

الجزء الاول من تفسير
روح البيان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى اظهر من نسخة حقائقه الذاتية الكمالية نقوش العوالم والاعلام * واخرج من نون الجمع الذاتى انواع الحروف والكلمات والكلام * انزل من مقام الجمع والتزنيه قرآنا عريبا غير ذى عوج * وجعله بحجة باقية على وجه كل زمان ساطعة البراهين والحجج * والصلوة والسلام على من هو فاتح باب الحضرة فى العلم والعين واليقين * سيدنا محمد الذى كان نبيا و آدم بين الماء والطين * وعلى آله واصحابه المتخلفين بخلق القرآن * ومن تبعهم باحسان الى آخر الزمان (و بعد) فيقول العبد الفقير سعى الذبيح الشيخ اسماعيل حقى الناصح المهاجر * كلاءه الله من فتن الغدايا والعشايا والهواجر * لما اشار الى شيعى الامام العلامة * واستاذى الجبهة الفهماء * سلطان وقته ونادرة زمانه * حجة الله على الخلق بعلمه وعرفانه * مطلع انوار العناية والتوفيق * وارث اسرار الخلق على التحقيق * المشهود له بسر التجديد فى رأس العقد الثانى من الالف الثانى * معدن الالهام الربانى السيد الثانى * الشيخ الحبيب السبب سعى ابن عفان نزيل قسطنطينيه * امده الله وامدنا به فى السر والعلانية * بالنقل الى برج الاولياء مدينة بروسا * صينت عن تناول يد الضراء والبؤسى * فى العشر السادس من العشر العاشر من العقد الاول من الالف الثانى * ولم اجد بدا من الوعد والتذكير * فى الجامع الكبير والمعدن الكبير الشهير * وقد كان منى حين اتواء الإقامة ببعض ديار الروم * بعض صحائف ملتقطة من صفحات التفسير وادوات العلوم * مستتلة على ما يزيد على آل عمران * من سور القرءان * لكنهما مع الاطناب الواقع فيها كانت متفرقة كايادى ساء جزء منها حوته الدبور وجزء منها حوته الصبا * اردت ان الخصى ما فرط من الالتقاط * واخلص الاوراق المتفرقة من مساحات الالفاظ والحروف والنقاط * واضم اليها نبذا مما سخرلى من المعارف * واجعله فى سمط ما انظمه من اللطائف * واسرد بأمثلة البراعة * وان كنت قليل البضاعة قصير الباعه * ما يليه الى آخر النظم الكريم * ان امهلنى الله العظيم الى قضاء هذا الوطر الجسيم * وايض للناس قدر ما حررته بين الاسابيع والشهور * وافرزته بالسويد اثناء السطور * ليكون ذخرا للآخرة يوم لا ينفع مال ولا بنون * وشفيعى الى حين لا يجدى نفعا غير الصادقون * واسأل الله تعالى ان يجعله من صالحات الاعمال وخالصات الآثار * وباقيات الحسنات الى آخر الاعمار * فانه اذا اراد بعبد حبرا حسن عمله فى الناس * واهله لخبرات هى بمنزلة العين من الرأس * وهو الفيض (اعوذ بالله من الشيطان الرجيم) اعلم ان الحكمة فى التعوذ الاستئذان وقرع الباب لان من اتى باب ملك من الملوك لا يدخل الاباذنه كذلك

من اراد قوته القرآن انما يريد الدخول في المناجاة مع الحبيب فيحتاج الى طهارة اللسان لانه قد تجس بفضول الكلام والبهتان فيطهره بالتعوذ قال اهل المعرفة هذه الكلمة وسيلة المتقربين واعتصام الخائفين وعنبري الجرمين ورجعي الهالكين وماسطة المحين وهو امثال قول رب العالمين في سورة النحل * فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم * فالاستعاذة مقدمة على القراءة عند عامة المسلمين وقولهم الجراء متأخر عن الشرط فيلزم ان يؤخر الاستعاذة قلنا المعنى اذا اردت القراءة وهو تأويل شائع جارحوى الحقيقة العرفية ثم المختار قول الجمهور وهو اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو ثابت رواية وفي الحديث هكذا اقرأه جبريل عن القلم من اللوح المحفوظ وان كان استعذ بالله اوفى دراية لمطابقته المأمور به في قوله فاستعذ واول ما نزل به جبريل عليه السلام على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الاستعاذة والسلمة وقوله تعالى * اقرأ باسم ربك * (اعوذ) بمعنى النبي بنه يخوهم او استعصم بكاه داشت يخوهم او استجير امان يخوهم او استعين يارنى يخوهم او استغثت فرياد ومدد يخوهم والعود والعياذ مصدران كاللوز واللياذ والصوم والصيام وقول القائل اعوذ اخبر عن فعله وهو في التقدير سؤال الله عز وجل من فضله اى أعذنى يارب وفي العذول الى لفظ الخبر فائدة التفاؤل بالوقوع كانه وقع الاعاذه فيجبر عن مطاوعه وسره ما في التفسير الكبير ان بين الرب وعنده عهدا قال الله * او هو ابعدى اوف بعهدكم * فكانه يقول انا مع نقص البشرية وفيت بعهد عوديتى وقلت اعوذ بالله او استغفر الله فانك مع كمال الكرم والفضل اولى ان تنى بعهد الربوية وتعيزنى (بالله) مذهب اهل الحق انى فيه عدم الاشتقاق لانه لا سبيل الى كنهه معرفته ولذا قال السعد النقض انى في حواشى الكشاف اعلم انه كما نحيرت الاوهام في ذاته وصفاته فكذا في اللفظ الدال عليه من انه اسم اوصفة مشتق او غير مشتق علم او غير علم الى غير ذلك قال مولانا جلال الدين قدس سره * ذات اوراد تصور كنج كو * نادرا بدر تصور مثل او * واعلم ان كلمات الاستعاذة ثلاث صفاتية وفعالية وذاتية كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك واعوذ بك منك فاخير اسم الجلالة الجامع لتناول عبارة الاستعاذة انواع الاستعاذة قال في التفسير الكبير الشرور اما من الاعتقادات ويدخل فيها جميع المذاهب الباطلة وعقائد فرق الضلال الاثنتين والسبعين فرقة واما من الاعمال البدنية فمنها ما يضر في الدين وهو منهيات التكليف وضطها كالعذر ومنها ما ضرره لافى الدين كالامراض والالام والحرق والغرق والفقر والعنى والزمانة وغيرها من البلايا والنوارل ويقرب ان لا يتناهى فاعوذ بالله بتناول الاستعاذة من كلها فعلى العاقل اذا اراد الاستعاذة ان يستحضر هذه الاجناس الثلاثة وانواعها المتأولة فاذا عرف عدم تناهيها عرف ان قدرة الخلق لا تنفى بدفعها فحمله عقله كما يقول اعوذ بالله القادر على كل المقدورات من جميع المخاوف والافات قبل كل العلوم في الكتب الاربعة وعلومها في القرآن وعلومه في الفاتحة وعلومها في البسملة وعلومها في الباء في التفسير الكبير لان المقصود من العلوم وصول العبد الى الرب فباء اللصاق بالله تلصقه اليه وسجى اسرار الباء في البسملة ان شاء الله تعالى (من الشيطان) اى المعد من رحمة الله تعالى عن ابن عباس رضى الله عنه لما عصى لعن وصار شيطانا فدل على انه انما سمي بهذا الاسم بعد لعن الله له واما قوله فاسمه عزازيل او نائل واما لم يقيد المستعاذ منه بشئ من قبائح مضاره كالهتة والاهن واللهمس والوسوسة والفرقة وغيرها لانه ذهب الهمة كل مذهب يستعاذ من شره عموما قال في روضة الاخيار الشياطين ذكور واناث يتوالدون ولا يموتون بل يخلدون والجن ذكور واناث يتوالدون ويموتون والملائكة ليسوا بذكور ولا اناث ولا يتوالدون ولا يأكلمون ولا يشربون فثبت بهذا ان للشيطان والجن حقيقة ووجودا ولم ينكر الجن الا شذوذة قليلة من جهال الفلاسفة والاطماء وحوهم (حكى) ان الامام الغزالى محبى السنة كان مفتى الثقلين فسألهم يوما عن الحوادث قالوا ان الزمخشري صنف كتابا في التفسير وبلغ الى الصنف فطلب منهم ان يأتوا به فاقوه فكتب جميع ما ألفه ثم وضعوا النسخة في مكانها فلما جاء الزمخشري اليه اراه اياه فتعجب الزمخشري ونحبر وقال ان قلت هولى وانا خبأته وما اطلع عليه احد غيرى فمن اين جاء هذا وان هو غيرى فالتوارد في اللفظ والمعنى والوضع والترتيب في هذا القدر من الكتاب لا يقبله العقل قال الامام هولك وقد وصل الينا من ايدى الجن وكان الزمخشري ينكر الجن فاعترف في مجلسه ولا يلزم من هذا علم الجن بالغيب كما لا يخفى قال تعالى * تبين الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين * ثم حقيقته

نخذ من لم يقل بالمجردات هي اجسام هوائية وقيل نارية قادرة على التشكل بأشكال مختلفة كحضور الحيات والعقارب والكلاب والابل والبقر والغنم والخيول والبعال والجرب والطير ونرى آدم لها عقول وافهام تقدر على الاعمال الشاقة كما كانوا يعملون اسليمان عليه السلام المحارب والتمثيل والجفان والقنود وعقد من قال بها مجردات ارضية سفلية وذلك لان مجردات اعنى الموجودات الغير المتغيرة والاحالة في التحيز اما عالية مقدسة عن تدبير الاجسام وهم الملائكة المقربون ويسمونها المشايون عقولا والاشراقون انوارا عالية قاهرة او متعلقة بتدبيرها ويسمونها المشايون نفوسا سماوية والاشراقون انوارا ممدرة واشرفها حلة العرش وهم الابرار يوم القيامة ثمانية ثم الحافون حوله ثم ملائكة الكرسي ثم ملائكة السموات طبقة طبقة ثم ملائكة كرة الاثير والهواء الذي في طبع السيم ثم ملائكة كرة الزمهرير ثم ملائكة البحار ثم الجبال ثم الارواح السفلية المتصرفة في الاجسام النباتية والحيوانية وهذه قد تكون مشرفة الهية خيرة وهي السمعة بصالح الجن وقد تكون كثررة شريرة وهي الشياطين كذا في تفسير الفاتحة للفنارى والطاهر ان المراد بالشيطان ابليس واعوانه وقيل عام في كل متمرعات مضل عن الجادة المستقيمة من جن وانس كما قال الله تعالى * شياطين الانس والجن (الرحيم) اى المرمى من السموات بالملائكة حين لعن او المرمى بشهب السماء اذا قصدها وهذه صفة مذمومة للشيطان وله في القرآن اسماء متومة وصفات مذمومة فاجمع مساويه وهو الرجيم لانه جامع لجميع ما يقع عليه من العقوبات فلذلك خص به الا ابتداء من بين تلك الاسماء والصفات يقال ظهور حقيقة الاستعاذة لا يمكن بمجرد القول بل لابد من حضور القلب وموافقة القول بالخال والفعل ولن لا يقول اسألك اعوذ بالله وفعلك وحالك اعوذ بالشيطان وذلك بمشاركة النفس مع الشيطان في ارتكاب المعاصي والطغيان واستعاذة العارف من رؤية غير الله تعالى وحجاب الكثرة فان الشيطان يهرب من نور العارف (حكى) اربابا سعيد الخراز قدس سره رأى ابليس في المنام فاراد ان يضربه بالعصا فقال يا باسعيد انا لا اخاف من العصا وانما اخاف من شعاع شمس المعرفة اذا طلعت من سماء قلب العارف قالوا في الاستعاذة من الشيطان اظهار الخوف من غير الله وهو نخل بالعودية قلنا اتخاذ العدو عدوا لتحقيق للمحبة والفرار من غير الله الى الله تتم للعودية والامثال الامر الله بتقديم للطاعة والخوف ممن لا يخاف الله اظهار للمسكنة كما قيل اخاف من الله اى من عذابه وغضبه واخاف ممن يخاف الله اى من سوء دعاؤه واخاف ممن لا يخاف اى من سوء افعاله قال المولى جلال الدين قدس سره * آدمى رادشمن پنهان بسبست * آدمى باحذر عاقل كسبست * وفي التفسير الكبير ان اعوذ بالله رجوع من الخلق الى الخالق ومن الحاجة التامة لنفسه الى الغنى التام الحق في تحصيل كل الخيرات ودفع كل الآفات ففيه سر * ففروا الى الله * وفيه دلالة ان لا وسيلة الى القرب من حضرة الرب الا بالعجز والعجز منتهى المقامات قال الحسن من استعاذ بالله على وجه الحقيقة وهو ما يكون بحضور القلب جعل الله بينه وبين الشيطان ثلاثمائة حجاب كل حجاب كما بين السماء والارض وعن ابن عباس رضى الله عنه قال خرج النبي عليه الصلاة والسلام ذات يوم من المسجد فاذا هو بابليس فقال له النبي ما الذى جاءك الى باب مسجدى قال يا محمد جاءني الله قال فلم اذا قال لتسألني عما شئت فقال ابن عباس رضى الله عنه فكان اول شيء سألته الصلاة فقال له ياملعون لم تمنع امتي عن الصلاة بالجماعة قال يا محمد اذا خرجت امك الى الصلاة تأخذني الحصى الحارة فلا تدفع حتى يتفرقوا وقال عليه السلام لم تمنع امتي عن العلم والدعاء قال عند دعائهم بأخذني الصم والعوى فلا يندفع حتى يتفرقوا وقال عليه السلام لم تمنع امتي عن القرآن قال عند قرأتهم اذوب كالرصاص قال لم تمنع امتي عن الجهاد قال اذا خرجوا الى الجهاد يوضع على قدمي قيد حتى يرجعوا واذا خرجوا الى الحج اسلسل واغلل حتى يرجعوا واذا هموا بالصدقة توضع على رأسي المناشير فتشترني كما ينشر الحشب والشيطان مسلط على طبيعة بنى آدم بالاكل والشرب فاذا تر كهما الانسان فقد اجتهد في قطع شهوة البطن وشهوة الفرج فلا يكون اذا مداخله للشيطان اصلا واما النفس فبسبب اصلاحها هو الصلوات الخمس لان فرضيتها لاصلاح النفس لان فيها ثلاث طبقات بعقد اليد بين يدي الملائكة الاعظم وبالركوع له وبالسجود فالنفس تصلح بالخضوع والخشوع والتذلل قال وهب بن منبه لما خرج نوح من السفينة جاء ابليس عليه اللعنة فقال نوح يا عدو الله اى اخلاق بنى آدم اعون لك ولجنودك على ضلالتهم وهلاكهم

قال ابليس اذا وجدته من بنى آدم شحيحا حريصا حسودا جبّارا عجولا تلقفناه تلقف الاكرة فان اجتمعت فيه هذه الاخلاق سميناها شيطانا مريدا لان هذه الاخلاق من اخلاق رؤس الشياطين وفي الخبر ان ابليس عليه اللعنة يرفع الدنيا كل يوم في يديه فيقول من يشتري ما يضره ولا ينفعه ويهجمه ولا يسره فتقول اصحاب الدنيا نحن فيقول لا تبجلوا فانها معبودة فيقولون لا بأس بها فيقول ثمها ليس بدراهم ولا دنابر انما ثمنها نصيبكم من الجنة واني اشتريتها باربعة اشياء بلعنة الله وغضبه وعذابه وقطيعة وبعت الجنة بها فيقولون يجوز لبادلك فيقول اريدان تربحوني على ذلك وهو بان توطنوا قلوبكم على ان لا تدعوها ابدا فيقولون نعم فياخذونها فيقول الشيطان نئست النجارة (قال الحافظ) نحو درستی عهد از جهان سست نهله * كه اين مجوزه عروس هزاره دامن دست (قال الشيخ سعدی) زمره و شیار دنیا خست * كه هر مدتی جای دیگر کست * منه بر جهان دل کج، بکانه ایست * كه مطرب كه هر روز در خانه ایست * نه لایق بود عشق بادلری * چوهر بامدادش بود سوهری * وسئل البی علیه السلام عن وسوسة الشیطان فقال علیه السلام السارق لا یدخل بیتا لیس فیہ شیء فذلک من محض الایمان وقال علی بن ابی طالب رضی الله عنه الفرق بین صلاتنا و صلاة اهل الکتاب وسوسة الشیطان لانه فرغ من عمل الکفار لایهم وافقوه والمؤمنون یخالفونه وبحار بونه والمحاربة تکون مع المخالفة (حکي) ان رجلا من اهل خراسان خرج نحو العراق وكان یتردد الى عالم من علمائها حتی علمه اربعة آلاف حدیث من الحکمة فلما اراد الانصراف الى وطنه استاذن من استاذفه فقال له الاستاذ اعمک کلمة خیر لك من احلیک قال وما هی قال هل یتکون فی خراسان ابليس قال نعم قال وهل یوسوسکم قال نعم قال وما تصنعون فی وسوسته قال زده قال ان وسوس ثانیاً قال زده قال اذا کم عدو الله وشغلکم عن الطاعة فلا تستعملوا برد وسوسته ولكن کونوا مع کافر یب مع کلب الراعی واستعیدوا بالله وانه کلب من الکلاب عصم الله وایاکم من کیده وشره (بسم الله الرحمن الرحیم) الاصح المقبول عند متأخری الحنفیة ان البسملة آیه فذة لبست جزءاً من سورة ازلت للفصل والتبرک بالابتداء کما بدی بذكرها فی کل أمر ذی بال وهی مفتاح القرآن واول ما جرى به القلم فی اللوح المحفوظ واول ما نزل علی آدم علیه السلام وحکمة تأخرها عن الاستعاذه تقدم التخلية بالمجعة علی التخلية والاعراض عما سوى الله علی الاقبال والتوجه الیه (بسم الله) كانت الکفار یدأون باسماء آلهتهم فيقولون باسم اللات والعزی فوجب ان یقصد الموحید معنی اختصاص اسم الله عز وجل بالابتداء وذلک بتقدمه وتأخیر الفعل فلذلک قدر المحذوف متأخرا ای باسم الله اقرأوا تلوا و غیر ذلک مما جعلت التسمية مبدأه قالوا وادع جیع العلوم فی الباء ای بی کان ما کان و بی یتکون ما یتکون فوجود العوالم فی و لیس لعیری وجود حقه فی الالباء اسم والمجاز وهو معنی قولهم ما نظرت شیا الا ورأیت الله فیها و قوله ومعنی قوله علیه السلام لا نسبوا الدهر فان الدهر هو الله فان قلت ما الحکمة والسرف فی ان الله تعالی جعل افتتاح کتابه بحرف الباء واختارها علی سائر الحروف لاسیما علی الالف فانه اسقط الالف من الاسم واثبت مکانه الباء فی رسم الجواب ان الحکمة فی افتتاح الله بالباء عشرة معان احدها ان فی الالف رفعا وتکبرا وقطا واولا و فی الباء انکسارا وتواضعا و ثمة اقطا فمن تواضع لله رفعه الله و ثانیها ان الباء مخصوصة بالالصاق بخلاف اکثر الحروف خصوصا لالف من حروف المقطع وثالثها ان الباء مکسورة ابدا فلما كانت فیها کسرة وانکسار فی الصورة والمعنی وجدت شرف العندية من الله تعالی کما قال الله تعالی انا عند المنکسرة قلوبهم من اجلی ورابعها ان فی الباء تساقطا ونکسرا فی الظاهر ولكن رفعة درجة وعلو همة فی الحقیقة وهی من صفات الصدیقین و فی الالف ضدها مارفعة درجتها فبانها اعطیت نقطة و ليست للالف هذه الدرجة و اما علو الهمة فانه لما عرضت علیها النقطة ما قبلت الا واحدة لیکون حاکما کل محب لا یقبل الا محبوا واحدا وخامسها ان فی الباء صدقاً فی طلب قرينة الحق لانها لما وجدت درجة حصول النقطة وضعتها تحت قدمها و اما تفاخرت بها ولا یناقضه الجیم والباء لان نقطتهما فی موضع الحروف ليست تحتها مایل فی وسطهما و اما موضع النقط تحتها عند اتصالهما بحرف آخر ائلا یشتتها بالحاء والباء بخلاف الباء ان نقطتها موضوعة تحتها سواء كانت مفردة او متصلة بحرف آخر و سادسها ان الالف حرف علّة بخلاف الباء وسابعها ان الباء حرف تام متبوع فی المعنی وان کان تابعا صورة من حیث ان موضعه بعد الالف فی وضع الحروف وذلک لان الالف فی لفظ الباء تبعه بخلاف لفظ الالف فان الباء لا تبعه والمتبوع

في المعنى اقوى وثابتها ان الباء حرف عامل وتصرف في غيره فظهر لها من هذا الوجه قدر وقدره فصلحت
 للابتداء بخلاف الالف فانه ليس بعامل وتاسعها ان الباء حرف كامل في صفات نفسه بانه لا لاصاق والاستعانة
 والاضافة مكمل لغيره باب يخفض الاسم التابع له ويجعله مكسورا متصفا بصفات نفسه وله علو وقدره في تكميل
 الغير بالتوحيد والارشاد كما اشار اليه سيدنا على رضى الله عنه بقوله انا النقطة تحت الباء فالباء له مرتبة الارشاد
 والدلالة على التوحيد وعاشرها ان الباء حرف شفوى تنفتح الشفة به مالا تنفتح بغيره من الحروف الشفوية
 ولذلك كان اول انفتاح في الذرة الانسانية في عهد الست ربكم بالباء في جواب بلى فلما كان الباء اول حرف
 يطرق به الانسان وقبحه فقه وكان مخصوصا بهذه المعاني اقتضت الحكمة الالهية اختياره من سائر الحروف
 واختارها ورفع قدرها وظهر برهاها وجعلها مفتاح كتابه ومبدأ كلامه وخطابه تعالى وتقدس كذا
 في التأويلات النجمية واسم الله ما يصح ان يطلق عليه بالنظر الى ذاته اوبا اعتبار صفة من صفاته السلبية
 كالقلوس او الشبوية كالعليم اوبا اعتبار فعل من افعاله كالخالق ولاكتنها توقيفية عند بعض العلماء كما في شرح
 المتأرق لابن الملك ثم المختار كلمة الله هو الاسم الاعظم فان سأل سائل وقال ان من شرط الاسم الاعظم ان
 دعى الله به احاب واذا سئل به اعطى فحق ندعوه ونسأل فلم تر الاجابة في اكثر الاوقات قلنا ان الدعاء آدابا وشرايط
 لا يستجاب الدعاء الا بها كان للصلاة كذلك فاول شرائطه اصلاح الباطن بالمقامة للحلال وقد قيل الدعاء مفتاح
 احكام واسنانه لقمة الحلال وآخر شرائطه الاخلاص وحضور القلب كما قال الله تعالى فادعوا الله مختصين
 له الذين فان حركة الانسان باللسان وصياحه من غير حضور القلب ولولة الواقف على الساكن وصوت الحارس
 على السطح اما اذا كان حاضرا فالقلب الحاضر في الحصرة شفيح له قال الشيخ مؤيد الدين الجندى قدس سره
 ان الاسم الاعظم الذي اشتهر ذكره وطاب خبره ووجب طيه وحرم نشره من عالم الحقائق والمعاني حقيقة
 ومعنى ومن عالم الصور والالفاظ صورة وانظرا اما حقيقته فهي احادية جمع جميع الحقائق الجمعية الكمالية
 كلها واما معناه فهو الانسان الكامل في كل عصر وهو قطب الاقطاب حامل الامانة الالهية خليفة الله
 واما صورته فهي صورة كامل ذلك العصر وعلمه كان محرما على سائر الامم لما تكن الحقيقة الانسانية ظهرت
 بعد في اكل صورته بل كانت في ظهورها بحسب قابلية كامل ذلك العصر حسب فلما وجد معنى الاسم
 الاعظم وصورته بوجود الرسول صلى الله عليه وسلم اباح الله العلم به كرامته (الرحمن) الرحمة في اللغة رقة
 القلب والانعطاف ومنه الرحم لانعطافها على ما فيها والمراد بها هي ما هو التفضل والاحسان او ارادتها بطريق
 اطلاق اسم السب بالنسبة اليها على مسببه البعيد او القريب فان اسماء الله توءخذ باعتبار الغايات التي هي
 ادعال دون المبادئ التي هي انفعالات فالعنى العاطف على خلقه بالرزق لهم ودفع الآفات عنهم لا يزيد في رزق
 المتقى لقبل تقواه ولا ينقص من رزق الفاجر لقبل فجوره بل رزق الكل بما يشاء (الرحيم) المترجم اذا سئل
 اعطى واذا لم يسأل غضب وبني آدم حين يسأل بغضب واعلم ان الرحمة من صفات الذات وهو ارادته اصال
 الخير وذنوع الشر والارادة صفة الذات لان الله تعالى لو لم يكن موصوفا بهذه الصفة لما خلق الموجودات فلما خلق
 الخلق علمنا ان رحمته صفة ذاتية لان الخلق اصال خير الوجود الى المخلوق ودفع شر الوجود عنهم فان الوجود خير
 كله قال الشيخ القيصري اعلم ان الرحمة صفة من الصفات الالهية وهي حقيقة واحدة لكنها تنقسم بالذاتية
 والصفائية اى تقضيها اسماء الذات واسماء الصفات وكل منهما عامة وخاصة فصارت اربعا ويتفرع منها الى
 ان يصير المجموع مائة رحمة واليهما اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ان الله مائة رحمة اعطى واحدة منها لاهل
 الدنيا كلها واخر تسعة وتسعين الى الآخرة يرحم بها عباده فالرحمة العامة والخاصة الذاتيتان فاجاء
 في السلسلة من الرحمن الرحيم والرحمة الرحانية عامة تشمل الذات جميع الاشياء علما وعينا والرحمية خاصة
 لانها تفصيل تلك الرحمة العامة الموجب لتعيين كل من الاعيان بالاستعداد الخاص بالفيض الاقدس
 والصفائية ما ذكره في الفاتحة من الرحمن الرحيم الاولى عامة الحكم لترجمتها على ما افاض الوجود العام العلى
 من الرحمة العامة الذاتية والثانية خاصة وتخصيصها بحسب الاستعداد الاصلى الذي لكل عين من الاعيان
 وهما نتيجتان للرحمتين الذاتيتين العامة والخاصة انتهى كلامه قالوا الله تعالى ثلاثة آلاف اسم الف عرفها
 الملائكة لا غير والف عرفها الانبياء لا غير وثلاثمائة في التوراة وثلاثمائة في الانجيل وثلاثمائة في الزبور وتسعة

وتسعون في القرآن وواحد استأثر الله به ثم معنى هذه الثلاثة آلا في هذه الاسماء الثلاثة فمن علمها وقالها فكأنما ذكر الله تعالى بكل اسمائه وفي الخبر ان النبي عليه السلام قال ليلة اسرى بي الى السماء عرض على جميع الجنان فرأيت فيها اربعة انهار نهر من ماء ونهر من لبن ونهر من خرو نهر من عسل فقلت يا جبريل من اين تجيء هذه الانهار ولما ابن تذهب قال تذهب الى حوض الكوثر ولا ادري من اين تجيء فادع الله تعالى اسمك او يريك فدعا به خاء ملك فسلم على النبي عليه السلام ثم قال يا محمد غمض عينك قال فغمضت عيني ثم قال افتح عينك ففتحت فاذا امام عند شجرة ورأيت قبة من درة بيضاء ولها باب من ذهب اجر وقيل لو ان جميع ما في الدنيا من الجن والانس وضعوا على تلك القبة لكانوا مثل طائر جالس على جبل فرأيت هذه الانهار الاربعة تخرج من تحت هذه القبة فلما اردت ان ارجع قال لي ذلك الملك لم لا تدخل القبة قلت كيف ادخل وعلى بابها قفل لاهما حله عندي قال مفتاحه بسم الله الرحمن الرحيم فلما دنوت من القفل وقلت بسم الله الرحمن الرحيم انفتح القفل فدخلت في القبة ورأيت هذه الانهار تجري من اربعة اركان القبة ورأيت مكتوبا على اربعة اركان القبة بسم الله الرحمن الرحيم ورأيت نهر الماء يخرج من ميم بسم الله ورأيت نهر اللبن يخرج من هاء الله ونهر الخمر يخرج من ميم الرحمن ونهر العسل من ميم الرحيم فعلمت ان اصل هذه الانهار الاربعة من البسملة فقال الله عز وجل يا محمد من ذكرني بهذه الاسماء من امتك بقلب خالص من رياء وقال بسم الله الرحمن الرحيم سقيته من هذه الانهار وفي الحديث لا يرد دعاء اوله بسم الله الرحمن الرحيم وفي الحديث ايضا من رفع قرطاسا من الارض مكتوبا عليه بسم الله الرحمن الرحيم اجللاه ولا سمه عن ان يدنس كان عند الله من الصديقين وخفف عن والديه وان كانا مشركين وذكر الشيخ احمد البوني في لطائف الاشارات ان شجرة الوجود تفرعت عن بسم الله الرحمن الرحيم وار العالم كله قائم بها جلة وتفصيلا فلذلك من اكثر من ذكرها رزق الهيبة عند العالم العلوي والسفلي وكتب قيصر ملك الروم الى عمر رضي الله عنه ان بني صداعا لا يسكن فابعث الى دواء ان كان عندك فان اطباء عجزوا عن المعالجة فبعث عمر رضي الله عنه قلنسوة فكان اذا وضعها على رأسه سكن صداعه واذا رفعها عن رأسه عاد صداعه فتعجب منه ففتش في القلنسوة فاذا فيها كاغد مكتوب عليه بسم الله الرحمن الرحيم قال الشيخ الاكبر في الفتوحات اذا قرأت فاتحة الكتاب فصل بسملتها معها في نفس واحد من غير قطع وعن محمد المصطفي صلى الله عليه وسلم خالف عن جبريل عليه السلام خالف عن ميكائيل عليه السلام خالف عن اسرافيل عليه السلام قال الله تعالى يا اسرافيل بعزتي وجلالي وجودي وكرمي من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة فاشهدوا على اني قد غفرت له وقلت منه الحسنات وتجاوزت له عن السيئات ولا احرق لسانه بالنار واجيره من عذاب القبر وعذاب النار وعذاب يوم القيامة والفرح الاكبر وتلقائي قل الانبياء والاولياء اجمعين

(سورة فاتحة الكتاب)

وجه التسمية بفاتحة الكتاب اما الافتتاح المصاحف والتعليم وقراءة القرآن والصلاة بها واما لان الحمد ففاتحة كل كلام واما لانها اول سورة نزلت واما لانها اول ما كتبت في اللوح المحفوظ واما لانها فاتحة ابواب المقاصد في الدنيا وابواب الجنان في العقبى واما لان افتتاح ابواب خزائن اسرار الكتاب بها لانها مفتاح كنوز لطائف الخطاب بانجلائها ينكشف جميع القرآن لاهل البيان لان من عرف معانيها يفتح بها اقفال المتشابهات ويقتبس منها انوار الآيات وسميت بام القرآن وام الشيء اصله لان المقصود من كل القرآن تقرير امور اربعة اقرار بالا لوهية والنبوة واثبات القضاء والقدر لله تعالى فقوله الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم يدل على الالهية وقوله مالك يوم الدين يدل على المعاد وقوله اياك نعبد واياك نستعين على نفي الجبر والقدر وعلى اثبات ان الكل بقضاء الله تعالى وسميت بالسبع المثاني لانها سبع آيات اولان كل آية منها تقوم مقام سبع من القرآن فمن قرأها اعطي ثواب قراءة الكل اولان من فتح فاه بقراءة آياتها السبع خلقت عنه ابواب الابرار السبعة هذه وجوه التسمية بالسبع واما بالمثاني فلا نها ثني في كل صلاة او في كل ركعة بالنسبة الى الاخرى او المراد تشفع في كل ركعة سورة حقيقة او حكما اولان نزلها مرتين مرة في مكة ومرة في المدينة وسميت بسورة الصلاة وسورة الشفاء والشافية واساس القرآن والكافية والوافية وسورة الحمد وسورة السؤل وسورة السكر وسورة الدعاء

لاستألفها عليها وسورة الكثر لما روى ان الله تعالى قال فاتحة الكتاب كنز من كنوز جبرئيل (الحمد لله) لا يمد
 للعهد أي الجهد الكامل وهو حمد الله او حمد الرسل او كل اهل الولاء والعزم والاستغراق أي جميع المحامد
 والائتية للمحمود اصلا والممدوح عدلا والعبود حقاعبية كانت تلك المحامد او عرضية من المالك او من البشر
 او من غيرهما كما قال تعالى * وان من شيء الا ايسج بحمده * والحمد عند الصوفية اظهار كمال المحمود وكاله تعالى صهيته
 وافعاله وآثاره قال الشيخ داود القيصرى الحمد قولى وفعلى وحالى اما القولى حمد اللسان وثناؤه عليه بما اتى به
 الحق على نفسه على لسان انبيائه عليهم السلام واما الفعلى فهو الاتيان بالاعمال البدنية من العبادات والخبرات
 ابتغاء لوجه الله تعالى وتوجه الى جنبه الكريم لان الحمد كما يجب على الانسان باللسان كذلك يجب عليه بحسب
 كل عضو بل على كل عضو كالشكر وعند كل حال من الاحوال كما قال النبي عليه السلام الحمد لله على كل حال
 وذلك لا يمكن الا باستعمال كل عضو فيما خلق لاجله على الوجه المشروع عبادة للحق تعالى وانقيادا لامره لا طابا
 لحظوظ النفس وممر صاتها واما الحالى فهو الذى يكون بحسب الروح والقلب كالاتصاف بالكلمات العلمية والعملية
 والتخلق بالاخلاق الالهية لان الناس مأمورون بالتخلق باخلاق الله تعالى بلسان الانبياء عليهم السلام لتصير
 الكلمات ملكة نفوسهم وذواتهم وفي الحقيقة هذا حمد الحق ايضا نفسه في مقامه التفصيلى المسمى بالمظاهر مسمى
 حيث عدم مغايرته له واما حمد ذاته في مقامه الجمعى الالهى قولاه فهو ما نطق به في كتبه وصحفه من تعريفاته نفسه
 بالصفات الكمالية فعلا فهو اظهار كالاته الجمالية والجلالية من غيبه الى شهادته ومن باطنه الى ظاهره
 ومن علمه الى عينه في محالى صفاته ومحال ولا ية اسماء وحالا فهو تجلياته في ذاته بالفيض الاقدس الاولى وظهور
 اثور الا زلى فهو الحمد والمحمود جمعا وتفصيلا كما قيل

لقد كنت دهرًا قبل ان يكشف الغطا * اخالك انى ذا كركك شاكر

فلما اضاء الليل اصبحت شاهدا * بانك مذكور وذكر وذاكر

وكل حامد بالحمد القولى يعرف محجوده باسناد صفات الكمالات اليه فهو يستلزم التعريف انتهى كلامه والحمد
 شامل للشاء والشكر والمدح ولذلك صدر كتابه بان حمد نفسه بالشاء في الله والشكر في رب العالمين والمدح
 في الرحمن الرحيم مالك يوم الدين ثم لبس للعباد ان يحمده بهذه الوجوه الثلاثة حقيقة بل تقليدا وبجازا
 اما الاول فلان الشاء والمدح وجه يليق بذاته او بصفاته فرع معرفة كنههما وقد قال الله تعالى * ولا يحيطون به
 علما * وما قدره الله خلق قدره * واما الثانى فكما ان النبي عليه السلام لما خوطب ليلة المعراج بان اثن على قال
 لا احصى ثناء عليك وعلم ان لابد من امثال الامر واطهار العبودية فقال انت كما اثبت على نفسك فهو ثناء
 بالتقليد وقدامنا ايضا ان نحمده بالتقليد بقوله * قل الحمد لله * كما قال * فاتقوا الله ما استطعتم * كذا في التاويلات
 الجمجمة (قال السعدى رحمه الله) عطا يستهر موسى ازوربتم * چه كونه بهر موسى شكرى كنم *
 وذكر الشيخ الامام حجة الاسلام العزالى رحمه الله في منهاج العابدين ان الحمد والشكر آخر العقبات السبع
 التى لابد للساك من عبورها ليطفر بمبتغاه فاول ما يتحرك العبد لسلوك طريق العبادة يكون بخطة سماوية
 وتوقيف خاص الهى وهو الذى اشار اليه صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم بقوله ان النور اذا دخل قلب العبد
 انفتح وانشرح فقيل يارسول الله هل لذلك من علامة يعرف بها فقال التجاى عن دار الغرور والانابة الى
 دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله فاذا خطر بقلب العبد اول كل شيء ان له منعا بضروب من النعم
 وقال انه يطالبنى بشكره وخدمته فاعله ان غفلت يزىل نعمته ويذيقني نعمته وقد بعث الى رسولا
 بالمعجزات واخبرنى بانى رباعا لما قادرا على ان ينسب بطاعته ويعاقب بمعصيته وقدامى ونهى فيخاف على نفسه
 عنده فلم يجد في طريق الخلاص من هذا النزاع سبيلا سوى الاستدلال بالصنعة على الصانع فيحصل له اليقين
 بوجود ربه الموصوف بما ذكر فهذه عقبة العلم والمعرفة استقبلته في اول الطريق ليكون في قطعها على
 بصيرة بالعلم والسؤال من علماء الآخرة فاذا حصل له اليقين بوجود ربه بعثته المعرفة على التثمر الخادمة
 ولكنه لا يدري كيف يعمله فيعلم ما يلزمه من الفرائض الشرعية ظاهرا وباطنا فلما استكمل العلم والمعرفة
 بالفرائض انبعث للعبادة فنظر فاذا هو صاحب ذنوب كما هو حال اكثر الناس فيقول كيف اقبل على الطاعة
 وانا مصر متلطح بالمعاصى فيجب ان اتوب اليه ليخلصني من اسرها واتطهر من اقدارها فاصلى للخدمة فيستقبله

ههنا عقبة التوبة فلم تحصل له إقامة التوبة الصادقة بحقوقها وشرا نطرها نظر للسلوك فإذا حوله عوائق من العادة محدقة به فتأمل فاذا هي أربع الدنيا والخلق والشیطان والنفس فاستقبلته عقبة العوائق فيحتاج إلى قطعها بأربعة أمور التجرد عن الدنيا والتفرد عن الخلق والمحاربة مع الشيطان والنفس وهي أشدها إذ لا يمكنه التجرد عنها ولا أن يقهرها بكرة كالشیطان اذهى المطية والآلة ولا مطعم إضافي موافقتها على الإقبال على العادة اذهى مجبولة على ضد الخير كالهوى والتبا معها له * نمتى تاز دین نفس سرکش چنان * که عقلش تواند کفر فن عنان * که بانفس وشیطان برآید بزور * مصاف دلکان نیاید زهور * فاحتاج إلى أن يلجمها بلجام التقوى لتفاد فيستعملها في المارشاد وينزعها عن المفساد فلما فرغ من قطعها وجد عوارض تعترضه وتشغله عن الإقبال على العادة فنظر فاذا هي أربعة رزق تطلبه النفس ولا بد وخطر من كل شيء يخافه أو يرجوه أو يريد أو يكرهه ولا يدري إصلاحه في ذلك أم فساده والثالث الشدائد والمصائب تنصب على من كل جانب لاسيما وقد انتصب لمخالفة الخلق ومحاربة الشيطان ومضارة النفس والرابع أنواع القضاء فاستقبلته ههنا عقبة العوارض الأربعة فاحتاج إلى قطعها بأربعة بالتوكل على الله في الرزق والتقوى بوضأ إليه في موقع الخطر والصبر عند الشدائد والرضى بالقضاء فاذا قطعها نظر فاذا النفس فائرة كسلى لا تنشط ولا تنبث لخير كما يحق وينبغي وإنما ميلها إلى غفلة ودعة وبطالة بل إلى سرف وفضول فاحتاج إلى سائق يسوقها إلى الطاعة وزاجر يزجرها عند المعصية وهما الرجاء والخوف فالرجاء في حسن ما وعد من النكرات والخوف من صعوبة ما وعد من العقوبات والاهانات فهذه عقبة البواعث استقبلته فاحتاج إلى قطعها بهذين الذكرين فلما فرغ منها لم رطاقا ولا شاغلا ووجد باعثا وداعيا فعائق العادة بلرام الشوق فنظر فاذا تبدا بعد كل ذلك آفتان عظمتان هما الرياء والعجب فتارة يرأى بطاعته الناس وتارة يستعظم ذلك وينكرهم نفسه فاستقبلته ههنا عقبة القوادح فاحتاج إلى قطعها بالإخلاص وذكر المنة فاذا قطعها بحسن عصمة الجبار وأبيده حصلت العادة له كما يحق وينبغي ولكنه نظر فاذا هو غريق في بحور نعم الله من امداد التوفيق والعصمة فخاف أن يكون منه اخفال للشكر فبقع في الكفران ونحط عن تلك المرتبة الرفيعة التي هي مرتبة اغذية الخالصين فاستقبلته ههنا عقبة الحمد والشكر فقطعها بتكثيرها فلما فرغ منها فاذا هو بمقصوده ومبتغاه فيتنعم في طيب هذه الحالة بقية عمره بسخص في الدنيا وقلب في العقبى ينتظر البريد يوما فيوما ويستقدر الدنيا فاستكمل الشوق إلى الملاء الأعلى فاذا هو برسول رب العالمين يشره بالرضوان من عند رب غير غضبان فينقلونه في طيبة النفس ونعم البشر والانس من هذه الدنيا الفانية إلى الحضرة الالهية ومستقر رياض الجنة فيرى لنفسه الفقيرة نعما وملكا عظيما (قال الشيخ سعدى قدس سره) عروسی بود تو مت مانت * کرت نیک روزی بود خانت (قال خسرو عند وفاته) دنیا میرود خسرو بزیرب همی کوید * دلم نکرمت از غربت تمناى وطن دارم (رب العالمين) لما نبه على استحقاقه الذاتي بجميع المحامد بمقابلة الحمد باسم الذات اريد به باسماء الصفات تجعلا بين الاستحقاقين وهو اى رب العالمين كالبرهان على استحقاقه جميع المحامد الذاتي والصفات والديوى والاخرى والرب بمعنى التربية والاصلاح اما في حق العالمين فيربهم باعذيتهم وسائر اسباب بقاء وجودهم وفي حق الانسان فيربى الظواهر بالنعمة وهى النفس ويرى الواطن بالرحمة وهى القلوب ويرى نفوس العابدين باحكام الشريعة ويرى قلوب المشتاقين بأداب الطريقة ويرى اسرار المحبين بانوار الحقيقة ويرى الانسان تارة باطواره وفيض قوى اواره في اعضائه فسبحان من اسمع بعظم وبصر بشحم وانطق بالحلم واخرى بترتيب غذائه في النبات بحبوه وثماره وفي الحيوان بحوموه وشحومه وفي الراضى بشجاره وانهاره وفي الافلاك بنكواكبه وانواره وفي الزمان بسكونك وتسكين الحشرات والحر كات الموزنية في الليالى وحفظك وتمكينك من ابتغاء فضله بالنهار فيا هذا يريك كانه لبس له عبد سواك وانت لا تخدمه او تخدمه كأن لك ربا غيره والعالمين جمع عالم والعلم جمع لا واحد له من لفظه قال وهب لله ثمانية عشر الف عالم الدنيا عالم منها وما العمران في الخراب الا كفسطاط في صحراء وقال الضحاك ثلثمائة وستون ثلثمائة منهم حفاة عراة لا يعرفون خالقهم وهم حشوا جهنم وستون عالما يلبسون التياب من بهم ذو القرنين وكلهم وقال كعب الاحبار لا يحصى لقوله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو * وعن ابي هريرة رضى الله عنه ان الله تعالى خلق الخلق أربعة

اصناف الملائكة والشیاطین والجن والانس ثم جعل هؤلاء عشرة اجزاء تسعة منهم الملائكة وواحد الثلاثة الباقية ثم جعل هذه الثلاثة عشرة اجزاء تسعة منهم الشیاطین وجزء واحد الجن والانس ثم جعلها عشرة اجزاء تسعة منهم الجن وواحد الانس ثم جعل الانس مائة وخمسة وعشرين جزءاً فجعل مائة جزء في بلاد الهند منهم ساطوح وهم اناس رؤسهم مثل رؤس الكلاب والوخ وهم اناس اعينهم على صدورهم وماسوخ وهم اناس آذنيهم كاذبان القيلة والوف وهم اناس لا يبطاوعهم ارجلهم يسعون دوال ياي ومصير كلهم الى النار وجعل اثني عشر جزءاً منهم في بلاد الروم والسطورية والملكانية والاسرآيلة كل من الثلاثة اربع طوائف ومصيرهم الى النار جميعاً وجعل ستة اجزاء منهم في المشرق بأجوج ومأجوج وترك وخاقان وترك خذخلج وترك خزر وترك جرنجبر وجعل ستة اجزاء في المغرب الزنج ولظ والحشة والنوبة وبروس تركفار الغرب ومصيرهم الى النار وبقي من الانس من اهل التوحيد جزء واحد فجزأهم ثلاثاً وسبعين فرقة اثنتان وسبعون على خطروهم اهل الدع والضلالات وفرقة ناجية وهم اهل السنة والجماعة وحسابهم على الله تعالى يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وفي الحديث ان بنی اسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين فرقة وتفرقت امتي على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار الا فرقة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال من هم على ما انا عليه واصحابي يعني ما انا عليه واصحابي من الاعتقاد والفعل والقول فهو حق وطريقه وصل الى الجنة والفوز والفلاح وما عداه باطل وطريقه الى النار كما نزل ابا حنيفة فهم خلود والا فلا (الرحمن الرحيم) في التكرار وجوه احد ها ماسبق من ان رحى البسملة ذاتيتان ورحى الفاتحة صفتيتان كما يتان والثاني ليعلم ان التسمية ليست من الفاتحة ولو كانت منها لما عادها خلوا الاعادة عن الفاتحة والثالث انه تدب العباد الى كثرة الذكر فان من علامة حب الله حب ذكر الله وفي الحديث من احب شيئاً اكثر ذكره والرابع انه ذكر رب العالمين فين ان رب العالمين هو الرحمن الذي رزقهم في الدنيا الرحيم الذي يغفر لهم في لعقبى ولذلك ذكر بعده مالك يوم الدين يعني ان الربوبية اما بالرحمانية وهي رزق الدنيا واما بالرحمية وهي المغفرة في العقبي والخامس انه ذكر الحمد وبالحمد تنال الرحمة فان اول من حمد الله تعالى من البشر آدم عطس فقال الحمد لله واحب للحال رحك ربك ولذلك خلقك فعلم خلقه الحمد وبين انهم ينالون رحمته بالحمد والسادس ان التكرار للتعليل لان ترتيب الحمد على هذه الاوصاف اشارة عليه مأخذها فالرحمانية والرحمية من جملة ما دلالاتهما على انه مختار في الاحسان لا موجب وفي ذلك استيفاء اسباب استحقاق الحمد من قبض الدات رب العالمين وفي قبض الكمالات بالرحمن الرحيم ولا خارج عنهما في الدنيا وفرض الاثوبة لطفاً والاجزية عدلاً في الاخوة ومي هذا فيهم وجه ترتيب الاوصاف الثلاثة والفرق بين الرحان والرحيم اما باختصاص الحق بالاول او بعمومه او بجلال النعم فعلى الاول هو الرحمن بما لا يصدر جنسه من العباد والرحيم بما يصور صدورهم فذا كما روى عن ذي النون قدس سره وقعت واوله في قلبي فخرجت الى شط النيل فرأيت عقراً بعد وقتها فوصل الى ضفدع على الشط فرك ظهره وعبر به النيل فركت السفينة واتبعته فتزل وعدا الى شاب ثم واذا افعى بقربه تقصده فتواثبا وتلاذبا وما تاسم النائم (ويحكى) ان اولد الغراب اذا خرج من القشر يكون كلهم احمر ويغير الغراب منه فجتمع عليه البعوض فيلقم داي ان ينبت ريشه فعند ذلك تعود الام اليه ولهذا قيل يارازق التعاب في عشه واما على ان الرحمن عام فقليل كيف ذلك وقيلما يحلوا حد بل حالة له عن نوع بلوى قلنا الحوادث منها ما يظن انه رحمة ويكون غفلة وبالعكس قال الله تعالى فمسي ان تكرر هو شيئاً الاية قالوا ول كما قال

ان الشباب والفراغ والجد * مفسدة للمرأى مفسدة

وكل منها في الظاهر نعمة والثاني يحبس الولد في المكتب وحله على التعلم بالضرب وكقطع اليدل المتأكلة فالأمله يعتبر بالظواهر والعاقول ينظر الى السرار فاما من ملة ومحنة الا وتحتها رحمة ومنحة وترك الخير الكثير للشر القليل شر كبير فالتكاليف لتطهير الارواح عن العلائق الجسدانية وخلق النار اصرف الاشرار الى اعمال الابرار وخلق الشيطان لتمييز المخلصين من العباد دشان المحقق ان يبنى على الحقائق كالخطر عليه السلام في قصة موسى عليه السلام معه فكل ما يكره الطمع فتحته اسرار حفية وحكمة باعة فلولاً الرحمة وسبقها للغضب لم يكن وجود الكون ولما طهر للاسم المنعم عين واما على ان الرحمن لجلال النعم قائماً بوجهه بالرحيم لدفع

سمادته وطلعت شمس الاسلام الروحاني من وراء جبل نفسه من مشرق القلب فهو على نور من ربه واضح
في كشف يوم الدين فيكون ورد ودمه اصبحنا واصبح الملك لله فيشاهد بعين اليقين بل يكشف حق اليقين ان
الملك لله ولا مالكا الا مالك يوم الدين فاذا تجلى له النهار وكشف بالمالك جهازا يخاطبه وجاها ويناقيه شفاها
ايالك تعبد وياالك نستعين ومن لطائف مالك يوم الدين ان مخالفة الملك تأول الى خراب العالم وفناء الخلق فكيف
مخالفة ملك الملوك كما قال الله تعالى في سورة مريم * تكاد السموات يتفطرن منه * والطاعة سبب المصالح كما قال
تعالى * نحن نرزقك والعاقبة للمتقوي * فعلى الرعية مطاوعة الملوك وعلى الملوك مطاوعة ملك الملوك ليتطعم مصالح
العالم ومن لطائفه ايضا ان مالك يوم الدين يبين ان كمال ملكه بعدله حيث قال * ونضع الموازين القسط ليوم القيامة
فلا تظلم نفس شيئا * فالملك المجازي ان كان عادلا كان حقافدرت الضروع ونمت الزروع وان كان جارا كان باطلا
فارتفع الخير (يحكي) ان انوشروان انقطع في الصيد عن القوم فاتتهى الى بستان فقال نصبي فيه اعطني برمانة
فأعطاه فاستخرج من جبهاماء كثيرا سكن به عطسه فاعجبه واصمراخذ البستان من مالكة فسأله اخرى فكانت
عفصة قليلة الماء فسأل للصبي عنه فقال لعل الملك عزم على الظلم فتاب قلبه وسأله اخرى فوجد لها اطيب من
الاولى فقال الصبي لعل الملك تاب فتنبه انوشروان وتاب بالكلية عن الظلم ففى اسمه مخلدا بالعدل حتى روى
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه تفاخر فقال ولدت في زمن الملك العادل قال القنارى في تفسير الفاتحة بل
لعله تفاخر بزمنه الثوراني حتى ولد فيه مثله وذكر انوشروان دليلا على نورانية زمانه حيث لا تصور في الكافر
المسلط احسن حالا من العدل انتهى قال الامام السخاوى في المقاصد الحسنة حديث ولدت في زمن الملك
العادل لاصل له ولاصحة وان صح فاطلاق العادل عليه لتعريفه بالاسم الذي كان يدعى به لالوصفية بالعدل
والشهادة له بذلك او وصفه بذلك على اعتقاد المعتقدين فيه انه كان عادلا كما قال الله تعالى فاغنت عنهم
آلهتهم اى ما كان عندهم آلهة ولا يجوز ان يسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم من يحكم بغير حكم الله عادلا انتهى
كلام المقاصد * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينجى بالوالى يوم القيامة فينذبه على جسر جهنم فيرتج به الجسر
ارتجاجة لا يبق منه مفصل الا زال عن مكانه فان كان مطيعا لله في عمله مضى فيه وان كان عاصيا لله انخرق
به الجسر فيموى في جهنم مقدرا خسين عاما كذا في تذكرة الموتى للامام القرطبي (قال السعدى)
مهراز ورمندى مكن بر جهنم * كه بريك نمطى نمائد جهنم * نمائد ستمكار بدر وزكار *
بمادبر ولغت يايدار (اياك تعبد) بنى الله سبحانه اول الكلام على ماهو مادي حال العارف من الذكر والفكر
والتأمل في اسمائه والخطر في آلائه والاستدلال بصنائه على عظيم شأنه وتأثير سلطانه ثم قفى بما هو منتهى امره
وهو ان يخوض لجة الوصول ويصير من اهل المشاهدة فيراه عيانا ويناجيه شفاها اللهم احملنا من الواصلين الى
العين دون المسامعين للآثروفيه اشارة ايضا الى ان العابد ينبغي ان يكون نظره الى المعبود اولاً وبالذات ومنه
الى العباداة لامن حيث انها عبادة صدرت منه بل من حيث انها نسبة شريفة ووصلة بينه وبين الحق
فان العارف انما يحق وصوله اذا استغرق في ملاحظة جناب القدس وغاب عما عداه حتى انه لا يلاحظ نفسه
ولا حالا من احوالها الا من حيث انها ملاحظة له ومنسب اليه ولذلك فضل ما حكي عن حبيبه حين قال
* لا تحزن ان الله معنا * على ما حكاه عن كليمه حيث قال * ان معى ربي سيهدين * وتقديم المفعول لقصد الاختصاص
اى تحضك بالعبادة لا تعبد غيرك والعبادة غاية الخضوع والتذلل وعن عكرمة جميع ما ذكر في القرآن من العبادة
التوحيد ومن التسبيح الصلاة ومن القنوت الطاعة وعن ابن عباس رضى الله عنه ان جبريل عليه السلام
قال للنبي صلى الله عليه وسلم قل يا محمد اياك نعبد اى اياك نؤمل ونرجو لا غيرك والصغير المستكن في نعبد
وكذا في نستعين للقارى ومن معه من الحفظة وحاضرى صلاة الجماعة اوله ولسائر الموحدين ادرج عبادته
في تضاعيف عبادتهم وخلص حاجته بحاجتهم لعلها تقبل بركاتها وتجاوب ولهذا شرعت الجماعة قال الشيخ
الاكبر والمسك الاذفر قدسنا الله بسره الاظهر في كتاب العظمة اذا كنى العبد عن نفسه بنون نفعل فليست
بنون العظمة واذا كنى عن الحق تعالى بضمير الافراد فان ذلك لغلبة سلطان التوحيد في قلب هذا العبد
وتحققه به حتى سرى في كليمه فظهر ذلك في نطقه لفظا كما كان عقدا وعلما ومشاهدة وعيانا وهذه النون نون الجمع
فان العبد وان كان فرداى اللطيفة وحدانى الحقيقة فانه غير وحدانى ولا فردانى من حيث لطيفته ومركبها

وهي كلها وما فيها وما من جزء في الانسان الا والحق تعالى قد طاب الحقيقه الربانيه التي فيه ان تاتي محلي هذه
 الاجزاء ما ياتي بها من العبادات وهي في الجملة وان كانت المدبره فلها تكليف يخصها ويناسط ذانها
 فلهذه الجمعيه يقر العبد لله تعالى ونسجد واليك نسعى ونحمد وياك نعبد وامثال هذا الخطاب وان قد سألني
 سائل من علماء الرسوم عن هذه المسأله وكان قد حار فيها فاجبته باحونه منها هذا فاشفي عليه والحمد لله تعالى
 الشيخ قدس سره وانما خصص العبادته تعالى لان العبادته لنهاية التعظيم فلا يلقى الا بالعلم في العبادته وهو المنعم
 مخلق المنفع وباعطاه الحياه الممكنة من الانتفاع كما قال تعالى وكنتم امواتا فاحياكم الآية وخلق لكم في الارض
 جيعا ولا احوال العدم ما مضى وحاضر ومستقبل ففي الماضي نقله من العدم والموت والعجز والجهل الى الوجود
 والحياه والقدرة والعلم بقدرة الازلية وفي الحاضر انفتحت عليه ابواب الحاجات وزنته اسباب الضروريات
 فهو الرب الرحيم وفي المستقبل مالك يوم الدين يحازيه باعماله فصالحه في الاحوال الثلاثة لا تستتب
 الا بالله ولا مستحق للعباده الا الله تعالى ثم قوله نعبد يحتمل ان يكون من العبادته ومن العبودية والعبادة
 هي العاديه والعبوديه هي العبدية فمن العبادته الصلاة بلا غفلة والصوم بلا غيبة والصدقة بلا منة والحق
 لا اراءة والعزوبلا سمعة والعتق بلا اذية والذكر بلا ملالة وسائر الطاعات بلا آفة ومن العبودية الرعي
 بلا حصومة والصبر بلا شكايه واليقين بلا شهوة والشهود بلا غيبة والاقبال بلا رجعة والايصال بلا قطيعة
 واقسام العبادته على ما ذكره حجة الاسلام في كتابه المسمى بالاربعين عشرة كما ان الاعتقادات التي قبلها عشرة
 فالاعتقادات الدات الازلية الابدية المنعوتة بصفات الجلال والاکرام الذي هو الاول والاخر والطاهر والباطن
 اي الاول بوجوده والاخر بصفاته وافعاله والطاهر بشهادته ومكوناته والباطن بعبه ومعلوماته ثم التقديس
 عما لا يلقى بكماله اوديسين بجماله من النقائص والردائل ثم القدرة الشاملة للممكنات ثم العلم المحيط بجميع
 المعلومات حتى يدبب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء وما هو احق منه كهو اجس الضمائر
 وحركات الخواطر وخفيات السرار ثم الارادة بجميع الكائنات فلا يجري في الملك والمملوك قليل او كثير
 الا بقضائه ومشئته مراد في الازل لوجود الاشياء في اوقاتها المعينة فوجدت كما ارادها ثم السمع والبصر
 لا يحجب سمعه بعد ولا رؤيته ظلام فيسمع من غير اصصخة واذن وبصر من غير حدقة واجفان ثم الكلام
 الارلى القائم بذاته لا بصوت كالكلام الخلق وان القرآن مقروء ومكتوب ومحفوظ ومع ذلك قديم قائم ذات الله
 تعالى وان موسى سمع كلام الله بغير صوت ولا حرف كما يرى الابرار ذات الله من غير شكل ولا لون ثم الافعال
 الموصوفة بالعدل المحض فلا موجود الا وهو حادث بفعله وفائض من عدله اذ لا يضاهي فاعبه ملكا ليكون
 تصرفه فيه ظلما فلا يتصور منه ظلم ولا يجب عليه فعل فكل نعمة من فضله وكل نقمة من عدله ثم اليوم الآخر
 والعائس النوة المثلثة على ارسال الملائكة وانزال الكتب واما العبادات العشرة فالصلاة والزكاة والصوم
 والحج وقراءة القرآن وذكر الله في كل حال وطلب الحلال والقيام بحقوق المسلمين وحقوق الحبة والتاسع
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والعاشر اتباع السنة وهو مفتاح السعادة وامارة محبة الله كما قال تعالى
 * قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله * قال المولى الجاهي يابى الله السلام عليك * انما الفوز والفلاح لديك
 كزرقم طريق سنت تو * هستم از عاصيان امت تو * مانه ام زير بار عصيان پست * اقم ازاي
 اكر نكيري دست * وجاء في بيان مراتب العباد المتوجهين الى الله ان الانسان اذا فعل برا ان قصد به امر اما
 غير الحق كان من الاحرار لامن العبيد وان لم يقصد امر ابعينه بل يفعله لكونه خيرا فاقط اول كونه مأمورا به
 لا مطلقا بل من حيث الحضور منه مع الامر وهو الرجل فان ارتقى بحيث لا يقصد بعمله غير الحق كان تاما
 في الرجولية فان كان بحيث لا يفعل شيئا الا بالحق كما ورد في قرب النوا فل صارنا ما في المعرفة والرجولية
 وان انضم الى ما سبق حضوره مع الحق في فعله بحيث يشهده بعين الحق لا بنفسه من حيث اضافة الشهود الى الله
 والفعل والاضافة اليه لا الى نفسه فهو العبد المخلص الخالص عمله فان ظهرت عليه غايه احكام هذا المقام وانذرى
 قبله وهو مقام في يسمع غير متقيد بشئ منها ولا بجموعها مع سريان حكم شهوده الاحدى في كل مرتبة ونسبة
 دهن التبات على امر بعينه بل ثابتا في سعته وقبوله كل وصف وحكم عن علم صحيح منه بما اتصف به وما انسلخ
 عنه في كل وقت وحال دون غفلة وحجاب فهو الكامل في العبودية والخلافة والاحاطة والاطلاق كذا

في تفسير الفاتحة المصدر الثنوي قدس سره قال في التاويلات الجمية في قوله اياك نعبد ونستعين الى الخطبات من الغيبة لانه ليس بين المملوك ومالك الا حجب ملك نفس المملوك فاذا عبر من حجاب ملك انفس وصل الى مشاهدة مالك النفس كما قال ابو يزيد في بعض مكاشفاته الهي كيف السبيل اليك قال له ربه دع نفسك وتعال فلانفس اربع صفات اماره واوامه وملهمة ومطهنة فامر العبد المملوك بان يذكر مالكه باربع صفات بالصفة الالهية والربوبية والرحمانية والرحمية فيعبر بعد مدح الالهية وشكر الربوبية وثناء الرحانية وتمجيد الرحمية بقوة جذبات هذه الصفات الاربع من حجاب مالك الصفات الاربع للنفس فيخلص من ظلمات ابله زين نفسه بطلوع صبح صادق مالك يوم الدين فيبقى العبد مملوكا لا يقدر على شيء فيرجعه مالكه ويدكره بلسان كرمه على قضية وعده فاذا كروني اذكركم ويناديه ويخاطب نفسه يا ايها النفس المطمئنة ثم يجذبه من غيبة نفسه الى شهود مالكيته ربه بجذبة ارجعي الى ربك فيشاهد جمال مالكه ويناديه داعبدا عبد خاضع خاشع ذليل عاجز كما قرأ بعضهم مالك يوم الدين نصاعلي نداء اياك نعد واعلم ان النفس دينوية تعبد هواها لا تنوي لقوله تعالى افرأيت من اتخذ الهه هواه والقلب اخروي بعد الجلة لقوله تعالى ونهى النفس عن الهوى فان الجلة هي الماوى والروح قرني بعد القرية والعندية لقوله تعالى في مقعد صدق عند مليك مقتدر والسر حضرني بعد الحق تبارك لقوله تعالى على لسان نبه عليه السلام الا خلاص سر بيني وبين عدي لا يسعه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل فلما انعم الله على عبده بنعمة الصلاة قسمها بينه وبين عبده كما قال تعالى على لسان نبه عليه السلام قسمت الصلاة بيني وبين عدي نصفين فصفها لي ووصفها لعدي ولعدي ماسأل فتقرب العبد بنصفه الى حصرة كما له بالحمد والثناء والسكر على صفات جلاله وجلاله وتقرب الرب على مقتضى كرمه وانعامه كما قال من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا بنصفه الى خلاص عبده من رق عمودية الاغيار باخراجه من ظلمات بعضها فوق بعض من هوى النفس ومراد القلب وتعلق الروح بغير الحق الى نور وحدانيته وشهود فردانيته فاشرفت ارض النفس وسموات القلب وعرش الروح وكسرى السر بنور ربها فامنوا كلهم اجمعون بالله الذي خلقهم وهو مالكهم وملكهم وكفروا بطوا غيبتهم التي بعد ونها واستسكوا بالعروة الوثقى وجعلوا كلهم واحدا وقالوا اياك نعدوا اياك نستعين كراياك للتخصيص على اختصاصه تعالى بالاستعانة ايضا والاستعانة طلب العون ويعدي بالياء ونفسه اى يطلب العون على عبادتك اوعلى مالا طاقة لثابه اوعلى محاربة الشيطان المانع من عبادتك اوفى امورنا بما يصلحنا في دنيا ناود بنا والجامع للاقاويل نسا لاك ان تعيننا على اداء الحق واقامة الفروض وتحمل المكاه وطلب المصالح وتقديم العادة على الاستعانة ليوافق رؤوس الآي وليعلم منه ان تقديم الوسيلة على طلب الحاجة ادعى الى الاجابة واياك نعد لما ورثه العجب اريد اياك نستعين ازاله وافناء للخنوة في الجمع بينهما افتخار وافتقار فالافتخار يكونه عبدا عاما والافتقار الى معونه وموفقه وعصمته وفيه ايضا تحقيق لمذهب اهل السنة والجماعة اذ فيه اثبات الفعل من العبد والتوفيق من الله كالخلق فقيه رد الجبرية النافين للفعل من العبد بقوله اياك نعد ورد المعتزلة النافين للتوفيق والخلق من الله بقوله اياك نستعين ثم تحقيقهما من العبدان لا يتقدم غير الله ولا يسأل الا من الله (حكي) عن سفيان الثوري رحمه الله انه ام قوما في صلاة المغرب فلما قال اياك نعبد واياك نستعين خر مغشيا عليه فلما افاق قيل له في ذلك فقال خفت ان يقال فلم تذهب الى ابواب الاطباء والسلطين وفي تخصيص الاستعانة بالتقديم اقتداء بالخليل عليه السلام في قيد النرود حيث قال له حبريل عليه السلام هل لك من حاجة فقال اما اياك فلا فقال سله قال حسبي من سؤالي علمه بحالي بل زدت عليه فان الخليل قيد رجلاه ويده لا غير فاما انا فقيدت الرجلين فلا اسير واليدين فلا احر كنهما وعيني فلا انتظر بهما واذني فلا اسمع بهما ولساني فلا اشكلم به وانا مشرف على نار جهنم فكما لم يرض الخليل غيرك معينا لا اريد الاعونك فاياك نستعين وكأنه تعالى يقول فحين ايضا تزيد حيث قلنا ثمة يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم واما انت فقد نجيتك من النار واوصلتك الى الجنة وزدنا سماع الكلام القديم وامرنا نار جهنم تقول لك جزيا مؤمن فقد اطفأ نورك لهي (قال المولى جلال الدين قدس سره) آتش عاشق ازين رواي صفي * مستود دوزخ ضعيف ومنطفي * كويدش بكذر سبكي اى محتشم * وزنه زآنشهاي تو مرد آتش * (اهدنا الصراط المستقيم) بيان المعونة المطلوبة كانه قيل كيف اعينك فقالوا اهدنا الصراط

المستقيم وايضا ان التعقيب بالدعاء بعد تمام العبادة قاعدة شرعية قال في التيسير اياك بعد ان اظهره التوحيد
واياك نستعين طلب العون عليه وقوله اهدنا السؤل الشات على دينه وهو تحقيق عبادته واستعداده وذلك
لان الثبات على الهداية اهم الحاجات اذ هو الذي سأل الله الانبياء والاولياء كما قال يوسف عليه السلام توفني
عسلا وسحرة فرعون هؤلاء مسلمين والحكمة وتوفنا مع الابرار وذلك لانه لا ينبغي ان يعتمد على ظاهر الحال
فقد تغير في المال كما لا بليس ويرصصا وبلغ بن باعورا (قال المولى جلال الدين قدس سره) صد هزاز ابليس
ولم يدر جهمار * همجيز بود ست پيدا ونهان * اين دورا مشهور كرد اينداله * تاكه باشد
اين دور باقى كواه * اين دود زد آويخت بردا ريلند * ورنه اندر قهر ريس دزدان بدند * وفى
تفسير القاضى اذ قاله العارف الواصل الى الله عن به ارشدنا طريق السير فيك اتبعو عناظلمات احوالنا وتميظ
غواشي ابداننا المستحقي بنور قدسك فبذلك بنورك قال المولى الفسارى ومبناه ان السير في الله غير متناه كما قال
قطب المحققين ولانهاية للمعلومات والتدورات فادام معلوم او مقدور فالسوق للعبد لا يسكن ولا يروى واصل
الهداية ان يعبد باللام او الى دعومل معامله اختار في قوله تعالى واختار موسى قومه * والصراط المستقيم
استعارة عن ملة الاسلام والدين الحق تشبيها لوسيلة المقصود بوسيلة المقصد والحل التوجه الروحاني بحل
التوجه الجسماني وانما سمي الدين صراطا لان الله سبحانه وان كان متعاليا عن الامكنة لكن العبد الطالب
لابد له من قطع المسافات ومس الآفات وتحمل المجافة ليكرم بالوصول والموافاة ثم في قوله اهدنا الصراط
المستقيم مع انه مهتد وجوه الاول ان لا بد بعد معرفته الله تعالى والاهتداء بها من معرفة الخط المتوسط
بين الافراط والتفريط في الاعمال الشهوية والغضبية وانفاق المال والمطلوب ان يهديه الى الوسط والثاني انه
وان عرف الله بدليل فهناك ادلة اخرى فغنى اهدنا عرفنا ما في كل شئ من كيفية دلالاته على ذاتك وصفاتك
وافعالك والثالث ان معناه بموجب قوله تعالى وان هذا صراطي مستقيما * طلب الاعراض عما سوى الله
وان كان نفسه والاقبال بالكلية عليه حتى لو امر بذبح ولده كابراهيم عليه السلام او بان ينقاد للذبح كاسماعيل
عليه السلام او بان يرمى نفسه في البحر كيونس عليه السلام او بان يتلذذ مع بلوغه اعلى درجات الغايات كموسى
عليه السلام او بان يصبر في الامر بالمعروف على القتل والشق بئصفين كجحي وزكريا عليهما السلام فعل
وهذا مقام هائل الان في قوله صراط الذين انعمت عليهم دون ان يقول صراط الذين ضربوا وقتلوا تيسيرا
ونزغيا الى مقام الانبياء والاولياء من حيث انعامهم ثم الاستقامة الاعتدالية ثم الثبات عليها امر صعب ولذا
قال النبي صلى الله عليه وسلم شينى هو دواخواتها حبث ورد فيها فاستقم كما امرت فان الانسان من حيث نشأته
وقواه الطاهرة والباطنة مستعمل على صفات واخلاق طبيعية وروحانية ولكل منهما طرفا اقراط وتفريط
والواجب معرفة المتوسط من كل ذلك والبقاء عليه وبذلك وردت الاوامر ونطقت الايات كقوله تعالى ولا تجعل
يدك مغلولة الخ حرصه على الوسط بين البخل والاسراف وكقوله صلى الله عليه وسلم لمن سأله مستشير في الترهيب
وصيام الله وهو قيام الليل كله بعد زجره اياه ان لنفسك عليك حقا ولزوجك عليك حقا ولزورك عليك حقا وصم وافر
وقم ونم وهكذا في الاحوال كلها نحو قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها * ولم يسرفوا ولم يقتروا وكان
من ذلك قواما * وما زاغ البصر وما طغى * ولما رأى صلى الله عليه وسلم عمر رضى الله عنه يقرأ ارفع صوته سأل فقال
اقط الوسمان واطرده الشيطان فقال عليه السلام اخفض من صوتك قليلا واتى ابابكر رضى الله عنه فوجده
يقرأ خافضا صوته فسأله فقال قد اسمعت من ناجيت فقال عليه السلام ارفع من صوتك قليلا وهكذا الامر
في باقي الاخلاق فان الشجاعة صفة متوسطة بين الهور والجبن والبلاغة بين الانحياز المجحف والاطناب المفرط
وشريعتنا قد تكفلت ببيان ميزان الاعتدال في كل ترغيب وترهيب وحال وحكم وصفة وخلق حتى عينت
للهمدومة مصارف اذا استعملت فيها كانت محمودة كالمنع لله والغض لله والمستقيم على اقسام منها مستقيم
بقوله وفعله وقلبه ومستقيم بقلبه وفعله دون قوله اى لم يعلم احدا ولهذين الفوز والاول اعلى ومستقيم بفعله وقوله
دون قلبه وهذا يرجى له النفع بغيره ومنها مستقيم بقوله وقلبه دون فعله ومستقيم بقوله دون فعله وقلبه
ومستقيم بقلبه دون قوله وفعله ومستقيم بفعله دون قوله وقلبه وهؤلاء الاربعة عليهم لالههم وان كان بعضهم
فوق بعض وليس المراد بالا استقامة بالقول ترك العيبة والتميزة وشبههما فان الفعل يشمل ذلك انما المراد بها

ارشاد الغير الى الصراط المستقيم وقد يكون عربا يمارش اليه مثال اجتماعها رجل تفقه في امر صلته وحققتها ثم علمها غير فهدا مستقيم في قوله ثم حضر وقتها فاداه على ما علمها محافظا على اركانها الظاهرة فهذا مستقيم في فعله ثم علم ان مراد الله منه من تلك الصلاة حضور قلبه معه فاحضره فهذا مستقيم بقلبه وقس على ذلك بقية الاقسام وفي التأويلات الجسمية ان اقسام الهداية ثلاثة الاولى هداية العامة الى علم الحيوانات الى جلب منافعها وسلب مضارها واليه اشار بقوله تعالى * اعطى كل شئ خلقه ثم هدى * وقوله * وهديناه البحرين * والثانية هداية الخاصة الى المؤمنين الى الجنة واليه الاشارة بقوله تعالى * يهديهم ربهم بايمانهم * الآية والثالثة هداية الاخص وهي هداية الحقيقة الى الله بالله واليه الاشارة بقوله تعالى * قل ان هدى الله فهو الهدى * وقوله * اني ذاهب الى رب سيهديني * وقوله * الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب * وقوله * ووجدك ضالا فهدى * اي كنت ضالا في تيه وجودك فطلبتك بجودي ووجدتك بفضلتي واطفي وهديتك بجذبات جناتي ونور هدايتي الى وجعلتك نورا فاهدى بك الى من اشاء من عبادي فمن اتبعك وطاب رضاك فخرجهم من ظلمات الوجود البشري الى نور الوجود الروحي وهدى بهم الى صراط مستقيم كما قال تعالى * قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله * والصراط المستقيم هو الدين القويم وهو ما يدل عليه القرآن العظيم وهو خلق سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم فيما قال تعالى وانك لعلى خلق عظيم ثم هو اما الى الجنة وذلك لاصحاب اليمين كما قال تعالى والله يدعوا الى دار السلام الآية واما الى الله تعالى وهذا للسابقين المتقربين كما قال تعالى الى صراط مستقيم صراط الله وكل ما يكون لاصحاب اليمين يحصل للسائقين وهم سابقون على اصحاب اليمين بما لهم من شهود الجلال وكشف الجلال وهذا خاصة لسيد المرسلين ومتابعيه كما قال تعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني (قال الشيخ قدس سره) رآتش فشانند سجادهات * اكر جز بحق ميرود جادهات * (صراط الذين انعم عليهم) بدل من الاول بدل الكل والانعام ايصال النعمة وهي في الاصل الجملة التي يستلذها الانسان فاطلقت على ما يستلذه من نعمة الدين الحق قال ابو العباس ابن عطاء هؤلاء النعم عليهم هم طهقات فالعارفون انعم الله عليهم بالعرفه والاولياء انعم الله عليهم بالصدق والرضى واليقين والصفوة والابرار انعم الله عليهم بالحلم والرفقة والمريدون انعم الله عليهم بحلاوة الطاعة والمؤمنون انعم الله عليهم بالاستقامة وقيل هم الانبياء والصدقيون والشهداء والصالحون كما قال تعالى * فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصدقيين والشهداء والصالحين * واضيف الصراط هنا الى العباد في قوله وان هذا صراطي مستقيما الى ذاته تعالى كما اضيف الدين والهدى تارة الى الله تعالى نحو افغير دين الله وان الهدى هدى الله وتارة الى العباد نحو اليوم اكثرت لكم دينكم وتوبهداهم اقتده وسره من وجوه الاول بيان ان ذلك كله له شرعا ولنا نفع كما قال تعالى شرع لكم من الدين والاني انه ار قضاء واختيارا ولنا سلو كاوا ثمارا والثالث انه اضاف الى نفسه قطعا انجب العدو الى العبد تسليفا لقلبه والرابع انه اضاف الى العبد تسريفا له وتقربا الى نفسه قطعا لطمع ابليس فيه كما قيل لما نزل قوله تعالى والله العزة ورسوله وللمؤمنين قال الشيطان ان لم اقدر على سلب عزة الله ورسوله اسلب عزة المؤمنين فقال الله تعالى فله العزة جميعا فقطع طمعه كذا في التيسير وتكرار الصراط اشارة الى ان الصراط الحقيقي صراطان من العبد الى الرب ومن الرب الى العبد فالذي من العبد الى الرب طريق مخوف كم قطع فيه القوافل وانقطع به الواحد ونادى منادى العزة لاهل العزة الطلب ردوا السبل سد وقاطع الطريق يقطع على هذا الفريق لافعدن لهم صراطك المستقيم الآية والذي من الرب الى العبد طريق آمن وبالا ما كان قد سلم فيه القوافل وبالنعم مخوف المنازل يسير فيه سيارته ويقاد باللائل قاده مع الذين انعم الله عليهم من النبيين الآية اي انعم الله على اسرارهم بانوار العناية وعلى ارواحهم باسرار الهداية وعلى قلوبهم بانوار الولاية وعلى نفوسهم في قمع الهوى وقهر الطبع وحفظ السرع بالتوفيق والرباطة وفي مكابد الشيطان بالمراقبة والكلية والنعم اما ظاهرة كارسال الرسل وانزال الكتب وتوفيق قول دعوة الرسل واتباع السنة واجتناب البدعة وانقياد النفس للاوامر والنواهي والشبات على قدم الصدق ولزوم العبودية واما باطنية وهي ما انعم على ارواحهم في بداية انقطة باصابة رشاش نوره كما قال عليه السلام ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رس عليهم من نوره فمن اصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن اخطأ فقد ضل فكان فتح باب صراط الله

الى العدم من رشاش ذلك النور واول الغيث رش ثم ينسكب فالمؤمنون ينظرون ذلك النور المرشوش
الى مشاهد الغيث وينظرون الغيث ويستمتعون (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم)
محبذات الطامعك وفتح عليهم ابواب فضلك ليهتدوا بك اليك فأصابوا بما اصابهم بك منك كذا في التأويلات
الجمية قال الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره في الفكوك في تأويل الحديث المذكور لاشك ان الوجود
المحصن يتعقل في مقابلته العدم المضاد له فان لعدم تعينا في التعقل لاحتماله وله الظلمة كما ان الوجود النوراني
ولهذا يوصف الممكن بالظلمة فانه يتنور بالوجود فيظهر فظلمته من احد وجهيه الذي بلى العدم وكل نقص
يلحق الممكن ويوصف به انما ذلك من احكام النسبة العدمية واليه الاشارة بقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليه من نوره فظهر وخلق ههنا معنى التقدير فان التقدير مما سبق على الوجود
مورش النور كناية عن افاضة الوجود على الممكنات فاعلم ذلك انتهى كلام الشيخ (غير المعصوب عليهم ولا الضالين)
بدل من الذين على نعمتي ان المنعم عليهم هم الذين سلموا من الغضب والضلال وكذا غير على ثلاثة اوجه الاول
معنى المغيرة وفارسيته جز قال الله تعالى لتفترى علينا غيره والثاني بمعنى لا وفارسيته ناقلا تعالى في اضطر غير
باع ولا عاد والثالث بمعنى الا وفارسيته مكر قال تعالى فاجدنا فيها غيريت من المسلمين وصرفها ههنا على هذه
الوجوه محتمل غير ان معنى الاستثناء مخصوص بقرأة النصب والغضب ثوران النفس عند ارادة الانتقام يعنى
انه حالة نفسانية تحصل عند غلبان النفس ودم القلب لشهوة الانتقام وههنا تقيض الرضى او ارادة الانتقام
او تحقيق الوعيد او الاخذ الاليم او البطش الشديد او هتك الاستار والتعذيب بالنار لان القادة النفسانية
ان الافعال التي لها اوائل بدايات وواخر غايات اذا لم يمكن اسنادها الى الله باعتبار البدايات يراد عنها حين
الاسناد غاياتها كالعصب والحياء والتكبر والاستهزاء والغيم والفرح والضحك والبشاشة وغيرها والضلال
العدول عن الطريق السوى عمدا او خطأ والمراد بالمعصوب عليهم العصاة وبالضالين الجاهلون بالله لان المنعم
عليهم هم الجامعون بين العلم والعمل فكان المقابل لهم من اختل احدى قوتيها العاقلة والعاملة والمخل بالعسل
فاسق معصوب عليه لقوله تعالى في القاتل عمدا وغضب الله عليه واعنه والمخل بالعلم جاهل ضال كقوله تعالى
فاذا بعد الحق الا الضلال والمعصوب عليهم هم اليهود لقوله تعالى في حقهم من اعنه الله وغضب عليه والضالون
النصارى لقوله تعالى في حقهم قد ضلوا من قبل واضلوا كثيرا وليس المراد تخصيص نسبة الغضب باليهود
ونسبة الضلال بالنصارى لان الغضب قد نسب ايضا الى النصارى وكذلك الضلال قد نسب الى اليهود
في القرآن بل المراد انهما اذا تقابلا فالتعبير بالغضب الذي هو ارادة الانتقام لاحتماله باليهود البق اغاية تمردهم
في كفرهم من اعتدائهم وقتلهم الانبياء وقولهم ان الله فقير ونحن اغنياء وغير ذلك فان قلت من المعلوم ان المنعم
عليهم غير الفريقين فالقادة في ذكرهما بعدهم قلت فائدة وصف ايمانهم بكمال الخوف من محال الطائفتين
بعد وصفه بكمال الجاهل جاء في قوله الذين انعمت عليهم قال عليه السلام لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا واعلم
ان حكم الغضب الالهى تكميل مرتبة قبضة الشمال فانه وان كان كلتا يديه المقدستين يمينا مباركة لكن
حكم كل واحدة بخالف الاخرى فالارض جيعا قبضته والسموات مطويات بيمينه فلا يد الواحد المقبض اليها
عموم السعداء الرحمة والحنان والاخرى التهر والغضب وكوازمها مفسر حكم الغضب هو التكميل المشار اليه
في الجمع بين حكم الدين والوقاية ولصاحب الاكلة اذا ظهرت في عضو واحد قدر ان يكون الطبيب والده
او صديقه او شقيقه فانه مع فرط محبته يادر لقطع العضو المعتل لما لم يكن فيه قابلية الصلاح والسر الثالث
التطهير كالذهب المزوج بالرصاص والنحاس اذا قصد تميذه لا بد وان يجعل في النار السديدة والضلال هو
الحيرة فنهى ما هي مذمومة ومنها ما هي محمودة ولها ثلاث مراتب حيرة اهل البدايات وحيرة المتوسطين من اهل
الكشف والحجاب وحيرة اكابر المحققين واول منزل للحيرة الاولى تعين المطلب المرجح كرضى الله والتقرب اليه
والشهود الذاتى ثم معرفة الطريق الموصل كلازمة شريعة الكمال ثم السبب المحصل كالمرشد ثم ما يمكن
الاستعانة به في تحصيل الغرض من الذكر والفكر وغيرهما ثم معرفة العوائق وكيفية ازالتها كالنفس
والشيطان فانما تعينت هذه الامور الخمسة حيث تزل هذه الحيرة وحيرة الاكابر محمودة لا تظن ان هذه الحيرة
سبها قصور في الادراك ونقص مانع من كمال الجلاء والاستجلاء لما هناك بل هذه حيرة يظهر حكمها بعد كمال

التحقق بالمعرفة والشهود ومعاينة سر كل وجود والاطلاع التام على احدية الوجود وفي تفسير الجهم غير
المقصود عليهم ولا الضالين هم الذين اخطأهم ذلك النور فضلوا في تيه هوى النفس وتاهوا في ظلمات الطبع
والنقايد فغضب الله عليهم مثل اليهود ولعنهم بالطرد والتعبد حتى لم يهتدوا الى الشرع القويم ووقعوا عن
الصراط المستقيم اى عن المرتبة الانسانية التى خلق فيها الانسان فى احسن تقويم ومسحوا قرده وحنائى رصودة
او معنى اول ما وقعوا عن الصراط المستقيم فى سد البشرية نسوا الطاف الربوبية وضلوا عن صراط التوحيد
فاخذهم الشيطان بشرك الشرك كالنصارى فاتخذوا الهوى الها والدنيا الها وقالوا ثالث ثلاثة نسوا الله
ففسدهم هذا بحسب اول الحال وفيه وجه آخر معتبر فيه عارض المآل وهو ان يراد غير المقصود عليهم بالغية
بعد الحضور والحنى بعد السرور والظلمة غيب النور يعود بالله من الحور بعد الكور اى من الرجوع الى القصاص
بعد الزيادة ولا الضالين بغلبة الفسق والعجور واغلاب السرور بالسرور ووجه ثالث يعبر فى السلوك الى ملك
المملوك وهو غير المقصود عليهم بالاحتباس فى المازل والانقطاع عن القوافل ولا الضالين بالانحدود عن المقصود
(آمين) اسم فعل بمعنى استجب معناه يا الله استجب دعاءنا وادفع يارب بنى على القبح كاي وكيف لا تلقاه
السالكين وليست من القرآن اتفاقا لانها لم تكتب فى الامام ولم يقل احد من الصحابة والتابعين ومن بعدهم
رضى الله تعالى عنهم انها قرآن لكن يس ان يقول القارىء بعد الفاتحة آمين مفصلة عنها لقوله عليه السلام
عبنى جبريل آمين عند راي من قرأ الفاتحة وقال انه كالتيم على الكتاب وزاده على رضى الله عنه توضيحا
فقال آمين خاتم رب العالمين ختمه دعاء عبده فسر ان الخاتم كايمنع عن المختم الاطلاع عليه والتصرف فيه
يمنع آمين عن دعاء العبد الخبيث وقال وهب يخلق بكل حرف منه ملك يقول اللهم اغفر لمن قال آمين
وفى الحديث الداعى والمؤمن شريكان يعنى به قوله تعالى قد اجبت دعوتكما قال عليه السلام اذا قال الامام
ولا الضالين فتولوا آمين فان الملائكة تقولها فى وافق تأمينه تأمين الملائكة غفرله ما تقدم من ذنبه وسره مامر
فى كلام وهب اما المرافقة ففيل فى الزمان وقيل فى الاخلاص والتوجه الاحدى واختلف فى هؤلاء الملائكة
قيل هم الحفظة وقيل غيرهم ويمضه ماروى انه عليه السلام قال فان من وافق قوله قول اهل السماء ويمكن
ان يجمع بين القولين بان يقولها الحفظة واهل السماء ايضا قال المولى الفارسي فى تفسير الفاتحة ان الفاتحة
نسخة الكمال لم اخرج الاستكمال من ظلمة العدم والاستهلاك فى نور القدم الى انوار الروحانية ثم بواسطة النفخ
الى عالم الجسمانية ليكمل مرتبة الانسانية التى لجمعيتها مظنة الانانية فاحتاج الى طلب الهداية الى منهاج
العناية التى منها جاء ليرجع من الوحود الى العدم بل من الحدوث الى القدم فيفقد الموجود فقدا لا يجده ليجد
المفقود وجد ان لا يفقده ولما حصل لهم رتبة الكمال بقبول هذا السؤال كما قال ولعدى ما سأل فاضافه الى
نفسه بلام التاكيد ثم ختم اكرم الاكرمين نسخة حالهم بخاتم آمين اشارة الى ان عبادته المخلصين ليس لاحد من
العالمين ان يتصرف فيهم بان يفك خاتم رب العالمين ولهذا ايسر اليس فقال الاعادك منهم المخلصين وعدد آيات
سورة الفاتحة سبع فى قول الجمهور على ان احديها ما آخرها انعمت عليهم لالتسمية او بالعكس وعدد كلماتها فى
التيسير انما خمس وعشرون وحروفها مائة وثلاثة وعشرون وفى عين المعاني كلماتها سبع وعشرون وحروفها
مائة واثنان واربعون وسبب الاختلاف بعد عدم اعتبار التسمية باعتبار الكلمات المنفصلة كتابة او المستقلة
تلفظا واعتبار الحروف الملفوظة او المكتوبة او غيرهما وسئل عطاء اى وقت ازلت فاتحة الكتاب قال ازلت
مكة يوم الجمعة كرامة اكرم الله بها محمد عليه السلام وكان معها سبعة آلاف ملك حين نزل بها جبريل على محمد
عليهما السلام روى ان عمرا قدمت من الشام لابي جهل بمال عظيم وهى سبع فرق ورسول الله واصحابه ينظرون
اليها واكثر اصحابه بهم جوع وعرى فخطر ببال النبي صلى الله عليه وسلم شئ حاجة اصحابه فنزل قوله تعالى
ولقد آتيناك سبعاً من المثاني اى مكان سبع قوافل لابي جهل لا ينظر الى ما اعطيتك مع جلالة هذه العطية فلم
تنظر الى ما اعطيتك من متاع الدنيا الدنية ولما علم الله ان تمنيه لم يكن لنفسه بل لاصحابه قال ولا تحزن عليهم وامر
بما يزيد نفقه على نفع المال فقال واحفض جناحك للمؤمنين فان تواضعك اطيب لقلوبهم من ظفرهم بحبو بهم
ومن فضائلها ايضا قوله عليه السلام لو كانت فى النورية لما تهود قوم موسى ولو كانت فى الانجيل لما تنصر قوم
عيسى ولو كانت فى الزبور لما نسخ قوم داود عليهم السلام وايماء مسلم قرأها اعطاه الله من الاجر كما قرأ القرآن

كله وكما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة ومن فضائلها ايضا ان الحروف المجمة فيها اثنان وعشرون واعوان النبي صلى الله عليه وسلم بعد الوحي اثنان وعشرون وان ليست فيها سبعة احرف ثاء الشير وجيم الجيم وحاء الخوف وزاي الزقوم وشين الشقاوة وظاء الظلمة وفاء الفراق فعتقد هذه السورة وقارئها على التعظيم والحرمة آمن من هذه الاشياء السعة وعن خذيفة رضى الله عنه انه عليه السلام قال ان القوم يبعث الله عليهم العذاب حتى يأمقضي فبقراصي من صنيانهم في المكتب الحمد لله رب العالمين فيسمعه ويرفع عنهم بسببه العذاب اربعين سنة وقد مر ما روى من ابداع علوم جميع الكتب في القرآن ثم في الفاتحة فمن علم تفسيرها كان كمن علم تفسير الكل ومن قرأها فكأنما قرأ الكل قال في التفسير الكبير والسبب ان المقصود من جميع الكتب علم الاصول والفروع والمكاشفات وقد علم اشتغالها عليها قال الفارسي وذلك لما علم ان اولها الى قوله تعالى مالك يوم الدين اشارة الى العقائد المبدئية المتعلقة بالالهيات ذاتا ووصفة وفعلا لان حصر الحمد يقتضي حصر الكمالات الذاتية والوصفية والفعلية ثم بالنبوات والولايات لانها اجلاء النعم او اخصاؤها ثم الى العقائد المعاذية لكونه مالكا لا امر كله يوم المعاد واوسطها من قوله اياك نعبد واياك نستعين الى اقسام الاحكام الرابطة بين الحق والعمد من العبادات وذلك ظاهر من المعاملات والمراجرات لان الاستعانة الشرعية اما الجلب المتافع او لدفع المضار وآخرها الى طلب المؤمنين وجوه الهداية المرتبة على الايمان المشار اليه في القسم الاول والاسلام المشار اليه في القسم الثاني وهي وجوه الاحسان اعني المراتب الثلاث من الاخلاق الروحانية المحمودة ثم المراقبات المعهودة في قوله عليه السلام ان تعبد الله كأنك تراه ثم الكمالات المشهودة عند الاستغراق في مطالع الجلال الرافع فكاف التشبيه الذي في ذلك الخبر والدافع لعصب تنزيه الخبر وضلال نسبة القدر وهذه هي المسماة بعلوم المكاشفات والله اعلم بأسرار كلية المبطنات

﴿ سورة البقرة مدنية وآياتها مائتان وسبع وثمانون ﴾

ان قلت اي سورة اطول وايها اقصر وای آية اطول وايها اقصر قلت قال اهل التفسير اطول سورة في القرآن البقرة واقصرها الكوثر واطول آية آية الدين واقصرها آية والضحي والفجر واطول كلمة فيه كلمة فاسقين كوه فان قلت ما الحكمة في ان سورة البقرة اعظم السور ماعدا الفاتحة الجواب لانها فصلت فيها الاحكام وضربت الامثال واقيت الحجج اذ لم تشتمل سورة على ما شتمت عليه ولذلك سميت فسطاط القرآن قال ابن العربي في احكام القرآن سمعت بعض اشياخي يقول فيها الف امر والف نهى والف حكم والف خير ولعظم فقهها قام ان عمر رضى الله عنه ثمانين سنة على تعلمها كذا في اسئلة الحكم قال الامام في التفسير الكبير اعلم انه مر على لساني في بعض الاوقات ان هذه السورة الكريمة يمكن ان يستنبط من فوائدها ونفائسها عشرة آلاف مسألة فاستعد هذا بعض الحساد وقوم من اهل الجهل والغي والعناد وجلو ذلك على ما الفوه من انفسهم من التصلفات الفارغة عن المعاني والمكلمات الخالية عن تحقيق المعاهد والمباني فلما شرعت في تصنيف هذا الكتاب قدمت هذه المقدمة لتصير كالتنبيه على ان ما ذكرنا امر ممكن الحصول قريب الوصول انتهى وانما سورتي السور طويلا واوسطها وقصيرا تنبها على ان الطول ليس من شرط الاعجاز فهذه سورة الكوثر ثلاث آيات وهي متجزة اعجاز سورة البقرة ثم ظهرت لذلك التيسير حكمة في التعليم وتدرج الاطفال من السور القصار الى ما فوقها تيسيرا من الله تعالى على عباده وفي ذلك ايضا ترغيب وتوسيع في الفضيلة في الصلاة وغيرها كسورة الاخلاص من القصار تعدل ثلث القرآن فمن فهم ذلك فاز بسر التيسير فان قلت ما الحكمة في تعدد مواطن نزول القرآن وتكرر مشاهدته مكيا مدنيا ليليا نهارياسفريا حضريا صيفيا شتائيا نوميا برزخيا يعني بين الليل والنهار ارضيا سماويا غاريا منازل في الغار يعني تحت الارض برزخيا منازل بين مكة والمدينة عرشيا معراجيا منازل ليلة المعراج آخر سورة البقرة الجواب الحكمة في ذلك تشریف مواطن الكون كلها بنزول الوحي الالهي فيها وحضور الحضرة المحمدية عندها كما قيل سر المعراج والاسراء به وسير المصطفى في مواطن الكون كلها كالكون والعرض والجنان يسأل كل موطن بلسان الحال ان يتصرفه الله تعالى بقدم حبيبه وتكتمل اعين الاعيان والكبار بغير انهم قسم سيد السادات ومفخر موجودات اولاه ما شئ الكون رايحة الوجود وما بدا من حضرة الكون لمة الشهود كما ورد بلسان القدس لولاك لولاك لما خلقت الا فلاك

بسم الله الرحمن الرحيم

(الم) أن قلت ما الحكمة في ابتداء القرة بالم والفاتحة بالحرف الطاهر المحكم الجواب قال السيوطي رحمه الله في الاثقان اقول في مناسبة ابتداء القرة بالم انه لما ابتدئت الفاتحة بالحرف المحكم الطاهر لكل احد بحيث لا يعذر في فهمه ابتدئت القرة بمقابلة وهو الحرف المتشابه البعيد التأويل ليعلم مراتبه للعقلاء والحكماء ليعجزهم بذلك ليعتبروا ويدبروا آياته كذا في خواتم الحكم وحل الرموز وكشف الكنوز للعارف بالله الشيخ المعروف بعلي دده واعلم انهم تكلموا في شان هذه الفوائض الكريمة وما ريد بها فقبل انهم العلم المستور والاسرار المحجوبة اي من المتشابه الذي استأثر الله بعلمه وهي سر القرآن فحين نؤمن من بظواهرها ونجلى العلم فيها الى الله تعالى ومائدة ذكرها طلب الايمان بها او الالف الله واللام لطيف والميم محيداي انا الله اللطيف المجيد كما ان قوله تعالى ان انا الله ارى وكهيعص انا الله الكريم الهادي الحكيم العليم الصادق وكذا قوله تعالى في اشارة الى انه القادر الفاهرون اشارة الى انه النور الناصر فهي حروف مقطعة كل منها مأخوذ من اسم من اسمائه تعالى والاكتفاء ببعض الكلمة معهود في العربية كما قال الشاعر قلت لهاقني فقالت في ماى وقفت وقيل ان هذه الحروف ذكرت في اوائل بعض السور لتدل على ان القرآن مؤلف من الحروف التي هي اب ت ث جاء بعضها مقطعة وبعضها مؤلفا ليكون ايقاظا لمن تحدى بالقرآن وتنبها لهم على انه منظم من عين ما ينظمون منه كلامهم واولا انه خارج عن طوق البشر نازل من عند خالق القوى والقدر لا تواتر بمثله هذا ما حنح اليه اهل التحقيق ولكن فيه نظر لانه يفهم من هذا القول ان لا يكون لتلك الحروف معان واسرار وانبي عليه السلام اوتى علم الاولين والآخرين فيحتمل ان يكون الم وسائر الحروف المقطعة من قبيل المواضعات الممليات بالحروف بين الحين لا يطلع عليها غيرهما وقد واضعها الله تعالى مع نبيه عليه السلام في وقت لا يسعه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل ليتكلم بها معه على لسان جبريل عليه السلام باسرار وحقائق لا يطاع عليها جبريل ولا غيره يدل على هذا ما روى في الاخبار ان جبريل عليه السلام لما نزل بقوله تعالى كهيعص فلما قال كاف قال النبي عليه السلام علمت فقال ها فقال علمت فقال يا فقال علمت فقال عين فقال علمت فقال صاد فقال علمت فقال جبريل عليه السلام كيف علمت ما لم اعلم وقال الشيخ الاكبر قدس سره في اول تفسير الم ذلك الكتاب واما الحروف المحمولة التي انزلها الله تعالى في اوائل السور فبسبب ذلك من اجل لغو العرب عند نزول القرآن فانزلها سبحانه حكمة منه حتى تتوفد واعينهم لما انزل الله اذا سمعوا مثل هذا الذي ما عهدوه والنفس من طبعها ان تبيل الى كل امر غريب غير معتاد فينصتون عن اللغو ويقبلون عليها ويصغون اليه فيحصل المقصود فيما يسمعون مما يأتي بعده هذه الحروف النازلة من عند الله تعالى وتتوفر دواعيهم للنظر في الامر المناسب بين حروف الهجاء التي جاء بها مقطعة وبين ما يجاورها من الحكم والامم عليهم من عدم اطلاعهم عليها فرد الله ذلك سرا كبيرا من عنادهم وعتوهم ولغوهم كان يطهر منهم فذلك رجة للمؤمنين وحكمة من سبحانه انتهى كلامه قال بعض العارفين كل ما قيل في شرحها بطريق النظر والاعتبار فتحمين النظر من قاله لاحقيقة الامن كشف الله له عن قصده تعالى بها يقول الفقير جامع هذه المعارف والاطائف شكر الله مساعيه وبسط اليه من عنده اياديه قال شيخنا الاكل في هامش كتاب الاثبات البرقيات له بعد ما ذكر بعض خواص الم على طريق الحقيقة زلق في امثال هذا المتشابه اقدام الزائعين عن العلم وتخير عقول الراسخين في العلم وبعضهم توقف تأدبا مع الله تعالى ولم تعرض بل قالوا آمان به كل من عند ربنا وبعضهم تأولوا لكن بوجه بعيدة عن المرام والمقام بعدا بعيدا لانها مستحسنة شرعا ومقبولة دينيا وعقلا وما يذكر اي بالمقصود والمرام على ما هو عليه في نفسه في الواقع الاوول الباب لكن بتذكير الله تعالى والهامة واطلاعه تخصيصا لهم وتخييرا لهم عما عداهم اختصاصا الهيا ازيلها لهم من عند الله لا يفكر انفسهم ونظر عقولهم بل يحض فيض الله والهامة انتهى كلامه الشريف قدس سره اللطيف وقال عبدالرحمن البسطامي قدس سره مؤلف الفوائض المسكية في بحر الوقوف ثم ان بعض الانبياء علموا اسرار الحروف بالوحى الرباني والاتقاء الصمداني وبعض الاولياء بالكشف الجلى النوراني والفيض العلى الروحاني وبعض العلماء بالنقل الصحيح والعقل الصحيح وكل منهم قد اخبر اصحابه ببعض اسرارها اما بطريق الكشف والشهود او بطريق الرسم والحدود والصحيح ان الله تعالى طوى علم اسرار الحروف عن اكثر

هذه الامة لما فيها من الحكم الالهية والمصالح الربانية ولم يأذن الاكابر ان يعرّفوا منه البعض اسرارها التي يستمل عليها وكيفها الخاص المنح انواع التسخيرات والتأثيرات في العوالم العلويات والسفليات الى غير ذلك انتهى كلام بحر الرقوف وفي التأويلات الجمة هيئة الصلاة التي ذكرت في القرآن ثلاث القيام لقوله تعالى وقوموا لله قانتين واركعوا لقوله تعالى واركعوا مع الراكعين والسجود لقوله تعالى واسجدوا اقترب فالالف في الم اشارة الى القيام واللام اشارة الى الركوع والميم اشارة الى السجود يعني من قرأ سورة الفاتحة التي هي مناجاة العدمع الله في الصلاة التي هي معراج المؤمنين يجيبه الله تعالى بالهداية التي طلبها منه بقوله اهدنا ثم اعلم ان المتشابه كالحكم من جهة اجر التلاوة لما ورد عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة الحسنة عشرة امثالها لا قول الم حرف بل الف حرف ولا م حرف وم حرف ففي الم تسعة حسنة (ذلك الكتاب) الم مبتدأ على انه اسم القرآن على احد الوجوه وذلك خبره اشارة الى الكتاب فيكون الكتاب صفة والمراد به الكتاب الكامل الموعود انزاله في الكتب المتقدمة وانما اشارة بذلك الى ما ليس بعيد لان الكتاب من حيث كونه موعودا في حكم العبد قالوا لما انزل الله تعالى على موسى التوراة وهي الف سورة كل سورة الف آية قال موسى عليه السلام يارب ومن يطبق قراءة هذا الكتاب وحفظه فقال تعالى اني انزل كتابا اعظم من هذا قال على من يارب قال على خاتم النبيين قال وكيف تقرأه امته ولهم اعمار قصيرة قال اني اسره عليهم حتى يقرؤهم صبيانهم قال يارب وكيف تفعل قال اني انزلت من السماء الى الارض مائة وثلاثة كتب خمسين على شيث وثلاثين على ادريس وعشرين على ابراهيم والتوراة عليك والزيور على داود والانجيل على عيسى وذكرت الكتابات في هذه الكتب فأذكر جميع معاني هذه الكتب في كتاب محمد واجمع ذلك كله في مائة واربع عشرة سورة واجعل هذه السور في ثلاثين جزءا والاحراء في سبعة اسماع ومعنى هذه الاسباع في سبع آيات الفاتحة ثم معانيها في سبعة احرف ومعنى اسم الله ثم ذلك كاد في الالف من الم ثم افتتح سورة البقرة فاقول الم ولما وعد الله ذلك في التوراة وانه على محمد عليه السلام يحدث اليهود لعنهم الله ان يكون هذا ذلك فقال تعالى ذلك الكتاب كما في تفسير التيسير وللهذه الآية وجوه اخر من الاعراب ذكرت في التفاسير فليطلب ثمة (لارب) كأي (فيه) فقوله رب اسم لا وفيه خبرها وهو في الاصل من رابى السى اذا حصل فك الرية وهي قلق النفس واضطرابها سمي به الشك لانه يقلق النفس ويزيل الطمأنينة وفي الحديث دع ما يريبك الى ما لا يريبك فان الشك ريبة والصدق طمأنينة ومنه رب الزمان فتوابعه وفي التفسير المسمى بالتيسير الرب شك فيه خوف وهو اخص من الشك فكل رب شك وليس كل شك ريبا والشك هو التردد بين النقيضين لا ترجيح لاحدهما على الآخر عند الشك ولم يقم الطرف على الرب لثلاث يذهب الفهم الى ان كتابا آخر فيه الرب لافيه فان قلت الكفار شكوا فيه فلم يقرؤوا كتاب الله تعالى والمبتدعون من اهل القبلة شكوا في معاني متشابهة فاجروها على طاهرها وضلوا بها والعلماء شكوا في وحوه فلم يقطعوا القول على وجه منها والجمام شكوا فيه فلم يفهموا معانيه فما معنى نبي الرب عنه فالجواب ان هذا نبي الرب عن الكتاب لاعتن الناس والكتاب موصوف بأنه لا يتمك في ريب فهو حق صدق معلوم ومفهوم شك فيه الناس اولم يشكوا كالصدق صدق في نفسه وان وصفه الناس بالكذب والكذب كذب وان وصفه الناس بالصدق فكذا الكتاب ليس مما يلحقه ريب او يتمكن فيه عيب ويجوز ان يكون خبرا في معنى الامر ومعناد لا ترتابوا كقوله تعالى فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج والمعنى لا ترتفثوا ولا تفسقوا ولا تجادلوا كافي الوسيط والعيون (هدى) اى هور شد وبيان (للمتقين) اى للضالين المشركين التقوى الصائرين اليها ومثله حديث من قتل قتيلا فله سله وفي تفسير الارشاد اى المتصفين بالتقوى حالا او مالا وتخصيص الهدى بهم لما انهم المقتبسون من انواره المنتفعون باناره وان كان ذلك شاملا لكل ناظر من مؤمن وكافر وبذلك الاعتبار قال تعالى هدى للناس اى كلهم بيانا وهدى للمتقين على الخصوص ارشادا قال في التفسير وكذلك يقل في كل من ان تقع بشىء دور غيره انه لك على الخصوص اى انت المستفيع به وحده وليس في كون بعض الناس لم يهتدوا ما يخرجهم من ان يكون هدى فانهم شمس وشمس وان لم يرها الضير والعسل وعسل وان لم يجد طعمه المرور والمسك مسك وان لم يدرك طيبه المأنوف فالخبة كل الخبة لمن عطش والبحر زاخروني في الظلمة والندر

أمر ونهت والطيب حاضر وذوى الرؤس ناضر والحسرة كل الحسرة لمن عصى وفسق والقرآن ناه أمر وفاهق الرغبة والرغبة والوعد متواتر والوعيد متظاهر ولذلك قال تعالى وانه لحسرة على الكافرين والمتقى اسم فاعل من باب الافتعال من الوقاية وهي فرط الصيانة قال الغوى هو مأخوذ من الاتقاء واصله الحاجز بين السئين ومه يقال اتقى يتعدى أى جعله حاجزا بين نفسه وبين ما يقصده وفى الحديث كما اذا احمر الناس اتقيا رسول الله صلى الله عليه وسلم أى اذا استند الحرب جعلناه حاجزا بيننا وبين العدو فكان المتقى يجعل امتثال امر الله والاجتناب عما نهى عنه حاجزا بينه وبين العذاب والتقوى فى عرف الشرع عبارة عن كمال التوفى بما يضره فى الآخرة وله ثلاث مراتب الاولى التوفى عن العذاب المخلد بالتبرى من الكفر وعليه قوله تعالى والزمهم كلمة التقوى والثانية التجنب عن كل ما يؤثم من فعل او ترك حتى الصغار عند قوم وهو المتعارف بالتقوى فى الشرع وهو المعنى بقوله تعالى ولوان اهل القرى آمنوا واتقوا * والثالثة ان يتنزه عما يستغل سره عن الحق عز وجل ويتبذل اليه بكلية وهو التقوى الحقيقية المأمور بها فى قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حتى تقاته * واقصى مراتب هذا النوع من التقوى ما انتهى اليه هم الانبياء عليهم السلام حيث جعوا رياسى النبوة والولاية وما عاقبهم التعاقب لعالم الاشباح عن العروج الى عالم الارواح ولم تصدحهم الملبسة بمصالح الخلق عن الاستغراق فى شئون الحق لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية وهداية الكتاب المبين شامله لارباب هذه المراتب اجمعين فهداية العام بالاسلام وهداية الخاص بالايقان والاحسان وهداية الاخص بكشف الحب ومشاهدة العيان وفى اننا ويلات النجاسة المتقون هم الذين اوفوا بعهده الله من بعد ميثاقه ووصلوا به ما امر الله ان يوصل به من ما مورات الشرع ظاهرا وباطنا يدل على هذا قوله تعالى واوفوا بعهدي اوف بعهديكم * الى قوله واي اى فاتقون اى اذ انتم اقررتم روى بى بقولكم بلى يوم الميثاق اوفوا بعهدي الذى عاهدتمونى عليه وهو العودية الخالصة الى اوف بعهديكم الذى عاهدتكم عليه وهو الهداية الى وفى الرسالة القشيرية والمتقى مثل ابن سيرين كان له اربعون حاسمتا فاخرج غلامه فارة من حب فسأله من اى حب اخرجتها فقال لا ادري فصمها كلها ومثل ابن زيد السطامي اشترى بهمذان جانبا من حب القرطم فلما رجع الى بسطام رأى فيه ثملتين فرجع الى همدان ووضع الثملتين (وحكى) ان ابا حنيفة رحمه الله كان لا يجلس فى ظل شجرة غريمه ويقول فى الخبر كل قرض جرنفعا فهو ربا وقيل ان ابا زيد غسل ثوبه فى الصحراء مع صاحب له فقال له نعلق الثوب فى جدار الكروم فقال لا يضرب الود فى جدار الناس فقال لعلقه فى الشجر فقال انه يكسر الاغصان فقال بسطه على الارض فقال انه علف الدواب لانستره عنها فولى ظهره حتى جف جانب ثم قلعه حتى جف الجانب الآخر (الذين يؤمنون بالغيب) الجملة صفة مقيدة للمؤمنين ان فسر التقوى بترك ما لا ينبغي مترتبة عليه ترتب التحلية على التحلية والتصوير على التصقيل وموضحة ان فسر بما يعم فعل الطاعة وترك المعصية لاشتماله على ما هو اصل الاعمال واساس الحسنات من الايمان والصلاة والصدقة فانها امهات الاعمال النفسانية والعبادات البدنية والمالية المستتعة لسائر الطاعات والتجنب عن المعاصى غالبا الا يرى قوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر وقوله عليه السلام الصلاة عماد الدين والزكاة قنطرة الاسلام والايمان هو التصديق بالقلب لان المصدق يؤمن المصدق اى يجعله آمنا من التكذيب او يؤمن نفسه من العذاب بفعله والله تعالى مؤمن لانه يؤمن صاده من عذابه بفضلته واستعماله بالباء ههنا تضمنه معنى الاعتراف وقد يطلق على الوثوق فان الواثق يصير ذا امن وطمانينة قال فى الكواشى الايمان فى الشريعة هو الاعتقاد بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالاركان والاسلام الخضوع والانقياد فكل ايمان اسلام وليس كل اسلام ايمانا اذا لم يكن معه تصديق فقد يكون الرجل مسلما ظاهرا غير مصدق باطنا ولا يكون مصدقا باطنا غير متقاد ظاهرا قال المولى ابوالسعود رحمه الله فى تفسيره هو فى التسرع لا يتحقق بدون التصديق بما علم ضرورة انه من دين بينا صلى الله تعالى عليه وسلم كاتوحيد والنبوة والبعث والجزاء ونظائرهما وهل هو كاف فى ذلك فلا بد من انضمام الاقرار اليه للمتمكن منه الاول رأى الشيخ الاشعرى ومن شايعه والثانى مذهب ابي حنيفة رحمه الله ومن تابعه وهو الحق فانه جعلهما جزئين له حلا ان الاقرار ركن محتمل للسقوط بعذر كما عند الاكرام وهو مجموع ثلاثة امور اعتقاد الحق والاقراء به والعمل بموجبه عند جمهور المحدثين والمعتزلة والخوارج فى احل بالا اعتقاد

وحده فهو منافق ومن اخل بالاقرار فهو كافر ومن اخل بالعمل فهو فاسق اتفقا فاعندنا وكافر عند الخوارج وخارج
 عن الايمان غير ما اخل في الكفر عند المعتزلة والغيب مصدر سمي به العائب توسعا كقولهم للزائر زور وهو ما غاب
 عن الحس والعقل غيبة كماله بحيث لا يدرك بواحد منهما ابتداء بطريق البداهة وهو قسمان قسم لادليل
 عليه هو الذي اراد بقوله سبحانه وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو وقسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته
 والشوات وما يتعلق بها من الاحكام والشرائع واليوم الآخر واحواله من البعث والنشور والحساب والجزاء
 وهو المراد ههنا فالباء صلة الايمان اما بتضمينه معنى الاعتراف او بجعله مجازا عن الوثوق وهو واقع موقع
 المفعول به وان جعلت الغيب مصدرا على حاله كالغيبه فالباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من الفاعل اي يؤمنون
 بالتيسين بالغيبه فاما عن المؤمن من به اي غائبين عن النبي صلى الله عليه وسلم غير مستاهدين لما فيه من شواهد
 النبوة ويدل عليه انه قال جابر بن نعيم لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه نحن نحتسب لكم يا اصحاب محمد
 ما سئمتونا به من روية محمد صلى الله عليه وسلم وصحبه فقال عبد الله ونحن نحتسب لكم ايمانكم به ولم تروه ولمن
 افضل الايمان ايمان بالغيب ثم قرأ عبد الله الذين يؤمنون بالغيب كذا في تفسير ابي الليث واما عن الناس اي غائبين
 عن المؤمنين لا كالمناقضين الدين اذ قالوا الذين آمنوا واذا دخلوا الى شياطينهم قالوا امانا معكم وقبل المراد
 بالغيب القلب لانه مستور والمعنى يؤمنون بقلوبهم لا كالذين يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم فالباء
 حينئذ للالة وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اقبل
 رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر ما يرى عليه اثر السفر ولا يعرفه احد منا فقبل حتى جلس
 بين يدي رسول الله عليه السلام وركبته تمس ركبته فقال يا محمد اخبرني عن الاسلام فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج
 البيت ان استطعت اليه سبيلا فقال صدقت فتعجبنا من سؤاله وتصديقه ثم قال يا ايمان قال ان تؤمن بالله
 وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والجنة والنار وبالقدر خيره وشره فقال صدقت ثم قال يا الاحسان
 قال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال صدقت ثم قال فاخبرني عن الساعة فقال ما المسئول
 عنها باعلم من السائل قال صدقت قال فاخبرني عن اماراتها قال ان تلد الامة ربتها وان ترى العراة الحفاة
 رعاء الشاء يتطاولون في البسيان قال صدقت ثم انطلق فلما كان بعد ثالثة قال لي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يا عمر هل تدري من الرجل قلت الله ورسوله اعلم قال ذاك جبريل انا كم يعلمكم امر دينكم وما اتانا
 في صورة الا عرفته فيها الا في صورته هذه وفي التأويلات الجهمية يؤمنون بالغيب اي بنور غيبي من الله
 في قلوبهم نظروا في قول محمد صلى الله عليه وسلم فشاهدوا صدق قوله فآمنوا به كما قال عليه السلام المؤمن
 ينظر بنور الله واعلم ان الغيب غيبان غيب غاب عنك وغيب غبت عنه فالذي غاب عنك عالم الارواح فانه
 قد كان حاضرا حين كنت فيه بالروح وكذرة وجودك في عهد الست بربكم واستماع خطاب الحق ومعللة
 آثار الربوبية وشهود الملائكة وتعارف الارواح من الانبياء والاولياء وغيرهم فغاب عنك اذ تعلقت بالقلب
 ونظرت بالحواس الخمس اي بالحواس من عالم الاجسام واما الغيب الذي غبت عنه فغيب الغيب وهو
 حضرة الربوبية قد غبت عنه بالوجود وما غاب عنك بالوجود وهو معكم اينما كنتم انت بعيد منه وهو قريب
 منك كما قال ونحن اقرب اليه من حبل الوريد انتهى كلام الشيخ نجم الدين قدس سره (قال الشيخ سعدى)
 دوست نزيك ترا من بمست * وين عجبتك من اروى دورم * چه كنم باكه توان گفت كه او *
 در كنار من ومن مهجورم * (ويقومون الصلاة) الصلاة اسم للدعاء كما في قوله تعالى وصل عليهم اي ادع لهم
 والثناء كما في قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون والقرآءة كما في قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك اي بقرآتك
 والرجة كما في قوله تعالى اولئك عليهم صلوات من ربهم والصلاة المشروعة المخصوصة بافعالها واذكار
 سميت بها لما في قيامها من القرآءة وفي قعودها من الشاء والدعاء ولما عليها من الرجة والصلاة في هذه الاية
 اسم جنس اريد بها الصلوات الخمس واقفا متعبدا عن المواظبة عليها من قامت السوق اذ انفتحت او عن
 التمسك لادائها من غير فتور ولا توان من قولهم قام بالامر واقامه اذا جديفه وتجلد وضده قعد عن الامر
 وتقعد او عن ادائها فان قول المؤذن قد قامت الصلاة معناه اخذوا في ادائها عبر عن ادائها بالاقامة

لا شئ لها على القيام كما عبر عنها بالقنوت والركوع والسجود والسيح او عن تعديل اركانها وحفظها من ان يقع في شئ من فراغها وسننها وادائها زيع من اقام العود اذا قومه وعدله وهو الاظهر لانه اشهر والى الحقيقة اقرب وافيد لتضمنه التبيه على ان الحق بالمدح من راعي حدودها الطاهرة من الفراغ والضعف والحقوقها الباطنة من الخشوع والاقبال بقلبه على الله تعالى لا المصلون الذين هم عن صلاتهم ساهون قال ابراهيم الحنفي اذا رأيت رجلا يخفف الركوع والسجود فستر حم على عياله يعني من ضيق المعيشة وذكر ان حاتم الزاهد دخل على عاصم بن يوسف فقال له عاصم يا حاتم هل تحسن ان تصلي فقال نعم قال كيف تصلي قال اذا تقارب وقت الصلاة اسبغ الوضوء ثم استوى في الموضع الذي اصلي فيه حتى يستقر كل عضوه في واري الكعبة بين حاجبي والمقام بحال صدرى والله فوقى يعلم ما في قلبي وكان قد مضى على الصراط والجنة عن عيني والشارع سماي وملك الموت خلفي واطن انها اخر الصلاة ثم اكبر تكبيرا باحسان وقرأ قراءة بتفكير واركع ركوعا بالتواضع واسجد سجودا بالتضرع ثم اجلس على التمام واتشهد على ان جاء اسم على السنة ثم اسلمها للاخلاص واقوم بين الخوف والرجاء ثم اتعاهد على الصبر قال عاصم يا حاتم اهكذا صلاتك قال كذا صلاتي منذ ثلاثين سنة فكى عاصم وقال ماصليت من صلاتي مثل هذا قاط كذا في تنبيه الغافلين (قال السعدي) .

كه داند چو دربند حق نيتي * اكر بن وضود نماز ابتي * قال في تفسير التيسير المذكور في الآية لتمام الصلاة والله تعالى امر في الصلاة باشيء باقامتها بقوله واقبوا الصلاة والمحافظة عليها واذا متها بقوله الدين هم على صلاتهم دائمون وبادائها في اوقاتها بقوله كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وبلدائها في جماعة بقوله وازكروا مع الراكعين وبالخشوع فيها بقوله الذين هم في صلاتهم خاشعون وبعد هذه الاوامر صارت الناس على طبقات طبقة لم يقلوها ورأسهم ابوجهل لعنه الله قال الله تعالى في حقه فلا صدق ولا صلي وذكر مصيرهم فقال ماسلككم في سقر قالوا لعلنا من المصلين الى قوله وكنا نكذب يوم الدين وطبقة قبلوها ولم يؤدوها وهم اهل الكتاب قال الله تعالى فخلق من بعدهم خلف وهم اهل الكتاب اضاعوا الصلاة وذكر مصيرهم فقال فسوف يلقون غيا وهي دركة في جهنم هي اهي موضع فيها تستغيث الناس منها كل يوم كذا وكذا مرة ثم قال الله الامن تاب اى من اليهودية والنصرانية وآمن اى بمحمد وعمل صالحا اى حافظ على الصلاة وطبقة ادوا بعضا ولم يؤدوا بعضا متكاسلين وهم المنافقون قال الله تعالى ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى وذكر ان مصيرهم ويل وهو واد في جهنم لوجعت فيه جبال الدنيا المماعت اى سالت قال النبي صلى الله عليه وسلم من ترك صلاة حتى مضى وقتها عذب في النار حرقا والحطب ثمانون سنة كل سنة ثلاثمائة وستون يوما كل يوم الف سنة مما تعدون قالوا وتأخير الصلاة عن وقتها كبيرة واصغر الكبيرة ما قيل انه يكون كانه زنا بامه سبعين كما في روضة العلماء وطبقة قبلوها وهم يراعونها في مواقيتها بشرائطها ورأسهم المصطفى صلى الله عليه وسلم قال تعالى ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من ثلثي الليل وقال تعالى قل ان صلاتي رنسي ومحياي ومماتي لله رب العالمين الآية واصحابه كذلك فذكرهم الله تعالى بقوله قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون وذكر مصيرهم فقال اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس وهو ارفع ووضع في الجنة وابهاه بال المؤمنين فيه منه وينظر الى مولاه قال الحكماء كن نجما فان لم تستطع فكن قمر فان لم تستطع فكن شمسا اى مصليا جميع الليل كالجم يشرق جميع الليل او كالقمر يضيء بعض الليل او كالشمس تضيء بالنهار معناه فصل بالنهار ان لم تستطع بالليل كذا في زهرة الرياض واعلم ان الجماعة من فروض الكفاية وفيها فضل وليست بفرض عند عامة العلماء حتى اذا صلى وحده جازوقاته فضل الجماعة وقال احمد بن حنبل ان الجماعة فرض وليست بنافلة حتى اذا صلى وحده لم تجز صلاته غير انها وان لم تكن فريضة عندنا فالواجب على المسلم ان يتعاهد بها ويحفظها قال تعالى يا قومنا اجيبوا داعي الله قال بعضهم المراد من الداعي المؤذنون الذين يدعون الى الجماعة في الصلوات الخمس وتارك الجماعة شر من شارب الخمر وقاتل النفس بغير حق ومن القنات ومن العاق لوالديه ومن الكاهن والساحر ومن المغتاب وهو ملعون في التوراة والانجيل والزبور والفرقان وهو ملعون على لسان الملائكة لايعاد اذا مرض ولا تشهد جنازته اذا مات قال النبي عليه الصلاة والسلام تارك الجماعة ليس مني ولا ائمنه ولا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا اى نافلة وفريضة فان ماتوا على حالهم قال النار

اولى بهم كذا في روضة العلماء وقال في نصاب الاحتساب قال عليه السلام لقد هممت ان امر رجلا يصلي بالناس وانظر الى اقوام يتخلفون عن الجماعة فاحرق بيوتهم وهذا يدل على حواز احراق بيت الذي يتخلف عن الجماعة لان الهم بالمعصية لا يجوز من الرسول عليه السلام لانه معصية فاذا علم حواز احراق البيت على ترك السنة المؤكدة فاطنك في احراق البيت على ترك الرأب والقرض وماظنك في احراق آلات المعصية انتهى كلام النصاب هذا وعن ابن عباس رضى الله عنه بعث الله نبيه عليه السلام بشهادة ان لا اله الا الله فلما صدق زاد الصلاة فلما صدق زاد الزكاة فلما صدق زاد الصيام فلما صدق زاد الحج ثم الجهاد ثم اكمل لهم الدين قال مقاتل كان النبي عليه السلام يصلي بمكة ركعتين بالغداة وركعتين بالعشاء فلما عرج به الى السماء امر بالصلوات الخمس كافي روضة الاخيار وانما فرضت الصلاة ليلية المعراج لان المعراج افضل الاوقات واشرف الحالات واعز المناجاة والصلاة بعد الايمان افضل الطاعات وفي التعمد احسن الهيئات ففرض افضل العبادات في افضل الاوقات وهو وصول العبد الى ربه وقربه منه واما الحكمة في فرضيتها فلانه صلى الله عليه وسلم لما اسرى به شاهد ملائكة السموات باسرها وعبادات سكانها من الملائكة فاستكثرها عليه السلام غبطة وطلب ذلك لانه جمع الله له في الصلوات الخمس عبادات الملائكة كلها لان منهم من هو قائم ومنهم من هو راكع ومنهم من هو ساجد وحامد ومسبح الى غير ذلك فاعطى الله تعالى احوار عبادات اهل السموات لامتة اذا قاموا والصلوات الخمس واما الحكمة في ان جعلها الله تعالى مثنى وثلاث ورباع فلانه عليه السلام شاهد بها كل الملائكة تلك الليلة اي ليلة الاسراء اولى اخنوخ مثنى وثلاث ورباع فجمع الله ذلك في صور انوار الصلوات عند عروج ملائكة الاعمال بارواح العبادات لان كل عبادة تمثل في الهياكل النورية وصورها كما وردت الاشارات في ذلك بل يخاف الملائكة من الاعمال الصالحة كما ورد في الاحاديث الصحيحة وكذلك جعل الله اخنوخ الملائكة على ثلاث مرات فعمل اخنوخ التي تطهر بها الى الله موافقة لاختتمهم ليستغفروا لك واما الحكمة في كونها خمس صلوات فلانه عليه السلام بعد سؤاله التخييف ومراجعته قال له الله تعالى يا محمد انهن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر حسنات فلكل خمسون صلاة وكانت خمسين على من قبلنا فخطت ليلة المعراج الى خمس تخفيفا وثبت جزاء الحسين تضييفا وحكمة اخرى في كونها خمس صلوات انها كانت متفرقة في الائمة السالفة فجمعها سبحانه لايه وامتة لانه عليه السلام يجمع الفضائل كلها دنيا وآخرة وامتة بين الائمة كذلك فاول من صلى الفجر آدم والظهر ابراهيم والعصر يونس والمغرب عيسى والعشاء موسى عليهم السلام فهذا سر القرار على خمس صلوات وقيل صلى آدم عليه السلام الصلوات الخمس كلها ثم تفرقت بعده بن الانبياء عليهم السلام واول من صلى الوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لذلك قال زاذني ربي صلاة اي الوتر على الخمس او صلاة الليل فافهم واول من بادر الى السجود جبريل عليه السلام ولذلك صار رفيق الانبياء وخادمهم واول من قال سبحان الله جبريل والحمد لله آدم ولا اله الا الله نوح والله اكبر ابراهيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذلك في كشف الكنوز وحل الرموز وذكر في الحكم الناذلية وشرحها انه لما علم الحق منك وجود الملل لون لك الطاعات لتستريح من نوع الى نوع وعلم ما فيك من وجود التسره المؤدى الى الملل القاطع عن بلوغ الامل فحجها عليك في الاوقات اذ جعل في اليوم خمسا وفي السنة شهرا وفي المائتين خمسة وفي العمر زورة ولكل واحدة في تفاصيلها وقت لا تصح في غيره كل ذلك رحمة بك وتيسيرا للعبودية عليك وقد قيد الله الطاعات باعيان الاوقات كيلا ينفك عنها وجود السويف ووسع الوقت عليك كي تبقى صفة الاختيار (قال المولى جلال الدين) كرتبناش فعل خلق اندرميان * يس مكو كس را چرا كرى چناس * يك مثال اى دل بنى فرقى يسار * تابدا نى جبر را از اختيار * دست كان لرزان بود ازار تعاش * وانكه دسقى را تولر زانى زجاش * هردو جنبش آفريده حق شناس * ليك نتوان كر دايى باآن قياس * وفى التاويلات النجمية بداية الصلاة اقامة ثم اقامة فاقامتها بالمحافظة عليها بمواقيتها واتمام ركوعها وسجودها وحديثها ظاهرا وباطنا وادامتها بدوام المراقبة وجمع الهمة في التعرض لنفحات الطاف الربوبية التي هي مودعة فيها لقوله عليه السلام ان الله في ايام دهركم نفحات الا فتعرضوا لها فصورة الصلاة صورة التعرض والامر بها صورة جذبة الحق بان يجذب صورتك عن الاستعمال لغير العبودية وسر الصلاة حقيقة التعرض

في كل شرط من شرائط صورتها وركن من أركانها وسنة من سننها وادب من آدابها وهيئة من هيئاتها سر يشير
 إلى حقيقة التعرض لها ومن شرائط الصلاة الوضوء في كل ادب وسنة وفرض منه سر يشير إلى طهارة يستعد
 بها لإقامة الصلاة في غسل اليدين إشارة إلى تطهير نفسك عن تلوث المعاصي وتطهير قلبك عن تلطخ الصفات
 الذميمة الحيوانية والسبعية والشيطنية كما قال تعالى لجبهه عليه السلام وثياك فطهر رجاء في التفسير أي قلبك
 فطهر وغسل الوجه إشارة إلى طهارة وجهه منك من دنس ظلمة حب الدنيا فإنه رأس كل خطيئة ومن شرائط
 الصلاة استقبال القبلة وفيه إشارة إلى الاعراض عما سوى طلب الحق والتوجه إلى حضرة الربوبية لطلب
 القرب والمناجاة ورفع اليدين إشارة إلى رفع يد الهممة عن الدنيا والآخرة والتكبير تعظيم الحق بإبه اعظم من كل شيء
 في قلب العبد طلعا ومحبة وعظما وعزة ومقارنة النية مع التكبير استيارة إلى أن صدق النية في الطلب ينبغي
 أن يكون مقرونا بتكبير الحق وتعظيمه في الطلب عن غيره فلا نطلب منه إلا هو فإن من طلب غيره فقد كبر وعظم
 ذلك المطلوب لا الله تعالى فلا تجوز صلاته حقيقة كما لا تجوز صلاته صورة الابتكبر الله فإن قال الدنيا أكبر
 أرا العقبي أكبر لا يجوز حتى يقول الله أكبر فكذلك في الحقيقة وفي وضع اليدين على اليسرى ووضعهما على الصدر
 إشارة إلى إقامة رسم العبودية بين يدي مالكه وحفظ القلب عن محبة ما سواه وفي افتتاح القراءة بوجهات
 إشارة إلى توجهد الحق خالصا عن شرك طلبه غير الحق وفي وجوب الفاتحة وقرآنها وعدم حوازل الصلاة بدونها
 إشارة إلى حقيقة تعرض العبد في الطلب لفحات الطاف الربوبية بالحمد والثناء والشكر لب العالين وطلب
 الهداية وهي الجذبات الإلهية التي توازي كل جذبة منها عمل الثقلين وتقرب العبد نصف الصلاة المقسومة بين
 العبد وأرب نصفين والقيام والركوع والسجود إشارة إلى رجوعه إلى عالم الأرواح ومسكن الغيب كما جاء منه
 فأول تعلقه بهذا العالم كان بالنباتية ثم بالحيوانية ثم بالإنسانية فالقيام من خصائص الإنسان والركوع من
 خصائص الحيوان والسجود من خصائص النبات كما قال تعالى والجهم والتجرب بسجدان فالعبد في كل مرتبة
 من هذه المراتب ربح وخسران والحكمة في تعلق الروح العلوي النوراني بالجسد السفلي الظلماني كان هذا الربح
 لقوله تعالى على لسان نبيه عليه السلام خلقت الخلق ليربحوا على الأرباح عليهم ليربح الروح في كل مرتبة من
 مراتب السفليات فائدة لم توجد في مراتب العلويات وإن كان قد ابتلى أولا ببلاء الخسران كما قال تعالى والعصر
 إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى الآية فنبور الإيمان والعمل الصالح يتخلص العبد من بلاء خسران المراتب
 السفلية ويفوز بربحها فبالقيام في الصلاة بالتذلل وتواضع العبودية يتخلص من خسران التكبر والتجبر الذي
 من خاصته أن يتكامل في الإنسان ويظهر منه آثاركم الأعلى ويفوز بربح علو الهممة الإنسانية التي إذا اكملت
 في الإنسان لا يلتفت إلى الكون في طلب المكون كما كان حال النبي عليه السلام إذ يغشى السدرة ما يغشى ما زاع
 العصر وما طغى لقد رأى من آيات ربه الكبرى فإذا تخلص من التكبر الإنسان يرجع إلى القيام الإنسان إلى
 إلى الركوع الحيواني بالانكسار والخضوع فبالركوع يتخلص من خسران الصفة الحيوانية ويفوز بربح
 تحمل الأذى والخلم ثم يرجع من الركوع الحيواني إلى السجود النباتي فالسجود يتخلص من خسران الذلّة
 النباتية والذلّة السفلية ويفوز بربح الخشوع الذي يتضمن الفلاح الأبدى والفوز العظيم السرمدي كما قال
 تعالى قد أفلق المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون فالخشوع أكمل آلات العروج في العبودية وقد حصل
 في تعلقه بالجسد النيرانى وليس لاحد من العالين هذا الخشوع وبهذا السرايت الملائكة وغيرهم أن يحمل
 الأمانة فاشفق منها لأن الأباء ضد الخشوع وحملها الإنسان باستعداد الخشوع وكل خشوعه بالسجود
 أذهو غاية التذلل في صورة الإنسان وهيئة الصلاة ونهاية قطع تعلق الروح من العالم السفلي وعروجه إلى العالم
 الروحاني العلوي يرجوعه من مراتب الإنسانية والحيوانية والنباتية وكال تعرض لفحات الطاف الحق
 وبذل المجهود وانفاق الموجود من أمانة الوجود الذي هو من شرط المصلين كقوله تعالى ولتقيموا الصلوة (ومما
 رزقناهم ينفقون) الرزق في اللغة العطاء وفي العرف ما ينتفع به الحيوان وهو تناول الحلال والحرام عند أهل
 السنة والقرينة تخصصه ههنا بالحلال لأن المقام مقام المدح وتقديم المفعول للاهتمام به والمحافظة على رؤس
 الآتى وادخال من التبعية عليه للكف عن الاسراف المنهي عنه وصيغة الجمع في رزقنا مع أنه تعالى واحد
 لا شريك له لأنه خطابات الملوك والله تعالى مالك الملك وملاك الملوك والمعهود من كلام الملوك أربعة أوجه

الاخبار على لفظ الواحد نحو فعلت كذا وعلى لفظ الجمع فعلنا كذا وعلى ما لم يسم فاعله رسم لكم كذا و اضافته
 الفعل الى اسمه على وجه المغايبة امركم سلطانكم بكذا والقرآن نزل بلغة العرب فجمع الله فيه هذه الوجوه كلها
 فيما خبر به عن نفسه فقال تعالى ذرني ومن خلقت وحيداً على صيغة الواحد وقال تعالى انا ازلناه في ليلة القدر
 على صيغة الجمع وقال فيما لم يسم فاعله كتب عليكم الصيام وامثاله وقال في المغايبة طالع الذي خلقكم
 وامثاله كذا في التيسير ويقول العقيبر جامع هذه الاطائف سمعت من شيخني العلامة ابقاه الله بالسلامة ان الافراد
 بالنظر الى الذات والجمع بالنظر الى الاسماء والصفات ولا ينافي في كثرة الاسماء والصفات وحدة الذات اذ كل منها
 راجع اليها والانفاق والانفاق اخوان خلا ان في الثاني معنى الاذهاب بالكلية دون الاول والمراد بهذا الانفاق
 المعرف الى سبيل الخير فربما كان او فعلاً ومن فسر به بالزكاة ذكر افضل انواعه والاعل فيه او خصه به لاقتراءه
 بما هي شقيقتها واختها وهي الصلاة وقد جوز ان يراد به الانفاق من جميع المعادن التي منحهم الله اياها من النعم
 الطاهرة والباطنة وبؤيده قوله صلى الله عليه وسلم ان علماً لا يقال به ككثرة لا ينفق منه واليه ذهب من قال
 في تفسير الآية ومما خصصناهم من انوار المعرفة فيفيضون والا طهران يقال المراد من النفقة هي الزكاة
 وزكاة كل شيء من جنسه كما روى عن انس بن مالك زكاة الدار ان يتخذ فيها بيت للضيافة كما في الرسالة القشيرية
 قالوا انفاق اهل الشريعة من حيث الاموال وانفاق ارباب الحقيقة من حيث الاحوال (قال المولى جلال
 الدين قدس سره) ان درم دادن سخن را لايق است * جان سپردن خود سخاى عاشق است *
 وانفاق الاغنياء من اموالهم لا يدخرونها عن اهل الحاجة وانفاق العابدين من نفوسهم لا يدخرونها
 عن وظائف الخدمة وانفاق العارفين من قلوبهم لا يدخرونها عن حقائق المراقبة وانفاق المحبين من ارواحهم
 لا يدخرونها عن محاري الاقضية والاقصران يقال انفاق الاغنياء اخراج المال من الجيب وانفاق الفقراء
 اخراج الاغنياء من القلب ثم ذكر في الآية الايمان وهو بالقلب ثم الصلاة وهي بالبدن ثم الانفاق وهو بالمال
 وهو مجموع كل العبادات في الايمان النجاة وفي الصلاة المنجاة وفي الانفاق الدرجات وفي الايمان الدشارة
 وفي الصلاة الكفارة وفي الانفاق الطهارة وفي الايمان العزة وفي الصلاة القرينة وفي الانفاق الزيادة وقيل ذكر
 في هذه الآية اربعة اشياء التقوى والايمان بالغيب واقامة الصلاة والانفاق وهي صفة الخلفاء الراشدين الاربعة
 ففي الآية بيان فضلهم التقوى لاني بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قال الله تعالى فاما من اعطى واتى وصدق
 بالحسنى والايمان بالغيب لعمر الفاروق رضى الله عنه قال الله تعالى حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين
 واقامة الصلاة لعثمان ذي النورين رضى الله تعالى عنه قال الله تعالى ام من هو فانت آية الليل ساجداً وقائماً
 الآية والانفاق لعلي المرتضى رضى الله تعالى عنه قال الله تعالى الذين يتفقون اموالهم بالليل والنهار الآية
 وعند القوم اي المحموية السخاء هو الرتبة الاولى ثم الجود بعده ثم الايثار فمن اعطى البعض وابقى البعض
 فهو صاحب سخاء ومن بذل الاكثر وابقى لنفسه شيئاً فهو صاحب جود والذي قاسى الضرورة وآثر غيره بالبلغة
 فهو صاحب ايثار وبالجملة في الانفاق فضائل كثيرة وروى عن ابي عبد الله الحارث الرازي انه قال اوحى الله
 الى بعض انبيائه اني قضيت عمر فلان نصفه بالفقر ونصفه بالغنى فخيره حتى اقدم له ايهما شاء فدعاني الله عليه
 السلام الرجل واخبره فقال حتى اشاور زوجتي فقالت زوجته اختر الغنى حتى يكون هو الاول فقال لها ان الفقر
 بعد الغنى صعب شديد والغنى بعد الفقر طيب لذيد فقالت لابل اطعني في هذا فرجع الى النبي عليه السلام فقال
 اختر نصف عمرى الذي قضى لي فيه بالغنى ان يقدم فوسع الله عليه الدنيا وفتح عليه باب الغنى فقالت له
 امراته ان اردت تبقي هذه النعمة فاستعمل السخاء مع خلق ربك فكان اذا اتخذ لنفسه ثوباً اتخذ لفقير ثوباً
 مثله فلما تم نصف عمره الذي قضى له فيه بالغنى اوحى الله تعالى الى نبي ذلك الزمان اني كنت قضيت نصف
 عمره بالفقر ونصفه بالغنى لكني وجدته شاكر النعماني والشكر يستوجب المزيد فبشره اني قضيت باقي عمره
 بالغنى (قال المولى جلال الدين قدس سره) هر كه كار كرد انبارش تهى * ليكش اندر مهر رعد باشدهى *
 ونيكه در انبار ماند و صرفه كرد * اسپش و موش حوادثهاش خورد (قال الحافظ) احوال كنح
 قارون كايام داد برباد * باعني به باز كويد تاز زنهان ندارد * وفي التناويلات التجمية ومما رزقناهم
 بنفقون اي من اوصاف الوجود يبذلون بحق النصف المقسوم من الصلاة بين العبد والرب فاذا بلغ السيل

زبانه والنمرض مشتهاء ادر كتد العناية الازلية بنفحات الطهارة وهداه الى درجات قرباته فكما كان جذبة الحق
 للنبي عليه السلام في صورة خطاب اذن جذبة الحق للمؤمن تكون في صورة خطا وبسجد واقرب في التشهد
 بعد السجود اشارة الى الخلاص من حجب الانانية والوصول الى شهود جلال الحق بجذبات الربانية ثم بالحيات
 يراقب رسوم العباد في الرجوع الى حضرة الملوك براسم تحفة الثناء والحنن الى اللقاء وفي التسليم عن اليمين وعن
 الشمال اشارة الى السلام على الدارين وعلى كل داع جاهل يدعوه عن اليمين الى نعيم الجنات او عن الشمال
 الى اللذات والشهوات وهو في مقامات الاجابات والمناجاة ودرجات القربات مستغرق في بحر الكرامات مقيد
 بقيد الجذبات كما قال تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما فاهل الصورة بالسلام يخرجون من اقامة
 الصلاة واهل الحقيقة بالسلام يدخلون في اقامة الصلاة كقوله والذين هم على صلاتهم دائمون يقيمون
 الصلاة والصلاة تحفظهم كما قال تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فهم الذين يؤمنون بالغيب
 ويقيمون الصلاة ويماززونهم يخفون بما لهم في الغيب معد قوله اعدت لعبادي الصالحين ما لا عين
 رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فعلموا ان ما هو المعد لهم لا تدركه الابصار ولا الاذان ولا القلوب
 التي رزقهم الله ولبس بينهم وبين ما هو المعد لهم حجاب الا وجودهم فاشتاقوا الى نار تحرق عيالهم حجاب
 وجودهم فانسوا من حجاب طور صلاتهم نارا لان صلاتهم بمثابة الطور لهم للمناجاة فلما اتاهم نودي ان يورك
 من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين فجعلوا ما رزقهم الله من اوصاف الوجود حطب نار الصلاة
 يتفقونه عليها ويقيمون الصلاة حتى نودوا انكم وما تعدون من دون الله حصص جهنم انتم لها واردون
 ومن لم يكن له نار تحرق في نار جهنم الصلاة حطب وجوده ووجود كل من يعبد من دون الله فلا بد له من الخرق
 بنار جهنم الآخرة فالفرق بين الثلثين ان نار الصلاة تحرق لب وجودهم الذي هم به محجوبون عن الله تعالى
 ويبقى جلد وجودهم وهو الصورة والحجاب من لب الوجود لا من جلده وهذا سر عظيم لا يطلع عليه الا اولوا
 الابواب المحترقة ونار جهنم تحرق جلودهم ويبقى لب وجودهم لا جرم لا ترفع الحجب عنهم كلالهم عن ربهم يومئذ
 لمحجوبون لان اللب باق والجلد وان احترق بقي اللب كما قال تعالى كلما نصبت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها
 فمن انقلب الوجود وما تبدي منه له الوجود من المال والجاه في سبيل نار الصلاة والقرينة الى الله فينفق الله عليه
 وجود نار الصلاة كما قال لحبيبه عليه السلام انفق عليك في نار الصلاة بالانانية الوجود فتكون صلاته دائمة
 بنور نار الصلاة يؤمن بما انزل على الانبياء عليهم الصلاة والسلام (والذين يؤمنون) زلت في مؤمن اهل الكتاب
 وما قبله الى قوله تعالى ومما رزقناهم يتفقون زلت في مؤمن العرب (بما انزل اليك) هو القرآن باسمه
 والشرعية عن آخرها والتعبير عن انزاله بالماضي مع كون بعضه مترقا حيثئذ لتغليب المحقق على المقدر
 او لتزليل ما في شرف الوقوع لتحقيقه منزلة الواقع كما في قوله تعالى اناسمنا كتابا انزل من بعد موسى مع اهل الجح
 ما كانوا سمعوا بالكتاب جميعا ولا كان الجميع اذذاك نازلا وفي الكواشي لان القرآن شيء واحد في الحكم
 ولان المؤمن ببعضه مؤمن بأكمله انتهى ثم معنى ما انزل اليك هو القرآن الذي يتلى والوحي الذي لا يتلى فالتلو هو
 هذه السور والآيات وغير المتلوم ما بين النبي عليه السلام من اعداد الركمات ونصب الزكوات وحدود الجنابات
 قال تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي بوحى والانزال في هذا الآية بمعنى الوحي ويكون بمعنى الاعلاء
 وهو النقل من الاسفل الى الاعلى وان حل على الانزال الذي هو من العلو الى السفل فمعناه انزال جبريل لتبليغه
 كما قال تعالى نزل به الروح الامين يعني ان الانزال نقل الشيء من اعلى الى اسفل وهو انما يلحق المعاني بتوسط
 لحقوقه الذوات الحاملة لها فنزل ما عدا الصحف من الكتب الالهية الى الرسل عليهم السلام والله اعلم
 بان يتلقاها الملك من جنبه عز وجل تلقيا روحانيا او يحفظها من اللوح المحفوظ فينزل بها الى الرسل فيلقها
 عليهم (وما انزل من قبلنا) التوراة والانجيل وسائر الكتب السالفة والايان بالكل جملة فرض عين وبالقرآن
 تعصيان من حيث انهم يعيدون بتفصيله فرض كفاية فان في وجوبه على الكل عينا حرجا يدينوا واخلالا بامر المعاش قال
 في التيسير الايمان بكل الكتب مع تناقض احكامها على وجهين احدهما التصديق ان كلها من عند الله والثاني
 الايمان بما لم ينسخ من احكامها (وبالآخرة) تأنيث الآخر الذي يقابل الاول وهو في المعدودات اسم للفرد
 اللاحق هي صفة الدار بذلل قوله تعالى تلك الدار الآخرة وهي من الصفات الغالية وكذا الدنيا والآخرة

نفتح الخاء الذي يلي الاول وسميت الدنيا لدنوها من الآخرة وسميت الآخرة لآخرها وكونها بعد الدنيا
 (هم يوقنون) الايقان اتقان العلم بالشئ غنى الشك والشبهة عنه نظرا واستدلالا ولذلك لا يسمى علمه تعالى
 يقينا وكذا العلوم الضرورية اي يعلمون علما قطعيا مزيجا لما كان اهل الكتاب عليه من الشكوك والاورهام
 التي من جلاتها زعمهم ان الجنة لا يدخلها الا من كان هودا او نصارى وان النار لم تمسهم الا اياما معدودات
 واختلافهم في ان نعم الجنة هل هو من قبيل نعم الدنيا اولا وهل هو دائم اولا فقال فرقة منهم يجري حالهم
 في التلذذ بالمطاعم والمسارب والمتالكح على حسب مجراها في الدنيا وقال آخرون ان ذلك انما احتيج اليه في هذه
 الدار من اجل نماء الاجسام ولمكان التوالد والتناسل واهل الجنة مستغنون عنه فلا يتلذذون الا باسمهم
 والارواح العبرة والسميع اللذيذ والفرح والسرور وبناء يوقنون على الصبر تعرض عن عداهم من اهل الكتاب
 وبما كانوا عليه من اثبات امر الآخرة على خلاف حقيقته فان اعتقادهم في امور الآخرة بمعزل من الصحة فضلا
 عن الوصول الى مرتبة اليقين فدل التقديم على التخصيص بان ايقان من آمن بما نزل اليك وما نزل من قبلك
 مقصور على الآخرة الحقيقية لا يتجاوز الى ما اثبت الكفار بالاقرار من اهل الكتاب قال ابو الليث رحمه الله
 في تفسيره اليقين على ثلاثة اوجه يقين عيان ويقين خبر ويقين دلالة فاما يقين العيان فهو انه اذا رأى شئ ازال
 الشك عنه في ذلك الشئ واما يقين الدلالة فهو ان يرى الرجل دخانا ارتفع من موضع يعلم باليقين ان هناك نارا
 وان لم يرها واما يقين الخبر فهو ان الرجل يعلم باليقين ان في الدنيا مدينة يقال لها بغداد وان لم يمتد اليها فهو يقين
 خبر ويقين دلالة لان الآخرة حق ولان الخبر يصير معاينة عند الرؤية انتهى كلامه ويقال علم اليقين ظاهر الشريعة
 وعين اليقين الاخلاص فيهلو حق اليقين المشاهدة فيها والعلم اليقين هو العلم الحاصل بالادراك الباطني بالفكر
 الصائب والاستدلال وهذا للعلماء الذين يوقنون بالغيب ولا تريد هذه المرتبة العلمية الا بمنااسبة الارواح القدسية
 فاذا يكون العلم عينا ولا مرتبة للعين الا اليقين الحاصل من مشاهدة المعلوم ولا تريد هذه المرتبة الا بزوال حجاب
 الانبياء فاذا يكون العين حقاو زيادة هذه المرتبة اي حق اليقين عدم ورود الحجاب بعده وعينه لا ولياء وحقه
 للانبيا وهذه الدرجات وال مراتب لا تحصل الا بالمجاهدة مثل دوام الوضوء وقلة الاكل والذكر والسكوت بالفكر
 في ملكوت السموات والارض وبإداء السنن والفرأئض وترك ما سوى الحق والغرض وتقليل المسام والعرض
 واكل الحلال وصدق المقال والمراقة بقلبه الى الله تعالى فهذه مفااتيح المعاشية والمشا هدية كذا في شرح
 النصوص المسمى بأسرار السرور بالوصول الى عين النور ثم ثمرة اليقين بالآخرة الاستعداد لها فقد قيل عشرة
 من المغرورين من ايقن ان الله خالقه ولا يعده ومن ايقن ان الله رازقه ولا يطمئ به ومن ايقن ان الدنيا زائلة
 ويعتمد عليها ومن ايقن ان الورثة اعداؤه ويجمع لهم * وبما خودير توشه خويشن * * كنه شفتت نبيد
 زفرزند وزن * ومعنى ايقن ان الموت آت فلا يستعده ومن ايقن ان القبر منزله فلا يعمره ومن ايقن ان الديان
 يحاسبه فلا يصحح حجته ومن ايقن ان الصراط مره فلا يخفف ثقله ومن ايقن ان النار دار الفجار فلا يهرب منها
 ومن ايقن ان الجنة دار الأبرار فلا يعمل لها كما في التيسير قال ذوالنون المصري اليقين داع الى قصر الأمل
 وقصر الأمل يدعو الى الزهد والزهد يورث الحكمة والحكمة تورث النظر في العواقب قال ابو عيسى الدقاق
 رحمه الله في قول النبي عليه السلام في عيسى بن مريم عليها السلام لولم يزدد يقينا ما مشى في الهواء اشارة بهذا
 الحديث الى حال نفسه صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لان في لطائف المعراج انه قال رأيت البراق قد بقي
 ومشيت وقال ابو تراب رأيت غلاما في البادية يمشي بلا زاد فقلت ان لم يكن معه يقين فقد هلك فقلت يا غلام اتمشي
 في مثل هذا الموضع بلا زاد فقال يا شيخ ارفع رأسك هل ترى غير الله تعالى فقلت الآن فاذهب حيث شئت
 قال ابراهيم الخواص طلبت المعاش لاكل الحلال فاصطدت السمك فبوما وقع في الشبكة سمكة فاخرجتها
 وطرخت الشبكة في الماء فوقعت اخرى فيها ثم عدت فهتف بي هاتف لم تجد معاشا الا ان تأتى الى من يذكر الله
 فتقلهم فكسرت القصة وتركت كذا في الرسالة القشيرية وذكر في التأويلات النجمية ان من تخلص من ذل
 الحجاب الوجودي يجد عزة الايقان بالامور الاخرية وكان مؤمنا بها من وراء الحجاب فصار موقفا بها
 بعد رفع الحجاب كما قال امير المؤمنين على كرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما زددت يقينا لان من كشف عنه
 غطاء الوجود لا يحجب غطاء المحسوسات الدنيوية عن الامور الاخرية فكشف الحجب يتخلصون من مرتبة

الايمان الى مرتبة الايقان كما قال تعالى وبالاخرة هم يوقنون ولكن هذا خاص اى يوقنون بالاخرة دون ما نزل
 على الانبياء من الكتب فانهم لا يتخلصون من مرتبة الايمان بالله وكتبه ابدوا وهذا سر عظيم وما رايت احدا فرق
 بين هاتين المرتبتين وذلك لانه لا يمكن للانسان ان يشاهد الامور الاخرية كلها بطريق الكشف في الدنيا
 واما بطريق المشاهدة في العقبى فيصير موقفا بها بعد ما كان مؤمنا كما قال تعالى فكشفنا عنك غطاءك فبصرك
 اليوم حديد فاما ما يتعلق بذات الله تعالى وصفاته فلا يمكن لاحد ان يشاهده بالكلية لانه منزّه عن الكل
 والجزء فارباب المشاهدة وان فازوا بشهادة شهود صفات جلاله وجلاله عين اليقين بل حق اليقين ولكن لم يتخلصوه
 من مرتبة الايمان بما لم يشاهدوا بعد ولا يحيطون به علما الى ابد الاباد بل ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء
 (اولئك) الجملة في محل الرفع ان جعل احد الموصولين مفصولا عن التيقن خبره بكونه لما قيل هدى
 لليقين قبل ما بالهم خصوا بذلك اجيب بقوله الذين يؤمنون الى آخر الآيات والافاضة لا محل لها
 وكانه نتيجة الاحكام السابقة والصفات المتقدمة واولاء جمع ولا احده من لفظه بنى على الكسر وكافه
 الخطاب كاللطف في ذلك اى المذكورون قلبه وهم المتقون الموصوفون بالايمان بالغيب وسائر الاوصاف
 المذكورة بعده وفيه دلالة على انهم يتميزون بذلك اكل يتميز متطمون بسببه في سلك الامور المشاهدة وما فيه من
 معنى البعد لا شعار بعاد درجاتهم وبعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله عز وجل (على هدى) خبره وما فيه
 من الابهام المفهوم من التذكير لكمال تفخيمه كانه قيل على هدى اى هدى لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره كما نقول
 لهوا بصرت فلانا لا بصرت رجلا و اراد كمال الاستعلاء بناء على تمثيل حالهم في ملابتهم بالهدى بحال من يقل
 الشئ ويستولى عليه بحيث يتصرف فيه كيفما يريد وذلك انما يحصل باستفراغ الفكر وادامة النظر فيما نصب
 من الحجج والمواظبة على محاسبة النفس في العمل يعنى اكرمهم الله في الدنيا حيث هداهم ودين لهم طريق
 الفلاح قل الموت (من ربه) متعلق بمحذوف وقع صفة له مبنية لفخامته الاضافية اثريان فخامته الذاتية
 مؤكدة لها اى على هدى كائن من عنده تعالى وهو شامل لجميع انواع هدايته تعالى وفنون توفيقه والتعرض
 لعنوان التوبة مع الاضافة الى ضميرهم لغاية تفخيم الموصوف والمضاف اليهم وتشرى بفهمائهم في هذه الآية
 ذكر الهدى للموصوفين بكل هذه الصفات وفي قوله قولوا آمنا بالله وما ازلنا الى قوله تعالى فان آمنوا
 بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا واذكر لهم الهداية بالافعال والاعتقاد بدون سائر الطاعات بيانا لشرف الايمان وجلال
 قدره وعلو امره فانه اذا قوى لم يطله نفس المخالفات بل هو الذى يغلب فيرد الى التوبة بعد التماذى في البطالات
 وكما هدى اليوم الى الايمان يهدى غدا الى الجنان قال تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهدى بهم
 ربههم بايمانهم وذلك ان المطيعين يسعى نورهم بين ايديهم وبايمانهم وهم على مراتب طاعاتهم والملائكة تتلقاهم
 قال تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا وتلقاهم الملائكة وتبقى العصاة منفردين منقطعين في متاهات القيامة
 ليس لهم نور الطاعات ولا في حقهم استئصال الملائكة فلا يهتدون السبيل ولا يهديهم دليل فيقول الله لهم
 عبادى ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون ان اهل الجنة من حسن الثواب لا يتفرغون لكم واهل النار
 من شدة العقاب لا يرجونكم معاشر المساكين سلام عليكم كيف اتم ان كان اشكالكم سبقوكم ولم يهدوكم
 فانما اديكم ان عاملتكم بما تستوجبون فاين الكرم كذا في التعبير (قال السعدى) نه يوسف كه چندان بلايد
 وبند * جو حكمش روان كشت وقدرش بلند * كنه عفو كردال يعقورا * كنه معنى بود
 صورت خوبرا * بكر داربدشان مقيد نكرد * بضاعات مزجانشان رد نكرد * ززلت همى چشم
 داريم نر * برين بى بضاعت بخش اى عزيز * بضاعت نياوردم الااميد * خدايا عفو مكن
 نااميد (واوئك هم الفالحون) تكرير اولئك للدلالة على ان كل واحد من الحكمين مستبد في غيرهم به عن غيرهم
 فكيف بهما وتوسط العطف بينهما تنبيه على تغايرهما في الحقيقة وفائدة الفصل بين المبتدأ والخبر الدلالة
 على ان ما بعده خبر لصفة وان المسند ثاب للمسد اليه دون غيره فصفة الفلاح مقصورة عليهم لا تتجاوز
 الى من عداهم من اليهود والنصارى ولا يلزم من هذا ان لا يكون للتيقن صفة اخرى غير الفلاح فالقصر قصر
 الصفة على الموصوف لا العكس حتى يلزم ذلك والفعل الفاعل بالغة كانه الذى افتحت له وجوه الطفر
 ولم تستغلق عليه والتركيب دال على معنى السق والفتح والقطع ومنه سمي الزارع فلا حاله بشق الارض

وفي المثل الحديد بالحديد يفلح اى يقطع والمعنى هم الفائزون بالجنة والناجون من النار يوم القيامة والمقطوع لهم بالخير في الدنيا والآخرة وحاصل الفلاح يرجع الى ثلاثة اشياء احدها الظفر على النفس فلم يتابعوا هواها والدنيا فلم يطغوا زخارفها والشيطان فلم يفتنوا بوساوسه وقرناء السوء فلم يبتلوا بمكر وهاتهم والثاني الهجاة من الكفر والضلالة والبدعة واجتهالة وغرور النفس ووسوسة الشيطان عزوال الايمان وفقد الامان وو حشة القبور واهوال النشور وزلة الصراط وتسليط الريانة الشداد الغلاظ وحرمان الجنان ونداء القطيعة والهجران والثالث البقاء في الملك الابدى والنعيم السرمدى ووجدان ملك لازوال له ونعيم لا انتقال له وسرور لا حزن معه وشباب لا هرم معه وراحة لا شدة معها وصحة لا علة معها ونيل نعيم لا حساب معه وبقاء لا حجاب له كذا في تفسير التيسير وقد تثبت الوعيدية بالآية في خلود الفساق من اهل القبلة في العذاب ورد بان المراد بالمفلحين النكاملون في الفلاح وبلرمه عدم كمال الفلاح لمن ليس على صفته لا عدم الفلاح لهم رأسا كما في تفسير البيضاوى قال الشيخ نجم الدين دايه قدس سره ذكر هدى بالنكرة اى على كشف من كشف ربههم ونور من انواره وسر من اسراره واطف من الطافه وحقيقة من حقايقه فان جميع ما انعم الله به على انبيائه واوليائه بالنسبة الى ما عنده من كمال ذاته وصفاته وانعامه واحسانه قطرة من بحر محيط لا يعترية القصور من الاتفاق ايدا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم عين الله ملائى لا ينقصها نفقة سخاء الليل والنهار وفيه اشارة لطيفة وهي انهم بذلك الهدى آمنوا بما انزل اليك وما انزل من قبلك وبالاخرة هم يوقنون واولئك هم المفلحون الذين تخلصوا من حجب الوجود بنور نار الصلاة وشاهدوا الآخرة وجذبتهم العناية بالهداية الى مقامات القرية وسرا دقات العزة فانزلوا بمنزل دون لقائه وما حظوا رحالهم الا بغناة فازوا بالسعادة العظمى والمملكة الكبرى ونالوا الدرجة العليا وحققوا قول الحق وان الى ربك الرجعى انتهى كلام الشيخ في تأويلاته (قال المولى جلال الدين قدس سره) كرهى خواهى كه فروزى چوروز * هستى همچون شب خود را بسوز * هستيت درست آن هستى نواز * همچو مس در كيميا اندر كداز (ان الذين كفروا) لما ذكر خاصة عباده وخالصة اوليائه بصفاتهم التى اهلهم للهدى والفلاح عقبهم اضدادهم العتاة المردة الذين لا ينفع فيهم الهدى ولا يغنى عنهم الآيات والنذر وتعريف الموصول اما للعهد والمراد به ناس باعنائهم كابى لهب وابى جهل والواليد بن المغيرة واحبار اليهود والجنس متناولا كل من صمم على كفره نصيبا لا يرعوى بعده وغيرهم فخص منهم غير المصرين بما اسند اليه والكفر لغة الست والتغطية وفي الشريعة انكار ما علم بالضرورة بحجى الرسول صلى الله عليه وسلم به وانما عدليس الغيار وشد النار بغير اضطرار ونظائرهما كفرا لدلائله على التكذيب فان من صدق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكاد يجترئ على امثال ذلك اذ لا داعى اليه كما لى وشرب الخمر لا لانه كفر في نفسه والكافر في القرآن على اربعة اوجه احدها نقيض المؤمن قال الله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله والثاني الجاحد قال تعالى ومن كفر فان الله غنى عن العالمين اى يحد وجوب الحج والثالث نقيض الشاكر قال تعالى واشكروا الى ولا تكفرون والرابع المتبرى قال تعالى ويوم القيامة يكفر بعضكم ببعض اى يثرا بعضكم من بعض كذا في التيسير وقال في البغوى الكفر على اربعة اوجه ~~كفر~~ الانكار وهو ان لا يعرف الله اصلا ولا يعترف به وكفر الجحود وهو ان يعرف الله بقلبه ولا يقر بلسانه ككفر ابليس قال الله تعالى فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وكفر العنادى وهو ان يعرف بقلبه ولا يعترف بلسانه ولا يدين به ككفر ابى طالب حيث يقول

ولقد علمت بان دين محمد * من خير اديان البرية ديننا

لولا الملامة او حذار مسبة * لوجدتني سمحا بذلك مينا

وكفر النفاق وهو ان يقر باللسان ولا يعتقد بالقلب وجب هذه الانواع سواء في ان من لاقى الله بواحد منها لا يغفر له انتهى كلام البغوى لكن الكلام في ابى طالب سيجى عند قوله تعالى ولا تسأل عن اصحاب الجحيم (سواء علمهم) اى عندهم وهو اسم بمعنى الاستواء نعت به كما ينعت بالمصادر مبالغه قال الله تعالى تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم وارتفاعه على انه خبر لان وقوله تعالى (وانذرتهم) يا محمد (أم لم تنذروهم) مرتفع على الفاعلية لان الهمزة وام مجردتان عن معنى الاستفهام لتحقيق معنى الاسنواء بين مدخوليهما كما جرد الامر والنهي لذلك عن معنييهما في قوله عز وجل استغفر لهم اولاستغفر لهم وحرف النداء في قولك اللهم اغفر لنا ايها العاصاة

عن معنى الطلب ليجرد التخصيص كأنه قيل ان الذين كفروا مستوعبهم انذارك وعدمه كقولك ان زيد انخصم
 اخوه وان ٤٤ واصل الانذار الا علام باهر مخوف وكل منذر معلم وليس كل معلم منذرا كما في تفسير ابي الليث
 والمراد ههنا التخويف من عذاب الله عقابه على المعاصي وانما اقتصر عليه لانهم ليسوا باهل البشارة اصلا
 ولا ان الانذار وقع في القلوب واشد تأثيرا في النفوس فان دفع المضار أهم من جلب المنافع فثبت لم يتأثر وابه
 فلان لا يرفعوا للبشارة رأسا اولي وانما لم يقل سوءا عليك كما قال لعبد الاصلام سوءا عليكم ادعوا تموههم ام انتم
 صامتون لان انذارك وترك انذارك ليسا سوءا في حقك لانك تثاب على الانذار وان لم يؤمنوا فاجبا في حقهم
 فهما سوءا لانهم لا يؤمنون في الحالين وهو نظير الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فانه يثاب به الامر
 وان لم يعمل به المأمور وكان هؤلاء القوم كفوم هود الذين قالوا لهود عليه السلام سوءا علينا او عظمت ام لم
 تكن من الوا عطين وقال تعالى في حق هؤلاء سوءا عليهم الخ ويقال لهم في القيامة اصلوها فاصبروا
 اولاً تصبر واسوءا عليكم انما تجزون ما كنتم تعملون واخبر عنهم انهم يقولون سوءا علينا اجز عظام صبرنا
 ماننا من محيص فلما كان الوعد وتركه سوءا كان صبرهم في النار وتركه سوءا وجزعهم فيها وتركه سوءا وانت
 اذا كان عصيبك في الشاب والشيب سوءا وتماديك في الصحة والمرض سوءا واعراضك في النعمة والمنحة سوءا
 وقسوتك على القريب والعيد سوءا وزيفك في السر والعلاية سوءا اما تخشى ان تكون توبتك عند الموت
 واصبرارك عند النزاع وسكوتك سوءا وزيارة الصالحين لك وامتناعهم سوءا وقيام الشفعاء بامررك وتركهم
 سوءا كذا في تفسير التيسير (لا يؤمنون) جملة مستقلة مؤكدة لما قبلها مينة لما فيه من اجمال مافيه
 الاستواء فلا محل لها من الاعراب ثم هذا تخفيف للنبي عليه السلام وتقريع لقلبه حيث اخبره عن هؤلاء
 بما اخبر به نوحا صلوات الله عليه وعلى سائر الانبياء في الانتهاء فانه قال تعالى لنوح عليه السلام بعد طول الزمان
 ومقاساة الشدائد والاحزان انه لن يؤمن من قومك الا من قدامن فدعا بهلاكهم بعد ذلك وكذلك سائر الانبياء
 وفي الآية اثبات فعل العباد فانه قال لا يؤمنون وفيه اثبات الاختيار ونفي الاكراه والاجبار فانه لم يقل
 لا يستطيعون بل قال لا يؤمنون فان قلت لما علم الله انهم لا يؤمنون فلم امر النبي عليه السلام بدعائهم قلت
 فائدة الانذار بعد العلم بانه لا ينجع الزام الحجة كما ان الله تعالى بعث موسى الى فرعون ليدعوه الى الاسلام وعلم
 انه لا يؤمن قال الله تعالى زسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وقال ولولا
 اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلنا اليك رسولا فتبع آياتك فان قلت لما اخبر الله رسوله انهم
 لا يؤمنون نهلا اهلكهم كما اهلك قوم نوح بعد ما اخبر انهم لا يؤمنون قلت لان النبي عليه السلام كان رحمة
 للعالمين كما ورد به الكتاب وقد قال الله تعالى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم
 يستغفرون ثم ان الاخبار بوقوع الشيء او عدمه لا ينفي القدرة عليه كأخباره تعالى عما يفعله هو او العبد باختباره
 فلا يلزم جواز تكليف ما لا يطاق قال الامام القشيري من كان في غطاء صفته محجوبا عن شهود حقة فسيان
 عنده قول من دله على الحق وقول من اعانه على استجلاب الخطيئة هو الى داعي الغفلة اميل وفي الاصغاء اليه
 ارغب وكما ان الكافر لا يرعوى عن ضلالتة لما سبق من شقاوته فكذلك المربوط باغلال نفسه محجوب عن
 شهود غيبه وحقة فهو لا يبصر رسله ولا يسلك قصده وقال ايضا ان الذي بقي في ظلمات دعاويه سوءا عنده نصح
 اراشدين وتسويلات المبطلين لان الله تعالى نزع من احواله بركات الانصاف فلا يصغى الى داعي الرشاد كما قيل
 وعلى النصوح نصيحتي * وعلى عصيان النصوح * وفي التأويلات الجهمية ان الذين كفروا الى جحدوا ربوبيتي
 بعد اقرارهم في عهد الست ربكم بالجابة بلى وستر واصفاء قلوبهم برين ما كسبوا من اعمالهم الطبيعية النفسانية
 وافسدوا حسن استعدادهم من فطرة الله التي فطر الناس عليها باكتساب الصفات البهيمية والسبعية
 والسيطانية كما قال تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وذلك بان ارواحهم النفيسة لما نظر واربوزته
 الحواس الخمس الى عالم الصورة الخسيسة حجت عن مالوفاتها ومحاسنها ثم ابتليت بحجة النفوس الحيوانية
 واستأنست بها ولهذا يسمى الانسان انسانا لانه انيس فبمجاورة النفس الخسيسة صار الروح النفيس خبيثا
 فاستحسن ما استحسن النفس واستئذ ما استئذ به النفس واستمتع من المراتع الحيوانية فانقطع عنه الاغذية

الروحانية ونسى حظائر القدس وجوار الحق في رياض الانس ولهذا سمي الناس ناسا لانه ليس فتاه في اوديته
 الخسران واستهوته المشياطين في الارض حيران ولما نسوا الله بالكفران نسيتهم بالخذلان حتى غلب عليهم
 الهوى واوقعهم في مهالك الردى فاصبحوا بنفوس احياء وقلوب موتى سواء عليهم انذرتهم بالوعد والوعيد
 وخوفتهم بالعذاب الشديد ام لم تنذرهم لايؤمنون بما اخبرتهم ودعوتهم اليه وانذرتهم عليه لان روزنة قلوبهم
 الى عالم الغيب منسدة بقساوة حلاوة الدنيا وقلوبهم مغلوقة بحب الدنيا وشهواتها مقفولة عليها بتابعة الهوى
 كما قال تعالى افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفلها فاستموا روايح الانس من رياض القدس بل هب
 عليهم صرصر الشقاوة من مهب حكم السابقة وادركهم بالخنم على اقفلها كما قال تعالى ختم الله الابهاتهي
 ما في التأويلات ومن امثال الانجيل قلوبكم كالخصاة لانضجها النار ولا يلبثها الماء ولا تنسفها الريح
 (قال السعدى) چون بود اصل جوهرى قابل * تربت راد رواثر باشد * هيح صيقل نكوند اند كرد *
 آهني را كه بدكهر باشد (ختم الله على قلوبهم) لما ذكر هؤلاء الكفار بصفاتهم وحالاتهم الحق بهذا
 عقوباتهم فهو تعليل للحكم السابق وبيان ما يقتضيه والختم الكتم سمي به الاستيثاق من الشيء بضرب الخاتم
 عليه لانه كتم له وبلوع آخره ومنه ختم القرآن نظرا الى انه آخر فعل يفعل في احرازه ولا ختم على الحقيقة
 وانما المراد به ان يحدث في نفوسهم هيئة تمنعهم على استحباب الكفر والمعاصي واستنجاح الايمان والطاعات
 بسبب غيهم وانما كتمهم في التقليد واعراضهم عن النظر الصحيح فجعل قلوبهم بحيث لا يؤثر فيها الانذار ولا ينفذ
 فيها الحق اصلا وسمي هذه الهيئة على الاستعارة ختما وقد عبر عن احداث هذه الهيئة بالطبع في قوله تعالى
 اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم وبالاغفال في قوله ولا تطعم من اغفلنا قلبه
 عن ذكرنا وبالاقساء في قوله وجعلنا قلوبهم قاسية وهي من حيث ان الممكنات باسرها مسندة الى الله تعالى
 واقعة بقدرته اسندت اليه تعالى ومن حيث انها مسببة مما افترقوه بدليل قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم
 وقوله ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم وردت الآية الكريمة ناعية عليهم شناعة صفتهم ووخامة
 عاقبتهم فالختم مجازاة لكفرهم والله تعالى قد يسر عليهم السبل فلوجاهدوا لوقفهم فسقط الاعتراض بانه
 اذا ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم فنعهم عن الهدى وكيف يستحقون العقوبة قال الشيخ في تفسيره واسناد
 الختم الى الله للتشبيه على ان اباءهم عن قبول الحق كالشيء الخلق غير العرضي انتهى وقال في التفسير حاصل
 الختم عند اهل الحق عقوبة من الله تعالى لا تمنع العبد من الايمان جبرا ولا تحمله على الكفر كرها بل هي زيادة
 عقوبة له على سوء اختياره وتماذيه في الكفر واصراره يحرم بها من اللطف الذي سهل به فعل الايمان وترك
 العصيان يدل عليه انهم بقوا مخاطبين بالايمان بقوله تعالى آمنوا بالله ورسوله وعلوهم على الامتناع عنه لقوله
 تعالى فخالهم لا يؤمنون ولو صاروا مجبورين وعن الايمان عاجزين لزال الخطاب وسقط اللوم والعتاب كما في الختم
 على الافواه يوم الحساب لما عجزوا به حقيقة عن الكلام لم يبق الخطاب بالكلام وتحقيق المذهب اثبات فعل العبد
 وتخليق الله تعالى والقلوب جمع قاب وهو الفؤاد سمي قلبا لتقلبه في الامور وانصرفه في الاعضاء وفي تفسير
 الشيخ القلب قطعة لحم مشكل بالشكل الصنوبري معلق بالوتين مقلوبا والوتين عرق في القلب اذا انقطع مات
 صاحبه ويقال له الابهر وفي تفسير الكواشي القلب قطعة سوداء في الفؤاد وزعم بعضهم انه الشكل
 الصنوبري المعلق بالوتين مقلوبا وفي تعريفات السيد القلب لطيفة ربانية لها بهذا القلب الجسماني الصنوبري
 الشكل المودع في الجانب الايسر من الصدر تعلق وتلك اللطيفة هي حقيقة الانسان (قال المولى الجامي)
 ليست اين پيكر مخروطى دل * بلكه هست اين قفص طوطى دل * كرتوطوطى ز قفس نشناسى *
 يخد انسانة نسناسى * والمراد بالقلب في الآية محل القوة العاقلة من الفؤاد وقد يطلق ويراد به المعرفة والعقل
 كما قال ان في ذلك لذكر لمن كان له قلب (و) ختم الله (على سمعهم) اى على آذانهم فجعلها بحيث تعافى استماع
 الحق ولا تصغى الى خير ولا تعيه ولا تقبله كأنها مستوثق منها بالختم عقوبة لهم على سوء اختيارهم وميلهم
 الى الباطل وايتارهم والسمع هو ادراك القوة السامعة وقد يطلق عليها وعلى العضو الحامل لها وهو المراد ههنا
 لانه اشد مناسبة للختم وهو المختوم عليه اصالة وفي توحيد السمع وجوه احدها انه في الاصل مصدر والمصادر
 لا تجمع اصلا حيثها للواحد والاثنين والجماعة قال تعالى انهم يكيدون كيدا واكيد كيدا فان قالوا فلم جمع

الإبصار والواحد بصير وهو كالسمع قلنا انه اسم للعين فكان اسما لامصدر اجمع لذلك والثاني ان فيه ضمنا را
 اى على مواضع سمعهم وحواسه كما في قوله تعالى واسأل القرية اى اهلها وثبت هذا الإضمار دلالة ان السمع
 فعل ولا يختم على الفعل وانما يختم على محله والثالث انه اراد سمع كل واحد منهم والاضافة الى الجماعة تعنى عن
 الجماعة وفي التوحيد امن اللبس كما في قوله كلوا في بعض بطونكم اى بطونكم اذ الطين لا يشترك فيه والرابع قول
 سيدويه انه توسط جمعين فدل على الجمع وان وحده كما في قوله يخرجهم من الظلمات الى النور دل على الانوار ذكر
 الظلمات وتقديم ختم قلوبهم للايدان بانها الاصل في عدم الايمان وتقديم حال السمع على حال ابصارهم
 للاشتراك فيه وبين قلوبهم في تلك الحال قالوا السمع افضل من البصر لانه تعالى حيث ذكرهما قدم السمع
 على البصر ولان السمع شرط السبوة ولذلك ما بعث الله تعالى رسولا اسم ولان السمع وسيلة الى استكمال العقل
 بالمعارف التى تلتقف من اصحابها (وعلى ابصارهم) جمع بصير وهو ادراك العين وقد يطلق محازا على القوة
 الباصرة وعلى العضوين وهو المراد ههنا لانه اشد مناسبة للتغطية (غشاوة) اى غطاء ولا تغشية على الحقيقة
 وانما المراد بها احداث حالة تجعل ابصارهم بسبب كفرهم لا يتجلى الآيات المنصوبة في الانفس والآفاق
 كما تجليها عين المستبصرين وتصير كانهما غطي عليها وحيل بينها وبين الابصار ومعنى التكبير ان على ابصارهم
 ضربا من الغشاوة خارجا مما يعارفه الناس وهى غشاوة التعامى عن الآيات قوله غشاوة مبتدأ مؤخر خبره
 المتقدم قوله وعلى ابصارهم ولما اشترك السمع والقلب في الادراك من جميع الجوانب جعل ما ينفعهما من خاص
 فعلهما الختم الذى يمنع من جميع الجهات وادراك الابصار ما اختص بجهة المقابلة جعل المانع لها عن فعلها
 الغشاوة المختصة بتلك الجهة قال في التيسير انما ذكر في الآيات القلوب والسمع والابصار لان الخطايا كان باستعمال
 هذه الثلاثة في الحق كما قال تعالى افلا تعقلون افلا تبصرون افلا تسمعون (ولهم عذاب عظيم) اى عقوبة
 شديدة القوة ومنه العظم والعذاب كالتكال بناء ومعنى يقال اعذب عن الشيء اذا امسك عنه وسمى العذاب
 عذابا لانه يمنع عن الجناية اذا تأمل فيها العاقل ومنه الماء العذب لما انه يقمع العطش ويردعه بخلاف الملح فانه
 يزيد ويدل عليه تسميتهم اياه نفاقا لانه ينفع العطش اى يكسره وفرانا لانه يرفته على القلب يعنى الفرات
 وهو الماء العذب مأخوذ من الرقت وهو قلبه وقيل انما سمي به لانه جزاء ما استعذ به المروء بطبعه اى استطابه
 ولذلك قال فذوقوا عذابي وانما يذاق الطيب على معنى انه جزاء ما استطابه واستحلاه بهواه في الدنيا والعظيم
 نقيض الحقير والكبير نقيض الصغير فكان العظيم فوق الكبير كما ان الحقير دون الصغير قال في التيسير عظيم
 اى كبر او كثير اودأتم وهو التعذيب بالنار ابداهم عظمه باحواله وكثرة سلامته واغلاله فتكون
 هذه الآية وعيدا ويهكما لما يستحقونه في الآخرة وقيل هو القتل والاسرى في الدنيا والتخريق بالنار في العقبي ومعنى
 التوصيف بالعظيم انه اذا قبس سار ما يجانسه قصر عنه جميعه ومعنى التكبير ان لهم من الآلام نوعا عظيما
 لا يعلم كنهه الا الله عز وجل فعلى العاقل ان يجنب عما يؤدى الى العذاب الاليم والعقاب العظيم وهو الاصرار
 على الذنوب والاكباب على اقرار الخطيئات والعيوب قيل في سبب الحفظ من هذه العقوبة التى هى الختم على
 الكيس فلا يمنع عن حق ووضع الختم على اللسان فلا يطلقه في باطل (قال السعدى) يكتمراه كفتن
 كمو موى * كناه زركست وجور قوى * مكوشهد شيرين شكر فابقت * كسى راکه
 شتمونيا لا بقت * قال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد قيل وما جلاؤها
 قال تلاوة القرآن وكثرة ذكر الله وذكر الموت وامهات الخطايا ثلاث الحرص والحسد والكبر فحصل من هؤلاء
 ست فصار تسع الشبع والنوم والراحة وحب المال وحب الجاه وحب الرياسة فحب المال وازياسة من اعظم
 ما يجبر صاحبه الى الكفر والهلاك (حكى) ان ملكا شابا قال اتى لاجدنى الملك اذة فلا ادري يجده الناس
 ام انا جدد فقالوا له كذلك يجده الناس قال فاذا بقيه قالوا بقيه لك ان تطيع الله فلا تعصيه فذعنا من كان في بلده
 من العلماء والصالحاء فقال لهم كونوا بحضرتى ومجلسى فارأيتم من طاعة الله فأمرونى ومارأيتم من المعصية
 فازجرونى عنها ففعل ذلك فاستقام له الملك اربع مائة سنة ثم ان ابليس اتاه يوما على صورة رجل وقال له
 من انت قال الملك رجل من بنى آدم قال لو كنت من بنى آدم لمت كما تموت بنوا آدم ولكنك اله فادع الناس
 الى عبادتك فدخل في قلبه شيء ثم صعد المنبر فقال ايها الناس اتى اخفيت عليكم امرا حان اظهاره

وهو انى ملككم منذ كذا سنة ولو كنت من بنى آدم لكنى آله فاعدونى فاعطى الله الى نبي زمانه وقال
 اخبره انى استقيمت له ما استقام لى فتحول من طاعنى الى معصيتى فبعزتى وجلالى لا سلطان عليه بختم نصر
 ولم يتحول من ذلك فسلطه عليه فضرب عنقه واوفر من خزينته سبعين سفينة من ذهب (قال المولى حلال
 الدين قدس سره) جز عثا يفتكى كشايد چشم را * جز محنت كى نشاند خشم را * جهدي توفيق
 خود كس رامباد * درجهان والله اعلم بالرشاد * وفى التأويلات الجمعية فى الختم اشارة الى بداية سوانق
 احكام القدر بالسعادة والشقاوة على وفق الحكمة والارادة الازلية للخلق كما قال تعالى ففهم شقى وسعيد مع
 حسن استعداد جميعهم بقبول الايمان والكفر ولهذا لما خاطب الحق ذراتهم بخطاب الاستبركهم قالوا بلى جميعا
 ثم اودع الله الذرات فى القلوب والقلوب فى الاجساد والاجساد فى الدنيا فى ظلمات ثلاث وكانت روزنة القلوب
 كلها مفتوحة الى عالم الغيب بواسطة الذرات المودعات التى سمعت خطاب الحق وشاهدت كمال الحق الى وقت
 ولادة كل انسان كما قال عليه السلام كل مولود يولد على فطرة الاسلام فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه
 وفيه اشارة الى ان الله بكل الاشياء الى تربية الوالدين فى معنى الدين حتى يلقونهم تقليد ما القوا عليه آباءهم
 من الضلالة فيضلونهم كما قال تعالى اسم وآبائكم فى ضلال مبين فكانت تلك الشقاوة المقدرة مضرة
 فى ضلالة التقليد والصفات النفسانية الظلمانية والهوى والطبيعة ثم جعل تأثيرها وظلنها وورينها يندرج
 الى القلوب فيفسدها ويسودها ويغطيها ويسد روزنتها الى الذرات فيعميها ويصمها حتى لا يبصر اهل الشقاوة
 ببصر الذرات من الحق ما كانوا يبصرون ولا يسمع بسمع الذرات من الحق ما كانوا يسمعون فيكون على
 الانبياء ويكفرون بهم ويمادعونهم اليه فيختم الله شفا وتهم بكفرهم هذا ويطلع به على قلوبهم كقوله تعالى قل
 طبع الله عليها بكفرهم فسر القدر مستور لا يطلع عليه احد الا الله فظهر آثار السعادة باقرار السعداء ويظهر
 آثار الشقاوة بانكار الاشقياء وكفرهم من القدر كالنذر فى الارض مستور فتظهر الشجرة منه وهو فى الشجرة
 مستور فيخرج مع الاغصان من الشجرة وهو فى الاغصان مستور حتى يخرج مع الثمرة من الاغصان وهو
 فى الثمرة مستور حتى يظهر من الثمرة فيختم ظهور البذر بالثمره فكذلك سر القدر وهو بذر السعادة او الشقاوة
 مستور فى علم الله تعالى فتظهر شجرة وجود الانسان منه والسعادة والشقاوة مستورة فيها فتخرج مع اغصان
 الاخلاق وهى مستورة فيها فتخرج مع ثمرة الاعمال وهى الاقرار والانكار والايمان والكفر فيختم ظهور
 سر القدر وهو السعادة والشقاوة بثمره الايمان او الكفر فظهر سر القدر عند الختم بالسعادة او الشقاوة
 فالذين ختم الله على قلوبهم انما ختم بخاتم كفرهم وان كان نقش خاتمهم هو الاحكام الازلية وسر القدر حتى
 حرموا من دولة الوصال وبه ختم على سمعهم حتى لم يسمعوا خطاب الملك ذى الجلال وعلى ابصارهم غشاوة
 من العمى والضلال فلم يشاهدوا ذلك الجمال والكمال فلهم حرمان مقيم واهم عذاب عظيم لانهم منعوا
 من مرادهم وهو على العظيم فعظم العذاب يكون على قدر عظيمة المراد المنوع منه انتهى ما فى التأويلات
 (ومن الناس) لما افتتح سبحانه وتعالى كتابه بتسريح حاله وساق لبيانه ذكر الذين اخلصوا دينهم لله وواطأت
 فيه قلوبهم اسئلتهم وثنى باضدادهم الذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا ثلث بالقسم الثالث المذبذب بين القسمين
 وهم الذين آمنوا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم تكملا للتقسيم وهم اى المنافقون اخبت الكفرة واغضهم
 الى الله لانهم موهوا الكفر وخلطوا به خديعة واستهزاء ولذلك طول فى بيان خبثهم قال القاشانى الاختصار
 فى وصف الكفار المصيرين المطبوع على قلوبهم على آيتين والاطباب فى وصف المنافقين فى ثلاث عشرة آية
 للاضراب عن اولئك صفحا لا يجمع فيهم الكلام ولا يجدى عليهم الخطاب واما المنافقون فقد يجمع فيهم التوبيخ
 والتعير وعسى ان يردعوا بالتشيع عليهم وتقطيع شانهم وسيرتهم وتنجيز عاداتهم وخبث نيتهم وسريرتهم
 وينتهوا بفتح صورة حالهم وتفضيخهم بالتشيل بهم وبطريقتهم قلائن قلوبهم وتنفاد نفوسهم وزكى بواطنهم
 وتضمحل رذا ئلهم فيرجعون عما هم عليه ويصبرون من المستثنى فى قوله تعالى الا الذين تابوا واصلحوا
 واعتصموا بالله واخلصوا دينهم لله فاولئك مع المؤمنين وسوف يؤتى الله المؤمنين اجرا عظيما والناس اسم جمع
 للانسان سمي به لانه عهد اليه فسمى قال تعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبل نفسه ولم نجد له عزما ولذلك جاء
 فى تفسير قوله تعالى ان الانسان لربه لكنود اى نساء للنعم ذكار للمعنى وقيل لظهوره من آنس اى ابصر لانهم

ظاهرون مبصرون ولذلك سموا بشرا كما سمي الجن جنا لا جتنا منهم اى استنا رهم عن اعين الناس وقيل
هو من الانس الذى هو ضد الوحشة لانهم يستأنون بامثالهم او يستأنس ارواحهم بابدانهم وابدانهم
بارواحهم واللام فيه للجنس ومن في قوله (من يقول) موصوفة اذ لا عهد فكانه قال ومن الناس يقولون
اى يقررون باللسان والقول هو التلفظ بما يفيد ويقال بمعنى المقول والمعنى المتصور في النفس المعبر عنه بالتلفظ
والرأى والمذهب مجازا ووحد الضمير في يقول باعتبار لفظ من وجعه في قوله آمنا وقوله وما هم باعتبار
معناها لان كلمة من تصلح للواحد والجمع او اللام فيه للعهد والمعهودهم الذين كفروا ومن موصولة مرا د بها
عبد الله بن ابي بن سلول واصحابه ونظراؤه من المنافقين حيث اظهروا كلمة الاسلام ليسلوا من النبي عليه السلام
واصحابه واعتقدوا اخلافها واكثرهم من اليهود فانهم من حيث انهم صموا على التفات دخولوا في عداد الكفار
الختوم على قلوبهم واختصاصهم بزيادة زادوها على الكفر لا يأتى دخولهم تحت هذا الجنس فان الاجناس
انما تنوع بزيادات يختلف فيها البعضها فعلى هذا تكون الآية تقسيما للتسم الثاني (آمن بالله) اى صدقنا بالله
(باليوم الآخر) والمراد اليوم الآخر من وقت الحشر الى ما يتناهى اى الوقت الدائم الذى هو آخر الأوقات
المنقضية والمراد به البعث اوالى ان يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار لانه آخر الايام المحدودة اذ لا حد
وراءه وسمى بالآخر لانه عمن الدنيا وتخصيصهم للايمان بهما بالذكر له ادعاء انهم قد حازوا الايمان من قطريه
واحاطوا به من طرفيه وايدان بابهم منافقون فيما يظنون فيه فكيف بما يقصدون به التفات لان القوم كانوا يهودا
وكانوا يؤمنون بالله واليوم الآخر ايمانا كالايمان لا اعتقادهم التسمية واتخاذ الولد وان الجنة لا يدخلها غيرهم
ولكن النار لن تمسهم الايام معدودة وغيرها ويرون المؤمنين انهم آمنوا مثل ايمانهم وحكاية عبارتهم لبيان كمال
خبتهم فان ما قالوه لو صدر عنهم لاعلى وجه الخداع والنفاق وعقيدتهم وعقيدتهم لم يكن ذلك ايمانا فكيف وهم
يقولونه ثم يها على المسلمين واستهزاء بهم فكان خبا الى خبت وكفر الى كفر (وما هم بمؤمنين) مانأية عن ليس
ولهذا عقب بالباء اى ليسوا بمصدقين لانهم يضرون خلاف ما يظهرون بل هم منافقون وفي الحكيم عليهم بابهم
ليسوا بمؤمنين نفي ما ادعوه على سبيل البت والقطع لانه نفي اصل الايمان منهم بادخال الباء في خبر ما ولذا لم يقل
وما هم من المؤمنين فان الاول ابلغ من الثاني ذات الآية على ان الدعوى مردودة اذ لم يقم عليها دلائل الصحة
قال قائلهم من نحلى بغير ما فيه فضح الامتحان ما يدعيه فان من مدح نفسه ذم ومن ذم نفسه مدح قال فرعون
عليه لعنات الله واتامن المسلمين فقول وكنت من المفسدين وقال يونس عليه السلام اتى كنت من الضالمين
فقيل له فلو لانه كان من السجين (قال الحافظ) خوش بود كرمك تجربه آيد بيان * تاسيه روى شود
هر كه دروغش باشد * (حكى) ان شيخا كان له تلميذ يدعى انه امين والشيخ يعلم منه خلاف ذلك وهو يرد على
الشيخ في ذلك ويدعى الامانة ويطلب منه ان يكشف له سرا من اسرار الله تعالى فاخذ الشيخ يوما تلميذا من اصحابه
وخباة في بيت وعمد الى كبش فذبحه والقاه في عدل ودخل ذلك التلميذ المدعى فرأى الشيخ ملطحا بالدماء والعدل
امامه والسكين في يده فقال له يا سيدى ما شأنك فقال له غاظنى فلان يعنى ذلك التلميذ فقتله يعنى التلميذ يعنى
بقتله مخالفة هواه حتى لا يكذب الشيخ فتخيل التلميذ انه في العدل فقال الشيخ هذه امانة فاستبر على وادفن معى
هذا المذبح الذى في هذا العدل فدفعه معه في الدار وقصد الشيخ نكابة ذلك التلميذ وان يفعل معه ما يخرج به
وجاء ابو ذلك الخبؤ يطلب ابنه فقال له الشيخ هو عندى فضى الرجل فلما كبر على الرجل نكابة الشيخ مشى
الى والد ذلك الخبؤ واخبره ان الشيخ قتله ودفعه معه ورفع ذلك الى السلطان فتوقف السلطان في ذلك الامر
لما يعرفه من جلالة الشيخ وبعث اليه بالقاضى والفقهاء واخذ ذلك التلميذ يسب الشيخ ووقف الشهود
حتى حضروا الى العدل فعينوا الكبش وخرج التلميذ الخبؤ واقتضح وندم حيث لا ينفعه الندم كذا في الرسالة
السماة بالامر المحكم المربوط فبما يلزم اهل طريق الله من الشروط للشيخ الا كبر قدس سره الاظهر فظهر
من هذا ان الاسرار لا توهب الا للامناء والانوار لا تفيض الا على الادباء (قال الحافظ) حديث دوست
نكويم مكر بحضرت دوست * كه آشنا سخن آشنانكه دارد * وفي التأويلات الجمية ومن الساس
هم الذين نسوا الله ومعاهدته يوم الميثاق فتم من يقول آمنا بالله يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم
فان الايمان الحقيقى ما يكون من نور الله الذى يقذفه الله في قلوب خواصه وباليوم الآخر اى بنور الله يشاهد

الآخرة فيؤمن به فمن لم ينظر بنور الله فلا يكون مشاهدا لعالم الغيب فلا يعلم الغيب فلا يكون مؤمنا بالله وباليوم الآخر ولهذا قال وما هم بمؤمنين أي بالذين يؤمنون من نور الله تعالى وفيه معنى آخر وما هم بمستعدين للهداية إلى الإيمان الحقيقي لأنهم في غاية الغفلة والخذلان انتهى (يخادعون الله) بيان ليقول في الآية السابقة وتوبيخ لما هو غرضهم مما يقولون واستئناف وقع جوابا عن سؤال ينساق إليه الذهن كأنه قيل ما لهم يقولون ذلك وهم غير مؤمنين فقيل يخادعون الخ أي يخدعون وإنما أخرج في زنة فاعل للمبالغة وخداعهم مع الله سبحانه ليس على ظاهره لأنه لا تخفى عليه خافية ولأنهم لم يقصدوا خديعته بل المراد إماما مخادعة رسوله على حذف المضاف أو على إني معاملة الرسول معاملة الله من حيث أنه خليفته في أرضه والسالمق عنه بأوامره ونواهيه مع عثائه ففيه رفع درجة النبي صلى الله عليه وسلم حيث جعل خداعه خداعه وإماما صورة صنعهم مع الله من اظهار الايمان واستيطان الكفر وصنع الله معهم من اجراء احكام المسلمين عليهم وهم عنده تعالى اخبث الكفار واهل الدرك الاسفل من النار استدراجا لهم وامثال الرسول والمؤمنين امر الله تعالى في اخفاء حالهم وأجراء حكم الاسلام عليهم محازاة لهم بمثل صنعهم صورة صنع المخادعين فتكون المخادعة بين الاثنين والخدع ان يوهم صاحبه خلاف ما يريد به من المكروه ليوقعه فيه من حيث لا يحتسب أو يوهمه المساعدة على ما يريد هو به ليعتزل ذلك فينجو منه بسهولة من قولهم ضب خادع وخذع وهو الذي اذا امر الخارش يد على باب حجره يوهمه الاقبال عليه فيخرج من بابه الآخر وكلا المعنيين مناسب للقسام فانهم كانوا يريدون بمصنعوا ان يطلعوا على اسرار المؤمنين فيذيعوها الى منابذهم أي يشيعوها الى مخالفيهم واعدائهم وان يدفعوا عن انفسهم ما يصيب سائر الكفرة من القتل والنهب والاسر وان ينالوا به نظم مصالح الدنيا جميعا كان يفعل بهم ما يفعل بالمؤمنين من الاعطاء (والدين آمنوا) أي يخادعون المؤمنين بقولهم اذارأوهم آمنوا وهم غير مؤمنين وهو عطف على الاول ويجوز حمله على الحقيقة في حقهم فانه وسعهم كذا في التيسير (وما يخدعون الا انفسهم) النفس ذات الشيء وحقيقته وقد يقال للروح لان نفس الحى به والقلب لانه محل الروح او متعلقه وللدن لار قوامها به وللماء ايضا لشدة حاجتها اليه والمراد هنا هو المعنى الاول لان المقصود بيان ان ضرر مخادعتهم اجع اليهم لا يخطأهم الى غيرهم أي يفعلون ما يفعلون والحال انهم ما يضررون بذلك الا انفسهم فان دائرة فعلهم مقصورة عليهم ومن حافظ على الصيغة قال وما يعاملون تلك المعاملة السبئية بمعاملة المخادعين الا انفسهم لان ضررها لا يحق الا بهم وبإل خداعهم راجع اليهم لان الله تعالى بطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على نفاقهم فيفضحون في الدنيا ويستوجون العقاب في العقبى (قال المولى جلال الدين) بازئ ديدى توى شطرج باز * بازئ حصمت بين بين ودرار * وقيل يعاملهم على وفق ما عاملوا وذلك فيما جاء انهم اذا التقوا في النيران وعذبوا فيها طويلا من الزمان استغاثوا بارجن قيل لهم هذه الابواب قد فتحت فاخرجوا فيبادرون الى الابواب فاذا انتهوا اليها اغلقت دونهم واعيدوا الى الآبار والتوايت مع الشياطين والطواغيت قال تعالى انهم يكيدون كيدا واكيد كيدا وفي الحديث يؤمر بنفر من الناس يوم القيامة الى الجنة حتى اذا دنوا منها واستشفقوا رآيحتها ونظروا الى قصورها والى ما عدا الله تعالى لاهلها نودوا ان اصرفوهم عنها لانصيب لهم فيها فيرجعون بحسرة وندامة ما رجع الاولون والآخرين بمثلها فيقولون ياربنا لو ادخلتنا النار قبل ان تريننا ما اربنا من ثواب ما عددت لاوليائك فيقول ذلك اردت بكم كنتم اذا خلوتم في بازرتوني بالعظام فاذا القيمت الناس لقيتموهم محتين تراؤن الناس وتطهرون خلاف ما تطوى قلوبكم عليه هتم الدنيا ولم لها بوني اجلائم الناس ولم تجلوني وتركتم للناس ولم تتركوا لى يعنى لاجل الناس فالיום اذ يقكم اليم عذابى مع ما حرمتكم يعنى من جزيل ثوابى كذا في روضة العلماء وتنبه الغافلين (وما يشعرون) حال من ضمير ما يخدعون أي يقتصرون على خدع انفسهم والحال انهم ما يحبون بذلك لتباديهم في الغفلة والغواية جعل طوق وبال الخداع ورجوع ضرره اليهم في الظهور كاللحموس الذى لا يخفى الاعلى مؤموف الحواس وهذا تنزيل لهم منزله الجمادات وخط من مرتبة البهائم حيث سلب منهم الحس الحيوانى فهم ممن قيل في حقهم بل هم اضل فلا يشعرون المنع وانسب من لا يعلمون والشعور الاحساس أي علم الشيء علم حس ومشاعر الانسان حواسه سميت به لكون كل حاسة محلا للشعور والعطة فيه ان المنافق عمل ما عمل وهو لا يعلم بوبال ما عمل والمؤمن يعلم به فاعذره عندربه ثم في هذه الآية نبي العلم عنهم وفي قوله

وتكتون الحق واثم تعلمون اثبات العلم لهم والتوفيق بينهما انهم علموا به حقيقة ولكن لم يعملوا بما علموا فكانهم
 لم يعلموا وهو كقوله عز وجل صم بكم عى فكانوا ناطقين سامعين ناظرين حقيقة لكن لم ينتفعوا بذلك
 فكانوا كأنهم صم بكم عى فذوالآلة اذالم ينتفع بها فهو وعادم الآلة سوء والعلم الذى لا يعمل بعلمه فهو
 والجاهل سوء والغنى الذى لا ينتفع بماله فهو والفقير سوء فاثبات العلم لا يكفر الزام الحجة وذكر الجهل
 اثبات المنقصة بخلاف المؤمنين فان اثبات العلم لهم الكرامة وذكر الجهل تلقين عذر للعصية كذا
 في التيسير فعلى المؤمن ان يتحلى بالعلم والعمل ويحجب عن الخطأ والزلل ويطيع ربه خالصا لوجهه الكريم
 وبعده بقلب سليم وفي الحديث ان اخوف ما اخوف عليكم اشرك الاصغر قالوا وما الشرك الا صغر يا رسول
 الله قال الرباء يقول الله تعالى يوم يجازى العباد باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن لهم في الدنيا فانظروا
 هل تجدون عندهم خيرا وانما يقال لهم ذلك لان عملهم في الدنيا كان على وجه الجداع فيعاملون في الآخرة
 على وجه الجداع كذا في تنبيه الغافلين (قال السعدى) چه قدر آورد بنده زدریس * كه زرقبا دارد
 اندام بس * وفي التأويلات النجمية الاشارة ان الله تعالى لما قدر لبعض الناس الشقاوة في الازل امر بذر
 سر القدر المستور في انجاله عمرة مخادعة الله في الظاهر ولا يتسر ان المخادعة نتيجة بذر سر القدر بطريق تزيين
 الدنيا في نظره وحب شهواتها في قلبه كما قال تعالى زين للناس حب الشهوات الآية فانخدع بزينة الدنيا وطلب
 شهواتها عن الله وطلب السعادة الآخروية فعلى الحقيقة هو المخادع المذكور كما قال تعالى يخادعون الله وهو
 مخادعهم فعلى هذا وما يخادعون الانفسهم حقيقة في صورة مخادعتهم الله والذين آمنوا لانهم كانوا قبل
 مخادعتهم الله مستوجين النار بكفرهم مع امكان ظهور الايمان منهم فلما شرعوا في اظهار النفاق بطريق
 المخادعة نزلوا بقدم النفاق الدرك الاسفل من النار فابطلوا استعداد قبول الايمان وامكانه عن انفسهم فكانت
 مفسدة خداعهم ومكرهم راجعة الى انفسهم وما يشعرون اى ليس لهم الشعور بسر القدر الازل وان معاملتهم
 في المكر والخداع من نتائج لان في قلوبهم مرضا ومرض القلب ما يغتم من شعور سر القدر (في قلوبهم
 مرض فرادهم الله مرضا) زاد يحيى متعبا كما في هذه الآية ولازما كما في قوله تعالى فارسلناه الى مائة الف
 لوزيدون والمرض حقيقة فيما يعرض للبيد فيخرجه عن الاعتدال الاثني به ويوجب الخلل في افعاله
 ويؤدى الى الموت وجمار في الاعراض الفسائية التي تخل بكمالها كالجهل وسوء العقيدة والحسد والضغينة
 وحب المعاصي وغير ذلك من فنون الكفر المؤدى الى الهلاك الروحاني لانها مانعة عن نيل الفضائل او مؤدية
 الى زوال الحياة الحقيقية الابدية والآية الكريمة تحتلها فار قلوبهم كانت متألمة تحرقا على ما فات عنهم من
 الرياسة وحسدا على ما هون من ثبات امر الرسول عليه السلام واستعلاء شأنه يوما فبوما فراد الله غمهم بما زاد
 في اعلاء امره ورفع قدره وان نفوسهم كانت مؤوفة بالكفر وسوء الاعتقاد ومعاداة النبي عليه السلام ونحوها
 فراد الله ذلك بان طبع على قلوبهم لعله تعالى بانه لا يؤثر فيها التذكير والانذار وبازداد التكليف الشرعية
 وتكرير الوحي وتضاعف النصر لانهم كلما ازداد التكليف بزول الوحي يزدادون كفرا وقد كان يشق عليهم
 التكلم بالشهادة فكيف وقد لحقتهم الزادات وهى وظائف الطاعات ثم العقوبة على الجنايات فازدادوا بذلك
 اضطرابا على اضطراب وارتابا على ارتياب ويزدادون بذلك في الآخرة عذابا على عذاب قال تعالى زدناهم
 عذابا فوق العذاب والمؤمنون لهم في الدنيا ما قال ويزيد الله الذين اهتدوا هدى وفي العقبي ما قال ويزيدهم
 من فضله * قال القطب العلامة امراض القلب امامتعلقة بالدين وهو سوء الاعتقاد والكفر او بالاخلاق
 وهى امارذات فعلية كالغل والحسد ومارذات انفعالية كالضغينة والجبن فحمل المرض اولا على الكفر
 ثم على الهيئات الفعلية ثم على الهيئات الانفعالية ويحتمل ان يكون قوله تعالى فرادهم الله دعاء عليهم فان قلت
 فكيف يحمل على الدعاء والدعاء للعاجز عرفا والله تعالى منزّه عن العجز قلت هذا تعليل من الله عباده انه يجوز
 الدعاء على المنافقين والطردهم لانهم شر خلق الله لانه اعد لهم يوم القيامة الدرك الاسفل من النار وهذا كقوله
 تعالى قاتلهم الله ولعنهم الله (ولهم) في الآخرة (عذاب اليم) يصل المدة الى القلوب وهو بمعنى المؤلم بفتح اللام
 على انه اسم مفعول من الابلام وصف به العذاب للمبالغة وهو في الحقيقة صفة المعذب بفتح الذال المعجمة كما ان
 الجدة للجناد في قولهم جدجده وجه المبالغة افادة ان الالم بلغ الغاية حتى سرى المعذب الى العذاب المتعلق به

(بما كانوا يكذبون) الساء السببية او للقبالة وما مصدرية داخلية في الحقيقة على يكذبون موكلة كانوا مقحمة
لافادة دوام كذبهم وتجدده اى سبب كذبهم المتجدد المستمر الذى هو قولهم آتيناخ وفيه رمز الى قبيح الكذب
وسماجنه وتخيل ان العذاب الالىم لاحق بهم من اجل كذبهم نظرا الى طاهر العبارة التحيلة لانفرا ده
بالسبية مع احاطة علم السامع بان لحوق العذاب بهم من جهات شتى وان الاقتصار عليه للاشعار بنهاية قبحه
والتنفير عنه والكذب الاخبار بالشئ على خلاف ماهونه وهو قبيح كله واما ما روى ان ابراهيم عليه السلام
كذب ثلاث كذبات فالمراد به التعريض لكن لما شابه الكذب في صورته سمي به واحد الى الكذبات قوله انى
سقيم اى ذاهب الى السقيم اوالى الموت اوسيقم لما يجد من الغيظ في انخاضهم النجوم آلهة قاله ليعتر كوه
من الذهاب معهم الى عيد لهم حتى يخلوا سبيله فيكسر اصنامهم والثانية قوله بل فعله كبيرهم هذا
على الفرص والتنفير على سبيل الازام كانه قال لو كان الها معودا وجب ان يكون قادرا على ان يفعله
فاذا لم يكن قادرا عليه يكون عاجزا والعاجز بمنزل عن اللوهمية واستحقاق العبادة فكيف يحاكم في العكوف
عليه فهذا القول تهكم بعقولهم وثالثها قوله في حق زوجته سارة رضى الله عنها هذه احدى والمراد منه الاخوة
في الدين وغيره منه تخلصها من يد الظالم لان من دين ذلك الملك الذى يتدين به فى الاحكام المتعلقة بالسياسة
لا يعرض الا لى وات الزوج لان من دينه ان المرأة اذا اختارت الزوج فالسلطان احق بها من زوجها
واما اللاتي لا ازواج لهن فلا سبيل عليهن الا اذا رضين * واما قوله هذا ربي فهو من باب الاستدراج وهو ارجاء
العنان مع الخصم وهو نوع من التعريض لان الغرض منه حكاية قولهم كذا فى حواشى ابن تيمية وا علم
ان الكذب من قبايح الذنوب وفوا حش العيوب ورأس كل معصية بها يتكدر القلوب وابعض الا خلاق
انه محانب للايمان يعنى الايمان فى جانب والكذب فى جانب آخر مقابل له وهذا كناية عن كمال البعد بينهما
وفى الحديث ما لى اراكم تتها فتمون فى الكذب تهافت الفراش فى النار كل الكذب مكتوب كذبا لا محالة الا ان
يكذب الرجل فى الحرب فان الحرب خدعة او يكون بين رجلين شحنة فيصلح بينهما او يحدث امر أنه ليرضيها
مثل ان يقول لا احد احب الى منك وكذا من جانب المرأة فهذه الثلاث ورد فيها صريح الاستثناء وفى معناها
ما اذا اها اذا ارتبط بمقصود صحيح له او غيره كما قيل بالفارسية ديوغ مصلحت آميز به ازراست فتند اكبر *
لكن هذا فى حق الغير واما فى حق نفسه فالصدق اولى وان لزم الضرر (كما قال السعدى) تانيك ندائى كه سخن
عين صوابست * بايد كه بكنم دهن ازهم نكشاي * كراست سخن كويى ودر بند بمانى * به زانكه
دروغت دهد از بند رهايى * واعلم ان المراد بالكذب فى الحقيقة الكذب فى العبودية والقيام بحقوق الربوبية
كما للمنافقين ومن يخذوا حذوهم ولا يصح الاقتداء بآباب الكذب مطلقا ولا يعتمد عليهم فانهم يجرؤن الى
الهلاك والفرار عن مالك الاملاك (قال فى المتنوى) صبح كاذب كاروانها راز دست * كه جوى روز برون
آمدست * صبح كاذب خلق را رهبر مساد * كود هد بس كاروانها را بباد * قال القاشانى فى تأويل
الآية فى قلوبهم حجاب من حجب الرذائل النفسانية الشيطانية والصفات البشرية عن تجليات الصفات
الحقانية وفى التأويلات النجمية فى قلوبهم مرض وهو الالتفات الى غير الله فزادهم الله مرضا اى زاد مرض
الالتفات على مرض خداهم حرموا من الوصول والوصال ولهم عذاب اليم من حرمان الوصول الى الله تعالى
بما كانوا يكذبون بقولهم انا آمن بالله فانهم ليسوا بمؤمنين حقيقة والايمان الحقيقى نور اذا دخل القلب يطهر على
المؤمن حقيقة كما كان لحارثة لما سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت يا حارثة قال أصبحت مؤمنا
حقا قال يا حارثة ان لكل حق حقيقة فاحقيقة ايمانك قال اعرضت نفسى عن الدنيا اى زهدت وانصرفت
فاظمأنها رها واسهر ليلها واستوى عندى حجرها وذهبها وكأنى انظر الى اهل الجنة يتراوون والى اهل النار
ينصاعون وكأنى انظر الى عرش ربي بارزا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبحت فالزم (قال فى المتنوى)
اهل صيقل رسته انداز بوز ورك * هر دمى پيشتد خو بى درك * نقش و قشعر علم را بكذا شتد *
رايت عين اليقين افراشتند * برترند از عرش وكرسى وخلا * ساكنان مقعد صدق خدا * علم كان
نبود زهوى واسطه * آن نيابد همچونك ماشطه * (واذ قيل لهم) اى قال المسلمون لهؤلاء المنافقين
(لا تفسدوا فى الارض) اسناد قيل الى لا تفسدوا اسنادله الى لفظه كانه قيل واذ قيل لهم هذا القول كقولك

الف ضريب من ثلاثة احرف والفساد خروج الشيء عن الاعتدال والصلاح ضده وكلاهما يعمان كل ضار ونافع
والفساد في الارض تهيج الحروب والفتن المستتعة لروال الاستقامة عن احوال العباد واختلال اخر المعاش
والمعاد والمراد بانهم اعند ما يؤدى الى ذلك من افشاء اسرار المؤمنين الى الكفار واغر انهم عليه وغير ذلك
من فنون الشرور فلما كان ذلك من صنيعهم مؤدىا الى الفساد قيل لا تفسدوا كما يقول الرجل لا تقتل نفسك
يدك ولا تاق نفسك في النار اذا اقدم على ما هذه عاقبته وكانت الارض قبل البعثة يعلن فيها بالمعاصي
فلما بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم ارتفع الفساد وصلت الارض فاذا اعلنوا بالمعاصي فقد افسدوا
في الارض بعد اصلاحها كما في تفسير ابن الليث (قالوا انما نحن مصلحون) جواب لاذن ورد للناصح على سبيل
المناقذة والمعنى انه لا يصلح مخاطبتنا بذلك فان شئت اننا ليس الا اصلاح وان حالنا محمضة عن شؤنا ثب الفساد
وانما قالوا ذلك لانهم تصوروا الفساد بصورة الصلاح لما في قلوبهم من المرض كما قال الله تعالى اغن زين له
سوء عمله وراه حذنا فانكر واكون ذلك فسادا وادعوا كونه اصلا حامضا وهو من قصر الموصوف على اصفة
مثل انما زيد منطلق قال ابن النجيد ان المسلمين لما قالوا لهم لا تفسدوا توهموا ان المسلمين ارا دوا بذلك
انهم يخطون الفساد بالاصلاح فاجابوا بانهم مقصرون على الصلاح لا يتجاوزون منه الى صفة الافساد
فيلزم منه عدم الخلط فهو من باب قصر الافراد حيث توهموا ان المؤمنين اعتقدوا الشريعة فاجابهم الله تعالى
بعد ذلك بما يدل على القصر القلبي وهو قوله تعالى (الا ايها المؤمنون اعملوا) (ايهمهم المفسدون) فانهم لما ثبتوا
لانفسهم احدي الصفتين ونفوا الاخرى واعتقدوا ذلك قلب الله اعتقادهم هذا بان اثبت لهم ما نفوه ونفى عنهم
ما اثبتوا والمعنى هم مقصرون على افساد انفسهم بالكفر والناس بالنعوق عن الايمان لا يخطون منه الى صفة
الاصلاح من باب قصر الشيء على الحكم فهم لا يعدون صفة الفساد والافساد ولا يلزم منه ان لا يكون غيرهم
مفسدين ثم استدرك بقوله تعالى (ولكن لا يشعرون) انهم مفسدون للايمان بان كونهم مفسدين من الامور
المحسوسة لكن لاحس لهم حتى يدركوه قال الشيخ في تفسيره ذكر الشعور بازاء الفساد اوفق لانه كالمحسوس
عادة ثم فيه بيان شرف المؤمنين حيث تولى الله جواب المنافيين عما قالوه للمؤمنين كما كان في حق المصطفى
صلى الله تعالى عليه وسلم فان الوليد بن المغيرة قال له انه مجنون فغاه الله عنه بقوله ما انت بنعمة ربك بمجنون
ثم قال في ذم ذلك اللعين ولا تطع كل حلاف مهين هماز مستاء بنعيم مناع الخير معتمد اثم عتل بعد ذلك زعيم
اي حلاف حقير عياب يمشي بين الناس بالنيمة بخيل للمال ظالم فاجر غليظ القلب جاف ومع ذلك الوصف
المذكور هو ولد الرئي وذلك لانه صلى الله عليه وسلم اتخذ ربه وكلا على اموره بمقتضى قوله فانخذوه وكلا فهو
تعالى يكي مؤوته كاهل اهل الحقائق ان خوارق العادات قلما تصدر من الاقطاب والخلفاء بل من
وزرائهم وخلفائهم لقيامهم بالعبودية التامة واتصافهم بالفقر الكلي فلا يتصرفون لانفسهم في شيء ومن جملة
كالات الاقطاب ومن الله عليهم ان لا يتلبسهم بحجة الجهلاء بل يرزقهم صحبة العلماء الاذباء الامناء يحملون
عنهم اثقالهم وينفذون احكامهم واقوالهم وذلك كما كان الكامل آصف بن برخيا وزير سليمان عليه الصلاة
والسلام الذي كان قطب وقته ومتصرفا وحليفة على العالم فظهر منه ما ظهر من اتيان عرش بلقيس كما حكاها
الله تعالى في القرآن وفي التأويلات الجمية واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض الاشارة في تحقيق الآيتين
ان الانسان وان خلق مستعدا لخلافة الارض ولكنه في بداية الخلقة مغلوب الهوى والصفات النفسانية
فيكون مائلا الى الفساد كما اخبرت عنه الملائكة وقالوا انجعل فيها من يفسد فيها الآية فباوامر الشريعة
ونواهيها يتخلص جوهر الخلافة عن معدن نفس الانسان فاهل السعادة وهم المؤمنون يتقادون للداعي
الى الحق ويقبلون الاوامر والنواهي واهل الشقاوة وهم الكافرون المنافقون يرقون من الدين ويتبعون الهوى
واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض اي لا تسعوا في افساد حسن استعدادكم وصلاحياتكم للخلافة في الارض
باتباعكم الهوى وحرصكم على الدنيا قالوا انما نحن مصلحون لا يقلون النصيحة فاولين عن حقيقتها
(كما قال السعدي) كسي راكه پندار در سر بود * ميندار هر كز كه حق بشنود * ز عيش ملال
ايداز وعظمتك * شقايق پاران نرويد ز سنك * فكذبهم الله تعالى بقوله الا انهم هم المفسدون يفسدون
صلاح آخرتهم باصلاح دينهم ولكنه لا يشعرون اي لا شعور لهم بافساد حالهم وسوء اعمالهم وعظم وبالهم

من خسار حسن صنعهم وادعائهم بالصلاح على انفسهم كما قال الله تعالى قل هل ينبتكم بالاخسر من انما لا آية
(قال المولى جلال الدين قدس سره) اى كه خود را شير يزدان خواند * سالها شديا سكي درمانيه * چو
كند ايس سگ براى تو شكار * چو ن شكار سگ شد سقى آشكار * (واذا قيل لهم) من طرف المؤمنين
بطريق الامر بالمعروف و انزهيهم عن المنكر اتماما للتصح و اكالا للارشاد فان كمال الايمان بمجموع الامرين
الارض عمالا ينبغى وهو المقصود بقوله تعالى لا تفسدوا فى الارض والايان بما ينبغى وهو المطلوب بقوله
تعالى (امنوا) حذف المؤمن به لظهوره اى آمنوا بالله وباليوم الآخر او اريد افعلوا الايمان (كما آمن الناس)
الكاف فى محل النصيب على انه نعت لمصدر مؤكد محذوف اى آمنوا ايمانا تاما ثلاثا ايمائهم فامصدرية
او كافة اى حققوا ايمانكم كما تحقق ايمانهم واللام فى الناس للجنس والمراد به الكاملون فى الا نسانية العالمون
بقضية العقل اول العهد والمراد به الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معه او من آمن من اهل بلدتهم اى من
اهل ضيعةهم كابن سلام واصحابه والمعنى آمنوا ايمانا مقرونا بالا خلاص متحصضا من شوائب النفاق مما ثلث
لايمانهم (قالوا) مقابلين للامر بالمعروف بالا نكار المنكر واصفين للمراجيح الرزان بضد اوصافهم الحسان
(انؤمن كما آمن السفهاء) الهمة فيه للانكار واللام مستار بها الى الناس الكاملين او المجهودين او الى الجنس
باسره وهم مندرجون فيه على زعمهم الفاسد والسفه خفة عقل وسخافة رأى يورثهما قصور العقل ويقابله الخلم
والا ناة وانما نسبوه اليه مع انهم فى الغاية القاصية من الرشود والزانة والوقار لكمال انهماك انفسهم فى البهفاهة
وتصاديهم فى الغواية وكونهم ممن زين له سوء عمله فرآه حسنا فن حسب الضلال هدى يسمى الهدى
لا بحالة ضلالا او تحقير شأنهم فان كثيرا من المؤمنين كانوا فقراء ومنهم موال كصهيت وبلال اول للجلد وعدم
المبالاة بمن آمن منهم على تقدير كون المراد بالناس عبد الله بن سلام وبمثاله فان قيل كيف يصح النفاق
مع المجاهرة بقوله انؤمن من كما آمن السفهاء قلنا فيه اقوال * الاول ان المتأقين لعنهم الله كانوا يتكلمون بهذا الكلام
فى انفسهم دون ان ينطقوا به بالسنتهم لكن هتك الله تعالى استارهم واطهرا سرارهم عقوبة على عداوتهم
وهذا كما اظهر ما ضمنه اهل الا خلاص من الكلام الحسن وان لم يتكلموا به بالا لسن تحقيقا لولايتهم
قال الله تعالى يوفون بالندى الى ان قال انما نطعمكم لوجه الله وكان هذا فى قلوبهم فاطهره الله تعالى تسريفا لهم
وتشهير الحالهم هذا قول صاحب التيسير * والثانى ان المتأقين كانوا يطهرون هذا القول فيملينهم لاعداء المؤمنين
فاخبر الله تعالى نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين بذلك هذا قول البغوى * والثالث قول ابن السعوى
فى الارشاد حيث قال هذا القول وان صدر عنهم بحضور من المؤمنين الناصحين لهم جوابا عن نصيحتهم لكن
لا يقتضى كونهم مجاهرين لامتأقين فانه ضرب من الكفرانيق وفن فى النفاق عرى لانه محتمل للشرك كما ذكر
فى تفسيره والخير بان يحتمل على ادعاء الايمان كايان الناس وانكار ما اهتموا به من النفاق على معنى انؤمن
كما آمن السفهاء والمجانين الذين لا اعتداد بايمانهم لو آمنوا لانؤمن كايان الناس حتى تأمرون بذلك قد خاطوا به
الاصح استهزاء بهم مرأين لارادة المعنى الا خيروهم يقولون على الاول ورد عليهم ذلك بقوله عز وجل
(الا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون) انهم نعم السفهاء ولا يحيطون بما عليهم من داء السفه والمؤمنون بايمانهم
واخلاصهم هربوا من السفه ورجعوا الى العلم والحق وهم العلماء على الحقيقة والمستقيمون على الطريقة وهذا رد
ومبالغة فى تجهيلهم فان الجاهل بجعله الجازم على خلاف ما هو الواقع اعظم ضلالة واتم جهالة من المتوقف
المعترف بجعله فانه ربما يعذر وتفعه الا كيات والنذر واعلم ان قوله تعالى وما يشعرون فى الآية الاولى نفي
الا حساس عنهم وفى الثانية نفي الفطنة لان معرفة الصلاح والفساد يدرك بالفطنة وفى الآية الثالثة نفي العلم
وفى نفيها على هذه الوجوه تنبيه لطيف ومعنى دقيق وذلك انه بين فى الاول ان فى استعما لهم الخديعة نهاية
الجهل الدال على عدم الحس وفى الثانى انهم لا يفتنون تنبيها على ان ذلك لازم لهم لان من لا حس له لا فطنة له
وفى الثالث انهم لا يعلمون تنبيها على ان ذلك ايضا لازم لهم لان من لا فطنة له لا علم له فان العلم تابع للعقل (كما حكي)
ان الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام اتى اليه جبرائيل بثلاث تحف العلم والحياة والعقل فقال يا آدم اختر من
هذه الثلاث ما تريد فاختر العقل فاشار جبريل الى العلم والحياة بالرجوع الى مقرهما فقال انا كما فى عالم الارواح
محمتمين ولا نرضى ان يفترق بعضنا عن بعض فى الاشباح ايضا فتع العقل حيث كان فقال جبريل عليه السلام

استقرا واستقر العقل في الدماغ والعلم في القلب والحياة في العين (قال المولى جلال الدين قدس سره) *
 جله حيوانا زاي انسان بكش * جله انسانا بكش از بهر هس * هس چه باشد عقل كل هو شمد *
 هوش جزئي هس بوداما زند * لطف اوعاقل كند مرئيل را * قهر اوابله كند قابيل را * فلبسار
 اعاقل الى تحصيل العلم والمعرفة حتى يصل الى توحيد الفعل والصفة قال الامام القشيري رحمه الله للعقل نجوم
 وهي لليطان رجوم والعلوم اقاروهي للقلوب انوار واستبصار والمعارف شمس ولهاعلى اسرار العارفين
 طلوع والعلم اللدني هو الذي ينفتح في بيت القلب من غير سبب مالمف من الخارج وللقلب بابان باب الى الخارج
 باحد العلم من الحواس وباب الى الداخلى يأخذ العلم بالا لهام فقل القلب كمثل الجوف الذي يجري فيه انهار
 خمسة فلا يخفى ماؤه عن كدرة مادام يحصل ماؤه من الانهار الخمسة بخلاف ما اذا خرج ماؤه من قعره حيث يكون
 ماؤه اصنى واجلى فكذا القلب اذا حصل له العلم من طريق الحواس الخمس الظاهرة لا يخلو عن كدرة
 وشك وشبهة بخلاف ما اذا ظهر من صميم القلب بطريق الفيض فانه اصنى واولى وقال الشيخ زين الدين الحافى
 رحمه الله والعجب من دخل في هذه الطريقة واراد ان يصل الى الحقيقة وقد حصل من الاصطلاحات ما يستخرج
 بها المعاني من كتاب الله واحاديث رسوله صلى الله عليه وسلم ثم لا يشغل بذكر الله وبما قبله والا عراض
 عما سواه لتصب الى قلبه العلوم الدنية التي لو عاش الف سنة في تدريس الاصطلاحات وتصنيفها لا يستفيد منها
 راحته ولا يشاهد من اثارها وانوارها لمعة فاعلم بلا عمل عقيم والعمل بلا علم سقيم والعمل بالعلم صراط مستقيم
 (قال في المشوى) آكه بي همت چه با همت شده * وآكه با همت چه با همت شده * وفي التأويلات
 النجمية واذا قيل لهم اى لاهل الغفلة والسيان آمنوا كما آمن الناس اى بعض الناس منكم الذين تفكروا
 في آلاء الله تعالى وتدبروا آياته بعد نسيان عهد الست بربكم ومعا هذه الله تعالى على التوحيد والعبودية
 فتذكروا تلك العهود والمواثيق فآمنوا بحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به قالوا اى اهل الشقاوة منهم اؤمن
 كما آمن السفهاء فكذلك احوال اصحاب الغفلات مدعى الاسلام اذا دعوا من الايمان التقليدى الذى وجدوه
 بالبراث الى الايمان الحقيقى المكتسب بصدق الطلب وترك محبة الدنيا واتباع الهوى والرجوع الى الخلق
 والتمادى فى الباطل ينسبون ارباب القلوب واصحاب الكرامات العالية الى السفه والجنون وينظرون اليهم
 بنظر العجز والدقة والقلّة والمسكنة ويقولون انترك الدنيا كما ترك هؤلاء السفهاء من الفقراء لتكون محتاجين الى
 الخلق كما هم محتاجون ولا يعلمون انهم هم السفهاء لقوله تعالى الا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون فهم السفهاء
 بمعنيين احدهما انهم يبيعون الدين بالدنيا والباقي بانفاني لسفاهتهم وعدم رشد هم والثاني انهم سفهوا
 انفسهم ولم يعرفوا حسن استعدادهم للدرجات العلى والقرينة والزلفى فرضوا بالحياة الدنيا ورغبوا عن مراتب
 اهل النقي ومشارب اهل النهى كما قال الله تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم الله فانه من عرف
 نفسه فقد عرف ربه ومن عرف ربه ترك غيره وعرف اهل الله وخاصته فلا يرغب عنهم ولا ينسبهم الى السفه
 وينظر اليهم بالعزة فان الفقراء الكبراء هم الملوك تحت الاطدار ووجوههم المصفرة عند الله كالتقوس والاقار
 ولكن تحت قباب العزة مستورون وعن نظر الاغيار محجوبون (قال في المشوى) مهر ياك كان درمياں
 جان نشان * دل مده الابهمر دخلو شان * كرتو ستنك صخره و مر مر شوى * چون نصاحب
 دل رسي جوهر شوى * انهم تحت قبابي آمنون * جز ككه يزدان شان نداندر آزمون * (واذا لقوا
 الذين آمنوا) بيان لمعاملتهم مع المؤمنين والكفار وما صدرت به القصة فساد لبيان مذهبهم وتمهيد نفاقهم
 فليس شكر راى هؤلاء المنافقون اذا عابوا وصادقوا واستقبلوا الذين آمنوا بالحق وهم المهاجرون والانصار
 (قالوا) كذبا (آما) كما يمانكم وتصد بكم روى ان عبد الله بن ابى المنافق واصحابه خرجوا ذات يوم
 واستقبلهم نفر من الصحابة رضى الله عنهم فقال ابن ابى انظروا كيف ارد هذه السفهاء عنكم فلما دنوا منهم اخذ
 بيد ابى بكر رضى الله عنه فقال مرحبا بالصدق سيد بنى تميم وشيخ الاسلام وثانى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فى الغار البازل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذ بيد عمر رضى الله عنه فقال مرحبا بسيد بنى عدى
 الفاروق القوى فى دينه البازل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذ بيد على رضى الله عنه
 فقال مرحبا بنى عم رسول الله وخشته وسيد بنى هاشم ما خلا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له

على رضى الله عنه يا عبد الله اتق الله ولا تنافق فان المنافقين شر خلق الله فقال له مهلا يا ابا الحسن انى تقول هذا
 والله ان ايماننا كما يمانكم وتصديقنا كصدقكم ثم افتروا فقال ابن ابى الاصحابه كيف رايتونى فعلت
 فاذا رايتوهي فافعلوا ما فعلت فاثبوا عليه خيرا وقالوا ما تزال بخير ما عشت فينا فرجع المسلمون الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واخبروه بذلك فنزلت الآية (واذا خلوا) اى مضوا او اجتمعوا على الخلوه والى معنى مع
 او انفردوا والى بمعنى الباء اومع تقول خلوت بغلان واليه اذا انفردت معه (الى شياطينهم) اصحابهم المماثلين
 للشياطين فى التردد والعدا والمطهرين لكفرهم و اضافهم اليه للمشاركه فى الكفر او كبار المنافقين والقائلون صغارهم
 وكل مات فترد فهو شيطان وقال الضحاك المراد بشياطينهم كهنتهم وهم فى نى قريظة كتب بن الاشرف
 وفى نى اسلم ابو بردة وفى جهينة عبد الدار وفى نى اسد عوف بن عامر وفى الشام عبدالله بن سوداء وكانت العرب
 تعتقد فيهم انهم مطلعون على الغيب ويعرفون الاسرار ويداوون المرضى وليس من كاهن الا وعند العرب ان معه
 شيطانا يلقى اليه كهنته وسما شياطين لبعدهم عن الحق فان الشطون هو البعد كذا فى التيسير (قالوا انامعكم)
 انا مصاحبوكم وموافقوكم على دينكم واعتقادكم لانصاركم فى حال من الاحوال وكأنه قيل لهم عند قوله
 انامعكم فابانكم توافقون المؤمنين فى الايمان بكلمة الشهادة وتشهدون مشاهدتهم وتدخلون مساحدهم
 وتحجون وتغزون معهم فقالوا (انما نحن) اى فى اظهار الايمان عند المؤمنين (مستهزون) بهم من غير
 ان يخطر ببالنا الايمان حقيقة فنريهم اننا نوافقهم على دينهم ظاهرا وباطنا وانما نكون معهم ظاهرا
 لنشاركهم فى غنائمهم ونسكنهم بناتهم ونطلع على اسرارهم ونحفظ اموالنا واولادنا ونساءنا من ايديهم والاستهزاء
 التجهيل والسخرية والاستخفاف والمعنى اننا نجعل محمد او اصحابه ونسخر بهم باظهارنا الاسلام فرد الله عليهم
 قوله (الله يستهزئ بهم) اى يجازيهم على استهزائهم او يرجع وبال الاستهزاء عليهم فيكون كالمستهزئ بهم
 وينزل بهم الحقارة والهوان الذى هو لازم الاستهزاء والغرض منه او يعاملهم معامله المستهزئ بهم اما فى الدنيا
 فباجراء احكام المسلمين عليهم واستدراجهم بالامهال والزيادة فى النعمة على امتدادى الطغيان واما فى الآخرة
 فايروى انه يفتح لهم باب الى الجنة وهم فى جهنم فيسرعون نحوه فاذا وصلوا اليه سد عليهم الباب وردوا الى جهنم
 والمؤمنون على الاراك فى الجنة ينظرون اليهم فيضحكون منهم كما ضحكوا من المؤمنين فى الدنيا فذلك بمقالة
 هذا وبفعل بهم ذلك مرة بعد مرة (ويمدهم) اى يزيدهم هو يقويهم عن مد الجيش وامده اذا زاده وقواه
 لا من المد فى العمر فانه بعدى باللام كاملى لهم ويدل عليه قراءة ابن كثير ويمدهم (فى طغيانهم) متعلق بمدهم
 والطغيان مجاوزة الحد فى كل امر والمراد افرطهم فى العتو وعلوهم فى الكفر وفى اضافته اليهم ايدان باختصاصه بهم
 وتأييد لما اشير اليه من ترتب المد على سوء اختيارهم (يعهون) اى يترددون فى الضلالة متخبرين بعتوبه لهم
 فى الدنيا لاستهزائهم وهو حال من الضمير المنصوب او المجرور لكون المضاف مصدرا فهو مرفوع حكما والعمه
 فى الصيرة كالعمى فى الصر وهو التردد بحيث لا يدري ابن توجهه وفى الآيتين اشارات الاولى الى قوله تعالى
 انامعكم وهى ان من رام ان يجمع بين طريق الارادة وما عليه اهل العادة لا يلتزم له ذلك والضدان لا يجتمعان
 ومن كان له من كل ناحية خليط ومن كل زاوية من قلده ريط كان نهبا للطوارق ومنقسم بين العلائق فهذه الحال
 المناق يذبذب بين ذلك وذلك يعنى ان المنافقين لما ارادوا ان يجمعوا بين غربة الكفار وصحبة المسلمين وان يجتمعوا
 بين مفاصد الكفر ومصالح الايمان وكان الجمع بين الضدين غير جائز فبقوا بين الباب والدار كقوله تعالى مذبذبين
 بين ذلك لالى هؤلاء ولالى هؤلاء وكذلك حال المتيمين الذين يدعون الارادة ولا يخرجون عن العادة ويريدون
 الجمع بين مقاصد الدارين يتنون اهل مراتب الدين ويرتعون فى اسفل مراتب الدنيا فلا يلتزم لهم ذلك قال عليه
 السلام ليس الدين بالنمى وقال بعثت لرفع العادات ودفع الشهوات وقال الدنيا والآخرة صرتان فمن يدع الجمع
 بينهما فمكور ومغرور فمن رام مع متابعة الهوى البلوغ الى الدرجات العلى فهو كالمستهزئ بطريق هذه الفريق
 فكفى فى هذا البحر من امثاله غريق فالله تعالى يمهلهم فى طغيان النفس بالحرص على الدنيا حتى يتجاوزوا
 فى طلبها حد الاحتياج اليها ويقطع ابواب المقاصد الدنيوية عليهم ليستغفوا بها وبقدر الاستغناء يزيد طغيانهم كما
 قال الله تعالى ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى فكان جزاء سيئة تلونهم فى الطلب الاستهزاء وجزاء سيئة الاستهزاء
 الخذلان والامهال الى ان طمعو او جزاء سيئة الطغيان العمه فيترددون فى الضلال متخبرين لاسيل لهم الى الخروج

من الباطل وانرجوع الى الحق * والاشارة الثانية في قوله تعالى الله يستهزئ بهم وهي ان ذلك يدل على شرف المؤمنين ومزالتهم عند الله حيث ان الله هو الذي يتولى الاستهزاء بهم انتقاما للمؤمنين ولا يخرج المؤمنين الى ان يعارضوهم باستهزائه . فتاب الله عنهم واستهزاء بهم الاستهزاء الابليغ الذي ليس استهزاءؤهم عنده من باب الاستهزاء حيث ينزل بهم من التكامل ويحصل عليهم من الذل والهوان ما لا يوصف به ودلت الآية على فجع الاستهزاء بالناس وقد قال لا يسخر قوم من قوم وقال في قصة موسى عليه السلام قالوا اتخذنا هزوا قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين فاخبرانه فعل الجاهلين واذا كان الاستهزاء بالناس قبيحا فما جزاء الاستهزاء بالله وهو فيما قال النبي صلى الله عليه وسلم المستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمستهزئ بربه * والاشارة الثالثة في قوله تعالى ويمدهم في طغيانهم يعمهون وهي ان العبد ينبغي له ان لا يغتر بطول العمر وامتداده ولا سكونه امواله واولاده والله تعالى يقول في اعدائه في حق العمر ويمدهم وفي حق المال والبنين يحسبون انما غدهم به من مال وبنين وكان طول العمر لهم خذ لانا وكثرة الاموال والاولاد لهم حرما ولهم في مقابلة هذا المدمد قال الله تعالى ونعده من العذاب مدا وقد جعل الله لعدوه في الدنيا مالا ممدودا واوليه في الآخرة ظلاما ممدودا وقال الله جل جلاله لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج ان من نعمتي على امتك اني قصرت اعمارهم كيلا تكثر ذنوبهم واقلت اموالهم كيلا يشتد في القيامة حسا بهم واخرت زما نهم كيلا يطول في القبور حبسهم وزوى ان الله تعالى قال لحبيبه ليلة المعراج يا احب لاتبين بلين اللباس وطيب الطعام ولين الوطاء فان النفس مأوى كل شروهي رفيق سوء كلما تجرها الى طاعة تجرك الى معصية وتخالفك في الطاعة وتطيع لك في المعصية وتطغي اذا شئت وتكبر اذا استغنت وتلسي اذا ذكرت وتغفل اذا انت وهي قرينة للشيطان كذا في مشكاة الانوار (اوئيك) المنافقون بما ذكر من الصفات السنية المبررة لهم عن عدا هم اكل تميز بحيث صاروا كأنهم حضار مشاهدون على ما هم عليه وما فيه من معنى العد للايذان بعد مزالتهم في الشر وسوء الحال ومحل الرفع على الابتداء وخبره قوله (الذين اشتروا الضلالة بالهدى) اصل الاشتراء بذل الثمن لتحصيل ما يطالب من الاشياء ثم استعير للاعراض عما في يده محصلا به غيره ثم اتسع فيه فاستعمل للرغبة عن الشيء طمعا في غيره وهو ههنا عبارة عن ما ملتهم السابقة المحكية واشتروا الضلالة وهي الكفر والعدول عن الحق والصواب بالهدى وهو الايمان والسلوك في الطريق المستقيم والاستقامة عليه مستعار لاخذها بدلا منه اخذا متصفا بالرغبة فيها والاعراض عنه اى اختاروها عليه واستبدلوها به واخذوها مكانه وجعل الهدى كأنه في ايديهم لتمكنهم منه وهو الاستعداد به فيملهم الى الضلالة عطلوه وتركوه والباء تصحب المتروكة في باب المعاوضة وهذا دليل على ان الحكم يشت بالتعاطي من غير تكلم بالايجاب والقبول فان هؤلاء سموا مشترين بترك الهدى واخذ الضلال من غير التكلم بهذه المبادلة كما في التيسير (فاربحت تجارتهم) ترشيع للحجاز اى ما ربحوا فيها فاربح مسند الى ارباب التجارة في الحقيقة فاسناده الى التجارة نفسها على الاتساع لتلصصها بالفاعل والمشابهة اياه من حيث انها سبب الربح والخسران ودخلت الفاء لتضمن التكلام معنى الشرط تقديره واذا اشتروا فما ربحوا كما في الكواشي والتجارة صناعة التجار وهو النصدى بالبيع والشراء لتحصيل الربح وهو الفضل على رأس المال (وما كانوا مهتدين) اى الى طريق التجارة فان المقصد منها سلامة رأس المال مع حصول الربح واثن فأت الربح في صفة فربما يتدارك في صفة اخرى لبقاء الاصل واما اتلاف الكل بالمرة فليس من باب التجارة قطعا وهؤلاء قد اضاعوا الطلبتين لان رأس مالهم كان الفطرة السليمة والعقل الصريف فلما اعتقدوا هذه الضلالات بطل استعدادهم واختل عقلهم ولم يبق لهم رأس مال يتوسلون به الى درك الحق ونيل الكمال فبقوا خاسرين آيسين من الربح فاقدين الاصل نائين عن طريق التجارة بالف منزل واعلم ان المهتدى هو الذى ترك الدنيا والعادة ثم اشتغل بوظائف الطاعة والعبادة لامن اتباع كل ما ينهواه وخطاهواه بهداه (حكى) انه كان للشيخ الاستاذ ابى على الدقاق رضى الله عنه مر يد تاجر مقول فرض يوما فعاده الشيخ وسأل منه سبب علته فقال التاجر قلت هذه الليلة لمصلحة التهجيد فلما اردت الوضوء بدالى من ظهري حرارة فاشتد امرى حتى صرت محموما فقل الشيخ لا تفعل فعلا فضوليا ولا تفعل التهجيد مادمت لم تهجد ربناك وتخرج محتما من قلبك فالائق لك اولا هو ذائم الاشتغال بوظائف التوافل فمن كان به اذى من رأسه من صداع لا يسكن

المه بالاطلاء على الرجل ومن تجست يده لا يجد الطهارة بغسل ذيله وكفه قال بعض المشايخ من علامة اتساع
الهوى المسارعة الى نوافل الخيرات والتكاسل عن القيام بحقوق الواجبات وهذا غالب في الخلق الامن عصمه الله
ترى الواحد منهم يقوم بالايراد الكثيرة والنوافل العديدة الثقيلة ولا يقوم بفرض واحد على وجهه فعلى
العاقل تحصيل رأس المال ثم تحصيل الربح المترتب عليه وذلك بالاختيار لابل بالاضطرار وقد اوجب الله على
العباد وجود طاعته لما علم من قوة بهوضهم الى معاملته اذ ليس لهم ما يردهم اليه بلا علة وهذا حال اكثر الخلق
بخلاف اهل المروءة والصفاء (قال في المتنوى) اختيار آمد عبادت رانك * ورنة ميكر دينا خواه
اين فلك * كردش او رانه اجر ونه عقاب * كه اختيار آمد هن وقت حساب * اثيا كرها مهار عافلاي
اثيا طوعا بهار عافلان * اين محب دايه ليك از بهر شير * وارد كردل داده بهران ستر * فواجب
الله عليك وجود طاعته وما اوجب عليك بالحقيقة الادخول حته اذا الامر آيل اليها والاسباب عدمية فان
تعات النفس عن التمسير بماهى عليه من الاستعراق في كل دنى وحقير فاعلم ان من استغرب ان ينقد الله
من شهوته التي اعتقلته عن الخيرات وان يخرج من وجود غفلته التي شملت في جميع الحالات فقد استبحر القدرة
الالهية وقد قال الله تعالى وكان الله على كل شىء مقتدرا فان سبحانه ان قدرته شاملة صالحة لكل شىء وهذا
من الاشياء وان اردت الاستعانة على تقوية رجائك في ذلك فانظر لخال من كان مثلك ثم انقذه الله وخصه
بعنايته كإبراهيم بن ادهم وفضيل بن عياض وابن المبارك وذى النون المصرى ومالك بن دينار وغيرهم
من محرمي البداية كذا في شرح الحكم العطائية (قال الحافظ) عاشق كه شد كه يار بحالاش نظر نكرده *
اى حواجه درد نيت وكرنه طيب هست * قال القاشاني في تأويل الآية الهدى النور الثانى في قوله
تعالى نور على نور وهو النور الفطرى الازلى المراد من قول المحققين هو الاستعداد من فيضه الاقدس والصلابة
ظلمة النشأة الحاجة له لسلوك طريق المطالب الطبيعية الفاسدة والمقاصد الهيولانية الفاسدة هوى النفس
وتتبع خطوات الشيطان والارواح هو النور الاول المقدس الكمال المكتسب بالتوجه الى الحق والاتصال
بعالم القدس والانقطاع والتبذل الى الله من الغير والتبرى بحوله وقوته من كل حول وقوة حتى يخلص روح
المشاهدة من اعياء المكيدة بطلوع الوجه الساقى واحراق سجيانه كل ما في قعة الامكان من الرسم الفانى
وخسرانهم باضاعة الامرين هو الحجاب الكلى عن الحق بالرب كما قال تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا
يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وفي التأويلات الجمية الاشارة في الآية ان من نتيجة طغيانهم
وعمهم ان رضوا بالحياة الدنيا واطسأوا بها واشربوا قلوبهم الضلالة وتمكنت فكانت هذه الحال من نتيجة
معاملتهم فلهذا اضاف الفعل اليهم وقال اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وانما قال لفظ الاشتراء
لانهم اخرجوا استعداد قبول الهداية عن قدرتهم وتصرفهم فلا يملكون الرجوع اليه فصار بحت تجارتهم
لان خسران من رضى بالدنيا من العقبى ظاهر ومن أزر الدنيا والعقبى على المولى فهو اشد خسرا واعظم حرما
فاذا كان المصائب بفوات النعم متمحنا بنار الجحيم فاظنك بالمصائب بفقد المطلوب وبعد المحروبة ضلعت منه
الافوقات وبقي في اسر الشهوات لالى قلبه رسول ولا روحه وصول لامن الحب اليه وفود ولا سرده شهود
فهذا هو المصائب الخفة وما كانوا مهتمين لابطالهم حسن استعداد قبول الهداية (مثلهم) المثل في الاصل
بمعنى النظر ثم قيل للقول السائر المثل مضربه بمورده اى المضروب كما ورد من غير تغيير ولا يضرب الابدافيه
غرابه ولذلك حوفظ عليه من التغيير ثم استعير لكل حال اوقصة اوصفة لها شان عجيب وفيها غرابه كقوله
تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون وقوله تعالى والله المثل الاعلى اى انوصف الذى له شان من العظمة والجلال
ولما جاء الله بحقيقة حال المنافقين عقبها بضرب المثل زيادة في التوضيح والتقرير فان التمثيل اللطف ذريعة
الى تسخير الوهم للعقل واقرى وسيلة الى تفهيم الجاهل الغبي وقمع سورة الجاحم الابى كيف لا يلاطف وهو ابداء
للمنكر في صورة المعروف واطهار للوحشى في هيئة المألوف واراءة للتخييل محققا والمعقول محسوسا وتصوير
للمعاني بصورة الاشخاص ومن ثمة كان الغرض من المثل تشبيه الخبي بالجلي والغائب بالشاهد ولا مرما
اكثر الله في كسبه الامثال وفي الانجيل سورة تسمى سورة الامثال وفي القرآن آية من الامثال والعبر
وهى في كلام الانبياء عليهم السلام والعلماء والحكماء كثيرة لا تحصى ذكر السيوطى في الاتقان من اعظم علم

القرآن أمثاله والناس في غفلة عند والمعنى حالهم الجحيم الشان (كثر الذي) أي كمال الذين من باب وضع واحد الموصول موضع الجمع منه تخفيفا لكونه مستطالا بصلته كقوله وخضتم كالذي خاضوا والقرينة ما قبله وما بعده خلافاً وحده الضمير في قوله تعالى (استوقدنا) نظراً إلى الصورة وجمع في الأفعال الآتية نظراً إلى المعنى والاستيقاد طلب الوقود والسعي في تحصيله وهو سطوع النار وارتفع لهبهم والنار جوهر أظيف مضى إلى حرق حار وانور ضوءها وضوء كل نير وهو نقىض الظلمة أي أوقد في مفازة في ليلة مظلمة ناراً عظيمة خوفاً من السباع وغيرها (فلما اضاءت) الاضاءة فرط الانارة كما يعرب عنه قوله تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا أي نارت النار (ما حوله) أي ما حول المستوقد من الأماكن والأشياء على أن ما معقول اضاءت أن جعلته متعبداً وحول نصب على الظرفية وإن جعلته لازماً فهو مسند إلى ما والتأنيث لأن ما حوله أشياء وأما كس وأصل الحول الدوران ومنه الحول للعالم لأنه يدور وجواب لما قوله تعالى (ذهب الله بنورهم) أي أذهب بالكلية وأطفأ نارهم التي هي مدار نورهم وإنما علق الأذهب بالنور دون نفس النار لأنه المقصود بالاستيقاد واستاد الأذهب إلى الله تعالى أملاً أن الكل بخلقه تعالى وأما لأن الانطفاء حصل بسبب خي أوامر سماوي كريح أو مطر وأما للمبالغة كما يؤذن به تعدية الفعل بالباء دون الهمة لما فيه من معنى الاستحباب والأماكن يقال ذهب السلطان بماله إذا أخذه وما أخذه الله تعالى فأمسكه فلا مرسى له من بعده ولذلك عدل عن الضوء الذي هو مقتضى الطاهر إلى النور لأن ذهب الضوء قد يجتمع بقاء النور في الجملة لعدم إلزام عدم القوى لعدم الضعيف والمراد أن الله بالكلية كما يفصح عنه قوله تعالى (وتركهم في ظلمات لا يبصرون) فإن الظلمة هي عدم النور وانطماسه بالمرّة لا سيما إذا كانت متضاعفة متراكمة متراكبة بعضها على بعض كما يغيبه الجمع والتكبير التفيخي وما بعده من قوله لا يبصرون لا يتحقق إلا بعد أن لا يبقى من النور عين ولا أثر وترك في الأصل معنى طرح وخلي وله مفعول واحد فضمن معنى التصيير جري مجرى أفعال القلوب أي صيرهم في ظلمات لا يبصرون ما حوالهم فعلى هذا يكون قوله في ظلمات وقوله لا يبصرون مفعولين لصبر بعد المفعول الأول على سنن الاحرار المتاعمة للمختر عنه الواحد وإن جل معناه على الأصل بكونه حائناً من المفعول مترادفين أو متداخلين والمعنى أن حالهم العجيب التي هي استراؤهم الضلالة التي هي عبارة عن ظلمات الكفر والتماعق المستنعين لظلمة سخط الله تعالى وظلمة يوم القيامة يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم وظلمة العقاب السرمدي بالهدى الذي هو الفطرى النورى المؤيد بما شاهدوه من دلائل الحق كحل من استوقدنا ناراً عظيمة حتى كاد ينفع بها فاطفاً ما الله تعالى وتركه في ظلمات هائلة لا ينسى فيها إلا بصائر وفى التيسير والعيون أن المتفكرين اظهروا كلمة الأيمان فاستناروا بنورها واستعروا بعزها وآمنوا بسببها فأنكروا المسلمين ووارثوهم وقاسموهم العناء وآمنوا على أموالهم وأولادهم فاذا بلغوا إلى آخر العمر كل أسنانهم عنها وبقوا في ظلمة كفرهم أبداً لا بد وعادوا إلى الخوف والظلمة (صم) أي هم صم عن الحق لا يقرئونه وإذا لم يقرئوا فكأنهم لم يسمعوا والصمم انسداد خروق السامع بحيث لا يكاد يصل إليها هواء يحصل الصوت فتوحه (بكم) خرس عن الحق لا يقرئونه لما باطنوا خلاف ما اظهروا فكانهم لم ينطقوا وهو آفة في اللسان لا يتكلم بها إن يعتمد مواضع الحروف (عمى) أي فاقدوا الأبصار عن النظر الموصل إلى العبرة التي تؤدبهم إلى الهدى وفاقدوا البصيرة أيضاً لأن من لا بصيرة له كس لا بصيرة فالعمى مستعمل ههنا في عدم البصر والبصيرة جميعاً وهذه صفاتهم في الدنيا ولذلك عوقبوا في الآخرة بجسها قال تعالى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمياً وبكماً وصماً ولا يسمعون كلام الله ولا يحيطون بالله ولا يرونه والمسبون كانوا ساء معين للحق قائلين بالحق ناظرين إلى الحق فيكرمون يوم القيامة بخطابه وإفائه وسلامه (فهم لا يرجعون) أي هم بسبب انصافهم بالصفات المذكورة لا يعودون عن الضلالة إلى الهدى الذي تركوه والآية فذلكة التمثيل وتبيحة وإفادت أنهم كانوا يستطيعون الرجوع باستطاعة سلامة الآلات حيث استحقوا الذم بتركه وإن قوله تعالى صم بكم عمى ليس بنفى الآلات بل هو نفي تركهم استعمالها (قال السعدى) زبان آمد از بهر شكر وسپاس * بغيت نكر داندش حق شناس * كذركاه قرآن وپندست كوش * به بهتان باطل شنيدن مكوش * دو چشم از پي صنع نارى نكوست * زعيم را در فرو كرد و دوست * ثم إن الله تعالى ندب الخلق إلى الرجوع بالاثمار

بامرہ والانشاء بنهيہ بقوله تعالى وكذلك نفصل الآيات واعلمهم يرجعون فلم يرجع اليه اختيارا رجعوا اليه بالموت والبعث كما قال تعالى كل نفس ذائقة الموت ثم البنا رجعون ومن رجع اليه في الدنيا بفعله وحقق ذلك بقوله ان الله واناليه راجعون كان رجوعه اليه بالكرامة ويحيا طيب بقوله يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية (حكي) ان جارا عاتيا في الرمن الاول بنى قصرا وشيده وزخرفه ثم آلى يمينه ان لا يدنو من قصره هذا احدى وقع بصره عليه قتله فكان يفعل ذلك ويقتل حتى جاءه رجل من اهل قريته فوعطه في ذلك فلم يلتفت الى تحذره ولم يعأ بقوله فخرج ذلك الرجل الصالح من قريته وبني كوخا وهو بيت من قصب بلا كوة وحمل يعمد الله فيه فبينما هذا الجار في قصره واصحابه قيام بين يديه انتمثل له ملك الموت على صورة رجل شاب حسن الهيئة فجعل يطوف حول هذا القصر ويرفع رأسه اليه فقال بعض ندماء ايها الملك ان ارى رجلا يطوف حول القصر وينظر اليه فتعالى الملك على منظره فابصره فقال هذا مخنون او غريب عابرسيل ولكن ازل اليه فأرحه من نفسه فزّل اليه الرجل فلما اراد ان يرفع اليه السيف قبض روحه فخرميتا فقيل للملك ان هذا قد قتل صاحبك فقال للآخر ازل اليه فاقتله فلما نزل وارا دان يقتله قبض روحه فخرميتا فرفع الى الملك ذلك فامتلا غضبا واخذ السيف وزل اليه بنفسه فقال من انت امار ضيت ان دنوت من قصرى حتى قتلت رحلين من اصحابي فقال او ما تعرفى ان املك الموت فارتعد الملك من هيئته حتى سقط السيف من يده قال فمر فئت الآن واراد ان ينصرف فقال له ملك الموت الى اين اتى امرت بقض روحك فقال حتى اوصى اهلى واودعهم فقال له لم تفعل في طول عمرك قبل هذا فقبض روحه فخر الملك ميتا ثم جاء ملك الموت الى ذلك الرجل الصالح في كوخه فقال له ايها الرجل الصالح ابشر فاني ملك الموت وقد قبضت روح الملك الجبار فاعلم ذلك واراد ان يرجع فاوحى الله تعالى الى ملك الموت ان قبض روح الرجل الصالح فقال له ملك الموت اتى امرت بقض روحك قال فهل لك يا ملك الموت ان ادخل القرية فاحدث باهلى عهدا واودعهم فاوحى الله تعالى اليه ان امهله يا ملك الموت فقال ان شئت فرفع الرجل الصالح قدميه ليدخل القرية ففكر ثم دم فقال يا ملك الموت اتى اخاف ان رأيت اهلى ان يتغير قلبي فاقض روحى فآله تعالى خير لهم منى فقض روحه على المكان قال بعض العارفين والعجب كل العجب ممن يهرب مما لا انغكاك له عنده وهو مولاه الذى من عليه بكل خير واواه ويطلب ما لا يناء له معه وهو ما يوافق النفس من شهوته وهواه وآثرته ودنياه فانها لا تعمي الابصار ولكن تعمي القلوب التى فى الصدور * واسباب عمى البصيرة ثلاثة ارساله الجوارح فى معاصى الله والتصنع بطاعة الله والاطمع فى خلق الله فعند عماها يتوجه العبد للخلق ويعرض عن الحق وفى التأويلات الجمية الاشارة فى تحقيق الآيتين ان مثل المريد الذى له بداية جلية يسلك طريق الارادة مدة ويتعنى بمقاساة شتات الصحة رهة حتى تنور بنور الارادة فاستوقد نار الطلب فاضاءت ما حوله فرأى اسباب السعادة والشقاوة فتمسك بحبل الصحة فلازم الخدمة والخلوة وعزفت نفسه عن الدنيا واقبل على قمع الهوى فشرقت له من صفاء القلب ستوارق الشوق وورقت له من انوار الروح بوارق الذوق فامن مكر الله وانخدع بخداع النفس فطرقته الهواجس واربعته الوسوسات ثم رجع القهقرى الى ما كان من حضيض الدنيا فعابت شمسها واطلمت نفسه وانقطع حبل وصاله قبل وصوله واخرج من الجنة نواله بعد دخوله فبقدمى سأمه وملأه عادالى اسوأ حاله كما قال تعالى ودالهم من الله ما لم يكونوا يحنسبون صم يعنى باذان قلوبهم التى سمعوا بها خطاب الله تعالى يوم الميثاق بكم بتلك الاسئلة التى اجابوا ربهم بها قلوبهم بلى عمى بالابصار التى شاهدوا بها جلال ربوبيته فعرفوه فهم لا يرجعون الى منازل حطائر القدس بل الى ما كانوا فيه من رياض الانس وذلك لانهم سدوا روزنة قلوبهم التى كانت مفتوحة الى عالم الغيب يوم الميثاق يتبع الشهوات واستيفاء اللذات والخدعة والتفان فاهبت عليهم من جناب القدس الريح وما تبسموا لنفحات الارواح فرضت قلوبهم ثم ارسل اليهم الطبيب الذى انزل الدواء فانزل معه الدواء كما قال تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين الذين يصدقون الاطباء ويقبلون الدواء فلم يصدقوهم ولم يقبلوا الدواء ظلما على انفسهم فصار الدواء داء والشفاء وباء كما قال تعالى ولا يزيد الظالمين الا خسارا فلما لم يكونوا اهل الرحمة ادرى كبتهم اللعنة الموجبة للصمم والعمى لقوله تعالى اولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعمى ابصارهم (او) مثل المنافقين (كصب) اى كمال اصحاب صيب اى مطر يصوب اى ينزل ويقع من الصوب

وهو المنزول أصله صوب والكاف مرفوع المحل عطف على الكاف في قوله كذل الذي وار للخيبر والتساوى
 أى كيفية قصة المناقنين شبيهة بكيفية هاتين القصتين والقصتان سواء في استقلال كل واحدة منهما بوجه
 التمثيل فبأيهما مثلتها فانت مصيب وان مثلتها بهما جيعا فكذلك (من السماء) متعلق بصيب والسماء سقف
 الدنيا وتعرف بها للإيدان بان انبعث الصيب ليس من افق واحد فان كل افق من آفاقها أى كل ما يحيط به كل افق
 منها سماء على حدة والمعنى انه صيب عام نازل من غمام مطبق اخذ بافاق السماء وفيه ان السحاب من السماء
 ينحدر ومنها ياخذ ماء لا يزعم من يزعم انه يأخذ من البحر قال الامام من الناس من قال المطر انما يتحصل
 من ارتفاع بخرة رطبة من الارض الى الهواء فينقذ هناك من شدة رد الهواء ثم ينزل مرة أخرى وابطل
 الله ذلك المذهب ههنا بين ان ذلك الصيب زل من السماء وعن ابن عباس رضى الله عنه ان تحت العرش بحرا
 ينزل منه ارزاق الحيوانات يوحى اليه فيمطر ما شاء من سماء الى سماء حتى ينتهى الى سماء الدنيا ويوحى الى السحاب ان
 غربه فيغربه فليس من قطرة تقطر الا ومعهما لك يضعها موضعها ولا ينزل من السماء قطرة الا بكيل معلوم ووزن
 معلوم الا ما كان من يوم الطوفان من ماء فانه زل بلا كيل ولا وزن كذا في تفسير التيسير (فيه) أى فى الصيب
 (ظلمات) انواع منها وهى ظلمة تكافئه وانتساجه بتتابع القطر وظلمة اظلال ما يلزمه من الغمام المطبق الآخذ
 بالآفاق مع ظلمة الليل وليس فى الآية ما يدل على ظلمة الليل لكن يمكن ان يؤخذ ظلمة الليل من سياق الآية حيث
 قال تعالى بعده هذه الآية يكاد البرق يخطف ابصارهم وبعده واذا اظلم عليهم قاموا فان خطف البرق البصر
 انما يكون غالباً فى ظلمة الليل وكذا وقوف الماشى عن المشى انما يكون اذا اشتد ظلمة الليل بحيث
 يحجب الابصار عن ابصار ما هو امام الماشى من الطريق وغيره وظلمة سمحة السحاب وتكافئه فى النها
 لاوجب وقوف الماشى عن المشى كذا فى حواشى ابن التمجيد وجعل المطر محلاً للظلمات مع ان بعضها لغبره
 كظلمة الغمام والليل لما انهما جعلتا من توابع ظلمته ما افة فى شدته وتهو بلا لامره وايدانابه من الشدة
 والهول بحيث تغمر ظلمته ظلمات الليل والغمام ورفع ظلمات بالطرف على الاتفاق لاعتداده على موصوف
 لان الجملة فى محل الجر صفة لصيب على وجه (ورعد) هو صوت قاصف يسمع من السحاب (ورق) هو ما يلع
 من السحاب اذا انحطكت اجزأؤه وكوبهما فى الصيب مع ان مكانهما السحاب باعتبار كونها فى اعلاه ومصبه
 وملتبسين فى الجملة به ووصول ارمها اليه فهما فيه والمشهور بين الحكماء ان الرعد يحدث من اصطكاك اجرام
 السحاب بعضها ببعض او من افلاق بعضها عن بعض عند اضطرابها بسوق الرياح اياها سوقا عنيفا والصحيح
 الذى عليه التعويل ماروى عن الترمذى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه قال اقبلت يهود الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقالوا اخبرنا عن الرعد ما هو قال عليه السلام ملاك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من
 نار يسوقه بها حيث شاء الله فقالوا فما هذا الصوت الذى يسمع قال زجره حتى ينتهى الى حيث امر فقالوا صدقت
 فالمراد بالرعد فى الآية صوت ذلك الملاك لآعينه كما فى بعض الروايات من ان الرعد ملاك موكل بالسحاب يصرفه
 الى حيث يؤمر وانه يحوز الماء فى نقرة اجهامه وانه يسبح الله فاذا سبح الله لا يبقى ملاك فى السماء الا رفع صوته
 بالتسبيح فعندها ينزل القطر انتهى والمراد بالبرق ضربه السحاب بتلك المخاريق وهى جمع مخراق وهو فى الاصل
 ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضا اريد انها آلة تزجر بها الملائكة السحاب قال مرجع الطريقة
 الجلولية بالجيم الشيخ الشهير بافتاده افتدى البروسوى التوفيق بين قول الحكماء وبين قوله صلى الله عليه وسلم
 ان الرعد صوت ملاك على شكل التحل هو انه يصيح من خارج هذا العالم ولكن يدخل فيه ويؤثر فى داخله
 فحين نسمع من داخله كما ان واحدا اذا اكل شيئا نقاها يحصل فى داخله رياح ذات اصوات غشأها من الخارج
 وظهورها فى الداخل فكلام النبى صلى الله عليه وسلم ناظر الى مبدئها وكلام الحكماء ناظر الى مظهرها
 (يجعلون اصابعهم فى آذانهم) الضمائر للمضاف المحذوف لان التقدير او كاصحاب صيب كما سبق ولا يحمل لقوله
 يجعلون لكونه مستأنفا لانه لما ذكر الرعد والبرق على ما يؤذن بالشدّة والهول فكان قائلًا قال كيف حالهم
 مع مثل ذلك الرعد فتبيل يجعلون اصابعهم فى آذانهم والمراد انهم فيه من المبالغة ما ليس فى ذكر الانامل
 كانهم يدخلون من شدة الحيرة اصابعهم كلها فى آذانهم لاناملها فحسب كما هو المعتاد ويجوز ان يكون هذا
 ايما الى كمال حيرتهم وفط دهنهم وبلوغهم الى حيث لا يهتدون الى استعمال الجوارح على النهج المعتاد

وكذا الحال في عدم تعيين الاصع المعتاد اعني السبابة وقيل لرعاية الادب لانها فعالة من السبب فكان اجتنابها اولى باداب النقرآن الا ترى انهم قد استنبهوها فكفوا عنها بالمسجحة والمهلالة وغيرهما ولم يذكر من امثال هذه الكنانيات لانها الفاظ مستحدثة لم تعارفها الناس في ذلك العهد (من الصواعق) متعلق بيجعلون اي من اجل خوف الصواعق المقارنة للردوهي جمع صاعقة وهي قصعة رعد هائل تنقض معها شملة تار لا تمر بشيء الا انت عليه لكنهم اجمع حديثها سريرة الحمود لاطافتها (حكي) انها سقطت على نخلة فاحرقت نحو النصف ثم طفت قالوا بين السماء وبين السكلة الرقيقة التي لا يرى اديم السماء الا من ورائها نار منها تكون الصواعق تخرج النار فتقتق السكلة ويكون الصوت منها كافي روضة العلماء وقيل تسدح من السحاب اذا اصطكت اجرامه او جرم ثقيل مذاب مفرغ من الاجراء اللطيفة الارضية الصاعدة المسماة دخانا والمائية المسماة بخارا حار حاد في غاية الحدة والحرارة لا يقع على شيء الا ثقب واحرق ونعد في الارض حتى يلع الماء فانطقا ووقف قلوا اذا اشرفت الشمس على ارض يابسة تحللت منها اجراء نارية بخاطها اجراء ارضية يسمى المركب منهما دخانا ويخلط بالبخار ويتصاعدان معا الى الطبقة الباردة فيعقد البخار سحابا ويخمس الدخان فيه ويطلب الصعود ان في على طبيعته والنزول ان ثقل وكيف كان يبرق السحاب تمرينا عني فحدث منه الرعد ثم قد يحدث شدة حركة ومحاكة فيحدث منه البرق ان كان لطيفا والصاعقة ان كان غليظا قال ابن عباس رضي الله عنه من سمع صوت الرعد فقال سبحان الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيافته وهو على كل شيء قدير فان اصابته صاعقة فعلى دية وكان صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمع الرعد وصوا عقه اللهم لا تقتلنا ببعضك ولا تهلكننا بغيرك وعافنا قبل ذلك كذا في تفسير الشيخ وشرح الشريعة (حذر الموت) مصوب بيجعلون على العلة اي لاجل مخافة الهلاك والموت فسادية الحيوان (والله محيط) اصل الاحاطة الاخداق بالشيء من جميع جهاته وهو محز في حقه تعالى اي محقق بعلمه وقدرته (بالكافرين) اي لا يفوتونه كالا يفوت المحاط به المحيط حقيقة فيحشرهم يوم القيامة ويذهبهم والجملة اعتراضية منبهة على ان ما صنعوا من سدا الاذان بالاصابع لا يغني عنهم شيئا فان القدر لا يدافع الحذر والحيل لا ترد بأس الله عز وجل وفائدة وضع الكافرين موضع الصمير الرجوع الى اصحاب الصيب الايدان بان مادهمهم من الامور الهائلة المحكية بسبب كفرهم (يكاد البرق) اي يقرب استئناف آخر وقع جوابا عن سؤال مقدر كانه قيل فكيف حالهم مع ذلك البرق فقيل يكاد ذلك (يخطف ابصارهم) اي يختلسها ويستلبها بسرعة من شدة ضوئه (كما اضاء لهم) كما ظرف والاعمال فيه جوانبها وهو مشوا واضاء متعد اي انار البرق الطريق في الليلة المظلمة وهو استئناف ثالث كانه قيل كيف يصنعون في تارتى خموف البرق وخفيته ايفعلون ابصارهم ما يفعلون باذانهم ام لا فقيل كما نور البرق لهم يمشى ومسلكا (مشوا فيه) اي في ذلك المسلك اي في مطرح نوره خطوات يسيرة مع خوف ان يخطف ابصارهم وينار المشى على ما هو قه من السعي والعدو للاشعار بعدم استطاعتهم لها لكمال دهشتهم (واداء اطمعهم) اي خفي البرق واستتر فصار الطريق مظلما (قاموا) اي وقفوا في اماكنهم على ما كانوا عليه من الهيئة محييين مترصدين لحطة اخرى عسى ينسني لهم الوصول الى المقصد او الالتجاء الى ملجأ بعضهم (واولئذ الله) مفعوله محذوف اي لواواد اربذهب الاسماع التي في الرأس والابصار التي في العين كاذب لسمع قلوبهم وابصارها (لذهب بسمعهم وابصارهم) بصوت الرعد وزور البرق عقوبة لهم لانه لا يجوز عن ذلك (ان الله على كل شيء) اي على كل موجود بالامكان والله تعالى وان كان يطلق عليه الشيء لكنه موجود بالوجوب دون الامكان فلا يشك العاقل ان المراد من الشيء في امثال هذا ما سواه تعالى فانه تعالى مسئني في الآية مما تناول لفظ الشيء بدلالة العقل فالعني على كل شيء سواء قدر كما يقال فلان امين على معنى امين على قدر ما تقتضيه حكمته لا ناقصا ولا زائدا ثم ان هذا التمثيل كشف بعد كنف وايضاح بعد ايضاح البغ من الاول شبه الله حال المافقين في حيرتهم وما حبطوا فيه من الضلالة وشدة الامر عليهم وخزيهم واقضاهم بحال من اخذته السماء في ايلة مظلمة مع رعد وبرق وخوف من الصواعق والموت هذا اذا كان التمثيل مر كبا وهو الذي يقتضيه جزالة التنزيل فالك تصور في المركب الهيئة الحاصلة من تفاوت تلك الصور وكيفياتها

المنضبطة فيحصل في النفس منه ما لا يحصل من المفردات كما اذا تصورت من مجموع الآيات مكالمة من ادر كه
الويل الهطل مع تكاثف ظلمة الليل وهيئة انتشار السحاب بتتابع القطر وصوت الرعد الهائل والبرق
الخاطف والصاعقة المحرقة ولهم من خوف هذه السدائد حركات من تحذر الموت حصل لك منه امر عجيب
وخطب هائل بخلاف ما اذا تكلفت لوا حيد واحد مشهابه يعني ان حمل التمثيل على التشبيه المفرق ففسد
القرآن وما فيه من العلوم والمعارف التي هي مدار الحياة الابدية بالصيب الذي هو سبب الحياة الارضية
وما عرض لهم بنزوله من الغموم والاحزان وانكشاف البل بالظلمات وما فيه من الوعد والوعيد يازعد والبرق
وتصاعقه يمايقزع اسماعهم من الرعيد بحال من يهوله الرعد والبرق فيخاف صواعقه فيسداذنه ولا خلاص له
منها واهترأزهم لما يلح لهم من رشيد ركونه اورفدي حزنونه بمشيم في مطرح ضوء البرق كالمضاء لهم ونحيرهم
في امرهم حين عن لهم مصيبة بوقوفهم اذا اظلم عليهم فهذه حال المنافقين قصارى عمرهم الحيرة والدهشة فعلى
العاقل ان يمسك بجبل الشرع القويم والصراط المستقيم كي يتخلص من الغوائل والتبؤد ومهالك الوجود
وغاية الامر خفية لا يدري ثم يختم قال رجل للحسن البصري كيف اصبحت قال بخير قال كيف جالك
فتبسم الحسن ثم قال لا تسأل عن حالى ما ظك بناس ركبوا سفينة حتى توسطوا البحر فانكسرت سفينتهم فتعلق
كل انسان منهم بخشبة على اى حال هم قل الرجل على حال شديد قال الحسن حالى اشد من حالهم قالوت بحرى
والحياة سفينتى والذنوب خشبتى فكيف يكون حال من وصفه هذا يابنى فلا بد من ترك الذنوب والفرار الى علام
البيوب وفي الحديث من كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى ديار يصيبها
او امر آة بتر وحها فهجرته الى ماها جرباله تأمل كيف كان جزاء كل مؤمل مامل واعتبر كيف لم يكرر ذكر
الدنيا اشعارا بعدم اعتبارها لحباستها ولان وجودها لعب وان هو فكانه كلا وجود كافي * برمر د هشار
ديبا خسست * كه حرمدنى جاى ديكر كسست * وانظر الى قوعليه السلام فهجرته الى ماها جر
اليه وما تضمن من ابعاد ماسواه تعالى وتبر ذكر الدنيا والمرأة مع انها منها اذ يشعر بان المراد كل شئ في الدنيا
من شهوة اومال واليه يرجع الاكوان وان المراد بالحديث الخروج عن الدنيا بل وعن كل شئ لله تعالى
(قال الحافظ) غلام همت آتم كه زير چرخ كبود * زهرچه رنك تعلق پذيرد آزادست *
يعنى عن كل شئ يقل التعلق من المال والمنال والاولاد والعيال فلا بد من التعلق بحجة الملك المتعال
وفي التأويلات التجمية او كصيب من السماء الاشارة في تحقيق الآيتين ان الله تعالى شبه حال متنى هذا
الحديث واشتغاله بالذكر وتنوع القرآن في البداية ونجلدهم في الطلب وما يفتح لهم من الغيب الى ان تطهر
النفس الملافة وتقع في آفة الغفلة والوقفة بحال من يكون في المغارة سائرا في ظلمة الليل والمطر وشبه الذكر والقرآن
بالمطر لانه ينبت الايمان والحكمة في القلب كما ينبت الماء البقلة فيه ظلمات اى مشكلات ومثبطات تظهر لسالك
الذكر في اثناء السلوك ومعان دقيقة لا يمكن حلها وفهمها والخروج عن عهدة آفات الامن كانه عقل منور
ينور الايمان مؤيد بتأييد الرحمن كما قال تعالى الرحمن علم القرآن فكما ان السير لا يمكن في الظلمات الا بنور السراج
كذلك لا يمكن السير في حقائق القرآن ودقائقه ولا في ظلمات البشرية الا بنور هداية الربوبية ولهذا قال تعالى
كلما اضاء لهم مشوا فيه يعنى نور الهداية واذا اظلم عليهم قاموا يعنى ظلمة البشرية ورعد اى خوف وخشية
ورهة تنطرق الى القلوب من هيئة جلال الذكر والقرآن كما قال تعالى لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته
خاشعا منضجعا من خشية الله و برق وهوتلا لو انوار الذكر والقرآن يهتدى الى القلوب فتلين جلودهم
وقلوبهم الى ذكر الله فيظهر فيها حقيقة القرآن والدين فيعرفها القلوب لقوله تعالى واذا سمعوا ما نزل
الى الرسول الاية ولما لاح لهم انوار السعادة خرجوا من ظلمات الطبيعة وتمسكوا بحبل الارادة لينالوا درجات
الفائزين ولكن يجعلون اصابعهم اى اصابع امالهم الفاسدة وامانيهم الباطلة في اذانبهم الواعية من الصواعق
ودواعي الحق حذرا من الموت موت النفس لان النفس سمكة حياتها بحر الدنيا وماء الهوى لو اخرجت لما ت
في الجبال وهذا تحقيق قوله عليه السلام موتوا قبل ان تموتوا والله محيط بالكافرين فيه اشارة الى ان الكافر
الذى له حياة طبيعية حيوانية ألومات بالارادة من ألومات الطبيعة لكل احيا الله تعالى بانوار الشريعة
كما قال تعالى او من كان ميتا فاحييناه فلما لم يمت بالارادة فالله محيط بالكافرين اى مهلكهم ومميتهم في الدنيا

بموت الصورة وموت القلب وفي الآخرة بموت العذاب فلا يموت فيها ولا يحيى يكاد البرق اى نور الذكرو القرآن
 يخطف ابصارهم اى اصدار نفوسهم الامارة بالسوء كلما اضاء لهم نور الهدى مشوا فيه سلكوا طريق الحق
 يقدم الصدق واذا اظلم عليهم ظلمات صفات النفس وغلب عليهم الهوى وما لوا الى الدنيا قاموا اى وقفوا
 عن السير وتحيروا وترددوا وظهرت اليهم الآفات واعتزلتهم الفترات واستولى عليهم الشيطان وسولت لهم
 انفسهم الشهوات حتى وقعوا في ورطة الهلاك ولو شاء الله اى لو كانت ارادته ان يهديهم لذهب بسمعهم اى
 بسمع نفوسهم التى تصنع الى وساوس الشيطان وغروره وابصارهم اى ابصار نفوسهم التى بها تنظر الى زينة الدنيا
 وزخارفها كقوله تعالى ولو شئنا لا تبقا كل نفس هداها ان الله على كل شىء قدير اى قادر على سلب اسماعهم
 وابصارهم حتى لا يسمعون الوساوس الشيطانية والهوا جس النفسانية ولا يبصروا المخرقات الدنيوية
 والمستلذات الحيوانية لكيلا يغتر وابها ويبعوا الدين بالدنيا ولكن الله يفعل بحكمته ما يشاء ويحكم بعونه
 ما يريد انتهى (بابها الناس) الآية مسوقة لاثبات التوحيد وتحقيق نبوة محمد عليه الصلاة والسلام اللذين هما
 اصل الايمان والناس يصلح اسماء للمؤمنين والكافرين والمنافقين والنداء تنبيه الغافلين او احضار الغائبين
 وتحريك الساكنين وتعرف الجاهلين وتفرغ المشغولين وتوجيه المعرضين وتبشير المحبين وتشويق المريدين
 قال بعض العارفين اقبل عليهم بالخطاب جبرا لما في العباد من الكلفة بلذة الخطاب اى يأمون لا تنس انك
 فى قبل الولادة او بان النسيان تنه ولا تنس حيث كنت نسيا منسيا ولم تك شيئا مذكورا فخلقك وخبرتك طيبا
 ثم نطفة ثم دما ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ولحوما وعروقا وجلودا واعصابا ثم جنينا ثم طملا ثم صبيا ثم شابا ثم كهلا
 ثم شيخا وانت فيما بين ذلك تفرغ في نعمتي وتسعى في خدمة غيرى تعبد النفس والهوى وتبسع الدين بالدنيا
 لا تنس من خلقك وجعلك من لاشئ شيئا مذكورا كريما مشكورا اعلمك وقواك واكرمك واعطاك ما اعطاك فهذا
 خطاب للنفس والبدن قال في التيسير واذا كان الانسان من السيمان ففقد عتاب وتلقين اما العتاب فكانه
 يقول ايها الناس فاني لم نعمنا بالكفران واوامرنا بالعصيان واما التلقين للعدر فكانه يقول ايها المخالف لنا ناسيا
 لاعامدا وساهيا لا قاعد عذرناك لسيئاتك وعفونا عنك لايمانك (اعبدوا ربكم) يقول للكفار وحدوا ربكم
 ويقول للعاصين اطيعوا ربكم ويقول للمنافقين اخلصوا بالتوحيد معرفة ربكم ويقول للمطيعين اثبتوا على
 طاعة ربكم واللفظ يحتمل لهذه الوجوه كلها وهو من جوامع الكلام كما في تفسير ابي الليث والعبادة استغفار
 الطاقة في استكمال الطاعة واستشعار الخشية في استبعاد المعصية (الذى خلقكم) صفة جرت عنه للعظيم
 والتعليل معناه اطيعوا ربكم الذى خلقكم خلقكم ولم تكونوا شيئا والحق اختراع المسمى على غير مثال سبق
 (و) خلق (الذين من قبلكم) اى من زمن قبل زمانكم من الامم فمن ابتدائية متعلقة بمحذوف وفي
 الوصف به ايماء الى سبب وجوب عبادته تعالى فان خلق اصولهم من موجبات العباداة كخلق انفسهم وفيه دلالة
 على شمول القدرة وتنبيه من سبب الغفلة اى انهم كانوا فوضوا وواجاوا وانقضوا فلاتنسوا مصيركم ولا تستنجيزوا تقصيركم
 (اعلمكم تتقون) حال من ضمير اعبدوا اى راجعين ان تدخلوا في سلك المتقين الفاضلين بالهدى والفلاح
 المستوجبين لجوار الله تعالى ولعل للترجي والاطمئاع وهى من الله تعالى واجب لان الذكركم لا يطمع
 الا فيما فعل والاولون والآخرين مخاطبون بالامر بالتقوى وخص المخاطبين بالذكر تغليبا لهم على الغائبين
 كما في الكواشى وفيه تنبيه على ان التقوى منتهى درجة السالكين وهو التبرى من كل شىء سوى الله تعالى
 وان العابد ينبغي ان لا يغتر بعبادته ويكون ذا خوف ورجاء كما قال تعالى يدعون ربهم خوفا وطمعا ويرجون
 رحمة (قال السعدى) اكرم ردى ازمردى خودم كوى * نه هر شهسوارى بدر برد كوى * يعنى
 ليس كل عابد يخلص ايمانه بسبب عبادته (الذى جعل لكم الارض) صفة ثانية لربكم قال اهل اللغة الارض
 بساط العالم وبسطها من حيث يحيط بها البحر الذى هو البحر المحيط اربعة وعشرون الف فرسخ كل فرسخ
 ثلاثة اميال وهوانا عشر الف ذراع بالذراع المرسلة وكل ذراع ست وثلاثون اصبع كل اصبع ست حبات
 شعير مصفوفة بطون بعضها الى بعض فالدودان اثناعشر الف فرسخ والبيضان ثمانية والافرس ثلاثة والعرب
 الف كذا في كتاب الملوك وسمت وسط الارض المسكونة حضرة الكعبة واما وسط الارض كلها عامرها
 وخرابها فهو الموضع الذى يسمى قة الارض وهو مكان يعتدل فيه الازمان في الحر والبرد ويستوى الليل

والنهار أيضا لا يزيد احدهما على الآخر كما في الملكوت وروى عن علي كرم الله وجهه انه قال انما سميت الارض
ارصا لانها تارض ما في بطنها يعني تأكل ما فيها وقال بعضهم لانها تارض بالخوافر والاقدام (فراشا) ومعنى
جعلها فراشا جعل بعضها بارزا من الماء مع اقتضاء طبعها الرسوب وجعلها متوسطة بين الصلاة واللين صلابة
للاعود عليها والنوم فيها كالبساط المفروش وليس من ضرورة ذلك كونها سطحاً حقيقياً وهو الذي له طول
وعرض فان كربة شكلها مع عظم جرمها محكمة لا فتراً شها (و) جعل (السماء) وهو ما علاك واطلاك
(بناء) قبة مضروبة عليكم وكل سماء مطبقة على الاخرى مثل القبة والسماء الدنيا ملتزمة اطرافها على الارض
كما في تفسير ابن الليث (وانزل من السماء ماء) اي مطرا ينحدر منها على السحاب ومنه على الارض وهو رزق
لنعم انه يأخذه من البحر (فاخرج به) اي انبت الله بسبب الماء الذي انزل من السماء (من الثمرات) هي ههنا
الماء كولاكها من الحبوب والقواكه وغيرها مما يخرج من الارض والشجر كما في التيسير (رزق لكم)
وذلك بان اودع في الماء قوة فاعلية وفي الارض قوة منفعة فتولد من تفاعلها اصناف الثمار فبين المطلة والمقلة
شبه عقد النكاح بانزال الماء منها عليها والاخراج به من بطنها اشياء النسل المنتج من الحيوان من الوان الثمار
رزقاً لني آدم ومن للبيان ورزقاً اي طعاما وعلفالاكم ولدواكم والمعنى ان الله تعالى انعم عليكم بذلك
كأنه لتعرفوه بالخالق والرازقية فتوحده (فلا تجعلوا الله اددا) جمع ند وهو المثل اي امثالا تعبدونهم كعبادة
الله يعني لا تقولوا له شركاء تعبد معه وعن ابن عباس رضى الله عنه لا تقولوا لولا فلان لاصابني كذا ولولا كذا
يصبح على الباب لسرق متاعنا وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم واوفائه من كلام المنافقين قالوا لو كانوا
عندنا ماماتوا وما قتلوا (قال السعدى) اكر عز وجاهت اكر ذل وقيد * من اذحق شئنا سم نه ازغرو
وزيد (وانتم تعلمون) ان الله هو الذى خلقكم ومن قلوبكم وخلق السماء والارض وخلق الارزاق دون
الاصنام فانها لا تضر ولا تنفع والوعظ الكلى انه قال في الآية جعل لكم وقال رزقا لكم فلو قال لك في القيامة
فعلت كذا كله لكم فما فعلتم لي فما تقول * وعن الشبلى رحمه الله انه وعظ يوما الناس فابكاهم لما ذكر من القيامة
واهو الهاجر بهم ابو الحسين الثوري قال لا تغرهم فان حساب يومئذ ليس بهذا الطول انما هو كلمتان
من ترا بوم تو كرا بوى * وافادت الآية انه ينبغي الاخلاص في العبادة وترك ملا حظة الاغيار وبشهود خالق الليل
والنهار (قال السعدى) كرت بىخ اخلاص در يوم نىست * درين در كسى چون تو محروم نىست *
وفي توصية رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ يا معاذ اني محدث بك حديث ان انت حفظته نفعك وان انت ضيعته
انقطعت حجتك عند الله تعالى يا معاذ ان الله تبارك وتعالى خلق سبعة املاك قبل ان يخلق السموات والارض
فجعل لكل سماء من السبعة ملكا بواقيصعد عليه الحفظة بعمل العبد من حين اصبح الى حين امسى له نور كنور
الشمس حتى اذا طلعت به الملائكة الى السماء الدنيا زكته وكرته فيقول الملك الموكل بالحفظة قفوا واضربوا بهذا
العمل وجه صاحبه انا صاحب الغيبة امرني ربي ان لا ادع عمل من اغتاب الناس يتجاورني انه كان يغتاب
الناس * زبان آمداز بهر شكر وسپاس * بغيت نكر داندش حق شناس * قال عليه السلام ثم يأتي الحفظة
بعمل صالح من اعمال العبد فتزكته وتكرهه حتى تبلغ به الى السماء الثانية فيقول لهم الملك الموكل بالسماء الثانية
قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انا ملك الفخرانه اراد بعمله هذا عرض الدنيا امرني ربي ان لا ادع عمله
يتجاورني انه كان يفخر على الناس في مجالسهم * چه زنار مع درميات چه دلق * كه در بوشى اربهر
پندار خلق * قال عليه السلام ويصعد الحفظة بعمل عبد ينتفع نورا من صدقة وصيام وصلاة فدايجب
الحفظة فيتجاوزون به الى السماء الثالثة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه
انا ملك الكبر امرني ربي ان لا ادع عمله يجاوزني انه كان يتكبر على الناس في مجالسهم * فروتن بود
هوشمند كزين * نه دشاخ پرميوه سر بر زمين * قال عليه السلام ويصعد الحفظة بعمل عبد يزهو كما يزهو
الكوكب الدرى من صلاة وتسبيح وحم وعجرة حتى يجاوزون به الى الرابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا
واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انا صاحب العجب امرني ربي ان لا ادع عمله يجاوزني انه كان اذا عمل عملا
ادخل العجب فيه * چوروى بخدمت نهى بر زمين * خدار ائنا كوى خود را مبن * قال عليه السلام
ويصعد الحفظة لعمل عبد حتى يجاوزون به الى السماء الخامسة كأنه العروس المزفوفة الى اهلها فيقول

لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انما ملك الحسد انه كان يخسد من يتعلم العلم ويعمل لله وكل من يأخذ بنصيب من العبادة كان يحسدكم ويعيبهم امرني ربي ان لا ادع عمله يجاوزني * حقبة زير صعبترد زراه نيس * اى خذك انكس حسد همراه نيس * قال عليه السلام وبعصد الحفظة بعمل عبدا من صيام وصلاة وزكاة وحج وعمره فيحاوزون به الى السماء السادسة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انه كان لا يرحم انسانا من عباد الله قط واذا اصابهم بلاء وضر كان يشمت فيهم لان ملك موكل بالرحمة امرني ربي ان لا ادع عمله يجاوزني * اشك خواهي رحم كن براشك بار * رحم خواهي ير ضيقا ن رحم ابر * قال عليه السلام وبعصد الحفظة الى السماء السابعة بعمل عبدا من صلاة وصوم وفقه واجتهاد وورع ليهادوى كدوى النحل وضوء كضوء الشمس معها ثلاثة آلاف ملك فيحاوزون بها الى السماء السابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه واقفلوا على قلبه انا احب عن ربي كل عمل لم يرد به ربي انه كان يعمل لغير الله انه اراد به رفعة عند الفقهاء وذكر عند العلماء وصيتا في المداين امرني ربي ان لا ادع عمله يجاوزني الى غيرى وكل عمل لم يكن لله تعالى خالصا فهو رياء * بروى رباخرقه سهلست دوخت * كرش باخذ اهر تواني فروخت * قال عليه السلام وبعصد الحفظة بعمل عبدا من زكاة وصوم وصلاة وحج وعمره وخلق حسن وذكر لله ويشيعه ملائكة السموات حتى يقطعون الحجب كلها الى الله عز وجل فيقفون بين يديه ليشهدوا له بالعمل الصالح المخلص لله فيقول الله عز وجل انتم الحفظة على عمل عبدي وانا الرقيب على قلبه انه لم يردني بهذا العمل وارا دبه غيرى فعليه لعنة فتقول الملائكة كلهم عليه لعنة ولعننا فتابعه السموات السبع ومن فيهن قال معاذ قلت يا رسول الله كيف لي بالنجاة والخلوص قال اقتدي بعليك باليقين وان كان في عملك تقصير وحافظ على اسائك من الوقعة اى الغيبة في اخوانك من حلة القرآن ولا ترك نفسك عليهم ولا تدخل عمل الدنيا بعمل الآخرة ولا تمزق الناس فيمزقك كلاب النار يوم القيامة في النار ولا تراء بعلمك الناس (قال السعدى) اى ههنا نهاه بكف دست * عيها بركرفته زير نغل * تاجه خواهي خريدن اى مغرور * روز درمادى بسيم دغل * وعن ابى يزيد البسطامى قدس سره قال كابدت العبادة اى اتعبت نفسي فيها ثلاثين سنة فرايت قائلا يقول يا ابى يزيد خزائنه مملوءة بالعبادة ان اردت الوصول اليه فعليك بالذلة والاحتقار والاخلاص في العمل (قال ابو يزيد قدس سره) جارچيز آورده ام شاهاكه در كنج توينست * نيسى وحاجت وجرم وكاه آورده ام * قاله لما طلب منه الهدية حين طلع بمبشرات الحقيقة فلما عرض تلك الهدية قيل ادخل جئت بهدية عظي وحصل الاستحقاق للدخول وفي الأوبلات النجمية باليه الناس الاشارة في تحقيق الآيتين انه تعالى خاطب ناسى عهد يوم الميثاق والأقرار بربوبيته ومعاهدته ان لا تعبدوا الاياه فخالفوه ونقضوا عهده وعبدوا الطواغيت من الاصنام والدنيا والنفس والهوى والشيطان فزل قدمهم عن جادة التوحيد ووقعوا في ورطة الشرك والهلاك فبعث اليهم الرسول وكتب اليه الكتاب واخبرهم عن النسيان والشرك ودعاهم الى التوحيد والعبودية وقال اعبدوا ربكم الذى خلفكم والذين من قبلكم يعنى ذراتكم وذرات من قبلكم يوم الميثاق واخدموا بيقكم بالربوبية والتوحيد والعبادة فافوفوا بعهد العبودية بتوحيد اللسان وتجريد القلب وتفريد السر وتزكية النفس وترك المحظورات واقامة الطاعات بالمأمورات لعلكم تتقون عن شرك عبادة غير الله فيوفى الله بعهد الربوبية بالنجاة من الدرجات والكرامات بالجنان والاكرام بالقربات والكرامات في الآخرة كما اكرمكم في الدنيا الذى جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء فيه اشارة الى تعريفه بالقدره الكاملة ومنته على عباده وفضيلتهم عنده على جميع المخلوقات اما تعريف نفسه بالقدره الكاملة فقوله تعالى الذى جعل واما مشته على عباده فقوله تعالى لكم الارض فراشا والسماء بناء اى خلق هذه الاشياء لكم خاصة واما فضيلتهم على جميع المخلوقات بان خلق السموات والارض وما فيهما لاجلهم وسخره لهم لقوله تعالى وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه فكان وجود السموات والارض تبعا لوجودهم وما كان وجوده تبعا لوجود شيء لا يكون مقصودا ووجوده لذاته ولهذا السر امر الله تعالى ملائكته بسجود آدم عليه السلام وحرم على آدم واولاده سجود غير الله ليظهر ان الملائكة وان كانوا قبل وجود آدم افضل الموجودات فلما خلق آدم وجعله مسجودا لهم كان هو افضل المخلوقات واكرمهم

على الله تعالى ومتبوع كل شيء والكل تابع له وازل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم تحقيقه
 ان الماء هو القرآن وثمراته الهدى والنور والرحمة والشفاء والبركة واليمن والسعادة والقربة واخفى اليقين
 والنجاة والرفعة والصلاح والفلاح والحكمة والحلم والعلم والا داب والا بخلاق والعزة والغنى والتمسك
 بالعروة الوثقى والاعتصام بحبل الله المتين وجاع كل خير وختم كل سعادة وزهوق بطل الوجود الا نسانى
 عند مجيئ تجليات حقيقة الصفات الربانية كقوله تعالى قل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا
 فاخرج بماء القرآن هذه الثمرات من ارض قلوب عباده فكما ان الله تعالى من على عباده باخراج الثمرات رزقا
 لكم وكان للحيوانات فيها رزق ولكن بنوعية الانسان وهذا مما لا تدركه العقول المشتوية بالوهم والخيال بل تدركه
 العقول المؤيدة بتأييد الفضل والتوال فلا تجعلوا الله اندادا فيه ثلاثة معان اولها ان هذا الذى جعلت لكم
 من خلق انفسكم وخلق السموات والارض وما فيها لكم ليس من شأ احد غيري واتم تعلمون فلا تجعلوا لى اندادا
 في العبودية وثانيها انى جعلت السموات والارض والشمس والقمر كلها واسطة ارزاقكم واسبابها وانما الرزاق
 فلا تجعلوا الوسائط اندادا لى فلا تسجدوا للشمس ولا للقمر والله انى خلقت الموجودات وجعلت لكل
 شيء حظا في شيء آخر وجعلت حظ الانسان في محبتي ومعرفتي وكل محظوظ لوانقطع عنه حظه لهلاك فلا تنقطعوا
 عنى حظوظكم من محبتي ومعرفتي بان تجعلوا لى اندادا يحبونهم كحبي فتهلكوا في اودية الشرك يدل عليه
 قوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله فאלانداد هى الاحباب غير الله ثم وصف
 الذين لم ينقطعوا عن حظ محبته بالايان وقال والذين آمنوا اشد حبا لله يعنى الذين اتخذوا من دون الله آلهة
 في المحبة ما آمنوا حقيقة وان زعموا انا آمنوا فافهم جدا ولا تغتر بالايان التقليدي الموروث حتى يصح
 على هذا المحك (وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) اى في شك من القرآن الذى نزلناه على محمد
 صلى الله عليه وسلم في كونه وحيا منزلا من عند الله تعالى وانتمزىل النزول على سبيل التدرىج وازل القرآن
 جملة واحدة الى السماء الدنيا الى بيت العزة ثم منه على النبي صلى الله عليه وسلم مفرقا فنجى في ثلاث وعشرين سنة
 ليحفظ فانه عليه الصلاة والسلام كان اميا لا يقرأ ولا يكتب ففرق عليه ليثبت عنده حفظه بخلاف غيره
 من الانبياء فانه كان كاتبا قارئا فيمكنه حفظ الجميع من الكتاب ولذا قالوا ان سائر الكتب الالهية انزلت جملة
 (فاتوا) جواب الشرط وهو امر نجبر (بسورة) وحسد السورة قطعة من القرآن معلومة الاول والاخر
 اقلها ثلاث آيات وانما سميت سورة لكونها اقوى من الآية من سورة الاسد والشراب اى قوته هذا ان كانت
 واوها اصلية وان كانت منقولة عن همة فهي مأخوذة من السور الذى هى البقية من الشيء فالسورة قطعة
 من القرآن مفرزة باقية من غيرها (من مثله) اى سورة كاتنة من مثل القرآن في البيان الغريب وعلو الطبقة
 في حسن النظم فالضمير لما نزلنا اى اتوا اتم بمثل ما اتى هوان كان الامر كما زعمتم من كونه كلام البشر اذا تم
 وهو سواء في الجوهر والخلقة واللسان وليس هو اولى بالاختلاق منكم ثم القرآن وان كان لا مثل له
 لاه صفة الله وكلام الله ووحى الله ولا مثل لصفته كما لا مثل لذاته لكن معناه من مثله على زعمكم فقد كانوا
 يقولون لو سئلنا لقلنا مثل هذا كما في التفسير (وادعوا شهداءكم) فجمع شهيد بمعنى الحاضر والقائم بالتهادة
 او الناصر (من دون الله) اما متعلقة بادعوا فالمعنى ادعوا فنجاوزين الله من حضركم كائنا من كان
 للاستظهار في معارضة القرآن او الحاضرين في مشاهدكم ومحاضركم من رؤسائكم واشرافكم الذين
 تفرعون اليهم في الملمات وتعملون عليهم في المهمات او القائمين بشهادتكم الجارية فيما بينكم من امثلكم
 المتولين لاستخلاص الحقوق بتنفيذ القول عند الولاية او القائمين بنصركم حقيقة اوزعما من الانس والجن
 ليعينوك واما متعلقة بشهداءكم والمراد بهم الاصنام ودون بمعنى التجاوز على انها طرف مستقر وقع حالا من
 ضمير الخطابين والعامل مادل عليه شهداءكم اى ادعوا اصنامكم الذين اتخذتموهم آلهة وزعمتم انهم يشهدون
 لكم يوم القيامة انكم على الحق فنجاوزين الله في اتخاذها كذلك ودلت الآية على ان الاستعانة بالخلق لا تغني
 شيئا وما يغني رجوع العاجز عن العاجز فلا ترفع حواً تبحك الا الى من لا يشق عليه قضاؤها ولا تسأل الا من لا تغني
 خراشاه ولا تعتمد الا على من لا يجزع عن شيء ينصرك من غير معين ويحفظك من كل جانب ومن غير صاحب ويعينك
 من غير مال فيقل اعداد الاعداء الكثيرة اذا حاك ويكثر عدد المسال القليل اذا كفاك (ان كنتم صادقين)

في ان محمدا تقوله من تلقاء نفسه وان آلهتكم شهداؤكم وهو شرط جوابه محذوف تقديره فافعلوا اي فأتوا بسورة
 من مثله (فان لم تفعلوا) اي ما امرتم من الاتيان بالمثل بعد ما بذاتم في السعي غاية المجهود (ولن تفعلوا)
 فيما يستقبل ابدا وذلك لظهور اعجاز القرآن فانه معجزة النبي عليه السلام اعتراض بين الشرط وجوابه وهذه
 معجزة باهرة حيث اخبر بالغيب الخاص علمه به عز وجل وقد وقع الامر كذلك كيف لا وواضعه بشيء
 يدانيه في الجملة لتأقلمه الرواة خلفا عن سلف (فاتقوا النار) اي ولما عجزتم عن معارضة القرآن ومثله لزمتمكم
 الحججة ان محمدا رسول والقرآن كتابي ولزمكم تصديقه والايمان به ولما لم تؤمنوا صرتم من اهل النار فأتقوها
 وفي الكشف اصيب إلقاء النار وضميه ترك العناد من حيث انه من نتائجها لان من اتقى النار ترك المعاندة فوضع
 فاتقوا النار موضع فاتركوا العناد (التي وقودها) اي حطبها وهو ما يوقد به النار (الناس) اي العصاة
 (والحجارة) اي حجارة الكبريت وانما جعل حطبها منها لسرعة وقودها اي التهانيها ويطيء خودها وشدة
 حرها ووقح رأتحتها واصوقها بالبدن او بالحجارة هي الاصنام التي عبدوها وانما جعل التعذيب بها لتحقيقوا انهم
 عذبوا بما دناها وليرادلها ومهانتها بعد اعتقادهم عزها وعظمتها والكافر عبد الصنم ولائحته ورجاه فعذب به
 اطهارا لجهله وقطعا لامله كاتباع الكبرياء خد موهم ورحوم وفي النار يسحرون معهم ليكون اشق عليهم
 واقطع لرجائهم فان قلت انار الحميم كلها توقد بالناس والحجارة ام هي نيران شتى منها نار بهذه الصفة قلت بل هي
 نار شتى منها نار توقد بالناس والحجارة يدل على ذلك تنكيرها في قوله تعالى قوا انفسكم واهليكم نارا
 فانذرتكم نارا تلظى ولعل للكفار الجن والشياطينهم نارا وقودها الشياطين كما ان لكفرة الانس نارا وقودها هم جزاء
 لكل جنس بما يشاكله من العذاب (اعدت للكافرين) اي هيئت للذين كفروا بما نزلناه وجعلت عدة لعذابهم
 وفيه دلالة على ان النار مخلوقة موجودة الآن خلافا للمعتزلة وفي الآية اشارة الى ان ثمره الاخذ بالقرآن
 والاقرباء وبمحمد صلى الله عليه وسلم هو النجاة من النار التي وقودها الناس والحجارة وفيه زيادة فضل القرآن
 واهله قال الغوى * عند قوله تعالى فاتوا بسورة قيل السورة اسم للمنزلة الرفيعة وسميت سورة لان القارئ ينال
 بقرآنها منزلة رفيعة حتى يستكمل المنازل باستكمال سور القرآن وعن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال
 يرجع اتباع الپبس كل عشية الى سيدهم فيقول كل واحد منهم بين يديه فعلت كذا وغفرت فلانا الزاهد
 حتى يقول اصغره انا منعت صبيا من الكباب فيقوم ابليس بين يديه ويقعده الى جنبه فرحبا بما فعل وقالت
 الحكماء حق الولد على ابويه ثلاثة ان يسمياه باسم حسن عند الولادة وان يعلمه القرآن والادب والعلم وان يختاره
 ثم ان المقصد الاصل هو العمل بالقرآن والتخلق بأدابه كما قيل * مراد از نزول قرآن تصبى سيرت خو بست *
 نه ترتيل سورة مكتوب * والقرآن ظهر وبطن ولطنه بطن الى سمعة بطن (قال في المنوى)
 توز قرآن اي يسر ظاهر مبين * ديوانم رايند جز كه طين * ظاهر قرآن چو شخص آدميست *
 كه نقوشش ظاهر وجانش خفيست * قال الشيخ نجم دايه فظاهره يدل على مفسره العلماء وباطنه يدل
 على ماحقه اهل التحقيق بشرط ان يكون موافقا للكتاب والسنة ويشهدا عليه بالحق فان كل حقيقة
 لا يشهد عليها الكتاب والسنة فهي الحاد وزندقة لقوله تعالى ولا تطب ولا يابس الا في كتاب مبين وقال ايضا
 في تأويل الآية وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا جعل الله اعراض المعرضين قباب غيرته لحبيه المرسل لئلا
 يشاهدوا من الله حبيبه وجعل اعتراض المعترضين سرادقات عزه لئلا يطاعوا على الله وكآبه وسماء عليه السلام
 بالعبد المطلق ولم يسم غيره الا بالعبد المقيد باسمه كما قال واذا ذكر عبدنا ايوب واذا ذكر عبدنا داود وغيرهما وذلك
 لان كمال العبودية ما تنهيا لاحد من العالمين الاحييه عليه السلام وكال العبودية في كمال الحرية عما سوى الله
 وهو مختص بهذه الكرامة كما اثني عليه بقوله ما زاغ البصر وما طغى فاتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم
 من دون الله اي الحاضرين معكم يوم الميثاق لانكم وانهم ومحمدا كنتم جميعا مستمعين خطاب الست بر كم مجمعين
 في جواب بلى فلو كان محمد قادرا على اتيان القرآن من تلقاء نفسه فهو وانتم في الاستعداد الانساني الفطري
 سواء فاتوا بالقرآن من تلقاء انفسكم ايضا ان كنتم صادقين فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي هي
 القهر وصورة غضب الحق كما قال الله للنار انما انت عذابي اعذب بك من اشاء من عبادي وقودها الناس انانية
 الانسان التي نسيان الله من خصوصيتها والحجارة اي الذهب لانه به يحصل مرادات النفس وشهواتها وما يعيل

اليد اليهودى فعبّر عما بعده اثنائية الانسان بالحجارة لان اكثر الا صنم كان من الحجارة وعن اثنائية الانسان بالناس لانها انما طلبت غير الله وعبدته لسيان الحق ومعاهدة يوم الميثاق ثم جعلها وقود النار لقوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم اعدت للكافرين خاصة ولكن يطهر المذنبون بها بتبعية الكافرين كما ان الجنة خلقت واعدت للمتقين ولكن يدخلها المذنبون من اهل الايمان بعد تطهيرهم بورود النار والعبور عليها بتبعية المتقين يدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى خلقت الجنة وحلقت لها اهلها ويعمل اهل الجنة يعملون وخلقت النار وحلقت لها اهلها ويعمل اهل النار يعملون (وبشر الذين آمنوا)
 البشارة الخبر السار الذي يظهر به اثر السرور في البشرية اى فرح يا محمد قلوب الذين امنوا بان القرآن منزل من عند الله تعالى فالخطاب للنبي عليه السلام وقيل الكل من يتأتى منه التبشير كاقوله عليه الصلاة والسلام بشهر المشائت الى المساجد في ظم الليالى بالنور التام يوم القيامة فانه عليه السلام لم يأمر بذلك واحدا بعينه بل كل احد مما يتأتى منه ذلك (وعملوا الصالحات) اى فعلوا الفعلات الصالحات وهى كل ما كان لله تعالى وفي عطف العمل على الايمان دلالة على تعابرهما واشعار بان مدار استحقاق البشارة مجموع الامرين فان الايمان اساس والعمل الصالح كالبناء عليه ولا غناء باساس لا بناء عليه وطلب الجنة بلا عمل حال السفهاء لان الله تعالى جعل العمل سبيلا لدخول الجنة والعبد وان كان يدخله الله الجنة بمجرد الايمان لكن العمل يزيد نور الايمان وبه يتنور قلب المؤمن وكفى من عقبة كؤود تستقبل العبد الى ان يصل الى الجنة واول تلك العقبات عقبة الايمان انه هل يسلم من السلب ام لا فلزم العمل لتسهيل العقبات (ان لهم) اى بان لهم (جنات)
 بسايتين فيها اشجار مثمرة والجنة مافية الخيل والفردوس مافية الكرم كذا قال الفراء ولقرط التفاف اغصان اشجارها وتسترها بالا سجار سميت جنة كانها ستر واحدة لان الجنة بناء حرة وانما سميت دار الثواب بها مع ان فيها ما لا يوصف من الغرفات والتصور لما انها مناط نعيمها ومعظم ملاذها فان قلت ما معنى جمع الجنة وتكثيرها قلت الجنة اسم لدار الثواب كلها وهى مستقلة على جنات كثيرة مرتبة مراتب على استحقاقات العاملين لكل طبقة منهم جنة من تلك الجنان ثم الجنان ثمان دار الجلال كلها من نور مدائنها وقصورها ويوتنها واولاها وشرفها وابوابها ودرجها وغرفها واعاليها واسافلها وخيامها وحليها وكل مافية ودار القرار كلها من المرجان ودار السلام كلها من الياقوت الاحمر وجنة عدن من الزبرجد كلها وهى قصبة الجنة وهى مشرفة على الجنان كلها وباب جنة عدن مصراعان من زمردواقيات ما بين المصراعين كباين المشرق والمغرب وجنة المأوى من الذهب الاحمر كلها وجنة الخلد من الفضة كلها وجنة الفردوس من اللؤلؤ كلها وحيطانها لبنة من ذهب ولبنة من فضة ولبنة من ياقوت ولبنة من زبرجد وملاطها وما يجعل بين البنين مكان الطين المسك وقصورها الياقوت وغرفها اللؤلؤ ومصاريعها الذهب وارضاها الفضة وحصباؤها المرجان ونباتها الزعفران والعنبر وجنة النعيم من الزمرد كلها وفي الخبر ان المؤمن اذا دخل الجنة رأى سبعين الف حديقة فى كل حديقة سبعون الف شجرة على كل شجرة سبعون الف ورقة وعلى كل ورقة لاله الا الله محمد رسول الله امة مذنبية ورب غفور كل ورقة عرضها من مشرق الشمس الى مغربها (تجري من تحتها الانهار) الجملة صفة لجنات والانهار جمع نهر بفتح الهاء وسكونها وهو الجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر كالنيل نهر مصر والمراد بها ماؤها فان قلت كيف جرى الانهار من تحتها قلت كما ترى الاشجار النابتة على شواطئ الانهار الجارية وعن مسروق ان انهار الجنة تجري في غير اخدود وهو الشق من الارض بالاستطالة وانزه البساتين واكرمها منظر ما كانت اشجارها مظلة والانهار في خلالها طردة واولا ان الماء الجارى من النعمة العظمى وان الرياض وان كانت احسن شئ لا تجلب النشاط حتى يجري فيها الماء والا كان السرور الاوفر مفقودا وكانت كتمثيل لارواح لها وصور لاهية لها لما جاء الله بذكر الجنات البتة مشفوعا بذكر الانهار الجارية من تحتها والانهار هى الخمر واللبن والعسل والماء فاذا شربوا من نهر الماء يجدون حياة ثم انهم لا يموتون واذا شربوا من اللبن يحصل في ابدانهم تربية ثم انهم لا ينقصون واذا شربوا من نهر العسل يجدون شفاء وصحة ثم انهم لا يستقيمون واذا شربوا من نهر الخمر يجدون طربا وفرحا ثم انهم لا يحزنون (قال في المشوى) آب صبرت حوى آب خلدت * جوى شير خلد مهرتست وود *

ذوق طاعت كشت جوي اكين * متى وشوق تو جری خبر بین * ابر سبها چون بفرمان تو نمود *
 چار جوهم مر ترا فرمان نمود * وروی انه كتب عرصا سم الله الرحمن الرحيم على ساق العرش فعين الماء
 تذع من ميم بسم وعين الابن تذع من هاء الله وعين الخمر تذع من ميم الرحمن وعين العسل تذع من ميم ارحيم
 هذا منبها واما مصيها فكلها تنصب في الكوثر وهو حوض النبي عليه السلام وهو في الجنة اليوم وبتنقل
 يوم القيامة الى العرصات لسقي المؤمنين ثم ينقل الى الجنة ويسقي اهل الجنة ايضا من عين الكافور وعين
 الزنجبيل وعين السلسبيل وعين الرحيق ومنزلة من تسبم بواسطة انلاثة ويسقيهم الله الشراب الطهور
 بلا واسطة كما قال تعالى وسقاهم ربهم شرابا طهورا (طه) متى (رزقوا منها) اي اطعموا من الجنة (من ثمره)
 ليس المراد بالثمره التفاحه الواحدة او الرمانه الفضة وانما المراد نوع من انواع الثمار ومن الاولى والثانية كتناهما
 لا بداه الغايه لان الرزق قد ابتدئ من الجنات والرزق من الجنات قد ابتدئ من ثمره (رزقا) معقول رزقوا
 وهو ما ينتفع به الحيوان طعاما (قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) اي هذا مثل الذي رزقنا من قبل هذا في الدنيا
 ولكن لما استحكم الشبه بينهما جعل ذاته ذاته وانما جعل ثمر الجنة كثر الدنيا لتميل النفس اليه حين تراه فان
 الطماع مائله الى المألوف مستقره عن غير المعروف وليتدين لها من رية اذ لو كان جسدا غير معهود لطف انه لا يكون
 الا كذلك وان كان فائقا انصروا الرمانه من رمان الدنيا ومبلغها في اللحم وان الكبرى لا تفضل عن حد
 المطيخه الصغيره ثم يبصرون رمانه الجنة وهي تشع السكك اي اهل الدار كان ذلك ابل للفضل واجلب للسرور
 وازيد في التعجب من ان يعاجئوا ذلك الرمان من غير عهد سابق بجنسه وعموم كفايدل على ترديدهم هذه المقالقه
 كل مرة رزقوا فيما عدا المرة الاولى يطهرون بذلك التبحر وفرط الاستغراب لما بينهما من التفاوت العظيم من
 حيث اللذنه مع انحاء دهما في السكل واللون كأنهم قالوا هذا عين ما رزقناه في الدنيا في اي له هذه الرتبة من
 اللذه والطيب ولا يقدح فيه ما روى عن ابن عباس رضي الله عنه انه ليس في الجنة من اطعمه الدنيا الا الاسم فان
 ذلك لبيان كمال التفاوت بينهما من حيث اللذه والحس والهيئه لالبيان ان لا تشابه بينهما اصلا كيف لا واطلاق
 الاسماء منوط بالانحاء النوعي قطعا (واتوا به) اي جيئوا بذلك الرزق او الرزق في الدنيا والآخرة جميعا
 فالضمير الى ما دل عليه فحوى الكلام ممارزقوا في الدارين ويطيره قوله تعالى ان يكن غنيا او فقيرا قاله اولي
 اي بجنس العبي والفقير (مستبها) في اللون والجوده فاذا اككوا وجدوا طعمه غير ذلك اجود والذبي
 لا يكون فيها ردي وعي مسروق نخل الجنة بضيد من اصلها الى فرعها اي مضود بعضها على بعض اي متراكب
 ويجمع ليس كاسجار الدنيا متفرقة اغصانها وثمرتها امثال القلال كلما رعت ثمره عادت مكانها اخرى والعنقود
 اثنا عشر ذراعا ولو اجتمع الخلائق على عنقود لا شعهم وجاء رجل من اهل الكتاب الى النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال يا ابا القاسم زعمت ان اهل الجنة يأكلون ويشربون فقال نعم والذي نفس محمد بيده اراحدهم يعطى قرة
 مائه رجل في الاكل والشرب والجماع قال فان الذي يأكل له حاجه والجنة طيبة لبس فيها اذى قال عليه السلام
 حاجه احدثهم هرق في كبرج المسك (واهم فيها) اي في الجنة (ازواج) اي نساء وحوور (مطهرة)
 مهذبه من الاحوال المستقدرة كالحيض والنقاس والول والغائط والمني والخسائط والبلغم والورم والدرن
 والصداع وسائر الاوجاع والولادة ودنس الطبع وسوء الخلق وميل الطبع الى غير ازواج وغير ذلك ومطهرة ابغ
 من طاهرة ومطهرة الاشعار بان مطهرا طهرهن وما هو الا الله سبحانه وتعالى قال الحسن هن عجا ركم العيص
 العيش طهرن من قاذورات الدنيا وعن ابن عباس رضي الله عنه خلق الخور العين من اصابع رجليها الى ركبتيها
 من الزعفران ومن ركبتيها الى ثديها من المسك الاذفر ومن ثديها الى عنقها من العنبر الاشهب اي اليبض
 ومن عنقها الى رأسها من الكافور اذا اقلت بلاء لا نور وجهها كما يتلاء نور الشمس لاهل الدنيا (وهم فيها)
 خالدون اي دائمون احياء لا يموتون ولا يخرجون منها قال عكرمة اهل الجنة ولد ثلاث وثلاثين سنة رجلهم
 ونسائهم وقامتهم ستون ذراعا على قامه ابيهم آدم شباب جرد مر دمكحلون عليهم سبعون حلة تتلون كل حلة
 في كل ساعة سبعين لونا لا يبرقون ولا يتخطون وما كان فوق ذلك من الاذى فهو بعد زدادون كل يوم جالا
 وحسنا كما يزداد اهل الدنيا هرما وضعفا لا يفي شابهم ولا تبلى ثيابهم واعلم ان معظم اللذات الحسية لما كان
 مقصورا على المساكن والمطاعم والمناجح حسا يقضى الاستغناء كان ملاك جمع ذلك الامام واشات

ادكل نعمة وانجلت حيث كانت في شرف الزوال ومعرض الاصمحلل فابها منغصة غير صافية من شوائب
الام بسوا المؤمنين بها وبدوامها تكميلا للبهجة والسرور وفي التأويلات النجمية ويشر الذين آمنوا وعملوا
الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار اى يحصل لهم جنات القرية مجعلة من بذر الايمان الحقيقى
وعمالهم القلبية الصالحة والروحية والسرية بالتوحيد والتجريد والتفريد عن اشجار التوكل واليقين والهدى
والورع والتقوى والصدق والاخلاص والهدى والقناعة والعفة والمروة والقوة والمجاهدة والمكابدة والسوق
والذوق والرغبة والرغبة والخوف والخشية والرجاء والصفاء والوفاء والطلب والارادة والمحبة والحياء والكرم
والسخاوة والشجاعة والعلم والمعرفة والعزة والرفعة والقدرة والحلم والعفو والرحمة والهمة العالية وغيرها
من المقادير والاخلاق تجري من تحتها مياه العنابة والتوفيق والرافة والعطفة والفضل كلى رزقها منها
من هذه الاشجار من ثمره من ثمرات المشاهدات والمكاشفات والمعانيات رزقا اى عطفها وصحة وعطفية
قالوا هذا الذى رزقنا من قبل وذلك لان اصحاب المشاهدات يشاهدون احوال شتى في صورة واحدة من ثمرات
مجاهداتهم فيض بعضهم من المتوسطين ان هذا المشاهد هو الذى يشاهده قل هذا فتكون الصورة تلك
الصورة ولكن المعنى هو حقيقة اخرى مثله يشاهد السالك نورا في صورة نار كما شاهد موسى عليه السلام
نور الهداية في صورة نار كما قال انى آتيت نارا فتكون نارة تلك النار صفة غضب كما كان لموسى عليه السلام
اذا اشتد غضبه اشتعلت قلبسوته نارا ونارة يشاهد النار وهى صفة الشيطنة ونارة تكون نار المحبة تنفج
في محو بات النفس فمحرقها وتارة تكون نار الله الموقدة التى تطلع على الافئدة فمحرق عليهم بيت وجودهم
والصورة النارية المشاهدة متشابه بعضها ببعض كما قال تعالى واتموا به متسا بها ولكن السالك الواصل يجد
من كل نار منها ذوقا وصفة اخرى ولهم فيها ازواج اى لارباب الشهود في جنات القربات ازواج من انكار الغيب
مطهرة من ملاسة الاشياء وهم فيها في اقتضا ضما خالدون كما قال عليه السلام ان من العلوم كهية المكنون
لا يعلمها الا العلماء بالله فاذا نطقوا بها لا ينكرها الا اهل الغرة بالله واعلم ان كل شئ يشاهد في الشهادة كما ان له
صورة في الدنيا له معنى حقيقى في العيب ولهذا كان النبي عليه السلام يسأل الله تعالى بقوله اللهم ارنا الاشياء
كما هي فيكون في الآخرة صورة الاشياء وحقا شئها حاصلة ولكن الحقائق والمعاني على الصور خالصة فيرى في الآخرة
صورة شئ بعينه فيعرفه فيقول هذا الذى رزقنا من قبل فيكون الاسم والصورة كما كانت ولكنها في ذوق آخر
غير ما كنت تعرفه ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنه ليس شئ في الجنة مما في الدنيا غير الاسماء وهذا كما قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلمة يكلمها المسلم في سبيل الله تكون بعد القيامة كهيتها يوم طعنت انفجرت
دما اللون لون الدم والعرف عرف المسك فالان اون ذلك الدم حاصل في الشهادة ولكن عرته في الغيب لا يشاهد
ههنا في الآخرة يشاهد الصورة الدنيوية والمعاني الغيبية فافهم جدا واعتنم (ان الله لا يستحي ان يضرب
مثلا ما بعوضة) عن الحسن وقتادة لما ذكر الله الذباب والعنكبوت في كتابه وضرب للمشر كين به المثل
ضحكت اليهود وقالوا ما يشبه هذا كلام الله فانزل الله هذه الابة والحياء تغيروا وكسار يعتري الانسان من نخوف
ما يعاب به ويذم وهو جار على سبيل التمثيل لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحي أن يمثّل بها لحقارتها
فحل ان يضرب اى بذكر النصب على المفعولية وما اسمية ايهامية تريد ما تقارنه من الاسم المنكر ايهاما وشيا
كانه قيل مثلا من الامثال اى مثل كان فهى صفة لما قبلها وبعوضة بدل من مثلا والبعوضة صغار البق سميت
بعوضه لانها كانتا بعض البق (فادوقها) اى فيذكر الذى هو ازيد منها كالذباب والعنكبوت اوفا دونها
في الصغر قيل انه من الاضداد و يطلق على الاعلى والادنى وهو دابة يستترها السكون ويظهرها التحرك يعنى
لا تلوح للبصر الخادا لا يتحرك كنها فان قلت مثل الله آلهتهم بيوت العنكبوت وبالذباب فابن تمثيلها بالبعوضة
فما هو منها قلت في هذه الآية كأنه قال ان الله لا يستحي ان يضرب مثل آلهتكم بالبعوضة فادونها فاطنكم
بالعنكبوت والذباب قال الربيع بن انس ضرب المثل بالبعوضة عبادة لاهل الدنيا فان البعوضة تحب ما جاعت
وتموت اذا شمت فكذا صاحب الدنيا اذا استغنى طغى واحاط به الردى وقال الامام ابو منصور الانجوبة
في الدلالة على وحدانية الله تعالى في الخلق الصغير الجنة والجسم اصكث منها في الكبار العظام لان الخلاق
اواحتوا على تصوير صورة من نحو البعوض والذباب وتركيب ما يحتاج من الفم والانف والعين والرجل

واليد والمدخل والخروج ما قدر واعليه واعلمهم يقدرون على تصوير العظام من الاجسام الكبار منها فالبعضوة اعطيت على قدر حجمها الحقيق كل آلة وعضو اعطيه القيل الكبير القوى وفيه اشارة الى حال الانسان وكال استعداد له كما قال عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته اى على صفته فعلى قدر ضروف الانسان اعطاه الله تعالى من كل صفة من صفات جماله وجلاله انموذجا ليُشاهد في مرآة صفات نفسه كمال صفات ربه كما قال من عرف نفسه فقد عرف ربه وليس لشيء من المخلوقات هذه الكرامة المختصة بالانسان كما قال تعالى ولقد كرمنا بني آدم (قال في المتنوى) آدم خاكي زحق آموخت علم * تابهتم آسمان افر وخت علم * نام وناموس ملك رادرشكست * كورى ايكس كه درحق درشكست * قطره درايكى كوهر فساد * كان بدرياها وكردوبهانداد * چند صور رت آخرای صورت پرست * جان بي معيت از صورت زست * كر بصورت آدمى انسان بدى * احمد و بوجهل خود يكسان بدى * قال بعضهم ان الله تعالى قوى قلوب ضعفاء الناس بذكر ضعفه الا حاس وعرف الخلق قدرته في خلق الضعفاء على هيئات الاقوياء ما البعوض على صفه بهيئة القيل على كبره وفي العوض زيادة جناحين فلا يستعد من كرمه ان يعطى على قبل العمل ما يعطى على كثير العمل من الخلق كما اعطى صغير الجثة ما اعطى كبير الجثة من الخلقة ومن العجب ان هذا الصغير يؤذى هذا الكبير فلا يتمتع منه ومن لطف الله تعالى انه خلق الاسد بغاية القوة والبعوض والذباب بغاية الضعف ثم اعطى البعوض والذباب جرأة اطهرها في طير انهما في وجوه الناس وتماديهما في ذلك مع مبالغة الناس في ذبيهما بالمذبة وركب الجن في الاسدوا طهر ذلك بتداعده عن مساكن الناس وطرقهم ولو تجاسر الاسد تجاسر الذباب والعوض لهلك الناس فمن الله تعالى وجعل في الضعيف التجاسر وفي القوى الجن ومن العجب عجزك عن هذا الضعيف وقدرتك على ذلك الكبير (وحكى) انه خطب المأمور فوق ذباب على عينه فطرده فعاد مرارا حتى قطع عليه الخطبة فلما صلى احضر اياه ذيل شيخ البصريين في الاعتزال فقال له لم خلق الله الذباب قال ليزل به الجبارة قال صدقت واجازة بما لك في روضة الاخيار في خلق مثل الذباب حكم ومصالح قال وكيع لولا الريح والذباب لانت الدنيا ومن الاطباء ان هذا الضعيف اذا طار في وجهك ضاق به قلبك ونقص به عيشك وفسد عليك بسناك وكرمك واعجب منه حرأئك مع ضعفك على ما يورك العار ويوردك النار فاذا كان جزعك هذا من البعوض في الدنيا فكيف حالك اذا تسلطت عليك الحيات والعقارب في لظى قال القشيري رحمه الله الخلق في التحقيق بالاضافة الى قدرة الخالق اقل من ذرة من الهباء في الهواء وسيمان في قدرته العرش والبعوضة فلا خلق العرش عليه اعسر ولا خلق البعوضة عليه اعسر سبحانه وتقدس عن حقوق العسر والبسر واعلم انه يمثل الحقير بالحقير كما يمثل العظيم بالعظيم وان كان الممثل اعظم من كل عظيم كما مثل في الانجيل غل الصدر بالبخالة قال لا تكونوا كمنخل يخرج منه الدقيق الطيب ويمسك البخالة كذلك انتم تخرج الحكمة من افواهكم وتبقون الغل في صدوركم ومثل مخاطبة السفهاء باثارة الزنا بـ قال لا تبغوا الزنا تبغوا غداكم فكذلك لا تخاطبوا السفهاء فيشتموكم وقال فيه ايضا لا تدخروا ذخركم حيث السوس والارضه فتفسدها ولا في البرية حيث اللصوص والسموم فيسرقها اللصوص ويحرقها السموم ولكن ادخروا ذخركم عند الله تعالى وجاء في الانجيل ايضا مثل ملكوت السماء كمثل رجل زرع في قريته حنطة جيدة نقيّة فلما نام الناس جاء عدوه فزرع الزوان وهو يفتح الزاى وضمه احب من يخاطط البر فقالت عبيد الزراعى يا سيدنا اليس حنطة جيدة زرعت في قريتك قال بلى قالوا فمن اين هذا الزوان قال لعلكم ان ذهبت لتلقطوا الزوان تعلقوا معه حنطة دعوها يترى ايان جميعا حتى الحصاد فامر الحصادين ان يلقطوا الزوان من الحنطة وان يربطوه حزمات ثم يحرق بالنار ويجمعوا الحنطة الى الجرين والتفسير الزراعى ابو البشر والقرينة العالم والحنطة الطاعة وزراعى الزوان ابليس والزوان المعاصي والحصادون الملائكة يتوفون بني آدم وللعرب امثال مثل قولهم هو اجمع من ذرة يزعمون انها تدخر قوت سبع سنين واجر آمن الذباب لانه يقع على انف الملك وجفن الاسد فاذا ذاب اى منع آب اى رجع واسمع من قراد تزعم العرب ان القراد يسمع الهس الخفى من مناسم الايل اى اخفاها على مسيرة سبع ليل او سبعة اميال ودلان امر من القراد وذلك انها تعيش سبع مائة سنة وقبل امر من حية لانها لاتموت الا قتلا ويقتل الحمر من الاسر لانه يعيش ثلاث مائة سنة

وفلان اصر من جرادة اى ابردا لانها لا تظهر في الشتاء ابدا لقلة صبرها على البرد واطيش من فراشة اى اخف منها وهى بالفارسية پروانه واعز من خ العوض يقال للملا يوجد ويقال لكفتى خ العوض في تكليف ما لا يطاق واضعف من بعوضة وآكل من السوس وهو القمل الذى يأكل الخطة والشعر والدويبة التى تقع على الصوف والجوح وغيرها فتأكلها وبالجملة ان الله تعالى يضرب الامثال للناس ولا يستحي من الحق وله في امثاله مطلقا حكم ومصالح وما يتذكر الا اولوا الالباب (قال المولى جلال الدين قدس سره) بيت من بيت نيست اقليمست * هزل من هزل نيست تعليمست * (فاما الذين آمنوا) بالقرآن ومحمد صلى الله عليه وسلم والفاء للدلالة على ترتيب ما بعدها على ما يدل عليه ما قبلها كانه قيل فيضربه فاما الذين آمنوا (فيعملون انه) اى المثل بالعوضة والذباب (الحق) اى الثابت الذى لا يسوغ انكاره (من ربهم) جال من الضمير المستكن في الحق او من الضمير العائد الى المثل اى كائناته تعالى فيفكرون في هذا المثل الحق ويوقنون ان الله هو خالق الكبير والصغير وكل ذلك في قدرته سواء يؤمنون به (واما الذين كفروا) وهم اليهود والمشركون (فيقولون ماذا) اى ما الذى اوى اى شئ (اراد الله بهذا) اى بالمثل الخسيس وفي كلمة هذا تحقير للمشار اليه واستر ذال له (مثلا) اى بهذا المثل فلما حذف الالف واللام نصب على الحال اى ممثلا او على التمييز فاجابهم الله تعالى بقوله (يضل به) اى يخذل بهذا المثل والاضلال هو الصرف عن الحق الى الباطل واستناد الاضلال اى خلق للضلال اليه سبحانه معنى على ان جميع الاشياء مخلوقة له تعالى وان كانت افعال العباد من حيث الكسب مستندة اليهم (كثيرا) من الكفار وذلك انهم يكذبونه فيردادون ضلالة (ويهدى به) اى يوفق بهذا المثل (كثيرا) من المؤمنين لتصديقهم فيردادون هداية يعنى يضل به من علم منهم انه يختار الضلالة ويهدى به من علم انه يختار الهدى فان قلت لم وصف المهديون بالكثرة والقلة صفتهم قلت اهل الهدى كثير في انفسهم وحين يوصفون بالقلة انما يوصفون بها بالقياس الى اهل الضلال وايضا فان القليل من المهديين كثير في الحقيقة وان قلوا في الصورة لان هؤلاء على الحق وهم على الباطل وعن ابن مسعود رضى الله عنه السواد الاعظم هو الواحد على الحق (وما يضل به) اى لا يخذل بالمثل وتكذيبه (الا الفاسقين) اى الكافرين بالله الخارجين عن امره والفسق في اللغة الخروج وفي الشريعة الخروج عن طاعة الله بارتكاب الكبيرة التى من جلتها الاصرار على الصغيرة وله طمعات ثلاث الاولى التغابي وهو ارتكابها احيانا مستقبحا لها والثانية الانهماك في تعاطيها والثالثة المثابرة عليها مع جحود قبحها وهذه الطبقة من مراتب الكفر فالحال يبلغها الفاسق لا يسلب عنه اسم المؤمن لا تصافه بالتصديق الذى عليه يدور الایمان (الذين يتفضون عهد الله) اى يخالفون ويتركون امر الله تعالى والنقض الفسخ وفك التركيب فان قلت من اين ساع استعمال النقص في ابطال العهد قلت من حيث تسميتهم العهد بالحل على سبيل الاستعارة لما فيه من ثبات الوصلة بين المتعاهدين قيل عهد الله ثلاثة الاول ما اخذه على ذرية آدم عليه السلام بان يقرأ بر بوبته تعالى والثاني ما اخذه على الانبياء عليهم السلام بان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه والثالث ما اخذه على العلماء بان يبينوا الحق ولا يكتموه (من بعد ميثاقه) اى بعد توثيق ذلك العهد وتوكيده بالقبول فالضمير للعهد او بعد توثيق الله ذلك بانزال الكتب وارسال الرسل فالضمير الى الله فالمراد بالميثاق هنا نفس المصدر لانفس العهد (يحكى) عن مالك بن دينار رحمه الله انه قال له ابن عم عامل سلطان في زمانهم وكان طالما جارا فرض ذلك الرجل ونذر وعهد على نفسه وقال لو عافاني الله تعالى مما اتا فيه لا دخل في عمل السلطان ابدا قال فاراه الله من ذلك المرض فدخل في عمل السلطان ثانيا فظلم الناس اكثر مما ظلمهم في المرة الاولى فرض ثانيا فنذر ثانيا ان لا يرجع الى عمل السلطان فبرئ ونقض العهد ودخل فيه وظلم اكثر مما ظلم في المرتين فظهرت به علة شديدة فاخبر بذلك مالك بن دينار فزاره وقال يا بني اوجب على نفسك شئ وعاهد مع الله عهد العلك تجو من هذه العلة فقال المريض عاهدت الله ان لو قت من فراشي ان لا اعود الى عمل السلطان ابدا فهتف هاتف يا مالك انا قد جربناه مرارا فوجدناه كذوبا فلا ينفعه نذره اى جربناه بنفسه فاكذب نفسه بات الفتى على هذه الحالة كذا في روضة العلماء (قال في المشوى) نقض ميثاق وشكست توابعها * موجب لعنت شود در انتها * (ويقطعون ما امر الله به ان يوصل) محل ان يوصل النصب على انه بدل من ضمير الموصول اى ما امر الله به ان يوصل وهو يحتمل كل قطيعة لا يرضى بها الله سبحانه كقطع الرحم وموالاة المؤمنين

والفرقة بين الانبياء عليهم السلام والكتب في التصديق وترك الجماعات المفروضة وسائر ما فيه رفق خير
او تعاطى شرفانه يقطع ما بين الله تعالى وبين العبد من الوصلة التي هي المقصودة بالذات من كل وصل وفصل
وفي الحديث اذا اظهر الناس العلم وضيعوا العمل به وتحبوا بالالسن وتباغضوا بالقلوب وتقاطعوا الارحام
لعنهم الله عند ذلك فاصمهم واعمى ابصارهم وقال صلى الله عليه وسلم ثلاثة في ظل عرش الله يوم القيامة امرأه
مات عنها زوجها وترك عليها يتامى صغاراً فخطبت فلم تتزوج وقالت اقوم على ايتامى حتى يغنيهم الله او يميت
يعنى اليتيم او هي ورجل له مال صنع طعاماً فاطاب صنعه واحسن نفقته فدعا عليه اليتيم والمساكين ورجل وصل
الرحم يوسع له في رزقه ويمدله في اجله ويكون تحت ظل عرش ربه (ويسعدون في الارض) بالتمتع عن الايمان
والاستهزاء بالحق وقطع الوصل التي عليها يدور فلك نظام العالم وصلاحه (اولئك هم الخاسرون) اى المغبونون
بالعقوبة في الآخرة مكان المؤمنين في الجنة لانهم استبدلوا القصد بالنفاق والقطع بالوصل والفساد بالصلاح
وعقابها بنوائها قبل ليس من مؤمن ولا كافر الا وله منزل واهل وخدم في الجنة فان اطاعه تعالى اتى اهله
وخدمه ومنزله في الجنة وان عصاه ورثه الله المؤمنين فقد غبن عن اهله وخدمه ومنزله وفي التأويلات النجمية
ان الله لا يستحي ان يضرب مثلاً ما بعوضه فما فوقها فاما الذين امنوا بنور الايمان يشاهدون الحقائق
والمعاني في صورة الامثلة فيعلمون انه الحق من ربهم واما الذين كفروا فيقولون حيث انكروا الحق فجعل ظلمة
انكارهم غشاوة في ابصارهم فما شاهدوا الحقائق في كسوة الامثلة كان الجحيم لا يشاهدون المعاني في كهوة
اللغة العربية فكذلك الكفار والجهال عند تحيرهم في ادراك حقائق الامثلة قالوا ماذا اراد الله بهذا مثلاً
فجهلهم زادوا انكاراً على انكار فافناهوا في اودية الضلالة بقدم الجهالة يضل به كثيراً ممن اخطأه رشاش النور
في بدء الخلق كما قال عليه السلام ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فن اصابه ذلك النور
فقد اهتدى ومن اخطأه فقد ضل في ذلك النور في عالم الارواح فقد اخطأه نور الايمان ههنا ومن اخطأه
نور الايمان فقد اخطأه نور القرآن فلا يهتدى ومن اصابه ذلك هنالك اصابه ههنا نور الايمان ومن اصابه نور
الايمان فقد اصابه نور القرآن ومن اصابه نور القرآن فهو بمن قال ويهتدى به كثيراً وكان القرآن لغوم شفاء
ورحمة ولقوم شقاء ونقمة لانه كلامه وصفته شاملة اللطف والقهر فباطفه هدى الصادقين وبقهره اضل
الفاسقين لقوله وما يضل به الا الفاسقين الخارجين من اصابة رشاش النور في بدء الخلقة ثم اخبر عن نتائج ذكر
الخروج ونقض العهد كما قال الله تعالى الذين ينفقون عهد الله من بعد ميثاقه اى الذين ينفقون عهد الله
الذى عاهدوه يوم الميثاق على التوحيد والعبودية بالاخلاص من بعد ميثاقه ويقطعون ما همم الله به ان يوصل
من اسباب السلوك الموصل الى الحق واسباب التبتل والانقطاع عن الخلق كما قال تعالى وتبتل اليه تبتيلاً اى
اقطع اليه انقطاعاً كلياً عن غيره ويفسدون في الارض اى يفسدون بذر التوحيد الفطرى في ارض طينتهم
بالشرك والاعراض عن قول دعوة الانبياء وسقى بذر التوحيد بالايمان والعمل الصالح اولئك هم الخاسرون
خسروا استعداد كماله الانسان المودعة فيهم كاتخسر النواة في الارض استعداد الخلية المودعة فيها عند
عدم الماء لقوله تعالى والعصران الانسان لنى خسراً الذين آمنوا وعملوا الصالحات (كيف تكفرون) كيف
نصب حالاً من الضمير في تكفرون اى معاندين تكفرون وتجددون (بالله) اى بوحدايته ومعكم ما يصرفكم عن
الكفر الى الايمان من الدلائل الانفسية والافاقية والاستفهام انكارى لابعنى اسكار الوقوع بل بمعنى اسكار
الواقع واستبعاده والتعجب منه لان التعجب من الله يكون على وجه التعجب والتعجب هو ان يدعو الى
التعجب وكأنه يقول الانتحجون انهم يكفرون بالله كما في تفسير ابى الليث وقال القاضى هو استخبار والمعنى
اخبرونى على اى حال تكفرون (وكنتم امواتاً) جمع ميت كاقوال جمع قيل اى والحال انكم كنتم امواتاً اى
اجساماً لا حياة لها عناصر واغذية ونطفاء ومضغاً مخلقة وغير مخلقة قال في الكشف فان قلت كيف قيل لهم
اموات في حال كونهم جاداً وانما يقال ميت فيما تصح منه الحياة من البنى قلت بل يقال ذلك لعدم الحياة لقوله
تعالى بلدة ميتاً (فاحياكم) بخلق الارواح ونفخها فيكم في ارحام امهاتكم ثم في دنياكم وهذا الزام لهم بالبعث
والقاء للدلالة على التعقيب فان الاحياء حاصل اثر كونهم امواتاً وان توارد عليهم في تلك الحالة اطوار مرتبة
بعضها مترخ عن بعض كما اشير اليه آخراً لما كان المقام في الدنيا قد يطول جاء ثم حرف التراخي فقال

(ثم يبيّن لكم) عند انقضاء آجالكم وكور الامانة من دلائل القدرة ظاهر واما كونها من العلم فكرو بها وسيلة الى الحياة الدنية التي هي الحيوان الابدى والنعمة العظمى (ثم يحكيكم) للسؤال في القبور فيحيى حتى يسمع خفق نعالهم اذا ولوا مدبرين ويقال من ربك ومن نبيك وماد ينك ودل ثم التي للتعجب على سبيل التراخي على انه لم يرد به حيوة البعث فان الحياة يومئذ رزقها الرجوع الى الله بالحساب والجزاء وتفضل به من غير تراخ فلا يناسب ثم اليه ترجعون ودلت الآية على اثبات عذاب القبر وراحة القبر كما في التفسير (ثم اليه ترجعون) بعد الحشر لا الى غيره فيجازيكم باعمالكم ان خيرا فخير وان شرا فشر واليه تنشرون من قبوركم الحساب فما يحب كفركم مع علمكم بحالكم هذه فان قيل ان علموا انهم كانوا امواتا فاحياهم ثم يميتهم لم يعلموا انه يحياهم ثم اليه يرجعون قلت تمكنهم من العلم بهما لما نصب لهم من الدلائل منزل منزلة علمهم في اراحة العذريسيما وفي الآية تنبيه على ما يدل به على صحتهما وهوانه تعالى لما قدر ان يحياهم اولا قدر ان يحياهم ثانيا فان بدأ الخلق ليس بامون عليه من اعادته (هو الذي خاق لكم) هدايان نعمة اخرى اى قدر خلقها لاجلكم ولانتفاعكم بها في دنياكم ودينكم لان الاشياء كلها لم تخلق في ذلك الوقت (ما في الارض) اى الذى فيها من الاشياء (جميعا) نصب حالا من الموصول الثانى وقد يستدل بهذا على ان الاصل في الاشياء الاباحة كما في الكواشى ويقال في التفسير اهل الاباحة من المتصوفة الجهلة حملوا اللام في لكم في قوله تعالى هو الذى خلق لكم على الاطلاق والاباحة على الاصلاق وقالوا لا حظروا ولا نهى ولا امر فاذا تحققت المعرفة وادكت المحبة سقطت الخدمة وزالت الحرمة فالحيث لا يكلف حينما يتبعه ولا يمنعه ما يريده ويطلبه وهذا منهم كفر صريح وقد نهى الله تعالى وامروا باح وحظر ووعد واوعد وشروهدد والنصوص ظاهرة والدلائل متطاهرة فنحل هذه الآية على الاباحة المطلقة فقد انسلك من الدين بالكتابة انتهى كلام التفسير (ثم استوى الى السماء) قصد اليها اى الى خلقها بارادته ومشيئته قصد اسويا بلا صارف يلويه ولا عاطف يتنبه من ارادة شئ آخر في رضا عيف خلقها او غير ذلك ولا تنافض بين هذا وبين قوله والارض بعد ذلك دحاها لان الدحو البسط وعن الحسن خلق الله الارض في موضع بيت المقدس كهيئة المهرى الحجر على الكف عليها دخان يلتقى بها ثم اصعد الدخان وخلق منه السموات وامسك الفهر في موضعه ثم بسط منه الارض كذا في الكواشى وقال ابن عباس رضى الله عنه اول ما خلق الله جوهره طولها وعرضها مسيرة الف سنة في مسيرة عشرة آلاف سنة فنظر اليها بالهيبة فذابت واضطربت ثم ثار منها دخان فارفع واجتمع زبد فقام فوق الماء فجعل الزبد ارضا والدخان سماء قالوا فالسما من دخان خلقت ويرى ارتفعت وبشارة تعرف وبلاعداد قامت وبفتحة تكسرت (فسواهن) اى اتهمن وقومهن وخلقهن ابتدأ مصونات عن العوج والظهور لانه سواهن بعد ان لم يكن كذلك والصبر فيه منهم فسر بقوله تعالى (سبع سموات) فهو نصب على انه تمير نحو ربه رجلا قال سلمان هي سبع اسم الاولى رقيق وهي من زمرة خضراء واسم الثانية اربلون وهي من فضة بيضاء والثالثة قيدوم وهي من ياقوتة حراء والرابعة ماعون وهي من درة بيضاء والخامسة دباء وهي من ذهب احمر والسادسة وفاء وهي من ياقوتة صفراء والسادسة عروبا وهي من نور يتلا (وهو بكل شئ عليم) فيه تعليل كانه قال ولكونه عالما بكنه الاشياء كلها خلق ما خلق على هذا النمط الاكل والوجه الانتفع واستدلال بان من كان فعله على هذا السق الجيب والترتيب الاتيق كالعلميان اتقان الافعال واحكامها وتخصيصها بالوجه الاحسن الانتفع لا يتصور الامن عالم حكيم رحيم واذا لم يتخلج في صدورهم من ان الابدان بعد ما تفتت وتكسرت وتبددت اجزاؤها واتصلت بما يشاكلها كيف يجمع اجزاء كل بدن مرة ثانية بحيث لا يشذ شئ منها ولا ينضم اليها ما لم يكن معها فيعاد منها كما كان وفي هذه الآية اشارة الى مراتب الروحانيات فالاول عالم الملكوت الارضية والقوى النفسانية والثانى عالم النفس والثالث عالم القلب والرابع عالم العقل والخامس عالم السر والسادس عالم الروح والسابع عالم الخفاء الذى هو السر الروحي والى هذا اشار امير المؤمنين على رضى الله عنه بقوله سلوني عن طرق السماء فاني اعلم بها من طرق الارض وطرقها الاحوال والمقامات كالزاهد والتقوى والتوكل والرضى وامثالها واعلم ان المراتب اثنا عشرة على عدد السموات والعروش الخمسة وكان الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره يقول للتوحيد اثنا عشر بابا فالجلوتية يقطعونها بالتوحيد لان سرهم في اليقين والخلوتية يقطعونها بالاسماء لان سرهم في البرزخ وهم يقولون جنة

الافعال وجنة الصفات وجنة الذات وذلك لان الجنات على ما روى عن ابن عباس رضى الله عنه سبع فاذا كان اربع منها لاهل اليقين اعني الجلوتية فالثلاث لاهل البرزخ اعني الخلوتية وهى الافعال والصفات والهيات وفى التأويلات النجمية كيف تكفرون بالله اما خطاب تو حيد للمؤمنين اى اتكفرون بالله وبانبيائه لانكم كنتم امواتا ذرنا فى صلب آدم فاحياكم باخرا جكم من صلبه واستمعكم لذيذ خطاب الست بربكم واذا فكم لذات الخطاب ووفقكم للجواب بالصواب حتى قلتم بلى رغبة لارهوة ثم يمتكم بالرجعة الى اصلا بابتكم والى عالم الطبيعة الانسانية ثم يحياكم ببعثة الانبياء وقبول دعوتهم ثم اليه ترجعون بدلالة الانبياء وقد تم التوحيد على جادة الشريعة الى درجات الجنات واما خطاب تشرىف للانبياء والا ولياء اى اتكفرون كنتم امواتا فى كتم العدم فاحياكم بانتموا فى عالم الارواح ورشاش النور فخمر طينة ارواحكم بماء نور العناية وتخمر يد المحبة باربعى صباح الوصال ثم يميتكم بالفارقة عن شهود الجمال الى مقبرة الحس والخيال ثم يحياكم اما الانبياء فيثور نور الوحي واما الاولياء فيروح روح نور الايمان ثم اليه ترجعون اما الانبياء فبالعروج واما الاولياء فبالرجوع بجذبات الحق كما قال تعالى ارجعنى الى ربك فلما اثبت ان الرجوع اليه امر ضرورى اما بالاختيار كقراءة يعقوب ترجعون بفتح التاء وكسر الجيم واما بالاضطرار كقراءة الباقر اشار الى ان الذى ترجعون اليه هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا اى ما خلقكم لتسئ وخلق كل شئ لكم بل خلقكم لنفسه كما قال تعالى واصطفتك لنفسى معناه لاتكن لى غيرى فانى لست لشيء غيرك فبقدر ماتكون لى اكون لك كما قال عليه السلام من كان لله كان الله له وليس لشيء من الموجودات هذا الاستعداد اى ان يكون هو الله على التحقيق وان يكون الله له وفى هذا سر عظيم وافشاء سر الرابوية كفر فلا تستغل بمالك عن انت له فتبقى بلا هو ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات فيه اشارة الى ان وجود السموات والارض كان تبعاً لوجود الانسان وهو بكل شئ عليم اى عالم بخلق كل شئ خلقه ولاى شئ خلقه فكل ذرة من مخلوقاته تسبح بحمد ذاته وصفاته وتشهد على احديته وصمديته وتقول ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه (قال المولى الجامى قدس سره)
دو جهان جلوگاه وحدت تو * شهد الله كواه وحدت تو * (واذا) مفعول اذكر مقدرة اى اذكر لهم واخبر وقت (قال ربك) وتوجيه الامر بالذكر الى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع انها المقصودة بالذات للمبالغة فى ايجاب ذكرها لما ان ايجاب ذكر الوقت ايجاب لذكر ما وقع فيه بالاطريق البرهاني ولان الوقت مشتمل عليها فاذا استحضر كانت حاضرة بتفاصيلها كأنها مشاهدة عيانا (للملائكة) اللام للتبليغ وتقديم الجار والمجرور فى هذا الباب مطرد لما فى المقول من الطول غالباً مع ما فيه من الاهتمام بما قدم والتشويق الى ما اخر والملائكة جمع ملك والتاء لتأكيد تأييد الجماعة وسموا بها فانهم وسائط بين الله وبين الناس فهم رسله لان اصل ملك ملائكة مقلوب مائل من الالوكة وهى الرسالة والملائكة عند اكثر المسلمين اجسام لطيفة قادرة على التشكل باشكل مختلفة والدليل ان الرسل كانوا يرونهم كذلك وروى فى شرح كثرهم ان نبى آدم عشر الجن وهما عشر حيوانات البر والكل عشر الطيور والكل عشر حيوانات البحار وهؤلاء كلهم عشر ملائكة السماء الدنيا وكل هؤلاء عشر ملائكة السماء الثانية وهكذا الى السماء السابعة ثم كل اولئك فى مقابلة الكرسي نزر قليل ثم جميع هؤلاء عشر ملائكة سرادق واحد من سرادقات العرش التى عدد ها ستائة الف طول كل سرادق وعرضه وسمكه اذا قوبلت به السموات والارض وما فيها وما بينهما لا يكون لها عنده قدر محسوس وما منه من مقدار شبر الا وفيه ملك ساجد اورا كع اوقام لهم زجل بالتسبيح والتقديس ثم كل هؤلاء فى مقابلة الذين يحومون حول العرش كالقطة فى البحر ثم ملائكة اللوح الذين هم اشيع اسرافيل عليه السلام والملائكة الذين هم جنود جبريل عليه السلام لا يحصى اجناسهم ولا مودة اعما رهم ولا كيفيات عباداتهم الا ياربهم العليم الخبير على ما قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو وروى انه صلى الله عليه وسلم حين عرج به الى السماء رأى ملائكة فى موضع بمنزلة شرف يمشى بعضهم تجاه بعض فسأل رسول الله جبريل عليها السلام الى اين يذهبون فقال جبريل عليه السلام لا ادري الا انى اراهم منذ خلقت ولا ارى واحدا منهم قد رايته قبل ذلك ثم سألا واحدا منهم منذ كم خلقت فقال لا ادري غير ان الله تعالى يخلق فى كل اربعة آلاف سنة كوكبا وقد خلق منذ ما خلقنى اربع مائة الف كوكب فسبحانه من آله ما اعظم قدره وما اوسع ملكوته واراد بهم

الملائكة الذين كانوا في الارض وذلك ان الله خلق السماء والارض وخلق الملائكة والجن فاسكن الملائكة
 السماء واسكن الجن الارض والجن هم بنوا الجن والجن ابوالجن كآدم ابوالنسر وخلق الله الجن من لهت
 من نار لادخان لهاين السماء والارض والصواعق تنزل منها ثم لما سكنوا فيها كثر نسلهم وذلك قبل آدم
 بستين الف سنة فعمر وادها طويلا في الارض مقدار سبعة الاف سنة ثم طهر فيهم الحسد والغي فافسدوا
 وقتلوا فبعث الله اليهم ملائكة السماء الدنيا وامر عليهم ابليس وكان اسمه عزرايل وكان اكثرهم علما فطوا
 الى الارض حتى هموا الجن واخر جوهم من الارض الى جزائر البحور وشعوب الجبال وسكنوا الارض
 وصار امر العباد عليهم اخف لان كل صنف من الملائكة يكون ارفع في السموات يكون خوفهم اشد
 وملائكة السماء الدنيا يكون امرهم ايسر من الذين فوقهم واعطى الله ابليس ملك الارض وملك السماء الدنيا
 وخزانة الجنة وكان له جناحان من زمرد اخضر وكان يعبد الله تارة في الارض وتارة في السماء وتارة في الجنة
 فدخله الجحيم فقال في نفسه ما اعطاني الله هذا الملك الا لاني اكرم الملائكة عليه وايضا كل من اطمأن الى
 الدنيا امر بالتحول عنها فقال الله تعالى له وخذودك (اني جاعل) اي مصير (في الارض) دون السماء لان التباعد
 والتضالم كان في الارض (خليفة) وهو آدم عليه السلام لانه خلف الجن وجاء بعدهم ولايته خليفة الله
 في ارضه اي ازيد ان اخلق في الارض بدلا منكم ورافعكم الى فكرها ذلك لانهم كانوا اهلون الملائكة عبادة
 واعلم ان الله تعالى يحفظ العالم بالخليفة كما يحفظ الخزانة بالختم وهو القطب الذي لا يكون في كل عصر الا واحدا
 قائدا كان بآدم عليه السلام وانتهى يكون بعيسى عليه السلام والحكمة في الاستخلاف قصور المستخلف
 عليه عن قبول فيضه وتلقى امره بغير واسطة لان المفيض تعالى في غاية التنزه والتقدس والمستفيض تنفيس
 غالبا في العلائق الدنية كالاكل والشرب وغيرهما والعوائق الطبيعية كالاوصاف الدنية فالاستفادة منه
 انما تحصل بواسطة ذي جهتين اي ذي جهة التجرد وجهة التعلق وهو الخليفة ايا كان ولذا لم يستجب الله ملكا
 فان البشر لا يقدر على الاستفادة منه لكونه خلاف جنسه الا يرى ان العظم لما عجز عن اخذ الغذاء من اللحم
 لما بينهما من التباعد جعل الله تعالى بحكمته بينهما الغضروف المناسب لهما لياخذ من اللحم ويعطي العظم
 وجعل السلطان الوزير بينه وبين رعيته انهم اقرب الى قبولهم منه وجعل المستوقد الخطب اليابس بين النار
 وبين الخطب الرطب * وفائدة قوله تعالى للملائكة اني جاعل في الارض خليفة اربعة امور الاول تعليم المشاورة
 في امورهم قبل ان يقدموا عليها وعرضها على ثقاتهم ونصائحهم وان كان هو بعلمه وحكمته البالغة غيا
 عن المشاورة (قال في المتن) مشورت ادراك وهشيارى دهد * عقلها مر عقل رابارى دهد *
 كفت پيغمبر مكن باراى رن * مشورت كالمسئشار مؤتمن * ويقال اعقل الرجال لا يستغنى عن
 مشاورة اولى الالباب وافر الدواب لا يستغنى عن السوط واورع النساء لا تستغنى عن الزوج * والثاني تعظيم
 شأن المجعول بان نشر بوجوده سكان ملكوته ولقبه بالخليفة قبل خلقه * والثالث اظهار فضله الراجح على ما فيه
 من المقاسد بسؤالهم وهو قوله اتجعل الخ وجوابه وهو قوله اني اعلم ما لا تعلمون الخ والرابع بيان ان الحكمة
 تقتضى ما يغلب خيره فان ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل شو كثير كقطع العضو الذي فيه كلة شر قليل
 وسلامة جميع البدن خير كثير فلولم يقطع ذلك العضو سرت تلك الآفة الى جميع البدن وادت الى الهلاك الذي
 هو شر كثير (قالوا) استشاف كانه قيل فاذا قالت الملائكة حينئذ فليل قالوا (اتجعل فيها) اي الارض
 (من يفسد فيها) كما فسد الجن وفائدة تكرار الظرف تأكيد الاستبعاد (ويسفك الدماء) اي يصبها ظلما
 كما يسفك بنوا الجن والتعبير عن القتل بسفك الدماء لما فيه اقبح انواع القتل قال بعض العارفين الملائكة الذين
 نازعوا في آدم لبسوا من اهل الجبروت ولا من اهل الملكوت السماوية فانهم لغلبة التورية عليهم واحاطتهم
 بالمراتب يعرفون شرف الانسان الكامل وربته عند الله وان لم يعرفوا حقيقته كما هي بل نازعت ملائكة الارض
 والجن والشياطين الذين غلبت عليهم الظلمة والنشأة الموجبة للحجاب وفي قوله تعالى اني جاعل في الارض
 خليفة بتخصيص الارض بالذكر وان كان خليفة في العالم كله في الحقيقة هو ايماء ايضا بان ملائكة
 الارض هم الطاعنون اذا الظن لا يصدر الا من هو في معرض ذلك المنصب واهل السموات مديرات للعالم
 العلوى فاقالت الملائكة الارضية لا بمقتضى نشأتهم التي هم عليها من قبضة منصب الخلافة في الارض

والغيرة على منصب ملكهم وتعبدهم بما هم عليه من التسبيح والتعظيم فكل اناء يترشح بما فيه واما الاعتراض على فعل الحكيم والنزاع في صنعه عند حضرة عفو عنه لكمال حكمته واتقان صنعه (قال في الثنوى) زانكه اين دمه چاه كرنالا يقست * رجت من برغضب هم سابقت * از پي اظهار اين سقى اى ملك * در توبنهم دمي عليه اشكال وشك * تابكوي ونكيرم بر تو من * منكر حلم نيسارد دم زدن * صد پدر صد مادر اندر حلم ما * هر نفس زايد در افتد در فنا * حلم ايشان كف بحر حلم ماست * كف رود آيد ولي دريا بجاست * وفي الفتوحات ان هاروت وماروت من الملائكة الذين نازعوا آدم ولاجل هذا ابتلاهما الله تعالى باظهار الفساد وسفك الدماء فافهم سر قوله عليه السلام دع الشماتة عن اخيك فيعسا فيه الله تعالى ويتليك وايضا من تلك الملائكة الطاعنين بسفك الدماء الملائكة التي ارسلها الله تعالى نصرمة للمجاهدين وسفك الدماء غيرة على دين الله وشرعه كذا في حل الرموز وكشف الكنوز (ونحي) اى والحال انا (تسبح) اى تنزهك عن كل مالا يليق بشأناك ملتبسين (بحمدك) على ما انعمت علينا من فنون النعم التي من جللتها توفيقنا لهذه العادة فالتسبيح لاظهار صفات الجلال والحمد لتدبير صفات الانعام (ونقدس) تقديسا (لك) اى نصصفك بما يليق بك من العلو والعزة وتنزهك عما يليق بك فاللام للبيان كافي سقياك متعلقة بمصدر محذوف ويجوز ان تكون مزيدة اى نقد سك قال في التيسير التسبيح نفى مالا يليق به والتعظيم اثبات ما يليق به وقال الشيخ داود القيصرى قدس سره التسبيح اعم من التعظيم لانه تنزيه الحق عن نقائص الامكان والحدوث والتعظيم تنزيهه عنها وعن الكمالات اللازمة للاكوان لانها من حيث اضافتها الى الاكوان تخرج عن اطلاقها وتقع في نقائص التقييد انتهى وكأنه قيل استخلف من شأن ذريته انفسا دمع وجود من ليس من شأنه ذلك اصلا والمقصود عرض احقيتهم منهم بالخلافة والاستفسار عما رشح بنى آدم عليهم مع ما هو متوقع منهم من الفساد وكأنه قيل فاذا قال الله تعالى حينئذ فقيل (قال) الله (ائني اعلم ما لا تعلمون) من الحكمة والمصلحة باستخلاف آدم عليه السلام وان من ذريته الطائفة والعاصي فيظهر الفضل والعدل فلا تعترضوا على حكمي وتقديرى ولا تستكشفوا عن غيبة تدبيرى فليس كل مخلوق يطالع على غيب الخالق ولا كل احد من الرعية يقف على سر الملك وفي الآية تنبيه للسالك بان يتأدب بين يدي الحق تعالى وخلفائه والمشايخ والعلماء لئلا يظهر بالاثنية واطهار العلم عندهم لانه سالك طريق الفناء والغنى لا يكون كطاووس تعشق بنفسه واجب بذاته بل لا يرى وجوده اصلا فقد وعظنا الله تعالى بزرجه للملائكة بقوله ائني اعلم ما لا تعلمون (قال السعدى) زود مرغ سوى دانه فراز * چون دكر مرغ پند اندر بند * پند كيراز مصائب دكران * تان كيرند ديكرا ن زو پند * وفي التاويلات التجمية وان قال ربك للملائكة ائني حائل في الارض خليفة انما قال حائل وما قال خالق لمعنيين احدهما ان الجاعلية اعم من الخالقية فان الجاعلية هي الخالقية وشئ آخر وهو ان يخلقه موصوفا بصفة الخلافة اذ ليس لكل احد هذا الاختصاص كما قال تعالى يا داود انا جعلناك خليفة في الارض اى خلقناك مستعدا للخلافة فاعطيناها لها والثاني ان للجمعية اختصاصا بعالم الامور وهو الملكوت وهو ضد عالم الخلق لانه هو عالم الاجسام والمحسوسات كما قال تعالى الاله الخالق والامر اى الملك والملكوت فانه تعالى حيث ذكر ما هو مخصوص بعالم الامر ذكره بالجمعية لامتنياز الامر عن الخلق كما قال تعالى الحمد لله الذى خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور فالسموات والارض لما كانتا من الاجسام المحسوسات ذكرهما بالخلقية والظلمات والنور لما كانتا من الملكوتيات غير المحسوسات ذكرهما بالجمعية وانما قلنا الظلمات والنور من الملكوتيات لقوله تعالى الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور فيقيد انهما من الملكوتيات لامن المحسوسات واما الظلمات والنور التي من المحسوسات فانها داخلية في السموات والارض فافهم جدا فكذلك لما اخبر الله تعالى عن آدم بما يتعلق بحسبائه ذكره بالخلقية كما قال ائني خالق بشرا من طين ولما اخبر عما يتعلق بروحانيته ذكره بالجمعية وقال ائني جاعل في الارض خليفة وفي ائني جاعل اشارة اخرى وهو اظهار عزة آدم عليه السلام على الملائكة لينظروا اليه بنظر التعظيم ولا ينكروا عليه بما يظهر منه ومن اولاده من اوصاف البشرية فانه تعالى يقول ولذلك خلقهم وسماه خليفة وما شرف شيا من الموجودات بهذه الخلقة والكرامة وانما سمى خليفة لمعنيين احدهما انه يخلف

عن جميع المخلوقات ولا يختلف الكوّنات بأسرها وذلك لأن الله جمع فيه ما في العوالم كلها من الروحانيات
والجسمانيات والسمانيات والارضيات والدينيات والحيوانات والنباتات والحيوانات والنباتات
والملكوّيات فهو بالحقيقة خليفة لكل وكرمه باختصاص كرامة ونفخت فيه من روحى وما اكرم بها احدا من
العالمين و اشار الى هذا المعنى بقوله تعالى ولقد كرّمنا بنى آدم فلهذا الاختصاص ما صلح الموجودات
كلها ان تكون خليفة لآدم ولا الحق تعالى والثاني انه يختلف وينوب عن الله صورة ومعنى اما صورة فوجوده
في الطاهر مخلف عن وجود الحق في الحقيقة لأن وجود الانسان يدل على وجود موجد كالبنا يدل على
وجود الباني ويخلف وحدانية الانسان عن وحدانية الحق وذاته عن ذاته وصفاته عن صفاته فيخلف حياته عن
حياته وقدرته عن قدرته وارادته عن ارادته وسمعته عن سمعه وبصره عن بصره وكلامه عن كلامه وعلمه عن علمه
ولا مكانية روحه عن لامكانته ولا جهيته عن لاجهيته فافهم ان شاء الله تعالى وليس ثلوع من المخلوقات
ان يخلف عنه كما يخلف آدم وان كان فيهم بعض هذه لانه لا يجمع صفات الحق في احد كما يجمع في الانسان
ولا يتجلى صفة من صفاته لشيء كما يتجلى لمرآة قلب الانسان صفاته واما الحيوانات فانها وان كان لها بعض
هذه الصفات ولكن ليس لها علم بوجود موجد واما الملائكة فانهم وان كانوا عالمين بوجود موجد فهم
ولكن لا يبلغ حد علمهم الى ان يعرفوا انفسهم بجميع صفاتها ولا الحق بجميع صفاته ولذا قالوا سبحانك لا علم
لنا الا ما علمتنا وكان الانسان مخصوصا بصفة نفسه بالخلافة وبعرفة جميع اسماء الله تعالى واما معنى فليس
في العالم مصباح يستضيء بنار نور الله فيظهر انوار صفاته في الارض خلافة عنه الا مصباح الانسان فانه
مستعد لقبول فيض نور الله لانه اعطى مصباح السر في زجاجة القلب والزجاجة في مشكاة الجسد
وفي زجاجة القلب زيت الروح يكادزيتها يضيء من صفات العقل ولولم تفسد نار النور وفي مصباح السر
فتيلة الخفاء فاذا اراد الله ان يجعل في الارض خليفة يتجلى بنور جماله لمصباح السر الانساني فيهدي لنور
فتيلة خفاء من يشاء فيستبصر مصباحه بنار نور الله فهو على نور من ربه فيكون خليفة الله في ارضه فيظهر انوار
صفاته في هذا العالم بالعدل والاحسان والرفقة والرحمة المستحقية بالعزة والقهر والغضب والانتقام المستحقية
كما قال تعالى يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن
سبيل الله وقال لميسه عليه السلام بالمؤمنين رؤوف رحيم وقال في حقه وحق المؤمنين محمد رسول الله والذين
معه استداء على الكفار رجاء بينهم ولم يظهر هذه الصفات لاعلى الحيوان ولا على الملك وناهيك بحال
هاروت وماروت لما انكرا على ذرية آدم من اتباع الهوى والقتل والظلم والفساد وقالوا لو كنا بدلنا منهم خلفاء
الارض ما كنا نفعل مثل ما يفعلون قال تعالى ازلهم الى الارض والسبعهما لباس البشرية وامرهما
ان يحكما بين الناس بالحق ونهاهما عن الشرك والقتل بغير حق والزنى وشرب الخمر قال قتادة فما امر عليهما
شهر حتى افئنا فشر بالخمر وسفك الدم وزنا وقتلا وسجدا للصنم فثبت ان الانسان مخصوص بالخلافة وقبول
فيضان نور الله فلو كان للملائكة هذه الخصوصية لما افئنا بهذه الاوصاف المذمومة الحيوانية والسبعية
كما كان الانبياء عليهم السلام معصومين من مثل هذه الآفات والاخلاق وان كانت لازمة لصفاتهم البشرية
ولكن بنور التجلي تنور مصباح قلوبهم واستنار بنور قلوبهم جميع مشكاة جسدهم ظاهرا وباطنا واشرفت
الارض بنور ربها فلم يبق الظلمات هذه الصفات بمجال الظهور مع استعلاء النور فالملائكة من بدوا الامر لما نظروا
الى جسد آدم شاهدوا ظلمات البشرية والحيوانية والسبعية في ملكوت الجسد بالنظر الملوكوتي الملوكي ولم تكن
تلك الصفات غائبة عن نظرهم قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فقولهم هذا يدل على معان مختلفة
منها ان الله انطقهم بهذا القول ليتحقق لنا ان هذه الصفات الذميمة في طينتنا مودعة وجبلتنا مركبة فلاننا من
من صكر انفسنا الامارة بالسوء ولا نعتمد عليها ولا نبرئها كما قال تعالى حكاية عن قول يوسف عليه السلام
وما ابرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء الا ما رحم ربي ومنها لتعلم ان كل عمل صالح نعله هو بتوفيق الله ايانا
وفضله ورحمته وكل فساد وظلم نعله هو من شؤم طبيعتنا وخاسية طينتنا كما قال تعالى فما اصابك من حسنة
فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك وكل فساد وظلم لا يجري علينا ولا يصدر منا فذلك من حفظ الحق وعصمة
الرب لقوله الا ما رحم ربي ومنها لتعلم ان الله تعالى من كمال فضله وكرمه قد قبلنا بالعبودية والخلافة وقال من

حسن عنيته في حقنا للملائكة المقربين اني اعلم ما لا تعلمون لكيلا تنقط من رحته ونقطع غن خدمته ومنها
 اعلم ان فساد الاستعداد امر عظيم وثناء جسيم ومعنى الخلافة على الاستعداد والقابلية وليس للملائكة هذا
 الاستعداد والقابلية فلا تغافل عن هذه السعادة ونسعى في طلبها حق السعاية ومنها ان الملائكة انما قالوا انجعل
 فيها الخ لا لهم نظروا الى جسد آدم قبل نفخ الروح فشاهدوا بالنظر الملكي في ملكوت جسده المخلوق من
 العناصر الاربعة المتضادة صفات البشرية والسموية والسبعية التي تتولد من تركيب اضداد العناصر كما شاهدوها
 في اجساد الحيوانات والسباع الضاريات بل عاينوها فانها خلقت قبل آدم فشاها سوا عليها احواله بعد ان
 شاهدوها وحققوها وهذا لا يكون غيبا في حقهم وانما يكون غيبا لنا لاننا ننظر بالحس والملكوت يكون لاهل
 الجس غيبا ومنا من ينظر بالنظر الملكي فيشاهد الملائكة والملكوتيات بالنظر الروحاني كما قال تعالى وكذلك
 نرى اراهم ملكوت السموات والارض وقال اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض حينئذ لا يكون
 غيبا فالغيب ما غاب عنك وما شاهدته فهو شهادة فالملكوت للملائكة شهادة والحضرة الالهية لهم غيب
 وليس لهم الترقى الى تلك الحضرة وان في الانسان صورة من عالم الشهادة المحسوسة ورو حامن عالم الغيب
 الملكوتي غير المحسوس وسرا مستعدا لقبول فيض الانوار الالهية بالتربية يترقى من عالم الشهادة الى عالم الغيب
 وهو الملكوت وبسر المتابعة وخصوصيتها يترقى من عالم الملكوت الى عالم الجبروت والعظمت وهو غيب الغيب
 ويشاهد بنور الله المستفاد من سر المتابعة انوار الجلال والجلال فيكون في خلافة الحق عالما للغيب والشهادة
 كما ان الله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه اى الغيب الخصوص به وهو غيب الغيب احدا يعنى من الملائكة
 الامن ارتضى من رسول يعنى من الانسان فهذا هو السر المكنون المر كوز في استعداد الانسان الذى كان
 الله يعلم منه والملائكة لا يعلمونه كما قال تعالى اني اعلم ما لا تعلمون ومنها ان الملائكة لما نظروا الى كثرة طاعتهم
 واستعداد عصمتهم ونظروا الى نتائج الصفات النفسانية استعظموا انفسهم واستصغروا آدم وذريته فقا لوا
 اتجعل فيها يعنى في الارض خليفة مع انه يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك يعنى نحن
 لهذه الاوصاف احق بالخلافة منه كما قال بنو اسرائيل حين بعث الله لهم طالوت ملكا قالوا انى يكون
 له الملك علينا ونحن احق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال فاجابهم الله تعالى بان استحقاق الملك ليس بالمال
 انما هو بالاصطفاء والبسطة في العلم والجسم فقال ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يوثقي
 ملكه من يشاء فكذلك هنا اجابهم الله تعالى بقوله اني اعلم ما لا تعلمون اجالا ثم فصله بقوله ان الله اصطفى آدم
 وبقوله وعلم آدم الاسماء كلها وبقوله ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي ليعلموا ان استعداد ملك الخلافة
 واستحقاقها ليس بكثرة الطاعات ولكنه مال الملك يوثقي الملك من يشاء وينزع الملك عن يشاء ويعزز من يشاء ويذل
 من يشاء فلما تفاخر الملائكة بطاعتهم على آدم من الله تعالى على آدم يعلم الاسماء ليعلموا انهم ولو كانوا اهل الطاعة
 والخدمة فانه اهل العقل والمنة وابن اهل الخدمة من اهل المنة فبتفاخرهم على آدم صاروا ساجدين له ليعلموا
 ان الحق تعالى مستغن عن طاعتهم ويمتته على آدم صار مسجودا لهم ليعلموا ان الفضل بيد الله يؤتية من يشاء
 وفي قوله اني اعلم ما لا تعلمون اشارة اخرى الى انه كما يدل على ان لادم فضائل لا يعلمها الملائكة فكذلك له ردائل
 واوصاف مذمومة لا يعلمها الملائكة لانهم لا يعلمون منه اوصافا مذمومة هي من نتائج قابله مشتركة
 مع الحيوانات مودعة في ملكوته غير اوصاف مذمومة تكون من نتائج النفس الامارة عند تابع نظر الروح
 الى النفس حالة عدم استعمال الشرع من العجب والرياء والسمعة والحسد واشتراء الحياة الدنيا بالآخرة والابتداع
 والزيف وغيرة واعتقاد السوء وغير ذلك مما لا يشاركه الحيوانات فيه انتهى ما في التأويلات (وعلم آدم الاسماء كلها)
 قال وهب بن منبه لما اراد الله ان يخلق آدم اوتى الى الارض اى افهضها والهمها انى جاعل منك خليفة ففهم
 من يهيطنى فادخله الجنة ومنهم من يعصيني فادخله النار فقالت الارض منى تخلق خلقا يكون للنار قال نعم
 فبكت فانفجرت منها العيون الى يوم القيامة وبعث اليها جبريل عليه السلام ليأتيه بقبضة من زواياها الاربع
 من اسودها وايضها واحمرها واطيبها واخيشها ووسهلها وصعبها وجلها فلما اتاها جبريل ليقبض منها قالت
 الارض بالله الذى ارسلاك لاناخذ منى شيا فان منافع التقرب الى السلطان كثيرة ولكن فيه خطر عظيم كما قيل
 بدر يادر منافع يشمارست * اكر خواهنى سلامت دركارست * فرجع جبريل عليه السلام الى مكانه

ولم يأخذ منها شيئاً فقال يا رب خلقتي الارض باسمك العظيم فكرهت ان اقدم عليها فارسل الله ميكائيل عليه السلام فلما انتهى اليها قالت الارض له كما قالت جبريل فرجع ميكائيل فقال كما قال جبريل فارسل الله ملك الموت فلما انتهى عليه السلام وجاء ولم يأخذ منها شيئاً وقال مثل ما قال جبريل وميكائيل فارسل الله ملك الموت فلما انتهى قالت الارض اعوذ بعزة الله الذي ارسلك ان تقبض مني اليوم قبضة يكون النار فيها نصيب غدا فقال ملك الموت وانا اعوذ بعزته ان اعصى له امراً فقبض قبضة من وجه الارض مقدار اربعين ذراعاً من زواياها الاربع فلذلك يأتي بنوه اخفافاً اي مختلفين على حسب اختلاف الوان الارض واوراقها فقههم الابيض والاسود والاحمر واللين والغليظ فصار كل ذرة من تلك القبضة اصل بدن للانسان فاذا مات يدفن في الموضع الذي اخذت منه ثم صعد الى السماء فقال الله له امارحت الارض حين تضرعت اليك فقال رأيت امرئ اوجب من قولها فقال انت تصلح لقبض ارواح ولده قال في روضة العلماء فشكت الارض الى الله تعالى وقالت يا رب نقص مني قال الله على ان ارد اليك احسن واطيب مما كان فمن ثم يحنط الميت بالمسك والغالية انتهى فامر الله تعالى عزرائيل فوضع ما اخذ من الارض في وادي نعيان بين مكة والطائف بعد ما جعل نصف تلك القبضة في النار ونصفها في الجنة فتركها الى ما شاء الله ثم اخرجها ثم امطر عليها من سحب الكرم فجعلها طيناً لازباً وصور منه جسد آدم واختلفوا في خلفه آدم عليه السلام فقبل خلق في سماء الدنيا وقيل في جنة من جنات الارض بغريبتها كما الجنة التي يخرج منها النيل وغيره من الانهار واكثر المفسرين انه خلق في جنة عدن ومنها اخرج كما في كشف الكون وفي الحديث القدسي خرت طينة آدم بيدي اربعين مصباحاً يعني اربعين يوماً كل يوم منه الف عام من اعوام الدنيا فتركه اربعين سنة حتى يدس وصار صلصلاً وهو الطين المصوت من غاية يسه كالخضار فامطر عليه مطر الحزن تسعاً وثلاثين سنة ثم امطر عليه مطر السرور سنة واحدة فلذلك كثرت الهوم في بني آدم ولكن يصير عاقبتها الى الفرح كما قيل ان لكل بداية نهاية وان مع العسر يسراً * ان مع العسر جو يسره ففاست * شاد برانم كه كلام خداست * وكانت الملائكة يرون عليه ويتعجبون من حسن صورته وطول قامته لان طوله كان خمسمائة ذراع الله اعلم باي ذراع وكان رأسه يمس السماء ولم يكونوا رأوا قبل ذلك صورة تشابهها فربه ابليس فرآهم ثم قال لامر ما خلقت ثم ضربه بيده فاذا هو اخوف فدخل فيه وخرج من دبره وقال لاصحابه الذين معه من الملائكة هذا خلق اجوف لا يثبت ولا يتما سك ثم قال لهم ارايتم ان فضل هذا عليكم ما انتم فاعلون قالوا نطيع ربنا فقال ابليس في نفسه والله لا اطيعه ان فضل علي ولئن فضلت عليه لأهلكته * عاقبت كرك زاده كرك شود * وجع بزاقه في فمه والقاء عليه فوق براق العين على موضع سره آدم عليه السلام فامر الله جبريل فقور بزاق العين من بطن آدم فخره السر من تقوير جبريل وخلق الله من تلك القوارة كلباً والكلب ثلاث خصال فانسه بآدم لكونه من طينه وطول سهره في الالبالي من اثر مس جبريل عليه السلام وعضه الانسان وغيره واذا من غير خيانة من اثر بزاق العين وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة وسمى بآدم لكونه من اديم الارض لانه مؤلف من انواع ترابها ولما اراد الله ان ينفع فيه الروح امره ان يدخل فيه فقال الروح موضع بعيد القمر مطلم المدخل فقال له ثانياً ادخل فقال كذلك فقال له ثالثاً فقال كذلك فقال ادخل كرها اي بلارضى واخرج كرها ولذا لا يخرج الروح من البدن الا كرها فلما نفخ فيه مار في رأس آدم وجبينه واذنيه ولسانه ثم مار في جسده كله حتى بلغ قدميه فلم يجد منفذاً فرجع منخريه فعطس فقال له ربه قل الحمد لله رب العالمين فقالها آدم فقال يرجئك الله ولذا خلقتك يا آدم فلما انتهى الى ركبته اراد الوثوب فلم يقدر فلما بلغ قدميه وثب فقال تعالى وخلق الانسان عجولاً فصار بشراً الجاودما وعظاماً وعصاً واحشاء ثم كساه لباساً من ظفر يزداد جسده في كل يوم وهو في ذلك متطويع متوج وجعل في جسده تسعة ابواب سبعة في رأسه اذنين يسمع بهما وعينين يبصر بهما ومنخريين يجذب بهما كل رائحة وغما فيه لسان يتكلم به وحنك يجذب به طعم كل شيء وبابين في جسده وهما قبله ودبره يخرج منهما نفل طعمه وشرايه وجعل عقله في دماغه وشهره في كليته وغضبه في كبده وشجاعته في قلبه ورغبته في رثته وضحكته في طحالته وفرحه وحزنه في وجهه فسبحان من جعله يسمع بعظم ويبصر بشحم وينطق بلحم ويعرف بدم فلما سواه ونفخ فيه من روحه علمه اسماء الاشياء كلها اي الهمة فوقع في قلبه فجرى على لسانه بما في قلبه بتسمية الاشياء من عنده فعلمه جميع

اسماء المسميات بكل اللغات بان اراه الا جناس التي خلقها وعلمه ان هذا اسمه فرس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه كذا وعلمه احوالها وما يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية وعلمه اسماء الملائكة واسماء ذرئهم واسماء الحيوانات والجمادات وصنعة كل شيء واسماء المدن والقرى واسماء الطير والشجر وما يكون وكل نسمة يخلقها الى يوم القيامة واسماء الطيعو مات والمشر وبات وكل نعيم في الجنة واسماء كل شيء حتى القصعة والقصعة وحتى الجنة والمحب قال في كشف الكنوز اتفق جم غفير من اهل العلم على ان الاسماء كلها توقيفية من الله تعالى بمعنى ان الله تعالى خلق لا آدم علما ضروريا بمعرفة الالفاظ والمعاني وان هذه الالفاظ موضوعة لتلك المعاني وفي الخبر لما خلق الله آدم بث فيه اسرار الاحرف ولم يث في احد من الملائكة فخرجهما الا حرف على لسان آدم بفنون اللغات فجعلها الله صوراه ومثلت له بانواع الاشكال وفي الخبر علمه سبع مائة الف لغة فلما وقع في اكل الشجرة سلب اللغات الا العربية فلما اصطفاه بالنوة رد الله عليه جميع اللغات فكان من معجزاته تكلمه بجميع اللغات المختلفة التي يتكلم بها او لاده الى يوم القيامة من العربية والقارية والرومية والسريانية واليونانية والعبرانية والارمنية وغيرها قال بعض المفسرين علم الله آدم الف حرفا من المكاسب ثم قال قل لا ولا ذلك ان اردتم الدنيا فاطلبوها بهذه الحرف ولا تطلبوها بالدين واحكام الشرائع وكان آدم حرثا اي زراعا ونوح نجارا وادريس خياطا وصالح تاحرا وداود زرادا وسليمان كان يعمل الزنبيل في سلطنته ويأكل من ثمنه ولا يأكل من بيت المال وكان موسى وشعيب ومحمد رعاة وكان اكثر عمله صلى الله تعالى عليه وسلم في البيت الخياطة وفي الحديث عمل الابرار من الرجال الخياطة وعمل الابرار من النساء الغزل كذا في روضة الاخيار وقال العلماء الاسماء في قوله تعالى وعلم آدم الاسماء تقضي الاستغراق واقتزان قوله كلها بوجوب الشمول فكما علمه اسماء المخلوقات علمه اسماء الحق تعالى فاذا كان تخصيصه بمعرفة اسماء المخلوقات يقتضي ان يصح سجود الملائكة له فما الظن بتخصيصه بمعرفة اسماء الحق وما الذي يوجب له (ثم عرضهم على الملائكة) اي عرضها اي المسميات وانما ذكر الضمير لان في المسميات العقلاء فمالمهم والعرض اظهار الشيء للغير يعرف العارض منه حاله وفي الحديث انه عرضهم امثال الذر وعله عز وجل عرض عليهم من افراد كل نوع ما يصلح ان يكون ائمة جايته تعرف منه احوال البقية واحكامها والحكمة في التعليم والعرض تشريف آدم واصطفاه واطهاره الاسرار والعلوم المكنونة في غيب علمه تعالى على لسان من يشاء من عباده وهو المعلم المكرم آدم الصفي كـ بلا يحجج الملك وغيره بعلمه ومعرفة ذلك رحمة الله الق وسعت كل شيء (فقال) الله عز وجل تبكيئا وتجييرا للملائكة وخطاب التمجيز جاز وهو الامر باتيان الشيء ولم يكن اتيانه مراد بالظهور بحجج الخطاب وان كان ذلك محالا كالامر باحياء الصورة التي يفعلها المصورون يوم القيامة ليظهر عجزهم ويحصل لهم الندم ولا ينفعهم الندم (انثوني) اي اخبروني (باسماء هؤلاء) الموجودات (ان كنتم صادقين) في زعمكم انكم احقوا بالخلافة من استخلفته كما نبى عنه مقالكم ويقال هذه الآية دليل على ان اولي الاشياء بعد علم التوحيد تعلم علم اللغة لانه تعالى اراهم فضل آدم بعلم اللغة ودلت ايضا ان المدعى بطالب بالحجة فان الملائكة ادعوا الفضل فطوبوا بالبرهان وبحججهم الغيب ففرعوا بالبيان اي لا تعلمون اسماء ما تعابنون فكيف تشكلمون في فساد من لا تباينون فيا رباب الدعاوى ابن المعاني ويا رباب المعرفة ابن الحجة ويا رباب المحبة ابن الطاعة قال ابو بكر الواسطي من المحال ان يعرفه العبد ثم لا يحببه ومن المحال ان يحببه ثم لا يذكره ومن المحال ان يذكره ثم لا يجد حلاوة ذكره ومن المحال ان يجد حلاوة ذكره ثم يشتغل بغيره (قالوا) استئناف واقع موقع الجواب كانه قبل فاذا قالوا حينئذ هل خرجوا عن عهدة ما كفوه اولاف قبل قالوا (سبحانك) اي نسبحك عما الابق بشأنك الاقدس من الامور التي من جعلتها ففعلوا افعالك من الحكم والمصالح وهي كلمة تقدم على التوبة قال موسى عليه السلام سبحانك تبت اليك وقال يونس سبحانك اني كنت من الظالمين وسبحان اسم واقع موقع المصدر لا يكاد يستعمل الا مضافا فاذا افرد عن الاضافة كان اسما علميا للتسبيح لا ينصرف للتعريف والالف والنون في آخره (لا علم لنا الا ما علمنا) اعتراف منهم بالعجز عما كفوه واستعار بان سؤلهم كان استفسارا ولم يكن اعتراضا اذ معناه لا علم لنا الا ما علمنا بحسب قلوبنا من العلوم المناسبة لعلمنا ولا قدرة لنا على ما هو خارج عن دائرة استعدادنا حتى لو كنا

مستعبرين لذلك لا فضته علينا وما مصدرية اى الاعلما علمناه ونحوه رفع بدل من موضع لا علم كقولك
لا اله الا الله (انك انت) ضمير فصل لا محل له من الاعراب (العليم) الذى لا يخفى عليه خافية وهذه
اشارة الى تحقيقهم لقوله تعالى انى اعلم ما لا تعلمون (الحكيم) المحكم لمبتدأه والذى لا يفعل الا ما فيه حكمة
بالغة واددت الآية ان العبد ينبغي له ان لا يغفل عن نقصانه وعن فضل الله واحسانه ولا يأتى نفسه ان يقول لا اعلم
فيما لا يعلم ولا يكتفم فيما يعلم وقالوا لا ادرى نصف العلم وسئل ابو يوسف القاضي عن مسألة فقال لا ادرى فقالوا له
ترزق من بيت المال كل يوم كذا كذا ثم تقول لا ادرى فقال انما ارزق بقدر علمي ولو اعطيت بقدر جهلي
لم يسعنى ما فى الدنيا (وحكى) ان عالما سئل عن مسألة وهو فوق المنبر فقال لا ادرى فقيل له ليس المنبر
موضع الجهال فقال انما علوت بقدر علمي واوعلوت بقدر جهلي بلغت السماء (قال) استشاف ايضا (يا آدم
ابتهم) اى اعلمهم (باسمائهم) التى عجزوا عن علمها واعترفوا بتقصيرهم عن بلوغ مرتبتها (فلما اتاهم
باسمائهم) روى انه رفع على منبر وامر ان يبنى الملائكة بالاسماء فلما اتاهم بها وهم جلوس بين يديه وذكر منفعة
كل شئ (قال) الله تعالى (الم اقل لكم انى اعلم غيب السموات والارض) والا ستفهمم للتقرير اى قد قلت
لكم انى اعلم ما غاب فيهما ولا دليل عليه ولا طريق اليه (واعلم ما تبدون) تظهرون من قولكم ان تجعل فيهما من
يسد فيها الآية (وما كنتم تكتمون) تسرون من قولكم لن يخلق الله خلقا اكرم عليه منا وهو استحضار لقوله
تعالى انى اعلم ما لا تعلمون لكنه جاء به على وجه ابسط ليكون كالحة عليه فاه تعالى كما علم ما خفى عليهم من امور
السموات والارض وما ظهر لهم من احوالهم الطاهرة والباطنة علم ما لا يعلمون وفيه معرض بمعابتهم على ترك
الاولى من السؤال وهو ان توقفوا مترصدين لان يبين لهم وهذه الايات تدل على شرف الانسان ومنزلة العلم
وفضله على العادة لان الملائكة اكثر عبادة من آدم ومع ذلك لم يستحقوا الخلافة وتدل على ان العلم شرط فى الخلافة
بل اعمدة فيها وان آدم افضل من هؤلاء الملائكة لانه علم منهم والاعلم افضل لقوله تعالى قل هل يستوى الذين
يعلمون والذين لا يعلمون فالعلم اشرف جوهرها ولكن لا بد للعباد من العبادة مع العلم فان العلم بمنزلة الشجرة
والعبادة بمنزلة الثمرة فالشرف للشجرة وهو الاصل لكن الانتفاع بثمرتها وفى حديث ابى ذر رضى الله عنه حضور
محلس علم افضل من صلاة الف ركعة وعبادة الف مريض وشهود الف جنازة فقيل يا رسول الله او من قراءة
القرآن قال وهل ينفع القرآن الا بالعلم (قال فى المشوى) خانم ملك سليمان ست علم * جلته عالم صورت
وحانست علم * وفى الحديث النظر الى وجه الوالد عبادة والنظر الى الكعبة المكرمة عبادة والنظر الى المحكف
عبادة والبطر في وجه العالم عبادة من زار عالما فكأنما زارنى ومن صافح عالما فكأنما صافحنى ومن جالس عالما
فكأنما جالسنى ومن حاسنى فى الدنيا اجلسه الله معى يوم القيامة وفى الحديث من اراد ان ينظر الى عتقاء الله
من النار فلي نظر الى المتعلمين فوالذى نفس محمد بيده ما من متعلم يختلف اى يذهب ويجيى الى باب العالم الا يكتب
الله له بكل قدم عبادة سنة ويبنى بكل قدم مدينة فى الجنة ويمشى على الارض والارض تستغفر له ويمسى ويصبح
مغفورا له وفى التأويلات النجمية وعلم آدم الاسماء كلها الاسماء على ثلاثة اقسام قسم منها اسماء الروحانيات
والملكوتيات وهى مقام الملائكة ومرتبتهم فلهم علم بعضها واستعداد ايضا لان يتبأوا بها لا علم لهم به
فان الروحانيات والملكوتيات لهم شهادة كالجسمانيات لنا والقسم الثانى منها اسماء الجسمانيات وهى مرتبة
دون مرتبتهم فيمكن انبأؤهم لان الجسمانيات لهم كالحوانيات بالنسبة اليها فانها مرتبة دون مرتبة الانسان
فيمكن الانسان الانباء باحوالها واقسم الثالث منها الآلهيات وهى مرتبة فوق مرتبة الملائكة كما قال تعالى
يخافون ربهم من فوقهم فلا يمكن للانسان ان يشتم بها ولا يمكن لهم الانباء فوق ما علمهم الله منها لانهم غيب
وليس لهم الترفى الى عالم الغيب وهو عالم الجبروت وهم اهل الملكوت ولهم مقام معلوم لا يتجاوزون عنه كما قال
جبريل عند سدرة المنتهى لو دونت ائمة لا تحرق واما كان آدم مخصوصا بعلم الاسماء لانه خلاصة العالم وكان
روحه نذر شجرة العالم وشخصه ثمرة شجرة العالم ولهذا خلق شخصه بعد تمام ما فيه كخلق الثمرة بعد تمام تمام الشجرة
كما ان ثمرة تعبر على اجزاء الشجرة كلها حتى تظهر على اعلى الشجرة كذلك آدم عبر على اجزاء شجرة الموجودات
علوها وسفلها وكان فى كل جزء من اجزائها له منفعة ومضرة ومصلحة ومفسدة فسمى كل شئ منها باسم يلازم تلك
المنفعة والمضرة بلعلم علمه الله تعالى وهذا من جملة ما كان الله يعلم من آدم والملائكة لا يعلمون وكان من كاحال

آدم ان اسماء الله تعالى جاءت على منفعة ومضرته فضلا عن اسماء غيره وذلك انه لما كان مخلوقا كان لله خالقا ولما كان مرزوقا كان الله رازقا ولما كان عبدا كان الله معبودا ولما كان معيوبا كان الله ستارا ولما كان مذنباً كان الله غفارا ولما كان تابيا كان الله توابا ولما كان منتفعا كان الله نافعا ولما كان متضررا كان الله ضارا ولما كان ظالما كان الله عادلا ولما كان مظلوما كان الله منتقما فعلى هذا قس الباقي (واذ قلنا) اى اذ ذكر يا محمد وقت قولنا (للملائكة) اى لجميعهم لقوله تعالى فسجد الملائكة كلهم اجمعون (اسجدوا لآدم) اى حر والى والسجود فى الاصل تذلل مع تطامن وفى الشرع وضع الجبهة على قصد العباداة والمأمورية اما المعنى الشرعى فالسجود له فى الحقيقة هو الله تعالى وجعل آدم قبلة سجدتهم تفخيما لشأنه واما المعنى اللغوى وهو التواضع لآدم تحية وتعظيمه كسجود اخوة يوسف له وكان سجود النحية جازا فيما مضى ثم نسخ بقوله عليه السلام اسلمان حين اراد ان يسجد له لا ينبغي لمخلوق ان يسجد لاحد الا الله تعالى ولو امرت احدا ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها فتحية هذه الامة هى السلام لكن يكره الانحناء لانه يشبه فعل اليهود كما فى الدرر وكان هذا القول الكريم بعد انبا ثهم بالا سماء قيل لما خلق آدم اشكل عليهم ان آدم اعلم ام هم فلما سألهم عن الاسماء فلم يعرفوا وسأل آدم فاخبر بها ظهر لهم ان آدم اعلم منهم ثم اشكل عليهم انه افضل ام هم فلما امرهم بالسجود طهر لهم فضله ومن لطف الله تعالى بنان امر الملائكة بالسجود لا يبنونها ناعن السجود لغيره فقال لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى خلقهن نقل الملائكة المقربين الى آدم وسجدته ونقلنا الى سجدته وخدته وفى التأويلات الجمية فى قوله اسجدوا ثلاثة معان احدها انكم تسجدون لله بالطبيعة الملكية والروحانية فاسجدوا لآدم خلافا للطبيعة بل اعدوا وارقدوا انقياد الامر وامثال الحكم والثاني اسجدوا لآدم تعظيما لشأن خلافته وتكريما لفضيلته الخصوصية به وذلك لان الله تعالى يتجلى فيه فمن سجد له فقد سجد لله كما قال تعالى فى حق حبيبه عليه السلام ان الدين يا يعونك انما بيا يعون الله والثالث اسجدوا لآدم اى لاجل آدم وذلك لان طاعتهم وعبادتهم ليست بموجبة لثوابهم وترقى درجاتهم وفادتها راجعة الى الانسان لمعينين احدهما ان الانسان يقتدى بهم فى الطاعة ويتأدب بأدابهم فى امثال الاوامر ويترجر عن الاباء والاستكبار كىلا يلحق به اللعن والطرده كما لحق بابليس ويكون مقبولا بمدحها كما كان الملائكة فى امثال الامر لقوله تعالى لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون والثاني ان الله تعالى من كمال فضله ورحمته مع الانسان جعل همة الملائكة فى الطاعة والتسبيح والتحميد مقصورة على استعداد المغفرة للانسان كما قال تعالى والملائكة يسجدون بحمد ربهم ويستغفرون لمن فى الارض فلذلك امرهم بالسجود لاجلهم وليستغفروا لهم (فسجدوا) اى سجد الملائكة لانهم خلقوا من نور كما قال عليه السلام خلقت الملائكة من نور والنور من شأنه الانقياد والطاعة واول من سجد جبرائيل فاكرم بانزال الوحي على النبيين وخصوصا على سيد المرسلين ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم سائر الملائكة وقيل اول من سجد اسرافيل فرفع رأسه وقد ظهر كل القرآن مكتوبا على جبهته كرامة له على سبقة الى الاثثار والفاء فى قوله فسجدوا لافادة مسارعته الى الامثال وعدم تلثمهم فى ذلك (الا ليس) اى ما سجد لانه خلق من النار والنار من شأنها الاستكبار وطلب العلو طبعها وللعلماء فى هذا الاستثناء قولان الاول انه استثناء متصل لان ابليس كان جنبا واحدا بين اظهر الالوف من الملائكة مغمورا بهم متصفا بصفاتهم فغلوا عليه فى قوله فسجدوا ثم استثنى منهم استثناء واحد منهم واكثر المفسرين على ان ابليس من الملائكة لان خطاب السجود كان مع الملائكة قال الغوى وهو اصح قال فى التيسير اما وصف الملائكة بانهم لا يعصون ولا يستكبرون فذلك دليل تصور العصيان منهم ولولا التصور لما مدحوا به لكن طاعتهم طبع وعصيانهم تكلف وطاعة البشر تكلف ومتابعة الهوى منهم طبع ولا يستعزبون من الملائكة تصور العصيان فقد ذكر من هاروت وما روت ما ذكر (قال فى المشوى) امتحان مى كردشان زيروز بر * كى بود سمرست رازينها خبر * والقول الثانى انه منقطع لانه لم يكن من الملائكة بل كان من الجن بالنص قال تعالى كان من الجن ففسق عن امر ربه وعن الحافظ ان الجن والملائكة جس واحد فمن طهر منهم فهو ملك ومن خث فهو شيطان ومن كان بين بين فهو جن (ابى) اى امتنع عما امر به من السجود والاباء امتناع باختيار (واستكبر) اى اعظم واظهر كبره ولم ينخذه وضلة فى عبادة ربه

او تعظيم وتافيه بالتحية والتكبر ان يرى الرجل نفسه اكبر من غيره والاستكبار طلب ذلك بان تشبع اى
 بانزى بالباطل وبالبس له وتقدم الاباء على الاستكبار مع كونه مسبباً عنه اظهروه ووضح اثره (قال في المنوى)
 ابن تكبر چیست غفلت از لباب * منجمد چون غفلت بخ ز آفتاب * چون خبر شد ز آفتابش بخ نمائد *
 نرم كشت و كرم كشت و تبر زائد * قالوا لما سجد الملائكة امتنع ابليس ولم يتوجه الى آدم بل ولا ظهره وانتصب
 هكذا الى ان سجدوا وبقوا في السجود مائة سنة وقيل خمسمائة سنة ورفعوا رؤسهم وهو قائم معرض لم يندم
 من الامتناع ولم يعزم على الاتباع فلما راوه عدل ولم يسجد وهم وفقوا للسجود سجد والله تعالى ثانيا فصار
 لهم سجدتان سجدة لآدم وسجدة لله تعالى وابليس يرى ما فعلوه وهذا آياؤه فغضب الله تعالى صفته وحالته وصورته
 وهيئته ونعمته فصار اقبح من كل قبيح قال الله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بانفسهم قال بعضهم
 جعل ممسوخا على مثال جسد الخنازير ووجهه كالقردة والشيطان نسل وذرية والممسوخ وان كان لا يكون
 له نسل لكن لما سأل النظرة وانظر صار له نسل وفي الخبر قيل له من قبل الحق اسجد لقبر آدم اقبل نوبتك واغفر
 مصيبتك فقال ما سجدت لآدم وجهه فكيف اسجد لقبره ومينته وفي الخبر ان الله تعالى يخرج ربه على
 رأس مائة الف سنة من النار ويخرج آدم من الجنة ويأمره بالسجود لآدم فيأبى ثم يرد الى النار (وكان من
 الكافرين) اى في علم الله تعالى اوصار منهم باستقباله امر الله اياه بالسجود لآدم اعتقاد ابائه افضل منه
 والافضل لا يحسن ان يؤمر بالتخضع للمفضول والتوصل به كما يشعر به قوله انا خير منه جوابا لقوله تعالى ما منعك
 ان تسجد لما خلقت بيدى استكبرت ام كنت من العالمين لا تبرك الواجب وحده ومذهب اهل السنة
 ان الشقي قد يسعد والسعيد قد يشقى فالكافر اذا اسلم كان كافرا الى وقت اسلامه وانما صار مسلما باسلامه الا انه
 غفر له ما سلف والمسلم اذا كفر والعياذ بالله كان مسلما الى ذلك الوقت الا انه جبط عمله ثم انما قال من الكافرين
 ولم يكن حيثئذ كافر غيره لانه كان في علم الله ان يكون بعده كفار فذكر انه كان من الكافرين اى من الذين يكفرون
 بعده وهذا كما في قوله فنكونا من الظالمين ومن فولد الآية استباح الاستكدار وانه قد يفضى بصاحبه
 الى الكفر والحث على الاثمار لامره وترك الخوض في سره وان الامر للوجوب وان الذى علم الله من حاله انه يتوفى
 على الكفر هو الكافر على الحقيقة اذ العبرة بالهوائيم وان كان بحكم الحال مؤمنا وهى مسألة الموافاة اى اعتبار
 تمام العمر الذى هو وقت الوفاة فاذا كان العبرة بالخاتمة فليسارع العبد الى الطاعات فكل مبسر لما خلق له خصوصاً
 في آخر السنة وخاتمها متى يحتم له الدفتر بالعمل الصالح قالت رابعة العدوية لسفيان الثوري رحمه الله انما انت
 ايام معدودة فاذا ذهب يوم ذهب بعضك ويوشك اذا ذهب البعض ان يذهب الكل وانت تعلم فاعمل واعتبر
 ولا تقل ذهب لي درهم ودينار وسقط لي مال وجاءه بل قل ذهب يومى ماذا عملت فيه فان باليوم يتقضى العمر
 واحتضر عابد فقال ما تأسى على دار الاحزان وانما تأسى على ليلة تمتها ويوم افطرته وساعة غفلت فيها عن ذكر الله
 تعالى وعن العلاء بن زياد قال لبس يوم يأتى من ايام الدنيا لا يتكلم ويقول يا ايها الناس انى يوم جديد وانما على
 ما يعمل في شهيد واتى لو غرت شمسى لم ارجع اليكم الى يوم القيامة قيل يا رسول الله من خير الناس قال من طال
 عمره وحسن عمله قيل فافى الناس شر قال من طال عمره وساء عمله وخيف شره ولم يرج خيره قال الحسن
 الجساسة يا معشر الشيوخ ما ينتظر بالزرع اذا بلغ قالوا الحصاد قال يا معشر الشباب فان الزرع قد تدر كذا لا آفة قبل
 ان يبلغ وانشد بعضهم

الامهد لنفسك قبل موت * فان الشيب تمهيد للحمام

وقد جد الرحيل فكى مجدا * لحط الرجل في دار المقام

وعن الحسن قال ابن آدم لا تحمل هم سنة على يوم كفى يومك بما فيه فان تكن السنة من عمرك يأتك الله فيها
 رزقك والاتى من عمرك فاراك تطلب ما ليس لك وعن ابى الدرداء رضى الله عنه قال ما طلعت شمس
 الا وبجنيبها ملكان يناديان وانهما ليسعا من على ظهر الارض غير الثقلين يا ايها الناس هلموا الى ربكم
 ان ما قل وكفى خير مما كثروا الهى وما ضربت شمس قط الا وبجنيبها ملكان يناديان وانهما ليسعا من على ظهر
 الارض غير الثقلين اللهم مجل لمنفق خلفا ومجل لمسك تلقا (قال في المنوى) نان دهى از بهر حق نانت دهند *
 جان دهى از بهر حق جانت دهند (وقلنا يا آدم اسكن انت) قال القرطبي في تفسيره لا خلاف ان الله تعالى

اخرج ابليس عند كفره وابعدته عن الجنة وبعد اخراجه قال يا آدم اسكن اى لازم الاقامة واتخذها مسكنا وهو محل السكن ولبس المراد به ضد الحر كة بل اللث والا استقرار (وزوجك) حواء يقال للمرأة الزوج والزوجة والزوج افسح كافي تفسير ابى الليث وانه لم يخاطبهما اولاً لئلا ينهاهما على انه المقصود بالحكم والمطوف عليه نبع له (الجنة) هي دار الثواب باجتماع المفسرين خلافاً لبعض المعتزلة والقدرية حيث قالوا المراد بالجنة بستان كان في ارض فلسطين او بين فارس وكرمان خلقه الله تعالى امتحاناً لا آدم واولوا الهبوط بالانتقال منه الى ارض الهند كافي قوله تعالى اهبطوا مصراً وفيه نظر لان الهبوط قد يستعار للانتقال اذا ظهر امتناع حقيقة واستبعادها وهنالك ليس كذلك واختلفوا في خلقه حواء هل كانت قبل دخول الجنة او بعده ويدل على الاول ما روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه بعث الله جنوداً من الملائكة فحملوا آدم وحواء على سرير من الذهب مكمل بالياقوت واللؤلؤ والزمرد وعلى آدم منطقة مكانه بالدر والياقوت حتى ادخلوهما الجنة ويدل على الثاني ما روى عن ابن مسعود رضى الله عنه انه لما خلق الله الجنة واسكن فيها آدم بقي فيها وحده فالتق الله عليه النوم ثم اخذ ضلعاً من اضلاعه من الجانب الايسر ووضع مكانه لهما فخلق منه حواء ومن الناس من قال لا يجوز ان يقال خلقت حواء من ضلع آدم لانه يكون نقصاً منه ولا يجوز القول بنقص الانبياء قلنا هذا نقص منه صورة تكميل له معنى لانه جعلها سكنه وازال بها وحشته وحرته فلما استيقظ وجدها عند رأسه قاعدة فسألها من انت فقالت انا امرأة فقال ولم خلقت قالت لتسكن الى واسكن اليك فقالت الملائكة يا آدم ما اسمها قال حواء قالوا ولم قال لانها خلقت من حي اولاً منها اصل كل حي اولاً منها كانت في ذقتها حوة اى حرة مائلة الى السواد وقيل في شفقتها وسميت امرأة لانها خلقت من المرء كان آدم سمي بآدم لانه خلق من اديم الارض وعاشت بعد آدم سبع سنين وسبعة اشهر وعمرها تسعمائة سنة وسبع وتسعون سنة واعلم ان الله تعالى خلق واحداً من اب دون ام وهو حواء وآخر من ام دون اب وهو عيسى وآخر من اب وام اى اولاد آدم وآخر من غير اب وام اى آدم فسبحان من اطهر من عذاب صنعه ما يتخبر فيه العقول ثم اعلم ان الله تعالى خلق حواء لامر تقتضيه الحكمة ليدفع آدم وحشته بها لكونها من جنسه وابقى الذرية على ممر الازمان والايام الى ساعة القيام فان بقاءها سبب لعنة الانبياء وتشريع الشرائع والاحكام ونتيجة لامر معرفة الله فان الله تعالى خلق الخلق لاجلها وفي الزوجية منافع كثيرة دينية ودنيوية واخرية ولم يذكر الله تعالى في كتابه من الانبياء الا المتزوجين وقالوا ان يحى عليه السلام قد تزوج لنبل الفضل واقامة السنة ولكن لم يجامع ليكون ذلك عزيمة في تلك الشريعة ولهذا مدحه الله بكونه حصوراً وفي الاشياء ليس لنا عبادة شرعت من عهد آدم الى الآن ثم تلك العبادة لا تستمر في الجنة الا الايمان والنكاح قيل فضل المتأهل على العزب كفضل المجاهد على القاعد ورعدة من المتأهل افضل من سبعين ركعة من عزب هذا كله ليكون التزوج سبباً لبقاء النسل وحفظاً من الزنى والتزغيب في النكاح يجرى الى ما يجاوز المائة الاولى من الالف الثاني كما قال عليه السلام اذا اتى على امي مائة وثمانون سنة بعد الالف فقد حلت العزوبة والعلة والترهب على رؤس الجبال وذلك لان الخلق في المائتين اهل الحرب والقتل فترية جرو حينئذ خير من ثرية ولدوان تلد المرأة حية خير من ان تلد الولد (كما قال السعدى) زنان باردار اى مرد دهشيار * اكروقت ولادت مارزايند * ازان بهتر مزديك خردمند * كه فرزندان ناهموار زايند * (وكلامها) اى من ثمار الجنة وجه الخطاب اليها اذ انا بنسأ ويهها في مباشرة المأمور به فان حواء اسوة له في الاكل بخلاف السكنى فانها تابعة له فيها ثم معنى الامر بهذا والشغل به مع انه اختصه واصطفاه وللخلافة ابداء انه مخلوق والذي يليق بالخلق هو السكنى بالخلق والقيام باستجالات الحظ (رغدا) اى اكلا واسعارادها بلا تقدير وتقدير (حيث شئتما) اى مكان من الجنة شئتما وسع الامر عليهما اذ احاطة للعلة والعذر في تناول من الشجرة المنهي عنهما من استجارها الفأخة للحصر (ولا تقربا) بالاكل ولو كان الهوى عن الدنو لخصت الرأء (هذه الشجرة) الشجرة نص على انه بدل من اسم الإشارة او وقعت له بتأويلها بمنقأ اى هذه الحاضرة من الشجر اى لاناً كلا منها وانما عاق انتهى بالقرآن منها ما بالغة في تحريم الاكل ووجوب الاجتناب عنه والمراد بها البر والسنبلة وهو الاشهر والاجع والانصب عند الصوفية لان النوع الانسانى ظهر في دور السنبلة وعليها من كل لون وثمرها احلى من العسل والين من الزبد واشد

يا صا من الخلق كل حبة من حطتها مثل كلية البقرة وجعلها الله رزق اولاده في الدنيا ولذلك قيل تناول سنلة
 فابلى بمرث السبله او المراد الكرم ولذلك حرمت علينا والذين ولذا كرم الله الحق بداس ورقها كما ابتلاه
 بترها وهو البلاء الحسن وقيل غير ذلك والاولى عدم تعيينها لعدم النص القاطع (فتكونا من الظالمين) محروم
 على انه معطوف على تقربا او منصوب على انه جواب للنهي والمعنى على الاول لا يمكن منكم ان تقر بان الشجرة
 وكونكم من الظالمين وعلى الثاني ان تقربا هذه الشجرة تكونا من الظالمين وايضا كان فاقرب اى الاكل منها سبب
 لكونهم من الظالمين اى الذين ظلموا انفسهم بارتكاب المعصية او غصوا حظوظهم بمباشرة ما يخل بالكرامة
 والنعيم او تعدوا حد ودالله قال القرطبي قال بعض ارباب المعاني في قوله ولا تقربا اشعار بالوقوع في الخطيئة
 والظروح من الجنة وان سكنا هم فيها لا يدوم لان الخلد لا يحظر عليه شي ولا يؤمر ولا ينهى والدليل على هذا قوله
 تعالى انى جاعل فى الارض خليفة فدل على خروجه منها قال الشيخ نجم الدين قدس سره ان آدم خاطبه مولا
 خطاب الالباء والامتحان والنهي نهى تعزز ودلال كانه قال يا آدم ابحت لك الجنة وما فيها الا هذه الشجرة
 فانها شجرة المحبة والعرفه والمحبة مطية المحنة وان منعه منها كان تحريرا على تناولها فان الانسان حريص
 على ما منع فسكنت نفس آدم الى حواء الى الجنة وما فيها الا الى الشجرة المنهى عنها لانها كانت مشتتة القلب
 وكان للنفس فيها حظ ولا يزال يزداد توقانه اليها فيقصد ما حتى تناول منها فظهر سر الخلافة والمحبة والمحنة والتحقق
 بظواهر الجلال والجلال كالنواب والغفور والعفو والقهار والستار والخاص ان الله تعالى انى جاعل فى الارض خليفة
 من الشجرة نهى ليكون اكله عصيا نايوجب توبة ومحبة وطهارة من تلوث الذنب كما قال تعالى ان الله
 يحب التوابين ويحب المتطهرين فاوزه ذلك النهى عن اكل الشجرة عصيانا بسبب التسيان ثم توبة بسبب
 العصيان ثم محبة بسبب التوبة ثم طهارة بسبب المحبة كما ورد في الخبر اذا احب الله عبدا لم يضره الذنب
 اى حفظه من الذنب واذا وقع فيه وفقه للتوبة والتداية وكل زلة عاقبتها التوبة والتسريف والاجتناب
 فقل هي زلة تنزيه واستحقاق آدم اللوم بالنهي التزهي من قبيل حسنات الابرار سيئات المقرين قال مرجع
 طريقنا الجلوقة الشيخ الشهير بالهدائي قدس سره المراد بالدعوة الى الجنة الدعوة الى مقام الروح في وجود
 بنى آدم كانه قال لقلب الانسان يا آدم القلب اسكن انت وزوجك وهي النفس الانسانية في الروح بالطاعات
 والعبادات وكلا منها رغدا اى كلاما من المعرف الالهية لان الروح مقام المعرفة التى تحصل بسبب الطاعات
 والعبادات حيث شئنا اى على احبتنا من الخيرات والصالحات ولا تقربا هذه الشجرة اى شجرة المخالفة
 فان هذا الخطاب لما كان يشمل عامة العباد الى يوم القيامة لم يخص في آدم وحواء عليهما السلام
 فينقى للمؤمن ان يترقى الى الله تعالى بسبب الطاعات والعبادات ويحتب عن المخالفات حتى لا يقع في المهالك
 والدركات (قال فى المشوى) * داروى مرى بخور اندر عمل * ناشوى خورشيد كرم
 اندر حل * جهد كن تانور تورختان شود * تاسلوك وخدمت آسان شود * تاجلا باشدمرين
 آينه را * كه صيد ز طاعت سينه را * (فازلها الشيطان عنها) اى اذهب آدم وحواء وابعدهما
 عن الجنة يقال زل عنى كذا اذا ذهب والازلال الازلاق والزلة بالقبح الخطأ وهو الزل الى عن الصواب
 من غير قصد والمقصود حلها على الزلة طريق التسبب وهو بالوسوسة وبالغرور والدعا فان قلت ابليس كافر
 والكافر لا يدخل الجنة فكيف دخل هو قلت منع من الدخول على وجه التكرمة كما يدخلها الملائكة
 ولم يمنع من الدخول للوسوسة ابتلاء لآم وحواء (فاخرجهما مما كانا فيه) من النعيم والكرامة ولم يقصد
 ابليس اخراج آدم من الجنة وانما قصد اسقاطه من مرتبته وابعاده كما ابعد فلم يبلغ مقصده قال الله تعالى فتاب
 عليه وهدى قال الشيخ صدر الدين قدس سره فى الفكوك لما سمع آدم قول ابليس مانها كما ربكما عن هذه الشجرة
 الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين صدقه هو وزوجه وهذه القضية تشتمل على امرين مشككين
 لم ارا احدا تنه لهما ولا اجابى احدا من اهل العلم الطاهر والباطن عنهما وهو انه عليه السلام بعد سجود الملائكة
 له باجمعهم ومشاهدة رجائه عليهم بذلك واعلم الاسماء والخلافة ووصية الحق له كيف اقدم على المخالفة وتسوف
 بقول ابليس الا ان تكونا ملكين وكيف لم يعلم ايضا ان من دخل الجنة المعرفة بلسان الشريعة لم يخرج منها
 وان انشاء الجنانية لا تقبل الكون والفساد فهي لذاتها تقتضى الخلود وكان هذه الحال تدل دلالة واضحة

على ان الجنة التي كان فيها ليست الجنة التي عرضها السموات والارض والتي ارضها الكرسي الذي هو الفلك الثامن وسقفها عرش الرحمن فان تلك الجنة لا تخفى على من دخلها انها ليست محل الكون والفساد ولا ان يكون نعيمها موقتا يمكن الانقطاع فان ذلك المقام يعطى بذاته معرفة ما تقتضيه حقيقته وهو عدم انقطاع نعيمها بموت او غيره كما قال الله تعالى عطاء غير محدود اي غير منقطع ولا مثناه فافهم حال آدم وحواء في هذه القضية كحال بني اسرائيل الذين قال الله في حقهم اتسبد لون الذي هو ادنى بالذي هو خير اهبطوا مصرا فان لكم ما سألتمهم الآية ولهذه المناسبة والمشاركة اردف الحق قصة آدم في سورة البقرة بقصة موسى وبني اسرائيل مع ما بينهما من طول المدة فراعى سبحانه في ذلك المضاهاة في الفعل والحال دون الزمان فهذا من اسرار القرآن انتهى كلام الشيخ فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى لم يخلق الانسان في الجنة ابتداء ولم ابتلاه بالحر وج الى الدنيا قلت تعظيم النعم على العباد واجب فلولا لم يخلقوا في الدنيا ابتداء ما عرفوا قدر الجنة وقيل ليكونوا في الجنة على الجزاء لا على الابتداء وليا امنوا الزوال وقيل خلقا في الدنيا ليمر الله الخبيث من الطيب والمطيع من المخالف لا قضاء الصفات الجلالية لان الجنان ليست من مطاهر الجلال ولو خلقنا وبقينا في الجنة لما ظهر فيها صفات الجلال كما لم تظهر في الملك فالحكمة الالهية اقتضت خلق الانسان في الدنيا وظهور المخالفة منه ليظهر فيه الرحمة والغفران فلو بقي ادم في الجنة لفاته نصف الكمال الذي هو النجليات القهرية فخرج ليتحقق بمطاهر اسماء الجلال والجلال ثم يرد الى عالم الجنان كاملا مكملا بانواع الفضائل والكمالات والمقصود ايضا كما سقى نير الخبيث من الطيب وقد قدر الله تعالى ان يخرج من صلبه سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم واخوانه من الانبياء والاولياء والمؤمنين وخير طينته بتراب كل مؤمن وعدو فاحرجه الى الدنيا ليخرج من ظهره الذين لانصيب لهم في الجنة قال الشيخ النكامل المكل على رده في هامش كشف الكنوز وحل الرموز وهو كتاب فريد في فنه وجدت تذكرة السؤال من بعض الملاحدة على كرسي سيدي ابن نور الدين في مجلس وعظ بجامع اياصوفيه (من كلام خواجه حافظ شيرازي) * من ملك بودم وفردوس بر بن حاييم بود * آدم اوردد درين دير خراب ابادم * فاجاب الشيخ بديهة وفهم مراد المحدث عن السؤال فقال انت اخرجت آدم من الجنة حيث هبت في صلبه باستعداد الفساد والاحساد ولولا لم يخرج ابوت ادم لبقيت الملاحدة والفجرة في الجنة فاقتضت غيره الحق خروجه وسئل ابو مدين قدس سره عن خروج آدم من الجنة على وجه الارض ولم تعدى في اكل الشجرة بعد النهي فقال لو كان ابونا يعلم انه يخرج من صلبه مثل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لصار أكل عرق الشجرة فكيف ثمرها ليسارع في الخروج على وجه الارض ليظهر الكمال المحمدي والجمال الاجدي وسأل خليل الرحمن صلوات الله على نبينا وعليه فقال يارب لم اخرجت آدم فقال اما علمت ان جفاء الحبيب شديد وقال مرجع طريقنا الجلوتية الشيخ الشهير بافتاده افندي سرخروج آدم من الجنة انه رأى مرتبة من مراتب التوحيد على من مرتبته التي هو فيها فسألها من الله تعالى فقيل له لا اتصل اليها الا بالكاء فاحب آدم ان يبكي فقيل ان الجنة ليست موضع البكاء بل هي موضع السرور فطلب ان ينزل الى الدنيا فكون ما صدر عنه ذنبا بالنسبة اليه باعتبار قصور مرتبته عن المرتبة المطلوبة على نهج حسنات الابرار سيئات المقربين كذا في واقعات الهداى قال الشيخ نجم الدين قدس سره والاشارة ان آدم عليه السلام اصبح محمول العناية مسجودا للملائكة متوجا بتاج الكرامة ملبسا بلباس السعادة في وسطه نطاق القرية وفي جيبه طوق الزلفية لاحد فوقه في الرتبة ولا شخص معه في الرتبة يتوالى عليه النداء كل لحظة يا آدم فلما جاء القضاء ضاق القضاء (قال في المتنوى) * چون قضا ايد رود دانش بخواب * مه سيه كردد بكرد افتاب * فلم يمس حتى نزع لباسه وسلب استئناسه تدفعه الملائكة بعنف ان اخرج بغير مكث ولا بحث فاز لهما يد التدبير بحسن التدبير عنها اى عن تلك العزة والقرابة وكان الشيطان المسكين في هذا الامر كدثب يوسف لما اخذ بالجلية ولطخ فقه بدم كذب واخوته قد القوه في غيابة الجب فاخذ الشيطان لعدم العناية ولطخ خرطوم بدم نصح كذب فاخرجهما مما كانا فيه من السلامة الى الملازمة ومن الفرح الى الترح ومن النعمة الى القمة ومن المحبة الى المحنة ومن القرية الى القرية ومن الالف الى الكلفة ومن الوصلة الى الفارقة وكان قبل اكل الشجرة مستأ نسا بكل شيء وموآ نسا مع كل احد ولذا لك سمي انسانا

فلما ذاق شجرة الحبة استوحش من كل شئ واتخذ كل احد عدوا وهكذا شرط صحة المحبة عداوة ماسوى المحبوب فكما ان ذات المحبوب لا يقل الشركة في التعبد كذا لا يقل الشركة في المحبة ولهذا قال ايهبطوا بعضكم لبعض عدو وكذا كان حال الخليل في البداية يتعلق بالكوكب والقمر والشمس ويقول هذارى فلما ذاق شجرة الخلة قال لا احب الاقلين انى يرى مما تشركون فانهم عدوى الارب العالمين (وقلنا ايهبطوا) خطاب لآدم وحواء وجع الضمير لانهما اصلا الجنس فكانها الجنس كله وقيل هو خمسة وخامسهم الطاووس وهذا الامر وان انتظمهم في كلمة فما كان هبوطهم جملة بل هبط ابليس حين لم وهبوط آدم وحواء كان بعده بكثير الا ان يحمل على ان ابليس اخرج منها ثانيا بعد ما كان يدخلها للوسوسة ودلت كلمة ايهبطوا على انها كانت في جنة الخلد حيث امر ابلا انحدار وهو النزول من علوا الى سفلى وقد سبق في الآيات السابقة ما سبق قال القرطبي في تفسيره ان الصحيح في اهباطه وسكنائه في الارض ما قد ظهر من الحكمة الازلية في ذلك وهى نثر نعله فيها ليكلفهم ويعتجهم ويرتب على ذلك ثوابهم وعقابهم الاخرى اذ الجنة والنار ليستا بدار تكليف فكانت تلك الاكلة سبب اهباطهما من الجنة فاخرجهما لانهما حلقتا منها وليكون آدم خليفة الله في الارض والله ان يفعل ما يشاء وقد قال انى جاعل في الارض خليفة وهذه متعبة عظيمة وفضيلة كريمة شريفة انتهى كلام القرطبي فهو طه من الجنة هبوط التشريف والا امتحان والتمييز بين قبضتي السعادة والشقاوة لان ذلك من مقتضيات الخلافة الالهية على ما في كشف الكنوز واكثر المفسرين على ان المعنى انزلوا استحقاقا فانكم لكر القوم ما قالت حذام قال المولى الشهير بان الكمال في رسالة القضاء والقدر عتاب آدم عليه السلام في قوله تعالى الم انهكما عن تلكما الشجرة واقل لكم ان الشيطان لكما عدو مبين عتاب تلطيف لآعاب تعنيف وتعذيب وتنزله من السماء الى الارض بقوله ايهبطوا (منها جميعا) تكميل وتبعد تقريب كما في قول الشاعر * ساطلب بعد الدار عنكم لقرموا (بعضكم لبعض عدو) جال استغنى فيها عن الواو بالضمير اى متعادين يبغي بعضهم على بعض بتضاديه والعنوي يصلح للواحد والجميع ولهذا لم يقل اعداء فابليس عدو لهما وهما عدو لابليس والحية عدو لآدم وهم عدوها هى تسعهم وهم يدعونها وابليس يقتهم وهم يلعنونه وكذا العداوة بين ذرية آدم وحواء بالتحاسد في الدنيا والاختلاف في الدين والعداوة مع ابليس دينية فلا ترتفع مانى الدين والعداوة مع الحية طبيعية فلا ترتفع مانى الطبع ثم هذه عداوة تأكدت بيننا وبينهم لكن حزبا يكون الله معهم كان الطفر لهم ثم قوله بعضكم بعض عدو اخبار عن كونه اى التعادى لامر بتخصيله ولما قال بعضكم لبعض عدو قال آدم الحمد لله حيث لم يقل انكم عدو والعدو هو المجاوز حده في مكروه صاحبه (ولستم في الارض مستقر) اى موضع قرار على وجهها اوفى القبور ثم المستقر ثلاثة رحم الام قال تعالى مستقر ومستودع اودع في صلب الاب واستقر في رحم الام والثانى الدنيا قال تعالى ولكم في الارض مستقر والثالث العقبى اما في الجنة قاله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واما في النار قال تعالى انها ساءت مستقرا وهما الاية (ومتاع) اى تمتع بالعيش والانتفاع به (الى حين) الى اخر اعمالكم وهو حين الموت اوالى القيامة قال بعض العلماء في قوله تعالى الى حين فائدة لا دم عليه السلام ليعلم انه غير باق فيها ومنقل الى الجنة التى وعد بالرجوع اليها وهى غير ادم دالة على المعاد فحسب ولما هبطوا وقع آدم بارض الهند على جبل سرنديب ولذلك طابت رائحة اشجار تلك الالودية لما معه من ريح الجنة وكان السحاب يمسح رأسه فاصلع فاورث اولاده الصلوع ووقعت حواء بجدة وبينهما سبعمائة فرسخ والطاووس يمرج الهند والحية بسجستان او باصفهان وابليس بسديا جوح ومأجوح وسجستان اكثر بلاد الله حيات ولولا العريد تأكلها وتغنى كثيرا منها لاختلت سجستان من اجل الحيات وكانوا في احسن حال فابتلى آدم بالحرت والكسب وحواء بالحيز والحمل والطلق ونقصان العقل والميراث وجعل الله قوائم الحية في جوفها وجعل قوتها التراب وقبح رجلى الطاووس وجعل اليلس بافبح صورة وافضح حالة وكان مكث آدم وحواء في الجنة من وقت الظهر الى وقت العصر من يوم من ايام الآخرة وكل يوم من ايامها كالف سنة من ايام الدنيا يذكر ان الحية كانت خادم آدم عليه السلام في الجنة فحاثته بان مكنت عدوه من نفسها وظهرت العداوة له هنك فلما ايهبطوا تأكدت العداوة فقبل لها انت عدو بنى آدم وهم اعداؤك وحيث لقيك منهم احد شدخ رأسك قال عليه السلام اقلوا الحيات واقلوا ذات الطفتين والابتز فانهما يخطفان البصر

ويسقطان الحبيل فخصهما بالذكركم انهما اذا خلان في العموم ونبه على ذلك لسبب عظيم ضررهما وما لم يتحقق ضرره لما كان منها في غير البيوت قتل ايضا لظاهر الامر العام وما كان في البيوت لا يقتل حتى يؤذن ثلاثة ايام لقوله صلى الله عليه وسلم ان بالمدينة جنا قدا سلما فاذا رايت منها شيئا فاذنوه ثلاثة ايام قال ابن الملك في شرح المشارق والجن لكونه جسما لطيفا بشكل بشكل كل الحيات والجان من الحيات التي نهى عن قتلها وهي حية بيضاء صغيرة تمشي ولا تلتوى والصحيح ان النهى عن قتل الحيات ليس مختصا بالمدينة بل ينهى عن قتل حيات البيوت في جميع البلاد لان الله تعالى قال واذصرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن الآية والابتر وذات الطفتين يقتلان من غير ايدان سواء كانتا من حيات المدينة ام لا واذا راى احد شيئا من الحيات في المساكن يقول انشدكم بالعهدي الذي اخذه عليكم نوح عليه السلام وانشدكم بالعهدي الذي اخذه عليكم سليمان عليه السلام ان لا تؤذونا فاذا راى منها شيئا بعد فليقتله ومن خاف من مضرة الحية والعقرب فليقرأ سلاما على نوح في العالمين انا كذلك نجزي المحسنين فانه يسلم باذن الله تعالى واعلم ان ما كان من الحيوان اصله الاذية فانه يقتل ابتداء لاجل اذيته من غير خلاف كالحية والعقرب والفار والوزغ وشبهها وفي حواشي الخنازير على الهداية قتل الحيوان اما لدفع المضرة او لجلب المنفعة قال الفقير جامع هذه المجامع الا يتقيد بدخل فيه قتل نحلة العسل ودود القز ونحوهما اذا لم يمكن جلب منفعتها بدون القتل فالحية ابدت جوهرها الخبيث حيث خانت آدم بان ادخلت اليلس بين فكيفها ولو كانت تنذر ما تركها تدخل به وقال اليلس انت في ذمتي فامر صلى الله عليه وسلم بقتلها وقال اقتلوهما وان كنتم في الصلاة يعني الحية والعقرب والوزغة فتخت على نار اراهيم عليه السلام من بين سائر الدواب فلعلت وفي الحديث من قتل وزغة فكأنما قتل كافرا والوزغة من ذوات السموم وتفسد الطعام خصوصا الملح واذا لم تجد طريقا الى افساده ارتقت السقف وألفت خروها فيه من موضع يحاذيه جبلتها على الخبث والافساد والقارة ابدت جوهرها بان عمدت الى حبال سفينة نوح عليه السلام فقطعتها والغراب ابدى جوهره حيث بعثه نبي الله نوح عليه السلام من السفينة ليأتيه بخبر الارض فاقبل على جيفة وزل وكذا الحداة والسبع العادي والكلب العقور كله في معنى الحية والامر بقتل المضر من باب الارشاد الى دفع المضرة (قال السعدي) سنك بردست ومار برسر سنك * خيره رأيتي بودقياس ودرنك * وقال ايضا * ترجم بر پلنك تيرزدندان * ستمكاري بودر ركوسفندان * وفي التأويلات المحبة انه لما استقرت حبة المحبة كالبدن في قلب آدم جعل الله شخص آدم مستقر قلبه وجعل الارض مستقر شخصه وقال واكم في الارض مستقر ومتاع الى حين اى التمتع والانتفاع لبذر المحبة بماء الطاعة والعبودية الى حين ادراك ثمرة المعرفة كقوله تعالى * تؤتى اكلها كل حين باذن ربها * وعلى التحقيق ما كانت ثمرة شجرة الخلوقات الا المعرفة لقوله تعالى * وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون * اى ليعرفون وثمره المعرفة وان ظهرت على اغصان العبادة ولكن لا تثبت الا من حبة المحبة كما اخبر النبي عليه السلام أن داود عليه السلام قال يا رب لماذا خلقت الخلق قال * كنت كبر الخفيا فاحييت ان اعرف فخلقت الخلق لا عرف * ثبت ان بذر المعرفة هو المحبة (قال في المشوى) آفتاب معرفت را نقل نيست * مشرق او غير جان وعقل نيست * (فتلى آدم من ربه كلمات) الفاء للدلالة على ان التوبة حصلت عقيب الامر بالهبوط قبل تحقق المأوربه ومن ثمة قال القرطبي ان آدم تاب ثم هبط واليه الاشارة بقوله تعالى اهبطوا ثانيا ومنه يعرف ان الامر بالهبوط ليس للاستخفاف ومشو بان نوع سخط اذ لا سخط بعد التوبة فآدم اهبط بعد ان تاب الله عليه ومعنى تلقى الكلمات استقبالها بالاخذ والقول والعمل بها حين علمها فان قلت ما هن قلت قوله تعالى * ربنا ظلمنا انفسنا * الآية (قال الحافظ) زاهد غرور داشت سلامت نبرد راه * رنداره نياز بدار السلام رفت * وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان احب الكلام الى الله تعالى ما قال ابونا آدم حين افتقر الخطيئة سبحاك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا اله الا انت ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان آدم قال بحق محمد ان تغفر لي قال وكيف عرفت محمدا قال لما خلقتني ونفخت في الروح فتحت عيني فرأيت على ساق العرش لاله الا الله محمد رسول الله فعملت انه اكرم الخلق عليك حتى قرنت اسمه باسمك فقال نعم وغفر له بشفاعته او الكلمات هي قول آدم عند هبوطه من الجنة يا رب الم تخلقني بيديك من غير واسطة قال بلى قال يا رب الم تسكنني جنتك

قال بلى قال يارب ألم تسبق رجعت غضبك قال بلى قال يارب أرأيت ان اصلحت ورجعت وتبت اراجعي انت الى الجنة قال نعم فالكلمات هي العمود الانسانية والمواثيق الادمية والمناجاة الربانية من الخليفة الى حضرة الحق تعالى فتاب آدم الى الله بالرجوع عن المعصية والاعتراف بذنبه والاعتذار لخطاه وسهوه (فتاب عليه) اى فرجع الرب عليه بالرحمة وقبول التوبة واصل التوب الرجوع فاذا وصف به العبد كان رجوعا عن المعصية الى الطاعة واذا وصف به البارى تعالى اريد به الرجوع عن العقوبة الى المغفرة والفاء للدلالة على ترتيبه على تلقى الكلمات المتضمن لمعنى التوبة وتعمام التوبة من العبد بالندم على ما كان وبترك الذنب الآن وبالعزم على ان لا يعود اليه في مستأنف الزمان وبرد مظالم العباد وبارضاء الخصم بايصال حقه اليه بالبد والاعتذار منه باللسان واكتفى بذكر آدم عليه السلام لان حواء كانت تابعة له في الحكم ولذلك طوى ذكر النساء في اكثر القرآن والسنة (انه هو التواب) الرجاء على عباده بالمغفرة والذى يكثر اعاثتهم على التوبة (الرحيم) المباهلغ في الرحمة وفي الجمع بين الوصفين وعد ببلغ للتائب بالاحسان مع العفو والغفران والجملة تعليل لقوله تعالى فتاب عليه (قال في المتنوى) مركب توبه عجائب مر كبست * بر فلك تازد بيك لحظة زبست چون برارند از بشمائي انين * عرش لرزد از انين المذنبين * قال ابن عباس رضى الله عنه بكى آدم وحواء على ما فاتهما من نعيم الجنة مائتي سنة ولم ياكلا ولم يشر باربعين يوما ولم يقرب آدم حواء مائة سنة وقال شهز بن حوشب بلغني ان آدم لما هبط الى الارض مكث ثلاثمائة سنة لا يرفع رأسه حياء من الله تعالى قالوا لو ان دموع اهل الارض جعت لكنت دموع داود اكثر حيث اصاب الخطيئة ولو ان دموع داود ودموع اهل الارض جعت لكنت دموع آدم اكثر حيث اخرج الله من الجنة (قال في المتنوى) چون خدا خواهد كه ما يارى كند * ميل مارا جانب زارى كند * اى خنك چشمي كه آن كريان اوست * وى همايون دل كه آن بريان اوست * آخر هر كربة آخر خنده اوست * مرد آخرين مبارك بنده اوست * باش چون دولاب نالان چشم تر * تاز صحن جان بر رويد خضر * فاذا كان حال من اقترف خطيئة دون صغيرة هذا فكيف حال من انغمس في بحر العصيان والتوبة بمنزلة الصابون فكما ان الصابون يزيل الاوساخ الظاهرة فكذا التوبة تزيل الاوساخ الباطنة والعبد اذا رجع عن السيئة واصلى عمله اصلى الله شأنه واعاد عليه نعمته الفاتحة عن ابن ادهم بلغني ان رجلا من بني اسرائيل ذبح عجلا بين يدي امه فيست يده فينما هو جالس اذ سقط فرخ من وكره وهو يتصبص فاخذه وردّه الى وكره فرجه الله لذلك ورد عليه يده بما صنع ولا ريب ان العمل الصالح يحو الخطيئات وفي التأويلات الجمية ان اول نبت انبته امطار الالهات الربانية من حبة المحبة في قلب آدم وطينة الانسانية كان نبت رب ظلنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين لانه ابصر بنور الايمان انه ظالم لنفسه اذا كل حبة المحبة ووقع في شبكة المحنة والمذلة وان لم يعنه ربه غفرته وبقه برحمته لم يتخلص من حضب بشرية الذي اهبط اليه ويخسر رأس مال استعداد السعادة الازلية ولم يكن الرجوع الى ذروة مقام القربة فاستغاث الى ربه وقال ربنا مضطرا وكانت الحكمة في ابعاده بالهبوط هذا الاضطراب والدعاء فانه يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء فبسابقة العناية اخذ يده واقاض عليه سبجال رحمة فتاب عليه انه هو التواب الرحيم للتائب فاخرج من نبات الكلمات شجرة الاجباء واظهر على دوختها زهرة التوبة وثمر منها ثمرة الهداية وهي المعرفة كما قال ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدي (قلنا) استثنائى منى على سؤال ينسحب عليه الكلام كانه قبل فاذا وقع بعد قبول توبته فقيل قلنا (اهبطوا منها) اى من الجنة (جميعا) نصب على الحال من ضمير الجمع تأكيد كيد في المعنى للجماعة من آدم وحواء وابليس والحية والطاووس كانه قيل اهبطوا انتم اجمعون ولذلك لا يستدعى اجتماعهم على الهبوط في زمان واحد وكرر الامر بالهبوط ايذانا بتختم مقضاء وتحققه لاحالة ودفع لما عسى يقع في امته عليه السلام من استنباع قبول التوبة للعفو عن ذلك ولان الاول دل على ان هبوطهم الى دار بلية بتعادون فيها ولا يخلدون والثاني اشعر بانهم اهبطوا للتكليف فاختلف المقصود وكان يصح لو قرن المعنى الثاني به وهو الابتلاء بالعبادة والثواب على الطاعة والعقاب على المعصية قال في الارشاد والثاني مقرون بوعد اتيه الهدى المؤدى الى النجاة والنجاح وما فيه من وعيد

العقاب فليس بمقصود من التكليف قصد الاول لابل انما هو دأر على سوء اختبار المكلفين ثم ان في الآية دليلا على ان المعصية تزيل النعمة عن صاحبها لان آدم قد اخرج من الجنة بمعصية واحدة وهذا كما قال القائل

اذا تم امر دناءة نقصه * توقع زوالا اذا قيل تم

اذا كنت في نعمة فارعهها * فان المعاصي تزيل النعم

قال الله تعالى * ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم * (فاما يايتيكم مني) اي ان يايتيكم والفاء لترتيب ما بعدها على الهبوط المفهوم من الامر به (هدى) اي رشد وبيان شريعة رسول ابعثه اليكم وكتاب انزله عليكم والخطاب في قوله يايتيكم لادم والمراد ذريته وابليس وذريته لم يايتهم كتاب ولا رسول ولا يكون منهم اتباع وجواب الشرط هو الشرط الثاني مع جوابه وهو قوله تعالى (فمن تبع هداي) اي اقتدى بشريعتي وكرر لفظ الهدى ولم يصرح بان يقال فمن تبعه لانه اراد بالثاني اعم من الاول وهو ما اتى به الرسل من الاعتقادات والعمليات واقتضاء الفعل اي فمن تبع ما اتاه من قبل الشرع مرا عيافيه ما يشهد به العقل من الادلة الآفاقية والانفسية (ولا خوف عليهم) في الدارين من حقوق مكروه (ولا هم يحزنون) من فوات مطلوب فالخوف على التوقع والحزن على الواقع اي لا يعتريهم ما يوجب ذلك لانه يعتريهم ذلك ان كانهم لا يخافون ولا يحزنون ولا انه لا يعتريهم نفس الخوف والحزن اصلا بل يسترون على السرور والشايط كيف لا واستشعار الخوف والخشية استعظاما لجلال الله وهيبته واستقصارا للجد والسعي في اقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص والمقربين (والذين كفروا) عطف على من تبع الحق فسيم له كانه قبل ومن لم يتبعه الحق وانما اورد عليه ما ذكر تعظيما لخال الضلالة وظهار الكمال فجهاوا وراى الموصول بصيغة الجمع للاشعار بكثرة الكفرة اي والذين كفروا برسالتنا المرسل اليهم (وكذبوا باياتنا) المنزلة عليهم او كفروا بالآيات جنانا وكذبوا بها لسانا (اولئك) اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة من الكبر والتكذيب (اصحاب النار) ملازموها وملا بسوها بحيث لا يفارقونها وفي الصلة بمعنى الوصلة فسموا اصحابها لاتصالهم بها وبقائهم فيها فكانهم ملكوها فصاروا اصحابها (هم فيها) اي في النار (خالدون) دائمون والجملة في حيز النصب على الحالية ففي هاتين الايتين دلالة على ان الجنة في جهة عالية دل عليه قوله تعالى اهبطوا منها وان من تبع الهدى مأمون العاقبة لقوله تعالى فلا خوف الخوان عذاب النار دائم والكافر فيه مخلد وان غيره لا يخلد فيه بمفهوم قوله تعالى * هم فيها خالدون * فانه يقيد الحصر واعلم ان الشرف في اتباع الهدى كما قيل * سك اصحاب كهف روزي چند * به نيكان گرفت مر دم شد * فالؤمن بين ان يطيع الله فينسيه بالنعيم وبين ان يعصيه فيعاقبه بالجحيم ومن العجب ان الجنادات وغير المكلفين من العباد يخافون عذاب الله ويقومون بحقوق الله ولا يخافه المكلفون كما روى عن مالك بن دينار رحمه الله انه مر يوما على صبي وهو يلعب بالتراب يضحك تارة ويبكي اخرى قال فهممت ان اسم عليه فامتعت نفسي تكبرا فقلت يا نفس كان النبي صلى الله عليه وسلم يسلم على الصغار والكبار فسلمت عليه فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته يا مالك بن دينار فقلت من اين عرفني ولم تكن رأيتني فقال حيث التقت روحي بروحك في عالم الملكوت عرف بيني وبينك. الحى الذى لا يموت فقلت ما الفرق بين العقل والنفس قال النفس التى منعك عن السلام وعقلك الذى بعثك عليه فقلت ما بالك تلعب بهذا التراب فقال لانامته خلقتا واليه نعود فقلت اراك تضحك تارة ويبكي اخرى قال نعم اذا ذكرت عذاب ربى بكيت واذا ذكرت رحمة الله ضحككت فقلت يا ولدى اي ذنب لك حتى تبكي فقال يا مالك لا تغل هذا فانى رأيت امي لا توقد الخطب الكبار الاومعه الخطب الصغار (قال في المشوى) طفل يك روزه همى دائد طريق * كه بكريم تاز سدن دايه شفق * تو نمى دائى كه دايه زايكان * كه دهندي كرية شير اورا يكان * كفت فليكيوا كثيرا كوش دار * تا بر يزدشير فضل كردگار * والاشارة في تحقيق الايتين ان الله تعالى لما ابتلى آدم بالهبوط الى الارض بشره بان الهامه ووحيه لا ينقطع عنه ولا ينقطع عن ذريته هدايه بواسطة انبيائه ووحيه وانزال كتبه فاما يايتيكم مني هدى فمن اتاه منهم هدى من الهامى ووحى ورسولى وكتابى فمن تبع هداي كما تبعه آدم بالتوبة والنوح والبكاء والاستغفار وتربية بذر المحبة بالطاعة والعبودية حتى ثمر التوحيد والمعرفة فلا خوف عليهم في المستقبل من وبال افساد بذر المحبة من طينة الصفات الحيوانية والسبعية وابطال

استعداد السعادة الابدية باستيفاء التمتع النبوية ولا هم يحزنون على هبوطهم الى الارض لتربة بذر المحبة اذ هم رجعوا بتبع الهداية وجذبات العناية الى اعلى ذروة حظائر القدس كما قال تعالى * وان الى ربك الرجعى * ثم ذكر من كفر بهده وجعل النار مثواه فقال والذين كفروا اى سستروا بذر المحبة بتعلقات الشهوات النفسانية وظلموا على انفسهم بتكذيب الآيات البينات من الجهالة الانسانية حتى انفسدوا الاستعداد الفطرى وكذبوا بآياتنا اى معجزات انبيائنا وكثنا وما ازلنا على الانبياء بالوحى والالهام والرشد فى تربة بذر المحبة وتثير الشجرة الانسانية بشمار التوحيد والعرفه والبلوغ الى درجات القربان ونعيم الجنات والغرفات اولئك اصحاب النار نار جهنم ونار القطيعة هم فيها خالدون لانهم خلدوا فى ارض الطبيعة واتبعوا اهواءهم فاقابت بذر محبتهم بماء الشريرة فبقوا بانفساد استعدادهم فى دركات الجحيم وخسران النعيم خالدين مخلدين (يا بنى اسرائيل) البنون اسم للذكور والاثنا اذا اجتمعوا واسرائيل اسم يعقوب عليه السلام ومعناه عبد الله لان اسرا بلفظ العبرانية وهى لغة اليهود بمعنى العبد وايل هو الله اى بالاولاد يعقوب والخطاب لليهود المعاصرين للنبي صلى الله عليه وسلم الذين كانوا حوالى المدينة من بنى قريظة والضير وكابوا من اولاد يعقوب وتخصيص هذه الطائفة بالذكر والتذكير لما انهم اوفر الناس نعمة واكثرهم كفر ابها (اذكروا نعمتى) الذكر بضم الذا بالقلب خاصة بمعنى الحفظ الذى يضاد النسيان والذكر بكسر الذا ليقع على الذكر باللسان والذكر بالقلب يكون امرا بشكر النعمة باللسان وحفظها بالجنان اى احفظوا بالجنان واشكروا باللسان نعمتى لان النعمة اسم جنس بمعنى الجمع قال تعالى * وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها * (التى انعمت) بها (عليكم) وفيه اشعار بانهم قد نسوها بالكلية ولم يخطر بها بالبال لانهم اهلوا شكرها فقط وتقييد النعمة بك ونها عليهم لان الانسان غيور حسود بالاطمع فاذا نظر الى ما انعم الله على غيره حله الغيرة والحسد على الكفران والسخط ولذا قيل لا تنظر الى من هو فوقك فى الدنيا مثلا تزدري بنعمة الله عليك فان من نظر الى ما انعم الله به عليه حله حب النعمة على الرضى والشكر قال ارباب المعاني ربط سبحانه وتعالى بنى اسرائيل بذكر النعمة واسقطه عن امة محمد صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى ذكره فقال اذكر وفى اذكر كم ليكون نظرا لامم من النعمة الى المنعم ونظر امة محمد من المنعم الى النعمة والنعمة مالم يحجبك عن المنعم (واوفوا) اتموا ولا تتركوا (بعهدى) الذى قبلتم يوم الميثاق وهو عام فى جميع اوامره من الايمان والطاعة ونواهي ووصاياه فبدخل فى ذلك ما عهده تعالى اليهم فى التوراة من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والعهد حفظ الشئ ومراماته حالا فخالا والمراد منه الموثق والوصية والعهد هنا مضاف الى الفاعل (اوف بعهدكم) انتم جزاكم بحسن الاثابة والقبول ودخول الجنة والعهد بضاف الى المعاهد والمعاهد وهو هنا مضاف الى المفعول فان الله عهده اليهم بالايمان والعمل الصالح بنصب الدلائل وارسال الرسل واتزال الكتب ووعد لهم بالثواب على حسناتهم واول مراتب الوفاء منا هو الايمان بكلمتى الشهادة ومن الله حقن الدل والدم وآخرها منا الاستغراق فى بحر التوحيد بحيث تغفل عن انفسنا فضلا عن غيرنا ومن الله الفوز باللقاء الدائم كما قال القشيري اوفوا بعهدى فى دار المحبة اوف بعهدكم فى دار القربة على بساط الوصلة بادامة الانس والرؤية واوفوا بعهدى بقولكم ابدارى ربى اوف بعهدكم بجوابكم ابداعبدى عبدى (واياى) نصب بمحذوف تقديره واياى اربوا (فارهبون) فيما تأتون وتذرون وخصوصا فى نقص العهد لاربهاون لان اربهاون قدأ خذم مقوله والاصل اربهاونى لكن حذف الياء تخفيفا لموافقة رؤس الآى والفاء الجزآية دالة على تضمن الكلام معنى الشرط كانه قيل ان كنتم رابهاون شينا فارهبون والرهبة خوف معه تحرز والآية متضمنة للوعد لقوله اوف والوعيد لقوله واياى فارهبون دالة على وجوب الشكر والوفاء بالعهد وان المؤمن ينبغي ان لا يخاف احدا الا الله للمستفاد من تقديم اياى (وآمنوا) يا بنى اسرائيل (بما انزلت) افراد الايمان بالقرآن بالامر به بعد اندراج تحت العهد لما انه العمدة القصوى فى شأن الوفاء بالعهد اى صدقوا بهذا القرآن الذى انزلته على محمد (مصدقا) معكم) اى حال كون القرآن مصدقا للتوراة لانه نازل حسبما نعت فيها وتقييد المنزل بكونه مصدقا لما معهم لتأكيد وجوب الامتثال بالامر فان ايمانهم بما معهم مما يقتضى الايمان بما يصدقه قطعاً (ولا تكونوا اول) فريق (كافره) اى بالقرآن فان وزر المقتدى يكون على المبتدى كما يكون على المقتدى

قال في المثوى) هر كه شهد سنت مذای فتا * تادر افتد بعد او خلق از عا * جمع كرد بشروى
 آن جله بزه * كاوسرى بودست وايشان دم غزه * اى لانسار عواالى الكفر به فار وظيفتكم ان تكونوا
 اول من آمن به لما انكم تعرفون شأنه وحقيقته بطريق التلقى مما معكم من الكتب الالهية كما تعرفون
 ابناءكم وقد كنتم تستفتون به وتبشرون بزمانه فلا تضعوا موضع ما توقع منكم ويجب عليكم مالا يتوهم
 صدوره عنكم من كونكم اول كافره ودلت الآية على انه عليه الصلاة والسلام قدم المدينة فكذبه يهود المدينة
 ثم بنوا قرينة وبنوا النصير ثم خبير ثم تابعت على ذلك سائر اليهود (ولا تستروا بآياتي) اى لا تأخذوا لانفسكم
 دلائل منها (مناظلا) هي ملحوظة الديونية فانها وان جلت قليلة مستزلة بالنسبة الى ما فات عنهم من خطوط
 الآخرة بترك الايمان قيل كانت عامتهم يعطون احبارهم من زروعهم وثمارهم ويهدون اليهم الهدايا ويعطونهم
 الرشى على تحريفهم الكلم وتسميهم لهم ما صعب عليهم من الشرائع وكان ملوكهم يحجرون عليهم الاموال
 ليكتفوا ويحرفوا فلما كان لهم رياسة عندهم وما كل منهم خافوا ان يذهب ذلك منهم اى من الاحبار لو آمنوا
 بمحمد واتبعوه وهم عارفون بصفته وصدقه فلم يرالوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويغيرون نعت محمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم كما يحكى ان كعب بن الاشرف قال لاحبار اليهود ما تقولون في محمد قالوا انه نبي قال لهم كان لكم عندى
 ضلة وعطية لو قلتم غير هذا قالوا اجبتك من غير تفكر فامهلتا تفكروا ونظر في التوراة فخرجوا وبدلوا نعت
 المصطفى بنعت الدجال ثم رجعوا وقالوا ذلك فاعطى كل واحد منهم صاعا من شعير واربعة اذرع من الكرباس
 فهو القليل الذى ذكره الله في هذه الآية الكريمة (قال في المثوى) بود در انجيل نام مصطفى *
 ان سريغمدان بحر صفا * بود ذكر حليها وشكل او * بود ذكر غزو وصوم واكل او *
 (واياي فاتقون) بالايمان واتباع الحق والاعراض عن حطام الدنيا واعاده لان معنى الاول اخشا في نقص
 العهد وهذا معناه في كتمان نعت محمد لان الخطايا الاولى لما عم العالم والمقلد امرهم بالرهبة التي هي
 مبدأ السلوك وبالثانية لما خص اهل العلم امرهم بالتقوى الذى هو منتهاهم (ولا تلبسوا الحق بالباطل) عطف
 على ما قبله واللبس بالفتح الخلط اى لا تخلطوا الحق بالمنزل بالباطل الذى تخرعونه وتكتبونه حتى لا يميز بينهما
 اولاً فنجعلوا الحق ملتبسا بسبب خلط الباطل الذى تكتبونه في خلاله او تذكرونه في تأويله (و) لا تكتموا
 الحق باضمار لا او نصب باضمار ان على ان الواو للجمع اى لا تجمعوا الدس الحق بالباطل وكتمانهم فقوله ولا تلبسوا
 الحق بالباطل * هونهي عن التغير وقوله وتكتموا الحق * هونهي عن الكتمان لانهم كانوا يقولون لا نجد في التوراة
 صفة محمد صلى الله عليه وسلم فاللبس غير الكتمان (واتم تعلمون) اى حال كونكم عالمين بانكم لا بسون كما تومن
 او واتم تعلمون انه حق نبي مرسل وليس اراد الخيال لتقيد المنتهى به بل لزيادة تقيح حالهم اذا الجاهل قد يعدر
 وفي التفسير يجوز صرحي الخطاب الى المؤمنين والى كل صنف منهم وبيانه ايها السلاطين لا تخلطوا العدل بالجور
 وابها القضاة لا تخلطوا الحكم بالرشوة وكذا كل فريق فهذه الآية وان كانت خاصة بيني اسراييل فهي تناول
 من فعل فعلهم في اخذ رشوة على تغير حق وابطاله او امتنع من تعليم ماوجب عليه او اداء ما عليه وقد تعين
 عليه حتى يأخذ عليه اجرا فقد دخل في مقتضى الآية قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تعلم علما
 لا يتنبحي به وجه الله لا يتعلمه الا ليصيب به غرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة اى ربحها فمن رهب
 وصاحب التقوى لا يأخذ على علمه عوضا ولا على وصيته ووصيته صفدا بل بين الحق ويصدع به ولا يلحقه
 في ذلك خوف ولا فزع قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يمنع احدكم هبة احدان يقول او يقوم
 بالحق حيث كان وفي التنزيل * يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم * (حكى) ان سليمان بن عبد الملك مر
 بالمدينة وهو يريد مكة فاقام بها اياما فقال هل بالمدينة احد ادرك احد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا
 له ابو حازم فارسل اليه فلما دخل عليه قال له يا ابا حازم ما هذا الجفاء قال له ابو حازم يا امير المؤمنين واهى بجفاء
 رأيت منى قال اتاني وجوه اهل المدينة ولم تأتني قال يا امير المؤمنين اعينك بالله ان تقول ما لم يكن ما عرفني
 قبل هذا اليوم ولا انا رأيتك قال فالتفت الى محمد بن شهاب الزهري فقال اصاب الشيخ واخطأت قال سليمان
 يا ابا حازم ما لنا نكره الموت فقال لانكم خرتتم الآخرة وعمرت الدنيا فكركم ان تغفلوا من العمران الى الخراب
 قال اصبت يا ابا حازم فكيف القدو غدا على الله تعالى قال اما الحسن فكما غائب يقدم على اهله واما المسيء

فكلا لا تبقى يقدم على مولاه فبكي سليمان وقال ليت شعري مالنا عند الله قال اعرض بعلمك على كتاب الله قال
واي مكان اجده قال * ان الارار لني نعيم وان الفجار لني حميم * قال سليمان فابن رحمة الله يا ابا حازم قال * ان رحمة الله
قريب من المحسنين * قال له سليمان يا ابا حازم فاي عباد الله اكرم قال اولوا المروءة والتهى قال له سليمان فاي الاعمال
افضل قال اداء الفرائض مع اجتناب المحارم قال سليمان فاي الدعاء اسمع قال دعاء المحسن اليه للمحسن
فقال اي الصدقة افضل قال على السائل البأس وجهه المقل ليس فيه امان ولا اذى قال فاي القول اعدل قال قول
الحق عند من تخافه او ترجوه قال فاي المؤمنين اكسب قال رجل عمل بطاعة الله ودل الناس عليها قال
فاي المؤمنين احق قال رجل انحط في هوى اخيه وهو طالم فباع آخرته بدينار فخر قال سليمان اصبت فماتقول
فما نحن فيه قال يا امير المؤمنين اعفني قال له سليمان لا ولكن نصيحة تلقى بها الى قال يا امير المؤمنين ان آباءك قهروا
الناس بالسيف واخذوا هذا الملك عنوة على غير مستورة من المسلمين ولا رضا هم حتى قتلوا منهم مقتلة
عظيمة فقد ارتحلوا عنها فلو شعرت ما قالوا وما قيل لهم فقال رجل من جلسائه بنس ما قلت يا ابا حازم قال
ابو حازم كذبت ان الله اخذ ميثاق العلماء لئلا يئسوا للناس ولا يكتفونهم قال سليمان فكيف لنا ان نصلح قال تدعون
الصلف وتتمسكون بالمروءة وتقسمون بالسوية قال له سليمان كيف لنا بالماخذ قال تأخذه من حله وتضعه
في اهله قال له سليمان هل لك يا ابا حازم ان تصحبنا ونصيب منك قال اعوذ بالله قال ولم ذلك قال اخشى ان اركن
اليكم شيئا قليلا فيذيقني الله ضعف الحياة وضعف الممات قال له ارفع اليها جثثك قال تجبني من
النار وتدخلي الجنة قال له سليمان ليس ذلك الى قال ابو حازم فاي اليك حاجة غيرها قال فادع لي قال ابو حازم
اللهم ان كان سليمان وابيك فيسره خيره الدنيا والاخرة وان كان عدوك فخذبه ناصيته الى ما يحب وترضى قال له
سليمان عظمي قال ابو حازم قد اوجرت واكثر ان كنت من اهله وان لم تكن من اهله فما ينبغي ان ارمي عن قوبس
ليس لها وتر قال له سليمان اوص قال سأ وصيك واوجز عظم ربك وزهه ان يراك حيث نهاك او يفقدك
من حيث امرك فلما خرج من عنده بعث اليه بمائة دينار وكتب ان انفقها ولك عندي مثلها قال فردها
عليه وكتب اليه يا امير المؤمنين اعينك الله ان يكون سؤالك اباي هرا لا اوردى عليك بذلا ما ارضاها لك
وكيف لنفسى ان موسى بن عمران لما ورد ماء مدين وجد عليه رعاء يسقون ووجد من دونهم جارتين تذودان
فسقى لهما فقاتلنا لا نسقى حتى يصدر الرعاء وابونا شيخ كبير فسقى لهما فلما تولى الى الطل قال رب اني لما انزلت الى
من خير فقير وذلك انه كان جائعا خائفا لا يأمن فسأل ربه ولم يسأل الناس فليظطن الرعاء وفطنت الجارتان
فلما رجعتا الى ابيهما اخبرتا به بالقصة وبقوله فقال ابوهما وهوشعيب عليه السلام هذا رجل جائع قال
لا حداهما اذهبي فادعيه فلما أتته عظمتة وغطت وجهها وقالت ان ابى يدعوك ليجزيك اجر ما سقيت لنا فشق
على موسى حين ذكرت اجر ما سقيت لنا فلم يجد بدا من ان يتبعها لانه كان بين الجبال جائعا مستوحشا فلما تبعها
هبت الريح فجعلت تصفق ثيابها على ظهرها فتصف له عجزها وكتكت ذات عجز وجعل موسى يعرض مرة
وبعض اخرى فلما عيل صبره ناداها يا ممة الله كوني خلفي واريني بقولك فلما دخل على شعيب اذ هو بالعشاء مهبطا
فقال له شعيب اجلس يا شاب فتعش فقال له موسى اعوذ بالله فقال شعيب لم امانت جائع قال بلى ولكني اخاف
ان يكون هذا عوضا لما سقيت لهما وانا من اهل بيت لا يتبع شيئا من ديننا بملء الارض ذهابا فقال له شعيب
لا يا شاب ولكنها عادتى وعادة ابائى نقرى الضيف ونطعم الطعام فجلس موسى فاكل فان كانت هذه المائة دينار
عوضا لما حدثت ونصحت فالميتة والدم ولحم الخنزير في حال الاضطراب احل من هذه وان كانت لى في بيت
المال فلى فيها نظراء فان ساويت بيننا والافليس لى فيها حاجة قال القرطبي في تفسيره بعد ايراد هذه الحكاية
قلت هكذا يكون الاقتداء بالكتاب والانبياء انتهى وقد اختلف العلماء في اخذ الاجرة على تعليم القرآن والعلم
لهذه الآية * ولا تشترى ابائى ثمنا قليلا * والفتوى في هذا الزمان على حوازل الاستئجار لتعليم القرآن والفقه وغيره
لئلا يضيع قال صلى الله عليه وسلم ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله والاية في حق من تعين عليه التعليم
فاي حتى يأخذ عليه اجرا فاما اذا لم يتعين فيجوز له اخذ الاجرة بدليل السنة في ذلك كما اذا كان الغسال في موضع
لا يوجد من يغسل الميت غيره كما في القرى والنواحي فلا اجر له لتعينه لذلك واما اذا كان ثمة ناس غيره
كافي الا مزار والمدن فله الاجر حيث لم يتعين عليه فلا يأثم بالترك وقد يتعين عليه الا انه ليس عنده ما يتفقه على

نفسه ولا على عياله فلا يجب عليه التعليم وله ان يقبل على صنعة وحرقة ويجب على الامام ان يعين له شيئا والافعل على المسلمين لان الصديق رضى الله عنه لماولى الخلافة وعين لها لم يكن عنده ما يقيم به اهله فاخذ ثيابا وخرج الى السوق فقبل له في ذلك فقال ومن اين انفق على عيالي فردوه وفرضوا له كفايته وكذا يجوز للامام والمؤذن وامثالهما اخذ الاجرة وبيع المصحف ليس ببيع القرآن بل هو بيع الورق وعمل ايدى الكاتب وقالوا في زماننا تغير الجواب في بعض مسائل لتغير الزمان وخوف اندراس العلم والدين منها ملازمة العلماء ابواب السلاطين ومنها خروجهم الى القرى اطلب المعيشة ومنها اخذ الاجرة لتعليم القرآن والاذان والامامة ومنها العزل عن الحرة بغير اذنها ومنها السلام على شربة الخمر ونحوها فافتى بالجواز فيها خشية الوقوع فيها هو اشد منها واضر كذا في نصاب الاحتساب وغيره (قال في المشنوي) عاشقنا شادماني ونغم اوست * دست مر دو اجرت خدمت هم اوست * غير معسوق ارغشاي بود * عشق نبود هرزه سودايي بود * عشق آن شهله است كوچون بر فروخت * هر كه جز معشوق باقي جـله سوخت (واقموا الصلاة) خطاب لني اسرائيل اى اقبلوها واعتقدوا فرضيتها وادوها بشرائطها وحدودها كصلاة المسلمين فان غيرها كالصلاة (وآتوا الزكاة) كن كاة المؤمنين فان غيرها كالا زكاة والزكاة من رزق الزرع اذا نما فان اخرجها يستجلب بركة في المال ويثقل النفس فضيلة الكرم او من الزكاة بمعنى الطهارة فانها تطهر المال من الخبث والنفس من البخل واعلم ان الكفار لا يخاطبون باداء ما يحتمل السقوط من العبادات كالصلاة والصوم ولا يعاقبون بتركها عند الخنفة فالتكليف عندهم راجع الى الاعتقاد والقبول (واراكموا مع الراكعين) اى في جماعة انهم فان صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة لما فيها من تطاهر النفوس فان الصلاة كالغزو والحرب كحمل الحرب ولا بد للقتال من صفوف الجماعة فالجماعة قوة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اجتمع من المسلمين في جماعة اربعون رجلا الا وفيهم رجل مغفور له فאלله تعالى اكرم من ان يغفر له ويرد الباقي خائبين خاسرين وانما فضلت صلاة الجماعة على الفرد بسبع وعشرين لان الجماعة مأخوذة من الجمع والجمع اقله ثلاثة وصلاة الانسان وحده بعشر حسنات وعشر حسنات فيها واحدة اصل والتسع تضعيف بفضل الله تعالى فاذا اجتمعت التضعيفات كانت سبعا وعشرين قال القرطبي في تفسيره ويجب على من ادمن الخلف عن الجماعة من غير عذر العقوبة قال ابو سليمان الداراني اقت عشرين سنة لم احتلم فدخلت مكة فاحدثت بها حدثا فلما أصبحت الاحتمت وكان الحدث ان فاتته صلاة العشاء بجماعة وفي الحديث ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد فرضا احب اليه من الصلاة ولو كان شيء احب اليه من الصلاة لتعبد به ملائكته فنههم راكم وساجد وقائم وقاعد وينبغي للمصلي ان يبالغ في الحضور فكان السلف لو شغلهم ذكر مال يتصدقون به تكفيرا فالاصل عمل الناطن قال تعالى * لا تقربوا الصلاة واتم سكرى * اى من حب الدنيا او كثرة الهموم ولا ينظر الله تعالى الى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه فلا بد من دفع الخواطر (قال في المشنوي) اول ائى جان دفع شر موش كن * وانكهان در جمع كنندم كوس كن * بشنوا زاخبار آن صدر صدور * لاصلاة تم الا بالاحضور * قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى في وصاياه للعارف الهمداني قدس الله سرهما اذا شرعت في الصلاة لا تفكر في غير اطهار العبودية وتتميمها فانه اذا تم العبودية يحصل المقصود واما في غير الصلاة فليكن فكرك وملاحظتك في نفسك واثبات وحدانيته تعالى فانه المقصود بالتوحيد ولا شيء افضل من التوحيد ولذلك كان اول التكليف بعد قبول العبد التوحيد كلف بالصلاة ثم كلف بالصوم لان فيهما اصلاح الطبيعة وبعد هما بالزكاة وفيهما اصلاح النفس بازاله تشبهات بالحج وفيه نفع للطبيعة من جهة والنفس من جهة بذل المسال وقدم الثلاث الاول لعمومها والاغنياء والفقراء واما الاخيرة لفقراء سالون منهما ثم قال اذا كان بيت الإغنياء من الجواهر يكون بيت الفقراء من النور حتى يتنوا ان يكونوا فقراء (قال في المشنوي) مكرها در كسب دنيا بار دست * مكرها در ترك دنيا وار دست * چيست دنيا از خد اغافل بدن * نى قماش وقرم وميزان وزن * كوزه سر بسته اندر آب رفت * از دل پر باد فرق آب رفت * بادد رويشي چودر باطن بود * بر سر آب جهان ساكن بود * وفي التأويلات الجمية * واقموا الصلاة * بمراقبة القلوب وملازمة الخضوع والخشوع * وآتوا الزكاة * اى بالغوا في تزكية النفس عن الحرص

على الامور الدينية والاخلاق الندية وتطهير القلب عن رؤية الاعمال السيئة وترك مطالبة ماسوى الله
فانه مع طلب الحق زيادة والزديانة على الكمال نقصان * واركعوا مع الراكعين * اى اقتدوا فى الانكسار ونفى الوجود
بالمكسرين الناذلين الوجود لنيل الموجود (تأمررون الناس) الخطاب لليهود والامم القبول لمن دونك افضل
والمراد بالناس سفلتهم (بالبر) اى الاعتراف بالبرى واتباع الادلة وهو التوسع فى الخير من البر الذى هو الفضاء
الواسع والهمزة تقرير مع توبيخ وتعجب (وتنسون انفسكم) وتركوها من البر كالمسيات لان اصل السهو
والنسيان التركة الار السهو يكون لمعلم الانسان ولمسلم يعلمه والسيان لماعرب ربح حضوره كانوا يقولون
لفقرائهم الذى لا مطمع لهم فيهم بالسرا آمنوا بحمد فانه حق وكانوا يقولون للاغنياء ترى فيه بعض علامات
نبي آخر الزمان دون بعض فانتطروا الاستيفاء لما ينالون منهم ويؤخرون امور انفسهم ولا يتبعونه فى الحال
مع غريرتهم ان يتبعوه يوما وكذا حال من عمادى فى العصيان وهو يقول اتوب عند الكبر والشيب وربما يفجأه
الموت فيبقى فى حسرة القوت (قال الحافظ) ديدى ان فقهه بك خراما حافظ * كذا سر نجه شاهين
قضا غافل بود (وانتم تملون الكتاب) اى والحال انكم تملون التوراة الناطقة بنعوتة صلى الله تعالى عليه وسلم
الامر بالايمن به (افلا تعقلون) اى ابس لكم عقل تعرفون به انه قبيح منكم عدم اصلاح انفسكم والاستغال
بغيركم والعقل فى الاصل المنع والامساك ومنه العقل الذى يشده وظف العبر الى ذراعيه لجسه عن الحراك
سمى به النور الروحانى الذى به تدرك انفس العلوم الضرورية والظرفية لانه يحبس عن تعاطى ما يقبح ويعقل
على ما يحسن ومحله الدماغ لان الدماغ محل الحس وعند البعض محله القلب لان القلب معدن الحياة ومادة
الحواس وعند البعض هو نور فى بدن آدمى ثم هذا التوبيخ لبس على امر الناس بالبر بل لترك العمل به فدار
الانكار والتوهم هى الجلة المعطوفة وهى جلة تنسون انفسكم دون ما عطفت هى عليه وهى تأمررون
اناس بالبر ولا يستقيم قول من لا يجوز الامر بالمعروف لمن لا يعمل به لهذه الآية بل يجب العمل به ويجب الامر به
وقد قال عليه السلام مر بالمعروف وان لم تعملوا به وابوها عن المنكر وان لم تنتهوا عنه وهذا لانه اذا امر به
مع انه لا يعمل به فقد ترك واجبا واذا لم يأمر به فقد ترك واجبا فالامر بالحسن حسن وان لم يعمل به ولا يكن
قلما نعت موعظة من لم يعط نفسه ومن امر بخير فليكن اشد الناس مسارعة اليه ومن نهى عن شئ فليكن اشد
الباس انتهاء عنه وهذه الآية كاترى ناعية على من يعط غيره ولا يعط نفسه سوء صنيعه وعدم تأثره وان فعله
فعل الجاهل بالشرع واللاحق الخالى عن العقل والمراد بها حث الواعظ على تركية النفس والاقبال عليها
بالتمويل لتقوم بالحق وثقيم غيرها لامنع الفاسق من الوعظ فان الاخلال باحد الامر من المأمورين مما لا يوجب
الاخلال بالآخر (يروى) انه كان عالم من العلماء مؤثر الكلام قوى التصرف فى القلوب وكان كثيرا ما يموت
من اهل مجلسه واحدا واثنان من شدة تأثير وعطه وكان فى بلده عجوز لها ابن صالح رقيق القلب سريع الانفعال
وكانت تحترز عليه وتمعه من حضور مجلس الواعظ فحضره يوما على حين غفلة منها فوقع من امر الله تعالى
ما وقع ثم ان العجوز لقيت الواعظ يوما فى الطريق فقالت

أتهدى الانام ولا تهتدى * الا ان ذلك لا ينفع

فيا حبر الشهد حتى متى * تسن الحسيد ولا تقطع

فلما سمعها الواعظ شهق شهقة فخر من فرسه معشيا عليه فحملوه الى بيته فتوفى الى رحمة الله تعالى (قال الحافظ)
واعظان كين جلوه در محراب ومنبر ميكنند * چون مخلوت مير وندآن كار ديكر ميكنند * شكلى دارم
زدانشند مجلس باز پرس * توبه فرمايان چرا خود توبه كتر ميكنند * قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ليله اسرى ن حررت على ناس تقرض شفا هم بمقاريض مر نار فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء
الخطباء من امك امروى الناس بالبر وينسون انفسهم يحزون بصيهم فى تاريخهم فيقال لهم من انتم فيقولون
نحن الذين كنا نأمر الناس بالخير وننسى انفسنا قال الازاعى شكت النواويس الى الله تعالى ما تجده من جيف
الكفار فاوحى الله اليها بطون العلماء السوء انتم مما انتم فيه وفى الحديث ما من عبد يخطب خطبة الا والله تعالى
سائله عنها يوم اقيامة ما اراد بها قال الشيخ اقتاده افندى وان واعظ يبرى نفسه خيرا من المستمعين يشكلى الامر
كذا لم يكن من يصغى الى كلامه مساويا لمن يلاطم على فقهه يشكلى الامر فلذلك قال عليه السلام كم من واعظ

يلعب به الشيطان اللهم الا ان يقول ينتفع مني المسلمون وان كنت معذبا في النار فهو نوع فناء اكن يخاف ان يجد حظه في ضئله وقال ايضا من كان يعظ الناس اما ان يعتقد انهم يعرفون ما يعرفه او يعتقد انهم لا يعرفون ما يعرفه فعلى الاول لا يحتاج الى وعظه وعلى الثاني قد اثبت لهم جهلا وانفسه فضلا عليهم فهو محض كبر وبالجملة جبل النفس كثيرة لا تبسر النجاة منها الا بمحض لطف الله تعالى وادنى الحال ان يلاحظ قوله عليه السلام ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاسق فادام لم يصل السالك الى الحقيقة لا يتخلص من الورطة قال عليه الصلاة والسلام الناس كلهم سكارى الا العالمون الحديث والمخلصون على خطر عظيم وانما الامن للمخلص بالفتح وهو الواصل الى التوحيد الحقيقي الفاني عن القهر والكرم اخرج عن حد الوجود والعدم وهو الفناء الكلي وهم الذين اريدوا بقوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان ولا بد من رعاية الشريعة في جميع المراتب فان الكمال فيها والا فهو ناقص ولذلك ان المجاذيب لا يخلون عن نقصان الا يرى ان الانبياء عليهم السلام لم يسمع عن واحد منهم عروض السفة والجنون فالكمال في مرتبة الكمال يكون كامل العقل حتى يحس بضرير الباب في حال استغراقه اللهم اوصلنا الى الكمال (واستعينوا) يا بني اسر آيل على قضاء حوائجكم (بالصبر) اي بانتظار الطفر والفرج توكلا على الله تعالى او بالصوم الذي هو صبر عن المفطرات لمسا فيه من كسر الشهوة وتصفية النفس (والصلاة) اي التوسل بالصلاة والاتجاه اليها حتى تنجاوا الى تحصيل المآرب وجبر المصائب كانهم اي بني اسر آيل لما امروا بما شق عليهم لما فيه من ترك الكلفة وترك الرياسة والاعراض عن المال عولجوا بذلك روى انه عليه السلام كان اذا حزبه امر فزع الى الصلاة وروى ان ابن عباس رضي الله عنهما نعى له بنت وهو في سفر فاسترجع وقال عورة سترها الله ومؤونة كفها الله واجرساقه الله ثم تخي عن الطريق وصلى ثم انصرف الى راحلته وهو يقرأ واستعينوا بالصبر والصلاة (وانها) اي الاستعانة بهما (الكبرة) لثقله شاقة كقوله تعالى كبر على المشركين ما تدعوهم اليه (الاعلى الخاشعين) اي الخشيتين الخاشعين والخشوع بالجوارح والخضوع بالقلب والخشوع بالبصر والخضوع بسائر الاعضاء وانما يثقل عليهم لانهم يستغرقون في مناجاة ربهم فلا يدركون ما يجري عليهم من المساق والمناعب ولذلك قال صلى الله تعالى عليه وسلم وقرة عيني في الصلاة لان اشتغاله عليه السلام بالصلاة كان راحة له وكان بعد غيرها من الاعمال الدنيوية تعباً (الذين يظنون) اي يوقنون لان الظن يكون يقينا ويكون شكافهم ومن الاضداد كالرجاء يكون امنا وخوفا كما في تفسير الكواشي (انهم ملاقوا ربهم) معاينوه وهو كناية عن شهود مشهود العرض والسؤال يوم القيامة وهو الوجه فيما روى في الاخبار لقي الله وهو عليه غضبان وما يجري مجراه وقبل اي يعلمون انهم يموتون قال النبي عليه الصلاة والسلام من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه واراد به الموت (فانهم اليه راجعون) اي ويعلمون انهم راجعون يوم القيامة الى الله تعالى اي الى جزائه اياهم على اعمالهم واما الذين لا يوقنون بالجزاء ولا يرجون الثواب ولا يخافون العقاب كانت عليهم مشقة خالصة فتثقل عليهم كالمثاقين والمرايين فالصبر على الاذى والطاعات من باب جهاد النفس وقمعها عن شهواتها ومنعها من تناولها وهو من اخذ ملاقى الانبياء والصالحين قال يحيى بن ايمان الصبر ان لا تختل حاله سوى ما رزقك الله والرضى بما قضى الله من امر دنياك وآخرتك وهو بمنزلة الرأس من الجسد (قال الحافظ) كويتب سنك لعل شود در مقام صبر * آرى شود وليك بخون بجر شود * ثم ان الله تعالى وصف جزاء الاعمال وجعل لها نهاية وحداف قال من جاء بالحسنة فله عشر امثالها وجعل جزاء الصدقة في سبيل الله فوق هذا فقال مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة ائبت سبع سنابل في كل سنبلة الآية وجعل اجر الصابرين بغير حساب ومدح اهله فقال انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب وقد وصف الله نفسه بالصبر كما في الحديث لبس شئ اصبر على اذى سمعه من الله تعالى انهم ليدعون له ولدا وانه ليعافيههم ويرزقهم ووصف الله بالصبر انما هو بمعنى الحلم وهو تأخير العقوبة عن المستحقين لها والفرق بين الحليم والصابر ان المذنب لا يأمن العقوبة في صفة الصور كيا منها في صفة الحليم وقبل في الخشوع ان تزدان تكون اماما للناس ولا تعرف الخشوع لبس الخشوع باكل الخشن ولبس الحسن لكن الخشوع ان ترى الشريف والدنيء في الحق سواء وتخشع لله في كل فرض افترض عليك فن اظهر خشوعا فوق ما في قلبه فانما اظهر نفاقا على نفاق قال سهل بن عبد الله لا تكون خاشعا حتى تخشع كل شعرة

على جسدك وهذا هو الخشوع المحمود لان الخوف اذا سكن القلب اوجب خشوع الظاهر فلا يملك صاحبه دفعه فتراه مطرقاً متأدباً منذ الاوقد كان السلف يحتمدون في سترما يظهر من ذلك واما المذموم فكلفه والتباكى ومطأطأة الرأس كما يغله الجهال ليروابعين البر والاجلال وذلك خدع من الشيطان وتسويل من نفس الانسان وكان عمر رضى الله عنه اذا تكلم اسرع واذا مشى اسرع واذا ضرب اوجع وكان ناسكاً صدقاً وخاشعاً حقاً كافي تفسير القرطبي وقال في التأويلات الجمية واستعينوا بالصبر عن شهوات النفس ومتابعة هواها والصلاة اى دوام الوقوف والقيام العكوف على باب الغيب وحضرة الرب وانها اى الاستعانة بهما كعبرة امر عظيم وشأن صعب الاعلى الخاشعين وهم الذين تجلى الحق لاسرارهم فخشعت له انفسهم كما قال عليه الصلاة والسلام اذا تجلى الله لشيء خضع له وقال وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همساً فالتجلى يورث الالمة مع الحق ويسقط الكلفة عن الخلق الذين يظنون اى يوقنون بنور التجلى انهم ملاقوا ربهم انهم يشاهدون رجال الحق وانهم اليه راجعون يجذبات الحق التي كل جذبة منها توازى عمل الثقلين (يا بنى اسرايل اذكروا) اشكروا (نعمتى التي انعمت) بها (عليكم) بازال المن والسوى وتظليل الغمام وتغيير الماء من الحجر وغيرها وذكر النعم على الالباء الزام الشكر على الابناء فانهم يشرفون بشرفهم ولذلك خاطبهم فقال تعالى فضلتم ولم يقل فضلت اباؤكم لان في فضل اباؤهم فضلهم (و) اذكروا (انى فضلتكم على العالمين) من عطف الخاص على العام للشرىف اى فضلت اباؤكم على عالمي زمانهم بما منحتمهم من العلم والايمان والعمل الصالح وجعلتهم انبياء وملوكاً مقسطين وهم آباؤهم الذين كانوا في عصر موسى عليه السلام وبعده قبل ان يغيروا وهذا كما قال في حق مريم واصطفك على نساء العالمين اى نساء زمانك فان خديجة وعائشة وفاطمة افضل منها فلم يكن لهم فضل على امة محمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى في حقهم كنتم خير امة اخرجت للناس كما في التبشير فاستغرق في العالمين عرفى لاحق في قال بعضهم من آمن من اهل الكتاب بمحمد صلى الله عليه وسلم كانت له فضيلة على غيره وكان له اجران اجر ايمانه بنيه واجرا تبايعه لمحمد صلى الله عليه وسلم وقدروى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة يعطيهم الله الاجر مرتين من اشترى جارية فاحسن تأديبها فاعتقها وتزوجها وعبد اطاع سيده واطاع الله ورجل من اهل الكتاب ادرك النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به قال القشيري اشهد الله بنى اسرايل فضل انفسهم فقال فضلتم على العالمين واشهد محمد صلى الله عليه وسلم فضل ربه فقال قل بفضل الله وبرحمته وشتان بين من مشهوده فضل نفسه وبين من مشهود فضل ربه ومشهوده فضل نفسه قد يورث الاحباب ومشهوده فضل ربه يورث الايجاب ثم ان اليهود كانوا يقولون نحن من اولاد ابراهيم خليل الرحمن ومن اولاد اسحق ذبيح الله والله تعالى يقبل شفاعتهما فينفر الله عليهم فانزل هذه الآية وقال (واتقوا) اى واخشوا يا بنى اسرايل (يوما) يوم القيامة اى حساب يوم اوعذاب يوم فهو من ذكر المحل وارادة الحال (لا تجزى) اى لا تقتضى فيه ولا تؤدى ولا تغنى فالعائد محذوف والجملة صفة يوم (نفس) مؤمنة (عن نفس) كافرة (شياً) ما من الحقوق التي رمت عليها وهو نصب على المفعول به واراده منكرا مع تنكير النفس للتعميم والاقناط الكلى قال تعالى * ان تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم * وكيف تنفع وقد قال يوم يقر المرء من اخيه الآية (قال في المشوى) چون يقر المرء آيد من اخيه * يهرب المولود يوما من ابيه * زان شود هر دوست آن ساعت عديو * كه بت تو بود وازره مانع او * وهذا في حق الكفار فاما المؤمن فقد استثناه فقال يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم اى خال عن الشرك (ولا يقبل منها) اى من النفس الاولى المؤمنة (شفاعة) ان شفعت للنفس الثانية الكافرة عند الله لتخلصها من عذابه والشفاعة مصدر الشافع والشفيع وهو طالب قضاء حاجة غيره مأخوذ من الشفع لانه يشفع نفسه بمن يشفع له في طلب مراده ولا شفاعة في حق الكافر بخلاف المؤمن قال النبي عليه السلام شفاعتى لاهل الكبار من امتي فمن كذب به لم يظلمها والآيات الواردة في نفي الشفاعة خاصة بالكفار (ولا يؤخذ منها) اى من المستفوع لها وهى النفس الثانية العاصية (عدل) اى فداء من مال او رجل مكانها او توبة تجوبها من النار والعدل بالفتح مثل الشئ من خلاف جنسه وبالكسر مثله من جنسه وسمى به القسدية لانها تساويه وتمثاله وتجري مجراه (ولا هم ينصرون) اى ينعون من عذاب الله تعالى ومن ايدى العذابين فلا نافع ولا شافع ولا دافع لهم والضمير لسايات عليه النفس

الثانية المنكرة الواقعة في سياق النفي من النفوس الكثيرة والتذكير لكونها عبارة عن العباد والانس والنصرة
 ههنا اخص من المعونة لاختصاصها بدفع الضرر ثم هذه الآية في غاية البلاغة فانها جعت ذكر الوجوه التي بها
 يتخلص المرء من النكبة التي اصابته في الدنيا وهي اربع بنوب عند غير في تحمل ما عليه او يقتدى بما فيخلص
 منها او يشفع له شافع فيذهب له او يتصرفه ناصر فيمنعه فقطعها الله عنهم جباو عن عكرمة انه قال ان الوالد ليتعلق
 بولده يوم القيامة فيقول يا بني اني اب لك في الدنيا وقد احتجت الى مثقال حبة من حسنك لعلني انجربها
 مما ترى فيقول له ولده اني اتخوف مثل الذي تخوفت انت فلا اطيق ان اعطيك شيئاً ثم يعلق بزوجه فيقول لها
 فلانة اني زوج لك في الدنيا فتثنى عليه خيراً فيقول لها اني اطلب منك حسنة واحدة تهينني الى اعلى انجو
 مما ترين فتقول لا اطيق ذلك اني تخوفت مثل الذي تخوفت منه فيقول الله وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل
 منه شيئاً ولو كان ذا قرين يعني من انقلبه الذنوب لا يحمل احد من ذنبه شيئاً (قال السعدي) برقت دهر كس
 درود انجبه كشت * نمائد بجزنام نيكو وزشت * برآن خور دسعدى كه بجي نشاند * كسى برد
 خر من كه تخمى فشاند * وفي التأويلات النجمية يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم ظاهره
 عام وباطنه خاص مع قوم منهم قد علم الله فيهم خيراً فاسمعهم خطاباً في السرفذ كروا نعمته التي انعم بها عليهم
 وهي استعداد قبول رشاش نوره يوم خلق الله الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فآمنوا بحمد عليه السلام
 من خاصية قبول ذلك الرشاش كما قال عليه السلام في اصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن اخطأ فقد ضل
 واني فضلتكم على العالمين اي بهذه النعمة اي فضلتكم مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
 والصالحين بهذه النعمة عند رش النور على من لم يصبه ذلك النور من العالمين واتقوا يوم اي عذاب يوم يخوف
 الله العام بافعاله كما قال واتقوا النار الخ ويخوف الخاص بصفاته كقوله انا نعلم ما يسرون وما يعلنون وقوله
 ليسأل الصابدين عن صدقهم ويخوف الخاص بذاته ويحذركم الله نفسه وقوله واتقوا الله حتى تقاتوه
 لا تجزى نفس عن نفس شيئاً والامر يومئذ لا يقبل منها شفاعة في حق نفسه ولا في حق غيرها بغير الاذن
 كقوله تعالى * من ذى الذي يشفع عنده الا باذنه * ولا يؤخذ منها عدل اي فداء لانه ليس للانسان الامساخ وان
 سعيه سوف يرى والسعي المشكور ما يكون ههنا ولا هم ينصرون لانهم مانصروا الحق ههنا وقد قال الله تعالى
 ان تنصروا الله ينصركم (واذنبناكم) خطاب لى اسرائيل اي اذكروا وقت تيجنا انما اي اياه كم فان
 تيجتهم تيجة لاعتقابهم ومن عادة العرب يقولون قتلناكم يوم عكاظ اي قتل ابائنا اياه كم والتجو المكان العالي من
 الارض لان من صار اليه بخلص ثم سمي كل فائرنا جيا لخروجه من ضيق الى سعة اي جعلنا اياه كم بمكان حريز
 ورفعناكم عن الاذى (من آل فرعون) واتباعه واهل دينه وفرعون لقب من ملك العمالة ككسرى ملك الفرس
 وقبصر ملك الروم وخافان ملك الترك والنجاشي الحبشة وتبع لاهل اليمن والعمالقة الجبابرة وهم اولاد عليلق
 ابن لاو دين ارم بن سام بن نوح عليه السلام سكان الشام منهم سمو الجبابرة وملوك مضر منهم سمو ابانقر عنة
 ولعنوه اشترق منه بقرع الرجل اذا عتا وتورد فليس المراد الاستغراق بل الذين كانوا بمصر وفرعون موسى
 هو الوليد بن مهعب بن الريان وكان من القبط وعمر اكثر من اربع مائة سنة وقيل انه كان عطاراً اصفهايا
 ركبته الديون فافلس فاضطر الى الخروج فلحق بالشام فلم يتيسر له المقام فدخل مصر فرأى في ظاهرها حلا
 من البطيخ بدرهم وفي سوقها بطيخة بدرهم فقال في نفسه ان تيسر لي اداء الديون فهذا طريقه فخرج الى السواد
 فاشترى حملاً بدرهم فتوجه به الى السوق فكل من لقيه من المكاسين اي العشارين اخذ بطيخة فدخل البلد
 ومعه الابطيخة فباعها بدرهم ومضى بوجهه ورأى اهل البلد متروكين سدى لا يتعاطى احد سياستهم
 وكان قد وقع بها وباه عظيم فتوجه نحو المقابر فرأى ميتاً يدفن فتعرض لاوليائه فقال انا امين المقابر فلا داعيكم
 تدفونوني حتى تدفوني خمسة دراهم فدفعوها اليه ومضى لا آخر وآخر حتى جمع في مقدار ثلاثة اشهر ما لا عظميا
 ولم يتعرض له احد قط الى ان تعرض يوماً لاولياء ميت فطلب منهم ما كان يطلب من غيرهم فابوا ذلك فقالوا
 من نصبك هذا المنصب فذهبوا به الى فرعون اي الى ملك المدينة فقال من انت ومن اقامك بهذا المقام
 قال لم يقمى احد وانما فعلت ما فعلت ليحضرني احد الى مجلسك فانبهك على اختلال حال قومك وقد جعت
 بهذا الطريق هذا المقدار من المال فاحضره ودفعه الى فرعون فقال ولني امورك ثرى اميناً كما فافولاه اياها

فسار بهم ميرة حسنة فانتظمت مصالح العسكر واستقامت احوال الرعية ولبث فيهم دهر اطويلا وترامى امره في العدل والصلاح فلما مات فرعون اقاموه مقامه فكان من امره ما كان وكان فرعون يوسف عليه السلام ريان و بينهما اكثر من اربعةائة سنة (يسومونكم) اي يغنونكم (سوء العذاب) وافجحه بالنسبة الى سائرهم ويريدونكم عليه ويكلفونكم الاعمال الشاقة ويذيقونكم ويدعون عليكم ذلك من سام السلعة اذا طلبها والسوم بمعنى البغاء وبغى يتعدى الى مفعولين بلا واسطة فلذلك كان سوء العذاب منصوبا على المفعولية ليسومونكم والجملة حال من ضمير المفعول في نجيناكم والمعنى نجيناكم مسومين منهم اقبح العذاب كقولك رأيت زيدا يضر به عمروى رأيت حال كونه مضروبا لعمرو وذلك ان فرعون جعل بني اسرائيل خدما ووخلا وصنفهم في الاعمال فصنف يبتون وصنف بحرثون ويزرعون وصنف يخدمونه ومن لم يكن منهم في عمل وضع عليهم الجزية وقال وهب كانوا اصنافا في اعمال فرعون فذووا القوة ينجحون السوارى من الجبال حتى قرحت اعناقهم وايدىهم ودبرت ظهورهم من قطعها ونقاها وطائفة ينقلون الحجارة والطين يبتون له القصور وطائفة منهم يضربون اللبن ويطحنون الاجر وطائفة تجارون وحدادون والضعفة منهم يضرب عليهم الخراج ضريبة ويؤدونها كل يوم في غربت عليه الشمس قبل ان يؤدى ضربته غلت يمينه الى عنقه شهرا والنساء يغزلن الكتان وينسجن وقبل تفسير قوله يسومونكم سوء العذاب مابعده وهو قوله تعالى (يذبحون ابنائكم) كانه قيل ما حقيقة سوء العذاب الذي يغونه لنا فاجيب بانهم يذبحون ابنائكم اي يقتلونهم والتشديد للتكثير كما يقال فتحت الابواب والمراد من الابناء هم الذكور خاصة وان كان الاسم يقع على الذكور والاناث في غير هذا الموضع كالبنين في قوله تعالى ابني اسرائيل فانهم كانوا يذبحون الغلمان لا غير وكذا اراد به الصغار دون الكبار لانهم كانوا يذبحون الصغار (ويستحيون نساءكم) اي يستبقون بناتكم ويتركونهن حيات وذكر النساء وان كانوا يفعلون هذا بالصغار لانه سماهن باسم المساك لانهن اذا استبقوهن صرن نساء بعد البلوغ ولانهم كانوا يستبقون البنات مع امهاتهن والاسم يقع على الكسبرات والصغيرات عند الاختلاط وذلك ان فرعون رأى في منامه كأن نارا اقبلت من بيت المقدس فاحاطت بمصر واخرجت كل قيطى بها ولم تعرض لبنى اسرائيل فهاله ذلك وسأل الكهنة والسحرة عن رؤياه فقالوا يولد في بني اسرائيل غلام يكون على يده هلاكك وزوال ملكك فامر فرعون بقتل كل غلام يولد في بني اسرائيل وجع القوابل فقال لهن لا يسقط على ايديكن غلام يولد في بني اسرائيل الا قتل ولا جارية الا تركت وكل القوابل فكن يفعلن ذلك حتى قيل انه قتل في طلب موسى اثني عشر الف صبي وتسعين الف وليد وقد اعطى الله نفس موسى عليه السلام من القوة على التصرف بما كان يقطبه اولئك المقتولين لو كانوا احياء ولذلك كانت معجزاته ظاهرة باهرة ثم اسرع الموت في مشيخة بني اسرائيل فدخل رؤس القبط على فرعون وقالوا ان الموت وقع في بني اسرائيل فتذبح صغارهم ويموت كبارهم فبوشك ان يقع العمل علينا فامر فرعون ان يذبحوا سنة ويتركوا سنة فولد هرون عليه السلام في السنة التي لا يذبح فيها وولد موسى في السنة التي يذبحون فيها فلم يرد اجتهادهم من قضاء الله شيئا وشر فرعون عن سابق الاجتهاد وجسر عن ذراع العناد فاراد ان يسبق القضاء ظهوره وبأبى الله الا ان يتم نوره (وفي ذلكم) اشارة الى ما ذكر من التذبح والاستحياء (بلاء) اي محنة وبلية وكون استحياء نساءهم اي استبقاؤهن على الحياة محنة مع انه عفو وترك للعذاب لما ان ذلك كان للاسترقاق والاستعمال في الاعمال الشاقة ولان بقاء البنات مما يشق على الاباء ولا سيما بعد ذبح البنين (من ربكم) من جهته تعالى بتسايطهم عليكم (عظيم) صفة للبلاء وتكبيرهما للتفخيم ويجوز ان يشار به لكم الى الانجاء من فرعون ومعنى البلاء حينئذ النعمة لان اصل البلاء الاختبار والله تعالى يختبر عباده تارة بالنافع ليذكروا فيكون ذلك الاختبار منحة اي عطاء ومنحة واخرى بالمضار ليصبروا فيكون منحة فلفظ الاختبار يستعمل في الخير والبشر قال تعالى وتبلوكم بالبشر والخير ومعنى من ربكم اي يبعث موسى ويوفيقه لتخليصكم منهم والاشارة ان النجاة من آل فرعون النفس الامارة وهي صفاتها الذميمة واخلاقها الرديئة في يوم سوء العذاب للروح الشريف بذيخ ابنائ الصافات الروحانية الحميدة واسمحياء بعض الصفات القلبية لاستخدامهم في اعمال القدرة الحيوانية لا يمكن الا بتجربة الله كما قال عليه الصلاة والسلام لن ينجي احدكم عمله قبل ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدني الله بفضلته وفي ذلكم اي في استيلاء

صفات النفس على القلب والروح بلاء عظيم وانحمان عظيم بالخير والشر فمن يهده الله ويصلح بآله يرجع اليه الله في طلب النجاة فينجيه الله ويهلك عدوه ومن يضلل الله ويخذله اخذ الى الارض وانبع هوامه وكان امره فرطاً * ثم في الآية الكريمة تنبيه على ان ما يصيب العبد من السراء والضراء من قبيل الاختبار فلهذا السرك في المسار والصبر على المضار (كما قال الحافظ) اكر بلطف بخيرائى مزيد الطسافست * وكر بقهر برائى درون ماصافست * وسنته تعالى استدعاء العباد لعبادته بسعة الارزاق ودوام المعافاة ليرجعوا اليه بنعمته فان لم يفعلوا ابتلاهم بالسراء والضراء لعلهم يرجعون لان مراده تعالى رجوع العباد اليه طوعا وكرها فالاول حال الاحرار والثاني حال الاغيار (قال داود بن رشيد) من اصحاب محمد بن الحسن قتيلة فاخذني البرد فبكيت من العرى فمت فرأيت قائلاً يقول يا داود انما هم واقناك فتبكي عليها فنام داود بعد تلك الليلة كذا في روضة الاخبار (قال في المشوى) درد شتم داد حق تامن زخواب * برجهم در نيم شب باسوز و تائب * دردها بخشيد حق از لطف خویش * تا نخسبم جله شب چون كاوميش * روى ان الله تعالى اوحى الى بعض انبيائه انزلت بعدي بلائى فدعاني فاطلته بالاجابة فشكاني فقلت عدي كيف ارجك من شئ به ارجك ومن ظن انفكك لطفه تعالى فذلك لقصور نظره في العقليات والعبادات والشرعيات اما العقليات فامن بلاء الاو والعقل قاض بامكان اعظم منه حتى لو قدرنا اجتماع ملايا الدنيا كلها على كافر وعوقب في الآخرة باعظم عذاب اهل النار لكان ملطوفاً اذ الله قادر على ان يعذبه باكثر من ذلك واما العباديات فاجدت قط بلية الاوفى طيها خير وحفها لطف باعتبار قصرها على نوعها اذ المبلى مثلا بالجدام والعباد بالله ليس كالاغنى وهم مع الغنى ليسا كهم مع الفقر واحتماع كل ذلك مع سلامة الدين امر يسير واما الشرعيات فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احب الله عبدا ابتلاه فان صبر اجتبه وان رضى اصطفاه ولينخفف الم البلاء عنك علمك بان الله والمبلى اما اعتبارا بان كل افعاله جليل اولانه عودك بالفعل الجليل والعطاء الجليل (و) اذكر واني اسر آيل (اذ فرقنا) فصلنا (بكم) اى بسبب انجائكم فالباء للسببية وهو اولى لان الكلام مسوق لتعداد النعم والامتنان وفي السببية دلالة على تعظيمهم وهو ايضا من النعم وقبل الباء بمعنى اللام كقوله تعالى ذلك بان الله هو الحق اى لان الله (البحر) وهو بحر القلزم بحر من بحار فارس او بحر من ورائهم يقال له اساف حتى حصل اثنا عشر مسلكا بعدد اسباط بني اسر آيل والسبب ولد الولد والاسباط من بني اسر آيل كالقبائل من العرب وهم اولاد يعقوب (فانجيناكم) اى من الغرق باخراجكم الى الساحل (واغرقنا) الغرق الرسوب في الشئ المانع ورسب الشئ في الماء رسوبا اى سفل فيه والاعراق الاهلاك في الماء (آل فرعون) يريد فرعون وقومه للعلم بدخوله فيهم وكونه اولى به منهم (وانتم تطرون) بابصاركم انفراق البحر حين سلكتم فيه وانطباقه على آل فرعون بعد سلامتكم منه وايضا تنظرون اليهم غرقى موتى حين رماهم البحر الى الساحل قال القرطبي ان الله تعالى لما انجاهم واغرق فرعون قالوا يا موسى ان قلوبنا لا تطمئن ان فرعون قد غرق حتى امر الله البحر فلفظه فظنوا اليه روى انه لما دنا هلاك فرعون امر الله موسى عليه السلام ان يسرى بنى اسر آيل من مصر للافامهم ان يخرجوا وان يستعبروا الخلى من القبط وامر ان لا ينادى احد منهم صاحبه وان يسر جوافي بيوتهم الى الصبح ومن خرج لطح بابه بكف من دم لم يعلم انه قد خرج فخرجوا ليلواهم ستمائة ألف وعشرون ألف مقاتل لا يعدون فيهم ابن العشرين لصغره ولا ابن الستين لكبره والقبط لا يعلمون ووقع في القبط موت فجعلوا يدفنونهم وشغلوا عن طلبهم فلما ارا دوا السير ضرب عليهم التيه فلم يدروا اين يذهبون فدعا موسى مسيخة بنى اسر آيل وسألهم عن ذلك فقالوا ان يوسف لما حضره الموت اخذ على اخوته عهدا ان لا يخرجوا من مصر حتى يخرجوه معهم فلذلك انسد عليهم الطريق فسألهم عن موضع قبره فلم يعلمه احد غير عجزوز قالت لودلات على قبره اتعطينى كل ما سألتك فابى عليها وقال حتى اسأل ربي فامر الله بايتاء سؤلها فقالت انى عجزوز كبيرة لا استطيع المشى فاحلنى واخرجنى من مصر هذا في الدنيا واما في الآخرة فاسألك ان لاتنزل في غرفة الانزلتها معك قال نعم قالت انه في جوف الماء في النيل فادع الله ان يحسر عنه الماء فدعا الله ان يؤخر طلوع الفجر الى ان يفرغ من امر يوسف فحفر موسى ذلك الموضع واستخرجه في صندوق من صنوبر قالوا ان موسى استخرج تابوت يوسف

من قرائيل بالوفى وهو اول علم اوجده الله بفسد وعلمه آدم عليه السلام فتوارثه الانبياء آخره عن اول
ثم انه من بعد حتى دفنه باسم ففتح لهم الطريق فساروا فكان هارون امام بنى اسرائيل وموسى على ساقهم
فلما علم بذلك فرعون جمع قومه فخرج في طاب بنى اسرائيل وعلى مقدمته هامان فى الف وسبعمائة
الف جواد ذكر ليس فيها ركبة على رأس كل واحد منهم بيضة وفى يده حربة فسارت بنوا اسرائيل حتى وصلوا
الى البحر والماء فى غاية الزيادة فادركهم فرعون حين اشرفت الشمس فقال فرعون فى اصحاب موسى ان هؤلاء
للمرذلة قليلون فلما نظر اصحاب موسى اليهم بقوا متحيرين فقالوا لموسى اننا لندركك كون يا موسى اودينا
من قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئنا اليوم نهلك فان البحر امامنا ان دخلناه غرقنا وفرعون خلفنا ان ادركنا
قتلنا يا موسى كيف نصنع واين ما وعدتنا قال موسى كلا ان معى ربي سيهدين فاولحى الله الى موسى ان اضرب
بعضاكة البحر فضربه فلم يبطئه فاولحى الله اليه ان كنه فضربه وقال اغلق يا ابنا اذ فانطلق فصار فيه اثنا عشر
طريقا كل طريق كالجبل العظيم فكان لكل سبط طريق يأخذون فيه وارسل الله الريح والشمس على
قعر البحر حتى صار يديسا فتخاضت بنوا اسرائيل البحر عن جانبيهم الماء كالجبل الضخم ولا يرى بعضهم بعضا
فقالوا ما لنا لازى اخواننا وقال كل سبط قد قتل اخواننا قال سبوا فانه على طريق مثل طريقكم قالوا
لا نرضى حتى نراه فقال موسى اللهم اعنى على اخلاقهم السيئة فاولحى الله اليه ان قل بعضاكة هكذا
يمنة وبسرة فصار فيها كوى ينظر بعضهم بعضا ويسمع بعضهم كلام بعض فساروا حتى خرجوا من البحر فلما جاز
آخر قوم موسى هجم فرعون على البحر فرآه من تلقا قال لقومه انظروا الى البحر انغلاق من هيتى حتى ادرك
عيدي الديس أبقوا فهاب قومه ان يدخلوه وقيل له ان كنت ربا فادخل البحر كادخل موسى وكان فرعون
على حصان ادهم اى ذكر اسود من الخيل ولم يكن فى قوم فرعون فرس اتى بجاء جبريل على اتى وديق وهى
التي تشتهى الفعل وتقدمه الى البحر فشم ادهم فرعون ريحها فاقبحم خلفها البحر اى هجم على البحر فادخل
وهم لا يرونه ولم يملك فرعون من امره شأ وهو لا يرى فرس جبريل وتبعته الخيول وجاء ميكائيل على فرس
خلف القوم يجلبهم ويسوقهم حتى لا يشد رجل منهم حتى خاضوا كلهم البحر ودخل آخر قوم فرعون و جاز آخر
قوم موسى وهم اولهم بالخروج فامر الله البحر ان يأخذهم فانطبق على فرعون وقومه فاغرقوا فسادى
فرعون لاله الا الذى آمن به بنوا اسرائيل واثامن المسلمين القصة وقالت بنوا اسرائيل الان يدركنا فيقتلنا
فلفظ البحر ستمائة وعشرين الفا عليهم الحديد فذلك قوله تعالى * فالיום نجيك بيدك * فلفظ فرعون وهو كانه
ثورا جر فلم يقبل البحر بعد ذلك غر بقا الا لفظه على وجه الماء واعلم ان هذه الواقعة كما انها لموسى عليه الصلاة والسلام
معجزة عظيمة لا وائل بنى اسرائيل موجبة عليهم شكرها كذلك اقتصاصها على ما هي عليه من رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم معجزة جليلة تطمئن بها القلوب الالية وتنقاد لها النفوس الغيبة موجبة لاعتقابهم
ان يتلقوها بالاذعان لانه عليه السلام اخبرهم بذلك مع انه كان اميا لم يقرأ كتابا وهذا غيب لم يكن له علم عند العرب
فاخبره به دل على انه اوحى اليه ذلك وذلك علامة لسوته فانثرت او اتلهم بمشاهدتها ورويتها حيث اتخذوا
العجل لها بعد الانجاء ثم صار امرهم الى ان قتلوا الانبياء هم ورسلمهم فهذه معاملتهم مع ربهم وسعيرتهم فى دينهم
وسوء اخلاقهم ولا تذكرت او اخرهم بتذكيرها وروايتها حيث بدلوا التوراة وافتروا على الله وكتبوا بايديهم
واشربوا به عرضا وكفروا ببوة محمد صلى الله عليه وسلم الى غير ذلك فبالها من عصابة ما عصاها وطائفة ما طاعها
وفى الآية تهديد للكافرين ليؤمنوا وتنبية للمؤمنين ليتعظوا وينتوها عن المعاصى فى جميع الاوقات خصوصا
فى الزمان الذى انجى الله فيه موسى مع بنى اسرائيل من الغرق وهو اليوم العاشر من المحرم وعن ابن عباس
رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء فقال لهم
ما هذا اليوم الذى تصومونه فقالوا هذا يوم عظيم انجى الله فيه موسى وقومه واغرق فرعون وقومه فصامه
موسى شكرا ففتح نصومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن احق واولى بموسى شكركم فصامه رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وامر بصيامه رواه مسلم وهذا يدل بظاهره على ان النبي عليه السلام اتم صيام عاشوراء
وامر بصيامه اقتداء بموسى عليه السلام على ما خبر به اليهود وليس كذلك لما روته عائشة رضى الله عنها قالت
كان يوم عاشوراء يوما تصومه قريش فى الجاهلية وكان رسوا الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصومه فى الجاهلية

فلما قدم المدينة صامه وامر بصيامه فلما فرض رمضان ترك صيام يوم عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه
 (يحكى) انه هرب اسير من الكفار يوم عاشوراء فرسكوا في طلبه فلما رأى الفريشان خلفه وعلم انه مأخوذ
 رفع رأسه الى السماء وقال اللهم بحق هذا اليوم المبارك أسألك ان تبجني منهم فاعى الله اباصارهم انجيعا فنجيا
 الاسير فصام ذلك اليوم فلم يجد ما يفتطر عليه ويتعشى به فنام فاطعم وسقى في المنام فعاش بعد ذلك عشرين
 سنة لم يكن له حاجة الى الطعام والشراب قال النبي عليه السلام التمسوا فضلا فانه يوم مبارك اختاره الله
 من الايام من صام ذلك اليوم جعل الله له نصيبا من عبادة جميع من عبده من الملائكة والانباء والمرسلين
 والشهداء والصالحين هذا في الصوم واما الصلاة الواردة في يوم عاشوراء فقد ذكرها الشيخ عبد القادر قدس سره
 عن ابن عباس رضي الله عنهما في حديث طويل فيه ومن صلى اربع ركعات في يوم عاشوراء يقرأ في كل ركعة
 فاتحة الكتاب مرة وخمسين مرة قل هو الله احد غفر الله له ذنوب خسين عاما مستقلا وبني له في الملاء الاعلى
 ألف منبر من نور ويستحب احياء ليلة عاشوراء في الحديث من احيا ليلة عاشوراء فكأنما عبد الله بعبادة
 ملائكته المقربين والاشارة ان البحر هو الدنيا وماؤه شهواتها ولذاتها وموسى هو القلب وقومه صفات القلب
 وفرعون هو النفس الامارة وقومه صفات النفس وهم اعداء موسى وقومه يطلبونهم ليقتلوهم وهم سائر
 الى الله تعالى بالعدو من خلفهم وبحر الدنيا امامهم ولا بد لهم في السير الى الله من العبور على البحر ولا يخوضون
 البحر بلا ضرب عصا لاله الا الله على البحر يريد موسى القلب فان له يدا بيضاء في هذا الشأن والافرقوا كما غرق
 فرعون وقومه ولو كانت هذه العصا في يد فرعون النفس لم يكن لها حجة اغلاق البحر فاذا ضرب يد موسى
 القلب بعصا الذكر ينقلب بحر الدنيا وماء شهواتها يمينا وشمالا ويرسل الله ريح العنابة وشمس الهداية على قعر
 بحر الدنيا فيصير بابا من ماء الشهوات فيخوض موسى القلب وصفاته فيجاوزونه وتجيهم عنابة الله الى الساحل
 ان الى ربك المنتهى وقيل لفرعون النفس وقومه اغرقوا فادخلوا نارا كذا صاحب التأويلات النجمية قدس الله
 تعالى نفسه الزكية (و) اذكروا باني اسراييل (اذواعدا) وقت وعدنا وصيغة المفاعلة بمعنى الثلاثي
 او على اصلها فان الوعد وان كان من الله فقبوله كان من موسى وقبول الوعد شبه الوعدا وان الله تعالى وعده
 الوحي وهو وعده المجبي للميقات الى الطور (موسى) مفعول اول لواعدا (مو) بالعبرانية الماء (شي) بمعنى الشجر
 فقلبت الشين المعجمة سنا في العربية واما سمي به لان امه جعلته في الثابت حين خافت عليه من فرعون وألقته
 في البحر فدفعته امواج البحر حتى ادخلته بين اشجار عند بيت فرعون فخرجته جوارى آسية امرأة فرعون
 يغسلن فوجدن الثابت فأخذته فسمي عليه السلام باسم المكان الذي اصيب به وهو الماء والشجر ونسبه
 عليه الصلاة والسلام موسى بن عمران بن يصر بن فاهت بن لاوى بن يعقوب اسراييل الله من اسحق بن ابراهيم
 عليه السلام (اربعين ليلة) اى تمام اربعين ليلة على حذف المضاف مفعول ثان امره الله تعالى بضوم ثلاثين
 وهو ذو القعدة ثم زاد عليه عشرا من ذى الحجة وعبر عنها بالليالي لانها غرر الشهور وشهور العرب وضعت
 على سيرا القمر ولذلك وقع بها التاريخ فالليالي اول الشهور والايام تبع لها اولان الظلمة اقدم من الضوء
 (ثم اتخذتم العجل) وهو ولد البقرة بتسويل السامري آلهامه عودا (من بعده) اى من بعده مضيه الى الميقات
 واما ذكر لفظة ثم لانه تعالى لما وعده موسى حضور الميقات لانزال التوراة عليه وفضيلة نبي اسراييل
 ليكون ذلك تنبيهها للخاصين على علو درجتهم وتعرفهم بالغائبين وتكملة للدين كان ذلك من اعظم النعم
 فلما اتوا عقب ذلك باقبح انواع الكفر والجهل كان ذلك في محل التعجب فهو كمن يقول اننى احسنت اليك وفعلت
 كذا وكذا ثم انك تقصدنى بالسوء والاذى (واتم ظالمون) باشر اكتم ووضعكم للشي في غير موضعه اى وضع
 عبادة الله تعالى في غير موضعها بعبادة العجل وهو حال من ضمير اتخذتم (ثم عفونا عنكم) اى محونا جرميتكم
 حين تبتم (من بعد ذلك) اى من بعد الاتخاذ الذى هو متناه في القبح فلم نعاجل بكم بالاهلاك بل امهلناكم الى مجيء
 موسى فبهم بكم واخبركم بكفارة ذنوبكم (لعلكم تشكرون) لى تشكروا نعمة العفو وتستروا بعد ذلك على الطاعة
 فان الانعام يوجب الشكر واصل الشكر تصور النعمة واطهارها وحقيقته العجز عن الشكر (قال السعدي)
 خرد مند طبعان منت شناس * بدوزند نعمت بمنج سپاس (واذ انبأنا) اعطينا (موسى الكتاب والفرقان)
 اى التوراة الجامعة بين كونها كتابا ووجه تفرق بين الحق والباطل كقولك لغيت الغيث والليث تريد الجامع

بين الجود والجرأة فالمراد بالفرقان والكتاب واحد (اعلمكم تهتدون) لكي تهتدوا بالتدبر فيه والعمل بما يحويه
 وهذا بيان الحكمة دون العلة أي الحكمة في انزاله ان يتدبروا فيه فيعلموا ان الله تعالى لم يفعل ذلك به الا للدلالة
 على صحة نبوته فيجتهدوا بذلك في اتباع الرشيد واذا فعلتم ذلك آتتم بمحمد لانه قد اتى من المعجزات بما
 يدل على ادائه برغم على صحة دعواه النبوة (روي) ان بني اسرائيل لما امنوا من عدوهم باغراق الله آل فرعون
 ودخلوا مصر لم يكن لهم كتاب ولا شريعة يذهبون اليها فوعد الله موسى ان ينزل عليه التوراة فقال موسى
 لقومه اني ذاهب لميقات ربي آتيكم بكتاب فيه بيان ما تاتون وتذرون وواعد هم اربعين ليلة واستخلف
 عليهم اخاه هرون فلما اتى الوعد جاء جبريل على فرس يقال له فرس الحياة لا يصيب شيئا الا حي ليذهب
 بموسى الى ربه فلما رآه السامري وكان رجلا صامنا اهل باجرى واسمه ميخا ورأى موأضع الفرس تخضر
 من ذلك وكان منافقا اظهر الاسلام وكان من قوم يعبدون البقر فلما رأى جبريل على ذلك الفرس قال ان هذا
 شأننا واخفر قبضة من تربة حافر فرس جبريل وقيل انه عرف جبريل لان امه حين خافت عليه ان يذبح سنة ذبح
 فرعون ابنا بني اسرائيل خلقت في غابة وكان جبريل يأتيه فيغذيه باصابعه فكان السامري يمس من ابهام
 يمينه عسلا ومن ابهام شماله سمنا فلما رآه حين عبر البحر عرفه فقبض قبضة من اثر فرسه فلم يزل القبضة في يده
 حتى انطلق موسى الى الطور وكان السامري سمعهم حين خرجوا من البحر واتوا على قوم يعكفون على اصنام
 لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الها كالهة اهلهم ووقع في نفسه ان يقتلهم من هذا الوجه وكان بنو اسرائيل
 استعاروا حليا كثيرة من قوم فرعون حين ارادوا الخروج من مصر بركة عرس لهم فاهلك الله تعالى فرعون
 وبقيت تلك الحلي في ايدي بني اسرائيل فلما ذهب موسى الى الامانة عبدوا اسرائيل اليوم مع الليلة يومين
 فلما مضى عشرون يوما قالوا قد تم اربعون ولم يرجع موسى اليانا فخالقنا فقال السامري هاتوا الحلي التي
 استعتموها او ان موسى امرهم ان يلقوها في حفرة حتى يرجع ويفعل ما يرى فيها فلما اجتمعت الحلي صاغها
 السامري عجلا في ثلاثة ايام ثم اتى فيها القبضة التي اخذها من تراب سنك فرس جبريل فخرجت عجلا من
 ذهب مرصعا بالجواهر كاحسن ما يكون فصارت جسدا له خوارى صوت كصوت الجمل وله لحم ودم وشعر
 وقيل دخل الريح في جوفه من خلفه وخرج من فيه كهيئة الخوار فقال للقوم هذا الهكم وآله موسى
 فتسلى اى اخطأ موسى الطريق وربه هنا وهو ذهب يطلبه فاقبلوا كلهم على عبادة العجل الا هرون مع اثني
 عشر الفا اتبعوا هرون ولم يتبعه غيرهم وهرون قد نصحهم ونهاهم وقال يا قوم انما فتنتم به وان ربكم
 الرحمن فاتبعوني واطيعوا امرى قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع اليانا موسى وقيل كان موسى وعدهم
 ثلاثين ليلة ثم زيدت العشر وكانت فتنتهم في تلك العشر فلما مضت الثلاثون ولم يرجع موسى وظنوا انه
 قد مات ورأوا العجل وشبهوا قول السامري عكفوا على العجل يعدونه قال ابو الليث في تفسيره وهذا الطريق
 اصح فلما رجع موسى ووجدهم على ذلك اتى الألواح فرفع من جلستها ستة اجزاء وبقي جزء واحد وهو الخلال
 والحزام وما يحتاجون واحرق العجل وذراه في البحر فشرّبوا من مائه حبالا للعجل فظهرت على شفاههم صفرة
 ورمّت بطونهم فتأبوا ولم تقبل توبتهم دون ان يقتلوا انفسهم هذه حالهم واما هذه الامة فلا يحتاجون
 الى قتل النفس في الصورة وتوبتهم الحقيقية انما هي الرجوع الى الله بقتل النفس الامارة التي تعبد عجل
 الهوى (قال في المشوى) اى شهان كشتيم ما خصم برون * ما ند خصمي زو بتردوا ندرن * كشتن
 ابن كار عقل وهوش نيست * شير باطن سخره خر ككوس نيست * نفس از درهاست او كى
 مرده است * از غم بي آلتى افسرده است * كريسيد آلت فرعون او * كه با مر او همى رفت
 آجرو * آنكه او بنياد فرعونى كند * راه صد موسى وصد هارون زند * واعلم ان تعيين عدد
 الاربعة في الميعاد لاختصاصه في الكمالية وذلك لان مراتب الاعداد اربع الاحاد والعشرات والمئات
 والالوف والعشرة عدد في نفسها كاملة كقوله تعالى تلك عشرة كاملة واذا ضعفت العشرة اربع مرات وهو كال
 مراتب الاعداد تكون اربعين وهو كال الكمال وهو اعداد ايام تخمير طينة آدم عليه السلام كقوله تعالى
 خرت طينة آدم بيدي اربعين صباحا فللاربعة خاصية وتأثير لم توجد في غيره من الاعداد كما قال صلى الله عليه
 وسلم ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك

الحديث كان انعقاد الطلسم الجسماني على وجه الكنز الروحاني كان مخصوصا بالاربعين كذلك انحلاله يكون باختصاص الاربعين سنة الله التي قد دخلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا. واما اختصاص الليل بالذكر في قوله اربعين ليلة فلمعنيين * احدهما ان الليل خصوصية في التعداد والتقرب كقوله عليه السلام ان اقرب ما يكون العبد من الرب في جوف الليل وهكذا قوله عليه السلام ينزل الله كل ليلة الى السماء الدنيا الحديث ولهذا المعنى قال تعالى لتبينه صلى الله عليه وسلم ومن الليل قمته بعبده نافله لك الآية وقال تعالى سبحان الذي اسرى بعبده ليلًا من المسجد الحرام * والاخر انه لو ذكر اليوم دون الليل يظن انه موعود بالتعداد في النهار دون الليل واما الليل جعل للاستراحة والسكون كقوله تعالى هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرًا فلما خص الليل بالذكر علم موسى عليه السلام ان التعبد في الليل واليوم جمعا كذا في التأويلات النجمية قال الشيخ الشهير بافتاده اقدمي قدس سره ان النبي عليه السلام لم يعين الاربعين بل اعتكف في العشر الاخير نعم فغل موسى عليه الصلاة والسلام قال الله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتمناها بعشر والخلوة اخذوا من ذلك كذا في واقعات الشيخ الهادي قدس الله نفسه الزاكية قال في التأويلات النجمية ايضا الشكر على ثلاثة اوجه شكر بالاقتوال وشكر بالاعمال وشكر بالاحوال فشكر الاقوال ان يتحدث بالنعيم مع نفسه اسرار او مع غيره اظهرا ومعربه افتقارا كما قال تعالى * واما بنعمة ربك فحدث * وقوله صلى الله عليه وسلم الحديث بالنعيم شكر وشكر الاعمال ان يصرف نعمة الله في طاعته ولا يعصيه بها ويتدارك ما فاتته من الطاعات وبادره من المعاصي كقوله تعالى اعلموا آل داود شكرا وشكر الاحوال ان يتجلى المصمم بصفة الشكورية على سوا العبد فلا يرى الا المنعم في النعمة والشكور في الشكر ويرى المنعم في النعم والنعمة من المنعم والشكور في الشكر والشكر من الشكور ويرى وجوده وشكره نعمتين من نعم المنعم ورؤية النعمة فيكون نعمة وجوده مرآة جلال المنعم ويكون شكره مرآة جلال الشكور ورؤية المنعم والنعمة نعمة اخرى الى غير نهاية فيعلم ان لا يقوم بآداء شكره ولا يشكره الا الشكور ومن يقترب حسنة زنده فيها حسنا ان الله غفور شكور (و) اذكر واما بني اسرائيل هذا هو الانعام الخامس (اذ قال موسى) وقت قوله (لقومهم) الذين عبدوا الجبل (يا قوم) اي يا قومي والاضافة للشفقة (انكم ظلمتم انفسكم) اي ضررتم انفسكم بايجاب العقوبة عليها وبقصم الثواب الواجب بالاقامة على عهد موسى (يا محاذكم الجبل) اي عودا قالوا اي شيء نصنع قال (فتوبوا) اي فاعزموا على التوبة والفاء للسببية لان الظلم سبب للتوبة (الى بارئكم) اي من خلقكم ربنا من العيوب والقصص والتفاوت وميز بعضكم من بعض بصور وهياكل مختلفة والتعرض لعنوان البسارية لا ارشاد بانهم بلغوا من الجهالة اقصاها ومن الغياوة منتهاها حيث تركوا عبادة الملائم الحكيم الذي خلقهم باطيف حكمته ربنا عن التفاوت والتنافر الى عبادة البقر الذي هو مثل في الغاية وان من لم يعرف حقوق منعمه حقيق بان تستردهى منه ولذلك امروا بالقتل وفك التركيب قالوا كيف نتوب قال (فاقتلوا انفسكم) اي ليقتل البريء منكم المجرم وانما قال انفسكم لان المؤمنين اخوة واخوانهم حل كانه نفسه قال تعالى ولا تلذوا وانفسكم يعني ذكر قتل الانفس وارتاد به قتل الاخوان وهذا كما قال ولا تلذوا انفسكم اي ولا تغتابوا اخوانكم من المسلمين كذا في التفسير وتفسير اني الليث والفاء للتعقيب وتوهمهم هي قتلهم اي فاعزموا على التوبة فاقتلوا انفسكم كذا في الكشف وقال في التفسير الكبير ولبس المراد تفسير التوبة بقتل النفس بل بيان ان توبتهم لا تتم ولا تحصل الا بقتل النفس وانما كان كذلك لان الله تعالى اوحى الى موسى عليه السلام ان توبة المرتد لا تتم الا بالقتل (ذلكم) اي التوبة والقتل (خير لكم عند بارئكم) انفع لكم عند الله من الامتناع الذي هو اصرار وفيه عذاب لما ان القتل طهارة من الشرك ووصلة الى الحياة الابدية والبهجة السرمدية (فتاب عليكم) خطاب منه تعالى اي ففعلتم ما امرتم به فتاب عليكم بارئكم اي قبل توبتهم ونجاوز عنهم وانما لم يقل فتاب عليهم على ان الضمير للقوم لما ان ذلك نعمة اريد التذكير بها للمخاطبين لاسلافهم فان قلت انه تعالى امر بالقتل والقتل لا يكون نعمة قلت ان الله نهبهم على عظيم ذنبهم ثم نهبهم على ما به يتخلصون من ذلك العظيم وذلك من النعم في الدين (انه) الله تعالى (هو التواب) اي الذي يكثر توفيق المذنبين للتوبة ويبالغ في قبولها منهم (الرحيم) كثير الرحمة للمطيعين امره حيث جعل القتل كفارة لذنوبهم (قال السعدي) فروماند كانا برجت قريب * نضرع كسانا عوت مجيب * روى انهم

لما امرهم موسى بالقتل قالوا نصبر لامر الله فجلسوا بالافنية محتبين مذعنين وقيل لهم من حل جثوته او مد طرفه الى قاتله او اتقاء يداور رجل فهو ملعون مردود توبته واصلت القوم عليهم الخناجر اى جلاوا عليهم الخناجر ورفعوا وضربوهم بها وكان الرجل يرى ابنه واباه واخاه وقرينه وصديقه وجاره فلم يمكنهم المضي لامر الله قالوا يا موسى كيف نفعل فارسل الله ضبابا وسحابة سوداء لا يبصر بعضهم بعضا فكانوا يقتلونهم الى المساء فلما كثر القتل دعا موسى وهرون ونيكا وتضرعا وقالا يارب هلك بنا اسرائيل البقية البقية فكشف الله السحابة وزلت التوبة وامرهم ان يكفوا عن القتل فقتل منهم سبعون الفا فكان من قتل شهيدا ومن بقى مغفورة ذنوبه واوحى الى موسى عليه السلام اني ادخل القاتل والمقتول الجنة هذا على رواية لان القاتل من المجرمين على ان معنى قوله فاقتلوا انفسكم ليقول بعض المجرمين بعضا فالقاتل هو الذى بقى من المجرمين بعد نزول امر الكف عن القتل والا فالقاتل على الرواية الاخرى هو البرئ كما سبق في تفسير الآية روى ان الامر بالقتل من الاغلال التى كانت عليهم وهى المواثيق اللازمة لزوم القتل ومن الاصر وهى الاعمال الشاقة كقطع الاعضاء الخاطئة وعدم جواز صلاتهم في غير المسجد وعدم التطهير بغير الماء وحرمة كل انصائم بعد النوم ومنع الطبقات عنهم بالذنوب وكون الزكاة ربع مالهم وكاتبه ذنب الليل على الباب بالصبح وكاروى ان بنى اسرائيل اذا قاموا يصلون لبسوا المسوح وغلوا ايديهم الى اعناقهم وربما ثقب الرجل رقبته وجعل فيها طرف السلسلة واوثقها الى السارية وحبس نفسه على العبادة فهذه الامور رفعت عن هذه الامة تكميلا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالتوبة نعمة من الله انعم بها على هذه الامة دون غيرها ولها رابع مراتب فالاولى مختصة باسم التوبة وهى اول منزل من منازل السالكين وهى للنفس الامارة وهذه مرتبة عوام المؤمنين وهى ترك المنهيات والقيام بالامور وقضاء الفوائت ورد الحقوق والا ستحلل من المظالم والنسب على ما جرى والعزم على ان لا يعود والمرتبة الثانية الانابة وهى للنفس اللوامة وهذه مرتبة خواص المؤمنين من الاولياء والانابة الى الله بترك الدنيا والزهديب الاخلاق وتطهير النفس بخالفه هواها والمداومة على جهادها فانفس اذا تحلت بالانابة دخلت في مقام القلب واتصفت بصفته لان الانابة من صفات القلب قال تعالى وجاء ربه بقلب منيب والمرتبة الثالثة الاوبة وهى للنفس الملهمة وهذه مرتبة خواص الاولياء والاولى الى الله من آثار الشوق الى لقائه فانفس اذا تحلت بالاولوية دخلت في مقام الروح ومن امارات الاواب المشتاق ان يستبدل الخاطئة بالعزلة ومن لم يجد الاخذان بالخلوة ويستوحش عن الخلق ويستأنس بالحق ويجاهد نفسه في الله حق جهاده ساعيا في قطع تعلقاتها عن الكونين والمرتبة الرابعة وهى للنفس المطمئنة وهذه مرتبة الانبياء واخص الاولياء قال تعالى ارجعي الى ربك وهى صورة جذبة العنابة الربوبية نفوس الانبياء والاولياء تجذبها من انانيتها الى هويته ربوبية راضية اى طاعة تلك النفوس شوقا الى لقاء ربها راضية اى على طريقة مرضية في السير لربها باذلة نفسها في مشاهدة اللقاء طامعة لرفع الانثنية ودوام الالتقاء قيل لما قدم الخلاص لتقطع عنه قطعت اليد اليمنى اولا فضحك ثم قطعت اليد اليسرى فضحك ضحكا بلغا فخاف ان يصفر وجهه من زحف الدم فكب وجهه على الدم السائل ولطخ وجهه بدمه وانشأ يقول

الله يعلم ان الروح قد تلفت * شوقا اليك ولاكنى امنيتها
ونظرة منك يا سؤلى ويا ملى * اشهى الى من الدنيا وما فيها
يا قوم انى غريب فى دياركمو * سلمت روحي اليكم فاحكموا فيها
ما سلم النفس الاسقام تلتفها * الالعلى بان الوصل يحيتها
نفس المحب على الآلام صابرة * لعل مسقمها يوما يداويها

ثم رفع رأسه الى السماء وقال يا مولاي انى غريب فى عبادك وذكرك اغرب منى والغريب يألف الغرب ثم ناداه رجل وقال يا شيخ ما العشق قال ظاهره ماترى وباطنه دق عن الورى وفي التأويلات النجاسة ان لكل قوم عجلا يعبدونه من دون الله قوم يعبدون عجل الدراهم والدنانير وقوم يعبدون عجل الشهوات وقوم يعبدون عجل الجاه وقوم يعبدون عجل الهوى وهذا ابغضها على الله فوالله تعالى يلهيهم موسى قلب كل سعيد ليقول يا قوم انكم ظلمتم انفسكم بانخذلكم العجل فتوبوا الى بارئكم اى ارجعوا الى الله بالخروج عما سواه ولا يمكنكم الا يقتل النفس

فأقتلوا أنفسكم بقمع الهوى لأن الهوى هو حياة النفس وبالهوى ادعى فرعون الربوبية وعبد بنوا إسرائيل العجل وبالهوى أبى واسم كبير ابليس وأرجعوا بالاستنصار على قتل النفس بنهيها عن هواها فأقتلوا أنفسهم بنصر الله وعونه فإن قتل النفس في الظاهر يسر للمؤمن والكافر فاما قتل النفس في الباطن وقهرها فامر صعب لا يتيسر الا خواص الحق بسيف الصدق وبنصر الحق ولهذا جعل مرتبة الصديقين فوق مرتبة الشهداء وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رجع من غزوه يقول رحمتنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر وذلك لان المجاهد اذا قتل بسيف الكفار يستريح من التعب بمرة واحدة واذا قتل بسيف الصدق في يوم ألف مرة تحي كل مرة نفس على بصيرة اخرى وتزداد في مكرها فلا يستريح المجاهد طرفة عين من جهادها ولا يأمن مكرها وبالحقيقة النفس هي صورة مكر الحق ولا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون ذلكم خير لكم عند بارئكم يعني قتل النفس بسيف الصدق خير لكم لان بكل قتلة رفعة ودرجة لكم عند بارئكم فأنتم تقرّبون الى الله بقتل النفس وقع الهوى وهو يتقرب اليكم بالتوفيق للتوبة والرحمة عليكم كما قال من تفرّك الى شبرا تقرّبت اليه ذراعا وذلك قوله فتاب عليكم انه هو التواب الرحيم (قال في المشوى) عمرا كركبذ شت بيجش اين دم است * آب توبش ده اكر اوبى نم است * بيج عمرت رابده آب حيسات * تادرخت عمر كردد بائيأت (واذ قلتم) هذا هو الانعام السادس اى واذكروا يا بنى اسرائيل وقت قول السبعين من اسلافكم الذين اختارهم موسى حين ذهبوا معه الى الطور للاعتذار عن عبادة العجل وهم غير السبعين الذين اختارهم موسى اول مرة حين اراد الانطلاق الى الطور بعد غرق فرعون لاتبان التوربة (ياموعى لن تؤمن لك) لن نصدقك لاجل قولك ودعوتك على ان هذا كتاب الله وانك سمعت كلامه وان الله تعالى امرنا بقوله والعمل به (حتى نرى الله جهرة) اى عيانا لا سائر بيننا وبينه كالجهر في الوضوح والانكشاف لان الجهر في السموات والمبصرات ونصها على المصدرية لانها نوع من الرؤية فكانها مصدر للفعل الناصب احوال من الفاعل والمعنى حتى نرى الله مجاهرين او من المعنوي والمعنى حتى نرى الله مجاهرا بفتح الهاء (فاخذتكم الصاعقة) هي نار محرقة فيها صوت نازلة من السماء وهي كل امر مهول محبت او مزيل للعقل والفهم وتكون صوتا وتكون نار او تكون غير ذلك وانما احرقتهم الصاعقة لسؤالهم ما هو مستحيل على الله في الدنيا ولقرط العناد والتعنت وانما الممكن ان يرى رؤية منزّهة عن الكيفية وذلك للمؤمنين في الآخرة وللأفراد من الانبياء في بعض الاحوال في الدنيا (واتمّ نظرون) الى الصاعقة النازلة فان كانت نارا فقد ما ينوها وان كانت صوتاها لافتمد مات بعضهم اولاً ورأى الباقيون انهم ماتوا ويسمى هذا رؤية الموت مجازاً (ثم بعثناكم) اى احييناكم (من بعد موتكم) بتلك الصاعقة وقيد البعث بقوله من بعد موتكم مع انه يكون بعد الموت لما انه قد يكون من الاغماء او من النوم قال قتادة احياءهم ليستوفوا بقية آجالهم وارزاقهم وكان ذلك الموت بلا اجل وكانت تلك الموتة لهم كالسكنة لغيرهم قبل انقضاء آجالهم ولو ماتوا بآجالهم لم يبعثوا الى يوم القيامة فان قلت كيف يجوز ان يكلفهم وقد أماتهم ولو جاز ذلك فلم لا يجوز ان يكلف اهل الآخرة اذا بعثوا بعد الموت قلنا ان الذى يمنع من تكليفهم في الآخرة هو الامانة ثم الاحياء وانما يمنع من ذلك لانه قد اضطرهم يوم القيامة الى معرفته والى معرفة ما في الجنة من اللذات وما في النار من الآلام وبعد العلم الضرورى لا تكليف فاذا كان المانع هو هذا لم يمنع في هؤلاء الذين أماتهم الله بالصعقة ان لا يكون قد اضطرهم واذا كان كذلك صح ان يكلفوا من بعد ويكون موتهم ثم الاحياء بمنزلة النوم او بمنزلة الاغماء (لعلكم تشكرون) نعمة الحياة بالتوحيد والطاعة اولعلمكم تشكرون وقت مشاهدتكم بأس الله بالصاعقة نعمة الايمان التى كفرتموها بقولكم لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة فان ترك النعمة لاجل طلب الزيادة كفران لها اى لعلكم تشكرون نعمة الايمان فلا تعودن الى اقتراح شئ بعد ظهور المجزة واصل القصة ان موسى عليه السلام لما رجع من الطور الى قومه فرأى ما هم عليه من عبادة العجل وقال لاخيه والساخرى ما قال وأحرق العجل وألقاه في البحر وندم القوم على ما فعلوا وقالوا لئن لم يرجئنا ربنا وبغفر لنا لكونن من الخاسرين امر الله موسى ان يأتيه في ناس من بنى اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة العجل فاخترهم موسى سبعين من قومه من خيارهم فلما خرجوا الى الطور قالوا لموسى سل ربنا حتى يسمعنا كلامه فسأل موسى عليه السلام ذلك فاجابه الله ولما دنا من الجبل وقع عليه عود من الغمام

وتنشق الجبل كله ودنا من موسى ذلك الغمام حتى دخل فيه وقال للقوم ادخلوا فكلم الله موسى بأمره وينهاه
 ويأمره بغيره تعالى اوقع على جبهته نورا ساطعا لا يستطيع احد من السبعين النظر اليه وسمعوا كلامه تعالى
 مع موسى افعلا لا تفعل فعند ذلك طمعا في الرؤية وقالوا ما قالوا فاخذتهم الصاعقة ففجروا سبعين ميتين
 يوما وابلة فلما ماتوا جبرسا جعل موسى يكي ويتضرع رافعا يديه الى السماء يدعو ويقول يا الهي اخترت
 من بني اسرائيل سبعين رجلا ليكونوا شهودي بقبول توبتهم وماذا اقول لهم اذا اتيتهم وقد اهلكت خيارهم
 لو شئت اهلكتهم قبل هذا اليوم مع اصحاب العجل اتهم لكانما فعل السفهاء منافق زل ينشد ربه حتى احياهم
 الله ورد اليهم ارواحهم وطلب توبة بني اسرائيل من عبادة العجل فقال لا الان يقتلوا انفسهم قالوا ان موسى
 عليه السلام سأل الرؤية في المرة الاولى في الطور ولم يمت لان صاعقه لم تكن موثا ولكن خشية بدليل قوله تعالى
 فلما افاق وسأل قومه في المرة الثانية حين خرجوا للاعتذار وماتوا وذلك لان سؤال موسى كان اشتياقا واقتارا
 وسؤال قومه كان تكذيبا واجترأ ولم يسألوا سؤال استرشاد بل سؤال نعت فانهم ظنوا انه تعالى يشبه
 الاجسام وطلوا رؤيته رؤية الاجسام في الجهات والاحياز المقابلة للرأى وهي محال وليس في الآية دليل
 على نفي الرؤية بل فيها اثباتها وذلك ان موسى عليه السلام لما سأل السبعون لم ينههم عن ذلك وكذلك سأل
 هوربه الرؤية فلم ينهه عن ذلك بل قال فان استقر مكانه فسوف تراني وهذا تعليق بما يتصور قال بعض العلماء
 الحكماء الحكمة في ان الله تعالى لا يرى في الدنيا وجوه الاول ان الدنيا دارا عداية لان الدنيا جنة الكافر الثاني
 لوراء المؤمن لقال الكافر لورأيته لعبدته ولورأوه جبرما لم يكن لاحدهما منزلة على الآخر الثالث ان المحبة
 على غيب ليست كالمحبة على عين الرابع ان الدنيا محل المعيشة ولورأه الخلق لاشتغلوا عن معاشهم فغطلت
 الخامس انه جعلها بالبصيرة دون البصر ليرى الملائكة صفاء قلوب المؤمنين السادس ليقدر قدرها اذ كل ممنوع
 عزيز السابغ انما منعهارحة بالعباد لما جملوا عليه في هذه الدار من العيرة اذ لورأه احد تصدع قلبه من رؤية
 غيره ايا كما تصدع الجبل غيره من ان يراه موسى والاشارة في الآية ان مطالبة الرؤية جبهة هي تعرض مطالعة
 الذات غفلة فيوجب سوء الادب وترك الحرمة وذلك من امارات البعد والشقاوة فمن سطوات العظمة والعزة
 اخذتهم الرجفة والصعقة اظهرا للعدل ثم افاض عليهم سجال النعم اسبلا للسر على هيئات العبيد والخدم
 وقال ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون اظهرا للفضل ومن علامات الوصلة ودلالات السعادة التولى
 بمكاشفات العزة وقرون بلا طعائ القرية فمن اصلح حاله لم يطلق لسان الجهل بل اتى البيت من بابها ويتأدب في سؤاله
 وجوابه (قال في المشوى) يش شاهان مكي كنى ترك ادب * نار شهوت را ازان كشتي حطب * چون
 ندرى فطنت ونور ندى * بهر كوران روى راميرن جلا * ولا بد من قتل النفس الامارة حتى تحكم في
 عالم الحقيقة بما شئت قال القشيري التوبة تقتل النفوس غير منسوخة في هذه الامة الان بني اسرائيل كان لهم
 قتل انفسهم جبرا وهذه الامة توبتهم بقتل انفسهم في انفسهم سرا واول قدم هو القصد الى الله والخروج من
 النفس لله قال ولقد توهم الناس ان توبة بني اسرائيل كانت اشق وليس كما توهموا فان ذلك كان مرة واحدة واهل
 الخصوص من هذه الامة قتلهم انفسهم في كل لحظة كما قيل

ليس من مات فاستراح ميت * انما الميت ميت الاحياء

(وفي المشوى) قوت از حق خواهم وتوفيق ولا ف * تابسون بركنم اين كوه قاف * سهل شيرى دانكه
 صفها بشكند * شير آست انكه خود را بشكند * (وظلنا على كمن الغمام) هذا هو الانعام السامع
 اى جعلنا الغمام ظلة عليكم يا بني اسرائيل وهذا جرى في التيه بين مصر والشام فانهم حين خرجوا من مصر
 وجاوزوا البحر وقعوا في صحراء لا ابلية فيها امرهم الله تعالى بدخول مدينة الجبارين وقتالهم فقتلوا فلما اقرروا
 منها سمعوا بان اهلها جبارون اشداء قامة احدهم سبعة اذراع ونحوها فامتنعوا وقالوا لموسى اذهب
 انت وربك فقاتلا اناهما قاعدون فعاقبهم الله بان يتيهوا في الارض اربعين سنة وكانت المفازة يعنى التيه
 اثني عشر فرسخا فاصابهم حرس شديد وجوع مفرط فشكوا الى موسى فرحبهم الله فانزل عليهم عمودا من نور
 يدلي لهم من السماء فيسير معهم بالليل يضيئ لهم مكان القمر اذا لم يكن قمر وارسل غماما ايضا رقيقا اطيب
 من غمام المطر يظللهم من حر الشمس في النهار وسمى السحاب غماما لانه يغمر السماء اى يستترها والغمر خزن

يستألف القلب ثم سألو موسى الطعام فدعاه به فاستجاب له وهو قوله تعالى (وازلنا تخليكم المن) اي الترنجبين
بفتح الراء وتسكين النون كان ايضاً مثل اللج كالشهد المجنون باليمن او المن جميع مامن الله به على عباده
من غير تعب ولا زرع ومنه قوله عليه الصلاة والسلام الكفاة من المن وماؤها شفاء للعين اي ممام الله على عباده
والظاهر ان مجرد مأنة شفاء لانه عليه السلام اطلق ولم يذكر الخلط ولما روى عن ابي هريرة انه قال عصرت
ثلاثة اكمؤ وجعلت ماء هاق فارورة فكلت منه جارية قلى فبرئت باذن الله تعالى وقال النووي رأينا في زماننا
اي كل عينه بمائها مجردا فشق وعاد اليه بصره ثم لما ملوا من اكله قالوا يا موسى قتلنا هذا المن بحلاوته
فادع لسارك ان يطعمنا اللحم فانزل الله عليهم السلوى وذلك قوله (والسلوى) هو السماني كانت تحشره عليهم
الريح الجنوب وكانت الريح تقطع حلوقها وتشق بطونها وتمشط شعورها وكانت الشمس تنضجها فافسدها
ياكلونها مع المن واكثر المفسرين على انهم يأخذونها فيذبحونها فكان ينزل عليهم المن نزول الشجر من طلوع
الفجر الى طلوع الشمس وتأنيهم السلوى فيأخذ كل انسان منهم كفايته الى الغد الا يوم الجمعة يأخذ ليومين
لانه لم يكن ينزل يوم السبت لانه كان يوم عبادة فان اخذاً اكثر من ذلك دود وفسد (كلوا) اي قلنا لهم كلوا
(من طيبات) حلالات (ما رزقناكم) من المن والسلوى ولا ترفعوا منه شيئاً ادخاروا ولا تعصوا امرى
فرفعوا وجعلوا اللحم قديداً مخافاً ان ينفد ولولم يرفعوا الدام عليهم ذلك والطيب ما لاتعافه طبعاً ولا تتركه شعراً
(وما طلبونا) اي فطلبوا بان كفروا تلك النعمة الجليلة وادخروا بعد ما نوهوا عنه وما طلبونا اي ما نحسوه بحقنا
(واكس كانوا انفسهم يطلون) باستيجابهم عذابى وقطع مادة الرزق الذى كان ينزل عليهم بلامؤونة في الدنيا
ولا حساب في العقبى فرفعنا ذلك عنهم لعدم تولكهم علينا (قال في المشوى) سالها خوردي وكم نامد زخور *
ترك مستقبل كن وماضى نكر * قال رسوالله صلى الله عليه وسلم لولابنوا اسرائيل لم يخبث الطعام
ولم يخزن اللحم ولولا خيانة حواء لم تخن انثى زوجها الدهر واستمرت من ذلك الوقت لان البادى للشيء كالحامل
للغير على الاثبات به وكذلك استمرت الخيانة من النساء لان ام النساء خانت بان اغواها ابليس قبل آدم حتى اكلت
من الشجرة ثم أتت آدم فزنت له ذلك حتى حمله على ان اكل منها فاستمرت تلك الخيانة من بناتها لازواجهها
(قال السعدى) كراخاته آباد وهم خوا به دست * خدا را برحت نظر سوى اوست * قال في الاشياء
والنظار الطعام اذا تغير واشتد تغيره تجس وحرم واللبن والزيت والسمن اذا انتن لا يحرم اكله انتهى والاشارة
في الآية انه تعالى لما ادبهم بسوط الغربة ادر كهم بالرحمة في وسط الكربة فاكرمهم بالانعام وظالمهم بالانعام
ومن عليهم بالمن وسلاهم بالسلوى فلا شعورهم كانت تطول ولا اظفارهم كانت تنبت ولا نيبهم كانت تخلق
او تنسخ وتدرن بل كانت تنوصغارها حسب نمو الصغار والصبيان ولا شعاع الشمس كان ينسط وكذلك سنه
بمن حال بينه وبين اختياره يكون ما اختاره خيراً له مما يختاره العبد لنفسه فاذا دوا بشؤم الطبيعة الا الوقوع
في البلوى كما قيل كلوا من طيبات ما رزقناكم بامر الشرع وما ظنونا اذ تصرفوا فيها بالطبع ولكن كانوا
انفسهم يظلمون بالحرص على الدنيا ومتابعة الهوى قال في التوير وما ادخلك الله فيه تولى اعانتك عليه
وما دخلت فيه بنفسك وكلك اليه فلا تكفر فعمسة الله عليك فيما تولاك به من ذلك كان بعضهم يسير في البادية وقد
اصابه العطش فانهى الى ثغر فارفع الماء الى رأس البئر فرفع رأسه الى السماء وقال اعلم انك قادر ولكن لا طبق
هذا فلو قيضت ل بعض الاعراب بصفعتى ويسيقتى شربة ماء كان خيراً الى ثم انى اعلم ان ذلك الرفق من
جهته فقد عرفت ان مكر الله خفى فلا تغرك النعم الطاهرة والباطنة وليكن عزمك على الشكر والاقامة في حد
اقامك الله فيه والافضل ونشق وقد قال الشيخ ابو عبد الله القرشى من لم يكن كارهاً لظهور الآيات وخوارق
العادات منه كراهية الخلق لظهور المعاصى فهي حجاب في حقه وسترها عند راحة فالنعمه كانت سبب للسعادة
كذلك هي سبب للشقاوة استدراجاً (قال في المشوى) بنده محيى بالدبحق از درد و نيش * صد شكايه ميكند
از نيج خو يش * حق همى كويد كه آخر نيج و درد * مر ترا به كنان او دوست كرد * اين كله زان نعمتى
كن كت زند * از درما دور و مطر و دت كند * فلا بد للمؤمن السالك من الفناء عن الذات والصفات والافعال
والدور مع الامر الالهى في كل حال حتى يكون من الصديقين واهل اليقين اللهم لا تؤمنسا مكرك ولا تنسنا ذكرك
واجعلنا من الذين معك في قلوبناهم وكل معاملاتهم آمين آمين بحسب النبي الامين (واذ قلنا) هذا

هو الانعام الثامن لانه تعالى اباح لهم دخول البلدة وازال عنهم التيه اى اذكروا يا بني اسرائيل وقت قولنا
لابائكم ائتما القذمت من التيه (ادخلوا هذه القرية) منصوب على الظرفية اى مدينة بيت المقدس والقرية بفتح
القاف وكسرهما ما يجتمع فيه الناس اخذا من القرى (فكلوا منها حيث شئتم رغدا) اى اكلا واسعا حيثما على ان
النصب على المصدرية او هو حال من الواو فى كلوا اى راغدين متوسعين وفيه دلالة على ان الامور به الدخول
على وجه الإقامة والسكنى قال فى التيسير اى ابحالكم ووسعنا عليكم فتعيشوا فيها انى شئتم بلا تضيق ولا منع
وهو تملك لك لهم بطريق الغنية وذكر الاكل لانه معظم المقصود (وادخلوا الباب) اى بابا من ابواب القرية
وكان لها سبعة ابواب والمراد الباب الثانى من بيت المقدس ويعرف اليوم بباب حطة و**ابواب القبة** التى كان
يتعبد فيها موسى وهرون ويصليان مع بنى اسرائيل اليها (سجدا) اى ركعا متخنيين ناكسي رؤسكم بالتواضع
على ان يكون المراد به معناه الحقيقى او ساجدين لله تعالى شكرا على اخراجكم من التيه على ان يكون المراد به
معناه الشرعى (وقولوا حطة) رفع بخبرية المبتدأ المحذوف اى سألتنا من الله ان يحط عنا ذنوبنا ونصيب اى حط
عنا ذنوبنا حطة وقيل اريد بها كلمة الشهادة اى قولوا كلمة الشهادة الخاطئة للذنوب (نغفر لكم) مجزوم على انه
جواب الامر من الغفر وهو الاستراى نستر عليكم (خطاياكم) جمع خطيئة ضد الصواب اى ذنوبكم بـ **لا** تجازيكم
بها لما تفعلون من السجود والدعاء وهم الذين عبدوا العجل ثم نابوا (وسزيد الحسنين) ثوابا من فضلنا وهم الذين
لم يعبدوا العجل والحسن من احسن فى فعله والى نفسه وغيره وقيل الحسن من صحح عقد توحيدده واحسن سياسة
نفسه واقبل على اداء فرائضه وكف شره وقيل هو الفاعل ما يحمل طبعوا ويحمد شرعا واخرج ذلك عن صورة
الجواب الى الوعد اذنا بان الحسن يصدد زيادة الثواب وان لم يقل حطة فكيف اذا قالها واستغفر وانه يقول
ويستغفر لا محالة امرهم بشئتين بعمل يسير وقول صغير فالعمل الانحاء عند الدخول والقول التكلم بالمقول
ثم وعد عليهم ما غفران السبب والزيادة فى الحسنات (فبدل الذين ظلموا) اى غير الذين ظلموا انفسهم بالعصية
ما قيل لهم من التوبة والاستغفار (قولا) آخر مما لا خير فيه فاحد مفعولى بدل محذوف (غير الذى قيل لهم)
غير نعت لقولا وانما صرح به مع استحالة تحقق التبدل بلا مغايرة تحقيقا لمخالفتهم وتخصيصا على المغايرة
من كل وجه روى انهم قالوا **كان حطة** وقيل قالوا بالنبطية وهى لغتهم حطاسمقا فاعينون حطة
جرأ استخفافا باعتراف الله تعالى وقال مجاهد طوطى لهم الباب ليخفصوا رؤسهم فابوا ان يدخلوه سجدا فدخلوا
يزحفون على استسماهم مخالفة فى الفعل كابدلوا القول واما الحسنون ففعلوا ما امر وابه ولذا لم يقل فبدلوا
بل قال فبدل الذين ظلموا وظهره انهم بدلوا القول وحده دون العمل وبه قال جماعة وقيل بل بدلوا العمل والقول
جميعا ومعنى قوله قولا غير الذى قيل لهم اى امرا غير الذى امر وابه فان امر الله قول وهو تغيير جميع ما امر وابه
(فاتركنا) اى عقيب ذلك (على الذين ظلموا) اى غير واما امر وابه ولم يقل عليهم على الاختصار وقد سبق ذكر الذين
ظلموا فى الآية لانه سبق ذكر المحسنين ايضا فلو اطلق لوقع احتمال دخول الكل فيه ثم هذا ليس بتكرار لان الظلم
اعم من الصغار والكبار والفسق لا بد وان يكون من الكبار فالمراد بالظلم ههنا الكبار بقرينة الفسق والمراد
بالظلم المتقدم هو ما كان من الصغار (رجزا من السماء) اى عذابا مقدرا والتوبين لتحويل والتفخيم (بما)
مصدرية (كانوا يفسقون) بسبب خروجهم عن الطاعة والرجز فى الاصل ما يعاف ويستكره وكذلك
الرجس والمراد به الطاعون روى انه مات فى ساعة واحدة اربعة وعشرون ألفا ودام فيهم حتى بلغ سبعين ألفا
وفى الحديث الطاعون رجز ارسل على بنى اسرائيل اوعلى من **كان** قبلكم فاذا سمعتم ان الطاعون بارض
فلان دخلوها واذا وقع بارض واتم بها فلا تخرجوا عنها وفى الحديث ايضا اتانى جبريل بالحمى والطاعون
فامسكت الحمى بالمدينة وارسلت الطاعون الى الشام فالطاعون شهادة لامتى ورجة لهم ورجس على الكافر
واعلم ان من مات من الطاعون مات شهيدا وبأمن فنة القبر وكذا الصابر فى الطاعون اذ مات بغير الطاعون
يوقى فنة القبر لانه نظير الرابط فى سبيل الله تعالى فالطاعون شهيد وهو من مات من الطاعون والصابر المحنسب
فى حكمه وكذا المبطلون وهو الميت من داء البطن وصاحب الاسهال والاستسقاء داخل فى المبطلون لان عقله
لا يزال حاضرا ونذهه باقيا الى حين موته ومثل ذلك صاحب السل وكذا الفرق شهيد وهو يكسر الرأ من يموت
غريقا فى الماء وكذا صاحب الهمدم بفتح الهمد والهمد صاحبه من يموت نكته وكذا المقتول فى سبيل الله

وكذا صاحب ذات الجنب والحرق والمرأة الجمعاء وهي من تموت حاملا جامعا ولدنها وليس موت هو لا يموت من يموت فجأة او من يموت بالسلم او البرسام والحيمات المطبقة او القولنج او الحصة فتغيب عقولهم لشدة الألم ولورم ادمغتهم وفساد امر جنتها واعلم ان الطاعون مرض يكثر في الناس ويكون نوعا واحدا والوباء وهو المرض العام قديكون بطاعون وقد لا يكون وفي الحديث فتاه امتي بالطعن والطاعون قتل يارسول الله هذا الطعن قد عرفنا فما الطاعون قال وخز اعدائكم من الجن وفي كل شهادة قال ابن الاثير الطعن القتل بالرمح والوخز طعن بلانفاذ وهذا لا ينافي قوله عليه الصلاة والسلام في حديث آخر غدة البعير تخرج في مراق البطن وذلك ان الجنى اذا وخز العرق من مراق البطن خرج من وخزه الغدة فيكون وخز الجنى سبب الغدة الخارجة والغدة هي التي تخرج في اللحم والمراق اسفل البطن وفي الحديث اذا نجس المكيل حبس القطر واذا كثر الزنى كثر القتل واذا كثر الكذب كثر الهرج والحكمة ان الزنى اهلاك النفس لان ولد الزنى هالك حكما فلذلك وقع الجزاء بالموت الذريع اى السريع لان الجزاء من جنس العمل الا يرى ان نجس المكيل يجازى بمنع القطر الذى هو سبب لنقص ارزاقهم وكذا الكذب سبب للفرق والعداوة بين الناس ولهذا يجازى بالهرج الذى هو الفتنة والاختلاط وانما عمت البلية ايما وقعت لتكون عقوبة على اخوان الشياطين وشهادة ورحمة لعباد الله الصالحين اذا الموت تحفة للمؤمن وحسرة للفاسق ثم يعثهم الله على قدر اعمالهم ونياتهم فيجازيهم والفرار من الطاعون حرام اذا الفرار نسيان الفاعل المختار كما قال ابن مسعود رضى الله عنه الطاعون فتنة على الفار والمقيم اما الفار فيقول بفراره نجوت واما المقيم فيقول اقت فت وفي الحديث الفار من الطاعون كالفار من الزحف والصابر فيه كالصابر في الزحف والزحف الجيش الذى يرى لكثرة كانه يزحف اى يدب ديبا والمراد هنا الفرار من الجيش في الغزو ولكن يجب ان يقيد بالثل او الضعف فهذا الخبر يدل على ان النهى عن الخروج للتحريم وانه من الكبر وليس بعیدا ان يجعل الله الفرار منه سببا لقصر العمر كما جعل الله تعالى الفرار من الجهاد سببا لقصر العمر قال تعالى قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت او القتل واذا لاتمعون الا قليلا واما الخروج بغير طريق الفرار فرخص فيه لكن الرخصة مشروطة بشرايط صعبة لا يقدر عليها الا افراد منها حفظ امر الاعتقاد والتحرز من الاسباب العادية للمرض كالهوآء الفاسد وغيره فهو رخصة لكن مباشرة الحمية لاجل الخلاص من الموت سفة وعبث لا يشك في حرمتها عوام المسلمين فضلا عن خواصهم قالوا في بعض الامراض سرية الى ما يجاوره باذن الله تعالى كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان من القرف التلف والقرف بالتحريك مدانة المرضي واما قوله عليه السلام لا عدوى فانما هو نفي للتعدى طبعيا كما هو اعتقاد اهل الجاهلية حيث كانوا يرون التأثير من طبيعة المرض لاننى للسرية مطلقا والتسبب واجب للعوام والمبتدئين في السلوك والتوكل افضل للمؤمنين واما الكاملون فليس يمكن حصر احوالهم فالتوكل والتسبب عندهم سببان (قال في المشوى) در حذر شوریدن شور وشرست * روتوكل كن توكل بهترست * باقضا سايچيه مزن اى شدوتير * تانك بدهم قضا باتوستير * مرده بايد بوديش حكم حق * تانبايد زخم ازرب الفلق * روى آن جالينوس دفع الى اصحابه قرصين مثل الباق وقال اجعلوا احدهما بعد موتى فوق الحديد الذى يعمل عليه الحديدون والاخر في حب مملوء من الماء ثم اكسروا الحب ففعلوا كما وصى فذاب الحديد في الارض ولم يجدوا منه شيئا وانجمد الماء وقام بلاوعاء قال الحكماء اراد بذلك انى وان قدرت الى اذابة اصلب الاجساد واقامة الماء الذى من طبعه السيلان ما وجدت للموت دواء وانما قال بعضهم

الا يا ايها المغرور تب من غير تأخير * فان الموت قديأتى ولو صيرت قارونا

بسل مات ارسطليس بقراط بافلاج * وافلاطون بيرسام وجالينوس مبطونا

قال الشافعى رحمه الله انفس ما يداوى به الطاعون التسبيح ووجهه بان الذكر يرفع العقوبة والعذاب قال تعالى فلولانه كان من المسيحين وكذا كثرة الصلاة على النبي المحترم صلى الله تعالى عليه وسلم لكن مثل هذا انما يكون مؤثرا اذا اقترن بالشرايط الظاهرة والباطنة اذ ليس كل ذكر وصلاة شفيعة عند الحضرة الالهية (قال في المشوى) كندارى تودم خوش دردعا * رودعا ميخواه از اخوان صفا * هر كرا دل پاك باشد از اعتدال * ان دعايش مبرود تا ذوالجلال * آن دعاى بخودى خود ديكرست * ان دعا زو نيست كفت داورست *

آن دعا حق میکند چون اوفاسست * آن دعا وآن اجابت از خداست * هین بجواین قوم را ای مبتلا * هین غنیث دارشان پیش از بلا (واذا نسئ- فی موسی) نعمة اخرى كفروها ای اذکروا ایضا یا بنی اسرائیل اذسأل موسی السقیا (لقومه) لاجل قومه وکان ذلك فی التیه حین استولی علیهم العطش الشدید فاستغاثوا بموسى فدعا ربه ان یسقیهم (فقلنا) له یاوحی ان (اضرب بعصاك) وکانت من آس الجنة طولها عشرة اذرع علی طول موسی ولها شعبان تتقدان فی الظلمة نوراجلها آدم من الجنة فتوارثها الانبیاء حتی وصلت الی شعب فاعطاها موسی (الحجر) اللام اما للعهد والاشارة الی معلوم فقد روی انه کان حجر اطوریا جله معه وکان خفیفا مر بعا فکرس الرجل له اربعة اوجه فی کل وجه ثلاث اعین او هو الحجر الذی مفر بثوبه حین وضعه علیه لیفسل ویراه الله تعالی بما رموه به من الادرة فاشار الیه جبریل ان ارفعه فان الله فیہ قدرة وک فیہ معجزة قال رسول الله صلی الله علیه وسلم کان بنوا اسرائیل ینظر بعضهم الی سوءه بعض وکان موسی یقتل وحده فوضع ثوبه علی حجر ففر الحجر بثوبه فجمع موسی بآیه یقول ثوبی یا حجر حتی نظرت بنوا اسرائیل الی سوءه موسی فقالوا والله ما بموسی ادره وهی بالضم نفخة بالخصیة واما الجنس ای اضرب التی الذی یقال لها الحجر وهو الاظهر فی الحجة ای ابین علی القدرة فان اخراج الماء بضرب العصا من جنس الحجر ای حجر کان ادل علی ثبوت نبوة موسی علیه السلام من اخراجه من حجر معهود معین لاحتمال ان یدهب الوهم الی تلك الخاصة فی ذلك الحجر المعین كخاصیة جذب الحديد فی حجر المغناطیس (فانفجرت) ای فاضرب فالفاء متعلقة بمحذوف والانتجار الانسكاب والانیحاس الترشح والرش فالرش اول ثم الانسكاب (منه) ای من ذلك الحجر (اثنا عشرة عینا) ماء عذبا علی عدد الاسباط لكل سبط عین وکان یضربه بعصاه اذا نزل فیتفجرو یضربه اذا ارتحل فیبس (قد علم کل اناس) ای کل سبط من الاسباط الاثنی عشر (مشربهم) ای عینهم الخاصة بهم او موضع شربهم لا یدخل سبط علی غیره فی شربه والمشرّب المصدر والمکان والحكمة فی ذلك ان الاسباط کانت ینهم عصیة ومباهاة وکل سبط منهم لا ینزوج من سبط آخر وکل سبط اراد تکثیر نفسه فجعل الله لكل سبط منهم نهرا علی حدة لیستقوا منها ویسقوا دوابهم لکیلا یقع ینهم جدال ومخاصمة وکان ینبع من کل وجه من الحجر ثلاث اعین تسیل کل عین فی جدول الی سبط وکانوا ستمائة الف وسعة المعسكر اثنی عشر میلا ثم ان الله تعالی قد کان قادرا علی تفجیر الماء وفلق البحر من غیر ضرب لکن اراد ان یربط المسیب بالاسباب حکمة منه للعباد فی وصولهم الی المراد ولیرتب علی ذلك ثوابهم وعقابهم فی المعاد ومن انکر امثال هذه المعجزات فلغایة جهله بالله وقلة تدبره فی عجائب صنعہ فانه لما امکن ان یکون من الاحجار ما یخلق الشر ویعقر الخلد ویجذب الحديد یمتص ان یخلق الله حجر ای سحرة لجذب الماء من تحت الارض او لجذب الهواء من الجوانب ویصیره ماء بقوة التبرید ونحو ذلك قال القرطبی فی تفسیره ما ورد من انفجار الماء ونبعه من یدنبینا صلی الله علیه وسلم وین اصابعه اعظم فی المعجزة فاننا شاهد الماء یتفجر من الاحجار اثناء اللیل واطراف النهار ومعجزة نبینا علیه السلام لم تکن لنبی قبل اذ لم ینخرج الماء من لحم ودم (کلوا) علی ارادة القول ای قلنا لهم اوقبل لهم کلوا (واشر بوا من رزق الله) فهو ما رزقهم من المن والسوی والماء فالأ کل تعاق بالاولین والشرب بالثالث وانما یقل من رزقنا کما یقتضیه قوله تعالی فقلنا ایذا نأمان بان الامر بالاكل والشرب لم یمکن بطریق الخطاب بل بواسطة موسی علیه السلام (ولا تعثوا فی الارض) العثی اشد الفساد فقیل لهم لاتمدوا فی الفساد حال کونکم (مفسدین) فالمراد بهذه الحال تعریفهم بانهم علی الفساد لا تقید العامل والاکل لکن مفهومه مفید معنى تمدوا فی الفساد حال کونکم مصلحین وهذا غیر جائز او الاصل فی العثی مطلق التعدی وان غلب فی الفساد فیکون التقید بالحل تقید للعامل بالخاص ودات الایة علی فضیلة امة محمد صلی الله علیه وسلم فان بنی اسرائیل احتاجوا الی الماء فرجعوا الی موسی لیسأل واحتاجوا الی البقل والقناء وسائر الماء کولات ففعلوا ذلك وهذه الامة اطلق لهم ان یسألوا الله کلما احتاجوه قال تعالی واسألوا الله من فضله وقال ادعونی استجب لکم وفيها اشارة عظيمة وسأل موسی ربه الماء لقوله بقولهم وسأل عیسی ربه الماء بقولهم وسأل نبینا علیه الصلاة والسلام المغفرة لنا بامر الله تعالی قال واستغفر لذنوبک وللمؤمنین فلما اجاب الله لهم بما فیما سألوه بطلب القوم فلا ینحجب نبینا فیما سأل به امره اولی وافادت الایة ایضا باحة الخروج الی الاستسقاء وهو انما یمکن ان یتقطع المطر مع الحاجة الیه فالحکم حینئذ اظهار العیودية

والفقر والمسكنة والذلة وقد استسقى نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج الى المصلى متواضعا متذللا متخشعا مترسلا متضرعا وروى عن جندية ان اعرابيا دخل عليه صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وقال يا رسول الله هلك الكراع والمواشي واجدت الارض فادع الله ان يسقينا فرفع يديه ودعا قال انس رضى الله عنه والسماء كأنها زحاجة لبس بها قرعة فتشأت سحابة ومطرت الى الجمعة القابلة (قال في المشوى) تافروا يدبلا بى دافعى * چون نباشد از تضرع شافعى * تاسقاهم رهم آيد خطاب * تشنه باش الله اعلم بالصواب * وعدم الدعاء يكشف الضر مذموم عند اهل الطريقة لانه كاللماومة مع الله ودعوى التحمل لمشاقه كما قال الشيخ المحقق ابن الفارض قدس سره

وَيَحْسِنُ اِظْهَارَ الْجِلْدِ لِلْعَدَى * وَيَقْجُغُ غَيْرَ الْعِزِّ عِنْدَ الْاِجَابَةِ

وفي الحديث ان تخلوا الارض من اربعين رجلا مثل خليل الرحمن عليهم الصلاة والسلام فهم تسقون وبهم تنصرون مامات منهم احد الا بادل الله مكانه آخر كرنادى تودم خوش در دعا * رودعا ميخواه از اخراين صفا * وعن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما عام بامطر من عام ولكنه اذا عمل قوم بالمعاصي حول الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى الفياقي قال الشيخ الشهير بافتاده افندى ترقى الطالب برعاية السنن وذكر انه استسقى الناس سرارا في زمن الحجاج فلم ينزل لهم قطرة فقيل لهم لودعا شخص لم ينزل سنة العصر والسنة الاولى من العشاء لحصل المقصود والا لا يحصل وان دعوتهم اربعين مرة فتفقدوا فلم يجدوا شخصا على الصفة المذكورة فرجع الحجاج الى نفسه فوجد دعا على ما ذكر فدعا فزل مطر عظيم في هذا الحين وحصل المقصود وهذا بركة رعاية سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع انه مشهور بالطم ولا بد في الاستسقاء من تقديم التوبة والصدقة والصوم وان يجعل صلحاء الناس وسيلة وشفيعة في ذلك ويستسقى للدواب العطاش والانعام السائمة والاطفال الضعيفة فلعلهم يسقون ببركة تمها وليكن الداعي ربه على يقين الاجابة لان رد الدعاء اما العجز في اجابته او لعدم كرم في المدعو او لعدم علم المدعو بدعاء الداعي وهذه الاشياء منتفية عن الله تعالى فانه كرم عالم قادر لا مانع له من الاجابة وهو اقرب الى المؤمنين منهم يسمع دعاءهم ويقبل تضرعهم والدعاء مهما كان اعم كان الى الاجابة اقرب فانه لا بد ان يكون في المسلمين من يستحق الاجابة فاذا اجاب الله دعاء البعض فهو اكرم من ان يردها لساق وفي الحديث ادعوا الله بالسنة ما عصيته بها قالوا يا رسول الله ومن لنا بتلك الاسنة قال يدعو بعضكم لبعض لا تلك ما عصيت بسائنه وهو ما عصى بسائنه في تفسير الفاتحة للفتاوى ان استقامة التوجه حال الطلب والدعاء عند الدعاء شرط قوى في الاجابة فمن زعم انه يقصد مناداة زيد وهو يستحضر غيره ثم لم يجد الاجابة فلا يلو من الانفسه اذ لم يناد القادر على الاجابة وانما توجه الى ما انشأه من صفات تصورات بالخالقة الغالبة عليه اذ ذلك (روى) ان فرعون قبل دعوى الالهية امر ان يكتب على باب دارة بسم الله فلما لم يؤمن بموسى قال الهى انى ادعوه ولا ارى فيه خيرا قال لعلك تريد اهلا لك كنه انت تنظر الى كفره وانما الى ما كتبه على بابه فمن كتبه على سويداء قلبه ستين سنة اولى بالرجة فاذا كان حال من كتبه على باب داره هكذا فكيف حال من يقبضه على باب قلبه يستجاب دعاؤه لامحالة واول شرائط الاجابة اصلاح الناطن بالقيمة الطيبة واخرها الاخلاص وحضور القلب بمعنى التوجه الاحدى والاشارة في تحقيق الآية ان الروح الانسانية وصفاته في عالم القلب بمثابة موسى وقومه وهو يستسقى ربه ليرويه من ماء الحكمة والمعرفة وهو مأثور بضرب عصا لاله الا الله ولها شعبتان من النفي والاثبات فعدان نور اعدا استيلاء ظلمات صفات النفس وقد حلت من جنه حضرة العرة على حجب القلب الذى كالحجارة او اشد قسوة فانفجرت منه اثنا عشرة عينا من ماء الحكمة لان كلمة لاله الا الله اثنا عشر حرفا من كل حرف عين قد علم كل سبط من اسباط الصفات الانسانية وهم اثنا عشر سبطا من الحواس الخمس الطاهرة والحواس الخمس الباطنة والقلب والنفس ولكل واحد منهم مشرب من عين حرف من حروف الكلمة قد علم مشربه ومشرب كل واحد حيث ساقه رائده وقاده قائده فمشرب عذب فرأت ومشرب ملح اجاج فالنفوس ترد من اهل المنى والشهوات والقلوب تشرب من مشارب التقى والطاعات والارواح تشرب من زلال الكشوف والمشاهدات والاسرار تروى من عيون الحقائق بكأس تجلى الصفات عن ساقى وسقاهم ربههم شراب الاضمحلال في حقيقة الذات كواو شر بوا كل واحد من رزق الله بامرهم ورضاهم ولا تعثوا

في الارض مفسدين بترك الامر واختيار الوزر وبيع الدين بالدين واوبار الاول على الآخرة واختبارهما على التولي كذا في التأويلات الجمية (واذ قلتم) تذكير بخباية اخرى لاسلاف بني اسرائيل وكفرانهم لعبد الله عز وجل خاطبهم تنزيلا لهم مكان آباؤهم لما ينسبهم من الاتحاد وكان هذا القول منهم في التيه حين سئموا من اكل المن والسوى لكونهما غير مبدلين والانسان اذا داوم شيئا واحدا سئمه وتذكر واعيشهم الاول بمصر لانهم كانوا اهل فلاحه فترعوا الى عكرهم عكر السوء واشتاق طبعهم الى ما جرت عليه عادتهم فقالوا (يا موسى ان نصبر على طعام واحد) الطعام ما يتغذى به وكنوع من المن والسوى بطعام واحد وهما اثنان لانهم كانوا ياكلون احدهما بالآخر فيصيران طعاما واحدا او اريد بالواحد نفي التبدل والاختلاف ولو كان على مادة الرجل ألوان عدة يداوم عليها كل يوم لا يبذلها قيل لا يأكل فلان الاطعاما واحدا وفي تفسير البغوى والعرب تعبر عن الواحد بانظ الاثنان كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح دون العذب وقيل ان نصبر على الغنى فيكون جيعنا اغنياء فلا يقدر بعضنا على الاستعانة ببعض لاستغنائه كل واحد بنفسه وكان فيهم اول من اتخذ العبيد والخدم (فادع لماربك) اى سله لاجلنا بدعائك اياه والفاء لسببية عدم الصبر للدعاء (يخرج لنا) اى يظهر لنا ويوجد شيئا فالمفعول محذوف والجزم لجواب الامر فان دعوته سبب الاجابة اى ان تدع لنا ربك يخرج لنا (مما تنبت الارض) اسناد مجازى باقامة القابل وهو الارض مقام الفاعل وهو الله تعالى ومن تبعضية ومما موصولة (من بقلها) من بيانية واقعة موقع الحال من الضمير اى مما تنبت كائناتنا من بقلها والقل مما تنبت الارض من الخضر والمراد اصناف البقول التى تأكلها الناس كالشعير والكرفس والكراث واشباهها (وقنائها) اخوال القندوهى شئ يشبه الخيار (وفومها) وهو الخنطة لان ذكر العدس يدل على انه المراد لانه من جنسه وقيل هو الثوم لان ذكر الصل يدل على انه هو المراد فانه من جنسه قال ابن التمجيد في حواشيه وحله على الثوم اوفق من الخنطة لاقتزان ذكره بالصل والعدس فان العدس بطبخ ياتثوم والصل (وعدسها) حب معروف يستوى كيله ووزنه (وبصلها) بقل معروف تطيب به القدور (قال) استأف وقع جوابا عن سؤال مقدر كانه قيل فاذا قال الله لهم اوموسى عليه السلام فقل قال انكارا عليهم (اتسبدلون) اى اتأخذون لانفسكم وتختارون (الذى هو ادنى) اى اقرب منزلة وادون قدرا (بالذى هو خير) اى بمقابلة ما هو خير فان الباء تصحب الزائل دون الآتى الحاصل وخيرة المن والسوى في اللذائة وسقوط المشقة وغير ذلك ولا كذلك القوم والعدس والبصل وامثالها قال بعضهم الخنطة وان كانت اعلى من المن والسوى لكن خساستها ههنا بالنسبة الى قيمتها وليس في الآية ما يدل قطعا على انهم ارادوا زوال المن والسوى وحصول ما طلبوا مكانه لتحقيق الاستبدال في صورة المناوبة لانهم ارادوا بقولهم ان نصبر على طعام واحد ان يكون هذا تارة وذاك اخرى (اهبطوا) اى انحدروا وانزلوا من التيه ان كنتم تريدون هذه الاشياء (مصر) من الامصار لانكم في البرية فلا يوجد فيها ما تطلبون وانما يوجد ذلك في الامصار فالمراد ليس مصر فرعون لقوله تعالى يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التى كتب الله لكم واذ اوجب عليهم دخول تلك الارض فكيف يجوز دخول مصر فرعون وهو الاظهر والمصر البلد العظيم من مصر الشئ يمصره اى قطعه شئ به لا تقطاعه عن الفضاء بالعمارة وقد تسمى القرية مصرا كما تسمى المصر قرية وهو ينصرف ولا ينصرف فصرف ههنا لان المراد غير معين وقيل اريد به مصر فرعون وانما صرف لسكون وسطه كهند ودعد ونوح اولتاويله بالبلد دون المدينة فلم يوجد فيه غير العليمة (فان لكم مأسأتم) تعليل للامر بالهبوط اى فان لكم فيه مأسأتموه من بقول الارض (وضربت عليهم الذلة) اى الذل والهوان (والمسكنة) اى الفقر يسمى الفقير مسكينا لان الفقر اسكنه واقعه عن الحركة اى جعلته محيطين بهم احاطة القبة بمن ضربت عليه او الصقبا بهم وجعلتنا ضربة لازب لا تفكان عنهم مجازاة لهم على كفرانهم كما يضرب الطين على الحائط فهو استعارة بالكناية فتزى اليهود وان كانوا يماسير كانوا فقراء (وباؤوا) اى رجعوا (بغضب) عظيم كائن (من الله) اى استحقوه ولمتهم ذلك ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ابوء بنعمتك على اى اقربها والزعماء نفسى وغضب الله تعالى ذمه اياهم في الدنيا وعقوبتهم في الآخرة (ذلك) اى ضرب الذلة والمسكنة والبؤ بالغضب العظيم (بانهم) اى بسبب ان اليهود (كانوا يكفرون) على الاستمرار بآيات الله الباهرة التى هى المعجزات الساطعة الظاهرة على يدى موسى عليه السلام مما عدا اول ما يعد

وكذبوا بالقرآن ومحمد عليه السلام وانكروا صفته في التوراة وكفروا بعيسى والانجيل (ويقتلون النبيين بغير الحق) كشعيب وذكرا ويحى عليهم السلام وفائدة التقييد مع ان قتل الانبياء يستحيل ان يكون بحق الايذان بان ذلك عندهم ايضا بغير الحق اذ لم يكن احد معتقدا بحقيقة قتل احدهم عليهم السلام فان قيل كيف جاز أن يخلى بين الكافرين وقتل الانبياء قيل ذلك كرامة لهم وزيادة في منازلهم كمثله من يقتل في سبيل الله من المؤمنين وليس ذلك بخذل لانهم قال ابن عباس رضي الله عنه والحسن لم يقتل قط من الانبياء الا من لم يؤمر بقتال وكل من امر بقتال نصر فظهر ان لا تعارض بين قوله تعالى ويقتلون النبيين بغير الحق وقوله ان النصر رسلنا وقوله تعالى ولقد سبقت كلمتنا لعادنا المرسلين انهم لهم المنصورون مع انه يجوز ان يراد به النصر بالحجة وبيان الحق وكل منهم بهذا المعنى منصور * روى انهم قتلوا في يوم واحد سبعين نبيا (قال في المنوى) چون سفيها نراست اين كاروكيا * لازم آمد يقتلون الانبياء * انبيارا كفته قوم راهم * از سنة انا تطيرنا بكم (ذلك) اي ما ذكر من الكفر بالآيات العظام وقتل الانبياء عليهم السلام (بما عصوا وكانوا يعتدون) يتجاوزون امرى ويرتكبون محارمى اى جربهم العصيان والتمادى في العدوان الى المشار اليه فان صغار الذنوب اذا دووم عليها ادت الى كبارها كما ان مداومة صغار الطاعات مؤدية الى تحرى كبارها وسقم القلب بالغفلة عن الله تعالى منعهم عن ادراك لاذة الايمان وحلاوته لان المحموم ربما وجد طعم السكر مرارة الغفلة سم للقلوب مهلك فنفرة قلوب المؤمنين عن مخالفة الله نفرتك عن الطعام السموم واعلم ان الله مرادنا وللعبد مرادنا وما اراد الله خير فقله اهبطوا اى عن سماء النفوس وحس التدبير منالكم الى ارض التدبير والاختيار منكم لانفسكم موصوفين بالذلة والمسكنة لاختياركم مع الله وتدبيركم لانفسكم مع تدبير الله ولوان هذه الامة هي الكائنة في التيه لما قال تعالى في اسراييل لشفوف انوارهم ونفوذ اسرارهم قال تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا اى عد لا خيارا وفي التأويلات كما ان بنى اسراييل لم يصبروا على طعام واحد كان ينزل عليهم من السماء وقالوا لموسى من خسارة طبعهم ما قالوا كذلك نفس الانسان من دناءة همته لم يصبر على طعام واحد يطعمهم بها الواحد من واردات الغيب كما ان يصبر نفس النبي عليه السلام ويقول لست كاحدكم فاني ابيت عند ربي يطعمني ويسقيني بل يقول لموسى القلب فادع لثارك يخرج لنا مما نبتت الارض البشرية من بقل الشهوات الحيوانية وقضاء اللذات الجسمانية قال استبدلوا الفاني بالباقي اهبطوا مصر القلب السفلى من مقامات الروح العلوى فان اكم ما سألتم من المطالب الدنيئة وضربت عليهم الذلة والمسكنة كالبهايم والالعام بل هم اضل لانهم باؤوا بغضب من الله ذلك بانهم كانوا يكفرون بالواردات الغيبية والمكاشفات الروحانية بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق اى يبطلون ما يفتح الله لهم من انبياء الغيب في مقام الانبياء وينكرون اسرارهم ذلك يعنى حصول هذه المقامات منهم بما عصوا ربهم في نقض العهد وبدل الجهود في طاعة المعبود وكانوا يعتدون من طلب الحق في مطالبة ما سواه انتهى باختصار ثم ان في الآية للكرامة دليلا على جواز اكل الطيبات والمطاعم المستلذات وكان النبي عليه السلام يحب الحلوى والعسل ويشرب الماء البارد العذب والعدس والزيت طعام الصالحين وفي الحديث عليكم بالعدس فانه مبارك مقدس وانه يرقق القلب ويكثر الدمعة فانه باريك فيه سبعون نبيا آخرهم عيسى ابن مريم وكان عمر بن عبد العزيز ياكل يوما خبزا بزيت ويوما بعدس ويوما بلحم ولولم يكن فيه فضيلة الا ان ضيافة ابراهيم عليه السلام في مدينته لا تخلو منه لكان فيه كفاية وهو مما يحفف البدن فيحف للعبادة ولا تنور منه الشهوات كما تنور من اللحم والخنطة واكل البصل والثوم وماله رائحة كريهة مباح وفي الحديث من اكل البصل والثوم والكراث فلا يقرب مسجدنا فان الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنوا آدم والمراد باللائكة الحاضرون مواضع العبادات لا الملازمون للانسان في جميع الاوقات ومعنى تأذيتهم من هذه الروائح وانه مخصوص بها اوعام اكل الروائح الخبيثة مما يقوض علمه الى الشارع وهذا التعليل يدل على انه لا يدخل المسجد وان كان خاليا من الانسان لانه محل الملائكة قال عليه السلام ان كنتم لابل لكم من اكلها فاميتوها طبخا وقاس قوم على المساجد سائر مجامع الناس وعلى اكل الثوم مامعه رائحة كريهة كالبحر وغيره وانما كرهه النبي صلى الله عليه وسلم اكل البصل ونحوه لئانه يأتبه الوحي ويناجي الله تعالى ولكن رخص للساير ويقال كان آخر ما اكله النبي صلى الله عليه وسلم

البصل اذا ملا متدبا باحتد والعريضان يقتدى الرجل في اقواله وافعاله واحواله برسول الله صلى الله تعالى عليه
وسله (قال المولى الجنى) ياتى الله السلام عليك * انما الفوز والفلاح لديك * كنز قمت طريق سنته *
هستم از عاصيان امت تو * ما ندم زير بار عصيان بست * اقم از پاى اكر نكبرى دست *
(ان الذين آمنوا) بانسنتهم من غير مواطاة اقلوب وهم المشافقون بقرينة انشغالهم في سالك الكفرة والتعبير عنهم
بذلك دون عنوان النفاق للتصريح بان تلك المرتبة وان عبر عنها بالايمان لا تجديهم نفعا اصلا ولا تنقذهم
من ورطة الكفر قطعا (والذين هادوا) اى يهود وامن هادوا داخل في اليهودية ويهودا ما عربى من هادوا اذا تاب
سموا بذلك حين تابوا من عبادة الجبل وخصوا به لما كانت توبتهم توبة عائلية واما عرب يهودا كانهم سمو باسم
اكبر اولاد يعقوب عليه السلام ويقال انما سمي اليهود يهودا لانهم اذا جاءهم رسول اوتى هادوا الى ملكهم
فداوه عليه فيقتلونه (وانصارى) جمع نصران كندامى جمع ندما من سمو بذلك لانهم نصروا المسيح عليه السلام
اولا لانهم كانوا معه في قرية يقال لها ناصرة فسموا باسمها اولاعتراهم الى نصرة وهي قرية كان يبرئها عيسى
عليه السلام (والصائين) من صبا اذا خرج من الدين وهم قوم عدلوا عن دين اليهودية وانصراينة وعبدوا
الكواكب والملائكة فكانوا كعبدة الاصنام وان كانوا يقرأون الزبور لا تؤكل ذبايحهم ولا تنكح نسائهم وجاء
اعرابى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لم يسمي الصائون صائين فقال عليه السلام لانهم اذا جاءهم رسول اوتى
اخذوه وعمدوا الى قدر عظيم فأغلوله حتى اذا كان محمى صبوه على رأسه حتى يتسخ كذا في روضة العلماء
(من) مبتدأ خبره فلهم اجر عظيم والجملة خبران (آمن) من هؤلاء الكفرة (بالله) وبما انزل على جميع النبيين
(واليوم الآخر) وهو يوم البعث اى من احدث منهم بما ناخا الصابا لبدأ والمعاد على الوجه اللائق ودخل في ملة
الاسلام دخولا اصيلا (وعمل) عملا (صالحا) مرضيا عند الله (فلهم) بمقابلة تلك والفاء للسببية (اجرهم)
الموعود لهم (عند ربهم) اى ما لك امرهم ومبلغهم الى كمالهم اللائق وعند متعلق بما يتعلق به لهم من معنى
التبوت اخبران هؤلاء اذا آمنوا وعملوا الصالحات لم يواخذوا بتقديم فعلهم ولا بفعل آبائهم ولا ينقصون من
ثوابهم (ولا خوف عليهم) عطف على جملة فلهم اجرهم اى لا خوف عليهم حين يخاف الكفار العقاب
(ولا هم يحزنون) حين يحزن المقصرون على تضييع العمر ونفوت الثواب والمراد بان دوام انتفاعها وتخليصه
من اخلاص ايمانه واصلم عمله دخل الجنة واعلم ان هذا الدين الحق حسنه موجود في النفوس وانما يعدل عنه
لافة من الآفات البشرية والتقليد فكل مولود انما يولد على فطرة فاعلم ان هذا الدين الحق حسنه موجود في النفوس وانما يعدل عنه
والطبع المهيئ لقبول الدين فلترك عليها استمر على لزومها ولم يفارقها الى غيرها كما قل عليه السلام ما من
مولود الا وقد يولد على فطرة الاسلام ثم ابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه قال ابن المالك في شرح المسارق المراد
بالفطرة قولهم بلى حين قال الله تعالى ألست بربكم فلا تخلفه بين هذا الحديث وبين قوله عليه السلام ان الغلام
الذى قتله الخضر طبع كافرا والتحقيق ان الله تعالى لما اخرج ذرية آدم من ظهره وقال ألست بربكم آمنوا كلهم
لمشاهدتهم الحق بالمامنة لكن لم ينفع ايمان الاشقياء كونهم لم يؤمنوا من قبل فاختلط السعيد والشقي
ولم يفرق بينهما في هذا العالم ثم انهم اذا انزلوا في بطون الامهات تميز السعيد من الشقي لان الكاتب لا ينظر الى عالم
الآقرار بل ينظر الى ما في علم الله تعالى من احوال الممكن من السعادة والشقاوة وغيرهما واذا ولدوا يولدون
على فطرة الاسلام وهي فطرة بلى فهنا اربعة مقامات الاول علم الله وهو البطن المعنوى ويقال له في اصطلاح
الصوفية بطن الام وام الكتاب والثاني مقام بلى ويقال له مولود معنوى والثالث بطن الام الصورى والرابع
مولود صورى وهو صورة المولود المعنوى لذلك لا يميز السعيد من الشقي فيه كالا يميز في عالم ألست والبطن
الصورى صورة علم الله لذلك يميز السعيد من الشقي فيها فظهر لك معنى حديث النبي عليه السلام السعيد
سعيد في بطن امه والشقي شقي في بطن امه ومعنى الخبر الآخر السعيد قديشقي والشقي قديسعيد ومعنى الحديث
كل مولود يولد على فطرة الاسلام كذا حقه الشيخ بالي الصوفى قدس سره يقول الفقير جامع هذه المجالس
الفيضة قال شيخى الملامة ابقاه الله بالسلامة في كتابه المسمى باللائحات البرقيات لاح بيالى ان المراد بطن الام
على مشرب اهل التحقيق هو باطن الغيب المطلق الذاتى الاحدى يعنى السعيد سعيد في باطن الغيب المطلق
ازلا وفي ظاهر الشهادة المطلقة ابداء ولم تداخل الشقاوة في واحد منهما اصلا والشقي شقي في باطن الغيب المطلق

ازلا وفي ظاهر الشهادة المطلقة ابدوا لم تتدخل السعادة في واحد منهما اصلا الا ان السعيد قد تدخلكه الشقاوة والشتى قد تدخلكه السعادة في البرزخ الجامع بينهما فيكون السعيد الشقي سعيدا بالسعادة الذاتية وشقيا بالشقاوة العارضية والشتى السعيد شقيا بالشقاوة الذاتية وسعيدا بالسعادة العارضية والشتى في الغاية للداتي دون العارضي وبغلب حكم الذاتي على حكم العارضي ويختتم به كبايدي به ويختتم آخر نفس الشقي بالشقاوة العارضية بالسعادة الذاتية وتزول شقاوته العارضية ويدخل في زمرة السعداء ابدا ويختتم آخر نفس السعيد بالسعادة العارضية بالشقاوة الذاتية وتزول سعاده العارضية ويدخل في زمرة الاشقياء ابدا والى هذا التدخل والعروض البرزخي اشار بقوله السعيد قديشقي والشتى قديسعد والتبدل في العارضي لافي الذاتي والاعتبار بالذاتي لا العارضي انتهى فن انشرح قلبه بنور الله فقد آمن بالله لا بالتقليد والرسم والعادة والافتداء بالآباء واهل البلد فلا خوف عليهم من حجب الانانية ولا هم يحزنون بالاثنية لانهم الواصلون الى نور الوحدة والهوية (واذا خدنا ميثاقكم) تذكير لجناتية اخرى لاسلاف بني اسرائيل اى اذكروا يا بني اسراييل وقت اخذنا اعهد آبائكم بالعمل على ما في التوراة وذلك قبل التيه حين خرجوا مع موسى من مصر ونجوا من العرق (ورفعنا فوقكم الطور) كانه ظلة حتى قلتهم واعطيتهم الميثاق والطور الجبل بالسريانية وذلك ان موسى عليه السلام جاءهم بالالواح فرأوا ما فيها من الآصار والتكاليف الشاقة فكبرت عليهم وابواقبولها فامر حبريل فقلع الطور من اصله ورفعهم وظلله فوقهم وقال لهم موسى ان قلتهم والالتى عليكم فلما رأوا ان لا مهرب لهم منها قبلوا وسجدوا وجعلوا يلاحظون الجبل وهم سجدون لئلا ينزل عليهم فصارت عادة في اليهود لا يسجدون الا على انصاف وجوههم ويقولون بهذا السجود رفع عنا العذاب ثم رفع الجبل ليقبلوا التوراة لم يكن جبرا على الاسلام لان الجبر ما يسلب الاختيار وهو جائز كالمحاربة مع الكفار واما قوله تعالى لا اكره في الدين وامثاله ففسوخ باقتال قال ابن عطية والذي لا يصح سواء ان الله جبرهم وقت سجودهم على الايمان لانهم آمنوا كرها وقلوبهم غير مطمئنة بذلك (خذوا) على ارادة القول اى فقلنا لهم خذوا (ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة) يجد وعزيمة ومواظبة (واذكروا ما فيه) اى احفظوا ما في الكتاب وادرسوه ولا تنسوه ولا تغفلوا عنه (لعلكم تتقون) رجاء منكم ان تكونوا امتقين (ثم وليتم) اى اعرضتم عن الميثاق والوفاء به والدوام عليه (من بعد ذلك) الميثاق المؤكد (فلولا فضل الله عليكم ورحمته) عطفه بالامهال وتأخير العذاب (لكنتم من الخاسرين) اى من الهالكين ولكن تفضل عليكم حيث رفع الطور فوقكم حتى تبتم فزال الجبل عنكم ولولا ذلك لاسقط عليكم والخسران في الاصل ذهاب رأس المال وهو ههنا هلاك النفس لانها الاصل وقدم الله تعالى على امة محمد صلى الله عليه وسلم حيث فرض عليهم الفرائض واحدة بعد واحدة ولم يفرض عليهم جملة فاذا استقرت الواحدة في قلوبهم فرض عليهم الاخرى واما بنو اسرائيل فقد فرض عليهم بدفعة واحدة فشقي عليهم ذلك ولذا لم يقبلوا حتى رأوا العذاب ثم ان الله تعالى امر بحفظ الاوامر والعمل وبعدم السيان والتضييع وقال واذكروا ما فيه وهو المقصود من الكتب الالهية لان العمدة العمل بمقتضاها لا تلاوتها باللسان وترتيبها فان ذلك نبذ لها مثاله ان السلطان اذا ارسل منشورا الى واحد من امرائه في مما لكة وامره فيه ان يبني له قصرا في تلك الديار فوصل الكتاب اليه وهو لا يبني ما امر به لكنه يقرأ المنشور كل يوم فلو حضر السلطان ولم يجد القصر حاضرا فالظاهر انه يستحق العتاب بل العقاب فالقرآن انما هو مثل ذلك المنشور قد امر الله فيه عبده ان يعمر اركان الدين من الصوم والصلاة وغيرهما فجرد قراءة القرآن بغير عمل لا يفيد (قال في المنوى) هست قرآن حالهاى ايندا * ماهيان بحرپاك كبريا * ورنحوانى ونه قرآن پذير * انبدا واوليارا ديد كبر * روى انه عليه السلام شخص ببصره الى السماء يوما ثم قال هذا اول مختلس فيه العلم من الناس حتى يقدروا منه على شئ فقال زياد بن ليبي الانصارى كيف يختلس منا وقد قرأنا القرآن فوالله لنقرأه ولنقرئه نساءنا وابناؤنا فقال صلى الله عليه وسلم ثكلتك امك يا زياد هذه التورية والانجيل عند اليهود والنصارى فاذا تغنى عنهم وفي الموطأ عن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه قال لانسان امك في زمان كثير فقهاؤه قليل قراؤه يحفظ فيه حدود القرآن ويضع حروفه قليل من يسأل كثير من يعطى يطولون الصلاة ويقصرون الخطبة يبدون فيه اعمالهم قبل احوالهم وسيأتى على الناس زمان قليل فقهاؤه كثير قراؤه يحفظ

فيه حروف القراءة وتنضع حدوده كثير من يسأل قليل من يعطى يطولون فيه الخطبة ويقصرون الصلاة
يبدون فيه أهواءهم قبل انما لهم والاشارة في الآية ان اخذ الميثاق كان عاما كما كان في عهد الست بركم ولكن
قوما اجابوه شوقا وقوما اجابوه خوفا ليتحقق ان الامر بيد الله في كلتا الحالتين يسمع خطابه من يشاء موجبا
للهداية ويسمع من يشاء موجبا للضلالة فانه لا برهان اطهر من رفع الطور فوقهم عيانا فلما اوبقهم الخذلان
لم ينفهم اظهار البرهان وفي قوله خذوا ما آتيناكم بقوة اشارة الى ان اخذ ما يؤتى الله من الاوامر والنواهي
والطاعات والعلوم وغير ذلك لا يمكن للقوة الانسانية الابقوة ربانية وتأييد الهى واذكر واما فيه من الرموز
والاشارات والدقائق والحقائق لعلكم تتقون بالله عما سواه ثم توليتهم من بعد ذلك اى اعرضتم عن طريق الحق
واتباع الشريعة باستيلاء قوة الطبيعة بعد اخذ الميثاق وسلوك طريق الوفاق لبلاء من الله فلولوا فضل الله
عليكم ورحمته وهو سبق العناية في البداية وتوفيق اخذ الميثاق بالقوة في الوسط وقبول التوبة وتوفيقها
والثبات عليها في النهاية لكنتم من الخاسرين المصرين على العصيان المغوين بالعقوبة والخسيران والميتلين
بذهاب الدنيا والعقبى ونكال الآخرة والاولى كما كان حال المصرين منكم والمعتدين (واقعد علمتم) خطاب
لمعاصري النبي صلى الله عليه وسلم من اليهود اى وبالله قد عرفتم باني اسراييل (الذين اعتدوا) اى تجاوزوا
الحدظما (منكم) من اسلافكم محله نصب على انه حال (فى) يوم (السبت) اى جاوزوا ما حد لهم فيه من التجرد
للعادة وتعظيمه واستغلوا بالصيد واصل السبت انقطع لان اليهود امروا بان يسبتوا فيه اى يقطعوا الاعمال
ويستغلوا بعبادة الله ويسمى اليوم سبانا لانه يقطع الحركات الاختيارية وفيه تحذير وتهديد فكأنه يقول
انكم تعملون ما اصابهم من العقوبة فاحذروا كيلا يصيبكم مثل ما اصابهم والقصة فيه انهم كانوا في زمن داود
عليه السلام بارض يقال لها ايلة بين المدينة والشام على ساحل بحر القلزم حرم الله عليهم صيد السمك يوم
السبت فكان اذا دخل السبت لم يبق حوت في البحر الا حتمت هناك اما ابتلاء لاولئك القوم واما زيارة السمكة
التي كان في بطنهم ابونس ففي كل سبت يجتمعن لزيارتها ويخرجن خراطيمهن من الماء حتى لا يرى الماء من كثرتها
واذا مضى السبت تفرقن ولزمن مقل البحر فلا يرى شئ منها ثم ان الشيطان وسوس اليهم وقال انما نهيتكم عن
اخذها يوم السبت فعمد رجال من اهل تلك القرية لحفرها الحياض حول البحر وشرعوا منه اليها الانهار
فاذا كانت عشية الجمعة فتحوا تلك الانهار فاقبل الموح بالحيتان الى الحياض فلا يقدرن على الخروج بعد
عصفها وقلة ماؤها فاذا كان يوم الاحد يصطادونها فاخذوا واكلوا ولحقوا وابعثوا فكثرت اموالهم ففعلوا ذلك
زمانا اربعين سنة اوسعين لم تنزل عليهم عقوبة وكانوا يتخوفون العقوبة فلما لم يعاقبوا استبشروا وتجروا
على الدن وقالوا ما جرى السبت الا قد احل لنا ثم استن الابناء سنة الاباء فلما نهيتهم ففعلوا ذلك مرة او مرتين
لم يضرهم فلما فعلوا ذلك صار اهل القرية وكانوا نحو من سبعين الف ثلاثة اصناف صنفا امسك ونهى وصنف
امسك ولم ينه وصنف اشتهك الحرمة وكان الناهون اثني عشر الفا فنهوهم عن ذلك وقالوا يا قوم انكم عصيتم ربكم
وخالفتم سنة نبيكم فانتهوا عن هذا العمل قبل ان ينزل بكم البلاء فلم يعطوا وابوا قبول نصحتهم فعاقبهم الله
بالسح وذل ذلك قوله تعالى (فقلنا لهم) قهرا (كونوا قردة) جمع قرد كالديكة جمع ديك بالفتارسة يوزينه وهذا
امر يحول لانهم لم يكن لهم قدرة على التحول من صورة الى صورة وهو اشارة الى قوله انما قولنا لشيء اذا اردناه
ان نقول له كن فيكون اى لما اردنا ذلك صاروا كما اردنا من غير امتناع ولا لبث (خاسئين) هو وقردة خبران
اى كونوا جامعين بين القرديّة والحسي وهو الضغار والطررد وذلك ان المجرمين لما ابوا قبول النصيحة قال الناهون
والله لانسا كنكم في قرية واحدة فقسعوا القرية بجدار وصيروها بذلك ثنتين فلعنهم داود وغضب الله عليهم
لاصرارهم على المعصية فسحقوا لئلا فلما اصبح الناهون اتوا ابوابها فاذا هي مغلقة لا يسمع منها صوت ولا يعلو
منها دخان فتسوروا الحيطان ودخلوا فراؤهم قد صار الشبان قردة والسيوخ خنازير لهم الذناب يتعاونون
فعرقت القردة انسابهم من الانس ولم يعرف الانس انسابهم من القردة فجعلت القردة تاتي نسيبها من الانس
فتشم ثبابه وتبكي فيقول المنتمى لكم عن ذلك فكانوا يشيرون برؤسهم اى نعم والدموع تفيض من اعينهم
ودل ذلك على انهم لما سحقوا بقي فيهم الفهم والعقل ثم لم يكن ابتداء القردة من هؤلاء بل كانت قبلهم قردة
وهو لاء حولوا الى صورتها لتعجبها اجراء على قبح اعمالهم وافعالهم وما وابعث ثلاثة ايام ولم يتوالدوا والقردة التي

في الدنيا هي نسل قرده كانت قبلهم (جعلناها) اي صيرنا مسخرة تلك الامة وعقوبتها (نكالا) اي عبرة تنكل من اعتبر بها اي تمنعه من ان يقدم على مثل صنيعهم (لما بين يديها وما خلفها) اي لما قبلها وما بعدها من الامم والقرون لان مسختهم ذكرت في كتب الاولين فاعتبروا بها واعتبروا من بلغتهم من الآخرين فاستعبر ما بين يديها للزمان الماضي وما خلفها للمستقبل (ومو عظة) اي تذكرة (للمتقين) الذين نهوهم عن الاعتداء من صالحى قومهم اولكل متق سمعها فاللام للاستعراق العرفى على التقديرين (قال السعدى) زود مرغ سوى دانه فراز * چون دكر مرغ يندادربند * بند كيراز مصائب دكران * تانك كيرند دكران ز تو بند * واعلم ان هذا البلاء والخسران جزاء من لم يعرف قدر الاحسان ومن يكفى المنعم بالكفران يرد من عزة الوصال الى ذل الهجران وكان عقوبة الامم بالخسف والمسخ على الاجساد وعقوبة هذه الامة على القلوب وعقوبات القلوب اشد من عقوبات النفوس قال الله تعالى ونقلب افئدتهم وابصارهم الاية هكذا حال من لم يتأدب في خدمة الملوك وينحرف في اثناء السلوك ومن لم يتخط بساط القرية بقدم الحرمة يستوجب الحرمان ويستجلب الخسران ويتلى بسياسة السلطان ثم علامة المسخ مثل الخنزيران يأكل العذرات ومن اكل الحرام فقلبه ممسوخ ويقال علامة مسخ القلب ثلاثة اشياء لا ينجذ حلاوة الطاعة ولا يخاف من المعصية ولا يعتبر بموت احد بل يصير ارجب في الدنيا كل يوم كذا في زهرة الرياض وروى عن عوف بن عبد الله انه قال كان اهل الخير يكتب بعضهم ثلاث كلمات من عمل لاخرته كفاه الله امر دنياه ومن اصلح ما بينه وبين الله اصلح الله ما بينه وبين الناس ومن اصلح سريره اصلح الله علانيته قال محمد بن علي الترمذى صلاح اربعة اصناف في اربعة مواطن صلاح الصبيان في الكتاب وصلاح القطاع في السجن وصلاح النساء في البيوت وصلاح الكهول في المساجد (واذ قال موسى لقومه) تو سبخ آخر لا خلاف بنى اسرائيل بتذكير بعض جنابات صدرت من اسلافهم اي واذكروا قول موسى عليه السلام لاجدادكم (ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة) هي الاثني من نوع الثور او واحد البقر ذكر كان او انثى من القر وهو الشق سميت به لانها تبقر الارض اي تشقها للحرثة وسببه انه كان في بنى اسرائيل شيخ موسر فقتله بنوا عمه طمعا في ميراثه فطرحوه على باب المدينة او جلوه الى قرية اخرى وألقوه بفنائها ثم حاوا بطالبون بديته وجاوا بناس يدعون عليهم القتل فسألهم موسى فوجدوا فاشبه امر القتل على موسى وكان ذلك قبل زول القسامة في التوراة فسألوا موسى ان يدعو الله ليبين لهم بدعائه فامرهم الله ان يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها فبحي فخبيرهم فقالوا (قالوا) كانه قيل فاذا صنعوا هل سارعوا الى الامتثال او لا فقيل قالوا (اتخذنا هزوا) اي اتجملنا مكان هزه وسخرية وتستهنى بناسكك عن امر القتل وتأمرنا بذيبح بقرة ولا جامع بينهما قال بعض العلماء كان ذلك هفوة منهم وجهالة في الانقادوا للطاعة وذبحها (قال) موسى وهو استئناف كاسبق (اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين) لان الهزوة في اثناء تبليغ امر الله جهل وسفه ودل ان الاستهزاء بامر الدين كبيرة وكذلك بالمسلمين ومن يجب تعظيمه وان ذلك جهل وصاحبه مستحق للوعيد وليس المزاح من الاستهزاء قال امير المؤمنين على رضى الله تعالى عنه لا بأس بفكاهة يخرج بها الانسان من حد العوس (روى) انه قدم رجل الى عبيد الله بن الحسين وهو قاضى الكوفة فزاره عبيد الله فقال جيتك هذه من صوف نجة او من صوف كبش فقال أتجهل ابها القاضى فقال له عبيد الله وابن وجدت المزاح جهلا فلاحذه الاية فاعرض عنه عبيد الله لانه جاهل لا يعرف المزاح من الاستهزاء ثم ان القوم علوا ان ذبح البقرة عزم من الله وجد فاستوصفوها كباياتى ولو أنهم عمدوا الى ادنى بقرة فذبحوها لاجزأت عنهم ولكنهم شددوا على انفسهم فشد الله عليهم وكانت تحتهم حكمة والقصة انه كان في بنى اسرائيل رجل صالح له ابن طبل وله عجلة اتى بها الى غيضة وقال اللهم انى استودعك هذه العجلة لاني حتى يكبر ومات الرجل فصارت العجلة في الغيضة صوانا اي نصفين المسنة والشابة وكانت تهرب من كل من رآها فلما كبر الابن كان بارا بوالده وكان يقسم الليل ثلاثة اثلث يصلى ثلثا ويأثم ثلثا ويجلس عند رأس امه ثلثا فاذا اصبح انطلق فاحتطب على ظهره فيأتى به الى السوق فيبيعه بما شاء الله ثم يتصدق بثلثه ويأكل ثلثه ويعطى بثلثه فقالت له امه يوما ان اباك قد ورثك عجلة استودعها الله في غيضة كذا فانطلق وادع آله ابراهيم واسماعيل واسحق ان يردها عليك وعلا منها انك اذا نظرت اليها تخيل اليك ان شعاع الشمس يخرج من جلدها وكانت

تلك البقرة تسمى المذبة لحسنها وصفتها لان صفرتها كانت صفرة زين لاصفرة شين فاقى الفتى الغيبة فرأها
ترعى فصبح بها وقال اعزم عليك باله ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب فاقبلت تسعى حتى قامت بين يديه
فقبض على عنقها يتودها فتكلمت البقرة بأذن الله وقالت ايها الفتى البار لو والدته اركبني فان ذلك اهون عليك
فقل الفتى ان امي لم تأمرني بذلك ولكن قالت خذ بعنقها فقالت البقرة آله بنى اسرائيل لو ركبني ما كنت تقدر
على ابداء فانطلق فأتك ان امرت الجبل ان ينقلع من اصله وينطلق معك لفعل لبرك بامك فسار الفتى بها الى امه
فقالت له انك فقير لا مال لك ويشق عليك الاحتطاب بالنهار والقيام بالليل فانطلق فبيع هذه البقرة قال بكم
ايها قالت بثلاثة دنانير ولا تبع غير مشورتى وكان ثمن البقرة ثلاثة دنانير فانطلق بها الى السوق فبعها الله
ملكاً ليرى خلقه قدرته وليختبر الفتى كيف به بامه وكان الله به خيراً فقال له الملك بكم تبيع هذه البقرة
قال بثلاثة دنانير واشترط عليك رضى والدتي فقال الملك لك ستة دنانير ولا تستأمر والدتك فقال الفتى لو اعطيني
وزنها ذهباً لم آخذه الا برضى امي فردها الى امه واخبرها بالثمن فقالت ارجع فبيعها بستة دنانير على رضى مني
فانطلق بها الى السوق فأتى الملك فقال استأمرت امك فقال الفتى انها امرتني ان لا انقصها من ستة على ان
استأمرها فقال الملك انى اعطيك اثني عشر على ان لا تستأمرها فأتى الفتى ورجع الى امه واخبرها بذلك فقالت
ان الذى يأتيك ملك في صورة آدمي ليختبرك فاذا اتى فقل له انا امر ان تبيع هذه البقرة ام لا ففعل فقالت له
الملك اذهب الى امك وقل لها امسكي هذه البقرة فان موسى بن عمران يشتريها منك لقتيل يقتل في بنى اسرائيل
فلا تبيعوها الا بلى مسكها دنانير فامسكوها وقدر الله تعالى على بنى اسرائيل ذبح تلك البقرة بعينها فآزالوا
يستوصفونها حتى وصف لهم تلك البقرة بعينها مكافاة له على ربه بوالدته فضلائمه ورحمة والوجه في تعيين
البقرة دون غيرها من البهائم انهم كانوا يعبدون القروا والجاجيل وحب اليهم ذلك كما قال تعالى واشيروا في قلوبهم
العجل ثم تابوا وعاودوا الى طاعة الله وعبادته فاراد الله تعالى ان يمتحنهم بذبح ما حجب اليهم ليظهر عنهم حقيقة
التوبة وانقلاص ما كان منهم في قلوبهم وقيل كان افضل قرايتهم حينئذ البقر فامروا بذبح البقرة ليحصل التقرب
لهم بما هو افضل عندهم (قالوا) كانه قيل فاذا قال قوم موسى بعد ذلك فليل توجهاوا نحو الاعمال وقالوا
ياموسى (ادع لنا) سل لاجلنا (ربك بين لنا) اى يوضح ويعرف (ما هي) ما مبتدأ وهي خبره والجملة في حيز
النصب يبين اى يبين لنا جواب هذا السؤال وقد سألوا عن حالها وصفتها لما قرع اسماعيلهم ما لم يعهدوه من بقرة
ميتة يضرب بعضها ميت فيجيب فاهمنا سؤال عن الحال والصفة تقول ما زيد فيقال طيب او عالم اى ماسنها
وما صفتها من الصغير والكبر (قال) اى موسى عليه السلام بعد ما دعار به بالبيان واتاه الوحى (انه) اى الله تعالى
(يقول انها) اى البقرة المأمور بذبحها (بقرة لا) هي (فارض) اى مسنة من الفرض وهو القطع كانها قطعت
سنتها وبافت آخره (ولا بكر) فتية صغيرة ولم يوث البكر والفارض لانهم كالحائض في الاختصاص
بالانثى (عوان) اى نصف (بين ذلك) المذكور من الفارض والبكر (فافعلوا) امر من جهة موسى عليه السلام
منفرع على ما قبله من بيان صفة المأمور به (ماتومرون) اى ماتومرونه بمعنى ماتومرون به من ذبح البقرة
وحذف الجار قد شاع في هذا الفعل حتى لحق بالافعال المتعدية الى مفعولين (قالوا) كانه قيل ماذا صنعوا
بعد هذا البيان الثانى والامر المكرر فليل قالوا (ادع لربك بين لنا ما لونها) من الالوان حتى تبين لنا البقرة
المأمور بها والالون عرض مشاهد يعاقب على بعض الجواهر (قال) موسى عليه السلام بعد المناجاة الى الله
تعالى ومحجى البيان (انه) الله تعالى (يقول انها بقرة صفراء) والصفرة لون بين البياض والسواد وهي الصفرة
المعروفة وليس المراد بها هنا السواد كما في قوله تعالى كانه جالة صفراى سود والتعبير عن السواد بالصفرة
لما انها من مقدماته واما لان سواد الابل يعلوه صفرة (فأقع لونها) مبتدأ وخبر والجملة صفة البقرة والفقوع نصوع
الصفرة وخلاوصها يقال فى التأكيد اصفر فاقع كما يقال اسود حالك وفي اسناده الى اللون مع كونه
من احوال الملون لما يستبه ما لا يخفى من فضل تأكيد كانه قيل صفراء شديدة الصفرة صفرتها كما في جد جده
قيل كانت صفراء الكل حتى القرن والطفل (تسر الناظرين) اليها يعجبهم حسنها وصفاء لونها وبفرح قلوبهم
لتمام خلقها ولطافة قرونها واطلاقها والسرور لذة في القلب عند حصول نفع او توقعه وعن على رضى الله تعالى عنه
من لبس نعل صفراء قل همسه لان الله تعالى يقول تسر الناظرين ونهى ابن الزبير ومحمد بن ككثير عن لباس

النعال السود لانها تهم وذكر ان الخلف الاحمر خف فرعون والخلف الابيض خف وزيره هامان والخلف الاسود خف العلماء وروى ان خف النبي عليه السلام كان اسود (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) اسائمة هي ام عاملة وفي الكشف هذا تكرير للسؤال عن حالها وصفها واستكشاف زائد ليردادوا ايمان الوصفها والاستقصاء شؤم وعن عمر بن عبد الله زنا ذا امرتك ان تعطى فلانا شاة سألتني اصائن ام ماعز فان بينت لك قلت اذكرك ام انتي فان اخبرتك قلت اسوداء ام بيضاء فاذا امرتك بشئ فلا تراجعني وفي الحديث اعظم الناس جرما من سال عن شئ لم يحرم فحرم لاجل مسألته (ان البقر تشابه علينا) اي جنس البقر الموصوف بالتعوين والصفرة كغير فاشتبه علينا ايها النذيج فذكر البقر لارادة الجنس اولان كل جمع حروفه اقل من واحد جاز تذكرة وتأنينه (وانا ان شاء الله لمهندون) اي البقرة المراد ذبحها وفي الحديث اولم يستنوا لما بينت لهم آخر الأبد (قال) موسى (ايه) تعالى (يقول انها بقرة لا ذلول) مذلة ذلها العمل يقال دابة ذلول يشبه الذل بالكسر وهو خلاف الصعوبة وهو صفة لبقرة بمعنى غير ذلول ولم يقل ذلول لان فعولا اذا كان وصفا لم تدخله الهاء كصبور (تثير الارض) اي تقلب الارراعة وهي صفة ذلول كانه قبل لا ذلول مثيرة (ولا تسقى الحرث) اي ليست اساقبة يسقى عليها بالسواقي ولا الاولى للثني والثانية مزيدة لتوكيد الاولى لان المعنى لا ذلول تثير وتسقى على ان الفعلين صفتان لذلول كانه قيل لا ذلول مثيرة وساقية كذا في الكشف قال الامام ابو منصور رحمه الله دلت الآية على ان البقرة كانت ذكرا لان اثاره الارض وسقى الحرث من عمل الثيران واما الكليات الراجعة اليها على التأنيت فلا فظها كما في قوله وقالت طائفة فانه للتوحيد لالتأنيث خلافا لاني يوسف الا ان يكون اهل ذلك الزمان يحرقون بالانثى كما يحرق اهل هذا الزمان بالذكر (مسئلة) اي سلمها الله من العيوب او معفاة من العمل سلمها اهلها منه او مخلصه اللون من سلمه كذا اذا خلاص له لم يشب صفرتها شئ من الالوان ويؤيده قوله تعالى (لا شبهة فيها) اي لالون فيها يخالف لون جلدها فهي صفراء كلها حتى قرننها وظلفها والاصل وشية كالعدة والصفة والزينة اصلها وعد ووصف ووزن واشتقاقها من وشى الثوب وهو استعمال الوان الغرل في نسجه (قالوا) عند ما سمعوا هذه النعوت (الآن) اي هذا الوقت بني لتضمنه معنى الاشارة (جئت بالحق) اي بحقيقة وصف البقرة وما بقى اشكال في امرها (فذبحوها) انعام فصيحة اي فخلصوا البقرة الجاسعة لهذه الاوصاف كلها بان وجدوها مع الفتى فاشتروها بملى مسكها ذهبا فذبحوها (وما كادوا) اي وما قربوا (بفعلون) والجملة حال من ضمير ذبحوها اي فذبحوها والحال انهم كانوا قبل ذلك يعزل منه لخصه فذبحوها بعد توقف وبطى قيل مضى من اول الامر الى الامثال اربعون سنة فعلى العاقل ان يسارع الى الامثال وترك التفحص عن حقيقة الحال فان قضية التوحيد تستدعي ذلك (قال في المنوى) تاخيل دوست در اسرار ماست * چا كرى وجان سپارى كارى ماست * وفي الحكم العطائية اخرج من اوصاف بشرتك عن كل وصف ماقض لعبوديتك لتكون لنداء الحق مجيبا ومن حضرته قريبا بالاستسلام لقهره وذلك يقتضى وجود الحفظ من الله تعالى حتى لا يلم العبد بعصية وان المبهتا فلا تصدر منه واذا صدرت منه فلا يصير عليها اذا لحظ الامتناع من الذنب مع تجوز الوقوع فيه والعصمة الامتناع من الذنب مع استحالة الوقوع فيه فالعصمة للانبياء والحفظ للاولياء فقوله الآن جئت بالحق يدل على الرجوع من الهفوة وعدم الاصرار وهذا ايمان شخص وفي التأويلات التجمية ان الله بأمركم ان تذبحوها بقرة اشارة الى ذبح بقرة النفس البهيمية فان في ذبحها حياة القلب الروحاني وهذا هو الجهاد الاكبر الذي كان النبي عليه السلام يثير اليه بقوله رجعتنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر وبقوله المجاهد من جاهد نفسه وقوله عليه السلام موتوا قبل ان تموتوا اشارة الى هذا المعنى قالوا اتخذنا هزوا اي استهزى بنفى ذبح النفس وليس هذا من شأن كل ذى هممة سنية قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين الذين يظنون ان ذبح النفس امر هين ويستعمله كل تابع الهوى او عابد الدنيا قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي اي يعين اي بقرة نفس تصلح للذبح بسيف الصدق فاشار الى بقرة نفس لا فارض في سن الشيخوخة تجزع عن سلوك الطريق الضعيف المشيب وخلل القوى النفسانية كما قال بعض المشايخ الصوفي بعد الاربعين بارد ولا يكر في سن شرح الشباب فانه يستهويه سكره عوان بين ذلك اي عند كمال العقل قال تعالى حتى اذا بلغ اشده وبلغ اربعين سنة فافعلوا ما تؤمرون فانكم ان تقرتم الى الله بما امرتم فان الله يتقرب اليكم بما

وعدم وانه لا يضيع اجر من احسن عملا في الشيب والشباب قالوا ادع لنا ربك يبين لنا مالونها يعني مالون بقرة
نفس تصلح للذبح في الجهاد قال انه يقول انها بقرة صفراء اشارة الى صفرة وجوه اربابها الرياضات وسيما اصحاب
المجاهدات في طلب المشاهدات فاقع لونها يعني صفرة زين لاصفرة شين كهاى سيما الصالحين تسر الناظرين
من نظر اليهم يشاهد في غرتهم بهاء قدالبس من اثر الطاعات ويطالع من طلعتهم آثار شواهد الغيب من خجود
الشهوات حتى امن من احوال البشرية بوجود ان آثار البوبية كقوله تعالى سيماهم في وجوههم
من اثر السجود ان البقر تشابه علينا اشارة الى كثرة تشبه البطالين بزي الطالبين وكسوتهم وهيتهم
وانا ان شاء الله لمهتدون الى الصادق منهم فالاهتداء اليهم يتعلق بمسئلة الله وبدلالته كما كان حال موسى
والخضر عليهما السلام فلولا يدل الله موسى لما وجدته وقوله انها بقرة لاذلول تثير الارض اشارة الى نفس الطالب
الصادق وهي التي لاتحمل الدلة تشير بالكة الحرص علوارض الدنيا الطلب زخارفها وتبع هوى النفس
وشهواتها كما قال عليه الصلاة والسلام عز من قنع ذل من طمع وقال ليس للبو من ان يذل نفسه ولا تسقى الحارث
اي حرث الدنيا بماء وجهه عند الخلق وبماء وجهاته عند الخلق فيصرف في حرث الدنيا فيذهب ماؤه عند الخلق
وعند الخلق لقوله تعالى ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب مسئلة لاشية فيها اي نفس
مسئلة من آفات صفاتها مسئلة لاحكام ربها لبس منها طلب غير الله ولا مقصد لها الا الله كما وصفهم الله
تعالى بقوله للفقراء الذين احصروا في سبيل الله الى قوله الخافوا فذبحوها وما كادوا يفعلون يشير الى ان ذبح
النفس ليس من الطبيعة الانسانية فمن ذبحها من الصادقين بسيف الصدق كان ذلك من فضل الله تعالى
وحسن توفيقه فاما من حيث الطبيعة فما كادوا يفعلون (واذ قتلتم نفسا) هذامو آخر لفظا مقدم معنى لانه اول
القصة اي واذا قتلتم نفسا وأنتيم نفسا موسى وسألتهم ان يدعو الله تعالى فقال موسى ان الله يأمركم بالآيات ولم يقدم
لفظا لان الغرض انما هو ذبح البقرة للكشف عن القاتل واصيف القتل الى اليهود المعاصرين لرسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم لرضاهم بفعل اولئك وخوطبت الجماعة لوجود القتل فيهم والقتل نقض البنية الذي بوجوده
تتفي الحية والمعنى واذكروا يا بني اسرائيل وقت قتل اسلافكم نفسا محرمة وهي عاميل بن شراحيل
(فادارأتم فيها) اصله تدارأتم من الدراء وهو الدفع اي تدارأتم ونحاصتم في شأنها اذكل واحد من الخصماء
يدافع الآخر اي يدفع الفعل عن نفسه ويحيل على غيره (والله يخرج ما كنتم تكتمون) اي مظهر لالحالة ما كنتم
وسرتم من امر القتل لا يتركه مكنوما مستورا فان قلت كيف اعمل مخرج وهو في معنى المضى قلت قد حكى
ما كان مستقلا في وقت التداري كما حكى الحاضر في قوله باسط ذراعيه (فقلنا) عطف على فادارأتم وما بينهما
اعتراض (اضربوه) اي النفس والتذكير على تأويل الشخص والانسان (بعضها) اي بعض البقرة اي بعض
كان او بلسانها لانه آلة الكلام او بجب الذنب لانه اول ما يخلق واخر ما يبلى ويركب عليه الخلق او بغير ذلك
من الاعضاء والبعض اقل من النصف والمعنى فاضربوه فخي خذف ذلك لدلالة قوله كذلك يحيى الله الموتى
روى نانه لما ضربوه قام باذن الله وأوداجه تشخب دما وقال قلنى فلان وفلان لا يني عمه ثم سقط ميتا فاخذوا وقتلا
ولم يورث قاتل بعد ذلك ثم ان موسى عليه السلام امرهم بضربه ببعضها وماضربه بنفسه بغير التهمة كما لا ينسب
الى السكر والحيلة (كذلك) على ارادة القول اي فاضربوه فخي وقلنا كذلك فالخطاب في كذلك للحاضرين
عند حياة القتيل اي مثل ذلك الاحياء المحيى (يحيى الله الموتى) يوم القيامة فان قلت ان بني اسرائيل كانوا
مقرين بالبعث فامعنى الزامهم بقوله كذلك يحيى الله الموتى قلت كانوا مقرين قولنا تقليدا فنبته عيانا وايقانا
وهو كقول ابراهيم عليه السلام ولكن ليطمئن قلبي ويجوز ان يكون الخطاب لمنكرى البعث في زمان النبي
عليه السلام والحاضرين عند نزول الآية الكريمة فلا حاجة حينئذ الى تقدير القول بل تنهى الحكاية عند قوله
تعالى ببعضها (ويريكم آياته) دلالة الدالة على انه تعالى على كل شئ قدير (لعلكم تعقلون) يقال عقلت
نفسى عن كذا اي منعتهامنه اي لى تكمل عقولكم وتعلموا ان من قدر على احياء نفس واحدة قدز على
احياء الانفس كلها وتمنعوا نفوسكم من هواها وتطيعوا الله فيما يأمركم به ولعل الحكمة في اشتراط ما اشترط
في الاحياء من ذبح البقرة وضربه ببعضها مع ظهور كمال قدرته على احياء ابتداء بلا واسطة اصلا لاشتماله
على التقرب الى الله تعالى واداء الواجب ونفع اليتيم بالتجارة الرابحة والتنبيه على بركة التوكل على الله تعالى

والشفقة على الاولاد ونفع بر الوالد وان من حق الطالب ان يقدم قربة ومن حق المتقرب ان يتحرى الاحسن
ويغالى بثمنه كما يروى عن عمر رضى الله عنه انه ضحى بنحية اشترها بثلاثمائة دينار وان المؤثر هو الله تعالى
وانما الاسباب امارات لا تأثير لها لان الموتين الحاصلين في الجسمين لا يعقل ان يتولد منهما حياة وان من رام
ان يعرف اعدى عدوه الساعى في اماته الموت الحقيقي فطريقه ان يذبح بقرة نفسه التى هى قوته الشهوية
حين زال عنها شره الصبى ولم يلحقها ضعف الكبر وكانت محجة رائعة النظر غير مذلة في طلب الدنيا مسلة
من دنسها لاشية فيها من قبائحها بحيث يتصل اثره الى نفسه فيحى به حياة طيبة ويعرف ما به ينكشف الحال
ويرتفع ما بين العقل والوهم من التدارى والجدال قال بعض اهل المعرفة في قوله فقلنا اضربوه ببعضها كذلك
يحيى الله الموتى انما جعل الله احياء المقتول في ذبح القرة تنبيها لعبيده ان من اراد منهم احياء قلبه لم يأت له
الا بامانة نفسه فمن امانها بانواع الرياضات احيى الله قلبه بانوار المشاهدات فمن مات بالطبيعة يحيى بالحقيقة
وكما ان لسان البقرة بعد ذبحها ضرب على القتل وقام باذن الله وقال قتلى فلان فـ كذلك من ضرب اسنان
النفس المذبوحة بسكين الصدق على قتل القلب بمداومة الذكر يحيى الله قلبه بنوره فيقول وما برئ نفسى ان
النفس لامارة بالسوء (قال السعدى) نمتازد ابن نفس سر كش چنان * كه عقلش تواند كرتن عنان *
توير كره توشنى در كمر * نكرتا نچيد ز حكم توسر * اكر پالهنك از كفت در كسيحت * تن خويشتن
كشت وخون تور بخت * فيجب علينا غاية الوجوب ان نقيد باحياء نفوسنا بالحياة الحقيقية واصلاح قلوبنا
بالاصلاح الحقيقي واخلاص اعمالنا بالاخلاص الحقيقي فان المنظر الالهى انما هو القلوب والاعمال
لا القصور والاموال كما ورد في الحديث ان الله لا ينظر الى صوركم واحوالكم بل الى قلوبكم واعمالكم فالعبد
هو الباطن والسر اردون السبر والظواهر والعامل من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والجاهل من نسي
نفسه واتبع هواه وما يعقل ذلك الا العالمون وما يعلمه الا الكاملون (قال السعدى) شخصم بچشم عالميان
خوب منظرست * وزخبت باطنم سر نجلت قتاده پيش * طاوس را بنفش و نكارى كه هست خلق *
تحسين كند او نجل از باى زشت خويش * وقد سئل بعض المشايخ عن الاسلام فقال ذبح النفس
بسيوف المخالفة ومخالفتها ترك شهواتها قال السرى السقطى ان نفسى قطالبنى مدة ثلاثين سنة واربعين سنة
ان اغمس جوزة في دبس فا اطعمتها ورثى رجل جالس في الهواء فقيل له بم ثلت هذا قال تركت الهوى
فسخر لى الهواء وقيل لبعضهم انى اريد ان احج على النجريد فقال جردوا لقلبك من السهو ونفسك عن اللهو
ولسالك عن اللغو ثم لساك حيث شئت (ثم قست قلوبكم) خطاب لاهل عصر النبى عليه السلام من الاحبار
وتم لاستبعاد القسوة من بعد ذكر ما يوجب لين القلوب ورقتها ونحوه ثم انتم تفترون والقهوة والقساوة عبارة
عن الغلظ والصلابة كما في الحجر وصفة القلوب بالقسوة والغلظ مثل لنبوها عن الاعتبار وان المواعظ لا تؤثر فيها
(من بعد ذلك) اى من بعد سماع ما ذكر من احياء القتل ومسح القردة والخنازير ورفع الجبل وغيرها من الآيات
والقوارع التى تميم منها الجبال وتلين بها الصخور (فهى) اى القلوب (كالخجارة) اى مثل الحجارة فى شدتها
وقسوتها والفاء لتفريع مشابقتها لها على ما ذكر من القساوة تفرغ التشبيه على بيان وجه الشبه كقولك اجبر
خده فهو كالورد (او اشد) منها (قسوة) تميز واوبعنى بل اول التحير اى ان شئت فاجعلوها اشد منها كالحديد
فانتم مصيون وانما لم تحمل على اصلها وهو الشك والتردد لما ان ذلك محال على علام الغيوب فان قلت لم قيل
اشد قسوة وفعل القسوة بما يخرج منه افعال التفضيل وفعل التجب قلت اكونه ايبين وادل على فرط القسوة
من لفظ اقصى لان دلالة على الشدة بمجهر اللفظ الموضوع لها مع هيئة موضوعة للزيادة فى معنى الشدة
بخلاف لفظ الاقصى فان دلالة على الشدة والزيادة فى القسوة بالهيئة فقط ووجهه حكمة ضرب قلوبهم مثلا
بالخجارة وتشبيهها بهادون غيرها من الاشياء الصلبة من الحديد والصفرو غيرهما لان الحديد تليته النار وهو
قابل للتلين كما لان اداود عليه السلام وكذا الصفرة حتى يضرب منها الاوانى والحجر لا يلينه نار ولا شئ فذلك
شبه قلب الكافر بها وهذا والله اعلم فى حق قوم علم الله انهم لا يؤمنون (وان من الحجارة) بيان لفضل قلوبهم
على الحجارة من شدة القسوة وتقرير اقوله او اشد قسوة ومن الحجارة خبران والاسم قوله (لسا) واللام للتأكيد
اى الحجر (يتفجر) اى يتفتح بكثرة وسعة (منه) راجع الى ما (الانهار) جمع نهر وهو المجرى الواسع من مجارى

الماء والمعنى وان من الحجارة ما فيه خروج واسعة يتدفق منها الماء الكثير اي يتصبب (وان منها) اي من الحجارة (لما يشقق) اصله يشقق اي تصدع والصدع جعل الشيء ذاتواحي (فيخرج منه الماء) اي ينشق انشقاها بالطول او بالعرض يتبع منه الماء ايضا يعني العيون دون الانهار (وان منها لما يهبض) اي يتردى وينزل من اعلى الجبل الى اسفله (من خشية الله) وهي الخوف عن العلم وهنا مجاز عن انقياد هال امر الله وانها لا تمتنع على ما يريد فيها وقلوب هؤلاء اليهود لا تنقاد ولا تلتين ولا تخشع ولا تفعل ما امرت به (وما الله بغافل) بساه (عما تعملون) اي الذي تعملونه وهو وعيد شديد على ما هم عليه من قساوة القلوب وما يترتب عليهما من الاعمال السيئة فقلب الكافر اشد في القساوة من الحجارة وانها مع فقد اسباب الفهم والعقل منها وزوال الخطاب عنها تخضع له وتتصدع قال تعالى لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله وقلب الكافر مع وجود اسباب الفهم والعقل وسعة هيئة القبول لا يخضع ولا يلين فالت معتزلة خشية الحجر على وجه المثل يعني لو كان له عقل لفعل ذلك ومذهب اهل السنة ان الحجر وان كان جادا لكان الله يفهمه ويلهمه فيخشى بالهامه فان الله تعالى علما في الجمادات وسائر الحيوانات سوى العقلاء لا يقف عليه غيره فلها صلاة وتسبيح وخشية كما قال جل ذكره وان من شيء الا ايسج بحمد وقال والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه فيجب على المرء الايمان به ويحبل علمه الى الله تعالى * روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان على شبر والكفار يطلبونه فقال الجبل انزل عني فاني اخاف ان تؤخذ على فيعاقبني الله بذلك فقال له جبل حراء الى الى يا رسول الله وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب استدلى جذع نخلة من سوارى المسجد فلما صنع له المنبر فاستوى عليه اضطربت تلك السارية من فراق رسول الله صلى الله عليه وسلم وحنت كحنين الناقة حتى سمعها اهل المسجد ونزل رسول الله عليه السلام فاعتقها فسكنت (قال في المشوى) انك اوراني بود از اسرار داد * كي كنه تصديق او ناله جاد * وبنما راع في غنمه عدا عليه الذئب فاخذ منها شاة فطلبه الراعي حتى استنفذها منه اي استخلصها فالتفت اليه الذئب فقال من لها يوم السبع يوم ليس لها راع غيري فقال الناس سبحان الله ذئب تكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا ومن به وابو بكر وعمر وعلى هذا انطق الله جلود الكفار يوم القيامة وتسبيح الحصى في كفده عليه السلام وكلام الشاة المسمومة ومجئ الشجرتين اليه صلى الله عليه وسلم حتى يستتر بهما في قضاء حاجته ثم رجوعهما الى مكانهما وامثال ذلك كثيرة ذكر الشيخ قطب وقته الهدائي الاسكنداري في واقعاته انه سكتان يسمع في اثناء سلوكه من الماء الجساري ذكر ياد اثم ياد اثم (وفي المشوى نطق اب ونطق خاك ونطق كل * هست محسوس حواس اهل دل * فلسفي كومنكر حسنه است * از حواس اوليا يكتانه است * هر كراد ردل شك و بيجايست * درجهان او فلسفي پنهانست * قال بعض الحكماء معنى قوله ثم قست قلوبكم ييست ويبس القلب ان يبس عن ماء ين احد همامه خشية الله تعالى والساني ماء شفقة الخلق وكل قلب لا يكون فيه خشية الله ولا شفقة الخلق فهو كالحجارة او اشد قسوة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فان كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب وان ابعد الناس من الله القلب القاسي وقال ايضا اربعة من الشقاء جود العين وقسوة القلب وطول الامل والحرص على الدنيا والاشارة في تحقيق الآية ان اليهود وان شاهدوا عظيم الايات حين لم تساعد العناية لم يزدتهم كثرة الايات الا قسوة على قسوة فان الله اراهم الايات الظاهرة فرأوها بنظر الحس ولم يرهم البرهان الذي يراه القلب فيحجزهم عن التكذيب والانكار يدل عليه قوله تعالى وهم بها لولان رأى برهان ربه وهكذا حال بعض المكونين حين يشرعون في الرياضات بلوح لهم من صفاء الروحانية ظهور بعض الايات وخرق العادات فاذا لم يكن مقارنا برؤية البرهان ليكون مؤيدا بالتأييدات الالهية لم يزدتهم الا العجب وانغور و اكثر ما يقع هذا للرهابين والمنطسفة الذين استدرجهم الحق بالخذلان من حيث لا يعلمون وانما تشبه قلوبهم بالحجارة لعدم اللين الى الذكر الحقيق وهو ما يتداركه الحق بذكره كقوله فاذا كروني اذكركم ومرة انب القلوب في القسوة متفاوتة فبعضها برؤية الحجارة التي يتفجر منها الانهار وهو قلب يظهر عليه بغليات انوار الروح لصفاته بعض الاشياء المشبهة بطرق العادات كما يكون لبعض الرهابين والكهنة وبعضها برؤية وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وهو قلب يظهر عليه في بعض الاوقات عند انخراق حجب البشرية انوار الروح فيبريه بعض الايات

والمعانى المعقولة كما يكون لبعض الفلاسفة والشعراء وبعضها بمرتبة وان منها ما يهبط من خشية الله وهو قلب
بعض الصفاء فيكون بقدر صفائه قابل عكس انوار الروح من وراء الحجب فيمع فيه الخوف والخشية كما يكون
لبعض اهل الاديان والملل وهذه المراتب مسترصة بين قلوب المسلمين وغيرهم فالفرق بينهم ان احوال هذه
المراتب للمسلمين مؤيدة بنور الايمان فيزيدهم في قهرهم بكرامات وفراسات تطهر لهم من تجلى اوار الحق كما قال
افس شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه وبعض القلوب مرتبة الحجر القاسى الذى لا يؤثر فيه القراء
والاخيار والحكمة والموعظة وهذا القلب مخصوص بالكافر والمنافق فانه قاب مخنوم عليه ومالله بغسل
عما يعملون فيجازيكم عاجلا واجلا فاما عاجلا بان يجعل انكاركم سبب من بدقسوة قلوبكم فيعسيها باعمالكم
العاسدة ويطبع عليها بطائع انكاركم قال عليه السلام ما من قلب الا وهوبين اصبعين من اصابع الرحمن فان شاء
اقامه وان شاء ازاعه واما آجلا فيعاقبكم يوم القيامة على قدر سيئات اعمالكم كذا في التأويلات الجمجمة
(افتطمعون) كان عليه السلام شديد الحرص على الدعاء الى الحق وقولهم الايمان منه وكان يضيق صدره
بسبب عنادهم وتمردهم فقص الله عليه اخمار بنى اسرائيل في العناد العظيم مع مشاهدة الايات الباهرة
تسليمة لرسوله فيما يطهر من اهل الكتاب في زمانه من قلة القبول والاستجابة والخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام
واصحابه والهمزة لانكار الواقع واستعباده كما في قولك انضرب اباك لالاسكار الوقوع كما في قوله عاصرب ابى
والفداء للعطف على مقدر يقتضيه المقام اى اتسمعون اخبارهم وتعلمون احوالهم فتطمعون وما ل المعنى بعد
ان علمتم تفاصيل شؤونهم المؤيصة منهم فتطمعون في (ان يؤمنوا) جميع اليهود او علموهم فانهم متداولون في مشقة
السكينة والاخلاق الذميمة لايتأتى من اخلاقهم الامثل ما تانى من اسلافهم فلا تحزنوا على تذبذبهم واللام
في (اكم) لتضمن معنى الاستجابة اى في ايمانهم مستجيبين لكم اوللعليل اى في ان يحدثوا الايمان
لاجل دعوتكم (و) الحال (قد كان فريق) كائ (منهم) اى طائفة من سلف منهم والفريق اسم جمع لاواحدله
من لفظه كارهط (يسمعون كلام الله) وهو ما يتلونه من التوراة (ثم يحرفونه) اى يغيرون ما فيها من الاحكام
كتغييرهم صفة محمد صلى الله عليه وسلم وايدى الرحم وقيل كان قوم من الساميين المختارين سمعوا كلام الله حين
كلم موسى بالطور وما امره ونهى ثم قالوا سمعنا الله يقول في آخيه ان استطعتم ان تغفلوا هذه الاشياء فافعلوا
وان شئتم ان لاتفعلوا فلا بأس قال في التيسير الصحيح انهم لم يسمعوا كلام الله لا واسطة فان ذلك كان لموسى على
الخصوص لم يشركه فيه غيره في الدنيا ومعنى يسمعون كلام الله اى التورية من موسى بقراءته (من بعد ما عقلوه)
اى من بعد ما فهموه وضبطوه وعقلوه ولم يبق لهم شبهة في صحته يقول كيف يؤمن هؤلاء وهم يقللون
اولئك الآباء فهم من اهل السؤال الذين مضوا بالعناد فلا تطمعوا في الايمان منهم (وهم يعملون) اى يحرفونه
والحال انهم يعملون انهم كاذبون مفترون (وادانقوا) اى اليهود (الذين امنوا) من اصحاب النبي عليه السلام
(قالوا) اى منافقوهم (امنا) كما يادكم وان محمدا هو الرسول المبشر به (وا- احلا) مضى ورجع (بعضهم) الذين
لم ينافقوا اى اذا فرغوا من الاشتغال بالؤمنين متوجهين ومنضمين (الى بعض) اى الى الذين نافقوا بحيث
لم يبق معهم غيرهم (قالوا) اى الساكتون عاتين لمنافقهم على ما صنعوا (احدثوهم) تخبروهم والاستفهام
بمعنى الهى اى لا تحدثوهم بعنوان المؤمنين (بما فتح الله عليكم) اى يده الله لكم خاصة في التورية من نعت
النبي عليه السلام واتعبير عنه بالفتح الايدان بانه سر مكتون وباب مغلق لا يقف عليه احد (ليحاجوكم به)
اللام متعلقة بالتحدث دون الفتح والصبر في به لما فتح الله ليحاجوكم به فيقطعوكم بالحجة ويهكم
(عند ربكم) اى في حكمه وكناه كما يقال هو عند الله كذا اى في كناه وشرعه والمحدثون به وان لم يحوموا حول
ذلك الغرض وهو الحاجة لكن فعلهم ذلك لما كان مستبعا له البتة جعلوا فاعلين لغرض المذكور اظهرا
لكمال سخرية عقلهم وركاكة ارائهم (افلاتعقلون) متصل بكلامهم من التوبيخ والعتاب اى الانلا حظون
فلا تعلمون هذا الخطأ الفاحش وهو ان ذلك حجة عليهم عليكم فالمراد عدم التعقل ابتداء او افعلون ذلك
فلا تعلمون بطلانه مع وضوحه حتى يحتاجون الى التنبه عليه فالمراد عدم التعقل بعد الفعل
(اولا يعملون) الهمزة لانكار والتوبيخ والاولا لعطف على مقدر ينساق اليه الذهن والضمير للمؤمنين اى
أبلمؤمنهم على التحديث مخفة الحاجة ولا يعملون (ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) اى جميع ما يسرونه

وما يعنونونه ومن ذلك اسرارهم الكفر واعلانهم الايمان فيبذل بظهور الله للمؤمنين ما ارادوا اخفاه بواسطة
الوحى الربانى عليه السلام فتحصل الحاجة والتبكت كما وقع في آية الرجم وتحريم بعض المحرمات عليهم فای
مائدة في الموم والعتاب (ومهم) اى من اليهود (اميون) لا يحسنون الكتب ولا بقدرن على القراءة والامی
منسوب الى امة العرب وهى الامة الحالية عن العلم والقراءة فاستعير لمن لا يعرف الكتابة والقراءة (لا يعلمون
الكتاب) اى لا يعرفون التوراة ليطالعوها ويتحققوا ما فيها من دلائل النبوۃ فيؤمنوا (الاماني)
جمع امنية من التنى والاستثناء منقطع لانها ليست من جنس الكتب اى لكن الشبهوات الباطلة ثابتة عندهم
وهى المفتریات من تغيير صفة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وانهم لا يعذبون في النار الا اياما معدودة وان آباءهم
الانبياء يشفعون لهم وان الله لا يؤاخذهم بخطاياهم ويرحمهم ولا حجة لهم في صحة ذلك (وانهم) اى ما هم
(الابطنون) طنا من غير يقين بها اى ما هم الا قوم قصارى امرهم الظن والتقليد من غير ان يصلوا الى مرتبة
العلم فانى ربحى منهم الايمان المؤسس على قواعد اليقين (فويل) كذا يقولها كل واقع في هلكة بمعنى
الدعاء على النفس بالعذاب اى عقوبة عظيمة وهو مبتدأ خبره ما عده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اويل
وادفى جهنم يهوى فيه الكافر اربعين خريفا قبل ان يبلغ قعره وقال سعيد بن المسيب رضى الله تعالى عنه انه واد
في جهنم لوسيرت فيه جبال الدنيا لماعت من شدة حره اى ذابت (للذين يكتبون الكتاب) المحرف
(بايديهم) نأكد لدفع توهيم المحاز فقد يقول انسان كبت الى فلان اذا امر غيره ان يكتب عنه اليه
(ثم يقولون) اعوامهم (هدا) اى المحرف (من عبدالله) في التوراة روى ان احبار اليهود خافوا ذهاب ما كلهم
وزوال رياستهم حين قدم النبي عليه السلام المدينة فاحتالوا في تعويق اسافل اليهود عن الايمان فعمدوا الى
صفة النبي عليه السلام في التوراة وكانت هى فيها حسن الوجه جعد الشعر اكل العين ربعة اى متوسط
القامة فقبروها وكتبوا مكانه طوال ازرق سبط الشعر وهو خلاف الجمعد فاذا سألهم سفلتهم عن ذلك قرأوا
عليهم ما كتبوا فيجدونه مخالفا لصفته عليه السلام فيكذبونه (ليشربوا به) اى يأخذوا لانفسهم بمقابلة
المحرف (ثمنا) هو ما اخذوه من الرشى بمقابلة ما فعلوا من الخريف والتأويل الرائع وانما عبر عن المشتري الذي
هو المقصود بالذات في عقد المعاوضة بالثمن الذي هو وسيلة فيه اذ اننا بتعكيسهم حيث جعلوا المقصود بالذات
وسيلة والوسيلة مقصودة بالذات (قليل) لا يعاب به انما وصفه بالقلۃ اما لثباته وعدم ثوابه واما لكونه حراما
لان الحرام لا ركة فيه ولا يربو عند الله كذا في تفسير انقريطي (فويل لهم) اى العقوبة العظيمة ثابتة لهم
(بما ذنبت ايديهم) من اجل كتابتهم اياه (وويل لهم بما يكسبون) من اخذهم الرشوة وعملهم المعاصي واصل
الكسب الفعل لجرنفع اودفع ضرر ولهذا لا يوصف به سبحانه وفي آيات استارات الاولى ان علم الرجل وبقينه
ومعرفته ومكاملته مع الله لا يفيد الايمان الحقيقى الا ان يتداركه الله بفضل ورحته قال الله تعالى ولولا فضل الله
عليكم ورحته ما زكاكم من احد ابداء وان الله تعالى كلم ابليس وخطبه بقوله يا ابليس ما منعك ان تسجد
لما خلقت بيدى وما افاده الايمان الحقيقى اذ لم يكن مؤيدا من الله بفضل ورحته ولم يبق على الايمان بعد العيان
فكيف يؤمن بالبرهان (قال في المتنوى) جزعنايت كه كاشايد چشم را * بجز محبت كه نشاند
خشم را * جهدي توفيق خود كس رامباد * درجهان والله اعلم بالسداد * جهد فرعونى
چوبى توفيق بود * هر چه اومى دوخت ان تفتيق بود * والثابت ان العالم المعاند والعامى المقلد سواء
في الضلال لان العالم عليه ان يعمل بعلمه وعلى العامى ان لا يرضى بالتقليد والظن وهو متمكن من العلم وان الدين
ليس بالتنى فالذين ركنوا الى التقليد المحض واغتروا بظنون فاسدة وتخمينات مبهمه فهم الذين لانصيب لهم
من كتبهم الاقراءتها دون معرفة معانيها وادراك اسرارها وبقائتها وهذا حال اكثر اهل زماننا من مدعى
الاسلام فالمدعى والتنى عاقبتها خسران وصال وحسرة وندامة ووبال (وفي المتنوى) تشنه را كزوق آيد
از سراب * چون رسد دروى كرز دجويد آب * مفاسدان كرخوش شوند از زر قلب * ليك آن
رسوا شود درد از ضرب * والثالثة ان من بدل او غير او بتدع في دين الله ما ليس منه فهو داخل في الوعيد
المذكور وقد حذر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امته لما علم ما يكون في آخر الزمان فقال الا ان من قبلكم
من اهل الكتاب افترقوا على اثنتين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفترق على ثلاث وسبعين كلها في النار

الاوحدة فحذرهم ان يحدثوا من تلقاء انفسهم في الدين خلاف كتاب الله اوسنته اوسنة اصحابه فيضلوا به الناس
 وقد وقع ما حذرهم وشاع وكثرونا عانا الله واتاليه راجعون (قال السعدى) نخو اهي كه نفرين كنند
 ازست * نكوياش تابد نكويدي كست * نه هرا دمي زاده از دد بهست * كه دد زادمي زاده بد
 بهست * ولرا بعتان بعض المسلمين بالصوفية ينضم الى الاولياء وارباب القلوب ظاهرا ثم لا يصدق الارادة ويميل
 الى اهل الغفلة ويصعب على اقوالهم ويشتهي ارتكاب افعالهم وكلماته هوائف الحظوظ سارع الى الاجابة
 طوعا واذا قاده دواعي الحق بكلف كرها ليس له اخلاص في الصحة في طريق الحق فويل لهم مما كتبت ايديهم
 وويل لهم مما يكسبون من الخلد عن الحق واعتقاد السوء واغراء الخلق واضلالهم فهم الذين هزلوا واضلوا
 كثيرا (وفي المتنوى) صدهرا زان دام ودانه است اى خدائى * ما جوهر غان حريمى بي نوا * دمدم ما بسته
 دام نويم * هريكي كبر باز وسيرغى شويم * فعلى السالك ان يجتهد في الوصول الى الموجود الحق ويتخلص
 من الموهوم المطلق ولا يغتر بظواهر الحالات غافلا عن بطون الاعتبارات فان طريق الحق ادق من كل دقيق
 وماء عميق ومفتح صحيح واجهل الناس من يترك يقين ماعنده من صفات نفسه التي لاشك فيها لطن ما عند الناس
 من صلاحية حاله قال حارث بن اسد المحاسبى رضى الله عنه الراضى بالمدح بالباطل كمن يهتويه ويقال ان العذرة
 التي تخرج من جوفك لها رائحة كرائحة المسك وهو يفرح ويرضى بالسخرية به فاعاقل لا يغتر بمثله بل يجتهد
 الى ان يصل الى الحقيقة فويل لواعظ ~~تصكروا~~ فافتخر بتقيل الناس يده ورأى نفسه خيرا من السامعين ويتقيد
 بالمدح والذم اللهم الا ان يخرج ذلك من قلبه والمعيار مساواة المقبل واللاطم عنده بل رحا الاطم والضارب
 قال في مجلس وعطه جنيد البغدادي لولم اسمع قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر
 لما جترأت على الوعد فانا ذلك الرجل الفاجر (وقالوا) اى اليهود زعمانهم (لى تمسنا النار) اى لا تصل اليها
 النار فى الآخرة (الايام معدودة) قليلة محصورة سعة ايام فانهم يقولون ان ايام الدنيا سعة الاف سنة فتعذب
 مكان كل الف سنة يوما او يراد اربعين يوما مقدار عبادة آياتهم الجبل قال ابو منصور رحمه الله تصرف الايام
 المعدودة الى العمر الذى عصفافيه وهم لم يروا التعذيب الا على قدر وقت العصيان او كانوا لا يرون التحليل
 فى النار كالجهمى اولانهم كانوا يقولون نحن ابناء الله واحباؤه فلا نعذب ابدا بل نعذب تعذيب الاب ابنه
 والحبيب حبيه فى وقت قليل ثم يرضى وهذا منهم باطل وعقوبة الكفر ايدا وثواب الايمان كذلك لان من اعتقد
 دينا اعماعه تقده للابد فعلى ذلك جزاؤه للابد (قل) يا محمد تكبى الله وتوبيخنا (اتخذتم) بقطع الهمة لانه الف
 استفهام بمعنى التوبيخ والالف المجتلبة ذهبت بالادراج اى اتخذتم (عند الله عهدا) حبرا او وعدا بما تزمعون
 فان ما تدعون لا يكون الا بئنا على وعد قوى ولذلك عبر عنه بالعهد (فلن) الفاء فصيغة معربة عن شرط محذوف
 اى ان اتخذتم عند الله عهدا واما فلان (يخلف الله) الاخلاف نقض العهد (عهده) الذى عهدته اليكم بمعنى
 ينجز وعده السنة قال الامام ابو منصور له هذا وجهان احدهما هل عندكم خبر عن الله تعالى انكم لا تعذبون ابدا
 لكن اياما معدودة فان كان لكم هذا فهو لا يخلف عهده ووعدته والثانى انكم عند الله اعمال صالحة ووعدكم بها
 الجنة فهو لا يخلف وعده (ام تقولون) مفترين وام معادلة لهزمة (على الله ما لاتعاون) وقوعه الاستفهام
 بمعنى اى الامر بين المتساويين كاش على سبيل التقرير لان العلم واقع يكون احدهما تلخيصه ان كان لكم عنده
 عهد فلا ينقض ولكم تحرصون وتكذبون روى انهم اذا مضت تلك المدة عليهم فى النار يقول لهم خزنة جهنم
 يا اعداء الله ذهب الاجل وبقي الابد فايقنوا بالخلود (بلى) اثبات لما بعد النفي فهو جواب النفي ونعم جواب
 الايجاب اى قلتم ان تمسنا النار سوى الايام المعدودة بلى تمسكم ابد ابد ليل قوله هم فيها خالدون وبين ذلك
 بالشرط والجزاء وهما (من) فهو ورفع مبتدأ بمعنى الشرط ولذلك دخلت الفاء فى خبره وان كان جوابا للشرط
 (كسبي) الكسب استجلاب النفع واستعماله فى استجلاب الضر كالسيئة على سبيل اتهمكم (سيئة) من السيئات
 يعنى كبيرة من الكبائر (واحاطت به خطيئته) تلك واستولت عليه من جميع جوانبه من قلبه ولسانه ويده
 كما يحيط العدو وهذا انما يتحقق فى الكافر ولذلك فسر السلف السيئة بالكفر (فاواثك) الموصوفون بما ذكر
 من كسب السيئات واحاطة خطاياهم بهم اشير اليهم بعنوان الجمعية مراعاة لجانب المعنى فى كلمة من بعد مراعاة
 جانب اللفظ فى الضمائر الثلاثة (اصحاب النار) اى ملازموها فى الآخرة حسب ملازمتهم فى الدنيا لما يستوجبها

من الاسباب التي من جلالتهم ما هم عليه من تكذيب آيات الله وتحريف كلامه والافتراء عليه وغير ذلك وهو خبر اولئك والجملة خبر للبندأ (هم فيها خالدون) دائمون فاني لهم التقصى منها بعد سبعة ايام اواربعين كارعوا والجملة في حيز النصب على الحالية لورود النص صريح به في قوله تعالى الى اصحاب النار خالدون فيها ولا حجة في الآية على خلود صاحب الكبيرة لاعرفت من اختصاصها بالكافر (والذين امنوا) اي صدقوا بالله تعالى ومحمد عليه السلام بقلوبهم (وعملوا الصالحات) اي ادوا الفرائض واتموا عن المعاصي (اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون) لا يموتون ولا يخرجون منها ابدا جرت السنة الالهية على شتم الوعد بالوعيد مراعاة لما تقتضيه الحكمة في ارشاد العباد من التعريب تارة والترهيب اخرى والتبشير مرة والاذنار اخرى فان باللطف والقهر يترقى الانسان الى الكمال ويفوز بجنة الجمال والحلال (حكى) انه كان لشيخ مرقد فقال له يوما لورأيت ابا يزيد كان خيرا لك من شغلك فقال كيف يكون هو خيرا وهو مخلوق ويتجلى الخالق كل يوم سبعين مرة ثم بالآخرة ذهب مع شيخه الى ابي زيد البسطامي فقلت امرآته لا تطلوه فهو مرقد ذهب للخطب فوقف في طريقه فاذا هو حل الخطب على اسد عظيم وبه حية يضرب الاسد بها في بعض الاوقات فلما رآه المريد مات وقال ابو يزيد لشيخه قد ريت مرديك باللطف ولم ترشه الى طريق القهر فلم يتحمل لما راني فلا تفعل بعلمي اليوم وارهم القهر ايضا قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي ان ابا يزيد رؤفة القهر واللطف من الطريق كان مظهرها لتحلي الذات بخلاف المريد فلما رآه فيه لم يتحمل (قال في المشوى) عاشق مرقد قهرور لطعش بحسد * بالعجب مر عاشق ابن هر دوصد * والله ارزين خاردرستان شوم * همجو بلبل زين سبب لان شوم * ابن عجب بلبل كه بكشايد دهان * تاخورد اوخاررا ياكستان * ابن چه بلبل ابن نمك انشبت * جله ناخوشها زعشق اورا خوشيست * والاشارة في الآيات الى ان بعض المغرورين بالعقل من العلاسفة والطائفة وغيرهم افراط غفلتهم ظنوا ان قسائح اعمالهم وافعالهم واقوالهم لا تؤثر في صفاء ارواحهم فاذا فارقت الارواح الاجساد يرجع كل شيء الى اصله فالاجساد ترجع الى العناصر والارواح الى حظائر القدس ولا يزاها شيء من نتائج الاعمال الايام معدودة وهذا فاسد لان العاقل يشاهد حسا وعقلا ان تنبع الشهوات الحيوانية واستيفاء الذات النفسانية يورث الاخلاق الذميمة من الحرص والامل والحقد والحسد والبغض والغضب والبخل والكبر والكنب وغير ذلك وهذه من صفات النفس الامارة بالسوء فتصير بالمجاورة والتعود اخلاق الروح فيتكدر صفوه ويتبدل اخلاقه الروحانية من الحلم والكرم والمروءة والصدق والحياء والعفة والصبر والشكر وغير ذلك بالاخلاق الحيوانية الشيطانية والذي يجتهد في قمع الهوى والشهوات يورث هذه المعاملات من مكارم الاخلاق وصفاء القلب وتحسنه الى وطنه الاصلي وغير ذلك فلا يساوى الروح المتبع للنفس الامارة كالعوام بعد المفارقة مع الروح المتبع لالهامات الحق كما يكون للخواص وبعضهم قالوا وان تدنس الارواح بقدر تعلقها بمحجوبات طبعها فبعد المفارقة بقيت في العذاب اياما معدودة على قدر انقطاع التعلقات عنها وزوال الكدورات ثم تخلص وهذا ايضا خيال فاسد وكذبهم الله بقوله بل من كسب سبئة واحاطت به خطيئة تطهر على مر آة قلبه بقدرها رينا فان تاب محي عنه وان اصر على السيئات حتى اذا احاط بمرة آة قلبه ربن السيئات بحيث لا يبقى فيه الصفاء الفطري وخرج منه نور الايمان وضوء الطاعات فاحاطت به الخطيئات فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون وفيه اشارة ايضا الى بعض ارباب الطلب ممن يركن الى شهوات الدنيا في اثناء الطلب فيتظفر عليه الشيطان ويغره بزهد فيوقعه في ورطة العجب فينظر الى نفسه بنظر التعظيم والى الخلق بنظر التحقير فيهلك او تغتر بمظهر في اثناء السلوك من بعض الوقائع الصادقة والرويا الصالحة وشيء من المساعدات والمكاسفات الروحانية لا الرجائية فيظن المغروران ليس وراء عبادته قربة وانه بلغ مبلغ الرجال فبسكت عن الطلب وتعتريه اللغات حتى احاطت به خطيئته فرجع القهقري الى اسفل الطبيعة واما الذين امنوا من اهل الطلب وعملوا على قانون الشريعة باشارة شيخ الطريقة الصالحات المبلغات الى الحقيقة اولئك اصحاب الوصول الى حناصير الاصول خالدين فيها بالسبيل الى ابد الاباد فان المنازل والمقاصد وان كانت متناهية لكن السبيل في المقصد غير متناه بخلاف الذين احاطت بهم خطيئتهم فانهم خالدون في نار القطيعة وان تنفعهم المجاهدات والنظر في المعقولات والاستدلال بالشبهات (واذا اخذنا ميثاق بني اسرائيل) في الترتية والميثاق العهد السديد

وهو على وجهين عهد خلفه وفطرة وعهد نبوة ورسالة واذنصب باضمار فعل خوطب به النبي عليه السلام والمؤمنون ليؤديهم التأمل في احوالهم الى قطع الطمع عن ايمان اخلافهم لان قبائح اسلافهم مما تؤدي الى عدم ايمانهم ولا يلد الحجة الاحية ومن ههنا قيل * اذا طاب اصل المرء طابت فروعه * او اليهود الموجودون في عصر النبوة تويعخالهم بسوء صنيع اسلافهم اى اذكروا اذاخذنا ميثاقهم بان (لا تعبدون الا الله) اى ان لا تعبدوا فلما سقط ان رفع تعبدون لزوال الناصب او على ان يكون اخبارا في معنى النهى كما تقول تذهب الى فلان تقول له كذا تريد به الامر اى اذهب وهو ابغ من صريح الامر والنهى لما فيه من ايهام ان النهى حقه ان يسارع الى الانتهاء عما نهى عنه فكأنه انتهى عنه فنجبر به الناهى اى لا توحداوا الا الله ولا تجعلوا الالهة الا الله وقيل انه جواب قسم دل عليه المعنى كأنه قيل واحلفناهم وقلنا بالله لا تعبدون الا الله (وبالوالدين احسانا) اى وتحسنوا احسانا على لفظ تعبدون لانه اخار او واحسنوا على معناه لانه انشاء اى برا كثيرا وعطفا عليهما ونزولا عند امرهما فيما لا يخالف امر الله (وذى القربى) اى وتحسنون الى ذى القرابة ايضا مصدر كالخسنى (واليتامى) جمع يتيم وهو الصغير الذى مات ابوه قبل البلوغ ومن الحيوانات الصغير الذى مات امه والاحسان بهم بحسن التربية وحفظ حقوقهم عن الضياع (والمساكين) بحسن القول وايصال الصدقة اليهم جمع مسكين من السكون كأن الفقر اسكنه عن الحراك اى الحركة واثقله عن الثقل (و) قلنا (قولوا للناس) قولوا (جسنا) سماء حسنا مبالغة لفرط حسنه امر بالاحسان بالمال في حق اقوام مخصوصين وهم الوالدان والاقرباء واليتامى والمساكين ولما كان المال لا يسع الكل امر بمعاملة الناس كلهم بالقول الجليل الذى لا يحجز عنه العاقل يعنى واليتامى والقول بحسن المعاشرة وحسن الخلق وأمرهم بالمعروف والنهي عن المنكر اى وقولوا للناس صدقا وحقا في شأن محمد عليه السلام فمن سألكم عنه فاصدقوه وبينوا صفته ولا تكتموا امره (واقموا الصلوة وآتوا الزكاة) كما فرضا عليهم في شريعتهم ذكرهما تنصيصا مع دخولهما في العادة المذكورة تعميما وتخصيصا تلخيصه اخذنا عهدكم يا بنى اسرائيل بجميع المذكور فقبلتم واقبلتم عليه (ثم قولنا) على طريقة الالتفات اى اعرضتم عن المضى على مقتضى الميثاق ورفضتموه (الا قليلا منكم) وهم من الاسلاف من اقام اليهودية على وجهها ومن الاخلاف من اسلم كعبد الله بن سلام واضرا به (وانتم معرضون) جلة تذييلية اى وانتم قوم عادىتمكم الاعراض عن الطاعة ومراعاة حقوق الميثاق وليس الواو للحال لاتحاد القول والاعراض فالجمله اعتراض للتأكيد في التوبيخ واصل الاعراض الذهاب عن المواجهة والاقبال الى جانب العرض واعلم ان في الآية عدة اشياء منها العبادة فمن شرط العبودية تفرد العبد لعبادة المعبود وتجرده عن كل مقصود فمن لاحظ خلقا واستحلى ثناء واستجلب بطاعته الى نفسه حظا من حظوظ الدنيا والآخرة اوداخله بوجه من الوجوه مزح او شوب فهو ساقط عن مرتبة الاخلاص بروية نفسه * حجاب راه توبى حافظ از میان برخیز * خوشا کسی که ازین راهی بجنب رود * ومنها الاحسان الى الوالدين وقد عظم الله حق الوالدين حيث قرن حقه بحقوقهما في آيات من القرآن لان النشأة الاولى من عنده والنشأة الثانية وهى التربية من جهة الوالدين ويقال ثلاث آيات انزلت مقرونة بثلاث آيات ولا تقبل احديهما بغير قريبتها احديهما قوله تعالى اطعوا الله واطيعوا الرسول واثابته ان اشكرى لوالديك والثالثة اقيموا الصلوة وآتوا الزكاة والاحسان الى الوالدين معاشرتهما بالمعروف والتواضع لهما والامثال الى امرهما وصلة اهل ودهما والدعاء بالمغفرة بعد مآثمهما (قال السعدي) سالها بر توبك زدركه كذر * نكنى سوى تربت پدرت * تو بجای پدر چه كردی * خير * تا همان چشم داری از بسرت * وفي التأويلات النجمية ان في قوله وبالدين احسانا إشارة الى ان اعزاز الخلق على الولد والداه لاجل انهما سببا وجوده في لظواهرها وكن ينبغي ان يحسن اليهما بعد خروجه من عهدة عبودية ربه اذ هو موجد وجوده ووجود والده في الحقيقة ولا يختار على اداء عبوديته احسان والده فكيف الالتفات لغيرهما ومنها البر الى اليتامى * برحت بكن آبش از دیده پاک * بشفت پيشانیش از چهره خاك * وفي الحديث ما قعد يتيم مع قوم على قصتههم فلا يقرب قصعتهم الشيطان وفي الحديث ايضا من ضم يتيما من بين مسلمين الى طعامه وشربه حتى يغنيه الله عز وجل غفرت له ذنوبه البتة الا ان يعمل عملا

لا يغفروا من اذنب الله كريمة فصبر واحتسب غفرت له ذنوبه قالوا وما كرمته قال عيشه ومن كان له ثلاث بنات او ثلاث اخوات فانفق عليهن واحسن اليهن حتى يكثرن او يمتن غفرت له ذنوبه البتة الا ان يعمل عملا لا يغفر فناداه رجل من الاعراب ممن هاجر فقال يا رسول الله او اثنتان فقال صلى الله عليه وسلم او اثنتان وقال صلى الله عليه وسلم كافل اليتيم انا وهو ككهاتين في الجنة و اشار بالسبابة والوسطى والسبابة من الاصابع هي التي تلي الابهام وكانت في الجاهلية تدعى بالسبابة لانهم كانوا يسبون بها فلما جاء الله بالاسلام كرهوا هذا الاسم فسموها بالمشية لانهم كانوا يشيرون بها الى الله بالتوحيد والمشية من اصابع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت اطول من الوسطى ثم الوسطى اقصر منها ثم البصرة اقصر من الوسطى فقوله عليه السلام انا وهو ككهاتين في الجنة وقوله في الحديث الآخر احشرا انا وابوبكر وعمر يوم القيامة هكذا و اشار باصابعه الثلاث فانما اراد ذكر المازل والاشراف على الخلق فقال نحشر هكذا ونحن مشرفون وكذلك كافل اليتيم يكون له منزلة رفيعة فلم يعرف شأن اصابع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حل تأويل الحديث على الانضمام واقتراب بعضهم من بعض في محل القرية وهذا معنى بعد لان منازل الرسل والنبين والصديقين والشهداء والصالحين مراتب متباعدة ومنازل مختلفة كذا في تفسير القرطبي ومنها البرالى المساكين وهم الذين اسكنتهم الحاجة وذللتهم وهذا يتضمن الحضر على الصدقة والمواساة وتفقد احوال المساكين والضعفاء وفي الحديث الساعى على الارملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله وكان طاووس يرى السعى على الاخوات افضل من الجهاد في سبيل الله * نحو اهي كه باشي پراكنده دل * پراكنده كازاز خاطر مهمل * پريشان كن امر وز كنجينه چست * كه فردا كليدش نه در دست تست ومنها القول الحسن ولما خرج الطالب من عهدة حق العبودية وعت رحته وشفقته والوالدين وغيرهما لزم له ان يقول للناس حسنا يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويدعوهم بالحكمة والموعظة الحسنة الى الله ويهديهم الى طريق الحق ويخالفهم بحسن الخلق وان يكون قوله لينا ووجهه منبسطا طلقا مع البر والفاجر والسني والمبتدع من غير مداهنة ومن غير ان يتكلم معه بكلام يظن انه يرضى مذهبه لان الله تعالى قال لموسى وهرون عليهما السلام فقولا له قولا لينا فليس بافضل من موسى وهرون والفاجر ليس ياخس من فرعون وقدامرهما الله باللين معه فدخل في هذه الآية اليهود والنصارى فكيف بالحنيني (قال الحافظ) آسائش دو كبتى تفسيران دو حرفست * بادوستان تلاطف بادشمنان مدارا (وقال السعدي) درشتى نكبر دخر دمنديش * نه سستى كه ناقص كند قدر خویش (واذاخذنا ميثاقكم) اى واذكروا ايها اليهود وقت اخذنا اقراركم وعهدكم في التوراة وقتنا لكم (لا تسفكون دماءكم) لا يريق بعضكم دم بعض جعل غير الرجل نفسه اذا اتصل به اصلا او دينيا فلما بينهم من الاتصال القوي نسبوا وديننا اجرى كل واحد منهم مجرى انفسهم وقيل اذا قتل غيره فكأنما قتل نفسه لانه يقتص منه وهو اخبار في معنى النهي كانه سورع الى الانتهاء فهو يخبر عنه (ولا تخرجون انفسكم من دياركم) اى لا يخرج بعضكم بعضا من دياره او لا تسبوا اجبار انكم فتجئوهم الى الخروج وفي اقتزان الاخراج من الديار بالقتل ايذان بانه بمنزلة القتل (ثم اقررتم) اى بالميثاق واعترفتكم على انفسكم بالزومة وبوجوب المحافظة عليه (وانتم تشهدون) عليها تؤكد الاقرار كقولك فلان مقرر على نفسه وكذا شاهد عليهم او انتم اليوم ايها اليهود تشهدون على اقرار اسلافكم بهذا الميثاق (ثم انتم) مبتدأ (هؤلاء) خبر ومناط الافادة اختلاف الصفات المنزل منزلة اختلاف الذات كما تقول رجعت بغير الوجه الذي خرجت به والمعنى انتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون والناقضون المتناقضون يعنى انكم قوم آخرون غير اولئك المقربين كما ثم قالوا كيف نحن فقيل (تقتلون انفسكم) اى الجارين مجرى انفسكم فهو بيان لقوله ثم انتم هؤلاء (وتخرجون فريقا منكم من ديارهم) الضمير للفريق وهو الطائفة (تظاهرون عليهم) بمحذوف احدى الناهين حال من فاعل تخرجون او من مفعوله مينة كيفية الاخراج رافعة لثوبهم اختصاص الحرمة بالاخراج بطريق الاصالة والاستقلال دون المظاهرة والمعنى تقوون ظهوركم للقلبة عليهم (بالاثم) حال من فاعل تظاهرون اى ملتبسين بالاثم وهو الفعل الذى يستحق فاعله الذم واللوم (والعدوان) اى التجاوز في الظلم ودلت الآية على ان الظلم كما هو محرم فكذا اعانة الظالم على ظلمه كذا في التفسير الكبير (وان بانوكم اسارى) اى جاؤكم حال كونهم مأسورين اى ظهر والكم على هذه الحالة ولم يردبه الاتيان

الاختياري والاسارى والاسرى جمع اسير وهو من يؤخذ قهرا فعيل بمعنى المفعول من الاسر بمعنى الشد والاثاق والفرق انهم اذا قيدوا فهم اسارى واذا حصلوا في اليد من غير قيد فهم اسرى (تفادوهم) اى تخرجوهم من الاسر باعطاء الفداء والمفاداة تجرى بين الفادى وبين قابل الفداء (وهو) مبتدأ اى الشأن (محرم عليكم اخراجهم) محرم فيه ضمير قائم مقام الفاعل وقع خبرا عن اخراجهم والجملة خبر لضمير الشأن وذلك ان الله تعالى اخذ على بنى اسرائيل في التوراة ان لا يقتل بعضهم بعضا ولا يخرج بعضهم بعضا من ديارهم واما عبد اوامة وجدتموه من بنى اسرائيل فاشتروه واعتقوه وكان قريظة والنضير من اليهود اخوين وكذا الاوس والخزرج وهم اهل شرك يعبدون الاصنام ولا يعرفون القيامة والجنة والنار والحلال والحرام فافترقوا في حرب شمر ووقعت بينهم عداوة فكانت بنو قريظة معينة الاوس وحلفاء هم اى ناصريهم والنضير معينة للخزرج وحلفاء هم فكانوا اذا كانت بين الاوس والخزرج حرب خرجت بنو قريظة مع الاوس والنضير مع الخزرج بظاهر كل قوم حلفاءهم على اخوانهم حتى يتسافكوا الدماء واذا غلبوا خربوا ديارهم واخرجوهم منها وبايديهم التوراة يعرفون ما فيها مما عليهم ومالههم فاذا وضعت الحرب اوزارها افتدى قريظة ما كان في ايدى الخزرج منهم وافتدى النضير ما كان في ايدى الاوس منهم من الاسارى فغيرتهم العرب بذلك وقالوا كيف تقاتلونهم وتغدوهم فقالوا امرنا ان نغديهم وحرّم علينا قتالهم قالوا فلم تقاتلونهم قالوا انا نستحي ان يستذل حلفاؤنا فاذمهم على المناقضة وتلخيصه اعرضتم عن الكل الا الفداء لان الله تعالى اخذ عليهم اربعة عهود ترك القتل وترك الاخراج وترك المظاهرة عليهم مع اعداءهم وفداء اسارهم فاعرضوا عن الكل الا الفداء (افتؤمون ببعض الكتاب) وهو الفداء والهزمة للانكار التوبيخى والفاء للعطف على مقدر يستدعيه المقام اى اتفعلون ذلك فتؤمون ببعض الكتاب (وتكفرون ببعض) هو حرمة القتال والاخراج مع ان قضية الايمان ببعضه الايمان بالباقي لكون الكل من عند الله داخل في الميثاق فحسب التوبيخ كفرهم ببعض مع ايمانهم ببعض (فاجزاء) نبي اى ليس جزاء (من يفعل ذلك) اى الكفر ببعض الكتاب مع الايمان ببعض (منكم) يامعشر اليهود حال من فاعل يفعل (الاخرى) استثناء مفرغ وقع خبرا للمبتدأ اى ذل وهو ان مع الفضيحة وهو قتل بنى قريظة واسرهم واجلاء بنى النضير الى اذرعات واريحا من الشام وقيل هو اخذ الجزية (في الحياة الدنيا) صفة اخرى ولعل بيان جزاءهم بطريق القصر على ما ذكر لقطع اطباعهم الفارغة من ثمرات ايمانهم ببعض الكتاب واطهاره لاثاره اصلا مع الكفر ببعض (ويوم القيامة) يوم تمام فيه الاجزية (يردون) اى يرجعون والرد الراجع بعد الاخذ (الى اشد العذاب) هو التعذيب في جهنم وهو اشد من خزيهم في الدنيا واستد من كل عذاب كان قبله فانه ينقطع وهذا لا ينقطع وفي الحديث فضوح الدنيا اهن من فضوح الآخرة وانما كان اشد لما ان معصيتهم كانت اشد المعاصي (وفي المتنوى) هرکه ظالمترجهش باهولتر * عدل فرمودست بدترابتر (وما الله بغافل) بساء (عما تعملون) من القبائح التى من حلتها هذا المنكر اى لا يخفى عليه شئ من اعمالهم فيجازيهم بها يوم البعث تهديد شديد وجر عظيم عن المعصية ونشارة عظيمة على الطاعة لان الغفلة اذا كانت ممتعة عليه سبحانه مع انه اقدر القادرين وصلت الحقوق الى مستحقها (اولئك) الموصوفون بما ذكر من الاوصاف القبيحة (الذين اشتروا الحياة الدنيا) واستبدلوها (بالآخرة) واعرضوا عنها مع تمكنهم من تحصيلاها فان ما ذكر من الكفر ببعض احكام الكتاب انما كان مراعاة لجانب حلفائهم لما يعود اليهم منهم من بعض النافع الدينية والدينية (فلا يخفف عنهم العذاب) دنيويا كان واخرويا (ولا هم ينصرون) يتمتعون من العذاب بدفعه عنهم بشفاعاة او جبراعلم ان الجمع بين تحصيل لذات الدنيا ولذات الآخرة ممتنع غير ممكن والله سبحانه مكن المكلف من تحصيل ايتهما شاء واراد فاذا اشتغل بتحصيل احديهما فقد فوت الاخرى على نفسه فجعل الله ما عرض اليهود عنه من الايمان بما في كتابهم وما حصل في ايديهم من الكفر ولذات الدنيا كالباع والشراء وذلك من الله نهاية الذم لهم لان المغنون في البيع والشراء في الدنيا مذموم فان يذم مشتري الدنيا بالآخرة اولى فعلى العاقل ان يرغب في تجارة الآخرة ولا يركن الى الدنيا ولا يسفك دمه بامثال او امر الشيطان في استجلاب حظوظ النفس ولا يخرج من ديار دينه اى كان عليها في اصل الغفلة فانه اذا اضل ويشقى وفي قوله لا تسفكون دماءكم اشارة اخرى الى ان العبد لا يجوز له ان يقتل نفسه من جهد او ملاء اصبه او يهيم في الصكراء ولا يأتى

البيوت جهلا في ديانتهم وسفها في حمله فهو عام في جميع ذلك وقد روي ان بعض الصحابة رضي الله عنهم عزموا ان يلبسوا المسوح وان يهيموا في الصحراء ولا يأووا الى البيوت ولا يأكلوا اللحم ولا يغتسوا النساء فقال عليه السلام اني اصلي وانام واصوم وافطر واغشي النساء وآوى الى البيوت وآكل اللحم فني رغب عن سنتي فليس مني فرجعوا عما عزموا قال تعالى وآت كل ذي حق حقه فالكمال في التجاوز عن القيود والوصول الى عالم الشهود وعين المعارف لا ترى غير الله في المرايا والمظاهر فمن اي شيء يهرب والى ابن يهرب فابينا تولوا فثم وجه الله ولذا قيل الذي يطلب العلم الله اذا قيل له غدا تموت لا يضيع الكتاب من يده اكونه وفي الحقوق مشغولا به الله مخلصا له النية فلم يرافصل مما هو فيه فيحب ان يأتيه الموت على ذلك واعلم ايضا ان الاسارى اصناف شتى فمن اسير في قيد الهوى فانقاذه بالدلالة على الهدى ومن اسير في قيد حب الدنيا فخلاصه باخلاص ذكر الموت (وفي المتنوى) ذكر حق كن بأك غولا نرابسوز * چشم زكس را زين كر كس بدوز * ومن اسير في قيد الوسواس فقد استهوته الشياطين فعداؤه برشده الى اليقين بلوائح البراهين لينقذه من الشكوك والظنون والتخمين ويخرجه من ظلمات التقليد وما تعود بالتلقين ومن اسير تجده في اسر هو اجس نفسه ربيط زلاته ففك اسره في ارشاده الى اقلعها ومن اسير تجده في اسر صفاته وحس وجوده فيجأته في الدلالة على الحق فيما يحل عنه وثاق الكون ومن اسير تجده في قبضة الحق فليس لاسيرهم فداء ولا لقتلهم قود ولا لربطهم خلاص ولا منهم بدل ولا معهم جدل ولا اليهم لغيرهم سبيل ولا لديهم الالبهم دايمل ولا بهم فرار ولا معهم قرار فهدا مقام الاولياء الكمل فمن اتخذ هذه الطريقة سبيلا نال مراده ووصل الى مقام فؤاده وتخلص من الخرى الذي هو عي القلب عن مشاهدة الحق والعمه في تبه الباطل في الدنيا والآخرة (قال في المتنوى) اصل صد يوسف جبال ذو الجلال * اي كم از زن شو فداي آن جبال * اصل يند ديدہ چون الحل بود * فرع يند چونکہ مردا حول بود * سرمه توحيد از کمال حال * يافيه رستم زعلت واعتلال * ولا بد من العسبق في طريق الحق (وحكى) ان عجوزا احضرت السوق قطعة فزل وقالت اكتبوني من مسترى يوسف حتى يوجد اسمي في دفتر العساق اللهم لا تحجبنا عن جمالک وعنک واجعلنا من الفاضلين بنوال وصالك منك (ولقد آتينا) اي بالله لقد اعطينا يابني اسراييل (موسى) لغة عبرانية قد سبق تفصيله عند قوله تعالى واذا وعدنا موسى الاية (الكتاب) اي التوراة جملة واحدة (وقفيان من بعده بالرسول) يقال فقا به اذا تبعه اياه اي اتبعنا من بعده موسى رسولا بعد رسول مقتفين اثره وهم يوشع وشمويل وداود وسليمان وشمعون وشعيا وارميا وعزير وحزقيال والياس والبس وبنوس وذكرا ويوحى وغيرهم عليهم السلام (واتينا عيسى) بالسريانية يسوع ومعناه المبارك والاصح انه لا اشتقاق له ولا مثاله في العربية (ابن) باثبات الالف وان كان واقعا بين العليين لندرة الاضافة الى الام (مريم) بالسريانية بمعنى الخادمة والعبادة قد جعلتها اسمها محررة لخدمة المسجد ولكمال عبادتها لربها سماها الحق تعالى في كتابه الكريم مع الانبياء عليهم السلام سبع مرات وخاطبها كما خاطب الانبياء كما قال تعالى يا مريم اقنتي لربك واسجدى وارکعى مع الراکعين فشارکها مع الرجال (البنات) المعجزات الواضحات من احياء الموتى وبراء الاكث والارض والاخبار بالغيبيات والانجيل (وايدناه) اي قويناه بروح القدس من اضافة الموصوف الى الصفة اي بالروح المقدسة المطهرة وهي روح عيسى عليه السلام وصفت بالقدس للكرامة لان القدس هو الله تعالى او الروح جبريل ووصف بالطهارة لانه لم يقترف ذنبا وسمى روحا لانه كان ياتي الانبياء بما فيه حياة القلوب ومعنى تقويته به انه عصمه من اول حاله الى كبره فلم يبد منه الشيطان عند الولادة وورعه الى السماء حين قصد اليهود قتله وتخصيص عيسى من بين الرسل ووصفه بايتاء البنات والتأييد بروح القدس لما ان بعثتهم كانت لتنفيذ احكام التوراة وتقريرها واما عيسى فقد نسخ بشرعه كثير من احكامها وحسم مادة اعتقادهم الباطل في حقه ببيان حقيقته واظهار كمال قبح ما فاعل اياه وما بين موسى وعيسى اربعة آلاف نبي وقيل سبعون الف نبي (افكلما جاءكم) خاطب اهل عصر انبي عليه السلام بهذا وقد فعله اسلافهم يعني لم يوجد منهم القتل ان وجد الاستكبار لانهم يتولونهم ويرضون بفعلهم والفاه للعطف على مقدريهاسب المقام اي الم تطيعوهم فكلما جاءكم (رسول بما لا نهوى) اي لا تريد (انفسكم) ولا يوافق هواكم من الحق الذي لا انحراف عنه (استكبرتم) اي تعظمتم عن الاتباع له

والايمان بما جاء به من عند الله (فريعا) منهم (كدتم) كعيسى ومحمد عليهما السلام (وفريقا تقتلون) كزكريا
ويحيى وغيرهما عليهما السلام وقدم فريقا في الموضوعين للاهتمام وتشويق السامع الى ما فعلوا بهم لانهما
ولم يقل قتلتم وان اريد الماضي تفظيها لهذه الحالة فكأنهم اوان مضت حاضرة لشناعتها والنبوت عارها عليهم
وعلى ذريتهم بعدهم او يراد وفريقا تقتلونهم بعد وائكم على هذه النية لانكم حاولتم قتل محمد عليه الصلاة والسلام
اولا اني اعصمه منكم ولذلك سحرتموه وسمعتهم له الشاة حتى قال عليه السلام عند موته ما زالت اكلة خبير
تعاودني اى يراجعني اثر سمها في اوقات معدودة فهذا اوان قطعت ابهرى وهو عرق منبسط في القلب
اذا انقطع مات صاحبه وقصته انه لما قُتحت خبير وهو موضع بالحجاز اعدت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
شاة فيها سم فقال رسول الله انى سائلكم عن شىء فهل اتم صادق فيه قالوا نعم يا ابا القاسم قال هل جعلتم في هذه
الشاة سما قالوا نعم قال فما جعلكم على ذلك قالوا اردنا ان كنت كاذبا ان نستريح منك وان كنت صادقا لم يضرك
واعلم ان اليهود انفوا من ان يكونوا اتباعا وكانت لهم رياسة وكانوا متبعين فلم يؤمنوا بخافة ان تذهب عنهم
الرياسة فادام لم يخرج حب لرياسة من القلب لا تكون النفس مؤمنة بالايمان الكامل وللنفس صفات سبع
هذه مومة العجب والكبر والرياء والغضب والحسد وحب المال وحب الجاه وحب الجاهن ايضا ابواب سبعة من زكى
نفسه عن هذه السبع فقد اغلق سبعة ابواب جهنم ودخل الجنة واوصى ابراهيم بن ادهم بعض اصحابه فقال
كن ذنبيا ولا تكن رأسا فان الرأس يهلك والذنب يسلم (قال في المشوى) تاتوا في بئده شوسلطان ماش *
زخم كمش چون كوى شوچوكان ماش * اشتها خلق بند محكمست * درره ابراز بند آه كى كم است *
وعن بعض المشايخ النقشبندية انه قال دخلت على الشيخ المعروف بدده عمرالوشنى للعبادة فوجدته متغير
الحال بسبب انه داخله شىء من حب الرياسة لانه كان مشهورا في بلدة تبريز مرحبا للاكابر والاصاغر
فعود بالله من الحور بعد الكور وفي شرح الحكم ادفن وجودك اى ما يكون سبب ظهور اختصاصك بين الخلق
من علم او عمل او حال في ارض الخمول التي هي احد ثلاثة امور احدها ان ترى ما جبلت عليه من النقص فلا تعتد
بشئ يظهر منك لعلمك بدسائسك وخيانة نفسك الثاني ان تنظر اليك من حيث انت فلا ترى لانك
الا النقص وتنظر الى مولاك فتراه اهلا لكل كمال وكل ما يصدر لك من احسان نسبتته اليه اعتبارا بما انت
عليه من خمول الوصف الثالث ان تطهر لفسك ما يوحى نفي دعواها من مباح مستبشع او مكروه
لم يمنع دواء له المحب لا محراما متفقا عليه اذ كما لا يصح دفن الزرع في ارض رديئة لا يجوز الخمول في حالة
غير مرضية (وقالوا) اى اليهود الموجودون في عصر النبي عليه السلام (فلو شغف) جمع غلغف مستعار
من الاغلف الذى لم يفتح اى هي مغشاة باغشية جبيلة لا يكاد يصل اليها ما جاء به محمد ولا تفقهه ثم رد الله
ان تكون قلوبهم مخلوقة كذلك لانها خلقت على الفطرة والنكس من قبول الحق راغرب وقال (بل لعنهم
الله ككفرهم) اى خذلهم وخلصهم وشانهم بسبب كفرهم العارض وانطالهم لاستعدادهم بسوء
اختيارهم بالمرة (فقليل ما يؤمنون) ما من ردة للمسالفة اى فائنا قليلا يؤمنون وهو ايمانهم ببعض الكتاب
والفاء لسبية اللعن ابدى الامار (ولما جاءهم كتاب) كائن (من عند الله) وهو القرآن ووصفه بقوله من عند الله
للتشريف (مصدق لما معهم) اى موافق للتوراة في التوحيد وبعض الشرائع قال ابن التمجيد المصدق به
ما يختص بجثة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وما يدل عليها من العلامات والصفات لا الشرائع والاحكام
لان القرآن نسخ اكثرها (وكانوا من قبل) اى قبل محبى محمد صلى الله عليه وسلم (يستفتحون على الدين كفروا)
اى يستنصرون به على مشركى العرب وكفار مكة ويقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في اخر الزمان الذى نجد
انعمه في التوراة ويقولون لا عدائهم قداطل زمان نبى يخرج بتصدق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عادوارم
(فلما جاءهم ما عرفوا) من الكتاب لان معرفة من ارسل هو عليه معرفة له والفناء للدلالة على تعقيب تحييد
للاستفحاح من غير ان يتخلل بينهما مدة منسية (كفروا به) حسدا وحرصا على الرياسة وغير واصفقه وهو جواب
لما الاولى والثانية ككفرهم الاولى (فلعن الله على الكافرين) اى عليهم وضعا للطاهر موضع الصميم للدلالة
على ان اللعنة لحقتهم لكفرهم والفناء للدلالة على ترتيب اللعنة على الكفر واللعنة في حق الكفار الطرد والابعاد
من الرحمة والكرامة والجنة على الاطلاق وفي حق المذنبين من المؤمنين الابعاد عن الكرامة التى وعدها

من لا يكون في ذلك الذنب ومنه قوله عليه السلام من احتكر فهو ملعون اي من ادخر ما يشتره وقت الغلاء ليبيعه وقت زيادة الغلاء فهو مطرود من درجة الابرار لان رحمة العفار واعمال الصفات المقضية للعن ثلاث الكفر والبدعة والفسق وله في كل واحدة ثلاث مراتب الاولى اللعن بالوصف الاعم كقولك لعنة الله على الكافرين او المبتدعة والفسقة والثانية اللعن باوصاف احص منه كقولك لعنة الله على اليهود والنصارى او على القدرية والخوارج والروافض او على الزناة والنظلمة واكل الربوا وكل ذلك جائز والثالثة اللعن على الشخص فان كان ممن ثبت كفرهم شرعا يجوز لعنه ان لم يكن فيه اذى على مسلم كقولك لعنة الله على فرعون واني جهل لانه ثبت ان هؤلاء ماتوا على الكفر وعرف ذلك شرعا وان كان ممن لم يثبت كفرهم شرعا كزيد وعمر وغيرهم بابعينه فهذا فيه خطر لان حال خاتمته غير معلوم وربما يسلم الكافر او يتوب فيوت مقربا عند الله فكيف يحكم بكونه ملعونا الا يرى ان وحشيا قتل عم النبي عليه السلام اعني حنظلة رضي الله عنه ثم اسلم على يد النبي عليه السلام وبشره الله بالجنة وهذه حجة من لم يلعن يزيد لانه يحتمل ان يتوب ويرجع عنه فمع هذا الاحتمل لا يلعن قال بعضهم لعن يزيد على اشتهاه كفره وتواتر فطاعة شره لما نه كفر حين امر قتل الحسين رضي الله عنه ولم يقل في الحر (فان حرمت يوم اعملى دين احمد * فخذها على دين المسيح ابن مريم) وانفقوا على جواز اللعن على من قتل الحسين رضي الله عنه او امر به او اجاز به او رضى به كما قال سعد الملة والدين انتقاراني الحق ان رضى يزيد بقتل الحسين واستبصاره واعانتهم اهل بيت النبي عليه السلام مما تواتر معاه وان كان تفاصيله احاد افنح لا تتوقف في شأنه بل في إيمانه لعنة الله عليه وعلى انصاره واعوانه انتهى وكان صاحب بن عباد يقول اذا شرب ماء بنجل (قعة النبل ماء عذب * تستخرج الحمد من اقصى القلب) ثم يقول اللهم جدد اللعن على يزيد ويكف اللسان عن معاوية تعظيما لمتبوعه وصاحبه عليه السلام لانه كاتب الوحي وذو السابقة والفتوحات الكثيرة وعامل الفاروق وذو النورين لكنه اخطأ في اجتهاده فتجاوز الله عنه ببركة صحبة سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخياط المتكلم ما قطعني الا غلام قال مات قول في معاوية قلت اتناقف فيه قال فمات قول في ابنه يزيد قلت العنه قال فمات قول فيمن يحبه قلت العنه قال افترى ان معاوية كان لا يحب ابنه كذا في روضة الاخبار ثم اعلم ان اللعنة ترد على اللعن ان لم يكن الملعون اهلا لذلك ولعن المؤمن كقتله في الاسم وربما يلعن شيئا من ماله متزعا من البركة فلا يلعن شيئا من خلق الله لا للجحاد ولا للحيان ولا للانسان قال عليه السلام اذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله اعصانها لربه فالاولى ان يترك ويستغل بدله بالذكرو التسبيح اذ فيه ثواب ولا ثواب في اللعن وان كان يستحق اللعن قل عليه السلام اريت النار واكثر اهلهما النساء فانهن يكثرن اللعن ويكثرن العشير فلوا حسنت إلى احد يهن الدهر كله ثم اذا رأيت منك شيئا قالت ما رأيت منك خيرا قط قال على كرم الله وجهه من افنى الناس بغير علم لعنة السماء والارض وسألت بنت علي البخني اباه عن النبي اذا خرج الى الخلق فقال يجب اعادة الوضوء فرأى رسول الله عليه السلام يقول لا باعلى حتى يكون مليء الفم فقال علمت ان الفتوى تعرض على رسول الله فآليت على نفسي ان لا افنى ابدا كذا في الروضة (بئسما) مانكرة منصوبة مفسرة لفاعل بئس اي بئس شيئا (اشترؤا) صفة واشترى بمعنى باع وابتاع والمراد هنا الاول (به) اي بذلك الشيء (انفسهم) المراد الايمان وانما وضع الانفس موضع الايمان ايذانا بانها انما خلقت للعلم والعمل به المعبر عنه بالايمان ولما بدلوا الايمان بالكفر كانوا كأنهم بدلوا الانفس به والنصوص بالذم قوله تعالى (ان يكفروا بما انزل الله) اي بالكتاب المصدق لما معهم بعد الوقوف على حقيقته (بغيا) علة لان يكفروا اي حسدا وطلبا لما ليس لهم كما ان الحاسد يطلب ما ليس له لنفسه مما للمحسود من جاه او منزلة او خصلة جيدة والباغي هو الظالم الذي يفعل ذلك عن حسده والمعنى بئس شيئا بعوا به ايمانهم كفرهم المعال بالبغي الكائن لاجل (ان ينزل الله) او حسدا على ان فان الحسد يستعمل بعلى (من فضله) الذي هو الوحي (على من يشاء) اي يشاؤه ويصطفيه (من عباده) المستأهلين لتحمل اعباء الرسالة والمراد ههنا محمد صلى الله عليه وسلم كانت اليهود يعتقدون نبي اخر الزمان ويؤمنون خروجه وهم يظنون انه من ولد اسحق فلما ظهر انه من ولد اسمعيل حسدوه وكرهوا ان يخرج الامر من بني اسرائيل فيكون لغيرهم (فباؤا) اي رجعوا ملتبسين (بغضب) كائن (على غضب) اي صاروا مستحقين لغضب مترادف ولعنة اربعة حسبا اقترؤا من كفر على كفر فانهم كفروا بنبي الحق وبغوا عليه (وللكافرين) اي لهم والاطهار

في موضع الاضمار الاشعار بعلة كفرهم لما حق بهم (عذاب مهين) يراد به اهانتهم وانزالهم لما ان كفرهم بما انزل الله كان مبنيا على الحسد الذي على طمع النزول عليهم وادعاء الفضل على الناس والاستهانة عن انزل الله عليه صلى الله عليه وسلم ودل ان عذاب المؤمنين تأديب وتطهير وعذاب الكفار اهانة وتشديد وان المراتب الدنيوية والاخرية كلها من فيض الله تعالى وفضله فليس لاحد ان يعترض عليه ويحسده على الاطراف الالهية فان الكمالات مثل النبوة والولاية ليست من الامور الاكتسابية التي يصل اليها العبد بجهد كثير وكما لا اتمام اما النبوة اي البعثة فاختصاص الالهى حاصل لعينه الثابتة من التجلي الموجب للاعيان في العلم وهو الفيض الاقدس واما الولاية فهو ايضا اختصاص الهى غير كسبي بل جميع المقامات كذلك اختصاصية عطائية غير كسبية حاصلة للعين الثابتة من الفيض الاقدس وظهوره بالتدرج بحصول شرائطه واسبابه يؤهم المحبوب فيظن انه كسبي بالتعمل وليس كذلك في الحقيقة فلا معنى للحسد لكن الحسا هلين بحقيقة الحال يطيلون السنتهم بالقليل والقال ولاضير فانه رفع لدرجات العبد واقتضت سنة الله ان يشفع اهل الجلال باهل الجلال ليظهر الكمال (قال الحافظ) درين حسن كل بيخار كس نچيد آرى * چراغ مصطفوى باشرار بولهيست (وحكى) ان المولى جلال الدين لما فقد الشمس التبرى طاف البلاد بالحرارة في طلبه فريوما امام حانوت ذهبي للشيخ صلاح الدين زركوب فقال له تعالى يا مولانا فدخل في حانوته فقال لاي شئ تجزع وتدور قال الفلك اذ فقد شمس يدور لاجله ليتخلص من ظلمة الفراق فقال الشيخ انا شمسك قال مولانا من اين اعرف انك شمسي فاخبره عن المراتب التي اوصله اليها الشيخ شمس الدين فقبل يده واعتذر فقال كان شمسي اراي او لا بطانته فالا ان اراي وجهه فاشتغل عنده فوصل الى ما وصل ثم لما سمعه بعض اتباع مولانا ارادوا قتله وحسدوا عليه فارسل اليهم مولانا ابنه سلطان وادف قال الشيخ ان الله تعالى اعطاني قدرة على قلب السماء الى الارض فلواردت لاهلكنهم بقدره الله اكن الاولى ان تحمل وتدعوا لاصلاح حالهم فدعا الشيخ قائم سلطان ولد فلانت قلوبهم واستغفروا (قال في المثنوى) چون كى برى حسد مكر وحسد * زان حسد دل راسياهيها رسد * خاك شومر دان حق رازيربا * خاك رفرق حسد كن همچوما * وهكذا احوال الانبياء والاولياء الا يرى الى قوله عليه الصلاة والسلام اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون وكان اصحاب رضى الله عنهم يكون دما من اخلاق النفس ولا يرالون يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عما به يخلصون من الاوصاف الذميمة ويتطهرون ظاهرا وباطنا طلبا للنجاة من العذاب المهين واشده الفراق (واذا قيل لهم) اي واذا قال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليهود اهل المدينة ومن حولها ومعنى اللام الانهاء والتبليغ (آمنوا بما انزل الله) من الكتب الالهية جميعا (قالوا تؤمن) اي نستمع على الايمان (بما انزل علينا) يعنون به التوراة وما انزل على انبياء بني اسرائيل لتقرير حكمها ويدسون فيه ان ما عدا ذلك غير منزل عليهم واسندوا الانزال على انفسهم لان المنزل على نبي منزل على امته معنى لانه يازمهم (و) هم (يكفرون بما وراه) اي سوى ما انزل (وهو) اي والحال ان ما وراء التوراة (الحق) اي المعروف بالحقيقة الحقيق بان يخص به اسم الحق على الاطلاق (مصدقاً لمأهم) من التوراة غير مخالف له حال مؤكدة من الحق والعامل فيها ما في الحق من معنى الفعل وصاحب الحال ضمير دل عليه الكلام اي احقه مصدقا اي حال كونه موافقا لما فيهم وفيه رد لمقالتهم لانهم اذا كفروا بما وافق التوراة فقد كفروا بما اثم اعترض عليهم بقتلهم الانبياء مع ادعائهم الايمان بالتوراة والنورية لا تسوغ قتل نبي بقوله تعالى (قل) يا محمد تبكيك الله من جهة الله تعالى بيان التناقض بين اقوالهم وافعالهم (فلم) اصله لما لاهم للتعليل دخلت على ما التى للاستفهام وسقطت الالف فرقا بين الاستفهامية والخبرية (تقتلون انبياء الله من قبل) صيغة الاستقبال لحكاية الجلال الماضية وهو جواب شرط محذوف اي قل لهم ان كنتم مؤمنين بالتوراة كما تزعمون فلاي شئ تقتلون انبياء الله من قل وهو فيها حرام واسند فعل الاء وهو القتل الى الاء للابسة بين الاء والبناء قال ابو الليث في تفسيره وفي الآية دليل على ان من رضى بالعصية فكانه فاعل لهسا لان اليهود كانوا اراضين بقتل آباءهم فسماهم الله قاتلين حيث قال قل فم تقتلون الآية (ان كنتم مؤمنين) جواب الشرط محذوف لدلالة ما سبق عليه اي ان كنتم مؤمنين فلم تقتلونهم وهو تكرير للاعتراض التاكيدا لازام وتشديد التهديد (واقعداء كم موسى باليبات) من عام التبيكيت والتوبيخ

داخل تحت الامر واللام للقسم اى الله قد جاءكم موسى بالنسب بالمعجزات الظاهرة من العصا واليد وخلق البحر ونحو ذلك (ثم اتخذتم الجبل اى الهيا من بعده) اى من بعد مجيئه بهارثم للراخى فى الرتبة والدلالة على نهاية قبح ما فعلوا (وانتم ظالمون) حال من ضمير اتخذتم اى عدتم الجبل وانتم واضعون العبادة فى غير موضعها (واذاخذنا ميثاقكم) اى العهد منكم (ورفعنا فوقكم الطور) اى الجبل قائمين لكم (خذوا ما اتيناكم بقوة) اى يجهدوا جهاد (واسمعوا) ما فى التوراة سماع قول وطاعة (قالوا) كانه قيل فاذ قالوا فقبل قالوا (سمعنا) قولك ولكن لاسماع طاعة (وعصبتا) امرك ولولا مخافة الجبل ما قبلنا فى الظاهر فاذا كان حال اسلافهم هكذا فكيف يتصور من اخلافهم الايمان (قال الفردوسى) زبد كوه ران بدنباشد عجيب * سياهى نباشد بریدن زشب * زنداصل چشم بهى داشت * بو دخاك در ديد انباشت (واشربوا) اى والجمال انهم قد اشربوا (فى قلوبهم) بيان لمكان الاشرب كقرله انما يكون فى بطونهم نارا (الجبل) اى حب الجبل على حذق المضاعف واشرب قلبه كذا اى حل محل الشراب او اختلط كما خلط الصغ بالثوب وحققة اشربه كذا جعله شار بالذالك فالعنى جعلوا اشار بين حب الجبل نافذا فيهم نفوذ الماء فيما تغفل فيه قتال الراغب من عاداتهم اذا ارادوا محاصرة حب او بغض فى القلب ان يستعير والهيا اسم الشراب اذ هو الملع مساعا فى البدن ولذلك قالت الاطباء الماء مطية الاغذية والادوية (كفرهم) اى بسبب كفرهم السابق الموجب لذلك قيل كانوا مجسمة او حلولية ولم يروا جسما عجيب منه فتمكن فى قلوبهم ماسول لهم السامرى وجعل حلاوة عبادة الجبل فى قلوبهم محازاة لكفرهم وفى القصص ان موسى عليه السلام لما خرج الى قومه امر ان يبرد الجبل بالمبرد ثم يذرى فى النهر فلم يبق نهر يجرى يومئذ الا وقع فيه منه شئ ثم قال لهم اشربوا منه ففى بقى فى قلبه شئ من حب الجبل طهرت سخالة الذهب على شاربه (قل) توبخنا لخاصرى اليهود اثر ما بين احوال رؤسائهم الذين بهم يقتدون فى كل ما ياتون ويذرون (بسمما) بئس شأ (بأمر كربه) اى بذاك الشئ (ايمانكم) بما انزل عليكم من التوراة حسبما تدعون والمخصوص بالذم محذوف اى ما ذكر من قولهم سمعنا وعصبتا وعبادتهم الجبل وفى اسناد الامر الى الايمان تهكم بهم وازافة الايمان اليهم للايدان بانه ليس بايمان حقيقة كما نبئ عنه قرله تعالى (ان كنتم مؤمنين) بالتوراة واذلا يسوغ الايمان بها مثل تلك القبح فليست مؤمنين بها قطعاً فقد علم ان من ادعى انه مؤمن ينبغى ان يكون فعله مصداق لقوله والالم يكن مؤمناً قال الجنب قدس سره الوحيد الذى تفرد به الصوفية هم افراد القدم عن الحدوث والخروج عن الاوطان وقطع المحاب وترك ما علم وما جهل وان يكون الحق سبحانه مكان الجميع * طالب توحيد را بايد قدم برلازدن * بعد از ان در عالم و عدت دم الازدن * قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما دخل على يعقوب النبى عليه السلام مبشر يوسف عليه السلام وشهره بحياته قال له يعقوب على اى دين تركته قال على دين الاسلام قال يعقوب عليه السلام الآن قدمت العممة على يعقوب واعلم ان التوحيد اصل الاصول ومناط القول ومكفر الخطايا ومستجلب العطايا (حكى) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب اسلام دحية الكلبي لانه كان تحت يده سبعائة من اهل بيته وكانوا يسلون باسلامه وكان يقول اللهم ارزق دحية الكلبي الاسلام فلما اراد دحية الاسلام اوحى الله الى النبى عليه السلام بعد صلاة الفجر ان يا محمد ان الله يقرؤك السلام ويقول ان دحية يدخل عليك الآن وكان فى قلوب الاصحاب شئ من دحية من وقت الجاهلية فلما سمعوا ذلك كرهوا ان يمكنوا دحية فيما بينهم فلما علم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم كره ان يقول لهم مكروا دحية وكره ان يدخل دحية فى وحشوه وبيرد قلبه عن الاسلام فلما دخل دحية المسجد رفع اليه صلى الله عليه وسلم رداءه عن ظهره وبسطه على الارض بين يديه فقال دحية ههنا وأشار الى رداءه فبكى دحية من كرم رسواله صلى الله عليه وسلم ورفع رداءه وقبله ووضع على رأسه وعينه وقال ما شرا نط الاسلام اعرضها على فقال ان تقول اولا لا اله الا الله محمد رسول الله فقال دحية ذلك ثم وقع البكاء على دحية فقال عليه السلام ما هذا البكاء وقد رزقت الاسلام فقال انى ارتكبت خطيئة وفاحشة كبيرة فقتل لربك ما كفارته ان امرنى ان اقتل نفسى قتلها وان امر ان اخرج من جميع مالى خرجت فقال عليه السلام وما ذلك يا دحية قال كنت رجلا من ملوك العرب واسئكت ان تكون لى بنات لهن ازواج فقتلت سبعين من بناتى كلهن يدي قتيح النبى عليه السلام فى ذلك حتى نزل جبريل فقال يا محمد

ان الله يقرؤك السلام ويقول قل لدحية وعرتي وجلالى انك لما قلت لا اله الا الله غفرت لك كفر سنتين سنة
وسيتك سنة فكيف لا يغفر لك قتل البنات فبكي عليه السلام واصحابه فقال عليه السلام الهى غفرت
لدحية قتل بناته شهادة ان الله لا اله الا الله مرة واحدة فكيف لا تغفر للمؤمنين بشهادات كثيرة ويقول صادق
وبه عمل خالص (وفي المتنوى) اذكروا الله كارهرا وباش نيست * ارجعى برپای هر فلاش نيست *
(قال السعدى) كرمحشر خطاب قهر كبد * ايدار اچه جاى - معذرتست * پرده از روى لطف
كوبردار * كاشقيارا ايد معذرتست (قل ان كانت لكم الدار الآخرة) اى الجنة (عبد الله) ظرف
للاستقرار فى الخبر اعنى لكم * (خانصة) على الحاية من الدار اى سالفة لكم خاصة بكم (من دون الناس) فى محل
النصب بخانصة اى من دون محمد واصحابه فاللام للعهد وتستعمل هذه اللفظة للاختصاص يقال هداى
من دون الناس اى انا مختص به والمعنى ان صح قولكم ان يدخل الجنة الا من كان هودا (فتمتوا الموت)
اى احبوه واسألوه بالقلب واللسان وقولوا اللهم امثا فان من ايقن بدخول الجنة استاق اليها وتنى سرعة
الوصول الى العيم والتخص من دار البوار وقرارة الاكدار ولا سبيل الى دخولها الا بعد الموت فاستجلبوه
باتمى (ان كنتم صادقين) فى قولكم ان الجنة حاصة لكم فتمتوه واصل التنى تقدير شئ فى النفس واكثر ما يستعمل
فيما لاحقيقة له (ولى يتموه) اى الموت (ايدا) اى فى جميع الزمان المستقل لان ايدا اسم لجمع مستقبل
الزمان كقط لماضي وفيه دليل على ان ليس للتأيد لانهم يتنون الموت فى الآخرة ولا يتمونه فى الدنيا
(بما قدمت ايديهم) بسبب ما عملوا من المعاصى الموجبة لدخول النار كالكفر بالنبي عليه السلام والقرآن
وتحريف التوراة وخص الابدى بالذكر لان الاعمال غاما يكون بها وهى من بين حوارح الانسان مناط عامة
صنائعه ومدار أكثر منافعه ولذا عبر بها تارة عن النفس واخرى عن القدرة (والله عليهم بالظالمين) بهم وبما صدر
عنهم وهو تهديد لهم (روى) ان اليهود ولوتنوا الموت لخص كل واحد منهم بريقه اى لامتلا فده بريقه فمات من ساعته
ولما بقى على الارض يهودى الامات فقوله ولن يتموه ايدامن المعجزات لانه اخبار بالغيب وكان كما اخبره كقوله
ولن تفعلوا واووقع من احد منهم تمنى موته لفعل واشتهر فان قلت ان التمنى يكون بالقلب فلا يظهركم لانهم تمنوه
اولا قلت ليس التمنى من اعمال القلوب انما هو قول الانسان بلسانه لبتلى كداوعن نافع جلس النبي يهودى
بخاصة فقال ان فى كنكم فتمتوا الموت وانا انتمى فقال لا اموت فسمع ان عمر رضى الله عنه هدا ودخل بيته
واخذ السيف ثم خرج ففر اليهودى حين رآه فقال ان عمرأما والله لو ادركته لضربت عنقه توهم هذا الجاهل
انه يهودى فى كل وقت انما هو لاؤئك الذين كانوا يعاندونه ويحجدون نبوته بعد ان عرفوه فان قلت ان المؤمنين
احموا على ان الجنة للمؤمنين دون غيرهم ثم ليس احد منهم يتمنى الموت فكف وجد الاحتجاج على اليهود بذلك
قلت ان المؤمنين لم يجعلوا لانفسهم من الفضل والشرف والمربة عند الله ما جعلت اليهود ذلك لانفسهم
لانهم ادعوا انهم ابناء الله واحاؤوا ان الجنة خالصة لهم والانسان لا يكره القدوم على حبيبه ولا يخاف
انتقامه بالمصير اليه بل يرحو وصوله الى محابه فقبل لهم تمنوا ذلك فلما لم يتموه ظهر كذبهم فى دعا وبهم
ولان النبي عليه السلام نهى عن تمنى الموت قال لا يتمنى احدكم الموت اضرب به ولكن ليقل اللهم احببى
ما كانت الحياة خيرا لى وتوفنى ما كانت الوفاة خيرا لى قال مقاتل * لولا بناتى وسبناتى * لذبت شوقا الى الممات *
ولابنهم ما يلزم اليهود قال سهل بن عبد الله التستري قدس سره لا يتمنى الموت الا ثلاثة رجل جاهل
بما بعد الموت او رجل يفر من اقدار الله عليه او مشتاق يحب لقاء الله (قال فى المتنوى) شدهواى مرك
طرق صادقان * كه جهود از امدان دم امتجان * (روى عن صاحب المتنوى) انه لما دنت وفاته تمثل له
ملك الموت وقام عند الباب ولم رآه المرلى قدس سره قال * يشترا يشترا جان من * بيك در حضرت
سلطان من * قال بعض الملوك لابي حازم كيف القدوم على الله عروحل فقل ابو حازم اما قدوم الطائع
على الله فكقدوم العائب على اهله المشتاقين اليه واما قدوم العاصى فكقدوم الابى على سيده الغضبان
ايدارا تنك امدان جهان * چون شهان رفتند اندر لا مكلان * چون مر اسوى اجل عشق وهو است *
نهى لاتاقوا بايديكم مر است * زانكه نهى از دانه شيرين بود * تلخ را خود نهى حاجت كى شود *
واعلم ان الموت هو المقضية العظمى والى الكبرى واعظم منه الغفلة عنه والاعراض عن ذكره وقلة الفكر

فيه وترك العمل له وان فيه وحده لعبه لمن اعتبر وفكرة لمن تفكر كما قيل كفى بالموت واعظا ومن ذكر الموت حقيقة ذكره نغص عليه لذته الحاضرة ومنه عن تميتها في المستقبل وزهده فيما كان منها يؤمل ولكن القلوب الغافلة تحتاج الى تطويل الوعاظ وتزيين الالفاظ والافنى قوله عليه السلام اكثروا ذكرها دم اللذات وقوله تعالى كل نفس ذائقة الموت ما يكتفى السامع له ويشغل الناظر فيه فعلى العاقل ان يسعى للموت بالاختيار قبل الموت بالاضطرار ويرى نفسه عن سفساف الاخلاق (قال السعدى قدس سره) اى براد رجوعا قبت خاكت * خاكت ويطش ارانكه خاك شوى * اللهم يسر لنا الطريق (ولتجدنهم احرص الناس) من الوجدان العقلى وهو جار مجرى العلم خلااته مختص بما يقع بعد التجربة ونحوها واللام لام القسم اى والله لتجدن اليه وديا تجد احرص من الناس (على حياة) لا يتمون الموت والتكبر للنوع وهى الحياة المخصوصة المتناهية وهى حياتهم التى هم فيها لانها نوع من مطلق الحياة (ومن الذين اشر كوا) عطف على ما قبله بحسب المعنى كأنه قيل احرص من الناس وافرء المشركون بالذكروا ان كانوا من الناس لشدة حرصهم على الحياة وفيه توبيخ عظيم لان الذين اشر كوا لا يؤمنون بعاقبة وما يعرفون الا الحياة الدنيا فحرصهم عليها لا يستبعد لانها جنتهم فاذا زاد عليهم فى الحرص من له كتاب وهو مقر بالجاء كان حقيقا بأعظم التوبخ فان قلت لم زاد حرصهم على حرص المشركين قلت لانهم علموا العلمهم بحالهم انهم صارون الى النار لا محالة والمشركون لا يعلمون ذلك (يود احدهم) بيان لزيادة حرصهم على طريقة الاستئناف اى يريد ويتنى ويحب احد هؤلاء المشركين (لويبر الف سنة) حكاية لودادهم ولو فيه معنى التنى كأنه قيل لبنى اعمرو وكان القياس لو اعمرو الا انه جرى على لفظ الغيبة لقوله تعالى يود احدهم كقولك حلف بالله لافعلن ومجمله النصب على انه معمول يود اجراءه مجرى القول لانه فعل قلبى والمعنى تمنى احدهم ان يعطى القباء والعمر الف سنة وهى للمجوس وخص هذا العدد لانهم يقولون ذلك فيما بينهم عند العطاس والتحية عش الف سنة والف نوروز والف مهرجان وهى بالجمجمة زى هز ارسال وصح اطلاق المشركين على المجوس لانهم يقولون بالثور والظلمة (وما) حجازية (هو) اى احدهم اسم ما (بمزحزحه) خبر ما والباء زائدة والزحزحة التبديد والانجاء (من العذاب) من النار (ان يعمر) فاعل مزحزحه اى تعمره (والله بصير بما يعملون) البصير فى كلام العرب العالم بكنه الشئ الخبير به اى علمهم بخفيات اعمالهم من الكفر والمعاصى لا يخفى عليه فهو مجازيهم بها لا محالة بالخزى والذل فى الدنيا والعقوبة فى العقبى وهذه الحياة العاجلة تنقضى سريعة وان عاش المرء الف سنة او ازيد عليها فمن احب طول العمر للصالح فقد فاز قال عليه السلام طوبى لمن طال عمره وحسن عمله ومن احبه للفساد فقد ضل ولا ينجو مما يخاف فان الموت يحى البتة واجتمعت الامة على ان الموت ليس له سن معلوم ولا اجل معلوم ولا مرض معلوم وذلك ليكون المرء على اهبة من ذلك مستعدا لذلك وكان بعض الصالحين ينادى بالليل على سور المدينة الرحيل الرحيل فلما توفي فقد صوته امير تلك المدينة فسأل عنه فقيل انه مات فقال

ما زال يلهم بالرحيل وذكره * حتى اناخ ببابه الجبال * فأصابه متقطعا مشترا * ذبا اهبة تلهمه الآمال بانك طبلت نعى كند بيدار * تو مكرم دة نه خوابى * تو چراغى نهاده دزره باد * خانه درم سيلابى * فاصابة الموت حق وان كان العيش طويلا والعمر مديدا وهو يتزل بكل نفس راضية كانت او كارهة روى شارح الخطب عن وهب بن منبه انه قال مرء دانيال عليه السلام ببرية فسمع يادانيال قف ترجبا فلم ير شيئا ثم نودى الثانية قال فوقفت فاذا بيت يدعونى الى نفسه فدخلت فاذا سرير ممر صعب بالدر والياقوت فاذا النداء من السرير اصعد يادانيال ترجبا فارقت السرير فاذا فراش من ذهب مشحون بالمسك والعنبر فاذا عليه شاب ميت كأنه نائم واذا عليه من الحلى والحلل ما لا يوصف وفى يده اليسرى خاتم من ذهب وفوق رأسه تاج من ذهب وعلى منطقتيه سيف اشد خضرة من البقل فاذا النداء من السرير ان آجل هذا السيف واقرأ ما عليه قال فاذا مكتوب عليه سيف مصاصم بن عوج بن عنق بن عاد بن ارم واني عشت الف عام وسبع مائة سنة وافضضت اثني عشر الف جارية وبنيت اربعين الف مدينة وخرجت بالجور والعنف والحق عن حد الانصاف وكان يحمل مفاتيح الخزان اربعة مئة بغل وكان يحمل الى خراج الدنيا فلم يزل ينادى اهل الدنيا فادعيت الربوبية فاصابني الجوع حتى طلبت كفا من ذرة بألف قفيرة

من در فلم اقدر عليه فته جوعا يا اهل الدنيا اذكروا امواتكم ذكرا كثيرا واعتبروا بي ولا تغرنكم الدنيا فخرتني فان اهلي لم يحملوا من وزري شيئا انتهى (قال السعدى) چون همه نيك وديبايد مرد * خنك انكس كه كوى نيكي برد * برك عيشي بكور خویش فرست * كس نيارد ز پس زيش فرست * عمر بر فرست و آفتاب تروز * اندكى ماند و خواجه غره هنوز * فعلى اهل القلوب القاسية ان يعز لحوا قلوبهم بامور احدها الافلاخ عماهى عليه بحضور مجالس العلم والوعظ والتذكير والتخويف والترغيب واحبار الصالحين فان ذلك مما يلين القلوب وينجح فيها والثانى ذكر الموت فيكثر من ذكرها ذم الذات ومفرق الجماعات وميتم البنين والبنات والثالث مشاهدة المحتضرين فان فى النظر الى الميت ومشاهدة سكراته وزعاته وتأمل صورته بعد مماته ما يقطع عن النفوس لذاتها ويطرد عن القلوب مسراتها ويمنع الاجفان من النوم والراحة من الابدان ويبعث على العمل فيزيد في الاجتهاد والتعب ويستعد للموت قبل التزول فانه اشهد الشدائد قيل لكعب الاحبار يا كعب حدثنا عن الموت قال هو كشجرة الشوك ادخلت فى جوف ابن آدم فاخذت كل شوكة بعرق ثم اجتذبتها رجل شديد الجذب فقطع ما قطع وانقى ما انقى وفى الحديث ان شجرة من وجع الميت وضعت على اهل السموات والارضين لما اتوا اجعين وان فى يوم القيامة لسبعين هولاء وان هول الشدائد على الموت سبعين ضعفا (قل من كان عدوا لجبريل صلى الله عليه وسلم المدينة انا الله عبد الله ابن صوريا من اليهود بسكن فذك فقال يا محمد كيف نومك فانا اخبرنا عن نوم النبي الذى يجيئ في اخر الزمان فقال النبي صلى الله عليه وسلم تنام عيناى وقلبي يقطان قال صدقت فأخبرني عن الولد ان الرجل يكون او من المرأة قال اما العظم والعصب والعروق فمن الرجل واما الدم واللحم والطفر والشعر فمن المرأة قال صدقت يا محمد قال فبال الولد يشبه اعمامه ليس فيه من شبه اخواله شيء او يشبه اخواله ليس فيه من شبه اعمامه شيء قال ايها علاماؤه ماء صاحبه كان الشبه له قال صدقت يا محمد وسأله عن الطعام الذى حرم اسرائيل على نفسه قال ان يعقوب مرض مرضا شديدا فنذر ان يشفا الله حرم على نفسه احب الطعام اليه وهو لحم الابل واحب الشراب اليه وهو البانها قال صدقت يا محمد وسأله عن اول نزل الجنة قال الحوت قال صدقت يا محمد ثم قال بقيت خصلة ان قاتنها آمنت بك واتبعك اى ملك يا نبيك بما تقول من الله تعالى فقال جبريل قال ذلك عدونا لانه ملك العذاب ينزل بالقتال والعذاب وكسر السفن والشدائد ورسولنا ميكائيل لانه ملك الرحمة ينزل بالغيث والبشر والرءاء فقال له عمر لم يءعدوا تكلم له فقال عادانا مرارا كثيرة وكان من اشد عدواته لنا ان الله تعالى انزل على نبينا موسى عليه السلام ان البيت المقدس سيخرب فى زمان رجل يقال له نخت نصر واخبرنا بالحين الذى يخرب فيه فلما كان الحين الذى يخرب فيه بعثنا رجلا من اقوياء بنى اسرائيل فى طلبه فانطلق حتى لقيده غلاما مسكينا ببابل ليست له قوة فأخذه ليقته فدفع عنه جبريل وقال لصاحبنا ان هو امره بهلاككم لا يسلمكم عليه وان لم يكن هذا فعلى اى حق تقتلونه فصدقه صاحبنا فتركه وكبر نخت نصر وقوى فذاك ثم غزانا فخرق بيت المقدس وقتلنا وامر جبريل بوضع النبوة فينا فوضعها فى غير نافعنا هذا اتخذناه عدوا وميكائيل عدو جبريل فقال عمر رضى الله عنه لئن كانا كما تقولون فاهما بعدون ولا نتم اكفر من الجبر ومن كان عدوا لاحد هما كان عدوا لآخر ومن كان عدوا لهما كان عدوا لله تعالى وجواب من محذوف اى من عادى جبريل من اهل الكتاب فلا وجه لمعاداته بل يجب عليه محبته (فانه) يعنى جبريل (تزه) اى القرآن اضمره لكمال شهرته (على قلبك) زيادة تقرير للتنزيل ببيان محل الوحي فانه القابل الاول له ومدار الفهم والحفظ اى حفظه اياك ففهمه وحق الكلام ان يقال على قلبي لكنه جاء على حكاية كلام الله كما تكلم به لمانى القل بالعبرة من زيادة تقرير لمضمون المقالة يعنى قل كما تكلمت به من قولى انه تزه على قلبك (باذن الله) بامره وتيسيره (مصدق الماين يديه) اى موافقا لما قبله من الكتب الالهية فى التوحيد وبعض الشرائع حال من مفعول تزه (وهدى) اى هاديا الى دين الحق (وبشرى) اى مبشرا بالجنة (للمؤمنين) فلا وجه لمعاداته فلو انصفوا لاحبوه وشكروا له صنيعه فى انزاله ما ينفعهم ويصحح المنزل عليهم ثم عمى الشرط والجزاء رداعليهم بقوله (من كان عدوا لله) اى مخالفنا لامره عنادا وخارجا عن طاعته مكابرة (وملائكته ورسوله وجبريل وميكال) افردهما بالذكر لاطهار فضلهما كأنهما من جنس آخر اشرف مما ذكر تنزيلا للتغاير فى الوصف منزلة للتغاير فى الجنس قال عكرمة

جبر وفبك واسراف هي العبد بالسريانية وابل وآيل هو الله ومعناها عبد الله او عبد الرحمن (فان الله)
 جواب الشرط ولم يقل فانه لاحتمال ان يعود الى جبريل وميكائيل (عدو للكافرين) اي لهم جاء بالظاهر
 ليدل على ان الله انما عادهم ككفرهم والمعنى من عادهم عاداء الله وعاقبه اشد العقاب فقال ابن صوريا
 لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما جئنا بسئ عرفه وما نزل عليك من آية فتنبئك لها فانزل الله
 (ولقد انزلنا آيات بينات) واضحات الدلالة على معانيها وعلى كونها من عند الله (وما يكفر بها) اي بالآيات
 التي توضح الحلال والحرام وتفصل الحدود والاحكام (الافاسقون) المتردون في الكفر الخارجون عن
 حدوده فان من ليس على تلك الصفة لا يجترأ على الكفر بمثل هاتيك البينات والافحسن ان يكون اللام اشارة
 الى اهل الكتاب قال الحسن اذا استعمل الفسق في نوع من المعاصي وقع على عظم ذلك النوع من كفر
 او غيره واعلم ان القرآن هو النور الالهى الذى كشف الله به الظلمات واليهود ارادوا ان يطفئوا نور الله
 والله متم نوره وليس لهم في ذلك الا المضاحاة والخزى كما اذا دخل الحمام ناس في ليل مظلم وفيهم الاصحاء واهل
 العيوب فجاء واحد بعراج مضئ لا يسارع الى اطفائه الا اهل العيوب مخافة ان يطهر عيوبهم للاصحاء
 ويلحق بهم مذمة * شمع رخشته دران جمع نخوا اهتدك تا * عيب شان در شب تاريك بمائد * مسطور *
 واي ان وقت ككه روشن شود اين راز چور وز * پرده برخيزدواين حال بيابد بظهور (او) الهمة
 للانكار والعطف على مقدر يقتضيه المقام اي اكفروا بالآيات البينات وهي في غاية الوضوح (كأعاهدوا
 عهداً) مصدر مؤكد لعاهدوا من غير لفظه (نبذ فريق منهم) اي رموا بالاذم امام اي العهد ورفضوه والفريق
 الطائفة ويكون للقليل والكثير واسناد النبذ الى فريق منهم لان منهم من لم ينبذه (بل اكثرهم لا يؤمنون) بالتوراة
 وليسوا من الدين في شئ فلا يعدون نقض المواثيق ذنباً ولا يبالون به وهذا رد لما يتوهم من ان التابذين هم
 الاقلون (ولما جاءهم رسول) هو النبي صلى الله عليه وسلم (من عند الله) متعلق بجاء (مصدق لما معهم) من
 التوراة (نبذ فريق من الذين اتوا الكتاب) اي التوراة (كتاب الله) مفعول نبذاي الذى اتوه وهو التوراة
 لانهم لما كفروا بالرسول المصدق لما معهم فنبذوا التوراة التي فيها ان محمداً رسول الله وقد علموا انها من الله
 (وراء ظهورهم) يعنى رموا بالعناد كتاب الله وراء ظهورهم ولم يعملوا به مثل تركهم واعراضهم عنه بالحكمة
 بما روي به وراء الظهر استغناء عنه وقلة التفات اليه (كأنهم لا يعلمون) جملة حاله اي نبذوه وراء ظهورهم
 متشبهين بمن لا يعلم انه كتاب الله قيل اصل اليهود اربع فرق ففرقة آمنوا بالتوراة وقلموا بحقوقها كما يؤمن
 اهل الكتاب وهم الاقلون المشار اليهم بقوله عز وجل بل اكثرهم لا يؤمنون وفرقة جاهدوا بنذ العهود ثم ردوا
 وقد وفاهم المعينون بقوله سبحانه نبذ فريق منهم وفرقة لم يجاهدوا بنذها ولكن نبذوها لجهلهم بها وهم
 الاكثرون وفرقة تمسكوا بها ظاهراً ونبذوها خفية وهم المتجاهلون وفيه اشارة الى ان من فعل فعل الجاهل
 وتعمد الخلاف مع علمه يلحق بالجهال وهو الجاهل سواء فكما ان الجاهل لا يجيئ منه خير فكذا العالم الذي
 لا يعمل ولذا قال النبي عليه الصلوة والسلام واعظ اللسان ضائع كلامه وواعظ القلب نافذ سهامه فالاول هو العلم
 الغير العامل والثاني هو العالم العامل الذى يؤثر كلامه في القلوب وتنتج كل ثمرة الحكمة والعبرة والفكرة
 فعلى العاقل ان يسارع الى الامتثال خوفاً من بطش يد ذي الجلال ويقال الندامة اربع ندامة يوم وهي ان
 يخرج الرجل من منزله قبل ان يتعدى وندامة سنة وهي ترك الزراعة في وقتها وندامة عمر وهو ان يتزوج امرأة
 غير موافقة وندامة الابد وهو ان يترك امر الله ومجرد ذرعة الكتاب تزيق الظاهر لا يدفع سم الباطن فلا بد
 من العمل كما ان من كان ينظر الى كتب الطب وكان مريضاً فادام لم يبرأ من العلاج لا يفيد نظره بالادوية وكان
 خلقه صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن يعنى يعمل بأوامره وينتهى عن نواهيه واعلم ان العمل بالعلوم الظاهرة
 لا يمكن الا بعد معرفة المراتب الاربع مثلاً يعرف بالعلم الظاهر ان حكم الزنى الرجم والجلد ولكن في الوجود
 الانساني محل يتنضى الوقاع والسفاح فاهل الارشاد يقولون مقتضى المذكور عن ذلك المحل وكذا الحال
 في الاكل والشرب وغيرهما والمرء وان كان متبحراً في العلوم ومتقناً في القوانين والرسوم فان كان لم يصلح حاله
 بالعمل في تزكية النفس وتصفية القلب فانه لا يعتبر بل جهله اغلب ونعم ما قيل * حفظت سباً وقابت عنك اشياء *
 (حكى) ان نصير الدين الطوسي دخل على ولي من اولياء الله تعالى لاجل الزيارة فقيل له هذا عالم الدنيا نصير

الدين الطوسي قال الولي ما كاله قيل لبس له عديل في علم النجوم قال الولي الحمار الابيض اعلم منه فانحرف
الطوسي وقام من مجلسه فانفق انه نزل تلك الليلة على باب بيت طاحونة فقال الطحان ادخل البيت فانه
سبكون الليلة مطر عظيم حتى اولم يغلق الباب لآخذه السيل فسأل الطحان عن وجهه فقال لي
حمار ابيض اذا حرك ذنبه الى جانب السماء اثلانا لم تطر السماء واذا حركه الى جانب الارض يقع المطر فلما سمعه
اعترف بعجزه وصدق الولي وزال غيظه (وحكى) ان وليا قال لابن سينا اخبت عمرك في العلوم العقلية فالى
اي مرتبة وصلت قال وجدت ساعة من ساعات الايام يكون الحديد فيها كالخمير فقال الولي اخبرني عن تلك
الساعة فلما جاءت الساعة اخبره واخذ بيده حديدا ففذه فيه اصبعه فعد مضى الساعة قال الولي هل تقدر
على تنهيد اصبعك ايضا قال لا فانه من خصائص تلك الساعة ولا يمكن فاخذه الولي ونفذ اصبعه فيه وقال ينبغي
للعاقل ان لا يصرف همه الى الزائل الفاني فكما ان ابن سينا ادعى استقلال العقل في طريق الوصول فالتقى
في جهنم كذلك اليهود دخلهم الله انقوا من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والعمل بما جاء به من عند الله وادعوا
الاستقلال فتخابوا وخسر وابقوا في ظلمة الجهل والكفر (قال في المشوى) اي كه اندر حشمة شورش جات *
توجه داني شط وحيون وفرا * واي ازنده كه بامر ده نشست * مرده كشت وزندى اوزى برست *
(واتبعوا ما تلتوا الشياطين) اي يذال يهود كتاب الله وراء طهورهم واتبعوا كتب السحرة التي تقرأها
وتعمل بها الشياطين وهم المتمردون من الجحش وتتلو حكاية حال ماضية والمراد بالاتباع التوغل والتحصن
فيه والاقبال عليه بالكيفية (على ملك سليمان) اي على عهد ملكه وفي زمانه فحذف المضاف وعلى بمعنى
في قال السدي كانت الشياطين تصعد الى السماء فيسمعون كلام الملائكة فيما يكون في الارض من موت
وغيره ويأتون الكهنة ويخاطبون بما سمعوا في كل كلمة سبعين كذبة ويخبرونهم بها فاكتب الناس ذلك وفشا
في بني اسرائيل ان الجحش تعلم الغيب وبعث سليمان في الناس وجمع تلك الكتب وجعلها في صندوق ودفنه تحت
كرسيه وقال لا اسمع احدا يقول ان الشيطان يعلم الغيب الاضربت عنقه فلما مات سليمان وذهب العلماء الذين
كانوا يعرفون امر سليمان ودفنه الكتب وخلف من بعدهم خلف تمثل الشيطان على صورة انسان فاتى نفرا
من بني اسرائيل فقال هل ادلكم على كنز لا تأكلونه ابدا قالوا نعم قال فاحفروا تحت الكرسي وذهب معهم
فاراهم المكان وقام ناحيته فقالوا ادن وقال لا وكنى ههنا فان لم تجدوه فاقتلوني وذلك انه لم يكن احدهم من
الشياطين يدوم الكرسي الا احترق فحفروا واخرجوا تلك الكتب قال الشيطان ان سليمان كان يضبط الجحش
والانس والشياطين والطير بهذه ثم طار الشيطان وفشا في الناس ان سليمان كان ساحرا واخذ بنو اسرائيل
تلك الكتب فلذلك اكثر ما يوجد السحر في اليهود فلما جاء محمد صلى الله تعالى عليه وسلم برأ الله سليمان عليه
السلام من ذلك وانزل في عذر سليمان واتبعوا ما تلتوا الشياطين على ملك سليمان (وما كفر سليمان) بالسحر
وعلمه يعني لم يكن ساجرا لان الساحر كافر والتعرض لكونه كفر البالغة في اظهار نزاهته عليه السلام وكذبه
باهيته بذلك (ولا كفر الشياطين كفروا) باستعمال السحر وتعليمه وتدوينه (يعلمون الناس السحر)
اي كفروا والحال انهم يعلمونه اغواء واضلالا روي ان السحر من استخراج الشياطين للطاعة جوهرهم ودقة
افهامهم (وما) اي ويعلمون الناس الذي (انزل على الملكين) اي ما الهما وعلماه وهو علم السحر انزلا لتعليم
السحرا بسلا من الله للناس من تعلمه منهم وعلم به كان كافرا ومن تجنبه او تعلمه لا يعمل به وكن ليتوقاه
كان مؤمنا كما قيل * عرفت السر لا لشر ولكن لتوقيه * وهذا كما اذا اتى عرافا فسأله عن شيء ليمتنح حاله
ويتجنب باطل امره وعنده ما يميز به صدقه من كذبه فهذا جائز قال الامام فخر الدين كان الحكمة في انزال الهما
ان السحرة كانوا يسترقون السمع من الشياطين ويلقون ما سمعوا بين الخلق وكان بسبب ذلك يشبه الوحي
النازل على الانبياء فانزلها الله الى الارض ليعلم الناس كيفية السحر ليظهر بذلك الفرق بين كلام الله وكلام
السحرة (ببابل) الساء بمعنى في وهي متعلقة بازل او بمحذوف وقع حالا للملكين وهي بابل العراق او بابل
ارض الكوفة ومنع الصرف للجمجمة والعلمية واحسن ما قيل في تسميتها ببابل ان نوحا عليه السلام لما هبط الى
اسفل الجودي بنى قرية وسمها ثمانين فاصبح ذات يوم وقد تبلبت الستهم على ثمانين افة احديها اللسان العربي
وكان لا يفهم بعضهم من بعض كذا في تفسير القرطبي (هاروت وماروت) عطف بيان للملكين علما لهما

ومنع صرفهما للجمعة والعلية وما روى في قصتهما من انها شربا الحمر وسفكا الدم وزنيا وقتلا وسجدا للصنم فما
لا تعزِيل عليه لار مداره رواية اليهود مع ما فيه من المخالفة لادلة العقل والنقل ولعله من مة قولة الامثال والرموز
التي قصد بها ارشاد اليب الارب بالترغيب والترهيب وذلك لان المراد بالملكين العقل انظرى والعقل العلي
والمرأة المسماة بالهرة هي النفس الناطقة الطاهرة في اصل نشأتها وتعرضها لها تعليمها لها ما يستعديه
في الشاة الآخرة وجلها ما عصى على المعاصي تحريضها اياها بحكم الطبيعة المزاجية الى السفليات
المبنية لجوهرها وصعودها الى السماء ما علمت منها هو عروجها الى الملا الاعلى ومخالفتها مع القديسين
بسبب انتصافها ونكحها كذا ذكره وجوه القوم من المفسرين بقول الفقير جامع هذه المجالس الشريفة
قد تصفحت كتب ارباب الخبر والبيان واصحاب الشهود والعيان فوجدت عامتها مشكونة بذكر ما جرى
من قصتها وكيف يجوز الاتفاق من الجمل الغفير على ما مداره رواية اليهود خصوصا في مثل هذا الامر الهائل
فاقول وصف الملائكة بانهم لا يعصون ولا يستكبرون يسبحون الليل والنهار لا يفترقون ويفعلون ما يؤمرون
دليل تصور العصيان منهم ولولا ذلك لما مد حوايه اذ لا يمدح احد على المنع لكن طاعتهم طبع وعصيانهم
تكلف على عكس حال البشر كما في التيسير فهذا يقتضى جواز الوقوع مع ان فيما روى في سبب نزولها ما يزيد
الاشكال قطعا وهو انهم لما عروا بنى آدم بقلة الاعمال وكثرة الذنوب في زمن ادريس عليه السلام قل الله
تعالى لو ائزنتكم الى الارض وركبت فيكم ماركت فيهم لفعلتم مثل ما فعلوا فقالوا سبحانك ربنا ما كان ينبغي لنا
ان نعصيك قال الله تعالى فاختاروا ملكين من خياركم اهبطهما الى الارض فاختاروا هاروت وماروت
وكانا من اصالح الملائكة واعبدهم فاهبطا بالتركيب البشرى ففعلوا ما فعلوا وهذا ليس بعيد اذ ليس مجرد هبوط
الملك مما يقتضى العصيان وذلك ظاهر والاطهر من جبريل وغيره الا ترى ان ابليس له الشهوة والذرية مع انه كان
من الملائكة على احد القوانين لانها مما حدثت بعد ان محى من ديوانهم فيجوز ان تحدث الشهوة في هاروت
وमारوت بعد ان اهبطا الى الارض لاستلزام التركيب البشرى ذلك وقد قال في آكام المرجا ان الله تعالى
بان بين الملائكة والجن والانس في الصورة والاشكال فان قلب الله الملك الى صورة الانسان ظاهرا وباطنا
خرج عن كونه ملكا وكذلك لو قلب الشيطان الى بنية الانسان خرج بذلك عن كونه شيطانا (روى) انه
لما استشفع لهما ادريس عليه السلام خيرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا كونه
ابسر من عذاب الآخرة فهما في بئر بابل ملقان فيه يستعورهما الى يوم القيامة قال محاهد ملق الجب نارا
جعلا فيه وقيل ملقان بارجلهما ليس بين السنتهما وبين الماء الا اربع اصابع فهما يعذبان بالعطش
قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره رثمة الشمع الذي يعمل من الشحم كربة تتألم منها الملائكة
حتى يقال ان هاروت وماروت يعذبان برأثنه واما الشمع العسلي فرائثته طيبة كذا في واقعات الهدا
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا الدنيا فوالذي نفسي بيده انها لا تسحر من هاروت وماروت قال العلماء
انما كانت الدنيا اسحر منهما لانها تدعوك الى التحارص عليها والتنافس فيها والجمع لها والمنع حتى تفرق بينك
وبين طاعة الله وتفرق بينك وبين رؤية الحق ورعايته وسحر الدنيا محبتها وتاذك بسهواتها وتمنيك بامانيها
الكاذبة حتى تأخذ بقلبك ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حبك الشيء يعمى ويصم اراد النبي عليه الصلاة
والسلام ان من الحب ما يعمى عن طريق الحق والرشد ويصمك عن استماع الحق وان الرجل اذا غلب الحب
على قلبه ولم يكن له رادع من عقل او دين اصم حبه عن العذل واعماه عن الرشد او يعمى العين عن النظر
الى مساويه ويصم الاذن عن استماع العذل فيه او يعمى ويصم عن الآخرة وفائدته النهى عن حب ما لا ينبغي
الاغراق في حبه (قال خسرو الدهلوى) بهراين مردار چندت كاه زارى كاه زور * چون غلبوا جى كه شش
مقباحه وشش مه نراست * ثم في هذه القصصة اشارة الى انه لا يجوز الاعتماد الاعلى فضل الله ورجته
فان العصمة من آثار حفظ الله تعالى (كما قال في المشوى) همچو هاروت وچو ماروت شهير *
از بظر خور دزهر آلود تير * اعتمادى بودشان بر قدس خویش * چیست بر شیر اعتماد كاومیش *
كرچه او باشاخ صد چاره كنند * شاخ شاخش شیر زیاره كند * كرشود پر شاخ همچون خار پشت *
شیر خواهد كا ورا ناچار مشد (وما يعلمان من احد) من مزیدة في المفعول به لافادة تأكيد الاستغراق

الذي يفيد احد والمعنى ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس ما انزل على الملكين ويحملونهم على العمل به اغواء واضلا والاحمال ان الملكين ما يعلمان ما انزل عليهما من السحر احدا من طائفيه (حتى) ينصحاء اولاً وينهاه عن العمل به والكفر بسببه و (يقولان اما نحن فتنة) ابتلاء من الله تعالى فن عمل بما تعلمنا واعتقد حقيقته كفروا من توفى عن العمل به واتخذ ذريعة للاتقاء عن الاعتزاز بمثله بقي على الايمان والفتنة الاختار والانتحسان يقال فتنت الذهب بالنار اذا جربته بها لتعلم انه خالص او مشوب وهي من الافعال التي تكون من الله ومن العبد كالبلية والمعصية والقتل والعذاب وغير ذلك من الافعال الكريمة وقد تكون الفتنة في الدين مثل الارتداد والمعاصي واكره الغيبي على المعاصي وافردت الفتنة مع تعدد الملكين ككونها مصدرا وحلما عليهما موأطاة للمبالغة كأنهما نفس الفتنة والقصر لبيان انه ليس لهما فيما يتعاطيان شأن سواهما لينصرف الناس عن تعلمه (فلا تكفر) باعتقاد حقيقته بمعنى انه ليس بباطل شرعا وجواز العمل به ويقولان ذلك سبع مرات فان ابى الا لتعليم علماء (فيتعلمون) عطف على الجملة المقية فانها في قوة المثبتة كأنه قيل يعلمانهم بعد قولهما انما نحن الخ والضيمير لاحد جلا على المعنى اى فالتاس يتعلمون (منهما) اى ملكين (ما يفرقونه) اى بسببه واستعماله (بين المرء وزوجه) بان يحدث الله تعالى بينهما التباغض والفرك والنشوز عند ما فعلوا من السحر على حسب جرى العادة الالهية من خلق المسببات عقيب حصول الاسباب العادية ابتلاء لار السحر هو المؤثر في ذلك قال السدي كأن يقولان لم جاءهما انما نحن فتنة فلا تكفر فان ابى ان يرجع قالاه انت هذا الرماد قل فيه فاذا بال فيه خرج نور يسطع الى السماء وهو الايمان والمعرفة وينزل شئ اسود شبه السخان فيدخل في اذنيه ومسامعه وهو الكفر وغضت الله فاذا اخبرهما بما رآه من ذلك علماء ما يفرق به بين المرء وزوجه ويقدر الساحر على اكثر مما اخبر الله عنه من التفريق لان ذلك خرج على الاغلب قيل يؤخذ الرجل على المرأة بالسحر حتى لا يقدر على الجماع قال في نصاب الاحساب ان الرجل اذا لم يقدر على محامدة اهله واطاق ما سواها فان المبلى بذلك أخذ حرمة قصات ويطلب فأساذا فقارين ويضعه في وسط تلك الحرمة ثم يؤخج نارا في تلك الحرمة حتى اذا احى الفاس استخرج من النار والى على حده رآباذن الله تعالى (وما هم) اى ليس الساحرون (بضارين به) اى بما تعلموه واستعلموه من السحر (من احد) اى احدا (الاباذن الله) الاستثناء مفرغ والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من ضمير ضارين او من مفعوله وان كان تكرة لاعتمادها على التثنية او الضمير المحذوف في به اى ما يضر ون به احدا الامر ونابعل الله وارادته وقضائه لا يضره لانه لا يضر بالكفر والاضرار والوالمحساة ويقضى على الخلق بها فالساحر يسحر والله يكون فقد يحدث عنده مستع لهم السحر فعلا من افعله ابتلاء وقد لا يحدثه وكل ذلك بارادته ولا يكران السحر له تأثير في القلوب بالحب والبغض وبالفناء الشرور حتى يحول بين المرء وقلبه وذلك بادخال الآلام وعظيم الاسقام وكل ذلك مدرك بالحس والمشااهدة وانكاره معاندة وان اردت التفصيل وحقبة الحال فاستمع لما تلو عليك من المقال وهوان السحر اظهر اماري خارق للعادة عن نفس شريعة خبيثة بمباشرة اعمال مخصوصة يجري فيه العلم والتعليم وبهذين الاعتبارين يشارك المعجزة والكرامة واختلف العلماء في حقيقة السحر بمعنى ثبوته في الخارج فذهب الجمهور الى ثبوته فيه وقالت المعتزلة لا ثبوت له ولا وجود له في الخارج بل هو تمويه وتخييل ومجر داراة مالا حقيقة له يرى الحال حيات بمنزلة الشعوذة التي سبها خفة حركات اليد او اخفاء وجه الحيلة وتمسكوا بقوله تعالى يخيل اليه من سحرهم انها تسعى ولذا وجهان الاول يدل على الجواز والثاني يدل على الوقوع اما الاول فهو امكان الامر في نفسه وشمول قدرة الله فانه الخالق وانما الساحر فاعل وكاسب واما الثاني فهو قوله تعالى ويتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من احد الاباذن الله وفيه اشعار بانه ثابت حقيقة ليس مجرد آفة وتمويه وبان المؤثر والخالق هو الله تعالى وحده واما الشعوذة وما يجري مجراها من اظهار الامور العجيبة بواسطة ترتيب آلات الهندسة وخفة اليد والاستعانة بخواص الادوية والاجرار فاطلاق السحر عليها مجاز ولما فيها من الدقة لانه في الاصل عبارة عن كل ما لطف مأخذه وخفى سببه ولذا يقال سحر حلال واكثر من يتعاطى السحر من الانس النساء وخاصة في حال حيلتهم والارواح الخبيثة ترى غالبا للطبائع المغلوبة والنفوس الرذيلة وان لم يكن لهم رياضة كالنساء والضيبيان والمختئين والانسان اذا فسد نفسه او من اجبه يشتهي ما يضره ويلتذذ به بل يعشق ذلك

عشقا يفد عقله ودينه وخلقه ويدنه وماله والشيطان خبيث فاذا تقرب صاحب العزائم والاقسام وكتب
الروحانيات السحرية وقامثال ذلك اليهم بما يحبونه من الكفر والشرك صار ذلك كالشوة والبرطيل لهم فيفضون
بعض اغراضهم كمن يعطى رجلا مالا ليقول من يريد قتله او يعينه على فاحشة او ينال منه فاحشة ولذلك يكتب
السحرة والمعوذون في كثير من الامور كلام الله تعالى بالجماسة والدماء ويتقربون بالقرابين من حيوان ناطق
وغير ناطق والجنور وترك الصلاة والصوم واباحات الدماء ونكاح ذوات المحارم والقاء المحف في القاذورات وغير
ذلك بما ليس لله فيه رضى فاذا قالوا كفرا او كتبوه او فعلوه اعانتهم الشياطين لا غراضهم او بعضها ما بتغير ما
واما بان يحمل في الهواء الى بعض الامكنة واما ان يأتيه بمال من اموال الناس كما يسرقه الشياطين من اموال
الخاصين ومن لم يذكر اسم الله عليه ويأتي به واما غير ذلك من قتل اعدائهم او امر اضهر او جلب مريه وونه
وكثيرا ما تصور الشيطان بصورة الساحر ويوقف بعرفات ليظن من يحسن به الطنائنه وقت بعرفات وقدرين
لهم الشيطان ان هذا كرامات الصالحين وهو من تليس الشيطان فان الله تعالى لا يعبد الا ما هو واجب
او مستحب وما له لو ليس بواجب ولا مستحب شر عايل هو منهى حرام ونعوذ بالله من اعتقاد ما هو حرام عبادة
ولا هل الضلال الذين لهم عبادة على غير الوجه الشرعي مكاشفات احيانا وتأثيرات يا وون كثيرا الى مواضع
الشياطين التي نهى عن الصلاة فيها كالحمام والمزبلة واعطان الابل وغير ذلك مما هو من مواضع الجماسات لان
الشياطين تنزل عليهم فيها وتخاطبهم ببعض الامور كما يخاطبون الكفار وكما كانت تدخل في الاصنام وتكلم
عابدي الاصنام قال العلماء ان كان في السحر ما يخل شرطا من شرائط الايمان من قول وفعل كان كفرا والام
يكن كفرا وعامة ما يبدى الناس من العزائم والطلاسم والرقى التي لا تفهم بالعربية فيها ما هو شرك وتعظيم
للجن ولهذه انتهى علماء المسلمين عن الرقى التي لا يفهم بالعربية معناها لانها مظنة الشرك وان لم يعرف الرقى انها
شرك وفي الصحيح عن النبي عليه السلام انه رخص في الرقى ما لم تكن شركا وقال من استطاع ان ينفع اخاه فليفعل
ولذا نقول انه يجوز ان يكتب للمصاب وغيره من المرضى شئ من كتاب الله وذكره بالمدا المباح ويغسل ويصفي
او يعاق عليه وفي اسماء الله تعالى وذكره خاصية قع الشياطين واذلالهم ولائعاس اهل الحق تأثيرات عجيبة
لانهم تركوا الشهوات وزموا العبادات على الوجه الشرعي وظهر لهم حكم قوله تعالى وسخر لكم
في السموات وما في الارض والذات يطيعهم الجن والشياطين ويستعبدونهم كما استعبدوها سليمان عليه السلام
بتسخير الله تعالى واقداره (حكى) حضرة الهدائي قدس سره في واقعاته عن شيخه حضرة الشيخ الشهير
بافتاده افندي انه ارسل ورقة الى سلطان الجن لاجل مصروع فامثل امره وعظيمة وضرت عنق الصارع
فخلص المصروع (قال في المنوى) هم يبيع فردا مددرجهان * فرد بود وصد جهانش درنهان *
عالم كبرى بقدرت سحر كرد * كرد خود را در كهن نقشى نورد * ابلهانش فرد ديدند وضعيف *
كى ضيقست انكه باشه شد خريف * واعلم ان حكم الساحر القتل ذكر اكان او انى اذا كان سعيه بالافساد
والاهلاك في الارض واذا كان سعيه بالكفر فيقتل الذكردون الانثى فتضرب وتجنس لان السحرة كفرة
والكافرة ليست من اهل الحرب فاذا كان الكفر الاصلى يدفع عنها القتل فكيف الكفر العارضى والساحران تاب
قبل ان يؤخذ تقبل ثوبته وان اخذ ثم تاب لا تغل كما قال في الاشياء كل كافر تاب فتوبته مقبولة في الدنيا
والآخرة الا الكافر بسب نبي وبسب الشيخين او احدهما وبالسحر ولو امرأة وبالزندقه اذا اخذ قبل
توبته والزندقه هو الذى قال بقدم الدهر واستاد الحوادث اليه مع اعتراف النبوة واطهار الشرع هذا واكثر
المنقول الى هنا من كتاب اكام المرجان وهو الذى ينبغي ان يكتب على الاحداق لاعلى القراطيس والاوراق
(ويتعلمون ما بضرهم) لانهم يقصدون به العمل اولان العلم فيجراى العمل غالبا (ولا ينعهم) صرح بذلك
ايضا بانهم ليس من الامور المشوبة بالنفع والضرر بل هو شربحت وضرر محض لانهم لا يقصدون به النخلص
عن الاعتزاز باكاذيب من يدعى النبوة مثلا من السحرة او تخليص الناس منه حتى يكون فيه نفع في الجملة وفيه
ان الاجتناب عما لا يؤمن غوائله خير كتعلم الفلسفة التي لا يؤمن من ان تجراى الغواية وان قال من قال
عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه * ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه وذكر في التجنيس ان تعلم النجوم حرام الا
ما يحتاج اليه للتبلة وفي الزوال ومن احاديث المصالحح من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر واذا لم يكن

في تعلم مثل هذه العلوم خير فكذا امساك الكتب التي اشتملت عليها من كتب الفلاسفة وغيرها بل لا يجوز النظر اليها كما في نصاب الاحتساب (ولقد علموا) اي هؤلاء اليهود في التوراة (لمن اشتراه) اي من اخذوا السحر واستبدل ما تلووا الشياطين بكتاب الله واللام الاولى جواب قسم محذوف والثانية لام ابتداء (ماله في الاخرة من خلاق) اي نصيب (ولئس ما شروا به انفسهم) اي باعوها لان الشراء من الاضداد واللام جواب قسم محذوف والمخصوص بالذم محذوف اي والله لئس ما باعوا به انفسهم السحر او الكفر وعبر ايمانهم بانفسهم لان النفس خلقت للعلم والعمل والايمان (او كانوا يعلمون) جواب لو محذوف اي لما فعلوا ما فعلوا من تعلم السحر وعمله اثبت لهم العلم ولا نقوله ولقد علموا ثم نفى عنهم لانهم لما لم يعلموا بعلمهم فكأنهم لم يعلموا فهذا في الحقيقة نفى الانتفاع بالعلم لا نفى العلم (ولو انهم) اي اليهود (آمنوا) بالقرآن والهي (واتقوا) السحر والشرك (لثبوت) مفعلة من الثواب وثاب يثوب اي رجع وسمى الخزاء ثوابا لانه عوض عمل المحسن يرجع اليه وهو متدأ جواب لو والتكثير للتقليل اي شيء قليل من الثواب كائن (من عند الله خير) خير المبتدأ واصله لا يثبوا مثوبة من عند الله خيرا مما شروا به انفسهم فحذف الفعل وغير السك الى ما عليه النظم الكريم دلالة على اثبات المثوبة لهم والجزم بنهيها وحذف المفضل عليه اجلالا للمفضل من ان ينسب اليه (او كانوا يعلمون) ان ثواب الله خير ومحرد العلم باللسان لا ينفع بدون ان يصل التأثير الى القلب ويظهر ذلك التأثير بالمسارعة الى الاعمال الصالحة والاتباع للكتابات والسنة في امر السنة على نفسه اخذوا تركا حبا وبغضا نطق بالحكمة ومن امر الهوى على نفسه نطق بالبدعة قال الشيخ ابو الحسن كل علم يسبق لك فيه الخواطر وتدعها الصور وتيل اليه النفوس وتلذبه الطبيعة فارم به وان كان حقا وخذ بعلم الله الذي انزله على رسوله واقتدبه وبالجملة والصحابة والتابعين من بعده والائمة المبرئين من الهوى ومتابعيه تسلم من الظنون والشكوك والاهام والدعاوى الكاذبة المضلة عن الهدى وحقائقه وما ذاعليك ان تكون عبد الله ولا علم ولا عمل بلا اقتداء وحسبك من العلم بالوحدانية ومن العمل بحبة الله ومحبة رسوله ومحبة الصحابة واعتقاد الحق للجماعة قال بعض العلماء زيادة العلم في الرجل السوء كزيادة الماء في اصول الخنثى كلما ازداد ربا ازداد مراءة ومثل من تعلم العلم لاكتساب الدنيا وتحصيل الرفعة فيها كمثل من رفع العذرة بملقعة من النياقوت فاشرف الوعيلة وما اخس المتوسل اليه والذي يحمل العبد على تعليمه ما لا يليق به وذكر ما يجب صوته انما هو اثار الدنيا على الآخرة لكي الله تعالى يقول وما عند الله خير واثق فان اردت ان تعرف قدرك عند الله فانظر فيما ذا يقيمك وذلك لان الاعمال علامات والاحوال كرامات والكرامات دليل والعلوم وسائل وقدساء من سره ان يعرف منزلة عند الله فليطرق كيف منزلة الله في قلبه فان الله ينزل العبد عنده حيث اراده العبد من نفسه والانسان نسخة الهية قاله للواردات الالهية فالصاف الاسفل منه بمنزلة الملك والوصف الاعلى بمنزلة الملكوت وبعبارة اخرى الطبيعة والنفس بمنزلة الملك والروح والسر بمنزلة الملكوت فاذا قطع العلائق بالعبادة الحقيقية يتصرف في عالم الملكوت والملكوت اللغين في ملك وجوده وهو باب الملكوت الذين في الخارج واعلم ان وصلة العلماء على قدر علمهم واستدلالهم ووصلة الكمل على قدر مشاهدتهم وعيانهم لكن لا على وجه مشاهدة سائر الاشياء فانه تعالى منزعة عن الكيف والابن بل هي عبارة عن ظهور الوجود الحقيقي عند اضمحلال وجود الرائي وفناءه واول ما يتجلى للسالك الافعال ثم الصفات واما تجلي الذات فلا يتيسر الا لاحاد فهو لا يكون الا بمحو الوجود وفناءه لكن ذلك الفناء عين البقاء وعن ابن زيد البسطامي قدس سره كنت اعلم الاخلاص لبعض الفقهاء وهو يعلمنا الفناء (قل السعدي) تراكي بود چون چراغ التهاب * كه از خود پرى همچو قنديل ارباب *

(يا ايها الذين امنوا لا تقولوا) لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ارشاد للمؤمنين الى الخير (راعنا) المراجعة المباعدة في الرعي وهو حفظ الغير وتدير اموره وتدارك مصالحه كان المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اتى عليهم شيئا من العلم راعنا يا رسول الله اي راقبنا وانتظرنا وتأن بنساحتهم نفهم كلامك وكانت لليهود كلمة عبرانية اوسريانية يسابون بها فيما بينهم وهي راعنا فلما سمعوا بقول المؤمنين راعنا افترضوه وخاطبوا به الرسول وهم يعنون به تلك المسبة فنهى المؤمنون عنها قطعا لانسنة اليهود عن التلبس وامروا بما هو في معناها ولا يقبل التلبس فليل (وقولوا انظرنا) اي انتظرنا من نظرها اذا انتظره (واسمعوا) واحسنوا

سماع ما يكلمكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلي عليكم من المسائل باذان واعية واذهان حاضرة حتى لا تحتاجوا الى الاستعادة وطلب المراجعة (وللكافرين) اي واليهود الذين تها ونوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وسبوه (عذاب اليم) وجيع لما اجتروا عليه من السبة العظيمة وفي هذه الآية دليلان احدهما على تجنب الالفاظ المحتملة التي فيها التعريض واما قولهم لا بأس بالمعارض وهو ان يتكلم الرجل بكلمة يظهر من نفسه شيئا وممراده شيء آخر فاما اذا ارادوا ذلك اذا اضطر الانسان الى الكذب فاما اذا لم يكن حاجة ولا ضرورة فلا يجوز التعريض ولا التصريح جميعا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده بان لا تعرض لهم بما حرم من دمائهم واعراضهم وقدم اللسان في الذكرك لان التعريض به اسرع وقوفا واكثر وخص اليد بالذكر لان معظم الافعال يكون بها (قال في المتنوى) ان زبان چون سنك وهم اهن وش است * وانجه بمجهداز زبان چون اتش است * سنك واهن رامزن برهم كزاف * كه زروى نل وكاه ازروى لاف * زانكه تاريخ كست وهرسو بنه زار * درميان بنه چون باشد شرار * عالمي را يك سخن ويران كند * رويهان مرده راشيران كند * والباقي التمسك بسد الذرائع وحمايتها والدريعة عبارة عن امر غير ممنوع لنفسه يخاف من ارتكابه الوقوع في ممنوع ووجه التمسك بها ان اليهود كانوا يقولون ذلك وهي سب ماغتهم فلما علم الله تعالى ذلك منهم منع من اطلاق ذلك اللفظ لانه ذريعة للسب قال تعالى ولا تسوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم فنع من سب آلهتهم مخافة مقابلتهم بمثل ذلك وقال تعالى واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر الآية فحرم الله عليهم الصيد في يوم السبت فكان الحيثان تأتيهم يوم السبت شرعا اي ظاهرة فسدوا عليها يوم السبت واخذوها يوم الاحد وكان السد ذريعة للاصطياد فمسخهم الله قرده وخازبر وعن عائشة رضى الله عنها ان ام حبيبة وام سلمة ذهكرنا كنيسة رانا هابا لحبسة فيها تصاور لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسوا الله عليه السلام ان اولئك اذا كان فيهم الرجل الصالح فأت بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور اولئك شرار الخلق عند الله قال العلماء ففعل ذلك او آلتهم ليستأنسوا برؤية تلك الصور ويتذكروا احوالهم الصالحة فيجتهدوا كاجتهادهم ويعبدوا الله عذوقهم فغضت لهم بذلك ازمان ثم انهم خلف من بعدهم خلف جعلوا اغراضهم ووسوس لهم الشيطان ان اباكم واجدادكم كانوا يعبدون هذه الصور فعبدوها فحذراني عليه الصلاة والسلام عن مثل ذلك وشدد التكبير والوعيد على من فعل ذلك وسد الذرائع المؤدية الى ذلك فقال عليه السلام اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبورا نبأئهم وصالحهم مساجد وقال اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد وقال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ العبدان يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا بما به الأس وقال عليه السلام ان من الكبائر شتم الرجل والديه قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال نعم يسب ابا الرجل فيسب اياه ويسب امه فيسب امه فجعل التعرض لسب الاباء والامهات كسب الاباء والامهات وقال صلى الله عليه وسلم الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات فمن اتقى التبهات استبرأ لعرضه ودينه ومن وقع في التبهات وقع في الحرام كالراعى حول الحمى يوشك ان يقع فيه فنع عليه السلام من الاقدام على التبهات مخافة الوقوع في المحرمات وفي الحديث اذا تم اعتم بالعينة واخذتم اذئاب البقور ضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه منكم حتى ترجعوا الى دينكم والعينة هو ان يبلغ رجل من رجل سلامة يثنى معلوم الى اجل مسمى ثم يشترى منه باقل من اثنى الذي باعها به وسميت عينة لحصول التقدير لصاحب العينة وذلك ان العينة هو الحال الحاضر والمشتري انما يشترى اليه بها بعين حاضرة تصل اليه من فوره وفي هذا الحديث ذم للزرع اذا كان زراعتهم ذريعة لتترك الجهاد قال عليه الصلاة والسلام حين رأى آفة الخرافة في دار قوم ما دخل هذا بيت قوم الا ذلوا وذلك لان لزراعة عمالة الدنيا واعراض عن الجهاد فيستحق به الذل وعمارة الدنيا اصل في حق الكفار عارض في حق المسلمين فان المسلمين يجعلونها وسيلة الى الآخرة واما الكفار فيعملون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن آخرتهم غافلون وقد قال عليه السلام الدنيا سجن المؤمن اي بالنسبة الى ما عدله من ثواب التعم وحنة الكفار اي بالاضافة الى ما هي له من عذاب الآخرة والقطيعة والهجران (ما يود الذين كفروا) كان فريق من اليهود يظهرهم للمؤمنين محبة ويزعمون انهم يودون لهم الخير فنزلت كذبيالهم وانودحوا الشيء مع تمنيه ونفى الود كناية

عن انكراهة اى ما يحب الدين كفروا (من اهل الكتاب ولا المشركين) من التيسين لان الذين كفروا جنس تحت نوعان اهل الكتاب والمشركون فكأنه قيل ما يود الذين كفروا وهم اهل الكتاب والمشركون فين ان الذين كفروا باقى على عمومته وان المراد كلا نوعيه جميعا والمعنى ان الكفار جميعا لم يحبوا (ان ينزل عليكم) اى على نبيكم لان المنزل عليكم منزل على امته (من خير) هو قائم مقام فاعله ومن مزينة لاستغراق الخير والخير الوحي والقرآن والنصرة (من ربكم) من لابتداء العاية والمعنى انهم يرون انفسهم احق بان يوحى اليهم فيحسدونكم ويكرهون ان ينزل عليكم شئ من الوحي اما اليهود فناء على انهم اهل الكتاب وابناء الانبياء الناشئون في مهابط الوحي وانتم اميون واما المشركون فادلا لاجل ان كان لهم من الجاه والمال زعما شهم ان رياسة الرسالة كسائر ارياسات الدنيا موطاة بالاسباب الطاهرة ولذا قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وهم كانوا يتننون ان تكون النبوة في احد الرحلين نعيم من مسعود الثقفي بالطائف والوليد بن المغيرة بمكة ثم اجاب عن قول من يقول لم ينزل عليهم بقوله (والله يختص برحمته من يشاء) يقال خصه بالشئ واختصه به اذا افرد به دون غيره ومفعول من يشاء محذوف والرحمة النبوة والوحي والحكمة والنصرة والمعنى يفرد برحمته من يشاء افراده بها ويجعلها مقصورة عليه لاستحقاقه الذاتى الفائض عليه بحسب ارادته عز وجل لا تتعداه الى غيره لا يجب عليه شئ وليس لاحد عليه حق وما وقع في عبارة مسايخنا في حق بعض الاشياء انه واجب في الحكمة يعنون به انه ثابت فمحقق لاحتماله في الوجود لا يتصور ان لا يكون لانه يجب ذلك بالاجاب موجب (والله ذو الفضل العظيم) اى على من يختاره بالنبوة والوحي لا تتعداه بالاحسان بلاعلة وهو حجة لنا على المعتزلة فان الفضل عند الخلق هو الذى يعطى وبذل ما ليس عليه لان الذى يعطى ما عليه يكون قاضيا لامفضلا ولو كان يجب عليه فعل الاصلح لكان المناسب ان يكون ذو العدل بدل قوله ذو الفضل ثم فيه اشعار بان ابتداء النبوة من الفضل وان حرمان بعض عباده ليس لضيق فضله بل لشئته وما عرف فيه من حكمته فن تعرض لرد ما من الله به على عباده المؤمنين فقد جهل بحقيقة الامر وعباد الله المخلصون قسمان قوم اقامهم الحق لخدمته وهم العباد والزهاد واهل الاعمال والاوراد و قوم اختصهم بحبته وهم اهل المحبة والوداد وكل في خدمته وتحت طاعته اذكلهم قاصد وجهه ومتوجه اليه والعبودية صفة العبد لا تفارقه مادام حيا ومن حقائقي العبودية اخراج الحسد من القلب قال بعض الحكماء بارز الحاسد ربه من خمسة اوجه اولها انه انغص كل نعمة ظهرت على غيره والثاني انه يتسخط قسمته تعالى ويقول لربه لو قسمت هكذا والثالث ان فضل الله بؤتيه من يشاء وهو يخل بفضله والرابع انه خذل ولى الله لانه يريد خذله لانه وزوال النعمة عنه والخامس انه اعان عدوه يعنى ابليس واعلم ان حسدك لا ينفذ على عدوك بل على نفسك بل لو كشفت بحالك في بقطة او منام رايت نفسك ايها الحاسد في صورة من يرمى حجرا الى عدوه ليصيبه مقلته فلا يصيبه بل يرجع الى حد قته اليمنى فيقلعها فيريد غضبه ثانيا فيعود ويرميه اشد من الاولى فيرجع على عينه اليسرى فيقلعها فيريد غضبه ثالثا فيعود ويرميه فيرجع الحجر على رأسه فيسجد وعوده سالم في كل حال وهو اليه راجع كرهة بعد اخرى واعداؤه حواله يفرحون ويضحكون وهذا حال الحسود وسخرية الشياطين وقال بكر بن عبدالله كان رجل يأتي بعض الملوك فيقوم بخذائه ويقول احسن الى المحسن باحسنه فان المسمى سيكفيه اساءته حسده رجل على ذلك المقام والكلام فسعى به الى الملك وقال ان هذا الرجل يزعم ان الملك اخبر فقال الملك وكيف يصح ذلك عندي قال تدعوه اليك فانظر فانه اذا دنا منك وضع يده على انفه ان لا يشم ريح البحر فيخرج من عند الملك فدعا الرجل الى منزله فاطعمه طعاما فيه ثوم فخرح الرجل من عنده فقام بخذاء الملك فقال على عادته مثل ما قال فقال له الملك ادن مني فدنا منه واضعا يده على فيه مخافة ان يشم الملك مندرج الثوم فصديق الملك في نفسه قول الساعى قال وكان الملك لا يكتب بخطه الا الجائزة فكتب له كتابا بخطه الى عامل له اذا اتاك الرجل فاذهب به واسلحه واحش جلده تبنوا وبعث به الى فاخذ الكتاب وخرج فلقبه الرجل الذى سعى به فاستوهب منه ذلك الكتاب فاخذ منه بانواع التضرع والامتنان وهضى الى العامل فقال له العامل ان في كتابك ان اذبحك واسلحك قال ان الكتاب ليس هو لى الله الله فى امرى حتى اراجع الملك قال ليس لكتاب الملك مراجعة فذهب به وسلحه وحشا جلده تبنوا وبعث به ثم عاد الرجل كعادته فتعجب

منه الملك فقل ما فعلت بالكتاب قال لقيني فلان فاستوهب مني فوهبته قال الملك انه ذكر لي انك تزعم اني انجز
فقال كلا قال فلم وضعت يدك على انك قال كان اطعمني طعاما فيه ثوم فكرهت ان تشمه قال ارجع
الى مكانك فقد كفى المسي اساءته ونعم ما قيل * هر كه اونيك ميكند بايد * نيك و بد هر چه ميكند بايد *
اللهم احفظنا من مساوي الاخلاق (ما) شرطية جازمة لنسخ متصبة به على المفعولية اي اي شيء (النسخ)
ومحل قوله (من آية) نصب تمييز لما والنسخ في اللغة الازالة والنقل يقال نسخت الرمح الاثرى ارالته ونسخت
الكتاب اي نقلته من نسخة الى نسخة ونسخ الآية بيان انتهاء التعدي بقرائها وبالحكم المستفاد منها او بهما جميعا
اما الاول فكأية الرجم كما روى ان مما يتلى عليكم في كتاب الله السج والشبهة اذ اذنبا فارجوهما البتة
فهو منسوخ التلاوة دون الحكم ومعنى النسخ في مثلها انتهاء التكليف بقرائها عند نسخ تلاوتها واما الثاني
فكأية عدة الوفاة بالحول قال تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية لازواجهم متاعا الى الحول
غير اخراج نسخت باربعة اشهر وعشر لقوله تعالى يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا وكصبرة الواحد عشرة
في القتال نسخت بمصبرة الواحد للثنتين فهو منسوخ الحكم دون التلاوة وهو المعروف من النسخ في القرآن
فكون الآية الناسخة والمنسوخة ثابتين في التلاوة الا ان المنسوخة لا يعمل بها ومعنى النسخ في مثلها بيان
انتهاء التكليف بالحكم المستفاد منها عند نزول الآية التأخرة عنها وحسن بقاء التلاوة مع نسخ الحكم ورفع
ايضا حصول الثواب بقرائها فان القرآن كما يتلى لحفظ حكمه ليسير العمل به يتلى ايضا لكونه كلام
الله تعالى فيثاب عليه واما الثالث فكما روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان مما يتلى في كتاب الله
عشر رضعات يحرم من ثم نسخ بخمس رضعات يحرم من فهو منسوخ الحكم والتلاوة جميعا ومعنى النسخ في مثلها
بيان انتهاء التكليف بقرائها وبالحكم المستفاد منها عند نسخها قال القرطبي الجمهور على ان النسخ
انما هو مختص بالاوامر والنواهي والخبر لا يدخله النسخ لاستحالة الكذب على الله تعالى (اونسها) انشاء الآية
اذهابها من القلوب كما روى ان قوما من الصحابة قاموا ليلة ليقروا سورة فلم يذكروا منها الا البسملة فغدوا الى النبي
عليه السلام واخبروه فقال صلى الله عليه وسلم تلك سورة رفعت بتلاوتها واحكامها روى ان المشركين او اليهود
قالوا لا ترون الى محمد يأمر اصحابه بامر ثم ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه ما يقول الامن تلقاء نفسه يقول اليوم
قولا ويرجع عنه غدا كما امر في حمة الزنى باذائهما باللسان حيث قال فا ذوهما ثم جعله منسوخا وامر
بامساكهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت ثم جعله منسوخا بقوله فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة يريدون
بذلك الطمس في الاسلام ليضعفوا عزيمته من اراد الدخول فيه فبين الله الحكمة في النسخ بهذه الآية والمعنى ان كل
آية تذهب بها على ما تقتضيه الحكمة والمصلحة من ارالة لفظها او حكمها او كليهما مع الى بدل او الى غير بدل
(نأت بخير) اي بآية هي خير (منها) للعباد بحسب الحال في النفع والثواب من الداهية وليس المقصود
ان آية مخير من آية لان كلام الله واحد وكله خير فلا يتفاضل بعض الآيات على بعض في انفسها من حيث
انه كلام الله ووجهه وكتابه بل التفاضل فيها اثمها وبحسب ما يحصل منها للعباد (او مثلها) في المنفعة والثواب
فكل ما نسخ الى الايسر فهو اسهل في العمل وما نسخ الى الاشق فهو في الثواب اكثر اما الاول فكسسخ
الاعتداد بحول ونقله الى الاعتداد باربعة اشهر وعشر واما الثاني فكسسخ ترك القتال بايجابه وقد يكون النسخ
بمثل الاول لا اخف ولا اشق كنسخ التوجه الى بيت المقدس بالتوجه الى الكعبة وهذا الحكم غير مختص بنسخ
الآية التامة فافوقها بل جار فيما دونها ايضا وتخصيصها بالذكر باعتبار الغالب واعلم ان الناسخ على الحقيقة
هو الله تعالى ويسمى الخطاب الشرعي ناسخا تجوز في الاستناد بناء على ان النسخ يقع به والمنسوخ هو الحكم
البرال والمنسوخ عنه هو المتعبد بالعبادة المزالة وهو المكلف والحكمة في النسخ ان الطبيب المباشر لاصلاح
البدن يغير الاغذية والادوية بحسب اختلاف الامرجة والازمنة كذلك الانبياء المباشرون لاصلاح النفوس
يغيرون الاعمال الشرعية والاحكام الخلقية التي هي للنفوس بمنزلة العقاقير والاغذية للابدان فان اغذية
النفوس وادويتها هي الاعمال الشرعية والاخلاق الرضية فيغيرها السارع على حسب تغير مصالحها فكما ان
الشيء يكون دواء للبدن في وقت ثم قديكون داء في وقت آخر كذلك الاعمال قد تكون مصلحة في وقت ومفسدة
في وقت وقس عليه حال المرشد والمسترشد فان التربية على القاعدة التسليلية بحسب احوال المشازب

ولا يلقاها من المرشدين إلا ذو حظ عظيم (قال في المشوى) رمز نسخ آية او نسيها * تأت خيرا در عقب
 مى دان مهيا * هر شربت را كه حق منسوخ كرد * او كيارد و عوض آورده ورد * اندرين
 شهر حوادث مير اوست * در ممالك مالك تدبير اوست * آنكه داند دوخت اوداندر يد *
 هر چه را فروخت نيكتر بخريد (الم تعلم) الخطاب لاني عليه السلام ومعنى الاستفهام تقرير اى انك تعلم
 (ان الله على كل شىء قدير) فيقدر على السخ والايان بمثل المنسوخ وبما هو خير (الم تعلم) وحصه عليه السلام
 بالخطاب مع ان غيره داخل في الخطاب ايضا حقيقة بناء على ان المقصود من الخطاب تقرير علم الخطاب
 بما ذكر ولا احد من البشر اعلم بذلك منه عليه السلام اذ قد وقف من اسرار ملكوت السموات والارض
 على ما لا يطلع عليه غيره وعلم غيره بالنسبة الى علمه عليه السلام ملحق بالعدم لان علم الاولياء من علم الانبياء
 بمنزلة قطرة من سعة البحر وعلم الانبياء من علم نبينا محمد عليه السلام بهذه المنزلة وعلم نبينا من علم الحق سبحانه
 بهذه المنزلة (ان الله له ملك السموات والارض) في فعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو كالدليل على قوله ان الله على
 كل شىء قدير والملك تمام القدرة واستحكامها وتخصيص السموات والارض بالذكر وان كان الله تعالى له ملك
 الدنيا والآخرة جميعا لكونهما اعظم المصنوعات واجبها شأنا (وما لكم) ايها المؤمنون (من دون الله)
 اى سوى الله وهو في حيز النصب على الخالية من الولي لانه في الاصل صفته فلما قدم انتصب حالا (من)
 زائدة الاستعراق (ولى) قريب وصديق وقيل وال وهو القيم بالامور (ولا نصير) اى معين ومانع والفرق بين
 الولي والنصير ان الولي قد يضعف عن النصر والنصير قد يكون اجنبيا عن المنصور والمقصود التوسل لقلوب
 المؤمنين بان الله وليهم وانصرهم دون غيره فلا يجوز الاعتماد الاعليه ولا يصح الالتجاء الاليه والمعنى ان قضية
 العلم بما ذكر من الامور الثلاثة وهو العلم بان الله على كل شىء قدير والعلم بان الله له ملك السموات والارض والعلم
 بان اس لهم من دون الله من ولي ولا نصير هو الجرم والايقان بانه تعالى لا يفعل بهم فى امر من امور دينهم
 اودنياتهم الا ما هو خير لهم والعمل بموجبه شىء من الثقة والتوكل عليه وتفويض الامر اليه من غير اصفاء
 الى اقاويل الكفرة وتشكيكاتهم التي من جملتها ما قالوا في امر النسخ (ام تريدون) ام معادلة للهمة في الم تعلم
 اى الم تعلموا انه مالك الامور وقادر على الاشياء كلها امر وينهى كما اراد ان تعلمون وتقرحون بالسؤال كما اقترحت
 اليهود على موسى عليه السلام والمراد توصية المسلمين بالثقة به وترك الاقتراح عليه وهو المفاجأة بالسؤال من غير
 روية وفكر (ان تسألوا) وانتم مؤمنون (رسولكم) وهو في تلك الرتبة من علو الشأن وتقرحوا عليه ماتشهون
 غير واثقين باوركم بفضل الله تعالى حسبا بوجبه قضية علمكم بسؤونه تعالى قبل لهم كانوا يطلبون منه
 عليه السلام بيان تفاصيل الحكم الداخلية الى النسخ (كاسئل موسى) مصدر تشبيهى اى نعت لمصدر مؤكد
 محذوف وما مصدرية اى سؤالا مشهيا بسؤال موسى عليه السلام حيث قيل له اجعل لنا الها وارنا الله جهرة
 وغير ذلك (من قبل) اى من قبل محمد صل الله عليه وسلم متعلق بسئل جيئ به للنأ كيد (ومن يتبدل الكفر)
 اى يختره ويأخذه لنفسه (بالايان) بمقابلته بدلائله وحاصله وعن يترك الثقة بالآيات السنة المنزلة بحسب
 المصالح التي من جملتها الآيات الناسخة التي هي خير محض وحق بحث واقتراح غيرها (فقدضل) اى عدل وحرار
 من حيث لا يدري (سواء السبيل) عن الطريق المستقيم الموصل الى معالم الحق والهدى وتاه في تيه الهوى
 وتردى في مهاوى الردى وسواء السبيل وسط الطريق السوى الذى هو بين الغلو والتقصير وهو الحق واكثر
 للمفسرين على ان سبب نزول الآية ان اليهود قالوا يا محمد اتنا نكتب الله جملة كاجاء موسى بالتوراة جملة فزلات
 كما قال بسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء الى قوله جهرة فالتخاطبون بقوله ام تريدون هم اليهود
 وازضافة الرسول اليهم في قوله رسولكم باعتبار انهم من امة الدعوة ومعنى تبدل الكفر بالايان تركه صرف قدرتهم
 اليه مع تمكنهم من ذلك واشارهم للكفر عليه قال الامام وهذا اصح لان الآية مدنية ولان هذه السورة من اول
 قوله يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي حكاية عنهم وبحاجة معهم وفي الآية اشارة الى حفظ الآداب فلم يتأدب
 بين يدي مولاه ورسوله وخلفائه فقد تعرض للكفر وحقيقة الادب اجتماع خصال الخير وعن النبي عليه السلام
 قال حق الولد على والده ان يحسن اسمه ويحسن ادبه فانه مسؤول عنه يوم القيامة ومواخذ
 بالتقصير فيه قال في بستان العارفين مثل الايمان مثل بلدة لها خمسة من الحصون الاول من ذهب والثاني

من فضة والثالث من خديد والرابع من حبوكل والخامس من لبس فادام اهل الحصن يتبع اهدون الحصن
الدى من اللبس فالعدو لا يبلغ فيهم فاذا تركوا التعاقد حتى خرب الحصن الاول طمع في الثاني ثم في الثالث
حتى خرب الحصون كلها فكذلك الايمان في خسة من الحصون اولها اليقين ثم الاخلاص ثم اداء الفرائض
ثم اتمام السنن ثم حفظ الادب فادام يحفظ الادب ويتعاهده فان الشيطان لا يطمع فيه فاذا ترك الادب طمع
في السنن ثم في الفرائض ثم في الاخلاص ثم في اليقين وينبغي ان يحفظ الادب في جميع اموره من امر الوضوء
والصلاة والبيع والشراء والصحة وغير ذلك واعلم ان الشريعة هي الاحكام والطريقة هي الادب وانما رد
من رد لعدم رعاية الادب كالبليس وغيره من المردودين كما قيل * في ادب مردى شود مهتر * كرجه اورا
جلالت نسبت * با دباش تابر ك شوى * كه نر كى نتيجه ادبت * وسئل ابن سيرين اى
الادب اقرب الى الله فقال معرفة ربوبيته والعمل بطاعته والحمد على السراء والصبر على الضراء انتهى كلامه
(ود كثير من اهل الكتاب) هم رهط من احبار اليهود وروى ان فخاص بن عازوراء وزيد بن قيس ونفرا
من اليهود قالوا لحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر رضي الله عنهما بعد وقعة احدا لم تروا ما اصابكم ولو كنتم على
الحق ما هزتم فارجعوا الى ديننا فهو خير لكم وافضل ونحن اهدى منكم سبيلا فقال عمار كيف نقض العهد
فيكم قالوا شديد قال فاني قد عاهدت ان لا اكفر بمحمد ما عشت فقالت اليهود اما عمار فقد صا اى خرج
عن ديننا بحيث لا يرجى منه الرجوع اليه ابدا فكيف انت يا حذيفة الاتي بعنا قال حذيفة رضيت بالله ربا
وبمحمد نبيا وبالاسلام دينا وبالقرآن اما ما بالكعبة قلة والمؤمنين اخوانا فقالوا والله موسى لقد اشرب
في قلوبكم بما احب محمد ثم تبارسول الله عليه السلام واحبراء فقال اصبتما خيرا وافلتحتما والمعنى احب واران كثير
من اليهود (او يردونكم) اى ان يردوكم فان لو من الحروف المصدرية اذا اجات بعد فعل بفهم منه معنى التني نحو
قوله تعالى ودوا لوتدهى اى ان يصرفوك عن التوحيد (من بعد ايمانكم) ياء عشر المؤمنين (كفار) اى
مرتدس حال من ضمير المخاطبين في يردونكم ويحتمل ان يكون مفعولا ثانيا ليردونكم على تضمينه معنى يصيرونكم
(حسدا) علة لقوله ودكاه قيل ود كثير ذلك من اجل الحسد (من عند انفسهم) يجوز ان يتعلق بود على معنى
انهم تمنوا ارتدادكم من عند انفسهم قبل شهودتهم واهوائهم لامن قبل التدين والميل مع الحق ولو على زعمهم
لانهم ودوا ذلك فكيف يكون تمنهم من قبل الحق ويجوز ان يتعلق بحسدا اى حسدا منبغثا من اصل نفوسهم
بالغاقصى مراتب (من بعد ما تبين لهم الحق) اى من بعد ما ظهر لهم ان محمدا رسول الله وقوله حق ودينه حق
بالمحزرات والبعوت والمذكورة في التورية (فاعفوا) العفو ترك عقوبة المذنب يقال عفت الريح المنزل درسته
وعفا المنزل يعفودرس يعدى ولا يعدى ومن ترك المذنب فكأنه درس ذنبه من حيث انه ترك المكافاة والمجازاة
وذلك لا يستلزم الصفح ولذا قال تعالى (واصفحوا) فانه قد يعفو الانسان ولا يصفح والصفح ترك التقرب باللسان
والاستعصاء في اللوم يقال صفحت عن فلان اذا عرضت عن ذنبه بالكلية وقد ضربت عند صفحا اذا عرضت
عنه وتركته ولبس المراد بالعفو والصفح المأمور بهما الرضى بما فعلوا لان ذلك كفر والله تعالى لا يأمر به بل المراد
بهما ترك المقاتلة والاعراض عن الجواب عن مساوى كلامهم (حتى باتى الله بامرهم) اى يحكم الله بحكمه الذى
هو الاذن في قتالهم وضرب الجزية عليهم وقتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير روى ان الصحابة رضى الله عنهم
استأذنوا رسول الله عليه وسلم في ان يقتلوا هؤلاء اليهود الذين كفروا بانفسهم ودعوا المسلمين الى الكفر
فنزلت الآية بترك القتال والاعراض عن المكافاة الى ان يجيئ الاذن من الله تعالى (ان الله على كل شئ قدير)
فيقدر على الانتقام منهم وينتقم اذا جاء اوانه (واقموا الصلاة وآتوا الزكاة) عطف على فاعفوا كأنه امرهم
بالصبر والمخالفة والرجاء الى الله تعالى بالعبادة والبر فالمراد الامر بملازمة طاعة الله تعالى من الفرائض
والواجبات والنطوعات بقريته قوله (وما تقدموا لانفسكم من خير) فان الخير يتناول اعمال البر كلها الا انه تعالى
خص من بينها قام الصلاة وآية الزكاة بالذكر تنبيها على عظم شأنهما وعلو قدرهما عند الله تعالى فان الصلاة
قربة بدنية ليكون عمل كل عضو شكرا لما انعم الله عليه في ذلك والزكاة قربة مالية ليكون شكرا للاغنياء الذين
فضلهم الله في الدنيا بالاستمتاع بلذائش العيش بسبب سعة ثمرهم في صنوف الاعمال وما تقدموا شرطية اى شئ
من الخيرات صلاة او صدقة او غيرهما تقدموه وتسلفوه لمصلحة انفسكم (تجدوه) اى ثوابه وجزاءه لا عينه لان

عين تلك الاعمال لا يتقي مولان وجدان عنها لا يرغب فيه (عند الله) اى يحفظ وظا عنده في الآخرة فقيّدوا الثمرة والقيمة فيهما مل احد ولفظ التقديم اشارة الى ان المقصود الاصلى والحكمة الكلية في جميع ما نعم الله تعالى به على المكلفين، في الدنيا ان يقدموه الى معادهم ويدخروه ليومهم الآجل كما جاء في الحديث ان العبد اذا مات قال الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم (ان الله بما تعملون بصير) اى عالم لا يخفى عليه القليل ولا الكثير من الاعمال والعمل غير مقيد بالخير او الشر فهو عام شامل للترغيب والترهيب فالترغيب من حيث انه يدل على انه تعالى يجازى على القليل من الخير كما يجازى على الكثير والترهيب من حيث انه يجازى على القليل والكثير من الشر ايضا فلا يضيع عقده عمل عامل وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه مر ببقيع افرقد فقال السلام عليكم اهل القبور اخبر ما عندنا ان نساءكم قد تزوجن و دوركن قد سكنت و اموالكم قد قسمت فأجابته هاتيف يابن الخطاب اخبر ما عندنا ان ما قد مناه وجدناه وما انفقناه فقد ربحناه وما خلفناه فقد خسرناه واقد احسين القائل

قدم نفسك قبل موتك صالحا * واعمل فليس الى الخلود سبيل

(قال السعدى) توغافل در اندیشه سود و مال * که سرمایه عمرش دپایمال * غبار هوا چشم عقلت بدوخت * سموم هوا گشت عمرت بسوخت * بکن سرمایه عقلت از چشم پاک * که فردا شوی سرمه در چشم خاک * اعلم ان الانسان اذا مات انقطع عمله الا ان يبق بعده واحد من الاولاد الاربعة التي لا ينقطع اجرها الاول ما يتولد من مال الانسان كبناء المساجد والجسور والرباط والاقواف وغير ذلك من الخيرات (كما قال السعدى في البستان) ازان كس که خبری بمائدروان * دما دم رسد رجش بر روان * نمر دانکه ماندیس ازوی بجای * پل و مسجد و خان و مهمان سراى * هران کو نمائند از پش پادکار * درخت وجودش نیاورد بار * و گرفت و آثار خیرش نمائد * نشاید پس مرگ الحمد خواند * والى هذا اشار عليه السلام بقوله من صدقة جارية في حديث اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث والثاني ما يتولد من العقل الراح كالعالم المنتفع به واليه الاشارة بقوله عليه السلام او علم ينتفع به قيل هو الاحكام المستنبطة من النصوص والطاهر انه عام متناول ما خلفه من تصنيف او تعليم في العلوم الشرعية وما يحتاج اليه في تعلمها قيد العلم بالمنتفع به لان ما لا ينتفع به لا يثمر اجرا كان كتم ما ينتفع به لا يثمر اجرا بل انما وعذابا كالمورد في الحديث من كنتم علماء يعلمون اليوم القيامة بلجام من النار قال الامام السخاوى يشمل هذا الوعيد بحس الكتب عن يطلبها للانتفاع بها والثالث ما يتولد من النفس كالبنين والبنات واليه الاشارة بقوله عليه السلام او ولد صالح يدعو له قيد عليه الصلاة والسلام بالصالح لان الاجر لا يحصل من غيره واما الورث فلا يلحق بالاب من سيئة ولده اذا كانت نيته في تحصيله الخير وانما ذكر الدعاء له تحريضا للولد على الدعاء لايه لانه قيد لان الاجر يحصل للوالد من ولده الصالح كلما عمل عملا صالحا سواء دعا لايه ام لا لكن غرس شجرة يحصل له من اكل ثمرتها ثواب سواء دعا له من اكلها ام لم يدع وكذلك الام فان قلت ما التوفيق بين هذا الحديث وبين قوله عليه السلام من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة وقوله عليه السلام من مات يحنتم على عمله الا المرابط في سبيل الله فانه يقول عمله الى يوم القيامة قلنا السنة المستنونة من جملة العلم المنتفع به ومعنى حديث المرابط ان ثواب عمله الذى قدمه في حياته ينقل الى يوم القيامة اما الثلاث المذكورة في الحديث فانها اعمال تحدث بعد وفاته لا تنقطع عنه لانه سبب لها فيلحقه منها ثواب والرابع ما يتولد من الروح وهى الاولاد المعنوية التي تولدت من التربية كالولد المشايخ الكاديين من الصوفية المنشر عين المحققين وهذا القسم يمكن ان يندرج فيما قلناه فافهم (وقالوا) نزلت في وفد نجران وكانوا نصارى اجتماعى في محاسن رسول الله عليه السلام مع اليهود فكذب بعضهم بعضا فقالت اليهود لبنى نجران ان يدخل الجنة الا اليهود وقال بنو نجران لليهود ان يدخلها الا نصارى فقال الله قال اهل الكتاب من اليهود والنصارى (ان يدخل الجنة الامن كان هودا او نصارى) لم يقل كان واحدا للاسم على لفظ من وجمع الخبر جلا على معناه واليهود جمع هادى تائب نحو اهدنا اليك وكأنه كان في الاصل اسم مدح لمن تاب منهم من عبادة الجبل ثم صار بعد نسخ شريعتهم لازما لجماعتهم كاعلم اهلهم والنصارى جمع بصران كسكران (تلك) اى ما قبلوا بان الجنة لا يدخلها الامن كان هودا او نصارى (اسانهم) اى شهواتهم الفاسدة التي تمنوها على الله بغير

الحق لاحقية لها جمع امثية وهي مايتنى افعولة كالا معجوبة والتنى الشهى والعرب تسمى الكلام العارى عن
الحجة تمنا وغرورا وضلالا واحلاما مجازا وجمع الامانى باعتبار صدورها عن الجميع من اليهود والنصارى ثم اوما
الله الى بطلان اقوالهم بقوله لتبیه عليه السلام (قل هاتوا) اصله اتوا قبلت الهمة هاء وهو امر تعجبي اى احضروا
(برهانكم) حجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة ولم يقل يراهيكم لان الدعوى كانت واحدة وهى نفى دخول
غيرهم الجنة والحجة على تلك الدعوى واحدة (ان كنتم صادقين) فى دعواكم فان كل قول لادليل عليه غير ثابت
(بلى) اعلم ان قولهم ان يدخل الجنة الخ مشتمل على ايجاب ونفى اما الايجاب فهو ان يدخل الجنة اليهود
والنصارى واما النفى فهو ان لا يدخل الجنة غيرهم فقوله بلى اثبات لما نفوه فى كلامهم فكانتهم قالوا لا يدخل
الجنة غيرنا فاجيبوا بقوله بلى يدخل الجنة غيركم وليس الامر كما تزعمون (من اسلم وجهه لله) اى اخلص نفسه له
تعالى لا يشرك به شيئا فان اسلام شئ لشيء جعله سالما له بان لا يكون لاحد حق فيه لامن حيث الخلق
والمالكية ولا من حيث استحقاق العبادة والتعظيم عبر عنها بالوجه لكونه اشرف الاعضاء من حيث انه معدن
الحواس والفكر والتخيل فهو مجاز من باب ذكر الجزء وارادة الكل ومنه قولهم كرم الله وجهك ويختمك ان يكون
اخلاص الوجه كتابة عن اخلاص الذات لان من جاد بوجهه لا يبخل بشئ من جوارحه ويكون الوجه بمعنى
العضو المخصوص (وهو محسن) حال من ضمير اسلم اى وهو مع اخلاصه وتسليم النفس الى الله بالكلية
بالخضوع والانقياد محسن فى جميع اعماله بان يعملها على وجهة يستصوبها فان اخلاصها لله لا يستلزم كونها
مستحسنة بحسب الشرع وحقيقة الاحسان والاتبان بالعمل على الوجه اللائق وهو حسنه الوصفى التابع
لحسنه الذاتى وقد فسر صلى الله عليه وسلم بقوله ان تعد الله كائنك تراه وان لم تكن تراه فانه يراك وهذا المعنى
حقيقة الايمان وظاهره الاحسان واما باطنه فمرتبة كنت سمعه وبصره التى هى نتيجة قرب النوازل وهو كون
ذات الحق ووجوده مرآة لصفات العبد ومظهرها لاحواله واما قرب الفرائض فهو المصرح فى قوله قال الله
تعالى على لسان عبده سمع الله لمن حده وهو كون صفات العبد واحواله مرآة لذات الحق ومظهرها لوجوده
وباعتبار قرب النوازل كان الطاهر والمرئى والمشهود هو العبد وباعتبار قرب الفرائض هو الحق (فله اجره)
ثوابه الذى وعد له على عمله وهو عبارة عن دخول الجنة وتصويره بصورة الاجر لا يذان بقوة ارتباطه بالعمل
واستحالة ثبته بدونه (عند ربه) اى حال كون ذلك الاجر ثابتا عند مالكة ومدبر اموره ومبلغه الى كماله لا يضيع
ولا ينقص والعندية للتشريف والجملة جواب من ان كانت شرطية وخبرها ان كانت موصولة والغاء لتضمنها
معنى التوسط (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فى الآخرة عند دخول الجنة كما قال تعالى خبر عن اهل الجنة
الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن واما فى الدنيا فانهم يخافون من ان يصيبوا الشداد والاهوال العظام فقامهم
ويحزنون على ما فاتهم من الاعمال الصالحة والطاعات المؤدية الى الفوز بانواع السعادة فان المؤمن كما لا ينقطع
من رجة الله لا يأمن من غضبه وعقابه كما قيل لا يجمع خوفان ولا امانان فمن خاف فى الدنيا امن فى الآخرة
حين يخاف الكفار من العقاب ويحزن المقصرون على تضبيع العمر وتغويت الثواب فان الخوف اما يكون
بما يتوقع فى المستقبل كما ان الحزن انما يكون على ما وقع سابقا ومن امن فى الدنيا خاف فى الآخرة (قال فى المتنوى)
لا تخافوا هت نزل خائفان * هت درخور از براى خائفان * هر كه ترسد مرورا اين كنند *
مر دل ترسند را ساكن كنند * انكه خوفش نيست چون كوي مرس * درس چه دهى نيست
او محتاج درس (وقالت اليهود) بيان لتضليل كل فريق من اليهود والنصارى صاحبه بخصوصه اثر بيان
تضليله كل من عداه على وجه العموم (ليست النصارى على شئ) اى على امر يصح ويعتد به (وقالت النصارى
ليست اليهود على شئ وهم) اى قالوا ما قالوا والحال ان كل فريق منهم (يتلون الكتاب) اللام للجنس اى انهم
من اهل العلم والكتاب والتلاوة للكتب وحق من تلا كتابا من كتب الله تعالى وآمن به ان لا يكفر بالباقي
لان كل واحد من كتب الله يصدق ما عداه (كذلك) اى مثل ذلك القول الذى سمعت به من هؤلاء العلماء الضالة
على ان الكاف فى موضع النصب على انه مفعول قال (قال الدين لا يعلمون) من عبدة الاصنام والمعتلة ونحوهم
من الجهلة اى قالوا لاهل كل دين ليسوا على شئ (مثل قولهم) بدل من محل الكاف وفيه توبيخ عظيم حيث
نظموا انفسهم مع علمهم فى سلك من لا يعلم اصلا (فالله يحكم بينهم) بين الفريقين (يوم القيامة فيما كانوا فيه)

متعلق بخلفون قدم للمحافظة على رؤس الآتى (يختلفون) من امر الدين فان قلت بم يحكم قلب بما يقسم
 لكل فريق مما يليق به من العقاب وفعل الحكم يتعدى بجارين البناء وفى كإيقال حكم الحاكم في هذه القضية
 بكذا وفى الآية قد ذكر المحكوم فيه دون المحكوم به واعلم ان كل حزب بما لديهم فرحون وليس ذلك فى الفرق
 الضالة خاصة بل ذلك يجرى بين صوفى وصوفى وشيخ وشيخ وعالم فقطة كل فريق صاحبه مستمرة والاولى
 ان يدع الهدى قال بعض المشايخ من ادعى انه صاحب قلب وارشاد بدون تزكية النفس ومعرفة المبدأ والمعاد
 لاجل الدنيا الدنيئة كمان عذابه اضعاف عذاب النساء اللاتي رآهن انبي عليه السلام ليلة المعراج بقطع من
 صدورهن بمقاريض فسأل جبريل فقال انهن الزواني من النساء اللاتي جئن بأولاد من الزنى فالدعوى باطلة
 بدون الدليل وصاحبها ضبال مضل والمبدعى كالزانية والتابع له على هواه كولد الزنى فان ولد الزنى هالك حكما
 لعدم المبنى والاتباع لم يتدع لا ينتج الا البدعة والاحاد وحكى عن الشيخ صدر الدين التبريزى انه قال كان رجل
 مشهور فى تبريز يقال له عارف قدم يوما الى مجلس بعض العارفين فقال له ما اسمك قال محمود لكن يقال لى عارف
 قال له هل عرفته ذاك حتى قيل لك عارف فقال قرأت كتبا كثيرة من مقالات المشايخ والصوفية قال له ذلك
 كلامهم فمالك * سرخویش بايد كرد پرواز * ببال ديكران نتوان پريدن * فجرد النسخة لا يفيد
 بدون العمل بما فيها والتحقيق بحقائقها وهذا كما ان تاجرا اذ وصل له كتاب من عنده المأذون فى التجارة انى اشتريت
 كذا وكذا واخبر سيده بما وقع تفصيلا فبمجرد هذا الكتاب لا يقدر السيد ان يتجر بدون ان يصل اليه ما اعتراه
 العدد من السلعة فلو ادخل جماعة من المشترين فى داره لبيع متاعه لا يجد الا خجالة لان المحل الذى يعرض
 السلعة فيه على المشترين لا يفيد مجرد النسخة وقراءتها (قال فى المثوى) مرغ بر بالايران وسايه اش *
 مى دود برخاك پيران مرغ وش * ابلهى صياد آن سايه شود * مى دود چندانكه بنى مايه شود *
 بنى خبر كان عكس ان مرغ هواست * بنى خبر كه اصل آن سايه بگجاست * تيراندازى بسوى سايه او *
 تركش خالى شود از جست وجو * تركش عرش تهى شد عمر رفت * از دويدون در شكار سايه تفت *
 سايه يزدان چو باشد دايه اش * وار هاند از خيال وسايه اش (ومن اظلم) سبب النزول ان ططبوس الرومى
 ملك النصرارى واصحابه غزوا بنى اسرائيل فقتلوا مقاتليهم وسوا ذرارهم واحرقوا التوراة وخرّبوا بيت
 المقدس وقذفوا فيه الجيف وذبحوا فيه الخنازير ولم يزل خرابا حتى بنى اهل الاسلام فى ايام عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه وذلك لما استولى عمر رضى الله عنه على ولاية كسرى وغنم اموالهم عمر بهائيت المقدس ثم صار
 فى ايدى النصرارى من الافرنج اكثر من مائة سنة حتى فتحه واستخلصه الملك الناصر صلاح الدين من آل ايوب
 سنة خمس مائة وخمس وثمانين بعد الهجرة ومن فى الاصل كلمة استفهام وهى ههنا بمعنى التثنية اى لاحد اظلم
 (من منع مساجد الله) المراد بيت المقدس وصيغة الجمع لكون حكم الآية عاما لكل من فعل ذلك فى اى مسجد
 كان كما تقول لمن اذى صالحا واحدا ومن اظلم من اذى الصالحين لانه لا عبرة لخصوص السبب (ان يدكر
 فيها اسمه) ثانيا معولى منع فانه يقتضى ممنوعا وممنوعا عنه فتارة يتعدى اليهما بنفسه كفى قولك منعه الامر
 وتارة يتعدى الى الاول بنفسه والى الثانى بحرف الجر وهو كلمة عن او من مذكرة كانت كفى قولك منعه
 من الامر او محذوفة كفى الآية اى من ان يسبح ويقس ويصلى له فيها (وسعى) اى عمل (فى خرابها) بالهدم
 والخراب اسم للتخريب كالسلام اسم للتسليم واصله التلم والتفريق (اوائك) المانعون (ماكان لهم
 ان يدخلوها الا خائفين) اى ماكان ينبغي لهم ان يدخلوها الا بخشية وخضوع فضلا عن الاجترار على
 تخريبها (لهم فى الدنيا خزي) اى خزي فظيع لا يوضع الا يوصف كالقتل والسبي فى حق اهل الحرب والاذلال بضرب
 الجزية فى حق اهل الذمة او هو فتح مدائنهم قسطنطينية ورومية وعمورية (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم)
 وهو عذاب النار الذى لا يتقطع لما ان سببه ايضا وهو ما حكى من ظلمهم كذلك فى العظم وقيل نزلت الآية
 فى مشركى العرب الذين منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء الى الله بمكة والجاؤه الى الهجرة
 فصاروا بذلك مانعين له عليه السلام واصحابه ان يذكروا الله فى المسجد الحرام وايضا انهم صدوا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واصحابه عن المسجد الحرام حين ذهب اليه من المدينة عام الحديبية وهى السنة السادسة
 من الهجرة والحديبية موضع على طريق مكة فعلى هذا يكون المسجد الذى نزلت الآية فيه المسجد الحرام

فالمراد بالجرب في قوله وسعى في خرابها تعطيلهم المسجد الحرام عن الذكر والعبادة دون تخريبه وهدمه حقيقة وجعل تعطيل المسجد عنهما تخريباً له لان المقصود من بئنه اتمناهو الذكر والعبادة فيه فادام لم يترتب عليه هذا المقصود من بئنه صار كانه هدم وخرب اولم يبن من اصله فان عمارة المسجد كما تكون بئنه واضلاحه تكون ايضا بحضوره ولزومه يقال فلان يعمر مسجد فلان اذا كان يحضره ويلزمه ويقال لسكان السموات من الملائكة عمارها قال النبي صلى الله عليه وسلم اذ ارايتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالايان وذلك لقوله تعالى اذنا يعمر مساجد الله من آمن بالله فجعل حضور المساجد عمارة لها قال علي رضي الله عنه ست من المروءة ثلاث في الحضر وثلاث في السفر فاما الاولى في الحضر وتلاوة كتاب الله تعالى وعمارة مسجد الله واتخاذ الاخوان في الله واما الثانية في السفر فبذل الزاد وحسن الخلق والمزاج في غير ما احصى الله وعد من علامات الساعة تطويل المنارات وتحقش المساجد وتزيينها وتخريبها عن ذكر الله تعالى فتعطيل المساجد عن الصلاة والتلاوة واطهار شعار الاسلام اقبح سبئة لاسيما اذا اقترن بفتح ابواب بيوت الحرم واغلاق ابواب المكاتب وغير ذلك ولقد شهد هذا في اكثر البلاد الرومية في هذا الزمان فلنك علي غربة الدين ايها الاخوان قال الفشيرى رحمه الله ومن اظلم ممن خرب بالشهوات اوطان العبادات وهي نفوس العابدين وخرب بالنى والعلاقات اوطان المعرفة وهي قلوب العارفين وخرب بالخطوط والمسالك اوطان المحبة وهي ارواح الواجدين وخرب بالالتفات الى القربات اوطان المشاهدات وهي اوطان الموحدين ثم في الآية اشارة الى سرف بيت المقدس والمسجد الحرام وفي الحديث من زار بيت المقدس محسباً اعطاه الله ثواب الف شهيد وحرّم الله جسده على النار ومن زار عالماً فكأنما زار بيت المقدس كذا في مشكاة الانوار وذكر في القبة ان اعظم المساجد حرمة المسجد الحرام ثم مسجد المدينة مسجد بيت المقدس ثم الجوامع ثم مساجد المحال ثم مساجد الشوارع فانها اخف مرتبة حتى لا يعتكف فيها اذالم يكن لها امام معلوم وتؤذن ثم مساجد البيوت فانه لا يجوز الاعتكاف فيها الا للنساء انتهى قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي لامقام اشرف من الجامع الكبير بروسة بعد الكعبة المكرمة والمدينة المنورة والقدس الشريف وقال كان هو موضع بيت عجوز آمنت بنوح النبي عليه السلام فحفظها الله من الطوفان في ذلك البيت حين لم تدرك السفينة هكذا ظهر لبعض اهل الله بطريق الكشف ومن اشتغل فيه صانه الله من طوفان العقلة وقال ايضا الاشتغال في مكة يوماً يقوم مقام الاشتغال في سائر البلاد سنة بشرط رعاية آدابها قال وفي بلادنا للشتغل موضعان احدهما جامع السيد البخاري ببلدة بروسة والاخر مقام ابى ايوب الانصاري بقسطنطينية * عابد ان اندر نماز وعارفان اندر نیاز * عاشقان از شوق وصل يار در سوز و كداز * اللهم اجعلنا من المستغوين بك (ولله المشرق والمغرب) يريد بهما ناحيتي الارض اذلاوجه لارادة موضعي الشروق والغروب بخصوصهما الى الارض ككلاهما لا يختص به من حيث الملك والتصرف ومن حيث المحبة لعبادته مكان منها دون مكان فان منعم ان تصلوا في المسجد الحرام او الاقصى فقد جعلت لكم الارض مسجداً (فايتما تولوا) اي في اي مكان فعلتم تولية وجوهكم القبلة قال الامام ولي اذا قبل وولى اذا ادبر وهو من الاضداد والمراد ههنا الاقبال (فتم وجه الله) اي هناك جهته التي امر بها ورضيها قبله فان امكان التولية غير مختص بمسجد دون مسجد او مكان دون آخر او فئمة ذاته بمعنى الحضور العلمى فيكون الوجه مجازاً من قبيل اطلاق اسم الجزء على الكل والمعنى في اي مكان فعلتم التولية فهو موجود فيه يمكنكم الوصول اليه اذ ليس هو جوهر او عرضاً حتى يكون بكونه في جانب مفرغاً جانباً ولما امتنع عليه ان يكون في مكان اريد ان علمه محيط بما يكون في جميع الاماكن والواحي اي فهو عالم بما يفعل فيه ومثيب لكم على ذلك وفي الحديث لو انكم دليتم بحبل الى الارض السفلى لهبط على الله معناه ان علم الله شمل جميع الاقطار فالتقدير لهبط على علم الله والله تعالى متره عن الخلول في الاماكن لانه كان قبل ان يحدث الاماكن كذا في المقاصد الحسنة واعلم ان ابن شرط في الامكنة وهو ههنا منصوب بتولوا وما مزيدة للتاكيد وثم طرف مكان بمنزلة هناك تقول لما قرب من المكان هنا ولما بعد ثم وهناك وهو خبر مقدم ووجه الله مبتدأ والجملة في محل الجزم على انها جواب الشرط (ار الله واسع) باحاطته بالاشياء ملكا وخلقاً فيكون تذيلاً لقوله والله المشرق والمغرب وكذا ان فسرت السعة بسعة الرحمة فان قوله والله المشرق والمغرب لما اشتغل على معنى

قولنا لا تختص العبادة والصلاة ببعض المساجد بل الارض كلها مسجد لكم فصلوا في اى بقعة شئتم من بقاعها فهم منه انه واسع الشريعة بالترخيص والتوسعة على عباده في دينهم لا يضطرهم الى ما يعجزون عن اداة والمقصود التوسعة على عباده والتيسير عليهم في كل ما يحتاجون اليه فيدخل فيه التوسعة في امر القلة دخول اولوايا وهذا التعميم مستفاد من اطلاق واسع حيث لم يقيد بشئ دون شئ قال الغزالي في شرح الاسماء الحسنى الواسع مشتق من السعة والسعة تضاف مرة الى العلم اذا اتسع واحاط بالعلوم الكثيرة وتضاف اخرى الى الاحسان وبسط النعم وكيفما قدر وعلى اى شئ نزل فالواسع المطلق هو الله تعالى لانه ان نظر الى علمه فلا ساحل لبحر معلوماته بل تنفذ البحار لو كانت مدا والكلمات وان نظر الى احسانه ونعمه فلا نهاية لمقدوراته وكل سعة وان عظمت فتنتهى الى طرف والذى لا يتناهى الى طرف فهو حق باسم السعة والله تعالى هو الواسع المطلق لان كل واسع بالاضافة الى ما هو اوسع منه ضيق وكل سعة تنتهى الى طرف فالزيادة عليه متصورة وما لا نهاية له ولا طرف فلا يتصور عليه زيادة وسعة العبد في معارفه واخلاقه فان كثرت علومه فهو واسع بقدر سعة علمه وان اتسعت اخلاقه حتى لم يضيقها خوف الفقر وغيظ الحسد وغلبة الحرص وسائر الصفات المذمومة فهو واسع وكل ذلك فهو الى نهاية وانما الواسع المطلق هو الله تعالى (قال في المتوى) اى سكركين زشت از حرص وچوش * پوستين شيررا برخود مپوش * غره شيرت بنحو اهدا متحان * نقش سيروبانك واخلاق سكان (عليم) بمصالحهم واعمالهم كلها وهذا لا يخلو عن افادة التهديد ليكون المصلى على حذر من التفريط والتساهل كانه يتضمن الوعد بتوفية ثواب المصلين في جميع الاماكن فقد ظهر ان هذه الاية مرتبطة بقوله تعالى ومن اظلم ممن منع مساجد الله الاية وان المعنى ان بلاد الله ايها المؤمنون تسعكم فلا يمنعكم تخريب من خرب مساجد الله ان تولوا او حوكم نحو قبلة الله ايما كنتم من ارضه وقال محاهد والحسن لسانزل وقال ربكم ادعوني استجب لكم قالوا اين ندعوه فأنزل الله والله المشرق والمغرب فأيمنا تولوا فثم وجه الله لاجهة وتخير ان قيل ما معنى رفع الايدي الى السماء عند الدعاء مع انه تعالى منزّه عن الجهة والمكان قلنا ان الانبياء والاولياء قاطبة فعلوا كذلك لاجمعى ان الله في مكان بل بمعنى ان خزائنه تعالى في السماء كما قال تعالى وفي السماء رزقكم وما تعدون وقال تعالى وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم فالعرش مظهر لاستواء الصفة الرحمانية فرفع الايدي اذا الى السماء والنظر اليها وقت الدعاء بمنزلة ان يشير سائل الى الخزانة السلطانية ثم يطلب من السلطان ان يعطى له عطائه من تلك الخزانة (روى) ان امام الحرمين رفع الله درجته في الدارين نزل ببعض الاكابر ضيفا فاجتمع عنده العلماء والاكا بر مقام واحد من اهل المجلس فقال ما الدليل على تنزّهه تعالى عن المكان وهو قال الرحمن على العرش استوى فقال الدليل عليه قول يونس عليه السلام في بطن الحوت لاله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين فتعجب منه الناظرون فالتمس صاحب الضيافة بيانه فقال الامام بهنما فقير مديون بالف درهم ادعته دينه حتى اينه فقبل صاحب الضيافة دينه فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ذهب في المعراج الى ماشاء الله من العلى قال لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك ولما نزل يونس عليه السلام بالظلمات في قعر البحر بطن الحوت قال لاله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين فكل منهما خاطبه بقوله انت وهو خطاب الحضور فلو كان هو في مكان لما صح ذلك فدل ذلك على انه ليس في مكان وفي الحديث لا تفضلون على يونس بن متى فانه رأى في بطن الحوت مارأته في اعلى العرش يشير عليه السلام بذلك الى ما وقع له وليونس عليه السلام من نجلى الذوات وقيل نزلت الاية لمّا طعن اليهود في نسخ القبلة (روى) انه عليه السلام كان يصلى بمكة مع اصحابه الى الكعبة فلما هاجر الى المدينة امر الله ان يصلى نحو بيت المقدس ليكون اقرب الى تصديق اليهود فصلى نحو خمسة عشر شهرا وكان يقع في روعه ويتوقع من ربه ان يحمله الى الكعبة لانها قبلة ابيه ابراهيم واقدم القلتين وادعى للقرب الى الايمان كما قال الله تعالى قد نرى قلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها وذلك في مسجد بني سلة فصلى الظهر ولما صلى الركعتين نزل قوله تعالى قول وجهك شطر المسجد الحرام فتحول في الصلاة فسمى ذلك المسجد مسجد القبلتين فلما تحولت القبلة انكر من انكر فكان هذا ابتلاء من الله تعالى كما قال تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وان كانت اكبر الا على الذين هدى الله * اللهم اهدنا

وسددنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فللمؤمن حقا ان يعتصم بالله ويدور مع الامر الالهى حيث يدور ويتبع الرسول ولا يتبع عقله العاجز وفهمه القاصر ويتعلم الاذنب من معدن الرسالة حيث لم يسأل تحويل القبلة بل انظر الى امر الله فاعلم الله باعطائه امر امد وفضله على سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام اعلم ان الذين شقت عليهم التحويلة طائفتان محجوبتان بالخلق عن الحق اما الطائفة الاولى فقد عرفت ان التحويلة من الكعبة الى بيت المقدس كانت صورة العروج مقام المكاشفة اعنى مقام القلب الى مقام المشاهدة اعنى مقام الروح فحسبوا التحويلة من بيت المقدس الى الكعبة بعدا بعدا بعد القرب وزولا بعد العروج وظنوا ضياع السعى الى المقام الاشرف والسقوط عن الرتبة فشق عليهم ولم يعلموا انه صورة الرجوع الى مقام القلب حالة التمكن للدعوة ومشاهدة الجمع في عين التفصيل والتفصيل في عين الجمع حتى لا يتخيب العبد بالوحدة عن الكثرة ولا بالكثرة عن الوحدة واما الطائفة الثانية فتعبدوا بصورة علمهم ولم يعرفوا حكمة التحويلة فحسبوا صحة العبادة الثانية دون الاولى فشق عليهم ضياعها على ما توهوا واما الذين سبقت لهم من الله الحسنى فلم يتجربوا بحجاب واهتدوا الى ما هو الصواب فوصلوا الى التوحيد الذاتى المحمدى اللهم اجعلنا من المهتدين واحشرونا مع الانبياء والمرسلين وقال اهل التأويل والله المشرق والمغرب اى عالم النور والظهور الذى هو جهة النصارى وقبلتهم بالحقيقة باطنه وعالم الظلمة والاختفاء الذى هو جهة اليهود وقبلتهم بالحقيقة ظاهره فأتبعوا لولا اى جهة توجهوا من الظاهر والباطن فتم وجه الله اى ذاته المتجلى بجميع صفاته الجمالية والجلالية اذ بعد الاشراق على قلوبكم باظهار فيهما والتجلي لها بصفة جلاله حالة شهودكم وفنائكم فيه والغروب فيها بستره واجبا به بصفة جلاله حالة بقائكم بعد الفناء فأتى جهة توجهوا حيثئذ فتم وجهه ليس الا هو وحده (قال الحافظ) ميان كعبه وتختاه هيج فرق نيست * بهر طرف كه نظر ميكنى برابر اوست * واعلم ان شهود الحق بالخلق وشهود الخلق بالحق من غير احتجاب باحد هما عن الآخر هو مقام جمع الجمع والبقاء وذلك لا يحصل الا بالتجلي العيني بعد العلمى قال حضرة الشيخ الشهير بافاده افندى قدس سره واذا امر بالارشاد يعود لخدمة الحق الا يرى ان موسى عليه السلام لما وصل الى الطور لاقتباس النار لاهله نودى يا موسى انى انا ربك فقبل الربوبية اولاً ثم قبل فاخلع نعليك وهما الطبيعة والنفس امر بتركها ثم قبل وانا اخترتك فاستمع لما يوحى اننى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى فقبل الالهية ثم بعد ما تجلى الذات وامر بارشاد فرعون فترك اهله هناك ولم يلتفت وجاء الى فرعون وكان دخوله بمصر فى نصف الليل فدق باب فرعون بعصاه امثالاً لامر الله تعالى قيل انه شابت لحية فرعون فى ذلك الوقت بمهابة دقه فقال اكنث وليد امرى عندنا قال موسى نعم ولذلك دعوتك قبل الكل لسق حقا على رعاية له فأرادوا قتله فأتى عصاه فصارت ثعباناً فينازعهم على ابتلاعهم فاستأنموا فاعطاهم الامان وكان يريدان يؤمن واكنثه منعه هاما من فبعد دعوة فرعون جاء الى اهله فوجدها قد وضعت الحبل فاحاطتها ذئاب من اطرافها فحافظتها فلم يقدر أن يمر من هنا مارفاً نظر الى قدرة الله تعالى (وروى) ان الامام الاعظم والهمام الاقدم رحمه الله لم يشغل بالدعوة الى مذهبه الا بالاشارة النبوية فى المنام بعد ما قصد الانزواء فهذا ادل دليل الى وصوله الى الحقيقة وكان يقوم كل الليل وسمع رحمه الله هاتفاً في الكعبة ان يا باحنيفة اخلصت خدمتى واحسنت معرفتى فقد غفرت لك ولمن تبعك الى قيام الساعة كذا فى عين العلم للشيخ محمد البلى رحمه الله وعن بعض العارفين قبله البشر الكعبة وقبله اهل السماء البيت المعمور وقبله الكرويين الكرسي وقبله حلة العرش العرش ومطلوب الكل وجه الله سبحانه وتعالى (وقالوا) نزلت لما قالت اليهود عزير ابن الله والتصارى المسيح ابن الله ومشر كوا العرب الملائكة بنات الله فضمير قالوا راجع الى الفرق الثلاث المذكورة سابقا اما اليهود والتصارى فقد ذكروا صريحاً واما المشركون فقد ذكروا بقوله تعالى كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم اى قال اليهود والتصارى ومن شار كهم فيما قالوا من الذين لا يعلمون (اتخذ الله ولداً) اتخذ اذ ما بمعنى الصنع والعمل فلا يعنى الا الى واحد واما بمعنى التصيير والمفعول الاول محذوف اى صير بعض مخلوقاته ولد اوداعى انه ولده لانه ولده حقيقة وكما يستحيل عليه تعالى ان يلد حقيقة كذا يستحيل عليه التبنى واتخاذ الولد فتراه الله تعالى نفسه عما قالوا فى حقه فقال (سبحانه) تنزيهه والاصل سبحانه سبحانا على انه مصدر بمعنى النسيج وهو التنزيه

اى منزّه عن السبب المقتضى للولد وهو الاحتياج الى من يعينه في حياته ويقوم مقبامه بعد مماته وعمّا يقتضيه
 الولد وهو التشبيه فان الولد لا يكون الا من جنس والده فكيف يكون للحق سبحانه ولدوهو لا يشبهه شئ
 (قال في المشوى) لم يلد لم يولد ست اواز قدم * في يرد اردنه فرزند ونه عم (بل له ما في السموات والارض)
 رد لما قالوه واستدلّ علي فساد فأن الاضراب عن قول المبطلين معناه الرد والانكار وفي الوسيط بل اى ليس
 الامر كما زعموا والمعنى انه خالق ما في السموات والارض جميعا الذى يدخل فيه الملائكة وعزير والمسيح دخولا
 اوليا فكان المستفاد من الدليل امتناع ان يكون شئ ما في السموات والارض ولدا سواء كان ذلك ما زعموا
 انه ولد له ام لا (كل) اى كل ما فيهما كائنا ما كان من اولي الالم وغيرهم (له) اى الله سبحانه وتعالى (قاتون)
 متقادون لا يمنع شئ منهم على مشيئته وتكوينه وكل ما كان بهذه الصفة لم يجانس مكونه الواجب لداته
 فلا يكون له ولد لانه من جنس الولدان يجانس والده وانما عبر عن جميع الموجودات اولا بما يعبر به عن غير ذوى
 الالم ومخبر عنه آخر بما يختص بالعقلاء وهو لاحظ قاتون تحقير الشأن العقلاء الذين جعلوه ولد الله سبحانه
 (بديع السموات والارض) اى هو مبدعهما على ان البديع بمعنى المبدع وهو الذى يبدع الاشياء اى يخلقها
 او ينشئها على غير مثال سبق والابداع اختراع الشئ لاعتشاق شئ دفعه اى من غير مادة ومدة وسمى صاحب الهوى
 مبتدعا لما لم يسبقه احد من ارباب الشرع في استاء مثل ما فعله او المعنى بديع سمواته وارضه فعلى الاول
 من ابداع والاضافة معنوية وعلى الثانى من بدع اذا كان على شكل فائق وحسن رائق والاضافة لفظية
 وهو حجة اخرى لا يطالها مقاتلهم الشنعاء تقررها ان الوالد عنصر الولد المنفصل بانفصال مادته عنه والله تعالى
 مبدع الاشياء كلها على الاطلاق منزّه عن الانفعال فلا يكون والدا ومن قدر على خلق السموات والارض
 من غير شئ كيف لا يقدر على خلق عيسى من غير اب (واذا قضى امرا) اى اراد شئ واصل القضاء الاحكام
 اطلق على الارادة الالهية المتعلقة بوجود الشئ لا يجابها اياه البتة (فانما يقول له كن فيكون) اى يحصل
 في الوجود سرعيا من غير توقف ولا اباء كلاهما من كان التامة اى احدث فيحدث واعلم ان اهل السنة لا يرون
 تعاق وجود الاشياء بهذا الامر وهو ككن بل وجودها متعلق بخلقها وابعادها وتكوينه وهو صفة ازلية
 وهذا الكلام عبارة عن سرعة حصول الخلق بايجاده وكال قدرته على ذلك لكن لا يتعلق علم احد بكيفية
 تعلق القدرة بالعدومات فيجب الامساك عن بحثها وكذا عن بحث كيفية وجود الباري وكيفية العذاب
 بعد الموت وامثالها فانها من الغوامض ثم اعلم ان السبب في هذه الضلالة وهى نسبة الولد الى الله والقول
 بانه اتخذ ولدا ان ارباب الشرائع المتقدمة كانوا يطلقون على الباري تعالى اسم الاب وعلى الكبير منهم اسم الاله
 حتى قالوا ان الاب هو الرب الاصغر والله تعالى هو الاب الاكبر وكانوا يريدون بذلك انه تعالى هو السبب الاول
 في وجود الانسان وان الاب هو السبب الاخير في وجوده فان الاب هو معبود الابن من وجه اى يخدومه
 ثم ظنت الجاهلة منهم ان المراد به معنى الولادة الطبيعية فاعتقدوا ذلك تقليدا ولذلك كفر قائله ومنع منه طلقا
 اى سواء قصده معنى السببية او معنى الولادة الطبيعية حسبه للمادة الفساد واتخاذ الحبيب او الخليل جائر من الله
 تعالى لان المحبة تقع على غير جوهر المحب قالوا اوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام ولدتك وانت نبى فحفف
 النصارى التشديد الذى في ولدتك لانه من التوليد وصحفوا بعض العجاسم النبى بتقديم الباء على النون فقالوا
 ولدتك وانت نبى تعالى الله عما يقول الظالمون وقال تعالى يا احبارى ويا ابناء رسلى فغير اليهود وقالوا يا احبارى
 ويا ابناء نبى فكذبهم الله بقوله وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحماؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم فالله سبحانه
 منزّه عن الحدود والجهات ومتعال عن الازواج والبنين والبنات ليس كمثله شئ في الارض ولا في السموات
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى كذبني ابن آدم اى نسبني الى الكذب ولم يكن له ذلك اى لم يكن
 التكذيب لاثقابه بل كان خطأ وشتى ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه اياى فزعم ان لا قدر ان اعبد كما كان واما
 شتمه اياى فقوله لى ولد فسبحانى ان اتخذ صاحبة او ولدا وانما كان هذا شتما لان التولد هو انفصال الجزء عن الكل
 بحيث ينمو وهذا انما يكون في المركب وكل مر كب محتاج فان قلت قولهم اتخذ الله تكذيب ايضا لانه تعالى
 اخبرانه لا ولده وقولهم لن يعيدنا شتم ايضا لانه نسبة له الى العجز فلم خص احدهما بالاشتم والآخر بالتكذيب
 قلت نفي الاعادة نفي صفة كمال واتخاذ الولد اثبات صفة نقصان له والاشتم الخش من التكذيب والكذب على الله

فوق الكذب على النبي عليه السلام وفي الحديث ان كذبا على ابي ككذب على احد يعنى الكذب على النبي اعظم انواع الكذب سوى الكذب على الله لان الكذب على النبي يؤدى الى هدم قواعد الاسلام وافساد الشريعة والاحكام من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار فعلى المؤمن ان يجتنب عن الزيف والضلال واشنع الفعال واسوأ المقل وان يداوم على التوحيد في الاسحار والاصال الى ان لا يبق للشرك الخفى ايضا بحال وفي الحديث لو يعلم الامير ما في ذكر الله لترك امارته ولو يعلم التاجر ما له في ذكر الله لترك تجارته ولو ان ثواب تسبيحة قسم على اهل الارض لأصاب كل واحد منهم عشرة اضعاف الدنيا وفي الحديث للمؤمنين حصون ثلاثة ذكر الله وقرآه القرآن والمسجد والمراد بالمسجد مصلاه سواء كان في بيته او الخارج ولا بد من الصدق والاخلاص حتى يظهر اثر التوحيد في الملك والمملوكوت (قال في المنوى) هت تسبيحت بخار آب وكل * مرغ جنت شذر نفع صدق دل * اللهم اوصلنا الى اليقين وهى لنا مقاما من مقامات التمكن آمين (وقال الذين لا يعلمون) اى مشركوا العرب الجاهلون حقيقة اهل الكتاب الجاهلون ونفى عنهم العلم لعدم انتفاعهم بعلمهم لان المقصود هو العمل (اولا يكلمنا الله) اولاهنا للتخصيص وحروف التخصيص اذا دخلت على المضى كان معناها التوبيخ والوم على ترك العمل بمعنى لم يفعلوه ومعناها في المضارع تخصيض الفاعل على الفعل والطلب له في المضارع بمعنى الامر والمعنى هلا يكلمنا الله عيانا بانك رسوله كما يكلم الملائكة بلا واسطة او يرسل اليها ملكا ويكلمنا بواسطة ذلك الملك انك رسوله كما كلم الانبياء عليهم الصلاة والسلام على هذا الوجه وهذا القول من الجاهلة استكبار يعنون به نحن عظماء كالملائكة والتبيين فلم اختصاصا به دوننا (او) للخير (تأنيديا) حجة تدل على صدقك وهوا وجود منهم لان يكون ما أناهم من القرآن وسائر المعجزات آيات والوجود هو الانكار مع العلم والعجب انهم عظموا انفسهم وهى احقر الاشياء واستهانوا بآيات الله وهى اعظمها (كذلك قال الدين من قبلهم) من الامم الماضية (مثل قولهم) فقال اليهود لموسى عليه ارنا الله جهرة ولنصبر على طعام واحد ونحوه وقال النصراني اعيسى عليه السلام هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء ونحوه وقوله كذلك قال مع قوله مثل قولهم على تشبيهين تشبيه المقول بالمقول في المؤدى والمحصل وتشبيه القول بالقول في الصدور بلاروية بل بمجرد التشبيه واتباع الهوى والاقتراح على سبيل التعت والتعناد لا على سبيل الارشاد وقصد الجدوى والكافى في كذلك منصوب المحل على انه مفعول قال وقوله مثل قولهم مفعول مطلق اى قال ككفار الامم الماضية مثل ذلك القول الذى قالوه قولا مثل قولهم فيما ذكر فظهر ان احداث التشبيهين لا يغنى عن الآخر (تشابهت قلوبهم) اى تماثلت قلوب هؤلاء ومن قبلهم في العمى والقسوة والعناد وهو استئفاف على وجه تعليل تشابه مقالاتهم بمقالة من قبلهم فان الالسة ترجان القلوب والقلب ان استحکم فيه الكفر والقسوة والعمى والسفه والعناد لا يجرى على اللسان الا ما ينبى عن التعلل والتباعد عن الايمان كما قيل مر دنهان بو ديزر زبان * چون بگوید سخن بداندش * خوب كويد لييب كویندش * زشت كويد سفيه خواندش * (قدينا الايات) اى نزلناها بينة بان جعلناها كذلك في انفسها كافي قولهم سبحانه من صغر البعوض وكبر القيل لانا بيناها بعلم ان لم تكن بينة (لقوم يوقنون) اى يطلبون اليقين واليقين ابغ العلم واوكده بان يكون جاز ماى غير محتمل للنقبض وثابتاى غير زائل بالتشكيك بعد ان يكون مطا بقالواقع فالايقان هنا مجاز عن طلب اليقين على طريق ذكر المسبب وارادة السبب ولا بعد في نصب الدلائل لطلاب اليقين ليحصلوه بها وانما حل على المجاز لان الموقن بالمعنى المذكور لا يحتاج الى نصب الدلائل وبيان الايات فبيان الايات له طلب لتحصيل الحاصل (انا رسلك) حال كونك ملتبسا (بالحق) مؤيداه والمراد الحجج والايات وسميت به لتأديتها الى الحق (بشيرا) حال كونك مبشرا لمن اتبعك بما لا عين رأت ولاذن سمعت ولا خطر على قلب احد (ونذيرا) اى منذرا ومخوفا لمن كفر بك وعصاك والمعنى ان شأنك بعد اظهار صدقك في دعوى الرسالة بالدلائل والمعجزات ليس الا الدعوة والابلاغ بالتبشير والانذار لان تجبرهم على القبول والايمان فلا عليك ان اصروا على الكفر والعناد فان الاحوال اوصاف لذي الحال والواوصاف مقيدة للموصوف (ولا تسأل عن اصحاب الجحيم) ما لهم لم يؤمنوا بعد ان بلغت والجحيم المكان الشديد الحرقوى ولا تسأل بفتح التاء وجرم اللام على انه نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن السؤال

عن حال ابويه على ما روى انه عليه السلام قال ليت شعري ما فعل ابواي اى ما فعل بهما والى اى حال انتهى امرهما فنزلت واعلم ان السلف اختلفوا في ان ابوى النبي صلى الله عليه وسلم هل ماتا على الكفر ولا ذهب الى الثاني جماعة متمسكين بالدلة على طهارة نسبه عليه الصلاة والسلام من دنس الشرك وشين الكفر وعبادة قريش صنفوا ان كانت مشهورة بين الناس لكن الصواب خلافه لقول ابراهيم عليه السلام واجنبي وبنى ان نعبد الاصنام وقوله تعالى في حق ابراهيم وجعلها كلمة باقية في عقبه وذهب الى الاول جمع منهم صاحب التفسير حيث قال ولما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتبشير المؤمنين والذار الكافرين كان يذكر عقوبات الكفار فقام رجل فقال يا رسول الله اين والدى فقال في النار فخرن الرجل فقال عليه السلام ان والديك ووالدى ووالدى ابراهيم في النار فترل قوله تعالى ولا تسأل عن اصحاب الجحيم فلم يسأله شيئا بعد ذلك وهو كقوله لا تسألوا عن اشياء ان تبدل بكم تسؤمكم وذهب نفر من هذا الجمع بنجاتهما من النار منهم الامام القرطبي حيث قال في التذكرة ان عائشة رضى الله عنها قالت حج بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فرعى عقبة الجحون وهو بك حزين معتم فبكيت لبكاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه طفر فترل فقال يا حبيراء استسكني اى زمام النباقة فاستندت الى جنب البعير فكث عني طويلا ثم انه عاد الى وهو فرح متبسّم فقلت له بأبي انت وامى يا رسول الله نزلت من عندي وانت بك حزين معتم فبكيت لبكاءك يا رسول الله ثم انك عدت الى وانت فرح متبسّم فعمما ذابا يا رسول الله فقال ذهبت لغير آمنة اى فسالته الله ربى ان يحياها فان انت وروى ان الله احبى له اياه وامه وعمه يا طالب وجده عبد المطلب قال الحافظ شمس الدين الدمشقي

حبا لله النبي من يذ فضل * على فضل وكان به رؤفا

فأحبي امه وكذا اياه * لايمان به فضلا لطيفا

فسلم فالقديم به قدير * وان كان الحديث به ضعيفا

وفي الاشياء والنظائر من مات على الكفر ابيع لعنه الا والدى رسول الله صلى الله عليه وسلم اثبت ان الله تعالى احياهما له حتى امنا كذا في مناقب الكردي وذكر ان النبي عليه السلام بكى بو ما بكاء شديدا عند قبر ابويهما فخرس شجرة يابسة وقال ان اخضرت فهو علامة امكان ايمانهما فاخضرت ثم خرجا من قبرهما ببركة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم واسما ثم ارتحلا قال حضرة الشيخ الشهير بافساده افندي قدس سره وم بدل على ذلك ان اسم ابيه كان عبدالله والله من الاعلام المختصة بذاته تعالى لم يسم به صنم في الجاهلية فان اسم بعض اصنامهم اللات وبمضها العزى انتهى كلامه وليس احباؤه وايمانهما به متماعفلا ولا شرعا وقد ورد في الكتاب احياء قتل بنى اسرائيل واخباره بقاتله وكان عيسى عليه السلام يحيى الموتى وكذلك نبينا عليه السلام احبى الله على يديه جماعة من الموتى واذا ثبت هذا فليمتنع من ايمانهما بعد احيائهما زيادة في كرامته وفضيلته وما روى من انه عليه السلام زار قبراه فبكى وابكى من حوله فقال ستأذنت في ان استمقر لها فلم يؤذن لي واستأذنت في ان ازور قبرها فاذن لي فزوروا القبور فانها تذكركم الموت فهو متقدم على احيائهما لانهم كان في حجة الوداع وام يزل عليه السلام راقيا في المقامات السنية صاعدا في الدرجات العلية الى ان قبض الله روحه الطاهرة فمن الجائز ان تكون هذه درجة حصلت له عليه السلام بعد ان لم تكن فان قلت الايمان لا يقبل عند المعينة فكيف بعد الاعادة قلت الايمان عند المعينة ايمان بأس فلا يقبل بخلاف الايمان بعد الاعادة وقد دل على هذا ولورد والعاد والمأنهوا عنه ووردان اصحاب الكهف يبعثون في آخر الزمان ويحجون ويكونون من هذه الامة تشرى بفالهم بذلك وورد مر فوعا اصحاب الكهف اعوان المهدي فقد اعتمد بما فعله اصحاب الكهف بعد احيائهم من الموت ولا بدع ان يكون الله تعالى كتب لابوى النبي عرائم قبضهما قبل استيفائه ثم اعادهما لاستيفائه تلك اللحظة الباقية وآمنا فيها فيعتد به وتكون تلك البقية بالمدة الفاصلة بينهما لاستدراك الايمان من جملة ما اكرم الله تعالى به نبيه صلى الله عليه وسلم كما ان تأخير اصحاب الكهف هذه المدة من جملة ما اكرموا به ليجوز واسرف الدخول في هذه الامة وذهب خاتمة الحفاظ والمحدثين الامام السخاوى في هذه المسألة الى التوقف حيث قال في المقاصد الحسنة بعدما اورد الشعر المذكور للحافظ الدمشقي وقد كتبت فيه حزنا والذي اراه الكف عن التعرض لهذا اثباتا ونعيا انتهى وسئل القاضي ابو بكر ابن العرى احد الائمة المالكية

عن رجل قال ان آباء النبي عليه السلام في النار فأجاب بانه ملعون لان الله تعالى يقول ان الذين يؤذون الله
ورسوله لجنهم الله في الدنيا والآخرة وفي الحديث لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات وسئل الامام الرستغني
عن قول بعض الناس ان آدم عليه السلام لما بدت منه تلك الزلزلة اسود منه ججع جسده فلما هبط الى الارض
امر بالصيام والصلاة فصام وصلى فابيض جسده ابيض هذا القول قال لا يجوز في الجملة القول في الانبياء
عليهم السلام بشئ يؤدي الى العيب والنقصان فيهم وقد امرنا بحفظ الاسان عنهم لان امر تبتهم ارفع وهم على الله
اكرم وقد قال عليه السلام اذا ذكرت اصحابي فامسكوا فلما امرنا ان لا نذكر الصحابة رضى الله عنهم بشئ يرجع
الى العيب والنقص فلا ننسك ونكف عن الانبياء اولى واحق فحق المسلم ان يمسك لسانه عما يخل بشرف
نسب نبينا عليه السلام ليست من الاعتقادات فلا حظ للقلب منها واما اللسان فحقه ان يسان عما يتبادر منه
النقصان خصوصاً الى وهم العامة لانهم لا يقدررون على دفعه وتداركه فهذا هو البيان الثاني في هذا الباب
بطريقه المختلفة التقطه من الكتب النفيسة وقرنت كل نظير الى مثله والحمد لله تعالى وحده (ولن ترضى عنك
اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم) اقتاط له عليه السلام من طمعه في اسلامهم حيث علق رضاهم عنه
بما لا سبيل اليه وما يستحيل وجوده واذالم يرضوا عنه فكيف يتبعون ملته اى دينه اى ان ترضى عنك اليهود
الابانهود والصلاة الى قبلتهم وهي المغرب ولا النصارى الا بالنصر والصلاة الى قبلتهم وهي المشرق ووحده الملة
لان الكفر ملة واحدة وهذه حكاية لملقائهم بأن قالوا ان رضى عنك حتى تتبع ملتنا وادعوا بآياتك المقاتلة ان ملتهم
هي الملهدى لا ما سواها فامر الله تعالى بقوله (قل) ان رد عليهم بطريق قصر القلب ويقول (ان هدى الله)
الذى هو الاسلام (هو الهدى) الى الحق لا ما تدعون اليه من الملة الزائفة فانها هوى كما يعرب عنه قوله تعالى
(ولئن اتبعت اهواءهم) اى اراءهم الزائفة الصادرة عنهم بقضية شهوات انفسهم وهي التي عبر عنها فيما قبل
علمهم اذهى التي ينتون اليها واما ما شرعه الله من الشريعة على لسان الانبياء عليهم السلام وهو المعنى الحقيقي
للملة فقد غيروها تغييرا والاهواء جمع هوى وهو رأى عن شهوة داع الى الضلال وسمى بذلك لانه بهوى بصاحبه
في الدنيا الى كل واهية وفي الآخرة الى الهاوية وانما قال اهواءهم بلفظ الجمع لما يقل هوامهم تنبها على ان لكل
واحد هوى غير هوى الآخر ثم هوى كل واحد منهم لا يتساوى فلذلك اخبر انه لا يرضى الكل الا بتابع اهوا
الكل واعلم ان الطريقة المشروعة تسمى ملة باعتبار ان الانبياء الذين اظهروها قد املوا وكتبوها لآلهم كما انها
تسمى ديناً باعتبار طاعة العباد لمن سنها وانقيادهم لحكمه وتسمى ايضا شريعة باعتبار كونها مورد اللذة عطش
الى زلال ثوابه ورجته والخطاب في قوله ولئن اتبعت متوجه الى النبي عليه السلام في الحقيقة وما قيل من انه
تعالى حكم بعصمة الانبياء وعلم منهم انهم لا يعصون له ولا يخالفون امره ولا يرتكبون ما نهى عنه فكانت عصمتهم
واجبة فلا وجه لتحذيرهم عن اتباع هوى الكفرة فوجب ان يكون التحذير متوجها الى الامة لا الى انفسهم
فالجواب عنه ان التكليف والتحذير انما يعتمد على كون المكلف به محتملاً ومتصوراً في ذاته من حيث تحقق
ما يتوقف عليه وجوده من الآلات والقوى والامتناع الحاصل من حكمه تعالى بعصمتهم وعلمه بها امتناع بالغير
وهو لا يتنافى الامكان الذاتي الذي هو شرط التكليف والتحذير (بعد الذي جاءك من العلم) اى القرآن الموحى
اليك وهو حال من ضمير جاءك (مالك من الله) اى من جهته العزيزة وهو جواب اثن (من ولى) اى قريب منك
من الولي وهو القرب (ولا نصير) يدفع عنك عقابه والفرق بين الولي والنصير العموم والخصوص من وجه
لان الولي قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون اجنبياً عن المنصور كما يكون من اقرباء المنصور وهو مادة
اجتماعهما وقوله من ولى من فروع على الابتداء ولك خبره ومن صلة وقوله من الله منصوب المحل على انه حال
لانه لما كان متقدماً على قوله من ولى امتنع ان يكون صفة له ونظيره قوله اعز موحشاً طلال قديم ولما ذكر قبائح
المتعتين الطالبين للرياسة من اليهود والنصارى اتبع ذلك بمدح من ترك طريق التعنت وحب الرياسة منهم
وطلب مرضاة الله وحسن ثواب الآخرة وآثره على الحظوظ العاجلة الفانية فقال تعالى (الذين اتيناهم الكتاب)
يريد معنى اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واصحابه من الذين اسلموا من اليهود وانما خصهم بذكر الاتيائ لانهم
هم الذي عملوا به فخصوا به والكتاب التوراة (يتلونه حق تلاوته) بمراعاة لفظه عن التحريف وبالتدبر في معانيه
والعمل بما فيه وهو حال مقدرة من الضمير المنصوب في آيتناهم او من الكتاب لانهم لم يكونوا تالين له وقت

الآيتين وقوله حق تلاوته نعت لمصدر محذوف دل عليه الفعل المذكور أي تلاوته تلاوة حق تلاوته واختار الكواشي كونه منصوبا على المصدرية على تقدير تلاوة حقا فان نعت المصدر اذا قدم عليه وضيف اليه نصب نصب المصادر نحو ضربت اشد الضرب بنصب اشد على المصدرية (اولئك) الموصوفون بآباء الكتاب وتلاوته كما هو حقه وهو مبتدأ ثان خبره قوله تعالى (يؤمنون به) أي بكتابتهم دون المحرفين فان بناء الفعل على المبتدأ وان كان اسما ظاهرا يغيب المصدر مثل الله يستهزي بهم (ومن يكفر به) أي بالكتاب سواء كان كفره بنفس التحرير أو بعينه كالكفر بالكتاب الذي يصدق (فأولئك هم الخاسرون) أي اليها لكون العبونون حيث اشتروا الكفر بالآيمان (يا بني اسرائيل ادكروا نعمتي التي انعمت عليكم) ومن جانتها التورية وذكر النعمة انما يكون بشكرها وشكرها الايمان بجميع ما فيها ومن جلته نعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن ضرورية الايمان بها الايمان به صلى الله عليه وسلم (و) ادكروا (اني فضلتكم على العالمين) أي عالمي زمانكم (واتقوا) ان لم تؤمنوا (يوما) أي عذاب يوم وهو يوم القيامة (لا تجزي) تقول جرى عني هذا الامر يجزئني كما تقول قضى عني يقضي وزنا ومعنى أي لا تقضي في ذلك اليوم (نفس) من النفوس (عن نفس) أخرى (شيأ) من الحقوق التي لزمتهما أي لا تقضي نفس ليس عليها شيء من الحقوق التي وُجِدت على نفس أخرى أي لا تؤخذ نفس بذنب أخرى ولا تدفع عنها شيأ واما اذا كان عليها شيء فانها تجزئ وتقضي بغير اختيارها بمالها من حسناتها ما عليها من الحقوق كما جاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كانت له مظنة لآخيه من عرض أو غيره فليستحل منه اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظنته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه (ولا يقبل منها) أي من النفس الأولى (عدل) أي فداء وهو بفتح العين الفدية وهي ما يماثل الشيء قيمة وان لم يكن من جنسه والعدل بالكسر ما يساوي الشيء في الوزن والجرم من جنسه والمعنى لا يؤخذ منها فدية تجوبها من النار ولا تجوز ذلك لتفتدي به وسميت الفدية عدلا لانها تعادل ما يقصد انقذه وتخليصه يقال فداءه اذا عطي فداءه فانقذه (ولا تمنعها ساعة) ان شغفت للنفس الثانية (ولا هم ينصرون) أي بمنعون من عذاب الله تعالى واعلم ان المستوجب للعذاب يخلص منه في الدنيا باحد اربعة امور اما بان ينصره ناصر قوي فيخلصه ويدفع العذاب عنه قهرا او بان يفديه أي بان يعطي احدا شيأ غير ما عليه من الحق وذلك الشيء هو الفدية وهو الفداء فانقذه به فالله تعالى بين هول يوم اقامة بيان نبي ان يدفع العذاب أحد عن أحد بشيء من هذه الوجوه المحتملة في الدنيا (قال السعدي) قيامت كه نيكان باعلى رستند * زعفری برثر بارسند * تراخود بماندس از نك پيش * كه كردت براید عملهای خویش * برادر زكاردان شرم دار * كه در روی نيكان شوی شرمسار * دران روز كز فعل پرسند وقول * اولوا العزم ران بلرزد زهول * بجایي كه دهشت خورد انبیا * تو عذر كنه راجه دارى بیا * ثم اعلم ان الله تعالى بدأ قصة بني اسرائيل بهاتين الآيتين في الآية الأولى تذكر النعمة وفي الاخرى تحويف العقوبة وبهما ختم القصة بمبالغة في النصح وايدان بان المقصود من القصة ذلك ودل قوله تعالى ولئن اتبعت أهواءهم على قبح الصلابة باهل الهوى والبدع والاتباع لهم في اقوالهم وافعالهم وفي الحديث من اتبع قوما على اعمالهم حشر في زمرتهم أي في جاعاتهم وحوسب يوم القيامة بحسابهم وان لم يعمل باعمالهم وريما يكون للانسان شركة أي في اثم القتل والزنى وغيرها اذا رضيه من عامل واشتد حرصه على فعله وفي الحديث من حضر معصية فكرهها فساكنها غاب عنها ومن غاب عنها فرضيها كان كمن حضرها وحضر مجلس المعصية اذا كان الحاجة والاتفاق جريانها بين يديه ولا يمكن دفعها فغير ممنوع واما الحضور قصدا فممنوع ومن سنة السلف الصالحين الانقطاع عن محال اهل اللغو واللغو واللغو والمجانبة عن اتباع اهل الهوى والبدع وروى ابن المبارك روى في المنام فقليل له ما فعل ربك فقال عاتقني واوقفني ثلاثين سنة بسبب اني نظرت باللطيف يوما الى مبتدع فقال انك لم تعاد عدوى في الدين فكيف حال القاعد بعد الذكري مع القوم الظالمين والتمسك بسنة سيد المرسلين عند فساد الخلق واختلاف المذاهب والملل كان له اجر مائة شهيد وفي الحديث سيأتى على الناس زمان نخاق فيه سنتي وتجدد فيه البدعة فمن اتبع سنتي يومئذ صار غربا وبقي وحيدا ومن اتبع بدع الناس وجد خمسين صاحبا او اكثر وللصحبة تأثير عظيم كما قيل

عدوي البليد الى الجليد سريرة * والجر يوضع في الرماد فيخمد

(قال الحافظ) نخت موعظة بر مجلس ابن حرفة * كه از مصاحب ناجش احتراز كنيد *
 (واذنبلى ابراهيم) قال القرطبي في تفسيره تفسيره بالسريانية فيما ذكره الماوردي وبالعبدية فيما حكى ابن عطية
 اب رحيم قال السهيلي وكثيرا ما يقع الاتفاق بين السرياني والعربي او تقاربه في اللفظ الا ترى ان ابراهيم تفسيره
 اب رحيم لم رجهته بالاطفال ولذلك جعل هو وسارة زوجته كافلين لاطفال المؤمنين الذين يموتون صغارا
 الى يوم القيامة وقال في تذكرة الموتى كان اسمه ابرم فزيد في اسمه هاء والهاء في السريانية التخميم والتعظيم
 (ربه) الضمير لبراهيم وقدم المفعول لفظا وان كان مؤخر رتبة ووجه التقديم الإهتمام فان الذهن يتشوق
 ويطلب معرفة المبني اى واذا كروقت اختبارى ابراهيم والمقصود من ذكر الوقت ذكر ما وقع فيه من الحوادث
 لان الوقت مشتمل عليها فاذا استحضرت كانت حاضرة بتفصيلها كأنها مشاهدة عيانا والابتلاء في الاصل
 الاختبار اى تطلب الخبر بحال المختبر بتعريضه لامر يشق عليه غالباً فله اوتركه وذلك انما يتصور حقيقة
 ممن لا وقوف له على عواقب الامور وامام من العلم الخبير فلا يكون الامحازا عن كونه للعبد من اختيار
 احد الامرين ما يريد الله تعالى وما يشتهي العبد كأنه يتخذه بما يكون منه حتى يجازيه على حسب ذلك كما علم
 الكفر من ابليس ولم يلغنه بعلمه مالم يختبره بما يستوجب اللعنة به (بكلمات) جمع كلمة وهى اللفظ الموضوع لمعنى
 مفرد فيكون الكلمات عبارة عن الالفاظ المنظومة لكنها قد تطلق على المعاني التى تحتها لما بين الدال
 والمدلول من التضاد والتضاد في الوجود العقلي كما في قوله تعالى وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا
 اى قضية وحكمة وقوله قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي اى للمعاني التى تبرزها بالكلمات (فأتمهن) اى قام
 بهن حق القيام واداهن احسن التادية من غير تفريط وتوان ولذا قيل لم يبدل احد به هذا الدين فاقامه كله
 الابراهيم فكنت الله البراء فقال وابراهيم الذى وفى وفست الكلمات بوجوه ذكرت في التفاسير
 ومنها العشر التى هى من السنة كما قال ابن عباس رضى الله عنه هى عشر خصال كانت فرضا في شرعه وهى
 سنة في شرعنا خمس منها فى الرأس وهى المضمضة والاستنشاق وفرق الرأس وقص الشارب والسواك وخمس
 فى البدن وهى الختان وحلق العانة ونتف الابط وتقليم الاظفار والاستنجاء بالماء اى غسل مكان الغائط
 والبول بالماء ولذا ذكر منها بعض ما يحتاج الى البيان فنقول فرق شعر الرأس تفرقة وتقسيمه الى نصفين
 وكان المشركون يفرقون شعار رؤسهم واهل الكتاب يبدلون اى يرسلون شعورهم على الجبين ويتخذونها
 كالقصية وهى شعر الناصية وكان النبي عليه الصلاة والسلام يحب موافقة اهل الكتاب فيما ينزل فيه حكم لاحتمال
 ان يعملوا بما ذكر في كتابهم ثم نزل جبريل فامر بالفرق واعلم ان اكثر حال النبي عليه الصلاة والسلام كان الارسال
 وحلق الرأس منه معدود واكن الامام الغزالي كره الارسال في زماننا لانه صار شعار العلوية فاذا لم يكن علويا
 كان تليسا وذكر في جنائبات الذخيرة امساك الجعد في الغلام حرام لانهم انما يسكون الجعد في الغلام للاطباع
 الفاسد وذاكر ان شخصا حضر ولده بمجلس ابى بكر رضى الله تعالى عنه وقد حلق بعض الشعر من رأسه
 وابقى البعض فامر ابو بكر رضى الله تعالى عنه بقتله فتاب واستغفر فعفا عنه قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده
 افندى قدس سره ليس هذا امر يقتله في الحقيقة بل بيان ان من فعله يستحق القتل ومثله انه ذكر في مجلس
 ابى يوسف ان النبي عليه السلام كان يحب القرع فقال رجل اننا لاجه فافتي ابو يوسف بقتله فتاب ورجع فعفا
 عنه واما قص الشارب فهو قطعه بالقص اى المقراض وكان عليه السلام يقص شارب به كل جمعة قبل ان يخرج
 الى صلاة الجمعة قال النووي المختار فيه ان يقص حتى يبدو طرف الشفة ويكون مثل الحاجب وفي الاحياء
 ولا بأس بترك سباليه وهما طرفا الشارب فعل ذلك عمر رضى الله تعالى عنه وغيره لان ذلك لا يستر الغم ولا يبق
 فيه غمر الطعام وتوفير الشارب كتوفير الاطافير فتدوب للمجاهد في دار الحرب وان كان قطعها من الفطرة
 وذلك ليكون اهيب في عين العدو والسنة تقصير الشارب فلقه بدعة كالحق اللحية وفي الحديث جزوا الشوارب
 واعفوا اللحية الجز القص والقطع والاعفاء التوفير والترك على حالها وحلق اللحية قبيح بل مثله وحرام
 وكما ان حلق شعر الرأس في حق المرأة مثله منهي عنها وتشبه بالرجال وتقويت للزينة كذلك حلق
 اللحية مثله في حق الرجال وتشبه بالنساء منهي عنه وتقويت للزينة قال الفقهاء اللحية في وقتها جال

وفي حلقها تفويته على الكمال ومن تسيخ الملائكة سبحان من زين الرجال بالبحى وزين النساء بالذوائب
وفي الكشف في مقام مدح الرجال عند قوله تعالى الرجال قوامون على النساء وهم اصحاب اللحي والعمام
قال في نصاب الاحتساب ومنى الاكساب التي يحنس على اربابها خلق لحي الرجال ورأس النساء تشبها
بالرجال ولا بأس بأخذ الزائد على القضية من اللحية لانه عليه السلام كان يأخذ من لحيته طولا وعرضا اذا زاد
على قدر القضية فان الطول المفرط يشوه الخلقة ويطلق السنة المغتايين بالسنة اليه فلا بأس بالاحتراز عنه
على هذه الية ويكره تنف الشيب كما يفعله البعض في زماننا كرها للشيب وارهاء للشباب (قال الحافظ)
سوادنامه موى سياه چون طى شد * بياض كم نشود كرسد انتخاب رود * يسود اعلاها ويبيض اصلها
ولاخير في الاعلى اذا فسد الاصل * واما الختان فهو قطع الجلدة الزائدة من الذكر وجهور العلماء على
ان ذلك من مؤككات السنن ومن فطرة الاسلام التي لا يبع تركها في الرجال الا ان يولد الصبي مخنونا
وقد ولد الانبياء كلهم مخنونين مسرورين اى مقطوعى السرة كرامة لهم الابراهيم خليل الله فانه ختن نفسه
بلدة قدوم بالتخفيف والتشديد وهو ابن مائة وعشرين او ثمانين ليست بسنته بعده واختلفوا في الختان قيل
لا يخن حتى يبلغ لانه للطهارة ولا طهارة عليه حتى يبلغ وقيل اذا بلغ عشرا وقيل تسعا وقيل فيما بين سبع سنين
الى عشر قال الحدادى المستحب في وقت الختان من اليوم السابع من ولادته الى عسر سنين ويكره الترك الى
وقت البلوغ وتوقف ابو حنيفة في وقته واستحب العلماء في الرجل الكبير يسلم ان يخن وان بلغ ثمانين وعن الحسن
انه كان يرخص للشيخ الذى يسلم ان لا يخن ولا يرى به بأسا ولا يرد شهادته وذبيحته وحجه وصلاته قال ابن
عبد البر وعامة اهل العلم على هذا واما تقليم الاظفار فهو قصها والقلامة بالضم ما يزال منها وندب قص الاظفار
لانه ربما يخن ولا يصل الماء الى البشرة من اجل الوسخ ولا يزال جنبا ومن اجنب فبق موضع ابرة من جسده
بعد الغسل غير مغسول فهو جنب على حاله حتى يعم الغسل جسده كله وفي الحديث من قلم اظفاره يوم الجمعة
اعاده الله تعالى من البلياء الى الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة ايام وفي الحديث الآخر من اراد ان يأمن من الفقر
وشكابة العين فليقلم اظفاره يوم الخميس بعد العصر قال في المقاصد الحسنة قص الاظفار لم يثبت في كفيته ولا في
تعين يوم له عن النبي عليه السلام شئ وما يعزى من النظم في ذلك لعلى رضى الله تعالى عنه وهو

تقليمك الاظفار في سنة وادب * يمينها خوابس * يسارها او خضب

فباطل عنه وقال في محل آخر حديث من قص اظفاره مخالفا لم ير في عينه رمدا هو في كلام غير واحد من الائمة
ولم اجده لكن كان الحافظ الشريف الدمياطى يأثر ذلك عن بعض مشايخه ونص الامام احمد على استحبابه
انتهى كلامه وذكر الامام النووي ان المستحب منه ان يبدأ باليدى قبل الرجلين فيتدى بمسحة يده
اليمنى ثم الوسطى ثم البنصر ثم الخنصر ثم الابهام ثم يعود الى اليسرى فيبدأ بخنصرها ثم بنصرها الى آخرها
ثم يعود الى الرجل اليمنى فيبدأ بخنصرها ويختم بخنصر الرجل اليسرى وهكذا قرر الامام في الاحياء
وفي الحديث نقوا براجمكم وهي مفاصل الاصابع والعقد التي على ظهرها يجتمع فيها الوسخ واحدها برجة
بضم الباء والجيم وسكون الراء بينهما وهو ظهر عقدة كل مفصل فظهر العقدة يسمى برجة وما بين العقدتين
يسمى زاجبة وجعهارواجب وذلك ممالي ظهرها وهو قصبه الاصابع فلكل اصبع برجتان وثلاث رواجب
الا الابهام فانه برجة وراجبتين فامر بالتنقية لتلايدرن فيبقى فيه الجنابة ويحول الدرن بين الماء والبشرة
كذا في تفسير القرطبي وعن مجاهد قال ابوطا جبرائيل عليه السلام على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له النبي
عليه السلام ما حبسك يا جبريل قال وكيف آتيكم وانتم لاتقصرون اظفاركم ولا تأخذون من شواربكم
ولا تنفون براجمكم ولا تستاكون ثم قرأ وما تنزل الابهام ربك قال كانه قيل فاذا قال له ربه حين اتم الكلمات
فقبل (قال انى جاعلك للناس) اى لاجل الناس (اماما) يأتمون بك في هذه الخصال ويقتدى بك الصالحون
فهو نبى في عصره ومقتدى لكافة الناس الى قيام الساعة وقد انجز الله وعده فقال لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم
ثم اوحينا اليك ان اتبع مله ابراهيم ونحو ذلك فلذلك اجتمعت اهل الاديان كلهم على تعظيمه وجبجبة محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم يقولون في اخر صلاتهم اللهم صلى على محمد وعلى ال محمد كما صليت على ابراهيم وعلى
آل ابراهيم انك حديد مجيد قيل في سببه اننا لاقنا اللهم صل على محمد وعلى ال محمد قيل لسان ابراهيم هو الذى

طلب من الله تعالى ان يرسل اليكم مثل هذا الرسول الذي هو راحة للعالمين حيث قال ربنا وابعث فيهم رسولا منهم فإهديتكم فحينئذ نقول كما صليت على ابراهيم الخ ثم نلاحظ ان هذه الخيرات كلها من الله تعالى فنقول شكرا لاحسانه ربنا انك حميد مجيد وفي الخبر ان ابراهيم عليه السلام رأى في المنام جنة عريضة مكتوب على استجارها لاله الا الله محمد رسول الله فسأل جبريل عنها فاخبره بالقصة فقال يا رب اجر على لسان امة محمد ذكرى فاستجاب الله دعاءه وضمه في الصلاة مع محمد صلى الله عليه وسلم قال كأنه قيل فاذا قال ابراهيم عليه السلام عنده فقيل (قال ومن ذريتي) عطف على الكاف في جامعك ومن تبعيضية متعلقة بجامع اي وجامع بعض ذريتي اماما يقتدى به اي اجعل لكنه راعى الادب بالاحتراز عن صورة الامر وتخصيص البعض بذلك لبداهة استحالة امامة الكل وان كانوا على الحق والذرية نسل الراجل وقد تطلق على الآباء والابناء من الذكور والاناث والصغار والكبار ومنه قوله تعالى وآية لهم ان احلنا ذريتهم اراد آباءهم هم الذين حلوا في السفينة وتقع الذرية على الواحد كما في قوله تعالى رب هب لي من لدنك ذرية طيبة يعنى ولدا صالحا (قال) الله استئناف ايضا (لا ينال) لا يصيب (عهدي الظالمين) يعنى ان اولادك منهم مسلمون وكافرون فلا تصل الامامة والاستخلاف بالنبوّة الذي عهدت اليك من كان ظلما من اولادك وغيرهم وانما ينال عهدي من كان بريئا من الظلم لان الامام انما هو لمنع الظلم فكيف يجوز ان يكون ظلما وان جاز فقد جاء المثل السائر من استرعى الذئب الغنم ظلم قال المعتزلة وفيه دليل على ان الفاسق لا يصلح للامامة ولا يقدم للصلاة قلنا الظالم اربيعه الكافر والصبر على طاعة الامام الجائر اول من الخروج عليه لان في منازعته والخروج عليه استبدال الأمن بالخوف واراقة الدماء واطلاق ايدي السفهاء وشن الغارات على المسلمين والفساد في الارض وفي الآية دليل على عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام من الكبرياء قبل البعثة وبعدها قال ابن السخنج في حواشيه فيه بحث لان مدلول الآية ان الظالم مادام ظلما لا تناله الامامة لان من كان ظلما في وقت مامن الاوقات ثم تاب منه لا ينال الامامة والفرق بينهما ان الظالم الخالي يخل بالمقصود من نصب الامام وهو اخلاء وجه الارض من الظلم والفساد وحماية اموال الناس واعراضهم من تعرض الظلمة المفسدين بخلاف الظلم القديم الذي تاب عنه الظالم فانه ليس بمخل للمقصود فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له قال حضرة الشيخ افتاده افندى قدس سره لا تعطى الولاية لولد الزنى قال واشكر الله تعالى على ان جعلني اول ولد لدته امي فانه ابعد من ان يصدر الفاظ الكفر من احد ابوي قال المولى الهدائي قدس سره قلت والفقير ايضا كذلك وقال السخاوي في المقاصد الحسنة حديث لا يدخل الجنة ولد زنية ان صح فمناه اذا عمل بعمل عمل ابويه واتفقوا على انه لا يحمل على ظاهره وقيل في تأويله ايضا ان المراد به من يواطى الزنى كما يقال للشهود بنوا النصف والتجيمان بنوا الحرب ولا ولاد المسلمين بنوا الاسلام انتهى كلامه ثم في الآية اشارة الى ان من اراد ان يبلغ درجة الاختيار ليقبدي به فليلازم التوب وجه النفس في طاعة الله تعالى (قال السعدي) چو يوسف كسى در صلاح و تميز * بسى سال بايد كه كرد عزيز (واذ جعلنا البيت) اي واذا كرمنا البيت وقت تصيرنا الكعبة المعظمة (مشاة) كائنة (للناس) اي مباحة ومرجعا للنجاح والمعتمرين يتفرقون عنه ثم يوبون اليه اي يرجع اليه اعيان الذين يزورونه بان يحجوه مرة بعد اخرى او يرجع امثالهم واشباههم في كونهم وفدا لله وزوار بيته فانهم لما كانوا اشياها للزائرين اولا كان ما وقع منهم من الزيارة ابتداء بمنزلة عود الاولين فتعريف الناس للعهد الذهني (وامنا) موضع امن فان المشركين كانوا لا يتعرضون لسكان الحرم ويقولون البيت بيت الله وسكانه اهل الله بمعنى اهل بيته وكان الرجل يرى قاتل ابيه في الحرم فلا يتعرض له ويتعرضون لمن حوله وهذا شي توارثوه من دين اسماعيل عليه السلام فبقوا عليه الى ايام النبي عليه السلام او بأمن حاجه من عذاب الآخرة من حيث ان الحج يجب ما قبله اي يقطع ويمحو ما وجب قبله من حقوق الله تعالى الغير المالية مثل كفارة اليمين واما حقوق العباد فلا يجبرها الحج كذا في حواشي ابن السخنج ولكن روى ان الله تعالى استجاب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المزدلفة في الدماء والمظالم كذا في الكافي وتفسير الفاتحة للقناري وغيرهما (واتخذوا) اي وقفنا اتخذوا على ارادة القول لتلايلهم عطف الانشاء على الاخبار (من مقسم ابراهيم مصلي) اي موضع الصلاة ومن للتبعض ومقام ابراهيم الحجر الذي فيه اثر قدميه او الموضع الذي كان فيه حين قام عليه ودعا لباس

الى الحج اوحين رفع بناء البيت والذي يسمى اليوم مقام ابراهيم هو موضع ذلك الحجر (روى) انه لما اتى ابراهيم
باسماعيل وهاجر ووضعهما عكة وانت على ذلك مدة ونزلها الجرهميون وتزوج اسماعيل منهم امرأة وماتت
هاجر استأذن ابراهيم سارة في ان يأتى هاجر فاذنت له وشرطت عليه ان لا ينزل فقدم ابراهيم وقدمات هاجر
فذهب الى بيت اسماعيل فقال لامرأته ابن صاحبك قالت ذهب يتصيد وكان اسماعيل يخرج من الحرم
فيصيد فقال لهما ابراهيم هل عندك صيافة قالت ليست عندي وسألها عن عيشهم فقالت نحن في ضيق وشدة فستكت
اليه فقال لهما اذا جاء زوجك فأقرئيه السلام وقولي له فليغير عتبة بابه والمراد ليطلقك فانك لا تصلحين له امرأة
وذهب ابراهيم فخاف اسماعيل فوجد ريح ابيه فقال لامرأته هل جاءك احد قالت جئتني شيخ صفته كذا وكذا
كالستخفة بشانه وقال في قال لك قالت قال أقرئ زوجك السلام وقولي له فليغير عتبة بابه قال ذلك ابني وقد امرني
ان أفارقك الحق باهلك فطلقها وتزوج منهم اخرى فمات ابراهيم ماشاء الله ان يمت ثم استأذن سارة في ان يزور
اسماعيل فاذنت له وشرطت عليه ان لا ينزل فخاف ابراهيم حتى انتهى الى باب اسماعيل فقال لامرأته ابن صاحبك
قالت ذهب يتصيد وهو يجي الآ ان شاء الله فازل رجلك الله قال هل عندك ضيافة قالت نعم فجاءت بالخبز
واللحم وسألها عن عيشهم قالت نحن في خير وسعة فدعا لهما بالبركة واوحات يومئذ بنحيزا وشعير او تمر لكانت
اكثر ارض الله برا او شعيرا او تمرا وقالت له انزل حتى اغسل رأسك فلم ينزل فجاءت بالمقام فوضعت على شقه اليمين
فوضع قدمه عليه وهو راكب فغسلت شق رأسه اليمين ثم حولته الى شقه اليسرى فغسلت شق رأسه اليسرى
ففي اتر قدميه عليه وقال لهما اذا جاء زوجك فأقرئيه السلام وقولي له قد استقامت عتبة بابك فلما جاء اسماعيل
وجد ريح ابيه فقال لامرأته هل جاءك احد قالت نعم جاء شيخ احسن الناس وجهها واطيبهم ريحا فقال لي
كذا وكذا وغسلت رأسه وهذا موضع قدميه فقال ذاك ابراهيم وانت عتبة بابي امرني ان امسكك ثم لث عنهم
ماشاء الله ثم جاء بعد ذلك واسماعيل يرى نبلا تحت دوحه قريبة من زمزم فلما رآه قام اليه فصنع كما يصنع
الوالد بالوالد ثم قال يا اسماعيل ان الله امرني بامر أتعتني عليه قال اعينك عليه قال امرني ان انبئ ههنايتنا فعند
ذلك رفعوا القواعد من البيت فجعل اسماعيل يأتي بالحجارة وابراهيم يبني فلما ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه
فمقام ابراهيم على حجر المقام وهو يبنى واسماعيل يناوله الحجر وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم
ثم لما فرغ من بناء الكعبة قيل له اذن في الناس بالحج فقال كيف انا اي وانا بن الجبال ولم يحضرني احد فقال الله
عليك النداء وعلى اللاع فصعد ابا قيس وصعد هذا الحجر وكان قد جئ في ابي قيس ايام الطوفان فارفع
هذا الحجر حتى علا كل حجر في الدنيا وجمع الله له الارض كالسفرة فنادى يا معشر المسلمين ان ربكم بنى لكم بيتا
وامركم ان تحجوه فأجابته الناس من اصحاب الالباء وارحام الامهات في احابه مرة حج مرة ومن اجابه عشر احم
عشرا وفي الحديث ان الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة ولولا ماسة ايدي المشركين لأضاء تاما بين
المشرق والمغرب والمراد منهما الحجر الاسود والحجر الذي قام عليه ابراهيم عند بناء البيت (وعهدنا الى ابراهيم
واسماعيل) اي امرنا هما امرنا مؤكدا ووعدنا انهما فان العهد قديكون بمعنى الامر والوصية يقال عهدت اليه
اي امره ووعدته ومنه قوله تعالى ألم اعهد اليكم وانما سمي اسماعيل لان ابراهيم كان يدعو الى الله ان يرزقه
ولدا ويقول اسمع يا ايل وابيل هو الله فلما رزق سماء به (ان طهرا بيتي) اي بان طهراه من اولائهم والانجاس
وما يليق به والمراد احفظاه من ان ينصب حوله شيء منها واقراه على طهارته كما في قوله تعالى ولهم فيها ازواج
مطهرة فانهم لم يطهروا من نجس بل خلقهن طاهرات كقولك للخياط وسع كم القميص فانك لا تريد ان تقول ازل
ما فيه من الضيق بل المراد اصنعه ابتداء واسع الكم (للطائفين) الزائرين حوله (والعاكفين) المجاورين الذين
عكفوا عنده اي اقاموا لا يرجعون وهذا في اهل الحرم والاول في الغرباء القادمين الى مكة للزيارة والطواف وان
كان لا يختص بهم الا ان له من يداختصاص بهم من حيث ان مجاوزة الميقات لا تصح لهم الا بالا حرام (والركع
السجود) اي المصلين جمع راع وساجد لان القيام والركوع والسجود من هيئات المصلي ولتقارب الركوع
والسجود ذاتا وزمانا ترك العاطف بين موصوفيهما والجلوس في المسجد الحرام ناظرا الى الكعبة من جهة
العبادات الشريفة المرضية كما قال عليه السلام ان الله تعالى في كل يوم عشرين ومائة درجة تنزل على هذا البيت
ستون للطائفين واربعون للمصلين وعشرون للظنن واعلم انه تعالى لما قال ان طهرا بيتي دخل فيه بالمعنى جميع

بيوتهم تعالى فيكون حكمها بحكمه في التطهير والنظافة واما خص الكعبة بالذكر لانه لم يكن هناك غيرها وروى
 عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه سمع صوت رجل في المسجد فقال ما هذا اما تدري ان انت وفي الحديث
 ان الله اوحى الى يا خال المنذرين يا خال المرسلين انذر قومك ان لا يدخلوا بيتا من بيوتى الا بقلوب سليمة والسنة
 صادقة وايدى نقية وفروج طاهرة ولا يدخلوا بيتا من بيوتى مادام لاحد عندهم مظلمة فاني الغنة مادام قائما
 بين يدي حتى يرد تلك الظلمة الى اهلها فأكون سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويكون من اوليائي
 واصفيائي ويكون جاري مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين انتهى ثم اعلم ان البيت الذي شرفه الله
 باضافته الى نفسه وهو بيت القلب في الحقيقة يأمر الله تعالى بتطهيره من دنس الالفاظ الى ما سواه
 فانه منظر لله كما قيل * دل بدست اور كه حج اكبرست * از هزاران كعبه يك دل بهترست *
 كعبه بنياد خيال از رست * دل نظر كاه جليل اكبرست * فلان من تصفيتها حتى تعكف عنده الانوار
 الالهية والاسرار الرحمانية وتنزل السكينة والوقار فعند وصول العبد الى هذه الرتبة فقد سجد له حقيقة وركع
 وناجى مع الله بسره (واد قال ابراهيم) اي واذكريا محمد اذ دعا ابراهيم فقال يا (رب اجعل هذا) المكان وهو الحرم
 (بلدا آمنا) ذا امن يأمن فيه اهله من القحط والجذب والخسف والمسخ والزلزل والجنون والجذام والبرص
 ونحو ذلك من المثلث التي تحل بالبلاد فهو من باب النسب اي بلدا منسوب الى الامن كلاب وتامر فانهما النسبة
 موصو فهم الى مأخوذها كانه قيل لبني وتمرى فالاسناد حقيقى او المعنى بلدا آمنا اهله فيكون من قبيل
 الاسعاد المجازى لان الامن الذي هو صفة لاهل البلد حقيقة قد اسند الى مكانهم للملازمة بينهما وكان هذا
 الدعاء في اول ما قدم ابراهيم عليه السلام مكة لانه لما سكن اسماعيل وهاجر هناك وعاد متوجها الى الشام
 تبعته هاجر فعلمت بقول الى من تكلنا في هذا البلقع اي المكان الخالي من الماء والنبات وهو لا يرد عليها جوابا
 حتى قالت الله امرك بهذا فقال نعم قالت اذا لا بضيعنا فرضيت ومضى حتى اذا استوى على ثنية كداء اقل
 على الوادي فقال رب انى اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع الى آخر الآية (وارزق اهله من الثمرات) جمع ثمره
 وهي الماء كولات مما يخرج من الارض والشجر فهو سؤال الطعام والفواكه وقيل هي الفواكه واما خص هذا
 بالسؤال لان الطعام المعهود لا يكون في كل موضع واما الفواكه فقد تندر فسأل لاهله الامن والسعة
 مما يطيب العيش ويدوم فاستجاب له في ذلك لما روى انه لما دعا هذا الدعاء امر الله جبريل بنقل قرية من قرى
 فلسطين كثيرة الثمار اليها فاني فقلعها وجاء بها وطاف بها حول البيت سبعاً ثم وضعها على ثلاث مراحل من
 مكة وهي الطائف ولذلك سميت به ومنها اكثر ثمرات مكة ويحجي اليه ايضا من الاقطا والشاة حتى انه يجتمع
 فيه الفواكه الربعية والصفية والحريفة في يوم واحد (من امن منهم بالله واليوم الآخر) بدل من اهله والمعنى
 وارزق المؤمنين خاصة (قال) الله تعالى (ومن كفر) معطوف على محذوف اي ارزق من آمن ومن كفر
 قاسم ابراهيم عليه الصلاة والسلام الرزق على الامامة حيث سال الرزق لاجل المؤمنين خاصة كما خص الله تعالى
 الامامة بهم في قوله تعالى لا ينال عهدي الظالمين فلما رد سؤاله الامامة في حق ذريته على الاطلاق حسب
 ان يرد سؤاله الرزق في حق اهل مكة على الاطلاق فلذلك قيد بالايان تأديا بالسؤال الاول فنبه سبحانه على
 ان الرزق رحمة دينية تعم المؤمن والكافر بخلاف الامامة والتقدم (فامتنع) اي امدله ليتناول من لذات الدنيا
 اثباتا للتمتع عليه (قليل) اي تمتعا قليلا فان الدنيا بكلية لها قليلة وما تمتع الكافر به منها قليل من القليل
 فان نعمته تعالى في الدنيا وان كانت كثيرة باضافة بعضها الى بعض فانها قليلة باضافتها الى نعمة الآخرة وكيف
 لا يقل ما ينالها بالاضافة الى ما لا ينالها قليلا صفة مصدر محذوف ويجوز ان يكون صفة ظرف محذوف اي
 امتنع زمانا قليلا وهو مدة حياته (ثم اضطره الى عذاب النار) الا اضطرار في اللغة حل الانسان على ما يضمر وهو
 في المعارف حل الانسان بكفره على ان يفعل ما اكرهه عليه باختياره ترجيحاً لكونه اهون الضررين فلا شيء
 اشد من عذاب النار حتى يكره الكفار به ليختاروا عذاب النار لكونه اهون مد فلا يكون اضطرارهم الى عذاب
 النار مستعملا في معناه العرفي فهو مستعار للزهم والصاقهم به بحيث يتعذر عليهم التخلص منه كما قال تعالى
 يوم يسحبون في النار على وجوههم فانه صريح في ان لا مدخل لهم في حقوق عذاب الآخرة بهم ولا اختيار
 الا انهم سمو اضطررين اليه مختارين اياه على كرهه تشبيهاً لهم بالاضطر الذي لا يملك الامتناع عما اضطر اليه فالمعنى

الزه اليه من المضطر لكفره وتضييعه ما منعه به من النعم بحيث لا يمكنه الامتناع منه (وئس المصير) المخصوص
 بالذم مخدوف اي بئس المرجع الذي يرجع اليه للاقامة فيه النارا وعذابها فلا بعد في هذه الدنيا الغائبة الامهال
 اياما دون الاهمال اذ كل نفس تجزى بما كسبت ولا تغرنك الزخارف الدنيوية فان للمطيع والعاصي نصيبا منها
 وليس ذلك من موجبات الرفعة في الآخرة (قال الحافظ) بمهلتي كه سهرت دهر ذراه مرو * تراكه
 كفت كه آن زال ترك دستان كفت * قال تعالى سنستد رجهم من حيث لا يعلمون قال سهل في معنى هذه
 الآية تمدهم بالنعم ونسيهم الشكر عليها فاذا ركنوا الى النعمة وجحوا عن النعم اخذوا وقال ابو العباس ابن عطاء
 يعني كل واحد ثوابه اخطيئة جددنا لهم نعمة وانسيناهم الاستغفار من تلك الخطيئة فعلى العاقل ان لا يعتز
 بالزخارف الدنيوية بل لا يفرح بشئ سوى الله تعالى فان ما خلا الله باطل وزائل والاغترار بالرائل الغاني ليس
 من قضية كمال العقل والفهم والعرفان فان قلت ما الحكمة في امهال الله العصاة في الدنيا قيل ان الله تعالى
 امهل عباداه ولم يأخذهم بغتة في الدنيا ليري العباد سبحانه وتعالى ان العفو والاحسان احب اليه من الاخذ
 والانتقام وليعلموا شفقتهم وكرمهم ولهذا خلق النار كرجل يضيف الناس ويقول من جاء الى ضيافتي
 بكرمه ومن لم يجئ فليس عليه شئ ويقول مضيف آخر من جاء الى اكرمه ومن لم يجئ فليس عليه شئ وجبته
 لبتين غاية كرمه وهو اكمل واتم من الكرم الاول والله تعالى دعا الخلق الى دعوته بقوله والله يدعو
 الى دار السلام ثم دفع السيف الى رسوله فقال من لم يحب ضيافتي فاقتله فعلى العاقل ان يحب دعوة الله
 ويرجع الى الله بحسن اختياره فانه هو المقصود والكعبة الحقيقية وكل القوافل سائرة اليه واعلم ان البلد هو
 الصورة الجسمانية والكعبة القلب والطواف الحقيقي هو طواف القلب بحضرة الربوبية وان البيت مثال ظاهر
 في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهو في عالم الماكوت كمان الهيكل الانساني مثال ظاهر في عالم
 الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب والذي يقدر من العارفين على الطواف الحقيقي القلبي
 هو الذي يقال في حقه ان الكعبة تزوره وفي الخبر ان الله عبادا تطوف بهم الكعبة وفرق بين من يقصد
 صورة البيت وبين من يقصد رب البيت (وروي) ان عارفا من اولياء الله تعالى قصد الحبح وكان له ابن فقال ابني
 الى ابن تقصد فقال الى بيت الله فظن الغلام ان من يرى البيت يرى رب البيت قال يا بني لم لا تحملي معك فقال
 انت لا تصلح لذلك فبكي الغلام فحملة معه فلما بلغا الميقات احراما وليا ودخلا الحرم فلما شوه البيت تحرم
 الغلام عند رؤيته فخر ميتا فدهش والده وقال ابن ولدي وقطعة كبدي فتودى من زاوية البيت انت طلبت
 البيت فوجدته وهو طلب رب البيت فوجد رب البيت فرفع الغلام من بينهم فتهافت هاتف انه ليس في حيز
 ولا في الارض ولا في الجنة بل هو في مقعد صدق عند مليك مقتدر فن اعرض سره عن الجهة التي توجهه الى الله
 صار الحق قبله له فيكون هو قبلة الجميع كما دم عليه السلام كان قبلة الملائكة لانه وسيلة الحق بينه وبين
 ملائكته لما عليه من كسوة جلاله وجلاله (قال الشيخ العطار قدس سره في منطق الطير) حق تعالى كفت ادم
 غير نيت * كور حشمتي وتراين سير نيت * شد نفخت فيه من روح آشكار * سر جانان * كشت
 برخاك استوار (وقال في محل آخر) ازم حتى امدى ادم توبي * اصل كرمنا بني ادم توبي *
 قبله كل افرينش امدى * پای تاسرعين بنش امدى * اللهم اوصنا الى العين وخلصنا من العين
 (واذ رفع ابراهيم القواعد من البيت) حكاية حال ماضية حيث عبر بلفظ المضارع عن الرفع الواقع في الزمان
 المتقدم على زمان نزول الوحي بان يقدر ذلك الرفع السابق واقعا في الحال كأنك تصوره للمخاطب وتريه على وجه
 المشاهدة والعيان والقواعد جمع قاعدة وهي في الاصل صفة بمعنى الثابتة ثم صارت بالغلبة من قبيل الاسماء
 بحيث لا يذكرونها موصوف ولا يقدر ولعل لفظ القعود حقيقة في الهيئة المقابلة للقيام ومستعار للثبات
 والاستقرار تشبيها لها في ان كلامهما حالة مابينة للانتقال والنزول وقوله من البيت حال من القواعد
 وكلمة من ابتداءية لا يائية لعدم صحة ان يقال التي هي البيت فان قلت رفع الشئ ان يفصل عن الارض
 ويجعل عاليها مرجعا والاساس ابدان ثابت على الارض فامعنى رفعه قلت المراد برفع الاساس البناء عليه وعبر
 عن البناء على الاساس برفعه لان البناء ينقله من هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع فيوجد الرفع حقيقة
 الا ان اساس البيت واحد وعبر عنه بلفظ القواعد باعتبار اجزائه كأن كل جزء من الاساس اساس لما فوقه

والمعنى واذا ذكر يا محمد وقت رفع ابراهيم اساس البيت اى الكعبة (واسماعيل) ولده وكان له اربعة بنين اسماعيل واسحق ومدين ومدان وهو عطف على ابراهيم وتأخيره عن المفعول مع ان حق ما عطف على الفاعل ان يقدم على المفعول لا ليدان بان الاصل في الرفع هو ابراهيم واسماعيل تبع له قيل انه كان يتاوله الحجارة وهو ينيها واعلم ان رفع الاساس الذى هو البناء عليه يدل على ان البيت كان مؤسسا قبل ابراهيم وانه انما بنى على الاساس واختلف الناس فيمن بنى البيت او لا واسسه فقيل هو الملائكة وذلك ان الله تعالى لما قل انى جاعل في الارض خليفة قالت الملائكة اتجعل فيها من يفسد الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك فغضب عليهم فعادوا بعشره وطافوا حوله سبعة اطواف يسترضون ربهم حتى رضى عنهم وقال لهم ابناؤى يتنافى الارض يتعوزيه من سخطت عليه من بنى آدم ويطوف حوله كما طفتم حول عرشى فأرضى عنهم فنوا هذا البيت وقيل ان الله بنى في السماء يتاوهو البيت المعمور ويسمى ضراحا وامر الملائكة ان يبنوا الكعبة في الارض بحاله على قدره ومثاله وقيل اول من بنى الكعبة آدم واندست زمن الطوفان ثم اطهرها الله لابراهيم عليه السلام روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه انه قال لما هبط الله تعالى ادم من الجنة الى الارض قال له يا ادم اذهب فابنل بيتا وطف به واذا كرتى عنده كما رأيت الملائكة تصنع حول عرشى فاقبل آدم يتخطى وطوبى له الارض وقضت له المقافى فلا يقع قدمه على شئ من الارض الا صار مرا حتى انتهى الى موضع البيت الحرام وان جبرائيل ضرب بجناحه الارض فأبرز عن الاس التراب على الارض السابعة السفلى وقدمت اليه الملائكة بالصخر فايطبق جل الصخرة منها ثلاثون رجلا وانه بناء من خبسة اجبل طور سيناء وطور زيتا ولبنان وهو جبل بالشام والجودى وهو جبل بالجزيرة وحراء وهو جبل بمكة وكان ربضه من حراء اى الاساس المستدير بالبيت من الصخر فهذا بناء آدم وروى ان الله خلق موضع البيت قبل الارض بالثاني عام وكانت زبدة بيضاء على الماء فدحيت الارض من تحته فلما هبط الله تعالى ادم الى الارض استوحش فشكا الى الله فأنزله الله البيت المعمور من ياقوته من بواقيت الجنة له بيان من زمردا خضر باب شرقي وباب غربي فوضعه على موضع البيت وقال يا ادم انى اعطيت لك بيتا فطف به كما يطاف حول عرشى وصل عنده كما يصلى عند عرشى وانزل الحجر وكان ابيض فاسود من لمس الحيض في الجاهلية فتوجه آدم من ارض الهند الى مكة ماشيا وقبض الله له ملكا يده على البيت قيل لمجاهد لم يركب قال واى شئ كان يحمله ان خطوته مسيرة ثلاثة ايام فأتى مكة وحج البيت وأقام المناسك فلما فرغ تلقى الملائكة فقالوا برجلك يا ادم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالثاني عام قال ابن عباس رضى الله تعالى عنه حج آدم اربعين حجة من الهند الى مكة على رجله فبقى البيت يطوف به هو والمؤمنون من ولده الى ايام الطوفان فرفعه الله في تلك الايام الى السماء الرابعة يدخله كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون اليه وبعث الله جبرائيل حتى خبا الحجر الاسود في جبل ابى قيس صيانة له من الغرق وكان موضع البيت خاليا الى زمن ابراهيم عليه السلام ثم ان الله امر ابراهيم ببناء بيت يذكر فيه فسال الله تعالى ان يبين له موضعه فبعث الله السكينة لتدله على موضع البيت وهى ريح حجاج لها رأسان شبه الحية وامر ابراهيم ان يبني حيث استقرت السكينة فبعثها ابراهيم حتى اتى مكة فتطوت السكينة على موضع البيت اى تحوت وتجمعت واستدارت كتنطوى الحقة ودورانها فقالت لابراهيم ابن على موضعى الاساس فرفع البيت هو واسماعيل حتى انتهى الى موضع الحجر الاسود فقال لابنه يا بنى اتنى بحجر ابيض حسن يكون للناس علما فانه بحجر فقال اتنى باحسن من هذا فضى اسماعيل يطلبه فصاح ابو قيس يا ابراهيم انك عندى وديعة فخذها فاذا هو بحجر ابيض من ياقوت الجنة كان آدم قد نزل به من الجنة كما وجد في بعض الروايات او انزل الله تعالى حين انزل البيت المعمور كما فرخا من بناء البيت اعطاهما الله تعالى الخيل جزاء مجلا على رفع قواعد البيت وكانت الخيل وحشية كسائر الوحوش فلما اذن الله لابراهيم واسماعيل برفع القواعد قال الله اتى معطيكم كما كنزا ادخرته لكم اثم اوحى الى اسماعيل ان اخرج الى اجياد فادع يا نك الكثر فخرج الى اجياد ولا يدري ما الدعاء ولا الكثر فألهمه الله فدعا فلم يبق على وجه الارض فرس بارض العرب

الاجابة فامكنه من ناصيتها وذلالها فاركوها واعلفوها فانها ميامين وهي ميراث ابيكم اسماعيل وانما سمي
 الفرس عربيا لان اسماعيل هو الذي امر بدعائه وهو اتي اليه والعربي نسبة الى عربية بتحتين وهي باجة العرب
 لان اباهم اسماعيل نساها قيل كان ابراهيم يتكلم بالسريانية واسماعيل بالعربية وكل واحد منهما يفهم ما يقوله
 صاحبه ولا يمكنه التفوه به واما بنيان قريش اياه فمشهور وخبر الحية في ذلك مذكور وكانت تمنعهم من هدمه
 الى ان اجتمعت قريش فنجوا الى الله تعالى اى رفعوا اصواتهم وقالوا لم نراع وقد اردنا تشريف بيتك وتزيينه
 فان كنت رضى بذلك والا فبدالك فافعل فاسمعوا خواتنا في السماء والحوات دوى جناح الطير اخنم اى صوته
 فاذا هم بطائر اعظم من البسر اسود الظهر ابيض البطن والرجلين فغمر محالبه في قفا الحية ثم اطلق بها تجر
 ذنبها اعظم من كذا وكذا حتى انطلق بها الى اجياد فهدمتها قريش وجعلوا يذونها بحجارة الوادى تحملها
 قريش على رقابها فرفعوها في السماء عشرين ذراعا وذكر عن الزهري انهم بنوها حتى اذا بلغوا موضع الركن
 اختصمت قريش في الركن اى القبائل تلى رفعه حتى شجر بينهم فقالوا حتى نحكم اول من يطلع علينا من هذه
 السكة فاصططحوا على ذلك فاطلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكموه فامر بالركن فوضع في ثوب
 ثم امر سيد كل قبيلة فاعطاه ناحية من الثوب ثم ارتقى هو على البناء فرفعوا اليه الركن فاخذوه من الثوب
 فوضعه في مكانه قيل ان قريشا وجدوا في الركن كتابا بالسريانية فلم يدروا ما هو حتى قرأ لهم رجل من اليهود
 فاذا فيه ان الله ذو مكة خلقتها يوم خلقت السموات والارض وصورت الشمس والقمر وحففتها بسبعة املاك
 احتفاء لاتزول حتى يزول اخشاسها مبارك لاهلها في الماء واللبن وعن ابي جعفر كان باب الكعبة على عهد
 العماليق وجرهم وبراheim بالارض حتى بنته قريش وعن عائشة رضى الله تعالى عنها سألت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن الجدار أمن البيت هو قال نعم قلت فلم لم يداخلوه قال ان قومك قصرت بهم
 النفقة قلت فما شأن بابهم مرتفعاً قال فعل ذلك قومك ولو لاحد ثأنهم بالجا هلية لهدمت الكعبة
 فالزنى بابها بالارض وجعلت لها بابين بابا شرقيا وبابا غربيا وزدت فيها ستة اذرع من الحجر فان قريشا
 اقتصرتها حيث بنت الكعبة فهذا بناء قريش ثم لما غزا اهل الشام عبد الله بن الزبير ووهت الكعبة
 من حريقهم هدمها ابن الزبير وبنها على ما خبرته عائشة فجعل لها بابين بابا يدخلون منه وبابا يخرجون منه
 وزاد فيه مما يلي الحجر ست اذرع وكان طولها قبل ذلك ثمان عشرة ذراعا ولما زاد في البناء مما يلي الحجر استقصر
 ما كان من طولها تسع اذرع فلما قتل ابن الزبير امر الحجاج ان يقرر ما زاده ابن الزبير في طولها وان ينقص
 ما زاده من الحجر ويردها الى ما بنها قريش وان يسد الباب الذي فتحه الى جانب الغرب وروى ان هارون الرشيد
 ذكر لمالك بن انس انه يريد هدم ما بنى الحجاج من الكعبة وان يردها الى بناء ابن الزبير لما جاءه عن النبي وامثله
 ابن الزبير فقال له مالك ناشدك الله يا امير المؤمنين ان لا تجعل هذا البيت ملعبة للملوك لا يشاء احد منهم
 الانقض البيت وبنائه فتذهب الهيئة تن صدور الناس قالوا بنيت الكعبة عشرين مرات بناء الملائكة وكان قبل
 خلق آدم عليه السلام وبناء آدم وبناء نبي آدم وبناء الخليل وبناء العماليق وبناء جرهم وبناء قصي بن كلاب
 وبناء قريش وبناء عبد الله بن الزبير وبناء الحجاج بن يوسف وما كان ذلك بناء لكلها بل الجدار من جدرانها
 وقال الحافظ السهيلي ان بناء هالم يكن في الدهر الا خمس مرات الاولى حين بناها شيث عليه الصلاة والسلام وروى
 في الخبر النبوي هذا البيت خامس خمسة عشر شعبة منها في السماء الى العرش وسبعة منها الى تخوم الارض
 السفلى واعلى الذي يلي العرش البيت المعمور لكل بيت منها حرم كحرم هذا البيت لو سقط منها بيت سقط
 بعضها على بعض الى تخوم الارض السابعة ولكل بيت من اهل السماء ومن اهل الارض من يعمره كما يعمر
 هذا البيت ذكره المحدث الكازروني في مناسكه وعن ابن عباس رضى الله عنه لما كان العرش على الماء قبل خلق
 السموات والارض بعث الله ريحا فصفت الماء فبرزت خشبة في موضع البيت كانتها قبة على قدر البيت اليوم
 فدحا الله سبحانه من تحتها الارض فمادت ثم مادتها بالجبال فكان اول جبل وضع فيها ابو قيس
 لذلك سميت مكة بام القرى قال كعب بنى سليمان عليه السلام بيت المقدس على اساس قديم كايبنى ابراهيم الكعبة
 على اساس قديم وهو اساس الملائكة في وجه الماء الى ان علا (ربنا) اى يرفعانها قائلين ربنا (تقبل منا) الدعاء
 وغيره من القرب والطاعات التي من جللتها ما هما بصدد من البناء وفرق بين القبول والتقبل بان التقبل لكونه

على بناء التكلف انما يطلق حيث يكون العمل ناقصا لا يستحق ان يقبل الاعلى طريق التفضل والكرم ولفظ القول لا دلالة فيه على هذا المعنى فاختار لفظ التقبل اعترافا منها بالعجز والاكسار والقصور في العمل (انك انت السميع) لجميع السموعات التي من جللتها دعائنا وتضرعنا (العليم) بكل المعلومات التي من زمرتها نياتنا في جميع اعمالنا ودل هذا القول على انه لم يقع منها تقصير بوجه ما في اتيان المأمور به بل بذلا في ذلك غاية ما في وسعها فان المقصر المتساهل كيف يتجاسر على ان يقول بأطلق لسان وارق جنانك انت السميع العليم وذلك الآية ايضا على ان الواجب على كل مأمور بعبادة وقرية اذا فرغ منها وادها كما امر بها وبذل في ذلك ما في وسعه ان يتضرع الى الله ويتهل لتقبل منه وان لا يرد عليه فيضع سعيه وان لا يقطع القول بأمر من ادى عبادة وطاعة تقبل منه لا محالة اذ لو كان هكذا لما كان لدعائهما بطريق يقبل ليقبل منهما معنى فالقبول والرد اليه تعالى ولا يجب عليه شيء (ربنا واجعلنا مسلمين لك) اي مخلصين لك فالمراد بالمسلم من يجعل نفسه وذاته خالصا لله تعالى بان يجعل التذلل والتعظيم الواقع منه باللسان والاركان والجنان خالصا لله تعالى ولا يعظم معه تعالى غيره ويعتقد بأن ذاته وصفاته وافعاله خالصة له تعالى خلقا وملكا لا مدخل في شيء منها لاحد سواه او المعنى واجعلنا مستسلمين لك متقادين بالرضى بكل ما قدرت وبترك المازعة في احكامك فان الاسلام اذا وصل باللام الجارة يكون بمعنى الاستسلام والانقياد والرضى بالقضاء فان قلت لاشك انهما كانا مخلصين ومستسلمين في زمان صدور هذا الدعاء منهما قلت المراد طلب الزيادة في الاخلاص والاذعان والتعاطف عليه فهذا تعليم منهما الناس الدعاء للتثبيت على الايمان فانهما لما سأل ذلك مع امنهما من زواله عنهما فكيف غيرهما مع خوفه وسألا ايضا التماسا على الانقياد فاجيبا الى ذلك حتى اسلم اراهم اللقاء في النار واسماعيل للامر بالذبح (ومن ذريتنا امة مسلمة لك) اي واجعل بعض ذريتنا جماعة مخصصة لك بالعبادة والطاعة وانما خص الدرية بالدعاء مع ان الانسب بحال اصحاب الهمم لاسيما الانبياء ان لا يخصوا ذريتهم بالدعاء لكنهما خصاهم لوجهين الاول كونهم احق بالشفقة كما في قوله تعالى قوا انفسكم واهليكم نارا فدعوا الاولاد هما ليكثر ثوابهما بهم وفي الحديث ما من رجل من المسلمين يخلف من بعده ذرية يعبدون الله تعالى الا جعل الله له مثل اجرهم ما عبد الله منهم عابد حتى تقوم الساعة والثاني انه وان كان تخصيصا بصورة الا انه تعميم معنى لان صلاح اولاد الانبياء سبب وطريق لصلاح العامة فكأنهما قالا واصليح عامة عبادك باصلاح بعض ذريتنا وخصا البعض من ذريتهما لما علما ان من ذريتهما محسن وظلم لنفسه مبين وطريق علمهما بذلك امر ان تنصيب الله تعالى بذلك بقوله لا ينال عهدي الظالمين والاستدلال بان حكمة الله تعالى نقضت ان لا ينالوا العالم عن افاضل واوساط وارذال فالافاضل هم اهل الله الذين هم اخلاصوا انفسهم لله بالاقبال الكلي عليه والافاضل هم اهل الآخرة الذين يحبون المنكرات ويوافظون على الطاعات رغبة في نيل الثواب والارذال هم اهل الدنيا الذين يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون جل همهم عمارة الدنيا وتهيئة اسبابها وقد قيل عمارة الدنيا بثلاثة اشياء احدها الزراعة والغرس والثاني الجماية والحرب والثالث جلب الاشياء من مصر الى مصر ومن اكب على هذه الاشياء ونسى الموت والبعث والحساب وسعى لعمارة الدنيا سعيا بليغا ودقق في اعمال فكره تدقيقا عجيبا فهو متوغل في الجهل والجماعة ولهذا قيل لولا الحق لخربت الدنيا (وفي السنوي) ابن جهنم ويران شدي اندر زمان * حرصهم ايبرون شدي از مردمان * استن ابن عالم اي جان غفلت * هوسيارى ابن جهنم را آقتست * هوسيارى زان جهنم است وجوان * غالب آير است كرد ابن جهنم * هوسيارى آفتاب وحرص بخ * هوسيارى ات واين عالم وسخ (وارانا مسكنا) جمع منكسك بفتح السين وكسرهما اي بصرنا مواضع نسكنا او عرفنا مقتدراتنا اي المواضع التي يتعلق بها النسك اي اعمال الحج نحو المواقيت التي يحرم منها والموضع الذي يوقف فيه بعرفة وموضع الطواف والصفة والمروة وما بينهما من المسعى وموضع رمي الجمار ويحتمل ان يراد بالنسك ههنا افعال الحج نفسها لا مواضعها على ان يكون بالنسك مصدرا لاسم مكان ويكون جمعه لاختلاف انواعه ويكون اربنا بمعنى عرفنا لان نفس الافعال لا تدرك بالبصر بل ترى بعين القلب والنسك كل ما يتعد به الى الله وشاع في اعمال الحج كونها اشتق الاعمال بحيث لا يتأتى الا بمزيد سعي واجتهاد (وتب علينا) ع فرط مناسهوا من الصغار ومن ترك الاولى وتجاوز

عن ذنوب ذريتنا من الكبار واعلمها قالا هضما لانفسهم وارشادا لذريتهما فانهما لمسا بئيا البت ارادا ان يسئلا للناس ويعرفاهم ان ذلك البت وما يتبعه من الماسك والمواقف امكة انتقص من الذنوب وطلب التوبة من علام الغيوب (انك انت التواب الرحيم) لم تاب اصل التوبة الى جوع وتوبة الله على العبد قوله توبته وان يخلق الانابة والرجوع في قلب المسي ويزن جوارحه الطاهرة بالطاعات بعدما لوئها بالمعاصي والخطيئات وتواب من صيغ المسألة اطلق عليه تعالى للمبالغة في صدور الفعل مند وكثرة قوله توبة المدينين لكثرة من يتوب اليه (ربنا وابعث فيهم) اي في جماعة الامة المسلمة من اولادنا (رسولنا منهم) اي من انفسهم فان البعث فيهم لا يستلزم البعث منهم ولم يبعث من ذريتهما غير النبي صلى الله عليه وسلم فهو الذي اجيب به دعوتهم روى انه قيل له قد استجيب لك وهو في آخر الزمان وفي الحديث اي عند الله مكتوب خاتم النبيين وان آدم لمجدل في طبيئته وسأخبركم بأول امرى انى دعة انى اراهيم وبشارة عيسى ورؤيا امى التى رأت حين وضعتنى وقد خرج منها نور اضاءت لهما منه قصور الشام واراد بدعوة ابراهيم هذا فانه دعا الله ان يبعث في بني اسرائيل رسولا منهم (يتلو عليهم اياتك) يقرأ عليهم ما يوحى اليه من دلائل التوحيد والنبوة (ويعلمهم) بحسب قوتهم النظرية (الكتاب) اي القرآن (والحكمة) وما يكمل به نفوسهم من المعارف الخفية والاحكام الشرعية قال ايسر ديد كل كلمة وعطنتك اودعتك الى مكرمة او نهتك عن فيج فهي حكمة (ويزكيهم) بحسب قوتهم العملية اي يطهرهم من دنس الشرك بفتن المعاصي سواء كانت ترك الواجبات او بفعل المذكرات ثم ان ابراهيم عليه السلام لما ذكر هذه الدعوات الثلاث حتمها بالثناء على الله تعالى فقال (انك انت العزيز) الذى لا يقهر ولا يغلب على ما يريد (الحكيم) الذى لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة فهو عزيز حكيم بذاته وكل ماسواه ذليل جاهل في نفسه قال الامام الغزالي قدس سره في شرح الاسماء الحسنى العزيز هو الخطير الذى يقل وجود مثله وتشتد الحاجة اليه ويصعب الوصول اليه لم تجتمع هذه المعاني الثلاثة لم يطلق العزيز فكلم من شئ يقل وجوده ولكن اذا لم يعظم خطره ولم يكثر نفعه لم يسم عزيزا وكلم من شئ يعظم خطره ويكثر نفعه ولا يوجد نظيره ولكن اذا لم يصعب الوصول اليه لم يسم عزيزا كالشمس مثلا فانها لا تطير لها والارض كذلك والنفع عظيم في كل واحدة منهما والحاجة شديدة اليهما ولكن لا توصفان بالعزيز لانه لا يصعب الوصول الى متاهدتهما فلا بد من اجتماع المعاني الثلاثة ثم في كل من المعاني الثلاثة كمال ونقصان فالكمال في قوله الوجود ان يرجع الى واحد اذا قل من الواحد ويكون بحيث يستحيل وجود مثله وليس هذا الا الله تعالى فان الشمس وان كانت واحدة في الوجود فليست واحدة في الامكان فيمكن وجود مثلها والكمال في انفاضة وشدة الحاجة ان يحتاج اليه كل شئ في كل شئ حتى في وجوده وبقائه وصفاته وليس ذلك الكمال الا الله تعالى فهو العزيز المطلق الحق الذى لا يوازيه فيه غيره والعزيز من العباد من يحتاج اليه عباد الله في اهم امورهم وهي الحياة الآخرة والسعادة الابدية وذلك مما يقل لاحالة وجوده ويصعب ادراكه وهذه رتبة الانبياء عليهم السلام وبشارتهم في العز من يتفرد بالقرب من درجاتهم في عصره كالخلفاء وورثتهم من العلماء وعرة كل واحد بقدر علوه رتبة عن سواه في التل والمشاركة وبقدر عنايته في ارشاد الخلق والحق ذو الحكمة والحكمة عارة عن معرفة افضل الاشياء باجل العلوم واجل الاشياء هو الله تعالى ولا يعرف كنه معرفته غيره فهو الحكيم المطلق لانه يعلم اجل الاشياء باجل العلوم اذا جل العلوم هو انعلم الازلى الدائم الذى لا يتصور زواله المطابق للعلوم مطابقة لا يتطرق اليها خفاء وشبهة ولا يتصف بذلك الا علم الله تعالى وقد يقال لمن يحسن دقائق الصناعات ويحكمها ويتقن صنعها حكيميا وكما ذلك ايضا ليس الله تعالى فهو الحكيم المطلق ومن عرف جميع الاشياء ولم يعرف الله تعالى لم يستحق ان يسمى حكيميا لانه لم يعرف اجل الاشياء وافضلها والحكمة اجل العلوم وجلالة العلم بقدر جلالة المعلوم ولا اجل من الله ومن عرف الله فهو حكيم وان كان ضعيف المنة في سائر العلوم الرسمية كايال اللسان قاصر البيان فيها الا ان نسمة حكمة العبد الى حكمة الله تعالى كنسبة معرفته الى معرفته بذاته وشتان بين المعرفتين فشتان بين الحكيمين ولكنه مع بعده عنه فهو انفس المعارف واكثرها خيرا ومن اوتي الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وما يتذكر الا اولوا الباب نعم من عرف الله كان كلامه مخالفا لكلام غيره فانه كلما يتعرض للحنثات بل يكون كلامه جليلا ولا يتعرض لمصالح العاجلة بل يتعمق في المسانعة

في العاقبة ولما سكنت الكلمات الكلية اظهر عند الناس من احوال الحكيم من معرفته بالله ربما اطلق
الناس اسم الحكمة على مثل تلك الكلمات الكلية ويقال للناسطق بها حكيم وذلك مثل قول سيد الانبياء
عليه السلام رأس الحكمة مخافة الله الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها
وغنى على الله مافل وكفى خيرا مكاثر وألهي السعيد من وعظ بغيره القناعة مال ينقذ الصبر نصف الايمان
اليقين الايمان كله فهذه الكلمات وامثالها تسمى حكمة وصاحبها يسمى حكيما انتهى كلام الغزالي ثم ان
في الآية اشارة الى ان في ارسال الرسل حكمة اي مصلحة وعاقبة جيدة لان عمارة الطاهر وانارة الباطن ونظام
العالم بهم لا يغيرهم ولورثتهم من الاولياء الكاملين حظ اوفى في باب التزكية فلا بد للعبد من دليل ومرشد
يهتدي به الى مقصوده ومن لم يكن له شيخ فتسبحه الشيطان (قال الحافظ) بكوى عشق منه بي دليل راه قدوم *
كه من بخودش عمود صداهتمام ونشد * والمرشد الكامل يزكى نفس السالك باذن الله ويطهرها من دنس
الالتفات الى ماسوى الله ويتلو عليه الآيات الانفسية والافاقية ليكون من الموقنين ويعتم النعم الروحاني
ويدخل في زمرة الصديقين فقوله تعالى وزيكهم يشير الى السلوك والتسليك فاحفظ هذا وليكن على ذكر
منك اللهم احفظنا من الموانع في طريق الوصول اليك فان كل رجاء في حيز القبول لديك (ومن يرغب
عن مله ابراهيم) من استفهامية قصد بها الانكار والتفريع ورغب في الشيء اذا اراده ورغب عنه اذا اراده
اي لا يترك دين ابراهيم احدا ولا يعرض عن شريعته وطريقته (الامن سفته نفسه) اي اذلها وجعلها مهينا
حقيرا فانصاب نفسه على انه مفعول به (روى) ان عبد الله بن سلام دعا ابني اخيه سلمة ومهاجرا الى الاسلام فقال
لهمما قد علمتما ان الله تعالى قال في التوراة اني باعث من ولد اسمعيل نبيا اسمه احمد فمن آمن به فقد اهتدى
ومن لم يؤمن به فهو ملعون فاسلم سلمة وأبى مهاجرا فانزل الله هذه الآية (ولقد اصطفيناه في الدنيا) اي وبالله
لقد اخترنا ابراهيم في الدنيا من بين سائر الخلق بالنبوة والحكمة (وانه في الآخرة) متعاقب بقوله (لمن الصالحين)
اي من المشهود لهم بالثبات على الاستقامة والخير والصلاح فمن كان صفوة العباد في الدنيا مشهودا له في الآخرة
بالصلاح كان حقيقا بالاتباع لا يرغب عن ملته الاسفيه اي في اصل خلقته او منسفه بتكلف السفاهة
بمباشرة افعال السفهاء باختياره فبدل نفسه بالجهل والاعراض عن النظر والتأمل فقوله وانه في الآخرة
لمن الصالحين بشارته في الدنيا بصلاح الخاتمة ووعده بذلك وكمن صالح في اول حاله ذهب صلاحه في ما له
وكان في الآخرة لعذابه ونكاله كبلغ وبرصيصا وقارون وثعلبة (اذ قال له) ظرف لاصطفيناه وتعليق له
اي اختارنا في وقت قال له (ربه اسلم) اي اخلص دينك ربك واستقم على الاسلام واثبت عليه وذلك حين خرج
من الغار ونظر الى الكوكب والقمر والشمس فألهمه الله الاخلاص (قال اسلمت رب العالمين) اي اخلصت
ديني له كقوله اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض الآية وقد امثل ما امر به من الاخلاص
والاستسلام واقام على ما قال فسلم القلب والنفس والوالد والمال ولما قال له جبريل حين ألقى في النار هل لك
من حاجة فقال اما اليك فلا فقال الاتسأل ربك فقال حسبي بسؤالي علمه بحالي قال اهل التفسير ان ابراهيم
ولد في زمن النمرود وكان النمرود اول من وضع التاج على رأسه ودعا الناس الى عبادته وكان له كهان
ونجمون فقالوا له انه يولد في بلدك في هذه السنة غلام يغير دين اهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك
على يديه قالوا فامر بذيبح كل غلام يولد في ناحيته في تلك السنة فلما دنت ولادة ام ابراهيم واخذها المخاض
خرجت هاربة مخافة ان يطلع عليها فيقتل ولدها فولدته في نهر يابس ثم لفته في خرقة ووضعته في حلفاء وهو
نبت في الماء يقال له بالتركي حصير قشى ثم رجعت فأخبرت زوجها بانها ولدت وان الولد في موضع كذا فانطلق
ابوه فاخذه من ذلك المكان وحفر له سربا اي يتا في الارض كالمغارة فواراه فيه وسد عليه بابه بصخرة مخافة
السباع وكانت امه تختلف اليه فترضعه وكان اليوم على ابراهيم في الشباب والقوة كالشهر في حق سائر الصبيان
والشهر كالسنة فلم يمكث ابراهيم في المغارة الا خمسة عشر شهرا او سبع سنين او اكثر من ذلك فلما شب
ابراهيم في السرب قال لامه من ربي قالت انما قال من ربك قالت ابوك قال من ربي ابي قالت اسكت ثم رجعت
الى زوجها فقالت رأيت الغلام الذي كنا نحدث انه يغير دين اهل الارض فانه ابنك ثم اخبرته بما قال فأتى ابوه
آزر وقال له ابراهيم بأبته من ربي قال امك قل من ربي ابي قال انا قال من ربك قال النمرود قال من ربي النمرود

فأطعمه لطمعة وقال له اسكت فلما جن عليه الليل دنا من باب السرب فنظر من خلال الصخرة فرأى السماء وما فيها من الكواكب فتفكر في خلق السموات والارض فقال ان الذي خلقني ورزقني وأطعمني وسقاني ربى الذي مالى الله غيره ثم نظر في السماء فرأى كوكبا قال هذا ربى ثم اتبعه بصره ينظر اليه حتى غاب فلما أفل قال لاحب الآفاين ثم رأى القمر ثم الشمس فقال فيهما كما قال في حق الكوكب ثم انهم اختلفوا في قوله ذلك فأجراه بعضهم على الظاهر وقالوا كان ابراهيم في ذلك الوقت مسترشدا طالبا للتوحيد حتى وفقه الله اليه وارشده فلم يضره ذلك في الاستدلال وايضا كان ذلك في حال طفولته قبل ان يجرى عليه القلم فلم يكن كفرا وانكر الآخرون هذا القول وقالوا كيف يتصور من مثله ان يرى كوكبا ويقول هذا ربى معتقدا فهذا لا يكون ابدا ثم اولوا قوله ذلك بوجوه مذكورة في سورة الانعام للامام محبي السنة والحاصل ان ابراهيم مسلّم للرب الكريم وانه على الصراط المستقيم لا يرغب عن طريقته الا من سفه نفسه اى لم يفكر فيها كما تفكر ابراهيم في الانفس والآفاق قال تعالى وفي انفسكم افلا تبصرون والسفاهة الجهل وضعف الرأى وكل سفيه جاهل وذلك ان من عبد غير الله فقد جهل نفسه لانه لم يعرف الله خالقها وقد جاء في الحديث من عرف نفسه فقد عرف ربه وفي الاحبار ان الله تعالى اوحى الى داود اعرف نفسك بالضعف والعجز والفناء واعرفني بالقوة والقدرة والبقاء (وفي المتنوى) حبست تعظيم خدا افراشتن * خويشتن را خاك و خوارى داشتى * حبست توحيد خدا آموختن * خويشتن را پيش واحد سوختن * هستيت در هست آن هستى نواز * همچو مس در كيميا اندر كك داز * جله معشوقست وعاشق پرده * زنده معشوقست وعاشق مرده *

(ووصى) لما كمل ابراهيم عليه السلام في نفسه كل غيره بالتوصية وهو تقديم ما فيه خير وصلاح من قول او فعل الى الغير على وجه التفضل والاحسان سواء كان امرا دينيا او دنيويا (بها) اى بالملة المذكورة في قوله تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم (ابراهيم بنه) اى اولاده الذكور الثمانية عبد البعض اسماعيل وامه هاجر القبطية واسحق وامه سارة وستة امهم قطورا بنت بطن الكنعانية تزوجها ابراهيم بعد وفاة سارة وهم مدين ومداين وزمران ويقشان ويشق ونوخ (ويعقوب) رفع عطف على ابراهيم اى وصى يعقوب ايضا وهو ابن اسحق ابن ابراهيم بنه الاثنى عشر روميل وشمعون ولاوى ويهوذا ويستسوخور وزبولون وزوانا ونفتونا وكوزا واوشير وبنامين ويوسف * وسمى يعقوب لانه مع اخيه عيصو كانا توأمين فتقدم عيصو في الخروج من بطن امه وخرج يعقوب على اثره اخذا بعقبه وذلك ان ام يعقوب حملت في بطن واحد بولدين توأمين فلما تكامل عدة اشهر الحمل وجاء وقت الوضع تكلمتا في بطنها وهى تسمع فقال احدهما للآخر طرقي حتى اخرجك فقلت وقال الآخر اثنى خرجت قبلى لاشقن بطنها حتى اخرج من خصرها فقال الآخر اخرج قبلى ولا تقتل اى قال فخرج الاول فسمنه عيصو لانه عصاها في بطنها وخرج الثانى وقد امسك بعقبه فسمنه يعقوب فسأ عيصو بالغلظة والفظاظة صاحب هيدوقص ويعقوب بالرجة واللين صاحب زرع وماشية وروى انهما مانا في يوم واحد ودفنا في قبر واحد قبل عاش يعقوب مائة وسبعوا واربعين سنة ومات بمصر واوصى ان يحمل الى الارض المقدسة ويدفن عند ابيه اسحق فحمله يوسف دفنه عنده (يا بنى) على اعمار القول عند البصريين تقديره وصى وقال يا بنى وذلك لان يا بنى جملة والجملة لاتقع بمفعولا الا لافعال القلوب او فعل القول عندهم (ان الله اصطفى لكم الدين) اى دين الاسلام الذى هو صفوة الاديان ولادين عنده غيره (فلا تموتن) اى لا يصادفكم الموت (الا وانتم مسلمون) اى مخلصون بالتوحيد محسون بربكم الظن وهذا نهى عن الموت في الظاهر وفى الحقيقة عن ترك الاسلام لان الموت ليس في ايديهم وذلك حين دخل يعقوب مصر فرأى اهلها يعبدون الاصنام فاوصى بنيه بان يثبتوا على الاسلام فان موتهم لاعلى حال الثبات على الاسلام موت لاخير فيه وانه ليس بموت السعداء وان من حق هذا الموت ان لا يحل فيهم وتخصيص الابناء بهذه الوصية مع انه معلوم من حال ابراهيم انه كان يدعو الكل ابدا الى الاسلام والدين للدلالة على ان امر الاسلام اولى الامور بالاهتمام حيث وصى به اقرب الناس اليه واحراهم بالتفقه والمحبة وارادة الخير مع ان صلاح ابنائه سبب لصلاح العامة لان المتبوع اذا صلح في جميع احواله صلح التابع روى انه لما نزل قوله تعالى وانذر عشيرتك الاقربين جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اقاربه وانذرهم فقال يا بنى كعب بن لوى انقذوا انفسكم من النار يا بنى مرة بن كعب انقذوا انفسكم

من النار يابني عبد شمس انقذوا انفسكم من النار يابني هاشم انقذوا انفسكم من النار يابني عبد المطلب انقذوا
 انفسكم من النار يا فاطمة انقذى نفسك من النار فاني لا املك لكم من الله شيئا يعني لا اقدر على دفع مكروه
 عنكم في الآخرة ان اراد الله ان يعذبكم وانما اشفع لمن اذن الله لي فيه وانما يا ذنلي اذالم يرد تعذيبه انما قال
 عليه السلام في حقهم هكذا لترغيهم في الايمان والعمل للتايعتدوا على قرابته وبيتها ونوا ولا بد من الوصية
 والتحذير في باب الدين لان الانسان اذا انس باهل الشر يخاف ان يتخلق باخلافتهم ويعمل عملهم فيجره ذلك
 الهوى الى الهاوية (كما قيل) نفس ازهم نفس بكبر خوى * برحذر باش ازلقاي خيبت * باد چون
 بر فضاي بد كدر * بوى بد كبر داز هواي خيبت * وكتب ابو عبيد الصوري الى بعض اخوانه اما
 بعد فالك قد أصبحت تأمل الدنيا بطول عمرك وتمنى على الله الاماني بسوء فعلك وانما تضرب حديد بارد
 والسلام وحسن الظن بالله تعالى انما يعتبر بعد اصلاح الحال بالاخلاق والاعمال قال الحسن ان قوما الهتهم
 الاماني حتى خرجوا من الدنيا ومالههم حسنة يقول احدهم اني احسن الظن بربي وكذب لواحسن الظن
 لا حسن العمل وتلا قوله تعالى وذلك ظنكم الآية اللهم وفقنا للعلم والعمل قبل الاجل (ام كنتم شهداء)
 لاهل الكتاب الراغبين عن ملة ابراهيم عليه السلام وام منقطة مقطرة بيل والهجرة قال في التفسير ام اذا
 لم يثقل معها الف الاستفهام كانت بمنزلة مجرد الاستفهام ومعنى الهجرة فيها الانكار يعني انتم شهداء
 جمع شهيد بمعنى الحاضر يريد ما كنتم حاضرين (اذ حضر يعقوب الموت) اي اماراته واسبابه وقرب خروجه
 من الدنيا نزلت حين قالت اليهود للنبي عليه السلام الست تعلم ان يعقوب اوصى بنيه باليهودية يوم مات فقال
 تعالى ما كنتم حاضرين حين احتضر يعقوب وقال لبنيه ما قال والا لما ادعيت عليه اليهودية واما ان حرصكم
 على ملة الاسلام (اذ قال لبنيه) بدل من اذ حضر والعامل فيها شهداء (ما تعبدون من بعدى) اي اى شئ
 تعبدونه بعد موتى اراد به تقريرهم على التوحيد والاسلام واخذ ميثاقهم على الثبات عليهما قال الراغب
 لم يعن بقوله ما تعبدون من بعدى العبادة المشروعة فقط وانما عني ان يكون مقصودهم في جميع الاعمال وجه الله
 تعالى ومَرْضاه وان ينعبدوا عما لا يتوسل به اليها وكأنه دعاهم الى ان لا ينحروا في اعمالهم غير وجه الله
 تعالى ولم يخف عليهم الاشتغال بعبادة الاصنام وانما خاف ان تشغلهم دنياهم ولهذا قيل ما قطعك عن الله
 فهو طاغوت ولهذا قال واجنني وبنى ان نعبد الاصنام اي ان نخدم مادون الله (قال في المشوى) چيست
 دنيا از خدا غافل بدن * نى قاش و نقره و ميران و وزن * قال التحرير النفاذاني وما عام اي بصرح اطلاقه
 على ذى العقل وغيره عند الاهام سواء كان الاستفهام ام غيره واذا علم ان الشئ من ذى العقل والعلم فرق بين
 وما يخص من ذى العلم وما غيره وبهذا الاعتبار يقال ان ما غير العقل انتهى كلامه وتم الانكار عليهم عند
 قوله ما تعبدون من بعدى ثم استأنف وبين ان الامر قد جرى على خلاف ما زعموا فقال (قالوا) كانه قيل لماذا
 قالوا عند ذلك فقيل قالوا (نعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق) اي نعبد الاله المتفق على
 وجوده والهيته ووجوب عبادته وجعل اسماعيل وهو عمه من جملة الآباء تغليبا للاب والجد لان العلم اب
 والحالة ام لانخراطهما في سلك واحد وهو الآخرة لا تفاوت بينهما ومنه قوله عليه السلام عم نزل صنوايه
 اي لا تفاوت بينهما كما لا تفاوت بين صنوى النحلة (انها واحدا) بدل من اله آبائك وفادته التصريح بالتوحيد
 ودفع التوهم الناشئ من تكرار المضاف او نصب على الاختصاص كانه قيل تريد ونعني باله آبائك الها واحدا
 (ونحن له مسلمون) حال من فاعل نعد (تلك) اشارة الى الامة المذكورة التي هي ابراهيم ويعقوب وبنوهما
 الموحدون (امة) هي في الاصل المقصود كالعهد بمعنى المعهود وسمى بها الجماعة لان فرق الناس توهمها
 اي يقصدونها ويقتدون بها وهي خبر تلك (قدخلت) اي مضت بالموت وانفردت عن عداها واصله صارت
 الى الخلاء وهي الارض التي لا نيس بها والجملة نعت لامة (لها ما كسبت) تقديم المسند لقصره على المسند
 اليه اي لها كسبها لا كسب غيرها (ولكم ما كسبتم) لا كسب غيركم (ولا تسألون عما كانوا يعملون) اي
 لا تؤاخذون بسينات الامة الماضية كما في قوله لا تسألون عما اجرنا كما لا تتأبون بحسناتهم فلكل اجر عمله
 وذلك لما ادعى اليهود ان يعقوب عليه السلام مات على اليهودية وانه عليه السلام وصى بهابنيه يوم مات وردوا
 بقوله تعالى ام كنتم شهداء الآية قالوا هب ان الامر كذلك اليسوا آباءنا واليهم ينتى نسبتا فلا جرم ننتفع بمصالحهم

وميزانهم عند الله تعالى قالوا ذلك مقفخرين باوائلهم فردوا بالهم لايفعهم انسابهم اليهم وانما ينفعهم اتباعهم في الاعمال فان احد الاينفعه كسب غيره كما قال عليه السلام يابني هاشم لا يأتيني الناس باعمالهم وتأتونني باسائكم وقال عليه السلام من ابطأ به عمله لم يسرع به نسبه يعني من اخره في الآخرة عمله السيء او تفرطه في العمل الصالح لم ينفعه شريف نسبه ولم تجبر نقبسته به قال الشاعر

١٠ اتفخر باتصالك من على * واصل البؤسة الماء القراح

وليس بنافع نسب زكى * يدنسہ صنائعك القباح

والانباء وان كانوا يشرفون في الدنيا بشرف آياتهم الا انه اذا فتح في الصور فلا انساب والافتخار بمنزل هذا كالا فتخار بمتاع غيره وانه من الجنون فلا بد من كسب العمل والاخلاص فيه فانه المنجي بفضل الله تعالى وجاء في حديث طويل وهوان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني رأيت البارحة عجبار آيت رجلا من امتي جاء ملك الموت ليقبض روحه فجاءه اوالديه فردوه عنه ورأيت رجلا من امتي قد بسط عليه عذاب القبر فجاءه وضوءه فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلا من امتي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته صلاته فاستنقذه من ايديهم ورأيت رجلا من امتي يلهث عطشا كلما ورد حوضا منع منه فجاءه صيامه فسقاه وارواره ورأيت رجلا من امتي والنيون قعود حلقا حلقا كلما دخل حلقه طرد فجاءه اغساله من الجنة فاخذ بيده واقعه الى جنبي ورأيت رجلا من امتي بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة فهو محتجب فيها فجاءته بخته وعمرته فاستخرجته من الظلمة وادخلته في النور ورأيت رجلا من امتي يكلم المؤمنين فلا يكلمونه فجاءته صلاة الرحم فقالت يا مفسر المؤمنين كلوه كلوه ورأيت رجلا من امتي يتقى وهج النار وشررها بيده عن وجهه فجاءته صدقته فصارت ستر على وجهه وظل على رأسه ورأيت رجلا من امتي قد أخذته الزانية من كل مكان فجاءه امره بالمعروف ونهي عن المنكر فاستنقذه من ايديهم وادخله مع ملائكة الرحمة ورأيت رجلا من امتي جاتيا على ركبتيه بينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فاخذه فادخله على الله ورأيت رجلا من امتي قد هوت صحيفته من قبل شماله فجاءه خوفه من الله فاخذ صحيفته فجعلها في يمينه ورأيت رجلا من امتي قد خفف مبرأته فجاءته افراطه فثقلوا مبرأته ورأيت رجلا من امتي قائما على شفير جهنم فجاءه وجهه من الله فاستنقذه من ذلك ومضى ورأيت رجلا من امتي اهوى في النار فجاءته دموعه التي بكى بها من خشية الله فاستخرجته من النار ورأيت رجلا من امتي قائما على الصراط يردد كما تردد السعفة فجاءه حسن ظنه بالله فسكن رعدته ومضى ورأيت رجلا من امتي على الصراط يزحف احيانا ويحبو احيانا ويتعلق احيانا فجاءته صلاته على فاخذت بيده واقامته ومضى على الصراط ورأيت رجلا من امتي انتهى الى ابواب الجنة فغلقت الابواب دونه فجاءته شهادة أن لا اله الا الله ففتحت له الابواب وادخلته الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة قبل يارسول الله وما اخلاصها قال ان تحبزه عن محارم الله فعمل من هذا التفصيل ان الخلاص وان كان بفضل الله تعالى لكنه منوط بالاعمال الصالحة فالقربة لا تغني شيئا اذا فسدت العمل واما قول من قال * اذا طاب اصل المرء طابت قروعه * فباعتبار العال فان من عادته تعالى ان يخرج الحي من الميت والميت من الحي ونعم ما قيل * اصل را اعتبار چندان نیست * روى تركل زخار خندان نیست * حتى زغوره شود شکر ازنی * غسل از نخل حاصلست بقى * والعود الذي تفوح رائحته وان كان في الاصل شجرة كسائر الاشجار الا انه لما كان له استعداد لتلك المرتبة وحصل ذلك بالترتبة فاق على الاقران وخرج من جنس الاصل وكذا المسك فان اصله دم وكم من نسب يعود على اصله بالعكس فيظهر فيه اثر الصلاح الباطن في اياه ان كان اى ابوه فاسقا والفساد الباطن فيهم ان كان صالحا وكم من فرع يميل الى اصله على وجه فاظهر حال آدم عليه السلام وولديه هابيل وقايل ومن بعدهم الى قيام الساعة (وقالوا كونوا هودا او نصارى) نزلت في رؤس يهود المدينة وفي نصارى نجران اى قالت اليهود كونوا هودا فان نبينا موسى افضل الانبياء وكتبنا التوراة افضل الكتب وديننا افضل الاديان وكفرنا بعيسى والانجيل وبمحمد والقرآن وقالت النصارى كونوا نصارى فان نبينا عيسى افضل الانبياء وكتبنا الانجيل افضل الكتب وديننا

انخل الاديان واقرؤا موسى والتوراة وبحمد والقرآن (تهندوا) جراب للامر اى ان تكونوا كذلك فجدوا
 الهداية من الضلالة (قل) يا محمد لهم على سبيل الرد وبين ما هو الحق لانكون ما تقولون (بل) يكون
 (مله ابراهيم) اى اهل ملته ودينه على حذف المضاف اى بل نتبع ملته لان كونوا معناه اتبعوا اليهودية
 والنصرانية (حيفا) اى ما تلا عن كل دين باطل الى دين الحق ومحرقات اليهودية والنصرانية وهو وحل
 من المضاف اليه وهو ابراهيم كافى رأيت وجه هند قائمة لان رؤية وجه هند يستلزم رؤيتها فالحال هنا تبين
 هيئة المنعول او من المضاف وهو الله وتذكر حيفا حينئذ بأويل الملة بالدين لانهما متحدان ذاتا والتغابر
 بالاعتبار (وما كان من المشركين) تعرض بهم وايدان بطلان دعواهم اتباع ابراهيم مع اشراكهم بقولهم
 عزير ابن الله والمسبح اس الله وفي الآية ارشاد الى اتباع دين ابراهيم وهو الدين الذى عليه نبينا عليه السلام
 واصحابه واتباعه (قولوا) ايها المؤمنون (آمنا بالله) وحده (وما انزل الينا) اى بالقرآن الذى انزل
 علي نبينا وما انزل اليه انزال الى انه لان حكم المنزل يلزم الكل (وما انزل الى ابراهيم) من صحفه العشر (و)
 ما انزل الى (اسماعيل واسحق ويعقوب و) الى (الاسباط) جمع سبط وهو فى اصل شجرة واحدة لهما اغصان
 كثيرة والمراد هنا اولاد يعقوب وهم اثنا عشر سموا بذلك لانه ولد لكل منهم جماعة وسبط الرجل حافده اى ولد
 ولده والاسباط من بني اسرائيل كالتماثل من العرب والنعوب من العجم وهم جماعة من اب وام وكان فى الاسباط
 انبياء والصحف وان كانت نازلة الى ابراهيم لكى من بعده حيث كانوا متعبدين بتفاصيلها داخلين تحت
 احكامها جعلت منزلة اليهم كما جعل القرآن منزلا لينا (وما اوتى موسى وعيسى) من التوراة والانجيل
 وتخصيصهما بالذكر لما ان الكلام مع اليهود والنصارى (وما اوتى النبيون) جملة المذكورين منهم وغير المذكورين
 (من ربهم) فى موضع الحال من المأذ الحذوف والتقدير وبما اوتيه النبيون منزلا عليهم من ربهم (لان فرق بين
 احد منهم) كاليهود فؤ من بعض ونكفر ببعض وكيف نفعل ذلك والدليل الذى اوجب علينا ان نؤمن ببعض
 الانبياء وهو تصديق الله اياه لمخلق المعجزات على يده يوجب الايمان بالباقيين فلما ائنا ببعضهم وكفرنا ببعض
 لناقضنا انفسنا والجملة حال من الصبر فى آئنا وانما اعتبر عدم التفريق بينهم مع ان الكلام فيما اوتوه لا يستلزم
 عدم التفريق بينهم بالتصديق والتكذيب لعدم التفريق بين ما اوتوه واحد فى معنى الجماعة ولذلك صح دخول بين
 عليه (وحس له مسلمون) اى والحل انما مخلصون لله تعالى ومذعنون (فان آمنوا) اى اليهود والنصارى
 (بمثل ما) اى بمثل الدين الذى (آمنتم به) هذا من باب التعجيز والتبكي اى الزام الخصم والجأته الى الاعتراف
 بالحق بارضاء عنائه وسد طرق المجادلة عليه والمثل مقسم والمعنى فان آمنوا بما آمنتم به وهو الله تعالى فانه ليس
 لله تعالى مثل وكذا الذين الاسلام (فقد اهتدوا) الى الحق واصابوه كما اهتديتم وحصل بينكم الاتحاد والاتفاق
 (وان تولوا) اى ان اغضوا عن الايمان على الوجه المذكور بان اخلوا بشئ من ذلك كأن امنوا ببعض وكفروا
 ببعض كما هو ديدنهم ودينهم (فانما هم فى شقاق) اى مستفرون فى خلاف عظيم لعدم الحق وهذا الدفع
 ما يتوهم من احتمال الوفاق بسبب ايمانهم ببعض ما آمن به المؤمنون فقولوه فى شقاق خبر لقوله هم وجعل
 الشقاق ظرفا لهم وهم مطروفون له مبالغة فى الاخبار باستيلائه عليهم فانه ابلغ من قولك هم مشاقون
 والشقاق مأخوذ من السق وهو الجانب فكل واحد من الفريقين فى شق غير شق صاحبه بسبب العداوة
 ولما دلل تنكير الشقاق على امتناع الوفاق وان ذلك مما يؤدى الى الجدال والقتال لاحتالة عقب ذلك تسليمة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرج المؤمنين بوعده النصر والعلبة وضمنان التأيد والاعزاز بالسسين للتأكيد
 الدالة على تحقق الوقوع البتة قليل (فسيكفيكم الله) الصميران منصوبا المحل على انهما دفعوا لان ليكن
 يقال كفاه مؤنثه كفاية وان كثر استعماله معدى الى واحد نحو كفاك الشئ والظاهر ان المفعول الثانى
 حقيقة فى الآية هو المضاف المقدر اى فسيكفى الله اياك امر اليهود والنصارى ويدفع شرهم عنك وينصرك
 عليهم فان الكفاية لاتعلق بالاعيان بل بالافعال وقد انجز الله وعده الكريم بالقتل والسبي فى بنى قريظة
 والجللاء والنبي الى الشام وغيره فى بنى النضير والجزية والدلة فى نصارى نجران (وهو السميع العليم) تذييل
 لما سبق من الوعد وتأكيده والمعنى انه تعالى يسمع ما يدعو به ويعلم ما فى بطنك من اظهار الدين فيستجيب لك
 ويوصلك الى مرادك (صبغة الله) الصبغ ما يلون به الثياب والصبغ المصدر والصبغة الفعلية التى تبني للنوع

والحالة من صبح كالجلسية من جلس وهي الحالة التي يقع الصبح عليها وهي اى الصبغة في الاية مستعارة لفطرة الله التي فطر الناس عليها شبهت الخلقة السلية التي يستعبد بها العبد للايمان وسائر انواع الطاعات بصبغ الثوب من حيث ان كل واحدة منهما حلية لما قامت هي به وزينته والتقدير صبغنا الله صبغة اى فطرنا وخلقنا على استعداد قبول الحق والايان فطرته فهذا المصدر مفعول مطلق مؤكدا لنفسه لانه مع عمله المقدر بعينه وقع مؤكدا لمضمون الجملة المتقدمة وهو قوله امنا بالله لا محتمل لهما من المصادر الا ذلك المصدر لان ايمانهم بالله يحصل بخلق الله اياهم على استعداد اتباع الحق والتخلي بحلية الايمان ويحتمل ان يكون التقدير طهرنا الله تطهيره لان الايمان يطهر النفوس من اوضار الكفر وسماه صبغة للمشاكلة وهي ذكر الشيء بلفظ غيره لوقوع ذلك الشيء في صفة الغير اما بحسب المقال المحقق او المقدر بان لا يكون ذلك الغير مذكورا حقيقة ويكون في حكم المذكور الكونه مدلولاً عليه بقرينة الحال فهي كما تجرى بين فعلين كما هنا تجرى بين قولين كما في تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسي فانه عبر عن ذات الله تعالى بلفظ النفس لوقوعه في صفة لفظ النفس وعبر عن لفظ الفطرة بلفظ الصبغة لوقوعه في صفة صبغة الثياب اذ كانوا يشتغلون بصبغ اولادهم في سابع الولادة مكان الختان للمسلمين بغمسهم في الماء الاصفر الذبح يسمونه المعبودية على زعم ان ذلك الغمس وان لم يكن مذكورا حقيقة لكنه واقع فعلا من حيث انهم يشتغلون به فكان في حكم المذكور بدلالة قرينة الحال عليه من حيث اشتغالهم به ومن حيث ان الاية نزلت ردالزعمهم ببيان ان التطهير المعتبر هو تطهير الله عباده لا تطهير اولادكم بغمسهم في المعمودية وهي اسم ماء غسل به عيسى عليه السلام فزجوه بماء اخر وكلما استعملوا منه جعلوا مكانه ماء اخر (ومن احسن) مبتدأ وخبر والاستفهام في معنى الجحد (من الله صبغة) نصب على التمييز من احسن مفعول من المبتدأ والتقدير ومن صبغته احسن من صبغته تعالى فالتفضيل جار بين الصبغتين لا بين فاعليهما والمعنى اى شخص تكون صبغته احسن من صبغة الله فانه يصبغ عباده بالايان ويظهرهم به من اوضار الكفر وانجاس الشرك فلا صبغة احسن من صبغته (ونحن له) اى الله الذى اولانا تلك النعمة الجليلة (عابدون) شكره ولسائر نعمه وتقدير الطرف للاهتمام ورعاية الفواصل وهو عطف على امنا داخل تحت الامر وهو قولوا فاذا كان حرفة العبد العبادة فقد زين نفسه بصبغ حسن بزيته ولايشبهه (وفي المثوى) * كاورئك از برون مردرا * ازدرون چورئك سرخ وزردرا * رنكهاى نيك ازخم صفاست * رنك زشتان ازسياها به جفاست * صبغة الله نام ان رنك لطيف * لعنة الله بوى ابن رنك كتياف * وفي قوله تعالى ونحن له عابدون اشارة الى ان العارفين يعبدون ربهم لاشوق الجنة ولاخوف النار قال الله تعالى في الزبور ومن اطعم من عبدنى الجنة اوانار فلوم اخلق الجنة ولا نار لم اكن مستحقا لان اعبد واعلم ان العابد هو العا مل بحق العبودية في مرضاة الله تعالى والعبادة دون العبودية وهي دون العبودية لان من لم يخجل بروحه فهو صاحب عبودية فالعبادة ببذل الروح فوق العبادة ببذل النفس قال سهل بن عبد الله لا يصح التعبد لاحد حتى لايجزع من اربعة اشياء من الجوع والعري والفقر والذل قال السخ ابو العباس رحمه الله اوقات العبد اربعة لاخماس لها الطاعة والمعصية والنعمة والولية ولكل وقت منها سهم من العبودية يقتضيه الحق منك بحكم الربوبية فمن كان وقته النعمة فسبيله الشكر وهو فرح القلب بالله تعالى ومن كان وقته الولية فسبيله الرضى والصبر فعليك ان تراقب الاوقات الى ان تصل اعلى الدرجات وغاية الغايات (وفي المثوى) * كافر من كر زبان كردست كس * درره ايمان وطاعت يكف نفس * سرشكسته نيست اين سررا مبد * يك دوروزه جهد كن باقى بخند * تازه كن ايمان نه از كفت زبان * اى هو ارا تازه کرده درنهان * تاهوا تازه ست ايمان تازه نيست * كين هوا جز فعل ان دروازه نيست * (روى) ان السرى قدس سره قال مكثت عشرين سنة اخرس خالق الله تعالى فلم يقع في شبه كنى الا واحد كنت اتكلم في المسجد الجامع بيغداد يوم الجمعة وقلت عجبت من ضعيف عصي قويا فلما كان يوم السبت وصليت الغداة اذا انا شاب قد وافى وخلفه ركبان على دواب بين يديه غلمان وهوراكب على دابته فزلى وقال ايكم السرى السقطى فأوما جلسائى الى فسلم على وجلس وقال سمعتك تقول عجبت من ضعيف عصي قويا فاردت به فقلت ما ضعيف اضعف من ابن ادم ولا قوى اقوى من الله تعالى وقد تعرض ابن ادم مع ضعفه الى معصية الله تعالى قال فبكى ثم قال يا سرى هل يقبل ربك غريقا مثلى قلت ومن ينقذ الغريق الا الله تعالى

قال ياسرى ان على مضالم كثيرة كيف اصنع قال اذا صححت الاعتقاد الى الله تعالى ارضى عنك الخصوم * بلغنا
عن النبي عليه السلام انه قال اذا كان يوم القيامة واجتمع الخصوم على ولى الله وكل اكل منهم ملكا يقول
لا ترو عوا ولى الله فان حكمكم اليوم على الله تعالى فبكى ثم قال صفالى الطريق الى الله فقلت ان كنت تريد
المقتصدى فملك بالصيام والقيام وترك الاثام وان كنت تريد طريق الاولياء فاقطع العلائق واتصل بخدمة
الخالق فبكى حتى بل مندبلا له ثم انصرف وكان من امره كبت وكيت من ترك الاهل والعيال والسكون عند المقابر
وتغير الحال حتى توفي ذلك الشاب على الحالة التى اقبل عليها قال السرى خلعت يوما عيائى فاذا به يرفل
فى السندس والاستبرق ويقول لى جزاك الله خيرا فقلت ما فعل الله بك قال ادخلنى الجنة ولم يسألنى عن ذنب
انتهى (قل انما جونا) الحاجة المجادلة ودعوى الحق واقامة الحجة على ذلك من كل واحد والهمزة للانكار
والتوبيخ وسبب نزول هذه الآية ان اليهود والنصارى قالوا ان الانبياء كانوا منا وعلى ديننا وديننا اقدم فقال الله
تعالى قل يا محمد لليهود والنصارى انما دلونا ونحاصموننا (فى الله) اى فى دينه وتدعون ان دينه الحق
هو اليهودية والنصرانية وتنبون دخول الجنة والاهتداء عليهم وتقولون تارة ان يد حل الجنة الامن كان هوذا
او بصارى وتارة كونو هوذا او نصارى تهتدوا (وهور بنا وربكم) اى والحال انه لا وجه للمبادلة اصلا
لانه تعالى مالك امرنا وامركم (ولنا اعمالنا) الحسنة الموافقة لامره (ولكم اعمالكم) السيئة المخالفة
لحكمه فكيف تدعون انكم اولى بالله (ونحن له) اى الله تعالى (مخلصون) فى تلك الاعمال لا نبتغى بها
الا وجهه فانى لكم الحاجة وادعاء حقيقة ما انتم عليه والطمع فى دخول الجنة بسببه ودعوة الناس اليه وانتم به
مشركون والاخلاص تصفية العمل عن الشرك والرياء وحقيقته تصفية العقل عن ملا حظاة المخلوقين
(ام تقولون) ام معادلة للهمزة فى قوله تعالى انما حو لنا دخلة فى خير الامر على معنى اى الامر بن تأتون اقامة
الحجة وتنو ير البرهان على حقيقة ما انتم عليه والحال ما ذكر ارام التثبث بذيل التقليد والافراء على الانبياء وتقولون
(ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) وهى حفدة يعقوب وهم اولاد اولاده الاثنى عشر
وعن الزجاج انه قال الاسباط فى ولد اسحق بمنزلة القبائل فى ولد اسماعيل فولد كل واحد من ولد اسحق سبط
ومن ولد اسماعيل قبيلة (كانوا هوذا او نصارى) فتحن مقتدون بهم والمراد انكار الا امر بن والتوبيخ عليهما
اى كيف تحاجون وكيف تقولون فى حق الانبياء الذين بعثوا قبل نزول التوراة والانجيل انهم كانوا هوذا او نصارى
ومن الحال ان يقتدى المتقدم بالتأخر ويستنتج منه (قل) يا محمد (عاتم) الاستفهام للتقرير والتوبيخ
(اعلم) بدينهم (ام الله) اعلم (ومن اظلم) انكار لان يكون احدا ظلم فالاستفهام بمعنى التثني (ممن اتم)
اى ستر واخفى عن الناس (شهادة) ثابتة (عنده) اى عندهم كائنة (من الله) قوله عنده ومن الله صفتان
لشهادة اى شهادة حاصلة عنده صادرة من الله تعالى يعنى يا اهل الكتاب قد علمتم بشهادة حصلت عندهم صادرة
من الله تعالى بان ابراهيم وشبهه كانوا حقا مسلمين بان اخبركم الله بذلك فى كتابكم ثم انكم تكفونها وتدعون خلاف
ما شهد الله به فى حقهم فلا احدا ظلم منكم حيث اجترأتم على تكذيب الله تعالى فيما اخبر به وتعليق الاظلمية بمضائق
الكتمان الايماء الى ان مرتبة من يدربها ويشهد بخلافها فى الظلم خارجة عن دائرة البيان وعن ابن عباس
أكثر الكبراء الاشرار بالله وشهادة الزور وكتمان الشهادة قال تعالى ومن يكتمها فانه اثم قلبه والمراد مسخ القلب
ونعوذ بالله من ذلك (وما الله بغافل عما تعملون) مامو ضولة عامة لجميع ما يكتسب بالجوارح الظاهرة والتسوى
الباطنة ويدخل فيه كتمان شهادة الله دخولا اوليا اى هو محيط بجميع ما تأتون وما ترون فيعاقبكم بذلك
اشد عقاب (تلك امة) اى الانبياء جماعة (قد خلت) اى مضت بالموت (لها ما كسبت) من الاعمال
(ولكم ما كسبت) منها (ولا تسألون عما كانوا يعملون) اى لا يسأل احد عن عمل غيره بل يسأل عن عمله
ويجزي به وهذا تكرير للآية السابقة بعينها للمبالغة فى الجزع عما هم عليه من الافتخار بالاباء والا تكال
على اعمالهم قال الله تعالى فاذا نفخ فى الصور فلا انساب (قيل) لما انصرف هارون الرشيد من الحج اقام بالكوفة اياما
فلما خرج وقف بهلول المجنون على طريقه وناداه باعلى صوته يا هارون ثلاثا فقال هارون من الذى ينادى بنى نجبا
فقبل له بهلول المجنون فوقف هارون وامر برفع السترو كان يكلم الناس وراء الستر فقال له الم تعرفنى قال بلى
اعرفك فقال من انا قال انت الذى لو ظلم احد فى المشرق وانت فى المغرب سألك الله عن ذلك يوم القيامة فبكى هارون

وقال كيف ترى حال قال اعرضه على كتاب الله وهي ان الاربار لني نعيم وان الفجار لني بحيم وقال اين اعمالنا قال انما يتقبل الله من المتقين قال واين قرأ بتنا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاذا نفتح في الصور فلا انساب بينهم قال واين شفاعة رسول الله لنا قال يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضي له قولا فلا بد من الاعمال الصالحة والا خلاص فيها فان الله يتقبلها لا غيرها قال الجنب اذا خلاص سريرين العدو بين الله تعالى لا يعلم ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هوى فيميله قال الفضيل ترك العمل من اجل الناس رياء والعمل من اجل الناس شرك والا خلاص ان يعافيك عنهما وفي التاتارخانية لو افتتح للصلاة خالصا لله تعالى ثم دخل في قلبه الرياء فهو على ما افتتح والرياء على انه لو خلا عن الناس لا يصلي ولو كان مع الناس يحسنها ولو صلى وحده لا يحسن فله ثواب اصل الصلاة دون الاحسان قال بعض الحكماء مثل من يعمل الطاعة للرياء والسعة كمثل رجل يخرج الى السوق وقد ملأ كيسه حصي فيقول الناس ما املا كيس فلان ولا منفعة له سوى مقابلة الناس وفي الحديث اخلصوا اعمالكم لله تعالى فان الله تعالى لا يقبل الا ما خالص له ولا تقولوا هذا لله وللاحرام وليس لله تعالى منه شيء ومن احاديث المشرق لعن الله من لعن والديه ولعن الله من ذبح غير الله قال النووي المراد الذبح باسم غير الله كمن ذبح للصنم او لموسى او غيرهما ذكر الشيخ ابراهيم المراءى ان ما يذبح عند استقبال السلطان تقر باليه اهل بيته بخاري بخبره لانه مما اهل به لغير الله وقال الرافعي هذا غير محرم لانهما يذبحونه استبشارا بقدومه فهو كذبح العقيقة لولادة المولود ومثل هذا لا يوجب التحريم انتهى كلامه وعليه تحمل افعال المسلمين صيانة لهم عن الكفر وضباع الاعمال فان الموحدين مطمح نظره رضى مولاة والتعبد اليه بما تيسر له من القربات اللهم اعصمنا من الرلات (سيقول السفهاء) اى الدين ضعفت عقولهم حال كونهم (من الناس) اى الكفرة يريد المكرين لتغير القبلة من المنافقين واليهود والمشركين وانما كانوا سفهاء لانهم راضون عن ملة ابراهيم وقد قال تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفة نفسه اى اذله بالجهل والاعراض عن النظر وفائدة تقديم الاخبار به قبل وقوعه ليوطئوا عليه انفسهم فلا يضطربوا عند وقوعه لان مفاجأة المكروه اشد على النفوس واشق وليعلمهم الجواب فان العتيد قبل الحاجة اليه اردل شغب الخصم الا لد وقيل ان رمى برأس السهم وهو مثل يضرب في تهينة الالة قبل الحاجة اليها (ما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها) ما استنفها مية انكارية مرفوعة المحل على الابتداء ووليهم خبره والجملة في موه وضع النصب بالقول يقال تولى عن ذلك اى انصرف وولى غيره اى صرفه والقبلة فى الاصل الحلة التى عليها الانسان من الاستقبال فنقلت فى عرف الشرع الى الجهة التى يستقبلها الانسان للصلاة وهى من المقابلة وسيتقبله لان المصلى يقابلها والمعنى اى شئ صرفهم وحولهم عن قبلتهم التى كانوا على التوجه اليها وهى بيت المقدس ولم انصرفوا منها الى الكعبة روى ان النبي عليه السلام صلى الى نحو بيت المقدس بعد مقدمه المدينة نحو من سبعة عشر شهرا تأييدا لقلوب اليهود ثم صارت الكعبة قلة المسلمين الى نفع الصور (قل) كانه قيل فاذا اقول عند ذلك فقيل قل (لله المشرق والمغرب) اى الامكنة كلها والنواحى بأسرها لله تعالى ملكا وتصرفا فلا يستحق شئ منها لذاته ان يكون قلة حتى بمنع اقامة غيره مقامه والشئ من الجهات انما يصير قلة بمجرد ان الله تعالى امر بالتوجه اليها فله ان يأمر فى كل وقت بالتوجه الى جهة من تلك الجهات على حسب الوهيته واستيلائه ونفاذ قدرته ومشيئته فانه لا يسأل عما يفعل بل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فاللائق بالخلق ان يطيع خالقه ويأتمر بأمره من غير ان يتحرى خصوصية فى المأمورة زائدة على مجرد كونه مأمورا به فان الطاعة له ليس الابار تسام امره اى امثاله لا يتحرى العلل والاعراض الداعية له تعالى الى الامر لان احكام الله تعالى وافعاله ليست معللة بالدواعى والاعراض واليهود انما استقلوا جهة المغرب واتخذوها قلة اتباعا لهوى انفسهم حيث زعموا ان موسى عليه السلام كان فى جانب المغرب فاكرم الله تعالى بوجهه وكلامه كما قال الله تعالى وما كنت بجانب العربى اذ قضيت الى موسى الامر والصارى ايضا اتخذوا جهة المشرق قلة اتباعا لهواهم حيث زعموا ان مريم عليها السلام حين خرجت من بلدها مالت الى جانب الشرق كما قال الله تعالى واذكر فى الكتاب مريم اذا نبذت من اهلها مكانا شرقيا والمؤمنون استقبلوا الكعبة طاعة لله تعالى وامثالا لامره لانه لا تحيما لبعض الجهات المتساوية بمجرد رأيهم واجتهادهم مع انها قبله خليل الله تعالى ومولد حبيبته صلى الله تعالى عليه وسلم (يهدى)

(من يشاء الى صراط مستقيم) وهو التوجه الى بيت المقدس تارة والكعبة اخرى ووجد استقامته كونه مستمرا على الحكمة والمصلحة فقلنا قل بعض ارباب الحقيقة سمي الطاعنين من اليهود والمشر كين والمنافقين سفهاء لا خجيب عقولهم عن حقيقة دين الاسلام ولو ادركوا الحق مطلقا لخلصوه كما اخلص المؤمنون فلم يبق محاجتهم معهم ولو كانت عقولهم رزينة لاستدلوا بالآيات وانكروا التحويل لانهم كانوا معتدين بالجهة فابعدوا التوحيد الوافي بالجهات كلها (قال المولى الجامى) * جهان مرآت حسن شهداست * فشهد وحده في كل ذرات * (وكذلك) اشارة الى مفهوم الآية المقدمة اى كما جعلناكم مهتدين الى الصراط المستقيم (جعلناكم) توحيد الخطاب في كذلك مع القصد الى المؤمنين لما ان المراد مجرد الفرق بين الحاسر والمنقضى دون تعيين المخاطبين (امة وسطا) اى خيارا لان الاوساط محيطة والاطراف بتسارع اليها الخلل (لكنونوا شهداء على الناس) يوم القيامة ان الرسل قد بلغتهم (ويكون الرسول) اى محمد صلى الله عليه وسلم (عليكم شهيدا) ان قلت ان الساعدا اذا اضرب شهادته عدت الشهادة بكلمة على وادانفع بها تعدى باللام فيقال شهده والرسول عليه السلام لما زكى امتد وعدلهم بشهادته انتفعوا بها فالظاهر ان يقال ويكون الرسول اكم شهيدا بخلاف شهادة الامة على الناس فانها شهادة عليهم حيث استضروا بها فكلمة على فيها واقعة في موضعها قلت هذا مبنى على تضمين الشهيد معنى الرقيب والمطلع فعدى تعديته والوجه في اعتبار تضمين الشهيد الاشارة الى ان التعديل والتركية انما يكون عن خبرة ومراقبة بحال الشاهد فاذا شاهد منه الرشد والصلاح عدله وزكاه واثنى عليه والايست عنه وقدمت صلاته الشهادة اى عليكم لاختصاصهم بشهادته صلى الله عليه وسلم على سبيل التزكية والتعديل وهو لا يتنافى شهادته صلى الله عليه وسلم للانبياء بالتبليغ وعلى منكرى التبليغ بالكذب (روى) ان الله تعالى يجمع الارلين والاخرين في صعيد واحد ثم يقول الكفار الامم الم يأتكم نذير فيكرون فيقولون ما جاءنا من نبير ولانذير فيسأل الانبياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناهم فيسألهم النبي وهو اعلم بهم اقامة للحجة فيؤتى امة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون لهم انهم قد بلغوا فتقول الامم الماضية من اين علموا وانهم اتوا بعدنا فيسأل هذه الامة فيقولون ارسلت الينا رسولا وانزلت عليه كتابا اخبرتنا فيه بتبليغ الرسل وانت صادق فيما اخبرت ثم يؤتى بمحمد عليه الصلاة والسلام فيسأل عن حال امته فيزكيهم ويشهد بصدقهم فيؤمر بالكفار الى النار قال بعض ارباب الحقيقة معنى شهدا دتهم على الناس اطلعهم بنور التوحيد على حقوق الاديان ومعرفتهم حق كل دين وحق كل ذي دين من دينه وباطلهم الذى ليس حقهم الذى هو مخترعات نفوسهم وطريق الحق واحد فمن تحقق بحق دين تحقق بحق سائر الاديان وخاصة دين الاسلام الذى هو الحق الاعظم ومعنى شهادة الرسول عليهم اطلاعه على رتبة كل متدين بدينه وحقيقته التى هو عليها من دينه وحجابه الذى هو به محبوب عن كمال دينه فهو يعرف ذنوبهم وحقيقة ايمانهم واعمالهم وحسناتهم وسبائهم واخلاصهم ونفاقهم وغير ذلك بنور الحق وامته يعرفون ذلك من سائر الامم بنوره عليه الصلاة والسلام قال بعضهم جعلنا سبحانه وتعالى آخر الامم تشريفا لحبيبه وامته لانه لو قد منا لاحتجنا ان ننظر في قبورنا قدوم الامم الماضية فجعلهم سبحانه وتعالى في انتظارنا تشريفا لنا وايضا جعلنا آخر الامم لتكون يوم القيامة شهداء على جميع الامم الماضية ويكنى شرفا لهذه الامة الرحومة ما قال صلى الله عليه وسلم في حق علمائهم علماء امتى كانباء بنى اسرائيل وذكر الراغب الاصفهاني في المحاضرات انه قال الامام الشاذلى صاحب حزب البحر اضطجعت في المسجد الاقصى فرأت في المنام قد نصب تحت خارج الاقصى في وسط الحرم فدخل خلق كثير افواجا فواجا فقلت ما هذا الجمع فقالوا جمع الانبياء والرسل قد حضروا واليشعروا في حسين الخلاج عند محمد عليه افضل الصلاة والسلام لاساءة ادب وقعت منه فنظرت الى تحت فاذا نبينا محمد عليه السلام جالس عليه بانفراده وجميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام على الارض جالسون مثل ابراهيم وموسى وعيسى ونوح فوقفت انظر واسمع كلامهم فخطب موسى نبينا عليه الصلاة والسلام وقال له انك قد قلت علماء امتى كانباء بنى اسرائيل فأرنا منهم واحدا فقال هذا وأشار الى الامام الغزالي فساء له موسى سؤالا فأجاب بعشرة اجوبة فاعترض عليه موسى بان السؤال ينبغي ان يطابق الجواب والسؤال واحد والجواب عشرة فقال الامام هذا الاعتراض وارد عليك ايضا حين سئلت وما لك ببيك يا موسى وكان الجواب عصاى فعدت صفات كثيرة

قال فبينما انا متفكر في جلالة قدر محمد عليه السلام وكونه جالسا على التخت بافراده والخليل والكليم والروح جالسون على الارض اذ رفسني شخص برجله رفسة مزعجة فانتبهت فاذا بقمي ثم غاب عني فلم اجد له الى يوم هذا ومن هذا قال

فانسب الى ذاته ما شئت من شرف * وانسب الى قدره ما شئت من عظم

اللهم يسر لنا شفاعته (عوماجعلنا القلة) مفعول اول لجعلنا (التي كنت عليها) مفعول ثان له بتقدير موصوف اي الجهة التي كنت عابها وهي الكعبة لانه عليه السلام كان مأمورا بان يصلي الى الكعبة وهو بمكة ثم لما هاجر امره بالصلاة الى صحرة بنت المقدس التي منها يصعد الملائكة الى السماء ثم اعيد الى ما كان عليه اولا والمعنى ما ردناك الى ما كنت عليه اي على استقباله والتوجه اليه وما جعلنا ذلك لشي من الاشياء (الاتعلم من يتبع الرسول) في التوجه الى ما امر به (من ينقلب) اي ينصرف ويرجع (على عقبيه) العقب مؤخر القدم والانقلاب على العقبين مستعارا للارتداد والرجوع عن الدين الحق الى الباطل ومعنى لتعلم ليظهر علما على مظاهر الرسول والمؤمنين وبتميز عندهم الثابت على الاسلام الصادق فيه من المرتد الذي يرتد بادن سبب لقلقه وضعف ايمانه لانه لم يعلم حالهم فعلم لانه تعالى كان عالما في الازل بهم وكل حال من احوالهم التي تقع في كل زمان من ازمته وجودهم مقارنة للزمان الذي تقع فيه تلك الحال وكل من يعلم شيئا فانما يعلم بان يظهر ذلك العلم فيه ويقرب من هذا ما قيل المعنى ليعلم رسول الله والمؤمنون وانما اسند علمهم الى ذاته لانهم خواصه واهل الزلف عنده هذا هو المعنى الذي اختاره القاشاني في تأويلاته وزيف ما عدها والعلم في قوله لتعلم بمعنى المعرفة اي لتعرف الذي يتبع الرسول فلا يحتاج الى مفعول ثان فان قيل ان الله لا يوصف بالمعرفة فلا يقال الله عارف فكيف يكون العلم بمعنى المعرفة هنا قلت انما لا يوصف بها اذا كانت بعناها المشهور وهو الادراك المستوفى بالعدم واما اذا كانت بمعنى الادراك الذي لا يتعدى الى مفعولين فيجوز ان يوصف الله بها وقوله من ينقلب حال من فاعل يتبع اي متميزا منه (وان كانت) اي القلة المحولة (لكبيرة) اي شاقة ثقيلة على من يألف التوجه الى القلة المنسوخة فان الانسان الوفي لما يتعوده يشغل عليه الانتقال منه وان هي المخففة من الثقل واسمها محذوف وهو القلة واللام هي الفارقة بينهما وبين النافية كما في قوله تعالى ان كان وعد ربنا لمفعولا (الاعلى الذين هدى الله) اي هداهم الى حكمة الاحكام وارشدتهم وعرفهم ان ما كلفه عباده متضمن لحكمة لا لمحال وان لم يهتدوا الى خصوصية تلك الحكمة بعينها فتيقنوا بذلك ان السعيد الفائق من اطاع ربه الحكيم وان الشقي الخاسر من عصي ربه العليم ثم بين انهم مثابون على ذلك الثبات والاتباع وان ذلك غير ضائع منهم فقال (وما كان الله) مريدا (ليضيع ايمانكم) اي ثباتكم على التصديق بجميع ما جاء به النبي عليه السلام من غير ان ترتابوا في شي من ذلك (ان الله بالناس) متعلق برؤف (رؤف) اي ذو مرحمة عظيمة لهم حيث نقلهم برحمته من ذلك الى هذا وهو واضح لهم (رحيم) بغفر ذنوبهم بالايمان وايصال الرزق (قال السعدى) فروماد كانوا رجحت قريب * تضرع كانوا بدعوت محبوب * روى انه اخذ بعض امراء الكفار وكان جاثرا قاتلا في زمن داود عليه السلام فصلب فوق الجبل عشاء ورجع الناس الى منازلهم وبقي هذا على الحشبة وحده وتضرع الى آلهته فلم يفتقروا عنه شيئا ثم رجس الى الله وقال انت الله الحق اتيت اليك لتغنيى فاغنىى برحمتك قال الله تعالى يا جبريل ان هذا عبد آلهته طويل فلم ينفع ففرع الى ود عانى فاستجبت له فاهبط الى الاض وضعه على الارض في سلامة وعافية ففعل فلما اصبحوا راوه وهو حي يصلى لله تعالى فاخبروا داود بذلك فدعا الله فيه مستكشفا سره فاوحى الله اليه يا داود اني ارحم من آمن بي ودعاني فان لم افعل فاي فرق بيني وبين آلهته * واعلم ان جماعة قد ارتدوا عن الاسلام عند تحويل القلة لتعلقهم بما سوى الله تعالى وعدم قناعتهم في الله ورضاهم بما يجيى عليهم من القضاء فخذتهم الكدرة كالسيل واما الذين سعدوا وسعادة ازية فلم يتعلقوا في الحقيقة ببيت المقدس ولا بالكعبة بل الرب الخالق لهما ولغيرهما وفتوا عن ارادتهم فجاءت ارادة الله لهم كالشهد المصطفى فاخذهم السرور والصفاء (قال الصائب) مهياى فتاراز علايق نيست پرواى * نيند بستد زخارا نكس كه دامن بر كردارد * ذكر ان ابا القاسم الجنيد البغدادي لما راوه في وادي الوله ظنوا انه مريض او جن فجعلوه في دار الشفاء فزاره بعض من يدعى جبه فقال لهم من انتم فقالوا نحن احباؤك فرماهم بالا حجار فقرروا من عنده

وقالوا قد غلب عليه الجنون فقال تدعون الحب باقوا لكم وقد يكذبها افعالكم فالحب من اسره ما اصابه من الحبيب فلذلك قد عدا اشد البلاء عند الانبياء والاولياء الذم الحلو فاكتموا حلل التسليم والاصطبار وغاصوا في الحج المكاشفات والمشاهدات واشتغلوا مع الجنان واللسان بانوحيد وذكر الملك المنان حتى عدوا الالتفات الى غيره ولو باكل لقمة من الموانع فلذلك ارتقوا في القناء والبقاء الى غاية المبتغى ولما قال موسى عليه السلام رب ارني انظر اليك قال يا موسى ان تراني في البساط الفاني اصبر حتى اجعله باقيا حتى تراني يا موسى رعبت غنم شعيب عشرين سنين اريد ان تراني بعادة اربعين يوما ثم اصطفاه واعطاه ما اعطاه فلما رجع الى قومه رأى في الطريق الجبل الاعلى فسأل عنه متجها فقال الجبل يا موسى كنت ترى الغنم في وعلى رأسك قلوسة وفي يدك عصا والله الذي اصطفاك برسالاته وكلامه لقد جعلني الاعلى بفضله وانعمه اللهم اجعلنا على صراطك المستقيم واتباع رسولك الكريم واهدنا التوجه الى كعبة ذاتك والانجذاب اليك والوصول الى مشاهدتك (قد) لفظ قد في المضارع للتغليل وقد استعمل ههنا للتكثير بطريق الاستعارة للمجاسة بين الضديين في الضدية (زى) مستقبل لفظا ماض معنى ومتأخر ثلاثة متقدم معنى لانها رأس القصة والمعنى شاهدنا وعلما (قلب وجهك) اي تردد وجهك في تصرف نظرك (في السماء) اي في جهتها اطلعا للوحى وكان عليه السلام يرفع في روعه ويتوقع من ربه ان يحوله الى الكعبة لانها قبله اياه ابراهيم واقدم العلتين وادعى للعرب الى الايمان من حيث انها كانت مفخرة لهم وامنا ومزرا ومطافا والمخالفة لليهود فانهم كانوا يقولون انه يشاء لقنا في ديننا ثم انه يتبع قبلتنا ولو لانحن لم يدربنا يستقبل فعند ذلك كره ان يتوجه الى قبلتهم حتى روى انه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل وددت ان الله صرفني عن قلة اليهود الى غيرها فقال له جبريل اتاعد مثلك وانت كرمي على ربك فادع ربك ومله ثم ارتفع جبريل وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يدبم الطر الى السماء رجا ان يأبىه جبريل بالذي سأل ربه فانزل الله هذه الآية واول ما نسخ من المسوخات هو خوض صلاة تسخت الى خمس للتخفيف ثم نحوي القلة الى بيت المقدس بمكة امتحان للمشركين بعد ان كان للمصلي ان يتوجه حيث شاء لقوله تعالى فابتنواوا فثم وجهه الله ثم نحويها من بيت المقدس الى الكعبة بالمدينة امتحان لليهود كذا في تفسير الفاتحة للولي الفسارى (فتنوايك قلة) اي فواءه لاعتناكها ولتكنك من استقبلها من قولك وايته كذا اي صيرتموا اليه وولى الرجل ولاية اي تمكن منه او فتجعتك تلى ستمها دون سميت بيت المقدس حتى ولىه ولياى فريه ودنا منه وولىه اياه وولىه اى ادنيته منه (ترضاه) محاز عن المحبة والاشتياق لانه عليه السلام لم يكن ساخطا للتوجه الى بيت المقدس كارهاله غير راض اى تحبها وتشتوق اليها للهوى النفس والشهوة الطبيعية بل لما صد دنيته وافقت مشيئة الله تعالى (فول وجهك شطر المسجد الحرام) اي اصرف وجهك اى اجعل وجهك بحيث يلى شطره ونحوه والمراد بالوجه ههنا جلة البدن لان الواجب على المكلف ان يستقبل القبلة بجملة بدنه لا بوجهه فقط ولعل تخصيص الوجه بالذكر التنبيه على انه الاصل المتبوع في التوجه والاستقبال والتبادر من لفظ المسجد الحرام هو المسجد الاكبر الذى فيه الكعبة والحرام المحرم اى المحرم فيه القتال او المنوع من الظلمة ان يعرضوا له وفي ذكر المسجد الحرام دون الكعبة ايدان بكفاية مراعاة جهة الكعبة باتفاق بين الحنفية والشافعية لان استقبالا عينها للعيد متعذرو فيه حرج عظيم بخلاف القريب (وحينما كنتم) اي في اى موضع كنتم من الارض من بحر او بر شرق او غرب واردم الصلاة (فولوا وجوهكم شطره) فانه القلة الى فتح الصور امر الجميع المؤمنين بذلك بعدما امر به النبي عليه السلام نصريحا يعيونه لكافة العباد من كل حاضر وبادحا للامة على التامة (وان الذين اتوا الكتاب) من فريق اليهود والنصارى (اليعلمون انه) اى التحويل الى الكعبة (الحق) اى الثابت كائنا (من ربهم) لما ان المسطور في كتبهم انه عليه السلام يصلى الى القبلتين يتحول القبلة الى الكعبة بعدما كان يصلى الى بيت المقدس ومعنى من ربهم اى من قبله تعالى لاشي ابتدعه الرسول صلى الله عليه وسلم من قبل نفسه فانهم كانوا يزعمون انه من تلقاء نفسه (وما لله بغافل عما تعملون) خطاب للمسلمين واليهود جميعا على التغليب فيكون وعدا للمسلمين بالاثابة وجزيل الجزاء ووعيدا وتهديدا لليهود على عنادهم (ولئن اتيت الذين اتوا الكتاب بكل آية) برهان قاطع على ان التوجه الى الكعبة هو الحق (فاتبعوا قبلتك) عنادا ومكابرة وهذا في حق قوم

معين علم الله انهم لا يؤمنون فان منهم من آمن وتبع القبله (وما است بتابع قلتهم) حسم لا طبا عهم
اذ كانوا تناجوا في ذلك وقالوا لو ثبت على قبلتنا لكانوا ان يكون صاحبنا الذي ننظره وطبعوا في رجوعه
الى قبلتهم (وما بعضهم بتابع قبله بعض) فان اليهود تستقل الصخرة والنصارى مطلع الشمس لا يرجى توافقهم
كالا يرجى موافقتهم لك لتصل كل فريق فيما هو فيه فالحق منهم لا يزل عن مذهبه لتسكه بالبرهان والمبطل
لا يقلع عن باطله لشدة شكيمته في عناده (ولئن اتبعت اهواءهم) جمع هوى وهو الارادة والحجة اى ولئن وافقتهم
في مرادهم بان صليت الى قلتهم مسارة لهم وحرصا على ايمانهم (من بعد ما جازى من العلم) اى من بعد ما علمت
بالوحى الصاطع ان قوله الله هبى الكعبة (انك اذا) حرف جواب وجزاء توسط بين اسم ان وخبرها لتقرر
ما بينهما من النسبة (لمن الطالبين) اى المرتكبين الظلم الفاحش وهذه الجملة الشرطية الفرضية واردة على منهاج
التوبيخ والالهام للثبات على الحق وفيه لطف للسامعين وتحذير لهم عن متابعة الهوى فان من لبس من
شأنه ذلك اذ انهم عنه ورتب على فرض وقوعه ما رتب من الانتظام في سلك الراسخين في العلم في ظن من لبس
كذلك (قال في المشوى) تازة كن ايمان نه ان كفت زبان * اى هو ارا ناز * كرده در نهان * تاهوا
تله است ايمان تازد نبت * كين هو ارجق ارا دروازه نبت (الذى آتاه الكتاب) اياه فهم ودراسة
وهم الاحرار (يعرفونه) اى الرسول صلى الله عليه وسلم (كما يعرفون اياه) اى يعرفونه صلى الله عليه
وسلم باوصافه الشريفة المكتوبة في كتابهم لا يشته عليهم كما لا يشته اباؤهم وتخصيصهم بالذكر دون ما
البيان الكون الذى ذكرنا شهر واعرف عندهم من هوىهم بصحبة الاباء الزموا بقادهم الصق فان قيل لم يقل كما يعرفون
اعينهم مع ان معرفة الشخص نفسه اقرب اليه من معرفة سائر الاشياء فالجواب ما قال الراغب لان الانسان
لا يعرف نفسه الا بعد انقضاء مهلة من دهره ويعرف ولده من حين وجوده (وارجعوا معهم) هم الذين كانوا
وعادوا الحق (ليعلمون الحق وهم يعلمون) ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الكعبة قبله الله
والباقيون هم الذين امنوا منهم فانهم يطهرون الحق ولا يكتفون به واما الجاهلة بهم فليسيت ايم معرفة بالكتاب ولا عن
نضا عفة فاهم بصدد الاظهار ولا بصدد الكتم وانما كفرهم على وجه العقيدة (الحق) الذى انت عليه يا محمد
(من ربك) خبر لقوله الحق (فلا تكون من الممتريين) اى العاكفين في كون الحق من ربك هذا حظا باله
صلى الله عليه وسلم المقصود خطاب الله وبهيبهم عن الامتراء ومعنى نهى الامة عن الامتراء امرهم بضده الذى
هو اليقين وطما بينة القلب قال القنبرى جلهم مستكنات الحسد وسوء الاختيار على مكابرة ما علموا بالاصطرار
وكذلك المنغور في ظلمات نفسه يلقى جلباب الحياء فلا ينجع فيه ملام ولا رده عن انهما كه كلام قال
حضرة الشيخ السهرى بافتاده افندى عندنا ثلاث مراتب احدها توبة التقيده وهى لامة الناس والثانية
مرتبة التحقيق والابقان وهى لا يجتهدون كالائمة الاربعة ومن يحدو حدوهم الثالثة مرتبة المشاهدة والعيان
فهى للكمل من اهل السلوك قال واذا لم تطهر النفس من الاخلاق الرديئة لا تحصل المعارف الالهية وان كان
كاملا في العقل والعلوم الابرى ان الشيطان مع عقله وعلمه كيف استكبر وعصى امر الله تعالى لما في نفسه
من الكبر والحسد وكذلك حال اهل الكتاب في امر القبلة وشان النبي صلى الله عليه وسلم حيث لم ينفع العلم
والمعرفة فحسب باطنهم فلا بد من تزكية النفوس وتصفية القلوب والاستقامة في باب الحق الى اربابى البقين
(حكى) ان يونس خدتم شيخه طوق امره ثلاثين سنة بالصدق حتى تورم ظهره من نفل الخطب فلم يطهره وكان
شيخه نظر له فنقل ذلك على سائر الطالبين وقالوا انه يخدم الشيخ على محبة بنه حتى تكلموا في ذلك الشيخ
فلما اتى بالخطب قال شيخه نعم الخطب المستقيم يونس فقال ان غير المستقيم لا يليق بهذا الباب وما تكلموا
في حقه لبس على وجه الاتفاق بل لما رأوا انهم لا يتحملون ما يتحمل يونس اشكل عليهم الامر فحملوه على
حب البنت وسؤال الشيخ ايضا وجواب يونس بهذا الوجه انما كان لارشادهم وازالة شبههم والافاسخ كان
يعرف احوال يونس ولم يحصل له سوء ظن من كلامهم لان من كان مرشدا لا يعرف حال المرشد بكلام الغير
في المدح والذم ثم زوج الشيخ بنته له وقال حتى لا يكون الاخوان كاذبين ولا يحصل لهم الخجالة وكانت البنت
متى قرأت القرآن يقف الماء فلم يسها يونس الى آخر عمره وقال اتالا اليق بهادى السالك في مرتبة الطبيعة ان يترك
مقتضاها ويقتصر على قدر الكفاية من الاكل والشرب ولا يتقيد بتدراك ما تشتهيه طبيعته فان الخير

في مخالفتها ومن تربية النفس ان يجتنب عن حب الاموال والا ولاد فانهما فتنة ومعينان لها على كبرها
بكثرتهما والاكثر الانفس لا تجب صرفها بل تدخرها ليزداد استكبارها وقد قال تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون
الا من اتى الله بقلب سليم فادام لم تصلح الطبيعة والنفس لا يصل الطالب الى مطلوبه ففي الحج اشارة الى ذلك
فان قاصد البيت المكرم يترك استراحة بدنه ويبدل ماله الى ان يصل الى مشاهدته فكذلك قاصد رب البيت يفتي
عن جميع ما سواه ويكون في توجهه وحدا نياه ولا يباح حتى يشاهد ببصيره ما يشاء هدفا للصلاة مستقبلا
الى شطر المسجد الحرام عين التوجه الى الذات الاحدية لان الكعبة مثال صوري لحضرته تعالى وان المراد
من الاستقبال اليها الاقبال اليه تعالى مع انه لا يتقيد التوجه حقيقة لكن الاستقبال صورة رعاية للادب
ودور مع الامر الالهى فان الله تعالى في كل شئ حكمة ومصلحة ومن تخلص من القبود وانجذب الى الرب
المعبود فتنة تجلي له قوله فايما تولوا فثم وجه الله وظهر له سر الظاهر والمظهر * عاشق ديداز دل پرتاب *
حضرت حق تعالى اندر خواب * دامنش را گرفت آن غمخور * كه ندارم من از تو دست دگر *
چون رآمد ز خواب خوش درویش * دید محکم کر فتنه دامن خویش * فطو وى لمن دار مع الامر
الالهى وسلم من الاعتراض وتخلص من الانقباض وفي عن اضافة الوجود الى نفسه وبقي بره وبكمالاته اللهم
احملنا من المهدبين الى هذه الرتبة العظمى والكعبة العليا واصرفنا في مسالكنا عن الانحراف الى شئ من
الآخرة والدنيا (واكل) اى لكل امة من الامم اعني المسلمين واليهود والنصارى (وجهة) اى قبلة وجهة
(هو) راجع الى كل (موليها) اى محول وموجه الى تلك الجهة وجهة فقبلة كل امة من اهل الاديان المختلفة
مغايرة لقبلة الامة الاخرى (فاستبقوا الخيرات) اى الى الخيرات بترع الجار والمرا دجيع انواع الخيرات من امر
انفلة وغيره مما ينال به سعادة الدارين والمعنى لكل امة قبلة يتصلبون في التوجه اليها بحيث لا ينصرفون عنها
الى القبلة الحق وان اتيتهم بكل آية دالة على ان القبلة هي الكعبة واذا كمال الامر كذلك فاستبقوا انتم وبادروا الى
الفعالات الخيرات وهي ثابتة من الله تعالى ولا تتغيروا اثر المكابرين المستكبرين الذين يتبعون اهواءهم
ويلقون الحق وراء ظهورهم فانهم انما يستبقون الى الشر والفساد اذ ليس بعد الحق الا الضلال قال بعض اهل
الحقيقة معناه كل قوم اشتغلوا بغيرنا عنا واقبلوا على غيرنا فكفونا معاشر العارفين لاواشعلوا بنائن غيرنا فان
مرجعكم اليها كما قال تعالى (ايما) اى فى اى موضع (تكونوا) اتم واعداؤكم (بأت بكم الله جميعا) يحشركم الله
الى المحشر للجزاء ويفصل بين الحق والمبطل فهو وعد لاهل الطاعة ووعد لاهل المعصية (ان الله على كل شئ
قدير) فيقدر على الامانة والاحياء والجمع (ومن حيث خرجت) اى من اى مكان وبتة خرجت اليه للسفر
(قول وجهك) عند صلاتك (شطر المسجد الحرام) تلقاء فان وجوب التوجه الى الكعبة لا يتغير بالسفر
والحضر حالة الاختيار بل الحكم في الاسفار مثله حالة الإقامة بالدنسة (وانه) اى هذا المأثور به وهو تحويل
القبلة الى الكعبة (لحق من ربك) اى السات الموافق للحكمة (وما الله بغافل عما تعملون) فيجازيكم بذلك احسن
جزاء فهو وعد للمؤمنين (ومن حيث خرجت) اليه فى اسفاركم ومغازيتكم من المازل القريبة والبعيدة
(قول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم) ايها المؤمنون من اقطار الارض مقيمين او مسافرين وصليتم
(قولوا وجوهكم) من محالكم (شطره) كرر هذا الحكم وهو التحويل وتولية الوجه شطر المسجد لما ان القبلة
لها شأن خطير والنسخ من مظان الشبهة والفتنة وتسويل الشيطان فبالخرى ان يؤكدا امر هامر غيب اخرى
مع انه قد ذكر في كل مرة حكمة مستقلة (لئلا يكون للناس عليكم حجة) متعلق بقوله قولوا والمعنى ان
التولية عن الصخرة الى الكعبة تدفع احتجاج اليهود بان المنعوت في التوراة قبلته الكعبة واحتجاج العرب بانه
يدعى ملة ابراهيم ويخالف قبلته وقوله عليكم فى الاصل صفة حجة فلما تقدم عليها امتنع الوصفية لامتناع تقدم الصفة
على الموصوف فانتصب على الحالية (الا الذين ظلموا منهم) استثناء من الناس اى لئلا يكون حجة لاحد من اليهود
الالامعاند بن منهم القائلين ما ترك قبلتنا الى الكعبة الا ميلا الى دين قومه وحسب بلده ولو كان على الحق للزم
قبلة الانبياء والا لا حد من العرب من اهل مكة الالامعاند منهم الذين قالوا بدا له فرجع الى قبلة آباءه وبوشك
ان يرجع الى دينهم وتسمية هذه الكلمة الشنعاء حجة مع انها الفحش الاباطيل لانهم كانوا يسوقونها مساقا
ويوردونها موقعا فسميت حجة مجازا تهكميا بهم (فلا تخشوهم) فلا تخافوهم فى توجهكم الى الكعبة ومظاهرتهم

عليكم لسببه فان مطاعهم لاتضركم شياً (واخشوني) بامثال امرى فلا تخافوا امرى وما رأيت به مصلحة لكم فاني نا صركم (ولا تم نعمتي عليكم) علة لمحذوف اى امرى تكمل بتولية الوجوه شطره لاتماهى النعمة عليكم لما انه نعمة جليلة وما وقع من اوامر الله تعالى وتكاليفه واثمار المكلف بالتوجه الى حيث وجهه الله تعالى وان كان نعمة يتوصل به الى الثواب الجزيل الا ان امره تعالى بالتوجه الى قبله ابراهيم تمام النعمة في امر القبلة فان القوم كانوا يفتخرون باتباع ابراهيم في جميع ما كانوا يفعلونه فلما وجهوا الى قبلته بعد ما صر فواعنها المصلحة حادثة فقد اصابوا تمام النعمة في امر القبلة فان نعمة الله تعالى على عباده ضربان موهوب ومكتسب فالموهوب نحو صحة البدن وسلامة الاعضاء وغيرهما والمكتسب نحو الايمان والعمل الصالح بامثال الاوامر والاجتناب عن المناهى فان ذلك كله يودى الى سعادة الدارين (ولعلكم تهتدون) اى ولا رادنى اهتداءكم الى شىء رائلة الخفيفة وشرائع الدين القويم (كما ارسلنا فيكم رسولا منكم) متصل بما قبله اى ولا تم نعمتي عليكم في امر القبلة اتصافا كما كنا كما تماهى لها بارسال رسول كائن منكم وهو محمد صلى الله عليه وسلم فان ارسال الرسول لاشيئا المجانس لهم نعمة لم تكافئها نعمة قط (يتلوعليكم اياتنا) وهو القرآن العظيم (ويزكيكم) اى يحكمكم على ما تصيرون به ازكيا طاهرين من دنس الذنوب المكدره لجواهر النفس لان شان الرسل الدعوة والحث على اعمال يحصل بها تطهارة نفوس الامة من الشرك والمعاصى لاتطهيرهم اباهم بمباشرتهم من اول الامر (ويعلمكم الكتاب) اى ما فى القرآن من المعانى والاسرار والشرائع والاحكام التى باعتبارها ووصف القرآن بكونه هدى ونورا فانه عليه السلام كان يتلوه عليهم ليحفظوا نظمه ولفظه فيبقى على السنة اهل التواتر مصدورا من التحريف والتصحيف ويكون مجزئة باقية الى يوم القيامة وتكون تلاوته في الصلاة وخارجها نوعا من العبادة والقربة تجمع ذلك كان يعلم ما فيه من الحقائق والاسرار ليهتدوا بهداه وانواره (والحكمة) هى الاصابة في القول والعمل ولا يسمى حكيم الا من احتج له الامران كذا قال الامام من احكمت الشىء اى رددته عما لا يعنيه وكان الحكمة هى التى ترد عن الجهل والخطأ واعلم ان العمل بالقرآن متفرع على معرفة معناه وهو متفرع على معرفة الفاظه والتركية غاية اخيرة لانها متفرعة على العمل لكنهما قد مت في الذكر نظرا الى تقدمها في التصور (ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) قال الراغب ان قيل ما معنى ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون وهل ذلك الا الكتاب والحكمة قيل عني بذلك العلوم التى لا طريق الى تحصيلها الا من جهة الوحي على السنة الانبياء ولا سبيل الى ادراك جزئياتها وكلياتها الا به وعنى بالحكمة والكتاب ما كان للعقل فيه مجال في معرفة شىء منه واعاد ذكر ويعلمكم مع قوله ما لم تكونوا تعلمون تنبيهها على انه مفرد عن العلم المتقدم ذكره (فاذكروني) بالطاعة لقوله عليه السلام من اطاع الله فقد ذكرك الله وان قلت صلاته وصيامه وقرآنه القرآن ومن عصى الله فقد نسي الله وان كثرت صلاته وقرآنه القرآن (اذكركم) بالثواب واللاطف والاحسان وافاضة الخير وقبح ابواب السعادات واطلق على هذا المعنى الذكر الذى هو ادراك مسبوق بالنسيان والله تعالى منزّه عن النسيان بطريق المجاز والمشكلة لوقوعه في صحة ذكر العبد (واشكروا) على ما انعمت عليكم من النعم والذكر بالطاعة هو الشكر فقوله واشكروا الى امر بتخصيص شكرهم به تعالى لاجل افضاله وانعامه عليهم وان لا يشكروا غيره وجعل صاحب التيسير قوله تعالى فاذكروني امر بالشكر وقوله واشكروا الى امر بالعمل قال الراغب ان قيل ما الفرق بين شكرت لزيد وشكرت زيدا قيل شكرت له هو ان تعتبر احسانه الصادر عنه فثني عليه بذلك وشكرته اذا لم تلتفت الى فعله بل تجاوزت الى ذكر ذاته دون اعتبار احواله وافعاله فهو بالغ من شكرته وانما قال واشكروا ولم يقل واشكروني علما بقصورهم عن ادراكه بل عن ادراك آلائه كما قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لاتحصوها فامرهم ان يعتبروا بعض افعاله في الشكر لله (ولا تكفرون) بتجديد النعم وعصيان الامر فان قيل لم قال بعد واشكروا الى ولا تكفرون ولم يقتصر على قوله واشكروا الى قلنا لو اقتصر على قوله واشكروا الى لكان يجوز ان يتوهم ان من شكره مرة او على نعمة ما فقد امثل ولو اقتصر على قوله ولا تكفرون لكان يجوز ان يتوهم ان ذلك نهى عن تعاطي فعل قبيح دون حث على الفعل الجليل فجمع بينهما لازله هذا التوهم ولان في قوله ولا تكفرون تنبيها على ان ترك الشكر كفران فان قيل لم قال ولا تكفرون ولم يقل ولا تكفروا الى قيل خص الكفر به تعالى بالتهنى عنه للتنبيه على انه اعظم قباحة بالنسبة الى كفر نعمة فان كفران النعم قديع

عنه بخلاف الكفر به تعالى كذا في تفسير الراغب الاصفهاني قال به من العلماء لما خص الله هذه الامة بفضل قوة
وكمال بضيرة بالنسبة الى بني اسرائيل قال لهم يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم فامرهم بذكر
نعمد المنية المغفول عنها لينظروا منها الى النعم وقال لهذه الامة فاذكروني فامرهم ان يذكروه بلا واسطة لقوة
بصيرتهم (قال الصائب) درسر هر خام طيبت نشئة منصور نيست * هر سفالي را صدای كاسه
فهو فور نيست * قال الامام الغزالي الذكر قد يكون باللسان وقد يكون بالقلب وقد يكون بالجوارح فذكرهم
ايه باللسان ان يحمده ويسبحه ويمجده ويقرأوا كتابه وذكرهم اياه بقلوبهم على ثلاثة انواع احدها ان يتفكروا
في الدلائل الدالة على ذاته وصفاته ويتفكروا في الجواب عن الشبهة العارضة في ملك الله وثانيها ان يتفكروا
في الدلائل الدالة على كيفية تكليفه واحكامه واوامره ونواهيه ووعدته ووعيده فاذا عرفوا كيفية التكليف
وعرفوا ما في الفعل من الوعد وفي الترك من الوعيد سهل عليهم الفعل وثالثها ان يتفكروا في اسرار مخلوقات الله
تعالى حتى يصير كل ذرة من ذرات المخلوقات كالمرآة المجاورة المحاذية لعالم القدس فاذا نظر العبد اليها انعكس
شعاع بصره منها الى عالم الجلال وهذا المقام مقام لا نهاية له واما ذكرهم اياه تعالى بجوارحهم فهو ان تكون
جوارحهم مستغرقة في الاعمال التي امروا بها وخالية عن الاعمال التي نهوا عنها وعلى هذا الوجه سمي الله
تعالى الصلاة ذكرا بقوله فاسعوا الى ذكر الله فصار الامر بقوله اذكروني متضمنا لجميع الطاعات ولهذا ذكر عن
سعيد بن جبيرة قال اذكروني بطاعتي فأجبه حتى يدخل فيه جميع انواع الذكر واقسامه انتهى كلام الامام
قال لقمان لابنه يا بني اذ رأيت قوما يذكرون الله تعالى فاجلس معهم فانك ان تك جا لما ينفعك علمك وان تك
جاهلا علموك ولعل الله يطلع عليهم برجته فبصيتك معهم واذا رأيت قوما لا يذكرون فلا تجلس معهم فانك
ان تك جا لما لا ينفعك علمك وان تك جاهلا يزيدوك جهلا وغييا ولعل الله يطلع عليهم بسخطه فيصيبك معهم
اللهم اجعلنا من الذاكرين (يا ايها الذين امنوا استعينوا) في كل مائتاتون وماندرون (بالصبر) على الامور
الشاقة على النفس كالصبر عن المعاصي وحفظ النفس (والصلاة) التي هي ام العبادات ومعراج المؤمنين
ومثاب رب العالمين روي انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا حزبه امر فزع الى الصلاة وتلا هذه الآية واما خص
الصبر والصلاة بالذكر لان الصبر اشد الاعمال الباطنة على البدن والصلاة اشد الاعمال الظاهرة عليه لانها تجمع
انواع الطاعات من الاركان والسنن والآداب والحضور والخضوع والتوجه والسكون وغير ذلك مما لا يتيسر
حفظه الا بتوقي الله تعالى قال عصام الدين قدم الترك على الفعل لان الخلية قبل الخلية ولهذا قدم النبي
في كلمة التوحيد واكتفى بذكر الصلاة لان الخطاب لكل من المؤمنين والمؤمنين المشترك بين الجميع بعد الايمان بالصبر
عن المعاصي والصلاة واما الزكاة فمختصة باصحاب النصاب واما الحج فباصحاب الاستطاعة والصوم صبر عن
معصية الاكل والشرب وغيرهما (ان الله مع الصابرين) بالنصرة واجابة الدعوة فغني المية الولاية الآمنة
المستتعة لهما ودخول مع علي الصابرين لما انهم المباشرون للصبر حقيقة فهم متبعون من تلك الحبيبة قال
عصام الدين في التفسير الاجل ان الله مع الصابرين لان الصابرين لا يذهلون عن ذكره بخلاف المجتنبين عن
الصبر فان قلوبهم لاهية عن ذكر الله والقلب اللاهي عنه ممتلي من هموم الدنيا وان كانت الدنيا
باسرها له انتهى كلامه ان قيل لم قال ان الله مع الصابرين ولم يقل مع المصلين وقال في الآية الاخرى واستعينوا
بالصبر والصلاة وانها لكيرة فاعتبر الصلاة دون الصبر قيل لما كان فعل الصلاة اشرف واعلى من الصبر اذ قد ينفعك
الصبر عن الصلاة ولا تنفعك الصلاة عن الصبر ذكر ههنا الصابرين فعلوم انه تعالى اذا كان مع الصابرين فهو
لا محالة يكون مع المصلين بطريق الاولى وقال هناك لكيرة فذكر الصلاة دون الصبر تنبيه على انها اشرف منزلة
من الصبر واعلم ان الصبر الذي هو تحمل المشاق من غير جزع واضطراب ذريعة الى فعل كل خير ومبدأ لكل
فضل فان اول التوبة الصبر عن المعاصي واول الزهد الصبر عن المباحات واول الارادة الصبر وطلب ترك
ما سوى الله تعالى ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد وقال الصبر خير كله
من تحلى بحلية الصبر سهل عليه ملازمة الطاعات والاجتناب عن المنكرات وكذا الصلاة قال تعالى ان الصلاة
تنهى عن الفحشاء والمنكر * صبر كن حافظ بسختي روز و شب * عاقبت روزي بياي كام را * وفي الحديث
اذا جمع الله الخلائق نادى مناد يا اهل الفضل قال فيقوم ناس وهم يسرون سرا الى الجنة فتلقاهم الملائكة

فيقولون انا نراكم سراعا الى الجنة فمن اتم قالوا نحن اهل الفضل فيقولون ما كان فضلكم قالوا كما اذا ظننا صبرنا
 واذا اسبى البنا عفونا فبقا ل لهم ادخلوا الجنة فنعهم اجر العالمين ثم يسأدي منادان اهل الصبر فيقوم ناس
 يسرون سراعا الى الجنة فتلقيهم الملا ثكة فيقولون انا نراكم سراعا الى الجنة فمن اتم فيقولون نحن اهل الصبر فيقولون
 ما كان صبركم قالوا كنا نصبر على طاعة الله ونصبر عن معاصي الله فيقال لهم ادخلوا الجنة ثم يسأدي منادان
 المتحابون في الله فيقوم ناس يسرون سراعا الى الجنة فتلقيهم الملا ثكة فيقولون من اتم فيقولون نحن المتحابون
 في الله فيقولون وما كان تحابكم في الله قالوا كنا نتحاب في الله والجنة كذا في نزهة القلوب (ولا تقولوا) نزلت
 في شهداء بدروكا واربعة عشر رجلا ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار وكان الناس يقولون (لمن يقتل)
 في سبيل الله مات فلان وذهب عنه نعيم الدنيا ولذتها فانزل الله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل القتل بقض البينة
الحيوانية (في سبيل الله) وهو الجهاد لانه طريق الى ثواب الله ورجته (اموات) اي هم اموات (بل احياء)
 اي كالا حياء في الحكم لا يقطع ثواب اعمالهم لانهم قتلوا نصرة دين الله فادام الدين ظاهرا في الدنيا واجد
 يقاتل في سبيل الله فلهم ثواب ذلك لانهم سنوا هذه السنة (ولكن لا تتعرون) كيف حالهم في حياتهم وفيه
 رهن الى انها ليست مما يشعر به بالمساعر الطاهرة من الحياة الجسمانية وانما هي امر روحاني لا يدرك بالعقل بل بالوحى
 وفي الآية دلالة على ان الارواح جواهر قائمة بانفسها مغيرة لما يحس به من البدن تبقى بعد الموت دراية وعليه
 الجمهور فان قلت الحياة الروحانية المستتعة لادراك اللذة والالم مستركة في الجميع فما وجه تخصيص الشهداء
 بها قلت لا اختصاصهم بالقرب من الله تعالى ومزى يد الهبة والكرامة ومن لم يباغ منزلتهم لا تكون حياته معتد بها
 فكانه ايسر محي قال تعالى في حق اهل النار لا يموت فيها ولا يحيى واعلم ان نفس الانسان وذاته الذي هو مخاطب
 مكلف ما موردهمى باوامر الله ونواهيه جسماني لطيف سار في هذا البدن المحسوس سر بيان الثار في الفهم
 وماء الورد في الورد وهو الذي يشير اليه كل احد بقوله انا وهو الانسان حقيقة وهو الولي والنبى والمناقب والمعاقب
 على اعماله وهو كان في صلب آدم حين سجده الملا ثكة وهو الذي سأله الله بقوله الست بر بكم قالوا بلى وهو الذي
 يتوفى في المنام ويخرج ويسرح ويرى الرؤيا فيسر بما يرى او يحزن فان اسكه الله ولم يرجع الى جسده تبعه
 الروح والجسد الكشيف المعبر عنه بالبدن والروح السلطاني محل تعينه هو القلب الصنوبرى والروح الحيوانى
 محل نعيته هو الدماغ ويقال له القلب والعقل والنفس ايضا سرى في جميع اعضاء البدن الا ان سلطانه قوى
 في الدماغ فهو اقوى مظاهره وهو اى الروح الحيوانى انما حدث بعد تعلق الروح السلطاني بهذا الهيكل
 فهو من انعكاس انوار الروح السلطاني ليكون مبدء الافعال لان الحياة امر مغيب مستور في الحى لا يعلم
 الا باثارها كالحس والحركة والعلم والارادة وغيرها وهذا يدور على الروح الحيوانى فادام هذا البخار باقيا على
 الوجه الذى يصلح ان يكون علاقة بينهما فالحياة قائمة وعند انتفائه وخروجه عن الصلاحية له تزول الحياة
 ويخرج الروح من البدن خروجا اضطراريا وهو الموت الحقيقى وكما يخرج الروح من البدن خروجا اضطراريا
 كذلك قد يخرج منه خروجا اختياريا او يعود اليه متى شاء وهو الذى سماه الصوفية بالانسلاخ فقد عرفت من
 هذان مذهب اهل السنة والجماعة ان الروح جسم لطيف مغاير لهذا الهيكل المحسوس وانكشف لك حال
 الروح ووقفت على اسرار البرزخ واحوال القبر وما فيه من الالم والاذة الجسمانيين وانحل عندك وجه كونه روضة
 من رياض الجنة او حفرة من حفر النيران فالشهداء احياء بالحياة البرزخية متعمون لانهم اجسام لطيفة
 كالملا ثكة فانهم موجودون احياء قال المولى الفارسي في تفسير الفاتحة كل نعيم ينعم به الصديقون والشهداء
 والصالحون في البرزخ خيالى وكذا كل عذاب يتألم به الجحيميون ومصدق ذلك انه اذا فتح في الصور وبعث
 الخلق ينسى كل واحد منهم حاله في البرزخ ويتخيل ان ذلك الذى كان فيه منام كما تخيله المستيقظ وقد كان
 حين مات وانتقل الى البرزخ كالمستيقظ هناك وان الحياة الدنيا كانت له كالنام وفي الآخرة يعتقد في امر الدنيا
 والبرزخ انه منام في منام وان اليقظة الصحيحة هي التى هو عليها في الدار الآخرة حيث لا نوم فيها ولا نوم بعدها
 انتهى كلامه قال في اسئلة الحكم ان امور البرزخ والآخرة على النمط الغير المألوف في الدنيا والارواح بعد الموت
 ليس لها نعيم ولا عذاب حسى جسمانى لكن ذلك نعيم او عذاب معنوى حتى تبعث اجسادها فتزد اليها فتتعم
 عند ذلك حسا ومعنى الا ترى الى سر الخلق قدس سره لما روى في المنام قيل له ما فعل الله بك قال غفرلى

وابلح نصف الجنة يعني روحه متعة بالجنة بما يليق بهافي مقامه والنصف الاخر هو الجنة التي يدخلها يدينه
 اذا حشر فيكمل التعيم بالنصف الاخر والاكل الذي رآه الميت بعد موته في البرزخ هو كالاكل الذي يراه الميت
 في النوم والتعيم به مثل التعيم به سواء كما قال عليه السلام اني ابيت عذري يطعني ويسقيني وكذلك كل شخص
 غير الفرق بين الرسول وغيره في هذه الصورة ان جسم النبي بيت جائعا ويستيقظ وهو شعاع وغير النبي
 يأكل في منامه وهو جعان ويستيقظ وهو كذلك واذا رأى الولي الوارث ذلك وقد وجد اثر الشيع او ارى
 فذلك من اجزاء النبوة التي وردت في الميراث اذا رويها جزؤ من ستة واربعين جزءا من النبوة وقد رأى ذلك كثير من
 الاولياء واصبحوا وعليهم رائحة الطعام الذي اكلوه وشبعوا فهذه ورائة نبوية فقول عليه السلام اني لست
 كهبتكم باعتبار الغالب لا باعتبار الكل فتعم الشهداء في البرزخ بمرتبته تعيم الولي الوارث في المنام فافهم هذا
 المقام فان الجسم المجعوت عنه ههنا هو الجسم اللطيف وتعم بما يليق بمرتبه في البرزخ سواء عبرت عنه بالخيال
 او بالمعنى او بالجسماني اى التسوب الى الجسم اللطيف فان اللذة الجسمانية المتعلقة بالجسد الكشيف
 حال الدنيا لا غير قيل يا رسول الله هل يحشر مع الشهداء احد قال نعم من يذكر الموت في اليوم واليلة عشرين مرة
 وفي التأويلات النجمية الاشارة لا تحسبوا من قتل من اهل الجهاد الا كبر بسيف جلال الله في سبيل الله بالفتاة
 في الله امواتا وان قنيت اوصاف وجودهم فانهم احياء بشهود موجدتهم ومن كان فتاؤه في الله كان بقاؤه بالله
 فتارة يفنيهم بسطرات تجلي صفات الجلال وتارة يحييهم بفتحات الطاف الجمال فانهم يسرحون في رياض الجمال
 ولكن لا تشعرون باحوا لهم ولا تطلعون عليها قال القسري لئن قنيت في الله اشباحهم لقد بقيت بالله ارواحهم
 وقال الحنيد من كانت حياته بنفسه يكون مماته بذهاب روحه ومن كانت حياته بربه فانه ينتقل من حياة اطع
 الى حياة الاصل وهو الحياة الحقيقية (وفي المتنوى) حي كند دندان بدرا ان طيب * تار هد از درد و بيمارى
 حبيب * پس زيادتها درون نقصاست * مر شهيد از احيات اندر فناست * كرىكي سر را بر داز بدن *
 صدر اران سر برارد در زمين * خلق بپريده خوردش سرت ولى * خلق از لارسته مرده در بلخ (ولنبولونكم)
 الام جواب قسم محذوف اى والله لنعا ملنكم معاملة المبلى هل تصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء ولا
 اذا لبلاء معيار كالحيك يظهر به جوهر النفس وذلك لنظهر لكم منكم المطيع من المعاصي لا لتعلم شيئا لم تكن عالمين
 به (بشيء من الخوف) اى تقليل من خوف الاعداء وانما قلله لان ما وقاهم منه اكثر بالنسبة الى ما اصابهم
 بالالف مرة (و) شئ من (الجوع) اى التحط والسنة وانما اخبرهم به قبل وقوعه ليوطئوا عليه نفوسهم ويسهل
 لهم الصبر عليه فان مفاجأة المكروه اشد على النفس من اصابته مع ترقبه (ونقص من الاموال) عطف على شئ
 اى ونقص شئ قليل من ذلك بالسرقه والاغارة واخذ السلطان والهلاك والخسران (والانفس) اى بالقتل
 والموت او بالمرض والشيب (والثمرات) اى وذهاب ثمرات الكروم والاشجار بالبرد والسموم والريح والجراد وغيرها
 من الآفات وقد يكون نقص الثمرات بترك عمارة الضياع الاشتغال بالجهاد وعن الشافعي رحمه الله الخوف
 خوف الله والجوع صوم رمضان والنقص من الاموال الزكاة والصدقات ومن الانفس الامراض ومن الثمرات
 موت الاولاد وفي الحديث اذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة اقبطتم ولد عبدي فيقولون نعم فيقول
 اقبطتم ثمرة قلبه فيقولون نعم فيقول الله ماذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله ابنو عبدي يتنا
 في الجنة وسموه بيت الحمد قال بعض اهل المعرفة مطالبات الغيب اما ان يكون بالمسال او بالنفس او بالاقرار
 او بالقلب او بالروح في اجاب بالمال فله النجاة ومن اجاب بالنفس فله الدرجات ومن صبر على فقد الاقارب فله الخلف
 والقرابات ومن لم يؤخر عنه الروح فله دوام المواصلات (وبشر) الخطاب للرسول اولى يتاى منه البشارة لتعظيم
 الصبر وتفخيمه لانه فضيلة عظيمة الثواب وخضلة من خصال الانبياء والاولياء فيستحق صاحبه ان يبشرة
 كل احد (الصابرين) على البلاء (الذين اذاصابتهم) الاصابة ضد الخطأ (مصيبة) هي ما يصيب الانسان من
 مكروه لقوله عليه السلام كل شئ يؤذى المؤمن فهو له مصيبة واصلها الوصول من صاب السهم المرمى واصابه
 وضل اليه (قالوا انا لله) اى نحن عبيد الله والعبد وما في يده لمولاه فان شاء ابقاه في ايدينا وان شاء استرده منا فلا
 نجزع بما هو ملكه بل نصبر فان عشنا فعلينه رزقنا وان متنا فانا اليه راجعون واليدى دنا وعنده ثوابنا ونحن
 راضون بحكمه فما اعطانا نأمن بان كان فضلا منه ولا يليق بكرمه الار تجماع في عطاية وانما اخذه ليكون ذخيرة لنا

عنده فقولنا ان الله اقرار مناله تعالى بالملك (وانا اليه راجعون) اقرار على انفسنا بالهلاك وقبل الرجوع اليه تعالى لبس عبارة عن الانتقال الى مكان وجهة فان ذلك على الله بحال بل المراد منه ان يصبر الى حيث لا يملك الحكم فيه سواءه وذلك هو الدار الآخرة اذ لا حاكم فيها حقيقة وبحسب الظاهر الا الله تعالى بخلاف دار الدنيا فان غير الله قديم الحكم فيها بحسب الظاهر وقول المصاب عند مصيبته ان الله وانا اليه راجعون له فؤاد منها الاشتغال بهذه الكلمة عن كلام لا يلبق ومنها اناسي قلب المصاب وتقل حزنه ومنها انها تقطع طمع الشيطان في ان يوافقه في كلام لا يلبق ومنها انه اذا سمعه غيره اقتدى به ومنها انه اذا قال ذلك بلسانه يتذكر بقلبه الاعتقاد الحسن والتسليم لقضاء الله وقدره فان المصاب يدهش عند المصيبة فيحتاج الى ما يذكر له التسليم المذكور وفي الحديث ما من مصيبة تصيب عبدا فيقول ان الله وانا اليه راجعون اللهم أجرني من مصيبي وأخلف لي خيرا منها الا آجره الله في مصيبته وأخلف له خيرا منها قال سعيد بن جبيرة ما اعطى احد في المصيبة ما اعطى هذه الامة يعني الاسترجاع ولو اعطيه احد لا اعطى يعقوب الاتممع الى قوله في قصة فقد يوسف يا سفا على يوسف وليس الصبر هو الاسترجاع باللسان بل بالقلب بان يتصور ما خلق لاجله وهو الانقياد لله تعالى في جميع ما كلفه به من التكليف والتسليم لقضاء الله وقدره في جميع ما اخذه واعطاه فان من اختص الله تعالى ملكا وملكاً كيف ينازه في ملكه ولا يرضى بقضائه وملا خطه ان مافي عالم الملك كله لله تعالى يذكرها يستلزم العلم بان ما بقى عليه اضعاف ما استرده منه والمبشر به محذوف دل عليه قوله تعالى (اولئك) اي الصابرون الموصوفون بما ذكر (عليهم صلوات) كائنة (من ربهم ورحمة) اي رحمة ووجه الجمع في الصلوات الدلالة على الكثرة والتكرار واستغنى بتكبير التعظيم في رحمة عن ايرادها بلفظ الجمع ويندرج في رحمة تعالى ايصال المسار ودفع المضار في الدنيا والآخرة وجمع بين الصلاة والرحمة للايدان بان رحمة غير مقطعة فالعني عليهم فتون الرحمة المتواليبة الفائضة من مالك امورهم ومبلغهم الى كما لاتهم الا ثقة بهم قال بعضهم الصلاة من الله المدح والثناء والتعظيم والرحمة اللطف والاحسان فلا تكرر (واولئك هم المهندون) المختصون بالاهتداء لسلك حق وصواب ولذلك استرجعوا واستسلموا لقضاء الله تعالى وعن ابن مسعود رضى الله عنه لا آخر من السماء احب الى من ان اقول في شيء قضاء الله ليه لم يكن وقال على رضى الله عنه من ضرب يده على فخذه عند مصيبة فقد حبط اجره اي بطل ثوابه قيل المكاره التي تصيب الانسان اذا اصابته من قبل الله تعالى يجب الصبر عليها لان ما جاء من جهة العدل الحكيم ليس الامتناع عدله وحكمته فيجب عليه ان يرضى لعلمه بانه تعالى لا يقضى الا بالحق وان اصابته من جهة الظلمة فلا يجب عليه ان يصبر عليها بل جازله ان يمانعه بل يحارب به وان قتل بمحاربه يكون شهيدا واعلم ان البلاء سبب للنصفية كما قال عليه السلام ما اودى نبي مثل ما اوديت اي ماصني نبي مثل ماصيت والوفاء والحق سيان عند العشاق (كما قال) صائب شكيت ازستم يارحون كند * هر جا كه عشوه هست وفا وجفا يكيست * قال الحسن رضى الله عنه سمعت جدي رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا بني عليك بالقنوع تكن من اغنى الناس واداء الفرائض تكن من اعبد الناس يا بني ان في الجنة شجرة يقال لها شجرة البلوى يؤتى باهل البلاء يوم القيامة فلا ينشر لهم ديوان ولا ينصب لهم ميراث يصب عليهم الاجر صبا ثم قرأ انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب ولولم يكن في الصبر الاحكاية الطير الذي في عهد سليمان عليه السلام لكفى وذلك ان طيرا في عهد سليمان عليه السلام كان له صوت حسن وصورة حسنة اشتاد رجل بالف درهم وجاءه طير آخر فصاح صيحة فوق قفصه وطار فسكت الطير وشكا الرجل الى سليمان عليه السلام فقال احضروه فلما احضروه قال سليمان عليه السلام لصاحبك عليك حق حتى اشتراك بثمان غل فلم سكت فقال يا بني الله قل له حتى يرفع قلبه عني اتى لا اصبح ابدا مادمت في القفص قال لم قال لان صياحي كان من الجزع الى الوطن والاولاد وقال لي ذلك الطير انما حبسك لاجل صوتك فاسكت حتى تجوف قال سليمان عليه السلام للرجل ما قال الطير فقال الرجل ارسله يا بني الله فاني كنت احبسه لصوته فأعطاه سليمان عليه السلام الف درهم ثم ارسل الطير ثم طار وصاح سبحان من صورني وفي الهوا وطيرني ثم في القفص صبرني ثم قال سليمان عليه السلام ان الطير مادام في الجزع لم يفرج عنه فلما صبر فرج عنه ومثل هذا في الحقيقة اشارة الى الفناء عن اوصاف النفس فان المرء مالم يمت باختياره قبل اضطراره لا يصل الى الحياة الحقيقية (قال في الثنوي) دانه باشي مرغيا نت بر چشند *

عنبه بلشي كود كات بر كنند * هر كه واداد حسن خود را در هزاد * صد قضای بد سوی او رونهاد *
تن قفص شكست وتن شد خار جان * در فرب داخلان وخارجان * قال حضرت الشيخ الشهير بافتاده
افتدى قدس سره لابد من نقي الاثنية واضمحلال الوجود في بحر الوجود الحقيقي حتى يتم المقصود ويحصل
(قال الصائب) تركهستي كن كه اسودست از تاراج سيل * هر كه پيش از سيل رخت بخود برون از خانه ريخت
قال حضرت الشيخ افتاده افتدى قدس سره العبور عن المراتب محله مرتبة يقال لها وادي الحيرة يعرف
السالك فيها مطلوبه ولكن لا يقدر على الوصول فيدور في ذلك الوادي بالحيرة والحارة وبحرق الاثنية بتلك الحرارة
ويقال له وادي الحيرة لان السالك يتحير ولا يقدر على الذهاب والرجوع وقوله عليه السلام اللهم زدني حيرة اشارة
الى ذلك وتلك المرتبة لا تيسر لكثير والعبور عنها لا يمكن الا بارشاد مرشد كامل اللهم هبنا لتجليات اسمائك
وصفائك وافض عاينامن كاسات مشاهدات كمال ذاتك (ان الصفا) علم لجل بمكة وسمى الصفا لانه جلس
عليه آدم صني الله (والمروة) علم لجل في مكة ايضا وسمى المروة لانها جلست عاينها امرأه آدم حواء عليهما السلام
(من شعار الله) جمع شعيرة بمعنى العلامة اى من اعلام طاعة الله فان كل واحد من المواقف والمساعي والمخبر
جعله الله تعالى علامة لانا نعرف به العبادة المختصة به (روى) انه كان على الصفا صنم على صورة رجل يقال له
اساف وصنم على المروة على صورة امرأة يقال لها ثلة يروى انهما كانا رجلا وامرأة زيانى الكعبة فسمنا
حجرين فوضعا عليهما ليعتبر بهما فلما طالت المدة عبدان دون الله فكل اهل الجاهلية اذا سعو بين الصفا والمروة
مسحوهما تعظيمالهما فلما جاء الاسلام وكسرت الاوثان كره المسلمون الطواف بينهما لانه فعل الجاهلية
فاذن الله تعالى في الطواف بينهما واخبر انهما من شعار الله والحكمة في شرعية السعي بين الصفا والمروة ما حكي
ان هاجر لما ضاق عليهما الامر في عطسها وعطش اسماعيل سعت في هذا المكان الى ان سعدت الجبل ودعت فانبع
الله لها زمزم واجاب دعاءها فجعلها طاعة لجميع المكلفين الى يوم القيامة وفي الخبر الصفا والمروة بيان من الجنة
وموضعان من مواضع الاجابة ما بينهما قبر سبعين ألف نبي وسبعين ألف رقيب (فن حج البت او اعتمر)
الحج في اللغة القصد والعمرة الزيادة وفي الحج والعمرة المشروعين قصد وزيارة (فلا جناح عليه) اى لا اثم عليه واصله
من جناح اى مال عن القصد والخبر الى الشر (ان يطوف بهما) اى في ان يطوف بهما ويدور فزال عنهم الجناح
لانهم توهما ان يكون في ذلك جناح عليهم لاجل فعل الجاهلية وهو لا ينافي كون هذا الطواف واجبا كما عند
الخنفية لان قولنا لا اثم في فعل امر كذا يصح اطلاقه على الواجب واصل يطوف يطوف وفي ايراد الفعل ايدان
بان من حق الطائف ان يتكلف في الطواف ويبدل فيه جهده (ومن تطوع خيرا) اصل التطوع الفعل طوعا
لا كرها كانه قيل من فعل اوتى ما يتقرب به طائعا فصب خيرا بتضمين تطوع فعلا يتعدى بنفسه والتطوع
بمعنى التبرع من قولهم طاع يطوع اى تبرع فكانه قيل من تبرع بما لم يرض عليه من القر بآت مطلقا فان تصاب
خيرا حينئذ على اسقاط حرف الجراى من تطوع تطوعا بخير (فان الله شاكر) له اى مجاز بعمله فان
الشاكر في وصف الله تعالى بمعنى المجازى على الطاعة بالاثابة عليها قال ابن التمجيد في حواشيه الشكر من الله
بمعنى الرضى عن العبد والاثابة لازم الرضى والرضى ملزوم الشكر والشكر مجازى بمعنى الرضى ثم التجوز منه
معنى الاثابة مجازى في المرتبة الثابتة (عليهم) بطاعة المتطوع ونيته فيها وفي الآية حث على نوازل الطاعات كما
فرائضها فن اتي بنافلة واحدة فان الله شاكر عليم فكيف باكثرها فبالصوم تحصيل قهر النفس وبالنكاح تزك
وبالصلاة المعراج الروحاني وبالحج الوصول وعن سفيان الثوري قال حجبت سنة ومن رأى ان انصرف
عرفات ولا حجاج بعد هذا فظنرت في القوم فاذا اتا الشيخ منكى علي عصا وهو ينظر الى مليا فقلت السلام
ياشيخ قال عليك ياسفيان ارجع عما نويت فقلت سبحان الله من اين تعلم نيتي قال الهمني ربي فوالله لقد حججت
خمساون ثلاثين حجة وكنت واقفا بعرفات ههنا في الحجة الحامسة والثلاثين انظر الى هذه الرحمة وأنفكر في امر
وامرهم ان الله هل يقبل حجهم وحجى فبقيت متفكرا حتى غربت الشمس وأفاض الناس من عرفات الى مزد
ولم يبق معي احد وجن الليل ونمت تلك الليلة فرايت في النوم كان القيامة قد قامت وحشر الناس وتطاي
الكتب ونصبت الموازين والصراط وقحت ابواب الجنان والنيران فسمعت النار تنادى وتقول اللهم وق الحجاج
حرى وبردى فتوديت بانارسلني غيرهم فانهم ذاقوا عطش السادية وحر عرفات ووقوا عطش القيامة ورزقوا

السفاعة فانهم طلبوا رضاي بانفسهم واموالهم قال الشيخ فانتبهت وصليت ركعتين ثم نمت ورأيت كذلك فقلت في نومي هذا من الرحمن او من الشيطان فقيل لي بل من الله مديمتك فددت فاذا علمي كفي مكتوب من وقفه بفرقة وزار البيت شفعته في سبعين من اهل بيته قال سفيان وارتاني المكتوب حتى قرأته ثم قال الشيخ فلم تمر على منذ حينئذ سنة الا وانا محجبت حتى تم لي ثلاث وسبعون حجة كذا في زهرة الرياض قال في الاشياء والنظار بناء الرباط بحيث ينتفع به المسلمون افضل من الحجة الثانية والحج تطوعا افضل من الصدقة النافلة وحج الفرض اولى من طاعة الوالدين بخلاف الفل وحج الغنى افضل من حج الفقير لان الفقير يؤدي الفرض من مكة وهو متطوع في ذهابه وفضيلة الفرض افضل من فضيلة التطوع فعلى العاقل ان يعصديت الله ويزوره فان لم يساعده المولى فلتساعده الهمة والحال فان المعتبر هو توجه القلب الى جانب الغيب لا مجرد توجه القلب (قال في المشوى) ميل تو شوى مقيلا نست وريك * نأجه كل جني زخارمر دهر يك * وفي التأويلات القا شانية ان الصفا وجود القلب والمروءة وجود النفس من اعلام دين الله وناسكه القلبية كاليقين والتوكل والرضى والاخلاص والفسية كالصبر والشكر والذكر والفكر فن حج البيت اى بلغ مقام الوحدة الذاتية ودخل الحضرة الالهية بالقضاء الكلى الذاتى او اعتمر زار الحضرة بالبلوغ الى مقام المشاهدة بتوحيد الصفات والقضاء فى انوار تجليات الجمال والجلال فلا حرج عليه حينئذ فان يطوف بهما اى يرجع الى مقامهما ويتردد بينهما لا بوجودهما التلويى فانه جناح وذب بل بالوجود الموهوب الحقائق بعد القضاء عند التمكن ولهذا فى الجراح فان فى هذا لوجود سعة بخلاف الاول ومن تطوع خيرا اى ومن تبرع خيرا من باب التكميل والتعليم والارشاد وشفقة الخلق فى مقام القلب ومن باب الاخلاق وطرف البر والتقى ومعاونة الضعفاء والمساكين وتحصيل اللهم فى مقام النفس بعد كمال السلوك حال البقاء بعد القضاء فان الله شاكر شكر عمله بثواب المزيدي علم به من باب التصرف فى الاشياء بالله لامن باب التلويى والابتلاء والفترة انتهى كلام القاشانى

ياخفى الذات محسوس العطاء * انت كالماء ونحن كالرءاء

انت كالريح ونحن كالغبار * يخفى الريح وغباره جهار

(ان الذين يكتمون) الآية نزلت فى رؤساء اليهود واهبارهم اوفى كل من كتم شيئا من احكام الدين وهو الاقرب لان اللفظ عام وعموم الحكم لا يأتى بخصوص السبب والكنية والكتمان ترك اظهار الشئ قصدا مع الحاجة اليه وحصول الداعى الى اظهاره وذلك قديكون بمجر دسره واخفائه وقديكون بازالته ووضع شئ آخر فى موضعه وهو الذى فعله هؤلاء فى نسوت النبي صلى الله عليه وسلم وغيرها (ما ازلنا) حال كونه (من البنات) اى من الآيات الواضحة الدالة على امر محمد عليه السلام وعلى الرجم وتحويل القلة والحرام والحلال (والهدى) اى والآيات الهادية الى كنه امره ووجوب اتباعه عليه السلام والايمان به (من) متعلق بـ يكتمون (بعدما بيناه) اى اوضحناه وخلصناه (للناس) جميعا لا الكاتمين فقط (فى الكتاب) اى التوراة وتبينه لهم ايضا حجة بحيث يتفاد كل احد من غير ان يكون فيه شبهة قال ابن الشيخ فى حواشيه فالمراد بالبنات ما نزل على الانبياء من الكتب والوحى دون ادلة العقل وان قوله والهدى يدخل فيه الدلائل العقلية والنقلية وقوله تعالى فى حق الهدى من بعد ما بيناه وما لخصناه فى الكتاب لا يقتضى انحياهما وان يكون العطف لغير اللفظين لان كون ما بيناه فى الكتاب كما يجوز ان يكون بطريق كونه من جملة التنزيل يجوز ان يكون بطريق كونه فائدة ملخصة اى مستفادة منه (اولئك) اى اهل هذه الصفة (يلعنهم الله) اى يطردهم ويبعدهم من رحمة بسبب كتمهم الحق (ويلعنهم اللاعنون) اى الذين يتأتى منهم اللعن اى الدناء عليهم باللعن من الملائكة ومؤمنى الثقلين وعن ابن مسعود رضى الله عنه ما تلا عن اثنان الا ارتفعت اللعن بينهما فان استحقها احدهما والارجعت على اليهود الذين كتموا صفة محمد عليه السلام او اللاعنون البهائم والهوام تلعن العصاة تقول اللهم العن عصاة بني آدم فبشواهم منع عنا القطر (الا الذين تابوا) من الكتمان وساروا بما يجب ان يتاب منه الاستثناء متصل والمستثنى منه هو الضمير فى يلعنهم (واصلحوا) ما افسدوا بالتدارك فانه لا بد بعد التوبة من اصلاح ما افسده مثلا لو افسد على غير دينه بايراد شبهة عليه يلزمه ازالة تلك الشهة وبعد ذلك لا بد له من ان يفعل ضد الكتمان وهو البيان وهو المراد بقوله تعالى (ويتوبوا) اى ما بينه الله فى كتابهم لثم توبتهم فدلت الآية على ان التوبة لا تحصل الا بترك

تقا بلها وكل ريح جاءت بين مهب ريحين فهي نكباء لانها نكبت اى عدت ورجعت عن مهاب هذه الاربع
وقال عبد الله بن عمرو بن العاص الرياح ثمان اربع رجة واربع عذاب فالرحة الناصرات وهي الرياح الطيبة
والمبشرات وهي الرياح التي تبشر بالغيث والواقيح وهي التي تلقح الاشجار والذاريات وهي التي تذر والترار
وغيره والعذاب الصرصر والعقيم وهما في البر والعاصف والقاصف وهما في البحر والعقيم هي التي لم تلقح سبحا
ولا شجرا والعاصف الشديدة الهجوم التي تلع الخيام (والسحاب المسخر) عطف على تصرف اى الغيم المذل
المنقاد الجارى على ما اجراه الله تعالى عليه وهو اسم جنس واحده سبحانه وسمى سبحانه بالانه ينسحب في الجو
اى يسير في شريعة كانه يسحب اى يجز (بين السماء والارض) صفة للسحاب باعتبار لفظه وقد يعبر عنه
فيوصف بالجمع كافي قوله تعالى سبحانه ثقلا اى لا ينزل الارض ولا ينكشف مع ان طمع السحاب يقتضي احد
هذين النزول والانكشاف قيل لانه لو كان خفيفا لطيفا ينبغي ان يصعد ولو كثيفا يقتضي ان ينزل (لايات)
اللام ان دخلته اللام لتأخره عن خبرها ولو كان في موضعه لما جاز دخول اللام عليه والتكرير للتفخيم كما وكيف
اى آيات عظيمة كثيرة دالة على القدرة القاهرة والحكمة الباهرة والرحمة الواسعة المقضية لأختصاص
الاولوية به سبحانه (لقوم) في محل النصب لانه صفة لايات فيتملق محذوف (يعقلون) في محل الخبر
على انه صفة لقوم اى يفكرون فيها وينظرون اليها يعبرون العقول والقلوب ويعتبرون بها لانها دلائل على عظم
قدرة الله فيها وباهر حكمته فيستدلون بهذه الاشياء على موجدتها فيوجدونه وفيه تعريض لجهل المشركين
الذين اقترحوا على الرسول آية تصدقه في قوله تعالى والهمكم الله الواحد وتسجيل عليهم بسخافة العقول اذ لو عقلو
لكفاهم بهذه التصاريح آية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرأ هذه الآية فنجبها المجد حقيقة فذف
الريق ونحوه من الغم عدى بالبلاء لما فيه من معنى الرمي واستعبر ههنا لعدم الاعتبار والاعتداد فان من تفكر فيها
فكأنه حفظها ولم يلقها من فيه واعلم ان قوله تعالى والهمكم الله الواحد لا اله الا هو اول آية نزلت في التوحيد بحسب
الرتبة اى اقدم توحيد من جهة الحق لا من جهة فان اول رتبة التوحيد من طرفنا توحيد الافعال وهذا هو
توحيد الذات ولما بعد هذا التوحيد عن مبالغ افهام الناس نزل الى مقام توحيد الصفات بقوله الرحمن الرحيم
ثم الى توحيد الاعمال ليستدل به عليه فقال ان في خلق الآيات كذا في التأويلات العاشية ومن نتائج
صفة الرحمن الرحيم في حق الانسان ما اشار اليه في قوله ان في خلق الخ يعنى ان الخ لم يخلق في خلق هذه الاشياء
ان يكون كل شئ مظهر آية من آيات الله ولا فائدة لهذه الاشياء من الآيات المودعة فيها فان فائدة هذه الاشياء
الى الانسان لانهم قوم يعقلون الآيات كما قال سزيمهم آياتنا في الافاق وفي انفسهم حتى يبين لهم انه الحق فاعلم
بما فيه خلق بتبعية الانسان لان العالم مظهر آيات الحق والآيات المرئيات الانسان والانسان مظهر معرفة
الحق : لهذا قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اى ليعرفون فلو لم يكن لاجل معرفة الله ما خلق الانسان
واولم يكن لاجل الانسان ما خلق العالم بما فيه كما قال لاني عليه الصلاة والسلام لولا لما خلقت الكون وكان العالم
مرآة يطهر فيه آيات كمال الحق وجلاله والانسان هو المشاهد لايات الجمال والجلال في مرآة العالم وهو مرآة
يطهر فيه مرآة العالم وما يظهر فيه كما قال الله تعالى وفي انفسكم اخلاص صرون وهذا تحقيق قوله من عرف نفسه
فقد عرف ربه لان نفسه مرآة جمال ربه ولبس احد غير الانسان يشاهد حال ربه في مرآة العالم وهو مرآة نفسه
بارادة الحق كما قال سزيمهم اياتنا الخ فاعرف قدرك لتعرف قدر ربك يا مسكين ومما يدل على ان خلق السموات
والارض وما بينهما تابع لخلق الانسان قوله عليه الصلاة والسلام لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله
يعنى اذا مات الانسان الذى هو يقول الله الله قامت القيامة فلم يبق السموات والارض لان وجودهما كان تبعاً
لوجود الانسان فاذا لم يبق المتبوع ما بقى التابع كذا في التأويلات الجمية فعلى السالك ان يصل بالذكر الحقيقى
الى المقصود الاصلى فان التوحيد ينشئ الباطل وينشئ الاغيار روى عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لاني حصين كم تعد اليوم من آله فقال اعبد سبعة سنا في الارض وواحدا في السماء قال وايعبد
تعبه لرغبتك ورهبتك فقال الذى في السماء فقال عليه الصلاة والسلام فيكفك الله السماء ثم قال
يا حصين لو اسلمت علمك كلمتين تنفعك فاسلم حصين ثم قال يا رسول الله علمني هاتين الكلمتين فقال عليه الصلاة
والسلام قل اللهم الهمنى رشدى واعذنى من شر نفسى (ومن الناس من يتخذ من دون الله) من لابتداء الغاية

متعلق يتخذ ودون في الاصل ظرف مكان استعمل هنا بمعنى غير محارا والا يتخذ بمعنى الصنع والعمل متعدالى
مفعول واحد وهو هنا قوله (اندادا) هي الاصنام التي بعضها انداد لبعض اى امثال اوابها انداد الله تعالى
بحسب ظنونهم الفاسدة من حيث انهم كانوا يرجون من عندها النفع والضرر وقصدوها بالمسائل وقربوا اليها
القرايين فارجاع ضمير العقلاء اليها في قوله تعالى يحبونهم مى على آرائهم الباطلة في شأ نها من وصفهم
بما لا يوصف به الا العقلاء او هي الرؤساء الذين يطيعونهم قال القاضى ولعل المراد اعم منهما وهو ما يشغله عن الله
تعالى فانه قال الصوفية والعارفون كل شىء شغلت به قلبك سوى الله تعالى فقد جعلته في قلبك نداه تعالى
ويدل عليه قوله تعالى افرأيت من اتخذ الهه هواه (يحبونهم) الجملة صفة لانداد اى يعظمونهم ويخضعون امامهم
ويطيعونهم تعظيم المحبوب واطاعته (تحب الله) اى حبا كائنا مثل حبهم الله تعالى اى يسوون بينه تعالى
وينهم في الطاعة والتعظيم والمقصود من التشبيه ما في الوصف من القوة والضعف والمراد هنا التسوية وهذه
التسوية في التعظيم لا تنافي اقرارهم بربوبية تعالى كما يدل عليه قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات
والارض ليقولن الله ولفظ المحبة مأخوذ من الحب بالفتح كحة الخطبة والشعر شبه حبة القلب اى سويدها
بالحب المعروف في كون كل منهما منسأ ومبدأ للآثار العجيبة فاستعير اسم الحب لها ثم اشتق من الحب المستعار
للقلب الحب بمعنى ميل القلب لانه اصابتها ورسخ فيها ومحبة الله تعالى ارادة طاعته في اوامره ونواهيه
والاعتناء بالحصيل مرضيه ومحبة الله للعبد ارادة اكرامه واستعماله في الطاعة وصونه من المعاصي ثم فصل
محبة المؤمنين بقوله (والذين آمنوا اشد حبا لله) من حب الكفرة لا ندادهم لانه لا ينقطع محبتهم لله بخلاف
محبة الانداد فانها لا غراض فاسدة موهومة تزول بادن سبب ولذلك كانوا يعدلون عن آلتهم الى الله تعالى عند
الشدة ويبعدون الصنم زمانا فاذا رأوا صنما يعجبهم اخذوه وطرحوا الاول وروى ان باهلة علمت لها الهام من خمس
فاكلوه عام المجاعة (ولو يرى الذين ظلموا) اى لو يعلم هؤلاء الذين اشر كوا باتخاذ الانداد ووضعها موضع
المعبود (اذ يرون العذاب) المعد لهم يوم القيامة اى عاينوه فهي من الرؤية بالعين (ان القوة) اى الغلبة
والقدرة الالهية (لله جميعا) نصب حالا والجملة سادة مسد مفعولى يرى (وان الله شديد العذاب) عطف
على ان القوة لله وفائدته المبالغة في تهويل الخطب وتفظيع الاعرفان اختصاص القوة به تعالى لا يوجب شدة
العذاب لجواز تركه عقوام القدرة عليه وجواب لومخذوف اى لو علم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم بشر كهم
ان القدرة كلها لله على كل شىء من الثواب والعقاب دون اندادهم ويعلمون شدة عقابه للظالمين اذا عاينوا العذاب
يوم القيامة لوقعوا من الحسرة والندامة على عبادة الانداد فيما لا يكاد يوصف (اذ تبرأ الذين اتبعوا) بدل من
اذ يرون واصل التبرى التخلص ويستعمل للتغصى والتصل بما تكره مجاورته والمعنى اذ تبرأ الرؤساء المتبوعون
(من الذين اتبعوا) ماى من الاتباع بان اعترفوا ببطلان ما كانوا يدعونه في الدنيا ويدعونهم اليه من فنون الكفر
والضلال واعتزلوا عن مخالطتهم وقابلوهم باللعن (ورأوا العذاب) الواو حالية وقد مضت اى نبأ واحال رؤيتهم
العذاب (وتقطع بهم الاسباب) عطف على تبرأ وتوسط الحال بينهما للتنبيه على عللة التبرى اى انقضت
عنهم الوصل التي كانت بينهم من الاتفاق على دين واحد والاسباب والمحاب والاتباع والاستبعا فالباء في بهم
بمعنى عن كافي قوله تعالى فاسأل به خيرا اوللسيبية اى تقطعت بسبب كفرهم الاسباب التي كانوا يرجون بها
النجاة والتعدي اى قطعتهم الاسباب كما تقول فرقت بهم الطريق اى فرقتهم (وقال الذين اتبعوا) حين عاينوا
تبرى الرؤساء منهم وندموا على ما فعلوا من اتباعهم لهم في الدنيا (لو ان لنا كرة) اى ليت لنا رجعة الى الدنيا
وعودة (فنترأ منهم) هنالك (كما تبرأوا منا) اليوم اى تبرأ مثل تبرئهم فالكاف منصوب المحل على انها صفة
مصدر محذوف (كذلك) اى مثل ذلك الا برأ الفظيع وهو نزول العذاب عليهم وتبرى بعضهم من بعض
(ير بهم الله اعمالهم حسرات عليهم) اى ندمت شديدة فان الحسرة شدة الندم والكمد وهي تألم القلب وانحساره
عما يؤمله بحيث يبقى الندم كالخسر من الدواب وهو الذى انقطع قوته فصار بحيث لا ينتفع به واصل الخسر الكشف
ومن فات عنه ما يهواه وانكشف قلبه عنه يلزمه الندم والتأسف على فواته فلذلك عبر عن الحسرة التي هي انكشاف
القلب عما يهواه بلازمه الذى هو الندم والرؤية ان كانت بصرية تكون حسرات حالا من اعمالهم والمعنى
ان اعمالهم تنقلب حسرات عليهم فلا يرون اعمالهم الاحال كونها حسرات وان كانت قليلة فهي ثالث مفاعيل

يرى وعليهم يتعلق اما بحسرات والمضاي فمحذوف اى على نفر بطهم او بمحذوف منصوب على انه صفة
لحسرات اى حسرات مسئولية عليهم فان ما علموه من الخيرات محبوسة بالكفر فيحسرون لم ضيعوها
ويتحسرون على ما فعلوه من المعاصي لم عملوها قال السدى ترفع لهم الجنة فينظرون اليها والى بيوتهم فيها
اوطاعوا الله وبقال لهم تلك مساكنكم واطيعتم الله ثم قسم بين المؤمنين وذلك حين يندمون ويتحسرون
(وما هم بخارجين من النار) لانهم خلقوا لاجلها روى انه يساق اهل النار الى النار لم يبق منهم عضوا الا زبد
عذاب اما حية تهشبه او ملك يضربه فاذا ضرب به الملك هوى فى النار مقدار اربعين يوما لا يبلغ قرارها ثم يرفعها
الذهب ويضربه الملك في هوى فاذا بدا رأسه ضربه كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليدوقوا
العذاب فاذا عطش احد هم طلب الشراب فيؤتى بالجميم فاذا دنا من وجهه سقط وجهه ثم يدخل فى فيه فتسقط
اضراسه ثم يدخل بطنه فيقطع اعضاءه وينضج جلده وهكذا يعذبون فى النار لا يموتون فيها ولا يحيون
ولا يخرجون قال سعيد بن جبير ان الله تعالى يأمر يوم القيامة من احرق نفسه فى الدنيا على ربه يذلل الاصنام
ان يدخلوا جهنم مع اصنامهم فلا يدخلون لعلهم ان عذاب جهنم على الدوام ثم يقول للمؤمنين بين ايدي الكفار
ان كنتم احبائى فادخلوا جهنم فيقحمون فيها وينادى مناد من تحت العرش والذين آمنوا بشدة حمالة الله
لان الله احبهم اولاء ثم احبوه ومن شهد له المعبود بالحجة كانت محبة اتم قال تعالى يحبهم ويحبونه ومن لم يكن
اهلا لمحبة الله ازلا طرده العزة الى محبة الانداد وهى كل ما يحب سوى الله فمن وكل الى المحبة النفسانية تعلقت
محبة بملائكة هوى النفس من الاصنام فكما ان الكفار بعضهم يحبون اللات ويعبدونها وبعضهم يحبون
الاولاد ويعبدونها فمحنة الاولاد والازواج والاموال تمنع عن محبة الله ومن احب الله رى ماسواه ينظر
العداوة كما قال الخليل عليه السلام فانهم عدولى الارب العالمين ومن كان فى الازل اهلا لمحبة الله جذبه
العناية فنجلى له الحق فانعكست تلك المحبة لمرآة قلبه فلا تتعلق بغير الله لانها من عالم الوحدة فلا تقبل الشركة
والاعداء احبوا الانداد بمحبة فانية نفسانية والاحياء احبوا الله بمحبة باقية باقية بل احبوه بجميع اجزائهم
الفانية والبالقية انهم اوصلنا الى حقيقة المحبة واليقين والتمكين (يا ايها الناس) نزلت فى قوم حره واعلى انفسهم
رفيع الاطعمة والملايس (كوا من الارض) اى من بعض ما فيها من اصناف المأكولات لان كل
ما فيها لا يؤكل (حلالا) حال من الموصول اى حال كونه حلالا وهو ما انحل عنه عقد الحظر (طيبا) طاهرا
من جميع التسببه صفة حلالا او الحلال ما يستطيه الشرع والطيب ما يستطيه الشهوة المستقيمة اى يستلذه
الطبع (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) الخطوة بالفتح المرة من نقل القدم وبالضم بعدما بين قدمى الماشى يقال
اتبع خطواته ووطئ على عقبه اذا اقتدى به واستن سنده اى لا تقتدوا بآثاره وطرقه ومذاقه فى اتباع الهوى
وهى وساوسه فحرموا الخلال وتحلوا الحرام (انه لكم عدو مبين) تعليل للنهي اى ظاهر العداوة عند ذرى
البصيرة واما عند متبعى الهوى الذين لا بصيرة لهم فهو كولى حميم حيث يدلهم على مشهات نفوسهم ولذا نذ
مرادها المستحسنة فقول مبين من ابان بمعنى بان وظهر وجعله الواحدى من ابان المتعدى حيث قال
انه عدو مبين قد ابان عداوته لكم بآبائه السجود لا يكتم آدم وهو الذى اخرجهم من الجنة (انما يأمركم)
اى يوسوس لكم شبه تسلطه عليهم بامر مطاع وشبهوا فى قبولهم للوسوسة وطاعتهم له بالطاع بما امر مطيع
وفيه رمز الى انهم بمنزلة المأمورين المتقادين له تسفيها لآبائهم ونحفيذا لآبائهم (بالسوء) وهو كل ماسءك
فى عاقبتك يطلق على جمع المعاصي سواء كانت من اعمال الجوارح او اعمال القلوب لاشتراك كلها فى انها تسوء
صاحبها وتحزنه (واعششاء) من عطف الخاص على العام اى اقبح انواع المعاصي واعظمها مباءة فالزنى
فاحشة والخل فاحشة وكل فعلة قبيحة فاحشة واصل الفحش مجاوزة القدر فى كل شئ وجعل البيضاوى
المغايرة بين السوء والفحشاء بحسب المفهوم دون الذات فانه سميت المعصية سوءا لا غنى العاقل بها وفحشاء
باستقبحها اياها فاطلاق السوء والفحشاء على المعصية من قبيل التوصيف بالمصدر للمباغاة مثل رجل عدل
(وان تقولوا) اى يأمركم بان تقفروا (على الله) بانه حرم هذا وذاك (مالا تعلمون) ان الله تعالى امر به وهو اقبح
ما امر به الشيطان من القبائح لان وصفه تعالى بما لا ينبغي ان يوصف به من اعظم انواع الكبرياء ان الفحشاء
اقبح انواع السوء فان قيل كيف يأمرنا الشيطان بذلك ونحن لا نراه ولا نسمع كلامه فكيف وسوسه وكيف

وصوله الى القلب قلنا وهو كلام خفي على ما قيل يتمل اليه النفوس والطبع وقد قيل يدخل في جسد ابن آدم لانه
 جسم لطيف ويوسوس وهو انه يحدث النفس بالافكار الرديئة قال تعالى يوسوس في صدور الناس ومن دعاء
 النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اعمر قلبي من وسوس ذكرك واطرد عني وساوس الشيطان قال في آكام المرحان
 ويختصر ما بدع الشيطان اليه ابن آدم ويوسوس له في ست مراتب * المرتبة الاولى مرتبة الكفر والشرك
 ومعا داة رسوله فاذا طفر بذلك من ابن آدم برد آئنه واستراح من تعب معه لانه حصل منتهى امنيته
 وهذا اول ما يريده من العبد * المرتبة الثانية البدعة وهي احب اليه من الفسوق والمعاصي لان المعصية يتاب
 منها والبدعة لا يتاب منها لان صاحبها يطنها حقيقة صحيحة فلا يتوب فاذا عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة الثالثة
 وهي الكبر على اختلاف انواعها فاذا عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة الرابعة وهي الصغائر التي اذا اجتمعت
 صارت كبيرة والكبائر ربما اهلكت صاحبها كما قال عليه السلام اياكم ومحقرات الذنوب فان مثل ذلك مثل
 قوم نزلوا بغلاة من الارض فجاء كل واحد بعدود حطب حتى اوقدوا نارا عظيمة وطججوا وشعروا فاذا عجز عن ذلك
 انتقل الى المرتبة الخامسة وهي اشتغاله بالمباحات التي لا ثواب فيها ولا عقاب بل عقابها فوات الثواب الذي
 فات عليه باستغفاله بها فان عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة السادسة وهي ان يشغله بالعمل المفضول عما هو
 افضل منه ليزيح عنه الفضيلة ويفوته ثواب العمل الفاضل فيجبره من الفاضل الى المفضول ومن الافضل الى
 الفاضل ليتك من ان يجبره من الفاضل الى الشرور بما يجبره من الفاضل الى الافضل الاشيق كانه
 ركعة بالنسبة الى ركعتين ليصير ازدياد المشقة مساويا لحصول النقرة عن الطاعة الكلية وانما خلق الله ابليس ليمتحنه
 الخبيث من الطيب فخلق الله الانبياء لتقتدى بهم السعداء وخلق ابليس لتقتدى به الاشقياء ويطهر الفرق
 بينهما فابليس دلال وسماير على النار والخلاف وبضاعته الدنيا ولما عرضها على الكافرين قيل ما بها قال ترك
 الدين فاشتروها بالدين وتركها الراهدون واعرضوا عنها والراغون فيها لم يجدوا في قلوبهم ترك الدين ولا الدنيا
 فقالوا له اعطنا مذاقة منها حتى ننظر ما هي فقال ابليس اعطوني رهنا فاعطوه سمعهم وانصارهم والذايح
 ارباب الدنيا استمتع اخارها ومشاهدة زينتها لان سمعهم وبصرهم رهني عند ابليس فاعطاهم المذاقة بعد
 قبض الرهن فلم يسمعوا من الزهاد عيب الدنيا لم ينصروا قبا ثمها بل استحسنوا زخارفها ومتاعها فلذلك قيل
 حبك الشيء يعطى ويضم فعلى العاقل ان يزهو ويرغب عن الدنيا ولا يقبل منها الا الحلال الطيب قال الحسن
 المصري الحلال الطيب مالا سؤل فيه يوم القيامة وهو مالا بد منه قال النبي عليه السلام ان الله يهب
 لابن آدم ما لا بد منه ثوب يوارى به عورته وخبز يرد جوعته وبيت كعش الطير فقيل يا رسول الله فكيف الملح
 فقال الملح مما يحاسب به وفي التأويلات الجمجمة الحلال ما باح الله اكله والطيب ما لم يكن مشوبا بشبهة حقوق
 الخلق ولا يسترف حظوظ النفس وكل طيب حلال وليس كل حلال طيبا ولهذا قال النبي عليه السلام ان
 الله طيب ولا يقبل الا الطيب يعني غير مشوب بعيب او شبهة قيل ولا يقال ان الله حلال واعلم ان اكل الحلال
 الطيب يورث القيام بطاعة الله والاجتناب عن خطوات الشيطان فالعمل الصالح نتيجة للقيمة الظلية
 (وفي المشنوي) علم وحكمته زائد از لقمته حلال * عشق ورقت ايداز لقمته حلال *

چون زلقمه نو حسد بيني ودام * جهل وغفلت زيد ازادان حرام * هنج كنديم كاري وجو ردهد *

دیده اسپي كه كره خردهد * لقمه تخمست و برش اند بشها * لقمه بحروكو هرش اند بشها *

زيد از لقمه حلال اندر دهان * ميل خدمت عزم رفتن آن جهان * وطلب الحلال بالاكسب المشروع

سنة الانبياء عليهم السلام وفي الكسب فوائد كثيرة منها الزيادة على رأس المال ان عمل للتجارة والزراعة وغرس
 الاشجار وفيها صدقة لما اكلته الطيور وغيرها ومنها اشتغال الكسب بالكسب عن البطالة وقول الله
 ومنها كسر النفس وصيرورتها قليلة الطغيان ومنها ان الكسب واسطة الايمان من الفقر الذي هو اسوداد الوجه
 في الدارين ولا يتحرك في الكسب لاجل عياله الا قال له حافظه بارك الله لك في حر كالك وجعل نفقائك ذخرا
 لك في الجنة ويؤمن عليهما ملائكة السموات والارض وافضل الكسب الجهاد ثم التجارة ثم الحرافة ثم الصاعدة
 (واذا قيل لهم) زلت في مشركي العرب وكفار قريش امر بالمعروف والنهي عن المنكر وما اتزل تعالى من البينات
 الباهرة فنجحوا للتقليد اي واذا قيل للمشركين من الناس على وجه النصيحة والارشاد (اتبعوا ما نزل الله)

كتاب الله الذي انزله فاعملوا بتحليل ما احل الله و تحريم ما حرم الله في القرآن ولا تتبعوا خطوات الشيطان
 (قالوا بل) طائفة للجملة التي تليها على الجملة المحذوفة قبلها (تتبع ما الفينا) أي وجدنا (عليه اباؤنا) من
 اتخذوا الانداد و تحريم الطيبات و تحذو ذلك لانهم كانوا خيرا مما فعلوا آباءهم فانظروا اليها العفلاء الى هؤلاء الحمقى
 ماذا يجيبون فقال الله تعالى ردا عليهم بهمة الانكار والتعجب مع واوا ل حال بعيدها (اولو كان اباؤهم) لما
 اقتضت الهمة صدر الكلام والواو وسطه قدر بين الهمة والواو حيلة لتقع الهمة في صدرها والمعنى
 ايتبعوهم ولو كان اباؤهم اى في حال كون اباؤهم (لا يعقلون شيئا) من الدين لانهم كانوا يعقلون امر الدنيا
 (ولا يهتدون) للصواب والحق يعنى هذا منكر مستبعد جدا لان اتباع من لا عقل له ولا هتداء الى طريق الحق
لا وجه له اصلا (ومثل) وعظ (الدين كفروا) وداعبهم الى الحق (كل الراعى) (الذي يتبع) (نعق الراعى والمؤذن
 بعين مهحلة صوت وبالمجمة تنفق للغراب والمعنى بصوت (بما لا يسمع) وهو بالبهائم اى لا يدرك بالاستماع (الادعاء)
 صوتا من الناعق (ونداء) زجرا مجردا من غير فهم شيء آخر وحفظه كما يفهم العاقل و يجب قبل الفرق بين النداء
 والنداء ان الداء القريب والنداء للبعيد ويحتمل ان يكون الداء اعنى من النداء والتشبيه المذكور
 في الآية من قبيل التشبيه المفرق شبه داعى الكافر بالناعق ونفس الكفرة بالبهائم المنعوق بها ونداء داعى الكفرة
 بنعق الناعق بالبهائم والمعنى مثلك يا محمد ومثل الذين كفروا في وعظهم ودعائهم الى الله وعدم اهتادهم
 كمثل الراعى الذى يصيح بالغنم ويكلمها ويقول كلى واشربى وارعى وهى لا تفهم شيئا مما يقول لها كذلك
 هؤلاء الكفار كالبهائم لا يعقلون عنك ولا عن الله شيئا (صم) اى هم صم يعنى كانهم تصاممون عن سماع الحق
 (بكم) بمنزلة الخرس فى ان لم يستجيبوا لمساعدوا اليه (عمى) بمنزلة العمى من حيث اعراضهم عن الدلائل
 كالهم لم يشاهدوها ثم انفعالى لما شبههم بفاندى هذه القوى الثلاث التى يتوسل بها الى تمخير الحق من الباطل
 واختيار الحق فرع على هذا التشبيه قوله (فهم لا يعقلون) اى لا يكتسبون الحق بما جبلوا عليه من العقل
 الغريزى لان اكتسابه انما يكون بالنظر والاستدلال ومن كان كالا صم والاعمى فى عدم استماع الدلائل
 ومشاهدتها كيف يستدل على الحق ويعقله ولهذا قيل من فقد حسا فقد فقد علما وليس المراد نفي اصل العقل
 لان نفيه رأسا لا يصلح طريقا للذم وهذا لا ينفع الوعظ فى آخر الزمان لان اذان الناس مسدودة عن استماع
 الحق واذها فهم مسدودة عن قوله (ونعم ما قال السعدى) فهم سخن چون نكند مستمع * قوت طمع
 از متكلم مجوى * فسخت مبد ان ارادت يسار * تا زند مرده سخن كوى كوى * وفى قوله تعالى
 ولو كان اباؤهم الآية اشارة الى قطع النظر عن الاسلاف السوء واتباع اهل الاهواء المختلفة والبدع الذين
 لا يعقلون شيئا من طريق الحق وضلوا فى تيه محبة الدنيا ويدعون انهم اهل العلم وليسوا من اهل العلم واتخذوا العلم
 مكسبا للمال والجاه وقطعوا الطريق على اهل الطلب قال تعالى فى بعض الكتب المنزلة لا تنسأ لن عن عالم
 قد اسكره حب الدنيا فاولئك قطاع الطريق على عبادى فمن كان على جادة الحق وصراط الشريعة وعنده
 معرفة سلوك مقامات الطريقة يجوز الاقتداء به اذ هو من اهل الاهتداء الى عالم الحقيقة دون مدعى
 الشيوخة بطريق الارث من الآباء ولا حظ لهم من طريق الاهتداء فانهم لا يصلحون للاقتداء (قال السعدى)
 چون كنه ترا طبيعت بنى هنر بود * پيرزادكى قد رش نيزود * هنر بنماى اكر دارى نه كوهى *
 كل از خارش و ابراهيم از ازر * وفى التأويلات النجنية ان مثل الذين كفروا كان فى عالم الارواح
 عند الميثاق اذ خاطبهم الحق بقوله ألسنت بربكم كمل الذى يتبع بما لا يسمع الادعاء ونداء لانهم كانوا فى الصف
 الاخير اذ الارواح كانوا جنودا مجمدة فى اربعة صفوف فكان فى الصف الاول ارواح الانبياء عليهم السلام
 وفى الثانى ارواح الاولياء وفى الثالث ارواح المؤمنين وفى الرابع ارواح الكافرين فأحضرت الذرات التى
 استخرجت من ظهر آدم من ذرياته واقامت كل ذرة بازاء روحها فخطبهم الحق ألسنت بربكم فالانبياء سمعوا
 كلام الحق كفاحا بلا واسطة وشاهدوا انوار جلاله بلا حجاب ولهذا استحقوا ههنا النبوة والرسالة والمكالمة
 والوحى الله اعلم حيث يجعل رسالته والاولياء سمعوا كلام الحق وشاهدوا انوار جلاله من انوار حجاب ارواح
 الانبياء ولهذا ههنا احتجابوا لمناجاة الانبياء فصاروا عند القيام باداء حق متابعتهم مستحقى الالهام والكلام
 من وراء الحجاب والمؤمنون سمعوا خطاب الحق من وراء حجاب الانبياء وحجاب ارواح الاولياء ولهذا امنوا بالغيب

وقبلوا دعوة الانبياء وان بلغتهم من وراء حجاب رسالة جبريل وحجاب رسالة الانبياء فقالوا سمعنا واطعنا
ومما يدل على هذه التثريرات قوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب يعنى الاولياء
او يرسل رسولا يعنى المؤمنين والكفار لاسمعوا من الخطاب نداء من وراء الحجاب الثلاثة كانوا كمثل الذى يعنى
عما لا يسمع الادعاء ونداء فما شاهدوا من انوار كمال الحق لا قليلا ولا كثيرا انهم عن ربهم يوشد المحجوبون
وما فهموا شيئا من كلام الحق الا انهم سمعوا من ذرات المؤمنين من وراء الحجاب لما قالوا بلى فقالوا بالتقليد
ولهذا هم ناقلد واما الفواعل عليه آباءهم لقوله تعالى انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون فلما تعلقت
ارواحهم بالاجساد وتكدرت بكذورات الحواس والقوى النفسانية وظلمت بظلمات الصفات الحيوانية
وران على قلوبهم ما كانوا يكسبون من التمتع الهيمية والاخلاق الشيطانية والذات الجسمانية اصمهم
الله واعى ابصارهم فهم الان صم عن استماع دعوة الانبياء لسمع القبول بكم عن قول الحق والافرار بالتوحيد
عمى عن رؤية آيات المعجزات فهم لا يعقلون ابد الا انهم ابطلوا بالبرهان صفاء عقولهم الروحية وحرروا من قبض
الانوار الزائفة (قال الصائب) * چراغ بر شكايت كنم كه عميقو حجاب * هميشه خانه خراب هواى
خوشبختيم (وفي المتنوى) * كرجه ناصح را بود صد داعيه * بند را اذنى بايد واعيه * تو بصدتلا عصف
بنداش مبدهى * اوز پندت ميكند بهلوتنى * يك كس ناستمع زاستيز ورد * صد كس
كوينده را عاجز كند * زانپا ناصح تر و خوش اهجه تر * كى بود كه رفت دشمنان در حجر *
زانچه كوه وسنك در كار آمدند * مى نشد بد بخت را بكتاده بند * آنچه ن دلها كه بدشان ماؤمن *
نعتان شد بل اشد قسوة * فعلى العاقل ان يتدارك حاله سلوك طريق الرضى واندم على ماضى وبركى نفسه
عن سفساف الاخلاق وبصفي قلبه الى ان تنعكس اليه اوار الملك الخلاق وذلك لا يحصل غالبا الا بتريكة كامل
من اهل التحقيق لان المرء محبوب عن ربه وحجابه الغفلة وهى وان كانت لا ترفع ولا تزول الا بفضل الله تعالى
لكنه باسباب كثيرة ولا هتداء الى علاج المرض الا باشارة حكيم حاذق وذلك هو المرشد الكامل فاذا زول
الرين عن القلب وتفتح روزنة البال الى الغيب فيكون اقرار السالك تحقيا لا تقليدا وتوحيد تجريدا وتغريدا
فيثبت بعكس الامر فيكون اصم عن سماع اخبار ماسوى المحجوب الحقيقي أبكم عن افشاء سر الحقيقة اعى
عن رؤية الاغيار فى هذه الدار الفانية اللهم خلصنا من التقليد واوصلنا الى حقيقة التوحيد انك جيد محيد
(يا أيها الذين امنوا كلوا) رزقكم (من طيبات ما رزقناكم) اى من حلالاته لان ما رزقناكم اعم من الحلال
والحرام عند اهل السنة او من لذياته لانه اعم ايضا من المستلذ والمستكره قال ابن الشيخ وهذا المعنى هو
المناسب لهذا المقام واولى من حمله على الحلال الطاهر من الشبهة لان المقام مقام الامتان بمارزقه من لذائذ
الاحسان وطلب شكر النعم المنان والطيبات الثلاثة معان المستلذ طبعها والمباح شرعا والطاهر وضعا وفى الآية
اشارة الى انه لا بأس بانغمك بانواع الفواكه لانها من الطيبات وزكاه افضل للتلايقص من درجته ويدخل تحت
قوله تعالى اذ هبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا والامر باكل الطيبات لغايد تسين احديهما ان يكون اكلهم
بالامر لا الطبع فيتنازول عن الحيوانات ويخرجون من حجاب الظلمة الطبع بنور الشرع والثانى ليشبههم بالثمار
بامر الاكل (واشكروا لله) الذى رزقكم وهما اهلها لكم والشكر صرف العبد جميع اعضائه الطاهرة والباطنة
الى ما خلقت لاجله وهذا الامر ليس امرا باحثة بل هو لا يحجب ادلا شك فى انه يجب على العاقل ان يعتقد
بقلبه ان من اوجده وانعم عليه بما لا يحصى من النعم الجليلة مستحق لغاية التعظيم وان يظهر ذلك بلسانه وبسائر
جوارحه (ان كنتم اياه تعبدون) اى ان كنتم مؤمنين بالله ومخلصين الله بالعبادة فاشكروا له فان الايمان
بوجب ذلك وهو من شرائطه وهو مشهور فى كلامهم يقول الرجل لصاحبه الذى عرف انه يحبه
ان كنت لى محبا فافعل كذا فدخل حرف الشرط فى كلامه تحريكا له على ما يؤثر به واعلاماته من شرائط
المحبة ولبس المراد ان انتفاء الشرط يستلزم انتفاء المشروط فان من لا يفعل هذه العبادة يجب الشكر عليه ايضا
وعن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى انا والانس والجن لى نبأ عظيم اخلق ويعبد غيرى وارزق ويشكر
غيرى (قال السعدى) مكن كردن از شكر منعم بهيج * كه روز بسين سر برارى بهيج (انما حرم عليكم الميتة)
اى امات بغير ذكاة بما يذبح والسمك والجراد مذبذبان بالعرف لانه اذا قيل فلان اكل ميتة لم يسبقا الى الفهم

والاعتبار للعادة قالوا من حلف لا يأكل لحم فأكّل سمكاً لم يحث وإن أكل لحم في الحقيقة قال الله تعالى
 أنا كلوا منه لحماً طرياً والمراد بتحريم الميتة تحريم أكلها وشرب لبنها والانتفاع بها لأن الأحكام الشرعية
 إنما تتعلق بالأفعال دون الأعيان (والدم) الجاري والكبد والطحال مستثنيان أيضاً بالعرف فهما حلالان
 (ولحم الخنزير) قد انعقد الإجماع على أن الخنزير حرام لعينه فيكون جميع أجزائه محرماً وإنما خص الله لحمه
 بالذكر لأنه معظم ما ينتفع به من الحيوان فهو الأصل وما عداه تبع له (وما اهل به لغير الله) أي وحرم ما رفع به
 الصوت عند ذبحه للصنم وأصل الإهلال رفع الصوت وكانوا إذا ذبحوا لألهتهم يرفعون أصواتهم بذكرها
 ويقولون باسم اللات والعزى فجري ذلك من أمرهم حتى قيل لسكل ذابح وإن لم يجز بالتسمية مهل قال العلماء
 لو ذبح مسلم ذبحة وقصد بها التقرب إلى غير الله صار مرتداً وذبحته ميتة وذبح فمخ اهل الكتاب تحل لنا لقوله
 تعالى وطعمام الذين أتوا الكتاب حل لكم إلا أن سموا غير الله فانها حينئذ لا تحل لهذه الآية فإن قوله تعالى
 وطعمام الذين أكلوا من أموالهم لغير الله خاص والخاص مقدم على العام (فمن) يحتمل أن تكون شرطية
 وموصولة (اضطر) أي أخرج وألجى إلى أكل شيء مما حرم الله بأن لا يجد غيرها وجدان الاضطرابان يخف
 على نفسه أو على بعض أعضائه التلغ (غير) نصب على الحال فاه إذا صلح في موضع لافهو حال وإن صلح
 في موضع لافهو استثناء والافهو صفة وذو الحال هم فاعل فعل محذوف بعد قوله اضطر تقديره من اضطره
 أحد أمرين إلى تناول شيء من هذه المحرمات أحدهما الجوع الشديد مع عدم وجدان ما كحل للال بسدر مقة
 وثانيهما الإكراه على تناوله فتناولوا كل حال كونه غير (باع) على مضطر آخر بأن حصل ذلك المضطر الآخر
 من الميتة مثلاً قدر ما يسد به جوعه عند فاخذ منه وغرد بأكله وهلك الآخر جوعاً وهذا حرام لأن موت الآخر
 جوعاً ليس أولى من موته جوعاً (ولا عاد) من العدو وهو العدى والتجاوز في الأمر لما حله فيه أي غير تجاوز
 حد الشيع عند الأكل بالضرورة بأن يأكل قدر ما يحصل به سد الرمي والجوعة (علائم عليه) في تناوله عند
 الضرورة (إن الله غفور) لما أكل في حال الاضطراب (رحيم) بترخصه ذلك ولم يذكر في هذه الآية سائر المحرمات
 لأنها ليست لحصر المحرمات بل هذه الآيات سبقت لنهيهم عن استئصال ما حرم الله وهم كانوا يستحلون هذه
 الأشياء فكانوا يأكلون الميتة ويقولون تأكلون ما أمم ولا تأكلون ما أمته الله وكذا يأكلون الدم ولحم الخنزير
 وذبايح الأصنام فيمن أنه حرمها فلما أراد قصر الحرمة على ما ذكر مما استحلوا لامطلقاً وقيل ذكر الميتة يتناول
 المنزلية وهي الساقطة في نثر أو ماء أو من علو والمنطقة وهي ما اختلق بالشبكة أو بحبل أو خنق خانق والموقوفة
 وهي المضروبة بالخشب والنظيحة وهي المنطوحة وما أكل السبع ومترك التسمية عمداً ونحوها ويكره عشرة
 من الحيوان الدم والغدة والقبل والدبر والذكر والخصيتان والمرارة والمثانة ونخاع الصلب أما الدم فلقوله تعالى
 حرمت عليكم الميتة والدم وأما ما سواه فلا منها من الخبائث قال الشيخ الشهير بإفادته أفندي ذكران النبي عليه
 السلام لم يأكل الطحال ولا الكلية ولا الثوم وإن لم يمنع عن أكلها فالأولى أن لا تؤكل كل اقتفاء لا رخص قيل
 في وجهه أن النبي إذا نزل لم ينزل إلا بعد اتصاله بالكلية وأما الطحال فلا نه من إطعمه أهل النار كذا في واقعات
 الهدائي قدس سره ومن امتنع من الميتة حال الخصصة أو صلح ولم يأكل حتى مات أثم بخلاف من امتنع
 من التداوي حتى مات فإنه لا يأثم لأنه لا يقين بأن هذا الدواء يشفيه وأعله يصح من غير علاج وذكر في الأشباه
 والنظائر أنه يرخص للمريض التداوي بالتجاسات وبالخمر على أحد القولين واختار قاضي خان عدمه وإسائة
 اللقمة بها إذا غص اتفاقاً وإباحة النظر للطبيب حتى للعورة والسواكين انتهى ويحل للعطشان شرب الخمر حالة
 الاضطراب على ما نص عليه في الخاتبة وما قال الصدر الشهيد من أن الاستشفاء بالحرام فهو غير مجرى على
 إطلاقه لأن الاستشفاء بالحرم إنما لا يجوز إذا لم تعلم أنه فيه شفاء وأما إذا علم ذلك وليس له دواء آخر غيره يجوز له
 الاستشفاء به ومعنى قول ابن مسعود رضي الله عنه أن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم يحتمل أن عبد الله قال
 ذلك في داء عرف له دواء غير محرّم لأنه حينئذ يستغنى بالحلال عن الحرام وفي التهذيب يجوز للعليل شرب البول
 والدم للتداوي إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاءه فيه ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه كذا في شرح الأربعين حديثاً
 لعلامة الروم ابن الكمال والإشارة في قوله تعالى إنما حرم الآية أنه كاحرم على الظواهر هذه المعهودات حرم على
 البواطن شهود غير الله فالميتة هي جيفة الدنيا والدم هي الشهوات النفسانية قال عليه السلام إن الشيطان

يَجْرِي فِي ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ وَلَإِنَّ الشَّهَوَاتِ فِي الدَّمِ مُسْتَكْنَةٌ لِّمَا كَانَ لِلشَّيْطَانِ إِلَيْهِ سَبِيلٌ وَلِهَذَا قَالَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ سَدُّ دَوَابِجَارِي لِلشَّيْطَانِ بِالْجُوعِ لِأَنَّ الْجُوعَ يَقْطَعُ مَادَّةَ الشَّهَوَاتِ وَلَحِمَ الْخَنَزِيرِ إِرْشَادٌ إِلَى هَوَى النَّفْسِ
وَنَشِيْهِ النَّفْسِ بِالْخَنَزِيرِ لِأَنَّهُ مَحْرُصٌ وَسَرَّهٌ وَخَسْتَهَا وَخَبَائِثُ ظَاهِرُهَا وَبَاطِنُهَا وَمَا هَلْ بِهِ لِعَبْدِ اللَّهِ هُوَ
كُلُّ مَا يَتَقَرَّبُ بِهِ إِلَى اللَّهِ مِنَ الطَّاعَاتِ الْبَدَنِيَّةِ وَالْخَيْرَاتِ الْمَالِيَّةِ مِنْ غَيْرِ اخْلَاصٍ لِلَّهِ وَفِي اللَّهِ لِلرَّيَاءِ وَالسَّمْعَةِ
فِي سَبِيلِ الْهَوَى يَخْفِضُ اضْطِرَّامًا لِلضَّرُورَةِ الْحَاجَةُ النَّفْسَانِيَّةِ وَأَمَّا لِضَرُورَةِ أَمْرِ الشَّرْعِ بِإِقَامَةِ أَحْكَامِ الْوَاجِبَاتِ
عَلَيْهِ فَلِشَّرْعٍ فِي شَيْءٍ مَّا اضْطَرَّ إِلَيْهِ غَيْرُ بَاغٍ أَيْ غَيْرُ حَرِيصٍ عَلَى الدُّنْيَا وَجَعَلَهَا مِنَ الْحَرَامِ وَالْحَلَالِ وَغَيْرِ مَوْلِعٍ عَلَى
الشَّهَوَاتِ بِالْحَرَامِ وَالْحَلَالِ وَغَيْرِ مُقْبِلٍ إِلَى اسْتِيفَاءِ حُلُوطِ النَّفْسِ فِي الْحَرَامِ وَالْحَلَالِ وَغَيْرِ مُوَاضِعٍ عَلَى الرِّيَاءِ
فِي الطَّاعَاتِ وَالْخَيْرَاتِ مِنَ السَّنَنِ وَالِدَعِّ وَلَا عَادِ أَيْ غَيْرِ مُتَجَاوِزٍ مِنَ الدُّنْيَا حَدَّ الْقَنَاعَةِ وَهِيَ مَا يَسُدُّ الْجُوعَ
وَيَسْتُرُ الْعَوْرَةَ فَلَا تَمُّ عَلَيْهِ عَلَى مَنْ قَامَ بِهِ هَذِهِ الشَّرَائِطُ أَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ يَغْفِرُ لِلْعَامِلِينَ لَهُ بِأَثَارِ الرَّحْمَةِ وَالْقَائِمِينَ
بِهِ بِأَثَارِ الرَّحْمَةِ وَالْمَاسِحِينَ فِيهِ بِأَوْصَافِ الرَّحْمَةِ التَّقَطُّعَةِ مِنَ التَّأْوِيلَاتِ الْجَمِيَّةِ وَالْغُفُورِ وَالْغَفَّارِ هُوَ الَّذِي أَظْهَرَ
الْجَمِيلَ وَسَيَّرَ الْقَبِيحَ وَالذُّنُوبَ مِنْ جِلَّةِ الْقَسَائِحِ الَّتِي سَتَرَهَا بِأَسْبَابِ السَّرْعِ عَلَيْهَا فِي الدُّنْيَا وَالتَّجَاوُزِ عَنْ عِقَابِهَا
فِي الْآخِرَةِ وَحُظِّ الْعَدَمِ مِنْ هَذَا الْأَسْمِ أَنْ يَسْتَمِرَّ مِنْ غَيْرِهِ مَا يَحْتَاجُ أَنْ يَسْتَمِرَّ وَفَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ سَتَرَ عَلَى
مُؤْمِنٍ عَوْرَتَهُ سَتَرَ اللَّهُ عَوْرَتَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالْمَغْتَابِ وَالْمُجَسَّسِ وَالْمَكَا فِي عَلَى الْأَسَاءَةِ بِعَمَلٍ عَنْ هَذَا الْوَصْفِ
وَأَمَّا الْمُتَصَفُّ بِهِ مِنْ لَا يَغْتَنِي مِنْ خَلْقِ اللَّهِ إِلَّا أَحْسَنَ مَا فِيهِ كَارِوِي عَنْ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ مَرَّ مَعَ الْخَوَارِجِيِّينَ
بِكَلْبٍ قَدْ غَلِبَتْهُ فَقَالُوا مَا أَنْتَ هَذَا الْجَيْفَةُ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا أَحْسَنَ بِيَاضِ أَسْنَانِهَا تَقِيْبُهَا عَلَى مَنْ الَّذِي
يَنْبَغِي أَنْ يَذْكَرَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَا هُوَ أَحْسَنُ كَذَا فِي شَرْحِ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى لِلْإِمَامِ الْغُرَالِيِّ قُدْسَ سِرِّهِ (أَنْ الذِّكْرُ)
نَزَلَتْ فِي أَحْبَابِ الْيَهُودِ فَانْهَمُ كَأَوْارِجُونَ أَنْ يَكُونَ الْإِبْرَاهِيمُ فِي التَّوْرَةِ مِنْهُمْ فَلَمَّا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا مُشَاهِدًا عَلَيْهِ السَّلَامُ
مِنْ غَيْرِهِمْ غَيْرُوا نَفْعَهُ حَتَّى إِذَا نَظَرَ إِلَيْهِ السَّفَلَةُ يَجِدُونَهُ مَحْضًا لِقَالِ الصَّغْفَةِ مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَا يَتَّبِعُونَهُ فَلَا تَزُولُ
رِيَاسَتُهُمْ (يَكْتُمُونَ مَا نَزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ) حَالٌ مِنَ الْعِيَاذِ الْمَحْذُوفِ أَيْ أَنْزَلَ اللَّهُ حَالُ كَوْنِهِ مِنَ الْكِتَابِ وَهُوَ
التَّوْرَةُ الْمَشْتَمِلَةُ عَلَى نِعَتِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ (وَيَسْتَرُونَ بِهِ) أَيْ بِدَلِّ الْمَنْزِلِ الْمَكْتُومِ (ثُمَّ أَفْلَحَ) أَيْ بِأَخْذِ عَوَضَا
حَقِيرٍ مِنَ الدُّنْيَا بِمَعْنَى الْمَأْكَلِ الَّتِي يَصْنَعُونَهَا مِنْ شَعَائِرِهِمْ (أَوَّلُكَ مَا أَكَلُونَ فِي بَطُونِهِمُ الْإِنَارَ) أَمَّا فِي الْآخِرَةِ
فَظَاهِرُ لَانْتِهَائِهِمْ لَا يَأْكُلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا عَيْنَ النَّارِ عَقُوبَةً لَهُمْ عَلَى أَكْلِهِمُ الرِّشْوَةَ فِي الدُّنْيَا وَمَا فِي الدُّنْيَا فَبِأَكْلِ
سَبْغِهَا فَإِنْ أَكَلَهُمْ مَا أَخَذُوهُ مِنْ اتِّبَاعِهِمْ سَبَبٌ مُؤَدِّي أَنْ يَمُوتُوا بِالنَّارِ فَالْعَلَاقُ النَّارُ عَلَيْهِ مِنْ قَبِيلِ أَطْلَاقِ
اسْمِ السَّبَبِ عَلَى السَّبَبِ وَمَعْنَى فِي بَطُونِهِمْ مِلَى بَطُونِهِمْ يَقَالُ أَكَلَ فِي بَطْنِهِ وَآكَلَ فِي بَعْضِ بَطْنِهِ بِمَعْنَى أَنْ الْمَقْصُودَ
مِنْ ذِكْرِ بَطُونِهِمْ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ بِأَكْلِهِمْ لِيُفْهَمَ أَنَّ كُلَّ مَقْرَأٍ كَوَلِّهِمْ فَلَمَّا يَمُوتُ يَمُوتُ بِأَكْلِهِمْ فِي بَعْضِ
بَطُونِهِمْ عِلْمٌ أَنَّ كُلَّ الْكُلِّ هُوَ تَمَامُ بَطُونِهِمْ فَلَزِمَ امْتِنَاءٌ هَافِيهِ مَالِفَةٌ كَانَتْهُمْ مَا كَانُوا مُتَكَيِّفِينَ عَلَى الْبَطُونِ عِنْدَ
الْأَكْلِ فَلَا وَابْطُونُهُمْ (وَلَا يَكْلَهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أَيْ لَا يَكْلَهُمُ اللَّهُ طَرِيقَ الرِّجْزِ غَضَا عَلَيْهِمْ فَلَيْسَ الْمُرَادُ
بِهِ نَفْيُ الْكَلَامِ حَقِيقَةً لَلَا يَتَعَارَضُ قَوْلُهُ تَعَالَى فَوَرَبِّكَ لَأَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ وَنَجْوَاهُ بَلْ هُوَ كَاتِبٌ عَنِ الْغَضَبِ لِأَنَّهُ نَفَى
الْكَلَامَ لِأَنَّهُ لَزِمَ الْغَضَبُ غَرَفًا وَعَادَةُ الْمُلُوكِ عِنْدَ الْغَضَبِ أَنَّهُمْ يَرْضَوْنَ عَنْ الْمَعْصُومِ عَلَيْهِمْ وَلَا يَكْلَهُمْ وَكَانَتْهُمْ
عِنْدَ الرِّضَى يَتَوَجَّهُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَلَاظَمَةِ (وَلَا يَزْكِيهِمْ) لَا يَنْبَغِي عَلَيْهِمْ وَلَا يَطْهَرُ مِنْ دَنَسِ الذُّنُوبِ يَوْمَ يَطْهَرُ
الْمُؤْمِنِينَ مِنْ ذُنُوبِهِمْ بِالْمَغْفَرَةِ (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) وَجَعُ دَائِمٌ مُؤَلَّمٌ (أَوَّلُكَ) الْمَشْتَرُونَ بِكِتَابِ اللَّهِ ثَمْنَا قَلِيلًا
لِيسُوا بِمَشْتَرِينَ لِلثَّمَنِ وَأَنْ قُلْ بِلِ (الَّذِينَ اشْتَرَوْا) بِالنَّفْسِ إِلَى الدُّنْيَا (الضَّلَالَةَ) الَّتِي لَيْسَتْ تَمَّا يُمْكِنُ أَنْ يَشْتَرِيَ
قُطْعًا (بِالْهَدْيِ) الَّذِي لَيْسَ مِنْ قَبِيلِ مَا يَبْذُلُ بِمُقَابَلَةِ شَيْءٍ وَأَنْ جَلِ (وَالْعَذَابُ) أَيْ اشْتَرَوْا بِالْظُّلْمِ إِلَى الْآخِرَةِ
الْعَذَابُ الَّذِي لَا يَتَوَهَّمُ كَوْنُهُ مِنَ الْمَشْتَرَى (بِالْمَغْفَرَةِ) الَّتِي يَتَنَافَسُ فِيهَا الْمُتَنَافِسُونَ (فَمَا صَبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ) أَيْ
فَمَا صَبَرَهُمْ عَلَى أَعْمَالِ أَهْلِ النَّارِ حِينَ تَرَكُوا الْهَدْيَ وَسَلَكُوا مَسَالِكَ الضَّلَالِ فَلَمَّا رَأَى النَّارَ سَبِيحًا أَطْلَقَ عَلَيْهِ اسْمَ النَّارِ
لِلْمِلَالِ بِسَبْغَةٍ بَيْنَهُمَا وَمَعْنَى التَّجَبُّ رَاجِعٌ إِلَى الْعِبَادَةِ فَهُوَ تَجَبُّ أَيْ إِبْقَاعُ اللَّحْظِ طَبِّ فِي الْحُبِّ لِامْتِنَاعِ التَّجَبُّ
فِي شَأْنِهِ تَعَالَى لِأَنَّ التَّجَبُّ مَنَاشَأُ الْجَهْلِ بِالسَّبَبِ فَانْهَمُ قَالُوا التَّجَبُّ انْفِعَالُ النَّفْسِ بِمَا خَفِيَ سَبَبُهُ وَخَرَجَ
عَنْ نَظَائِرِهِ فَلَا يَجُوزُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى (ذَلِكَ) الْعَذَابُ بِالنَّارِ (بِأَنَّ اللَّهَ) أَيْ بِسَبَبِ أَنَّهُ (نَزَلَ الْكِتَابُ) أَيْ جَنَسُ
الْكِتَابِ (بِالْحَقِّ) أَيْ حَالُ كَوْنِهِ مُلْتَبَسًا بِالْحَقِّ فَلَا جَرَمَ يَكُونُ مَنْ يَرْفُضُهُ بِالتَّكْذِيبِ وَالْكِتْمَانِ وَيَرْكَبُ مَقْتِ الْجَهْلِ

والغواية مبتلى بمثل هذا من اثنان العذاب (وار الدين اختلعا في الكتاب) اى في جنس الكتاب الالهى
 بان آمنوا ببعض كتب الله وكفروا ببعضها اوفى التورية بان آمنوا ببعض آياتها وكفروا ببعض كالات المغيرة
 المشتقة على امر بعثة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونعوته الكريمة اوفى القرآن بان قال بعضهم انه شاعر
 وبعض سحر وبعض كهانة (لى شقاق بعيد) اى خلاف بعيد عن الحق والصواب مستوجب لاشد
 العذاب اعلم ان في هذا الايات وعيدا عظيما لكل من يكتم الحق لغرض فاسد دنيوى فليحذر والى العلماء ان يكتموا
 الحق وهم يعلمون وانما يكتمونه عن الملوك والامراء والوزراء وارباب الدنيا اما خوفا من اتضاع مرتبتهم ونقصان
 قدرهم عندهم واما طموحا الى احسانهم اولانهم شركاؤهم في بعض احوالهم من حب الدنيا وجمعها والحرص
 في طلبها او طلب مناصبها وحب رياستها او بالتعم في المأكول والمشروب والملوس والمركوب والمسكن
 والاولاى والآلات البيت والامعة والزينة في كل شئ والخدم والجول وغير ذلك فغند ذلك يدا هنون وبأ كاون
 منها قلبا ولا ياكون الانار الحرص والشهوة والحسد التى تطلع على الافئدة وتاك كل الحسنات كما تا كل
 النار الحطب واعلم ان في كل عمل وفعل وقول يصدر من العبد على خلاف الشرع شررا يحتجى من نار السعير
 فتحصل في قلب العبد تلك النار في الحال وفى التى تصدر من العبد على وفق الشرع شررا يحتجى من نار المحبة
 فتظهر في القلب فتحرق كل محبوب غير الله في القلب كما ان نار السعير تحرق في القلب الحسنات والاخلاق
 الجميدة وبأ كاون نار فى الحال وانما قال ماأ كاون في بطونهم الانار لان فسادهم كان في الباطن فكان
 عذابهم في البطون وانما لا يكلمهم الله يوم القيامة لانهم كتموا كلام الله في الدنيا ولا تكلموه بالصدق فكان
 جرأ سائئة سيئة مثلها وانما لا يركبهم لارتكية النفس للانسان مقدرة من الايمان والاعمال الصالحة بصدق
 ائنة من تهذب الاخلاق بأداب الشرع فاولئك المدا هنون من العلماء الذين اشتروا حب الدنيا بحدى اظهار
 الحق وآثروا الخافى على الحق والمدا هنة على افضل الجهاد قل عليه السلام ان افضل الجهاد كلمة حق عند
 سلطان جائر وانما كانت افضل لان الجهاد بالحجة والبرهان جهادا كبيرا بخلاف الجهاد بالسيف واسنان
 فانه جهاد كاصغر ومدار تمان الحق حب الدنيا وحبها رأس كل خطيئة قال الحسن ان الزبانية الى فسقة حلة
 القراء ان اسرع منهم الى عبدة الاوثان فيقولون ربنا ما بالنا يتقدمون الينا فيقول الله ليس من يعلم كن لا يعلم
 فمن اشترى الدنيا بالدين فقد وقع في خسران مبين وكان دائما في منازعة الشيطان كما حكي ان رجلا قال للشيخ
 اى مدين ما يريدنا الشيطان شكابة منه فقال الشيخ انه جاء فلاك وشك منك وقال اعلم انه سيشكونى ولكن
 الله ماكنى الدنيا فمن نازعنى في ملكى لا تسلى بدون ايمانه فمن كف يده عن الدنيا وزينتها فقد استراح من
 تعبها ومجنتها (وحكى) ان ذا القرنين اجتاز على قوم تركوا الدنيا وجعلوا قبورهم وتاهم على ابوابهم يقاتون
 بنات الارض ويشتملون بالطاعة فارسل ذو القرنين الى ملكهم فقل مالى حاجة الى صحة ذى القرنين فجاء
 ذو القرنين فقال ما سبب قلة الذهب والفضة عنكم قال ايس للدنيا طالب عندنا لانها لا تشبع احدا فجعلنا
 القبور عندنا حتى لانسى الموت ثم اخرج رأس انسان وقال هذا رأس ملك من الملوك كان يظلم الرعية ويجمع
 حطام الدنيا فقبضه الله تعالى وبقي عليه السيئات ثم اخرج رأسا آخر وقال ايضا هذ رأس ملك عادل مشفق
 فقبضه واسكنه حنة ورفع درجته ثم وضع يده على رأس ذى القرنين وقال من اى الرأسين يكون رأسك فبكى
 ذو القرنين وقال ان ترغب في صحبتي شاطرتك مملكتى وسلمت اليك وزارتي فقال هي هات وقال ذو القرنين ولم قال
 لان الناس اعداؤك بسبب المال والمملكة وجميعهم احبابى بسبب القناعة (قال السعدى قدس سره)
 در كوشه قناعت ناپاره وينده * در پيش اهل معنى بهتر ز صد خزينه * (ليس البر) هو كل فعل
 مرضى يقضى بصاحبه الى الجنة (ان تولوا) اى ان تصرفوا بالاهل الكاين (وجوهكم) فى الصلاة (قل المشرق
 والمغرب) اى مقابلهما ظرف مكان لقوله تولوا والبر منصوب على انه خبر مقدم وان تولوا اسمها لكونه فى تأويل
 المصدر والمصدر المؤول اعرف من المحلى باللام وهو يشبه الضمير من حيث انه لا يوصف ولا يوصف به فالاولى
 ان يجعل الاعرف اسما وغير الاعرف خبرا وذلك ان اليهود والصارى اكثرثوا الخوض فى امر القبلة حين حول
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الكعبة وزعم كل واحد من الفريقين ان البر هو التوجه الى قبلته فرد
 عليهم وقيل ليس البر ما اتم عليه فانه منسوخ خارج من البر (ولكن البر) المعهود الذى ينبغى ان يهتم بشأنه ويجد

في تحصيله (من) اي رمن على حذف المضاف لا اسم لكن من اسماء المعاني وخبرها من اسماء الاعيان فاشنع
الجل لذلك (آمن بالله) وحده ايمانا بريثا من شائبة الاشراك لا كايمن اليهود والصابريين المشركين بقولهم
عزير ابن الله وقولهم المسيح ابن الله وقد ام الايمان بالله في الذكر لانه اصل لجميع الكمالات العلمية والعملية (واليوم الآخر) اي بالعث الذي فيه جراه الاعمال على انه كاش لا محالة وعلى ما هو عليه لا كما يزعون من انهم
لا تمسهم النار الا اياما معدودة وان آباءهم انبياء وبسفوف لهم فالبر هو التوجه الى المبدأ والمعاد اللذين
هما المشرق والمغرب في الحقيقة ولا كان الايمان باليوم الآخر مفرعا على الايمان بالله لاننا لم نعلم باستحقاقه
الاوهية وقدرته على جمع المكات لا يمكننا ان نعلم صحة الحسر والتسروك الايمان به محرر كاداعيا
الى الايقاد بالله في جميع ما امر به ونهى عنه خوفا وطمعا ذكر الايمان به عقيب ايمان بالله (والملائكة)
كلهم بأنهم عباد الله ليسوا بذكور ولا اناث ولا بشر ولا اولاد الله مكرمون عنده متوسطون بينه وبين انبياءه بالقاء
الوحى وانزال الكتب والبهود اخلوا بذلك حيث اطهروا عداوة جبريل (والكتب) اي بجنس الكتاب
الهي الذي من افراده الفرقان واليهود اخلوا بذلك لانه مع قيام الدليل على ان القرءان كتاب الله تعالى ردوه
ولم يقبلوه (والشين) جميعا بأنهم المعوثون الى حلقه والناثون بحقه والصادقون عنه في امره ونهييه ووعد
ووعيده واجباره من غير تفرقة بين احد منهم واليهود اخلوا بذلك حيث قتلوا الانبياء وطعنوا في نبوة محمد عليه
السلام واعلم ان الايمان بالملائكة والكتب مؤجر عن الايمان بالبين الا انه قدم الايمان بهما في الذكر رعاية للترتيب
حسب الوجود الخارجي ولم ينظر الى الترتيب في العلم فان الملك وحده لا يتم يحصل بواسطة نزول الكتاب الى الرسل
فتدعو الرسل الى ما فيها من الاحكام وهذا اي الايمان بالامور الخمسة المذكورة اصول الدين وقواعد العقائد
(آتى المال) اذا صدقة من ماله (على حبه) حال من اضيق في آت وانضم المجرور الى آت كاشاعلى حبل
كما قال عليه السلام لما سئل اي الصدقة افضل قال اقرتوتيه وانت صحيح صحيح نأمل العيش وتحشى الفقر ولا تمهل
حتى اذا بلغت الحلقوم قلت لئلا كذا ولئلا كذا وقد كان لفلان (قال السعدى) ريسان كن
امرا زككته حسنت * كه فردا كيدش نه در دست تست * كنون ركف دست نه هر چه هست
كه فردا بدندان كرى پشت دست (ذوى القربى) مفعول اول لا تى دلالة الحار وقدمهم لانهم احق بالصدقة
لقوله عليه السلام صدقتك على المسلمين صدقة وعلى ذى رحك اثنين لانهما صدقة وصلة وقال ايضا افضل
الصدقة على ذى الرحم الكاشع (واليتامى) افقراء منهم لا الاغنياء وقدم اليتامى على سائر المصارف
لان الصغير اسقى المولى لا والد له ولا ككاس أشد احتياجا من المساكين ومن ذكر بعدهم (والمساكين) جمع
مسكين والمسكين ضربان من يكف عن السؤال وهو المراد ههنا ومن ينسبط وبسأل وهذا القسم داخل
في قوله والمساكين وهو مبالغة المساكين فان المحتاج يرداد سكونه الى الناس على حسب ازدياد حاجته
(واس السبل) اي المساكين البعيد عن ماله وسمى به للملازمة له كما تقول لاص القاطع ابن طريق وللمعمر
ابن اليا الى واطير الماء ابن الماء والضيف لانه جاء من السبل فكانه ولد منه قال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن
بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه وايضا اكرموا الضيف واو كان كاهرا (والسائلين) الذين ألبأتهم الحاجة
والضرورة الى السؤال وفي الحديث للسائل حق ولو جاء على طهر فرسه (قال السعدى) نه خواهنده
ردر ديكران * بشكرانه خواهنده از در مران (وفى) تخلص (الرقاب) بمعان المكاتبين جمع رقبة هي
مؤخر العنق واشتقاقها من المراقبة لانها مكان مراقبة الرقيب المشرف على القوم واذا قيل اعتق الله رقبته
يراد ان الله تعالى خلصه من مراقبة العذاب اياه وقيل المراد بهم ارقاء بشرتهم الاغنياء لا عتاقهم وقيل
المراد بهم الاسارى فان الاغنياء يؤتون المال في تخلصهم فهذا هو البر بئذ الاموال على وقف مراد الله تعالى
الى المصارف المذكورة واليهود اخلوا بذلك لانهم اكلوا اموال الناس بالباطل حيث كنوا دلائل حقيقة
الاسلام على اتباعهم واشتروا به ثمة قليلا وعوضا يسيرا وهو ما يعود اليهم من هدايا السفلة (واقام الصلاة)
المفروضة عطف على صلة من اي من آمن واتي واقام واليهود كانوا يمنعون الناس من الصلاة والازكاة
(وآتى الزكاة) المفروضة على ان المراد بما مر من ايتاء المال التمل بالصدقة قدم على الفقر يضة مبالغة
في الحث عليه او الاول لبيان وجوب الاداء (والموفون) عطف على من آمن فانه

في قوة ان يقال ومن اوفوا (بههم) من الامور والنواهي والذنوب (اذا عاهدوا) فيما بينهم وبين الله وفيما بينهم وبين انفسهم اذا وعدوا اجزوا واذا حقوا اوفوا واذا قالوا صدقوا واذا ائتموا اذوا وفي الحديث من اعطى عهد الله ثم نقضه فالله لا ينظر اليه اي انقطع نظره عنه ومن اعطى ذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم غدر فانبي حصة يوم القيامة واليهود نقضوا العهد قال الله تعالى واوفوا بعهدى اوف بعهدكم (وفي المتنوى چون درخت آدمى ويخ عهد * يخ رايتنارمى بايد بجهد * عهد فاسد يخ پوسيده بود * وزنمار واطف بيريده بود * شاخ و برك نخل كرخه سبز بود * چون تيه سبز يخ سبزى نيست سود * وزندارد برك سبز يخ هست * عاقت بيرون كند صد برك وبست (والصابرين) منصوب على المدح اي بهدراعى وهو في الحقيقة والمعنى نطف على من آمن لكن غير سبكه تبليها على فضيلة الصبر ومن يته اى واعى الدين صبروا (في الباس) اى في الفقر والشدة (والضراء) اى المرض والزمانة (وحين البأس) منصوب بالصابرين اى وقت الشدة والنأس شدة القتل خاصة وهو في الاصل معطوف على البسوة وزيادة الحين الاشعار بوقوعه احيانا وسرعة انقضائه واهل الكتاب اخلوا لذلك حيث كانوا في غاية الخوف والجلن والحاصل انه لما حولت القبله وكثر خوض اهل الكتاب في نسخها صار ككأنهم قالوا مدار البر والاطاعة هو الاستقبال فانزل الله هذه الآية ككأنه تعالى قال ما هذا الخوض الشديد في امر القبله مع الاعراض عن كل اركان الدين فصفة البر لا تحصل بمجرد استقبال المشرق والمغرب بل البر لا يحصل الا بمجموع الامور المذكورة (اولئك) اى اهل هذه الصفة (الذين صدقوا) في الدين واتباع الحق ونجوى البر حيث لم تغيرهم الاحوال ولم ترزلهم الاحوال (واولئك هم المتقون) عن الكفر وسائر الرذائل وتكرير الإشارة لزيادة تنويه شانهم وتوسيط الصبر للإشارة الى انحصار التقوى فيهم والاية جامعة لا كمالات الانسانية بأمر هادفة عليها صريحا او ضمنا فانها بكثرتها وتشعبها منحصرة في ثلاثة اشياء صحة الاعتقاد وحسن المعاشرة وتهذيب النفس وقد اشير الى الاول بقوله من آمن الى والتبيين الى الثانى بقوله وآتى الليل الى وفى الرقاب والى الثالث بقوله واقام الصلاة الى آخرها ولذلك وصف المستجمع لها بالعبد نظر الى ايمانه واعتقاده وبالتقوى اعتبارا بعبادته للخلق ومعاملته مع الحق واليه يستبر قوله عليه السلام من عمل بهذه الآية فقد اسكنتم الايمان قال شيخنا العلامة باقر الله بالسلامة قبلنى في فنى المحسن اخلاق المرء في معاملته مع الحق التسليم والرضى واحسن اخلاقه في معاملته مع الخلق العفو والسخاء انتهى كلامه وحب المال من اغلب اخلاق النفس وكذا العجلة من الاخلاق الزديشة ولذلك قيل ان الصبر افضل من الشكر وفى الخبر يؤتى بأشكر اهل الارض ليجزيه الله جراً الشاكرين ويؤتى بالصابر فيقول الله هذا نعمت عليه فشكروا بتلك فصبرت لا تضعف لك الاجر فيعطى اضعاف جراً الشاكرين والتحقيق ان تهذيب النفس مما يكون بالتوحيد بطريقه الخصوص كما ان اصل الايمان انما يحصل بالتوحيد والشهادة (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى) الخطأ ب لائمة المؤمنين اوجب الله تعالى على الامام وعلى من يجرى مجراه ويقوم مقامه اقامة القصاص والتقدير يا ايها الائمة فرض عليكم استيفاء القصاص ان اراد رلى الدم استيفاءه ويحتمل ان يكون الخطاب متوجها على القاتل والمعنى يا ايها القاتلون عدا كتب عليكم تسليم انفسكم عند مطالبة الولي بالقصاص وذلك لان القاتل ليس له ان يتنصع عن القصاص لكونه حق العبد بخلاف الزانى والشارب فان اهما الهرب من الحدود لكون ما عليهما من الحق حق الله تعالى والقصاص ان يفعل بالانسان مثل ما فعل فهو عبارة عن التسوية والمماثلة فى الانفس والاطراف والجراحات والقتلى جمع قتل وفى للسبب اى بسبب قتل القتلى كما فى قوله عليه السلام ان امرأة دخلت النار في هرة ربطتها اى بسبب ربطها بابها وحسن الوقف فى قوله القتلى (الحرباخر) مبتدأ وخبر اى الحر مأخوذ ومقتول بمثله (والعبد بالعبد والانثى بالانثى) سبب النزول انه كان بين حيين من احياء العرب دماء فى الجاهلية وكان لا حد لها طول على الاخرى قوة وفضل فاقسموا القتلن الحر منكم بالعبد والذكر بالانثى والانثى بالواحد قتلها كموالى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين جاء الله بالاسلام فنزلت وامرهم الله ان يشاروا اى يتساواوا ويتعادلوا وقوله الحر بالحر لا يفيد الحصر البتة بان لا يجرى القصاص الا بين الحرين وبين العبد بين وبين اثنين بل يفيد شرع القصاص فى القتلى بين المذكورين من غير ان يكون فيه دلالة على سائر

الاقسام فان قوله تعالى كتب عليكم القصاص في القتل حلة مستقلة بنفسها وقوله الحر الحر تخصيص لبعض جزئيات تلك الجملة بالذكر وتخصيص بعض جزئيات الجملة المستقلة بالذكر لا يمنع ثبوت الحكم لساير الجزئيات بل ذلك التخصيص يمكن ان يكون لفائدة سوى نفي الحكم عن ساير الصور وهى ابطال ما كان عليه اهل الجاهلية من انهم كانوا يقتلون بالعد منهم الحر من قبيلة القاتل بالعد المقتول والاثنى الفاتلة بالانثى المقتولة ولبس فيه نفي حريان القصاص بين الحر والعبد والذكر والانثى بل فيه منع عن التعدي الى غير القاتل انتهى كلامه والثورى وابو حنيفة يقتلان الحر بالعبد والموء من بالكفر ويستدلان بعموم قوله تعالى وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس فان شريعة من قبلنا اذا قصت علينا في القرآن من غير دلالة على نسخها فالعمل بها واجب على انها شريعة لنا وبما روى المسلمون تتكا فادماؤهم و بأن النفاضل في النفس غير معتبر بدليل قتل الجماعة بالواحد و بأن القصاص يعتمد المساواة في العصمة وهى بالدين او بالدار وهما سياتن فيهما وما لك والشافعي لا يقتلان الحر بالعبد ولا الموء من الكافر كما قال الشافعي رحمه الله

خذوا بدمي هذا الغزال فانه * رماني بسهمي مقلتي على عمد

ولا تقتلوه انني انا عبده * وفي مدهي لا يقتل الحر بالعبد

(فن) عبارة عن القاتل شرطية كانت او موصولة (على له من احده) الصبر ان راحع ان الى من (شيء) اى شيء من العفو قليل فار تفاع شيء على انه قائم مقام فاعل على بناء على انه في حكم المصدرى في حكم قولك عفى عفو فان عفا وان كان لازما لا يتعدى الى المفعول به الا انه يتعدى الى المفعول المطلق فيصلح ان يقام مصدره مقام النفا على كافي قوله تعالى فاذا نفع في الصور نفعة وقواهم سير يريد بعض السير وشيء من السير وفائدة قوله شيء الاشعار بأنه اذا عفى له طرف من العفو وبعض منه بأن يعنى عن بعض الدم او عفا عنه بعض الورثة ثم العفو وسقط القصاص ولم يجب الا الدية وعفا يتعدى الى الجاني والى الذنب بعن فاذا تعدى الى الذنب بعن كافي قوله تعالى عما الله عنك عدى الى الجاني باللام يقال عفوت لفلان اذا جنى وعليه ما في الآية وعفو الجاني عبارة عن اسقاط موجب الجناية عنه وموجبها ههنا القصاص فكأنه قيل القاتل الذى عفى له عن جناية من جهة اخيه الذى هو ولى المقتول سواء كان العفو الواقع تاما بان اصطلح القاتل مع جميع اولياء القاتل على مال او بعض العفو بان وقع الصلح بينه وبين بعض الاولياء فانه على التقديرين يجب المال ويسقط القصاص فانه قد روى عن ابن عباس رضى الله عنه ان هذه الآية نزلت في الصلح عن اصصاص على مال وسمى الله تعالى ولى الجناية احا للقل استعطا فله عليه وتنبيهها على ان اخوة الاسلام قاعة بينهما وان القاتل لم يخرج من الايمان بقتله (فاتباع بالمعرف) خبر مبتدأ محذوف اى واذا حصل شيء من العفو وبطل الدم بعفو البعض فالامر اتباع بالمعروف على ولى المقتول ان يبطل القاتل بدل الصلح بالمعروف بترك التشديد والتضييق في طلبه واذا اخذ الدية لا يبطل الاكثر مما وجب عليه (واداء اليه باحسان) حث المعفو عنه وهو القاتل على تأدية المسأل بالاحسان اى وعلى القاتل ان يؤدى المال الى العاقب باحسان في الاداء بترك المطل والجس والاذى (ذلك) اى الحكم المذكور من العفو والدية (تخفيف من ركبهم) اى تبسیر وتوسعة لكم ورجة منه حيث لم يجزى بالعفو واخذ الدية بل خيركم بين الثلاث القصاص والدية والعفو وذلك لان في شرع موسى عليه السلام القصاص وهو العدل فقط وفي دين عيسى عليه السلام العفو وهو الفضل فحسب وفي ما لنا للتشفي القصاص وللترفه الدية وللتكرم العفو (فن اعتدى) اى تجاوز ما شرع له (بعد ذلك) التخفف بأن قتل غير القاتل او قتل القاتل بعد العفو واخذ الدية فقد كان الولي في الجاهلية يؤمن من القاتل بقول الدية ثم يظفر فيقتله وينذمه الى اولياءه (فله) باعتدائه (عذاب اليم) نوع من العذاب شديد الالم اما في الدنيا فالاقتصاص عما قتله بغير حق واما في الآخرة فانا نار (ولكم في القصص حياة) اى في هذا الجس من الحكم الذى هو القصاص حياة عظيمة لانهم كانوا يقتلون بالواحد الجماعة كما قتل مهلهل بن ربيعة بأخيه كليب حتى كاد يفتنى بكرى وائل وكان يقتل بالمقتول غير قاتله فتشور الفتنة ويقع فيما بينهم الشا جر والهرج والمرج وار تفاع الامن فلما جاء الاسلام لشرع القصاص كانت فيه اى حياة لانه اذا علم القاتل انه يقتل اذا قتل لا يقدم على القتل واذا قتل فقتل ارتدع غيره فكان القصاص سبب حياة تفسين او اكثر وهو كلام في غاية الفصاحة والبلاغة من

حيث جعل الشيء محل ضده فان ضديته شيء لا آخر تستلزم ان يكون تحقق احدهما رافعا للآخر والقصاص لاستلزامه ارتفاع الحياة ضد لها وقد جعل طرفا لها تشبيها به بالطرف الحقيقي من حيث ان المظروف اذا حواه الطرف لا يصيبه ما ينحل به ويفسده ولا هو يتفرق ويتلاشى بنفسه كذلك القصاص يحمي الحياة من الآفات فكان من هذا الوجه بمنزلة الطرف لها ولا شك فيه اذ جعل الضد حاميا لضده اعتبار لطيف في غاية الحسن والغرابة التي هي من نكات البلاغة وطرقها (يا ايها الذين آمنوا) اي ذوي العقول الخالصة من شوب الاوهام ناداهم للتأمل في حكمة القصاص من استبقاء الارواح وحفظ النفوس (لعلمكم تتقون) تعلمون عمل اهل التقوى في المحافظة على القصاص والحكم به والاذعان او تتقون عن القتل مخافة القود وفيه تحذير عن القتل فان من اعظم حقوق العباد الدماء وهي اول ما يحاسب به العبد بالنسبة الى حقوق العباد كما ان الصلاة اول ما يحاسب به بالنسبة الى حقوق الله تعالى وفي الحديث يأتي المقتول معلقا رأسه باحدى يديه مليبا قاله نيذه الأخرى تشخ اوداجه دما حتى يوقفا فيقول المقتول لله سبحانه هذا قلني فيقول الله تعالى للقائل تعست ويذهب به الى النار واعلم ان الذنوب على ثلاثة اوجه * الاول فيما بين العبد وبين الله تعالى كالزنى واللواط والعيبة والبهتان ما لم يبلغ الى من بهته واغتبا به فاذا بلغه وجعله في حل وتاب المذنب فزجروا أن الله يغفر له وكذلك اذا زنى بامرأة ولها زوج فلم يجعله ذلك الرجل في حل لا يغفر له لان خصمه الأدمى فاذا تاب وجعله في حل فانه يغفر له ويكتفى بحل منه ولا يذكر الزنى بان قال كل حقل عليك فقد جعلتك في حل منه ومن كل خصوم مة يبنى وبينك وهذا صلح بالعلوم على المجهول وذلك جائز كرامة لهذه الامة لان الامم السالفة ما لم يذكر الذنب لا يغفر لهم * والثاني ذنب فيما بينه وبين اعمال الله وهو ان يترك الصلاة والصوم والزكاة والحج فان التوبة لا تكفيه ما لم يقض الصلاة وغيرها لان شرط التوبة ان يؤدى ما ترك فاذا لم يؤد فكانه لم يتب * والثالث فيما بينه وبين عباد الله وهو ان يغصب اموالهم او يضربهم او يستتهم او يقتلهم فان التوبة لا تكفيه الا ان يرضى عنه خصمه او يجتهد في الاعمال الصالحة حتى يوفق الله بينهما يوم القيامة فانه اذا تاب العبد وكان عليه حقوق العباد فعليه ان يردّها الى اربابها وان عجز عن ايصالها واراد الله مغفرته يقول لخصمه يوم القيامة ارفع رأسك فيرفع فيرى قصورا عالية فيقول يارب لمن هذه فيقول الله تعالى انت قادر عليها فان ثمنها عفوك عن اخيك فيقول قد عفوت فيقول الله تعالى خذ يد اخيك واذهب الى الجنة والاشارة في الآية ان الله تعالى كتب عليكم القصاص في قتلكم كما كتب على نفسه الرحمة في قتله كما قال من احبني قتلته ومن قتلته فأناديته (وفي المتنوى) كريبكى سررا يبرد از بدن * صد هز اران سريرا در زمين * اقاتلوني بانقاري لا ثما * ان في قلبي حباتي دائما * ان في موتى حياتي يافتي * لم افارق موطني حتى متي * شير دنيا جو يداواشكار وبرك * شير مولى جو يدازادى ومرك * چونكه اندر مرك بيند صدور وجود * همچو پروانه بسوزاند وجود * فعلى العاقل ان يقتل نفسه بالايضاات الشديدة ويحیی قلبه بالحياة الطيبة الناقية اللهم وفقنا لمداواة هذه القلوب المرضي آمين (كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت) اي حضر اسبابه وظهور امارته وآثاره من العمل والامراض اذا اقتدار على الوصية عند حضور نفس الموت والعامل في اذمداول كتب لان الكتب بمعنى الايجاب لا يحدث وقت حضور الموت بل الحادث تعلقه بالمكلف وقت حضور موته فكانه قيل توجه عليكم ايجاب الله تعالى ومقتضى كتابه اذا حضر فعبر عن توجه الايجاب وتعلقه بكتب للدلالة على ان هذا المعنى مكتوب في الازل (ان ترك خيرا) اي مالا قليلا او كثيرا او مالا كثيرا يقال فلان ذو مال ولا يطلق ذلك لمن له مال قليل وعن عائشة رضى الله عنها ان رجلا اراد ان يوصي قالت كم مالك قال ثلاثة الاف قالت كم عيالك قال اربعة قالت انما قال الله ان ترك خيرا وان هذا الشيء يسير فاركه لعيالك واصل الخبر ان يكون لكل ما يرغب فيه مما هو نافع لانه ضد الشر قال في اخوان الصفا الخير فعل ما ينبغي في الوقت الذي ينبغي من اجل ما ينبغي الوصية نائب فاعل كتب اي فرض الايصاء (للوالدين والاقرين) ممن يرث ومن لا يرث (بالمعروف) نصب حالا اي بالعدل لا يزيد على الثلث ولا يوصى لغنى ويدع الفقير وكان السبب في نزول هذه الآية ان اهل الجاهلية كانوا يوصون بما لهم للبعدي ربا وسعة وطلبوا للفخر والشرف ويتركون الاقارب في الفقر والمسكنة فصرف الله تعالى بهذه الآية في بدء الاسلام ما كان يصرف الى الابعدين الى الوالدين والاقرين فعمل بهما ما كان العمل بها

صلاحاً وحكمة ثم نسختها آية الموارث في سورة النساء فالآن لا يجب على أحد أن يوصي لأحد قريب ولا بعيد
 وإذا أوصى فله أن يوصي لكل من الأقارب والأباعد إلا للوارث (حقاً) أي أحق هذه الوصية حقاً (على المتقين)
 المجتنبين عن ضياع المال وحرمان القريب يعني أن كنتم متقين بالله لا تتركوا العمل بهذه أقوال ابن الشيخ
 في حواشيه فإن قيل قوله على المتقين يقتضي أن يكون هذا التكليف مختصاً بالمتقين وقد دل الإجماع
 على أن الواجبات والتكليف عامة في حق المتقين وغيرهم أوجب بأن المراد بقوله حقاً على المتقين أنه لازم لكل
 من آثار التقوى وتحراها وجعلها طريقاً له ومذهباً فيدخل فيه الكل (فمن بدله) الضمير راجع إلى الوصية لكونها
 في تأويل الإيصاء أي غير الإيصاء عن وجهه الشرعي والمشهور أن من غير إيصاء المختصر هو الروصي أو الشاهد
 فالوصي بغير الوصية إما في الكتابة أو في قسمة الحقوق والساهد يغيرها إما بتغيير وجه الشهادة أو بكتبتها
 ويمكن أن يكون التبديل من سائر الناس بأن منعوا من وصول المال الموصى به إلى مستحقه فهو لاء كلهم
 داخلون تحت قوله من بدله (بدر ما سمعته) أي بعدما وصل إليه وتحقق لديه (فإنما أئمه) أي ما أئمه الإيصاء المغير
 أو أئمه التبديل (على الدين يبدلونه) لأنهم خانوا وخالفوا الشرع لأعلى الموصي وهو الميت فإنه يربى من الأئمة
 (إن الله سمع) بالإيصاء وتغييره (عليهم) سواءه وجزاءه من غيره وهو يجازي كل واحد منهما بما يستحقه (فمن
 شرطية أو موصولة) (خاف) أي توقع وعلم فإنه إذا علم خاف فهو من إطلاق اسم اللازم على المعلوم (من مرض)
 أي من الذي أوصى وهو يجوز أن يتعلق بخاف على أنها ابتداء الغاية أو بحذوف على أنها حال من جنفا قدمت
 عليه لأنها في الأصل صفة له فلما تقدمت نصبت حالا (جنفا) أي ميلاً عن الحق بالخطأ في الوصية (أو أئمه)
 أي تعبداً للجنف يعني إذا جهل الموصي موضع الوصية أو زاد على مقدار الوصية أو أوصى بما لا يجوز إيصاؤه
 (فأصلح) الطاهر أن المراد بالمصلح هو الوصي لأنه لا شرعاً لغير الوصية إلا أنه لا وجه لتخصيصه بالوصي بل ينبغي
 أن يدحل تحتها كل من يتأتى منه رفع الفساد في وصية الميت من الوالي والولي والوصي ومن يأمر بالمعروف
 والمفقى والقاضي والوارث (ينهم) أي بين الموصي لهم وهم الوالدان والأقربون فغير وصيته بأجرائها على طريق
 الشرع (فلائم عليه) أي لا وزر على المغير في هذا التبديل لأنه تبديل باطل إلى حق بخلاف الأول (إن الله
 غفور رحيم) وعدل للمصلح بالأثابة وذكر المغفرة لمطابقة ذكر الأئمة وكون الفعل من جنس ما يؤثم لأن بعض
 التبديل وهو التبديل إلى الباطل أئمه وهذا من المشاكلة الصورية لا المعنوية لأن التبديل إلى خير ليس من جنس
 الأئمة لكن صورته صورة ما يؤثم وأعمال الوصية مستحبة حاجة الناس إليها فإن الانعسان مغرور بأماله
 أي يرجو الحياة مدة طويلة مقصر في عمله فإذا عرض له المرض وخاف الهلاك يحتاج إلى تدارك تقصيره
 بماله على وجهه لو مات فيه فيحقق مقصده المآل ولو أنه ضعه البر يصرفه إلى مطلبه الخالي وفي الحديث إن الله
 تصدق عليكم بثلاث أموالكم في آخر أعماركم زيادة لكم في أعمالكم تضعونها حيث شئتم وبوصي بفدية صلاته
 وصيامه لكل مكتوبة نصف صاع من الحنطة وكذا الزور لكل يوم من صوم رمضان أيضاً نصف صاع من
 الحنطة وفي صوم الذر كذلك قال في تفسير الشيخ ومن كان عليه حج أو كفارة أي شيء من الواجبات فأنوصية
 واجبة والأفهم بالخيار وعليه التسوية ويوصي بإرضاء خصمائه وديونه (حكى) أن الإمام الشافعي رحمه الله
 لما مرض مرض موته قال مرواً فلا يغسلني فلما مات بلغ خبر موته إليه فحضر وقال أثوني بتذكرته فأتى بها فنظر
 فيها فإذا على السافعي سبعون ألف درهم دية فكتبها على نفسه وقضاها وقال هذا غسلي أباه وأباه أراد * وفي الخبر
 الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لم يوص لم يؤذن له في الكلام مع الموتى قيل يا رسول الله وهل
 تتكلم الموتى قال نعم ويزن أوروون قال الإمام تغلقاً عن بعض الأئمة الأعلام الأرواح قسم من منعمة ومعذبة
 فاما المعذبة فهي محسوسة مشغولة عن التزاور والتلاقي واما المنعمة المرسله غير المحسوسة فتتلاقى وتتزاور
 وتذاكر ما كان منها في الدنيا وما يكون من أهل الدنيا فيكون كل روح مع رفيقه الذي هو على مثل عمله
 وهذه المعية ثابتة في دار البرزخ وفي دار الجزاء والمرء مع من أحب في هذه الدور الثلاث في كل موطن وموقف
 فعلى العاقل أن يختار صحبة الأخيار ويتأهب آاء الليل وأطراف النهار ولا يغتر بالمال والمئال ولا ينقطع
 عن الله بطول الآمال فإن الدنيا فانية وكل من عليها فإن فاتقوا الله كل حين وآن (قال الصائب)
 درس ابن خافلان طول امل دائي كه چیست * آشیان کردست ماری در کبوترخانه * والإشارة

في الآيات كُتِبَ على الأغنياء الوصية بالمال وكتب على الأولياء الوصية بالحال فلا غنياء يوصون في آخر
 أعمارهم بالثالث والأولياء يخرجون في مبادئ أحوالهم عن الكل إذا حضر أحدهم الموت أي يحضر قلب
 أحدهم مع الله ويموت بنفسه بالإرادة عن الصفات الطبيعية الحيوانية كما قال صلى الله عليه وسلم موتوا قبل
 أن تموتوا ويترك كل خير وشئ كان مشرباً من الدنيا والعقبي فعليه أن يوصي للوالدين وهما الروح العلوي
 والبدن السفلي فالنفس توالدت وحصلت بإزدواجها والاقربين وهم القلب والسر وباقى المتولدات البشرية
 تركه وترك كل مشرب يطهر لهم من المشارب الروحية الساقية والمشارب الجسمية الفانية بالمعروف
 أي بالاعتدال من غير اسراف يفضى إلى اتلاف محترز في الأحوال من الركون إلى شهوة من الشهوات
 وفي الأعمال محتسب عن الرسوم والعادات كما قال النبي عليه السلام بعثت لرفع العادات وترك الشهوات
 وقال بعثت لأتمم مكارم الأخلاق بأن يجعل المشارب مشرباً واحداً والمحاييب محبواً واحداً والمذاهب مذاهباً
 واحداً حقاً على المتقين يعني ما ذكرنا من الوصية بجملة حق ولجب على متقى الشريك الخفي ولهذا قال
 على المتقين وما قال على المسلمين والمؤمنين لأنهم أهل الطواهر والمتقون هم أهل الباطن كما قال عليه السلام
 التقوى ههنا وأشار إلى صدره وأعلم أن أنزل لاهل الباطن كما أنزل لاهل الطواهر لقوله عليه السلام
 أن للقرآن ظهراً وبطناً فظاهره الأحكام لاهل الطواهر والأحكام تحتل السخ كما نسخت هذه الآية في الوصية
 الطاهرة وباطنه أحكامه والحقائق فهي لا تحتل السخ أبداً ولهذا قال أهل المعاني ليس شئ من القرآن
 منسوخاً يعني وإن كان دخل السخ في أحكام ظاهره فلا يدخل في أحكام باطنه فيكون أبداً معمولاً بالمواعظ
 والأسرار والحقايق حقاً على المتقين لأنه مخصوص بهداية المتقين كقوله تعالى هدى للمتقين فحكم الوصية
 في حقهم غير منسوخ أبداً كذا في التأويلات الجمية قدس الله نفسه الزكية (يا أيها الذين آمنوا) قال أصحاب
 اللسان يا جرف نداء وهو نداء من الحبيب للحبيب وأبها تبييه من الحبيب للحبيب وآمنوا ستها دة من الحبيب
 للحبيب وقال الحسن إذا سمعت الله يقول يا أيها الذين آمنوا فافزع لها سمعت فإنه لأمر تؤمر به أوله تنهى عنه
 وقال جعفر الصادق لذة في النداء أزالها تعب العبادة والعناء يستبرأ إلى أن المحب يبادر إلى امتثال أمر محبوبه
 حتى لو أمره بالقاء نفسه في النار (كتب عليكم الصيام) أي فرض عليكم صيام شهر رمضان فإنه تعالى
 قال بعده أياماً معدودات وقال تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه بعد قوله شهر رمضان والصيام في الشريعة
 هو الإمساك نهاراً مع النية من أهله عن المفطرات المأخوذة التي هي معظم ما تنهيه النفس وهذا صوم عوام
 المؤمنين وأما صوم الخواص فالامساك عن المنهيات وأما صوم الخواص فالامساك عما سوى الله تعالى
 (كما كتب) محل كما نصب على أنه صفة مصدر محذوف أي كتب كتاباً كأنما مثل ما كتب وما صدرية أو على أنه
 حال من الصيام وما موصولة أي كتب عليكم الصيام مستها بالذي كتب (على الذين من قبلكم) من الأنبياء
 عليهم السلام والامم من لدن آدم عليه السلام وفيه تأكيد للحكم ورغيب فيه وتطبيب للنفس المخاطبين
 فإن الصوم عبادة شاقة والشئ الشاق إذا عم سهل تحمله ويرغب كل أحد في إتيانه والظاهر أن التشبيه عائد
 إلى أصل إيجاب الصوم لا إلى كمية الصوم المكتوب وبيان وقته فكان الصوم على آدم أيام البيض وصوم
 عاشوراء كان على قوم موسى والتشبيه لا يقتضي التسوية من كل وجه كما يقال في الدعاء اللهم صل على محمد وعلى
 آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وكما قال عليه السلام إنكم سترون ربكم كأنتم ليلة البدر فإن هذا
 تشبيه الرؤية بالرؤية لا تشبيه المرئي بالمرئي (لعلكم تتقون) المعاصي فإن الصوم يكسر الشهوة التي هي
 مدأ ما كما قال عليه السلام يا معشر السباب من استطاع منكم الباءة فليتز وج فإنه اغض للبصر وأحصن
 للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإن الصوم له وجاء قوله الشباب جمع شاب وهو عند اصحابنا من بلغ
 ولم يجاوز ثلاثين كذا قاله النووي والباء النكاح والتزوج وهو الباءة في المنزل لأن من تزوج امرأة بوأه
 منزلاً والوجاء نوع من الإخصاء وهو أن يرض عروق الأنثيين ويترك الخصيتين كما هما والمعنى على التشبيه
 أي الصوم يقطع شهوة الجماع ويدفع شر المنى كالإخصاء والأمر في الحديث للوجوب لأنه محمول على حالة التوقان
 بإشارة قوله يا معشر الشباب فإنهم ذوو التوقان على الجبلية السليمة قال العلماء تسكين الشهوة يحصل بالصيام
 بالنهار والقيام بالليل وحذف الشهوات والتغافل عنها وترك محادثة النفس بذكرها فإن قلت إن الرجل يصوم

و يقوم ولا يأكل ويجد من نفسه حركة واضطرابا قلت ذلك من فرط فضل شهوة مقبلة فيه من الاول فليقطع ذلك عن نفسه بالهموم والاحزان الدائمة وذكر الموت وتقريب الاجل وقصر الامل والمداومة على المراقبة والمحافظة على الطاعة (ايام معدودات) اي موقتات ومقدرات بعدد معلوم او قلائل فالقليل من المال بعد عدا والكثير بهال هبلا اي يصيب صبا من غير كيل وعد فالله تعالى لم يفرض علينا صيام الدهر ولا صيام اكثره تخفيفا ورحمة وتسهيلا لاهل التكليف على جميع الامم وانتصاب اياما بمضمر دل هو اي الصيام عليه اعني صوموا اما على الظرفية او المفعولية اتساعا (فمن كان منكم مريضا) اي مرضا يضره الصوم او يضر معه (ادعى سفر) او راكبا سفر وفيه ايماء بان من سافر في اثناء اليوم لم يفطر لعدم استعلائه السفر استعلاء اراكب المركوب بل هو ملابس شيئا من السفر والرخصة انما اثبتت لمن كان على سفر وكلة على فيها استعارة تسمية شبه تلبسه بالسفر باستعلاء الراكب واستيلائه على المركوب يتصرف فيه كيف يشاء والدلالة على هذا المعنى عدل عن اسم الفاعل فلم يقل او مسافرا ان ليس فيه اشارة بالاستيلاء على السفر (عدة) اي فعلية صوم عدة ايام المرض والسفر عدة من المعدود ومنه يقال للجساعة المعدودة من الناس عدة (بن ايام اخر) غير ايام مرضه وسفره ان افطر متتابعة او غير متتابع والمقصود من الآية بيان ان فرض الصوم في الايام المعدودات اعلم له الاصحاء المعبرين وامامى كان مريضا او مسافرا فله تأخير الصوم عن هذه الايام الى ايام اخر (وعلى الدين يطعمونه) ذهب اكثر المفسرين الى ان المراد بالذين يطعمونه الاصحاء المقيمون خيبرهم في ابتداء الاسلام بين امرين بين ان يصوموا وبين ان يفطروا ويفدوا للتلبس عليهم لانهم كانوا يعودوا الصوم ثم نسخ التخيير ونزلت العزيمة بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه فالمعنى اي وعلى المطيقين للصيام القادرين عليه ان افطروا (فدية) اي اعطاء فدية وهي (طعام مسكين) وهي نصف صاع من رايصاع من غيره والفدية في معنى الجزاء وهو عارة عن البدل الفم عن الشيء وفي تفسير الشيخ يطبق من اطاق فلان اذا زالت طاقته والهجرة للسلب اي لا يقدرون على الصوم وهم الذين فدروا عليه في حال الشباب ثم عجزوا عنه في حال الكبر (فمن تطوع خيرا) اي من ترع بخير فراد في الفدية او تطوعا خيرا (فهو) اي التطوع (خير له) وذكر في الخبر المتطوع ثلاثة اوجه احدها ان يزيد على مسكين واحد فيطعم مكان كل يوم مسكين او اكثر وثانيها ان يطعم المسكين الواحد اكثر من القدر الواجب وثالثها ان يصوم مع الفدية فهو خير كله (وان يصوموا) في تأويل المصدر مردوع بالابتداء اي صومكم ايها المرضى والمسافرون والذين يطعمونه (خير لكم) من الفدية (ان كنتم تعلمون) ما في الصوم من الفضيلة وبراءة الذمة والجواب محذوف ثقة بطهوره اي اخترتموه وفي الاشياء الصوم في السفر افضل الا اذا خاف على نفسه او كان له رفقة اشتركوا معه في الزاد واختاروا الفطر انتهى واما فضل الصوم للمسافر لان الصوم عزيمة له وانا خير رخصة والاخذ بالعزيمة افضل واما ما روى اب النبي عليه السلام قال ليس من البر الصيام في السفر فحمل على ما اذا كان الصوم يضعفه حتى يخاف عليه الهلاك فخذنا في شرح الجمع لابن الملك والسفر المصحح للفطر مسيرة ثلاثة ايام ولياليها عندنا خيفة رجة الله واعلم ان الله تعالى امرنا بصيام شهر كامل ليوا في عدد السنة في الاجر الموعود بقوله من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فالشهر الكامل ثلاثمائة وستة ايام شوال يوما فان نقص يوم من عدد الشهر لم ينقص من الثواب روى ان رسول الله عليه السلام صام ثمانية رمضان خسة منها كانت تسعة وعشرين يوما والباقي ثلاثين يوما وافترض الصيام بعد خمسة عشرة سنة من النبوة بعد الهجرة بثلاث سنين وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنه بعث الله نبيه عليه السلام بشهادة ان لا اله الا الله فلما صدق زاد الصلاة فلما صدق زاد الزكاة فلما صدق زاد الصيام فلما صدق زاد الحج ثم الجهاد ثم اكل لهم الدين واول ما فرض الصوم على الاغنياء لاجل الفقراء في زمن الملك طهمورث ثالث ملوك بني آدم وقع القحط في زمانه فامر الاغنياء بطعام واحد بعد غروب الشمس وبامساكهم بالنهار شفقة على الفقراء واشاراً عليهم بطعام النهار وتعبدوا وتواضعوا لله تعالى والصوم سبب للولوج في ملكوت السموات وواسطة الخروج عن رحم مضايق الجسمانيات المعبر عنه بالنشأة الثانية كما اشير اليه بقول عيسى عليه السلام ان يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين بل محاهدة الصوم رابطة مشاهدة اللقاء واليه يشير الحديث القدسي الصوم لي وانا اجزي يعني انا جزاؤه لا حوري ولا قصوري ولهذا علق سبحانه نيل سعادته الرتبة بالجوع حيث

قال في مخاطبة عيسى عليه السلام تجوع زاني (قال سعدى) تدارند تن پروران آكهى *
 كبر معنه باشد ز حكمت تهى * وانما اضيف الصوم الى الله في الصوم لانه لا رياء فيه بل سر لا يعلمه الا الله
 وانما يكون الله سبحانه جزاء صومه اذا امسك قلبه وسره وروحه عما سواه تعالى وهو الصوم الحقيقي عند
 الخواص (قل في الثنوى) هر كراداردهوسها جان پاك * زوديند حضرت وايوان پاك * والاشارة
 في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام ان الصوم كما يكون للطاهر يكون للباطن وباطن الخطاب
 يشير الى ان صوم القلب والروح والسر الذين آمنوا شهدوا انوار الحضور مع الله فصوم القلب صومه عن مشار
 المعقولات وصوم الروح عن ملاحظة الروحانيات وصوم السر صومه عن شهود غير الله في امسك عن المفطرات
 فنهاية صومه اذا هجم الليل ومن امسك عن الاغيار فنهاية صومه ان يشهد الحق وفي قوله عليه السلام
 صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته عند التحقيق انها عائدة الى الحق فنحن ان يكون صوم العبد ظاهرا وباطنا
 رؤية الحق وافطاره بالرؤية قوله تعالى كتب عليكم الصيام اي على كل عضو في الطاهر وعلى كل صفة في الباطن
 فصوم اللسان عن الكذب والفحش والعيبة وصوم العين عن النظر في الغفلة والريبة وصوم السمع عن استماع
 المنهى والملاهي وعلى هذا فقس الباقي وصوم النفس عن التمتي والحرص والشهوات وصوم القلب عن حب
 الدنيا وزخارفها وصوم الزوج عن نعيم الآخرة ولذاتها وصوم السر عن رؤية وجود غير الله واثباته كما كتب
 على الذين من فيكم هي اشارة الى ان احزاء وجود الانسان من الجسمية والروحانية قل اتركب كانت صائمه
 عن المسارب كلها فلما تعلق الروح بالقلب صارت اجزاء القلب مستعدة للخطوط الحيوانية والروحانية
 بقوة امداد الروح وصار الروح بقرة حراس القلب متمتعين بالمسارب الروحانية والحيوانية فالان كتب
 عليهم الصيام وهم مركون كما كتب على الذين من قبلكم من المفردات لعلكم تتقون من مسارب المركبات
 وتصومون فيها مع حصول استعداد الشراب ليفطروا عن مشارب يشرب بها اعداء الله اذا سقاهاهم بهم شرابا
 طهورا فبطهركم طهورة هذا الشراب من دس استعداد الخطوط الحيوانية والروحانية كما قال ولكن يرد
 لبطهركم فلما قل كوكب استعداد الخطوط طاعت شمس استعداد الله من مطلع الالتقاء فيجد يحقق
 المحجاز ما وعد سيد الانبياء بقوله للصائم فرجتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ثم اخبر عن كمال لطفه
 مع العباد بتفصيل الاعداد في قوله اياما معدودات والاشارة فيها هو ان صومكم في ايام قلائل معدودة متناهية
 وثمرات صومكم في المم غير معدودة ولا متناهية فلا يهولكم سماع ذكره كذا في التأويلات الجبرية
 (شهر رمضان) مبتدأ خبره ما بعده فكون المقصود من ذكر هذه الجملة المنبهة على فضله ومزاياه الاشارة الى وجه
 تخصيصه من بين الشهور بان فرض صومه ثم اوجب صومه بقوله فمن شأه فممنكم الشهر الممهود فليصمه وسمى
 الشهر شهرا لشهرته ورمضان مصدر رمض اذا احترق فاضيف اليه الشهر وجعل المجموع علما ومنع من الصرف
 للتعريف والالف والنون وانما سمي بذلك اما لارتقاض الاكاد واحتراقها من الجوع والعطش واما لارتقاض
 الدنوب بالصيام فيه اول وقوعه ايام رمض الحراى شدة وقوعه على الرمل وغيره قيل انهم تغلوا اسماء الشهور
 من اللغة القديمة فسموها بالازنة اتى وقعت هي فيها وقت التسمية فوافق هذا الشهر ايام رمض الحرف سمي به
 كما سمي بربيع لموافقته الربيع وجنادى لموافقته جود الماء او رمضان اسم من اسماء الله تعالى والشهر
 مضاف اليه ولذلك روى لا تقولوا جاء رمضان وذهب رمضان ولكن قولوا جاء شهر رمضان فان رمضان اسم
 من اسماء الله تعالى (الذي انزل فيه القرآن) جملة الى بيت العزة في السماء الدنيا ثم نزل به جبريل نجوما
 في ثلاث وعشرين سنة حسبا تقتضيه الشبهة الربانية وعن النبي عليه السلام نزلت صحف ابراهيم اول ايلة
 من رمضان وانزلت النوراة لست مضين منه والآنجيل لثلاث عشرة والقرآن لاربعة وعشرين والقرآن
 من القرء وهو الجمع لانه يجمع علم الاولين والآخرين (هدى للناس) اي انزل حال كونه هداية للناس الى سواء
 البصراط بما فيه من الإعجاز وغيره (ويثبت من الهدى والفرقان) اي وحال كونه آيات واضحات مما يهدي
 الى الحق ويفرق بينه وبين الباطل بما فيه من الحكم والاحكام فالهدى على قسمين ما يكون بينا جليا وما لا يكون
 كذلك والاول افضل التسمين فذكر الجنس اولاً ثم اردفه بأشرف نوعيه بل بالغ فيه فكانه قيل انه هدى بل
 هو بين من الهدى ولا شك انه في غاية المبالغة لانه في المرتبة الثالثة فالعطف في ويثبت من باب عطف التثنية

(فن) الفاء للتفريع والترتيب (شهد) أي حضر موضع الإقامة من المصر أو القرية كما شاهد ذلك الحاضر (منكم الشهر) منصوب على الظرف أي في الشهر دون المفعول به لأن المقيم والمسافر يشهدان الشهر (فليصم) أي فليصم فيه بحذف الجار وإيصال الفعل إلى المجرور اتساعاً والمراد بالشاهد العاقل البالغ الصحيح لا لكل واحد من الصبي والمجنون يشهد موضع الإقامة في الشهر مع أنه لا يجب عليهما الصوم وهذا أي الحتم ينسخ التحيين الصوم والافطار والقضاء (ومن كان مرضياً) وإن كان مقيماً حاضراً فيه (أو على سفر) وإن كان صحيحاً وعلى بمعنى في وحروف الصلوات يقام بعضها مقام بعض (عدة من أيام أخر) أي فعلية صيام أيام أخر وأعاد تخيير المريض والمسافر وترخيصهما في الإفطار لأن الله تعالى ذكر في الآية الأولى تخيير المقيم المطبق والمسافر والمريض ونسخ في الثانية تخيير المقيم بقوله فليصمه فلو اقتصر على هذا احتل أن يعود النسخ إلى تخيير الجمع فأعاد بعض النسخ بترخيص المسافر المرضي ليعلم أنه باق على ما كان (يريد الله بكم اليسر) حيث أباح الأكل بالسفر والمرض واليسر ما تسهل (ولا يريد بكم العسر) أي مشقة الصوم في المرض واليسر غاية رأته وسعة رحته قال محمد بن علي الترمذي قدس سره اليسر اسم الجنة لأن جميع اليسر فيها والعسر اسم جهنم لأن جميع العسر فيها معناه يريد الله بصومكم ادخال الجنة ولا يريد بكم ادخال النار قال شيخنا العلامة الفضلي قدس سره في الآية إن مراده تعالى بأن يأمركم بالصوم ليسر الدارين لأن العسر هما أما اليسر في الدنيا فالتفرق إلى الملكية والروحانية والوصول إلى اليقظة والعرفة وأما العسر فهما فاقة مع السرية والحياة والافتقار بالآوصاف الطبيعية والنفسانية وأما اليسر في الآخرة فهو الجنة والنعمة والقربى والوصلة والروبة وأما العسر فهما الجحيم وعذابها ودرجاتها انتهى كلامه وقال نجم الدين في أوائله يعني يريد الله بكم اليسر الذي هو مع اليسر فلا تنظر في أمثال الأمور أن العسر وأكن انظر إلى اليسر الذي هو مع العسر فإن العاقل إذا سقاء الطب شراباً مرراً من بلاء المرض موجبا للصحة فلا ينظر عما قل إلى مرارة الشراب ولكن ينظر إلى حلاوة الصحة ولا يبالى بمرارة الشراب بشر به بقوة الهمة انتهى (قال السعدي) وبالسبب ما ذكرنا من رجوع قدس سره * **كم** داروى بالخش بود سود مند * زعلت مدا راى حرد سد سم * **كم** داروى تلخت فرستد حكيم (اولئك ملوا العدة) أي وإنما أمرناكم بمراعاة العدة بعد إيجاب الصوم رمضان كما قال تعالى فعدة أي فليصمكم عدة مما أفطرتم لتكملوا عدد أيام الشهر بقضاء ما أفطرتم بسبب مرضكم أو سفركم (ولتذكروا الله) أي إنما علمناكم كيفية القضاء وهو المدلول عليه بقوله تعالى من أيام أخر مطلقاً فإنه يجوز أن يقضى على سبيل التوالى والتفريق تعظيماً لله حامدين (على ما عهداكم) ما مصدرية أي على هدايته إياكم إلى طريق الخرج عن عهدة التكليف (ولعلكم تشكرون) أي إنما رخصنا لكم بالإفطار لئلا تشكروا الله على هذه النعمة باللسان والقلب والبدن وفي الحديث من حافظ على ثلاث فهو ولي الله حقاً ومن صيغهن فهو عهد والله حقاً أصلاً والصوم والغسل من الجبانة وفي بعض الخبر أن الجنان يشتمون إلى أربعة نفر صائم رمضان ونال القرآن وحافظي اللسان ومطعمي الجيران وإن الله يغفر للعبد المسلم عند إفطاره ما مشى إليه رجلاه وما قبضت عليه يده وما نظرت إليه عيناه وما سمعته أذناه وما نطق به لسانه وما حدث به قلبه وفي الحديث إذا كان يوم القيامة وبعث من في القبور أوحى الله إلى رضوان أني أخرجت الصائمين من قبورهم جائعين عاطشين فاستقلهم بشهواتهم من الجنان فيصبح ويقول ابها العلمان والولدان عليكم بأطباق من نور فيجتمع أكثر من عدد الرمل وقطرات الأمطار وكواكب السماء وأوراق الأشجار بالفساكة هذه الكثيرة والاشربة اللذيذة والأطعمة الشهية فيطعم من ألقى منهم ويقول كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية وعن النبي عليه السلام أنه قال رأيت ليلة المعراج عند سدرة المنتهى ملكاً أمثله طولاً وعرضاً طوله مسيرة ألف سنة وله سبعون ألف رأس في كل رأس سبعون ألف وجه في كل وجه سبعون ألف لسان وعلى كل رأس ألف ذؤابة من نور وعلى كل ذؤابة ألف ألف ذؤابة بقدرته الله تعالى وفي جوف كل ذؤابة بحر من نور وفي ذلك البحر حيتان طول كل حوت مقدار مائتي عام مكتوب على ظهره لا اله الا الله محمد رسول الله وذلك الملك واضع إحدى يديه على رأسه والأخرى على ظهره وهو في حظيرة القدس فإذا سجد اهتز العرش بحسن صوته فسألت عنه جبريل فقال هذا ملك خلقه الله تعالى قل آدم بألقى عام فقلت أين كان هذا

الى هذه الغاية فقال ان الله مرجا في الجنة عن عرشه فكان هو فيه فأمره الله في ذلك المكان ان يسبح لك ولا تمك بسبب صوم شهر رمضان فأيت صدوقين بين يديه على كل صدوق ألف فقل من نور وسألت جبريل عن الصدوقين فقال سل منه فسلته فقال ان فيهما برآة الصائمين من امتك من عذاب النار طوبى لك ولا تمك اعلم انه لا دمن النية في الاعمال خصوصاً في الصوم وهي ان يعلم بقله انه يصوم ولا يتخلو مثلاً عن هذا في ليالى شهر رمضان والامساك قد يكون للعادة او لعدم الاشتغال او للحرص او للرياضة او يكون للعبادة ولا يتعين له الا بالنية وهي شرط لكل يوم لان صوم كل يوم عبادة على حدة الا يرى انه لو افسد صوم يوم لا يمنع صحته البقي بخلاف التراخي فانه لا يلزم النية في كل شفع لان الكل بمنزلة صلاة واحدة وهو الاصح ونحو النية الى نصف النهار دفعاً للحرج وما يروى من الاحاديث في نفى الصوم الا بالنية فيحمولة على نفى المضيلة بخلاف القضاء والكفارات والذنر المطلق لان الزمان غير متعين لها فوجب التثبت بنفسها للبرائة ويعتبر نصف النهار من طلوع الفجر الثاني فيكون الى الضحوة الكبرى فينوي قلهما ليكون الاكثر منوباً فيكون له حكم الكل حتى لو نوى بعد ذلك لا يجوز التحلوا الاكثر عن النية تغايباً للاكثر والاحتياط في النية في التراخي ان ينوي التراخي او ينوي قيام الليل او ينوي سنة الوقت او قيام رمضان والتراخي سنة مؤكدة واطب عليها الخلفاء الراشدون قال عليه السلام ان الله فرض عليكم الصيام وسنت قيامه واما قول عمر رضي الله عنه نعمت البدعة هذه يعني قيام رمضان فعناه ان النبي صلى الله عليه وسلم وان كان قد صلاها الا انه تركها ولم يحيا فطع عليها ولا جمع الناس اليها فحفظه عمر عليها وجمع الناس اليها وندبهم بدعة لكنها بدعة محمودة ممدوحة كذا في تفسير القرطبي عند قوله تعالى بدع السموات والارض في الجزء الاول وكان النبي صلى الله عليه وسلم يبشر اصحابه بقدم رمضان ويقول قد جاءكم شهر رمضان شهر مبارك كتب الله عليكم صيامه تقم فيه ابواب السماء وتغلق فيه ابواب الجحيم وتغل فيه الشياطين وفيه ليلة خير من الف شهر من حرم خيرها فقد حرم قال بعض العلماء هذا الحديث اصل في تهنئة الناس بعضهم بعضاً بشهر رمضان قال السخاوي في المقاصد الحسنة التهنة بالتهنؤن والاعباد بما اعتاده الناس وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه رفعه من ابي اخاه عند الانصراف من الجمعة فليقل تقبل الله منا ومنك وروى في جملة حقوق الجار من الرفوع ان اصابه خير هناء او مصيبة عزاء او مرض عاده ومن آداب الصيام حفظ الجوارح الظاهرة وحراسة الخراطير الباطنة ولن يتم التقرب الى الله تعالى الا بترك ما حرم الله قال ابو سليمان الداراني قدس سره لان اصوم انه هار واعطر الليل على لقمة حلال احب الى من قيام الليل وانهار وحرام على شمس التوحيد ان تحل قلب عبد في حوفه لقمة حرام ولا سيما في وقت الصيام فليجتنب الصائم اكل الحرام فانه سم مهلك للدين* والسنة تعجيل الفطور وتأخير السحور فان صوم الليل بدعة فاذا افر الافطار فكانه وجد صائماً في الليل فصار مرتكباً للبدعة كذا في شرح عيون المذاهب ولنا ثلاثة اعياد عيد الافطار وهو عيد الطبيعة والثاني عند الموت حين القبض بالايمان الكامل وهو عيد كبير والثالث عيد النجلى في الآخرة وهو اكبر الاعياد وروى الترمذي وصححه عن زيد بن خالد من فطر صائماً كان له مثل اجره من غير ان ينقص من اجر الصائم شيئاً وكان جاد بن سلمة الامام الحافظ يفر في كل ليلة من شهر رمضان خمسين انساناً واذا كانت ليلة الفطر كساهم ثوباً ثوباً وكان يعد من الادال واخرج السيوطي في الجامع الصغير والسخاوي في المقاصد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال عليه السلام خيار امتي في كل قرن خمسمائة والابدال اربعون فلا الخمسمائة ينقصون ولا اربعون كلمات رجل ابدل الله مكانه رجلاً آخر قالوا يا رسول الله دلنا على اعمالهم قال عليه السلام يعقون عن ظلمهم ويحسنون الى من اساءتهم ويتواسون فيما آتاهم الله وفي الحديث من اشبع جائعاً او كسا عرياناً او آوى مسافراً اعاده الله من احوال يوم القيامة وكان عبد الله بن المبارك ينفق على الفقراء وطلبة العلم في كل سنة مائة الف درهم ويقول للفضيل بن عياض لولاك واصحابك ما انتجرت وكان يقول للفضيل واصحابه لا تشغلوا بطلب الدنيا اشتغلوا باعلم وانا اكفيكم المؤنة وكان يحيى البرمكي يجري على سفين الثوري كل شهر الف درهم وكان سفين يدعو له في سجوده ويقول اللهم ان يحيى كفاني امر الدنيا فاكفه امر الآخرة فلما مات يحيى رآه بعض اصحابه في انوم فقال ما صنع الله بك قال غفر لي بدعاء سفين (قال الصائب) تيره روزان جهازا اجراني در باب

ناس ازمر ك زاشمع من ارى باشد * جعلنا الله واياكم من العالمين بمقتضى كتابه ومدلول خطابه (واذاسألك عبادى عنى) وجه اتصال هذه الآية بما قلها ان الله تعالى لما امرهم بصوم الشهر ومراعاة العدة وحثهم على القيام بوظائف التكبير والشكر عقبه بهذه الآية الدالة على انه تعالى خبير باحوالهم مطلع على ذكركم وشكرهم سميع باقوالهم محب لدعائهم مجازيهم على اعمالهم تأكيدا له وحثا عليه وسبب النزول ما روى ان اعرابيا قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرب ربنا فتناجيه ام بعيد فتناجيه فقال تعالى ايماء الى سرعة اجابة الدعاء منهم اذاسألك عبادى عنى (فاني قريب) اى فقل لهم انى قريب بالعلم والاحاطة فهو تمثيل لكمال علمه بافعال العباد واقوالهم واطلاعه على احوالهم بحال من قرب مكانه منهم فيكون لفظ قريب استعارة تبعية تمثيلية وانما لم يحمل على القرب الحقيقى وهو القرب المكاني لانه تمتع في حقه تعالى لانه لو كان في مكان لما كان قريبا من الكل فان من كان قريبا من حلة العرش يكون بعيدا من اهل الارض ومن كان قريبا من اهل المشرق يكون بعيدا من اهل المغرب وبالعكس قال ابو موسى الاسعري لما توجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى خيبر اشرف الناس على واد فرفعوا اصواتهم بالتكبير لاله الله والله اكبر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اربعوا صلى انفسكم انكم لاتدعون اصم ولا غائبا انكم تدعون سمعا قريبا وهو معكم وهذا باعتبار المتارب والمقامات واللائق بحال اهل الغفلات الجهر لتلع الخواطر كما ان المناسب لاهل الحضور الخفاء (قال السعدى) دوست زديك تراز من بمنست * وين بختركه من ازوى دورم * (اجيب دعوة الداع اذا دعاه) تقرير للقرب المجازى المراد في هذا المقام وهو الحالة الشبيهة بالقرب المكاني وقد تقرر ان اثبات ما بلايم المستعار منه للمستعار له يشرح الاستعارة ويقررها وايضا وعد للداعى بالاجابة فان قلت اما زى الداعى ببالغ فى الدعوات واتصرع فلا يجاب قلت ان هذه الآية مطلقة والمطلق محمول على المقيد وهو قوله تعالى بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء فالمعنى اجيب دعوة الداع اذا دعانى ان شئت او اذا وافق القضاء او اذا لم يسأل محالا او كانت الاحابة خيرا له والاجابة اعطاء مسائل والله تعالى يقابل مسائل السائل بالاسعاف ودعاء الداعى بالاجابة وضرورة المضطرين بالكفاية (فليستجيبوا لى) اى فليجيبوا اذا دعوتهم للايمان والطاعة كما اجيبهم اذ ادعوني لمهماتهم واستجابوا واستجاب له واجابه واحد قطع مسألته بتليغه مراده واصله من الجواب والقطع (وايؤمنوا بى) امر بالثبات على ما هم عليه قال ابن الشيخ الاستجابة عبارة عن الانقياد والاستسلام والايمان عبارة عن صفة القلب وتقديعها على الايمان يدل على ان العبد لا يصل الى نور الايمان وقوته الا بتقديع الطاعات والعبادات ومعنى الفاء فيه انه تعالى قال انا اجيب دعاءك مع اتى غنى عنك مطلقا فكن انت ايضا مجيبا لدعائى مع انك محتاج الى من كل الوجوه فما اعظم هذا الكرم (اعلمهم يرشدون) راجين اصابة الرشيد وهو الاهتداء لمصالح الدين والدنيا ومعنى الآية انهم اذا استجابوا وآمنوا اهتدوا لمصالح دينهم ودنياهم لان الرشيد من كان كذلك اعلم ان عدم الدعاء يكشف الضر مذموم عند اهل الشريعة والطريقة لانه كما لمقاومة مع الله ودعوى التحمل لمسايقه (وفى المتنوى) تافرو دآيد بلا بى دافعى * چون نباشد از تضرع شافعى * فالنسب واجب للعوام والمبتدئين فى السلوك والتوكل افضل للتوسطين واما الكاملون فليس يمكن حصر احوالهم فان توكل والتسبب عندهم سببان (روى) ان ابراهيم الخليل عليه السلام لما اتى فى النار لقيه جبريل فى الهواء فقال لك حاجة فقال اما اليك فلا فقال فاسأل الله الخلاص فقال عليه السلام حسبي من سؤالى علمه بحالى وهذا مقام اهل الحقيقة من المكملين القانين عن الوجود وما يتعلق به والباقي فى كل حال فان انت من هذا فاسأل الله عفوه ومغفرته وقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكلم الناس بقدر مراتبهم ولذا قال لاعرابي ارسل ابلا له توكل عليه تعالى اعقلها وتوكل على الله امر بعقل الدابة لانه اراد بالتوكل كل التحرر عن القوات وحث بوضعهم على التوكل كتوكل الطير وذلك اذا لم يسكن الى سابق القضاء ثم اجابة الدعاء وعد صدق من الله لا خلاف فيه ومن دعا بحاجة فلم تنقض الحال فذلك لوجوه منها ان الاجابة حاصلة لا محالة فان اجابة الدعوة غير قضاء الحاجة غير اجابة الدعوة فان اجابة الدعوة هو ان يقول العبد يارب فيقول الله تعالى له ليك عدى وهذا موعود موجود لكل متوجه راشد وقضاء الحاجة اعطاء المراد وايصال المراد وذلك قد يكون للحال وقد يكون بعد مدة وقد يكون فى الآخرة وقد يكون الخيرة له فى غيره ومنها ان الاجابة

ليست بجهة واحدة بل لجهات وفي الحديث دعوة المسلم لا ترد الا لاحدى ثلاث اما ان يدعو باثم او قطبنة
 رجم واما ان يدخره في الآخرة واما ان يصرف السوء عنه بقدر ما دعا ومنها ان الاجابة مقيدة بالمشيئة كما سبق
 ومنها انه شرط لهذه الاجابة اجابة العبد اياه في ما دعا به اليه لقوله تعالى فليستجيبوا لي ويؤمنوا بي ومنها ان الدعاء
 شرائط وآدابا وهي اسباب الاجابة فمن استكملها كان من اهل الاجابة ومن اخل بها كان من اهل الاعتناء
 فلا يستحق الجواب والاسباب منها ما يتعلق باهل العموم ويطول ذكرها ان استوفيت ههنا ومنها ما يتعلق
 بالخصوص وهي التزكية فالاجابة موقوفة على تزكية الداعي فعليه ان يزكي البدن او لا فيصلحه بلقمة الحلال
 وقد قيل الدعاء مفتاح باب السماء واسنانه لقمة الحلال وقال عليه السلام الرجل يطيل السفر يمد يده الى السماء
 اشعث اغبر يقول يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فاني استجاب لذلك (حكى
 انه كان بالكوفة اناس يستجاب دعاؤهم كلما دخل عليهم وال كانوا يدعون عليه فيملا فدر الحاج الحيلة عليهم
 حين ولي عمل الكوفة من ابن مروان فدعاهم الى مأدبته فلما اكلوا قال انت من دعائهم ان يستجاب حيث دخل
 في بطونهم طعام حرام وزكى الداعي نفسه ويطهرهم من الاوصاف البشرية والاخلاق الذميمة لانهم قاطعت
 لطارق الدعاء وزكى نفسه عن رين العلاقات الانسانية من النفساني والروحاني وبصفه بالاذنكار وينوره
 بنور الاخلاق فان هذه اسباب القرينة مما يرفع الدعاء الى الله كما قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل
 الصالح يرفعه وبزكى الروح عن دنس الالتفات لغر الله ليعرض لتفحات الطافه وبزكى السر عن وصمة
 الشرك بان يوجهه الى الحق في الدعاء لطلب الحق لا لطلب غير الحق من الحق ليسنجيب دعاءه ولا ينجيب رجاءه
 كما قال الامن طلبي وجدني ومن طلب غيري لم يجدني وان الله وعد الاجابة على طلبه بالدعاء فقال اجيب دعوة
 الداع اذا دعان اي اذا طلبي (قال السعدي) خلاف طريقت بود كاويا * تمنا كند از خدا جز خدا *
 فمن اخل ببعض هذه الشرائط لم يلزمه الاجابة كما اخل بركن من اركان الصلاة لم يلزمه القول الا ان الجبار
 يحسب كل حل وكسر يكون في اعمال العباد بفضله وكرمه وفي الحقيقة ان افضلهم مع العباد مقدم على اعمالهم
 وانه يعطي قبل السؤال ويحسب مراد العبد بعد سؤاله بجميع الال والدعاء على قسمين داع بالدعاء وقارئ
 للدعاء فلما دعا يفتح ابواب السموات حتى يبلغ دعاؤه العرش وقارئ الدعاء لا يبلغ الا الاذن قال القناري
 في تفسيره الفاتحة ثم لصحة التصور وجود الاستحضار العظيم في الاجابة اعتبره النبي عليه الصلاة والسلام وحرص
 عليه عليارضى الله تعالى عنه لما علمه الدعاء وفيه اللهم اهدني وسددني فله اذكر بهديائك هداية الطريق
 وبالسداد سد السهم فامر بالاستحضار هذين الامرين وقت الدعاء فهذا هو سر اجابة دعاء الرسل والكمال
 والامثل فالامثل واستقامة التوجه حال الطلب والنداء عند الدعاء شرط قوي في الاجابة فمن تصوره تصورا
 صحيحا من روية وعلم سابقين او حاضرين حال الدعاء ثم دعاه سيما بعد امره بالدعاء والتزامه الاحاطة فانه يجيبه
 لا بحالة اما من زعم انه يقصد مناداة زيد وهو يستحضر غيره ثم لم يجد الاجابة فلا يلوم من الانفسه ان لم يناد القادر
 على الاجابة وانما توجه الى ما انشأ من صفات تصوراته بالحالة الغالبة عليه اذ ذلك لكن هو اله قد يثر بسفاعة
 حسن ظنه بربه وشفاعة المعبية الالهية وحيطته فالتوجه بالخطأ مصيب من وجهه كالمجتهد المخطئ ما جور
 غير محروم بالكلية انتهى كلام القناري وفي رسالة القشيري في الخبر المروي ان العبد يدعوا الله سبحانه
 وهو يحبه فيقول يا جبريل اخر حاجتي عبي فاني احب ان اسمع صوته وان العبد يدعوه وهو يفضله فيقول
 يا جبريل اقض حاجتي عبي فاني اكره ان اسمع صوته (حكى) انه وقع بغداد فخط فامر الخليفة المسلمين بالخروج
 للاستسقاء فخرجوا واستسقوا فلم يسقوا فامر اليهود فخرجوا ويسقوا فقبحر الخليفة ودعا علماء المسلمين وسألهم
 فلم يفرجوا عنه فجاء سهل ابن عبدالله وقال يا امير المؤمنين اننا معاشر المسلمين احبنا الله لدين الاسلام وهدانا
 ويحب دعاءنا وتضرعنا فلماذا لم يجعل اجابتنا وهؤلاء ابغضهم ولعنهم فلماذا جعل اجابتهم وصرفهم عن بابه
 قال عليه السلام قوام الدنيا باربعة اشياء يعلم العلماء وعدل الامراء وسخاوة الاغنياء ودعوة الفقراء ويتبغى
 ان يسأل الله تعالى باسمائه الحسن العظام والادعية الماثورة عن السلف الكرام ويتبغى ان يتوسل الى الله تعالى
 بالانبياء والاولياء الصالحين وللدعاء اماكن يظن فيها الاجابة مثلا عند رؤية الكعبة والمساجد الثلاثة وبين
 الجبلتين من سورة الانعام وفي الطواف وعند المنبر وفي البيت وعند زمزم وعند شرب ماءه وعلى الصفاء المروية

وفي السعي وحلف المقام وفي عرفات والمزدلفة ومعى وعند الجمرات الثلاث وعند قبور الابداء عليهم السلام
وقيل لا يصح قبري بعينه سوى قبر نبينا عليه الصلاة والسلام وقبر ابراهيم عليه السلام داخل السور من غير تعيين
وحرب الحجابة الدعاء عند قور الصالحين بشروط معروفة عند اهلها اللهم افض علينا من ركات الصالحين
(ا ل بكم) تقديم الطرف على القائم مقام الفاعل للتشبه بق فان ما حقه التقديم اذا اخر تبقى النفس مترفة الى
فيمكن عندها وقت وروده فضل تمكن اى السج لكم (ايله الصيام) اى فى ليلة يوم الصوم وهى الليلة التى يصح
الرجل فى غداتها صائما (الرث) اصل الرث قول الفحش والتكلم بالقبح ثم جعل ذلك اسما لما يتكلم به عند النساء
من معانى الافشاء ثم جعل كناية عن الجماع لان الجماع لا يخلو عن شئ من التصريح بما يجب ان يكى عنه
من الافاظ الفا حشة وعن ابن عباس رضى الله عنه الرث كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من المرأة كالعمز
والتفيل (الى نساءكم) عدى الرث بالى وان كان المشهور تعديته بالباء تقول رثت بالمرأة لتضمنه
معنى الافشاء قال تعالى وقد افضى بهضكم الى بعض اراد به الجماع وكان الرجل فى ابتدائ الاسلام اذا مضى
فى رمضان حل له الاكل والشرب والجماع الى ان يصلى العشاء الاحيرة او رقد فاذا صلاها او رقد ولم يفطر حرم
طليه اطعمهم والشرب والنساء الى القابلة ثم ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه واقع اهله بعد صلاة العشاء
الاحيرة فلما اغتسل اخذ بيكى ويلوم نفسه فاقى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال يا رسول الله انى اعتذر الى
الله واليك من نفسى هذه الخطيئة انى رجعت الى اعلى بعد العشاء فوجدت رآ تحة طيبة وسواتلى نفسى
فجاءت اهلى فقال عليه السلام ما كنت جدرا بذلك باعهم وقام رجال فاعتزوا بمثله فنزل الآية وصارت زلت
سما للرجحة فى جميع الامة (هر لباس لكم واتم لباس لهم) استئناف مبنى اسبب الاحلال وهو صومعة الصبر
عنهن مع شدة الخاطئة وكثرة الملا بسة بهن وجها كل من الرجل والمرأة لباسا للآخر لتجرد هما بعد النوم
واعتا فيهما واشتغال كل منهما على الآخر اولان كلامهما يسترحال صاحبه ويمنعه من الفحور وعلايخل كاجاء
فى الحديث من تزوج فقد احرز ثنى دينه او المعنى هر سكى لكم واتم سكرهم كما قال تعالى وجعل منها زوجها
لسكن اليها ولا يسكن شئ الى شئ ككون احد الزوجين الى الآخر (علم الله) فى الازل (انكم كنتم ختانون
انفسكم) نخونونها ونظلمونها بغير بضها للعقاب ونقبض خطيئتهما من الثواب بمباشرة النساء فى ليل الى الصوم
والحيانة ضد الامانة وقد اثبت الله العاد على ما امرهم به ونهاهم عنه ما ذ عصفوه فى السرفقة خانونه وقد قال الله
تعالى لا تخونوا الله والرسول وتخونوا ايمانكم قال الصائب (تراكم هو دل كرده اندامانت دار * زرد دامانت
حق ولى كاه دار مخب *) عطف على علم اى قل توبتكم ونجا وزعكم لما تبتم مما افترضتموه
(وسما عنكم) اى محساثره عنكم (فالان اى لما نسخ التحريم ظرف لقوله (باشروهن) اصله فعل معنى
حان ثم جعل اسما للزمان المضرووعر بالالف واللام وبقى على الفتحة والمباشرة الزانق البشرية بالبشرة كى بها
عن الجماع الذى يستلزمها وجب ما يتبعه يدخل فيه وفيه دليل على جواز نسخ السنة بالكتاب ان كانت حزمة
الاكل والشرب والجماع ثابتة بالسنة واما اذا كان ثبوت حرمتها بشريعة من قبلنا فلا على ما ذهب اليه بعضهم
(وابتهروا ما كتب الله انكم) واطلوا ما قدره الله تعالى وابته فى اللوح المحفوظ من الولد وفيه ان المباشرة
ينبغي ان يكون غرضه الولد والتناسل فانه الحكمة فى خالق الشهوة وشرع النكاح لا يقضاه الشهوة وحدها
وفى الحديث تناسلوا تكثروا فاقى اباهى بكم الامم يوم القيامة (وكلوا واشربوا) لى الى الصوم عطف
على قوله باشروهن (حتى يبدن) يظهر (لهم الخيط الابيض) هو اول ما يبدو من بياض النهار كخيط الممدود
دقيقا ثم يمشى (من الخيط الاسود) هو ما يتبع من سواد الليل مع بياض النهار فان اصبح الصادق اذا بدا
يبدو كانه خيط ممدود فى عرض الافق ولا شك انه يبقى معه بقية من ظلمة الليل بحيث يكون طرفها الملاصق
لما يبدو من الفجر كانه خيط اسود فى جنب خيط ابيض لان نور الصبح انما ينشق فى خلال ظلمة الليل فشبها
بخططين ابيض واسود (من الفجر) اى انشق فى عمود الصبح بيان للخط الابيض واكتفى ببيان الاسود
لدلالته عليه والتقدير حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الفجر من الخيط الاسود من الليل قوله حتى يتبين
غاية الامور الثلاثة اى المباشرة والاكل والشرب ففى تجوز المباشرة الى الصبح دلالة على جوازها خبر العسل
الى وصحة صوم من اصبح جنبا لان المباشرة اذا كانت مباحة الى انفجار الصبح لم يمكن الاغتسال الا بعد

الصبح بالضرورة والالكانت المباشرة قبل آخر الليل بقدر ما يسع الاغتسال حراما وهو مخالف للكلمة
 حجة (ثم اتموا الصيام) اي اديعوا الامساك عن المباشرة والاكل والشرب في جميع اجزاء النهار (الى) غاية
 (الليل) وهو دخول الليل وذلك بغروب الشمس والاعتماد ادائه على التمام وفي الحد يث اذا قبل الليل وادبر
 النهار وغابت الشمس فقد افطر الصائم اي دخل وقت الافطار وانما ذكر الاقبال والادبار وان لم يكونا الا بغروب
 الشمس لبيان كمال الغروب كيلا يظن احدانه اذا غاب بعض الشمس جاز الافطار اولاته قد يكون في واد بحيث
 لا يشاهد غروب الشمس فيحتاج الى ان يعمل بهما قالوا فيه دلالة على جواز النية بالنهار في صوم رمضان وعلى
 نفي صوم الوصال اما الاول فلان الله تعالى لما اباح المباشرة والاكل والشرب الى الفجر تبين ان ابتداء الصوم يكون
 بعد الفجر فيكون قوله اتموا ثم ابتدئوا بالصوم واتموا الى الليل فيكون هو امر بالصوم بعد الفجر والصوم ليس
 بمجرد الامساك بل هو الامساك مع النية فيكون قوله ثم اتموا الصيام امر بنية الصوم بعد الفجر واما الثاني
 فلان الله تعالى جعل الليل غاية الصوم وغاية التي مقطعة فيكون بعدها الافطار وينفي الوصال قال بعضهم
 الليل غاية وجوب الصوم فاذا دخل الليل لا يجب الصوم واما ان الصوم لا يجوز بعد دخول الليل فلا دلالة
 للآية عليه ولان مثل هذه الاوامر اي باشروهن وكلوا واشربوا انما يكون للاباحة والرخصة لا للوجوب
 فلا تدل الآية على نفي صوم الوصال ولما طعن ان حال الاعتكاف كحال الصوم في ان المباشرة تحرم فيه نهارا
 لاليل لا بين ان المباشرة تحرم على المعتكف نهارا وليلا معا فقال (ولا باشروهن) اي لا يجامعوهن (وانتم) اي
 والحال انتم (عاتقون في المساجد) يقيمون فيها بنية الاعتكاف وهو في الشرع لزوم المسجد والمكث لطاعة
 الله فيه والتقرب اليه وهو من الشرائع القديمة قال تعالى ان طهرا بيتي للطائفين والعاكفين نزلت
 فيمن كان يعتكف في المسجد فاذا عرضت له حاجة الى امر آتة خرج فجامعها ثم اغتسل فرجع الى المسجد
 فتهوا عن ذلك فالجامع يحرم على المعتكف وبفسد الاعتكاف واوقف المساجد يدل على جواز الاعتكاف في كل
 مسجد الا ان المسجد الجامع افضل حتى لا يحتاج الى الخروج الى الجمعة والاعتكاف من اشرف الاعمال
 اذا كان عن اخلاص لان فيه تفرغ القلب عما سوى الله تعالى قال عطاء مثل المعتكف كرجله حاجة
 الى عظيم فيجلس على بابه ويقول لا ابرح حتى يقضى حاجتي فكذلك المعتكف يجلس في بيت الله ويقول لا ارح
 حتى يغفر لي وفي الحديث من مشى في حاجة اخيه فكأنما اعتكف عشرين سنة ومن اعتكف يوما جعل الله
 بينه وبين البار ثلاثة خنادق كل خندق ابعد مما بين الخافقين وفي الخلوة والانقطاع عن الناس فواءجة يسلم
 منه الناس وسلم هو منهم وفيها دخول النفس والاعراض عن الدنيا وهو اول طريق الصدق والاخلاص وفيها
 الانس بالله والتوكل والرضى بالكفاف فان المعاشر للناس والمخاطب يتكلف في معيشته البتة فاذا اغرق
 غالبين الحلال والحرام فيقع في الهلاك ويسلم التخلي ايضا من مدهانة الناس وغير ذلك من المعاصي التي
 يتعرض الانسان لها غالبا بالمخالطة قال حضرة الشيخ الشهير بافاده افندي قدس سره التصوف عبارة
 عن الاجتناب عن كل ما فيه شائبة الحرمة وصون لسانه عن الكلام اللغو والخلوة والاربعون ليست الا هذا
 فانه وحدة في الكثرة والمقصود من الخلوة ايضا ذلك ولكن ما يكون في الكثرة على الوجه الذي ذكرنا ثبت واحكم
 لان ما يكون بالخلوة يزول اذا اختلط بين الناس وليس كذلك ما ذكر فطريقنا طريق النبي عليه السلام وطريق
 الاصحاب رضي الله تعالى عنهم والنبي عليه السلام لم يعين الاربعين بل الاعتكاف في العشر الاخير من رمضان نعم
 فعل ذلك موسى عليه السلام قال تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتممناها بعشر والخلوة اخذوا من ذلك كذا
 في واقعات الهدائي قدس سره (تلك) اي الاحكام التي ذكرت من اول آية الصيام الى هنا (حدود الله) جمع حد
 وهو الحاجز بين الشيئين وجعل ما شرعه الله تعالى لعباده من الاحكام حدودا لهم لكونها امورا حاضرة بين الحق
 والباطل ولكونها مانعة من مخالفتها والتخطي عنها (فلا تقربوها) اي ان تنتهوا فلا تقربوها فضلا عن تجاوزها نهى
 ان يقرب الحد الحاجز بين الحق والباطل فلا يداني الباطل فضلا ان يتخطى كما قال عليه السلام ان لكل ملك حجي
 وان حجي الله محارمه فمن رتع حول الحجي يوشك ان يقع فيه وهو ابغ من قوله فلا تعتدوها ولما بين تعالى احكام
 الصوم على وجه الاستقصاء في هذه الافاظ القليلة بيانا شافيا وافيا قال بعده (كذلك) اي بيان مثل
 هذا البيان الوافي الواضح فالكا في محل النصيب على انه صفة مصدر محذوف (بين الله ابائه للناس)

والآيات دلائل الدين ونصوص الاحكام والمقصود من تعظيم البيان هدايته ورجته على عباده في هذا البيان
لعلهم يتقون مخالفة اوامره ونواهيه والتقوى اتقاء الشرك ثم بعده اتقاء المعاصي والسيئات ثم بعده اتقاء
الشهوات ثم يدع بعده الفضلات وفي الحديث لا يبلغ العبد درجة التقين حتى يدع مالا تأس به حذرا مما به بأس
(قال السعدي) ترا انك چشم ودهان داد وكوش * اكر عا قلى در خلا فش مكوش * چو پاك
آفريدت بهش باش و پاك * كه شكست ناپاك رفتن بخاك * هر وزير بار كنه اى سر * كه حال
عا جز بود در سفر * مكن عرضايع بافسوس وحيف * كه فرصت عز بزيست والوقت سيف *
جعلنا الله واياكم من اهل اليقظة واليقين (ولانأكلوا اموالكم بينكم بالباطل) اى لا يأكل كل بعضكم مال بعض
بالوجه الذى لم يجه الله تعالى ولم بشرعه كالغصب والنهب والسرقه واليمين الكاذبة وكالاكساب الخبيثة
كالقمار والزنى وحلوان الكاهن والمغنى والناتحة وكالحيلة ووجوه الخيانة * قوله بينكم نصب على الطرفية
فيتعاقب قوله نأكلوا ومعنى كون الاكل بينهم وقوع التداول والتداول لاجل الاكل بينهم وليس المراد بالاكل
المنهى عنه نفس الاكل خاصة لان جميع التصرفات المتفرعة على الاسباب الباطلة حرام الا انه شاع في العرف
ان يبرهن انفاق المال باى وجه كان بالاكل لان الاكل معظم المقصود من المال وقوله نأكل ما ظل متعلق بالفعل
المذكور اى لا تأكلوها بالسبب الباطل * نزلت في رجلين تجا صما في ارض بينهما فاراد احدهما ان يحلف
على ارض اخيه بالكذب فقال النبي عليه السلام اما انا بشركم يوحى الى واتم تختصمون الى واصل بعضكم
الحق بحجته من بعض فاقضى له على نحو ما سمع منه فن قضيت له شأن من حق اخيه فانما اقضى له قطعة من نار
فمكيا وقال كل واحد منهما انا محل اصاحبي فقال اذ هبافوخيا ثم استهما ثم ليحل كل واحد منكما صاحبه * قوله
الحق بحجته اى اقوم بها واقدر عليها من صاحبه والتروخي قصدا لحق والاستهام الاقتراع وفيه دلالة ظاهرة
على ان حكم القاضى لا ينفذ باطنا كما عند الشافعى وحله ابو حنيفة على الاموال والاملاك دون عقود النكاح
وفسخها وموضع بيانه مشعرا كتاب القضاء في الفقه (وتدلوا بها الى الحكم) عطف على المنهى عنه فيكون
محزوما بلا الناهية المذكورة بواسطة العطف والادلاء الاتقاء وضمير بها للاموال بتقدير المضاف والباء فيه
مثلهما في قوله تعالى ولا تلقوا بايدكم الى التهلكة والمعنى ولا تلقوا امر الاموال والحكومة فيها الى الحكم
(لناكلوا) بالتحاكم اليهم (فريقا) اى طائفة وبعضها (من اموال الناس بالاثم) الباء سببية متعلقة بقوله لناكلوا
اى عما يوجب اثما كشهادة الزور واليمين الكاذبة والصلح مع العلم بان المقصود له طالم والمقضى به حق المقضى عليه
وقيل ولا تلقوا بعضهما الى امر الظلم وقضاة السوء على وجد الرشوة (واتم تعلمون) انكم على الباطل وارتكاب
المعصية مع العلم بتجسسها اقبح وصاحبها احق بالتوبيخ وقال الدنيا ثلاثة اشياء حلال وحرام وشبهة فالحرام يوجب
العقاب والشبهة توجب العتاب والحلال يوجب الحساب (قال الحكيم السناي) اين جهان رمثال
مر دارست * كركسان اندرون هزار هزار * اين مر از راهى زند مخدب * وار مر بن راهى زند بهتار *
آخرا مر بكذرد همه * وزهمه بازماند اين مر دار * فعلى العاقل ان يجتنب عن حقوق العباد
والمطالم (حكي) انه لما مات ائوشروان كان يطاف بتابوته في جميع مملكته وينادى مناد من له علينا حق فليات
فلم يوجد احدا في ولايته عليه حق من درهم (روى) ان ابا حنيفة كان له على بعض الجوس مال فذهب الى داره
ليطالبه فلما وصل الى باب داره وقع نعله على نجاسة فنفض نعله فانقلعت النجاسة عن نعله ووقع على حائط دار
المجوسى فتخبر ابو حنيفة رحمه الله وقال ان تركتها كان ذلك شيئا يقيح جدار ذلك المجوسى وان حكمتها احفر
التراب من الحائط فسدق الباب فخرجت الجارية فقال لها قولى لمولاك ان ابا حنيفة بالباب فخرج اليه
وظن انه يطالبه بالمال واخذ يعتذر فقال ابو حنيفة رحمه الله ههنا ما هوولى بالاعتذار وذكر قصة الجدار
وانه كيف السبيل الى التطهير فقال المجوسى فانا ابدأ بتطهير نفسى فاسلم في الحال والنكته ان ابا حنيفة
لما احترز عن ظلم ذلك المجوسى في ذلك القدر القليل فلاجل بركة ذلك اسم المجوسى ونجاسته شقاوة الابد فاحترز
عن الظلم نال سعادة الدارين والافقد وقع في الخذلان (حكي) ان نصرا نيا كان يحمل امر أنه على جارفانى بعض
قرى المسلمين فقطع واحد من الزنود ذنب حماره فوثب الحمار وسقطت المرأة وانكسرت يداها والقت جلها ايضا
فذهب النصرانى الى قاضى تلك القرية شاكيا فقال القاضى لذلك الزند خذ الحمار وامسكه حتى ينبت ذنبه والمرأة

حتى تحمل جلاوتهم عندك يداهن فقال انصراني اهكذا حكم شريعتكم ثم رفع رأسه الى السماء وقال الهى انت خليم ولا صبرلى على هذا فاحكم يا اظفر الملهوفين ويا ناصر المظلومين فسخ الله ذلك القاضى فصار جبرا من ساعته ففى هذه الحكاية شيان الاول ان هذا لقاضى بظلمه وقع فيما وقع من البلاء العظيم والثانى انه يجب الاحتراز عن الظلم وان كان المظلوم كافرا فان دعاء الكافر يسمع والاشارة فى الآية ان الاموال خلقت لمصالح قوام النفس وان النفس خلقت للقيام براسم العبودية لقوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ليعلموا ان الاموال والنفس لله فلا يتصرفون فيها بالامر الله ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل اى بهوى النفس والحرص والتهوى والاشراف على الغنلة وكلوا بالحق والقناعة والتقوى على الطاعة والقيام بالعبودية ولا تدلوا بها الى الحكم وهى النفس الامارة بالسوء لتأكلوا فريقا من الاموال التى خلقت للاستعانة بها على العبودية بالاثم اى بانقطعية والغنلة مستعينين بها على المعصية كالحبوات والبهاثم فيكون حاسلكم ومرجعكم ومثواكم النار وبأكلون كائنا كل الانعام والنار مشوى لهم وانتم تعلمون حاصل الامر ولا تعملون به كذا فى اثلا ويلات النجبة (بأثوك عن الادلة) روى ارمعاذن جبل وثعلبة بن غنم الانصارين قالابار رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا مثل الخيط ثم يزيد حتى يمتلى ويستوى ثم لا يزال ينقص حتى يعود كابد اول ولا يكون على حالة واحدة فانزل الله تعالى يسألونك على الاهلة وهى جسع هلال والهلال اول ما يظهر لك من نور القمر الى ثلاث ليل وسبى هلال لان الناس يرفعون اصواتهم بالذكر عند رؤيته من قولهم استهل الصبي اذا صرخ حين يولد واهل القوم بالحج اذا رفعوا اصواتهم بالنابية (قل) يا محمد (هى) الاهلة (مواقيت) جمع ميقات من الوقت وافرقت بينه وبين المدة والزمان ان المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدئها الى منتهاها والزمان مدة مفسومة الى الماضى والحال والمستقبل والوقت الزمان المفروض لامر (الناس) اى لم يتعلق بهم من امور معاملاتهم ومصالحهم (وللحج) واموره المتعلقة باوقات مخصوصة فان قلت لما كانت الاهلة مواقيت يوقت بها الناس عامة مصالحهم علم منه ككونها ميقاتا للحج لانه من جملة المصالح المتوقفة على الوقت فلم خصه بالذكر قلت الخاص قديكر بعد العام للنبية على من يته فالحج من حيث انه يراعى فى ادائه وقضائه الوقت المعلوم بخلاف سائر العبادات التى لا يعتبر فى قضائها وقت معين وحاصل الخطاب ان الهلال يبدو دائما ويظهر لكم على حسب مصلتكم لقربه وبعده من الشمس كما بين فى فن الهية قال فى العبير ثم الشمس على حالة واحدة لانها ضياء للعام وقوام لمصالح الناس والقمر يتغير لان الله خلق به ما قلنا من المواقيت وذلك يعرف بهذه الاختلافات ودبر عز وجل هذا التدبير لحاجة الناس الى ذلك انتهى (وليس البربان تأتوا البيوت من ظهورها) كان الانصار اذا احرم الرجل منهم بالحج او العمرة لم يدخل حائطا ولا بيتا ولا دارا من اياه فان كان من اهل المدرنق نقبا فى ظهره يتنبدخل منه ويخرج او يتخذ سلا فيصعد منه وان كان من اهل الوبر خرج من خلف الخيمة والفسطاط ولا يدخل ولا يخرج من الباب حتى يحل من احرامه ويرون ذلك برا الان يكون من الحس وهم قريش وسببه انهم ظنوا انه لابد فى الاحرام من تغيير جميع العادات فغيروا عادتهم فى اندخول كغيروا فى اللباس والنظيب وقالوا لاندخل بيتنا من الابواب حتى ندخل بيت الله تعالى وكان منهم من لا يستظل بسقف بعد احرامه ولا ياقط الاقط ولا يجز الوبر وهذه اشياء وضعوها من عند نفوسهم من غير شرع فعرفهم الله تعالى ان هذا التبدل ليس بسبر ولا قرينة (ولكن البر) بر (من اتقى) المحارم والسهوات دون دخول البيت من ظهره وفى الكشاف فان قلت ما وجه اتصاله بما قبله قلت كانه قيل لهم عند سؤالهم عن الاهلة وعن الحمكة فى نقصانها وتماها معلوم ان كل ما يفعله الله تعالى لا يكون الاحكام بالغة ومصلحة اعاده فدعوا السؤال عنه وانظروا فى واحدة تفعلونها انتم ممليس من البر فى شئ وانتم تحسبونها برا (واتتوا البيوت من ابوابها) حال الاحرام اذ ليس فى العدول بر (واتقوا الله) فى تغيير احكامه والاعتراض على افعاله (لعلكم تفلحون) اى لكى تظفروا بالبر والهدى ولا يفتأ ويل آخر قاله الحسن قال كان فى الجاهلية من هم بسفر او امر يصنع فنع عن ذلك لم يدخل داره من الباب حتى يحصل له ذلك وكان قريش وقبائل العرب من خرج لسفر او حاجة ثم رجع ولم يظفر بذلك كان ذلك طيرة فنهاهم الله عن ذلك واخبر ان الطيرة ليس ببر والبر من لم يخف غيره وتوكل عليه (حكى الجاحظ) قال تحاورت النوا براهم بن سيار

المعروف بالنظام حديث الطيرة فقال احبك انى جعت حتى اكلت الطين وما صبرت على ذلك حتى قلبت قلبى
أذكر هل ثمة رجل احبب عنده غداء او عشاء فقصدت الالهوا زوهى من بلدان فارس وما عرف بها واحدا
وما كان ذلك الاشياء امر به الضجر فوافيت افرضة فلم اجد بها سفينة فتطيرت من ذلك ثم انى رأيت سفينة
في صدرها خرق وهشم فتطيرت ايضا فقلت للملاح ما اسمك قال ديوزاد بالفارسي وهو اسم الشيطان فتطيرت
وركت معه فلما قربنا من الفرضة صحت يا حال ومعى لحاف سمى وبعض مالا بدلى منه فكان اول حال اجانى
اعور فازدبت طيرة وقلت في نفسى الرجوع اسم ثم ذكرت حاجتى الى اكل الطين وقلت من لى بالموت فلما صرت
الى الخان وانا حائر ما صنع سمعت قرع باب البيت الذى انا فيه فقلت من هذا قال رجل يريدك فقلت من انا
قال ابراهيم بن سيار النظم فقلت في نفسى هذا عدو اورسول سلطان ثم انى تحاملت وقتحت الباب فقال
ارسلنى اليك ابراهيم بن عبد العزيز يقول لك وان كنا اختلفنا فى المقالة فانا نرجع بعد ذلك الى حقوق الاحلاق
والحرية وقد رأيتك حيث مررت على حال كرهتها وينبغي ان يكون برحت بك حاجة فان شئت فاقم مكانك
مدة شهر او شهرين فمضى نبعت لك بعض ما يكفيك زمينا من دهره وان اشتيت الرجوع فهذه ثلاثون
دينارا فيخذها وانصرف وانت احق من عذر قال فورد على اور اذهلنى اما واحد فاقنى لم اكن ملك قط
ثلاثة دناسير والثانى انه لم يطل مقامى وغيبنى عن اهلى والثالث ما تبين لى من الطيرة انها باطلة كذا فى شرح
رسالة الوزير ابن زيدون فطهر انه قد يكون ما تكرهه النفس خيرا (كما حكي) انه وقع خط فى زمى شيخ فعين لكل
من طلبه على طريق التناول مسكبا فجاء فى قال واحد منهم قطع الطريق فانتقل ذلك الرجل فلقى بعض
الحرابة واجتمع بهم فنهضوا جماعة من التجار فبعد احوالهم ربطوا ايديهم وامروا هذا الرجل ان يذبحهم
بعيداعهم فنفكر الرجل فخطر بباله ان يطلقهم ويعطيهم السلاح ويظهر الطريق من القطاع ففعلوا
وهم غافلون ثم سألوا عن هذا الرجل فحكى حاله فجاءوا الى شيخه وسلموا الاموال وصاروا من جله احبائه فملك
بالسليم والقبول لى ثلث المائات (قال الصائب) چون سرودر مقام رضا ايستادهم * آسوده خاطر
زهار وخران خویش * ثم فى قوله وليس البر الاية اشارة الى ان لكل شىء سنا ومدخلا لا يمكن الوصول اليه
ولا الدخول الا بتساع ذلك السبب والمدخل كقوله تعالى وآتيناك من كل شىء سببا فاتبع سببا فأتى الوصول
الى حضرة الربوبية والمدخل فيها هو التقوى وهى اسم جامع لكل بر من اعمال الظاهر وحوال الباطن والقيام
بتابع المواقيت واجتناب المحالقات وتصفية الضمائر ومراعاة السرائر فبقدر السلوك فى مراتب التقوى
يكون الوصول الى حضرة المولى كقوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم وقال عليه السلام عليكم تقوى الله
فانه جماع كل خير فقوله وليس البريان تأتوا البيوت من ظهورها اى غير مدخلها بمخافطة ظواهر الاعمال
من غير رعاية حقوق بواطنها بتقوى الاحوال ولكن البر من اتقى اى حق التقوى كقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته
قبل فى معناه ان يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر واتوا البيوت من ابوابها اى ادخلوا الامور
من مدخلها ثم ذكر مدخل الوصول وقال واتقوا الله اى اتقوا بالله عما سواه يقال فلان اتقى بترسه يعنى
اجعلوا الله محرم زكم ومتقاكم ومفرمكم ومفرعكم ومراعاة الله كما كان حال النبي عليه السلام يقول
اعوذ بك منك لعلكم تفلحون لى تجوا وتخلصوا من مهالك النفوس باعانة الملك القدوس كذا فى التأويلات
الجمية (وقالوا) جاهدوا (فى) نضرة (سبل الله) واعزازه والمراد بسبل الله دينه لانه طريق
الى الله ومَرْضاته (الذين يقاتلونكم) يعنى قريشا وكان ذلك قبل ان امروا بقتال المشركين كافة المقاتلين منهم
والمحاجزين لان هذه الآية اول آية نزلت فى القتال بالمدينة فلما نزلت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتل
من قاتله ويكف عن كف عند اى يقاتل من واجهه للقتال وناجزه ويكف عن قتال من لم يناجزه وان كان بينه
وبينهم محاجزة ومما لعله وبؤيده ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ان هذه الآية نزلت فى صلح الحديبية
وذلك ان النبي عليه السلام خرج مع اصحابه للعمرة فى ذى القعدة سنة ست من الهجرة وكانوا الفا واربع مائة
فنزّل بالحديبية وهو موضع فى قرب مكة كثير المياه والاستجار وصددهم المشركون عن البيت الحرام فاقام شهرا
وصالحه المشركون على ان يرجع ذلك العام وبأبى مكة فى العام المقبل ويعتمر فرضى بما قالوا وان يصدوهم عن
البيت وكره الاصحاب قتالهم فى الشهر الحرام وفى الحرم فانزل الله تعالى وقالوا الآية (ولا تعتدوا) بائداء القتال

في الحرم محرمين (ان الله لا يحب المعتدين) اي لا يريد بهم الخير (واقتلوهم حيث نفقتوهم) اين وجدتموهم
 في الحرم ولحل وفي الاشهر الحرم وهم الذين هتكوا حرمة الشهر والحرم بالبداية فجاء وهم عثله واصل
 النصف الحذق في ادراك التسيء عما كان او عملا فهو يتضمن معنى الغلبة (واخرجوهم من حيث اخرجوكم)
 اي من مكة لانهم اخرجوا المسلمين منها اولاً واخرج عليه الصلاة والسلام منها ثانياً لم يؤمن به منهم يوم الفتح
 (والفتنة) في الاصل عرض الذهب على ائثار لاستخلاصه من الفس ثم صار اسماً لكل ما كان سبباً للامتحان
 تشبيهاً بهذا الاصل اي المحنة التي يفتن بها الانسان ويبتحن كالاخراج من الوطن (اشد من القتل) اصعب منه
 لدوام نعمها وبألم النفس بها فتكون هذه الجملة متعلقة بقوله واخرجوهم من حيث اخرجوكم تنديلاً لادوحتها
 على الاخراج والمعنى ان اخرجكم اياهم ليس اهون عليهم من القتل بل هو اشد من قتلهم اياهم فيصلح جزاء
 لاصرارهم على الكفر ومناجزتهم لحربكم وقتالكم قيل لبعض الحكماء ما اشد من الموت قال الذي يعني فيه الموت
 جعل الاخراج من الوطن من الهتن والمحن اتي يعني عندها الموت ويحتمل ارتدادكم عن متعلقة بقوله واقتلوهم
 حيث نفقتوهم فيكون المقصود حث المؤمنين على قتلهم اياهم في الحرم اي لا تبأوا بقتلهم اينما وجدتموهم
 فان فتنهم اي تركهم في الحرم وصددهم اياكم عن الحرم اشد من قتلهم اياهم فيه (ولا تقاتلوهم عند المسجد
 الحرام) اي لا تقاتلوهم بالقتل هناك وهناك حرمة المسجد الحرام (حتى يقاتلوكم فيه) حتى يبدؤوا بقتالكم
 في الحرم هذا بيان لشرط كيفية قتالهم في هذه البقعة خاصة فيكون تخصيصاً لقوله واقتلوهم حيث نفقتوهم
 (ما قاتلوكم) ثمّة (فاقتلوهم) فيه ولا تبأوا بقتالهم ثمّة لانهم الذين هتكوا حرمة فاستحقوا اشد العذاب
 (كذلك) اي مثل ذلك الجزاء على ان الكاف في محل الرفع بالابتداء (جزاء الكافرين) يفعل بهم مثل ما فعلوا
 غيرهم (فان انتهوا) عن القتال وكذا عن الكفر فان الانتهاء عن محرد القتال لا يوجب استحقاق المعفرة فضلاً
 عن استحقاق الرحمة (فان الله غفور رحيم) يغفر لهم ما قد سلف (وقاتلوهم) اي المشركين (حتى لا تكون) الى
 ان لا توجد ولا تبقى (فتنة) اي شرك يعني قاتلوهم حتى يسلموا فلا يقبل من الوثني الا الاسلام فان اتي قتل
 (ويكون الدين لله) خالصاً ليس للشيطان نصيب فيه (فان انتهوا) بعد مقاتلتكم عن الشرك (فلا عدوان
 الا على الظالمين) اي فلا تعتدوا على المتهين اذ لا يحسن ان يظلم الا من ظلم فحذف نفس الجزاء واقفيت علته
 مقامه والعلّة لما كانت مستلزمة للحكم كني بها عنه كانه قيل فان انتهوا فلا تعدوا عليهم لان العدوان مخصص
 بالظالمين والمتهين عن الشرك ليسوا بالظالمين فلا عدوان عليهم وسعي ما يفعل بالكفار عدواناً وظالماً هو في نفسه
 حق وعدل لكونه جزاء الظلم للمشاركة كقوله تعالى فجزاء سيئة سيئة (الشهر الحرام) يقابل (بالشهر الحرام)
 في هتك الحرمة حيث صدهم المشركون عام الحديبية في ذي القعدة وكان بين القوم رأي بسهام وحبارة واتفق
 خروجهم اعمرة القضاء فيه سنة سبع من الهجرة وكرهوا ان يقاتلوهم لحرمة فزلت هذه الآية وقيل لهم هذا
 الشهر والحرام بذلك الشهر وهتكه بهتك فلا تبأوا به (والحرمان قصاص) يعني من هتك حرمة اي حرمة كانت
 من حرمة الشهر وحرمة الاحرام وحرمة الحرم اقتض منه فان مراعاة هذه الحرمان انما تجب في حق من
 يراعيها وامان هتكها فانه يقتض منه ويعامل معه بمثل فعله والافوض ان المراد بالحرمان كل حرمة وهي
 ما يجب المحافظة عليه نفساً كان او عرضاً يجري فيها القصاص فلما هتكوا حرمة شهركم بالصد وهو عين التعرض
 للقتال فافعلوا بهم مثله وادخلوا عليهم عتوة اي قهراً وغلبة فان منعوكم في هذه السنة عن قضاء العمرة بالمقاتلة
 ونحوها فاقتلوهم كما قال تعالى (فمن اعتدى عليكم) اي تجاوز بقتالكم في الشهر الحرام (فاعتدوا عليه بمثل
 ما اعتدى عليكم) اي بعقوبة مماثلة لجأية اعتدائه وهذا اعتداء على سبيل القصاص وهو اعتداء مأذون
 فيه لا على سبيل الابتداء فانه ظلم حرام وهو المراد بقوله تعالى فلا تعتدوا (واتقوا الله) اذا انتصرتم من ظلمكم
 فلا تظلموهم بأخذ اكثر من حقكم ولا تعتدوا الى ما لم يرخص لكم (واعلموا ان الله مع المتقين) والمعية وهي
 القرب المعنوي يدل على انه تعالى يجرسهم ويصلح شؤونهم بالنصر والتكفين (روى) انه عليه السلام واصحابه دخلوا
 ذلك العام مكة وطافوا بالبيت ونحروا الهدى وكان المشركون شرطوا له بعد قضاء العمرة الاقامة بمكة ثلاثاً
 وكان النبي عليه السلام تزوج بميمونة بنت الحارث فاحب المقام بمكة ليولم عليها فطاب لبوه بالخروج منها والوفاء
 بما عاهد ففعل واولم على ميمونة وبني بها بسرف واعلم ان الله تعالى امرنا بالغزو في سبيله ليظهر من يدعي بطل

الوجود في سبيل الله وامرنا بالزكاة ببذل المال لثيبن من يدعى محبة الله فالغزو ومعيار المحبة الاكهيمة لان كل انسان جبل على حب اهلها والمال فامتنع بالغزو والزكاة في سبيل الله قطعاً لدعوى المدعين لان الكل يدعى محبة الله وهذا هو السر في الجهاد ولهذا قال سيدنا علي رضي الله تعالى عنه خير الخصال في الفتى الشجاعة والسخاوة وهما توأمان فكل شجاع سخي وعن عبد الله بن عمر عن ابيه رضي الله تعالى عنه قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما الاسلام قال طيب الكلام واطعام الطعام وافشاء السلام قيل فاي المسلمون افضل قال من سلم الناس من لسانه ويده قيل فاي الصلاة افضل قال طول القيام قيل فاي الصدقة افضل قال جهد من مقل قيل فاي الايمان افضل قال الصبر والسماحة قيل فاي الجهاد افضل قال من عقر جواده واهريق دمه قيل فاي الرقاب افضل قال اعلاها ثمنا والجهاد جهادان ظاهر وباطن فالظاهر مع الكفار والباطن مع النفس والشیطان وهذا اصعب لان الكافر ربما يرجع اما بالمحاربة او بالصلح او ببذل النفس والمال بوجه من الوجوه والشیطان لا يرجع عنك دون ان يسلب الدين (وفي المنشوى) اى شهان كشتيم ما خصم روين * مائد حصمى زو بتدر اندرون * كشتن ابن كار عقل وهوش نيست * شير باطن سخره خر كوش نيست * سهل شيرى دان كه صفهايش كند * شير آنت آن كه خود را بشكند * قال فى التأويلات القا شانية وقاتلوا فى سبيل الله الذين بقاتلونكم من الشيطان وقوى النفس الامارة ولا تعندوا فى قتالها بان تميتها عن قيامها بحقوقها والوقوف على حدودها حتى تقع فى التفریط والقصور والفتور ان الله لا يحب المعتدين لكونهم خارجين عن ظل المحبة والوحدة التى هى العدالة واقتلوهم حيث ثقتوهم اى از يلو حبايتهم وامنعوهم عن افعالهم هوها الذى هو روحها حيث كانوا واخرجوهم من مكة الصدر عند استيلا ثم علمها كما اخرجوكم منها باستنزائكم الى بقعة النفس واخراجكم من مقر القلب وفتنتهم التى هى عبادة هواها واصنام لداتها وشهواتها اشد من قمع هواها وامانتها بالكلية او محنتكم وبلاؤكم بها عند استيلائها اشد عليكم من القتل الذى هو امانتها ومحوها بالكلية لزيادة الضرر والالم هناك ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام الذى هو مقام القلب اى عند الحضور القلبى اذا وافقوكم فى توجهكم فانهم اعوانكم على السلوك حينئذ حتى بقاتلوكم فيه وينزعوكم فى مطلبه ويجروكم عن حياة القلب ودين الحق الى مقام النفس ودينهم الذى هو عبادة العجل وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة من تنازعهم وتجادب دواعيهم وتعدهم الهوى ويكون الدين كله لله بتوجه جميعها الى جناب القدس ومشايعها للسرى فى التوجه الى الحق الذى ليس للشيطان والهوى فيه نصيب فان انتهوا فلا عدوان عليهم الا على العادين المجاوزين عن حدودهم انتهى ما فى التأويلات وقال الشيخ نجم الدين قدس سره فى قوله تعالى الشهر الحرام الآية الاشارة ان ما يفوتكم من الاوقات والاوراد بتوانى النفس وغلبات صفاتها فقدر كوه الشهر بالشهر واليوم باليوم والساعة بالساعة والوقت بالوقت والاوراد بالاوراد واقضوا الفات والحقوق فكل صفة من صفات النفس اذا استوت عليكم فعالجوها بضدها البخل بالسخاوة والغضب بالحلم والحرص بالترك والشهوة بالرياضة وعلى هذا القياس واتقوا الله فى افراط الاعتداء احتراز عن هلاك النفس بكثرة المجاهدات واعلموا ان الله مع المتقين بالانصرة على جهاد النفس (وانفقوا فى سبيل الله) الانفاق صرف المال الى وجوه المصالح والمراد بالسبيل الدين المؤدى الى ثواب الله ورحته فكل ما امر الله به من الانفاق فى اعزاز الدين واقامته فهو داخل فى هذه الآية سواء كان فى اقامة الحج او العمرة او جهاد الكفار او صلة الارحام او تقوية الضعفاء من الفقراء والمساكين او رعاية حقوق الاهل والاولاد او غير ذلك مما يقترب به الى الله تعالى امر تعالى بالجهاد بالمال بعد الامر به بالنفس اى واصرفوا اموالكم فى سبيل الله ولا تمسكوا كل الامساك (ولا تلقوا) الا لقاء طرح الشيء حيث تراه ثم صار اسما لكل طرح عرفا وتعديته بالى لتضمنه معنى الانتهاء (بايد بكم) الباء زائدة فى المفعول به لان الذى يتعدى بنفسه قال تعالى فالتى موسى عصاه ولا يقال التى بيده الا فى الشر والمراد بالايدي النفس فان اليد لازم للنفس وتخصيص اليد من بين سائر الجوارح اللازمة لها لان اكثر الاعمال يظهر باليدين والمعنى لا تطرحوا انفسكم (الى التهلكة) اى الهلاك بالاسراف وتضييع وجه المعاش لتكون الآية نظير قوله تعالى والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما او بالكف عن الغزو والانفاق فى مهماته فان ذلك مما يقوى العدو ويسلطه عليكم ويؤيده

ماروى عن ابى ابوب الانصارى رضى الله تعالى عنه انه قال ان الله تعالى لما عز دينه ونصر رسوله قلنا فيما
بنشانا بعد تركنا اهلنا واموالنا حتى فشا الاسلام ونصر الله نبيه فلورجعنا الى اهلنا واموالنا فاقنا فيها واصلحنا
ما ضاع منا فانزل الله تعالى وانفقوا فى سبيل الله ولا تقوا ما يديكم الى التهلكة اى الى ما يكون سببا لهلاككم
من الاقامة فى الازل والمال وترك الجهاد فانزال ابو ايوب يجاهد فى سبيل الله حتى كان آخر غزوة غزاها
بقسطنطينية فى زمن معاوية فتوفى هناك ودفر فى اصل سور قسطنطينية وهم يستشفون به وفى الحديث من
مات ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق (واحسنوا) اى تفضلوا على الفقراء (ان الله يحب
المحسنين) اى يريدهم الخبر روى ان الحجاج لماولى العراق كان يطعم فى كل يوم على ألف مائة يجمع على كل مائة
عشر انفس وكان يرسل الرسل الى الناس لحضور الطعام فكثير عليه ذلك فقال ايها الناس رسول اليكم الشمس
اذ اطلعت فاحضروا للغداء واذ اغربت فاحضروا للعشاء فكانوا يفعلون ذلك واستقبل الناس يوما فقال ما بال
الناس قد قفلوا فقال رجل ايها الامير انك اغيت الناس فى بيوتهم عن الحضور الى ما أدنك فاجبه ذلك وقال
اجلس بارك الله عليك هذا كرم الحجاج واحسانه الى الخلق مع كونه اظلم اهل زمانه (قال السعدي) كرم كن كه
فردا كهدى وان نهى * منازل بمقدار احسان نهى * وحكى الهدى قال اقبل ركب من نحو اسد ومن
قيس يريدون العمان فلقوا حاتم وهو المشهور بالجلود فقالوا تركوا ما يثنون عليك خيرا وقدارسلوا اليك
رسالة فقال ما هي فانشد الاسديون شعرا لنا بغة فيه فلما انشدوه قالوا انا نستحي ان نسألك شيئا وان لنا حاجة
قال ما هي قالوا صاحب لنا قد ارجل يعنى فقدت راحلته فقال حاتم فرسى هذه فاحلوه عليها فاخذوها وربطت
الجارية فلوها بثو بها فافلت يتبع امه وتبعته الجارية لثده فصاح حاتم ما تتبعكم فهو لكم فذهبا بالفرس
والفلو والجارية كذا فى شرح رسالة ابن زيدون الوزير قيل لما عرج النبي عليه السلام اطلع على النار فرأى
حظيرة فيها رجل لا تمسه النار فقال عليه السلام ما بال هذا الرجل فى هذه الحظيرة لا تمسه النار فقال جبريل
عليه السلام هذا حاتم طى صرف الله عنه عذاب جهنم بسجائته وجوده كذا فى انفس الوحدة وجليس الخلوة
وفى الاحاديث القدسية يا عيسى اريد ان تطير على السماء مع الملائكة المقربين كن فى الشفقة كالشمس
وفى الستر كالليل وفى التواضع كالارض وفى الحلم كالبيت وفى السخاوة كالنهر الجارى قال بعض اهل الحقيقة
وهو حسن جدا وانفقوا فى سبيل الله اى واحكم ولا تلهوا بآيديكم الى التهلكة بمنعكم انفسكم عن الشهادة
فى سبيل الله التى هى الحياة الابدية فهلكوا رايه بغير هذه الحياة واحسنوا تسليم انفسكم الى الله فقد اشترتها
منكم ان الله يحب المحسنين (وفى المتنوى) مراكبى بود مارا حلال * بركبى بود مارا نوال *
ظاهرش مراكب وبياتن زندكى * طاهرش ابتر نهان پايندى * چون مر اسوى اجل عشق
وهواست * نهى لا تلقوا بآيديكم مر است * زانكه نهى ازدانه شيرين بود * تلخ را خود نهى
خاجت كى شود * دانه كش تلخ باشد مغزو پوست * تلخى ومكرو هيش خود نهى اوست * دانه
مردن مر اشيرين شد دست * بل هم احياهم من آمد دست * قال فى التاويلات الجمية وانفقوا فى سبيل الله
باموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم ولا تلقوا بآيديكم الى التهلكة بالامتناع عن تسليم البيع فهلكوا بمنع
الثلث وهو الجنة وبافراط الاعتدال وتفریطه فى جهاد النفس بالافراد بان يبرزوا على رهط وبالتفريط بان
يمروا احدا من اثنين فى جهاد الكفار واحسنوا مع نفوسكم بوقايتهم من نار الشهوات ومع قلوبكم برعايتها وحفظها
من رين الغفلات ومع اربوا حكم بحمايتها عن حجب العلاقات ومع اسراركم بكلاءتها عن ملاحظة المكونات
ومع اخلق بدفع الاذيات واتصال الخيرات ومع الله بالعودية فى الامورات والمنهيات والصبر على المضرات
والمليات والشكر على النعم والمسررات والتوكل عليه فى جميع الحالات وتقوى من الامور البية فى الجزئيات
والكليات والتسليم الاحكام الاذليات والرضى بالقضية الاوليات والفتاء عن الارادات المحدثات فى ارادته
القديمة بالذات ان الله يحب المحسنين الذين هم فى العبادات بوصف الشهادة انتهى ما فى التاويلات باختيار
(واتموا الحج والعمرة) الحج فرض على من استطاع اليه سبيلا بالاتفاق والعمرة سنة عند ابى حنيفة رحمه الله
لا تلزم الا بالشرع كغفل الصلاة والمعنى ان من شرع فى اى واحد منهما فليتمه قالوا ومن الجاز ان لا يكون
الدخول فى شيء واجبا ابتداء الا انه بعد التسروع فيه يكون اتمامه واجبا (الله) متعلق بآتموا واللام لام المفعول

من اجله وفائدة التخصيص به ههنا ان العرب كانت تقصد الحج لا حتماء والتطاهر وحضور الاسواق وكل ذلك ليس لله فيه طاعة ولا تعزير فامر الله بالقصد اليه لاداء فرضه وقضاء حقه والمعنى اكلوا اركانها وشربا نطهما وسائر افعالهما المعروفة شرعا لوجه الله تعالى من غير اخلال منكم بشئ منها واخلصوهما للعبادة ولا تشوبوهما بشئ من التجارة والاغراض الدنيوية واجعلوا النفقة من الحلال واركان الحج خمسة الاحرام والوقوف بعرفة والطواف والسعي بين الصفا والمروة وحلق الرأس والتقصير فركن الحج ما لا يحصل التحلل الا بالايان به وواجباته هو الذي اذا ترك يجبر بالدم وسننه ما لا يجب تركه شئ وكذا فاعل العمرة تستل على هذه الامور الثلاثة فاركانها اربعة الاحرام والطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة والحلق وللحج تحللان واسباب التحلل ثلاثة رمى جرة العقبة يوم النحر وطواف الزبارة والحلق واذا وجد شيان من هذه الاشياء الثلاثة حصل التحلل وبالثالث حصل التحلل الثاني وبعد التحلل الاول يستباح جميع المحظورات اى محظورات الاحرام الا النساء وبالثاني يستباح الكل واتفقت الامة على انه يجوز اداء الحج والعمرة على ثلاثة اوجه الافراد والتمتع والقران فصورة الافراد ان يحرم بالحج مفردا ثم بعد الفراغ منه يعتمر من الحلى الذى بين المواقيت وبين الحرم وصورة التمتع ان يتدى بالحرم العمرة في اشهر الحج ويأتى بمناسكها ثم يحرم بالحج من مكة فيحج في هذا العام وصورة القران ان يحرم بالحج والعمرة معا بان يؤيهما بقلبه ويأتى بمناسك الحج وحيث يكون قد اتى بالعمرة ايضا لان مناسك العمرة هي مناسك الحج من غير عكس او يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج قبل ان يستباح الطواف فيصير قارنا ولو احرم بالحج ثم ادخل عليه العمرة لم ينفع احرامه بالعمرة والا فضل عندنا من هذه الوجوه هو القران وفي الحديث تابعوا بين الحج والعمرة فالعمرة ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكبر خث الحديد والذهب والفضة وليس للحج المبرور جزاء الا الجنة (فان احصرتم) اى منعتم وصددتم عن الحج والوصول الى البيت بمرض او عدو او عجزا وذهاب نفقة او راحلة او سائر العوائق بعد الاحرام باحد النسكين وهذا التعميم عندنا بنسبة رجاء الله لان الخطاب وان كان لاني واصحابه وكانوا ممنوعين بالعدو لكن الاعتبار لعموم اللفظ لا لخصوص السبب (فما تسيسر) اى فاعلىكم ما تسيسر (من الهدى) من امانتكم بحسبة او يسانية اى حال كونه بعض الهدى او الكائن من الهدى جمع هدية كثر وتمرة وهو ما يهدى الى البيت تقربا الى الله من النعم ايسره شاة واوسطه بقرة واعلاه بدنة ويسمى هديا لانه جار مجرى الهدية التى يبعثها العبد الى ربه بان يبعثها الى بيته والمعنى ان المحرم اذا احصر واراد ان يتحلل يتحلل بذبح هدى تسيسر عليه من بدنة او بقرة او شاة حيث احصر في اى موضع كان عند الشافعى واما عندنا فيبعث به الى الحرم ويجعل للبعوث على يده يوم ذبحه امانة اى علامة فاذا جاء اليوم وظن انه ذبح تحلل لقوله تعالى (ولا تحلقوا رؤسكم) اى لا تحلقوا بحلق رؤسكم (حتى يبالغ الهدى محله) حتى تعلموا ان الهدى المبعوث الى الحرم بلغ مكانه الذى وجب ان يخرجه والحل بالكسر من الحلول وهو النزول يطلق على الزمان والمكان فحل الدين وقت وجوب قضاءه وحل الهدى المكان الذى يحل فيه ذبحه وهو الحرم عندنا لقوله تعالى ثم محلها الى البيت العتيق والمراد الحرم كله لان كل ما يتبع البيت وهذا الحكم عام لجميع الحاج من المفرد والقارن والمتعم والمتمتع بمعنى لا يجوز له ان يحلق رأسه الا ان يذبح هديه وان لم يحصر يعنى فى منى والحلق افضل من التقصير ولو حلق ربيع الرأس يكتفى به لكن حلق كله اولى اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا فى الحج واما فى غيره فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحلق رأسه الا قليلا بل هو معدود ويتركه فى اكثر الازمان وكان على رضى الله عنه يحلق رأسه منذ ما سمع قوله عليه السلام تحت كل شجرة جنابة (من) يجوز ان تكون شرطية وموصولة (كان منكم مريضا) مرصا محجوا الى الحلق حال الاحرام ومريضا خيرا كان نومكم حال منه لانه فى الاصل صفة له فلما تقدم عليه انتصب حالا (او به اذى) اى ألم كائن (من رأسه) كجراحة او قمل او صداع او شقيقة والمعنى ثبت على احرامه من غير حلق حتى يذبح هديه الا ان يضطر الى الحلق فان حلق ضرورة (ففدية) اى عليه فدية (من صيام) اى صيام ثلاث ايام (او صدقة) على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر (او نسك) بضم نين جمع نسكة وهى داجنة اعلاها بدنة واوسطها بقرة وادناها شاة واللتخير (فاذا امنتم) من خوفكم وبرئتم من مرضكم وكنتم فى حال امن وسعة لاقى حال احصار (فمن تمتع بالعمرة الى الحج) اى فمن اتفق بالتقرب الى الله تعالى بالعمرة

قبل الاتضاع بتقربه بالحج في شهره او من استمتع بعد التحلل من عمرته باستباحة محظورات الاحرام الى ان يحرم بالحج (فالتيسر من الهدى) اى فعله دم تيسر عليه بسبب التمتع وهو هدى المنعة وهو نسك عند ابي حنيفة رحمه الله لا يذبحه الا يوم النحر وبأكل منه كالا ضحية (فم لم يجز) اى الهدى (فصيام ثلاثة ايام) صيام مصدر اصيف الى طرفه معنى وهو في اللفظ مفعول به على الاتساع اى فعله صيام ثلاثة ايام (في الحج) اى في وقته وأشهره بين الاحرامين احرام العمرة واحرام الحج ان شاء متفرقة وان شاء متتابعة والاحب ان يصوم سابع ذى الحجة وثامنه وتاسعه فلا يصح يوم النحر وايام التشريق (وسعة اذارجعتهم) اى نقرتم وفرغتم من اعمال الحج اطلق عليه الرجوع على طريق اطلاق اسم المسبب وارادة السبب الخاص وهو لنقر والفراغ فانه سبب للرجوع (تلك) اى صيام ثلاثة وسبعة (عشرة) فذلك الحسب وفادتها ان لا يتوهم ان الووم معنى او كافي قوله تعالى مئزر وثلاث ورباع وان يعلم العدد جملة كما علم تفصيلا وعلم ان خير من علم فان اكثر العرب لا يحسنون الحساب فكان الرجل اذا خاطب صاحبه باعداد متفرقة جمعها له ليسرع فهمه اليها وان المراد بالسعة هو اعداد دون الكثرة فانه يطلق لهما (كاملة) صفة مؤكدة لعشرة فان الوصف قديك وول التاكيد اذا افاد الموصوف معنى ذلك الوصف نحو الهين اثنين والتاكيد انما يصر اليه اذا كان الحكم المؤكدا مما بهتم بشأبه والمحاسبة فظة عليه والمؤكد ههنا هو رعاية هذا العدد في هذا الصوم اكده لبيان ان رعايته من المهمات التي لا يجوز اهمالها البتة (ذلك) اشارة الى نفس التمتع عندنا والى حكم التمتع عند الشافعي وهو لزوم الهدى لمن يجده من التمتع ولزوم بدله لمن لا يجده (لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام) اى لازم للذى لا يسكن مكة واهل الرجل اخص الناس اليه وانما ذكر الاهل لان الغالب ان الانسان يسكن حيث يسكن اهله فغير يسكن الاهل عن سكن نفسه وحاضروا المسجد الحرام عندنا هم اهل مكة ومن كان منزله داخل المواقيت فلا منعة ولا قران لهم فمن تمتع او قرن منهم فعليه دم جناية لا يأكل منه وحاضروا المسجد الحرام ينبغي لهم ان يعتمروا في غير اشهر الحج ويفردوا شهر الحج للحج والقارن والمتنع الا قايان دمهما دم نسك يأكلان منه وعند الشافعي حاضروا المسجد الحرام اهل الحرم ومن هو على مسافة لا تقصر فيها الصلاة (واتقوا الله) في المحافظة على اوامره ونواهيه وخصوصا في الحج (واعلموا ان الله شديد العقاب) لمن لم يتق الله كي يصدكم العلم به عن العصيان (قال السعدى) هر وزير باركنه اى يسر * كه حال عاجز بود در سفر * توبيش از عقوبت در عفو كوب * كه سودى ندارد فغان زير چوب * اعلم ان اتمام الحج كما يكون عن طريق الظاهر كذلك يكون عن طريق الساطن وعن بعض الصالحين انه حج فلما قضى نسكه قال لصاحبه هلم تم حجنا لم تسمع قول ذى الرحمة تمام الحج ان تقف المطايا * على خرقاء واضعة اللثام

وخرقاء اسم حبيبة الساعر واضعة اللثام اى مكشوفة الوجه مسفرة جعل الوقوف عليها كبعض مناسك الحج الذى لا يتم الا به وحقيقة ما قال هو انه كما قطع الوادى حتى وصل الى بئسه وحرمه ينبغي ان يقطع اهواء النفس ويخرق حجب القلب حتى يصل الى مقام المشاهدة ويبصر آثار كرمه بعد الرجوع عن حرمة قال في التأويلات الجمجمة حج العوام قصد البيت وزيارته وحج الخواص قصد رب البيت وشهوده كما قال الخليل عليه السلام انى ذاهب الى ربى سيهدين وكان من قصد الله وطابه وتوجه اليه بالكلية وفدى بنفسه وماله وولده في الله واتخذ ماسواه عدوا كما قال فانهم عدوى الارب العالمين كان الخليل عليه الصلاة والسلام وهذا كله من مناسك الحج الحقيقى فلذلك جعله الله اول من بنى بيت الله وطاف وحج واذن في الناس بالحج وسن المناسك وكان الحج صورة ومعنى مقامه عليه السلام وكما كان له مقام كان لبيتنا عليه السلام حال والحال اتم من المقام لان المقامات من المنازل والاحوال من المواهب فيمكن سلوك المقامات بغير المواهب ولا يمكن المواهب بغير سلوك المقامات فلما كان الخليل من اهل المقامات قال انى ذاهب الى ربى سيهدين ولما كان النبي عليه الصلاة والسلام من اهل المواهب قبل سبحان الذى اسرى بعبده فلما كان ذهابه بنفسه في الحج الحقيقى بقى في السماء السابعة واحصر فقيل له فان احصرتم فما استيسر من الهدى فاهدى باسمعيل ولما اسرى بالنبي عليه السلام وكان ذهابه بالله ما احصره شئ فقيل له فأتعوا الحج والعمرة لله فأنتم حجه بان دنا فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى ثم اتى عمرته بان نجلى له اقرار المقصود عن كسوف التعزز بالشهود وانجلت عنانة لمحبة عن شمس الوصلة وجري بين المحبين

ما جرى فاجى الى عبده ما اوحى ثم نودى من سرادقات الجلال في اتمام الحج والاكال يوم الحج الاكبر عند وقوفه بعرفات في حجة الوداع وهو آخر الحجات اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً انتهى ما فى التأويلات ثم اعلم ان كل قلب لا يصلح لمعرفة الرب ولا كل نفس تصلح لخدمة الرب ولا كل نفس ماله يصلح لخزينة الرب فتجمل ايها العبد في تدارك حالك وكن سخيماً بمالك فان لم يكن في نفسك وان كان لك قدرة على بذلها فبها الا يرى ان اراهيم عليه السلام كيف اعطى ماله للضيفان وبدينه لابراهيم وولده للقربان وقلبه للرحمان حتى نجت الملائكة من سخاوته فأكرمه الله بالخلة قال الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً قال مالك بن دينار خرجت الى مكة فرأيت في الطريق شاباً اذا جن عليه الليل رفع وجهه نحو السماء وقال يا من تسره الطاعات ولا تضره المعاصي هب لي ما يسرك واغفر لي ما لا يضرك فلما حرم الناس ولبوا قلت له لم لا تلي فقال يا شيخ وما تغنى التلبية عن الذنوب المتقدمة والجرائم المكتوبة والمعاصي السالفة اخشى ان اقول ليك فيك لى لا ليك ولا سعديك لا اسمع كلامك ولا انظر اليك ثم مضى فما رأيت الا بنى وهو يقول اللهم اغفر لي اللهم ان الناس قد ذبحوا وتقرئوا اليك وليس لي شئ انقرب به اليك سوى نفسي فقبلها مني ثم شقق شقيقة وخر ميتاً اللهم عاملنا بكما لك واولئنا الى خضرتك العليا وحرمتك (الحج) بحذف المضاف اى وقته لان الحج فعل والفعل لا يكون اشهر (اشهر) هي شوال وذوالقعدة وعشرون الحجة عندنا وانما سمي شهران وبعض شهر اشهر اجمع ان جمع القلة لا يطلق على ما هو اقل من الثلاثة اقامة لبعض مقام الكل او اطلاقاً للجمع على ما فوق الواحد (معلومات) معروفة بين الناس لانهم توارثوا علمها والسرعة جاء مقرراً لما عرفوه ولم يغير وقته عما كان قبله وفائدة توقفت الحج بهذه الاشهر ليعلم ان شيئاً من افعال الحج لا يصح الا فيها والاحرام وان كان يتعقد في غيرها ايضا عند ابي حنيفة الا انه مكروه يعنى ان الاحرام عنده من شرائط الحج فيجوز تقديمه على وقت اداة كما يجوز تقديم الطهارة على اداء الصلاة وقولهم وقت الحج اشهر ليس المراد به انها وقت احرامه بل المراد انها وقت اداة بمباشرة اعماله ومناسكها والاشهر كلها وقت لصحة احرامه لقوله تعالى يسألونك عن الالهة قل هي مواقيت للناس والحج فجعل الالهة كلها مواقيت للحج ومعلوم ان الالهة كلها ليست مواقيت لصحة اداء الحج فتعين ان المراد انها مواقيت لصحة الاحرام حتى من احرم يوم النحر لان يجمع في السنة القابلة يصح احرامه من غير كراهة عند ابي حنيفة كذا في حواشي ابن الشيخ (في فرضيهما الحج) اى اوجه على نفسه بالتلبية او تقليد الهدى وذلك لان الحج عبادة لها تحليل وتحريم فلا يسرع بمجرد النية كالصلاة فلا بد من فعل يسرع به فيه وهو ما ذكرنا من التلبية او تقليد الهدى وهو جعل القلادة في عنقه وسوقه (فلارفت) اى فلا جاع ومادونه مما يفضى الى ذلك كالقبلة والغز وهو محذور الاحرام قبل الوقوف بعرفة مفسد وبعده موجب للبدنة وحرمت دواعيه لئلا يقع فيه والرفث وما يليه من الفسوق والجدال وان كانت على صورة التني بمعنى ان شيئاً منها لا يقع في خلال الحج الا ان المراد بها النهي لان ابقاءها خيراً على ظاهرها يستلزم الخلف في خبر الله تعالى بان هذه الاشياء كثيراً ما تقع في خلال الحج واما اخرجت على صورة الاخبار للباغاة في وجوب الانتهاء عنها كائن المكلف اذ عين كونها منها عنها فاجتنب عنها قاله تعالى يخبر بانها لا توجد في خلال الحج ولا يأتى بها احد منكم (ولادسوق) ولا خروج من حدود الشرع بارتكاب المحظورات والفسق هو المعاصي بانوا عنها فيدخل فيه السباب والتأنيب بالالفاظ وغير ذلك (ولاجدال) اى لامراء مع الخدم والرفقة والمكاريين لانه يفضى الى التضامن وزوال التأنيف فاما الجدال على وجه التطرف في امر من امور الدين فلا بأس به (في الحج) اى في ايامه وانما امر باجتناب ذلك وهو واجب الاجتناب في كل حال لانه مع الحج اقبح واشنع كلبس الحرير في الصلاة والتطريب في قراءة القرآن والمنهى عنه التطريب الذي تخرج الحروف به عن هيئتها كما يفعله بعض القرأ من الالجان العجيبة والانغام الموسيقية واما تحسين القراءة ومدها فهو مندوب اليه قال عليه السلام حسنوا القرآن باصواتكم فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسناً والتطريب المقول سبب للرقوة واقبال النفس وبه قال ابو حنيفة رحمه الله وجاعة من السلف (وما) شرطية (تفعلوا من خير يعلمه الله) علم الله تعالى بما يفعله العبد من الخير كتابة عن ائمة عليه * نهى عن ثلاثة اشياء من المعاصي ورغب في كل الطاعات فهو حث على فعل الخير

عقيب انتهى عن التسرف فدخل فيه استعمال الكلام الحسن مكان القبيح والبر والتقوى مكان الفسوق والرفاق
والاخلاق الجيلة مكان الجدال (وتزودوا) اي اجعلوا زادكم لمعادكم واخر نكم اتقاء القبايح (فان خير الزاد
التقوى) لا ما يتخذ من الطعام وتحقق الكلام ان الانسان له سفران سفر في الدنيا وسفر من الدنيا فالسفر
في الدنيا لا بد له من زاد وهو الطعام والشراب والمركب والمال والسفر من الدنيا لا بد له ايضا من زاد وهو معرفة
الله ومحبة والاعراض عما سواه بالا شغال في طاعته والاجتناب عن مخالفته ومناهيه وهذا الزاد خير
من زاد المسافر في الدنيا لان زاد الدنيا يخلصك من عذاب منقطع وزاد الاخرة يخلصك من عذاب دائم
وزاد الدنيا فان وزاد الاخرة يوصلك الى لذات باقية خالصة وقيل كان اهل اليمن لا يتزودون ويخرجون بغير
زاد ويقولون نحن متوكلون ونحن نحيي بئس الله افلا يطعمنا فيكونون كالا على الناس واذا قدموا مكة
سألوا الناس ورعما يغضى بهم الحال الى النهب والغصب فقال الله تعالى تزودوا اي ما تبغون به وتكفون به
وجوهكم من الكعك والزيت والسويق والتمر ونحوها واتقوا الاستطعام واربام الناس والثقل عليهم فان
خير الزاد التقوى من السؤال والنهب (واتقوا بالاولى الالباب) فان قضية اللب خسبة الله وتقواه حشهم على
التقوى ثم امرهم بان يكون المقصود بها هو الله فيتبرأوا عن كل شيء سواه وهو مقتضى العقل المعبري عن
شوائب الهوى فذلك خص اولى الالباب بالخطاب فان من لم يتقد فكأنه لالب له فعل العاقل تحليص العقل
من الشوائب وتهذيب النفس وتكميلها بالوصول الى اعلى المراتب قال الشاعر (ولم ار في عيوب الناس شيئا
كنقص القادر بن علي التمام) قال الامام اعلم ان الانسان فيه قوى ثلاث قوة شهوانية وهيية وقوة غضبية
سبعة شيطانية وقوة وهيية عقلية مدكية والمقصود من جميع العبارات قهر القوى الثلاث اعني الشهوانية
والغضبية والوهيية فقله فلا رفا اشار الى قهر القوة الشهوانية وقوله ولا فسوق اشار الى قهر القوة الغضبية
التي توجب المصيبة والتعبد وقوله ولا جدال اشار الى قهر القوة الوهيية التي تحمل الانسان على الجدال
في ذات الله وصفاته وافعاله واحكامه واسماؤه وهي الباعثة للانسان على منازعة الناس واماراتهم والمخاصمة
مهمهم في كل شيء فلما كان الشر محصورا في هذه الامور الثلاثة لاجرم قال فلا رفا ولا فسوق ولا جدال في الحج
اي فمين قصد معرفة الله ومحبة والاطلاع على نور جلاله والانخراط في سلك الخواص من عباده انتهى ما قال
الامام قالوا من سهل عليه السبي في طريق الحج فهو الافضل فان كان يضعف ويؤدي ذلك الى سوء خلق وقصور
عن عمل قال كوب افضل كان الصوم افضل للباسا فر والريض مالم يفرض الى ضعف وسوء خلق قال ابو جعفر
محمد الباقر ما يعا بمن يوم هذا البيت اذا لم يأت بثلاث ورع يحجزه عن محارم الله وحلم بكف به غضبه وحسن
الصحاب بقلن يصحبه من المسلمين فهذه الثلاث يحتاج اليها المسافر خصوصا الى الحج فن كنها فقد كل جهه والا فلا
(نعم ما قال السعدي) از من بكوى حاجي مر دم كزارا * كاواستين خلق بازارا مبردا *
حاجي تونيسي شترست از بر اي آت * بيجار خار ميخورد وبار ميبرد * فينبغي ان يجتهد الحاج قبل مفارقة
رفيقه والجمال فان يتحالموا من المظالم ان كانت جرت بينهم مثل غيبة ونعمة او اخذ عرض او تعرض لم لي فاسلم
من ذلك الا القليل واذا ذكر رفيقه فايئن عليه خيرا وليغض عما سوى ذلك فقد كان السلف بعد قفولهم
اي رجوعهم من السفر لا يذكروا احدهم صاحبه الا بخير ويحذرون من نطفت صحيفة علمه من الذنوب بالفران
ان يرجع الى وسخ المعاصي ثم الاشارة ان قصد القاصدين الى الله تعالى انما يكون في اشهر معلومات من حياتهم
القانية في الدنيا فاما بعد انقضاء الآجال فلا يفيد لاحد السعي كما لا ينفع للحاج الفصد بعد مضى اشهر الحج قال
تعالى يوم ياتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايماناها الاية وكان للحاج مواقيت معينة يحر مون منها فكذلك
للقاصدين الى الله ميعات وهي ايام الشباب من بلاغية الصورة الى بلوغ الأربعين وهو حد بلاغية المعنى
قال تعالى حتى اذا بلغ اشده وبلغ اربعين سنة ولهذا قال المشايخ الصوفي بعد الاربعين نادر يعني ان كان
صهور ارادته وطلبه يكون بعد الاربعين فوصوله الى المقصد الحقيقي يكون نادرا مع اركانه ولكن من يكون
طلبه وصدقه في الرادة قبل الاربعين وما امكنه الوصلة يقرب في الاحتمال ان يكون بعد الاربعين حصول
مقصوده بان يبذل غاية مجهوده بشرا نطه وحقوقه وحدوده ومن فاته اوان الطلب في عتقوان شبا به
مستبعد له الوصلة في حال حشيه بخرى منه عليه الحيف بان ضيع اللبن في الصيف ولكن يصلح العبادة التي

آخرها الجنة ووقف بعض المشايخ على باب الجامع والخلق يخرجون منه في ازدحام وغلبة وكان ينظر اليهم ويقول هؤلاء حشو الجنة والمجالسة اقوام آخرون كذا في التأويلات البعيدة وقال القاشاني وقت الحج ازمة وهو من وقت بلوغ الحلم الى الاربعين ثلاثة اعصر كل عصر بمثابة شهر عصر من سن النور وعصر من سن الوقوف وبعض من سن الكهولة كما قال تعالى في وصف البقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك انتهى (قال الحافظ) عشق وشباب ورندي مجبور عه مراد ست * چون جمع شد معاني كوي بيان توان زد (ليس عليكم جناح) اي اثم من الجنوح وهو الميل عن القصد (ان تبغوا) اي في ان تقصدوا وتطلبوا (فضلا من ربكم) اي عطاء ورزقا منه يريد الربح بالتجارة في ايام الحج فان الآية نزلت رداعلى من يقول لا حج للتاجر والجل لـكن الحق ان التجارة وان كانت مباحة في الحج الا ان الاولى تركها فيه لقوله تعالى وما امروا الا بالعبادة والله مخلصين له الدين والاخلاص ان لا يكون له حامل على الفعل سوى كونه طاعة وعبادة (فاذا افضتم من عرفات) الهمة في افضتكم للتعبية والمفعول محذوف اي دعوكم انفسكم منها بكثرة بعد غروب الشمس ورجعتم بعد الوقوف بها وفي التفسير وحقيقة الافاضة هنا هو اجتماع الكثير في الذهاب والمسير وعرفات علم الوقوف وليس بجمع حقيقة بل هو من قبيل ما زيدت حروفه لزيادة معناه فانه للبا لغة في الانباء عن المعرفة روى انه نعت جبريل لآثارهم عليهما السلام فلما ابصر عرفه فسمى ذلك الموضع عرفات اولان جبريل عليه الصلاة والسلام كان يدور به في المشاعر اى مواضع المأسك وقول عرفت فيقول عرفت فلما رآه قال عرفت اولان آدم عليه الصلاة والسلام لما هبط الى الارض وقع بالهند وحوا بجمدة فجعل كل واحد منهما يطلب صاحبه فاجتمعا بعرفات يوم عرفة وتعارفا اولغير ذلك كما ذكر في التفسير وفيه دليل على وجوب الوقوف بعرفات لان الافاضة مأمور بها وهي موقوفة على الحضور فيها والوقوف بها وما لم يتم الواجب الابه فهو واجب فيكون الوقوف واجبا (فاذكروا الله) بلائية والتهليل والتسبيح والتحميد والثناء والدعوات (عند المشعر الحرام) قرح وهو الجبل الذي يقف عليه الامام وعلى الميمنة وفي المغرب الميمنة هو موضع المشعر الحرام على قرح كان اهل الجاهلية يوقدون عليها النار وتقيده محل الذكر والوقوف بقوله عند المشعر الحرام للتنبيه على ان الوقوف فيما يقرب من جبل قرح افضل من الوقوف في سائر مواضع ارض مزدلفة وذلك لا ينافي صحة الوقوف في جميع مواضعها كما ان عرفات كلها موضع الوقوف لكن الوقوف بقرب جبل الرحمة افضل واولى والمشعر المسمى العلم اى للعبادة والشعائر والعلامات من الشعائر وهو العلامة ووصفه بالحرام لحرمة فلا يفعل فيه ما نهى عنه (واذكروه كما هديكم) اي كما علمكم كيف تذكروه مثل كون الذكر ذكرا كثيرا وعلى وجه انتضرع والخيفة والطمع ناشئا عن الرغبة والرغبة ومشاهدة جلال المذكور وجماله كما قال عليه السلام لا احسان ان تعبد الله كأنك تراه فالقصد من الكاف محرد التقييد لا التشبيه اي اذكروه على الوجه الذي هديكم اليه لا تعدلوا عما هديتم اليه كما تقول افعل كما علمتك وليس هذا تكرارا لقوله فاذكروا الله عند المشعر الحرام لان الاول ابيان محل الذكر والوقوف وتعليم النسك المناسب لذلك المحل وواجب بالثاني ان يكون ذكر ناياه كهدايته ايانا اي موازيا لها في الكم والكيف (وان) هي الخفة واللام هي القارقة (كنتم من قبله) اي من قبل ما ذكر من هدايته ايانا اي موازيا لها في الكم والكيف (وان) بالايمن والطاعة قال القاشاني ان الله تعالى هدى اولي الذكر باللسان في مقام النفس ثم الى الذكر بالقلب وهو ذكر الافعال اي تصور آلاء الله ونعمائه ثم الى ذكر السر وهو معاينة الافعال ومكاشفة علوم تجليات الذات ثم الى ذكر الروح وهو مشاهدة انوار تجليات الصفات مع ملاحظة نور الذات ثم الى ذكر الخفي وهو مشاهدة جمال الذات مع بقاء الاثنية ثم الى ذكر الذات وهو الشهود الذاتي بار تفاع البعد وان كنتم من قبل الهدى الى هذه المقامات لمن الضالين عن طريق هذه الاذكار انتهى ولما امر بذكر الله تعالى اذا فاض الناس من عرفات افاض الناس من حيث افاض الناس مرتبة الامر الثاني على الاول بكلمة ثم فقل (ثم افيضوا) اي ارجعوا (من حيث افاض الناس) اي من عرفة لا من المزدلفة كانت قريش وحلفاؤها وهم الجنس يقفون بالمزدلفة ويقولون نحن اهل الله وسكان حرمه فلا نخرج من الحرم ويستعظمون ان يقفوا مع الناس بعرفات لـكنهم نهامس الحل وسائر العرب كانوا يقفون بعرفات اتباعا لـملة ابراهيم عليه السلام فاذا افاض الناس من عرفات افاض الجنس من المزدلفة فانزل الله هذه الآية فامرهم ان يقفوا بعرفات وان يفيضوا منها كما فعله سائر الناس والمراد بالناس

العرب كلهم غير الجنس والجنس في الاصل جمع احس وهو الرجل الشجاع والاحس ايضا الشديداً
في الدين والقتال وسميت قريش وكنانة وجديلة وقبس حساً لشدهم في دينهم وكانوا لا يستظلمون ايام مني
ولا يدخلون البيوت من ابوابها وكذلك كان من حالهم او تزوج منهم (راسعروا الله) من جاهليتكم في تغير
المنارك ومخالفكم في الموقف (ان الله غفور رحيم) يغفر ذنب المستغفر وينعم عليه فامر ابي عليه السلام
ابا بكر رضي الله تعالى عنه ان يخرج بالناس جميعاً الى عرفات فيقف بها روى ان الله تعالى يباهي ملائكته
باهل عرفات ويقول انظروا الى عبادي جاؤا من كل فج عميق شعشعوا غيراً اشهدوا اني غفرت لهم ويروي
ان الشيطان مارؤى في يوم هوا صغر واحقر واذل منه يوم عرفة وما ذلك الا لما يرى من تنزل الرحمة ونجاء الله
عن الذنوب العظام اذ يقال ان من الذنوب ذنوباً لا يكفرها الا الوقوف بعرفة وفي الحديث اعظم الناس ذنباً
من وقف بعرفة فظن ان الله تعالى لا يغفر له والحجة الواحدة افضل من عشرين غزوة في سبيل الله وقيل ان العبد
اذا حج عتيد مرة بورك في اربعين من امهاته واذا حج عليه سبع مرات كان حقاً على الله ان يرعاه في رياض الجنة
ومصدق ذلك ما قال الهراقي رحمه الله بلغني ان وقادشور حاسم اني بسلسلة عظام جل ليوقدها قال فالتقيتها
في المستوقد فخرجت منه فالتقيتها فعادت فخرجت فعدت فالتقيتها الثالثة فعادت فخرجت بشدة حتى وقعت
في صدري واذا بصوت هاتف يقول ويحك هذه عظام جل قد سعى الى مكة عتسمر مرات كيف تفرقها بالمار
واذا كانت هذه الرفة والرحمة بمطية الحاج فكيف به ثم ان الفضل على ثلاثة اقسام بالسبب الى احوال العبد
فان التنوع راجع الى تغير احوال العباد لا الى تغير صفة من صفات الحق تعالى فالاول منها ما يتعلق بالعباد
الانسانى من المال والجاه ونوع يتعلق بالغذاء واللباس الضروري وهذا الفضل مفسر بالرزق قال الله تعالى
وابتغوا من فضل الله والثاني منها ما يتعلق بالمصالح الاخرية للعبد وهو نوعان ما يتعلق بعمل البدن على
وفق الشرع ومتابعة التسارع ومحاربة طريق الشيطان المنازع قال تعالى يبتغون فضلاً من الله ورضواناً
وما يتعلق بعمل القلب وتركبة النفس قال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكا منكم من احد ابداً
والقسم الثالث منها ما يتعلق بالله تعالى وهو نوعان ما يتعلق بمواهب القربة قال تعالى وبسر المؤمين بان لهم
من الله فضلاً كبيراً اي قرباً كبيراً فانه اكبر من الدنيا والاخرة وما يتعلق بمواهب الوصلة قال تعالى ذلك فضل
الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم يعنى فضل مواهب الوصلة اعظم من الكل ولكل قسم من هذه
الاقسام الثلاثة مقام في الابتغاء اما الذي يتعلق بالمصالح الاخرية وهو فضل الرحمة فمقام ابتغائه بترك الموجود
وبذل المجهود وهو في السير الى عرفات واما الذي يتعلق بالله وهو فضل المواهب فمقام ابتغائه عند
الوقوف بعرفات وعرفات استارة الى المعرفة وهي معظم اركان الوصلة واما الذي يتعلق بالمصالح الدنيوية وهو
فضل الرزق فمقام ابتغائه بعد استكمال الوقوف بعرفات المعرفة عند الافاضة في الآية تقديم وتأخير اي اذا
افضتم من عرفات فليس عليكم الخ وذلك لان حال اهل السلوك في البداية ترك الدنيا والتجريد عنها وفي الوسط
التوكل والتفريد وفي النهاية المعرفة والتوحيد فلا يسلم الشروع في المصالح الدنيوية الا لاهل النهاية لقوتهم
في المعرفة وعلو همتهم بان يطهر الله قلوبهم من رجز حب الدنيا الدنية ويملاهم نوراً بالالطاف الخفية فلا اعتبار
للدنيا وشهواتها ونعيم الآخرة ودرجاتها عند الله تعالى فلا يتصرفون في شئ منها ولا تصرفهم بالله وفي الله والله
لا يخطو النفس بل لمصالح الدين واصابة الخير الى الغير كذا في التأويلات النجحية (قال في المتنوى)
كارياً كآراقياس ازخود مكبر * كرجه مائد در نبستن شير وشير * اللهم اجعل همنا مقصورة على جنابك
آمين (فاذا قضيت مناسككم) اي انتم عبادا تكملون التي امرتم بها في الحج وفرغتم منها (فاذكروا الله
كذكركم آباءكم) يعنى فاتركوا عادة الجاهلية واتبعوا سنن الاسلام واشتغلوا بذكر رب الامام وكانت العرب
اذا قضوا مناسكهم وقفوا بيني وبين العبد والجليل ويذكرون مفاخر آبائهم ومحاسن ايامهم يريد كل واحد منهم
بذلك حصول الشهرة والترفع له بما تسلفه فنهاسهم الله عن ذلك وامرهم بان يجعلوا بذكرهم آباءهم ذكر
الله تعالى وتمجيد الشاء عليه اذا خير كله من عنده وآباؤهم غيبه ونالوا ما نالوا بافضاله (قال السعدى)
كر اذ حق نه توفيق خيرى رسد * كى از بنده خيرى بغيرى رسد (او اشد ذكراً) مجرور معظوف على الذكر
يجعله ذكراً على المجاز اي اذكروه ذكراً كان مثل ذكركم المتعلق بابائكم او كذا كرهوا شدة منه وابلغ ذكراً او تحفيته

ان افعلى انما يضاف الى ما بعده اذا كان من جنس ما قبله كقولك وجهك احسن وجه اى احسن الوجوه فاذا نصب ما بعده كان غير الذى قبله كقولك زيد افقره عبداً فالزهد للعبد لانه لا يدوم المذكور قبل اشتدتها هو المذكر والمذكر لا يذكّر حتى يقال اشد ذكر انما قياسه ان يقال للذكر اشد ذكر جراً اضافة فوجه النصب انه يجعل المذكر ذا كراً محازاً ويجوز نسبة الذكر الى الذكر بان يسمع انسان الذكر فيذكر فكان الذكر قد ذكر لحدوثه بسببه (فى الناس) اى من الذين يشهدون الحج (من يقول) فى ذكره مقتصر على طلب الدنيا (ربنا آتنا فى الدنيا) اى ايتنا وفختنا فى الدنيا خاصة من الجاه والغنى والنصرة على الاعداء وما هو من الحطوط العاجلة وهم المتسرّكون لانهم لا يسألون فى حجهم الا الدنيا (وماله فى الآخرة من خلاق) اى نصيب وحظ لان همه مقصور على الدنيا حيث سال فى اعز المواقف احقر المطالب واعرض عن سؤال النعيم الدائم والمالك العظيم (ومنهم) اى من الذين يشهدون الحج (من يقول) فى ذكره طالب بالخيرات الدارين (ربنا آتنا فى الدنيا حسنة) هى الصحة والكفاف والتوفيق للخير وفى التيسير الحسنة جامعة لكل الخيرات فى الدارين (وفى الآخرة حسنة) هى الثواب والرحمة قال الشيخ ابو القاسم الحكيم حسنة الدنيا عبس على سعادة وموت على شهادة وحسنة الآخرة بعث من القبر على بشارة وجواز على الصراط على سلامة (وقنا) اى احفظنا (عذاب النار) بالعمو والمغفرة وعن على كرم الله وجهه ان الحسنة فى الدنيا المرأة الصالحة وفى الآخرة الحوارة وعذاب النار المرأة السوء (قال السعدى) قومستو رباشد زن خوب روى * بديدار او در بهشت شوى * وتلخيصه اكثرنا ذكر الله وسلوه سعائكم فى داريه وترك ذكر من قصر دعاه على طلب الآخرة فقط لان مطالب الآخرة فقط بحيث لا يحتاج الى طلب حسنة من الدنيا لا يوجد فى الدنيا (اولئك) اشارة الى الفريق الثانى وهم الداعون بالحسنيين لانه تعالى ذكر حكم الفريق الاول بقوله وماله فى الآخرة من خلاق (لهم نصيب مما كسبوا) من التبعض اى لهم نصيب عظيم كائن من جنس ما كسبوا من الاعمال الحسنة وهو الثواب الذى هو المنافع الحسنة او من اجل ما كسبوا لانهم استحقوا ذلك الثواب الحسن بسبب اعمالهم الحسنة ومن اجلها فكأن من ابتداء آية لان العلة مبدأ الحكم ثم اوما الى قدرته محذرا من الموت وحائلي اعمال الخير بقوله (والله سريع الحساب) والحساب يراد به نفس الجزاء على الاعمال فان الحساب سبب للاخذ والعطاء والطلاق اسم السبب على المسبب جائز شائع اى بحاسب العباد على كثرتهم وكثرة اعمالهم فى مقدار لمح لعدم احتياجه الى عقيد او وعى صدر او نظر وفكر فاحذروا من الاخلال بطاعة من هذا شأن قدرته او يوشك ان يقيم القيامة وبحاسب الناس وفى خطبة بعض المتقدمين ولت الدنيا حذاء ولم يبق الاصابه كصابة الاناء فليبا در المؤمن الى الطاعات واكتساب الحسنات والمذكر فى كل الحالات قال الحسن البصرى اذكرونى بما يذكّر الصغير آباءه فانه اول ما يتكلم يقول ياب ياب فعلى كل مسلم ان يقول يارب يارب وعن النبي عليه السلام اغبطوا لياثى عندى موء من خفيف الحاذ ذو حظ من الصلاة احسن عبادة ربه واطاعه فى السر وكان غامضاً فى الناس لا يشار اليه بالا صابع وكان رزقه كافاً فصبر على ذلك ثم نفر يده فقال هكذا مجلت منيته قلت بوا كيه قل تراؤه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بكراً يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار والاشارة فاذا قضيت مناسك وصلاتكم وبلغتم مبلغ الرجال البالغين من اهل الكمال فلا تأمنوا مكر الله ولا تهملوا وظائف ذكر الله فاذكروا الله كما تذكرون فى حال طفوليتكم آباءكم للحاجة والافتقار بالعز والانسكار وفى حال رجوليتكم للحجة والافتقار بالحجة والاستطهار فاذكروا الله افتقاراً وافتخاراً واواشد ذكراً واكد فى الافتقار لانه يمكن للطفل الاستغناء عن الاب بولى وكذلك البالغ يحتمل ان يتقرب بغير الاب ولكن العباد ليس لهم من دون الله من ولى ولا ولى من الناس من اهل الطلب والسلوك من يقول بتسويل النفس وغرورها بحسبان الوصول والكمال عند التسيان وتغير الاحوال ربنا آتنا فى الدنيا حسنة يعنى تميل نفسه الى الدنيا وتنسى المقصد الا صلى ويطن الطالب المكوراته قد استغنى عن الاجتهاد فاهمل وظائف الذكر ورياضة النفس ومخاطرة القلب ومراقبة السر فاستولت عليه النفس وغلب عليه الهوى واستهوته الشيطان طين فى الارض حيران حتى اوقعته فى اودية الهجران والافراق وماله فى الآخرة من خلاق ومنهم اى من اهل الوصول وابواب الفتوة من يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة نعمة من نعم الظاهرة كالعافية والصحة والسعة والفراغة والطاعة واستطاعة البدن

والوجهة والارشاد والاخلاق وفي الآخرة حسنة نعمة من النعم الباطنة هي الكشوف والمسا هدايات وانواع
 القربات والمواصلات وقتنا عذاب النار اى نار القطيعة وحرقة القراق اولئك لهم نصيب اى لهو لاء البالغين
 الوا صلين نصيب وافر مما كسبوا من المقامات والكرامات ومماساً لوا من اثناء الحسنات والله سريع الحساب
 لكللا الفريقين فيما سألوه اى يعطيهم بحسب نياتهم على قدر همهم وطوياتهم كذاني التأويلات النجمية
 (واذكروا الله) اى كبروه اعقاب الصلوات وعند ذبح القرابين ورمى الجمار وغيرها (في ايام معدودات) في ايام
 التشرىق هي ثلاثة ايام بعد يوم النحر اولها يوم القرو هو الحادى عشر من ذى الحجة يستقر الناس فيه بمنى والثاني
 يوم النفر الاول لان بعض الناس ينفرون في هذا اليوم من منى والثالث يوم النفر الثانى وهذه الايام الثلاثة
 مع يوم النحر ايام رمى الجمار وايام التكبير اديار الصلوات وفي الحديث كبردبر كل صلاة من يوم عرفة الى آخر ايام
 التشرىق وسيتم معدودات لقلتهن كقوله تعالى دراهم معدودة اى قليلة والايام المعلومات في قوله تعالى
 ويذكر والاسم الله في ايام معلومات في سورة الحج عشر ذى الحجة آخرهن يوم النحر والكواشى معدودات
 جمع معدودة وايام جمع يوم ولا ينعى المذكر بمؤنث فلا يقال يوم معدودة وقياسه في ايام معدودة لان الجمع
 قد ينعى بالمؤنث كقوله تعالى لى تمسنا النار الاياما معدودة قالوا وجهه انه اجرى معدودات على لفظ ايام
 وقابل الجمع بالجمع مجازا انتهى (فن تعجل) اى استعجل وطلب الخروج من منى (في يومين) في تمام يومين بعد يوم
 النحر واكتفى برمى الجمار في يومين من هذه الايام الثلاثة فلم يكتفى حتى يرمى في اليوم الثالث (فلا اثم عليه) بهذا
 التعجيل وهو مريض خص له فعند ابي حنيفة رحمه الله ينفر قبل طلوع الفجر من اليوم الثالث ومحصله ان على
 الحاج ان يبيت بمنى الليلة الاولى والثانية من ايام التشرىق ويرى كل يوم بعد الزوال احدى وعشرين حصاة
 عند كل جمرة سبع حصيات ورخص في ترك البتوتة لرعاة الابل واهل سقاية الحاج ثم كل من رمى اليوم الثانى
 من ايام التشرىق واراد ان ينفر بعد البتوتة في الليلة الاولى والثانية من ايام التشرىق ويرى يوميهما فذلك
 له واسع لقوله تعالى فن تعجل فلا اثم عليه ومن لم ينفر حتى غربت الشمس فعليه ان يبيت حتى يرمى اليوم الثالث
 ثم ينفر (ومن تأخر) عن الخروج حتى رى في اليوم الثالث قبل الزوال او بعده ثم يخرج اذا فرغ من رمى الجمار
 كما يفعل الناس الآن وهو مذهب الشافعى والاماميين (فلا اثم عليه) بترك الترخص والمعنى انهم مخبرون بين
 التعجيل والتأخير فان قلت اليس التأخير بافضل قلت بلى ويجوز ان يقع التخير بين الفاضل والافضل كما خبر
 المسافر بين الصوم والافطار وان كان الصوم افضل وانما اورد بنى الاثم تصريحا بآرد على اهل الجاهلية
 حيث كانوا فريقين منهم من جعل المتعجل آثما ومنهم من جعل المتأخر آثما فورد القرآن بنى الاثم عنهما جميعا
 (لن اتقى) خبر مبتدأ محذوف اى الذى ذكر من التخير ونفى الاثم عن التعجيل والتأخير لمن اتقى اى محتص بمن اتقى
 المناهى لانه الحاج على الحقيقة والمنفعة به لانه تعالى قال انما يتقبل الله من المتقين ومن كان ملوثا بالمعاصى
 قبل حجه وحين اشتغاله به لا ينفعه حجه وان كان قد أدى الفرائض ظاهرا (واتقوا الله) اى حال الاشتغال
 باعمال الحج وبعده ليعتد باعمالكم فان المعاصى تأكل الحسنات عند الموازنة (واعلموا انكم اليه تحسرون)
 اى تبعثون وتجمعون للجزاء على اعمالكم وهو تأكيد للامر بالتقوى وموجب للامثال به فان علم بالخسر
 والمحاسبة والجزاء كان ذلك من اقوى الدواعى الى ملازمة التقوى وكانوا اذا رجعوا من حجهم يجترئون على
 الله بالمعاصى فشدد في تحذيرهم قال ابو العالى ييجي الحاج يوم القيامة ولا اثم عليه اذا اتقى فيما بقى من عمره
 فلم يرتكب ذنبا بعدما غفر له في الحج والمذنب المصر اذا حج فلا يقبل منه لعوده الى ما كان عليه فعلامة الحج
 المبرور ان يرجع زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة فاذا رجع من الحج المبرور رجع وذنبيه مغفور ودعاؤه مستجاب
 فلذلك يستحب تلقيه بالسلام وطلب الاستغفار منه والحج المبرور مثل حج ابراهيم بن ادهم مع رفيقه الصالح
 الذى صحبه من بلخ فرجع من حجه زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة وخرج عن ملكه وله واهله وعشيرته وبلاده
 واختار بلاد الغربية وقنع بالاكل من عمل يده اما من الحصاد او من نظارة البساتين قال بعضهم الحر الكريم
 لا ينقض العهد القديم واذا دعيتك نفسك الى نقض عهد مولاك فقل لها معا ذا الله ان ربي احسن متواى
 (وفي المشوى) نقض ميثاق وشكست نوبها * موجب اعنت شود درانتها * چون ترا زوى تو كز
 بود ودفا * راست چون چوى ترا زوى جزا * وعن بعضهم قدمت من الحج مع قوم فدعتنى نفسى

الى امر سوء فسمعت هاتفا ناحية البيت يقول ويلك الم تبحج ويلك الم تبحج فعصمني الله الى الساعة ولا شك ان بعض الاعمال يكون حجابا للمرء اذا استند اليه واعتمد عليه (حكى) ان بعض الاتراك كان يلزم مجلس شيخ الاسلام احمد التامني الجامي قدس سره ويرى فوق قفاه نورا كالترس فاتفق له ان يبحج فلما رجع زالت عنه تلك الحال فسأل الشيخ عن سببه فقال انك كنت قبل الحج صاحب تضرع ومسكنة والا ن غرك ححك واعطيت نفسك قدرا ومنزلة فلذا نزلت عن رتبك ولم تر التور وما يجب على الحاج اتقاؤه المحارم وان لا يجعل نفقته من كسب حرام فان الله لا يقبل الا الطيب (وحكى) عن بعض من حج انه توفي في الطريق في رجوعه فدفنه اصحابه ونسبوا الفأس في قبره فنشسوه لياخذوا الفأس فاذا عنقه ويده قد جعنا في حلقة الفأس فردوا عليه التراب ثم رجعوا الى اهله فسألوه عن حاله فقالوا صاحب رجلا فاخذ ماله فكان يبحج منه وفي الحديث من حج بيت الله من كسب الحلال لم يخط خطوة الا كتب الله له بها سبعين حسنة وحط عنه سبعين خطيئة ورفع له سبعين درجة ذكره في الخالصة واذا اراد ان يبحج بمال حلال ليس فيه شبهة فانه يستدين للبحج ويقضى دينه من ماله وعن ابى القاسم الحكيم انه كان يأخذ جارة السلطان فكان يستقرض الجميع حوائجه وما يأخذ من السلطان كان يقضى به ديونه وعن ابى يوسف قال هذا جواب ابى حنيفة في مثل هذا كذا في خزائنه الفناوى (ومن الناس من يعجبك قوله) اى تستحسن ظاهر قوله وتعهده حسنا مقبولا فان الاعجاب استحسان السوء والميل اليه والتعظيم له قال الراغب التعجب حيرة تعرض للانسان عند الجهل بسبب الشيء وحقيقة العجب كذا طهرلى ظهورا لم اعرف سببه (في الحياة الدنيا) متعلق بالقول اى يسرك ما يقوله في معنى الدنيا وحققها لان دعواه محبتك انما هو اطلب حظ من الدنيا فكلامه اذا في الدنيا لافى الآخرة او يعجبك قوله في الدنيا بحلاوته وفصاحته لافى الآخرة لما انه يظهر هنالك كذبه وقبحه (ويسعد الله على ما في قلبه) اى يقول الله شاهدا ما في قلبى من المحبة والاسلام موافق لما في لسانى (وهو الد الخصام) اى اشد في العداوة والخصومة للمسلمين على ان الخصام مصدر كالقتال والجدال وازدادة الالديه بمعنى فى والددة الخصومة نزلت فى الاخسب شريف الثنى وكان حسن المنظر حلوا المنطق يوالى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويدعى الاسلام ودعوى المحبة والخلوص بدون المواطأة من فعل الملاحدة والزنادقة والمحب لا يفعل الا ما يحب محبوه (قال الشاعر)

تعصى الاله وانت تظهر حبه * هذا عمرى فى العفال بدع

لو كان حبك صادقا لاطعته * ان المحب لمن احب مطيع

(قال الحافظ) بصدق كوش كه خورشيد زيدا ز نفسست * كه از دروغ سبه روى كشت صبح نخست * (واذا تولى) اى ادبر وانصرف عن مجلسك او اذا غلب وصار واليا (سعى فى الارض) السعى سيرا سريعا بالاقدام وقد يستعار للجد فى العمل والكسب وانما جئى بقوله فى الارض مع ان السعى على كلا المعنيين لا يكون الا فى الارض للدلالة على كثرة فسادها فان لفظ الارض عام يتناول جميع اجزاؤها وعموم الطرف يستلزم عموم المظروف فكانه قيل اى مكان حل فيه من الارض افسد فيه فيلزم كثرة فسادها (ليقسد فيها) هله السعى (وبهالك) الاهلاك الاضاعة (الحرث) اى الزرع (والسل) ما خرج من كل اشئ من اجناس الحيوان يقال نسل يسئل اذا خرج منفصلا والحرث والنسل وان كانا فى الاصل مصدرين فالمراد بهما ههنا معنى المفعول فان الولد نسل ابويه اى مخرج منفصل منهما وذلك كما فعله الاخسب بثقيف اذ ينتمى اى اتاهم لبلا واهلاك مواشيهم وزرعهم لانه كان يئنه وينهم عداوة او كما يفعله ولاية السوء بالقتل والاتلاف او بالطمح حتى يمنع الله بشؤمه القطر فيهلك الحرث والنسل وفى الحديث لما خلق الله تعالى اسباب المعيشة جعل البركة فى الحرث والنسل فاهلاكهما غاية الفساد وفى الحديث يجاء بالوالى يوم القيامة فينذب به على جسر جهنم فيرتج به الجسر ارنجاجة لا يبق منه مفصل الا زال عن مكانه فان كان مطيعا لله فى عمله مضى وان كان عاصيا انحرق به الجسر فيهورى به فى جهنم مقدار خمسين عاما (والله لا يحب الفساد) اى لا يرتضيه ويغضه ويغضب على من يتعاطاه فان قيل كيف حكم الله تعالى بانه لا يحب الفساد وهو بنفسه مفسد الاشياء قيل الافساد فى الحقيقة اخراج الشيء من حاله مجودة لا لغيره صحيح وذلك غير موجود فى فعل الله تعالى ولا هو امر به ولا يحب له وما زاه من فعله ونظامه بظاهره فسادا فهو بالاضافة البناء واعتبار ناله كذلك فاما بانظر الالهى فكله صلاح (واذا قيل له) اى لهذا

الموافق، والمفسد على نعم العظة والصيحة (اتق الله) خف من الله في صنعك السوء وأترك ما تبشره من الفساد
والنفاق (اخذته العزة بالاثم) أي حلتها الانفة التي فيه وحيتها الجاهلية على الاثم والذنب الذي نهى عنه
او على رد قول الواعظ لجأ وعنادا من قولك اخذته بكذا اذا حلت عليه والزمته ايأه فالباء للتعدية وصله الفعل
الذي قبلها (فحسه جهنم) مبتدأ وخبر أي كافيه دخول النار والخلود فيها على ما عمله وهو وعيد شديد
(ولئس المهاد) أي والله لبئس القراش جهنم قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه من أكبر الذنب عند الله
ان يقال للعبد اتق الله فيقول عليك نفسك وقيل لعربى الخطاب رضى الله تعالى عنه اتق الله فوضع خده
على الارض تواضعا لله تعالى ثم انه تعالى لما وصف في الآية المتقدمة حال من يبذل دينه لطلب الدنيا ذكر في هذه
الآية من يبذل دينه ونفسه لطلب الدين وما عند الله يوم الدين فقال (ومن الناس من يشرى نفسه) أي يبيعها
و يبذلها فان المكلف لما يبذل نفسه في طاعة الله من الصوم والصلاة والحج والجهاد والركعة أو توصل بذلك
الى وجد ان ثواب الله صار المكلف كأنه باع نفسه من الله تعالى بما نال من ثوابه وصار تعالى كأنه اشترى منه
نفسه بمقابلة ما اعطاه من ثوابه وفضله (ابتغاء مرضاة الله) أي طلب الرضا (والله رؤوف بالعباد) ولذلك يكلفهم
التقوى ويعرضهم للثواب ومن جملة رأفته بعباده ان ما اشتراه منهم من انفسهم واموالهم انما هو خالص ملكه
وحقه ثم انه تعالى يشترى منهم ملكه الخالص المحصور بما لا يعد ولا يحصى من فضله ورحمته ورحمته واحسانا وفضلا
واكراما وقيل نزلت في صهيب بن سنان الرومى خرج من مكة يريد الهجرة الى ابي عليه الصلاة والسلام بالمدينة
وهو ابن مائة سنة اتبعه نفر من مشركى قريش وقتلوا نفرا كانوا معه وكان معه كنانة فيها سهامه وكان رانبا
مصيبا فقال يا معشر قريش لقد علمت اني من اربابكم رجلا والله لا اضع سهمي الا في قلب رجل و ايم الله
لا تصلون الى حتى ارمى بكل سهم في كنانتي ثم اضرب بسيفي ما بقى في يدي ثم افعلوا ما شئتم ولن ينفعكم كوني
فيكم فاني شيخ كبير ولى مال في دارى بمكة فارجعوا وخذوه وخلوني وما اتانا عليه من الاسلام ففعلوا وساروا
الى المدينة فلما دخلها لقيه ابو بكر فقال له ربح البيع يا صهيب فقال وما ذاك يا ابا بكر فاخبره بما نزل فيه ففرح
بذلك صهيب * فيشرى حيث يشاء بمعنى يشترى لجرى ان الحال على صورة السراء لانه اشترى نفسه من المشركين
ببذل ماله لهم واعلم ان المؤمنين باعوا باختيارهم انفسهم فكان ثمن نفس المؤمن الجنة اما الاولياء فانهم باعوا
باختيارهم انفسهم فكان ثمن نفس الاولياء مرضاة الله تعالى وبينهما فرق كثيرة فعلى السالك ان يخرج
من اوطان البسرية ويعترب عن ديار الاقران حتى يكون محابدا حقيقيا وشهيدا معنويا قال عليه الصلاة والسلام
طوبى للغرباء وقال ايضا من مات غريبا فقد مات شهيدا يشير بذلك الى الانقطاع من الخلق الى الخالق وذلك
لا يكون الا بمخالفة الجمهور في العادات والسهوات وفي الحديث يا انس ان استطعت ان تكون ابدا على وضوء
فاصل فان ملك الموت اذا قبض روح العبد وهو على وضوء كتب له شهادة وذلك لان الوضوء اشارة الى الانفصال
عما سوى الله تعالى كما ان الصلاة اشارة الى الاتصال بالله تعالى وفي الحديث ايضا دم على الطهارة يوسع عليك
الرزق فالطهارة الصورية سبب لتوسيع الرزق الصورى وكذا طهارة الباطن سبب لتوسيع الرزق المعنوى
من المعارف والالهامات والواردات وعند ذلك يحى القلب بالحياة الطيبة وتموت النفس عن صفاتها ولبس
ذلك الاثر الجهاد الحقيقى فن تخلص من قيد النفس ومات بالاختيار فهو حى ابدا (وفي المتنوى) أي بسانفس
شهيد معتمد * مرده در دنيا وزندهى رود * ولا بد للعبد من العروج من الخلق الى الخالق ومن الحاجة
التامة لنفسه الى الغنى التام بالحق في تحصيل كل الخيرات ودفع كل الافات فاذا فر الى الله ووصل الى جلاله
وغرق في مشاهد جلاله شاهد سر قوله تعالى قل الله ثم ذرهم واول الامر ترك الاموال ثم ترك الاولاد
ثم ترك النفس فعند الاول يتجلى توحيد الافعال وعند الثانى يتجلى توحيد الصفات وعند الثالث يتجلى توحيد
الذات وهو اعلى الدرجات فعلى العاقل اكنار ذكر الله فانه سبب لتصفية الباطن وصقلية القلب قال تعالى
واذكروا الله كثيرا لعلمكم تفكرون ولا فلاح اعظم من ان يصل الطالب الى المطلوب اللهم اجعلنا مفلحين
(يا ايها الذين آمنوا) بالاستهيم على ان الخطاب للمنافقين (ادخلوا في السلم كافة) أي استسلموا لله تعالى واطيعوه
جملة ظاهرا وباطنا فالسليم بمعنى الاستسلام والطاعة وكافة حال من ضمير الفاعل في ادخلوا وهذه حال توكيد
معنى العموم في ضمير الجمع فان قولك قام القوم كافة بمنزلة قاموا كلهم وتاء كافة وقاطبة وعامة ليست للتأنيث

وان كان اصلها ان تدل عليه بل اما دخلت لمجرد كون الكلمة منقولة الى معنى كل وجيع او المعنى اذ حلوا في الاسلام بكليته ولا تخططوا به غيره فالخطاب لمؤمن اهل الكتاب فانهم كانوا يراعون بعض احكام دينهم القديم كما روى ان عبد الله بن سلام واصحابه كانوا يتمسكون ببعض شرائع التوراة من تعظيم السبت وتحريم لحم الابل والباقي واشبهه كانوا يرون الكف عن ذلك مباحا في الاسلام وان كان واجبا في شريعةهم فثبتوا على ذلك مع اعتقادهم حلها استباحا شامنا من مفارقة العادة وقالوا يا رسول الله ان التوراة كتاب الله فندعنا فلتقرأها في صلاتنا بالليل فقال عليه السلام لا تمسكوا بآبائكم من نسخ ودعوا ما الفتوه ولا تستوحشوا من النزوع عنه فانه لا وحشة مع الحق وانما هو من تزوين الشيطان (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) جمع خطوة بالضم واليسكون وهو ما بين القدمين اى لا تسلكوا مسالكه ولا تطيعوه فيما دعاكم اليه من السبل الزائفة والوساوس الباطلة (انه لكم عدو مبين) طاهر العداوة يريد ان يفسد عليكم بهذه الوساوس اسلامكم (فان رللتم) الزال في الاصل عثرة القدم ثم يستعمل في العدول عن الاعتقاد الحق والعمل الصائب فالمعنى اخطاتم الحق وتعديتوه عما كنتم اوعملا (من بعدما جاءكم البينات) اى الحجج والشواهد على ان ما دعيتكم الى الدخول فيه هو الحق (فاعلموا ان الله عزير) غالب على امره لا يجزئه الانتقام منكم (حكيم) لا يفتقر الى الحق وفي الآية تهديد بانبع لاهل الزل عن الدخول في السلم فان الوالد اذا قال لولده ان عصيتني فانت عارفي وبشدة سطوتي لاهل المخالفة يكون قوله هذا انبع في الزجر من ذكر الضرب وغيره وكما انها مستقلة على الوعيد منبهة عن الوعد ايضا من حيث انه تعالى اتبعه بقوله حكيم فان الاتق بالحكمة ان يميز بين المحسن والمسيء فكما يحسن ان ينتظر من الحكيم تعذيب المسيء فكذلك ينتظر منه اكرام المحسن واثابته بل هذا البق بالحكمة واقرب الى الرحمة (هل يظنون) استغفها م في معنى التنى ونظر بمعنى انتظر اى ينظر من يترك الدخول في السلم ويتبع خطوات الشيطان (الا ان يا تيههم الله) اى الا اتيان الله اى عذابه على هذا المضاف لان الله تعالى منزعه عن المجي والذهاب المستلزمين للحركة والسكون لان كل ذلك محدث فيكون كل ما يصح عليه المجي والذهاب محدثا مخلوقا قاله والاله القديم يستحيل ان يكون كذلك وسئل على رضى الله عنه اين كان تعالى قل خلق السموات والارض قال اين سؤال عن المكان وكان الله تعالى ولا مكان وهو اليوم على ما كان ومذهب المتقدمين في هذه الاية وماشا كلها ان يؤمن الانسان بظاهرها وبكل علمها الى الله لانه لا يأم في تعيين مراد الله تعالى من الخطأ فالاولى السكوت ومذهب جمهور المكلمين ان لا بد من التأويل على سبيل التفضيل (في ظلال) كناية (من الغمام) والظلال جمع ظنة وهى ما اظلك والغمام السحاب الابيض الرقيق سمي غما لانه يغمر اى يستر ولا يكون السحاب ظلة الا اذا كان مجتمعا متراكبا فالظلال من الغمام عبارة عن قطع متفرقة كل قطعة تكون في غاية الكثافة والعظم وكل قطعة ظلة (والملائكة) اى ويا تيههم الملائكة فانهم وسائط في اتيان امر تعالى بل هم الايتون بآسره على الحقيقة ونحوه قد قامت الحجج فلم يبق الا نزول العذاب فان قلت لم يأتهم العذاب في الغمام كما فعل بقوم يونس وقوم عاد وقوم شعيب قلت لان الغمام مظنة الرحمة فاذا نزل منه العذاب كان الامر افظع واهول لان السر اذا جاء منه حيث لا يحتسب كان انجما ان الخير اذا جاء من حيث لا يحتسب كان اسر فكيف اذا جاء الشر من حيث يحتسب الخير ولذلك كانت الصاعقة من العذاب المستفطع لجيئها من حيث يتوقع الخير اى الغيث ومن ثمه اشتد على المتفكرين في كتاب الله تعالى قوله وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون فان تفسيره على ما قالوا عملوا اعمالا حسبوها حسنات فاذا هى سيئات وذلك لتجويزهم ان يكون عملهم كذلك فيجيئهم الشر من حيث يتوقعون الخير فخافوا من ذلك (روى) ان محمد بن واسع تلا هذه الاية فقال آه الى ان فارق الدنيا (وقضى الامر) اى اتم امرها هلاكهم وفرغ منه وهو عطف على يا تيههم داخل في حيز الانتظار وانما عدل الى صيغة الماضي دلالة على الحقيقة فكانه قد كان (والى الله) لالى غيره (ترجع الامور) اى امور الخلق واعمالهم هو القاضى بينهم يوم القيامة والمثيب والمعاقب فينبغي للمؤمن ان يكون في جانب الانقياد ويحترز عن الهوى وخطوات الشيطان وعن النبي عليه السلام انه قال ان الله تعالى اظهر السكابة من امتي وقال انى طردت الشيطان لاجلهم فهم يعصوننى ويطيعون الشيطان (قال السعدى) بكاسر براريم ازين عارونك * كذا او بصالحيم وباحق ببحك * نظر دوست نادر كند سوى تو

چو در روی دشمن بود روی تو * ندانی که کز بهد دوست پای * چو بیند که دشمن بود در سرای *
 فمن اعظم الطاعات طرد الشيطان وان يتهم النفس دائما كما روى ان رجلا صام اربعين سنة ثم دعا الحاجة
 ومع ذلك لم تجب دعوته وذهم نفسه وقال يا مأوى الشر ذلك من شرك فاوحى الى نبي ذلك الزمان قل له ان فتاك
 لنفسك احب الى من صيام اربعين سنة (قال السعدى) خورنده که خبری برآید زدست * به از صائم
 الدهر دنیا پرست * واعلم ان في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا ادخلوا في السلم معنى عام ومعنى خاص فالعام
 خطاب عام مع جميع من آمن اى ادخلوا في شرائع الاسلام في الباطن كما في الظاهر ومن شرائع ما قال النبي
 عليه السلام المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمؤمن من ايمته الناس واما المعنى الخاص فخطاب خاص
 مع شخص الانسان وجميع اجزائه الظاهرة والباطنة فينبغي ان يدخل اركانه في الاسلام بافعال فالسليم بالنظر
 والاذن بالسمع والفهم بالاكل والفرج بالشهوة واليد بالبطش والرجل بالمشي ودخول واحد منها في الاسلام
 بان يسلم لا وامر الحق ويحجب نواهي بل يترك ما لا يعنيه اصلا ويقع على ما لا بدله منه ودخول جميع
 اجزائه الظاهرة في شرائع الاسلام بمسارعة في قوام ادخال اجزائه الباطنة فمركبة ابطال الدين ومثله لرجل
 انما الفين قد دخل انفس في الاسلام بخروجها عن كفر صفاتها الذميمة وترك اذواقها واطمائنها بالعبودية
 ليسحق بها دخول مقام العبادات مخصوصين به بخطا به تعالى اياها كقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة الا يا
 ودخول القلب في الاسلام بصفته عن ردائل اخلاق النفس وتخليته بشمائل اخلاق الروح ودخول الروح
 في الاسلام بنقطة باخلاق الله وتسليم الاحكام الازلية وقطع النظر والتعلق عما سوى الله بتصرف جذبات
 الالهية ودخول السر في الاسلام بقتائه في الله وحقائه بالله ولا تتبعوا خطوات الشيطان اى لا تكونوا على سبيله
 وصفته وهى الالباء والاستكبار فانه ضد الاسلام انه لكم عدو مبين لعداوته القرين بذكركم لاختلاف جباه
 وجنكم وقصوره عن نور فطرته لكونه نارى الخيانة لا يطلب منكم الا ان تذكروا نارين منه لا وريين فهو
 عدو في الحقيقة في صورة المحب فان زلتم اى زلت اقداركم عن صراط الاسلام الحقيقى من بعد ما جاءكم
 البينات دلائل تجليات افعال الصفات فاعلموا ان الله عز و جل عزته لا يهدى اليه كل دليل دنى الهمة فصير النظر
 حكيم يهدى من يشاء الى سرادقات عزته هل ينظرون الا ان يجلى الله في ظلم صفات قهريه من جملة تجليات
 الصفات السارة لشمس الذات وهو ملائكة القوى السماوية وقضى في اللوح امر اهلهم والى الله رجع
 الامور بالفناء كذا في نوات النجمية (سل) امر للرسول عليه السلام بالسؤال اول كل احد يصلح
 ان يخاطب (بنى اسراة) يعنى هؤلاء الموجودين في عصره من رؤساء بنى اسراة (كم آتيناهم) اى آتيناهم
 آباهم واسلافهم (من آية بينة) اى معجزة ظاهرة على ايدي انبيائهم لا يخفى على المتفكر انها من عند الله كالعصا
 واليد البيضاء وانزال المن والسلوى وغيرها والمراد آيات كتبهم الشاعرة على صحة دين الاسلام قوله كم آتيناهم
 محل هذه الجملة نصب او الخفض على انها مفعول ثان للسؤال فانه يعمد الى مفعولين الى الاول بنفسه والى
 الثانى بحرف الجر اما عن واما الباء نحو سألته عن كذا وبكذا قال الله تعالى فاسأل به خيرا وقد يحذف
 حرف الجر فنمته جاز في محل كم نصب والخفض بحسب التقدير بن وتميم كم من آية بينة والاحسن اذا فصل
 بينكم وتميمها ان يؤتى بمن وهذا السؤال سؤال تفريع وتمييز كما يسأل الكفرة يوم القيامة وتفرع لمجيئ البينات
 فكم استنفها حية خيرية واس المراد حقيقة الاستفهام (ومن يبدل) التبديل تصير الشئ على غير ما كان
 عليه اى بغير (نعمة الله) التى هي آياته الباهرة فانها سبب للهدى الذى هو اجل النعم وتبدلها اياها ان الله
 اظهرها لتكون اسباب هدايتهم فجعلوها اسباب ضلالتهم فكفر وايقوا التكر عليها (من بعد ما جاءته) اى
 من بعد ما وصلت اليه وتمكن من معرفتها واتصرت به بذلك مع ان التبدل لا يتصور قبل المجيئ فلا شعابا بانهم
 قد بدلوها بعد ما وقفوا على تفصيلها (فان الله شديد العقاب) تمليل للجواب كانه قيل ومن يبدل نعمة الله
 عاقبه اشد عقوبة فانه شديد العقوبة لمن بدل النعمة في الدنيا والاخرة وقد عاقبهم في الدنيا بانقل ذلك في نبي
 قريظة وبالا جلاء وذلك في نبي النضير ويوم القيامة يعذبون في السعير قال ابن السكيت وتبدل النعمة جرم
 بغير علم ومع العلم اشد جرما ولذلك كان وعيد العلماء المقصود من اشد من الجاهل لان الجاهل قد يعذبه
 وان كان الاعتذار به غير مقبول في باب التكليف (زين للذين كفروا الحياة الدنيا) اى حسنت في اعينهم

واشربت محبتها في قلوبهم حتى نهالوا عليها وافتوا فيها معرضين عن غيرها والذين من حيث الخلق والايحبد
مستند الى الله تعالى اذما من شيء الا وهو خالقه وكل من الشيطان واقوى الحيوانية وما في الدنيا من الامور
البهية والاشياء الشبهة من بن بالعرض (ويسخرون من الدين آمنوا) اي يستهزئون بالعقراء من المؤمنين كعبد
الله بن مسعود وعمار وصهيب وحبيب وبلال وغيرهم رضى الله تعالى عنهم ويستزذلونهم ويقولون تركوا لدات
الدنيا وعذبوا انفسهم بالعبادات وفيه توا الراحات وكراماتها وهو عطف على زين ومن الابتداء فكانهم جعلوا
السخرية مبتدأة منهم (والدين اتقوا) يعني اطاعوا الله واختاروا الفقر من المؤمنين واتوا اذ كروا بعنوان التقوى
الاباذ بان اعراضهم عن الدنيا الاتقاء عنها لكونها محلة بذلتهم الى جناب القس شاغلة لهم والاشارة
الى انه لا يسعد عند الاالم من المتقى (فوقهم يوم القيامة) يعني فوق المشركين لانهم في اعلى عليين وهم
في اسفل سافلين فتكون الفوقية حقيقة اولانهم في ارح لكرامة وهم في حضيض الذل والمهانة فتكون الفوقية
مجازا ويوم منصوب بالاستقرار الذي تعلق به فوقهم (والله يرزق من يشاء) اي في الدارين (بغير حساب) كثير
بلاهنا دالانه تعالى لا يخاف نفاد ما عنده لانه غنى لانهاية لمقدوراته فالله تعالى يوسع بحسب الحكمة والمشيئة
على عباده فخيرهم من تكون التوسعة عليه امتدراجا كهؤلاء الكفرة وقارون يا عرضا بهم ومنهم من تكون كرامة
كاغنياء المؤمنين وسليمان وامثالهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقفت على باب الجنة فرأيت اكثر اهلها
المساكين ووقفت على باب النار فرأيت اكثر اهلها النساء واذا اهل الجسد محبوبون الا من كان منهم من اهل
النار فقد امر به الى النار (قال اما ط) از بن رباط ودود رجون ضرورت تسترحيل * رواق وطاق معيشة
نجه سر بلند وجه دست * بهست ونست من نجان ضمير، خوش دل باش * كه نسيست سر نجام هر كال
كه هست * ببال و پر مروا زره كه تبر تابي * هوا گرفت زمانى ولى بخاك نشست (يحكى) ابن عيسى عليه
السلام سافر معه يهودى فكان مع عيسى ثلاثة اقراص فاعطاها اليهودى وقال اخفظها ثم بعد ساعة اكل
اليهودى واحدا منها فقل عيسى اعط الاقراص الثلاثة فقدم قرصين فقال ابن ثالثها فقال اليهودى لم تكن
اكثر من هذا فخشا حتى شاهد من عيسى عجب فاقسم عليه عيسى لذلك حتى يقر بالقرص الثالث فلم يقر فلحقا
بثلاث لسان من الذهب فقال اليهودى اقسم ذلك فقال عيسى واحدة وواحدة لك وواحدة لى اكل القرص
الثالث فقال اليهودى انما اكلت القرص الثالث فقال عيسى ابعدين فقد شابهت قدرة الله ولم تقر به والآن
قد اقررت بالدنيا فترك اللبان عند اليهودى ومشى وجاء ثلاثة من الاصوص وقتلوا اليهودى واخذوا اللبان
ثم بعثوا من جملتهم واحدا لياتي اهلهم بظمام فلما غاب عنهما تشاورا في قتله وقالوا اذا رجع قلناه واخذنا نصيبه
فذهب واشترى سما فطرحه في الطعام الذى اشتراه حتى يأكل ذلك الطعام صاحبا فيموتان ويأخذ اللبان فلما
قدم عليهما قاما وقتلاه ثم اكل الطعام فاما فغير عليهم عيسى فوجد اليهودى وهؤلاء الثلاثة مقتولين فتعجب
من ذلك فنزل جبريل واخبره بالقصة فيسبح للعاقل ان لا يفتربكثرة الدنيا وان لا يهتم في جمعها بل يزرع فيها بذر
العمل كي يحصد في الآخرة لان الدنيا من رعدة الآخرة ولا ينبغي الاغنياء ان يحرقوا الفقراء، بالله ور بكثرة دنياهم
ولا يسحروا منهم لان هذه الصفة من صفات الكفرة (قال السعدى) چونم كدسه له راروزكار * بهد
بدل تنك درویش بار * چوبام بلندش بود خود پرست * كندبول وخاشاك برام دست * والاشارة في الآية
ان الله اذا فتح باب الملكوت على قلب عبده من خواصه ربه آتاه في الملك والمال ككون فان تغير باجواله وتعجب
بكماله فيقبل على شيء من مرادات القس ويبدل نعمته بموافقة القس ورصاها فان الله شديد العقاب ان يغير
عليه احواله ويسلب عنده كماله ويشهده قوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم ومن شدة عقابه انه
اذا اذن عبدا ذنبا صغيرا ولم يتب منه واصر عليه ان يعاقبه بالا ابتداء بكبيرة مثل تبدل النعمة ليعاقبه بزوال
النعمة في الدنيا ودوام النعمة في العقب وايضا من شدة عقابه ان يزين للذين كفروا الحياة ويمكر بهم حتى يغلب
عليهم حب الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا من فقر آثمهم وكبر آثمهم حليم شدة العقوبة على الوقيعة في اولائه
واستحقاق احبابه وسيعلم الدين ظلموا اي متغلبون والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء
من درجات اعلى عليين ودركات اسفل سافلين بغير حساب بغير نهاية الى ابد الاباد فان ما لانهاية له لا مدخل له
تحت الحساب وفيه معنى آخر بغير حساب يعني ما يرزق العبد في الدنيا من الدنيا فلما رها عذاب وبلا لها

حساب وما رزق العبد في الآخرة من النعيم المقيم فقير حساب كذا في التأويلات الجهمية (كان الناس أمة واحدة) أي جماعة واحدة متفقين في الإيمان واتباع الحق من وقت آدم إلى مبعث نوح عليهما السلام وكان بينهما عشرة قرون كل قرن ثمانون سنة كما عند الأكثر (فبعث الله النبيين) أي فاختلفوا فبعث الخ بدلالة قوله تعالى ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه (مبشرين) بالثواب لمن آمن واطاع (ومنذرين) محذرين بالعقاب لمن كفر وعصى (وازن معهم الكتاب) أي كتاب اومع كل واحد منهم من له كتاب كتابه الخاص لا مع كل واحد منهم على الاطلاق اذ لم يكن لبعضهم كتاب وانما كانوا يأخذون بكتب من قبلهم وعموم النبيين لا ينافي خصوص الضمير العائد اليه بمعونة المقام (بالحق) أي حال كون ذلك الكتاب ملتبسا بالحق والعدل والصدق شاهداه (ليحكم) أي الله تعالى (بين الناس فيما اختلفوا فيه) أي في الحق الذي اختلفوا فيه بعد الاتفاق (وما اختلف فيه) أي في الحق (الا الذين اوتوه) أي الكتاب المنزل لازالة الاختلاف والتعير عن الانزال بالابتداء للتبعية من اول الامر على كمال تمكنهم من الوقوف على مافي تضاعفه من الحق فان الانزال لا يعيد تلك الفائدة أي عكسوا الامر حيث جعلوا ما انزل لازالة الاختلاف سببا لاستحكامه ورسوخه (من بعد ما جاءتهم البينات) أي رسخت في عقولهم ومن متعلق بما اختلف ولم تمنع الامن ذلك كقولك ما قام الازيد يوم الجمعة (بغيا بينهم) مشغولون له لقوله وما اختلف فالاستثناء متعلق بثلاثة اشياء والتقدير وما اختلف فيه الا الذين اختلفوا فيه الامن بعد الحق وما كان الاختلاف الا للبغي والتهالك على الدنيا والحسد والظلم كما فعل قاييل بهاييل وما قتله لاشكال الحق عليه بل حسدا منه على اخيه وهكذا في كل عصر وهذا فعل الرؤساء ثم الامانة اتباعا لهم وفعلهم مضاف اليهم فتبين ان الاختلاف في الحق امر متقادم في الاسلام (فهدى الله الدين آمرا) أي بانكم (لما اختلفوا فيه) متعلق بهدى وما توصولة ومعناه هدى الى ما اختلفوا فيه (من الحق) بيان لما (ياذنه) أي بامر وتيسيره واطفاه واراذه ورجته حتى ابصروا الحق بنور التوفيق من الباطل (والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم) لا يضل سالكه (ام حسبتم ان تدخلوا الجنة) خاطب به النبي عليه السلام والمؤمنين بعد ما ذكر اختلاف الامم على الانبياء بعد محيى الآيات تشجيعا لهم على الثبات على المصابرة على مخالفة الكفرة فان عاقبة الامر النصر وأمر منقطعة فتقديرا بيل والهمزة قيل اصرا على الاخبار المتقدمة الى الانكار المدلول عليه بهمزة الاستفهام أي ما كان ينبغي ان تحسبوا ذلك وتوطنوا اولم حسبتموه (ولما بأنكم) أي والحال لم يحثكم (مثل الذين خلوا) أي صفة الذين مضوا (من قبلكم) من الانبياء ومن معهم من المؤمنين ولم يتلوا بعد بما تبطلوا به من الاحوال انها ثلثة التي هي مثل في القطاعة والسدة وهو متوقع ومنتظر (مستهم البأساء) بيان له على الاستئناف كانه قيل كيف كان مثلهم وحالهم العجيب فقيل مستهم البأساء أي السدة من الخوف والفاقة (والضراء) أي الآلام والامراض (وزلزلوا) أي ازججوا ازعاجا شديدا بما اصابهم من السدائد (حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه) أي انتهى امرهم من الشدة الى حيث اضطرهم الضجر الى ان يقول الرسول وهو اعلم الناس بشؤون الله واثقهم بنصره والمؤمنون يقتدون بآثاره المستضيئون بأنواره (متى) أي يأتي (نصر الله) الذي وعدناه طلبا وطمينا له واستطالة لمدة الشدة والعناء فان زمان الشدة وان قصر فهو طويل في عين المبلى بها فلا محالة يستبطل النصر فاجابهم الله بقوله الا ان نصر الله قريب اسعافا لهم الى طلبتهم من عاجل النصر أي انا انا صرا وليأتى لا محالة ونصرى قريب منهم فان كل آت قريب ولما كان الجواب بذكر القرب دل ذلك على ان السؤال كان واقعا عن زمان النصر اقرب هو أم بعيد ولو كان السؤال عن وقوع اصل النصر بمعنى انه هل يوجد اولامسا كان الجواب مطا بقا للسؤال وفي الآية اشارة الى ان الوصول الى الله والفوز بالكرامة عنده برفض الهوى واللذات ومكابدة الشدائد والرياضات كما قال عليه السلام حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات كذا في تفسير القاسمي (ونعم ما قيل) ذلك مشام كسى خوش كند بوى مراد * كهذا معركه باشد عير وعبروا *

وعن خباب بن الارت رضى الله تعالى عنه قال لما شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نلقى من المشركين قال ان من كان قبلكم من الامم كانوا يعذبون بانواع البلاء فلا يصبر ففهم ذلك عن دينهم حتى ان الرجل كان يوضع على رأسه المنشار فيشق فلقين ويمشط الرجل بامشاط الحديد بما دون العظم من لحم وعصب ما يصبر ففهم ذلك عن دينه وإيم الله لئتم الله هذا الامر حتى يسير الراكب منكم الى حصر موت لا يخشى الا الله

والدثب على عنه ولا كنكم تجلزون قالوا كل بي بعث الى امته اجهد حتى قال متى نصر الله ووقع ذلك للرسول عليه السلام حين وقع له فنجبر شديد قبل فتح مكة فقال في يوم الاحزاب حيث لم يبق لاصحابه صبر حتى ضجوا وطلبوا النصره فارسل الله ريحا وخودا وهزم الكفار فبها ومن شدأ بده عليه السلام غزوة الخندق حين اصاب المسلمين ما اصابهم من الجهد وشدة الخوف والبرد وضيق العيش وانواع الاذى كما قال تعالى وبلغت القلوب الحناجر ولو اطلعت على ما اصابهم من عداوة اليهود واسرار التفاق واذى القوم بمينا وسميا لابتذل المجهود حين هاجروا الى المدينة لكني ذلك عبرة في هذا الباب فتحن اولي بمقاساة امثال هذه الشدأ بده خصوصا في هذا الزمان الذي لا تجددا من طعن الناس واذا هم اذا البلاء على الانبياء ثم على الاولياء ثم الا مثل قالا مثل غبار لازمة آسيا بود صائب * امان زحادثه اسمان چه ميخواهي * قال في التأويلات النجمية عند قوله تعالى كان الناس امة واحدة الآية الخصال الذميمة التي عليها اكثر الناس كلها عارضة لهم فانهم كانوا حين اشهدهم الله على انفسهم امة واحدة وولدوا على الفطرة لقوله عليه السلام كل مولود يولد على فطرة الاسلام فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه وما قال عليه السلام اويسلما نه لمعتين احدهما ان الكفر يحصل بالتقليد ولكن الايمان الحقيقي لا يحصل به الثاني ان الانوين الاصليين هما الانجم والعناصر فعلى التقديرين الولد تربية الآباء والامهات يضل عن سبيل الحق ويزل قدمه عن الصراط المستقيم التوحيد والعرفة ولو كان نبيا محتاج الى هاد يهدي الى الحق كما قال تعالى ابينا صلى الله عليه وسلم ووجدك ضالا فهدى ولكل من السعادة والشقاوة كتاب كما قال عليه السلام ما من نفس الا وقد كتبت في كتابها من اهل الجنة او النار وكتبت شقية او سعيدة فقالوا افلا تنكل على كتابنا يا رسول الله ونزع العمل قال اعلموا فكل مبسر لما خلق له اما اهل الشقاوة فييسرون لعمل اهل الشقاوة واما اهل السعادة فييسرون لعمل اهل السعادة فلا بد من مقاساة بأساء الترك والتجريد والفقر والافتقار حتى يحصل دخول جنة الجلال ودار القرار فلم يضجروا من طول مدة الحجاب وكثرة الجهاد في العراق وعيل صبرهم عن مشاهدة الجمال وذوق الوصال وطلاوا نصر الله بالتجلى على قع صعات النفوس مع قوة مصارتهم وحسن تحملهم لما يقول المحبوب ويريد بهم حتى جاء نصر الله ورفع الحجاب وظهر انوار الجمال (يسألوك ماذا ينفقون) اي اى شيء يتصدقون به من اصناف اموالهم نزلت حين حث النبي عليه السلام على التصديق في سبيل الله وسأل عمرو بن الجحوم وهو شيخهم اى فان وله مال عظيم فقال ماذا تنفق يا رسول الله من اموالنا وابن نضعها (قل ما انفقتم من خير) اي اى شيء انفقتم من اى خير كان وهو بيان للمنفق والمال يسمى خيرا لان حقه ان يصرف الى جهة الخير فصار بذلك كأنه نفس الخير (فلوالدين) فان قلت كيف طابق الجواب السؤال وهم قد سألوا عن بيان ما ينفقون واجيبوا بيان المصروف قلت قد تضمن قوله ما انفقتم من خير بيان ما ينفقونه وهو كل خير وبني الكلام على ما هو اهم وهو بيان المصروف لان النفقة لا يعتد بها الا ان تقع موقعها (والاقرين واليتامى) اي المحتاجين (والمساكين وابن السبيل) ولم يتعرض للسائلين والرقاب اما اكتفاء بما ذكر في المواقع اخروا ما بناء على دخولهم تحت عموم قوله تعالى (وما) اي اى شيء (تفعلوا من خير) فانه شامل لكل خير وواقع في اى مصرف كان (فان الله به عليم) اي ان تفعلوا خيرا فان الله يعلم كنهه ويوفى ثوابه والمراد بهذه الآية الحث على ر الوالدين وصلة الارحام وقضاء حاجة ذى الحاجة على سبيل التطوع ولا ينافيه ايجاب الزكاة وحصر مصارفها في الاصناف الثمانية كما ذكر في قوله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والعارمين وفي سبيل الله وابن السبيل (كتب) اي فرض (عليكم القتال) اي قتال الكفرة والجمهور على ان الجهاد فرض على الكفاية مثل صلاة الجنازة ورد السلام (وهو) اي والحال ان القتال (كره لكم) شاق عليكم مكروه فالكره مصدر بمعنى الكراهة نعت به للمنفقة كما ان القتال في نفسه كراهة لفطر كراهتهم له وهذه الكراهة من حيث نفور الطمع منه لما فيه من مؤنة المال ومشقة النفس وخطر الروح لانهم كرهوا امر الله تعالى وكراهة الطمع لا توجب الذم بل تحقق معنى العبودية اذا فعل ذلك اتباعا للشرع مع غفرة الطمع فاما كراهة الاعتماد فهي من صفات المبائسين (وعسى ان تكرهوا شيئا) وهو جيع ما كلفوه من الامور الشاقة لى من جعلتها القتال (وهو خير لكم) لان في الغزو احدى الحسنيين اما لاطفر والغنيمة واما الشهادة والجنة وعسى كلمة تجرى مجرى لعل وهي من العباد للترجى ومن الله للترجى (وعسى ان تحبوا شيئا) وهو جيع ما نهوا عنه من

الامور المستلدة التي من جللتها القعود عن الغزو (وهو شر لكم) لما فيه من فوات الغنية والاجر وغلبة الأعداء
 ونخرب الديار (والله يعلم) ما هو خير لكم ديناً ودنياً فلذا يأمركم به (واتم لا تعلمون) ذلك ولذلك تكرر هونه
 (قال في المتنوى) ما التصوف قال وجد ان الفرخ * في قفا دى عند ايتان الترح * جله در زنجير بنيم
 وابتلا * مبروندين ره بغير اوليا * يعنى ان المقلد يجرى الى الحضرة بالا اضطرار بخلاف الولي قال
 ذواتون المصري رحمه الله انما دخل الفساد على الخلق من ستة اشياء الاول ضعف النية بعمل الآخرة والثاني
 صارت ابدانهم رهينة لشهواتهم والثالث غلب عليهم حلول الامل مع قرب الاجل والرابع اثم وارضى المخلوقين
 على رضى الخالق والخامس اتبعوا اهواءهم ونبذوا سنة نبيهم وراى ظهورهم والسادس جعلوا قليل زلات
 السلف حجة انفسهم ودفنوا كثير مناقبهم فعلى العاقل ان يحمد مع النفس والطبيعة ليرتفع الهوى والشهوات
 والدمعة ويمكن في القلوب حب العمل بالكاتب والسنة قال ابراهيم الخواص رحمه الله كنت في جبل لكلم
 فرأيت رماناً فاشتبهته فدنوت فاخذت منه واحدة فشققتها فوجدتها حامضة فغضبت وتركتهما فرأيت رجلاً
 مطروحاً قد اجتمع عليه الزناير فقلت السلام عليك فقال وعليك السلام يا ابراهيم فقلت كيف عرفتني فقال
 من عرف الله لا يخفى عليه شئ فقلت له ارى لك حالاً مع الله فلوسأله ان يحميك ويقيك الاذى من هتفه الزناير
 فقال وارى لك حالاً مع الله فلوسأله ان يقيك شهوة الرمان طلع الرمان يجد الانسان الله في الآخرة ولدغ
 الزناير يجد الله في الدنيا فتركته ومثيت (قال السعدى) مبرطاعت نفس شهوت پرست * كه هر ساعتش
 قبله ديك پرست * كند مر در انفس اماره خوار * اكر هو ستمندى عزيزش مدار * وفي التأويلات
 القاشانية كتب عليكم قتال النفس والشيطان وهو مكروه لكم مراهم من طعم العلقم واشد من ضعف الضغم
 وحقيقة الجهاد رفع الوجود المجازى فانه الحجاب بين العبد والرب كما قبل وجودك ذنب لا يقاس عليه ذنب
 آخرو كما قال ابن منصور (بيني وبينك انى قد يزاحنى * فارفع بجودك لى انى من البين) وعسى ان تكرر هوشاً وهو
 خير لكم لا حجابكم بهوى النفس وحب اللذة العاجلة عما في ضميد من الخير الكثير واللذة العظيمة الروحانية التي
 تستحق تلك السعادة السريعة الانقضاء بالقياس الى ذلك الخير الباقي والذات السرمدية وعسى ان تحوا شيئاً
 من اللذات الجسمانية وتمتعوا بالنفس وهو شر للنفس بحرماً منها من اللذات الروحانية والله يعلم ان في كراهة
 النفوس ما اودع من راحة القلوب واتم لا تعلمون ان حياة القلوب في موت القوس وفي حياة النفوس موت
 القلوب كما قال (اقبلوني يا ثقاتي * ار في قتلى حباتي) (وفي المتنوى) خنجر وشمشير شدر يمان من * مر لى من
 شديز ووز كسد ان من (يسأ لوك عن الشهر الحرام) روى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث عبد الله بن
 حمش وهو ابن عمته صلى الله عليه وسلم اخذته في جنادى الآخرة قبل قتال بدر شهرين على رأس سبعة عشر
 شهراً من مقدمه المدينة وبعث معه ثمانية رهط من المهاجرين سعد بن ابى وقاص الزهري وعكاشة بن محصن
 الاعدى وعتبة بن غزوان السلمي واباحذيفة ابن ربيعة وسهيل بن بيضاء وعامر بن ربيعة وواقد بن عبد الله
 وخالد بن بكير وكتب لاميرهم عبد الله بن حمش كتاباً وقال سر على اسم الله ولا تنظر في الكتاب حتى تسير يومين
 فاذا نزلت فافتح الكتاب واقرأه على اصحابك ثم امض لما امرتك ولا تكرر من احد من اصحابك على السير
 معك فسار عبد الله يومين ثم نزل وفتح الكتاب فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فسر على ركة الله بمن
 تبوك من اصحابك حتى تنزل بطن نخلة فترصد بهاء عير قريش لعلك ان تأتينا منها بخير فلما نظر في الكتاب قال سمعنا
 وطاعة ثم قال لاصحابه ذلك وقال انه نهاني ان اكره احداً منكم فمن كان يريد الشهادة فليطلق ومن كره فليرجع
 ثم مضى ومضى معه اصحابه لم يتخلف عنه منهم احد حتى كاد يقعد فوق القراع بموضع من الجباز يقال له
 بحران فاضل سعد بن ابى وقاص وعتبة بن غزوان بعيراً لهما يعتقباه فتخلفا في طلبه ومضى بقية اصحابه حتى
 نزلوا بطن نخلة بين مكة والطائف فبينما هم كذلك مرت عير قريش تحمل زينا وادماً وتجارة من تجارة الطائف
 فيهم عمرو بن الحضرمي والحكم بن كيسان مولى هشام بن المغيرة واخوه نوفل بن عبد الله الخزوميان فلما راوا
 اصحاب رسول الله هابوهم فقال عبد الله بن حمش ان القوم قد اذعروا منكم فاحلقوا رأس رجل منكم
 فليعرض لهم فلقوا رأس عكاشة ثم اشراف عليهم فقال قوم عمار لا بأس عليكم فامنوا وكان ذلك في آخر يوم
 من جنادى الآخرة وكانوا برونه من جنادى وهو من رجب فتشاور القوم وقالوا ان تركتموهم الليلة ليدخلن

الحرم فليمنع منكم فاجمعوا امرهم في مواقعة القوم فرمى واقد بن عبد الله السهمي عمرو بن الحضرمي
 سهم فقتله وكان اول قتيل من المشركين وهو اول قتيل في الهجرة واستأسروا الحكم بن كيسان وعثمان بن عبد
 الله وكانا اول اسيرين في الاسلام وافلت نوفل على فرس له فاجتزهم واستاق المؤمنون العير والاسيرين حتى
 قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت قريش قد استحل محمد الشهر الحرام شهرا بأمن فيه الخائف
 وينذ عريفه الناس لمعايتهم اى يتفرقون في البلاد فسفك فيه الدماء واخذ الجرائب وعير بذلك اهل مكة
 من كان بها من المسلمين وقالوا يا معشر الصباة استحلتم الشهر الحرام وقاتلتم فيه وبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقال عليه السلام لابن جحش واصحابه ما امرتكم بالقتال في الشهر الحرام ووقف العير والاسيرين
 اى جعلها موقوفة وما قسمها بين الغانمين وابى ان يأخذ شيئا من ذلك ينتظر الاذن من الله فعظم ذلك على
 اصحاب السرية وظنوا ان قد هلكوا وسقط في ايديهم وقالوا يارسول الله انا قتلنا ابن الحضرمي ثم امسينا
 فنظرنا الى هلال رجب فلا ندرى انى رجب اصنائه ام فى جادى فاكثر الناس فى ذلك فانزل الله هذه الآية
 فاخذ رسول الله العير فوزل منها الخمس وكان اول خمس فى الاسلام وقسم الباقي بين اصحاب السرية وكانت اول
 غنمة نبي الاسلام وبعث اهل مكة فى فداء اسيرهم فقال بل نفعهما حتى يقدم سعد وعتبة وان لم يقدم اقلناهما
 بهما فلما قدما فاداهما فاما الحكم بن كيسان فاسلم واقام مع رسول الله بالمدينة فقتل يوم بدر مع نة شهيدا
 واما عثمان بن عبد الله فرجع الى مكة فأت بها كافرا واما نوفل فضر بطن فرسه يوم الاحزاب ليدخل الخندق
 فوقع فى الخندق مع فرسه فخطما جميعا وقتله الله فطلب المشركون جيفته بالثمن فقال صلى الله تعالى عليه وسلم
 خذوه فانه حيث خبث الجيفة والدية والمعنى بسألك المسلمون استعلاما او الكفار تعسا عن الشهر الحرام
 اى رجب سمي به لتحرىم القتل فيه (قتال فيه) بدل احتمال من الشهر لان الشهر مستحل على القتال (قل)
 يا محمد فى جوابهم (قتال فيه كبر) اثم عظيم عند الله وقتال مبتدأ خبره كبير وجاز الابتدأ بالسكر لانهما وصفت
 بنيه والاكثران هذه الآية منسوخة بقوله تعالى اقلوا المشركين حيث وجدتموهم (وصدع سبيل الله)
 مبتدأ قد تخصص بالعمل فيما بعد اى ومنع عن الاسلام الموصل للعبد الى الله تعالى (وكفر به) اى بالله
 تعالى (والمسجد الحرام) عطف على سبيل الله وحيث كان الصديق سبيل الله فدامن افراد الكفر به تعالى لم يقدح
 العطف المذكور فى حسن هذا العطف لانه ليس باجنى محض اى منع المسلمين عن دخول مكة وزيارة بيت الله
 (واخراج اهله) اى اهل المسجد وهو النبي عليه السلام والمؤمنون (منه) اى من المسجد الحرام وهو عطف
 على وكفر به وجعل المسلمين اهل المسجد وان كانوا خارجين عن مكة لانهم قائمون بما يجب عليهم من حقه لانهم
 يصيرون اهلا له فى العاقبة فسميهم باسم العاقبة ولم يسم الكفار اهل المسجد وان كانوا بمكة لان مقامهم بمكة
 عارض (اكبر عند الله) خبر الاشياء المعدودة اى هذه الاشياء الاربعة اكبر اثما وعقوبة من قتل المسلمين ابن
 الحضرمي فى الشهر الحرام لان القتال يحل محال والكفر لا يحل بحال ولانهم كانوا متأولين فى القتال لانهم شكوا
 فى اليوم ولاناً ويل للكفار فى الكفر (والفتنة) اى ما ارتكبه من الاخراج والشرك وصد الناس عن الاسلام
 ابتداء وبقاء (اكبر من القتل) اى اذفع من قتلى الحضرمي فى الشهر الحرام فلما نزلت هذه الآية كتب عبد الله
 ابن ابيس الى مؤمنى مكة اذا غيركم المشركون بالقتال فى الشهر الحرام فغيروهم اتم بالكفر واخراج رسول الله
 من مكة ومنعهم المسلمين عن البت (ولا يزالون يقاتلونكم) بيان لاستحکام عداوتهم واصرارهم على الفتنة
 فى الدين اى لا يزال الكفار عن قتالكم ايها المؤمنون (حتى يردوكم عن دينكم) اى حتى يصرفوكم عن دينكم الحق
 الى دينهم الباطل (ان استطاعوا) اشارة الى تبليغهم فى الدين وثبات قدمهم فيه كانه قيل واتى لهم ذلك وهو
 كقول الرجل لعدوه ان ظفرت بى فلا تبقي على ولا ترجنى وهو وانق بانه لا يظفر به وهو تطيب لقلوب المؤمنين
 (ومن يتردد منكم عن دينه) اظهار التضعيف لسكون الدال الثانية وبالفتح والادغام على التحريك لالتقاء
 الساكنين باخف الحركات والارتداد النكوص وهو تحذير من الارتداد اى من يفعل ذلك باضلالهم واغواءهم
 (فيمت وهو كافر) بان لم يرجع الى الاسلام وفيه ترغيب فى الرجوع الى الاسلام بعد الارتداد الى حين الموت
 (فاولئك) المصرون على الارتداد الى حين الموت (حبطت) بطلت وتلاشت (اعمالهم) التى كانوا يعملوها فى حالة
 الاسلام حبوطا لا تلاقى له قطعا (فى الدنيا) وهو قطع حياته وقتله عند الظفر به لارتداده وفوات موالة المسلمين

ونصرهم والنساء الحس وزوال الكاح وحرمانه من موارث المسلمين ونحو ذلك مما يجري على نفس المرتد واهله وماله (والآخرة) وهو الثواب وحسن المآب لان عبادتهم لم تصح في الدنيا لم يجازوا عليها في الآخرة وليس المراد من احباط العمل ابطال نفس العمل لان الاعمال اعراض كما توجد تعنى وتزول واعدام المعلوم محال بل المراد به ما ذكر من ان الردة الحادثة تزيل ثواب الايمان السابق وثواب ماسبق من ثمراته وظاهر الآية يقتضى ان تكون الوفاة على الردة شرطا لتسوت الاحكام المذكورة وهى حبوط الاعمال في الدنيا والآخرة وكون صاحبها من اصحاب النار خالدا فيها وان لا يثبت شئ من هذه الاحكام ان اسلم المرتد بعد رده ولهذا احتج الشافعى بهذه الآية على ان الردة لا تحبط الاعمال حتى يموت صاحبها عليها وعند ابى حنيفة رحمه الله ان الردة تحبط الاعمال مطلقا على ان يرجع مسلما متمسكا بعموم قوله تعالى ولو اشرك كوا الحبط عنهم ما كانوا يعملون وقوله ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله ويتفرع عليه مسألتان الاولى ان جماعة من المتكلمين قالوا شرط صحة الايمان والكفر حصول الوفاة عليهما فلا يكون الايمان ايمانا الا اذا مات المؤمن عليه وايضا لا يكون الكفر كفرا الا اذا مات الكافر عليه والمسألة الثانية ان المسلم اذا صلى ثم ارتد والعباد بالله ثم اسلم في الوقت قال الشافعى لا إعادة عليه وقال ابو حنيفة يلزمه قضاء ما أدى وكذا الكلام في الحنابلة (واوئلك اصحاب النار) ملازموها (هم فيها خالدون) كذا ثبت سائر الكفرة فلا بد للمؤمن من العمل الصالح ومن الصون عما يبطله وسبب الارتداد عدم اليقين والافكاف يحوم حول الموحد الحقيقي شيطان وشرك وهو قد تخلص من البرازخ والقيود ووصل الى الرب المعهود والعمل الصالح هو ما اراد به وجهه الله فان غيره فاسد لا ينفع لصاحبه اصلا (قال الحافظ) فردا كه يشكاه حقيقة شود بديد * شرمنده ره روى كه عمل بر محاز كرد * واحسن الحسنات التوحيد لانه اس الكل ولذلك لا يوزن قال عليه السلام ان كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة الاشهادة ان لا اله الا الله فانها لا توضع في ميزان لانها اوضعت في ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات والارضون السبع وما فيهن كان لا اله الا الله ارحم من ذلك وجميع الاعمال الصالحة يزيد في نور الايمان فعليك بالطاعة والحسنات والوصول الى المعارف الالهية فان العلم بالله افضل الاعمال ولذلك لما قيل يا رسول الله اى الاعمال افضل قال العلم بالله فقيل نسأل عن العمل وتجب عن العلم فقال ان قليل العمل ينفع مع العلم وان كبير العمل لا ينفع مع الجهل وذلك انما يحصل بتصفية الدامن مع صقل التوحيد وانواع الاذكار ولا يعقلها الا العالمون (قال في المتنوى) ذكر حق كن بانك غولا نرا بسوز * چشم نر كس را از بن كر كس بدوز * قال الشيخ الحسن محمد بن السراج سمعت الجنيد قدس سره يقول رأيت ابليس في المنام كانه عريان فقلت الاتسحي من الناس فقال لو كان هو لاء من الناس لما اتلا عب بهم كما تلاعب الصبيان بالكرة فقلت ومن الناس فقال قوم في المسجد التسونيزى قد انحلوا حسمى واحرقوا فلبى كلما هممت بهم اشاروا الى الله تعالى فاكد احرق بنور ذكرهم قال فاندثت وجئت الى المسجد التسونيزى ليل فلما دخلت المسجد اذا اثابلات انفس جلوس ورؤسهم مغطاة مرقعاتهم فلما احسوا بى اخرج واحد رأسه فقال يا ابا القاسم انت كلما قيل بئى صرت تقبله وتسمعه انظر الى اجتهادهم في طاعة الله وصفاء اسرارهم عما سواه تعالى فهم من اهل الاسلام الحقيقي يقول الفقير ناظم هذه الدرر قال لى شينى العلامة ابقاه الله بالسلامه في قوله عليه السلام هذا الاسلام غربا وسيعود غربا المراد بالاسلام هو الاسلام الحقيقي وصاحبه لا يرتد ابدا وكونه غربا ان لا يوجد له انيس (قال في المتنوى) بود كبرى در زمان بازيد * كفت اورا يك مسلمان سعيد * كه چه باشد كر تو اسلام آورى * تا يابى صد نجات وسرورى * كفت اين ايمان اكر هست اى مرید * انكه دارد شيخ عالم بازيد * مؤمن ايمان آرم در نهان * كچه مهرم هست محكم بر دهان * باز ايمان خود كر ايمان شماست * نى بدان ميلستم ونى مشتهاست * آنكه صد ميلش سوى ايمان بود * چون شماراديد زان فتر شود * زانكه نامى بند او معيش نى * چون بيا بآرا مفازه كفتنى (ان الدين امنوا) نزلت في السرية فان الله تعالى لما فرج عنهم بالآية السابقة ما كانوا فيه من الغم الشديد بقتلهم في الشهر الحرام طمعوا فيما عند الله من ثوابه فقالوا يا رسول الله لا عقاب علينا فيما فعلنا فهل نعطي اجرا وثوابا ونطمع ان يكون سفرنا هذا سفر غزو وطاعة فانزل الله تعالى هذه الآية لانهم كانوا مؤمنين مهاجرين وكانوا بسبب هذه المقاتلة مجاهدين والمعنى ثبتوا على ايمانهم فلم يرتدوا (والذين هاجروا) اى فارقوا منازلهم واهلهم (وجاهدوا) المجاهدة

استفراغ ما في الوسع أي حاربوا المشركين في سبيل الله في طاعته لاعلام دينه (أولئك يرجون) باللهم من مبادي الفوز (رجة الله) أي ثوابه ولا يحبط أعمالهم كإعمال المرتدين أثبت لهم الرجاء دون الفوز بالرجو لا يذنب بانهم عالمون بأن العمل غير موجب للاجر وإنما هو بطريق التفضل منه تعالى لا لأن في فوزهم اشتهاها (والله غفور) مبالغ في مغفرة ما فرط من عباده خطأ (رحيم) يجزل لهم الاجر والثواب قال قتادة هو لاء خيار هذه الامة ثم جعلهم الله اهل رجاء كما تسمعون وانه من رجاء طلب ومن خاف هرب (روى) انه مر ابو عمر السكندى يوما بسكة فرأى اقواما ارادوا اخراج شرب من المحلة لفساده وامرأة تبكي قيل انها امه فرجها ابو عمر فشفع له اليهم وقال هبوه مني في هذه المرة فإن عاد الى فساد فشاكم فوهبوه منه فغضى ابو عمر فلما كان بعد ايام اجتاز تلك السكة فسمع بكاء الجوز من وراء ذلك الباب فقال في نفسه لعل الشاب عاد الى فساد فنفى من المحلة فمدق عليها الباب وسأ لها عن حال الشاب فقالت انه مات فسأ لها عن حاله فقالت لما قرب اجله قال لا تخبري الجيران بموتي فلقد تذاذتهم فانهم سيستمونني ولا يحضرون جنازتي فاذا دفنتني فهذا خاتم لي مكتوب عليه بسم الله الرحمن الرحيم فادفنيه معي فاذا فرغت من دفني فتشفعي لي الى ربى ففعلت وصيته فلما انصرفت عن رأس القبر سمعت صوته يقول انصرفي يا اماء فقد قدمت على رب كريم ونعم ما قيل بيها نه ميد * هدي بها نميد هدي * قيل ان الحجاج لما حضرته الوفاة كان يقول اللهم اغفر لي فان الناس يزعمون انك لا تفعل ومات بواسطه سنة خمس وتسعين وهي مدينته التي انشأها وكان يوم موته يسمى عرس العراق ولم يعلم بموته حتى اشرفت جارية من القصر وهي تبكي وتقول الا ان مطعم الطعام ومطلق الهام قد مات ثم دفن ووقف رجل من اهل الشام على قبره فقال اللهم لا تحرمنا شفاعته الحجاج وحلف رجل من اهل العراق بالطلاق ان الحجاج في النار فاستفتى طاووس فقال يعرف الله لمن يشاء وما ظنهما الا طلقت فيقال انه استفتى الحسن البصري فقال اذهب الى زوجتك وكن معها فان لم يكن الحجاج في النار فابضر كما انك في الحرام فقد وقفت من هذا المذكور على ان الله تعالى غفور رحيم يغفر لعبده وان جاء بمثل زبد البحر ذنبا فاللزم للعباد الرجاء من الله تعالى قال الراغب وهذه المنازل الثلاثة التي هي الايمان والمهاجرة والجهاد هي المعنية بقوله اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله ولا سبيل الى المهاجرة الا بعد الايمان ولا الى جهاد الهوى الا بعد هجران الشهوات ومن وصل الى ذلك فحق له ان يرجو رجه واعلم ان الهجرة على قسمين صورية وقد انقطع حكمها بفتح مكة كما قال عليه السلام لا هجرة بعد الفتح ومعنوية وهي السير عن موطن النفس الى الله لفتح كعبة القلب وتخليصها من اصنام الشرك والهوى فيجري حكمها الى يوم القيامة وكذا الجهاد في سبيل الله على قسمين اصغر وهو الجهاد مع الكفار واكبر وهو الجهاد مع النفس وانما كان هذا الجهاد اكبر لان غاية الاول اصلاح الطاهر وغاية الثاني اصلاح الباطن وهو اصعب واقوى وايضا غاية الاول الوصول الى الجنة والرحمة وغاية الثاني الوصول الى مشاهدة الحق والجمال المطلق وايضا غاية الاول الشهادة وغاية الثاني الصديقية والصديقون اعلى منزلة من الشهداء كما قال تعالى فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء فقد ذكر الصديقين على ذكر الشهداء فاذا وصل المرء الى صلاح النفس بالجهاد الاكبر الذي هو اعز من الكبريت الاحمر يرحم العباد ولا يقصد لهم الضرر (حكى) ان بعضهم جاء الى بعض المشايخ وخدمه وقال له اريد ان تعلمني الاسم الاعظم فقال له وفيك اهلية له قال نعم قال اذهب الى باب البلد ثم اخبرني بما جرى فيه فذهب وجلس على باب البلد فاذا بسبخ حطاب معه حطاب على حمار فنزله جندى واخذ حطابه طمبا فلما رجع الرجل الى الشيخ واخبره بالقصة قال له الشيخ لو كنت تعلم الاسم الاعظم ما تصنع بالجندى قال كنت ادعو عليه بالهلاك فقال له الشيخ اعلم ان الحطاب هو الذي علمني الاسم الاعظم واعلم ان الاسم الاعظم لا يصلح الا لمن يكون على هذه الصفة من الصبر والرحمة على الخلق والشفقة عليهم (قال السعدى) مكن تا توانى دل خلق ريش * وكر ميكنى ميكنى بسخ خويش ثم ان قلعة الكلام من انفع الاشياء في اصلاح النفس كما ان اللقمة الطيبة انفع في اصلاح الصبيحة وصفاء القلب (قال في المنوى) طفل جان از شير شيطان باز كن * بعد از انش با ملك انبا ز كن * تا تو تاريك وملول وتيرة * دانكه باديو لعين همشيره * لقمة كو نور افزود وكال * آن بود آورده از كسب حلال روغنى كايد چراغ ما كشد * اب خوانش چون چراغى را كشد * (بسألونك) قال ابن عباس رضئ الله عنه

مارايت قوما كانوا خيرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ماسا لوه الاعن ثلاث عشرة مسألة كلها
 في القرءان ما كانوا يسهلون لونه الاعما بنفعهم وينفع المسلمين (عن الخبر) اي عن حكم تعاطيها بقرينة الجواب
 لان الخل والحرمة والاثم والطاعة انما هي من عوارض افعال المكلفين ولا اثم في ذوات الاشياء واعيانها وبداخل
 في تعاطي الخمر البيع والشراء وغيرهما ما يدخل تحت التصرف على خلاف الشرع والخمر مصدر خمره
 اي ستره سمي به من عصير العنب ما غلى واشتد وقذف بالزبد لثغطينها العقل والتمييز كما بهاتفس السركا سميت
 سكر لانها تسكرهما اي تحجزهما (و) عن تعاطي (الميسر) مصدر ميسر من يسر كالموعد والمرجع قال يسره
 اذا فرقه واستثافه امامن البسر لانه اخذ المال بيسر من غير كد وتعب وامامن البسار لانه سلب له ويدخل فيه
 جميع انواع القمار والشرطنج وغيرهما حتى لعب الصبيان بالجوز والكعاب (قل فيهما) اي في تعاطي الخمر
 والميسر واستعما لهما (انم كبير) لما ان الاول مسلة للعقول التي هي قطب الدين والدنيا مع كون كل منهما
 مثقلة للأموال (ومنافع للناس) من كسب الطرب والمغالة بثن الخمر اذا جلبوها من الاطراف وفيها تقوية
 الضعيف وهضم الطعام والاعانة على البناء اي الجماع وتسليية الحزن وتشجيع الجبان وتسخية البخيل
 وتصفية اللون وانطالق الفتي العجى وتبحيح الهمة ومنافع الميسر اصابة المال من غير كد ولا تعب وانتفاع الفقراء
 بلحم الجزور فانهم كانوا يفرقونها على المحتاجين قال الواقدي ور بما قرأوا احد منهم في مجلس مائة يعير فيصيب
 مالا عظيما بلانصب ولا تمن ثم يعطيه المحتاجين فيكتسب المدح والثناء (وانمهما اكبر من نفعهما) وفي الخمر
 اي قاع العداوة والبغضاء والصدعن ذكر الله وعن الصلاة وهي تسفه الخليم ويصير شاربها بحيث يعيب ببوله
 وعذرنه وقبته كما ذكر ابن ابي الدنيا انه مر على سكران وهو يبول في يده ويمسح به وجهه كهيئة المتوضي ويقول
 الحمد لله الذي جعل الاسلام نورا والماء طهورا وفي الميسر انه اذا ذهب ماله من غير عوض ساءه ذلك فعادى
 صاحبه وقصده بالسوء قال المفسرون تواردت في الخمر اربع آيات نزلت بمكة ومن ثمرات الخيل والاعتاب
 تتخذون منه سكر وورزقا حسنا فطقق المسلمون يشربونها وهي لهم حلال يومئذ ثم ان عمر ومعاذا ونفرا من
 انكسابة رضى الله تعالى عنهم قالوا افتنا يا رسول الله في الخمر فانها مذهب للعقل فنزلت يسألونك عن الخمر والميسر
 الآية فشر بها قوم وقالوا تأخذ منفعتها ونترك اثمها وتركها آخرون وقالوا لا حاجة لنا فيها فاهم كبر ثم ان عبد
 الرحمن بن عوف رضى الله عنه دعانا مناهم فشر بوا وسكروا قام احد هم فقرا قل يا ايها الكافرون اعبدوا
 ما تعبدون الى آخو السورة بدون لافي لا اعبد فنزلت لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى الآية فقل من يشرب بها
 وقالوا لا خير في شئ يحول بيننا وبين الصلاة وشر بها قوم في غير حين الصلاة حتى كان الرجل يشرب بها بعد صلاة
 العشاء فيصبح وقد زال عنه السكر ويشرب بعد الصبح فيصحو اذا جاء وقت الظهر ثم اتخذ عبان بن مالك ضيافة
 ودعا رجالا من المسلمين فيهم سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه وكان قد شوى لهم رأس بعير فالكوا منه وشر بوا
 الخمر حتى سكروا منها ثم انهم افتخروا عند ذلك وانتسبوا وتناشدوا الاشعار فاندسعد قصيدة فيها هجاء الانصار
 وفخر لقومه فاخذ رجل لحي البعير فضرب به رأس سعد فستجحه موشحة فاطلق سعد الى رسول الله وشكا اليه
 الانصارى فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر بياننا فيها فنزل انما الخمر والميسر في المائدة الى قوله فهل اثم متشهون
 فقال عمر انتهينا يارب وحرمت الخمر في السنة الثالثة من الهجرة بعد غزوة الاحزاب بايام قال القفال والحكمة
 في وقوع التحريم على هذا الترتيب انه تعالى علم ان القوم كانوا القوا شرب الخمر وكان انتفاعهم به كثيرا وعلم
 انه لو منعهم دفعة واحدة لشق عليهم فلا جرم استعمل في التحريم هذا التدريج وهذا الرفق ثم لما نزل التحريم
 اريقت الخمر قال ابن عمر رضى الله عنه خرجنا بالحباب الى الطريق فنامن كسر حبه وفنامن غسله بالماء
 والطين ولقد غودرت ازقة المدينة بعد ذلك حينما كلما مطرت واستبان فيها لون الخمر وفاحت منها ريحها وحرمت
 الخمر ولم يكن يومئذ للعرب عيش اعجب منها وما حرم الله عليهم شأ أشد من الخمر (روى) ان جبريل عليه السلام
 قال للنبي عليه السلام ان الله تعالى شكر لجعفر الطيار رضى الله عنه اربع خصال كان عليها في الجاهلية
 وهو عليها في الاسلام فسأل النبي عليه الصلاة والسلام جعفر عن ذلك فقال يا رسول الله لولا ان الله اطاعت عليها
 لما اخبرتك بها ما شربت الخمر قط لاني رأيتها تزيل العقل وانا الى ان ازيد فيه احوج مني الى ان ازيله * وما عبدت
 صنما قط لاني رأيت لا يضر ولا ينفع * وما زنت قط لغيري على اهل * وما كذبت قط لاني رأيت دناءة قال عمرو

ابن الادهم من اكار سادات نبي تميم ذاما للخمر لو كان العقل يشتري ما كان شيء انفس منه فالعجب لمن يشتري
الحق بآله فيد حله في رأسه فبقى في جيبه ويسلخ في ذيله وعن علي رضي الله عنه لو وقعت قطرة في بئر مبيت
في مكانها منارة لم اوذن عليها ولو وقعت في بحر ثم جفت فيه الكلالع ارحه وعن ابن عمر رضي الله عنه
لو اخذت اصبعي فيها لم تدعى وهذا هو الايمان والتقى حقا فينغي للهم ان لا يخطر بباله شرب الخمر فصلا عن
شربها وينقطع عن شاربها فانه اذا خالط شارب الخمر يخاف عليه ان يصيبه من عثاره (قال الحسين الواعظ
الكاشي) ترارحان همى كويد كه اى مؤمن مخور باده * ترارساهمى كويد كه در صفر مخور حلوا *
نمى ماى ز ناپاى براى كفته رحمان * بمائى شهد وشكرا براى كفته ترسا * وعن بعض الصحابة انه قال من
زوح ابنته لسارب الخمر فكأنما ساقها الى الزنى معناه ان شارب الخمر يقع منه الطلاق وهو لا يشعر فالذى يجب
على الولي ان لا يزوج ابنته ولا اخته من فاسق ولا من يتعاطى المنكرات واعلم ان خل الخمر حلال ولو بعلاج
كالماء الحار والمالح والحار ولا يكره تخليلها وفي الحديث خير حللكم خل خمركم هذا هو السابغ في الخمر
واما الميسر فهو القمار والياسر القمار وكان اصل الميسر في الجزور وذلك ان اهل البصرة من العرب كانوا يشترون
حزورا ويضنون ثمنه ولا يؤدونه ليظهر بالقمار انه على من يحب فيحزونها ويحزونها عشرة اجزاء وقيل ثمانية
وعشرين ثم يسهمون عليها بعشرة قداح يقال لها الازلام والاقلام سعة منها لها انصاء القدوله نصيب واحد
والنوام وله نصيبان والرقب وله ثلاثة والجلس وله اربعة والنفس وله خمسة والمسل وله ستة والمعل وله سبعة
وثلاثة منها لانصاء لها وهى الميخ والسفيح والوعد ثم يجعلون القداح في خر بطة تسمى الر بابة ويضعونها على
يدى عدل عندهم يسمى المجيل والمفيض ثم يجعلها ويجعلها اى يحركها باليد ويدخل يده فيخرج باسم رجل
رجل قد حاق حاق من خرج له قدح من ذوات الانصاء احدا النصيب المعين له ومن خرج له قدح مما لا نصيب له
وهو الثلاثة لم يأخذ شيئا وغرم ثمن الجزور وكانوا يدفعون تلك الانصاء الى الفقراء ولا يأكلون منها ويقفرون
بذلك ويزمون من لا يدخل فيه ويسمونه البرم وهو اللثيم العديم المروءة والكرم فهذا اصل القمار الذى كانت
العرب تفعله فنهى المسلمون عنه واختلف في الميسر هل هو اسم لذلك القمار المعين او هو اسم لجميع انواع القمار
فقال بعض العلماء المراد من الآية جميع انواع القمار من الزد والشطرنج وغيرهما وروى ارجلا خاثر رجلا
على ان يأكل كذا كذا بيضة على كذا كذا من المال فقال علي رضي الله عنه هذا قمار وعن ابن سيرين كل شيء فيه
خطر فهو من الميسر وعن النبي عليه السلام اياكم وهاتين الكعبتين المشؤمتين ما بينهما من ميسر الخمر يريدان
الزد والشطرنج ميسر يسيره الى انهما حرام واما السبق في الخلف والخاف والنشاب فخص بدليل (قال السعدي)

كهل كشتى وهمچنان طفلى * شيخ بودى وهمچنان شاي * تو بيازى نشسته در چپ و راست *
ميرسد تير چرخ بر تابی * جای گریه است بر مصیبت پیر * كه تو كودك هنوز لاعابى * والاشارة
في الآية ان خمر الظاهر كما يتخذ من اجناس مختلفة من الزنب والتمر والزبيب والحبوب كالخطة والشعير والذرة
في الآية ان خمر الظاهر كما يتخذ من اجناس مختلفة من العنب والتمر والزبيب والحبوب كالخطة والشعير والذرة
فكذلك خمر الباطن من اجناس مختلفة كالعقل والشهوة والهوى وحب الدنيا وامثالها وهذه خمر تسكر منها
النفوس والعقول الانسانية وفيها اثم كبير ولهذا كل مسكر حرام وما يسكر كثيره فحاله حرام ومنها ما يسكر
القلوب والارواح والاسرار فهو شراب الواردات في اقداح المشاهدات من ساقى تجلى الصفات فاذا دارت
على النفوس وانخمدت شهواتها وسكرت القلوب بالواجيد عن الواحد والارواح بالشهود عن الوجود
والاسرار بلحظ الجمال عن ملاحظة الكمالات فهذا شراب نافع للناس حلال فالعجب كل العجب ان قوم اسكرهم
وجود الشراب وقوما اسكرهم شهود الساقى كقولهم

فاسكر القوم دور اكاس * وكان سكرى من المدير

(وفي المتن) ما اكر فلاش اكر ديوانه ايم * مست آن ساقى وآيانه ايم * مست مى هشار نبود در نشور *
مست حق نايد بخود نافع صور * جرعه چون ريخت ساقى الست * بر سر اين خاك شد هر ذره مست *
جوش كرد ان خاك مازان چوش شيم * جرعه ديكر كه بس بي كوش شيم * واثم الاعراض عن كؤس
الوصال في النهاية اكبر من نفع الطالب الف سنة في البداية وكان سكران الخمر ممنوع من الصلاة فسكران العقلة
والهوى محبوب عن المواصلات واما اثم الميسر فهو ان آثار القمار هي شعار اكثر الديار في سلوك طريق الخيل

والخداع بالفعال والكذب والفحش في المقال وانه كبير عند الاخيار بعيد عن خصال الارار واما نفعه فعدم
الانفلات الى الكونين وبذل نفوس المؤمنين في فردانية نقش الكعبتين واثمهما اكبر من نفعهما لان اثمهما للعوام
ونفعهما للخواص والعوام اكثر من الخواص وقليل ما هم كذا في التأويلات النجاسة قدست نفسه الزكية
(ويسألونك ماذا ينفقون) هو كما يصلح سؤال عن جنس المنفق يصلح سؤالاً عن كَيْفِهِ وقدره فانه لما نزل قوله
تعالى قل ما ننفق من خير فلما الدين قال عمر بن الخطاب ما ننفق فنزل قوله (قل العفو) اي انفقوا العفو وهو
نقيض الجهد وهو المستقة ونقيضه اليسر والسهولة فكانه قيل قل انفق ما سهل ويسر ولم يبق عليكم انفاقه
فالعفو من المال ما يسهل انفاقه والجهد من المال ما يعسر انفاقه والقدر المنفق انما يكون انفاقه سهلاً اذا كان
فاضلاً عن حاجة نفسه وعياله ومن عليه مؤنته (كذلك) اي مثل ما بين ان العفو يصلح من الجهد والكاف
في محل النص صفة لمصدر محذوف اي تبيننا مثل هذا التبيين وافراد حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين باعتبار
القبيل او الفريق او القوم مما هو مفرد اللفظ ومجموع المعنى (يبين الله لكم الايات) الدلالة على الاحكام الشرعية
لأيماننا ادنى منه وتبيين الايات تزييلها مينة العفو واضحة المدلول لانه تبينها بعد ان كانت مشتبهة وملتبسة
(لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة) اي لكي تفكروا في امور الدارين فتأخذوا مما هو اصلح لكم واسهل في الدنيا
وانفع في الآخرة وتجنبوا عما يضركم في الآخرة (يبين الله لكم الايات في امر الدنيا والآخرة لعلكم
تفكرون في زوال الدنيا وفنائها فترهقوا وفي اقبال الآخرة وبقاتها فترغبوا فيها وهذه الآية ترغيب في التصديق
لكن بشرط ان يكون ذلك من فضل المال وعفوه وعن النبي عليه السلام ان رجلاً اتاه ببيعة من ذهب اصابها
في بعض المعازي فقال يا رسول الله خذها مني صدقة فوالله لقد اصبحت مامداً غيرها فاعرض عنه رسول الله
فأتاه من الجانب الايمن فقال مثله فاعرض عنه ثم اتاه من الجانب الايسر فاعرض عنه فقال هاتها مغضباً
فاخذها منه فحذفها حذفاً لو اصابه لشيء او عقره ثم قال يجيء احدكم بماله كله يتصدق به ويجلس يتكفف
الناس انما الصدقة عن ظهر غنى خذها فلا حاجة لنا فيها وفي لفظ العفو اشارة الى ان ما يعطيه المرء ينبغي
ان يعفو اثره عن قلبه عند الانفاق يعني بطيب القلب لان اصل العفو المحو والطمس ثم الاخراج عن فاضل
الاموال على قدر الكفاية طريقة الخواص فاما خاص الخواص فطريقهم الايتار وهو ان يوثق غيره على نفسه
وبه فاقدم الى ما يخرج وان كان صاحبه الذي يوثق به غنياً قال الله تعالى ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم
خصاصة وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نتصدق
ووافق ذلك ما لا عندي فقلت اليوم اسبق ابا بكر رضي الله عنه فبحث بنصف مالي فبصدقت به فقال لي رسول
الله ما بقيت لاهلك يا عمر قلت نصف مالي يا رسول الله ثم قال لا يا بكر ما بقيت لاهلك قال ابقيت لهم الله
ورسوله فقلت لا اسابقك بئس بعد ما روى ان النبي عليه السلام قال عند ذلك ما بينكما ما بين كلامكما ومنه
يعرف فضل ابي بكر على عمر لكن الفاضلية من وجه لانتها في المفضولية من وجه آخر فان الكامل ليس يلزمه
ان يكون كاملاً في جميع الامور وانما التقدم والتأخر بالنظر الى العلم بالله قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده
افدى قدس سره كان ابو بكر غالب المعرفة وعمر غالب الشريعة وعثمان غالب الطريقة وعلى غالب الحقيقة
وان كانوا كالمسلمين في المواهب الاربع انتهى كلامه (قال الحسين الواعظ الكاشي) ما به توفيق كرم كردن است *
كنج يقين ترك درم كردن است * زاده مر ك زان دادن است * زدكي عشق زجان دادن است * فسحابة
العوام اعطاء المال وسحابة الخواص بذل الروح وهو قليل * هست جوان مرد درم صدهزار * كاريخو باجان
فتد آتست كار * وحث النبي عليه السلام اصحابه على الصدقة فجعل الناس يتصدقون وكان ابو امامة الباهلي
حالياً بين يديه عليه السلام وهو يحرك شفيعه فقال له النبي عليه السلام ماذا تقول حيث تحرك شفيعك قال اني
ارى الناس يتصدقون وليس معي شيء اتصدق به فاقول في نفسي سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر
فقال صلى الله تعالى عليه وسلم هؤلاء الكلمات خير لك من مذهباً تتصدق به على المساكين * تازنده ايم ذكر
لبش در زبان ماست * يادش انيس ومونس جان وروان ماست * يروي ان اول من قال سبحان الله
جبريل عليه السلام وذلك انه لما خلقه الله وقع نظره على العرش وعظمته فقال سبحان الله فمن قالها نال ثواب
جبريل واول من قال الحمد لله آدم الصفي عليه الصلاة والسلام حين نفخ فيه الروح فمن قالها نال نصيباً من فضل آدم

واول من قال لا اله الا الله نوح النبي عليه السلام حين مشاهدة الطوفان وشدة البلاء في قال لها احدى حطا وافر
 من ثواب نوح واول من قال الله اكبر ابراهيم الخليل عليه السلام حين شاهد فداء اسماعيل وهو الكهش في
 قالها نال فيضا من فيض ابراهيم اللهم اجعلنا من الذاكرين الساكرين آمين يارب العالمين (ويسألونك عن
 اليتامى) اى عن مخالطةهم لار السوال عن السى ينصرف الى ما هو معظم المقصود منه وهو ههنا المخالطة
 والكفالة وذلك بعد نزول قوله تعالى ان الذين يأكلون اوال اليتامى ظلما فتركوا انخالطتهم ومواكبتهم حتى
 لو كان عند رجل يتيم يجعل له يتما على حدة وطعاما على حدة وعن اوال اليتامى عن اموالهم وكان يصنع
 لليتيم طعام فيفضل منه شئ فيتركونه ولا يأكلونه حتى يفسد فاشتد ذلك عليهم فقال عبد الله بن رواحة
 يا رسول الله ما لكنا منازل يسكنها اليتامى ولا كلبا نجد طعاما وشربا نرددهما لليتيم فزلة هذه الآية (قل
 اصلاح لهم) او مداخلتهم على وجه الاصلاح لهم ولا موالهم (خير) من محاببتهم وترك الخلطة والنظر عليهم
 واصلاح مصدر محذوف فاعله تقديره واصلاحكم لهم خير للجائنين اى حانى المصلح والمصلح له اما الاول فلما
 فيه من النواف واما لثاني فلما فيه من توفرا موال اليتامى والتزايد (وان يحاطوهم) وتعاشروهم على وجه
 يتفهمهم (واخوانكم) اى فهم اخوانكم في الدين الذى هو اقوى من العلاقة السببية ومن حق الاخ ان يخاطب الاخ
 بالاصلاح والنفع قال ابن عباس رضى الله تعالى عنه المخالطة اربأ كل من تمره ولبنه وقصعته وهو اكل من
 تمره ولبنه وقصعته وهذا اذا اصاب من مال اليتيم بقدر عمله له او دونه فلا يزيد على اجر مثله وقد قال تعالى
 ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف وقد تكون المخالطة بخلاف المال وسالوا الكل
 منه وهو منهى شرعا قال ابو عبيد هذه الآية عندى اصل لما يفعله الرفقاء في الاسفار فانهم يتخارجون النفقات
 بينهم بالسوية وقد يتماوتون في قلة المطعم وكثرته وليس كل من قل مطعمه تطيب نفسه بالفضل على رفيقه
 فلما كان هذا في اموال اليتامى واسعا كاب في غيرهم اوسع ولو لاذلك لحفت ان يضيق فيه الامر على الناس
 وقد حلت المخالطة على المصاهرة وهوان يكون ابن سفير وجه ابنته او تكون بنتا في وجه ابنته فتأكد اللفة
 ويخلطه بنفسه ويعسيره ايناسا لوحشته وازالة لوحده وهو مروي عن الحسن (والله يعلم) بمعنى المعرفة
 المتعدية الى واحد (المفسد) لما ل اليتيم (من المصلح) لما له اى لا يخفى على الله من داخلهم بافساد واصلاح
 فيجازيه على حسب مداخلته فاخذروه ولا تخر واغبر الاصلاح وفي تقديم المفسد من يد تهدد ومن لتضمن
 العلم معنى التمييز اى يعلم من يفسد في امورهم عند المخالطة تميز الله من يصلح فيها (ولو شاء الله) اعانتكم وهو
 الجمل على مكروه لا يطيقه (لا اعتكم) لملككم على العنت وهو المشقة فلم يطلق لكم مداخلتهم بقال
 عنت فلا ان اذ وقع في امر يخاف منه ان تلف (ان الله عزيز) غالب يقدر على الاعانت (حكيم) يحكم
 ما تقتضيه الحكمة وتوسع له الطاقة وهو دليل على ما يفيد كلمة لوم انتقاء مقدمها واعلم ان مخالطة الايتام
 من اخلاق الكرام وفي الترجم عليهم فواذجة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وضع يده على رأس يتيم
 ترجاه عليه كاتب له بكل شجرة تمر عليه ايد حسنة وفي الحديث ثلاثة في ظل عرش الله يوم القيامة امرأ مات
 عنها زوجها وترك عليها يتامى صغارا فخطبت فلم يتزوج وقالت اقيم على اليتامى حتى يغنيهم الله او يموت
 يعى اليتيم او هى ورجل له مال صنع طعاما فاطاب صنيعه واحسن نفقته فدعا اليه اليتيم والمساكين وواصل
 الرحم بوسع له في رزقه ويمد في احواله ويكون تحت ظل عرشه قال الله تعالى يا موسى كن لليتيم كالاب الرحيم
 وكن للارامل كالزوج الشفيق وكن للغريب كالاخ الرفيق اكن لك كذلك (قال الحافظ) تيمار غريبان سب
 ذكر جيلست * جانا مكران قاعبده در شهر شما نيست * وفي الحديث انا وكافل اليتيم اى القائم
 بمصالحه سواء كان من مال نفسه ام من مال اليتيم وسواء كان اليتيم قريبا ام لا كهاتين في الجنة وأشار بالسبابة
 والوسطى يعنى ان كافل اليتيم يكون في الجنة مع حضرة النبي عليه الصلاة والسلام لان درجته تبلغ درجته
 (قال الشيخ سعدى قدس سره) چو بنى يتيمى سرافكند پيش * مده بوسه روى فرزند خویش *
 الاتا نكر يد كه عرش عظيم * بلرزد همى چون نكر يد يتيم * ويحجب كل الاجتناب عن اخلا ل حق عن
 حقوقه واكل حمة من ماله وعن ظلمه وقهره (يحكى) ان رستم بن زال بارز مع اسفند يار فلم يقدر عليه مع زيادة
 قوته وكان اسفند يار يجرحه في كل حمل دون رستم وكان بدن اسفند يار كلد السمك لا يعمل فيه شئ ثم ان رستم

تشاور مع ابيه زال في ذلك فقال له ابوه انك لا تقدر عليه الا ان تعمل سهما اذا فقارين وتصيب به عيني اسفنديار
ففعّل ذلك فرمى فاصاب قلب عليه بذلك فيحكى في سبب ذلك ان اسفنديار كان قد ضرب في شيبته بتيما بغصن
ففقأ به عينه وايبكاه ثم ان اليتيم اخذ ذلك الغصن وغرسه فلما صار شجرا اخذ رستم غصنا من اغصانه ونحت
منه سهما الذي اصاب به عيني اسفنديار * ويؤدب اليتيم الذي في حجره كأ ديه ولده فاته مسئول عند يوم القيامة
ويصلح حاله والتأديب على انواع منها الوعيد ومنها الضرب ومنها حبس المنافع والعطية والبر فان بين النفوس
نفاوتا قفس تخضع بالغلظة والسدة ولو استعملت معها الرفق والبر لا فسد بها ونفس بالعكس وقد جعل الله
الحدود والعزير لتأديب العباد على قدر ما يأتون من النكر فادب الاحرار الى السلطان وأدب الممالك
والاولاد الى السادات والاياء وهو مأ جور على التأديب ومسئول عند قال الله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا
وفي الحديث كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته وفي قوله تعالى وان تحاططوهم فاخواكم اشارة الى
ان المرأب ينبغي ان يعود الاكل مع الناس فان شر الناس من اكل وحده وفي الحديث ان من احب الضعفاء الى الله
ما كثرت عليه الايدي ذكره في العوارف وذكر في المصايح ان اصحاب النبي عليه السلام قالوا يا رسول الله
امأ كل ولا تشبع قال لعكم تفرقون قالوا نعم قال فاجتمعوا على طعامكم واذكروا اسم الله تعالى * ومن اللطائف
ما يحكى انه قيل بلجين صاحب النوادر اتعذبت عند فلان قال لا ولكن مررت ببابه وهو تغدى فقيل كيف
علمت قال رأيت نملانه بايد بهم قسي البنادق يرمون الطير في الهواء قبل لبخل من اشجع الناس فقال من يسمع
وقع اضر الناس فلا تشق مرارته وفي الحديث من اضاف مؤمنا فكأنما اضاف آدم ومن اضاف اثنين
فكأنما اضاف آدم وحواء كذا في الرسالة العلمية لحسين الواعظ (ولا تنكحوا) بفتح التاء اى لا تتزوجوا
(المشركات) اى الحريات فان الكليات وان كانت من المشركات الا انه يجوز تزوجها عند الجمهور استدلالا
بقوله تعالى في سورة المائدة والمحصنات من الذين اتوا الكتاب من قبلكم وسورة المائدة كلها ثابتة لم ينسخ
منها شئ اصلا (حتى يؤمن) اى يصدق بالله وبمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم روى انه عليه السلام بعث
مرثدا القوي الى مكة ليخرج منها الناس من المسلمين سراقاته عتاق وكان يهواها في الجاهلية فقالت الانخلو
فقل ان الاسلام حال بيتا فقالت هل لك ان تتزوج بي فقال نعم ولكن اسأمر رسول الله عليه السلام فاستأمره
فزلت (ولا مئة مؤمنة) مع ما بها من خسارة الرق وقلة الخطر (خير) بحسب الدين والدنيا (من مشركة)
اى امرأة مشركة مع مالها من شرف الحرية ورفع الشأن (ولو اعجبكم) تلك المشركة بجملتها ومالها ونسبها
وبغير ذلك من مبادئ الاحباب وموجبات الرغبة والواو الحال ومعنى كونها للحال كونها عاطفة لم دخولها
على حال محذوفة قبلها والتقدير خير من مشركة على كل حال ولو في هذه الحالة والمقصود من مثل هذا التركيب
استقصاء الاحوال وفي تفسير الكواشي او هنا بمعنى ان وكذا كل موضع وليها الفعل الماضي وكان جوابها مقدما
عليها والمعنى واكانت المشركة تعجبكم وتحبونها فان المؤمنة خير لكم (ولا تنكحوا) بضم التاء من الانكاح
(المسركين) اى الكفار اعم من الوثني وغيره اى لا تزوجوا منهم المؤمنات سواء كن حراً أم اماء (حتى يؤمنوا)
ويتركوا ما هم عليه من الكفر قال ابن الشيخ في حواشيه اى لا تزوجوهم الصغيرات من يتكلم ومن في حكمهن
من هو نحت ولا يتكلم ولا تزوج البالغات من المؤمنات منهم انفسهم فقوله ولا تنكحون قبيل تغلب الدكور
على الاناث ولا خلاف في هذا الحكم فان المشرك هنا باق على عمومه ولا يحل تزويج المؤمنة من الكافر البتة
على اختلاف انواع الكفر (واعد مؤمن) مع ما به من ذل المملوكية (خير من مشرك) مع ما به من عز المالكية
(ولو اعجبكم) بماله وجماله وخصاله (اولئك) المذكورون من المسركين والمشركات (يدعون) من يقارنهم
ويعاشروهم (الى النار) اى ما يؤدى اليها من الكفر والفسوق فلا بد من الاجتناب عن مقارنتهم ومقارنتهم
(والله) اى واولياؤه يعنى المؤمنين حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه فتخيلا شأ منهم (يدعو الى الجنة
والمغفرة) اى الى الاعتقاد الحق والعمل الصالح الموصلين اليهما فهم الاحقاء بالواصله (باذنه) متعلق بدعو
اى يدعو ملتبساً بتوفيقه الذى من جلته ارشاد المؤمنين لمقارنتهم الى الخير ونصيحتهم اياهم (ويبين آياته) المشتملة
على الاحكام الفائقة والحكم الرائقة (للناس لعلمهم يذكرون) اى لكي يذكروا ويعملوا بما فيها فيفوزوا بما وعدوا
اليه من الجنة والغفران وايراد التذكير هنا للاشعار بانه واضح لا يحتاج الى التفكير كما في الاحكام السابقة

ففي الآية نهى عن مواصلة الكفار وترغيب في مواصلة المؤمنين ولا ينبغي للمؤمن ان تجبه المشركة بما لها وجالها فان من السمات من تدفع التعجب وفي المحيط مسلم رأى اصرائية سمينة ونهى ان يكون هم نصرانيا حتى يتزوجها يكفروها من حماقة فار السمان الحسنة كثيرة في الملة الخفيفة ولكن علة الضم هي الجنسية كما قال تعالى الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة وميل الطباع القذرة الى الدنيا العذرة قال تعالى الخبيثات للخبيثين والطيبات للطيبين (ونعم ما قيل) همه مرغان كند باجس پرواز * كبوتريا كوتربار باباز * ومن بلاغات النخسرى لا ترض لمجالستك الا اهل محاسنتك اى لا ترض ان يكون لك جالس من غير جنسك فان العذاب الشديد ليس الا هو قال في اسئلة الحكم واما اختلاف الاخلاق فمن تعارف الارواح بعضها ببعض في عالم الارواح قبل تلاقى الاشباح في عالم الشهادة فمن تعارف بروحه روح صالح صلح بمعارفه الازلى فمن هنا اختلاف الاخلاق صلاحها وفسادها فلا بد من مناسبة امام الجهة الجسمانية او من الجهة الروحانية فالجهة السماوية راجعة الى قابلية الطين والطبيعة الرحانية راجعة الى المناسبة الروحانية الساقطة انتهى قال الامام السخاوى في المقاصد الحسنة عند قوله عليه السلام الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تنافرت منها اختلف سبب ورود هذا الحديث ما روت عائشة رضى الله عنها ان امرأة كانت بمكة تدخل على نساء قريش تصحكنهم فلما هاجرن ووسع الله تعالى دخلت المدينة قالت عائشة قد دخلت على فقلت لها فلامنة الى من قدمت قالت اليكن قلت فابن نزلت قالت على فلامنة امرأة كانت تضحك بالمدينة قالت عائشة ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فلامنة المضحكة عندكم قالت عائشة نعم قال فعلى من نزلت قالت على فلامنة المضحكة قال الحمد لله ان الارواح الخ قال بعضهم

يبنى وينك في المحبة نسبة * مستورة عن سر هذا العالم

نحن اللدان تحاييت ارواحنا * من قبل خلق الله طينة آدم انتهى كلام السخاوى

(قال الحسين الكاشي) جازب هر جنس راهم جنس دان * جنس بر جنس است عاشق جاودان * تلخ باتحان يقين ملحق شود * كى دم باطل قرين حق شود * طبقات آمد سوى طيبين * الخبيثات للخبيثين است همين واعلم انه ركز في العقول الميل الى الخير ومخالفة الشر فلما قل ان يتذكر فان من كان بصيرا بنفسه ومتأملا في حاله ينقطع عن اخوانه الداعين على خلاف الحق ويصيح الى داعي الهوى وقد قال بعض كبار العجم الله ليس باقى هوس قال تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لهن لابلوهن ايهن احسن عملا والمقر بون قد فروا الى الله تعالى من جميع ما في ارض الوجود ولم يلتفتوا الى شئ سوى وجه الكريم ولم يريدوا من المولى غير المولى فكانوا احسن نية وعملا وهذا صراط مستقيم اللهم الهبنا رشدنا واعذنا من شرفقتنا انت الحبيب (ويستنونك) لعل حكاية الاسئلة الثلاثة بالواو وحكاية ما عداها بغير عطف انهم سألوا عن هذه الجوادث في وقت واحد فكانه قيل يجمعون لك بين السؤالات عن الخير والشر والسؤالات عن الاتفاق والسؤالات عن كذا بخلاف ما عداها فانهم سألوها في اوقات متفرقة (عن الحيض) مصدر كالحيض والمبيت والحيض هو اللوث الخارج من الرحم في وقت معتاد والدؤل فيد نوع الهام الا انه تبيين بالجواب ان سؤالا لهم كان عن مخالطة النساء في حالة الحيض (قل هراذى) اى الحيض شئ مستقذر مؤذ من يقربه نفرة منه وكرهه (روى) ان اهل الجاهلية كانوا لا يساكنون الحيض ولا يؤكلوهن كدأب المجوس واليهود واستمر الناس على ذلك الى ان سأل عن ذلك ابوالدحداح في نفر من الصحابة فقال يا رسول الله كيف نصنع بالنساء اذا حضن انقريهن الام فنزلت (فاعتزلوا النساء في الحيض) الحيض هنا اسم لمكان ظهور الحيض وهو الفرج اى فاجتنبوا محامعتهم لما روى ان المسلمين اخذوا بطاهر الاعتزال فاخرجوهن من بيوتهم فقتل ناس من الاعراب يا رسول الله البرد شديد والياب قليلة فان آثرنا هن هلك سائر اهل البيت وان استأثرنا بها هلك الحيض فقال صلى الله عليه وسلم انما امرتم ان تعتزلوا محامعتهم اذا حضن ولم يأمركم باخراجهن من البيوت كفضل الاعاج وهو الاقتصاد بين افراط اليهود وتفریط النصارى فانهم كانوا يجمعون ولا يبالون بالحيض (ولا تقر يوهى) بالجماع (حتى يطهرن) من الحيض او ينقطع دمهن فذهب ابو حنيفة رحمه الله الى ان له ان يقر بها اذا كانت ايامها عشرة بعد انقطاع الدم وان لم تغتسل وفي اقل الحيض لا يقر بها حتى تغتسل او يعضى عليها وقت صلاة

(فاذا تطهروا) اي اغتسلوا فان التطهر هو الاغتسال (فأتواهم من حيث امركم الله) اي من المآتى الذي جلله
لكم وهو القبل (ان الله يحب التوابين) من الذنوب (ويحب المتطهرين) التائب من عصى العواش والاقذار
كجماعة الخائض والاتبان في غير المآتى (نسأؤكم حرب لكم) اي مواضع حرت لكم شتمن به الماين ما لم ياتي
في ارحامهم من النطف وبين الذنور من المشابهة من حيث ان كلامهم ما لم يحصل منه والفرق بين الحرت
والزرع ان الحرت القاء البذر وتهيئة الارض والزرع مراعاته وانباته ولهذا قال تعالى افر ايتهم ما تحرثون
انتم تررعونه ام نحس الزارعون فأتيت لهم الحرت ونفى عنهم الزرع (فأتوا حرتكم) لما عبر عنهم بالحرت عبر
عن محاسنهم بالاتبان (اني شئت) اني هنا بمعنى كيف اي كيف شئت ومن اي شق وجهة اردتم بعد ان يكون
المآتى واحدا وهو موضع الحرت لان الدبر ليس موضع الحرت فلم يمكن حمل قوله اني شئت على التخيير في الامكنة
حتى يجوز اتیان النساء في ادبارهن فيكون محمولا على التخيير في الكيفيات ويدل على هذا ما روى في سبب نزول
الآية من ان اليهود كانوا يرعون من اتي امرأته في قلبها من دبرها يأتي ولده احوال فذكر ذلك لرسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فنزلت الآية ردا عليهم ببيان ان المقصود من عقد النكاح هو اتیان موضع الحراثة
على اي كيفية كانت وفي الحديث ملعون من اتي امرأته في دبرها وهو اللواط الصغرى والاتبان في دبر الذكر
اكثر لواطه منه قال الامام من قبل غلاما سهوة فكانما زني بامه سبعين مرة ومن زني مع امه مرة
فكانما زني بسبعين بكرا ومن زني مع الكرم مرة فكانما زني بسبعين الف امرأة وحكم اللواط العتير
والخس في السحر حتى يتوب وعندهم يحسد حد الزني فيجلد ان لم يكن محصنا ويرجم ان كان محصنا
(وقدموا لانفسكم) من الاعمال الصالحة ما يكون الثواب الموعود له ذخيرة محفوظا لكم عند الله ليوم
احتياجكم اليه ولا تكونوا في قربان على قيد قضاء السهوة بل كونوا في قيد تقديم الطاعة مع ملاحظة احكام
المقصود من شرع النكاح وهو الولد (واتقوا الله) بالاجتناب عن معاصيه التي من بخلتها ماعد من الامور
(واعلموا انكم ملاقوه) الهاء راجع الى الله تعالى فلا بد من حذف مضاف اي ملاقوا جزاءه قسروا ودوا
ما لا تصحون به (وتسر) يا محمد (المؤمنون) الذين بلغوا ما خوطبوا به من الاوامر والنواهي بحسن القبول
والامثال بما يقصر عنه الياس من الكرامة والنعيم المقيم * دراما خانة ايمان ششين ايم باس *
كرما بلدت البته مروزي مأمن * فالعلاقة في ذلك ان الذي يكون ايمانه عطاء يمنعه ايمانه من الذنوب
ويرغب في الطاعات والى هو عارية لا يبعه من الذنوب ولا يرغب في الطاعات اي لا يبحثه على الطاعات لانه
لا تدبره في مكان هو فيه عارية اي لا يستقر الايمان في مكان هو فيه عارية وفي قوله تعالى واعلموا انكم ملاقوه
اشارة الى ان على المرء ان يتذكر مرجعه ومصيره ويتدارك ما يتفجع به في معاده من الاعمال الصالحة واقل المرتبة
العمل للآخرة واما اعلى المراتب وافضل المقاصد والمطالب فالله تعالى كما قال تعالى قل الله ثم ذرهم في حوضهم
يلعبون وذلك لان العمل لله تعالى لا يطلب الحسنة ولا الحرف النار وفي التأويلات الجهمية كان للنساء محضا
في الطاهر وهو من نقصان ايمانهم عن الصلاة والصوم فكذلك للرجال محض في الباطن هو سبب
نقصان ايمانهم من نقصان الصلاة وهي المنجات وعن حقيقة الصوم وهي الامساك عن مستنهيات
الفس وكمال المحض هو سيلار الدم من الفرج فكذلك الهوى هو غلبات دواعي الصفات البشرية والحافات
الانسانية فكله غلب الهوى تكدر الصفا وحصل الاذى وقد قيل قطرة من الهوى تكدر بحرام من الصفا
حينئذ منعت النفس عن الصلاة والصوم في الحقيقة وان كانت مشغولة بهما وطقات المؤمنين ثلاث العوام
والخواص وخاص الخاص اما العوام فلما كانوا اهل الغيبة ابخ لهم السكون الى اشكالهم اذا كان
على وصف الاذن وقيل لهم نسأؤكم حرتكم فأتوا حرتكم أي شئت واما الخواص فلما كانوا بوصف الحضور يلزم
عليهم المساكنة الى اشغالهم وقيل لهم قل الله ثم ذرهم فهم سلكوا مسلك التفريد حتى وصلوا الى كعبة التوحيد
واما خاص الخاص فهم الرجال البالغون الواصلون الى عالم الحقيقة المتصرفون فيما سوى الله بخلاف الحق
فهم رجال الله وما دون الله نسأؤهم فقل لهم نسأؤكم حرتكم فأتوا حرتكم أي شئت فهم الانبياء وخواص
الاولياء فكما ان الانبياء رعاة الآخرة لقوم الدنيا والآخرة عز رعتهم ومحرثهم يحرثون فيها اني سأؤا وكيف سألوا
وما سأؤن الا ان يسأ الله فقد فيت مسيئتهم في مشيئة الله وبقيت قدرة تصرفهم بتقويته فيقومون لانفسهم

لانفسهم بل هو المقدم لما يقدمون وهو المؤخر لما يؤخرون ثم قال واتقوا الله واعلموا انكم ملاقوه بمعنى يا خواص
 الاولياء المنصرفين في حرث الدنيا والاخرة اتقوا الله بالله فانكم ملاقوا الله لا يحجبكم عنه شيء وبشر
 المؤمنين بانهم ملاقوا الله ايضا ان اتقوا الله بالله يعني مرتبة خواص الاولياء ميسرة للمؤمنين اذا سعروا
 في طلبها حق سعيها (قال الحافظ) جبال يارنداردنقاب وپردہ ولی * غارره بنشان ناظر تواتی کرد *
 (ولا تجعلوا الله عرضة لايمنكم ان تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس) روى ان بشير بن نعمان الانصاري كان قد
 طلق زوجته التي هي احت عبد الله بن رواحة واراد ان يتزوجها بعد ذلك وكان عبد الله قد حلف على
 ان لا يدخل على بشير ولا يكلمه ولا يصلح بينه وبين اخته فاذا قيل له في ذلك قال قد حلفت بالله ان لا افعل
 ولا يحل لي الا ان احفظ عيني وأبريه فأرسل الله تعالى هذه الآية والعرضة فعلة بمعنى المعروض جعل اسما
 لما يعرض دون الشيء اي يجعل قد امه بحيث يصير حائرا وما يعارضه من عرض العود على الاناء اي جعل العود
 على الاناء وستره بحيث يكون حاجزا وحائلا بين الاناء وما يتوجه اليه والمعنى لا تجعلوا ذكر الله والحلف به
 مانعا لما حلقتم عليه من انواع الخير كالبر والاتقاء والاصلاح فان الحلف بالله لا يمنع ذلك فيكون لفظ الايمان
 محاسنا من سلا عن الخبرات المحلوف عليها سمي المحلوف عليه يمينا لتعلق اليقين به واللام في الايمانكم متعلق بقوله
 عرضة تعلق المفعولية لاتعلق العلية لان العرضة ما عرضته دون الشيء فاعترضه اي ما يجعله انت فدام شيء
 آخر فيقع قدامه فيكون المعنى لا تجعلوا الحلف بالله شيئا عرض اي وقع قدام المحلوف عليه الذي هو البر والخير
 و يصير مانعا من الاتيان به وان تبروا عطف بيان لايمنكم اي للامور المحلوف عليها التي هي البر والتقوى
 والاصلاح (والله سميع) لايمنكم (عليم) بنياتكم حتى ان تركتم الحلف تعظيم الله واجلاله من ان تسشهدوا
 باسمه الكريم في الاغراض العاجلة يعلم ما في قلوبكم ونيتمكم لحافظوا على ما كلفتموه (وفي المتنوى) ار بي آں كفت
 خود را حق سميع * تايندى لب ز كفتار شنيع * از بي آں كفت خود را حق بصير * كه بود
 ديد و بت هر دم نذير * از بي آں كفت خود را حق عليم * تايندى بشى فسادى تو زيم * والاية
 عامة في كل من كان يحلف بالله ان لا يحسن لاحد ولا يتق من العصيان فيعمل ما شئت نفسه وان لا يصلح
 بين الناس اذا وقع فيهم العداوة والبغضاء فكأنه قال تعالى كل ذلك خير وطاعة لا يمنعها حلفكم فان حلقتم
 عليها فلتكفروا عن حلفكم وتلقوا تلك الخبرات من البر والتقوى والاصلاح بين الناس ولا تقولوا نحن حلفنا
 بالله فحلف من اليقين به ان نفعله فنحن في يمينا فالحث اولى من البر فيما يتعلق بالبر والتقوى والاصلاح
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على عمن فرأى غير ما خيرا فليكفر عن يمينه ثم ليفعل الذي هو خير
 والكَفارة قبل اليقين غير جائزة وبعد الحث واجبة اتفاقا ولا تجوز قبل الحث بعين اليقين عند اسحق رحمه الله
 وفي الشريعة ولا يروح سلعتي اي متاعه بالحلف لصادقا ولا كاذبا لانه ان كان كاذبا فقد جاء اليقين الغيوس
 وهي من الكبائر التي تذر الديار بالاقع وان كان صادقا قد جعل الله عرضة لايمنه واساء فيه اذا الدنيا اخس
 من ان يقصد ترويحها نذكر الله من غير ضرورة ومن حلف بالله في كل قليل وكثير انطلق لسانه بذلك ولا يبق
 اليقين في قلبه فلا يؤمن من اقدمه على الايمان الكاذبة فيحتمل ما هو الغرض الاصل من اليقين وفي الخبر وبل للتاجر
 من بلى والله ولا والله وفي بستان العارفين ويكره ان يصلي على النبي عليه السلام في عرض السلعة فيقول صلى
 الله على محمد ما جود هذا وقال عليه السلام اتجارهم الفجار قيل ولم يارسول الله وقد احل الله البيع فقال
 لانهم يحلفون ويأثمون ويتحدثون فيكذبون ولا يحلف على شيء نحو ان يقول والله ليفعل الله كذا ولو اقسام
 ولي الله مثل القسم المذكور لآبره الله وصدقه في يمينه كرامة له وكان ابو حفص رحمه الله بمشي ذات يوم
 فاستقبله رستاق مدهوش فقال له ابو حفص ما اصابك قال ضل حماري ولا املك غيره فوقف ابو حفص وقال
 وعزتك لا اخطوا خطوة ما لم ترد حماره فظهر الحمار في الوقت كذا في شرح المسارق (لا يؤاخذكم الله باللغو)
 اللغو ما سقط من الكلام عن درجة الاعتبار يقال لغالوا اذا قال باطلا (في ايمانكم) جمع يمين وهو الحلف
 وسميت بها لعمتين احدهما انها من اليقين التي هي اليد اليمنى وكانوا اذا تحالفوا في العهود تصافوا بالايمن
 فسميت بذلك والثاني ان اليقين هي القوة قال تعالى لاخذنا منه باليمين وسميت به لان الحلف يتقوى سميته على
 حفظ ما حلف عليه من فعل او ترك والمراد باللغو في الايمان ما لا يعتد معه ولا قصد وهو ان يحلف الرجل بالله

على شيء بظن انه صادق فيه وليس كذلك سواء كان الذي يحلف عليه ماضيا او غيره فليس له اثم ولا كفارة هذا عند ابي حنيفة واما عند الشافعي فبلغوا اليمين ما سبق اليه اللسان بلا قصد الحلف نحو لا والله وبلى والله مما يؤكدون به كلامهم من غير اخطار الحلف بالبال ولو قيل لواحد منهم سمعتك تحلف في المسجد الحرام لانكر ذلك ولعله قال لا والله الف مرة وفي الآية معنيان احدهما لا يعاقبكم الله باللغو في ايمانكم ظنا انكم صادقون فيه (ولكن يؤخذكم) المواخذة مفاعلة من الاخذ وهي المعاقبة ههنا (بما كسبت قلوبكم) انطوت عليه واقترفت قلوبكم من قصد الائم بالكذب في اليمين وهو ان يحلف الرجل على ما يعلم انه خلاف ما يقوله وهي اليمين الغموس وسميت بالغموس لانغماس صاحبها في الائم بها وثانيهما لانزمتكم الكفارة بلغوا اليمين الذي لا قصد معه ولكن تنزمتكم الكفارة بما نوت قلوبكم وقصدت من اليمين لا بكسب اللسان وحده وفي التيسير ان هذه الآية في مواخذة الآخرة فاما المواخذة المذكورة في قوله تعالى ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان فهي المواخذة بالكفارة لكنها في اليمين المعقودة فالآيتان في مؤاخذتين مختلفتين (والله غفور) حيث لم يؤخذكم باللغو مع كونه ناشئا عن قلة المسالة (حليم) حيث لم يجعل بالمواخذة وفيه ايدان بان المواخذة المعاقبة لا يجاب الكفارة اذ هي التي تتعلق بها المغفرة والحلم دونه والفرق بين الحليم والصبور انه الذي لا يشتر من الامر ثم لا يستغفر غضب ولا يعتبر به غيظ ولا يحمله على المسارعة الى الانتقام مع غاية الاقتدار عجلة وطيش كما قال الله تعالى ولو يؤخذ الله الناس بظلمهم ماترك عليها من دابة وحط العبد من وصف الحليم ظاهر فالحلم من محاسن خصال العباد وفي الحديث ان الرجل المسلم ليدرك بالحلم مرتبة الصائم القائم (قال الحسين الواعظ الكاشاني) علم بالحلم حال روى بود * علم في حلم خاك كوى بود * بردباري چوزينت خردست * هر كرا حلم نيست ز يور نيست * ثم انه قال قال العلماء اذا حلف شيء خفت ان كان مستقبلا فعليه كفارة وهو اليمين المعقودة وان كان ماضيا فان كان الحالف عالما بالواقع وحلف على خلافه فاليمين كبيرة ولا كفارة عند ابي حنيفة في الكبار وعند الشافعي تجب الكفارة فيه وهو اليمين الغموس وان كان الحالف جاهلا بالواقع ويرى انه صادق فيه وليس كذلك فلا كفارة فيه وهو يمين اللغو عند ابي حنيفة واليمين الغموس عند الشافعي ويحكم فيه بالكفارة واليمين بالله او باسم من اسمائه او بصفة من صفاته فاليمين بالله ان يقول والذي اصلي له والذي نفسي بيده واليمين باسمائه كقوله والله والرحمن ونحوه واليمين بصفته كقوله وعزة الله وعظمته وجلال الله وقدرته ونحوها ومن حلف بغير الله مثل ان قال والكعبة وبيت الله ونبى الله او حلف بآية ونحوه فلا يكون يمينا ولا تجب به الكفارة اذا خالف وهي يمين مكروهة قال الشافعي واخفى ان تكون معصية وفي الحديث من حلف بغير الله فقد اشرك بالله معناه من حلف بغير الله تعالى معتقدا تعظيم ذلك الغير فقد اشرك المحلوف به مع الله في التعظيم المختص به ولو لم يكن على قصد التعظيم والاعتقاد به فلا بأس به كقوله لا وابي ونحو ذلك كما جرت به العادة قال على الرازي اخاف الكفر على من قال بحياتي وبحياتك وما شبهه ولو لان العادة يقولونه ولا يعلمونه قللت انه الشرك لانه لا يمين الا بالله ولا يحلف بالبراءة من الاسلام في فعل ذلك صادقا لى يرجع الى الاسلام سالما وان كان كاذبا خيف عليه الكفر وفي الحديث من حلف بجملة غير الاسلام كاذبا فهو كما قال وظاهر الحديث يدل على ان المسلم ان قال ان افعل كذا فانا يهودى ففعل يكفرو به عمل الشافعي وقال الحنفية لا يكفر فحملوا الحديث على التهديد واما ان علقه بالماضى كقوله ان فعلت كذا فانا يهودى وقد فعل فقد اختلفت الحنفية والصحيح انه لا يكفر ان كان يعلم انه يمين وان كان عنده انه يكفر بالحلف يكفر لانه رضى بالكفر وهو محمل الحديث عند الاكثر وفي الفتاوى البرازية والفتوى على انه يمين يلزم عليه الكفارة والاشارة في الآية ان ما يجري على الظواهر من غير قصدونية في البواطن ليس له كثير خطر في الخير والشر ولا زيادة اثر ولو كان له اثر في الخير لما عاب على قوم يقولون بالسنة منهم ما ليس في قلوبهم وكذا ما يجري على اللسان بنية القلب بلا فعل الجوارح لو كان مؤثرا في القبول لما عاب قوما بقوله كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون ولو كان له اثر في البر لما وسع على قوم بقوله لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم واكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم وما عافعن قوم بقوله الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان وذلك لان القلب كالارض للزراعة والجوارح كالآلات للحراثة والاعمال والاقوال كاليدزر فاليدزر ما لم يقع في الارض المربية للزراعة لا يثبت وار كان في آلة من آلات الحراثة فافهم جدا واما ان كان لما يجري

على الطواهر من الخير ادنى آثار في القلب ولو كان مثقال ذرة فان الله من كمال فضله وكرمه لا يضيعه حتى يكون القليل كثيرا والصغير عظيما وان كان لما يجري على الطواهر من الشر ادنى اثر في القلب فان الله تعالى من غاية لطفه واحسانه لا يثاخذ العبد به بل يحلم عنه ويتوب عليه ويغفر له كما قال والله غفور رحيم كذا في التأويلات النجمية (الذين يؤلون من نسائهم) الايلاء الحلف وحقه ان يستعمل بعلى لكن لما ضمن هذا القسم معنى العبد عدى عن اى للذين يبعدون من نسائهم مؤلن (تربص اربعة اشهر) اى انتظار هذه المدة و اضافته الى الطرف على الاتساع في الطرف بحريه محرى المفعول به كما يقال بينهما مسيرة يوم اى مسيرة في يوم اى لهم ان ينتظروا في هذه المدة من غير مطالبة بغير اطلاق والايلاء من الزوجة ان يقول الرجل والله لا اقربك اربعة اشهر فصاعدا على التقيد بالاشهر ولا اقربك على الاطلاق ولو حلف على ان لا يطأها اقل من اربعة اشهر لا يكون مؤلما بل هو حالف اذا وطئها قبل مضي تلك المدة يجب عليه كفارة يمين على الاصح والايلاء حكمان حكم الحنث وحكم البر فحكم الحنث وجوب الكفارة بالوطئ في مدة الايلاء ان كان اليمين بالله ولزوم الجراء من نحو الاطلاق او العتاق او المذم المسمى ان كان القسم بذلك وحكم البر وقوع طلاق بائنة عند مضي مدة الايلاء وهى اربعة اشهر ان كانت المنكوحة حرة وان كانت المنكوحة امة الغير تبين بمضى شهرين قال قتادة كان الايلاء طلاقا لاهل الجاهلية وقال سعيد بن المسيب كان ذلك من ضرار اهل الجاهلية كان الرجل لا يحب امرأته ولا يحب ان يتزوجها غيره فيحلف ان لا يقربها ابدا فيتركها لا يما ولا ذات بعلى وكانوا في ابتداء الاسلام يفعلون ذلك ايضا فزال الله ذلك الضرر عنهم وضرب للزوج مدة بتروى فيها ويتأمل فان رأى المصلحة في ترك هذه المضارة فعلى وان رأى المصلحة في المفارقة فارقتها (فان فاءوا) اى ان رجعا وعا حلفوا عليه من ترك الجماع (فان الله غفور رحيم) يغفر للمولى نفيته التى هى كتوبته اثم حنثه عند تكفيره او ما قصد بالايلاء من ضرار المرأة (وان عزموا الطلاق) اصل العزم او العزيمة عقد القلب على امضاء شئ تريد فعله اى حققوه واكدوه بان ثبتوا في المدة على ترك القربان حتى مضت المدة (فان الله سميع) لاطلاقهم (عليم) بغرضهم فيه والاشارة في تحقيق الآيتين ان يعلم العبد ان الله تعالى لا يضيع حق احد من عباده لاعلى نفسه ولا على غيره فلما تقاصر لسان الزوجة لكونها اسيرة في يد الزوج فانه تعالى تولى الامر بمراعاة حقها فامر الزوج بالرجوع اليها او تسريحها فاذا كان حق صحة الاشكال محفوظا عليك حتى لو اخالات به آخذك بحكمه فحق الحق احق بان يجب مراعاته وفي تعيين تربص اربعة اشهر في النفي اشارة عجبية وهى انها مدة تعلق الروح بالجنين كما قال عليه السلام ان احدكم يجمع خلقه اى يحرز ويقرمادة خلقه في بطن امه اى في رحمها من قبل ذكر الكل واردة الجزء ان يعين يوما وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان النطفة اذا وقعت في الرحم فاراد الله ان يخلق منها تنشق بشرة المرأة تحت كل ظفر وشرة فتكث اربعين ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها ثم تكون علة وهى قطعة دم غليظ جامد مثل ذلك اربعين يوما ثم تكون مضغة وهى قطعة لحم قدر ما تمضغ مثل ذلك ثم يرسل الله اليه الملك فينفخ فيه الروح وهذا يدل على ان التصوير يكون في الاربعين الثالثة ويؤمر بالرجوع كليات يعنى يؤمر الملك بكتابة اربع قضاها وهو معطوف على قوله تكون علة لان الكتابة في الاربعين الثانية يكتب رزقه روى على صفة المجھول والمعلوم واجله وهو يطلق على مدة الحياة كلها وهو المراد هنا وعلى منتهىها ومنه قوله تعالى فاذا جاء اجلهم وعمله وشقى وهومن وجبت له النار او سعيد وهومن وجبت له الجنة قدم ذكر الشقى لانه اكثر الناس كذا قال القاضي المراد بكتبه هذه الاشياء لظهارها للملك والافقضاؤه تعالى سابق على ذلك فاذا تمهد هذا فن وقع له من اهل القصد وقفة او فترة في اثناء السلوك من ملالة النفس او نفرة الطبع فعلى الشيخ وعلى الاصحاب ان لا يفارقوه في الحقيقة وان تعاونوا بالهمم العلمية لاستجلابه ويتربصوا اربعة اشهر الرجوع فان فاء الى صدق الطلب ورعاية حق الصحة واستغفر بما جرى منه ونفخ فيه روح الارادة مرة اخرى اقبلوا عليه وعفوا عما لديه فان هذا ربيع لا يرعاه الا الله عز وجل وربع لا يسكنه الا العزيز ولون ومنهل لا يرده الا اللهون وياب لا يقرعه الا الما كئون بل هذا شراب لا يذوقه الا العارفون وغناء لا يطرب عليه الا العاشقون وان عزموا بعد مضي اربعة اشهر طلاق منكوحة المواصله واصروا على ذنب المفارقة فلهم التمسك بعروة هذا فراق بنى وبئك فان الله سميع عفا عنهم علم بحالتهم (قال السعدى) نه ما راد ريمان عهد ووفابود * جفا كردى

وبدع عهد نمودي * هنوزت كرسر صلحت بار آي * كز ان محبوبتر باشي كه بودي * قال اوحده المشايخ
 في وقته ابو عبد الله الشيرازي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرف طريقا الى الله
 فسلكه ثم رجع عنه عذبه الله بعذاب لم يعذب به احدا من العالمين كذا في لوائح الانوار القدسية في مناقب العلماء
 والصوفية (والمطلقات) المراد بها ذوات الاقراء من الحرار المدخول بهن لانه لا عدة على غير المدخول بها
 وان عدة من لا تحيض لصنواو كبروا وحل بالاشهر ووضع الحمل وان عدة الامة قرآن او شهران واصل
 التطليق رفع القيد اى المخليات من حبال ازواجهن (يتربص) خبر في معنى الامر اى ليربصن وينتظر
 (بانفسهن) الباء للتعدية اى يحملن انفسهن على التربص ويجعلنها متربصة (ثلاثة قروء) نصب على الظرفية
 اى مدة ثلاثة قروء فلا يتروجن الى انقضائها والقروء جمع قرء وهو من الاضداد في كلام العرب يقع على الطهر
 والحيض والمشهور انه حقيقة فيهما كالسفق اسم للحمرة والبياض جميعا ذهب ابو حنيفة واصحابه الى ان القروء
 هي الحيض لان الله تعالى جعل الاعتداد بالاشهر دلا من الاعتداد بالقرء كما قال واللاتي ينسن من الحيض
 من نسائكم فعدتهن ثلاثة اشهر فلما شرع ذلك عند ارتفاع الحيض دل على ان الاصل كان هو الحيض ونسك
 الشافعي بقوله تعالى فطلقوهن لعدتهن على ان المراد بالقروء الاطهار لان اللام في لعدتهن للوقت ووقت
 العدة لا يجوز ان يكون وقت الحيض لانه تعالى امر بالطلاق والطلاق في وقت الحيض منهي عنه وجوابه
 ان معنى فطلقوهن مستقلان لعدتهن وهي الحيض الثلاث فالطلاق يقع ثم تأخذ المرأة وتشرع في العدة
 وليس معنى الآية ان الطلاق واقع في العدة وفائدة الخلاف بين الشافعي وابي حنيفة ان مدة العدة عند الشافعي
 اقصر وعند ابي حنيفة اطول حتى لو طلقها في حال الطهر بحسب بقية الطهر قرأ وان حاضت عقبه في الحل
 فاذا شرعت في الحيضة الثالثة انقضت عدتها وعند ابي حنيفة ما لم تطهر من الحيضة الثالثة ان كان الطلاق
 في حال الطهر او الحيضة الرابعة ان كان الطلاق في حال الحيض لا يحكم بانقضاء عدتها (ولا يحل لهن
 ان يكتن) اى يخفين (ما خلق الله في ارحامهن) من الحمل والحيض بان تقول المرأة لست بحامل اولست
 بحائض وهي حائض لتبطل حق الزوج من الولد والرجعة وذلك اذا ارادت المرأة فراق زوجها فكتمت حملها
 مثلا ينتظر بطلاقها ان تضع وربما سقطت الحمل خوفا ان يعود ولئلا يشفق على الولد فيترك تسريحها او كتبت
 حيضها استعجالا لالطلاق لان الطلاق السني انما يكون في الطهر وفيه دليل على قبول قولهن في ذلك نفيا واثباتا
 (ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر) اى فلا يجترئ على ذلك فان قضية الايمان بالله واليوم الآخر الذي يقع فيه
 الجراء والعقوبة منافقته قطعاً وفيه تهديد شديد على الساء وليس المراد ان ذلك النهي مشروط بكونها مؤمنة
 لان المؤمنة والكافرة في هذا الحكم سواء (ويعولتهن) جمع بعل وبالعلة المرأة واصل البعل السيد والمالك سمي
 الزوج بعلا لقيامه بامر زوجته كانه مالك لها ورب والت في البعولة لتأنيث الجمع فان الجمع لكونه بمعنى الجماعة
 في حكم المؤنث واثناء زائدة لتأنيث الجمع ودلت تسمية الزوج بعلا بعد طلاقها الصريح على ان النكاح قائم
 والحل ثابت والضمير لبعض افراد المطلقات لان هن عام شامل للمطلقة بالطلاق الرجعي والسائن ولا حق لزوج
 المطلقات البوائن في النكاح والرجعة (احق بردهن) الى النكاح والرجعة اليهن (في ذلك) اى في زمان
 الترتيب فان حق الرجعة انما يثبت للزوج مادامت في العدة واذا انقضى وقت العدة بطل حق الرد والرجعة
 وافعل هنا بمعنى الفاعل والمعنى ان ازواجهن حقيقون بردهن اذ لا معنى لتفضيل هنا فان غير الازواج لاحق
 بهم فيهن البتة ولا حق ايضا للنساء في ذلك حتى لوأبت من الرجعة لم يعتد بذلك (ان ارادوا) اى الازواج
 بالرجعة (اصلاحا) لما بينهم وبينهن واحسانا اليهن ولم يريدوا مضارتهن كما كانوا يغفلونه في الجاهلية كالرجل
 يطلق امرأته فاذا قرب انقضائها عدتها راجعها ثم بعد مدة طلقها يقصد بذلك تطويل العدة عليها وليس المراه
 شرطية قصد الاصلاح بصحة الرجعة فان الرجعة صحيحة وان راجعها مضاربا لها هو الحث عليه والزجر عن
 قصد الضرر اثم انه تعالى لما بين ان المقصود من الرجعة اصلاح حالها لا ايصال الضرر اليها بين ان لكل واحد
 من الزوجين حقا على الآخر فقال (ولهن) عليهم من الحقوق (مثل الذي) لهن (عليهن بالمعروف) قوله بالمعروف
 متعلق بما عاق به لهن من الاستقرار اى استقرارهن بالمعروف اى بالوجه الذي لا يتكر في الشرع وعادات الناس
 فلا يكلفهن ما ليس لهن ولا يعنف احد الزوجين صاحبه ووجه المماثلة بين الحقين هو الوجوب واستحقاق

المطالبة لا الاتحاد في جنس الحقوق مثلا اذا استحققت المرأة على الزوج المهر والنفقة والمسكن لا يستحق هو عليها ايضا جسد هذه الحقوق (وللرجال عليهن درجة) اي زيادة في الحق وفضل فيه وفضل الرجل على المرأة في العقل والدين وما يترفع عليهما مما لا شك فيه وفضله المناسب بهذا المقام امر ان الاول كون ما يستحق هو عليها افضل وازيد مما تستحق هي عليه فانه مالك لها مستحق لنفسها لا تصوم تطوعا الا باذنه ولا تخرج من بيتها الا باذنه وقادر على الطلاق فاذا طلقها فهو قادر على مراجعتها شئت المرأة او ابيت واما المرأة فلا تملك شيئا من هذه الامور وانما حقها فيه المهر والكفاف وترك الضرر والثاني ما اشار اليه الزوج بقره معناه ان المرأة تنال من الرجل من اللذات المتفرعة على الكاح مثل ما ينال الرجل منها وله الفضيلة عليها بنفقتة والقيام عليها فالفضيلة على هذا فضيلة ما التزمه في حقها بما يتعلق بالرجعة والاحسان كالترام المهر والنفقة والمسكن والذب عنها والقيام بمصالحها ومنعها عن مواقع الآفات عن اى هزيمة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت امرا لاحدان يسجد لاحد غير الله لامرات المرة ان تسجد لزوجها لما عظم الله من حقه عليها قال تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من اموالهم فكان قيام المرأة بخدمة الرجل كدوجوب هذه الحقوق الزائدة (والله عز يز) بقدر على الانتقام ممن يخالف احكامه (حكيم) تنطوى شرائعه على الحكم والمصالح واعلم ان مقاصد الزوجية لا تتم الا اذا كان كل واحد من الزوجين مرعيا حق الآخر مصلحا لاحواله مثل طلب النسل وتربية الولد ومعاشرة كل واحد منهما الآخر بالمعروف وحفظ المنزل وتدير مائه وسياسة ما تحت ايديهما الى غير ذلك مما يستحسن شرعا ويليق عادة وفي الحديث جهاد المرأة حسن التبعل يقال امرأة حسنة التبعل اذا كانت تحسن عشرة زوجها والقيام بما عليها في بيت الزوج وفي الحديث ايما امرأة ماتت وزوجها راض عنها دخلت الجنة كما في رياض الصالحين ومن الحقوق التعزير قال ابن عياض رضى الله عنه انى لاتزين لامرأة انى كما تعزير لقوله تعالى ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف ويقال ان المرأة مثل الحمامة اذا نبت لها جناح طارت كذا الرجل اذا زين امرأته بالثياب فلا تجلس بالبيت وقال رجل ما دخل دارى شرقط فقال حكيم ومن اين دخلت امرأتك (قال السعدي) دلارام باشد زن نيك خواه * ولى از زن بد خدا ياپناه (وقال بعضهم) عظم زن را بمقام جبال * جلوه حرامست مكر يا حلال * حكى انه كان في بنى اسرائيل رجل صالح وكان له امرأة يحبها احاشديد افعب الله اليه ان يسأله ثلاث حوائج فقال لامرأته حوائجى كثيرة لا ادرى ما اعمل فقالت امرأته اسأل حاجة لى وحاجتين لك قال ما تريدن قالت اسأل ربك ان يصيرنى في صورة ما كانت صورة احسن منها واجل فسأل ربه فاضاء البيت من حسننها وجالها فقامت لتخرج من بيتها فقال زوجها الى ابن تذهبين قالت الى بعض السلاطين انالاضيع حسنى وجالى بمثلك ومنع الزوج خروجها ثم بلغ الخبر الى بعض السلاطين فجاء اعوانه واخذوها من زوجها جبرا فقال الرجل اللهم بلى عندك حاجتان اجعلها قرده فسخنها الله تعالى قرده فردها الملك من عنده فجاءت الى زوجها ثم قال الرجل اللهم ردها كما كانت اولافذهبت الحوائج كلها عبثا لا الهى افلحت ولا هو والاشارة ان المطلقات لما امرن بالعدة وفاء لحق الصبغة وان كان الانقطاع من الزوج لامن الزوجة امرن ان لا يفين غير مقامه بالسرعة ويصبرن حتى يمضى مقدار من المدة الى آخر العدة وكلها دلالات على وفاء الربوبية في رعاية العبودية فان الله تعالى من كمال كرمه رضى زمام الفضل بالاصطناع وان كان من العبد الفصل والا نقطاع ويمهل العبد الى انقضاء عدة الجفاء ولا يعرض عنه سريعا لاقامة شرط الوفاء لعل العبد في مدة العدة يتنبه من نوم الغفلة وتحرك داعيته في ضمير قلبه من نتائج محبة ربه وان ابتلاه بمحنة الفرقة فيقرع باصبع الندامة باب التوبة ويقوم على قدم الغرامة في طلب الرجعة والابوة فيقال من كمال الفضل والثوال يا قارع الباب دع نفسك وتعالى من طلب منافلا حافلي لم عتسما ساء وصباحا (الطلاق) اى التطلق الرجعى المتقدم ذكره الذى قال تعالى فيه وبعولتهن احق ردهن (مرتان) اى دفعتان وذلك لا يكون الا على سبيل التفريق فان من اعطى الى آخر درهمين لم يجز ان يقال اعطاه مرتين حتى يعطيه اياهما دفعتين فالجمع بين الطلقتين والثلاث في الابقاع حرام عند ابى حنيفة رحمه الله الا انه سنى الوقوع لاسنى الابقاع فالطلاق الذى يثبت فيه للزوج حق المراجعة هو ان يوجد طلقتان فقط واما بعد الطلقتين بان طلق ثلاثا فلا يثبت للزوج حق الرجعة البتة ولا تحل له المرأة

الا بعد زوج آخر ثم قوله الطلاق مرتان وان كان ظاهر الخبر فان معناه الامر لان حمله على ظاهره يؤدى الى وقوع الخلف في خبر الله تعالى لانه قد يوجد ايقاع الطلاق على وجه الجمع ولا يجوز الخلف في خبر الله فكل المراد منه الامر كانه قيل طلقوهن مرتين اى دفعتين (فامسك) اى فالحكم بعد هاتين الطلقتين امسكاهن (بمعروف) وهوان يراجعها لاعلى قصد المضارة بل على قصد الاصلاح وحسن المعاشرة (او تسريح) اى تخلية (باحسان) بان يترك المراجعة حين تين بانقضاء العدة ومعنى الاحسان فى التسريح انه اذا تركها دى اليها حقوقها المالية ولا يذكرها بعد المفارقة بسوء ولا يفر الناس عنها ووجه الحكم فى هذا الباب ان الحر اذا طلق زوجته طلاقاً او طلقتين بعد الدخول بها يجوز له ان يراجعها من غير رضاها مادامت فى العدة وان لم يراجعها حتى تنقضى عدتها او طلقها قبل الدخول بها او خالفها فلا تحل له الا بِنكاح جديد باذنها واذن وليها فان طلقها ثلاثاً فلا تحل له ما لم تنكح زوجاً غيره واما العبد اذا كانت تحته امة فطلقها طلقتين فانها لا تحل له الا بعد نكاح زوج آخر والاعتبار بالمرأة فى عدد الطلاق عند ابى حنيفة رحمه الله فيملك العبد على زوجته الحرة ثلاث طلاقات ولا يملك الحر على زوجته الامة الا طلقتين (ولا يحل لكم) روى ان جميلة بنت عبد الله بن ابي بن سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فأتت رسول الله عليه السلام وقالت لا انا ولا ثابت ولا يجمع رأسى ورأسه شئ والله ما لى فيه فى دين ولا خلق ولكنى اكره الكفر فى الاسلام ما طيقه بغضا انى رفعت جانب الخباء فرأيتُه اقبل فى عدة فاذا هو اشد هم سوادا واقصرهم قامه واقبحهم وجهها فنزلت فاختلعت منه بحديقة اصدقها اى سماها ثابت صدا قالها يعنى لما قالت جميلة ما قالت قال ثابت يا رسول الله مرها فترد على الحديقة التى اعطيتها فقال عليه السلام لها ما تقولين قالت نعم وازيده فقال عليه السلام لا حديثه فقط ثم قال لثابت خذ منها ما اعطيتها وخل سبيلها ففعل وكان ذلك اول خلع فى الاسلام والخطاب فى لكم مع الحكم ليطابق قوله تعالى فان خفتم فانه خطاب مع الحكم والحكم وان لم يكونوا آخذين ومؤتين حقيقة الا انهم هم الذين يأمرون بالاخذ والايثار عند النزاع اليهم فكانهم هم الذين يأخذون ويؤثرون (ان تأخذوا مما آتيتوهن) اى تأخذوا منهن بمقابلته الطلاق ما اعطيتوهن من المهور (شياً) اى نزا بغير افضلا عن استرداد الكثير (الا ان يخافا) اى الزوجان (الا يقيما حدود الله) اى ان لا يراعىا مواجب الزوجية قوله الا ان يخافا استثناء مفرغ وان يخافا محله النصب على انه مفعول من اجله مستثنى من العام المحذوف تقديره ولا يحل لكم ان تأخذوا بسبب من الاسباب شياً الاسباب خوف عدم اقامة حدود الله (فان خفتم) ايها الحكم (ان لا يقيما حدود الله) اى الحقوق التى اثبتها الكاح وذلك بمشاهدة بعض الامارات والخيال (فلا جناح عليهما فيما اقتدت به) اى فيما اعطته المرأة من بدل الخلع لاعلى الزوج فى اخذ ما فدت به نفسها ولا عليها فى اعطائه اياه هذا اذا كان النشوز من قبل المرأة لانها ممنوعة عن انلاف المال بغير حق اما اذا كان النشوز من قبل الزوج فلا يحل له ان يأخذ شيئاً مما آتاه الله تعالى ولا تأخذوا منه شيئاً ولا يضيّق عليها للجنّها الى الاقتداء فان ذلك منهي عنه قال تعالى فى سورة النساء ولا تعضلوهن لتذهبن ببعض ما آتيتوهن وعموم قوله تعالى فيما اقتدت به يشعر بجواز المخالعة على قدر المقبوض من الزوج وعلى الازيد والاقل وعليه جمهور الفقهاء ثم ان ظاهر الآية انه لا يباح الخلع الا عند الغضب والخوف وجهور المجتهدين على جوازه فى حالة الخوف وفى غير حالة الخوف فلا بد حينئذ ان يجعل قوله الا ان يخافا استثناء منقطعاً كما فى قوله تعالى وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمناً الا خطأ اى لكن ان قتل خطأ فدية مسلمة الى اهله قال البغوى ويجوز الخلع فى غير حال النشوز غير انه يكره لما فيه من قطع الوصلة بلا سبب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من ابغض الحلال الى الله الطلاق (تاك) اى الاحكام المذكورة (حدود الله) او امره ونواهيها (فلا تعتدوها) اى لا تتجاوزوا عنها بالمخالفة والرفض (ومن يتعد حدود الله فاولئك) المتعدون (هم الظالمون) اى لانفسهم بتعريضها لخط الله وعقابه اعلم ان المرأة اذا برئت من مواقع الخلل واتصفت بالعفة فعلى الزوج ان يعاشرها بالمعروف ويصبر على سائر اوضاعها وسوء خلقها ويتأدب باداب النبى صلى الله عليه وآله وسلم وكان عليه السلام يحسن المعاشرة مع ازواجه المطهرة فحسن معاشرتهن والصبر عليهن مما يحسن الاخلاق فلا جرم بعد الصابر من المجاهدين فى سبيل الله (روى) ان بعض المتعبدين كان يحسن القيام على زوجته الى ان ماتت وعرض عليه التزويج فامتنع وقال الوحدة ازوج لقلبي قال فرأيت فى المنام بعد جعة من وفاتها

كان ابواب السماء قد فتحت وكان رجالا ينزلون ويسبون في الهواء يتبع بعضهم بعضا فكلما انظروا الى واحد منهم
 يقول لمن وراءه هذا هو المشؤم فيقول الآخر نعم ويقول الثالث كذلك ففتحت ان اسألهم الى ان مر في آخرهم
 فقلت له من هذا المشؤم فقال انت قلت ولم قال كنت ارفع عمالك مع اعمال المجاهدين في سبيل الله تعالى فنذجعة
 امرنا ان نضع عمالك مع المخالفين فلاندرى ما احدثت فقال لاخوانه زوحوني فلم يكن يفارقه زوجتان او ثلاث
 (قال الكاشفي) مردى كان مبركة زورست ويردلى * بانفس اكرجهما دكنى مردى كاهلى +
 ولا ينسب هذا الا لواحد بعد واحد كاقيل وللحروب رجال وان انت تريد الطلاق فطلق نفسك (كما قيل)
 هر كه زن نفس شوم راداد طلاق * جفتش نبود زير اين نبلى طاق * از من به نفس قدم بيرون نه *
 تار و تح كند نسيم وصل استنشاق * وما دام عجز نفسك تشوش باطنك وتخرت بيت قلبك فالعروس
 التي هي تحلى الروح لا تترأى من وراء نقاب السر ولا تجي بيت مشاهدتك رحم الله امره اعرف قدره ولم يتعد
 طوره والاشارة في الآية ان اهل الصلابة لا يفارقون بجمرة واحدة صدرت من الرقيق الشفيق والصدوق
 الصدوق ولا يجرب بمئين بل يتجاوزون مرة او مرتين وفي الثالثة فامسك بمعروف او تسريح باحسان اما صلابة
 حبله او فرقة جيلة كما تجاوز الخضر عن موسى عليهما السلام مرتين وفي الثالثة قال هذا فراق بيني وبينك
 وأما الصلابة من غير تعظيم وحرمة وذهار لذت العمر بالاخلاق الذميمة واضاعة الوقت في تحصيل المقت
 فغير مرضية في الطريقة ولا محمودة في الشريعة بل قاطعة طريقة الحق وليس لاهل الصلابة اذا اتفقت المفارقة
 ان يستردوا خواطرهم من الرفقاء بالكلية ويقطعوا رحم الاخوة في الدين وبأخذوا منهم قلوبهم بعد ما آوهم
 اليهم العلية فان العائد في هبة كالعائد في قبلة الا ان يخاف أن لا يقيم حدود الله في رعاية حقوق الصلابة فان
 سقم أن لا يقيم حدود الله بأن تؤدي الى مدهانة واعمال في حق حقوق الدين فلا جناح عليهما فيما افتدت به
 من الخطوط لرعاية الحقوق تلك حدود الله من الخطوط والحقوق فلا تعتدوها بترك الحقوق لنيل الخطوط كذا
 في التأويلات النجمية قدس الله تعالى نفسه الزاكية القدسية (فان طلقها) اي بعد الطلقتين السابقتين
 (فلانحل) تلك المرأة (له) زوجها (من بعد) اي من بعد الطلقة الثالثة لا يترك الرجعة ولا بتجديد العقد
 (حتى تنكح) تزوج تلك المرأة (زوجها غيره) اي غير المطلق ويسمى الاجنبي زوجها باللعقد يصير زوجها فسماه
 باسم العاقبة والسكاح هنا العقد دون الوطئ وبه اخذ سعيد بن المسيب واللفظ يشدله لا يقال حتى تطأ المرأة
 الزوج فان المرأة موطوءة لا واطئة فالآية وان كانت مطلقة لانها التامد على ان عدم حلها له يمتد الى ان تزوج
 زوج آخر وينعقد بينهما عقد النكاح من غير تنقيذ ذلك العقد بكونه مؤديا الى جماع الزوج الثاني لكنهما مقيدة
 بالسنة فالاجماع على اشتراط الاصابة لما روى ان امرأة رفاعه جاءت النبي عليه الصلاة والسلام فقالت ان رفاعه
 طلقني فبت طلاقى اي قطعه حيث طلقني ثلاثا وان عمد الرحمن ان الزهر تزوجني وان مانعه اي ذكره ليس
 باغنى عى من هذه اي الهدية واخذت من جلبا بها فتسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان تريد
 ان ترجعي الى رفاعه قالت نعم فقال لا حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك والمراد بالعيلة الجماع شبه لدة
 الجماع بالعسل (فان طلقها) اي الزوج الثاني بعد الدخول بها (ولا جناح عليهما) اي لائمه على الزوج الاول
 والمرأة (ان يتراجعا) اي يرجع كل منهما الى صاحبه بعقد جديد (ان ظانا يقيما حدود الله) اي ان كان
 في ظنهما انهما يقيمان حدود الله اي ما حده الله وشرعه من حقوق الزوجية ولم يقل ان علما لان العواقب غير
 معلومة والانسان لا يعلم ما في الغد وانما يظن ظنا (وتلك) اشارة الى الاحكام المذكورة الى هنا (حدود الله)
 اي احكامه المعينة المحمية من التعرض لها بالتغير والتخلف (يدينها) بهذا البيان (لقوم يعلمون) اي يفهمون
 ويعلمون بمنقضى العلم وتخصيصهم بالذكر مع عموم الدعوة والتبليغ لانهم المنتفعون بالبيان والجاهل اذا
 بين له لا يحفظ ولا يتعاهد * نكته كفتن بيش كرفه مان زحكت بيكمان * جوهرى چند از جواهر ريخت
 بيش خورست * ثم ان الحكمة في اشتراط اصابة الزوج الثاني في التحليل وعدم كفاية مجرد العقد فيه الردع
 عن المسارعة الى الطلاق فان الغالب ان يستكثر الزوج ان يستفرش زوجته رجل آخر وهذا الردع انما يحصل
 بتوقف الحل على الدخول واما مجرد العقد فليس منه زيادة نفرة وتهميج غير فلا يصلح توقف الحل عليه رادعا
 زاحرا عن التسرع الى الطلاق والنكاح المعقود بشرط التحليل وهو ان يستتر في النكاح ان يقتصر على قدر

التحليل ولا يستديم زوجهما فاسد عند الاكثر وجاز عنداني خيفة مع الكراهة وعنه إنهما ان اضرا التحليل ولم يصرحا به فلا كراهة وفي شرح الزيلعي لو خافت المرأة المطلقة ثلاثا ان لا يطلقها المحلل فقالت زوجتك نفسي على ان امرى بدي اطلق نفسي كلما اردت فقبل جاز النكاح وصار الامر بيدها وفيه ايضا ومن اطائف الحيل فيه ان تزوج المطلقة من عبد صغير تتحرك آله ثم تملكه بسبب من الاسباب بعدما وطئها فيفسخ النكاح بينهما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الله المحلل والحلل له بكسر اللام والمراد به الزوج انشأه والحلل له بفتح اللام والمراد به الزوج الاول فان قلت ما معنى لعنهما قلت معنى اللعن على المحلل لانه يكسح على قصد الفراق والنكاح شرع للدوام وصار كالنيس المستعار والنيس هو الذكركم من الغنم وقد يسميه الناس لاستيلاد الغنم واللغن على المحلل له لانه صار سميما لمثل هذا النكاح والمنسب شريك المباشر في الاتم والثواب والمراد من اللغن اظهار خسا ستهما اما خسة المحلل فلما اشترته مثل هذا النكاح بدليل قوله عليه السلام الا انبئكم بالنيس المستعار واما خسة المحلل له فلما اشترته ما ينفر عنه الطبع السليم من عبودها اليه بعد مضاجعة غيره اياها واستمتاعه بها لا حقيقة اللغن اذ هو لا يليق بمنصب الرسالة في حق الامة لانه عليه الصلاة والسلام لم يبعث لعنا ولا اشارة في الآية ان اهل الصحبة لما تجاوزوا عن زلة الاخوان مرة ومرتين ثم في الثالثة ان سلكوا طريق الهجران وخرجوا عن مصاحبة الاخوان فلا يحل للاخوان ان يواصلوا الخوان حتى يصاحب الخائن صديقا مثله فان ندم بعد ذلك على افعاله وسئم من ذلك الصديق وامثاله وترك صحبته وخرج عن خصاله ورجع الى صحبة اخوانه واشكاه فلا جناح عليهما ان يتراجعا ان ظان ان يقيما شرا نطا العبودية والصحبة في الله وتلك طرق قربات الله والسائر بن الى الله بينها بالنصرح والتعريض والعبارات والاشارات لقوم يعلمون المعارض ويفهمون الاشارات كذا في التأويلات النجمية قال احد بن حضرويه ان طريق واضح والدليل لا تخ والداي قد اسمع في التحير بعد هذا الامن العمي (قال الحافظ) وصل خر شيد بشيرة اعمى زسد كهدرين آيته صاحب نظران حيراند (واذا طلقتم النساء) اي نساءكم (فياقن اجلهن) اي اخر عدتهن وشارفن منها ها ولم يرد حقيقة انقضاء العدة لان العدة اذا انقضت لم يكن للزوج امساكها بالعرف تزلت في رجل من الانصار يدعى ثابت ابن يسار طلق امرأته حتى اذا قرب انقضاء عدتها راجعها ثم طلقها بقصد مضارتها (فا مسكوهن بمعروف) اي راجعوهن من غير طاب اضرار لهن بالرحمة والمعروف ما افنته العقول واستحسنه النفوس شرعا وعرفا وعادة والمراد به هنا حسن المعاشرة (او سرحوهن بمعروف) او خلوهن حتى تنقضي عدتهن من غير تطويل (ولا تمسكوهن ضرارا) اي ولا تراجعوهن ارادة الاضرار بهن بتطويل العدة والجلوس على ان يكون انتصاب ضرارا على العلة او مضارين على الحال فان قلت لافرق بين قوله امسكوهن بمعروف وبين قوله لا تمسكوهن ضرارا لان الامر بالشئ نهى عن ضده قال الفائدة في ان تكرار قلت ان الامر لا يفيد التكرار ولا يدل على كون امثال المأ موريه مطلوبا في كل الاوقات فدل لا تمسكوهن على المبالغة في التوصية بالامساك بالمعروف لدلالته على ان الامساك المذكور مطلوب منه في جميع الادقات (لتعدوا) متعلق بضرار اذا المراد تقييده اي لتظلموهن بالاجاء الى الاقتداء (ومن يفعل ذلك) اي ما ذكر من الامساك المؤدى الى الظلم (فقد ظلم نفسه) في ضمن ظلمه لهن بتعريضها للعقاب (ولا تتخذوا آيات الله) المطوية على الاحكام المذكورة اوجع آياته وهي داخله فيها دخولا اوليا (هرؤا) اي مهزوا بها بالاعراض عنها والنهائون في العمل بما فيها والنهي كناية عن الامر بضده لان المخاطبين مؤمنون ليس من شأنهم الهزوا بآيات الله اي جدوا في الاخذ بها والعمل بما فيها وارعوها حق رعايتها (قال الحكيم السباني) دانشت هست وکار بستن کو * خنجر هست و صف شکستن کو * ولما رغبهم في رعاية النكاح ليف والعمل بها بالتهديد على التهاون بها اكد ذلك الامر بذكر نعم الله عليهم بان يشكروها ويقوموا بحقوقها فقال (واذكروا نعمة الله) كاشة (عليكم) حيث هديهم الى ما فيه سعادتهم الدينية والديوية اي قابلوها بالشكر والقيام بحقوقها وقيل واذكروا انعام الله عليكم بان خلقكم رجالا وجعل لكم ازواجا تسكنون اليها وجعل النكاح والطلاق والرجعة بايديكم ولم يضيق عليكم كما ضيق على الاولين حين احل لهم امرأة واحدة ولم يجوز لهم بعد موت المرأة نكاح اخرى (وما تزل عليكم) عطف على نعمة الله اي وما تزل

الله عليكم (من الكتاب والحكمة) اى القرآن والسنة افردهما بالذكر اظهارا اشرفهما (بعظكم به) اى
بما انزل عليكم حال من فاعل انزل وهو ضمير انزل اى اذكروا نعمة الله وما انزله عليكم واعطاه لكم وخوفا
(واتقوا الله) فى شان المحافظة عليه والقيام بحقوقه الواجبة (واعلموا ان الله بكل شئ عليم) فلا يخفى عليه شئ
مما تاتون وما تذرون فيؤاخذكم بافانين العذاب والاشارة فى الآيه ان الاذية والمضارة ليست من الاسلام
ولان آثار الايمان ولا من شعاع المسلمين عموما كما قال عليه السلام المؤمن من امنه الناس وقال المسلم من سلم
المسلمون من لسانه ويده ويتضمن حسن المعاشرة مع الخلق جميعا فاما الزوجان ففيهما خصوصية بالامر بحسن
المعاشرة معهن وترك اذيتهن والمغايلة معهن على وجه اللجاج فاما تخلية سبيل من غير جفاء او قيام بحق
الصخبه على شرائط الوفاء بلا اعتداء ومن يفعل ذلك اى من الاذية والمضارة والاعتداء بالجفاء فقد ظلم نفسه
لان الله تعالى يجازى الظالم والمظلوم يوم القيامة بان يكافى المظلوم من حسنات الظالم ويجازى الظالم من
سيئات المظلوم والظالم اذا اساء الى غيره صارت نفسه مسيئة واذا احسن صارت نفسه محسنة فترجع اساءة
الظالم الى نفسه لا الى نفس غيره حقيقة فانه ظلم نفسه لا غيره ولهذا قال تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم
وان اساتم فلها (قال السعدى) مكن نائواى دل خالق ريش * وكرم مكنى مكنى بيخ خویش * ولا تأخذوا
آيات الله هزوا اى بتلاوة ظاهرها من غير تدبر معانيها وتفهم اشاراتها وتحقق اسرارها وتذوق حقائقها والانتور
بانوارها والانعاط بمواعظها وحكمها يقل ان الوعظ كالشاهين فانما يقع على الحى لا على الميت فمن مات قلبه
ونعوذ بالله من ذلك لم يتأثر بالمواعظ قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتم اليوم على بيته من ر بكم يعنى على
بيان قديين لكم طريقكم مالم تظهر فيكم السكرتان سكرة العيش وسكرة الجهل (روى) انه ضلت راحلة الحسن
البصرى فى طريق الخج فلقبه صبي فساءله فعرفها فلما وجد راحلة سألها الصبي يا شيخ ماأكل كل وما تلبس قال
أكل خبز الشعير والتبس الصوف لا كسر شموقي بهما قال الصبي كل ماشئت والتبس كذلك بعد ان يكونا حلالين
قال واين تبين قال فى الخص وهو بيت من القصب قال لا تظلمو بيت حيث شئت فقال الحسن لولا صباك لكسبت
منك ما تكلمت به فتبسم الصبي وقال اراك غافلا اخبرك بالدنيا فتهلت واخبرك بالدين فانف من كلامى ارجع
الى منزلك فلاحج لك (قال السعدى) مر دبايدكه كبر داندركوش * ورنوشته است پند برديوار *
(واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن) اى استوفين عدتهن فالبلوغ هنا عبارة عن حقيقة الانتهاء لان المذكور
بعده النكاح ولا يكون ذلك الا بعد انقضاء العدة (فلا تعضلوهن) العضل المنع والحبس والتضييق
والمخاطب بالخطاب الاول هو الازواج والثانى هو الاولياء لما روى ان الآية نزلت فى معقل بن يسار حين منع
اخته جيلة ان ترجع الى زوجها الاول الداح عبيد الله بن عاصم فانه جاء يخطبها بعد انقضاء العدة وارادت
المرأة الرجوع فلما سمع معقل الآية قال ارغم انى وازوج اختى واطع ربي فالعنى اذا طلقتم النساء ايها الازواج
فلا تعضلوهن ايها الاولياء وهذا وان كان مما لا يخفى ركائنه الا ان جيلة الخلائق من حيث حضورهم فى علمه
تعالى لما كانت بمثابة جماعة واحدة صح توجيه احد الخطابين الواقعين فى كلام واحد الى بعض وتوجيه
الخطاب الآخر الى البعض الآخر ولعل التعريض بالبلوغ الاجل مع جواز تزوج الاول قبله ايضا لدفع العضل
المذكور حيث ذابس فيه دلالة على ان ليس للمرأة ان تزوج نفسها والا لا حرج الى نهى الاولياء عن العضل
لما ان النهى لدفع الضرر عنهن فانهن وان قدرن على تزويج انفسهن لكنهن يحترزن عن ذلك مخافة اللوم
والقطعية وقيل الخطبان للازواج حيث كانوا يعضلون مطلقاتهم ولا يدعونهن يتزوجن من شئن من الازواج
ظما وقسرا واتباعا لجمية الجاهلية (ان ينكحن) اى لا تمنعهن من ان يتزوجن وفيه دلالة على صحة النكاح
بعبارتهم (ازواجهم) ان اريد بهم المطلقون فالزوجة اما باعتبار ما كان واما باعتبار ما يكون والا فبالاعتبار
الاخير على معنى ان ينكحن انفسهن ممن شئن ان يكونوا ازواجا لهم (اذا تراضوا) اى الخطاب والنساء طرف لقوله
ان ينكحن اى ان ينكحن وقت التراضى (بينهم) ظرف للتراضى مفيد لسوخته واستحكامه (بالمعروف) حال من
فاعل تراضوا اى اذا تراضوا ملتبسين بالمعروف من العقد الصحيح والمهر الجازم والتزام حسن المعاشرة وشهود
عدول والمعروف ما يعرفه الشرع وتستحسنه المرأة وفيه اشعار بان المنع من التزوج بغير كفؤ وبما دون مهر
المثل ليس من باب العضل (ذلك) اشارة الى ما مضى ذكره اى الامر الذى تلى عليكم من ترك العضل ايها الاولياء

او الازواج وتوحيد كاف الخطاب مع كون الخطاب جمعا اما على تأويل القليل او كل واحد او لكون الكاف مجرد
 توجيه الكلام الى الحاضر مع قطع النظر عن كونه واحدا او جمعا (يوعظبه) اي ينهي و يأمره (من كان يؤمن
 بالله واليوم الآخر) لانه التعظيم والمنفعة (ذلكم) اي الانعاطية والعمل بمقتضاه (انكى لكم) انمى لكم
 وانفع من زكا الزرع اذا نما فيكون اشاره الى استحقاق الثواب (واظهر) من اداناش الآثام واوضح الذنوب
 والمفضل عليه محذوف للعلم اي من العضل (والله يعلم) ما فيه من التفع والصالح والتفصيل (وانتم لا تعلمون)
 لقصور علمكم فان المكلف وان كان يعلم وجه الصلاح في هذه التكليف على سبيل الاجال الا ان التفصيل غير
 معلوم له واما الله تعالى فانه العالم بتفاصيل الحكم في كل ما امر به ونهى عنه وبينه لعباده * برو علم يكذره
 پوشيده نيست * كه پنهان و پيدا نيز دش بكيست * فدعوا رأيكم وامثلوا امره تعالى ونهيه في كل
 ما تأتون وما تذرون وذلك كما ان الوالد يحمي ولده عن بعض الاطعمة صوناه عن انحراف من اجله فذلك محض
 اصلاح له لما انه يعلم ما لا يعلم فقد وعظنا الله تعالى في الكتاب بكل ما هو خير وصواب ونهانا عن كل ما يودي الى
 هلاك وتب و لكن سماع النصيحة لا يتيسر الا بالاب كمال الامام الغزالي قدس سره العالي النصيحة
 سهل والمشكل قولها لانها في مذاق متع الهوى مر اذ المناهي محبوبة في قلوبهم فالواعظ انما ينفع
 المؤمن الحقيقي وهو ما وصفه الله في كتابه فقال انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وعن ابن مسعود
 رضي الله عنه السعيد من وعظ بغيره ومثالك في استماعكم ما قيل ان رجلا اصطاد طيرا فقال له لا تذبحني فاي
 فائدة لك بل خلني واعلمك ثلاث حكم تنفعك كلها الاولى لا تترك الفائدة المعلومة بالمطئونة والثانية لا تصدق
 الشيء المستحيل والثالثة لا تمد يدك الى مالم تبلغه فلما خلا وطار قال ان في حوصلي جوهرة كبيرة
 لو استخرجتها لقرت فاخذ يدنو منه والطير يتباعد عنه فقال بالحق ما اسرع ما نسيت الحكم تركت الفائدة
 المعلومة بالمطئونة حيث خليتني والآن تمد يدك الى مالم تنل وصندقتني في المستحيل فان حوصلي لا تسمع
 الاحبة او حبتين فكيف يحتمل فيها الجوهرة الكبيرة فكذلك اتم في استماعكم (روى) ان شقيق الحلبي قدس سره
 كان تاجرا في اول امره تجر في بلاد النصارى فقال له امير النصارى في اي مدة تجي وتذهب فقال اجي في ثلاثة
 اشهر واشترى السلع في ثلاثة واذهب في ثلاثة وابيع السلع في ثلاثة فقال الملك فهذه الشهور السنة فانه بعد
 ربك فتأثر قلبه من هذا الكلام فقام عن التجارة واشتغل بالعبادة فان كان التوفيق رفيق عبد لا يزال يقطع
 المسافات وان مسه الآفات الى ان يصل الى المقصود واذا وكل الى نفسه لا يفيد ملام ولا يؤثر فيه كلام ومن
 الرضاخ التي نصح بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم امته قوله عليه الصلاة والسلام علامة اعراض الله عن العبد
 اشنة له بما لا يعنيه وان امرا ذهب ساعة من عمره في غير ما خلق له لجدير ان تطول عليه حسرته ومن جاوز
 الاربعين ولم يغلب خيره شره فليتهجر الى النار وفي هذه النصيحة كفاية لاهل العلم (قال السعدي) بكوي
 آنچه دانی سخن سود مند * و کر هیچ کس را نباید بسند * كه فردا پشیمان برارد خروش * كه آوخ
 چرا حق نکر دم بکوش * اللهم اجعلنا من المتعظين بمواعظك (والوالدات) اي جميع الوالدات مطلقت كن
 او من وجات لان اللفظ عام ومقام دليل التخصيص فوجب تركه على عموم (برضعن) خبر في معنى الامر اي
 لبرضعن والرضع مضى الثدي اللبن (اولادهن) جمع ولد وهو المولود ذكر اكان او انثى ومعنى الامر التدب ووجه
 التدب ان تربية الطفل بلبن الام اصلح له من سائر الابان وان شفقة الام اتم من شفقة غيرها ثم ان حكم التدب
 انما هو على تقدير ان لا يضطر الولد الى ابن امه اما اذا بلغ حالة الاضطرار بان لا يوجد غير الام ولا يرضع الطفل
 الا منها او يحجز الوالد عن الاستنجار فينبذ يجب عليها الارضاع عند ذلك كما يجب على كل احد مواساة المضطر
 في الطعام واعلم ان حق الارضاع لهن الى ان يتزوجن بغير آباء الاولاد ان كانت مطلقات لانهن يشتغلن بخدمة
 الأزواج فلا يفرغن لحضائهم على الوجه الا ليق ولان الربيب يتضرر بالراب فانه ينظر اليه شزرا وينفق عليه
 زرا (حولين) سنتين اصله من حال الشيء يحول اذا انقلب والحول منقلب من الوقت الاول الى الثاني (كاملين)
 تأمين اكدة بصفة الكمال لانه مما يتسامح فيه فيقال اتم عند فلان حولين بمكان كذا وانما اقام فيه حولا وبعض
 الحول (لمن اراد ان يثم الرضاعة) بيان للذي توجه اليه حكم الارضاع كانه قيل هذا الحكم لمن فقيل لمن اراد
 ان يثم الرضاعة ومن يحتمل ان يراد بها الوالدات فقط او هن والآباء معا واعلم ان مدة الرضاع عند ابي حنيفة

حولان ونصف وعندهما حولان فقط استدلالا بهذه الآية ولا يباح الارضاع بعدهما الوقت المخصوص على الخلاف لان اباحت ضرورية لانه جزء الآدمي فيقدر بقدر الضرورة وقال ابو حنيفة هذه الآية مجعولة على مدة استحقاق الاجرة فان الاجماع على ان مدة الرضاع في استحقاق اجر الرضاع على الاب مقدرة بحولين حتى ان الاب لا يجبر على اعطاء اجرة بعد الحولين قال تعالى فان اراد ا فصلا عن تراض الآية ولو حرم الرضاع بعد الحولين لم يكن لقوله عن تراضى منهما وتشاور فائدة فالرضاع الذي ثبت به الحرمة هو ما يكون في ثلاثين شهرا عنده ولا يحرم ما يكون بعدها وعندهما هو ما يكون في الحولين ولا يحرم ما يكون بعد الحولين وهو مذهب الشافعي ايضا ثم ان تمام الحولين غير مشروط عند ابي حنيفة للآية اى لان في قوله تعالى لمن اراد ان يتم الرضاعة دلالة على جواز النقص ولو ارادت التكميل لها مطاللة الفقة واذا انقصت من غير اضرار لا تجبر على الكمال يعنى اذا قطع قبل مضي العدة واستغنى بالطعام لم تكن رضاعا وان لم يتغن يثبت به الحرمة وهو رواية عن ابي حنيفة وعليه الفتوى ذكره الزيلعي ثم انه تعالى كما وصى الام برعاية جانب الطفل في قوله والوالدات الخ وصى الاب برعاية جانب الام حتى تتقوى على رعاية مصلحة الطفل فأمره بأن يرزقها ويكسوها بالمعروف سواء كان ذلك المعروف محدودا بشرط وعقد لا وقد يكون غير محدودا من جهة العرف لانه اذا قام بما يكفيها من طعامها وكسوتها فقد استغنى عن تقدير الاجرة فقال (وعلى المولود له) اى وعلى الذى يولده وهو الوالد وانما لم يقل على الوالد ليعلم ان الاولاد لآباء لان الزوجة انما تلد للزوج ولذلك يسون اليهم لآلى الامهات (روى) ان المأمون بن الرشيد لما طلب الخلافة عابه هشام بن على فقال بلغنى انك تريد الخلافة وكيف تصلح لها وانت ابن امة فقال كان اسماعيل عليه السلام ابن امة واسحق ابن حرة فاخرج الله من صلب اسماعيل خير ولد آدم صلى الله عليه وسلم وانشد

لاتررين بفتى من ان يكون له * ام من الروم اوسوداء دججاء

فانما امهات الناس اوعبة * مستودعات والابناء آباء

مكوز نهار اصل عود جو بست * بين دودش چه مستنى وخو بست (رزقهن وكسوتهن) اى رزق الامهات اذا ارضعن اولادهم ولباسهن وكذا اجر الرضاع للاطئار لانهن يتجنن الى ما يقمن به ابدانهن لان الولد انما يغذى بالابن وانما يحصل لها ذلك بالإغتذاء وتحتاج هى الى التستر فكان هذا من الحوائج الضرورية (بالمعروف) حسبما يراه الحاكم وبني به وسعه فان قيل اذا كانت الزوجة باقية فهى مستحقة للنفقة والكسوة بسبب النكاح سواء ارضعت الولد؟ ولم ترضعه فما وجه تعلق هذا الاستحقاق بالارضاع قلنا النفقة والكسوة تجان في مقابلة التمكين فاذا اشغلت بالحضانة والارضاع لم تنفرغ لخدمة الزوج فرجما ترهم متوهم ان نفقتها وكسوتها تسقطان بالخلل الواقع في خدمة الزوج فقطع الله ذلك الوهم بايجاب الرزق والكسوة وان اشغلت المرأة بالارضاع هذا ما قال الواحدى في البسيط (لا تكلف نفس الا وسعها) التكليف الا الزام ومعنى تكلف الامر اظهار اثره وقوله وسعها مفعول ثان لان كلف يتعدى الى اثنين كانه قيل لم لم تجب مؤونة الامهات على انفسهن ولم قيدت تلك المؤن بكونها بالمعروف فاجيب بانهن غير قادرات على الكسب لضعف بنيتهن واحتباسهن لمصلحة الأزواج فلأوله حب مؤنهن على انفسهن لزم تكليف العاجز وكذا لو أوجب تلك المؤن على الأزواج على خلاف المعروف (لا تضار والدته بولدها) نهى اصله لا تضار بكسر الراء الاولى فتكون المرأة هى الفاعلة او بفتح الراء الاولى فتكون المرأة هى المفعول بها الضرر وعلى الاول يكون المعنى لا تفعل المرأة الضرر بالاب بولدها اى بسبب اضرار الولد الى الولد وذلك بان تمتع المرأة من ارضاعه مع ان الاب يوسع عليها في النفقة والكسوة فتلقى الولد عليه (ولا مولود له بولده) اى لا يفعل الاب الضرر بالام بان يترع الولد منها مع رغبتها في امساكه وشدة محبتها له وعلى الوجه الثانى لا يفعل الاب الضرر بالام بان يترع الولد منها ولا مولود له بولده اى ولا تفعل الام الضرر بالاب بان تلقى الولد عليه والمعيان يرجعان الى شئ واحد وهو ان يعيظ احدهما صاحبه بسبب الولد واضافة الولد الى كل منهما لاستعطا فحما اليه لانه ليس باجنبي من كل واحد منهما فالحق ان يشفق عليه كل منهما وللتبعية على انه جدير بان يتفقا على استصلاحه ولا ينبغي ان يضرا به او تضارا بسبه (وعلى الوارث) وهو الذى لومات الصبي ورثه اى وارث الصبي عند عدم الاب ممن كان ذارحم محرم منه بحيث لا يجوز النكاح على تقدير ان يكون احدهما ذكرا والاخر انثى لاكل وارث سواء كان ذارحم محرم منه او لم يكن وسواء كان من الرجال او النساء

(مثل ذلك) أي مثل ماوجب على الأب من الرزق والكسوة واجرا الرضاع ونفقة المحارم يجب عندنا بهذه الآية (فان أراد) أي الوالدان (فصالا) وهو الفطام سمي فصالا لانه انما يكون بفصل الطفل عن الاغتذاء بلين امه الى غيره من الاقوات أي فطما للصغير عن الرضاع قبل تمام الحولين صادرا (عن راض منهما) أي من الوالدين لان من احدهما فقط لاحتمال اقدمه على ما يضر بالولد بأن عمل المرأة الارضاع ويجعل الاب باعطاء الاجرة وربما يضر الفطام بحسبه بقطع غذائه قبل وقت فصاله (وتشاور) في شأن الولد وتخصص عن احواله واجتماع منهما على استحقاقه للفطام والتشاور من المشورة وهي استخراج الرأي من المستشار وانما اعتبار اتفاق الوالدين لما في الاب من الولاية وفي الام من الشفقة وهي اعلم بحال الصبي (فلا جناح عليهما) في ذلك ولا حرج لئان راضيهما انما يكون بعد استقرار ايهما واجتهادهما في ان صلاح الولد في الفطام وقلما يتفقان على الخطاء فالخاضع سواء اذا دعا على الحولين الى ثلاثين شهرا او نقصا فلا جناح عليهما في ذلك بعد استقرار ايهما الى ما هو خير للصبي (وان اردتم) ايها الآباء (ان ترضعوا) المراضع (اولادكم) فالملفول الاول محذوف واسترضع يتعدى الى اثنين بنفسه يقال رضع الولد امه وارضعت المرأة ولدها واسترضعتها الولد وقبل يتعدى الى الثاني بحرف الجر والتقدير لا اولادكم اي اذا طلبتم ان تأخذوا ظمرا لارضاع اولادكم (فلا جناح عليكم) اي لا اثم عليكم في الاسترضاع وفيه دلالة على ان للاب ان يسترضع الولد ويمنع الام من الارضاع (اذا سلمتم) اي الى المراضع (ما آتيتن) اي ما اردتم اجاءه كما في قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله (المعروف) متعلق بسلمتم اي بالوجه المتعارف المستحسن شرعا وليس التسليم بشرط للصحة والجواز بل هو تدب الى ما هو الاقرب والاولى فان المراضع اذا اعطين ما قدر لهن ناجزا يدايد كان ذلك ادخل في اصلاح شؤون الاطفال وقيل المراد من المعروف ان يكون الاجر من الحلال لان المرضع اذا اكلت الحلال كان اللبن انفع للصبي واقرب الى صلاحه قالوا العادة جارية ان من ارتضع امرأة فالغالب عليه اخلاقها من خير وشر ولذا قيل انه ترضعه امرأة صالحة كريمة الاصل فان لبن المرأة الحفاء يسرى واثرجتها يظهر يوما ما وفي الحديث الرضاع يغير الطباع ومن ثمة لما دخل الشيخ ابن محمد الجويني بيته ووجد ابنه الامام ابا المعالي يرتضع ثدي غير امه اختطفه منها ثم نكس رأسه ومسح بطنه وادخل اصبعه في فيه ولم يزل يفعل ذلك حتى خرج ذلك اللبن قائلا يسهل على موته ولا تفسد طباعه بشرب ابن غير امه ثم لما كبر الامام كان اذا حصلت له كربة في المناظرة يقول هذه من بقايا تلك الرضعة (واتقوا الله) في شأن مراعاة الاحكام المذكورة في امر الاطفال والمراضع (واعلموا ان الله بما تعملون بصير) فيجازيكم بذلك وفيه من الوعيد والتهديد ما لا يخفى (قال الحسين الكاشي) كرهه بربه برون آبي * زود درتهم جنسون آبي * جامه ظاهري كه نيست بير * توفضحت شوى ميان بشر * فكر آن كن كه بى لباس ورع * چه كنى در مقام هدول وفرع * خويشتن در لباس تقوى دار ناشوى دردوكون برخور دار * والآية مستقلة على تمهيد قواعد الصحة وتعظيم محاسن الاخلاق في احكام العشرة بل انها اشتملت على شيوع الرحمة والشفقة على البرية فان من لا يرحم لا يرحم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن ذكر انه لم يقبل اولاده ان الله لا يترع الرحمة الا من قلب شقي وفي الحديث حب الاولاد ستر من النار وكراماتهم جواز على الصراط والاكل معهم رآة من البار وفي الحديث اربع نفقات لا يحسب العبد بهن يوم القيامة غقة على ابويه ونفقة على افطاره ونفقة على سحوره ونفقة على عياله واللاطف والمرحمة ممدوح جدا عموما وخصوصا وفي الحديث ان امرأة بغيا رأت كلبا في يوم حار يطيف ببرق قد ادلع لسانه من العطش فنزعت له فغفر لها قال البخاري فنزعت خفها فأوثقتة اي احكمته بخمارها فزعت له من الماء فغفر لها بذلك والحديث يدل على غفران الكبيرة من غير توبة وهو مذهب اهل السنة وعلى ان من اطعم محتاجا الى الغذاء يستحق النوبة والجزاء فعلى انفاق العمل بالكاتب والسنة (والذين يتوفون منكم) اي يموتون ويقبض ارواحهم بالموت وقرئ بفتح الياء اي يستوفون آجالهم واعمارهم واصل التوفى اخذ الشيء وافيا كاملا بل يقال توفى الشيء واستوفاه من مات فقد اخذ عمره وفيما كاملا واستوفاه (ويذرون ازواجا) اي يتركون نساء من بعدهم وهو جمع زوج والمنكوحه تسمى زوجا وزوجة والتذكير اغلب قال تعالى اسكن انت وزوجك الجنة ويجمع ازواجا على لغة التذكير وزوجات على لغة التأنيث (يترصن بانفسهن) الباء للتعدية اي يجعلنها مريضة منتظرة بعد

موتهم لتلايق المبتدأ بلا عائد (اربعة اشهر وعشرا) اى فى تلك المدة فلا يتزوجن الى انقضاء العدة قوله عشرا اى عشرة ايام وتأنث العشر باعتبار اليالى لان النار يخ عند العرب باليلة بناء على انها اول الشهر واليوم تبع لها واصل الحكمة فى تقدير عدة الوفاة اربعة اشهر وعشرا ان الجنين اذا كان ذكرا يتحرك غالبا لثلاثة اشهر وان كان انثى يتحرك لاربعة فاعتبر اقصى الاجلين وزيد عليه العشر استظهارا اى استعانة بشك الزيادة على العلم فراغ الرحم اذ ربما تضعف الحركة فى المادى فلا يحس بها وكانت عدة الوفاة فى اول الاسلام سنة فسخت بهذه الاحوال فان عدتها بوضع الحمل قال تعالى واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن والا الاماء فان عدة الترقى عنها زوجها اذا كانت امة شهران وخسة ايام نصف عدة الحرة باجاء السلف وقوله تعالى والذين يتوفرن منكم خطاب مع المؤمنين فدل على ان الخطاب بهذه الفروع مختص بالمؤمنين فقط فلا وجه لايجاب العدة المذكورة على الكفاية (فاذا بلغ اجلهن) اى انقضت عدتهن (فلا جناح عليكم) الخطاب للحكام وصلاح المسلمين لانهم ان تزوجن فى مدة العدة وجب على كل واحد منهن عن ذلك ان قدر عليه وان عجز وجب عليه ان يستعين بالسلطان (فيما فعلن فى انفسهن) من التزين والتعرض للخطاب وسائر ما حرم على المعتدة (بالمعروف) حال من فاعل فعلن اى فعلن ملتبسات بالوجه الذى لا ينكره الشرع (والله بما تعملون خبير) فيجازيكم عليه فلا تعملوا خلاف ما امرتم به * هر كه عاصى شود بامر خدا *
بيخ اورا بكند قهر خدا * واعلم ان المراد بالتزنى هنا الامتناع عن النكاح والامتناع عن الخروج من المنزل الذى توفى عنها زوجها فيه والامتناع عن التزين وهذا اللفظ كالجمل لانه ليس فيه بيان انها تبتص فى اى شئ الا اننا نقول الامتناع عن النكاح مجمع عليه واما الامتناع عن الخروج من المنزل فواجب الا عند الضرورة والحاجة اما ترك التزين فهو واجب لما روى عن عائشة وحفصة رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحمد على ميت فوق ثلاث ليل الا على زوجها اربعة اشهر وعشرا وانما وجب الحداد لانه لما حرم عليها النكاح فى العدة امرت بتجنب الزينة حتى لا تكون بصفة المتمة للزواج ولا تطهار انتأسف على فوت نعمة النكاح الذى كان سبب مؤنتها وكفايتها من النفقة والسكنى وغير ذلك والحداد على الميت ثلاثة ايام وتمس المرأة الطيب فى الثالث املا يزيد الحداد على ثلاثة ايام فانها لو مسته فى الرابع لازداد الحداد من اليوم الرابع وهو حرام ومن السنة ان يتوفى رسوم الجاهلية من شق الجيوب وضرب الحدود وحلق الشعر كما كان عادة العرب وكذا قطعه كما كان عادة العجم وكذا رفع الصوت بالبكاء والنوح وقد برى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ممن يفعل شأ من ذلك لانها عادات الجاهلية واكثرها الى هذا الزمان فى اكثر البلدان مبتلون بامثال هذه العادات لاسيما النساء فانهم يلبسون الالبسة السوداء الى ان تمضى ايام بل شهرين كثيرة وربما ترى رجلا لا يلبس لباس الجمع والاعياد فلو سئل فيه لاجاب بقوله مات ابى او امى او غيرهما وذلك بعد ما مضى من زمان الوفاة شهور وكذا الراضة قد تغالت فى الحزن لمصيبة الحسين رضى الله عنه واحدت عليها حيث اتخذوا يوم عاشوراء مأتما لقتله رضى الله عنه فيقيمون فى مثل هذا اليوم العزاء ويطيلون النوح والبكاء ويظهرون الحزن والكآبة ويفعلون فعل غير اهل الاصابة ويتعدون الى سب بعض الصحابة وهذا عمل اهل الضلال المستوجبين من الله الخربى والنكال كانهم لم يسمعوا ما ورد فى النهى عن الحداد ومن الله الرشاد والاشارة فى الآية ان موت المسلم لم يكن فراقا اختيارا للزوج فكانت مدة وفاته اطول فكذا العبد الطالب فان حال الموت بينه وبين مطلوبه من غير اختياره فالوفاء بمحصول مطلوبه فى مدة كرم محبوبه كما قال تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله فى هذا تسليمة قلوب المؤمنين لتلايق قطع عليهم طريق الطلب وساوس الشيطان وهو رجس النفس بان طلب الحق امر عظيم وشأن خطير وانت ضعيف والعمر قصير فان منادى الكرم من سرادقات الفضل ينادى الامن طلبنى وجدنى فان الطلاب فى طلبى كذا فى التأويلات الجمجمة قدس الله تعالى نفسه الزاكية القدسية المرضية (ولا جناح عليكم) علم الله تعالى ان المرأة اذا مات زوجها قد يكون لها مال او جال او معنى يرغب الناس فيها فاطلق للراغب ان يعرض بالخطبة فى العدة فقال تعالى ولا جناح عليكم (فيما عرضتم به) التعريض افهام المعنى بالتي المحتمل له واغيره (من خطبة النساء) الخطبة بالكسر التماس النكاح وبالضم الكلام المستمل على الوعظ

والزحر من الخطاب الذي هو الكلام يقال خطب المرأة اى خاطبها في امر النكاح والمراد بالنساء المعتدات للوفاة واما النساء اللاتي لا تكون منكوحه الغير ولا معتدنه من طلاق رجعى فان خطبتهن جائزة تصريحا وتعريضا الا ان يخطبها رجل فيجاب بالرضى صريحاً فلهما لا يجوز لغيره ان يخطبها لقوله عليه السلام لا يخطبن احدكم على خطبة اخيه وان اجيب بالرد صريحاً فلهما يحل لغيره ان يخطبها وان لم يوجد صريح الاجابة ولا صريح الرد فله خلاف والى هي معتدة عن الطلاق الثلاث والبأن باللعان والرضاع ففي جواز التعريض بخطبتها خلاف واما البأن الذى يحل لزوجه نكاحها في عدتها كالختلعة والى ان يصح نكاحها بعيب او عنة او اعسار نفقة فلهما يجوز لزوجه التعريض والتصريح واما غير الزوج فلا يحل له التصريح والتعريض لانها معتدة بحل للزوج ان يستأجرها في عدتها فلا يحل له التعريض بخطبتها كالرجعية ثم التعريض بالخطبة اريقول لهما في العدة انك لجميلة صالحة ومن غرضي ان تزوج او استهي امرأة مثلك اوانا محتاج الى امرأة تصفتها كذا اويقول اني حسن الخلق كثير الاتفاق جميل العشرة تحسن الى النساء فيصف نفسه ليرغب فيه اويقول رب راغب فيك وحر بس عليك ونحو ذلك مما يوهى انه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عليه ان رغب فيه ولا يصح بالنكاح بان يقول اني اريد ان انكحك او تزوحك او اخطبك او غير ذلك فانه كما لا يجوز ان ينكحها في عدتها لا يجوز ان يخطبها صريحاً فيها (او اكنتم في انفسكم) مفعول اكنتم محذوف وهو الضمير الراجع الى المالموصولة في قوله فيما عرضتم اى او اكنتموه في انفسكم اى اضرتكم في قلوبكم من نكاحهن فلم تذكره صريحاً ولا تعريضاً الآية الاولى لا باحة التعريض في الحال وتحريم التصريح في الحال وهذه الآية باحة لان بعد قلبه على انه سيصرح بذلك بعد انقضاء زمان العدة ثم انه تعالى ذكر الوجه الذى لا جله اباح ذلك فقال (علم الله انكم ستذكرونهن) لا محالة ولا تنفكون عن الطوق برغبتهن فانه مقصود بيان وجهه باحة الخطبة بطريق التعريض (واكن لاتواعدوهن سرا) نصب على انه مفعول ثان لاتواعدوهن وهو استدراك عن محذوف دل عليه ستذكرونهن اى فاذكروهن واطهروا لهن رغبتهن ولكن لاتواعدوهن نكاحا بل اكنفوا بما رخص لكم من التعريض والتعريض عن النكاح بالسر لان مسيئه الذى هو الوطى مما يسره (الا ان تقولوا فولا معروف) استثناء مفرغ مما يدل عليه النهى اى لاتواعدوهن مواعدة ما الامواعدة معروفة غير منكورة شرما وهى ما تكون بطريق التعريض والتلويح (ولا تعزموا) العزم عبارة عن عقد القلب على فعل من الافعال يتعدى بنفسه وبعلى قال الراغب ودواعى الانسان الى الفعل على مراتب السامح ثم الخاطر ثم التنكر فيه ثم الارادة ثم الهمة ثم العزم فالهمة اجماع من النفس على الامر والعزم هو العقد على امضائه (عقدة النكاح) اى لاتعزموا عقدة النكاح لان العزم عبارة عن عقد القلب على فعل فلا يتعلق الا بالفعل والاضافة في قوله عقدة النكاح يانية فلا تكون العدة بمعنى ربط المكلف اجراء التصرف بل المراد به الحاصل بالمصدر وهو الارتباط السريع بالحاصل بعقد العاقدين والمقصود النهى عن تزوج المعتدة في زمان عدتها الا انه نهى عن العزم على عقد النكاح للبالغة في النهى عن النكاح في زمان العدة فان العزم على السىء تقدم عليه والنهى عن مقدمات السىء يستلزم النهى عن ذلك السىء بطريق الاولى (حتى يبلغ النكاح اجله) الكتاب بمعنى المكتوب وهو المفروض والمعنى حتى تبلغ العدة المفروضة آخرها (واعلموا ان الله يعلم ما فى انفسكم) من العزم على ما لا يجوز (فاحذروه) بالاجتناب عن العزم ابتداء وافتلا عنه بعد تحققه (واعلموا ان الله غفور) لمن عزم ولم يفعل خشية من الله تعالى (حلیم) لا يعاجلكم بالعقوبة فلا تستدلوا بتأخيرها على ان ما نهيتهم عنه من العزم ليس مما يستتبع المؤاخذه فاجتنبوا اسباب العقوبة واعلموا بما امركم به ربكم واعتصموا زمان الحياة حتى لاتأسفوا كما قال المفردون التحسرون * چون توانستم ندانستم چه سود * چون بدانستم توانستم نبود * وقد وىج الله تعالى من مال الى شهواته وهوى نفسه في هذه الآيات من غير ان يكون له رخصة شرعية فلا بد للعاقل ان يختار رضى الله تعالى على رضى نفسه ولا يكون له مطلب اعلى من مال او امرأة او غيرهما الا الله تعالى قال عليه الصلاة والسلام من كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى ديار يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ماها جرائه فتأمل كيف جعل جزاء كل مؤمل ما امله وثواب كل قاصد ما قصده واعتبر كيف لم يكرر ذكر الدنيا اشعاراً بعدم اعتبارها بالحسابتها ولان وجودها لعب ولهو فكانه كالا وجود

وانظر الى قوله عليه السلام فهاجرته الى ماهاجر اليه وما تضمن من ابعاد ما سواه تعالى وتدبر هذا الامر اذ ذكر
الدنيا والمرأة مع انها منها يشعر بان المراد كل شيء في الدنيا من مشهوة او مال وان المراد بالحديث الخرج عن
الدنيا بل وعن كل شيء لله قال ابو سليمان الداراني قدس سره ثلاث من طلبهن فقد ركن الى ان الدنيا طلب معاش
او تزوج امرأة او كتب الحديث واعلم انه ينبغي لطالب الحق ان يحصل من العلوم الشرعية ما يفرق بين الحق
والباطن ويستغل بالعلوم الرسمية والقوانين التداولة قدر ما بقدر على استخراج الحديث والتفسير من غير
تعق في الفلسفيات وغوامض العلوم فانه زائد على قدر الكفاية منهى عنه على اصول اهل الشريعة والطريقة
فهذا اول الامر في هذا الباب واما امر النهاية وهو ما بعد التحصيل والتكميل فان السالك بقدر اشتغاله
بالعلوم الطاهرة راد بعدا عن درك الحق لان السلوك يبتني على التخلي والانعطاع وترك الكلام والاستماع
وتفريغ الباطن من العلائق ولو كانت علومها وطرح المشاغل الخارجية والداخلية من البين خفوضا
وعموما فقول بعضهم بنى الاشتغال لاهل السلوك يبتني على هذا المعنى لا على الترك من الاصل كما يزعم جملة
الصوفية نعوذ بالله من هذا فان العلم مطلقا هو الثور وبه يهتدى السالك الى مسالكه واما باب النهاية من
اهل السلوك فلا يمكن حصرا حولهم فانهم لا يحتججون بالاكثرة عن الوحدة ولا بعكسها اذ هم تحاوزوا عن
مقام الاغيار بل شاهدوا انما قلبوا الاحداق الانوار بل حققوا بالحقيقة فلا اغيار عندهم لاحقيقة ولا اعتبارا
ولدا حب الى النبي عليه السلام النساء وذلك لان محبته عليه الصلاة والسلام ليست كما يعرفها الناس بل سبرها
مستورا لا يطالع عليه الا من فاز بالوراثة الكبرى يقول الفقير جامع هذه المجاميس النفيسة انما بسطت الكلام
في هذا المقام لئلا يظن احدا ان قوله فيما سبق او كتب من خرافات الصوفية بل له محمل على ماشرت اليه ومن لم
يسلك هذا الطريق لم يعرف قدر خطوات اهل التحقيق والتدقيق (لاجناح عليكم) المراد من الجناح في هذه
الآية وجوب المهر اي لاتبعة من مهر (ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن) اي غير ما سين لهن ومحامدين قال ابن
السيح الطاهر ان كلمة ما مصدرية ظرفية والزمان محذوف تقديره مدة عدم المسيس (او فرضوا لهن فريضة)
كلمة او بمعنى الا ان كقولك لا لزمنك او تعطيني حتى اي الا ان تفرضوا لهن عند العقد مهرا والمعنى انه لا تبعة
على المطلق بمطالبة المهر اصلا اذا كان الطلاق قبل المسيس على كل حال الا في تسمية المهر فان عليه حينئذ
نصف المسمى وفي حال عدم تسميته عليه النعمة لان نصف مثل المهر واما اذا كان بعد المسيس فعليه في صورة
التسمية تمام المسمى وفي صورة عدمها تمام مهر المثل (ومتعوهن) عطف على مقدراى فطلقوهن ومتعوهن
اي اعطوهن ما يتبلغن وينتفعن به والحكمة في ايجاب النعمة جبر لما اوحشها الزوج بالطلاق وهو درع وهو
ما يستر البدن والحفة وهو ما يستر المرأة عند خروجها من البيت وخيار وهو ما يستر الرأس على حسب الحال
كما يفصح عنه قوله تعالى (على الموسع) يقال اوسع الرجل اذا اتسع حاله فصار ذا سعة وغنى اي الذي له سعة
(قدره) امكانه وطاقته (وعلى المفتر) يقال افتر الرجل اذا افتر و صار ذا فترة والفترة الغار وهو قليل من التراب
اي على المقل الضيق الحال (قدره) فالتمة معتبرة بحاله لا بحالها لا تنقص عن خمسة دراهم ولا تزداد على نصف
مهر المثل لان المسمى اقوى من مهر المثل والتمعة لا تزداد على نصف المسمى فلان لا تزيد على نصف مهر المثل
اولى والقدر والقدر لغتان وذهب جماعة الى ان الساكن مصدره المتحرك اسم كالعد والعدد والمد والمدد والقدر
بالتسكين الوسع يقال هو يتفق على قدره اي على وسعه وبالتحريك المتعدار (متاعا) اسم لمصدر الفعل المذكور
من قبيل قوله تعالى ابتدعكم من الارض نباتا اي تمتعا ملتبسا (بالمعروف) اي بالوجه الذي يستحسنه
الشرع والمروءة (حقا) صفة متاعا اي متاعا واجبا (على المحسنين) اي الذين يحسنون الى انفسهم بالمسارعة
الى الامثال قال ابن التمجيد اعلم ان المطلقة اربع حالات الاولى ان تكون غير ممسوسة ولم يسم لها مهر والثانية
ان تكون ممسوسة وسمى لها والثالثة ان تكون ممسوسة ولم يسم لها والرابعة ان تكون غير ممسوسة وسمى لها
ورفع الجناح بمعنى نفي المهر اما هو في الصورة الاولى لافي الواقع من الصور الثلاث فان فيها وجوب المهر
ولم يجب في الصورة الاولى مهر لا بعضا ولا كلا ما عدم وجوب البعض فلان مهر المثل لا ينصف واما عدم
وجوب الكل فلكونها غير مدخول بها ولكن لها النعمة لقوله تعالى ومتعوهن فانه في حق من جرى ذكرهن
وهي المطلقات الغير الممسوسة التي لم يفرض لهن فريضة اذ لو فرضت لكان لهن تمام المهر لا النعمة

(وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة) اى وان طلقتموهن من قبل المس
 حال كونكم مسمين لهن عند الكاح مهرا (فنصف ما فرضتم) اى فلهن نصف ما سميتم لهن من المهر وان مات
 احدكما قبل الدخول فيجب عليه كد لان الموت كالدخول في تقرير المسمى كذلك فى ايجاب مهر المثل
 اذا لم يكن فى العقد مسمى (الا ان يعفون) استثناء من اعم الاحوال اى فلهن نصفه المفروض معينا فى كل حال
 الا فى حال عفو من اى المطلقات فانه يسقط ذلك حيثئذ بعد وجوبه (او يعفو الذى بيده عقدة النكاح
 اى يترك الزوج المسالك لعقده وحله ما يعود اليه من نصف المهر الذى ساقه اليها كملا على ما هو المعتاد تكريما
 فان ترك حقه عليها عفو بلا شبهة فالمراد بقوله الذى بيده عقدة النكاح الزوج لا الولى والمراد بعفوه ان يعفيها
 الصداق كاملا بالنصف الواجب عليه والنصف الساقط العائد اليه بالتصيف وتسمية الزيادة على الحق عفو
 لما كان الغالب عندهم ان يسوق الزوج اليها كل المهر عند الزوج فاذا طلقها قبل الدخول فقد استحق
 ان يطالبها بنصف ما ساق اليها فاذا ترك المطالبة فقد عفا عنها (وان تعفوا اقرب للتقوى) والام فى التقوى يدل
 على قرب العفو تقديره العفو اقرب من اجل التقوى اذا لا خذكانه عوض من غير معوض عنه اوترك المروءة
 عند ذلك ترك للتقوى وفى الحديث كفى بالمرء من التبع ان يقول آخذ حتى لا ترك منه شيئا وفى الحديث الاصحى
 انى اعرابى قوما فقال لهم هذا فى الحق او فيما هو خير منه قالوا وما خبر من الحق قال انتفضل وانتفا فل افضل
 من اخذ الحق كله كذا فى المقاصد الحسنة للسخاوى (ولا تسوا الفضل بينكم) ليس المراد منه انتهى عن
 النسيان لاذلك ليس فى الوسع بل المراد منه الترك والمعنى لا تتركوا الفضل والافضل فيما بينكم باعطاء الرجل
 تمام الصداق وترك المرأة نصيبها حثهما جميعا على الاحسان والافضل وقوله بينكم منصوب بلا تنسوا
 (قال السعدى) كسى نيك يند بهر دوسراى * كه نيكي رساند بخلى خداى (ان الله بما تعملون بصير
 ولا يكاد يضيع ما علمتم من الفضل والاحسان والبصر فى حقه تعالى عبارة عن الوصف الذى به يتكشف
 كمال نفوت المبصرات وذلك اوضح واحلى مما يغفهم من ادراك البصر القاصر على ظواهر المراتب والحظ الدنى
 للعبد من البصر امر ان احدهما ان يعلم انه خلق له البصر لينظر الى الايات وعجائب الملكوت والسموات فلا يكون
 نظره الا عبرة قيل لعيسى عليه السلام هل احدهم الخلق مثلك فقال من كان نظره عبرة وصمته فكرة وكلامه
 ذكر افهو مثلى والساني ان يعلم انه عمى من الله ومسمع فلا يستهين بنظره اليه واطلاعه عليه ومن اخفى عن غير
 الله ما لا يخفيه عن الله فقد استهان بنظر الله والمراقبة احدى ثمرات الايمان بهذه الصفة فمن قارف معصية
 وهو يعلم ان الله براه فا اجسره واخسره ومن ظن انه لا يراه فا اكفره كذا فى شرح الاسماء الحسنى للامام
 الغزالي ثم الاشارة فى الايات ان مفارقة الاشكال من الاصدقاء والعيال لمصلحة دينوية لا جناح عليكم فيها
 فكيف يكون جناح ان فارقتهم لمصلحة دينية بل انتم مأمورون بمفارقتهم لزيارة بيت الله فكيف لزيارة الله فان
 الواجب فى زيارة بيت الله مفارقة الاهالى والاطوان وفى زيارة الله مفارقة الارواح والابدان دع نفسك وتعال
 قل الله ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون وقوله تعالى ومنعوهن اشارة الى ان من له من الطلاب واهل الارادة مال
 فليمنع به اقرباءه واحباءه حين فارقتهم فى طلب الحق سبحانه ليرى عنهم بحلاوة المال مرارة الفراق فان الفطام
 عن المألوف شديد ولا ينق المأل عليهم بقدر قربهم فى القرابة وبعدهم بل يقسم بينهم على فرائض الله كالمراث
 فانه قد مات عنهم بالحقيقة وفى قوله تعالى وان تعفوا اقرب للتقوى اشارة الى ان الوصول الى تقوى الله حق تقاته
 انما هو بترك ما سوى الله والتجاوز عنه فان المواصلة الى الخلق على قدر المفارقة عن المخلوق والتقرب الى الله
 بقدر التباعد عما سواه وفى قوله تعالى ولا تسوا الفضل بينكم ههنا فى الدنيا فان حلول الجنة ودخولها هناك
 لا يكون الا من فضله كقوله تعالى الذى احلنا دار المقامة من فضله ان الله بما تعملون فى وجدان الفضل
 وفقدانه بصير كذا فى التأويلات النجمية وانما يوجب للعبد الالتفات للغلا ثنى فقدان النور الكاشف للخلائق
 والا فلوا شرف نور اليقين الهادى الى العلم بان الآخرة خير من الدنيا وان ما عند الله خير وابقى لرأيت الآخرة اقرب
 من ان يرحل اليها ولرأيت محاسن الدنيا وقد ظهرت كسفة الغناء عليها لان الآتى قطعاً كالموجود فى الحل
 لاسيما ومباديه ظاهرة من تغير الاحوال وانتقال الاهلين والاموال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان النور
 اذا دخل القلب انفسح وانشرح قيل يا رسول الله وهل له من علامة تعرف بها قال التجافى عن دار الغرور

والإتانة إلى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله انتهى اللهم اجعلنا ممن استعد للقائك ونهيا لنوال وصالك
 (حافظوا على الصلوات) بالأداء لوقتها والمداومة عليها والمراد بالصلوات المكتوبات الخمس في كل يوم وليلة
 ثبت عددها بغيرها من الآيات والأحاديث المتواترة وبإشارة في هذه الآية وهو ذكر الوسطى وهي ما اكتنفه عددان
 منساويان وأقل ذلك خمسة لا يقل أن الثلاث بهذه الصفة لا تقول الثلاث لا يكتنفها عددان فإن الذي قبلها
 واحد والذي بعدها واحد وهو ليس بعدد فإن العدد ما إذا احتج طرفاه صاروا ضعفة وليس له طرفان فإنه ليس قبله
 شيء (و) حافظوا على (الصلوة الوسطى) أي المتوسط بينها على أن تكون الوسطى صفة مشبهة أو الفضلى منها
 على أن تكون أفعول تفضيل تأتيث الأوسط وأوسط الشيء خير وأعدله وهي صلاة العصر لأنها بين صلاتي ليل
 وصلاتي نهار ولقوله عليه الصلاة والسلام يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الله قورهم
 ويوتهم ناراً وفضلها لكثرة اشتغال الناس في وقتها بتجاراتهم ومكاسبهم واجتماع ملائكة الليل وملائكة النهار
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله أي ليكس من فواتها حذراً
 كما يحذر من ذهاب أهله وماله ثم في حديث يوم الاحزاب حجة على من قال الصلاة الوسطى غير العصر وعلى
 من قال إنها مهمة لأبيهم الله تعالى تحريضاً للخلق على محافظتها كساعة الاجابة يوم الجمعة فإن قيل ماروت
 عائشة رضي الله عنها أنه عليه الصلاة والسلام قال حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر يدل على
 أن الوسطى غير العصر قلت يحتمل أن يكون الوسطى أي والعصر اسماً وذكرها باسمها كذا في شرح المشارق
 لابن المالك (وقوموا لله) أي في الصلاة (قاتين) حال من فاعل قوموا أي ذا كر ين له في القيام لأن القوت
 هو الذكر فيه وأخاشعين (روى) أنهم كانوا إذا قام أحدهم إلى الصلاة هاب الرجن أن يمد بصره أو يلتفت أو يقلب
 الحصى أو يحدث نفسه بشيء من أمور الدنيا إلا سباحتي بصرف (فان ختم) أي أن كان بكم خوف من عدو
 أو غيره (فرجالاً) مبوب على الحال وعمله محذوف تقديره فصلوا راجلين والرجال جمع راجل مثل صاحب
 وصاحب (أوركاناً) أي راكبين وهو جمع راكب مثل فرسان وفارس ومذهب أبي حنيفة أنهم لا يصلون في حال
 المشي والمسابقة ما لم يمكن الوقوف وعند إمكان الوقوف يصلي واقفاً والدليل عليه قوله تعالى فان ختم الآية
 (فاذا امنتم) وزال خوفكم (فاذكروا الله) أي فصلوا صلاة الأمن عبر عنها بالذكر لأنه معظم أركانها
 (كما علمكم) أي ذكرنا كما نعلمهم أيكم (ما لم تكونوا تعلمون) من كيفية الصلاة والمراد بالتشبيد أن تكون
 الصلاة المؤداة موافقة لما علمه الله وأرادها بذلك العنوان لتذكير النعمة أو اشكروا لله شكراً يوازي
 تعليمه إياكم ما لم تكونوا تعلمونه من الشرائع والأحكام التي من جعلتها كيفية إقامة الصلاة حالتي الخوف
 والأمن وأعلم أن الصلاة بمنزلة الضيافة فدهياً لها لله للموحدين في كل يوم خمس مرات فكما في الضيافة تجتمع
 الألوان من الأطعمة ولكن طعام لذة ولون فكذلك فيها أركان وأفعال مختلفة لكل فعل لذة وتكفير للذنوب وعن
 كعب الأحبار أنه قال قال الله لموسى في مناجاته يا موسى أربع ركعات يصلها أحد وأتمته وهي صلاة الظهر
 أعطيتهم في أول ركعة منها المغفرة وفي الثانية أثقل موازينهم وفي الثالثة أوكل بهم الملائكة يسبحون ويستغفرون
 لهم لا يبقى ملك في السماء ولا في الأرض إلا ويستغفر لهم ومن استغفرت له الملائكة لم أعذبه أبداً وفي الرابعة
 أفتح لهم أبواب السماء وتنظر إليهم الحور العين يا موسى أربع ركعات يصلها أحد وأتمته وهي صلاة العصر
 ما يسألون مني حاجة الأفضيت لهم يا موسى ثلاث ركعات يصلها أحد وأتمته وهي صلاة المغرب أفتح لهم
 أبواب السماء يا موسى أربع ركعات يصلها أحد وأتمته وهي صلاة العشاء خير لهم من الدنيا وما فيها ويخرجون
 من الدنيا كيوم ولدتهم أمهاتهم ثم أعلم أنه لا يرخص لمن سمع الأذان ترك الجماعة فإنها سنة مؤكدة غاية
 التأكيد بحيث لو تركها أهل ناحية وجب قتالهم بالسلاح لأنها من شعار الإسلام ولو تركها أحد منهم بغير عذر
 شرعى يجب عليه التعزير ولا تقبل شهادته ويأثم الجيران والامام والمؤذن بالسكوت عنه وفي غنية الفتاوى
 من حضر المسجد الجامع لكثرة جماعة في الصلاة فمسجد محلته أفضل قل أهل مسجد أو أكثر لأن المسجد حقاً
 عليه لا يعارضه كثرة الجماعة ولا زيادة تقوى غيره أو علمه ويبادر الصف الأول على محاذاة الامام وروى عن النبي
 عليه السلام أنه قال يكتب للذي خلف الامام بحذائه مائة صلاة وللذي في الجانب الايمن خمس وسبعون صلاة
 وللذي في الجانب الايسر خمسون صلاة وللذي في سائر الصفوف خمس وعشرون صلاة كذا في القنية

ولا يخطى رقاب الناس الى الصف الاول اذا وجد فيه فرجة ويتلاصقون بحيث يكونون محاذين بالاعتناق
والمناكب قال عليه السلام رصوا صفوفكم وقاربوا بينها تقارب اشباحكم وحاذوا بالاعتناق فوالذي نفسي
بيده اني لارى الشيطان يدخل من خلل الصف كانه الخذف الخلل بفتح الخاء المعجمة الفرجة والحذف بفتح
الخاء المهملة والذال المعجمة الغم السود الصغار المجازية كذا في التوير والكلام في اداء الصلاة بالحضور
والنوجه التام (قال بعضهم) محراب اروي توارى قله ام نبود * كي رفاك رند ملائك نماز من * بحكي
ان الشيخ ابا العباس الجوالي كان في بداية حاله يعمل الجوالق وبيع فباع يوما جوالقا بنسبة ونسى المشتري
فلما قام الى الصلاة تذكر في ذلك ثم لما سلم قال تلميذه وقعت لي خاطرة في الصلاة اني الى اي شخص بعت الجوالق
الفلائي فقال تلميذه يا استاذ انت في اداء الصلاة اوفى تحصيل الجوالق فآثر هذا القول في الشيخ فلبس جوالقا
 وترك الدنيا واشتغل بالرياسة الى ان وصل الى ما وصل * مردان بسعي ورنج بجاني رسيده اند * توي هنر
بجارسى از نفس پرورى * والاشارة ان الله تعالى اشار في حفظ الصلاة بصيغة المبالغة التي بين الاثنين وقال
حافظوا على الصلوات يعي محافظوا الصلاة بيني وبينكم كما قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدتي نصفين فصنفها الى
ونصفها لعبدتي ولعبدتي ما سألت فعناه اني حافظكم بقدرة التوفيق والاجابة والقبول والاثابة عليها فحافظوا
ارتم على الصلاة بالصدق والاخلاص والحضور والخصوع والماجة بالتدال والانكسار والاستعانة والاستهداء
والسكون والوقار والهيبة والتعظيم وحفظ القلوب بدوام الشهود فانما هي الصلاة الوسطى لان القلب الذي
في وسط الانسان هو واسطة بين الروح والجسد ولهذا يسمى القلب بالاشارة في تخصيص المحافظة على الصلاة
هي صلاة القلب بدوام الشهود فان البدن ساعة يحفظ صورة اركان الصلاة وهيئتها وساعة يخرج منها
فلا سبيل الى حفظ صورتها بنعت الدواء ولا الى حفظ معانيها بوصف الحضور والشهود وانما هو من شأن القلب
كقوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او اتقى السمع وهو شهيد وانه من نعت ارباب القلوب انهم
في صلاتهم دائمون كذا في التأويلات النجمية فليسارع السالكون الى حرم الحضور قبل الموت والقبور
فان الصلاة بالقبور غير مقولة عند الله الغيور ولا بد من الاعراض عن الكائنات ليتجلى نور الذات والاخر
يستحضر عمرا وبنادي زيدا فلا جأله ابدا (قال شيخ سعدى السيرازي قدس سره) انك چون يسته
دنديش همه مغر * پوست بر پوست بود همچو ريسان * يارسان روى در مخلوق * دشت بر قبله
ميكند نماز * ومن الله التوفيق (والدي يتوفون منكم) اى يموتون يسمى المشرك في الى الوفاة متوفيا
تسمية للتى باسم ما يؤول اليه وقرينة المجاز امتناع الوصية بعد الوفاة (و يذرون ارواجا) اى يدعون نساء
من بعدهم (وصية لازواجهم) اى يوصون وصية لهن والجملة خبر الذين (متاعا) اى يوصون متاعا (الى الحول)
او متعوهن تمتعا الى الحول (غير اخراج) بدل من قوله متاعا بدل اشتغال لتحقيق الملازمة بين تمتعهن حولا
وبين عدم اخراجهن من بيوتهن كانه قيل يوصون لازواجهم متاعا اى لا يخرجن من مساكنهن حولا
او حال من ازواجهم اى غير مخراجات والمعنى يجب على الذين يتوفون ان يوصوا قبل الاحتضار لازواجهم
بان يمتنع بعدهم حولا بالنفقة والسكنى نزلت الآية في رجل من الطائف يقال له حكميم بن الحارث هاجر
الى المدينة وله اولاد ومعه ابواه وامرأته ومات فانزل الله الآية فاعطى النبي عليه السلام والديه واولاده
من ميراثه ولم يعط امرأته شيئا وامرهم ان ينفقوا عليها من تركته زوجها حولا وكان عدة الوفاة في ابتداء
الاسلام حولا وكان يحرم على الوارث اخراجها من البيت قبل تمام الحول وكان نفقتها وسكنائها واجبة في مال
زوجها ما لم تخرج ولم يكن لها الميراث فان خرجت من بيت زوجها سقطت نفقتها وكان على الرجل ان يوصي
دها فكان كذلك حتى نزلت آية الميراث فنسخ الله تعالى نفقة الحول بالربع عند عدم الولد وولد الابن والثمن عند
وجودهما وسقطت السكنى ايضا عند ان حنيفة ونسخ عنه الحول باربعة اشهر وعشر فانه وان كان متقدما
في البلاوة متأخرا في النزول (فان خرجن) من منزل الزوج باختيارهن (فلا جناح عليكم) ايها الائمة
والحكام (فيما فعلن في انفسهن من معروف) لا ينكره السرع كالترزين والتطيب وترك الحداد والتعرض
للخطاب وهذا يدل على انه لم يكن يجب عليها ملازمة مسكن الزوج والحداد عليه وانما كانت مخيرة بين الملازمة
واحذ النفقة وبين الخ وج تركه (والله عز و جل) غالب على امره يعاقب من خافه (حكيم) يراعى في احكامه

مصالح عباده (وللطقات) سواء كن مدخولا لهن ام لا (متاع) اى مطلق المتعة الشاملة للمستحبة والواجبة فان كانت المطلقة مفوضة غير مدخول بها وجبت لها المتعة وان كانت غيرها يستحب لها لفظ المتعة المدلول عليه بتعريضهم في الآية السابقة يحمل على الواجب فلا منافاة بين الآيتين (بالمعروف) اى متاع ملتبس بالمعروف شرعا وعادة (حقا على المتقين) اى بما ينبغي على من كان متقيا فليس بواجب ولكن من شروط التقوى التبرع بهذا تطييبا لقلوبها وازالة للضعف (كذلك) اشارة الى ما سبق من احكام الطلاق والعدة اى مثل ذلك البيان الواضح (بين الله لكم آياته) الدالة على احكامه التى شرعها لاعداءه قال القاضى وعد بانه سبعين اعداءه من الدلائل والاحكام ما يحتاجون اليه معاشا ومعادا (لعلكم تعقلون) لكى تفهموا ما فيها فتستعملوا العقل فيها وتعملوا بموجبها (وفي المتنوى) كشتى لى لئلا يكره من دشر * كه زباد كزنياد او حذر * لكر عقلست عاقل را امان * لكرى در يوزه كن از عاقلان * والاشارة ان المطلقة لا اثبتت بامور اق جبر الله تعالى كسر قلبها بالتمتع بشي هذا الى ان المريد الصادق لو اتى في او ان طلبه بغير اى الاعرة والاقر بآء وهجران الاحبة والاصدقاء والخروج من مال الدنيا وجاهاها والهجرة من الاوطان وسكانها والتفكر في البلاد لمحبة خواص العباد ومقاساة الشدائد في طاب الافراد فالله تعالى يدل له احسانه ويريد منه احزانه ويحبر كسر قلبه بتمتع انا عند المنكسرة قلوبهم من اجل فيكون للطالب المجهوف متاع بالمعروف من غير المعروف كذلك يظهر الله لكم آياته اصناف الطاعة واوصاف اعطافه لعلكم تعقلون بانوار الطاعة كالار اوصافه كذا في التأويلات النجمية فالعاقل لا ينظر الى الدنيا واعراضها بل يعبر عن منافعها راغراضها ويقاسى الشدائد في طريق الحق الى ان يصل الى الذات المطلق (يحكى) عن شقيق الخنى انه لم يجد طعاما ثلاثا تايم وكان مستغفلا بالعبادة فلما ضعف عن العبادة رفع يده الى السماء وقال يا رب اطعمنى فلما فرغ من الدعاء التفت فرأى شخصا ينظر اليه فلما التفت اليه سلم عليه وقال يا شيخ تعال معى فقام شقيق وذهب معه فادخله ذلك الرجل في بيت فرأى فيه الواحا موضوعة عليها ألوان الاطعمة وعند الخوان غلمان وجواري فاكل والرجل قائم فلما فرغ اراد ان يخرج شقيق من ذلك البيت فقال له الرجل الى اين يا شيخ فقال الى المسجد فقال ما اسمك قال شقيق فقال يا شقيق اعلم ان هذه الدار دارك والعبيد عبيدك وانا عبدك كنت عبدا لا يبك بعثى الى التجارة فرجعت الآن وقد توفي ابوك فالدار وما فيها لك قال شقيق ان كان العبد لى فهم احرار لوجه الله وان كانت الاموال لى وهبتها لكم فاقسموها بينكم فانى لا اريد شيئا يعنى عن العبادة (قال السعدى) تعلق حجابست و بنى حاصلى * چو پیوندها بكسلى واصلى * والدينى علاقة خصوصا هذا الزمان زمان الفتنة والتسور فالرافد فيه خير من اليقظان (حكى) ان سليمان عليه السلام اتى بشراب الجعة فقيل له اوشرب هذا لا تموت فتساور مع حشمة الا لتنفذ قالوا باجعهم اشرب ثم ارسل الفرس والبازى الى القنفذ يدعوانه فلم يجبهما ثم ارسل اليه الكلب فاجابه فقال له سليمان لم لم تجب الفرس والبازى قال انها جافيان لان الفرس يعدو بالعدو كما يعدو بصاحبه والبازى يطبع غير صاحبه كما يطبع صاحبه واما الكلب فانه ذو وفاء حتى انه لو طرده صاحبه من الدار يرجع اليه ثانيا فقال له اشرب هذا الشراب قال لا تسرب لانه يطول عمرى فى السجن فالموت فى العز خير من العيش فى السجن * بهمه حال اسيرى كه ز بندي برهد * بهترش دان ز اميريكه كرفشار آيد * فقال له سليمان احسنت وامر باهراقه فى البحر فعذب ماء ذلك البحر (شعر)

تزد من الدنيا فاك راحل * وبادر فان الموت لا شك نازل

وان امرأ فدعاش سبعين حجة * ولم يزد للمعاد لجاهل

ودنياك ظل فترك الحرص بعدما * علمت فان الطل لا بد زائل

(قال السعدى) كه اندر نعمتى مغرور غافل * كهى از تنك دستى خسته و ريش * چودر سرا وضرا حالت اينست * ندانم كى بحق پروازى از خویش * اللهم احفظنا من الموانع (الم ترائى الذين خرجوا من ديارهم) جمع دارى منازلهم وهذا الخطاب وان كان بحسب الظاهر متوجها الى النبي عليه السلام الا انه من حيث المعنى متوجه الى جميع من سمع بقصتهم من اهل الكتاب وارباب التواريخ فتقتضى الظاهر ان يقال لم تسمع قصتهم الا انه نزل سمعهم اباهما منزلة رؤيتهم تنبيهها على ظمورها واشتهارها عندهم فخطوبوا

بالم ترو هو تعجب من حال هؤلاء وتقرير اى حل على الاقرار بمدخله النبي قال الامام الواحدى ومعنى الرؤية
ههنا رؤية القلب وهى بمعنى العلم انتهى فتعدية الرؤية بالى مع انها ادراك قلبى لتضمن معنى الوصول والانتهاء
على معنى الم ينته علمك اليهم قال العلماء كل ما وقع فى القرآن الم ترو لم يعاينه النبي عليه السلام فهو بهذا المعنى
وفى التيسير وتحقيقه اعلم ذلك وفى الكواشى معناه الوجوب لان همزة الاستيفهام اذا دخلت على النفي
او على الاستفهام صارت تقريرا او ايجابيا والمعنى قد علمت خبر الذين خرجوا الآية قال ابن التمجيد فى حواشيه
لفظ الم ترو قد يخاطب به من تقدم علمه بالقصة وقد يخاطب به من لم يتقدم علمه بها فانه قد يقول الرجل لا ترو الم ترو
الى فلان اى شئ قال يريد تعريسه ابتداء بالمخاطبون به ههنا اماما سمعها وعلمها قبل الخطاب به من اهل
التواريخ مذكروهم وعجبهم وامان لم يسمعها فعر فهم وعجبهم وقبل الخطاب عام لكل من يتأتى منه الرؤية دلالة
على شئوع القصة وشهرتها بحيث ينفع لكل احد ان يعلمها ويبصرها ويتعجب منها (وهم الوف) جمع الوف الذى
هو من جملة اسماء العدد واختلفوا فى عدد مبلغهم والوجه من حيث اللفظ ان يكون عددهم ازيد من عشرة
آلاف لان الوف جمع الكثرة فلا يقال فى عشرة آلاف ذوبها الوف (حذر الموت) مقوله اى خرجوا
من ديارهم خوفا من الموت (فقال لهم الله) على لسان ملك وانما اسند اليه تعالى تخويفا وتهويل لا لان قول
القادر القهار والملك الجبار له شأن (موتوا) التقدير ماتوا لا قضاء قوله ثم احياهم ذلك التقدير لان الاحياء
يستدعى سبق الموت (ثم احياهم) اى اعادهم احياء لاستوفوا بقية اعمالهم وليعلموا لان الفرار من القدر قال
ابن القري عقيب الموت ثم احياهم وميتة العقوبة بعدها حياة للاعتبار وميتة الاجل لاحياة بعدها وعص الحسن
ايضا اما تهم الله قل آجالهم عقوبة لهم ثم بعثهم الى بقية آجالهم وقصة هؤلاء ما ذكر اكثر اهل التفسير انهم كانوا
قوما من بنى اسرائيل قرية من قرى واسط يقال لها داوردان وقع بها الطاعون فذهب اشرافهم واغنيائهم
واقام سفلتهم وفقراؤهم فملك اكثر من بنى فى القرية وسلم الدين خرجوا فلما ارتفع الطاعون رجعوا سالمين
فقال الذين بقوا اصحبا لنا كانوا احزم منا لوضعنا كما صنعوا لبقينا كما بقوا واش وقع الطاعون ثانية فخرجن
الى ارض لاوباء بها فوقع الطاعون من العام القابل فهرب عامة اهلها فخرجوا حتى نزلوا وادبا افيج بين جبلين
فما زالوا المكان الذى ينتفون فيه النجاة ما اهتم ملك من اسفل الوادى وملك آخر من اعلاه ان موتوا فأتوا جيعا
من غير علة بأمر الله ومبته وماتت دوابهم كوت رجل واحد فأتت عليهم ثمانية ايام حتى انتفخوا واروحت
اجسادهم اى انتفت فخرج اليهم الناس فحجزوا عن دفنهم فاحد قواحوهم حظيرة دون السباع وتركوهم فيها
فأتت على ذلك مدة وقد ملئت اجسادهم وعريت عظامهم فر عليهم نبي يقال له حزقيل بن يوزى ثالث حلفاء
بنى اسرائيل بعد موسى عليه السلام وذلك ان القيم بعد موسى بأمر نبي اسرائيل كان يوشع بن نون ثم كالب
ابن يوحنا ثم حزقيل وكان يقال له ابن العجوز لان امه كانت عجوزا فأتت الله الولد بعد ما كبرت وعقمت فوهمه
الله لها فقال الحس هو ذوالكفل وسمى حزقيل ذالكفل لانه كفل سبعين نبيا وانجسهم من القتل وقال لهم
ذهبوا فاني ارقتل كان خبركم من ان تقتلوا جميعا فلما جاء لليهود وسألوا ذا الكفل عن الانبياء السبعين قال
انهم ذهبوا ولا درى اينهم ومنع الله تعالى ذا الكفل من اليهود بفضلهم وكرم فلما مر حزقيل على اولئك الموتى
وقف عليهم لكثرة ما يرى فجعل يتفكر فيهم متجسبا فاوحى الله اليه اريد ان اريك آية قال نعم فقال الله ناديتها
العظام ان الله بأمرى ان تجتمعى فاجتمعت من اعلى الوادى وادناه حتى التزق بعضها ببعض فصارت اجسادا
من عظام اللحم ولادم ثم اوحى الله اليه ناديتها الارواح ان الله بأمرى ان تقوى فقاموا وبعثوا احياء يقولون
سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت فقيت فيهم بقايا من ريح التين حتى اتيه في اولاد ذلك السبط من اليهود
الى اليوم ثم انهم رجعوا الى بلادهم وقومهم وعاشوا دهورا سخنة الموت على وجوههم لا يلبسون ثوبا الاعاد
دسما مثل الكف حتى ماتوا لا جالهم التى ثبتت لهم وفائدة القصة تشجيع المسلمين على الجهاد والتعرض
لاسباب السعادة وحثهم على التوكل والاستسلام وان الموت حيث لم يكن منه بد ولم ينفع منه المفر فاولى ان
يكون فى سبيل الله (ان الله لذو فضل) عظيم (على الناس) فاطبة اما اولئك فقد احياهم ليعتبروا بما جرى عليهم
فيفوزوا بالسعادة العظمى واما الذين سمعوا قصتهم فقد هداهم الى مسالك الاعتبار والاستبصار (ولكن اكثر
الناس لا يشكرون) فضله كما ينبغي لعجز بعضهم وكفر بعضهم (وقالوا) الخطاب لهذه الامة وهو معطوف على

مقدر تقديره فاطموا وقاتلوا (في سبيل الله) لاعلاء دينه متيقنين ان الفرار من الموت غير مخلص وان القدر واقع فلا تخرموا من احدا الحظين اما النصر والثواب واما الموت في سبيل الله الملك الوهاب (واعلموا ان الله سميع) يسمع مقالة السابقين الي الجهاد من ترغيب اغير فيه ومقالة المتخلفين عنه من تنفير الغير (عليم) بما يصرونه في انفسهم يعلم ان خلف المتخلف لا يضر وان جهاد المجاهد لا يسيب وانه لاجل الدين او الدنيا وهو من وراء الجزاء ثم ان قوله تعالى الم تر وارد لتسيح حال هؤلاء الذين خرجوا وقد جعل الله جزاء خروجهم الموت والخيبة في رحائهم الخلاص وكل ذلك يدل على كراهية الفرار فثبت بهذه الآية فضيلة القرار وفائدته وفي الحديث الغار من الطاعون كالفار من الزحف وهذا الحديث يدل على ان النهي عن الحروح للتحريم وانه من الكسار قيل ان عبدا لملك هرب من الطاعون فركب لبلالا وخرج غلاما معه فكان ينالم على دابته فقال للغلام حدثني فقال من اتاخي احديثك فقال على كل حال حدث حديثنا سمعته فقال بلغني ان ثعلبا كان يخدم اسدا ليحميه ويمنعه مما يريده فكان يحميه فرأى الثعلب عقبا فلجأ الى الاسد فاقعده على ظهره فانقض العقاب واختلسه فصاح الثعلب يا ايها الحارث اعنني واذكر عهدك لي فقال انما قدر على منعك من اهل الارض فاما اهل السماء فلا سبيل اليهم فقال عبد الملك وعطيتني واحسنت وانصرف ورضي بالقضاء (قال السعدي) فضاكتني آتجاكه خواهد رد * وكربا خدا جامه برتن درد * در اني كه پيداي شديكار * غرور شناورينا يدكار * واعلم ان ما كان من القضاء حتما مقتضيا لا ينفعه شيء كما قال عليه السلام الحذر لا ينفع من القدر واما المعلق فتنبه الصدقة وامثالها كما قال عليه السلام الصدقة تعمران الديار وتريد ان في الامم قال بعض المحققين ان المقدرات على ضربين ضرب يختص بالكميات وضرب يختص بالجزئيات التفصيلية فالكميات المختصة بالانسان ما اخبرنا النبي عليه الصلاة والسلام انها محصورة في اربعة اشياء العمر والرزق والاجل والسعادة والشقاوة وهي لا تغفل التغير والدعاء فيها لا يبعد كصلة الرحم الا بطريق العرض بمعنى ان اصلة الرحم مثلا من الاثر في الخير ما لو امكن ان يسطر في رزق الواصل ويؤخر في اجله بها لكان ذلك ويجوز فرض المحال اذا تعلق بذلك حكمة قال تعالى قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين واما الجزئيات ولو ازمها التفصيلية فقد يكون ظهور بعضها وحصوله للانسان متوقفا على اسباب وشروط ربما كان الدعاء او الكسب والسعي والتعمد من جاتها بمعنى انه لم يقدر حصوله بدون ذلك الشرط حكى ان قصار امره على عيسى عليه السلام مع جماعة من الحوارين فقال لهم عيسى احضروا جنازة هذا الرجل وقت الظهر فلم يمت فمزل جبريل فقتل الم تخبرني بموت هذا القصار فقال نعم ولكن تصدق بعد ذلك بثلاثة اربعة فتيح من الموت وقد سبق منا في الجزء الاول عند قوله تعالى فانزلنا على الذين ظلموا رجزا من السماء بما كانوا يفسقون ما يتعلق بالطاعون والفرار منه فليرجع اليه قال الامام القشيري في قوله تعالى وقاتلوا في سبيل الله الآية يعني ان مسكهم الم فتصاعد منهم انين فاعلموا ان الله سميع باينكم عليهم باحوالكهم والآية توجب عليهم تسهيل ما يباسونه من الامم قال قائلهم

اذا ما غني الناس روحا وراحة * تمتت ان اشكوا لك ونسمع

انتهى كلامه قدس سره اللهم اجعلنا من الذين يغزون الى جنابك ويميلون (من) استفهام للتحريض على التصديق مبتدأ (ذا) اشارة الى المقرض خبر المبتدأ اي من هذا (الذي) صفة ذا او بدل منه (يقرض الله) اصل القرض القطع سمي به لان المعطى يقرضه اي يقطع من ماله فيدفعه اليه ليرجع اليه مثله من الثواب واقراض الله مثل تقديم العمل الذي يطلب به ثوابه (قرضا) مصدر ليقرض بمعنى اقراض كقوله تعالى انبئكم من الارض نباتا اي اقراضا (حسنا) اي مقرونا بالاخلاص وطيب النفس ويجوز ان يكون القرض بمعنى المقرض اي بمعنى المفعول على انه مفعول ثان ليقرض وحسنه ان يكون حالا صافيا عن شوب حق الغير به وقبل القرض الحسن المجاهدة والاتفاق في سبيل الله ومن انواع القرض قول الرجل سبحان الله والمجدهه ولا اله الا الله والله اكبر (فيضاعفه) منصوب باضمار ان عطفا على المصدر المفهوم من يقرض الله في المعنى فيكون مصدرا معطوفا على مصدر تقديره من ذا الذي يكون منه اقراض فيضاعفه من الله او منصوب على جواب الاستفهام في المعنى لان الاستفهام وان وقع عن المقرض لفظا فهو عن الاقراض معنى كانه قال اقرض الله احد فيضاعفه واصل التضعيف ان يزداد على الشيء مثله او امثاله (اضعافا) جمع ضعف

حال من انهاء في بضاعه (كثيرة) هذا قطع للاوهام عن مبلغ الحساب اى لا يعلم قدرها الا الله وقيل الواحد سعمائه وحكمة تضعيف الحسنات ثلاثين الف اذا اجتمع الخصماء فطالم العباد توفي من التضعيفات لا من اصل حسناته لان التضعيف فضل من الله تعالى واصل الحسنات الواحدة عدل منه واحدة بواحدة وذكر الامام البيهقي ان التضعيفات فضل من الله تعالى لا يتعلق بها العباد كما يتعلق بالصوم بل يدخرها الحق للعبد فضلا منه سبحانه فاذا دخل الجنة اثابه بها (قال السعدى) تكو كاري از مرد دم نيك راى * بكي را بدهى نو بسد خدای * كبرم كن كه فردا كه ديوان نهند * منازل بقدر احسان دهند * ولما حثهم على الاخراج سهل عليهم الاقتراض واخبر انهم لا يمكنهم ذلك الا بتوفيقه فقال (والله غنى) يقتضى بعض (ويبسط) يوسع على بعض او يقتضاه ويوسع اخرى حسبا تقتضيه مشيئة البنية على الحكيم والمصالح وذا علم العبد ذلك هان عليه الاعطاء لان الله تعالى هو الرزاق وهو الذى وسع عليه فهو يسأل منه ما عساه ولا يثقله عليه في الدنيا ويثبته عليه في العقبى فكان الله تعالى يقول اذ علم ان الله هو القابض والباسط وان ما عندكم انما هو من بسطه واعطاه فلا تخافوا عليه فاقترضوه وانفقوا مما وسع عليكم واعطاكمه ولا تعكروا بان تبخلوا ثلثا بثلثا معاملة في المعكوس بان تقبض بعد ما ببسط ولعل تأخير البسط عن القبض في الذكر للايمان الى انه يعقده في الوحد تسليية للفقراء قال الامام العزالي في شرح الاسماء الحسنى القابض الباسط هو الذى يقبض الارواح من الاشباح عند الموت ويبسط الارواح في الاجساد عند الحياة ويقبض الصدقات من الاغنياء ويبسط الارزاق للضعفاء يبسط الرزق على الاغنياء حتى لا تبقى فاقة ويقبضه من الفقراء حتى لا تبقى طاقة ويقبض القلوب فيضيقها بما يكسب لهم من قلة مبالاة وتعالى وجلاله ويبسطها لما يقرب اليها من ربه واطفه وجلاله والقابض الباسط من العباد من الهم بدائع الحكم واوتى جوامع اسكلم فتارة يبسط قلوب العباد بما يذكروهم من آلاء الله ونعمائه وتارة يضيقها بما ينذروهم به من جلال الله وكبريائه وفنون عذابه وبلائه وانتقامه من اعدائه كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث قبض قلوب الصحابة عن الحرص على العبادة حيث ذكرهم ان الله يقول لا دم يوم القيامة ابعث بعث البارقيقول كم يقول من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين فانه كسرت قلوبهم حتى فتروا عن العبادة فلما اصبح وراهم على ما هم عليه من القبض والفتور روح قلوبهم وبسطها فذكراهم في سائر الامم كشامة سوداء في مسك نور ايض انتهى قال القشيري في رسالته القس والبسط حالتان بقدر ترقى العبد عن حال الخوف والرجاء والقبض واللعاف بمنزلة الخوف للمنافق والبسط للعارف بمنزلة الرجاء للمسنئف (واليه ترجعون) فيجازيكم على ما قدمتم من الاعمال خيرا وشر على الجود بالجنة وعلى الخلل بالار وهو وعد ووعد او هو تنبيه على ان الغنى لمفارق ماله بالموت فليبادر الى الانفاق قبل الفتور واجتمع جماعة من الاغنياء والفقراء فقال غنى ان الله تعالى رفع درجاتنا حتى استقرض منا وقال الفقير بل رفع درجاتنا حتى استقرض لنا والواحد قد يستقرض من غير الحبيب ولك ان لا تستقرض الا لاجل الحبيب وقبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودرعه عند يهودى بشعر اخذه لقوت عياله انظر من استدان ولمن استدان وفي الحديث يقول الله تعالى يوم القيامة ابن آدم استطعمتك فلم تطعني قال رب كيف اطعمتك وانت رب العزة قال استطعمتك عبدى فلان فلم تطعته اما علمت انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندي فالقرض لا يقع عند المحتاج فكأنه ذكر نفسه ونزل وصفه بمنزلة المحتاج كقوله مرضت فلم تعدني جعت فلم تطعني شفقت وتلطفتا للفقير والمريض وهذا من باب التنزلات الرحمانية عند المحققين لتكميل محبة العبد وجذبه الى حضرة اهل الشهود من عباده اذ جذبة من جذبات الحق توازى عمل الثقلين وذلك اذا شاهد العبد الفقير جلوة جلال الرحمن في اطوار تنزلاته في المشاهد الاعيانية (وفي المتنوى) روى خوبان زايته زيباشود * روى احسان از كيدا پيدا شود * بس از اين فرمود حق درو الضحى بانك كم زن اى محمد بر كدا * چون كدا آينه جود دست هان * دم بود بر روى آينه زيان * قاله تعالى من كمال فضله وكرمه مع عباده خلق انفسهم وملكهم الاموال ثم اشترى ومنهم انفسهم والاهم ثم ردها اليهم بالعارية ثم اكرمهم فيها بالاستقراض منهم ثم يسر باعناق كثيرة عليها عالعد الصادق لا يطلب الاعلى قدر همته ولا يرد العوض مما عطا الا ذاته تعالى فيعطيه الله تعالى ما هو مطلوبه على قدر همته وبضاعفه مع مطلوبه

ما اخي لهم من قرة اعين اضعاغا كثيرة على قدر كرمه فمن يكون له متاع الدنيا باسره قليلا فاطمرا يكون له
 كثيرا اللهم متنا بما الهنت قلوب اوليائك واجعلنا من الذين قصروا اعينهم على استطلاع انوار لقائك (المزمع)
 اى الميئنه علمك (الى) قصه (الملائه) اى قد علمت خبرهم باعلاى ايك فتعجب الملائه جماعة يجمعون للتشاور سمو
 بذلك لانهم اشرف بلاء ون العيون مهابة والمجالس بهاء لا واحد له من لفظه كالقوم (من بنى اسرائيل)
 من للتبعض حال من الملائه اى كاشين بعض بنى اسرائيل وهم اولاد يعقوب (من) ابتدائية متعلقة بما تعلق به
 الجار الاول (بعد) وفاة (موسى اذ قاتوا) متصوب بالمضاف المقدر فى الملائه اى المزمع الى قصه الملائه او حديثهم حين
 قالوا لان الذوات لا يتعجب منها وانما يتعجب من احوالها (لى لهم) اشمويل وهو الاشتهر الاظهر (اعلمنا ملكا)
 اى اقم وانصب لنا سلطانا يتقدمنا ويحكم علينا فى تدبير الحرب وقطيع لامره (فقال) معه وهو بالجزم على
 الخواب (فى سبيل الله) طردوا من نبيهم ما كان يفعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من التأمير على الجيوش
 التى كان يجهزها ومن امرهم بطاعته وامثال اوامره وروى انه امر الناس اذا سافروا ان يحملوا احدهم
 اميرا عليهم (قال) كانه قبل فاذا قال لهم النبي حيثذ فقول: قال (هل عسىتم) فاربتهم (ان كتب عليكم القتال)
 مع الملك شرط معترض بين عسى وخبره وهو قوله (ان لا تقتلوا) معه قال فى الكشف والمعنى هل قاتلتم ان
 لا تقتلوا يعنى هل الامر كما اتوقعه انكم لا تقتلون اراد ان يقول عسىتم ان لا تقتلوا بمعنى توقع جبنكم عن القتل
 فادخل هل مستعجها عما هو متوقع عنده وانه صائب فى توقعه كقوله تعالى هل اتى على الانسان معناه التقرير
 (قالوا وما) مبتدأ وهو استفهام انكارى خبره قوله (لنا) فى (ان لا تقتلوا فى سبيل الله) اى اى سبب وغرض لما
 فى ترك القتال (وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا) اى والحال انه قد عرض لنا ما يوجب القتال الجبابرة باى الاجراح
 من الدبار والاطمان والاغتراب عن الاهل والاولاد وافراد الابناء بالذكر لم يدنو به اسباب القتال قال بعضهم
 وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا جلاء واسرا ومثله يذكر اتباعا نحو * وزخجن الحواجب والعبونا * وكان
 سبب مسألتهم نبيهم ذلك انه لما مات موسى عليه السلام خلف بعده فى بنى اسرائيل يوشع يقيم فيهم النورا
 وامر الله حتى قبضه الله ثم خلف فيهم كالب كذلك حتى قبضه الله ثم عظمت الاحداث فى بنى اسرائيل ونسوا عهد
 الله حتى عبدوا الاوثان فبعث الله اليهم الياس نبيا فدعاهم الى الله وكانت الانبياء من بنى اسرائيل بعد موسى
 يهتدون اليهم بتجديد ما نسوا من التوراة ثم خلف بعد الياس النبع وكان فيهم ماشاء الله حتى قبضه الله وحلف
 فيهم الخلف وعظمت الخطايا وظهر لهم عدو يقال له البلثانا وهم قوم جالوث كانوا يسكنون ساحل بحر الروم
 بين مصر وفلسطين وهم العمالة اولاد عمليق بن عاد فظهروا على بنى اسرائيل وخذلوا على كثير من ارضهم وسبوا
 كثيرا من درارهم واسروا من ابناى ملوكهم اربعمائة واربعين غلاما وضرعوا عليهم الجربة واحدوا توراتهم
 واتى بنو اسرائيل منهم بلا شديد ولم يكن لهم نبي يدير امرهم وكان سبط النوبة قد هلكوا فلم يبق منهم الا امرأة حملت
 فخبسوها فى بيت رهبة ان تلد جارية فتبدلها بغلام لما ترى من رغبة بنى اسرائيل فى ولدها وجعلت المرأة تدعو
 الله ان يرزقها غلاما فولدت غلاما فسمته اشمويل تقول سمع الله دعائى وهو بالعبرانية اسماعيل والسين تصير شيئا
 فى لغة عبران فكبر الغلام فاسلموه لتعلم التوراة فى بيت المقدس وكفله شيخ من علمائهم وتذاه فلما بلغ الغلام انا
 جبريل عليه السلام وهو اثم الى جنب الشيخ كان لا يأمن عليه احدا فدعاه لحن الشيخ يا اشمويل فقام الغلام
 مسرعا الى الشيخ فقال يا ابتاه دعوتنى فكره الشيخ ان يقول لا تلايخفرع الغلام فقال يا بنى ارجع فتم ورجع الغلام
 فام ثم دعاه الثانية فقال الغلام دعوتى فقال ارجع فتم فان دعوتك الثالثة فلا تجبني فلما كانت الثالثة ظهر له
 جبريل فقال له اذهب الى قومك فلبعهم رسالة ربك فان الله فديعتك فيهم نبيا فلما اتاهم كذبوه وقالوا له
 استجحت بالسبوة ولم تان لك وقالوا ان كنت صادقا فابعث لنا ملكا نقاتل فى سبيل الله آية من نبوتك وانما كان
 قوام امر بنى اسرائيل بالاجتماع على الملوك وطاعة الملوك لانبيائهم فكان الملك هو الذى يسير بالجموع والنبي يقيم
 امره ويشير عليه برشده ويأية بالخبر من عدريه (فلما كتب عليهم القتال) بعد سؤال النبي ذلك وبعث الملك
 (تولوا) اى اعرضوا وتخلصوا عن الجهاد وضيعوا امر الله ولكن لاقى ابتداء الامر بل بعدمستاهدة ككثرة
 العدو وشوكتهم وانما ذكر الله ههنا ما ل امرهم اجمالا اظهرا لما بين قولهم وفعلهم من التناهي والتباليين
 (اذ قتل منهم) وهم الذين عبروا النهر مع طالوت واقتصر على العرفة وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر بعد داهل بدر

(والله عليم بالظالمين) وعيد لهم على ظلمهم بالتولى عن القتال وترك الجهاد وتلقى اقوالهم وافعالهم والاشارة ان القوم لما اظهروا اخلاف ما اضرموا وزعموا غير ما كتموا عرض نقد دعواهم على محك معنائهم فافلحوا عند الامتحان اذ عجزوا عن البرهان وعند الامتحان يكرم الرجل او يهان (قال الحافظ) خود بود كرمك تجربه امديمان * ناسيه روى شود هر كه دور غش باشد * وهذه حال المدعين من اهل السلوك وغيرهم قال اهل الحقيقة علاء القتال بما يرجع الى حظوظهم فخذلوا ولو قالوا كيف لانقاتل وقد عصوا الله وخربوا بلاد الله وقهروا عباد الله واطفأ وانور الله لنصروا وافادت الآية ان خواص الله فيهم قليلة قال تعالى وقليل من عبادى الشكور وهذا في كل زمان لكن الشئ العزيز القليل اعلى بهاء من الكثير الذليل (قال السعدى) خاك متبرك شنيده ام كه كند * بجهل سل كاسه چنى * صدبروزى كند در بغداد * لاجرم قينش همى بينى * وانما كان اهل الحق اقل مع ان الجن والانس انما خلقوا لاجل العادة كما قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون لى المقصود الاعظم هو الانسان الكامل وقد حصل اولان المهديين وانقلوا بالعدد لكنهم كثيرون بالفضل والشرف كما قيل * قليل اذا عدوا كثير اذا شدوا * اى اظهروا السدة وقيدروى عن ابن مسعود رضى الله عنه السواد الاعظم هو الواحد على الحق والحكمة لا تقتضى اتفاق الكل على الاخلاص والاقبال الكلى على الله فان ذلك مما يخل بامر المعاش ولذلك قيل لولا الحق لخرت الدنيا بل تقتضى ظهور ما اضيف اليه كل من الدين فلا واحدة المضاف اليها عموم السعداء الرحمة والحنان وللآخرى القهر والغضب ولو ازمها فلا بد من الغضب تكميل مرتبة قبضة الشم لانه وان كان كلنا يديه يمينا مباركة لكن حكم كل واحدة يخالف الاخرى فعلى العاقل ان يحتزم اسباب الغضب ويجتهد فى نيل كرم الرب قال على كرم الله وجهه من ظن انه بدون الجهد يصل فهو متهم ومن ظن انه بذل الجهد فهو متهم اللهم افض علينا من سجال فضلك وكرمك واوصلنا اليك بك يا رحيم الراحمين (وقال لهم نبهم) وذلك ان استموبل لما سأل الله تعالى ان يبعث لهم ملكا اتى بعصا وقرن فيه دهن القدس وقيل له ان صاحبكم الذى يكون ملكا طوله طول هذه العصا وانظر القرن الذى فيه الدهن فاذا دخل عليك رجل ونش الدهن الذى فى القرن فهو ملك بنى اسرائيل فدهن به رأسه وملك عليهم قال وعجب ضلت جريلا بنى طالوت فارس له وغلامه فى طلبها فمرا بيت اشمويل فقال الغلام لودخلنا على هذا النبي فسأنا عن الجمر ليرشدنا ويدعونا بحاجتنا فدخلنا عليه فبينما هما عنده يدكرانه شأن الجمر اذ نش الدهن الذى فى القرن فقام اشمويل ففاس طالوت بالعصا فكان على طولها فقال لطالوت قرب رأسك فقر به فدهنه بدهن القدس ثم قال له انت ملك بنى اسرائيل الذى امرنى الله ان املكه عليهم قال باى آية قال بآية المك ترجع وقد وجد ابوك حره فكان كذلك ثم قال اشمويل لى اسرائيل (ان الله قد بعث لكم طالوت) اسم اعجمى ممنوع من الصرف لتعريفه وبجتمته (ملكا) حال منه اى فاطيعوه وقاتلوا عدوكم معه (قالوا) متعجبين من ذلك ومنكرين قيل انهم كفروا بتكذيبهم نبهم وقيل كانوا مؤمنين لكن تعجبوا وتعرفوا وجه الحكمة فى تملكه كما قال الملائكة اتجعل فيها من يفسد فيها (اى يكون له الملك علينا) فمن اين يكون له ذلك ويستأهل (وهو احق بالملك منه) اول بالرياسة عليه منه بالرياسة علينا (ولم يؤت سعة من المال) اى لم يعط ثروة وكثرة من المال فيسرف بالمال اذا فاته الحسب يعنى كيف يتلاك علينا والحال انه لا يستحق التلاك لوجود من هو احق منه ولعدم ما يتوقف عليه الملك من المال ولا بد للملك من مال يقتصده به وسبب هذا الاستبعاد ان النبوة كانت مخصوصة بسبط معين من اسباط بنى اسرائيل وهو سبط لاود بن يعقوب ومنه كان موسى وهرون وسبط المملكة سبط يهودا بن يعقوب ومنه كان داود وسليمان ولم يكن طالوت من احد هذين السبطين بل هو من ولد بنيامين بن يعقوب وكانوا عملوا ذنبا عظيما ينكحون النساء على طهر الطريق بهارا فغضب الله عليهم ونزع الملك والثروة منهم وكانوا يسمونه سبط الاثم وكان طالوت يتحرف بحرفية دنية كان رجلا دينا يعمل الادم فقيرا اوسقاه او مكاريا (قال) لهم نبهم زدا عليهم (ان الله اصطفاه عليكم) اى اختاره فان لم يكن له نسب ومال فله فضيلة اخرى وهو قوله (وزاده بسطة) اى سعة وامتدادا (فى العلم) المتعلق بالملك اوبه وبالديانات ايضا (والجسم) بطول القامة وعظم التركيب لان الانسان يكون اعظم فى النفوس بالعالم واهيب فى القلوب بالجسم وكان الطول من غيره برأسه ومنكيه حتى ان الرجل القائم كان يمد به فينال رأسه لما استبعدوا تملكه بسقوط نسبه

وبقرة رد عليهم ذلك اولا بان ملاك الامر هو اصطفاء الله وقد اختاره عليكم وهو اعلم بالصالح منكم وثانيا بان الهدى فيه وفور العلم ليتكمن به من معرفة امور السياسة وجسامه البدن ليعظم خطره في القلوب ويقدّر على مقاومة الاعداء ومكابهة الحروب وقد خصه الله تعالى منهما بحفظ واخر (والله يؤتي ملكه من يشاء) لئلا يملك الملك والمملوك فعال لما يريد فله ان يؤتيه من يشاء من عياده (والله واسع) يوسع على الفقير ويعفيه (عليهم) عن يئس بالملك عن لا يلق به وفي التأويلات النجدة اعلم ان اسراييل من الملك لانهم كانوا معجبين بانفسهم متكبرين على طالوت ناظرين اليه بنظر الحفارة من عجبهم قالوا ونحن احق بالملك منه ومن تكبرهم عليه قالوا اني يكون له الملك علينا ومن تخفهم اياه قالوا ولم يؤت سعة من المال فلما تكبروا وضعهم الله وحرّموا من الملك (قال السبعدي) يكي قطره بارا زابري بكيدي * نجل شد جويهنای دريديد * که چای که درياست من کيستم * کراو هست حقاکه من نيستم * چو خود را بچشم حقارت بديد * صدف در کبارش بجان پروريد * سپهرش بجای رسايد کار * که شد نامور لؤلؤی شاهوار بلندی ازان يافت کوپست شد * در نيستی کوفت تاهست شد * ومن ملاقات الزنجشري کم يحدث بين الخبيثين ايس لايعاب والفرث والدم يخرج من بينهما اللبن يعني حدونا كثيرا يحدث بين الزوجين الخبيثين ابن طيب لايعاب بين الناس ولا يذكر بفسح وهذا غير مستعد لان اللبن يخرج بين السرجين والدم وهما مع كونهما مستقذرين لا يوثقان في اللبن بشئ من طعمهما ولونهما بل يحدث اللبن من بينهما الطيفان طيفا سائغا للشار بين قالوا يخلق الله اللبن وسيطابين الفرث والدم يكتفانه ويثنه بينهما رزخ من قدرة الله لا ينجي احدهما عليه بلون ولا طعم ولا رائحة بل هو خالص من ذلك كله قبل اذا اكلت البهيمة العلف فاستقر في كرشها وهو من الحيوان بمنزلة المعدة من الانسان طبعته فكان اسفله فرنا واوسطه مادة اللبن واعلاه مادة الدم والكبد سلطة على هذه الاصناف الثلاثة تقسمها فيجري الدم في العروق واللبن في الضروع وتبقى الفرث والكرش فسبحان الله ما اعظم قدرته والطف حكمته لمن تأمل والانسان له استعداد الصلاح والفساد فتبارع يطهر في الاولاد الصلاح المبطنون في الآباء وتارة يكون الامر بالعكس وامر الابدان يدور على الاظهار والابطان فانظر الى آدم وابنيه قابيل وهابيل ثم وثم الى انتهاء الزمان والخاص ان طالوت ولو كان اخس الناس عندي اسراييل لكنه عظيم شريف عند الله لما ان النظر الالهى اذا تعلق بمجر يبعثه جوهرها وبشوك يجعله وردا وزحانا فلا معترض لحكمه ولا راد لقضائه فالوضع من وضعه الله وان كان قدره الناس والرفع من رفعه الله وان كان قد وضعه الناس والعافل اذا تأمل امثال هذا يجد من نفسه الانصاف والسكوت وتبويض الامر الى الخي الذي لا يموت والله يقول الحق وهو يهدي السبيل (وقال لهم نبهم) طلو اعلامة من نبهم على كون طالوت ملكا عليهم فقالوا ما آية ملكه فقال (ان آية ملكه) اي علامة سلطنته (ان ياتيكم التابوت) من التوب وهو الرجوع وسمى تابوتا لانه ظرف توضع فيه الاشياء وتودع فلا يرال يرجع اليه ما يخرج منه وصاحبه يرجع اليه فيما يحتاج اليه من مودعته والمراد به صندوق التورية وكما قدره الله بعد وفاة موسى عليه السلام سخطا على بني اسراييل لما عصوا واعتدوا فلما طلب القوم من نبهم آية تدل على ملك طالوت قال لهم ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت من السماء والملائكة يحفظونه فاتاهم كما وصف والقوم ينظرون اليه حتى نزل عند طالوت وهذا قول ابن عباس رضي الله عنه وقال ارباب الاخبار ان الله تعالى انزل على آدم عليه السلام تابوتا فيه تمثيل الانبياء عليهم السلام من اولاده وكان من عود الشمار ونحو من ثلاثة اذرع في ذراعين فكان عند آدم عليه السلام الى ان توفي فتوارثه اولاده واحد بعد واحد الى ان وصل الى يعقوب عليه السلام ثم بقي في ايدي بني اسراييل الى ان وصل الى موسى عليه السلام فكان يضع فيه التورية ومتاعا من متاعه وكان اذا قاتل قدمه فكانت تسكن اليه نفوس بني اسراييل وكان عنده الى ان توفي ثم تداولته ايدي بني اسراييل وكانوا اذا اختلفوا في شئ نحاكوا اليه فيكلهم ويحكم بينهم وكانوا اذا حضروا القتال يقدمونه بين ايديهم ويستقون به على عدوهم وكانت الملائكة تحمله فوق العسكر ثم يقاتلون العدو فاذا سمعوا في التابوت صيحة استيقنوا النصر فلما عصوا وفسدوا فسلط الله عليهم العماقة فغلبوهم على التابوت وسلبوه وجعلوه في موضع البول والغائط فلما اراد الله ان يملك طالوت سلط الله عليهم البلاء حتى ان كل من بال عنده ابتلى بالبوانسير وهلك من بلادهم

خمس مداخل فلم الكفار ان ذلك بسبب استهانتهم بالتأبوت فاخرجوه وجعلوه على عجلة وعلقوها على ثورين
فأقبل الثوران بسيقان وقد وكل الله لهما أربعة من الملائكة يسوقونهما حتى أتيا منزل طالوت فلما سألوا نبيهم البتة
على ملك طالوت قال لهم النبي ان آية ملكه انكم تجدون التأبوت في داره فلما وجدوه عنده ايقنوا بملكه فالتفتان
على هذا محاذ لانه أتى به ولم يأت هو بنفسه فتسبب الاثنيان اليه توسعا كما يقال ربحنا التجارة وعلى الوجه الاول
حقيقة (فيه) اى في اثنيان التأبوت (سكينة من ربكم) اى سكون لكم وطأينة كائنة من ربكم او الضمير للتأبوت
قال بعض المحققين السكينة تطلق على ثلاثة اشياء بالاشتراك اللفظي اولها ما اعطى بنو اسرائيل في التأبوت
كما قال تعالى ان آية ملكه ان يأتىكم التأبوت فيه سكينة من ربكم قال المفسرون هى ربح ساكنة طيبة تخلع
قلب العدو بصورتها رعبا اذا التقى الصفان وهى معجزة لانبيائهم وكرامة للملوكهم والنساية شئ من لطائف
صنع الحق يلقي على لسان المحدث الحكمة كما يلقي الملك الوحي على قلوب الانبياء مع ترويح الاسرار وكشف السر
والثالثة هى التى انزلت على قلب النبي عليه السلام وقلوب المؤمنين وهى شئ يجمع نورا وقوة وروجا يسكن اليه
الحائث ويتسلى به الحزين كما قال تعالى فانزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين وقال بعضهم التأبوت
هو القلب والسكينة مافيه من العلم والاخلاص وذكر الله الذى تطمئن اليه القلوب واثباته تسير قلبه مفر العالم
والوقار بعد ان لم يكن كذلك (وبقية) كائنة (عما) من التبعض (ترك آل موسى وآل هرون) هما رضاض
الاولاح وعصا موسى من آس الجنة وثبابة واعلاء وعمامة هرون وشئ من التورية وخاتم سليمان وقفير من الم
وهو الترنجيب الذى كان ينزل على بنى اسرائيل ويأكلونه فى ارض النيه وآلهما انفسهما والآل مقهم
او ابناءؤهما او اتياعهما (تحملة الملائكة) حال من التأبوت اى ان آية ملكه اتيانه حال كونه محمولا للملائكة
او استشفاف كانه قيل كيف يأتى فقول تحمله الملائكة ثم ان التأبوت لم تحمله الملائكة فى الروايتين بل نزل من السماء
الى الارض بنفسه والملائكة كانوا يحيطونه فى الرواية الاولى واتى به على العجلة وعلى الثورين بسوق الملائكة
على الرواية الاخيرة وانما اضيف الحمل فى القولين جميعا الى الملائكة لان من حفظ شيئا فى الطريق جازان بوصف
بانه حمل ذلك الشئ وان لم يحمله بل كان الحامل غيره كما يقول القائل حبات الامتعة الى زيد اذا حفظها
فى الطريق وان كان الحامل غيره (ان فى ذلك) يحتمل ان يكون من تمام كلام النبي وان يكون ابتداء خطاب
من الله اى فى رد التأبوت ابها الفريق (لاية) عظيمة (لكم) دالة على ملك طالوت وصدق قول نبيكم فى ان الله
جعله ملكا فانه امر منافق للعادة (ان كنتم مؤمنين) مصدقين بالله فصدقوا بملكه صلى الله عليه وسلم وفى الآية اشارة
الى ان آية ملك الخلافة للعد ان يظفر بتأبوت قلب فيه سكينة من ربه وهى الطمأنينة بالايان والانس مع الله
وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون وهى عصا الذى كركلة لاله الا الله وهى كلمة التقوى وهى الحبة التى
اذا فحمت فاهما تلقف سحرة صفات فرعون النفس فعصا ذ كرا لله فى تأبوت القلوب وقد اودعها الله بين
اصبعي جاله وجلاله كما قال عليه السلام قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن فصفة الجلال يلهمها
جورها وبصفة الاكرام يلهمها تقواها كما قال تعالى فآلهمها فجورها وتقواها ولم يستودعها ملكا مقربا ولا نبيا
مرسلا فشتان بين امة سكبتهم فيما للاعداء عليه تسلط وبين امة سكبتهم فيما لبس للاولياء ولا لالنباء عليه
ولاية وان كان فى ذلك التأبوت بعض التورية موضوعا فى تأبوت قلوب هذه الامة ججع القرآن محفوظا وان كان
فى تأبوتهم بيوت فيها صور الانبياء فى تأبوت قلوبهم خلوات لبس فيها معهم غير الله كما قال لايسعنى ارضى
ولا سماءى ولكن يسعنى قلب عبد المؤمن فاذا تيسر لطالوت روح الانسان ان يؤتى تأبوت القلب الربانى فلم
ملك الخلافة وسرير السلطنة واستوثق عليه جميع اسباط الصفات الانسانية فلا يركس الى الدنيا الغدرة
المكارة بل يتجهز منها ويتبرز لقتال جالوت النفس الامارة وهذا لا يتم الا بفضل الله واخذ الطريقة والتمسك
بالحقيقة * ره ابنست روى از طريق مستاب * بنه كام وكامى كه خواهى يباب * ومن اراد ان يزداد
سكينة فليصل الى المعرفة فان المعرفة الاكهمية توجب السكينة فى القلب كما ان القلب يوجب السكون وسئل
ابو يزيد عن المعرفة فقال ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزة اهلها اذلة اى غير واحالها عماهى
عليه وكذلك اذا وردت الواردات الربانية على القلوب الممتلئة اخرجت منها كل صفة رديئة وقيل لاني يزيد
بم وجدت هذه المعرفة فقال بطن جائع ويدن عار (قال السعدى) باندازه خور زاد اكرامى *

جئين برشكم آدمي ياخي * ندارند تي پروان آكهي * كد بر مده باشد ز حكمت نهی * اللهم
 احفظنا من الموانع في طريق الوصول اليك آمين آمين (فلما فصل طالوت بالجنود) الاصل فصل نفسه
 ولما اتحد فاعله ومفعوله شاع استعماله محذوف المفعول حتى نزل منزلة اللازم كالفصل والمعنى انفصل عن بلده
 مصاحبا لهم لقتال العمالقة والجنود جمع جند وهو الجبش الاشداء مأخوذ من الجدد وهي الارض الشديدة
 وكل صنف من الخلق جند على حدة (روى) انهم لما راوا التابوت لم يشكوا في النصر قسار عروا الى الجهاد فقال
 طالوت لا يخرج معي شيخ ولا مريض ولا رجل بني بناء لم يفرغ منه ولا صاحب تجارة مشغول بها ولا رجل عليه
 دين ولا رجل تزوج امرأة ولم يبين بها ولا بنى الا للشباب الشيط الفارغ فاجتمع اليه من اخناره ثمانون الفا
 وكان الوقت قيظا اي شديد الحر وسلكوا مقالة فشكوا قلة الماء وسألوا ان يجرى الله اياهم نهرا (قال) اي طالوت
 ياخبار من النبي استموبل (ان الله مبتليكم بنهر) اي معاملكم معاملة المتخير بما اقترحتموه وذلك الاختبار ليظهر
 عند طالوت من كان مخلصا في نيته من غيره ليعيهم من العسكر لان من لا يريد القتال اذا خالط عسكرا يدخل
 الضعف في العسكر فينهزمون بشؤمه * آنكه جنك آرد بخون خویش بازي ميكنند * روز ميدان آيه
 بكر يرد بخون لشكري * غير يديهما كالذهب والفضة فيهما الخبث غير الخالص من غيره بالنار (في شرب منه)
 اي ابتدأ شربه من ماء النهر بان كرع وهو تناول الماء بفيه من موضعه من غير ان يشرب بكفيه ولا بآاء
 (فلبس مني) اي من جلتي واشياي المؤمنين في التبعض دخلت على نفس التكلم للاشعار بان اصحاب القوة
 اختصاصهم وانصالحهم به كأنهم بعضه اولى بمتحد معي في اتصالية كما في قوله تعالى المناقشون والمناقشات
 بعضهم من بعض اي بعضهم متصل بالعض الآخر وتخدمه (ومن لم يطعمه) الطعم هنا بمعنى الذوق وهو
 تناول من الشيء تناولا قليلا يقال طعم الشيء اذا ذاقه مأكولا او مشروبا (فانه مني) اي من اهل ديني
 (الامن اغترف غرفة بيده) استثناء من قوله في شرب منه فاعترض الجملة الثانية وهو ومن لم يطعمه للناية
 به لان عدم الذوق منه رأسا عزيمة والاعتراف رخصة وبيان حال الاخذ بالعزيمة اهم من بيان الاخذ
 بالرخصة والغرفة بالضم اسم للقدر الحاصل في الكف بالاعتراف والغرف اخذ الماء بالآلة كالكف وهو في الاصل
 القطع والغرفة التي هي العلية قطعة من البناء والبناء متعلقة باعترف قال ابن عباس رضي الله عنه كانت الغرفة
 الواحدة يشرب منها هو ودوابه وخدمه ويحمل منها قال الامام وهذا يحتمل وجهين احدهما انه كان مأذونا له
 ان يأخذ من الماء ماشيا مرة واحدة بقرينة اوجرة بحيث كان المأخوذ في المرة الواحدة بكفيه ودوابه وخدمه
 ويحمل باقيه وثانيهما انه كان يأخذ القليل فيجعل الله فيه البركة حتى يكفي كل هؤلاء فيكون معجزة لنبي ذلك
 الزمان كما انه تعالى يروي الخلق الكثير من الماء القليل في زمن محمد صلى الله عليه وسلم (فشربوامنه) اي فاشبهوا
 الى النهر وابتلوا به فكر عوافيه كروعا مثل الدواب ولم يقنعوا بالاعتراف فضلا عن ان لا يذوقوا منه شيئا (الا قليلا
 منهم) وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا على عدد اهل بدر فانهم اغترفوا فشربو بالاكف ورووا واما الذين خالفوا
 فشربو اكثر ما زادوا عطشا واسودت شفاههم وبقوا على شدة النهر فعرف طالوت الموافقين من المخالفين
 فخالف الاشداء * نه في حكم شرب آب خوردن خطاست * وكرخون بفتوى بزي رواست * ولما ردوا
 بالخلاف في صفة شرب ماء اصله حلال لكن على صفة مخصوصة وهلكوا بعد الدرد فاحال من تناول الحرام المحض
 في الطعام والشراب كيف يقبل ويسلم ثم انه لا خلاف بين المفسرين في ان الذين عصوا رجعوا الى بلدهم
 والصحيح انهم لم يجاوزوا النهر وانما رجعوا قبل المجاوزة لقوله تعالى (فلما جاوزه) اي انهر (هو) اي طالوت
 (والذين آمنوا) وهم القليل الذين اطاعوه ولم يخالفوه فيما نديهم اليه وفيه اشارة الى ان من عداهم بعزل
 من الايمان (معه) اي مع طالوت متعلق بمجاوز لا آمنوا (قالوا) اي بعض من معد من المؤمنين القليلين لبعض
 آخر منهم وهم الذين يظنون الآية فالمؤمنون الذين جاوزوا النهر صاروا فرقةين فرقة يحب الحياة ويكره الموت
 وكان الخوف والجزع غالبا على طبعه وفرقا كان شجاعا قوي القلب لا يبالي بالموت في طاعة الله تعالى والقسم
 الاول هم الذين قالوا (لا طاعة) قوة (لنا اليوم بجالوت وجنوده) اي بحاربهم ومقاتلتهم فضلا عن ان يكون
 لنا غلبة عليهم وذلك لما شاهدوا منهم من الكثرة والقوة وكانوا مائة الف مقاتل شاكى السلاح والقسم الثاني
 هو الذين اجابوهم قولهم كم من فئة الآية (قال) كانه قيل فاذا قال لهم مخاطبهم فليل قال (الذين يظنون انهم

ملاقوا) نصر (الله) العزيز وتأييده (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة) اى كثير من الفئات القليلة خلت
الفئات الكثيرة والفئة اسم للجماعة من الناس قلت او كثرت (ياذن الله) اى بحكمه وتيسره فان دوران كافة
الامور على مشيئة تعالى فلا نذل من نصره وان قل عدده ولا يعز من خذله وان كثر اسبابه وعدده فتحسن ايضا
نقاب جالوت وجنوده (والله مع الصابرين) بالنصرة على العدو ويتوفى الصبر عند الملائكة قال الراغب
في القصة ابناء ومثال للنبايات لها وان من يتناول قدر ما يبلغه اكتفى واستغنى وسلم منها ونجا ومن تناول منها
دورق ذلك ازداد عطشا ولهذا قيل الدنيا كالمخ من ازداد منها عطش وفي الحديث لوان لاي آدم واديين من ذهب
لا يبتنى اليهم ثابثا فلا يلا جوف اس آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب يعنى لا يزال حريصا على الدنيا حتى
يموت ويمتلىء جوفه من تراب قبره الا من تاب فان الله يقبل التوبة عن الثاب عن حرصه المذموم وعن غيره من
المذمات وهم ثابكة وهى ان فى ذكر ابن آدم دون الانسان تلويحا الى انه مخلوق من تراب ومن طبيعته القس
واليس وازالة ممكنة بان يطر الله عليه من غم توفيقه والعقل ان لا يتعب نفسه فى جمع حطام الدنيا فان الرزق
مقسوم (ارحى) الله الى داود يا داود تريد وارىد فان رصيت بما ريد كفيك ما تريد وان لم ترض بما ريد اتعبك
ثم لا يكون الا ما اريد فالتس مبتلون بنهر هو منهل الطبيعة الجسمانية فمن شرب منه مفرطا فى الرى منه
بالحرص فليس من اهل الحقيقة لانه من اهل الطبيعة وعبدة الشهوات المشتغل بها عن الله الا من قنع
من متاع الدنيا على ما لا بد منه من المأكل والمشروب والملبوس والسكن ومحبة الخلق على الاضطرار بمقدار
القوام فانه من اولياء الله والحاصل ان النهر هو الدنيا وبنتها ومن بقى على شطها واطمأن بها كثير من حاوزها
ولم يلتفت اليها فان اهل الله اقل من القليل واهل الدنيا لا يحصى عددهم رزقنا الله واياكم القوت والقناعة
ولم يفضلنا عن اهل السنة والجماعة روى انه عليه السلام قال فى وصيته لاني هريرة رضى الله عنه عليك يا ابا هريرة
بتر بق اقوام اذا فرغ الناس لم يفرغوا واذا طالب الناس الامان من النار لم يخافوا قال ابو هريرة من هم
بارسول الله قال قوم من امتى فى آخر الزمان يحشرون يوم القيامة يحشر الانبياء اذا نظر اليهم الناس ظوهم
انبياء يمارون من حالهم حتى اعرفهم انما قورل امتى فيعرف الخلائق انهم ليسوا انبياء فيمرون مثل البرق
او الرمح تغشى ابصار اهل الجمع من اتوارهم فقلت يا رسول الله مررتى بمثل عملهم اعلى الحق بهم فقال يا ابا هريرة
ركب القوم طريقا صعبا آثروا الجوع بعد ما اشبعهم الله والعري بعد ما كساهم الله والعطش بعد ما ارواهم
الله تركوا ذلك رجاء ما عند الله تركوا الحلال مخافة حسابه صحوا الدنيا بآبائهم ولم يشغلوا بشئ منها عجبت
الملائكة والانبياء من طاعتهم لم بهم طوبى لهم وددت ان الله جمع بيني وبينهم ثم بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم
شوقا اليهم ثم قل عليه السلام اذا اراد الله باهل الارض عذابا فنظر اليهم صرف العذاب عنهم فعليك يا ابا هريرة
بتر بقهم (قال الشيخ الطار قدس سره) در راه تو مر داند از خویش نهان مانده * بنى جسم وجهت
كشته بنى نام و نشان مانده * نشان بشریت هم دلشان بحقیقت هم * هم دل شده وهم جان نه این و نه آن
مانده * عليهم سلام الله ورحته وبركاته اللهم اجعلنا من اللاحقين بهم آمين آمين (ولما رزوا) اى ظهر
طالوت ومن معه من المؤمنين وصاروا الى برازاي فضاء من الارض فى موطن الحرب (جالوت وجنوده)
وشاهدوا ما عليهم من العدد والعدد ابقتوا انهم غير مطيقين لهم عادة (قالوا) اى جيعا عند تقوى قلوب الفرق
الاول منهم بقول الفرق الثانى متضرعين الى الله تعالى مستعينين به (ربنا) فى ندائهم بقولهم ربنا اعترف
منهم بالاجودية وطلب لاصلاحهم لان لفظ الرب يستعمل بذلك دون غيره (افرح علينا) افراغ الاله اخلاؤه مما فيه
اى صب علينا وهو استعارة عن الاكمال والاكتثار اتوا بلفظة على طبا لان يكون الصبر مستعليا عليهم وشاملا
لهم كاطراف للطروق (صبرا) على مقاساة شدائد الحرب واقتحام موارد الضيقة (وثبت اقدامنا) وهب لنا
ما ثبت به فى مداحض القتال ونزال النزال من قوة القلوب والقاء الرعب فى قلوب العدو ونحو ذلك من
الاسباب فالمراد بثبت القدم كمال القوة والرسوخ عند المقارنة وعدم التزلزل وقت المقاومة لا مجرد التقرر
فى حيز واحد (وانصروا على القوم الكافرين) بقهرهم وهزمهم ولقد راعوا فى الدعاء ترتيبا ليلغا حيث قدموا
سؤال افراغ الصبر على قلوبهم الذى هو ملاك الامر ثم سؤال تثبيت القدم المنفرع عليه ثم سؤال النصر على العدو
الذى هو الية الفصوى (فهزمهم) اى كسروهم بلايكت (ياذن الله) اى بنصره وتأييده اجابة لدعائهم

(و قتل داود جالوت) كان حالوت الجبار رأس العمالقة وملكهم وكان من اولاد علقم بن عاد وكان من اشد الناس واقواهم وكان يهزم الحيوش وحده وكان له بيضة فيها ثلاثمائة رطل حديد وكان ظله ميلا بطول قامة وكان ايشي ابوداود عليه السلام في جلة من عبرا الثهر مع طالوت وكان معه سبعة من ابناءه وكان داود اصغرهم رعى الغنم فاوحى الى نبي الامس كر وهو اشمويل ان داود بن ايشي هو الذي يقتل جالوت فطلبه من الله فجاءه فقال النبي اشمويل لقد جعل الله تعالى قتل جالوت على يدك فاخرج معنا الى محاربته فخرج معهم فرداود عليه السلام في الطريق فبحجر فناداه ياداوود احلني فاني جحرهرون الذي قتل بي ملك كذا فحمله في مخلاته ثم مر بحجر آخر فقال له احلني فاني جحر موسى الذي قتل بي كذا وكذا فحمله في مخلاته ثم مر بحجر آخر فقال له احلني فاني جحر ك الذي تقتل بي جالوت فوضعه في مخلاته وكان من عادته رمي القذافة وكان لا يرمى بقذافته شيئا من الدثب والاسد والنمر الاصرعه واهلكه فلما تصاف العسكران للقتال برز جالوت الجبار الى البراز وسأل من يخرج اليه فلم يخرج اليه احد فقال يا بني اسرائيل لو كنتم على حق لبارزني بعضكم فقال داود لا خوته من يخرج الى هذا الا قلف فسكتوا فالتمس منه طالوت ان يخرج اليه ووعد ان يزوجه ابنته ويعطيه نصف ملكه ويجري له خاتمه فيه فلما توجد داود نحوه اعطاه طالوت فرسا ودرعا وسلاحا فلبس السلاح وركب الفرس فسار قريبا ثم انصرف الى الملك فقال من حوله جبن الغلام فجاء فوقف على الملك فقال ماشأ نك فقال ان الله تعالى اراهم ينصرفني لم ينف عن هذا السلاح شيئا فدعني اقاتل كما يريد قال نعم فاحذ داود مخلاته فتقلدها واخذ المقلاع ومضى نحو جالوت (روى) انه لما نظر جالوت الى داود قذف في قلبه الرعب فقال يا فتى ارجع فاني ارحك ان افلك قال داود بل انا اقاتلك قال اتيته بالمقلاع والحجر كما يوتئ الكلب قال نعم انت شر من الكلب قال حالوت لاحرم لا قسمن لحكم بين سباع الارض وطير السماء قال داود بل يقسم الله لحكم فقال باسم اله ابراهيم واخرج حجرا ثم اخرج الآخر وقال باسم اله اسحق ثم اخرج الثالث وقال باسم اله يعقوب فوضع الاحجار الثلاثة في مقلاعه فصارت كلها حجرا واحدا ودور المقلاع ورمى به فسخر الله له الرمح حتى اصاب الحراشف البيضة وخالط دماغه وخرج من قفاه وقتل من ورأه ثلاثين رجلا وهزم الله الجيش وخرج جالوت قتيلا فاخذ داود يجره حتى القاه بين يدي طالوت ففرح المسلمون فرحا شديدا وانصرفوا الى المدينة سالمين فوجد طالوت ابنته واجرى خاتمه في نصف ملكه خال الناس الى داود واحبوه واكثروا ذكره فحسده طالوت واراد قتله فنبه له داود وهرب منه فسلط طالوت عليه العيون وطلبه اشد الطلب فلم يقدر عليه وانطلق داود الى الجبل مع المتعبدين فتعبد فيه دهر طويلا فاخذ العلماء والعباد ينهون طالوت في شأن داود فجعل طالوت لا ينهاه احد عن قتل داود الا قتله فاكثر في قتل العلماء الناصحين فلم يكن يقدر على عالم في بني اسرائيل يطيق قتله الا قتله ثم ندم على ما فعله من المعاصي والمنكرات واقبل على البكاء ليلا ونهارا حتى رجه الناس وكان كل ليلة يخرج الى القبور فيبكي وينادي رجه الله عدا يعلم ان لي توبة الا اخبرني بها فلما اكثر التضرع والالحاح عليهم رقيه بعض خواصه فقال له ان ذلك ابها الملك لعلك ان تقتله فقال لا والله بل اكرمته اتم الاكرام وانتقاد الى حكمه واخذ موافق الملك وعهوده على ذلك فذهب به الى باب امرأة تعلم اسم الله الاعظم فلما لقيها قل الارض بين يديها وسألها هل له من توبة فقالت لا والله لا اعلم لك توبة ولكن هل تعلم مكان قبر نبي فانطلق بها الى قبر اشمويل فصلت ودعت ثم نادى صاحب القبر فخرج اشمويل من القبر بنفض رأسه من التراب فلما نظر اليهم سألهم وقال مالكم اقامة القيامة قالت لا ولكن طالوت يسأل هل له من توبة قال اشمويل باطالوت ما فعلت بعدى قال لم ادع من الشر شيئا الا فعلته وجئت لطلب التوبة قال كم لك من الولد قال عشرة رجال قال لا اعلم لك من التوبة الا ان تغلبي من ملكك وتخرج انت وولدك في سبيل الله ثم تقدم ولدك حتى يقتلوا بين يديك ثم تعال انت فتقتل آخرهم ثم رجع اشمويل الى القبر وسقط ميتا ورجع طالوت ففعل ما امر به حتى قتل جساء قاتله الى داود لبشره وقال قتلت عدوك فقال داود ما انت بالذي تحي بعده فضرب عنقه فكان ملك طالوت الى ان قتل اربعين سنة واتى بنوا اسرائيل يداود واعطوه خزان طالوت وملكوه على انفسهم وملك داود بعد قتل طالوت سبعين سنة (وآتاه الله الملك) اى ملك بني اسرائيل في مشارق الارض المقدسة ومغار بها ولم يجتمعوا قبل داود على ملك (والحكمة) اى النبوة ولم يجتمع في بني اسرائيل الملك والنبوة قبله الا له بل كان الملك في سبط

والنوة في سبط آخر وانزل عليه الزبور اربع مائة وعشرين سورة وهو اول من تكلم بامام بعد وهو فصل الخطاب الذي اوتيته داود عليه السلام (وعلمه مما يشاء) اي مما يشاء الله تعليمه اياه من صنعة الدروع بالالة الحديد وكان يصنعها ويبيعها وكان لا يأكل الا من عمل يده ومنطق الطير وتسبيح الجبال وكلام الحنكل والنمل والصوت الطيب والالخان الطيبة فلم يعط الله احدا مثل صوته وكان اذا قرأ الزبور تدنوا لوجوش حتى يؤخذوا باعناقها وتطلعه الطير مصيخة له ويركد الماء الجاري وتسكن الريح (ولولا دفع الله) المصدر مضاعف الى فاعله اي صرفه (الناس) مفعول الدفع (بعضهم) الذين يباشرون الشر والفساد وهو بدل من الناس بدل بعض من كل (بعض) آخر منهم يردهم عما هم عليه بما قدر الله من القتل كما في القصة المحكية او غيره وهو متعلق بالمصدر (امسدت الارض) وبطلت منافعها وتعطلت مصالحها من الحرث والنسل وسائر ما يعمر الارض ويصلحها وقيل لولا دفع الله بالمؤمنين والابرار عن الكفار والفجار لهلكت الارض ومن فيها ولكن الله يدفع بالمؤمنين الكافر وبالصالح عن الفاجر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يدفع بالمسلم الصالح عن مائة اهل بيت جبرائيل البلاء ثم قرأ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض ثم ان فيه تنبيهها على فضيلة الملك وانه لولا لما تظلم امر العالم ولهذا قيل الدين والملك توأمان في ارتفاع احدهما ارتفاع الآخر لان الدين اساس والملك حارس وما لاس له فهدوم وما لا حارس له فضائع والناس قد لا ينفقون للرسول تحت الرياسة مع ظهور الحجج واحتيج الى المجاهدة باللسان والسيوف وذلك يكون من الانبياء ومن يتابعهم ثم لهم آجال مضروبة عندها فوح ان يكون لهم خلفاء بعدهم من كل عصر في اقامة الدين والجهاد فهذا دفع الله الناس بعضهم ببعض وتفصيله ان دفع الله الناس بعضهم بعضا على وجهين دفع ظاهر ودفع خفي فالظاهر ما كان بالسوا من الاربعة الانبياء والملوك والحكماء المعنيين بقوله ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا والوعاظ فسلطان الانبياء عليه السلام على الكافة خاصهم وعامهم ظاهرهم وباطنهم وسلطان الملوك على ظواهر الكافة دون البواطن كما قيل نحن ملوك اديانهم لاملوك اديانهم وسلطان الحكماء على الخاصة دون العامة وسلطان الوعاظ بواطن العامة واما الدفع الخفي فسلطان العقل يدفع عن كثير من الفتن وهو السبب في التزام سلطان الظاهر (ولكن الله ذو فضل) عظيم لا يقادر قدره (على العالمين) كافة يعني لكنه تعالى يدفع فساد بعضهم بعضا فلا تعتمد الارض وتنظم بمصالح العالم وتنصلح احوال الامم بفضلته تعالى بعم العوالم كلها اما في عالم الدنيا فبهداية طريق الرشد والصلاح واما في الآخرة فبالجنات والدرجات والنجاة والملاخ ومن جلة فضلته تعالى على العالمين دفع البليات عن بعض عباده بلا واسطة كالانبياء وكل الاولياء ومن اتقى اثرهم من اهل اليقين (تلك) اشارة الى ما سلف من حديث الالوف وتمليك طالوت وايمان النابوت وانها زمام الجبارة وقتل داود جالوت (آيات الله) المنزلة من عنده (نتلوها عليك) اي بواسطة جبريل (بالحق) حال من مفعول نتلوها اي ملتبسة بالوجه المطابق الذي لا يشك فيه اهل الكتاب وارباب التواريخ لما يجدونها موافقة لما في كتبهم (وانك لمن المرسلين) اي من جلة الذين ارسلوا الى الامم لتبلغ رسالتنا واجراء اوامرنا واحكامنا عليهم والاما اخبرت بتلك الآيات من غير تعرف ولا استماع والنا كيد رد قول الكفار لست رسولا قال بعضهم * الا اي احد مرسل شود هر مستكل از تو حل * كنم وصف ترا بجل توبى سلطان هر مولى * شريعت از تو روشن شد طريقته هم مبرهن شد * حقيقت خود معين شد دزهي سلطان بي همتا * والاشارة ان المجاهد مع جالوت النفس الامارة لا يقوم بحوله وقوته حتى يرجع الى ربه مستعينا ربنا افرغ علينا صبرا على الاثام بطاعتك والانزجار عن معاصيك وثبت اقدامنا في التسليم عند الشدة والرخاء وهجوم احكام القضاء في السراء والضراء وانصرنا على القوم الكافرين وهم اعداؤنا في الدين عموما والنفس الامارة التي هي اعدى عدونا بين جنينا خصوصا اذا كان الانجساء عن صدق الرجاء رب الارض والسماء يكون مقرونا باجابة الدعاء والطفر على الاعداء فهزم موهم باذن الله بنصرة الله فانه الذي صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده وقتل داود القلب جالوت النفس اذا اخذ حجر الحرص على الدنيا وحجر الركون الى العقبى وحجر تعلقه الى نفسه بالهوى حتى صارت الثلاثة حجرا واحدا وهو الالتفات الى غير المولى فوضعه في مقلع التسليم والرضى فرمى به جالوت النفس وسخر الله له ريح العانة حتى اصاب انف بيضة هواها فاخرج منه الفضول وخرج من قفاها وقتل من ورائها ثلاثين من صفتها

واخلافاً وهو الشياطين واحزانها وآله الله الملك والحكمة يعني آتى داود التلب ملك
 الخلافة وحكمة الالهات الربانية وعلمه بميثاقه من حقائق القرآن واسرارته واشارته واولاد دفع الله الناس
 بعضهم بعضاً يعني ارباب الطلب بالمشايخ المواصلين لشدة الارض ارض استعدادهم المتوفرة في احسن
 التفويج لتبشير كالات الدين القويم عن اسنلاء جانوت النفس وجنود صفاتها في تخريب بلاد الارواح ببديل
 اخلاقيها وتكدير صفاء ذواتها وترديدتها الى محيم صفات البهائم والانعام واسفل دركاتهما ولكن الله ذو فضل
 على العالمين يعني من كمال فضله ورحمته بحرك سلسلة طلب الطالبين وبلغهم اسرارهم بارادة المشايخ الكمايين
 ووفرةهم للتمسك بذيول تزيينهم والتسليم تحت تصرفاتهم في تفتيشهم وبثبتهم بالصبر والسكون على الرياضات
 والمجاهدات في حال تركبتهم وبشير الى المشايخ بقبولهم والاقبال عليهم ويقويهم على شدائد المخالعات
 فاولم يكن هذه الاطراف من الله ما تيسر لهم تركية نفوسهم ابدا فهداه اشارات لا تحققي الا لامل الخير
 ولهذا خص الله حبيبه بتحقيقها وتحققها بقوله تلك آيات الله يعني في ضمن هذه الآيات حقائق ودقائق
 تلوها عليك اي تجلوهها لديك بالحق اي بالحقيقة كما هي واثق لمن المرسلين الذين عبروا على هذه المقامات
 وشاهدوا هذه الاحوال والكرامات كذا في التأويلات الجمعية (تلك الرسل) اشارة الى الجماعة الذين من
 جنتهم النبي عليه الصلاة والسلام فاللام في الرسل الاستغراق (فصلنا بعضهم على بعض) بان خصصناه
 بمنقبة ليست لغيره واعلم ان الانبياء كلهم متساوون في النبوة لان النبوة شيء واحد لا تعاضل فيها وانما التفاضل
 باعتبار الدرجات بلغ بعضهم منصب الخلافة كابراهيم عليه الصلاة والسلام ولم يحصل ذلك لغيره وجمع لداود
 بين الملك والنبوة وطيب النعمة ولم يحصل هذا لغيره وسخر لسليمان الجن والانس والطير والريح ولم يحصل هذا
 لابيه داود وخص محمد عليه وعليهم السلام بكونه معوثا الى الجن والانس وتكون شرعه ناسخا لجميع الشرائع
 المتقدمة ومنهم من دعا امته بالفعل الى توحيد الافعال وبالقوة الى الصنات والذات ومنهم من دعا بالفعل
 الى الصفات ايضا وبالقوة الى الذات ومنهم من دعا الى الذات ايضا بالفعل وهو ابراهيم عليه السلام فانه قطب
 التوحيد اذا لا نبياء كانوا يدعون الى المبدأ والمعاد والذات الاحدية الموصوفة ببعض الصفات الالهية
 الابراهيم عليه السلام فانه دعا الى الذات الالهية الاحدية ولذا امر الله نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بالتباعد
 بقوله ثم اوحينا اليك ان تبع ملة ابراهيم حنيفا فهو من اتباع ابراهيم باعتبار الجمع دون التفصيل اذ لا تتمتع بالصفات
 الصفات الا هو ولذلك لم يكن غيره خاتما فالانبياء وان كانوا متفاوتين في درجات الدعوة بحسب مشارب
 الاعم الا ان كلهم واصلون فانون في الله باقون بالله لان الولاية قبل النبوة حيث ان آخر درجات الولاية اول
 مقامات النبوة فهي تبني على الولاية ومعنى الولاية الفناء في الله والقضاء بالله فانه لا يكون الا واصلنا بحرزا
 جميع مراتب التوحيد من الافعال والصفات والذات (منهم من كلم الله) اي فضله الله بان كله بغير واسطة وهو
 موسى عليه الصلاة والسلام فهو كلمه بمعنى مكلمه واختلفوا في الكلام الذي سمعه موسى وغيره من الله تعالى
 هل هو الكلام القديم الازل الذي ليس من جنس الحروف والاصوات قال الاشعري واتباعه المسموع هو
 ذلك الكلام الازل قالوا كما انه لم تمتنع رؤية ما ليس بمكبف فكذا لا يستعد سماع ما ليس بمكبف وقبل سماع
 ذلك الكلام محال وانما المسموع هو الحروف والصوت (ورفع بعضهم درجات) اي على درجات فانصابه على
 نزع الخافض وذلك بان فضله على غيره من وجوه متعددة او بمراتب متباعدة والظاهر انه اراد محمدا صلى الله
 عليه وسلم لانه هو الفضل عليهم حيث اوتي ما لم يؤته احد من الآيات المتكاثرة المرتقية الى ثلاثة آلاف آية واكثر
 ولولم يؤت الا القرآن وحده لكن في فضلنا منيفا على سائر ما اوتي الانبياء لانه المعجزة الباقية على وجد الدهردون
 سائر المعجزات وفي الحديث فضلت على الانبياء بست اوتيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب واحلت لي القنائم
 وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وارسلت الى الخلق كافة وختم في التبيين قال في التأويلات الجمعية اعلم ان
 فضل كل صاحب فضل يكون على قدر استعلاء ضوء نوره لان الرفعة في الدرجات على قدر رفعة الاستعلاء
 كما قال تعالى والذين اوتوا العلم درجات فالعلم هو الضوء من نور الوجودانية فكلما ازداد العلم زادت الدرجة
 فناهيك عن هذا المعنى قول النبي عليه السلام فيما يخبر عن المعراج انه رأى آدم في السماء الدنيا ويحيى وعيسى
 في السماء الثانية ويوسف في السماء الثالثة وارسل في السماء الرابعة وهروب في السماء الخامسة وموسى في السماء

السادسة واراهيم في السماء السابعة وعبر النبي عليه السلام حتى رفع الى سدرة المنتهى ومن ثم الى قاب قوسين او ادنى فهذه الرفعة في الدرجة في القرب الى الحضرة كانت له على قدر قوة ذلك النور في استلاء ضوئه وعلى قدر غلابة انوار التوحيد على ظلمات الوجود كانت مراتب الانبياء بعضهم فوق بعض فلما غلب نور الوحدانية على طلبة انسانية الربي عليه السلام اضمحلت وتلاشت وخبثت ظلمة وجوده بسطوات تجلى صفات الجلال والجلال فكل نبى بقدر بقية ظلمة وجوده بقى في مكان من اما كن السموات فانه صلى الله تعالى عليه وحلم ما بقى في مكان ولا في الامكان لانه كان قانيا عن ظلمة وجوده باقيا بنور وجوده ولهذا سمى الله نورا وقال قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين فالنور هو محمد عليه السلام والكتاب هو القرآن فافهم واعلم فانك لا تجد هذه المعاني الا ههنا انتهى كلام التاويلات الجسمية (وآتيناه عيسى ابن مريم البينات) الايات الباهرة والمعجزات الطاهرة من احياء الموتى وشفاء المرضى وبراء الاككة والابرص وخلق الطير من الطين والاخبار بالمغيبات والانجيل وجعل معجزاته سبب تفضيله مع ان ايتاء البينات غير مختص بعيسى عليه الصلاة والسلام لانها آيات واضحة ومعجزات عظيمة لم يستجدها غيره وخص عيسى عليه السلام بالتعيين مع انه غير مختص بايتاء البينات تقبها لافراط اليهود في تحقيره حيث انكروا نبوته مع ما ظهر على يده من البينات القاطعة الدالة عليها ولا فراط النصراني في تعظيمه حيث اخرجوه عن مرتبة الرسالة (وايدناه) اى قويناه (بروح القدس) اى الروح المطهرة التي تنفخها الله فيه فابانه بهما من غيره ممن خلق من اجتماع غطى الدكر والاثنى لانه عليه السلام لم تضمنه اصلاب الفحول ولم يستعمل عليه ارحام الطوامث فالقدس بمعنى المقدس من قيل رجل صدق او القدس هو الله وروحه جبريل والاضافة للتشريف والمعنى اعانه بجبريل في اول امره وفي وسطه وفي آخره اما في الاول من امره فلقوله فتفخنا فيه من روحنا واما في وسطه فلان جبريل عليه السلام علمه العلوم وحفظه من الاعداء واما في آخر الامر فحين ارادت اليهود قتله اعانه جبريل ورفعه الى السماء (ولو شاء الله ما قتل الذين من بعدهم) اى من بعد الرسل من الامة المختلفة اى لو شاء الله عدم اقتالهم ما قتلوا بان جعلهم متفقين على اتباع الرسل المنفقة على كلمة الحق (من) متعلقة باقتل (بعد ما جاءتهم) من جهة اولئك الرسل (البينات) المعجزات الواضحة والايات الطاهرة الدالة على حقيقة الحق الموجبة لاتباعهم الراجرة عن الاعراض عن سننهم الموصى الى القنال (ولكن اختلفوا) اى لكن لم ينأ عدم اقتالهم لانه اختلفوا اختلافا فاحشا (فذهبهم من آمن) اى بما جاء به اولئك الرسل من البينات وعملوا به (ومنهم من كفر) بذلك كفرا لا رجوعا له عنه فاقضت الحكمة عدم مشيئة تعالى لعدم اقتالهم فاقتلوا بموجب اقتضاء احوالهم (ولو شاء الله) عدم اقتالهم بعد هذه المرة ايضا من الاختلاف والشقاق المستبعين للاقتال بحسب العادة (ما اقتتالوا) ومابض منهم عرق انطاول والتعاون لما ان اسكل تحت ملكوته (ولكن الله يفعل ما يريد) اى من الامور الوجودية والعدمية التي من جللتها عدم مشيئته عدم اقتالهم فان التزك ايضا من جملة الافعال اى يفعل ما يريد حسبما يريد من غير ان يوجه عليه موجب او يمنعه منه مانع وفيه دليل بين على ان الحوادث تابعة لمشيئته تعالى خيرا كان او شرا ايمانا كان او كفرا وهذا نذير على المعتزلة قال الامام الغرالى قدس سره المتعلق في شرح اسمي الضار والنافع هو الذى يصدر منه الخير والشر والنفع والضروكل ذلك منسوب الى الله تعالى اما بواسطة الملائكة والانس والجمادات او بغير واسطة فلا تظن ان السم يقتل ويضر بنفسه وان الطعام يشبع وينفع بنفسه وان الملك او الانسان او الشيطان او شيئا من المخلوقات من ذلك الكواكب او غيرها يقدر على خيرا وشر بنفسه او نفع او ضرر بل كل ذلك اسباب مسخرة لا يصدر منها الا ما سخرت له وجملة ذلك بالاضافة الى القدرة الازلية كالقلم بالاضافة الى الكاتب في اعتقاد العوامي وكما ان السلطان اذا وقع لكرامة او عقوبة لم يضر ذلك ولا نفعه من القلم بل من الذى القلم مسخر له فكذلك سائر الوسائط والاسباب وانما قلنا في اعتقاد العوامي لان الجاهل هو الذى يرى القلم مسخرا للكاتب والعارف يعلم انه مسخر في يده لله تعالى وهو الذى الكاتب مسخر له فانه مهما خلق الكاتب وخلق له القدرة وسلط عليه الداعية الجازمة التي لا تردد فيها صدر منه حركة الاصع والقلم لا يحالة شاء ام ابى بل لا يمكنه ان لا يشاء فاذا الكاتب بقلم الانسان وبه هو الله تعالى واذا عرفت هذا في الحيوان المختار فهو في الجمادات اظهر قال صاحب روضة الاخيار الموتر هو الله تعالى والكواكب اسباب عادية الشمس مطهر اسم الحى والزهرة للزبد وعطار دالمسقط والقمر للقبال

ولدا كان بيت العزة في ملكه والمريح للقادر والمشتري للعالم وزحل الجواد واصول الاسماء اربعة هي الحياة والعلم والقدرة والزيادة واسرافيل مظهر الحياة والاقساط مندرج فيها وجبريل منظهر العلم والقول وباعتبار الاول هو روح القدس وبالثاني الروح الامين ولذا كان حامل الوحي وميكائيل مظهر الارادة والجلود مندرج فيها ولذا كان ملك الارزاق وعزرائيل مظهر القدرة ولذا يقهر الجارية ويذلهم بالموث وانقاء (يا ايها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم) من ثمة بضعة اى شيئاً مما رزقناكم والتعرض لوصوله منه تعالى للحث على الاتفاق والمراعاة الانفاق الواجب اى الزكاة بدلالة ما عده من الوعيد والاكثر على ان الامر يتناول الواجب ولندوب (من) لابتداء الغاية (قبل ان ياتي يوم) يوم الحساب والجزاء (لا يبيع فيه) يتدارك به المقصر تقصيره وهو في التقدير جواب هل فيه بيع ولهذا رفع والبيع استبدال المال بالثمن (ولا خلة) حتى يساعكم احلاؤكم بماتصنعون والخلة المودة والصدقة فكأنها تتخلل الاعضاء اى تدخل خلالها ووسطها والخليل الصديق لمداخلته اياك والخلة تقطع يوم القيامة بين الالة الامين المتقين لقوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين (ولا شفاعة) حتى تتكلموا على شفاعة تشفع لكم في حط ما في ذمكم والشفاعة الموقية يوم القيامة هي التي يستقل فيها الشفيع ويأتي بها وان لم يؤذن له فيها فالدلائل قائمة على ثبوت الشفاعة للمؤمنين بعد ان يؤذن لهم فيها وهي لمن مات لا يشرك بالله شيئاً (والكافرون) اى والتاركون للزكاة واشاره عليه للتغليظ والتهديد كما قال في آخرة الملح ومن كفر مكان ومن لم يحج وللإيدان بان ترك الزكاة من صفات الكفار قال تعالى فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة (هم الظالمون) اى الذين ظلموا انفسهم بتعريضها للعقاب ووضعوا المال في غير موضعه وصرفوه الى غير وجهه * زكات اكرند هي ازرت زدادى * علاج كى كمت كاخر الداء الكى * قال الراغب حث المؤمنين على الانفاق مما رزقهم من النعماء النفسية والبدنية الجارحية وان كان الظاهر في التعارف اتفاق المال ولكن قدر اذ به بذل النفس والبدن في محادة العدو والهوى وسائر العبادات ولما كانت الدنيا دار اكتساب وابتلاء والآخرة دار ثواب وحراء بين ان لاسبيل للانسان الى تحصيل ما يتفجع به في الآخرة فاشلى بذكر هذه الثلاثة لانها اسباب اجتناب اجتناب المنافع المفضية اليها احدها المعاوضة واعظمها المايعة والثاني ما تناوله بالمودة وهو المسمى بالصلاة والهدايا والثالث ما يصل اليه بمعاونة الغير وذلك هو الشفاعة ولما كانت العدالة بالقول الجمل ثلاثا عدالة بين الانسان ونفسه وعدالة بينه وبين الناس وعدالة بينه وبين الله فكذلك الظلم له من انب ثلاث واعظم العدالة ما بين العبد وبين الله وهو الايمان واعظم الظلم ما يقابلوه وهو الكفر ولذلك قال والكافرون هم الظالمون اى هم المستحقون لاطلاق هذا الوصف عليهم بلامشوبة فليسارع العبد الى تقوية الايمان بالاتفاق والاحسان (حكى) انه كان عامداً من الشيوخ اراده الشيطان فلم يستطع منه شيئاً فقال له الشيطان الا تسألى عما اضل به نبي آدم قال بلى قال فاخبرنى ما اوثق شئ في نفسك ان تضلهم به قال الشيخ والحلة والسكرك فار الرجل اذا كان شيخاً قلنا ماله في عينيه ورغبناه في اموال الناس واركان حديد ادرناه ينكحنا تنادى الصبيان الكرة فلو كان يحبى الموتى دعا له لم يأس منه واذا سكر اقتدنا به الى كل شهوة كما تقاد اعتر باذنها كذا في آكام الرجال وعص محمد بن اسماعيل البخارى يقول بلغنا ان الله ارسل الى جبريل عليه الصلاة والسلام فقال يا جبريل لو انابعتك الى الدنيا وجعلتك من اهلها ما الذى عملت من الطاعات فيها فقال جبريل انت اعلم بشانى منى ولكنى كنت اعمل ثلاثة اشياء اولها كنت اعين صاحب العيال في النفقة على عياله والثاني كنت استر عيوب الخلق وذنوبهم حتى لا يعلم احد من خلقك عيوب عبادك وذنوبهم غيرك والثالث اسقى العطشان وارويه من الماء كذا في روضة العلماء (قال السعدى) چوخودر اقوى حال بينى وخوش * بشكرانه بارضعيفان بكش * اكر خود هيبين صورتى چون طلسم * بيمرى واسميت بيمرد چو جسم * اكر پروراني درخت كرم * برينك نامى خورى لاجرم * اللهم اجعلنا من المنفقين والمستغفرين (الله) هذا الاسم اعظم الاسماء التسعة والتسعين لانه دال على الذات الجامعة لصفات الالهية كلها حتى لا يشذ منها شئ وسائر الاسماء لا تدل احادها الا على آحاد المعاني من علم او قدرة او فعل وغيره ولا يه اخص الاسماء اذ لا يطلقه احد على غيره لاحقيقة ولا بحجازا وسائر الاسماء قد يسمى بها غيره كالقادر والعليم والرحيم وغيرها وينبغي ان يكون حظ العبد من هذا الاسم التاله واعنى به ان يكون مستغرق التلب والهمة في الله تعالى لا يرى غيره

ولا يلتفت الى سواء ولا يرجو ولا يخاف الاياه وكيف لا يكون كذلك وقد فهم من هذا الاسم انه الموجود الحقيقي الحق وكل ما سواه فان وه لك وباطل الابه فيرى نفسه اول هالك وباطل كآراء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث قال اصدق بيت قالته العرب قول ليبد الا كل شيء ما خلا الله باطل وفي هذه الكلمة فوائد ليست في غيرها فان كل كلمة اذا اسقطت منها حرفا يخل المعنى بخلاف هذه فانك ان حذوت الالف يصير الله قال تعالى ما في السموات والارض وان حذفت اللام الاولى ايضا يبقى له قال تعالى له ملك السموات والارض وان حذفت اللام الثانية ايضا يبقى السماء وهو ضمير راجع الى الله تعالى قال تعالى هو الله الذي لا اله الا هو والاسماء تأثير يبلغ خصوصاً للفظ الجلالة قال حضرة الشيخ المظهر بافتاده افندي قدس سره لما جاء المولى علاء الدين الخلوقي ببر وسنة صعد التبر في الجامع الكبير للوعظ وقد اجتمع جمع كثير منتظرين للكلام فقال مرة واحدة يا الله فصل للجماعة حالة رقصوا وكادوا لا يرجعون عن البكاء والفرح (وحكى) انه لما مات سلطان العصر عزم جماعة الرجال على قتل الوز برغاء بيت الشيخ وفا في القسطنطينية واستغاث منه فادخله الشيخ الى بيته فجمعوا جميعاً الى بيت الشيخ فخرج الشيخ وقال مرة واحدة يا الله فهربوا جميعاً فاطرائهم اذا ذكروا الله تطهر آثار عجيبة ونحن اذا ذكرنا ذلك الاسم بعينه لا يطهر له اثر وذلك لانهم زكوا انفسهم وبدلوا اخلاقهم واما نحن فلبس فينا هذا ولا القابلية لذلك وانما القبض من الله تعالى (قال الحافظ) فيض روح القدس اربازمدد فرمايد * ديكران هم بكنند آنچه مسيحاً ميگرد (لا اله الا هو) الجملة خبر للبدء وهو الجلالة والمعنى انه المستحق للعبادة لا غير * وحكى ان تسبيح قطب الاقطاب يا هو يا من لا اله الا هو فاذا قال ذلك بطريق الحال يقدر على التصرفات والتوحيد ثلاث مراتب توحيد المبشرين لا اله الا الله وتوحيد المتوسطين لا اله الا انت لانهم في مقام الشهود فقتضاه الخطاب واما الكمل فيسمعون التوحيد من الموحد وهو لا اله الا انت لانهم في مقام الفناء الكلى فلا يصدر منهم شيء اصلاً قال ابن الشيخ في حواشي سورة الاخلاص لفظ هو اشارة الى مقام المقربين وهم الذين نظروا الى ما عيات الاشياء وحققوها من حيث هي فلا حرم ما رأوا موجوداً سوى الله لان الحق هو الذي لذاته يجب وجوده واما ما عداه فممكن والممكن اذا نظر اليه من حيث هو هو كان معدوماً فهو لا اله الا هو موجوداً سوى الحق سبحانه وكلمة هو وان كانت للاشارة المطلقة ومفتقرة في تعين المراد بها الى سبق الذكر باحد الوجوه اولى ان يعقبها ما يفسرها الا انهم يستبرون بها الى الحق سبحانه ولا يستقرون في تلك الاشارة الى ما يعبر الذات المرادة عن غيرها لان الافتقار الى المميز عما يحصل حيث وقع الابهام بالبعد عما يصلح لان يشار اليه وقد بينا انهم لا يشاهدون بعين عقولهم الا الواحد فقط فلهذا السبب كان لفظه هو كافية في حصول العرفان التام لهؤلاء انتهى كلامه وانما ذكرته ههنا ليكون حجة على من اسكر على جماعة السوفية في كلمة هو ذهابها الى انها ضمير ولا فائدة في الذكر به وقد سبق من عند قوله تعالى والله حكمه الى واحد لا اله الا هو ما ينفعك في هذا المقام قال شيخنا وسندي الذي بمنزلة روحى في حسدى الذكر بلا اله الا الله افضل من الذكر بكلمة الله الله وهو عند العلماء بالله لانها جامعة بين النفي والاثبات وحاوية لزيادة العلم والمعرفة فمن نبي بلا اله عين الخلق حكماً لاعلماء فقد اثبت كون الحق حكماً وعلماء وافادنى ايضا اذا قلت لا اله الا الله فشاهد بالشهود الحقاني فناء افعال الخلق وصفاتهم وذواتهم في افعال الحق وصفاته وذاته وهذا مقتضى الجمع والاحدية وتلك الكلمة في الحقيقة اشارة الى هذه المرتبة واذا قلت محمد رسول الله فشاهد بالشهود الحقاني ايضا فناء افعالهم وصفاتهم وذواتهم بافعاله تعالى وصفاته وذاته وهذا مقتضى الفرق والواحدية وتلك الكلمة ايضا اشارة الى هذه المرتبة فاذا كان توحيد العبد على هذه المشاهدة فلا جرم ان توحيدة يكون توحيداً حقيقياً حقانياً لا رسمياً نفسانياً (قال المولى الجامى قدس سره) كرجه لا داشت تيركى عدم * دارد الافروغ نور فندم * كرجه لا بود كان كفر ووجود * هست الا كليد كنج شهود * چون كند لا نسا ط كثر طى * دهد الزجام وحدت مى * آن زهانند نقش پيس وكت * وي رساند بوحدت قدمت * تاسازى حجاب كثر دور * ندهد آفتاب وحدت نور * دأىم آن آفتاب تابانست * از حجاب تو ارتوپنهان نشت * كبرون آيى از حجاب تو بى * مرتفع گردد از ميانه دوى * در زمين وزمان وكون ومكان * همه او بينى آشكارونهان * اللهم اوصلنا الى الجمع والعين واليقين (الحق) خبر ثان وهو

في اللغة من له الحياة وهي صفة تخالف الموت والجمادية وتقضي الحس والحركة الارادية واشرف ما بوصفه
الاساس الحياة الابدية في دار الكرامة واذا وصف الباري عرشه ما و قيل انه حتى كان معناه الدائم الباقي الذي
لا سديل عليه الموت والفاء وهو الموصوف بالحياة الازلية الابدية قال الامام الغزالي في شرح الاسماء الحسنى
الحى هو الفاعل الإدراك حتى ان من لا فعل له اصلا ولا ادراك فهو ميت واقل درجات الادراك ان يشعر المدرك
بنفسه فلا يشعر بنفسه فهو الجماد والميت الحى الكامل المطلق هو الذى تدرج جميع المدركات تحت ادراكه
وجميع الموحودات تحت فعله حتى لا يشد عن علمه مدرك ولا عن فعله مفعول وذلك هو الله تعالى فهو الحى المطلق
وكل حى سواه فحياته بقدر ادراكه وفعله وكل ذلك محصور في قوله (القيوم) قام بالامر اذا دبره مبالغة القام
فانه تعالى دائم القيام على كل شئ بتدبير امره في انسانيته وتريقه وتبليغه الى كماله الاثني به وحفظه قال الامام
الغزالي اعلم ان الاشياء تنقسم الى ما يقتصر الى محل كالاعراض والوصاف فيقال فيها انها ليست قائمة بنفسها
والى ما لا يحتاج الى محل فيقال انه قائم بنفسه كالجواهر الا ان الجوهر وان قام بنفسه مستغنيا عن محل يقوم به
فليس مستغنيا عن امور لا بد منها لوجوده وتكون شرطا في وجوده فلا يكون قائما بنفسه لانه محتاج في قوامه
الى وجود غيره وان لم يحتاج الى محل فان كان في الوجود موجودا بكنى ذاته بذاته ولا قوام له بغيره ولا شرط
في دوام وجوده وجود غيره فهو القائم بنفسه مطلقا فان كان مع ذلك يقوم به كل موجود حتى لا يتصور للاشياء
وجود ولا دوام وجود الا به فهو القيوم لان قوامه بذاته وقوام كل شئ به وليس ذلك الا الله تعالى ومدخل العبر
في هذا الوصف بقدر استغنائه عما سوى الله تعالى انتهى كلام الغزالي قيل الحى القيوم اسم الله الاعظم وكان
عيسى عليه السلام اذا اراد ان يحيى الموتى يدعوهم بالدعاء يا حي يا قيوم ويقال دعاء اهل البحر اذا خافوا
الغرق يا حي يا قيوم وعن علي بن ابي طالب رضى الله عنه لما كان يوم بدر جثث انظر ما يصنع النبي صلى الله عليه
وسلم فاذا هو ساجد يقول يا حي يا قيوم فتزدت مرات وهو على حاله لا يريد على ذلك الى ان فتح الله له وهدايل
على عطية هذا الاسم وفي التأويلات الجمية انما اشير في معنى الاسم الاعظم الى هذين الاسمين وهما الحى
والقيوم لان اسم الله الحى مشتمل على جميع اسمائه وصفاته فان من لوازم الحى ان يكون قادرا عالما سميعا بصيرا
منكلا مريدا باقيا واسمه القيوم مشتمل على افتقار جميع المخلوقات اليه فاذا تجلى الله لعد بهما نين الصفتين
فالعد يكشف عن تجلى صفة الحى معاني جميع اسمائه وصفاته ويشاهد عند تجلى صفة القيوم فناء جميع
المخلوقات اذا كان قيامها بقومية الحق لا باغسهم فلما جاء الحق زهق الباطل فلا يرى في الوجود الا الحى
القيوم اذا سلب الحى جميع اسماء الله وسلب القيوم قيام المخلوقات فترفع الاثنية بينهما واذا في التعدد
وبقيت الوحدة وبصر ان اسما اعظم للمجلى له فيذكره عند شهود عطية الوحدة بلسان عيان الوجدانية
لا بلسان بيان الانسانية فقد ذكر باسمه الاعظم الذى اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطى فاما الذاكر عند غيبه
فكل اسم دعاه لا يكون الاسم الاعظم بالنسبة الى حال غيبه وعند شهود العطية وكل اسم دعاه يكون الاسم
الاعظم كما سئل ابو يزيد البسطامي قدس سره عن الاسم الاعظم فقال الاسم ليس له حد محدود ولكن فرع
قلبك لو حد ذاته فاذا كانت كذلك فاذا ذكره باى اسم شئت انتهى ما في التأويلات واعلم ان الاسم الاعظم عبارة
عن الحقيقة المحمدية من عرفها عرفه وهي صورة الاسم الجامع الالهى وهو ربها ومنه الفيض فاعرف بمن
بالخط الاوى (لا تأخذه سنة ولا نوم) السنة ثقلة من العاس وفقر يعترى المراج قبل النوم وليست لها دخلة
في حد النوم والعاس اول النوم والنوم حالة تعرض للحيوان من استرخاء اعصاب الدماغ من رطوبات
الانحرية المتصاعدة بحيث تنقف الحواس الطاهرة عن الاحساس رأسا وتقدم السنة عليه مع ان قياس المبالغة
عكسه على ترتيب الوجود الخارجى فان الموجود منهما اولاهو السنة ثم يعترى بعدها النوم وتوسط كلمة لا
للتبصيص على شمول النفي لكل منهما والمراد بيان انتفاء اعراض شئ منهما له سبحانه لعدم كونهما من شأنه
وانما عبر عن عدم الاعتناء والعروض بعدم الاخذ لمراعاة الواقع اذ عروض السنة والنوم لمعروضهما انما يكون
بطريق الاخذ والاسانيل والجملة نفي للتنشيط وتأكيده لكونه حيا قيوما فان من اخذه ناس او نوم كان مؤثوفا
الحية قاصرا في الحفظ والتدبير والمعنى لا يعترى ما يعترى المخلوقين من السهو والعقلة والملال والفترة في حفظ
ما هو قائم بحفظه ولا يعرض له عوارض انصب المخرجة الى الاستراحة فيستريح بالنوم والسنة لان النوم

اخو الموت والموت ضد الحياة وهو الحى الحقيق فلا يلحقه ضد الحياة فكما انه موصوف بصفات الكمال وهو مبرزه
 عن جميع صفات النقصان روى ان موسى عليه السلام سأل الملائكة وكان ذلك في نومه اينام ربنا فاوحى
 الله تعالى اليهم ان يوقطوه ثلاثا ولا يتركوه ينام ثم قال حذيدك قارورتين مملوءتين فاخذهما فاخذ
 النوم فرائنا وانكسرتا ثم اوحى الله اليه اني امسك السموات والارض بقدرتي فلو اخدني نوم او نفاس لزلتا
 كذا في الكشف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينام ولا يبتغي له ابن ينام قال ابن الملك هذا يبر
 لا تحالة وقوع النوم منه لانه عز وجل الله تعالى يتعالى عنه انتهى وحط العدد من هذا الوصف ان يترك النوم
 فان الله تعالى وان رخص للعباد في المنام بل هو فضل منه تعالى لكن كثرة المنام بطالة وان الله تعالى لا يحب
 الطال قال ابو يزيد السطامي قدس سره لم يفتح لى شئ الا بعد ان جعلت الليالي اياما (قال السعدى) سر اسك
 ساليح نهده هو شمر * كه خواش بقهر آورد در كنند * قيل كان رجل له تليدان اختلفا فيما بينهما فقال
 احدهما انرم خير لان الانسان لا يعصى في تلك الحالة وقال الآخر البقطة خير لانه يعرف الله في تلك الحالة
 فتحا كما الى ذلك الشيخ فقال الشيخ اما انت الذي قلت بتفضيل البقطة فالحياة خير لك وقيل اشترى رجل مملوكة
 فلما دخل الليل قال افرشى الفراش فقالت المملوكة يا مولاي الك مولى قال نعم قالت ينام مولاك قال لا
 فقالت الاتسحي ان تنام ومولاك لم ينم ومن الايات التي كان يذكرها بلال الحبشي رضى الله عنه وقت السمر
 (يا ذا الذي استغرق في نومه * مانوم عبدي به لا ينم * اهل تقول انني مذنب * مشتغل الليل بطيب المام)
 (لها في السموات وما في الارض) تقرير لقوميته تعالى واحتجاجه به على تفرد في الألوهية لانه تعالى خلقهما
 بما فيهما والمشاركة انما تقع فيما فيهما ومن يكن له فيهما فحال مشاركتة فكل من فيهما وما فيهما ملكه ليس
 لاحدهما فيد شركة ولا لاحد عليه سلطان فلا يجوز ان يعبد غيره كما ليس لعبد احدهم ان يخدم غيره الا باذنه
 والمراد بما فيهما ما هو اعم من اجرائهما الداخلة فيهما ومن الامور الخارجة عنهما المتمكنة فيهما من العقلاء
 وغيرهم فهو ادغ من ان يقال له السموات والارض وما فيهن لان قوله وما فيهن بعد ذكر السموات والارض
 انما يتناول الامور الخارجة المتمكنة فيهن اذ لو اراد به ما يعم الامور الداخلة فيهما والخارجة عنهما لا غنى ذكره
 عن ذكرهما (من ذا الذي يشفع عنده الاباذنه) من مبدأ وذا خبره والذي صفة ذا او بدل منه ولفظ من
 وان كان استغفاما فاعناه النبي ولذلك دخلت الا في قوله الاباذنه وعنده فيه وجهان احدهما انه متعلق يشفع
 والثاني انه متعلق بمحذوف في موضع الحال من الضمير في يشفع اى لاحد يشفع مستقوا عنده الاباذنه وقوى
 هذا الوجه بانه اذا لم يشفع عنده من هو عنده وقريب منه فشفاعة غيره ابعد والاباذنه متعلق بمحذوف
 لانه حال من فاعل يشفع فهو استثناء مفرغ الباء للمصاحبة والمعنى لاحد يشفع عنده في حال من الاحوال
 الا في حال كونه مأذونا له او لاحد يشفع عنده بامر من الامور الاباذنه والباء للاستعانة كما في ضرب بسيفه
 فيكون الجار والمجرور في موضع المنعول به وكان المشركون يقولون اصنامنا شركاء الله تعالى وهم شفعاؤنا
 عنده فوجد الله نفسه باني والاثبات ليكون المعنى في ثبوت التوحيد ونفي الشرك اى ليس لاحد ان يشفع
 لاحد عنده الاباذنه وقد اخبرناه لا ياذن في الشفاعة للكفار وهو رد على المعتزلة في انهم لا يرون الشفاعة اصلا
 والله تعالى اثبتنا للبعض بقوله الاباذنه وفي التأويلات النجمية هذا الاستثناء راجع الى النبي عليه الصلاة والسلام
 لان الله قد وعد له المقام المحمود وهو الشفاعة فالمعنى من ذا الذي يشفع عنده يوم القيامة الا عنده محمد فانه
 مأذون موعود ويعينه الانبياء بالشفاعة انتهى * عم نخورد آنكه شفعش توبى * پاهده قدر رفيعش توبى *
 حاصل اريست زطاعت مرا * هست اميدى بشفاعت مرا * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اتاني آت من عند ربى فخيرني بين ان يدخل نصف امتي الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة روى ان الانبياء
 عليهم السلام يعينون نبينا صلى الله عليه وسلم يوم القيامة لشفاعة فيأتى الناس اليه فيقول اتالها وهو المقام
 المحمود الذي وعده الله به يوم القيامة فيأتى ويسجد ويحمد الله بحمده يعلمه الله تعالى اياها في ذلك الوقت
 لم يكن يعلمها قبل ذلك ثم يستمع الى ربه ان يفتح باب الشفاعة المخلوق فيفتح الله ذلك الباب فيأذن في الشفاعة
 للملائكة والرسول والانبياء والمؤمنين فهذا يكون سيد الناس يوم القيامة فانه شفع عند الله ان يشفع
 للملائكة والرسول ومع هذا تأدب صلى الله عليه وسلم وقال اسيد الناس ولم يقل سيد الخلائق فيدخل الملائكة

في ذلك مع ظهور سلطانه في ذلك اليوم على الجميع وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم جمع له بين مقامات الانبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم ولم يكن ظهر له على الملائكة ما ظهر لآدم عليهم من اختصاصه بعلم الاسماء كلها فاذا كان في ذلك اليوم افتقر اليه الجميع من الملائكة والناس من آدم فمن دونه في فتح باب الشفاعة واظهار ماله من الجاه عند الله اذ كان القهر الالهى والجبروت الاعظم قد اخرس الجميع ودل على عظيم قدره عليه السلام حيث اقدم مع هذه الصفقة القضائية الاهمية على مناحة الحق فيما سأل فيه فاجابه الحق سبحانه كذا في تفسير الفاتحة للولى القنارى عليه رحمة المارى واعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو اول من يفتح باب الشفاعة فبشع في الخلق ثم الانبياء ثم الاولياء ثم المؤمنون وآخر من يشفع هو ارحم الراحمين فان الرحمن ما شفيع عند المنتقم في اهل البلاء الا بعد شفاعة الشافعين الذين لم تظهر شفاعتهم الا بعد شفاعة خاتم الرسل اياهم ليشفعوا ومعنى شفاعة الله سبحانه هو انه اذ لم يبق في الارض مؤمن شرعى اصلا يخرج الله منها قوما علموا التوحيد بالادلة العقلية ولم يشركوا بالله شيئا ولا آمنوا ايمانا شرعيا ولم يعملوا خيرا قط من حيث ما اتبعوا فيه نبيا من الانبياء ولم يكن عندهم ذرة من ايمان فيخرجهم ارحم الراحمين فاعرف هذا فانه من الغرائب افاده لشيخنا العلامة افادة كسفية ومصادفته ايضا في تفسير الفاتحة للولى القنارى اللهم اغفر وارحم وانت ارحم الراحمين (يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم) استئناف آخر لبيان احاطة علمه باحوال خلقه المستلزم لعلمه بما يستحق الشفاعة ومن لم يستحقها اى يعلم ما كان قبلهم من امور الدنيا وما يكون بعدهم من امر الآخرة او ما بين ايديهم وبين الآخرة لانهم يقدمون عليها وما خلفهم الدنيا لانهم يخلفونها وراء ظهورهم او ما بين ايديهم من السماء الى الارض وما خلفهم يريد ما في السموات او ما بين ايديهم بعد انقضاء آجالهم وما خلفهم اى ما كان قبل ان يخلقهم او ما فعلوه من خير وشر وقدموه وما يغفلونه بعد ذلك والمقصود بهذا الكلام بيان انه عالم باحوال الشافع والمشفوع له فيما يتعلق باستحقاق الثواب والعقاب والضمر لما في السموات وما في الارض لان فيهم العقلاء فغلب من يعقل على غيره اولاد على من داس الملائكة والانبياء فيكون للعقلاء خاصة (ولا يحيطون) اى لا يدركون يعنى من الملائكة والانبياء وغيرهم (بشئ من علمه) اى من معلوماته (الابشياء) اى يعلموه واريطاعهم عليه كاخبار الرسل فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسله وانما فسرنا العلم بالمعلوم لان علمه تعالى الذى هو صفة قائمة بذاته المقدسة لا يتبع بعض فجعلناه بمعنى المعلوم ليصح دخول التبعض والاستثناء عليه * وفي التأويلات النجمية يعلم محمد عليه السلام ما بين ايديهم من الامور الاوليات قبل خلق الله الخلاق كقوله اول ما خلق الله نوري وما خلفهم من احوال القيامة وفتح الخلق وغضب الرب وطلب الشفاعة من الانبياء وقولهم نفسى وحوالة الخلق بعضهم الى بعض حتى بالاضرار يرجعون الى النبي عليه السلام لاختصاصه بالشفاعة ولا يحيطون بشئ من علمه يحتمل ان تكون الهاء كناية عنه عليه السلام يعنى هو شاهد على احوالهم يعلم ما بين ايديهم من سائرهم ومعاملاتهم وقصصهم وما خلفهم من امور الآخرة وحوال اهل الجنة والنار وهم لا يعلمون شيئا من معاملاتهم الابشياء ان يخبرهم عن ذلك انتهى قال شيخنا العلامة ايقاه الله بالسلامة في الرسالة الرجائية في بيان الكلمة العرفانية علم الاولياء من علم الانبياء بمنزلة قطرة من سبعة بحر وعلم الانبياء من علم نبي محمد عليه الصلاة والسلام بهذه المنزلة وعلم نبينا من علم الحق سبحانه بهذه المنزلة انتهى وفي القصيدة البردية

وكلهم من رسول الله ملتس * عرفا من البحر اورشفا من الديم
وواقفون لديه عند حذهم * من نقطة العلم او من شكلة الحكم

حاصلة ان علوم الكائنات وان كثرت بالنسبة الى علم الله عز وجل بمنزلة نقطة او شكلة ومسر بها بحر روحانية محمد صلى الله عليه وسلم في كل رسول ونبي وولى آخذون بقدر القابلية والاستعداد المادى وليس لاحد ان يعدوه او يتقدم عليه قوله النقطة فعلة من نقطت الكتاب نقطا ومعناها الحاصل والشكلة بالفتح فعلة من شكلت الكتاب قيده بالاعراب (ومع كرسية السموات والارض) الكرسى ما يجلس عليه من التنى المركب من خشبات موضوعة بعضها فوق بعض ولا يفضل على مقعد القاعد وكأنه منسوب الى الكرسى الذى هو للملوك وهو ما يجعل فيه اللبدة اى لم يضاف كرسيه عن السموات والارض لسلطته وسعته وما هو الا تصوير لعظمته

وتمثل مجرد ولا كرسى في الحقيقة ولا قاعد وتقريره انه تعالى خاطب الخلق في تعريف ذاته وصفاته بما اعتادوه
 في ملوكهم وعظمائهم كاجعل الكعبة يتلوه يطوف الناس به كايطوفون بيوت ملوكهم وامر الناس بزيارته
 كايروون الناس بيوت ملوكهم وذ كرفي الحرا الاسود انه يمين الله تعالى في ارضه ثم جعله موضعا للتقيل كايقل
 الناس ايدي ملوكهم وكذلك ما ذ كرفي محسنة العباد يوم القيامة من حضور الملائكة والنبيين والسهداء فوضع
 الميزان وعلى هذا القياس اثبت لنفسه عرشا فقال الرحمن على العرش استوى ثم اثبت لنفسه كرسيا فقال وسع
 كرسيد السموات والارض والحاصل ان كل ما جاء من الالفاظ الموهمة للتشبيه في العرش والكرسى فقد ورد
 مثلها بل اقوى منها في الكعبة والطواف وتقبيل الحجر ولما توافقت الامة بهما على ان المقصود تعريف
 عظمة الله وكبريائه مع القطع بانه تعالى منزّه عن ان يكون في الكعبة ما يوهمه تلك الالفاظ فكدا الكلام
 في العرش والكرسى والمعمد كما قال الامام ان الكرسى جسم بين يدي العرش يحيط بالسموات السبع لان الارض
 ذكرة والسماء اُنثى محيط بها احاطة قشر البيض بالبيضة من جميع الجوانب والثانية محيطة بالدينا وهكذا
 الى ان يكون العرش محيطا بالكل قال صلى الله عليه وسلم ما السموات السبع والارضون السبع من الكرسى
 الا حلقة في فلاة وفضل العرش على الكرسى كفضل تلك الغلاة على تلك الحلقة ولعله الفلك الثامن وهو المشهور
 بفلك الروح قال مقاتل كل قائمة من الكرسى طولها مثل اسموات السبع والارضين السبع وهو بين يدي العرش
 ويحمل الكرسى اربعة املاك لكل ملك اربعة وجوه واقداسهم في الصخرة التي تحت الارض السابعة السفلى
 مسيرة خمسمائة عام ملك على صورة سيد البشر آدم عليه الصلاة والسلام وهو يسأل للآدميين الرزق والمطر
 من السنة الى السنة وملك على صورة سيد الانعام وهو النور وهو يسأل للانعام الرزق من السنة الى السنة
 وعلى وجهه غضاضة منذ عبد الجبل وملك على صورة سيد السباع وهو الاسد يسأل للسباع الرزق من السنة
 الى السنة وملك على صورة سيد الطير وهو السم يسأل للطير الرزق من السنة الى السنة وفي التاويلات الجمية
 اما القول في معنى الكرسى فاعلم ان مقتضى الدين والديانة ان لا يؤول المسلم شيئا من الاعيان بما نطق به القرآن
 والاحاديث بالمعاني الابصورها كما جاء وفسرها النبي عليه الصلاة والسلام والصحابة وعلماء السلف الصالح
 اللهم الا ان يكون محققا خصه الله بمكشفي الحقائق والمعاني والاسرار واشارات التنزيل ونحوه في التاويل
 فاذا كوشف بمعنى خاص او اشارة ونحوه بقي يقدر ذلك المعنى من غير ان يتصل بصورة الاعيان مثل الجنة والنار
 والميزان والصراط وما في الجنة من الحور والقصور والانهار والاشجار والثمار وغيرها من العرش والكرسى
 والشمس والقمر والليل والنهار ولا يؤول شيئا منها على مجرد المعنى ويبطل صورته بل يشترك في تلك الاعيان كما جاء ونفهم
 منها حقيقة معانيها فان الله تعالى ما خلق شيئا في عالم الصورة الا وله نظير في عالم المعنى وما خلق شيئا في عالم المعنى
 وهو الآخرة الا وله حقيقة في عالم الحق وهو غيب الغيب فافهم جدا وما خلق في العالمين شيئا الا وله مثال
 ونموذج في عالم الانسان فاذا عرفت هذا فاعلم ان مثال العرش في عالم الانسان قلبه اذ هو محل استواء الروح
 عليه ومثل الكرسى سر الانسان والعجب كل العجب ان العرش مع نسبته الى استواء الرجانية قبل هو كناية مله
 بين السماء والارض بالنسبة الى وسعة قلب المؤمن انتهى ما في التاويلات (وفي التنزيل) كفت يغمركم حتى
 فرموده است * من كنتم هيجدرا لا ويسنت * ذرر مئين وآسمان وعرش نيز * من نكنهم
 ابن يقين دار اي عزيز * دردل مؤمن كنهم اي عجب * كرم ارجوبي دران دلها طلب * خود بزي
 عرش باشد يس مديد * ليك صورت ككست چون معنى رشيد (ولا يؤده) يقال آده التي يؤده
 اذا اثقله وحلقه منه مشقة مأخوذ من الاود يفتح الواو وهو العوج ويعرض ذلك بالقل اي لا يشغله ولا يثقل
 عليه تعالى (حفظهما) اي حفظ السموات والارض اذا القريب والبعد عنده سواء والقليل والكثير سواء
 وكيف يتعب في خالق الذرة وكل الكون عنده سواء فلام القليل له تيسر ولا من الكثير عليه تعسر انما امره اذا
 اراد شيئا ان يقول له كن فيكون واما لم تعرض لذكر ما فيهما لان حفظهما مستتبع لحفظه (وهو اعلى)
 اي المتعالي بذاته عن الاشتباه والانداد (العظيم) الذي يستحق بالنسبة اليه كل ما سواه فالمراد بالعلو علو
 القدر والمنزلة لا علو المكان لانه تعالى منزّه عن التحيز وكذا عظيمته انما هي بالمهابة والقهر والكبرياء وينبع
 ان يكون بحسب القسار والحجم لتعالى شأنه من ان يكون من جنس الجواهر والاجسام والعظيم من العباد

الانبياء والاولياء والعلماء الذين اذا عرف العاقل شيئاً من صفاتهم امتلأ بالهية صدره وصار منشوقاً بالهية قلبه حتى لا يبقى فيه متسع فالبى عليه السلام عظيم في حق امته والشيخ عظيم في حق مريده والاستاذ في حق تلميذه اذ يقصر عقله عن الاحاطة بكنهه صفاته فان ساواه اوجازته لم يكن عظيماً بالاصافة اليه وهذه الآية الكريمة مطوية كما ترى على امهات المسائل الاكهية المتعلقة بالذات العلية والصفات الجلية فانها ناطقة بانه تعالى موجود منفرد بالأكهية متصف بالحياة واجب الوجود لذاته موجود لغيره لما ان القيوم هو القائم بذاته المقيم لغيره منزّه عن التحيز والميل مبرأ من التغير والقصور لا مناسبة بينه وبين الاشباح ولا يعتريه ما يعتري النفوس والارواح مالك الملك والمليكوت ومبدع الاصول والسروع وذو البطش الشديد لا يشع عنه الامن اذ له فهو العالم وحده بجميع الاشياء جليها وخفيها كليها وجزئها واسع الملك والقدره لكل ما من شأنه ان يملك ويقدر عليه ولا ينق عليه شاق ولا يشغله شان عن شان متعال عما تناله الاوهام عظيم لا يتحدق به الافهام ولذلك قال عليه السلام ان اعظم آية في القرآن آية الكرسي من قرأها نعت الله ملكا يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته الى العبد من تلك الساعة يعني انما صارت آية الكرسي اعظم الآيات لعظم مقتضاها فان الشيء انما تسرق لشرف ذاته ومقتضاها وتعلماته وآية الكرسي اقتضت التوحيد في خمسين حرفاً وسورة الاخلاص في خمسة عشر حرفاً قال الامام في الاتقان اشتملت آية الكرسي على ما لم تشتمل عليه آية في اسماء الله تعالى وذلك انها شتملة على سبعة عشر موضعاً فيها اسم الله تعالى ظاهراً في بعضها ومستكنافاً في بعض وهي الله هو الحى القيوم وضمير لا يأخذه وله وعده وبأذنه ويعلم وعلمه وشاء وكريمو وأورده وضمير حفظهما المستزادى هو فاعل المصدر وهو العلى اعظم ويكنى في استحقاقها السيادة ان فيها الحى القيوم وهو الاسم الاعظم كما ورد في الخبر عن سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وتذاكر الصحابة افضل ما في القرآن فقال لهم على اي اتم عن آية الكرسي ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا فخر وسيد الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة الال وسيد الجبال الطور وسيد الايام يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي وعن علي كرم الله وجهه عن النبي عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قرئت هذه الآية في دار الا اتهيجرتها الشياطين ثلاثين يوماً ولا يد حلقها ساحر ولا ساحرة اربعين ليلة يا علي علمها ولدك واهلك وجبرالك فارتلت آية اعظم منها وعن علي ايضاً سمعت نديكم على اعداء المنبر هو يقول من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواطى عليها الا صدق اوعاده ومن قرأها اذا احذ مضجعه آه الله على نفسه وجاره وجار جاره والآيات حوله وعن محمد بن ابي كعب عن ابيه ان اباة اخبره انه كان له جرن فيه حضر فكان يتعاهده فوجده ينقص فخره ذات ليلة فاذا هو مدابة تسمه اغلام المحلم قال فسلمت فرددت عليها السلام وقلت من انت جن ام انس قالت جن قلت اولئى يدك فتاوتنى يدها فاذا يدك وشركك فقلت هكذا خلقت الجن قالت لقد علمت الجن ما فهم اشد منى قت ما حالك على ما سمعت قالت يا غي انك رجل تحب الصدقة فاحنا ان نصيب من طعامك فقل لها انى في الذي يجيرنا منكم قالت هذه الآية التي في سورة البقرة الله لا اله الا هو الحى القيوم من قالها حين يصبح اجبرنا حتى يمسي ومن قالها حين يمسي اجبرنا حتى يصبح فلما اصبح اتى النبي عليه السلام فاحبره فقال النبي عليه السلام صدق الحديث وروى ان رجلاً من شجرة او نخلة فسمع فيها حركة فتكلم فلم يجب فقرأ آية الكرسي فنزل الله شيطان فقال ان لنا مرضاً فبمداويه قال باليدى ازلتنى به من الشجرة وخرج زيد بن ثابت الى حائط له فسمع فيه جلبة فقال ما هذا قال رحل من الجان اصابتنا السمّة فاردنا ان نصيب من ثماركم افتطيتونها قال نعم فقال له زيد بن ثابت الا تخبرنى ما الذى يعيننا منكم قال آية الكرسي وبالجملة ان آية الكرسي من اعظم ما ينصر به على الجن فقد جرب الحزبون الدين لا يبحسون كثرة ارلها تأثير اعظيما في طرد الشياطين عن نفس الانسان وعن المصروع وعن تعينه الشياطين مثل اهل الشهوة والطرب وارباب سماع المكاء والتصدية واهل الظلم والغضب اذا قرئت عليهم يصعد في كافي آكام الرجا في احكام الجان * دل بردر برادر وقرآن * جار مجروح راشقا قرآن * هر چه چو بى ز نص قرآن حو * كه بود كج علمها قرآن * وانما قال اذا قرئت عليهم يصدق لانه هو العبد والصادق يبيض وجهه والكاذب يسود الارى الى الصبح الصادق

والكاذب كيف اعقب الاول شمس من دون الثاني (قال في المتنوى) هت تسبحت بخار آب وكل * مرغ جنت شذر تفخ صدق دل * وكل ما وقع بطريق الحال وجدعنده التأثير بخلاف ما وقع بطريق القلب فقط واذا ترى اكثر اناس محرومين وان دعوا بالاسم الاعظم اللهم ات نفسي تقواها وزكها انت خير من زكاها أمين (لا اكرأ في الدين) قال بعضهم زلت هذه الآية في الجحوس واهل الكتاب من اليهود والنصارى انه تقبل منهم الجزية ولا يكرهون على الاسلام ليس كمشرى العرب فانه لا يقبل منهم الا السيف او الاسلام ولا تقبل منهم الجزية ان اسلموا فيها والاقتلوا قال الله تعالى تقاتلونهم او يسلمون والعنى لا اجبار في الدين لان من حق الله قل ان لا يحتاج الى التكليف والالزام بل يختار الدين الحق من غير تردد وتلعم لوضوح الحجة (قديين الرشد) هو لفظ جامع لكل خير والمراد ههنا الايمان الذي هو الرشد الموصل الى السعادة الابدية لتقدم ذكر الدين (من الغنى) اى من الكفر الذى هو المؤدى الى الشقاوة السرمدية قال الراغب الغنى كالجهل يقال اعتارا بالاعتقاد والغنى اعتبارا بالافعال ولهذا قيل زوال الجهل بالعلم وزوال الغنى بالرشد (فمن يكفر بالطاغوت) هو كل ما عبد من دون الله مما هو مذموم في نفسه ومتمرد كالانس والجز والشياطين وغيرهم فلا يرد عيسى عليه الصلاة والسلام والكفر به عبارة عن الكفر باستحقاقه العبادة (ويؤمن بالله) بالتوحيد وتصدق الرسل لان الكفر بالانبياء والكتب يمنع حقيقة الايمان بالله لان الايمان بالله حقيقة يستلزم الايمان باوامره ونواهيه وشرائعه المعروفة بالدلالة التى اقامها الله لعباده وتقديم الكفر بالطاغوت على الايمان به تعالى لتوقفه عليه فان الخلية بالجمعة متقدمة على الخلية بالمفردة (فقد استمك بالعروة الوثقى) اى بالغ فى التمسك بالخلقة الوكيدة وعروة الجسم الكبير الثقيل الموضع الذى يتعلق به من يأخذ ذلك الجسم ويحملة والوثقى فعلى للتفضيل تأنيث الاوثى تفضلى تأنيث الافضل (لا انفصام لها) اى لا انقطاع وهو استئناف لبيان قوة دلائل الحق بحيث لا يعتريها شئ من الشك والشكوك فان العروة الوثقى استعارة المحسوس للعقول لان من اراد امساك هذا الدين تعلق بالدلائل الدالة عليه ولما كانت دلائل الاسلام اقوى الدلائل واوضحها وصفها الله بانها العروة الوثقى قال المولى ابوالسعود الكلام تمثيل مبنى على تشبيه الهيئة المترعة من ملازمة الاعتقاد الحق الذى لا يحتمل النقص اصلا لتبوءه بالبراهين الثيرة القطعية بالهيئة الحسية المترعة من التمسك بالجل المحكم المأمون انقطاعه فلا استعارة فى المفردات (والله سميع) بالاقوال (عليم) بالاعراض والعقائد يعلم غيبها ورشدها وباطلها وحققها ويمجرى كلا على وفق عمله وقوله وعقده وهو ابلغ وعد ووعد واعلم ان حقيقة الايمان كونه متعلقا بالله على وجه الشهود والعيان ومجازه كونه متعلقا به على وجه الرسم والبيان او بالطاغوت وحقيقة الكفر كونه متعلقا بالطاغوت ومجازه كونه متعلقا بوحدة الله او بنعمته فان الكفر ثلاثة اقسام كفر النعمة وكفر الوحدة وكفر الطاغوت وافراد الانسان ثلاثة اقسام ايضا اصحاب الميمنة وهم ارباب الجمال ومظاهره واصحاب المشأمة وهم ارباب الجلال ومظاهره والمقربون وهم اصحاب الكمال ومظاهره وقلوب الفريق الاول فى ايدى سدنة الجمال الاكهي من الملائكة المقربين وقلوب الفريق الثانى فى ايدى سدنة الجلال الاكهي من الشياطين المتمردين يستعملونها فى سبيل السرور وقلوب الفريق الثالث فى يد الله الملك المتعال يد الله فوق ايدى سدنة الجمال والجلال يعلوها كيف يشاء بين التجليات العاليات والعلوم والمعارف الالهيات ولما تعلق ايمان هذه الفرق بالله على وجه الشهود والعيان وتعلق كفرهم بالطاغوت جلها او خفيا كان ايمانهم وكفرهم حقيقين وجاوزوا من عالم المجاز الى عالم الحقيقة واما الفريق الثانى فقد تعلق ايمانهم بالطاغوت مطلقا جلها او خفيا وكفرهم بالوحدة والنعمة فكان ايمانهم وكفرهم مجازيين لكن ايمانهم مردود ككفرهم لانه لا يتعلق بالله اصلا بل كان كله مقصورا على الطاغوت ولذا لم يتجاوزوا من عالم المجاز اصلا ولم يصلوا الى قرب عالم الحقيقة جدا فضلا عن وصولهم الى عالم الحقيقة قطعا واما الفريق الاول فلما تعلق ايمانهم بالله على وجه الرسم والبيان لا بالطاغوت الجلى جدا ولم يتعلق ايمانهم به على وجه الشهود ولم يتعلق ايمانهم به على الاخلاص حين تعلق به على وجه الرسم والبيان لتعلقه ايضا بالطاغوت الخفى وتعلق كفرهم بالطاغوت الجلى فقط لا بالطاغوت الخفى كان ايمانهم وكفرهم مجازيين ايضا لكن ايمانهم لم يكن ككفرهم مردودا بل كان مقبولا من وجه لعدم تعلقه بالطاغوت الجلى اصلا فان غلب تعلقه بالله على تعلقه بالطاغوت الخفى عند دخائه فدخل فى الفلاح ثم فى الآخرة ان تداركه الفضل الا تهى فيها ونعمت

فيغفروا لا يَدْخُلُ الجحيمَ ويعذبَ بكفره الخوف ثم يخرج لعدم كفره بالله جلّياو يدخل إيمانه بالله جلّيا لنيل لاوكفره
 بالطاغوت وهم ايضا يصلوا الى عالم الحقيقة لئلا وصلوا الى قربه ولذا جاوزوا الجحيم ودخلوا النعيم في قرب
 عالم الحقيقة ولذا كانوا بالنسبة الى نفس الحقيقة موطنين في عالم المجاز والفرقة لاني عالم الحقيقة والوصلة واما
 الفريق الثاني فهم مخلدون في النار ابا لايمانهم بالطاغوت مطلقا وكفرهم بالله كذلك ثم سعادة الفريق الثالث
 على ما هو المنصوص في القرآن قطعية الثبوت في آخر النفس وشقاوة الفريق الثاني وسعادة الفريق الاول
 ليست قطعية الثبوت بل محتملة الثبوت في آخر النفس بالنظر الى الامراد لجوار التبدل والقبر في عاقبة الامر
 الدنيوي بالنظر الى افرادهم هذا ما التقطه من الكتاب المسمى باللائحات البرقيات لشحي العلامة ابقاه الله
 باللامه (الله ولي الدين آمنوا) اي محهم ومعينهم اوتولى امورهم لا يكلمهم الى غيرهم فالولي قديكون، باعتبار
 المحبة والنصرة فيقال للمحب ولي لانه يقرب من حبيبه بالصرة والمعونة لا يغارقه وقديكون باعتبار التدبير
 والامر والتهي فبقال لاصحاب الولاية ولي لانهم يقررون القدم بان يدروا امورهم ويراعوا مصالحهم ومهماتهم
 والمعنى الله ولي الذين اراد ايمانهم وثبت في علمه انهم يؤمنون في الجملة ما لا ادحالا وانما اخرج عن ظاهره لان
 اخراج المؤمن بالفعل من الظلمات تحصيل الحاصل (يخرجهم من الظلمات) التي هي اعم من ظلمات الكفر
 والمعاصي وظلمات الشبه والشكوك بل مما في بعض مراتب العلوم الاستدلالية من نوع ضعف وحفاء بالقياس
 الى مراتبها القوية الجليلة بل مما في جميع مراتبها بالنظر الى مرتبة العيان (الى النور) الذي يعن نور الايمان
 ونور الايمان بمراتبه ونور العيان اي يخرج بهدائه وتوفيقه كل واحد منهم من الظلمة التي وقع فيها الى ما قبلها
 من النور وجعل الظلمات لان فنون الضلالة متعددة والكفر مال وافرد النور لان الاسلام دين واحد ويسمى
 الكفر ظلمة لالتباس طريقه ويسمى الاسلام نورا لوضوح طريقه (والذين كفروا) اي الذين ثبت في علمه
 كفرهم (اولاؤهم الطاغوت) اي الشياطين وسائر المضلين عن طريق الحق من الكهنة وقادة الشر وان حل على
 الاصنام التي هي جادات فالمعنى لا يكون على الموالات الحقيقة التي هي المصادقة اوتولى الامر بل يكون على ان
 الكفار يتولونهم اي يعتقدونهم ويتوكلونهم والطاغوت، تذكروا وتوكلت وتوحد وتجمع (يخرجونهم)
 الى اسواس وغيرها من طريق الاصلال والاعواء (من النور) اي الايمان الفطري الذي جعلوا عليه كافة (الى
 الظلمات) اي ظلمات الكفر وفساد الاستعداد والانهمالك في الشهوات او من نور اليقينيات الى ظلمات الشكوك
 والشبهات واسناد الأخراج الى الطاغوت محاز لكونها سيياله وذلك لا ياتي في كون الخرج حقيقة هو الله تعالى
 والآية لا تصلح ان تكون متمسكا للمعزلة فيما ذهبوا اليه من ان الكفر ونحوه مما لا يكون اصلح للعدايس من الله
 تعالى بناء على انه اضاف الكفر الى الطاغوت لاني نفسه (اولئك) اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز
 اصله وما يذعه من القبايح (اصحاب النار) اي ملابسوها وملازموها بسبب ما لهم من الجرائم (هم فيها
 خالدون) ما كاثون ابدا ولم يقل بعد قوله يخرجهم من الظلمات الى النور او وثق اصحاب الجنة هم فيها خالدون
 تعظيم الشأن المؤمن لان الياس اللفظي لا يفي بما عدلهم في دار الثواب واعلم ان مراتب المؤمنين في الايمان
 متفاوتة وهم ثلاث طوائف عوام المؤمنين وخواصهم وخواص الخواص فالعوام يخرجهم الله من ظلمات
 الكفر والضلالة الى نور الايمان والهداية كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى والخواص يخرجهم
 من ظلمات الصفات النفسانية والجسمانية الى نور الروحانية الربانية كقوله تعالى الذين آمنوا وتطهرت قلوبهم
 بذكر الله واطمئن القلب بالذكر لم يكن الابد تضيفه عن الصفات النفسانية وتحليته بالصفات الروحانية
 وخواص الخواص يخرجهم من ظلمات حدوث الخلقة الروحانية بافنائهم عن وجودهم الى نور تجلي صفة القدم
 لهم ليقينهم به كقوله تعالى انهم فتية آمنوا بربهم وزادهم هدى الآية نسبة الى القوة لما خاطروا بارواحهم
 في طلب الحق وآمنوا بالله وكفروا بطاغوت دقيانوس فلما تفرغوا الى الله بقدرة القوة تغرب اليهم عن يد العساية
 ما خرجهم من ظلمات النفسانية الى نور الروحانية فلما تنورت انفسهم بانوار ارواحهم اطمأنت الى ذكر الله
 وانست به واستوحشت عن محبة اهل الدنيا وما فيها فاحوا للخلا كما كان حال النبي عليه الصلاة والسلام
 في بدء الامر قالت عائشة رضي الله عنها اول ما بدا به عليه الصلاة والسلام كان حجب اليه الخلا والعمرى هذا
 رأب كل طالب بحق مريد صادق كذا في التأويلات البجمة قال الفخر الرازي بطريق الاعتراض ان جعا

من الصورية يقولون الاشتغال بغير الله حجاب عن معرفة الله والابتداء عليهم الصلاة والسلام لا يدعون الخلق الا الى الطاعات والتكاليف فهم يشغلون الخلق بغير الله ويمعونهم عن الاشتغال بالله فوجب ان لا يكون ذلك حقا وصدقاً انتهى كلامه يقول الفقير جامع هذه المجالس النفيسة هذا الاعتراض ليس بمتى فان الطاعات والتكاليف وسائل الى معرفة الله الملك اللطيف والدعوة ليست الا الى معرفة الله حقيقة الا يرى الى تفسير ابن عباس رضي الله عنه قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون بقوله ليعرفون وانما عدل عنه الى ليعبدون مع انه خلاف مقتضى الظاهر حينئذ اشعاراً بان المعرفة المقبولة هي التي تحصل بطريق العبادات فلا اشتغال بغير الله وبغير عبادته حجاب اى حجاب ولذلك كان بدء حال السلف الخلاء والانقطاع عن الناس اقتداء رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتغالاً في رفع الحجاب الحاصل بالاختلاط (وفي المنوى) آدمي راهت در هر کار دست * ايک از مقصود اين خدمت بدست * تاجلاً باشد مر اين آينه را * كه صفياً آيدز طاعت سينه را * (المتر) اى الم ينه علمك الذى يضاهاى العيان فى الايقان وحقيقته اعلم باخبارنا فانه مفيد لليقين (الى الدي) اى الى قصة الملك الذى (حاج) اى جادل وخاصم وقال بالحجة (ابراهيم) فى معارضة ربو بيته (فى ربه) وفى التعرض لعنوان الربوبية مع ان الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام تشرىف له وايدان بتأييده فى الحاجة والذى حاج هو نمرود بن كنعان بن سام بن نوح وهو اول من وضع التاج على رأسه ونجبر وادعى الربوبية (ان آناه الله الملك) اى لان آناه فهو مقول له لقوله حاج وله معنيان احدهما انه من باب العكس فى الكلام بمعنى انه وضع الحاجة موضع السكر اذ كان من حقه ان يستكر فى مقابلة آتاء الملك ولكنه عكس ما هو الحق الواجب عليه كما تقول عادان فلا لاني احسنت اليه تريد ايه عكس ما كان يجب عليه من الموالاة لاجل الاحسان والثانى ان آتاء الملك جعله على ذلك لانه اورثه الكبر والبطرفشاً عنهما الحاجة والمعنى اعطاه كثرة المال واتساع الحال وملك جميع الدنيا على الكمال قال مجاهد لم يملك الدنيا بأسرها الا اربعة مسلمين وكافران فالمسلمان سليمان وذو القرنين والكافران نمرود وبخت نصر وهو شدداد بن عاد الذى بنى ارم فى بعض صحارى عدن ثم هو حجة على من منع آتاء الله الملك للكافروهم المعتزلة لان مذهبهم وجوب رعاية الاصلح لا العبد على الله وآتاء الله الملك للكافر تسلط له على المؤمنين وذلك ليس باصلح لحال المؤمن فلما اتما ملكه امتحاناه ولعباده (اذ قال ابراهيم) ظرف لحاج (ربى الذى يحيى ويميت) روى انه عليه السلام لما كسر الاصنام سجنه ثم اخرجه ليحرره فقال من ربك الذى تدعونا اليه قال ربي الذى يحيى ويميت اى يخلق الحياة والمماتة فى الاجساد وجواب ابراهيم فى غاية الصحة لانه لا سبيل الى معرفة الله الا بمعرفة صفاته وافعاله التى لا يشاركه فيها احد من القادرين والاحياء والاماتة من هذا القليل (قال) كانه قيل كيف حاجه فى هذه المقالة القوية الحققة فقيل قال (انا احى واميت) روى انه دعا رجلين قد حبسهما فقتل احدهما واطلق الآخر فقال قد احيت هذا واميت هذا فجعل ترك القتل احياء وكان هذا تلبساً منه (قال ابراهيم) كانه قيل فماذا قال ابراهيم لمن فى هذه الرتبة فى الحاجة وبماذا احمه فقيل قال (فان الله) جواب شرط مقدر تقديره قال ابراهيم اذا ادعيت الاحياء والاماتة واتيت بمعارضة مموهة ولم تعلم معنى الاحياء فالحة ان الله (بأنى بالشمس من المشرق) تحريكاً قسرياً حسبما تقتضيه مشيئته والباء للتعدية (فانت بها من المغرب) تسييراً طبيعياً فانه اهون ان كنت قادراً على مثل مقدوراته تعالى ولم يلتفت عليه السلام الى ابطال مقالة الالعين ابداً بان بطلانها من الجلاء والظهور بحيث لا يكاد يخفى على احد وان التصدى بابطالها من قبيل السعى فى تحصيل الحاصل وانى بمثال لا يبعد اللعين فيه مجبالات للتوبيه والتلبس فهم ودول عن مثال الى مثال آخر لا يوضح كلامه وليس انتقالاً من دابل الى دليل آخر لان ذلك غير محمود فى باب المناظرة (فبهت الذى كفر) اى صار مبهوراً ومتهوئاً ودهوشاً وادرك الكفر فى حين الصلة للاشعار بعله الحكم والتنصيص على كون الحاجة كفراً قال فى اسئلة الحكم الحكمة فى طلوع الشمس قرب القيامة من مفر بها ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال لنمرود ان الله بأنى بالشمس من المشرق فانت بها من المغرب فبهت الذى كفر وان الهجرة والمجعة عن آخرهم ينكرون ذلك وانه غير كائن فيطلعها الحق يوماً من المغرب ليرى المنكرين قدرته وان الشمس فى ملكه ان شاء اطلعها من المشرق او المغرب (والله لا يهدي القوم الظالمين) اى الذين ظلموا انفسهم بتعريضهم للعذاب المخلد بسبب اعراضهم عن قبول الهداية الى مناهج الاستدلال اى عن قبول الدلائل

القطعية الدالة على الحق دلالة واضحة في الغية الوضوح والقوة الى حيث جعل الخصم سهوتا متخيلا من ظلم نفسه بالامتناع عن قبول مثل هذه الدلائل لا يجعله الله مهتديا بها لان المعبر في دار التكليف ان يهتدى وقت اختيارهم الكفر والطم اي لا يخلق فيهم فعل الهداية وهم يختارون فعل الضلال ويحتمل انه لا يهدي طريق الجنة في الآخرة من كفر بالله في الدنيا (روى) ان النمرود لما عاتوا كبيرا والى ابراهيم في النار بعد هذه الحاجة سلط الله على قومه البعوض فاكلت لحومهم وشربت دماءهم فلم يبق الا العظام والنمرود كما هو لم يصبه شيء فبعث الله موسى فدخلت في منخره فبكث اربعمائة سنة تضرب رأسه بالمطارق فعذبه الله اربعمائة سنة كما ملك اربعمائة سنة وهو الذي بنى صرحا الى السماء بابل فأتى الله بذيابهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم (قال الشيخ العطار قدس سره) سوى او حصبي كه تير انداخته * بشه كارش كفايت ساخته * و الاشارة ان الله تعالى اعطى النمرود ملكا ما اعطى لاحد قبله ادعى الربوبية ما ادعى بها احد قبله وذلك ان الله اعطى الانسيبان حسن استعداد لطلب الكمال فمن حسن استعداده في الطلب وغاية لطافته في الجوهر دائم الحركة في طلب الكمال فحيما توجه الكمال اخذ في السير فيها الى اقصى مراتبها في العلوي والسفلي فان وكل الى نفسه في طلب الكمال فينظر بنظر الخواص الخمس الى المحسوسات وهي الدنيا فلا يتصور الا الدنيا فلا يتصور الكمال الا فيها فيأخذ في السير لطلب الكمال وهذا السير موافق لسيره الطبيعي لانه خلق من تراب والتراب سفلي الطبع فيميل الى السفليات طمعا والدنيا هي السفلى فسير فيها بقدمي الطبع وطلب الكمال في البداية يرى الكمال في جمع المال فيجمعه ثم يرى الكمال في الجاه فيصرف المال في طلب الجاه ثم يرى الكمال في المناسبات والحكم ثم يرى في الامارة والسلطنة فيسير فيها ما لم يكن مانع الى ان يملك الدنيا بأسرها كما كان حال النمرود ثم لا يمكن جوهر الانسان في طلب الكمال بل كلما ازداد استغناؤه ازداد حرصه وكلما ازداد حرصه ازداد طمأنه ان لا يبقى شيء من السفليات دون ان يملكه ثم يقصد العلويات والى الآن كان يتنازع ملوك الارض واذن يتنازع ملك الملوك ومالك الملك في السموات والارض فيدعى الربوبية كالنمرود فانه كان سبب طغيانه استغناؤه قال تعالى ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى فاذا كمل استغناؤه كمل طغيانه حتى يكفر بالعمة فهذا كله عند فساد جوهره لما وكل الى نفسه واذا اصبح جوهره بالتربة ولم يكله الى نفسه هدى الى جهة الكمال المستعده كقوله اهتدكم سبيل الرشاد فصاحب التربة وهو الهى او خليفته وهو الشيخ المرشد بريه وتربته في تربته مما سوى الله الى ان بلغ حد كماله في طلب الكمال وهو افتناء الوجود في وجود الوجود ليكون مفقودا عن وجوده موجودا بموجده فلما كان يقول عند فساد الجوهر وابطال حسن الاستعداد بالكمال اياحي واميت فيقول عند صلاح الجوهر وصرف حسن الاستعداد في طلب الكمال ما في الوجود سوى الله فالمجد يدق بمطرقة لاله الا الله دماغ نمرود النفس الى ان يؤمن بالله ويكفر بطاغوت وجوده ووجود كل موجود سوى الله والله لا يهدي القوم المشركين الى عالم التوحيد والشرك ظلم عظيم فبالشرك ضل من ضل فرل عن الصراط المستقيم كذا في البأوبلات الجمية فعلى العاقل ان يتخلص من الشرك الخفى ويترى نفسه عن سفاسف الاخلاق ولا يغتر بالمال والمثال بل يرجع الى الله الملك المتعال وقد وجدت صخرة عظيمة وعليها اسطر قديمة فحرك بشي عن الدنيا دليل على بعدك من الله وسكونك الى ما في يدك دليل على قلة ثقتك بالله ورجوعك الى الناس في حال الشدة دليل على انك لم تعرف الله انتهى (قال السعدي) شنيدم كه جشيد فرح يتسرشت * بسر جشمه بر بسنكى نوشت * برين چشمه چون ما بسى دم زدند * برفتند چون چشم رهم زدند * كرفتيم عالم بمردى وزور * وليكن نبردیم باخود بکور * برفتند وهر کس درود آنچه کشت * نمائند بجز نام نیکو نوشت * اللهم اجعلنا من الذين طال عمرهم وحسن عملهم وقصر املهم وكل عقلهم (او كالذى مر على قرية) عطف على قوله الم تر وتقديره اورايت مثل الذرى فعل كذا اى مارايت مثله فتعجب منه وتخصيصه بحرف التشبيه لان المنكر للاحياء كثير والجاهل بكيفيته اكثر من ان يحصى بخلاف مدعى الربوبية والمار هو عزير بن شرحبيل والقرية بيت المقدس على الاشهر الاظهر واشتقاقها من القرى وهو الجمع (روى) ان بنى اسرائيل لما بالغوا في تعاطي الشر والفساد سلط الله عليهم بخت نصر البابلي فساار اليهم في ستمائة الف راية حتى وطئ الشام وخرب بيت المقدس وجعل بنى اسرائيل اثلاثا ثلثا منهم قتلهم وثلثا منهم اقرهم بالسام وثلثا منهم ساءهم وكانوا مائة الف

غلام يافع وغير يافع فقسّمهم بين الملوك الذين كانوا معه فاصلب كل ملك منهم اربعة غلّة وكان عزير من جلّتهم فلما نجاه الله منهم بعد حين مر بحماره على بيت المقدس قرآء على اقطع مرأى واوحش منظر وذلك قوله تعالى (وهي خاوية على عروشها) اي خالية عن اهلها ومساكنة على سقوفها بان سقطت العروش ثم الحيطن سقطت عليها من خوت المرأة وخويت خوى اي خلا جوفها عند الولادة وخوت الدار خواء بالمد وخوى البيت خوى بالقصر اي سقط والعرش سقف البيت ويستعمل في كل ماهي يستظل به (قال اني يحيى هذه الله بعد موتها) اي بعمر الله تعالى هذه القرية بعد خرابها على هذا الوجه اذ ليس المراد بالقرية اهلها بل نفسها دليل قوله وهي خاوية على عروشها لم يقله على سبيل التذكير في القدرة بل على سبيل الاستبعاد بحسب العادة (فاما الله) اي جعله ميتا (مائة عام) روى انه لما دخل القرية نزل تحت ظل شجرة وهو على حمار فبط حماره وطأ في القرية ولم يربها احدا فتال ما قل وكانت اشجارها قد اثمرت فتاول من فواكهها التين والعناب وشرب من عصير العناب ونام فاما الله في منامه وهو شاب وكان معه شيء من التين والعناب والعصير وكانت هذه الامانة عبرة للانتضاء مدة كامانة الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف وامات حماره ايضا ثم اعى الله عن جسده وجسد حماره ابصار الانس والساع والطير فلما مضى من موته سبعون سنة وجهه الله ملكا عظيما من ملوك فارس يقال له يوشك الى بيت المقدس ليعمره ومعه الف قهرمان مع كل قهرمان ثلاثمائة الف عامل فجعلوا يعمرون واهلك الله بخت نصر به موضدة دخلت دماغه ونجى الله من بقي من بني اسرائيل ووردهم الى بيت المقدس وتراجع اليه من تفرق منهم في الاكاف فعمرو ثلاثين سنة وكثروا وكانوا كاحسن ما كانوا فلما تمت المائة من موت العزيز احياء الله تعالى وذلك قوله تعالى (ثم بعثه) من بعث الناقة اذا اقتها من مكانها ويوم القيامة يسمى يوم البعث لانهم يبعثون من قبورهم واتما قال ثم بعثه ولم يقل ثم احياء لان قوله ثم بعثه يدل على انه عاد كما كان اولا حيا عاقلا فاهما مستعدا للنظر والاستدلال في المعارف الاكهيّة ولوقال ثم احياء لم تحصل هذه الفوائد (قال) كانه قيل في ذا قل بعد بعثه فقبل قال الله تعالى او ملك مأثور من قبله تعالى (كم) يوما او وقتا (ايث) يا عزير ليظهر له عجزه عن الاحاطة بشئونه تعالى وان احياء ليس بعد مدة يسيرة ربما يتوهم انه هين في الجملة بل مدة طويلة وتحسم به مادة استيعاده بالمرّة ويطلع في تضاعفه على امر آخر من بدائع آثار قدرته تعالى وهو ابقاء الغذاء المتسارع الى الفساد بالطبع على ما كان عليه دهرًا طويلا من غير تغير ما (قال لبث يوما او بعض يوم) كقول الظان قاله بناء على التقريب والتخمين واستقصاء المدة لبثه (قال) ما لبث ذلك المقدار (بل لبث مائة عام) يعني كنت ميتا هذه المدة (فانظر) لتعابن امر آخر من دلائل قدرتنا (الى طعامك وشربك لم يتسنه) اي لم يتغير في هذه المدة المتطاولة مع تداعيه الى الفساد (روى) انه وجد بئنه وعينه كما جنى وعصيره كما عصرو الحلة النقية حال بغير واو من الطعام والتسراب لان المضارع المتني اذا وقع حالا يجوز ان يكون بالواو وبدونها وافراد الضمير مع ان الظاهر ان يقال لم يتسنه اذ لم يتسن لان المذكر قبله شيان الطعام والتسراب بل يرانها مجرى الواحد كالغذاء والهواء لم يتسنه ان كانت اصلية فهو من السنة التي اصلها سنه وان كانت هاء سكت فهو من السنة التي اصلها سنوة واستعمال لم يتسنه في معنى لم يتغير من قبل استعمال اللفظ في لازم معناه لان المعنى الاصلى لقولنا تسنه او تسنى مرث عليه السنون والاعوام ويلزمه التغير (وانظر الى حمارك) كيف نخرت عظامه وتفرقت وتقطعت اوصاله وتمزقت ليتبين لك ما ذكر من لبثك المديد وتطمئن به نفسك (وليجعل آية) كآية (لنّاس) الواو استيفائية واللام متعلقة بمحذوف والتقدير فعلى ذلك اي احياءك واحياء حمارك وحفظ ما معك من الطعام والتسراب لجعلك آية للناس الموجودين في هذا القرن بان يشاهدوك واست من اهل القرون الخالية وياخذوا منك ما طوى عنهم منذ احقاب من علم التوراة (وانظر الى العظام) تكرر الامر مع ان المراد عظام الحمار ايضا لما اراد به اولا هو النظر اليها من حيث دلالتها على ما ذكر من لبث المديد وثانيا هو النظر اليها من حيث تعريضها للحياة ومباديها اي وانظر الى عظام الحمار لتشهد كيفية الاحياء في غيرك بعد ما شاهدت نفسه في نفسك (كيف ننشزها) يقال انشزته فتسرى رفته فارفع اي ترفع بعضها من الارض الى بعض ونزدها الى اما كنتها من الجسد فتزكها تركيبا لا ثقابها والجنة حال من العظام والعمل فيها انظر تحديده انظر الى العظام محيية او بدل من العظام على حذف المضاف والتقدير انظر الى حال العظام

(ثم بكوها لجا) اى نسترها به كايستر الجسد باللباس وانما وحد اللحم مع جع العظام لان العظام متفرقة متعددة صورة واللحم متصل متحد مشاهدة واعل عدم التعرض لكيفية نفخ الروح لما انها مما لا تقتضى الحكمة بيانه (روى) انه سمع صوتا من السماء ايتها العظام النالية المتفرقة ارا الله بأمرك ان ينضم بعضك الى بعض كما كان وتكتسى لجا وحلدا فالتحق كل عظم باخر على الوجه الذى كان عليه اولا وارتبط بعضها ببعض الاعصاب والعروق ثم انبسط اللحم عليه ثم انبسط الجلد عليه ثم خرجت الشعور من الجلد ثم نفخ فيه الروح فاذا هو قائم يهق (قلما تبين له) اى ظهر له احياء الميت عيانا (قال اعلم ارا الله على كل شئ) من الاشياء التى من جلتها ما شاهده في نفسه وفي غيره من تعاجيب الآثار (قد ير) لا يستعصى عليه امر من الامور (روى) انه ركب حماره واتى بحائه وابكره الناس وابكر الناس وانكر المنازل فانطلق على وهم منه حتى اتى منزله فاذا هو بحجور عجماء مقعدة قد ادركت زمن عزير فقال لها عزير يا هذه هذا منزل عزير قالت نعم واين ذكرى عزير وقد فقدناه منذ كذا وكذا فبكى شديدا قال فاني عزير قالت سبحان الله انى يكون ذلك قال قد امانى الله مائة عام ثم بعثنى قالت انى عزير اكان رجلا مستجاب الدعوة فادع الله لى يرد بصرى حتى اراك فدعاه به وسمع من عنقه فقصصنا فاخذ بيدها فقال قومي باذن الله فقامت صيحة كالها نشطت من عقال فطرت اليه فقالت اشهد انك عزير فانطلقت الى محلة بنى اسرائيل وهم في انديتهم وكان في المجلس ابن لعزير قد بلغ مائة وثمانى عشرة سنة وبنوا بنه شيوخ فنادت هدا عزير قد جاءكم فكذبوها فقالت انظروا فاني بدعائه رجعت الى هذه الحلة فنهض الناس فاقبلوا اليه فقال ابند كان لابي شامة سوداء بين كتفيه مثل الهلال فكشف فاداهو كذلك وقد كان قتل تحت نصر بيت المقدس من قراء التوربة اربعين الف رجل ولم يكن يومئذ بينهم نسجة من التوربة ولا احد يعرف التوربة فقررها عليهم عن ظهر قلبه من غير ان يخرج منها حرفا اى يقص ويقطع فقال رجل من اولاد المسبيين ممن ورد بيت المقدس بعد هلك تحت نصر حدثني ابنى عن جدى انه دفن التوربة يوم سينا في خابية في كرم فاراد يمتوى كرم جدى اخرجتها لكم فذهبوا الى كرم جده ففتشوه فوجدوها فعارضوها بما املى عليهم عزير عليه السلام عن ظهر القلب فاذا احتلعا في حرف واحد فعند ذلك قالوا عزير ابن الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا وفي القصة تنبيه على ان الداعى اذا راعى آداب الدعاء اجيب سر يعا من غير مشقة تلحقه واذا ترك الادب لحقه المشقة وابطأت الاجابة فان اراهم عليه السلام لما قال رب ارنى كيف تحيى الموتى وبدأ بالثناء ثم سأل احياء الموتى ارا الله ذلك في غيره فانه اراه في طيره وعجله ذلك على فوره وعزير قال انى يحيى هذه الله بعد موتها فارى ذلك في نفسه بعد مائة عام مضت على موته (قال السعدى) تبايد سخن مفت ناسا حته * نشايد بر بدن نيتد اخته * والاشارة في تحقيق الآية ان قوموا انكروا حشر الاجساد مع انهم اعتقدوا واقروا بحشر الارواح وقالوا الارواح كالمعلقها بالاجساد لاستكمالهم في عالم المحسوس كالتصبي يبعث الى المكتب ليتعلم الادب فلما حصل مقصوده من التعلم بقدر استعدادده وخرج من المكتب ودخل محفل اهل الفضل وصاحبهم سنين كثيرة واستفاد منهم انواع العلوم التى لم توجد في المكتب الا انه استفاد المارم من الفضلاء بقوة اده الذى تعلم في المكتب وصار فاضلا في العلوم فاحاجته بعد ان كبر سانه وعظم قدره الى ان يرجع الى المكتب وحالة صباه فكذا الارواح لما خرجت من سجن الاشباح واتصلت بالارواح المقدسة بقوة علوم الجزئيات التى حصلت لها من عالم الحس واستفادت من الارواح العلوية علم الكليات التى لم توجد في عالم الحس فاحاجتها الى ان ترجع الى سجن الاجساد فكانت نفوسهم تسول لهم هذه التسويات والشيطان يوسوسهم بمثل هذه الشبهات فوالله سبحانه من كمال فضله ورحمته على عباده المخلصين امانات عزير مائة سنة وحماره معه ثم احيى احياءا جريما ليستبدل به العقلاء على ان الله مهما يحيى عزير الروح يحيى معه حمار جسده فلا يشك العاقل بتسويل النفس ووسوسة الشيطان وشبهات الفلسفي في حشر الاجساد فكما ان عزير الروح يكون في مقعد صدق عند ملك مقدر يكون حمار جسده في الجنة فلن عزير الروح مشرب من كووس تجلى صفات الجمال والجلال عن ساقى وسقا هم ربهم شرابا طهورا ولحمار الجسد مشرب من انهار الجسات وحياض رياض ولكم فيها ما تشبهه الانفس وتلد الاعين وقد علم كل اناس مشرب بهم شرابا واهرقنا على الارض حرعة * وللارض من كأس الكرام نصيب

كذا في التاويلات النجمية (واذ قل ابراهيم) اي اذكر وقت قوله وذكر الوقت يوجب ذكر ما وقع في ذلك الوقت من الحوادث بالطريق المسمى (رب) كذا استعطف خدمت بين الدعاء منافع في استدعاء الاجابة (ارني كيف تحيي الموتى) اي اصبرني كيفية احيايك للموتى بان تحييه! وانا انظر اليها انما سأل ذلك ليصير علمه عيانا وقد شرف الله بعين اليقين بل بحق اليقين الذي هو اعلى المقامات والفرق ان علم اليقين هو الاستغناء عن الاخبار وعين اليقين هو المعانة لا مربية فيه قال تعالى في حق الكفار ثم لترونها عين اليقين فلما دخلوا النار وباشروا عذابها اقل تعالى فترى من حميم وتصلية بحيم ان هذا هو حق اليقين (قال) ربه (اولم تر من) اي الم تعلم يقين ولا تؤمن بانى قادر على الاحياء باعادة الركيب والحياة قاله عز وعلا مع علمه بانه اعرف الناس بالايمان ليظهر ايمانه لكل سامع بقوله ايلي فعلم السامعون غرضه من هذا القول وهو الوصول الى العيان (قال) ابراهيم (بلى) علمت وامننت بذلك (ولكن) سألت ما سألت (ليطئن قلبي) اي ليسكن ويحصل طأينته بالمعانة فان عين اليقين يوجب الضمان لاعلمه فان قلت ما معنى قول على رضى الله عنه او كشف العطية ما ازددت يقينا قلت ما ازددت يقينا بالايمان بهما وكان ادا رأى الآخرة ابصر بها من النضائل والهيئات ما لم يحط به قبل ذلك وكذلك ابراهيم لما رأى كيفية الاحياء وقف على ما لم يقف عليه قبل (قل) ربه ان اردت ذلك (فخدار بعد من الطير) طاووسا وديكا وغرابا وجماعة ومنهم من ذكر النسر بدل الحمام وانما خص الضيف لانه اقرب الى الانسان واجمع لحواص الحيوان (نصرهن) من صار به بصوره وبكسر الصادم صار به يصبره والمعنى واحداى املهن واضمنهن واجمعهن (اليك) لتأملن وتعرف اشكالها مفصلة حتى تعلم بعد الاحياء ان جزأ من اجزائها لم ينقل من موضعه الاول اصلا (روى) انه امر بان يذبحها ويثقب ريشها ويقطعها ويفرق اجزائها ولحومها ويمسك رؤسها ثم امر بان يجعل اجزائها على الجبال وذلك قوله تعالى (ثم اجعل على كل جبل) من الجبال التى بحضرتك وكانت سبعة اوار بعد فجزأها اربعة اجزاء فقال تعالى ضع على كل جبل (مهن) اي من كل الطيور (حرأثم ادعهن) قل لهن تعالين باذن الله تعالى (يا أيئك سعيا) اي ساعيات مسرعات طيرانا او مشيا ففعل كما امره فجعل كل جزء بطير الى آخر حتى صارت حشأ ثم اقبلن فانضمت كل جنة الى رأسها فعدت كل واحدة الى ما كانت عليه من الهيئة وجعل ابراهيم يظن ويحسب (واعلم ان الله عزيز) غالب على امره لا يعجزه شئ عاير يده (حكيم) ذو حكمه بالغة في افعاله فليس بناء افعاله على الاسباب العادية لعجزه عن إيجادها بطريق آخر خارق للعادات بل لكونه متصفا بالحكم والمصالح قال القسبري طلب ابراهيم عليه السلام بهذه حياة قلبه فاشبهه بالذبح الطيور وفي الطيور الاربعة اربعة معاني في النفس في الطاووس زينة وفي الغراب امل وفي الديك شهوة وفي البطة حرص فاشار الى انه مالم يذبح نفسه بالمجاهدة لم يحى قلبه بالمجاهدة (وفي المثوى) حرص بطنكاست ابن بنجاء ناست * حرص شهوت ماز ومنصب اژدهاست * حرص بطاز شهوت خلقت و فرج * در رياست بيست چندا نيست درج * صدخورنده كنجد اندر كردخوان * در رياست دو كنجد درجهان * كاغ كاغ ونفره زاغ سپاه * داتما باشد بدن را تخرخواه * همجو ابليس از خداو پاك فرد * تاقيمات عمرتن در خواست كرد * عمر و مرگ اين هر دو با حق خوش بود * بي خدا آب حيات آتش بود * عمر خوش در قرب جان پرور دنست * عمر زاغ از بهر سرسركين خور دنست * قال في التاويلات النجمية الطيور الاربعة هي الصفات الاربعة التي تولدت من العناصر الاربعة التي خرت طينة الانسان منها وهي التراب والماء والنار والهواء فتولدت من ازدواج كل عنصر مع قرينه صفتان فمن التراب وقرينه الماء تولد الحرص والبخل وهما قرينان حيث وجد احدهما وجد قرينه ومن النار وقرينها الهواء تولد الغضب والشهوة وهما قرينان يوجدان معا ولكل واحدة من هذه الصفات زوج حلق منها يسكن اليها كحواء وآدم ويتولد منها صفات اخرى فالحرص زوج الحسد والبخل زوج الحقد والغضب زوج الكبر وليس للشهوة اختصاص بزوج معين بل هي كالمتوقفة بين الصفات فيتعلق بها كل صفة ولها منها متولدات يطول شرحها فهي الابواب السبعة للدركات السبع من جهنم منها يدخل الخلق جهنم التي لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم بمعنى من الخلق من كان القلب عليه صفة منها يدخل النار من ذلك الباب فامر الله خليله بذبح هذه الصفات وهي الطيور الاربعة طاووس البخل فلوم يزين المال في نظر البخل كازين الطاووس بالوانه ما يخل به

وغراب الحرص وهو من حرصه اكثر في الطلب وديك الشهوة وهو بها معروف ونسبر الغضب ونسته اليه
 لتصرفه في الطيران فوق الطيور وهذه صفة الغضب فلما ذبح الخليل بسكين الصدق هذه الطيور وانقطعت
 منه متولداتها ما بقي له باب يدخل منه النار فلما التي فيها بالتجنيق قهرا صارت النار عليه بردا وسلاما والاشارة
 بتقطيعها بالمناغة وتنفريشها وتثريق اجزائها وتخليط ريشها ودماؤها ولحومها بعضها ببعض
 اشارة الى محو آثار الصفات الاربع المذكورة وهدم قواعدها على يد ابراهيم الروح بامر الشرع ونائب الحق
 وهو الشيخ والامر بتقسيم اجزائها وجعلها على كل جبل جراً فالجبال الاربعة هي النفوس التي جل الانسار
 عليها اولها النفس النامية وتسمى النفس النباتية وثانيها النفس الامارة وتسمى الروح الحيوانى وثالثها
 قوة الشيطنة وتسمى الروح الطبيعي ورابعها قوة الملكية وهو الروح الانساني فطيور الصفات لما ذبحت
 وقطعت وخلطت اجزاء بعضها ببعض ووضع على كل جبل روح ونفس وقوة منها جزء بامر الشرع تكون
 بمثابة استخبار وزرع تجعل عليها التراب المحلوظ بالزبل والقادورات باستصواب دهقان ذي بصارة في الدهقنة
 بمقدار معلوم ووقت معلوم ثم يسقيها بالماء ليقتوى الزرع بقوة التراب والزبل وتنصرف النفس النامية النباتية
 في التراب المحلوظة الميتة فتحياها باذن الله تعالى كقوله تعالى فانسرا الى انا رجحة الله كيف يحيي الارض بعد
 موتها فكذلك الصفات الاربع وهي الحرص والبخل والشهوة والغضب كلها كانت كل واحدة منها على حالها
 غالبة على الجوهر الروحاني تكثر صفاءه وتمنعه من الرجوع الى مقامه الاصلى ووطنه الحق في فاذا كثرت
 سطوتها ووهنت قوتها واميت شعلتها ومحت آثار طباعها بامر الشرع وخلطت اجزاؤها المتفرقة
 بعضها ببعض ثم قسمت باربعة اجزاء وحمل كل جزء منها على جبل قوة او نفس او روح فيتعوى كل واحد
 من هؤلاء تعويها وبتري ترينتها فيتصرف فيها الروح الانساني فيحييها ويبدل تلك الظلمات التي هي
 من خصائص تلك الصفات المذمومة بنور هو من خصائص الروح الانساني والملكي فتكون تلك الصفات مينة
 من اوصافها حية باحلاق الروحانيات انتهى كلام التأويلات (مثل) نغقات (الذين يتفقون ام والهم في سبيل الله)
 اي في وجوه الخبرات من الواجب كالزكاة والنفق وقدر في الكلام حذف لان الذين يتفقون لا يشبهون الحية لانه
 لا يشبه الحيوان بالجود بل نغقاتهم تشبه الحية (كمثل حبة) لزراع زرعها في ارض عامرة والحبة واحدة الحب
 وهو ما يزرع للاقتبات واكثر اطلاقه على البر (انبت) اي اخرجت واسناد الانبياء الى الحية محجاز (سمع
 سابل) اي ساقطت تشعب منها سبع شعب لكل واحدة منها سنبلة (في كل سنبلة مائة حبة) كما يشاهد ذلك
 في الذرة والدخن والاراضي المغلة بل اكثر من ذلك (والله بضاعف) تلك المضاعفة الى ما شاء الله تعالى
 (لمن يشاء) ان يضاعف له بفضله وعلى حسب حال المنفق من اخلاصه وتعبه ولذلك تفاوتت مراتب الاعمال
 في مقدار الثواب (والله واسع) لا يضع عليه ما يفضل به من الزيادة (عليم) بنية المنفق ومقدار انفاقه وكيفية
 تحصيل ما انفقته فكل المنصدق كمثل الزارع اذا كان حاذقاً في عمله وكان البذر جيداً وكانت الارض عامرة يكون
 الزرع اكثر فكذلك المنصدق اذا كان صالحاً والمال طيباً ووضع في موضعه يكون الثواب اكثر كما روى
 في الحديث عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي عليه السلام انه قال من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب
 ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربى احدكم فلوله حتى تكون مثل الجبل وانما
 ذكر النبي عليه السلام التربية في الصدقة وان كان غيرها من العادات يزيد ايضا بقوله اشارة الى ان الصدقة
 فربطة كانت او نافذة احوح الى تربية الله لشبوت النقيصة فيها بسبب الطبع الاموال وفي الحديث صدقة
 المؤمن تدفع عن صاحبها آفات الدنيا وفتنة القبر وعذاب يوم القيامة وفي الحديث السمخاة شجرة اصلها في الجنة
 واغصانها متدليات في دار الدنيا فمن تعلق بغصن منها يسوقه الى الجنة والبخل شجرة اصلها في النار واغصانها
 متدليات في دار الدنيا فمن تعلق بغصن منها يسوقه الى النار وفي الحديث الساعي على الامل والمساكين كالمجاهد
 في سبيل الله اي الكاسب لتحصيل مؤونتهما كالمجاهد لان القيام بمصالحهما انما يكون بصبر عظيم وجهاد نفس
 لئيم فيكون ثوابه عظيماً (وفي بستان الشيخ السعدي قدس سره) يكي از بزرگان اهل تميز * حكایت كند
 زان عبد العزيز * كه بودش نكستی در انكشتری * فرومانده از قیمتش مشتری * بشب كفتی
 آن جرم كیتی فروز * دری نود در روشانی چوروز * قضا را در آمد یكى حشك سـل * كه شد بدر

سپای مردم هلاک * چو در مردم آرام وقوت ندید * خور آسوده بودن مروت ندید * چو بپسند
کسی زهر در کام خلق * کیش بگذرد آب شیرین بخلق * بفرمود بقر و خندش پسیم *
که رحم آمدش بر فقیر و یتیم * یک هفته نقدش بتاراج داد * بدرویش و مسکین و محتاج داد *
فتادند روی ملامت کان * که دیگر بدست نیابد چنان * شنیدم که میگفت و باران دمع *
فرومید و بدش معارض جوشع * که زشتت بسپرایه بر شهریار * دل شهری از ناتوانی فکار *
مر اشاید اکثری بی تکین * نشاید دل خلق اندوهگین * خنکه اسکه آسایش مردوزن *
کزیند بر آسایش خویشتن * نکردند رغبت هنر پروران * پشادی خویش از غم دیگران *
واعلم ان الاعمال بالنیات فان قلت ما معنی قوله عليه السلام نية المؤمن خیر من عمله قلت مورد الحديث
ان عثمان رضي الله تعالى عنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم انه وعد بثواب عظیم على حفرة بئر فزوى
ان يحفرها فسبق اليه كافر فحفرها فقال عليه السلام نية المؤمن خیر من عمله اي عمل الكافر والجواب الثاني
ان النية المجردة من المؤمن خیر من عمله المجرد عن النية لانه اذا فعل فعل الخير بغير نية يكون عمله مع النية خيرا
من ذلك لكن قال بعضهم لبس في بعض الاعمال اجر بغير نية كالصلاة لا تجوز بغير نية ولا يحتاج ببعض الاعمال
الى النية كقراءة القرآن والاذكار ثم اعلم ان الاتفاق على مراتب انعام بالمال فاجرهم الجنة واغاق
المواص اصلاح الخل بتركية النفس وتصفية القلب فاجرهم يوم القيامة النظر الى وجه الله تعالى فينبغي
للمؤمن ان يزكي نفسه ويصفي قلبه من حب المال بالاتفاق في سبيل الله الملك المتعال حتى يثال الشرف في الجنان
ويحتز عن البخل حتى لا يكون عند الله تعالى من الخاسرين (الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله) اي
يضعونها في مواضعها (ثم) لاطهار علو ربه المعطوف (لا يتبعون ما تنفقوا) العائد محذوف اي
ما تنفقوه (منا) وهو ان يعتد على من احسن اليه باحسنه ويريه انه اوجب بذلك عليه حقا اي لا يتبعون
عليهم بما تصدقوا بان يقول المتصدق المان اصطنعتك كذا خيرا واحنت اليك كثيرا (ولا اذى) وهو
ان يتناول عليه بسبب انعامه عليه اي لا يؤذيه بان يقول المتصدق المؤذى اني قد اعطيتك فاشكرت او الى كم
تأثمتي وتؤذيني او كم نسأل الانستحي اذ انت ابد تيجئني بالابرام فرج الله عني منك وباعد ما بيني وبينك
(لهم اجرهم عند ربهم) ثوابهم في الآخرة وتخليه الخبر عن الفاء المفيدة لسيئة ما قبلها لما بعدها لا لبيان
بان ترتب الاجر على ما ذكر من الاتفاق وترك المن والاذى امر بين لا يحتاج الى التصريح بالسببية (ولا خوف
عليهم) مما يستقبلهم من العذاب (ولا هم يحزنون) على ما خلفوا من امور الدنيا (روى) ان الحسن بن علي
رضي الله عنه انتهى طعاما فباع قبض فاطمة بسنة دراهم فسأله سائل فاعطاها ثم لقي رجلا يبيع ناقة فاشترها
باجل وباعها من آخر فاراد ان يدفع الثمن اليها فامسكها فحكي القضية الى النبي عليه السلام فقال اما السائل
فرضوان واما البائع فيكأيل واما المشتري فخير ايل فتزل قوله تعالى الذين ينفقون اموالهم الاية قال بعض
اهل التفسير نزلت هذه الاية والتي قبلها في عثمان وعبد الرحمن رضي الله عنهما اما عثمان فجهاز جيش العشرة
في غزوة تبوك بالف بعير باقياها والف دينار فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده يقول يا رب رضيت عنه
فارض عنه واما عبد الرحمن بن عوف فتصدق بنصف ماله اربعة آلاف دينار فقال عندي ثمانية آلاف
فامسكت منها نفسي وعليا اربعة آلاف واربعة آلاف اقرضتها ربي فقال عليه السلام بارك الله لك فيما امسكت
وفما اعطيت فهذه حال عثمان وعبد الرحمن رضي الله عنهما حيث تصدقا ولم يخطر ببالهما شيء من المن والاذى
قال بعضهم المن يشبه بالتفاني والاذى يشبه بالرياء ثم قال بعضهم اذا فعل ذلك فلا اجر له وعليه وزر فيمن واذى
على الفقير قال وهب فلا اجر له ولا وزر له وقال بعضهم له اجر الصدقة ولكن ذهبت مضاعفته وعليه الوزر
بالتن واعلم ان الله تعالى نهى عباده ان يمتوا على احد بالمعروف معاته تعالى قد من على عباده كما قال بل الله يمن
عليكم وذلك لان الله تعالى تام الملك والقدرة وملكه وقدرته لبس بغيره والعبد وان كان فيه خصال الخير
فذلك خصاله من الله ولم يكن ذلك بقوة العبد فالعبد ناقص والمناقص لا يجوز له ان يمن على احد او يمدح نفسه
والمن ينقص قدر النعمة ويكدرها لان الفقير لا يخذ منكسر القلب لاجل حاجته الى صدقة غيره معترف
باليد العليا للمعطي فاذا اضاف المعطي ذلك اظهر ذلك الانعام زاد ذلك في انكسار قلبه فيكون في حكم

المضربه بعد ان نفعه وفي حكم المسمى اليه بعد ان احسن اليه (قال الحسين الكاشي) آنچه كه بدهي
چودهنده خداست * منت يهوده نهادهن خطاست * هر چه دهی می ده و منت منه * و آنچه بشیان
شوی آن هم مده (وقال السعدي) چو انعام کردی مشو خود پرست * که من سرورم دیگران
زیر دست * چو بینی دعاگوی دوات هزار * خدا وند را شکر نعمت کدار * که چتم از تو دارند مردم
سی * نه تو چشم داری بدست کسی * قل ان اراهم عليه السلام كان له خمسة آلاف قطع من الغنم
وعليها كلاب المواشي باطواق الذهب فتمثل له ملك في صورة البشر وهو ينظر اعمام في اليباء فقال الملك
سبح قدوس رب الملائكة والروح فقال اراهم عليه السلام كرر ذكر ربی و لك نصف ماری من اموالی
فكر الملك فنادى ثانيا كرر تسبیح ربی و لك جمع ماری من مالی فتعجب الملائكة فقالوا جدير ان یخذك الله
خیلا و يجعل لك فی الملل و النحل ذكرا جیلا (وفي المتنوی) فرض ده زین دوات اندر اقرضوا * تا كه صد
دوات بنی پیش رو * اندکی زین شرب كم كن بهر خویش * تا كه حوض كوژی یا بنی به پیش *
(وفي نواع الكلم) صنوان من منح سائله و من ومن منع ناله و من واعلم ان الناس علی ثلاث طبقات
الأولى الأوفياء وهم الذين انفقوا جميع ممالكهم و هو لاء صدقوا فيما عاهدوا الله عليه من الحب كما فعل ابو بكر
الصدیق رضی الله تعالی عنه و الثانية المتوسطون وهم الذين لم یقدروا علی اخلاء الید عن المال دفعة ولكن
امسكوه لالتنعم بل للانفاق عند ظهور محتاج اليه وقعوا فی حق انفسهم بما یقو بهم علی العباداة و الثالثة
الضعفاء وهم المقصرون علی اداء الزكاة الواجبة اللهم اجلنا من التجردین عن غیرك و القانعین بك عما سواك
(قول معروف) رد جیل و هو ان یرد السائل بطریق حیل حسن تقبله القلوب و الطماع و لا تنكره (و معرفة)
ای ستر لما وقع من السائل من الالحاف فی المسألة و غیره بما یثقل علی المسؤل و صفح عنه (خبر من صدقة بندها
اذی) لان من جمع بین نفع الفقیر و اضراة حرم الثواب فان قالوا ای خیر فی الصدقة التي فیها اذی حتی یقال
هذا خیر منه قلنا یعنی عندكم كذلك و هو قوله تعالی قل ما عند الله خیر من الله و من التجارة ای عندكم ذلك خیر
لكن اعلموا ان هذا خیر لكم فی الدنیا و الآخرة مما تعدونه انتم خیرا (والله غنی) عما عندكم من الصدقة
لا یحوج الفقراء الی تحمل مومة المین و الاذی و یرزقهم من جهة أخرى (حلیم) لا یعاجل اصحاب المین و الاذی
باعتقوله لانهم لا یتحققونها بسهمها و فیه من السخط و الوعد لهم ما لا یخفی قال فی محامس حضرة الهدای قدس
سره و انما كان الرد الجمول خیرا من صدقة المان و المؤذی لان القول الحسن و ان كان بالرد یفرح قلب السائل
و بروح روحه و نفع الصدقة لجسده و سرایة السرور لقلبه بالتعجب من تصور النفع فاذا قارن ما یمنع الجسد بما یؤذی
الروح یکدر النفع حیث و لا یرب ان ما یروح الروح خیر مما یمنع الجسد لان الروحانیة اوقع فی النفوس و اشرف
قال السیسی من لم یرنفسه الی ثواب الصدقة احوج من الفقیر الی صدقته فقد ابطل صدقته و بالغ السالف
فی الصدقة و التحرز فیها عن الراء فانه غالب علی النفس و هو مهلك ینقلب فی القلب اذا وضع الانسان فی قبره
فی صورة حية ای یؤلم ابلام الحية و البخل ینقلب فی صورة عقرب و المقصود فی کل اتفاق الخلاص من رذیلة
البخل فاذا امتزج به الراء كان كانه جعل العقرب غذاء الحية فتخلص من العقرب ولكن زاد فی قوة الحية اذ كل
صفة من الصفات المهلكة فی القلب انما غذاؤها و قوتها فی اجابتها الی مقتضاها ثم ان الصدقة لا تحصر فی المال
بل تجری فی كل معروف فالكلمة الطيبة و الشفاعة الحسنة و الاعانة فی حاجة واحد و عبادة مریض و تشبیع
جثارة و تطیب قلب مسلم كل ذلك صدقة * کر خیر کنی مرادیابی * در هر دو جهان كشادیابی * احسان كن
و بهر توشه خویش * زادی بفرست توازین پیش * و اعلم ان الدنیا و ملكها لا اعتداد لها (حکمی) عن بعض
الملوك انه حسنت الریح فی بطنه حتی قریب الی الهلاك فقال كل من یزبل عنی هذا البلاء اعطيته ملكی فسمعه شخص
من اهل الله فحماه و مسح بده علی بطنه فخرجت منه ریح مثنة و تعافى الملك من ساعته فقال یاسیدی اجلس علی
سریر المملكة انا عرلت نفسی فقال الرجل لاحاجة الی متاع قیته ضرورة مثنة ولكن انت اعط من هذا قال شیء
الذی اغتررت به قیمته هذا و عن الحسن قال خرج رسول الله صلی الله علیه و سلم ذات یوم علی اصحابه فقال
هل منكم من یرید ان یذهب الله عنه العمی و یجعله بصیرا الا انه من رغت فی الدنیا و طال امه فیها اعی الله قلبه
علی قدر ذلك و من زهد فی الدنیا و قصر امه اعطاه الله تعالی علما غیر تعلم و هدی بغير هداية الا انه سیکون

بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل والجبر ولا الغنى الا بالفخر والبخل ولا المحبة الا باتباع الهوى الا ان ادرك ذلك الزمان منكم فصبور للفقير وهو يقدر على الغنى وصبر على الغضاء وهو يقدر على المحبة وصبر على الدل وهو يقدر على العز لا يريد بذلك الا وجه الله تعالى اعطاه الله تعالى ثواب خسين صديقا (وفي المنوى) كاسه چشم حر يصان پرشد * تاصدق قانع نشد در نشد * (يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالان والاذى) فان من فعل ذلك لا اجر له في صدقته وعليه وزر منه على الفقير ووزر ايذائه وقد سبق معنى المن والاذى والمراد بابطال الصدقة احباط اجرها لان الصدقة لما وقعت وتقدمت لم يكن ان يراد بابطالها لنفسها بل المراد احباط اجرها وثوابها لان الاجر لم يحصل بعد فيصح ابطاله بما يأتيه من المن والاذى (كالذى) المراد المنافق لان الكافر معلن كفره غير سراى والكاف في محل الصدقة على انه صفة لمصدر محذوف اي لا تبطلوها باطلا لا باطلال المنافق الذى (ينفق ماله رياء الناس) اي لاجل رثائهم يعنى ليقال انه كريم (ولا يؤمن بالله واليوم الآخر) لا يريد بانفاقه وضى الله ولثواب الآخرة ورثاء من راى نحو قاتل قتالا ومعنى المفاعلة ههنا معنى على ان المرائى في الانفاق يراعى ان تراه الناس فيحمدوه (فثله) اي حاله الجبينة (كمثل صفوان) اي حجر صاف املس وهو واحد وجع في جمعه جاءه واحد صفوانة ومن جمعه واحد اجمعه صفى (عليه تراب) اي شئ يسمر منه (فاصابه وابل) اي مطر شديد الواقع كبير القطر (فتركه صلدا) املس لس عليه شئ من الغبار (لا يقدرزون) كانه قليل فاذا يكون حالهم حيث ذ قليل لا يقدرزون (على شئ مما كسبوا) اي لا ينتفعون بما فعلوا ورثاء ولا يجدون له ثوبا قطعاه كقوله تعالى فجهلناه هاء مشورا يقال فلان لا يقدر على درهم اي لا يجده ولا يملكه فان قلت كيف قال لا يقدرزون بعد قوله كالذى ينفق قلت اراد بالذى ينفق الجس او الفقر بقى الذى ينفق ولان من والذى يتعاقبان فكانه قيل كى ينفق فجمع الصبر باعتبار المعنى ولما ذكرته الى طار اخر الصدقة بالى والاذى ذكر الكيفية ابطال اجرها بهما مثلين فثله او لا بمن ينفق ماله رياء الناس وهو مع ذلك كافر بالله واليوم الآخر فان بطلان اجرهما انفق هذا الكافر اظهر من بطلان اجر من يتبعها بالى والاذى ثم مثله ثانيا بالصفوان الذى وقع عليه تراب وغبار ثم اصابه المطر فانزال ذلك العار عنه حتى صار كانه ما كان عليه تراب وغبار اصلا فالكافر كالصفوان والتراب مثل ذلك الانفاق والوابل كالكفر الذى يحبط عمل الكافر وكالمن والاذى اللذين يحبطان عمل هذا المنفق فكما ان الوابل ازال التراب الذى وقع على الصفوان فكذا المن والاذى يجب ان يكونا ملطين لاجل الانفاق بعد حصوله وذلك صريح في القول بالاحباط والتكفير كاذهيب اليه المعتزلة القائلون بان الاعمال العاصلة توجب الثواب وان الكبار تحبط ذلك الثواب واما اصحابنا القائلون بان الثواب تفضل محض فانهم قالوا ليس المراد بقوله لا تبطلوا النهى عن ازالة هذا الثواب بعد ثبوته بل المراد الهى عن ان يأتى بهذا العمل باطلا ويبيانه ان المن والاذى ينخرطانه من ان يترتب عليه الاجر الموعود لان العمل اعمى يودى الى الاجر الموعود اذا اتى به العامل تعبدا وطاعة وابتغاء لما عند الله تعالى من الاجر والرضوان وعلا بقوله تعالى وما تقدموا لانفسكم من خير نجده عند الله هو خيرا واعظم اجرا وبقوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة فمن كان عاملا على العمل ابتغاء ما عند الله مما وعده للمخلصين فقد جرى على سنن المبادلة التى وقعت بين العمل والثواب الذى وعده الله تعالى لمن اخلص عمله لله تعالى فلما كانت معاملته في الحقيقة مع الله تعالى لم يبق وجه لان يمن على الفقير الذى تصدق عليه ولا لان يؤذيه بان يقول له مثلا خذ برك الله لك فيه ومن من عليه او اذاه فقد اعرض عن جهة المبادلة مع الله ومال الى جهة التبرع على الفقير من غير ابتغاء وجه الله واتى بعمله من الابتداء على نعت البطلان فيكون محروما من البذل الذى وعده الله لمن اقرض الله قرضا حسنا اذ لم يقع عمله على وجه الاقراض (والله لا يهدي القوم الكافرين) الى الخير والرشاد وفيه تعريض بان كلام الرياء والمسل والاذى من خصائص الكفر ولا بد للمؤمنين ان يجتنبوا روى عن بعض العلماء انه قال مثل من يعمل الطاعة للرياء والسمة كمثل رجل خرج الى السوق وملا كسبه حصى فيقول الناس ما املا كيس هذا الرجل ولا متعنه له سوى مقالة الناس فلو اراد ان يشتري به شيا لا يعطى به شيا وقد بالغ السلف في اخفاء صدقاتهم عن اغنياء الناس حتى طلب بعضهم فقيرا اعنى لا يعلم احد من النصدق وبعضهم ربط في ثوب الفقير ثمنوا وبعضهم التقي طريق الفقير ايا خذها ويذلك يتخلص من الرثاء (وفي المنوى) كفت يغمريك صاحب ربا *

صلك لم تصل بافتي * از رای چاره این خوفها * آمد اندر هر غماری اهدنا * کین نمازم را میامیز ای
 خدا * با نماز صالین و اهل ریا * قال الانبی صلی الله تعالی علیه وسلم ان اخوف ما اخاف علیکم السرك
 الاصغر قالوا یا رسول الله وما السرك الاصر قال الریاء يقول الله لهم یوم یجازی العباد باعمالهم اذهبوا الی الذین
 کنتم تراؤن لهم فانطروا هل تجدون عندهم جزاء وقال صلی الله علیه وسلم ان الله تعالی اذا کان یوم القیامة
 یبزل الی العباد لیقضی بینهم وکل امة جائئة فاول من یدعی به رجل جمع القرآن ورجل قتل فی سبیل الله ورجل
 کثیر المال فیکول الله للقاری الم اعلمک ما انزلت علی رسولی قال بلی یارب قال فاذا علمت فیما علمت قال کنت
 اقرآ آتاه اللیل واطراف النهار فیکول الله تعالی کذبت وتقول له الملائكة کذبت ویکول الله بل اردت ان یقان
 فلان قاری فقد قیل و یؤتی بصاحب المال فیکول الله له الم اوسع علیک حتی لم ادعک تحتح الی احد قال بلی
 یارب قال و اذا علمت فیما آیتک قال کنت اصل الرحم واتصدق فیکول الله کذبت وتقول الملائكة کذبت
 فیکول الله بل اردت ان یقال فلان جوار فقد قیل ذلک و یؤتی بالدی قتل فی سبیل الله فیکول له فیما اذا قتل
 و یقول یارب امرت بالجهاد فی سبیلک فقاتلت حتی قتل فیکول الله کذبت وتقول الملائكة کذبت و یقول الله
 بل اردت ان یقال فلان حریری فقد قیل ذلک ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ائتک الثلاثة اول خلق الله
 تسعیر بهم النار یوم القیامة (قال السعدی) طریقت هم نیست کاهل یقین * نکو کار بودند و تقصیر بین *
 روی ریا خرقه سهاست دوخت * کرش با خدا در توانی فروخت * همان به کردستی کوهری *
 که هم چون صدف سر بخورد در ری * و آوازه خواهی در اقلیم فاش * برون حله کی کوهرون
 حشو باش * اگر مسک خالص نداری مگوی * و کره ست خود فاش گردد پیوی * به زنا رمع
 در مینان چه دلق * که در پوشی از بهر پندار خاق * والاشارة فی الآیه ان الملامات اذا كانت
 مشوبة بالاعراض ففیهما نوع من الاعراض ومن اعراض عن الحق فقد اقل علی الباطل ومن اقبل علی الباطل
 فقد ابطل حقوقه فی الاعمال فاذا بعد الحق الاضلال وقد بهینا عن ابطال اعمال البر بالاعراض عن طلب الحق
 والاقبال علی الباطل بقوله لا تبطلوا صدقاتکم وهی من اعمال البر بالی ای اذا منعت بها علی الفقیر فقد اعرضت
 عن طلب الحق لان قصدک فی الصدقة لو کان طلب الحق لما منعت علی الفقیر بل کنت رهین منة الفقیر حیث
 کان سب وصولک الی الحق ولهذا قال صلی الله علیه وسلم لولا الفقراء لهلك الاغیاء معناه لم یجدوا وسیلة
 الی الحق وقد فسر بعضهم قوله علی السلام الید العلیا خیر من الید السفلی بان الید العلیا هی ید العقر والسفلی
 ید الفی السفلی وبأخذ العلیا والاذی هو الاقل علی الباطل لار کل شیء غیر الحق فهو باطل فخر عمل عملا
 لله ثم یشوبه بغرض فی الدارین فقد ابطل عمله بان یكون لله فافهم جدا کذا فی التأویلات الجمیة (وفی الموی)
 عاشقا تراشادمانی ونغم اوست * دست مر دو اجرت خدمت هم اوست * غیر معشوق ارتماشایی بود *
 عشق نبود هرزه سودایی بود * عشق آن شعله ست کو چون بر فروخت * هر چه جز معشوق باقی جلاهی سوخت *
 فالعشق الالهی والحب الرحمانی اذا استولی علی قلب العبد یقطع عنه عرق الشریکة فی الاموال والاولاد
 والانفس والخدمة بالاحرة لا تناسب الرجواسیة فان من علم ان مولاه کریم یقطع قلبه عن ملاحظه الاجرة
 ونجی اجرة الیه من ذلک الکریم علی الکمال (قال الخافط) تو بندگی چو کدایان بشرط مزد مکن *
 که دوست خود روش بندہ پروری داند * اللهم اقطع رجاءنا عن غیرک واحعلننا من الذین لا یطلدون ملک
 الا ذلک (ومثل) نفقات (الذین یفقون اموالهم ابتغاء مرضاة الله) ای اطلب رضاه (وتثبتنا من انفسهم)
 ای جعل بعض انفسهم ثابتا علی الایمان والطاعة لیزول عنها رذیلة البخل وحب المال وامسا که والامتناع
 عن اتقاقه فان النفس وان كانت مجبولة علی حب المال واستثقال الطاعات البدنیة الا انها ما عودتها تعود
 (قال صاحب البردة)

والنفس كالطفل ان تهمله شب علی * حب الرضاع وان تقطعه یفطم

فتی ائمانها فقد تمرنت واعتادت الکسل والطالة والبخل وامساک المال عن صرفه الی وجوه الطاعات
 ومقتضیات الایمان وحب کلفتها وحلتها علی مشاق العبادات البدنیة والمالیة تقادک وتنزکی عن عاداتها
 الجلیة فی تبعیضیه کافی قولهم هز من عطفه وحرك من نشاطه فان قلت کیف یكون المال بعضا من النفس

حتى تكون الطاعة بذله طاعة لبعض النفس وثبت لها على الثمرة الايمانية قلت ان النفس اسدة تعلقها بالمال كأنه بعض منها فالمال شقيق الروح من بذل ماله لوجه الله فقد ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه فقد نبتها كلها (وفي المتنوى) دادن نان مرسخي را لايق است * دادن جان خود سخاي عاشق است * جان دهی چون بهر حق حانت دهد * نان دهی چون بهر حق نالت دهد * آن فتوت نخش هر بی علت است * باکازی خارج ازهر ملت است * درشریعت مال هرکس مال اوست * درطریقت ملک ما مملوک دوست * ويجوز ان يكون التثيت بمعنى جعل الشيء صادقا محققا ثانيا والمعنى تصديقا للاسلام امثلا من اصل انفسهم وتحقيقا للجراء فان الاتفاق اشارة ان الاسلام ناشئ من اصل النفس وصميم القلب من ابتداء الغاية كافي قوله تعالى حسدا من عند انفسهم ولعل تحقيق الجراء عبارة عن الايقان بان العمل الصالح مما يثبث الله ويجازى عليه احسن الجزاء (كمثل الجنة) يستل كائن (بر بوة) مكان مرتفع مأمون من ان يسططه البرد اى يفسده للطافة هو أنه بهبوب الريح الماطقة له فان اشجارا لا يتكون احسن منطرا وازكى ثمر او اما الاراضى المنخفضة فقلما تسلم ثمارها من البرد لكثافة هوائها يركود الريح وقال بعضهم ان الدستان اذا وقع في موضع مرتفع من الارض لا تنفعه الانهار وتضر به الريح كثيرا فلا يحسن ريعه الا اذا كان على الارض المستوية التي لا تكون ر بوة ولا وهدة فالمراد من الر بوة حينئذ كون الارض لينة جيدة بحيث اذا نزل المطر عليها انتفخت ورت ومنت فان الارض اذا كانت بهذه الصفة يكثر ريعها وتكمل اشجارها ويؤيد هذا التأويل قوله تعالى وترى الارض هامدة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت فان المراد من ر بوها ماد كرم (اصحابها وابل) اى وصل اليها مطر كبير القطر شديد الوقع (فانت) اى اعطت صاحبها او اهلها (اكلمها) ثمرتها وغلتها وهو بضمين الشيء المأكول ويجوز ان يكون آت بمعنى اخرجت فيجوز ان يكون اللفظ واحد هو اكلمها (ضعفين) اى مثلي ما كانت تخرق سائر الاوقات وذلك بسبب ما اصابها من الوابل قال ابن عباس جلت في سنة من الربع ما يحمل غيرها في سنتين والمراد بالضعف المثل كما يريد بالزوج الواحد في قوله تعالى من كل زوجين اثنين ومن فسره باربعة امثال ما كانت تخرج من الضعف على اصل معناه وهو مثلا الشيء فيكون ضعفين اربعة امثال (فان لم يصبها وابل فطل) اى فطل وهو المطر الصغير القطر يكفيها لجودتها وكرم منبتها واطافة هو أنها والطل اذا دام عمل عمل الوابل وجازا ابتداء بالثمرة لوقوعها في جواب الشرط وهو من جملة المسوغات للابتداء بالثمرة ومن كلامهم ان ذهب العير فعير في الر باط والمعنى تشبيه نفقات هؤلاء الذين يتفقون بسبب ما يحملهم عليه من الابتغاء والتثيت زاكية عند الله لا تنضب بحال وان كانت تلك النفقات تتفاوت في زكائنها بحسب تفاوت ما ينضم اليها من احوالهم التي هي الابتغاء والتثيت الناشئ من بدوع الصدق والاخلاص اليها بحال الجنة زاكية بسبب الر بوة والوابل والطل والجامع الثواب المرتب على السبب المؤدى اليه ويجوز ان يكون التشبيه من قبيل المفرق بان يشبه زلفاهم من الله تعالى وحسن حالهم عند ثمر الجنة ووجه التشبيه الزيادة وبتة نفقتهم الكثيرة والقليلة بالقوى من المطر والضعيف منه ومن حيث ان كل واحد منهم سبب لزيادة في الجملة لان النفقتين تربدان حسن حالهم كان المطر يزداد ان ثمر الجنة (والله بما تعملون بصير) من عمل الاخلاص والرياء لا ينحى عليه شيء وهو ترغيب في الاخلاص مع تحذير عن الرياء ونحوه فعلى العاقل ان يعبد الله تعالى على الاخلاص ويكون دائما في رجاء الاخلاص عن الطامع الخبي وهو الشرك الخفي فان الاخلاص يمتنى على الاخلاص (قال السعدي) هيئت يندت اكر بشئوى * كه كرخار كاري ثمن ندردي * يعنى من زرع الشوك لم يحصد الا زهار والنبات ولا يثمر شجرة وبالكأس التي تسقى تشرب عصمتنا الله واياكم من ضياع العمل وكساده واختلال الاعتقاد وفساده وخالف الاعمال هو الذي عمله الله لانح ان يحمدك عليه احد و اذا قان العمل بالاخلاص يكون كنجاس طرح فيه الا كبير وجسد نفع فيه الروح ولذا يضاعف ثوابه وعن علي بن ابي طالب رضى الله عنه عن النبي عليه السلام ان الصدقة اذا خرجت من يد صاحبها قل ان تدخل في يد السائل تشكلم بحسب كلات اوليها تقول كنت قليلة فكثرتي وكنت صغيرة فكبرتني وكنت عدوا فاحببتني وكنت فانيا فابقيتني وكنت محروسا الان صرت حارسك وعن مكحول الشامي اذا تصدق المؤمن بصدقة رضى الله عنه ونادت جهنم يارب ائذن لي بالسجود شكرالك قد اعطت واحدا من امة محمد من

عذابى لاني استحي من محمد ان اعذب احدا من امته ولا بدلى من طاعتك واطع الصدقة دارمة احرف كل منها
اشارة الى معنى اما الصاد فالصد اى الصدقة تصد وتمنع عن صاحبها مكروه الدنيا والآخرة واما الدال فالدليل
لانها تدل صاحبها الى الجنة واما القاف فقر به الى الله تعالى واما الهاء فهداية الله تعالى (قال بعضهم) زان يش
كدهست ساقى دهر * درجام مرارت افكند زهر * از سر بنه ايس كلاه و دستار * جهدى يكن
ودلى بدست آر * كين سر همه سال باكله نيست * وين روى هميشه همجومه نيست * فن ساعده المال فليفتق في
سبيل الله الملك المتعال وليشكر على غنى ومدد فلا يقطع رجاء احد وفي الحديث من قطع رجاء من التجأ اليه قطع
الله رجاء (روى) ان بعض العلماء لما رأى هذا الحديث بكى بكاء شديدا وتحير في رعاية خواجه فقام وذهب الى واحد
من الصالحين ليستفسر معنى هذا الحديث ويدفع شبهته فلما دخل عليه رأى ذلك الرجل الصالح يأخذ بيده خيرا
ويؤكله الكلب من يده فسلم فرد عليه السلام ولم يقر له كما كان يفعله قتل فلما اكل الكلب الخبز بالتمام قام له ولاطفه
وقال متعذرا خذ العذر مني حيث لم اقم امثالا لقول النبي عليه السلام من قطع رجاء رجاء الحديث وهذا انك
رجا منى اكل الخبز ولم اقم خشية ان اقطع رجاء فلما سمع هذا الكلام زاد تحيرا ولم يستفسر فتعجب من كرامته وقوته
في باب الولاية واعلم ان ثمرات الاخلاص في طلب الحق ومهر صاته تكون ضعفين بالسسعة الى من يتفق ويعمل
الخيرات والطاعات لاجل الثواب الاخرى ورفعة الدرجات في الجنان فان حظها يكون من نعيم الجنة خمس
والمخلص في طلب الحق يكون له ضعف من قرينة الحق ودولة الوصال وشهود ملاعين رأت ولاذن سمعت
ولاخطر على قلب بشر وضعف من نعيم الجنة اوفى واوفر من ضعف طالب الجنة ونعيمها ناضعا مضاعفة
اللهم اهدنا اليك (ايودا حاكم) الهرة لانكار الوقوع كما في قوله أضرب ابي لانكار الواقع كما في قوله
انضرب اباك اي ما كان ينبغي ان يود رجل منكم (ان تكون له جنة) كاشنة (من نخيل واعناب) والجنة
تطلق على الاشجار المثمرة المتكاثفة وهو الانسب بقوله تعالى (تجري من تحتها الانهار) اذ على كونها بمعنى
الارض المشتملة على الاشجار المثمرة لا بد من تقديره مضاف اي من تحت اشجارها (له فيها من كل الثمرات) الطرف
الاول خبر والثاني حال والثالث مبتدأ اي صفة للجنة فائمة مقامه اي له رزق من كل الثمرات كما في قوله تعالى
وما لنا الا له مقام معلوم اي وما لنا احد الا له الخ وليس المراد بالثمرات العموم بل انما هو التذكير كما في قوله تعالى
واوتيت من كل شيء فان قات كيف قال حنة من نخيل واعناب ثم قال له فيها من كل الثمرات قلت النخيل والاعناب
لما كانا اكرم الشجر واكثرهما نفعاً خصهما بالذكر وجعل الجنة منهما وان كانت محتوية على سائر الاشجار
تغلبا لهما على غيرهما ثم اردفهما ذكر كل الثمرات (و) الحال انه قد (اصابه الكبر) اي كبر السن الذي هو مظنة
شدة الحاجة الى منافعها ومثله كمال الجزع عن تدراك اسباب المعاش (وله ذرية ضعفاء) اي اصابه الكبر والحال
ان له ذرية صفارا لا يقدر على الكسب وترتيب مبادئ المعاش (فاصابها) اي تلك الجنة (اعصار) اي ريح
عاصف تستدير في الارض ثم تنعكس منها ساطعة الى السماء على هيئة العمود (فيه نار) شديدة (فاحترقت)
فصارت نفعها الى الذهاب واصلمها الى الحراب فتق الرجل تخيرا لا يجد ما يعود به عليها ولا قوة له ان يغرس مثلها
ولا خبر في ذريته من الاعانة اكونهم ضعفاء عاجزين عن ان يعينوه وهذا كما ترى تمثيل لحال من يفعل الافعال
الحسنة ويضم اليها ما يحبطها كريات واذاء في الحسرة والاسف اذا كان يوم القيامة واشتدت حاجته اليها ووجدتها
محبطة بحال من هذا شأنه واشبههم به من جال بسره في عالم الملكوت وترقى بفكره الى جنات الجبروت ثم يكس على
عقبه الى عالم الزور وانتفت الى ماسوى الحق وجعل سعيه هباء منثورا (قال الحافظ) زاهد ايمن مشوازي
غيرت زنهارة * كدره از صومعه نادر مغان اين همه نيست * (كذلك) اي مثل ذلك البيان الواضح الذي
بين فيما مر من الجهاد والافتاق في سبيل الله وقصة ابراهيم وعزير وغير ذلك لكم ايها الفرق (يبين الله لكم الآيات)
اي الدلالات الواضحة في تحقيق التوحيد وتصديق الدين (لعلمكم تفكرون) كي تفكروا فيها وتعتبروا بما فيها
من العبر وتعملوا بموجبها قال القشيري هذه آيات ذكرها الله على جهة ضرب المثل للمخلص والمنافق والمنفق
في سبيل الله والمنفق في الباطل هو لاء يحصل لهم الخلف والشرف وهو لاء يحصل لهم السرف والتلف وهو لاء
ضل سعيهم وهو لاء شكر سعيهم وهو لاء تركوا اعمالهم وهو لاء حبطت اعمالهم وخسرت اموالهم وختمت
بالسؤال احوالهم وتضاعف عليهم وبالهم وثقل ومثل هو لاء كالذي انبت زرعاً كما اصابه ونافضه وعلا فرعه

وكثر نفعه ومثل هؤلاء كاذبي خسرت صفقته وسرقت بضاعته وضافت على كبر سنه غائته وتوالت من كل
 وجه مخنه هل يستويان مثلا وهل يتفاريان شبها انتهى فلا بد من اخلاص الاعمال فان الثمرات تبني على
 الاصل وعن معاذ بن جبل رضى الله عنه انه قال حين نعت الى النبي يا رسول الله اوصني قال اخلاص دينك
 يكفك العمل القليل * وعلاج الرياء على ضربين احدهما قطع عروقه واستئصال اصوله وذلك بازالة اسبابه
 وتحصيل ضده واصل اسبابه حب الدنيا واللذة الى اجله وترجيحها على الآخرة والناسي دفع ما يخطر من الرياء
 في الحال ودفع ما يمرض منه في اثناء العبادة فعليك في اول كل عبادة ان تفش قلبك وتخرج منه خواطر الرياء
 وتقره على الاخلاص وتعزم عليه الى ان تتم لكن الشيطان لا يتركك بل يعارضك بخطرات الرياء وهي ثلاث
 مرتبة العلم باطلاع الخلق اورجاؤه ثم الرغبة في جدهم وحصول الميزة عندهم ثم قبول التمس له والركون اليه
 وعقده الضمير على تحقيقه فعليك رد كل منها (قال السعدي) قيامت كسي يبي اندر بهشت *
 كه معي طلب كردو دعوى بهشت * كه نكار انديستك از خدای * بسی بهتزاز عابد خود نمای *
 وفي النسخة التاريخية لوافتح الصلاة خالصا لله تعالى ثم دخل في قلبه الرياء فهو على ما افتح والرياء انه لو خلا
 عن الناس لا يصلي ولو كان مع الناس يصلي فاما الوصلى مع الناس بحسنها ولو صلى وحده لا يحسن فله ثواب
 اصل الصلاة دور الاحساس ولا يدخل الرياء في الصوم روى عن ابي ذر الغفاري رضى عنه الباري انه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اباذر جدد السفينة فان البحر عميق واكثر الزاد فان السفر بعيد واقل من الجحولة
 فان الطريق مخوف واخلص العمل فان الناقد بصير والمراد من تجديد السفينة تحقيق الايمان وتكرير التوحيد
 ومن البحر هو جهنم قال تعالى ثم نجى الذين اتقوا ونذر الطامنين فيها جثيا والمراد بالسفر سفر الآخرة والقيامه
 قال تعالى في يوم كان مقداره الف سنة مما تعدون وزاد النعيم الطاعات وزاد الجحيم السيئات والمراد بالجحولة
 الدنوب والخطايا واريدها بقليلها نفيها رأسا وانما كان طريق الآخرة مخوف لان الزبانية يأخذون اصحاب
 الجمل الثقيل من الطريق وليس هناك احد يعين على حمل احد وينصره وان كان من اقر بانه قال تعالى وان
 تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى والمراد بالناقد هو الله تعالى وهو طيب لا يقبل الا الطيب
 الخالص عن الشرك والرياء قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا اي خالصا لوجهه تعالى
 ولا يشرك بعبادة ربه احدا وفي الحديث قال الله تعالى لا اناغنى عن الشركاء فمن عمل لي واشرك فيه غيري فان ربي
 منه وذكرك عن وهب بن منبه انه قال امر الله تعالى ابليس ان يأتي محمدا عليه السلام ويحييه عن كل ما به آله
 فجاءه على صورة شيخ وبه عكازة فقال له من انت قال انا ابليس قال لمساذا جئت قال امرني ربي ان آتيتك
 واجيبك واخبرك عن كل ما تسألني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكم اعداؤك من امتي قال خمسة عشر
 انت اولهم وامام عادل وغني متواضع وتاجر صدوق وعالم متخضع ومؤمن ناصح ومؤمن رحيم القلب وثبات
 على التوبة ومتورع عن الحرام ومؤمن مديم على الطهارة ومؤمن كثير الصدقة ومؤمن حسن الخلق مع الناس
 ومؤمن ينفع الناس وحامل اقرآن المديم عليه وقائم الليل والناس نيام قال عليه السلام فكم رفاؤك من امتي
 قال عشرة سلطان جائر وغني متكبر وتاجر خائن وشارب الخمر والقتات وصاحب الرياء وآكل الربوا وكل مال اليتيم
 ومانع الزكاة والذي يطيل الامل وفي الحديث ما همك من احد الا سيكله ربه ليس يثبه وبين الله ترجان ولا حجاب
 يحجبه فينظر ايمن فلا يرى الا ما قدم وينظر اشأم منه فلا يرى الا ما قدم من عمله وينظر بين يديه فلا يرى الا النار
 تلقاه وجهه فاتقوا الله ولو بشق تمره قال شيخنا العلامة ابن القيم رحمه الله بالسلامة قيل لي في قلبي احسن اخلاق المرء
 في معاملته مع الحق التسليم والرضى واحسن اخلاقه في معاملته مع الخلق العفو والسخاء (قال السعدي)
 غم وشادمانى غماد ولبك * جراى عمل ماند ونام نيك * كرم باى دارد ند بهيم وخت * بده كرتواى ماندای نيكخت *
 مكن تكيه بر ملك وجاه وحشم * كديش از تو بود ست و بعد از تو هم
 (بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي امر المؤمنين بالاتفاق * ليركز به نفوسهم عن سفاسف الاخلاق * وهدى العارفين الى بذل المال
 والروح * ليفتح لهم ابواب الفتوح * والصلاة والسلام على المخلوق باخلاق مولاه * سيدنا محمد الذي جاء بالشفاعة لمن
 نجاه * وعلى آله واصحابه من اثار الله على ما سواه * ووثق في اجر الاتفاق بربه الذي اعطاه * وبعد فان العبد العليل

سمى الذبيح اسمعيل * الناصح البروسي ثم الاسكوبي * اوصله الله الى غابة المقة المحيي * يقول لما ابتليت بالصبح
والعظة اهتمت في باب الموعظة * فكنت النقط من التفسير * وانطم في سلاك التحرير * ما به ينحل عقد الآيات
القرآنية * والنبات القرآنية * من غير تعرض لوجوه المعاني * مما يحتمله المباني * قصدا الى التكليم بقدر عقول الناس
وتصدبا للاختصار الحامل على الاستئناس * واضم الى كل آية ما يناسبها من الترغيب والترهيب * وبعض من التأويل
الذي لا يحصى على كل لبيب * حتى انتهيت من سورة القرة الى ما هنا من آيات الانفاق * بعون الله المالك الخلاق * فعملت
اول هذه الآية معنونا * ليكون هذا النظم مع ما يضم اليه مدونا * مقطوعا عما قبله من الآيات * مجوعا بلطائف
العطائ ومن الله استمدان يمهني الى ان آخذ بهذا المنوال القرآن العظيم * واقضى هذا الوطر الجسيم * واتضرع
ان يجعله مستغفرا وذخرا ليوم والمعاد * ونعم المسؤل والمراد * (يا ايها الذين آمنوا اغفوا عن طيات ما كنتم
اي من جلال ما كنتم اوجياده لقوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وفسر صاحب الكشاف
الطيات بالجواد حيث قال من طيات ما كنتم من جواد مكسوباتكم ذكر بعض الافاضل انه انما فسر الطيب
بالجيد دون الحلال لان الحل استفيد من الامر فان الانفاق من الحرام لا يؤمر به ولا من قوله تعالى بعه ولا تيمموا
الخبث منه تنفقون والخبث هو الرديء المستخبث يدل على ان المعنى اغفوا عما يستطاب من اكسابكم
(ومما) اي ومن طيات ما (اخرجنا لكم من الارض) من الجبوت واثمار والمعاد (ولا تيمموا) اي لا تقصدوا
الخبث (اي الرديء الحسيس والخبث نقبض الطيب ولهما جميعا ثلاثة معان الطيب الحلال والخبث
الحرام والطيب الطاهر والخبث الخس والطيب ما يستطيعه الطمع والخبث ما يستخبثه (منه تنفقون)
الجارية تعلق بتنفقون والصبر للخبث والتقديم للتخصيص والجملة حال من فاعل تيمموا اي لا تقصدوا الخبيث
قاصر بن الانفاق عليه والتخصيص لتوخيهم بما كانوا يتعاطونه من انفاق الخبيث خاصة لانسو بن اغاقد
مع الطيب عن ابن عباس رضي الله عنه انهم كانوا يتصدقون بحشف التمر وشراره فهو عده (ولستم باجديه)
حال من واوتنفقون الى تنفقون والخال انكم لا تأخذون الخبيث في معاملاتكم في وقت من الاوقات او بوجه
من الوجوه (الا ان تغضوا فيه) اي الاوقات اغصاكم فيه او الا بغضكم يعني لو كان لكم على رجل
حق فغضه برديء ماله بدل حقكم الطيب لا تأخذوه الا في حال الاعراض والنساءل مخافة فوات حقكم
او لاحتياجكم اليه من قولك اغض فلان عن بعض حقه اذا غض بصره ويقال للبايع اغض اي لا تستقص
كذلك لا تبصر (واعلموا ان الله غني) عن انفاقكم وانما يأمركم به لمنفعتكم وفي الامر بان يعلموا ذلك مع
ظهور علمهم به تويخ لهم على ما يصنعون من اعطاء الخبيث وايدان بان ذلك من آثار الجهل بسأله تعالى
فان اعطاء مثله انما يكون عادة عند اعتقاد المعطى ان الاخذ محتاج الى ما يعطيه بل مضطرا اليه (جيد)
مستحق الحمد على نعمه العظام واعلم ان المتصدق كالزارع والزارع اذا كان له اعتقاد بحصول ثمرة يبالغ
في الزراعة وجودة البذر لتحقيقه ان جودة البذر مؤثرة في حودة الثمرة وكثرتها فكذلك المتصدق اذا ازداد ايمانه
بالله والبعث والثواب والعقاب يزيد في الصدقة وجودتها لتحقيقه ان الله لا يطم مثل ذرة وان تك حسنة
يضاعفها ويؤت من لذه اجر عظيم والعبد كما اعطى الله احب ما عنده فان الله يجازيه باحب ما عنده كما قال
تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان ودلت الآية على جواز الكسب وان احسن وجوه العيش هو التجارة
والزراعة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اطيب ما كله الرجل من كسبه وان ولده من كسبه وكذلك اطيب
الصدقات ما كانت من عمل اليد بقطار زر بنخش كردن ز كنج * نياشدد چوقيراط از دست رنج * قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكسب عبد ما لا حراما فيصدق منه فيقبل منه فيارك له فيه ولا يتركه حلف
طهره الا كان زاده الى النار ان الله تعالى لا يحو السى بالسى ولكن يحو السى بالحسن ان الخبيث لا يحو الخبيث
ووجوه الانفاق والصدقة كثيرة قال صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يغرس غرسا او يزرع زرا فإيا كل مسنة
انسان او طيراو بهيمة الا كانت له صدقة روى ان النبي صلى الله عليه وسلم حث اصحابه على الصدقة فجعل الناس
يتصدقون وكان ابو امامة الباهلي جالسا بين يدي النبي عليه السلام وهو يحرك شفتيه فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم انك تحرك شفتيك فاذا تقول قال اني ارى الناس يتصدقون وليس معي شيء اتصدق به فاقول
في نفسي سبحان والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر قال صلى الله عليه وسلم هؤلاء الكلمات خير لك من مد ذهابا

تصدق به على الساكنين على العاقل ان يواطى على الاذكار في الليل والنهار ويتصدق على الفقراء والمساكين
 مخصوص النية واليقين في كل حين * كرامات جواهردي وثان دهبست * مقالات يهوده طبل نهيبست *
 ويجلس الاسكندر يوما محلسا عاما فلم يسأل فيه حاجة فقال والله ما اعد هذا اليوم من ملكي قيل ولم ايها الملك
 قال لا تله لا توجد لذة الملك الاباء في الراغبين وغائبة الملهوفين ومكافاة المحسنين قال بالسري السقطي قدس سره
 في وصف الصوفية اكلهم اكل الرضى ونومهم نوم العرضى ومن تخليهم عن الاملاك ومفارقتهم اياها
 سموا فقراء فالصوفي ما لم يبدل ماله وروحه في طلب الله فهو صاحب دنيا والدنيا مابعد عن الوصول فعليك
 بالابتناء وكمال الافذار (الشيطان يعدكم الفقر) الوعد هو الاخبار بما سيكون من جهة المخرمتين على شيء
 من زمان او غيره يستعمل في الشر استعماله في الخير قال الله تعالى النار وعد الله الذين كفروا والمعنى ان الشيطان
 يخونكم باعقروا يقول للرجل امسك مالك فانك اذا تصدقت به افترقت (ويا امركم بالفحشاء) اي بالحلوة
 الفحشاء اي وبغيركم على البخل ومنع الصدقات اغراء الامر بالمأمور على فعل المأمور به والعرب تسمى البخل
 فاحشا (والله يعدكم) اي في الانفاق (مغفرة) لذنوبكم اي مغفرة كائنة (منه) عز وجل (وفضلا) كائنا
 منه تعالى اي خلفا بما افترقتم زلدا عليه في الدنيا وثوابا في العقب وفيه تكذيب للشيطان (والله واسع) قدرة
 وفضلا فيحقق ما وعدكم به من المغفرة واخلاق ما تنفقونه (عليم) مبالغ في العلم فيعلم انفاقكم فلا يكاد يضيع
 اجركم (يؤتي الحكمة) اي مواعظ القرآن ومعنى ايتائها تبيها واتوفيق للعلم والعمل بها اي يبينها ويوفق
 للعمل بها (مر يشاء) من عباده اي يؤتيها اياه بموجب سعة فضله واحاطة علمه كما آتاكم ما ينه في ضمن الآي
 من الحكم السالفة التي عليها يدور ذلك منافعكم فاعتنوها وسارعوا الى العمل بها والموصول مفعول اول يؤتي قدم
 عليه الثاني للعناية به (ومن يؤتي الحكمة) اي يعطى العلم والعمل (فقد اوتي خيرا كثيرا) اي اي خير كثير فانه
 قد حيز له خير الدارين (وما يذكر) اي وما يهتد به بما اوتي من الحكمة (الاولوا الباب) اي العقول الخالصة
 من شوائب الوهم والركون الى متابعة الهوى فالمراد منهم الحكماء العلام العمال ولا يتناول كل مكلف وان كان
 ذا عقل لان من لا يغلب عقله على هواه فلا ينتفع به فكانه لا عقل له قيل من اعطى علم القرآن ينبغي ان لا يواضع
 لاهل الدنيا لاجل دنياهم لان ما اعطيه خير كثير والدنيا متاع قليل ولقوله عليه السلام القرآن غني لا غني
 بعده والاشارة ان الشيطان فقير بعد بانقراضها فهو يأمر بالفحشاء حقيقة والفحشاء اسم جامع لكل سوء
 لان عدته بالفقر تضمن معاني الفحشاء وهي البخل والحرص والياس من الحق والشك في مواعيد الحق للحلق
 بالرزق والخلف للحق ومضاعفة الحسنات وسوء الظن بالله وترك التوكل عليه وتكذيب قول الحق ونسيان
 فضله وكرمه وكفران العمة والاعراض عن الحق والاقبال على الخلق وانقطاع الرجاء من الله تعالى وتعلق
 القلب بغيره ومتابعة الشهوات وابتناء الخنوط الدنيوية وترك العفة والقناعة والتمسك بحب الدنيا وهورأس
 كل خطيئة وبذر كل دية فن فتح على نفسه باب وسوسته فسوف يتلى بهذه الآفات ومن سد هذا الباب فان الله
 يكرمه بانواع الكرامات ورفعة الدرجات والله واسع عليم يؤتي من اجتنب عن وساوسه الحكمة وهي من
 مواهبه ترد على قلوب الانبياء والاولياء عند تجلي صفات الجلال والجل وفناء اوصاف الخلقية بشواهد صفات
 الخلقية فيكشف الاسرار بحقائق معان اورثتها تلك الانوار سرا يسر وانما را باضمار حقيقة الحكمة نور
 من انوار صفات الحق يؤيد الله به عقل من يشاء من عباده فهذه ليست مما تدرك بالعقول والبراهين العقلية
 والقلية واما المعقولات فهي مشتركة بين اهل الدين واهل الكفر فالمعقول ما يحكم العقل عليه ببرهان عقلي وهذا
 مبسر لكل عاقل بالدراية وعالم بالقراءة فن صني عقله عن شوب الوهم والخيال فيدرك عقله المعقول بالبرهان
 دراية عقلية ومن لم يصف العقل عن هذه الآفات فهو يدرك المعقول قراءة بتفهيم استاذ مرشد فاما الحكمة
 فليست من هذا القبيل وما يدكر الاولوا الابواب وهم الذين لم يقتنعوا بتصور العقول الانسانية بل سعوا في طلب لها
 متابعة الانبياء عليهم السلام فاخرجوهم من ظلمات قشور العقول الانسانية الى نور لب المواهب الربانية فتحقق لهم
 ان من لم يجعل الله له نورا له من نور فانتبه ايها المعرور المفتون بدار الغرور فلا يغرنك بالله الغرور (قال من
 قال) نكرتا قضا از بجا سير كرد * كه كورى بود تكيه بر غير كرد * فغان از بدبها كه در نفس
 ماست * كه ترسم شود دظن ابليس راست * قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين الله ملاي

لا يفيضها نفقة سحاب الليل والنهار ارايتهم ما اتفق منذ خلق السماء والارض فانهما يقض ما في يمينه قال وعشره على الماء ويبدد الاخرى القبض ورفع ويخففص فالؤمن يتخلق باحلاق الله ويحود على الفقراء ويدفع ما وسوس اليه الشيطان من خوف الفقر فان الله يده مفتاح الارزاق وهو المعطي على الاطلاق (وما) كلمة شرط وهي للعموم (انفقتم من نفقة) اي اى نفقة كانت في حق او باطل في سر او علانية قليلة او كثيرة (اونذرتكم) النذر عقد الضمير على شيء والتزامه وهو في الشرع التزام بره نظير في الشرع ولهذا لوند سر سجد مفردة لا يصح الا ان لا تكون للتلاوة عند ابى حنيفة واصحابه (من نذر) اي نذر كان في طاعة او معصية بشرط او بغير شرط متعلق بالمال او بالافعال كالصلاة والصيام ونحوهما (فان الله يعلمه) الضمير عادى ماى فانه تعالى يجازيكم عليه البتة ان خيرا فخير وان شرا فشر فهو ترغيب وترهيب وعد ووعد (وما للظالمين) بالانفاق والنذر في المعاصي او بجمع الصدقات وعدم الوفاء بالنذور او بانفاق الخيث او بالارباب والمال والاذى وغير ذلك مما ينتظمه معنى الظلم الذي هو عبارة عن وضع الشيء في غير موضعه الذي يحق ان يوضع فيه (من انصار) اي اعوان ينصرونهم من بأس الله وعقابه لاشفاعة ولا مدافعة وابراد صيغة الجمع لمقابلة الظالمين اي وما انظالم من الظالمين من نصير من الانصار (ان تبدوا الصدقات فنعما هي) اي ان تظهروا الصدقات فتم شيئا ابدائها بعد ان لم يكن رياء وسعة وهذا في الصدقات المفروضة واما في صدقة التطوع فالاخفاء افضل وهي التي اريد بقوله (وان تحفوها) اي تعطوها خفية (وتوتوها الفقراء) ولعل التصريح بابتائها الفقراء مع انه واجب في الابداء ايضا لما ان الاخفاء مظنة الالتباس والاشتباه فان الفتي ر بما يدعى الفقر ويقدم على قبول الصدقة سرا ولا يفعل ذلك عند الناس (فهو خير لكم) اي فالاخفاء خير لكم من الابداء وكل متقبل اذا صلت النية وهذا في التطوع ومن لم يعرف بالمال واما في الواجب فبالعكس ليقترن به كالصلاة المكتوبة في الجماعة افضل والنافلة في البيت ولنفى التهمة وسوء الظن حتى اذا كان المزمع لا يعرف بالسار كان اخفاؤه افضل خوفا للظلمة عن ابن عباس رضي الله عنه صدقة السر في التطوع تفضل علانيتها سبعين ضعفا وصدقة الفريضة علانيتها افضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا (و) الله (يكفر عنكم من سيئاتكم) من تجبضية اي شيئا من سيئاتكم لانه يحو بعض الذنوب بالتصدق في السر والعلانية او زائده على رأى الاخفش فالعني يحو عنكم جميع ذنوبكم (والله بما تعملون) من الاسرار والاعلان (خير) فهو ترغيب في الاسرار ذكر الامام في ان الاسرار والاخفاء في صدقة التطوع افضل وجوها * الاول انها بعد من ارباء والسعة قال صلى الله عليه وسلم لا يقبل من مسبح وامراء ولا منان والتحدث في صدقة لاشك انه يطلب السعة والمعطي في ملا من الناس يطلب الرياء فالاخفاء والسكوت هو المخلص منهما وقد بالغ قوم في صدقة الاخفاء واجتهدوا ان لا يعرفهم احد فكان بعضهم يلقيها في يد اعمى وبعضهم يلقيها في طريق الفقير في موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى المعطي وبعضهم كان يشدها في ثوب القبر وهو نائم وبعضهم كان يوصل الى يد الفقير على يد غيره * وثانيها انه اذا اخفى صدقته لم يحصل له من الناس شهرة وتمدح وتعليق فكان ذلك اشق على النفس فوجب ان يكون اكثر ثوابا * وثالثها قوله صلى الله عليه وسلم افضل الصدقة جهد المقل الى فقير في سر وقال ايضا ان العبد يعمل علانا في السر فيكتبه الله تعالى سرا فان اظهره نقل من السر وكتب في العلانية فان تحدث نقل من السر والعلانية وكتب في الرياء وفي الحديث سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عدل وشاب نشأ في عبادة الله تعالى ورجل قلبه معلق بالسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعته امرأة ذات حسن وجمال فقالت اني اخاف الله ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه وقال صلى الله عليه وسلم صدقة السر تطفى غضب الرب واما الوجه في جواز اظهار الصدقة فهو ان الانسان اذا علم انه اذا اظهرها صار في ذلك سببا لاقتداء الخلق به فالأظهار افضل قال محمد بن علي الحكيم الترمذي ان الانسان اذا اتى بعمله وهو يخفيه عن الخلق وفي نفسه شهوة ان يرى الخلق منه ذلك وهو يدفع تلك الشهوة فهنا الشيطان يردد عليه رؤية الخلق والقلب يتكر ذلك ويدفعه فهذا الانسان في محاربة الشيطان فضعف العمل في السر سبعين ضعفا على العلانية ثم ان تقرب العبد الى الله انما يكون بفرض اوجبه الله عليه او بنقل اوجبه العبد على نفسه فعلى كالا التقديرين الله عليهم بهما فيجازي العبد بهما

كما قال في حديث رباني ان يتقرب الى المقرن بثل ما اقترضت عليهم ولا يزال العبد يتقرب الى بالوفاء حتى احب فاذا احبته كنت له سمعا وبصرا ولسانا ويدافني يسمع وبني يصبر وبي ينطق وبي يبسط ولاكن الشأن اخلاص العمل لله من غير شوب به بعله دينوية او اخروية فانها شرك والشرك ظم عظيم فلا بد من الاجتناب چور وبي بخدمت نهى رزمين * خدا را ثنا كوى وخود رامين * فاخفاء الصدقة اشارة في الحقيقة الى نخلصها من شوب الخطوط انسانية لتكون خالصة لله فصاحبها يكون في ظل الله كما قال عليه السلام المرأ يكون في ظل صدقة يوم القيامة يعنى ان كانت صدقة لله فيكون في ظل الله وان كانت صدقة الجنة فيكون في ظل الجنة وان كانت صدقة للهوى فيكون في ظلها وانه فافهم حداد * رطب ناورد چوب جزره بار * چد تخم انكى برهسان چشم دار (ليس عليك هدام) اى لا يجب عليك يا محمد ان تجعلهم مهديين الى الايات بما امروا به من الحسن ولا انتهاء عما نهوا عنه من القبايح المقدودة وانما الواجب عليك الارشاد الى الخير والحث عليه والهوى عن الشر والردع عنه بما وصى اليك من الآيات والذكر الحكيم والخطاب خاص والمراد عام ية ول كل اهل الاسلام (واكن الله يهدى) هداية خاصة موصلة الى المطلوب حمة (من يشاء) هـ اية الى ذلك من يتذكر باذكر ويتبع وينتج الخير فهدى التوفيق على الله وهدى البيان على راسي صلى الله عليه وسلم وقيل لما كثر فقراء المسلمين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن التصديق على المشركين كي تحلهم الحاجة على الدخول في الاسلام فزلت اى ليس عليك هدى من خالفك حتى تمنعهم اصدقة لاجل دخولهم في الاسلام فبدأ يساء الى ان الكبر لا يمنع صدقة التطوع واختص في الواجب فجوز بوحيفة واباه غيره (وماتفقوا من خبر) اى اى شئ تصدقوا كان من مال (فلا نفكم) اى فهو لا نفكم لا يتنفع به غيركم فلا تمنوا على من اعطيتوه ولا توفوا ولا تقوا من حيث ادفعتمه الدين لكم لا تغيركم من افقراء حتى تمنوا ممن لا يتنفع به من حيث الدين من فقراء المشركين وعن بعض العلماء لو كان شر خلق الله نكال لك ثواب نفقت (وماتفقوا بالابتغاء وجه الله) استثناء من اعظم العليل او اعم الاحوال اى ليست نفقتكم لشي من الاشياء الا ابتغاء وجه الله اولست في حال من الاحوال الاحال ابتغاء وجه الله فبالكم تمنون بها واتفقوا على الحب الذي لا يوجه مثله الى الله (وماتفقوا) اى اى شئ تنفقوا (من خير) في اهل الذمة وغيرهم (يوف اليكم) اى يوفركم احره وثوابه اضعافا مضاعفة فلا عذر لكم في ان ترغبوا عن انفاقه على احسن الوجوه واجملها (وانتم لا تعلمون) اى لانه صون شيئا وعدتم من الثواب المضاعف (للفقراء) اى احبابا ماتفقوا للفقراء (الدين احصروا في سبيل الله) اى حبسوا نفوسهم في طاعته من الغزو والجهاد (لا يستطيعون) لا شغلهم به (ضربا في الارض) اى ذهابا فيها وسيرا في البلاد للكسب والتجارة وقيل هم اصحاب الصفة وهم نحو من اربع مائة رجل من مهاجري قریش لم يكن لهم مساكن في المدينة ولا عشار فكانوا في صفة المسجد وهى صفة يتعلون القرآن بالليل ويرضخون النوى بالنهار وكانوا يخرجون في كل سرية معها رسول الله فكان من عنده فضل انهم به اذا امسى وعن ابن عباس رضى الله عنه وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما على اصحاب الصفة فرأى فقرهم وجهدهم وطيب قلوبهم فقال ابشروا يا اصحاب الصفة فن لى الله من اتي على ذمت الذي اتيتم عليه راضيا بما فيه فانه من رفقائى (يحسبهم الجاهل) اى يظنهم الجاهل بحالهم وشأنهم (اغناهم الله) اى من اجل تعففهم عن المسألة وهو ترك الطلب ومنع النفس عن المراد بان تكلف استحياء (تعرفهم) اى تعرف فقرهم واصطرارهم (بسماهم) اى بما تعاب من منهم من الضعف ورثاة الحلال والاسماء والسيما العلامة التي تعرف بها الشئ (لا يسألون الناس خافا) مفعول له فقيه نفى السؤال والاحاف جميعا اى لا يسألون الناس اصلا فيكون الحفا والاحفاف الازام والاحاف وهو ان يلزم السائل المسئول حتى يعطيه ويجوز السؤال عند الحاجة والاثم مرفوع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان يأخذ احداكم حبله فيذهب فباتي بحزمة جطرب على ظهره فيكف بها وجهه خيره من ان يسأل الناس اشياءهم اعطوه او منهوه وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المحي الخليم المتعفف ويغض البذي السائل الملهف (وماتفقوا من خبر فان الله به عليم) فيجازيكم بذلك احسن جزاء فهو رغب في التصديق لاسما على هؤلاء ثم زاد التحريض عليه بقوله (الذين ينفقون اموالهم بايل والتهاسر سرا وعلاية) اى يعمدون الاوقات والاحوال بالخير

والصدقة فكلما نزلت بهم حاجة محتاج يحلوا قضاءها ولم يؤخروه ولم يتكبروا وقت ولا حال وقيل نزلت في شأن
الصديق رضى الله عنه حين تصدق بأربعين ألف دينار عشرة آلاف منها بالليل وعشرة بالنهار وستة
سرا وعشرة علانية (فلهم اجرهم) اي ثوابهم حاضر (عند ربهم ولا خوف عليهم) من مكروه آت
(ولا هم يحزنون) من محروب فات واعلم ان الاتفاق على سادة اختاروا الفقر على الغنى محبة لله واقتداء بسنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم حرفة فانه صلى الله عليه وسلم كان يقول لى حرفتان الفقر والجهاد وهم احق بهما
واولى والعبد اذا اتفق من كل مهنة فيها خير من المال والجاه او خدمة النفس او اعزاز او اكرام او اعظام
او ارادة بالقلب حتى السلام على هؤلاء السادة اخفقاوا واجلالا لا يستخفوا واذا لا فان الله به عليهم فان تقرب اليه
فى لا تنافى به يتقرب هو اليه فى المجازاة بذراع وان تقرب بذراع تغرب اليه باع فلا نهاية لمضله ولا عاية
لكرمه فطوبى لمن ترك الدنيا بطيب القلب واختار الله على كل شئ ومن كان لله كان الله له روى ان حسن ستة
اشياء فى سنة العلم والعدل والسكينة والتوبة والصبر والحياء العلم بعمل والعدل فى السلطان والسكينة فى الاغنياء
والتوبة فى الشباب والصبر فى الفقر والحياء فى النساء العلم بلا عمل والعدل بلا عمل كثير الاماء
والغنى بلا سخاوة كسحاب بلا مطر والسبب لا توبة كشجر لا ثمر والفقر بلا عسر كقنديل بلا ضياء والنساء
لا حياء كطعام بلا ملح فعلى الغنى ان يطر من سخاوت غنى بركات الدين والدنيا ويتوب لاداء قلوب
ماتت بالفقر والاحتياح فان الله لا يضيع اجر المحبين * يستدبه رأى كه نخشده وخورد * جهال
ازى حو يشتن كرد كرد * يعنى ان الذى له رأى صائب هو الذى تسمع له وامن وجمع الدنيا لاحله لا اميره
فان من جمع ما لا يلبى كل منه ولم يسط فهو جامع له به فى الخيبة ان هو اوارثه معه (ادبى بأكلون الربوا)
اى يأخذونه وعبر عنه بالاكل لانه معظم المنصود من المال ولشؤعه فى المعاملات والربا فض فى اكل
والوزن خال عن العرض عند اى حنيفة واصحبه ويجرى فى الاشياء الستة الذهب والفضة والحطة والسهم
التمر والمخ وكتب بالواو تنبها على اصله لانه من ربا يربو ويزيد الالف تسهما بوا والجمع (لا يقومون)
اي من قورهم اذا بشوا (الا كيا قوم) اى الا فيما مثل قيام (الذى ينحطه) اى يضربه ويصرعه
(الشيطان من المس) اى الجنون متعلق بلاقومون يعنى لا يقومون من المس الذى بهم الا كقيام المصروع
المحل اى ماسد العقل ويكون ذلك سيماهم يعرفون به عند اهل الموقف وقيل الذين يخرجون من الاجداث
يوضون الا اكلة الارامهم ينهضون ويسقطون كالمصروعين لانهم اكلوا الرما ماباه الله تعالى فى بطونهم
حتى انفلهم فلا يقدر على الايفاض (ذلك) اى العذاب النازل بهم (بانهم قالوا) اى بسبب قولهم (اعمال البيع
مثل الربوا) فظنوا الربا والبيع فى سلك واحد لا فضا بينهما الى الربح فاختلوه استخلاله وقالوا يجوز بيع درهم
درهمين كما يجوز بيع ما قيمته درهم درهمين وحق الكلام ان يقال اما الربا مثل البيع الا انه على المبالغة اى
انتقدوه حلا حتى ملوا انه اصل او قالوا اعمال البيع مثل الربا فلم لا يحل فان الزيادة فى امله كما هي فى آخرة روى ان
اهل الجاهلية كان احدهم اذا حل ماله على غريمه فطلبه به يقول الغريم لصاحب الاجل زدنى شيئا فى الاجل
حتى ازيدك فى مال فقولان سواء علينا الزيادة فى اول البيع بالربح او عند المحل لاجل التأخير
فكذبهم الله وقال (واحل الله البيع وحرم الربوا) اى كيف يتحلان والبيع محلل بتحليل الله والربا محرم
بتحريم الله تعالى (فرا حاه موعطة) اى فى بلفه وعظ وزجر كالتهمى عن الربا (من ربه فاتهى) اى فاتهط
ملا تراخ وتبع النهى (فله ماسنى) اى مضى من ذنبه فلا يؤاخذ به لانه اخذ قبل نزول التحريم وجعل ملكاله
ولا يسترد منه (وامره الى الله) يجازيه على انتهائه اركان عن قبول الموعطة وصدق النبوة وقيل يحكم فى شأنه
ود القيامة ولبس من امره ايكم شئ فلا تطلوه به (ومن عا) الى الربا مستحلا بعد التهمى كما استحل قبله
(فادبكت) اشارة الى من باعتبار المعنى (اصحاب النار) اى ملازموها (هم فيها خالدون) ما كثون ادا
(بحق الله الربوا) المحقق نقصان الشئ حاله بعد حال حتى يذهب كله كفى تخاق الشهر وهو حال آخذ الربا فان الله يذهب
ركنه ويهلك المال الذى يدخل فيه ولا ينتفع به ولد بعده (ويربى الصدقات) بضاعفها بها ويربى فيها ويزيد
المال الذى اخرجت منه الصدقة روى عنه صلى الله عليه وسلم ان الله يلقى الصدقة ويربى بها كما روى احدكم مهره وعنه
ايضا ما نصت زكاة من مال قط (والله لا يحب) اى لا يرضى لان الحب مختص بالتوايين (كل كفار) مصر على

تحليل المحرمات (انهم) منتهك في ارتكابها (ان الذين آمنوا) بالله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم
وبما جاءهم به (وعملوا الصالحات) اي الطاعات (واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) تخصيصهما بالذکر
مع ادراجهما في الصالحات لان اقتسامها على سائر الاعمال الصالحة (لهم اجرهم) الموعود لهم حال كونه (عند
ربهم ولا خوف عليهم) من مكروه آت (ولا هم يحزنون) من محبوبات واعلم ان آكل الربا الحرصه على
الدنيا مثله كمثل من به جوع الكلب فياً كل ولا يشبع حتى ينفخ بطنه ويثقل عليه فكلما يقوم يصصره ثقل
بطنه فكذا حال اهل الربا يوم القيامة (ونعم ما قيل) توان بحلق فرو بردن استخوان درشت * ولي شك بدر
چون بکبر دندار ناف * فالعاقل لا يأكل ما لا يتحمله في الدنيا والآخرة فطوبى لمن يتصدق في اخذ الدنيا ولا يحمله
الحرص على اخذها بغير حقها فهو ينجو من وبالها وهو مثل التاجر الذي يكسب المال بطريق البيع والشراء
ويؤدي حقه وان كان له حرص في الطلب والجمع ولكن لما كان بامر الشرع وطريق الحل ولا يمنع ذا الحق
حقه ما اضربه كما اضرباً كل الربا (روى) ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الدم وكسب البغى ولعن
آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهده والواشمة والمستوشمة والمصور قال عليه السلام الربا بضغ وسبعون باباً
ادناها كاتيان الرجل امه يعني كان في بامه والعياذ بالله فمن سمع هذا القول العظيم فليبادر بالتوبة إلى باب المول
الكریم ذلك لمن كان له قلب اوالى السمع وهو شهيد ومن افرض شيئاً بشرط ان يرد عليه افضل فهو قرض جر
منفعة وكل قرض جر منفعة فهو ربا وكان لابي حنيفة رحمه الله على رجل الف درهم سود فرد عليه الف
درهم بيض فقال ابو حنيفة لا اريد هذا الابيض بدل دراهمي فاخاف ان يكون هذا البياض ربا فرد و اخذ مثل
دراهمه قال ابو بكر لقيت ابا حنيفة على باب رجل وكان يقرع الباب ثم يتخفى ويقوم في الشمس فسألته عنه فقال
ان لي على صاحبه ديناً وقد نهى عن قرض جر منفعة فلا تنفع بظل حائطه ويقرب منه ماروي عن ابي يزيد
البيضاى قدس سره من انه اشترى من همدان حب القرطم ففضل منه شيء فلما رجع الى بسطام رأى فيه ثلثين فرجع
الى همدان ووضع الثلثين فهذا هو الورع وكال التقوى ومثل هذا لا يوجد في هذا الزمان وان وجد فاعلم من
القليل واكثر الناس ولو كانوا صوفية لا يفرقون بين الحلال والحرام والشبهات ولذا ترى امر الدين صار مهلاً
وعاد غريباً هداً الله واياكم الى سواء الطريق انه ولي التوفيق (قال جلال الدين الرومي) اي زخودت في وقوف
لاف ترا بوف بوف * فضل نخشد تراجه و دستار و صوف (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله) اي قوا أنفسكم
عقابه (واذروا ما بقى من الربوا) اي واتركوا تركا كلياً ما بقى لكم غير مقبوض من مال الربا على من عاملتموه به
(ان كنتم مؤمنين) على الحقيقة فان ذلك مستلزم لامتناع ما امرتم به البتة (روى) انه كان لتقيف مال على
بعض قريش فطالبوهم عند المحل بالمال والربا فتركت (فان لم تفعلوا) اي ما امرتم به من الاتقاء وترك البقايا
امام مع انكار حرمة وامام مع الاعتراف بها (فأذنوا) اي فاعلموا من اذن بالامر اذا علم به (بحرب) اي بنوع
من الحرب عظيم لا يقادر قدره كائن (من) عند (الله ورسوله) وحرب الله حرب ناره اي بعذاب من عنده
وحرب رسوله نار حربه اي القتال والفئة فلما نزلت قالت ثقيف لاطافة لنا بحرب الله ورسوله (وان تبتم)
من الارتباء مع الايمان بحرمة بعد ما سمعتموه من الوعيد (فلكم رؤس اموالكم) تأخذونها اكلاً (لا تظلمون) غرماءكم
ياخذ الزيادة (ولا تظلمون) انتم من قبلهم بالظلم والنقص من رأس المال هذا هو الحكم اذا تاب ومن لم يتب من
المؤمنين واصر على عمل الربا فان لم يكن ذاشوكة عزز وجس الى ان يتوب وان كان ذاشوكة حاربه الامام
كما يحارب الباغية كما حارب ابو بكر رضي الله عنه مانع الزكاة وكذا القول لو اجتمعوا على ترك الاذان او ترك دفن
الموتى (وان كان ذو عسرة) اي وان وقع غريم من غرمائكم ذو عسرة وهي بالاعدام او كساد المتاع (فظنرة)
اي فالحكم ظنرة وهي من الانظار والامهال (الى ميسرة) اي الى يسار (وان تصدقوا) اي وتصدقكم باسقاط
الدين كله عن اعسر من الغرماء او بالتأخير والانظار (خير لكم) اي اكثر ثواباً (ان كنتم تعلمون) جوابه بمخذوف اي
ان كنتم تعلمون انه خير لكم علمتموه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحمل دين رجل مسلم فيؤخره الا كان له بكل
يوم صدقة وقال صلى الله عليه وسلم من انظر معسراً او وضع له انجاء الله من كرب يوم القيامة وفي القرض
والادانة فضائل كثيرة (روى) ان امامة الباهلي رضي الله عنه رأى في المنام على باب الجنة مكتوباً القرض ثمانية
عشر مثاله والصدقة بعشر امثالها فقال ولم هذا فاجيب بان الصدقة ربما وقعت في بدغني وان صاحب

القرض لا ياتيك الا وهو محتاج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من جاء بهن يوم القيامة مع ايمان
دخل من اى ابواب الجنة شاء وزوج من حور العين كم شاء من عفا عن قاتل وقرأ بركل صلاة مكتوبة قل هو الله
احد عشر مرات ومن ادان ديناً لمن يطلب منه فقال ابو بكر الصديق او احداهن يا رسول الله قال او احداهن
واعلم ان الاستدانة في احوال ثلاث في ضعف قوته في سبيل الله وفي تكفين فقير مات عن قلة وفقر
وفي نكاح يطلب به العفة عن فتنة العزوبة فيستدين متوكلاً على الله فالله تعالى يفتح ابواب اسباب القضاء قال
صلى الله عليه وسلم من ادان ديناً وهو ينوى قضاءه وكل به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه وكان
جاعة السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر اليه ولو قبل وقته وعسى
النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام اشهادة تكبر كل شئ الا الدين يا محمد ثلاثاً فعلى العاقل
ان يقضى ما عليه من الديون ويخاف من وبال سوء نيته يوم يعثون وهذا حال من ادى القرض فانه يهون عليه
ان يؤدى القرض واما المرتكب وتارك الفرائض فلا يبالى بالفرائض فكيف بالديون والاقرض ولذا قيل
وامش مده آنكه في غمازست * ورخود دهنش زفاقه نازست * كوفرض خدائى كزارد *
از قرض توبى نغم ندارد * واحوال هذا الزمان محتلة كاخوانه فطوبى لمن تمسك بالقتاعة في زمانه
ومن شرط المؤمن من الحقيق اتقاؤه بالله في ترك زيادات لا يحتاج اليها في امر الدين بل تكون شاغلة له عن الترقى
في مراتب الدين كما قال عليه السلام من حسن اسلام المرأ تركه ما لا بعينه (واعقوا يوماً) نصب ظرفاً تقديره
واتقوا عذاب الله يوماً او معمولاً به كقوله فكيف تنفون ان كفرتم يوماً اى كيف تنفون هذا اليوم الذى هذا
وصفه مع الكفر بالله (ترجعون فيه) على البناء للمفعول من الرجوع اى تصبرون فيه (الى الله) لحاسة اعمالكم
(ثم توفى كل نفس) من النفوس اى تعطى كلا (ما كسبت) اى جزاء ما عملت من خير او شر (وهم لا يطمون)
اى لا ينقصون من ثوابهم ولا يزدادون على عقابهم وهو حال من كل نفس تفيد ان المعاقبين وان كانت
عقوباتهم موبدة غير مظلومين في ذلك لما انه من قبل انفسهم وعن ابن عباس رضى الله عنه هذه آخر آية ترات
واتى رسول الله ربه بعدها بسبعة اوتسعة ايام واحد وعشرين واحداً وثمانين يوماً او ثلاث ساعات وقال له
جبريل عليه السلام ضعها على رأس مائتين وثمانين آية من سورة القرة فجعلت بين آية الدين وآية الربا
تأكيداً للزجر عن الربا روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد يوم الاثنين وبعث يوم الاثنين ودخل المدينة
يوم الاثنين وقضى يوم الاثنين وكان مريضاً ثمانية عشر يوماً يعود الناس وكان آخر ما يقول صلى الله عليه وسلم
الصلاة وما ملكت ايمانكم الصلاة فاتا الله وانا اليه راجعون قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اصاب
عصية فليذكر مصيئته في فانها اعظم المصائب وقال عليه السلام من كان له فرطان من امتى ادخله الله
بهما الجنة فقالت له عائشة رضى الله عنها فم كان له فرط من امتك قال ومن كان له فرط ياموفة قالت فمن لم
يكن له فرط من امتك قال انا فرط لا متى لن يصابوا بمثل قال تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فكانت
حياته ومماته رحمة قال صلى الله عليه وسلم اذا اراد الله بامة رحمة قصص نبيه اقبلها فاجعله سلفاً وفرطاً لها وراثه
صلى الله عليه وسلم بعض الانصار فقل الصبر يحمى في المواطن كلها * الاعليك فانه مذموم
واعلم ان الله تعالى جع في هذه الآية خلاصة ما نزل في القرآن وجعلها خاتم الوحى والاتزال كما انه جع خلاصة
ما نزل من الكتب على الانبياء في القرآن وجعله خاتم الكتب كما ان النبي صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء عليهم
السلام وقد جع فيه اخلاق الانبياء فاعلم ان خلاصة جميع الكتب المنزلة وفائدتها بالسبب الى انسان عاثة
الى معنيين احدهما نجاته من الدرجات السفلى وثانيهما فوزه بالدرجات العليا فنجاته في خروجه عن الدرجات
السفلى وهى سبعة الكفر والشرك والجهل والمعاصى والاخلاق المذمومة وحجب الاوصاف وحجاب النفس
وفوزه في ترقيه على الدرجات العليا وهى ثمانية المعرفة لله والتوحيد لله والعلم والطاعات والاخلاق الحميدة
وجذبات الحق والقضاء عن انانيته والبقاء بهويته فهذه الآية تشير الى مجموعها اجالا قوله تعالى واتقوا هى لفظة
شاملة لما يتعلق بالسبب الانسانى من هذه المعانى لان حقيقة التقوى مجانبية ما يبعدك عن الله ومباشرة
ما يقربك اليه دليله قول النبي عليه السلام جاع التقوى قول الله تعالى ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية
فيندرج تحت التقوى على هذا المعنى الخروج عن الدرجات السفلى والترقى على الدرجات العليا فتقوى العوام

الحر وج عن الكفر بالمعزة وعن الشرك بالتوحيد وعن الجهل بالعلم وعن المعاصي بالطاعات وعن الاخلاق المذمومة بالاخلاق المحمودة وههنا ينتهي سبر العوام لان نهاية كسب الانسان وغاية جهد المجتهدين في اقامة شرائط جاهدوا فينا لهديتهم سبلنا في ههنا تقوى الخواص المجذوبين بجذبات لهديتهم سبلنا فخر جهنم الجدة من حب اوصافهم الى درجة تجلي صفات الحق ههنا ينفضى سلوك الخواص فيستطلون بظل سدره المنتهى عندها جنة المأوى فينتفعون من مواهب اذيعشى السدره ما يغشى واما تقوى خاص الخواص فيجدة رفر العنابة بجذب مازاغ البصر وما طغى من سدره متتهى الاوصاف الى قب قوسين بهاية حجب القدس وبداة انوار القدس فهناك من عرف نفسه فقد عرف ربه فله تقوى الحقيقية يجد الايمان الحق في معنى واتقوا جاهدوا فينا بجهدكم وطاقتكم يوما يعنى ليه م فيه لتهديتكم بجذبات العنابة ترجعون الى الله اشار بلفظ الرجوع اليه ليعلم ان الشروع كان منه هدايا الله واباكم الى مقام الجمع واليهين وشرفنا باطائف المحقق والتكثير انه نصر مومنين يصيب برحمة من يشاء من عباده الصالحين (يا ايها الذين آمنوا اذا تدانتم بين) اي اذا داب بعضكم بعضا وعامله نسبة معطيا او آخذا كما تقول بايعته اذا بعته او باعك وقائدة ذكر الدين دفع توهم كور اتداب بمعنى المجازاة والتبعية على تنوعه الى الحال والموتحل وانه الماعث على الكتب وتعيين المرحح للضمير المنصوب المتصل بالامر وهو فاكتوه (الى اجل) متعلق به ايتم (مسمى) بالامام والاشهر او السنة وغيرهما فييد العلم ويرفع الجاهل الى بالخصاص والدياس وقدم الحاجم لا رفعها (فاكتبوه) اي الدين باجله لانه اوثق وادوم النزاع والجمهور على استحبابه (وليكتب بكم كاتب) بيان كيفية الكتابة للمأمور به وتعيين لمن يتولاهما الامر به اجمالا وقوله بكم لا يذا بان الكاتب ينبغي ان يتوسط بين المتدائنين ويكتب كلاهما ولا يكتبى مكلام احدهما (باعدل) اي كاتب باعدل يواكى المنصدي للكتابة من شأنه ان يكتب بالتسوية مرغى الى احد الجانبين لا يزيد ولا ينقص وهو امر للتدبين باختيار كاتب فقيه دين يحكى كنهه موثق به معرلا بالشرع (ولا ياب كاتب) اي لا يمنع احد من الكتاب (ان يكتب) كتاب الدين (كما علم الله) على طريقة ما علم الله من كتب الوثائق (فليكتب) تلك الكتابة المعلمة امر بها بعد الهى عن امانها تأكيدها (وليل ادى عليه الحق) الاملال هو الاملاء وهو القاء المعنى على الكاتب للكتابة اي لكن الملال اي مورد المعنى على الكاتب من عليه الحق اي الدين لانه المشهود عليه فلا بد ان يكون هو المقر (وليتق الله ربه) جمع بين الاسم الجلى والنعت الجلى للمناغة في التحذير اي وليتق الملى دون الكاتب كما قيل لقوله تعالى (ولا يخس منه) اي من الحق ادى عليه على الكاتب (شيئا) فانه هو الذى يتوقع منه الجنس خاصة واما الكاتب فيتوقع منه الزيادة كما يتوقع منه الجنس وانه شدد في تكليف الملى حيث جمع فيه بين الامر بالاتقاء وانهى عن الجنس لما فيه من الدواعى الى الهى عنه فان الانسان محمول على دفع الضرر عن نفسه وتخفيف ما يذمه (فان كان الذى عليه الحق سقم) ناقص العقل منذرا محارفا (اوضيضا) ضيحا او شيئا مختلفا (اولا يستطع ان يمن هو) اي غير مستطيع للاسلام بنفسه لحرس اوعى او جهل او غير ذلك من العوارض (فليمل وليه) اي الذى يلى امره ويقوم مقامه من قيم او وكيل او مترجم (باعدل) اي من غير نقص ولا زيادة (واستشهدوا شهودا) اي اطلبوهم ايتجهلا لشهادة على ماجرى بينكما من المداينة وتسميتهما شهودين لتزليل المشارف منزلة اسكان (من رحاكم) متعلق باستشهدوا اي من اهل دينكم يعنى من الاحرار الباقين المسلمين اذ الكلام في معاملاتهم فان خطابات الشرع لا تنظم العبد بطريق العبارة واما اذا كانت المداينة بين الكفرة او كان من عليه الحق كافرا فيجوز استئتم الكافر عندنا (فان لم يكونا) اي الشهيدان جميعا على طريقة نفى الشمول لاشمول النقي (رجلين) اما لا عوازهما او لسبب آخر من الاسباب (فرجل وامرأتان) اي فليشهد رجل وامرأتان وشهادة النساء مع الرجال فى الاموال جائزة الاجماع دون الحدود والقصاص فلا بد فيهما من الرجال (ممن ترصون) متعلق بمحذوف وقع صفة لرجل وامرأتان اي كانوا مرضيين عندكم وتخصيصهم بالوصف المذكور مع تحقق اعتباره فى كل شهادة فانه لا تصاف النساء به (من الشهداء) متعلق بمحذوف وقع حالا من الضمير المحذوف الراجع الى الموصول اي ممن رضى عنهم كاثنين من بعض الشهداء لعلمكم بعدالتهم وثقتكم بهم وادراج النساء فى الشهداء بظرف الغيب (ان افضل احداهما) اي احدى المؤمنين الشاهدين (فتذكر احداهما الاخرى) وهذا تعليل لاعتزاز العدد

في النساء والعلة في الحقيقة هي التذكير والكي الضلال لما كان سببها زل منزلة كافي قولك اعددت السلاح
ان يجيء عدو فادفعه فالاعداد للدفع لا للجبي العدو ولكن قدم عليه المجبي لانه سبب كانه قيل لاجل ان تذكر
احدا منهما الاخرى ان صلت الشهادة بان نسبت ثم حث الشهداء على اقامة الشهادة بقوله (ولا يأت الاهداء
اذا ما عوا) لاداء الشهادة اول تحلمها وما مزيدة (ولا تسأوا) اي لا تملوا من كثرة مدايناتكم (ان تلتوه)
اي من ان تكتوا الدين واخلق اول الكتاب (صعبا او كبيرا) حال من الضمير اي حال كونه صعبا او كبيرا اي
قايلا او كثيرا او مجملا او مفصلا (الى اجله) متعلق بمحذوف وقع حالا من الهاء في تكتوه اي مستقرا في الدمة
الى وقت حلوله الذي اقرب به المديون (ذلكم) اي كتب الحق الى احله ايها المؤمنون (اقسط) اي اعدل
(عند الله) اي في حكمه تعالى (واقوم للشهادة) اي اثبث لها واعون على اقامتها (وادنى ان لا ترتأوا) اي
اؤرب الى انتفاء ريبكم في جنس الدين وقدره واجله وشهوده ونحو ذلك (الا ان تكون تجارة حاضرة تدبرونها
بينكم) استثناء منقطع من الامر بالكفاية اي لكن وقت كون تداينكم او تجارتكم تجارة حاضرة بحضور البدلين
تدبرونها بينكم بتعاطفها يد يد (فليس عليكم جناح ان لا تكتبوها) اي فلا بأس بان لا تكتبوها لعدو
عن التنازع والسيار (واشهدوا اذا تباعتم) اي هذا التابع او مطلقا لانه احوط والاوامر الواردة في الآية
اكثر من التبع عند الجمهور (ولا يضار) يحتمل انهاء على الفاعل وعلى المفعول فعلى الاول ينهي للكتاب عن ترك
الاحاطة الى ما يطلب منه وعن التحريف والزيادة والقصاص اي لا يمتنع (كاتب) عن الكتابة المقصورة
(لا شهيد) اي ولا يمتنع الشاهد عن اقامة الشهادة للمعومة وعلى الثاني الهى عن الصرار بالكتاب والشاهد
ي لا يوصل احد مفسرة للكتاب وشهيد اذا كانا مشغولين به لا يوجد غيرهما فلا يصران باطال
شغلها وقديكون اصرار الكتاب والشهيد با لا يعطى حقهما من العمل فيكون النهى عن ذلك (وان تعدوا)
ما بهتم عنه من الضرار (ما به) اي فعلكم ذلك (فسوق بكم) اي حروح عن الطاعة لمنس بكم (واتقوا الله
في مخلة او امره ونواهيته التي من جلتهابها به عن المضارة (ويحكم الله) احكامه المتضمنة لمصالحكم (ولله
كل شئ عليم) فلا يخفى عليه حالكم وهو محاز بكم بذلك ثم هذه الآية اطول آية في القرآن واسطها شرحا
وايدها وبلغها وجوها يعلم ذلك ان مراعاة حقوق الخلق واجبة والاحتياط على الاموال التي بها امور الدين
والدنيا الارم في سعي بالحق وقد نجا والا فقد غوى * كسر اكه سعي قدم يشتر * يدركه حق من امر
يشتر * والله تعالى في كل رحته على عباده علمهم كيفية معاملاتهم في بينهم لا يجرى من دفعهم على بعض
حيف ولا يتخاصموا ولا يزعموا فيحقه بعضهم على بعض فامر بتخصيص الحقوق بالكتابة والاشهاد وامر الشهود
بالحمل ثم بالاقامة وامر الكاتب ان يكتب كما علم الله بالعدل وراعى في ذلك دقائق كثيرة كما ذكرها فيشير بهد
المعنى الى ثلاثة احوال اولها حال الله تعالى مع عباده فيظهر من آراء الطافه معهم انه تعالى كيف يرفق بهم في علم
كيفية معاملاتهم الدنيوية حتى لا يكونوا في حمران من امر دنياهم ولا يكون فيما بينهم عداوة وخصوصة تؤدي
الى تعصمهم في الدنيا وعقوبة في الآخرة فيستدلوا بها على ان تكاليف التمرع التي امروا بها ايضا من كمال
مرحمته استعمالهم بها لبعض بها عليهم سبحانه نعم كقوله تعالى ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد
ليطهركم وليتم نعمته عليكم الآية وثانيها حال العباد مع الله ليعلموا برعاية هذه الدقائق للا نور الدنيوية اما فيه
ان الامور الاحرورية البقية فيما بينهم وبين الله ايضا دقائق كثيرة والعباد بها محاسبون وعلى منة لذرة من خبرها
شايون وعلى مثقال ذرة من شرها معاقبون وانها الرعاية اولى واخرى من امور الدنيا وان الله تعالى كما امر العباد
ان يكتبوا كتاب المايعة فيما بينهم ويشهدوا على امر اعدول قد كتب كتاب مبايعة جرت بينه وبين عباده في الميثاق
فان الله تعالى اشترى من المؤمنين انفسهم واوليهم بان لهم الجنة وعلى هذا عاهدهم واشهد الملائكة الكراء
عليه ثم رقم في الكتاب ان ما قوتة من الجنة ودبعة وهي الحبر الاسود وثالثها حال العباد فيما بينهم فبعضهم كل واحد
منهم من ملاطعات الحق معهم ولينح في اخلاق الحق في مخالفتهم وليتوسل الى الله بحسن موافقتهم وليحفظ
حدود الله في مخالفتهم وموافقتهم وليتذك به ومة محبتهم في الله وحذبتهم لله ونصحتهم بالله ليرز في رقتهم
صراطا مستقيما ويغفر من زمرتهم فورا عظيما في جميع الاحوال كنونا مع الله كما قال واتقوا الله
وبعلم الله اي اتقوا في الاحوال الثلاثة كما يعلم الله بالعبادات والاشارات والله كل شئ يعلمونه في جمع

الاحوال من الاقوال والافعال عليهم يعلم مضمون ضمائمكم ومكنون سرائركم فيجازيكم على حسن معاملتكم بقدر
 خلوكم وصفاء نياتكم وصدق طوياتكم فطوبى لمن صفى قلبه عن سفاسف الاخلاق وعزم الى عالم السر
 والاطلاق واحسن المعاملة مع الله في جميع الحالات ووصل الى الدرجات العاليات * حقائق سرايست
 آراسته * هوا وهوس ككرد برخاسته * نه بنی که جانی که برخاست کرده * نه پسند نظر کر چه
 بنیاست مرد * یعنی ان عالم الغیب کالبت الزین والهوى كالقع النار هادام لم یترك المرء هواه لا یرى ما بهواه
 فان الخراب اذا توسط بين الرائی والمرئی يمنع من الرؤیة فارفع الموانع من الین وتشرف بوصول العین
 وان كنتم علی سفر ای مسافرين ای متوجهين اليه ومقلین (ولم یجدوا کاتباً) فی المذاينة بان لا یحسن الكتابة
 اولاً توجد الصکیفة اول الدواة والقلم ولم یعرض لحال الشاهد لما انه فی حکم الکاتب توثقاً واعوازا (فرهان)
 جمع رهن ای فالتوثق رهن (مقبوضة) ای مسلة الى المرتهن ولا بد من القبض حتی لورهن ولم یسلم لا یجبر
 الراهن علی التسليم وانما شرط السفر فی الارتهان مع ان الارتهان لا یختص به سقر دون حضر لان السفر
 لما کان مظنة عدم الکتب باعواز الکاتب والشاهد امر بالارتهان ليقوم مقامهما تأکیداً وتوثيقاً لحفظ المال
 قال الکلام حرج علی الاعم الاغلب لاعلی سبل التشرط وقد رهن رسول الله صلى الله علیه وسلم درعه فی المدينة
 من یهودی عشرین صاعاً من شعیر واحد لاهله (فان امن بعضکم بعضاً) ای بعض الدائین بعض المدیونین
 احسن ظنه به واستغنى بامانته عن الارتهان فلم یطلب منه الرهن (فلیؤد الذی اتهم) وهو المدیون والاثمان
 الوثوق بامانة الرجل وانما عبر عنه بذلك العنوان لتعینه طریقاً للاعلام ولجله علی الاداء (امانته) ای
 فلیض المطالب الامین ما فی ذمته من الدین من غیر رهن منه وسمى الدین امانة لتعلقه بالذمة كتعلق الامانة
 (ولیتق الله ربه) فی رعاية حقوق الامانة واداء الدین من غیر مطل (ولانکتموا الشهادة) ایها الشهود
 اذا دعیتم الی الحاکم لادانتها علی وجهها (ومن یکنها فانه آثم قلبه) فاعل آثم کانه قیل فانه یأثم قلبه فارقلت
 هلا اقتصر علی قوله فانه آثم وما فائدة ذکر القلب والجملة هی الاثمة لا القلب وحده قلت کتمان الشهادة هو
 ان یضمرها ولا یشکر بها فلما کان الاثم مقترفاً بالقلب اسند الیه لان اسناد الفعل الی الجارحة الی عمل بها
 ابلاغ الاتراک تقول اذا اردت التوکید هذا ممّا ابصرته عینی ومما سمعته اذنی ومما عرفه قلبي ولان القلب هو
 رأس الاعضاء والمضغة الی ان صلحت صلح الجسد کله وان فسدت فسد الجسد کله فکانه قیل فقد تمکن الاثم
 فی اصل نفسه وملاک اشرف مکان منه وثلاثین ان کتمان الشهادة من الاثام المتعلقة باللسان فقط ولیعلم
 ان القلب اصل متعلقه ومعدن اقترافه واللسان ترجان عنه ولان افعال القلوب اعظم من افعال سائر الجوارح
 وهی لها کالاصول الی تشعب منها الا ترى ان اصل الحسنات والسيئات الايمان والكفر وهما من افعال القلوب
 فاذا جعل کتمان الشهادة من آثم القلوب فقد شهد له بانه من معاطم الذنوب وعن ابن عباس رضی الله عنه
 اکبر الکبار الاشرک بالله لقوله تعالى فقد حرم الله علیه الجنة وشهادة الزور وکتمان الشهادة (والله بما تعملون
 علیم) فیجاز یکم به ان خیراً فخیراً وان شراً فشر وکتمان الشهادة وشهادة الزور من الاعمال الی تجر صاحبها
 الی النار فانها من علامات سنخ القلب قال تعالى فانه آثم قلبه والمراد سنخ القلب ونعوذ بالله من ذلك وهما
 اسهل وقوعاً بین الناس والحوامل علیهما کثيرة کالعداوة وغیرها واعلم ان اهل الدین طائفتان الواقفون والسارون
 فالواقف من لزم عتبة الصورة ولم یفتح له باب الی عالم المعنی فهو کالفرخ المحبوس فی قشر البیضة فیکون مشرباً
 من عالم المعاملات البدنية فلا سبیل له الی عالم القلب ومعاملاته فهو محبوس فی سجن الجسد وعلیه موکلان
 من الکرام الکاتبین یکتبان علیه اعماله الطاهرة بالنقیر والقطیر * والسائر من لم یقم ولم یززل فی منزل فهو
 مسافر من عالم الصورة الی عالم المعنی ومن مضی الاجساد الی متسع الارواح وهم صنفان صنف سیار وصف
 طیار فالسیار من یمیر بقدم الشرع والعقل علی جادة الطریقة والطیار من یطیر بجناحی العشق والبهمة
 فی فضاء الحقيقة وفی رجله حليلة الشریعة فالاشارة فی قوله وان كنتم علی سفر ولم یجدوا کاتباً الی السیار
 الذی تخلص من سجن الجسد وقید الحواس وزجة التوسکيل فلم یجد له کاتباً یکتب علیه کما قال بعضهم
 ما کتب علی صاحب الشمال منذ عشرين سنة وقال بعضهم کاشف لی صاحب الیمین وقال لی امل علی
 شبتاً من معاملات قلبک لا کتب فانی اريد ان اتقرب به الی الله قال فقلت له حسبک الفرائض فالجس والعبد

والتوكيل لمن لم يؤد حق صاحب الحق او يكون هاربا منه فيحبس ويقيد ويوكل عليه فاما الذي آتاه الليل
واطراف النهار يغدو ويروح في طلب غريمه و ما برح في حريمه فلا يحتاج الى التوكيل والتقيد فقله ولم تجدوا
كاتباً فمرهان مقبوضة اشارة الى السيار الذي له قلب فبرهته عند الله تعالى فالرهان هي القلوب التي ليس فيها
غير الله المقبوضة بين اصبعين من اصابع الرحمن فاما الطيار الذي هو عاشق مفقود انقلب مسلوب العقل
مخدوب السير فلا يطالب بالرهان فانه مبطوش ببطشه الشديد * مستهام ضاق مذهبه * في هوى من عز
مطلبه * كل امر في الهوى عجب * وخلاصي منه انجبه * فلم يوجد في السموات والارض ولا في الدنيا
والآخرة امين يؤتمن لجل اعباء امانته الا العاشق المسكين (لله ما في السموات وما في الارض) من الامور الداخلة
في حقيقتها والخارجة عنهما المتمكنة فيهما من اولى العلم وغيره اى كلها له تعالى خلقا وملكا وتصرفا لا شركة
اغيره في شئ منها بوجه من الوجوه فلا تعبدوا احدا سواه ولا تعصوه فيما امركم وينهاكم (واستبدوا) اى
تظهروا (ملق انفسكم) اى في قلوبكم من سوء والعزم عليه وذلك بانقول او بالفعل (او تخفوه) اى تكتموه
عن الناس ولا تظهروه باحد الوجهين ككتمان الشهادة وموالاة المشركين وغيرهما من الاهى ولا يدرج فيه
ما لا يخلو عنه الشر من الوسوس واحاديث النفس التى لا عقد ولا عزيمة فيها اذ التكليف بحسب الوسع ودفع
ذلك مما ليس في وسعه (يحاسبكم به الله) اى يحازيكم به يوم القيامة وهو حجة على منكرى الحساب من المعتزلة
والروافض (فيغفر) اى فهو يغفر بفضل (من يشاء) ان يغفر له وان كان ذنبه كبيرا (ويعذب) بعدله (من يشاء)
ان يعذبه وان كان ذنبه حقيرا حسبا فتتضيه مشيئة المبدء على الحكم والمصالح ويعذب الكفار لا محالة لانه
لا يغفر الشرك وتقدم المغفرة على التعذيب لتقدم رحمة على غضبه (والله على كل شئ قدير) فكمال قدرته
تعالى على جميع الاشياء موجب لقدرة سبحانه على ما ذكر من المحاسبة وما فرغ عليه من المغفرة والتعذيب
قال في التفسير دل ظاهر قوله او تخفوه على المؤاخذة بما يكون من العلب وجلته ان عزم الكفر كفر وحضرة البنوب
من غير عزم مغفورة وعزم الذنوب اذا ندم عليه ورجع عنه واستغفر منه مغفور فاما الهم بالسبئية ثم يمنع عنه
عناصير لا باختياره وهونائب على ذلك فانه لا يعاقب على ذلك عقوبة فعلة يعنى بالعزم على الزنى لا يعاقب عقوبة
الزنى وهل يعاقب على الخاطر عقوبة عزم الزنى قيل هو معفو عنه لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله عفا لامتى
عما حدث به انفسها ما لم يعمل او يتكلم واكثرهم على ان الحديث في الحضرة دون العزمة وان المؤاخذة في العزمة
ثابتة وكذا قال الامام ابو منصور رحمه الله انتهى ما في التفسير وما يكون للانسان شركة في الاثم مثل القتل
والزنى وغيرهما اذ ارضى به من عامله واشتد حرصه على فعله وفي الحديث من حضره معصية فكرهها فكا ثما غاب
عنها ومن غاب عنها فرضها كان كمن حضرها وفي حديث آخر من احب قوما على اعمالهم حشر في زمرتهم
اى جاعلتهم وحوسب يوم القيامة بحسبائهم وان لم يعمل باعمالهم فعلى العاقل ان يرفع عن قلبه الخواطر الفاسدة
ولا يجالس الجماعة الفاسقة كيلا يحشر في زمرتهم * كرنشيد فرشته يادبو * وحشت آموزد و خيانت
وزيو * از بدان نيكوي نياموزى * نه كند كرك پوشتين دوزى * والاشارة في الآية ان الله بطالب العباد
باستدامة المراقبة واستصحاب المحاسبة لئلا يغفلوا عن حفظ حركات الظاهر وضبط خطرات الباطن فيقعدوا
في آفة ترك ادب من آداب العبودية فيهلكوا بسطوات الالهية واعلم ان الانسان مركب من عالمي الامر والخلق
فهو روح نوراني من عالم الامر وهو الملكوت الاعلى وله نفس ظلمانية سفلية من عالم الخلق ولكل واحدة منهما ميل
الى عالمها فقصد الروح الى جوار رب العالمين وقر به وقصد النفس الى اسفل السافلين وغاية البعد عن الحق
بعث النبي صلى الله عليه وسلم الى ربي النفوس عن ظلمة اوصافها لتستحق بها جوار رب العالمين فتزكيتها في اخفاء
ظلمة اوصافها بابداء انوار اخلاق الروح عليها في تحليتها بها فهذا مقام الاولياء مع الله يخرجهم من الظلمات
الى النور وبعث الشيطان الى اوليائه وهم اعداء الله ليخرج ارواحهم من النور الروحاني الى الظلمات النفسانية
باخفاء انوار اخلاقها في ابداء ظلمات اخلاق النفس عليها لتستحق بها دركة اسفل السافلين فعنى الآية في التحقيق
ان تبدوا ما في انفسكم مودع من ظلمات الاوصاف النفسانية في النظار بمخالفات الشريعة وفي الباطن بموافقات
الطبيعة او تخفوه بتصرفات الطريقة في موافقات الشريعة ومخالفات الطبيعة يحاسبكم به الله بطهارة النفس
لقبول انوار الروح واخلاقه او بثلوث الروح لقبول ظلمات النفس واخلاقها فيغفر لمن يشاء فينور نفسه

بانوار ازوج و روحه بانوار الحق و بعدد من يشاء فيعاقب نفسه بنار دركات السعير و روحه بار فرقة العلى
 الكبير والله على كل شئ من اظهار اللطف والفهر على تركيب عالمي الخلق والامر قدركدا في ناو بلات الكامل
 نعيم الدين دايه قدس سره (آمن الرسول) اى صدق الي عليه السلام (بما نزل) اى بكل ما نزل (اليه)
 من ربه (من آيات القرآن) اى ما تفصيليا متعلقا بجميع ما فيه من الشرائع والاحكام والقصاص والمواظ
 واحوال الرسل والكتب وغير ذلك من حيث انه منزل منه تعالى والايمان بحقيقة احكامه وصدق اخباره
 ونحو ذلك من فروع الايمان به من الحقيقة المذكورة ولم يرد به حدوث الايمان فيه بعد ان لم يكن كذلك لانه كان
 مؤمنا بالله وبوحدانيته قبل الرسالة منه ولا يجوز ان يوصف بغير ذلك اكن اراد به الايمان بالقرآن فانه قبل انزال
 القرآن اليه لم يكن عليه الايمان به وهو معنى قوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان اى ولا الايمان بالكتاب
 فانه قال وما كنت ترجوا ان يلقى اليك الكتاب (والمؤمنون) اى اقر يق المعروفون بهذا الاسم وهو مبتدأ
 (كل) مبتدأ ثار (امن) خبره والجملة خبر للمبتدأ الاول والرايط بينهما الضمير الذى ناب عنه التووين
 وتوحيد الضمير فى آمن مع رجوعه الى كل المؤمن لما ان المراد بيان ايمان كل فرد منهم من غير اعتبار الاجتماع
 وتعبير سلك النظم عما قبله لأكيد الاشعار بما بين ايمانه صلى الله عليه وسلم المنى على المشاهدة واليمان وبين ايمانهم
 الناسى من الحجة والبرهان من السماوت الدين والاختلاف الجلى كالتباعد بين اختلافان من كل وجه حتى فى الهيئة
 الدالة عليهما اى كل واحد منهما آمن (بالله) وحده من غير شريك له فى الالهية والمبودية هذا ايمان
 اثبات وتوحيد (وملائكته) اى من حيث انهم عداد مكرمون له تعالى من شأنهم التوسط بينه تعالى وبين الرسل
 انزال الكتب والقاء الوحي وهذا ايمان تصديق انهما من عند الله وتحليل ما احله وتحريم ما حرمه (وكتبه
 ورسله) اى من الحقيقة المذكورة وهذا ايمان اتباع واطاعة ولم يذكرا الايمان باليوم الآخر لانه لا دراجه فى الايمان
 بكتبه وهذا على تقدير ان يوقف على قوله تعالى من ربه ويجعل والمؤمنون كلاما بآسيا واختاره ابو السعود
 العمادى ويجوز ان يكون قوله والمؤمنون معطوفا على الرسول فيوقف عليه والضمير الذى عوض عنه
 التووين راجع الى المخطوفين معا كانه قيل آمن الرسول والمؤمنون بما نزل اليه من ربه ثم فصل ذلك وقبل
 كل واحد من الرسول والمؤمنون آمن بالله خلا انه قسم المؤمن به على المعطوف اعتناء بشأنه وايداء باصاليته
 صلى الله عليه وسلم فى الايمان به واختار الكواشى هذا الرجاء حيث قال والاختيار الوقف على المؤمنين وهو
 حسن ليكون المؤمنون داخلين فيما دخل النبي صلى الله عليه وسلم فى الايمان (لانقرق) اى
 يقول الرسول والمؤمنون لا نتميز (بين احد من رسله) بان يؤمن من بعض ونكفر ببعض كما قال اليهود وانصارى
 احد ههنا بمعنى الجمع اى الاحاد فلذلك اضيف اليه بين لانه لا يضاف الا الى المتعدد والاحد وضع لئلا
 ما يذكركم من العدد والواحد اسم لفتح العدد والواحد الذى لا نظيره والوحيد الذى لا نصير له (وقاوا)
 عطف على آمن وصيغة الجمع باعتبار المعنى وهو حكاية لامثالهم الاوامر اى حكاية ايمانهم (سمعا) اى فهمنا
 ما احادنا من الحق وتيقنا بصحته (واطعنا) ما فيه من الاوامر والنواهي قيل لما نزلت هذه الآية قال جبرائيل
 عليه السلام للرسول صلى الله عليه وسلم ان الله قد اثني عليك وعلى امتك فسل تعط فقال الرسول عليه السلام
 (غفرانك ربنا) اى اغفر لنا غفرانك كما قال فضرب الرقاب اى قاضروا او نسألك غفرانك ذنوبنا المتقدمة
 او ما لا يخلو عنه البشر من تصديق مراعاة حقوقك وهذا الوجه اولى لتلا تكرار الدعاء بقوله فى آخر السورة
 واغفر لنا وتقدم ذكر الجمع والطاعة على طلب العفران لما ان تقديم الوسيلة على المسئول ادعى الى الاجابة والتبذل
 (واليك المصير) اى الرجوع بالوث والبعث لا الى غيرك قال انفاشنى آمن الرسول بما نزل اليه من ربه اى صدقه
 قبوله والتخلق به كما قالت عائشة رضى الله تعالى عنها كان خلقه القرآن ومجرد قراءة القرآن بغير عمل لا يغبد
 قال فى تفسير الحنفى مثاله ان السلطان اذا وهب لاحد من ممالكه امانة واعطاه رياسة او نيابة وكتب له توقيع
 ان يطيعه اهل البلاد كلها فانما جاء الى البلد وقعد على المملكة واطاعه الخاق ثم ان السلطان كتب له كتابا وامره
 فيه ان يبنى له قصرا او دارا واسعة حتى او حضر السلطان وجاء الى تلك المدينة ينزل فى تلك الدار او القصر
 فوصل الكتاب اليه وهو لا يبنى ما امر به فى الكتاب ولكنه يقرأه كل يوم فلو حضر السلطان ولم يجد
 ما امر به حاضرا هل يستحق ذلك الامه خلعة من السلطان او ثناء او لا بل ظاهره انه يستحق الضرب والاشتم

والجس وكذلك القرآن انما هو مثل ذلك المشور قد امر الله فيه لعبيده ان يعبروا اركان الدين كما قيل لساود عليه السلام فرغ الى بيتا سكنته وبين لهم بما يكون عمارة الدين فقال الله تعالى اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة كتب عليكم الصيام والله على الناس حج البيت فصار ت قراءة القرآن كقراءة مشور السلطان ولا تحصل الجنة بمجرد القرآن لانه قال حزاء بما كانوا يعملون (كما قيل) مراد از زول قرآن تحصيل سيرت خوبست نه ترتيب سورة مكتوب بتجويد * ثم في قوله غفر لك ربنا اشارة الى ان من نتائج الايمان وآثار العبودية ان يرى العبد نفسه اهلا لكل شرو ومولاه اهلا لكل خير فيسب كل ما يستحسنه لبيده مستعملا حسن الادب في كل اوقاته وذلك باب يحمد على مادي وجل ويستغفره من تقصير في شكره له عليه ويترأس حوله وقوته له في ذلك كله وبحسب هذا يكون شعاره الحمد لله استغفر الله لاحول ولا قوة الا بالله في جميع اوقاته وهو الذكر النجى من عذاب الله في الدنيا والآخرة المقرب للفتح لمن لازمه واعلم انك لا تصل الى التحقيق الا بمراعاة الأوقات باحكامها من التوبة والاستغفار عند العصيان وشهود الامة في الطاعة ووجود الرضى في النية ووجود الشكر في النعمة وان تصل الى ذلك لا يتعلق قلبك بصلاح قلبك واتهام نفسك حتى في خروج نفسك وتصل الى هذا واحد اربعة اوجه نور يقذفه الله في قلبك بلا واسطة او علم متسع في عقل كامل او فكرة سالمة من الشوائب او صحبة شيخ او اخ هذه حاله وقد قال الشيخ ابو مدين قدس سره الشيخ من هذلك باخلاقه وادبك باطرافه وانار اظنك باشرافه الشيخ من جمعك في حضوره وحققك في مفيبه فاعمل ايها العبد على تخلص نفسك من عالم حسك حتى تخرج عن دائرة رسمك وتصل الى تحقيق فهمك وعلمك * از هستي حويش تا توغافل اشوي * هر كمراد خو يش واصل نشوي * از بحر ظهور تا ساحل نشوي * در مذهب اهل عشق كامل نشوي (لا يكلف الله عسالا او معسرا) اخبار من الله تعالى وليس من كلام المؤمنين (روى) انه لما نزل قوله تعالى وان تبادوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله الآية استند ذلك على صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورصى عنهم فانوه عليه السلام ثم ركوا على الزك فقالوا اى رسول الله كلمنا من الاعمال ما يطبق الصلاة والصيام والحج والجهاد وقد ازل اليك هذه الآية ولا يطبقها فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تبادوا ان تقرلوا كما قل اهل الكتابين من قلمكم سمعنا وعصنا قلوا بل سمعنا واطعنا غفر لك ربنا واليك المصير فسمو لهم العفران المعافى تعالى آمن الرسول به انزل اليه من ربه الى قوله تعالى غفر لك ربنا واليك المصير فسمو لهم العفران المعافى بمشيئته تعالى في قوله تعالى فيغفر لمن يشاء ثم انزل الله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها اتقوا الله وينال الخ عاينهم ببيان ان المراد بما في انفسهم ما عزموا عليه من السوء وخاصة لا ما يعم الخواطر التي لا يستطيع الاحتراز عنها والتكليف الزام مادية كاهة ومشقة والوسع ما يوسع الانسان ولا يضيق عليه اى سنته ان لا يكلف نفسا من العوس الا ما يوسع فيه طوره او يتيسر عليه دون مدى الطائفة والمجهود فضلا منتهى الى ورخة لهذه الامة كقوله تعالى رب بدل الله نكم اليسر ولايز يدكم العسر وهدايدلى على عدم وقوع التكليف بالحسالى على امتناعه اما الاول فلا يه لو كان وقع لزم الكذب في كلامه تعالى انه عن ذلك علوا كبيرا واما الثانى فلا يه تعالى على مطلقا ولا يلزم منه نفي المقيد الذى هو الامتناع لان العام من حيث هو عام لا يدل على الحصر بوجه من الدلالات (اهـ) اى لنفس ثواب (ما كست) من الخير الذى كافى فعله لا تغيرها استقلاله او اشتراكا ضرورة شمول كلمة ما لكل جزء من اجزاء مكسوها (وعلمهم) لاعلى غيرها باحد الطريقين المذكورين عقاب (ما كست) من الشر الذى كلف تركه وايراد الانساب في جانب الشر لان الشر فيه اعتملى اى اجتهدا في العمل فانه لما كان مشتبهى النفس كان فيه جدوسعى بخلاف الخير وصيغة الافعال للكلف (رسلاتوا احدا بان سينا واخصنا) شروع في حكاية بقية دعوائهم اثر بيان سران تكليف اى يقولون ربنا لاتواخذنا بما صدر عنا من الامور المؤدية الى النسيان او الخطأ من تفریط وقلة مبالاة ونحوهما مما يدخل تحت التكليف ودل هذا على جواز المؤاخذة فى النسيان والخطأ فان الحجز عنهما فى الجملة ممكن ولولا جواز المؤاخذة فى النسيان والخطأ لم يكن للسؤال معنى وخفف الله عن هذه الامة ورفع عنها المؤاخذة وقال النبي صلى الله عليه وسلم رفع عن امتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه فدل انهم مخصوصون بهما والامم السالفة كانوا مؤاخدين فيهما (رسلاتوا لا تحمل عليا اصرا) يحطف على ما قبله توسط النداء بينهما لابرار مزيد الضراعة والاصر العبي الثقل الذى باصر صاحبه اى يحبس مكانه والمراد به

الكافي الشافعة (كما حتم على لدن من قلنا) اي حلال مثل حلاك اياه على من قبلنا وهو ما كلفه بنوا اسرائيل من قتل النفس في التوبة وقطع الاعضاء الخطئة وقطع موضع النجاسة وعدم التطهير بغير الماء وخسین صلاة في يوم وليلة وعدم جواز صلاتهم في غير المسجد وحرمة اكل الصائم بعد النوم ومنع بعض الطيبات عنهم بالذنوب وكون الزكاة ربع مالهم وكتابة ذنب المليل على الباب بالصبح وغير ذلك من التشديدات وقد عصم الله عز وجل ورحم هذه الامة من امثال ذلك وانزل في شأنهم وبضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم وقال صلى الله عليه وسلم بعثت بالنبوة السهلة السعة وعن العقوبات التي عوقب بها الاولون من المسخ والخسف وغير ذلك قال صلى الله عليه وسلم رفع عن امتي الخسف والمسح والغرق (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) عطف على ما قبله واستغناء من العقوبات التي لا تطيق به الاستغناء مما يؤدى اليها من التكليف الشاق التي لا يكاد من كلفها يتخلو عن التفریط فيها كانه قبل لا نكلفنا تلك التكليف ولا تعاقبنا بغير عطنا في المحضة عليها فيكون التعبير عن ازال العقوبات بالتحميل باعتبار ما يؤدى اليها قال في التيسير اي لا نكلفنا ما يشق علينا الدوام عليه ولم يرد به عدم الطاقة اصلافه لا يكون فلا يزال (واعف عنا) اي آثار ذنوبنا (واغفر لنا) واستر عيوبنا ولا تقضضنا على رؤس الاشهاد قال في التيسير وليس يتكرر فان الاول تركه حتى لا يؤخذ به ومحوه حتى لا يبقى والثاني ستره حتى لا يظهر وقد يجاوز عن الشيء فلا يؤخذ بجزائه لكن يذكر ذلك و يظهر والمؤمنون امروا ان يسألوا التجاوز عنها واخفاءها حتى لا يظهر حالهم لاحد فلا يقضضوا به (وارحنا) وتعطف بنا وتفضل علينا وتقديم طلب العفو والمغفرة على طاب الرحمة لما ان الخلية سابعة على الخلية (انت مولانا) سيدنا ونحن عبيدك اونا نصرنا اومتولى امورنا (فانصرنا على القوم الكافرين) اي اعتنا عليهم وادفع عن شرهم فان من حق المولى ان ينصر عبيده ومن يتولى امره على الاعداء والنصرة على الكفار تكون بالظفرة وتكون بالحجة وتكون بالدفع وهو سرور العصمة من الشياطين ايضا لانهم منهم روى انه لما اسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدة المشتى وهي في السماء السادسة اليها ينتهي ما يرجع به من الارض فيقبض منها واليها ينتهي ما يهبط به من فوقها فيقبض منها قال اذ قبضت السدرة ما قبضت قال فراس من ذهب قال فاعطى رسول الله عليه السلام ثلاثا اعطى الاصوات الخمس واعطى خواتيم سورة البقرة وغفر لمن لا يشرك بالله شيئا من امته قال صلى الله عليه وسلم في خبر المعراج قربني الله وادناي الى سد العرش ثم الهمني الله ان قلت آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين احد من رسله كما فرقت اليهود والنصارى قال في قالوا قلت قالوا سمعنا وعصمتا والمؤمنون قالوا سمعنا واطعنا فقال صدقت فسل تعط فقلت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا قال قد رفعت عنك وعن امتك الخطأ والسيان وما استكروا عليه فقلت ربنا ولا تحمل علينا اصرنا كما حمله على الذين من قبلنا يعني اليهود قال لك ذلك ولا منك قلت ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال قد فعلت قلت واعف عنا واغفر لنا وارحنا انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال قد فعلت وعنه صلى الله عليه وسلم انزل الله آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل ان يحاق الخلق بالقيام من قرأهما بعد العشاء الاخيرة اجزأناه عن قيام الليل وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ آيتين من آخر سورة البقرة كفتاه اي عن قيام الليل او عن حساب يوم القيامة وهو حجة على من استكراه ان يقول سورة البقرة وقال ينبغي ان يقل سورة التي تذكر فيها البقرة كما قال صلى الله عليه وسلم سورة التي تذكر فيها البقرة فسطاط القرآن اي مصره الجامع فتعلموها فان تعلمها بركة وتركها حسرة ولن نستطيعها البطلة قيل وما البطلة قال عليه السلام السحرة اي لا يستطيع البطلة ان تسحر قاريها ولا تقرأ في دار ثلاث ليل فيفر بها شيطان وكان معاذ اذا ختم سورة البقرة يقول آمين * عن ابي الاسلم الديلمي قلت لمؤذين جبل اخبرني عن قصة شيطان حين اخذته فقال جعلني رسول الله عليه السلام على صدقة المسلمين فجعلت التمر في غرفة فوجدت فيه نعصنا فاخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال هذا الشيطان يأخذه فدخلت الغرفة واغلقت الباب فجاءت ظلمة عظيمة فغشيت الباب ثم تصور في صورة اخرى فدخل من شق الباب فشددت ازارى على فجعل يأكل من التمر فوثبت اليه فقبضته فالتفت يداي عليه فقلت يا عدو الله فقال خل عني فاني كبير ذو عيال كثير وانا فقير من جن نصيبين وكانت لنا هذه القرية قبل ان يبعث صاحبكم فلما بعث اخرجنا منها فخل عني

فلن اعود اليك فخلت سبيله وجاء جبريل عليه السلام فاخبر رسول الله عليه السلام بما كان فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداني مناديه وقال ما فعل اسيرك فاخبرته فقال اما انه سيعود فعد قال فدخلت الغرفة واغلقت على الباب فجاء فدخل من شق الباب فخل يأكل من التمر فصنعت له كما صنعت في المرة الاولى فقال خل عني فاني لن اعود اليك فقلت يا عبد الله الم تقل انك لن تعود قال فاني لن اعود وآية ذلك انه اذا قرأ احدكم فاتحة البقرة لا يدخل احد من اهل بيته تلك الليلة (سورة آل عمران مدنية وهي مائتا آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) الالف اشارة الى الله واللام الى اللطيف والميم الى المجيد (الله) مبتدأ (لا اله الا هو) خبره اى هو المستحق للعبودية لا غير (الحى القيوم) خبر آخر له اى الباقي الذى لا سبيل عليه للموت والفناء والدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه روى عنه صلى الله عليه وسلم اسم الله الاعظم في ثلاث سور في سورة البقرة الله لا اله الا هو الحى القيوم وفى آل عمران الم الله لا اله الا هو الحى القيوم وفى طه وعنت الوجوه للحى القيوم وهذا رد على من زعم لمن عيسى عليه السلام كان رباً فانه روى ان وفد نجران قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا ستين راكبا فيهم اربعة عشر رجلا من اشرافهم ثلاثة منهم اكابر اليهم يؤول امرهم احداهم اميرهم وصاحب مشورتهم العاقب واسمه عبد المسبح وثانيهم وزيرهم ومشيرهم السيد واسمه الابهيم وثالثهم حبرهم واسقفهم وصاحب مدارسهم ابو حارثة بن علقمة احد بني بكر بن وائل وقد كان ملوك الروم شرفوه ومولوه واكرموا له لما شاهدوا من علمه واجتهاده في دينهم وبنوالة كائنات فلما خرجوا من نجران ركب ابو حارثة بغلته وكان اخوه كرز بن علقمة الى جنبه فينا بغلة اى حارثة تسير اذ عثرت فقال كرز تعسا للابعد يريد به رسول الله عليه السلام فقال له ابو حارثة بل تعست امك فقال كرز ولم يا اخي قال انه والله النبي الذى كنا ننتظر فقال له كرز فيمنعك عنه وانت تعلم هذا قال لان هؤلاء الملوك اعطونا اموالا كثيرة واكرمونا فلو آمننا به لآخذوها منا كلها فوقع ذلك في قلب كرز واصر به الى ان اسلم فكان يحدث بذلك فأثروا المدينة ثم دخلوا مسجد رسول الله عليه السلام بعد صلاة العصر عليهم ثياب خيرات من جيب واردة فاخرة يقول بعض من رآهم من اصحاب النبي عليه السلام ما رأينا وفدا مثلهم وقد كانت صلاتهم فقاموا ليصلوا في المسجد فقال عليه السلام دعوهم فصلوا الى المشرق ثم تكلم اولئك الثلاثة مع رسول الله عليه السلام فقالوا تارة عيسى هو الله لانه كان يحى الموتى ويبرىء الاسقام ويخبر بالغيوب ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيطير وتارة اخرى هو ابن الله اذ لم يكن له اب يعلم وتارة اخرى انه ثالث ثلاثة لقوله تعالى فعلنا وقلنا ولو كان واحدا لقال فعلت وقلت فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلموا قالوا اسلمنا قبلك قال عليه السلام كذبتكم يمنعكم من الاسلام ادعائكم لله تعالى ولدا قالوا ان لم يكن ولدا لله فرباوه فقال عليه السلام الستم تعلمون انه لا يكون ولد الا ويشبه اياه فقالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون ان ربنا حى لا يموت وان عيسى يأتى عليه الفناء قالوا بلى قال عليه السلام الستم تعلمون ان ربنا قيوم على كل شئ يحفظه ويرزقه قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم فهل يملك عيسى من ذلك شيئا قالوا لا فقال عليه السلام الستم تعلمون ان الله تعالى لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء قالوا بلى قال عليه السلام فهل يعلم عيسى شيئا من ذلك الا ما علم قالوا لا قال صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون ان ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء وان ربنا لا يأكل كل ولا يشرب ولا يحدث قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون ان عيسى جلسته امه كما تحبل المرأة ووضعته كما تضع المرأة ولدها ثم غذى كما يغذى الضئى ثم كان يعطى الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحديث قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم فكيف يكون هذا كما زعمتم فسكتوا فابوا الا بحودا فانزل الله تعالى من اول السورة الى نيف ومائتين آية تقريرا لما احتج به عليه السلام عليهم واجاب به عن شبههم وتحقيق الحق الذى فيه يمترون (نزل عليك الكتاب) اى القرآن عبر عنه باسم الجنس ايدانا بكمال تفوقه على بقية الافراد في حيازة كالات الجنس كانه هو الحقيقى بان يطلق عليه اسم الكتاب فان قلت لم قبل نزل الكتاب وانزل التوراة والانجيل قلت لان التنزيل للتكثير والقرآن نزل منجما ونزل الكتابان جملة وذكر في آخر الآية الانزال واراد به من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا جملة في ليلة القدر في شهر رمضان والمزاد هنا هو تنزيله الى الارض فى القرآن جهتا الانزال والتبزيل (بالحق) ملتبساً بذلك الكتاب بالعدل او بالصدق في اخباره التى من جلتها خبر التوحيد وما يليه اوفى وعده

ووعده (مصدقا لما بين يديه) اى فى حال كونه مصدقا للكتب قبله فى التوحيد والنبوت والاخبار وبعض الشرائع قبله (وانزل التوراة والانجيل) اسمان اعلم ان الاول عبري والثاني سريانى (من قبل) اى انزلهما جملة على موسى وعيسى عليهما السلام من قل تنزيل الكتاب والتصريح به مع ظهور الامر للبلاغ فى البيان (هدى للناس) علة للانزال اى انزلنا لهداية الناس وفيه لف بدون الشر لعدم اللبس لان كون التوراة هدى للناس فى زمان موسى وكون الانجيل هدى لهم فى زمان عيسى معلوم فاحصر لذلك (وانزل الفرقان) اى جنس الكتب السماوية لان كلاهما فرقان يفرق بين الحق والباطل او هو القرآن كرر ذكره تعظيما لشأنه واظهار الفضله (ان الدين كفر وابايات الله) اى بالقرآن ومحجزات النبي عليه السلام (لهم) بسبب كفرهم بها (عذاب شديد) لا يقدر قدره (والله عزيز) لا يعاب بفعله ما يشاء ويحكم ما يريد (ذواتهم) عظيمة لا يقدر على مثله منتقم (ان الله لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء) اى مدرك الاشياء كلها بعينه هو مطلع على كفر من كفره وايمان من آمن به وعلى جمع اعمالهم فيجازيهم يوم القيامة (هو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء) اى يجعلكم على هيئة مخصوصة فى ارحام امهاتكم من ذكر واثى واسود واجهن وتام وناقص وطويل وقصير وحسن وقبح وهو رد على الذين قالوا عيسى الله او ابن الله لان من صورنى الرحم بمنتهى ان يكون الها او ولد الله لكونه مركباً وحالاً فى المركب وفى عرض القضاء والزوال (لا اله الا هو) زنه نفسه ان يكون عيسى ابناً له (العز والحكيم) المتأهبين فى القدرة والحكمة فرمى بكم بخفة البديع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خلق احدكم يجتمع فى رطن امه اربعين يوماً ثم يكون عفة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله اليه الملائكة باربع كلمات فيكتب ررقه وعمله واجله وشقى او سعيد قال وان احدمك لعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع فسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احدمك لعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع فسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها وقال عليه السلام يدخل الملك على النطفة بعد مائة سنة فى الرحم باربعين او ثمانين سنة واربعين ليلة فيقول يا رب اشق ام سعيد فيكتبان فيقول اى رب اذكر ام اثني فيكتبان ويكتب عمله وآثره واحله ورزقه ثم تطوى الصحف فلا يراد فيها ولا ينقص ثم يقول الملك يا رب ما صنع بهذا الكتاب فيقول علقه فى عنقه الى قضائه عليه فذلك قوله تعالى وكل انسان لزامنه طره فى عنقه اى عمله من خيرة شر الصادر عنه باختياره حسبما قدر له كأنه طار اليه من وكرا الغيت والقدر قال القاضي المراد بكتبه هذه الاشياء اظهارها للملك والافقة وه تعالى سابق على ذلك وكل مبسر لما خلق له فعلى انه قل ان لا شك اسئل عن الاعمال فى جميع الاحوال ولا يغوت ايام الفرصة والميال * خبردارى اى اتخوفنى نفس * كه حان ومرغبت نامش نفس * چه مرغ از قفس رفت وبكى قيد * دگر نكر دى بى توصيد * نكه دار فرصت كه عالم ديست * دمى پيش داناه از طالبت * والاشارة ان الله تعالى كما بصور الجنين بصورة الانسانية على نطفة سقطت فى الرحم بتدبير الاربعينات وكذلك اذا سقطت من صلب ولادة رجل من رجاله نطفة ارادة فى رحم قلب مرید صادق والمرید يستسلم تصرفات ولاية الشيخ وهى بمثابة ملك الارحام ويضبط احوال طلابه وباطنه على وفق امر الشيخ ويختار الخلو والعزلة كيلا يصدر منه حركة عنيفة او يجد راحة غريبة يلزم منها سقوط النطفة وفسادها ويقعد بامر الشيخ وتدبره قائلاً تعالى بصرف ولاية الشيخ المويد بتأييد الحق بمرو كل اربعين عليه بشرائطها يحولها من حال الى حال وينقلها من مقام الى مقام الى ان يرجع الى حظائر القدس ورياض الانس التى منها صدر الى عالم الانس بتقديم الاربعينات الاولى فلما وصل الى مقامه الاول ايضا يقدم الاربعينات كما جاء تم خلق الجنين فى رحم القلب وهو يجعل خليفة الله فى أرضه فيستحق الآن ان يتفقد فيه الروح المخصوص ببناء اوليائه وهو روح القدس الذى هو متولى القاؤه كقوله تعالى يلقى الروح من امره على من يشاء من عباده وقال كتب فى قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه ولهذه القادة العظيمة والنعمة الجسيمة اهبط الارواح من اعلى عليين القرب الى اسفل ساقلين ابعد كما قال اهبطوا منها جميعاً فاما آتينكم منى هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون فاذا نفخ فيه الروح يكون آدم وقتاً فيسجد له بالخلافة الملازمة لكلهم اجعون حافظه تفهم ان شاء الله تعالى كذا فى تأويلات الشيخ الكامل نجم الدين الكبرى اماض الله علينا من سجال معارفه وحقائقه واطرافه آمين (هو الذى انزل عليك

(الكتاب) أي القرآن (منه) أي من الكتاب (آيات محكمات) أي قطعية الدلالة على المعنى المراد بمحكمة
 العبارة محفوظة من الاحتمال والاشتباه (هن أم الكتاب) أي اصل فيه وعمدة يرد إليها غيرها بالأول فالمراد
 بالكتاب كله والاضافة بمعنى في (واحر) أي ومنه آيات احر (متشابهات) أي محتملات لمعان متشابهة لا يمتار بعضها
 من بعض في استحقاق الارادة بها ولا يصح الامر الا بانظر الرقيق والتأمل الاتيق فالتشابه في الحقيقة وصف
 للمعنى وصف به الايات على طريقة وصف الدال بوصف المدلول واعلم ان اللفظ اما ان لا يحتمل غير معنى واحد
 او يحتمل الاول والاول هو النص كقوله تعالى واليهكم له واحد والثاني اما ان تكون دلالة على مدلوليه او مدلولاته
 متساوية او لا والاول هو المحمل كقوله تعالى ثلاثة قروء واما الثاني فهو بالنسبة الى الراجح ظاهر كقوله تعالى
 ولا تسبحوا ما نكح آباؤكم من النساء وبالنسبة الى المرجوح مأول كقوله تعالى يد الله فوق ايديهم والنص
 والظاهر كلاهما محكم والمأول متشابه وهو كقوله تعالى فاغتالوا فثم وجه الله قد رد الى قوله تعالى
 وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره ثم ان الله تعالى جعل القرآن كله محكما في قوله الكتاب احكمت آياته
 ومعناه ان كله حق لا ريب فيه ومتقن لا تناقض فيه ومحفوظ من اعتراء الخلل او من التسخن وجعله كله
 متشابها في قوله كتابا متشابها معاني يستمد بعضها بعضها في صحة المعنى وجزالة النظم وحقيقة المأول
 وجعل بعضها محكما وبعضها متشابها في هذه الآية وقد سبق وانما لم يجعل الله القرآن كله محكما في المتشابه
 من الاشارة والتبميز بين الثابت على الحق والمترزل فيه كآبلاء بني اسرائيل باليه في اتباع نبيهم ولان الطر
 في المتشابه والاستدلال لكشف الحق بوح عظم الاحر من الدرجات عند الله (فاما الذين في قلوبهم زيغ
 أي ميل عن الحق الى الاهواء الناطلة (فيتمون ما تشاء منه) معرضين عن المحكمات أي يتلفون ما شاء
 المتشابه من الكتاب او يتأول بباطل لا تحري الحق بعد الايمان بكونه من عند الله تعالى بل (اتبعوا الهوته)
 أي طاب ان يغتوا الناس عن دينهم بالتشكيك والتلبس ومنافضة المحكم بالمتشابه (واتبعوا تأويله) أي طاب
 ان يؤلوه حسبما يشتهونه من التأويلات الزائفة والحد اليهم بمعمل من تلك الرتبة وذلك قوله عز وجل (وما يعلم
 تأويله) أي تأويل المتشابه (الا الله الراصون في العلم) أي لا يهتدي الى تأويله الحق الذي يجب ان يحتمل علمه
 الا الله وعنده الذين رسخوا في العلم أي ثبتوا فيه وتمكنوا اوفوا صوافه لنص قاطع ومنهم من يقف على قوله
 الا الله ويتدبى بقوله الراصون في العلم يقولون آمنا به ويعسرون المتشابه بما استأثر الله بعلمه وعرفه الحكمة
 فيه من آياته كعدد الزبانية في قوله علمها تسعة عشر ومدة بقاء الدنيا ووقت قيام الساعة والصوم وعدد
 الزكيات في الصلوات الخمس والاول هو وجهه فان الله تعالى لم ينزل شيئا من اقران الا يتفهم به عباد
 وبذلك على معنى اراده فنوكان المتشابه لا يعلم غيره للزمان للصانع مقال وهل يجوز ان يقال ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم يكن يعرف المتشابه واذا جاز ان يعرفه مع قوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله خازن عرفة
 الرابطين من صحابته وان لم يعرفه النبي صلى الله عليه وسلم وصحابته والعلماء الراصون وقالوا علمه عند ربنا
 لم يكن لهم فضل على الجبل لانهم جميعا يقولون ذلك قالوا ولم يزل المفسرون الى يومنا هذا يفسرون
 وتأولون كل آية ولم نرهم وقفوا عن شيء من القرآن فقالوا هذا متشابه لا يعلم الا الله بل فسرنا نحو حروف
 التهجى وغيرها (يقولون آمنا به) أي بالمتشابه والجملة على الاول استئناف موصح لحال الراسخين وعلى الثاني
 خبر لقوله الراصون (كل) أي كل واحد من المحكم والمتشابه (من عند ربنا) منزل من عنده تعالى لا يخلفه
 بينهما (وما يذكر) حق التذكر (الا اولوا الالباب) أي العقول الخالصة عن الركون الى الاهواء الزائفة وهو
 مدح الراسخين بجمود الذهن وحسن النظر واشارة الى ما به استمدوا الاهتداء الى تأويله من مجرد العقل عن
 غواشي الحس (ربنا لا تزعجنا) أي يقولون لا تمل قلوبنا عن فهم الحق الى اتباع المتشابه بتأويل لا ترضيه
 (هدنا هديتنا) الى الحق والتأويل الصحيح او الى الايمان (وهب لنا من لدنك) أي من عندك (رحمة) واسعة
 ترفقا اليك ونفوز بها عندك (انك انت الوهاب) واطلاق الوهاب ليشاؤ كل موهوب وفيه دلالة على ان
 الهدى والضلال من قبله وانه من فضل بما ينعم به على عباده من غير ان يحب عليه شيء (ربنا انك جامع الناس
 بعد الموت (ليوم) أي جزاء يوم وحسابه وهو يوم القيامة (لا ريب فيه) أي في وقوعه ووقوع ما فيه من الحشر
 والحساب والجزاء ومقصودهم بهذا عرض كمال فقرهم الى الرحمة وانها المقصد الاسنى عندهم (ان الله لا يخلف

المعاد، الوعد يسمى الألوهية تنا في خلاف الوعد في البعث واستجابة الدعاء وهذا حال الراسخين في الدعاء فانظر كيف لا يأمنون سوء الخاتمة واداهم الخوف والحشية الى الرءا فإياك والزيف ص الصراط المستقيم باتباع الهوى والشهوات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من قلب الا وهو بين اصبعين من اصابع الرحمن اذا شاء ان يقيمه اقامه واذا شاء ازاغه يعنى قلب المؤمن بين توفيقه وخذ لانه وانما قل من اصابع الرحمن ولم يقل من اصابع الله اشهد ارا بان هوالمة كن من قلوب العباد والمنصرف فيها كيف يشاء ولا يكلها الى احد من ملائكته رحمة منه وفضلا لئلا يطلع على سرارهم غيره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم يا مقلب القلوب والابصار ثبت قلوبنا على دينك والمبر ان بيد الرحمن رفع قوموا يضع آخرين الى يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم مثل القلب كرىشة بارض فلاة تقلها الرياح طهر البطن قال الجنيد رحمه الله من اراد ان يسلم له دينه ويستريح في مدنه وقله فليعتزل الناس فان هذا زمان وحشة والعاقل من اختار الوحدة قال عليه السلام لأصحابه اي تبت الحلة قالوا في الارض قال فكذلك الحكمة انما تثبت في قلب مثل الارض فدفن حبة الفؤاد والوجود في ارض الحول مما يتخ وتبت تاجه جدا ما تبت مما لم يدف لم يمت تاجه وان ظهر نوره واتجاه كالذي ثبت في حيل السيل فعليك بتركية النفس واصلاح الوجود كي تترك نور الشهود وتقل الى الاستقامة وتخلص من الزيف والضلال في جميع الاحوال وكم من زائف قلبه وهو صورة مستقيم وكم من مستقيم فؤاده وهو في الظاهر غير مستقيم (كافيل) نس قامت خاشاك كبرجا باشد * چون باد برآنها بوزد ناباشد * والقلب هو محل انظر لا الصورة كما قال عليه السلام ان الله لا ينظر الى صوركم بل الى قلوبكم واعمالكم فاي فائدة في القلب الزائع عن الحق فعوذ بالله منه (ان الذين كفروا لن تغني عنهم) اي لن تنفعهم (اموالهم) التي يذلونها في جلب المنافع ودفع المضار قدم الاموال على الاولاد لانها اول عدة يفرع اليها عند نزول الخطوب (ولا اولادهم) الذين بهم يتناصرون في الامور المهمة وعليهم يعاون في الخطوب الملته وتوسط حرف النفي لعراقة الاولاد في كثرة الكروب (من الله) اي عذابه تعالى (شيأ) اي شيأ من الاغنام ومعناه لا يصرف عنهم كثرة الاموال والاولاد والناصر بهما عذابه وكانوا يقولون نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعذبين قال تعالى في رددهم وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلفي الامن آمن وعمل صالحا (واولئك) اي اولئك المتصفون بالكفر (هم وقود النار) حطب النار وحصصها الذي تسعربه (كدأب آل فرعون) الدأب مصدر دأب في العمل اذا كدح فيه وتعب غلب استعماله في معنى الشان والحال والعادة ومحل الكاف الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف اي دأب هؤلاء في الكفر وعدم النجاة من اخذ الله تعالى وعذابه كدأب آل فرعون (والذين من قبلهم) اي آل فرعون من الامم الكافرة كقوم نوح وحمود وقوم لوط وهو عطف على ما قبله (كذبوا باياتنا) بيان وتفسير لدأبهم الذي فعلوا على الاستئناف المبني على السؤال كانه قيل كيف كان دأبهم فقيل كذبوا باياتنا اي بكتبنا ورسلا (فاخذهم الله بذنوبهم) تفسير لدأبهم الذي فعل بهم اي فاخذهم الله تعالى وعاقبهم ولم يجدوا من بأس الله تعالى محيصا فدأب هؤلاء الكفرة ايضا كدأبهم والذنوب في الاصل التلو والتابع وسميت الجزية ذنبا لانها تتلو اي يتبع عقابها فاعلها (والله شديد العقاب) لمن كفر بالايات والرسال (قل للذين كفروا) المراد بهم اليهود لما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان يهود المدينة لما شاهدوا غلبة رسول الله صلى الله عليه وسلم على المشركين يوم بدر قالوا والله انه النبي الامي الذي بشرنا به موسى وفي التوراة نعمته وهموا باتباعه فقال بعضهم لا تبجلوا حتى نطرا الى وقعة له اخرى فلما كان يوم احد شكوا وقد كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الى مدة فمقصوه وانطلق كعب بن الاشرف في ستين راكبا الى اهل مكة فاجعوا امرهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلات (ستظلبون) البتة عن قريب في الدنيا وقد صدق الله وعده بقتل بني قريظة واجلاء بني الضير وفتح خيبر وضرب الجزية على من عداهم وهو من اوضح شواهد النبوة (وتحشرون) اي في الآخرة (الى جهنم) والحشر السوق والجمع اي يغفلون في الدنيا ويساقون في الآخرة مجموعين الى جهنم (وشس المهاد) اي شس الفراس والمقر جهنم (قد كان لكم) جواب قسم محذوف وهو من تمام القول للمأمر به اي والله قد كان لكم ايها اليهود المغترون بعددهم وعددهم (آية) عظيمة دالة على صدق ما اقول لكم انكم ستغلبون (في فتنين) اي جاعتين فان المغلوبة منهما كانت مدلة بكثرتها حجة بعزتها وقد اقيها ما فيها

فسيصيبكم ما يصبىكم (التفتا) اى تلافيا بالقتال يوم بدر (فئة) خبر مبتدأ محذوف اى احدهما فئة (تقاتل) تجاهد (فى سبيل الله) وهم لا كثرة فيهم ولا شوكة وهم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (واخرى) اى وفئة اخرى (كافرة) بالله ورسوله (يروهم) اى ترى الفئة الاخيرة الكافرة الفئة الاولى المؤمنة والجملة صفة للفئة الاخيرة (مثليهم) اى مثلى عدد الرائيين قريبا من الف كانوا تسعمائة وحسين مقاتلا رأسهم عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وفيهم ابوسفيان وابو جهل وكان فيهم من الخيل والابل مائة فرس وسبع مائة بعير ومن اصناف الاسلحة عدد لا يحصى وعن سعد بن اوس انه قال اسر المشركون رجلا من المسلمين فسألوهم كتم قال ثلاثمائة وبضعة عشر قالوا ما كنا زاكم الا تضيقونا علينا او مثلى عدد المرتين اى ستمائة ونيفا وعشرين حيث كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا سعة وسبعون رجلا من المهاجرين وما ثمان وستة وثلاثون من الانصار رضى الله عنهم وكان صاحب راية النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجر بن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وصاحب راية الانصار سعد بن عباد الخزرجي رضى الله تعالى عنه وكان في العسكر تسعون بعيرا وفرسان احدهما للمقداد بن عمرو والآخر لثوبان بن ابي مرثد وست ادرع وثمانية سيوف وجميع من استشهد يومئذ من المسلمين اربعة عشر رجلا ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار اراهم الله عز وجل كذلك مع قتلهم ليهابوهم ويتجنبوا عن قتالهم مددا لهم منه سبحانه كما امدهم بالملائكة عليهم السلام فان قلت فهذا مناقض لقوله في سورة الانفال ويقالكم في اعينهم قلت قلاهم اولا في اعينهم حتى اجتروا عليهم فلما لا قوهم كثروا في اعينهم حتى غلبوا فكان التقليل والتكثير في حالين مختلفين وتقليلهم تارة وتكثيرهم اخرى المفع في القدرة واطهار الآية (رأى العين) نصب على المصدر يعنى رؤية ظاهرة مكسوفة لابس فيها معاناة كسائر المعانيات (والله يؤيد) اى يعزى (بنصره من يشاء) اى يريد من غير توسط الاسباب العادية كما يد الفئة المقاتلة في سبيله بما ذكر من النصر وهو من تمام القول بالمأمور (اب في ذلك) اشارة الى ما ذكر من رؤية القليل كثيرا المستبعدة الغلبة القليل العديم العدة على الكثير الشاكي السلاح (لعبرة) من العبور كالجلسة من الجلوس والمراد بها الاتعاط فانه نوع من العبور اى لعبرة عطية كائنة (لاولى الابصار) لذوى العقول والبصائر فعلى العاقل ان يعتبر بالآيات ولا يغتر بكثرة الاعداد من الاموال والاولاد وعدم اجتهاده لمعاذ فان الله يتمتع قليلا ثم يضطره الى عذاب غليظ واعلم ان المبلى بالكفر مغلوب الحكم الا زلى بالشقاوة ثم مغلوب الهوى والنفس والشيطان ولذات الدنيا فغلبات الهوى والنفس ترد الى اسفل سافلين الطبيعة فيعيش فيها ثم يموت على ما عاش فيه ويحسر على مآلات عليه في قعر جهنم وتُس المهامد مهاده فانه مهده في معاشه والنار نار ان نار الله ونار الحليم فاما نار الله فهي نار حسرة القطعة عن الله فيها يعذب قلوب المحجوبين عن الله كقوله تعالى نار الله الموقدة التى تطلع على الافئدة واما نار الحليم فهي نار الشهوات والمعاملات على الغفلات من المخالقات فهي تحرق قشور الجلود كما قال تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب بما كانوا يعملون ولا يتخلص من هذه النار الا بالقلوب وان عذاب حرقة الجلد بالنسبة الى عذاب حرقة القلوب كنسيم الحياة وسوم الممات فلا بد من تركية النفس فانها سبب الخلاص من عذاب الحرقة قيل لبعضهم ثم يتخلص العبد من نفسه قال بربه انتهى فاذا اراد الله ان ينصر عبده على ما طلب منه امده بجنود الانوار فكما اعترته ظلمة قام لها نور فاذهبها وقطع عنه مواد الظلم والاغيار فلم يبق للهوى مجال ولا للشهوة والاخلاق الذميمة مقال ولا قال فالتور جند القلب كما ان الظلمة جند النفس والمراد بالنور حقائق ما يستفاد من معاني الاسماء والصفات وبالظلمة معاني ما يستفاد من الهوى والعوائد الرديئة قال تعالى ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها اى غيروا حالها عما هي عليه وكذلك اذا وردت الواردات الربانية على القلوب الممتلئة اخرجت منها كل صفة رديئة وكستها كل خلق تركية فهذه الدولة انما تنال بترك الدنيا والعقبى فكيف يتمنى بالانوار قلب من خالط الاغيار واحب المال والاولاد ولم يخف من رب العباد وقدم على الاستاذ ابنى على الدقاق رجه الله فقير وعليه مسح وقلنسوة فقال له بعض اصحابه انكم اشتريتم هذا المسح على وجه المطايبة فقال اشتريته بالدنيا فطلب منى بالآخرة فلم ابعه قال ابو بكر الوراق رجه الله طوبى للفقراء في الدنيا والآخرة فسألوهم عنه فقال لا يطلب السلطان منه في الدنيا الخراج ولا الجبار في الآخرة الحساب * فتاعت سرا فراز داي مرد هوش * سر بر طمع بر نيايدز دوش * كر آزاده بر زمين خسب و بس *

مكن يهرمالى زمين بوس كس * حققنا الله واناكم بحقائق التوحيد (زين للناس) اى حسن لهم والمزين هو الله لقوله تعالى زين لهم اعمالهم وذلك على جهة الامتحان او هو الشيطان لقوله تعالى وزين لهم الشيطان اعمالهم وذلك على جهة الوسوسة (حب الشهوات) اى محبة مرادات النفوس والشهوة نزوع النفس الى ما تريده وهى مصدر ازديده المفعول اى المشتبهات لان الايمان التى ذكرها كلها مشتبهات وانما عبر عنها بالمصدر مبالغة فى كونها مشتبهات مرغوبا فيها كأنها نفس الشهوات والوجه ان يقصد تخسيسها فيسببها شهوات لان الشهوة مستزلة عند الحكماء مذموم من اتباعها شاهد على نفسه بالبهيمية قالوا خلق الله الملائكة صقولا بلا شهوة والبهائم ذات شهوات بلا عقل وحملها فى الانسان فن غلب عقله شهوته فهو افضل من الملائكة ومن غلب عليه شهوته فهو اذل من البهائم (من النساء) حال من الشهوات اى حال كونها من طائفة النساء وانما بدأ بهن لعراقتهم فى معنى الشهوات فانهن حائل الشيطان (والنين) والفتنة بهم ان الرجل يحرص بسببهم على جمع المال من الحلال والحرام ولا يهتم بمعونه عن محافظة حدود الله قيل اولادنا فتنة ان عاشوا فتنونا وان ماتوا احزنونا وعدم التعرض لثبات لعدم الاطراد فى حزمهم (والقناطر المقطرة) جمع قطار وهو المال الكثير اى الاموال الكثيرة المجتمعة او هو مائة الف دينار او ملىء مسك ثورا وسبعون الفا اواربعون الف مثقال او مائة رطل او الف ومائتا مثقال او الف دينار او مائة من ومائة رطل ومائة مثقال ومائة درهم اودية النفس وفى الكشف المقطرة مبنية من لفظ القنطار للتوكيد كقولهم الوف مؤلفة ويدر مبدرة (من الذهب والفضة) بيان للقناطر اى من هذين الجنسيتين وانما سمي الذهب ذهباً لانه يذهب ولا يبقى والفضة لانها تنفض اى تتفرق (والخيل) عطف على القناطر والخيل جمع لا واحد له من لفظه واحده فرس وهو مشتق من الخلاء لاختيالها فى مشيها او من التخيل فانها لم يتخيل فى عين صاحبها اعظم منها لتكتمها من قلبه (المسومة) اى المعلة وهى التى جعلت فيها العلامة بالسمية واللون او بالكي او المرعية من سامت السائمة اى رعت (والانعام) اى الابل والبقر والغنم جمع نعم (والحراث) اى الزرع قيل كل منها فتنة للناس اما النساء والبون فتنة للجميع والذهب والفضة فتنة للتجار والخيل فتنة للملوك والانعام فتنة لاهل البوادي والحراث فتنة لاهل الرساتيق (ذلك) اى ما ذكر من الاشياء المعهودة (متاع الحياة الدنيا) اى ما يتمتع به فى الحياة الدنيا اياما قلائل فيفنى سريعا (والله عنده حسن المآب) اى حسن المرجع وهو الجنة وفيه دلالة على ان لبس فيما عدد عاقبة جيدة وهذا تهديد فى طيبات الدنيا الفانية وترغيب فيما عند الله من النعيم المقيم فعلى العاقل ان يأخذ من الدنيا قدر الحاجة ولا يستكثر بالاستكثار الذى يورط صاحبه فى المحذور ويورثه المحذور (قل) يا محمد (او بشكم بخير من ذلكم) الهمة للتقرب اى اخبركم بما هو خير مما فصل من تلك المستلذات المزينة لكم (للذين) خبر مبدأه قوله جنات (اتقوا) والمرد بالتقوى هو التبتل الى الله تعالى والاعراض عما سواه كإيئتي عنه النعوت الآتية (عند ربهم) نصب على الحالية من قوله (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) حال مقدرة (وازواج مطهرة) اى زوجات مبرات من العيوب الطاهرة كالحيض والامتنحاط واتبان الخلاء ومن الناطنة كالخسود والغضب والنظر الى غير ازواجهن (روى) عن النبي عليه السلام شهر من الجنة خير من الدنيا وما فيها (ورضوان) اى رضوان اى رضوان لا يقدر قدره كائن (من الله) قال الحكماء الجنات بما فيها اشارة الى الجنة الجسمانية والرضوان اشارة الى الجنة الروحانية واعلى المقامات الجنة الروحانية وهى عبارة عن تجلى نور جلال الله تعالى فى روح العبد واستغراق العبد فى معرفة الله ثم بصير فى اول هذه المقامات راضيا عن الله وفى آخرها مرضيا عنه تعالى واليه اشارة بقوله راضية مرضية (والله بصير بالعباد) وباعمالهم فيثيب ويعاقب حسبما يليق بها (الذين) كانه قيل من اولئك المتقون الفائزون بهذه الكرامات السنية فليلهم الذين (يقولون ربنا اننا آما) اى صدقنا بك وبنبيك وفى ترتيب الدعاء بقولهم (فاغفر لنا ذنوبنا وذنوبنا وذنوبنا وذنوبنا) على مجرد الايمان دلالة على كفايته فى استحقاق المغفرة والوقاية من النار (الصابرين) نصب على المدح باضمار اعنى والمراد بالصبر هو الصبر على مشاق الطاعات وعلى البأساء والضراء وحين البأس (والصادقين) فى اقوالهم ونياتهم وعزائمهم (والقانتين) اى المداومين على الطاعات والمواظبين على العبادات (والمنفقين) اموالهم فى سبيل الله (والمستغفرين بالاسحار) وتوسط الواو بين الصفات المذكورة مؤذن بان كل صفة مستغلة بالمدح ومؤذن

بان منهم صابرو منهم صادق ثم الصبر خمس النفس عن شهوراتها المحطورة في التسرع وجميع اجناس الصبر ثلاثة
 الصبر على الطاعة والصبر عن المعصية والصبر على المكروه قال النبي صلى الله عليه وسلم من صبر على معصية فله
 ثلاثمائة درجة وبين الدرجتين كابين السماء والارض ومن صبر على الطاعة فله ستمائة درجة ما بين الدرجتين
 كابين السماء والارض ومن صبر عن المعصية فله تسعمائة درجة بين الدرجتين كابين العرش والكرسي
 والصدق يجري في القول وهو محاربة الكذب وفي الفعل وهو اتيانه وترك الانصراف عنه قبل تمامه وفي الية
 وهو العزم عليه حتى فعل والاتفاق يتناول الاتفاق على نفسه واهله واقاربه واصله وفي الجهاد وسائر وجوه
 البر والاستغفار سؤال المغفرة من الله وتخصيص الاسحار بالاستغفار لان الدعاء فيها اقرب الى الاجابة
 اذ العبادة حيث اشق والنفس اصفي والروح اجمع لاسيما للمتعبدين قال مجاهد في قول يعقوب عليه السلام
 ساءت غمراكم ربي اخره الى وقت السحر فان الدعاء في وقت السحر مستجاب وقال ابن الله تعالى لا يشغله صوت عن صوته
 لكن الدعاء في السحر دعوة في الخلوة وهي ابعد من الرياء والسعة فكانت اقرب الى الاجابة قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ينزل الله تعالى الى السماء الدنيا كل ليلة حين يبق ثلث الليل فيقول انا الملك من ذا الذي يدعوني
 فاستجب له من ذا الذي يسألني فاعطيه من ذا الذي يستغفري فاعمر له ومعنى ينزل محمول على نزول ملكه
 او على الاستعارة فعنه الاقبال على الداعين باللطف والاجابة ولهذا قال الى السماء الدنيا اي القرى وفي هذا
 الكلام توبخ لهم على غفلتهم في الدعاء والسؤال منه والاستغفار قال ايمان لابنه يابني لا تكون اعجز من هذا
 الديك يصوت بالاسحار وانت نائم على فراشك * دلا برخير وطاعتك كطاعتك به رهر كارست *
 سعادت آركسي دآرد كه وقت صبح بنيدارست * خر و سار در سحر كو يند كه فيا ايها الغافل *
 تواز مستقي نمي داني كسي داند كه هشياراست * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اسرى الى
 السموات رأيت عجب من عجائب الله تعالى فمن ذلك ان في السماء الدنيا يد يكاله زغب اخضر وریش ابيض
 وياض ريشه كاشد يبيض رأيت وزغبه تحت ريشه كاشد خضرة رأيتها فاذا رجلاه في تخوم الارض
 الساعة السفلى واذا راسه عند عرش الرحمن ثاني عنقه تحت العرش له جناحان في منكبيه اذا نشرهما حاوَز
 المشرق والمغرب فاذا كان بعض الليل نشر جناحيه وخفق بهما وصرخ بالتسبيح لله يقول سبحان الملك
 القدوس سبحان الكريم اوقال الكبير المعال لا اله الا الله الحي القيوم فاذا فعل ذلك سبحت ديكة الارض كلها
 وخفقت باحثتها فاذا سكن ذلك الديك سكنت ديكة الارض كلها ثم اذا كان بعض الليل نشر جناحيه
 فحاوَز بهما المشرق والمغرب وخفق بهما ثم صرخ بالتسبيح لله يقول سبحان الله العلي العظيم سبحان العزيز
 القهار سبحان الله رب العرش اربع فاذا فعل ذلك سبحت ديكة الارض بمثل قوله وخفقت باحثتها واحذت
 في الصراخ واذا سكن ذلك الديك سكنت ديكة الارض ثم اذا هاج بنحوه في السماء هاجت الديكة في الارض
 يجاوبونه تسبيح الله تعالى بنحو قوله والمنصود من هذا ان التسبيح اذا كان من فعل اهل السماء والارض
 خصوصا الحيوانات العجم بل النباتات كما قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده فان الانسان اولى بان يشغل
 بالدعاء والتسبيح خصوصا في الخلوات واوقات الاسحار قال الامام القشيري رحمه الله الصابرين على ما امر الله
 والصادقين فيما عاهدوا الله والقائمين بالاستقامة في محبة الله والمنفقين في سبيل الله والمستغفرين من جميع
 ما فعلوا الرواية تفصيلهم (شهادة الله) بانه (لا اله الا هو) نزلت حين جاء رجلان من احبار الشام فقالا للنبي
 عليه السلام انت محمد قال نعم فقالا انت احد قال اما محمد واحد قال اخرنا عن اعظم الشهادة في كتاب الله فاخرهما
 اي اثبت الله بالحجة القطعية واعلم بمصنوعاته الدالة على توحيد الله انه واحد لا شريك له في خلقه الاشياء
 اذ لا يقدر احد ان ينشيء شيئا منها قال ابن عباس خلق الله تعالى الارواح قبل الاجساد باربعة آلاف سنة
 وخلق الارزاق قبل الارواح باربعة آلاف سنة فشهد لنفسه قبل خلق الخلق حين كان ولم يكن سماء ولا ارض
 ولا بولابحر فقال شهد الله الآية (والملائكة) عطف على الاسم الجليل بحمل الشهادة على معنى مجازي شامل
 للاقرار والايان بطريق عموم المجزأى اقربت الملائكة بذلك لما عاينت من عظم قدرته (واولوا العلم) اي امنوا به
 واحبوا عليه بالادلة التكوينية والتشريعية وهم الاتباع والمؤمنون الذين علوا توحيد الله واقروا به اعتقادا
 صحيحا فشهد دلالته على وحدانيته بافعاله الخاصة التي لا يقدر دليها غيره تعالى واقرار الملائكة واولى العلم

ذلك بشهادة الشاهد في البيان والكشف (قائم بالقسط) نصب على الحال المؤكدة من هودون من ذكر
معد لا من اللبس اذ القيام بالقسط من الصفات الخاصة به تعالى ومثله جاء زيد وهند راكبا جازا لاجل التذكير
ولو قلت جاء زيد وعمر وراكبا لم يجز للبس اى مقاما بالعدل في قسمة الارزاق والاحمال والاثانة والمعاقبة
وما يامر به عادته وبنهاهم عنه من العدل والتسوية فيما بينهم ودفع الظلم عنهم (لا اله الا هو العزيز الحكيم) كرر
المشهور به لنا كيد التوحيد ليوحده ولا يشركوا به شيئا لانه يشتم من لا يوحده بما لا يقدر على مثله منتقم
ويحكم ما يريد على جميع خلقه لامعقب لحكمه لقلبه عليهم (ان الدين عند الله الاسلام) جملة مستأنفة
مؤكد للاولى اى لادين مرضيا لله تعالى سوى الاسلام الذى هو التوحيد والتنزع بالشريعة الشريفة
وهو الدين الحق منذ بعث الله آدم عليه السلام وما سواه من الاديان فكلها باطلة قال شيخنا العلامة في بعض
تحريراته المفصود من ازال الكلام مطابق الدعوة الى الدين الحق والدين الحق من زمن آدم الى نبينا عليهما
الصلاة والسلام الاسلام كما قال تعالى ان الدين عند الله الاسلام وحقيقة دين الاسلام التوحيد وصورته
الشرائع التى هى الشروط وهذا الدين من ذلك الزمان الى يوم القيامة واحد بحسب الحقيقة وسواء بين الكل
ومختلف بحسب الصورة والشروط وهذا الاختلاف الصورى لا ينافى الاتحاد الاصلى والوحدة الحقيقة
انتهى وعن قتادة ان الاسلام شهادة ان لا اله الا الله والاقرار بما جاء من عند الله وعن غالب القطان قال اتيت
الكوفة في تجارة فزئت قريبا من الاعشى فكنت اختلف اليه فلما كنت ذات ليلة اردت ان احذر الى البصرة
قام من الليل متهجدا فرب هذه الآية شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز
الحكيم قال الاعشى وانا اشهد بما شهد الله به واستودع الله هذه الشهادة وهى لى عند الله ودبعة ان الدين
عند الله الاسلام قالها مرارا قلت لقد سمع فيها شيئا فصليت معه وودعته ثم قلت آية سمعتك ترددها فما بلغك
فيها قل والله لا احديثك بها الى سنة فالت على يابه من ذلك اليوم فالت سنة فلما مضت السنة قلت يا ابا محمد
قدمت السنة قال حدثني ابو وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء بصاحبها يوم
القيامة فيقول الله ان لعبدى هذا عهدى وانا احق من وفى بالعهد ادخلوا عبدى الجنة ويناسب هذا
ما يقال عهد الله عن ابن مسعود رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا صحابه ذات يوم العجز احدكم
ان يتخذ كل صاحبه عهدا عند الله عهدا قالوا وكيف ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات
والارض عالم الغيب والشهادات انا اعهد اليك بانى اشهد ان لا اله الا انت وحدك لا شريك لك وان محمدا عبدك
ورسولك وانك ان تكلمنى الى نفسى تفرقنى من الشر وتباعدنى من الخير وانى لا اتق الا برحمتك فاجعل لى عهدا
توفيقه يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد فاذا قال ذلك طبع عليه بطابع اى ختم عليه بخاتم ووضع تحت العرش
فاذا كان يوم القيامة نادى مناد ايا الذين لهم عهد عند الله عهد فيدخلون الجنة فلا بد من الدماء في الصبح والمساء
لله الذى هو خالق الارض والسماء ومن الاخلاص الذى هو ملاك الامر كله في طاعة المروءة * عادت
باحلاص نيت بكوست * وكرهه چه آيدز بنى مغر پوست * (وما اختلف الذين اوتوا الكتاب) زلت
في اليهود والنصارى حين تركوا الاسلام الذى جاء به النبي عليه السلام وانكروا نبوته (الامن بعد ما جاءهم العلم)
استثناء مفرغ من اعم الاحوال او اعم الاوقات اى وما اختلفوا في دين الله الاسلام ونبوة محمد عليه السلام
في حال من الاحوال اوفى وقت من الاوقات الا بعد ان علموا بانه الحق الذى لا يمجد عنه او بعد ان علموا حقيقة
الامر وتمكنوا من العلم بها بالحجج والآيات الباهرة وفيه من الدلالة على راي حالهم في الضلالة ما لا مزيد عليه
فان الاختلاف بعد حصول تلك المرتبة مما لا يصدر عن العاقل (بغيا بينهم) مفعول له لقوله اختلف اى حادا
كاشا بينهم وطلبا للرياسة لاشبهة وخفاء في الامر وهو تشيع اثر تسيع (ومن يكفر بآيات الله) الناطقة
بما ذكر من ان الدين عند الله الاسلام ولم يعمل بمقتضاها (فان الله سريع الحساب) قائم مقام جواب الشرط
علة له اى ومن يكفر بآيات تعالى فانه يجازيه وبعاقبه عن قريب فانه سريع الحساب اى يأتى حسابه عن قريب
اوسريع في محاسبة جميع الخلائق لانه يحاسبهم في اقل من لحظة بحيث يطن كل احد منهم انه اى الله يحاسب
نفسه فقط (فان حاجوك) اى في كون الدين عند الله الاسلام (فقل اسلمت وجهي) اى اخلصت نفسي وقلبي
وجاني (لله) وحده لم اجعل فيها غيره شركا بان اعبدته وادعوه الهيا معه يعنى دين التوحيد وهو القديم الذى

ثبتت عندهم صحبة كما ثبتت عندي وما جئت بشيء مديح حتى يجادلوني فيه (ومن اتبع) عطف على المنصل
 في اسلمت وحسن ذلك لمكان الفصل الجاري محرى انما كيد بالفصل اي واسلم من اتبعني وجوههم ايضا (وقا للذين
 اوتوا الكتاب) اي من اليهود والنصارى (والامين) الذين لا كتاب لهم من مشركي العرب (ءاسلمهم)
 متبعين لي كما فعل المؤمنون فانه قد اتاكم من البينات ما يوجب ويقتضيه لامحالة فهل اسلمتم وعلمتم بقضيتها
 ام انتم بعد على كبركم وهو استفهام بمعنى الامر اي اسلموا وهذا كقولك لمن اخصت له المسألة ولم يتبق من طرق
 البيان والكشف طريقا الاسلكته فهل فهمتها (فان اسلموا) اي كما اسلمتم واخلصتم (فقد اهتدوا) اي
 اي ما زوا بالخط الاوفر ونجوا من مهاوى الضلال (وان تولوا) اي اعرضوا عن الاتباع وقول الاسلام (فانما
 عليك البلاغ) قائم مقام الجواب اي لم يضروك شيئا اذ ما عليك الا البلاغ اي التبليغ بالرسالة دون الهداية
 وقد فعلت على المبع وحده روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه الآية على اهل الكتاب قالوا اسلمنا
 فله صلى الله عليه وسلم لليهود ان يشهدون ان عيسى كلمة الله وعبدته ورسوله فقالوا معاذ الله وقال صلى الله
 عليه وسلم لا يصارى ان يشهدون ان عيسى عبد الله ورسوله فقالوا معاذ الله ان يكون عيسى عبدا وذلك قوله
 عز وجل وان تولوا (والله بصير باعداد) عالم بجميع احوالهم وهو وعد ووعد (ان الذين يكفرون بآيات الله)
 اي آية كانت فدخل فيهم الكافرون بالآيات الناطقة بحقيقة الاسلام (ويقتلون الذين بغير حق)
 هم اهل الكتاب قتل اولوهم الانبياء عليهم السلام وقتلوا اتباعهم وهم راعون عافعلوا وكانوا حارلوا قتل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين لولا عصمهم الله وقد اشير اليه بصيغة الاستقبال قال في سورة البقرة بغير الحق
 اي بغير الخلد الذي حده الله واذن فيه والذكرة ههنا على معنى ان القتل يكون بوجه من الحق وعنه يقتلون
 بغير حق من تلك الحقوق (ويقتلون الذين يأمرون بالفسط) اي بالعدل (من الناس) عن ابي عبيدة ابن
 الجراح رضي الله عنه قلت يا رسول الله اي الناس اشد عذابا يوم القيامة قال رجل قتل نبيا اورحلا امر بمعروف
 او نهى عن منكر ثم قرأها ثم قال يا ابا عبيدة قتل بنو اسرائيل ثلاثة واربعين نبيا من اول نهار في ساعة واحدة
 فقام مائة واثناعشر رجلا من عباد بني اسرائيل فامروا وقتلهم بالمعروف ونهوههم عن المنكر فقتلوا جميعا من اخر
 النهار (فشرهم بعد ابهم) اي وجيع دائم جعل لهم بدل الشارة وهو الاخبار السارا الاخبار بالنار وهو كقول
 القائل * تحية يذنبهم ضرب وجيع (اولئك) المتصفون بتلك الصفات القبيحة (الذين حطت اعم اهم في الدنيا
 والآخرة) الذين بطلت اعمالهم التي عملوها من البر والحسنات ولم يبق لها اثر في الدارين بل بقي لهم اللعنة والخرى
 في الدنيا والعذاب الاليم في الآخرة (وما لهم من ناصرين) ينصرونهم من بأس الله وعذابه في احدى الدارين
 وصعبة الجمع لرعاية ما وقع في مقابلته لاني تعدد الانصار من كل واحد منهم كما في قوله تعالى وما للاطمالين
 من الصارفي الآية ذم لمن قتل الامرين بالمعروف والناهين عن المنكر فئس القوم قوم يقتلون الذين يأمرون
 بالمعروف والناهين عن المنكر وئس القوم قوم لا يقومون بالقسط بين الناس وئس القوم قوم يقتلون الذين يأمرون
 بالقسط من الناس فعليك بالعدل والانصاف واياك الجور والظلم والاعساف فاصدع يا امر الحق ونواهي ولا تخف
 غير الله فيما انت فيه واما عليك البلاغ * كرجه داني كه نشوند كوي * هر چه مى داني از نصيحت و پند *
 زود باشد كه خبره سر بيني * بدو پاى او فدا ده اندر بند * دست ر دست مى زند كه در رخ * نشيندم حديث
 در انشيد * ولا يسقط الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ابدا ولكنه لا ينفع الوعد والوعظ في آخر الزمان حين
 تشدد القلوب قساوة وتكون الانفس مولعة بملذات الدنيا (روى) ان يهوديا قال لهرون الرشيد في سيره
 مع اسكره اتق الله فلما سمع هرون قول اليهودي نزل عن فرسه وكذا العسكر نزوا تعظيما لاسم الله العظيم
 ومن اكبر الذنوب ان يقول الرجل لاهيه اتق الله فيقول في جوابه عليك نفسك انت تأمرني به هذا ومن الله
 العظة والتوفيق الى سواء الطريق (الم تر) تعجب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اولئك من تنأى منه
 الرؤية من حال اهل الكتاب وسوء صنيعهم اي المتطير (الى الدين اوتوا نصيبا) حطا وافر (من الكتاب) اي
 التوراة والمراد بما اوتوه منها ما بين اهلهم فيها من العلوم والاحكام التي من جعلتها ما علموه من نعت النبي عليه السلام
 وحقيقة الاسلام (يدعون الى كتاب الله) الذي اوتوا نصيبا منه وهو لتوراة كانه قيل ماذا يصنعون
 حتى ينظر اليهم فقيل يدعون الى كتاب الله فالجمله استئناف (ليحكم) ذلك الكتاب (بينهم) وفي الكتاب

بيان الحكم فاضيف اليه الحكم كافي صفة القرآن بشيرا ونذيرا لان فيه بيان التبشير والانذار وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مدراس اليهود فدعاهم الى الايمان فقال له رئيسهم نعيم بن عمرو على اي دين انت قل صلى الله عليه وسلم على ملا ابراهيم قال ان ابراهيم كان يهوديا قال صلى الله عليه وسلم ان يثناويينكم التوراة فيها توبها فابوا وقال الكلبي نزلت الآية في الرجم فخر رجل وامرأة من اهل خيبر وكانا في شرف منهم وكان في كتابهم الرجم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء رخصة عنده فحكم عليهم بالرجم فقالوا جرت عايينا ليس عليهما الرجم فقال صلى الله عليه وسلم بيني وبينكم التوراة قالوا قد انصفتا قل فن اعلمكم بالتوراة قالوا ابن صوريا فارسوا اليه فدعا النبي عليه الصلاة والسلام بنى من التوراة فيه الرجم دله على ذلك ابن سلام فقال له اقرأ فلما اتى على آية الرجم وضع كفه عليها وقام ابن سلام فرفع اصبعه عنها ثم قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى اليهود بان المحسن والمحسنه اذا زنيا وقامت عليهما البينة رجما وان كانت المرأة حلي تر بص حتى تضع مافيطنها وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهوديين قريبا فغضب اليهود لذلك ورجعوا كفارا فانزل الله هذه الآية (ثم يتولى فريق منهم) استبعاد لتوليهم بعد علمهم بوجوب الرينوع اليه ولم يصف به الكل لانه قال في هذه السورة من اهل الكتاب امة قائمة وقل تعالى امة يهدون بالحق وبه يعدلون (وهم معرضون) اساحال من فريق لخصصه بالصفة اي يتولون من المجانس وهم معرضون بقلوبهم واعترض اي وهم قوم ديدنهم الاعراض عن الحق والاصرار على الباطل (ذلك) اي التولى والاعراض (بانهم) اي حاصل بسبب انهم (قالوا الى تمنا النار) باقتراف الذنوب وركوب المعاصي (الايا ما معدودات) اربعين يوما وهي مدة الايام التي عبدوا فيها الجبل ورسخ اعتقادهم على ذلك وهو نوا عليهم الخطوب (وغيرهم في دينهم ما كانوا يعترفون) من قولهم ذلك وما شبهه من قولهم ان آياتنا الانبياء يشفعون لنا وان الله تعالى وعد يعقوب عليه السلام ان لا يعذب اولاده الا تحلة القسم ولذلك ارتكبوا ما ارتكبوا من القبائح قال اس عباس رضى الله عنه زعمت اليهود ابهر وجدوا في التوراة ان ما بين طرفي جهنم اربعون سنة الى ان ينتهوا الى شجرة الزقوم وانما نغذب حتى تأتي الى شجرة الزقوم فنذهب جهنم وتهلك واصل الحميم سقر وفيها شجرة الزقوم فاذا اقتحموا من باب جهنم وتبادروا في العذاب حتى انتهوا الى شجرة الزقوم وملأوا البطون قال لهم سقر زعمتم ان النار لن تمسكم الايا ما معدودات قيدت اربعون سنة واتم في الابد (فكيف) اي فكيف يصنعون وكيف يكون حالهم وهو اسعظام لما اعد لهم ونهول بل لهم وانهم يععون فيما لا حيلة في دفعه والمخلص منه وان ما حد ثوابه اغسم وسملوه عليها تعال باطل وتطعم بما لا يكون (اذا جئناهم ليوم) اي لجزاء يوم (لا ريب فيه) اي في وقوعه ووقوع ما فيه روى ان اول راية ترفع يوم القيامة من رايات الكفرة راية اليهود فيفضحهم الله على رؤس الاشهاد ثم يأمرهم الى النار (ووفيت كل نفس ما كسبت) اي جزاء ما كسبت من غير نقص اصلا كما يزعمون وفيه دلالة على ان العباد لا تحبظ وان المؤمن لا يخذل في النار لان توفية جزاء ايمانه وعمله لا يكون في النار ولا قبل دخولها فاذا هي بعد الخلاص منها (وعم) اي كل الناس المدلول عليهم بكل نفس (لا يظلمون) بزيادة عذاب او ينقص ثواب بل يصيب كل امينهم مقدار ما كسبه خالله تعالى ليس من شأنه العظيم ان يظلم - باده ولون يقال ذرة فيجازي المؤمنين بايمانهم والكافرين بكفرهم فعلى العاقل ان لا يقطع رجاءه من الله تعالى وان كانت ذنوبه مثل زبد البحر فانه تعالى عند حسن طس العبدية (روى) انه اذا كان يوم القيامة وسكن اهل الجنة الجنة واهل النار النار اذا بصوت حزين ينادى من داخل النار يا حنان يا ذا الجلال والاكرام فيقول الله تعالى يا جبريل اخرج هذا المد الذي في النار قال فيخرجه اسود كفرخ الحمام قد تناثر لحمه وذاب جسمه فينادى يا جبريل لا توقني بين يدي الله فافزع فيوقني به الى الله فيقول له عبدى انذ كر ذنب كذا وكذا في سنة كذا وكذا فيقول نعم يارب فيقول الله اذهبوا بعبدى الى النار فيكون من العبيد النقات فيقول الله ردوا عبدى الى فيرد اليه فيقول له عبدى ما كان التفانيك وهو اعلم فيقول يارب اذنبت ولم اقطع رجائي منك وحاسبتني ولم اقطع رجائي منك وادخلتني النار ولم اقطع رجائي منك واهرجتني منها اليك ولم اقطع رجائي منك ثم رددتني اليها ولم اقطع رجائي منك فيقول الله تبارك وتعالى وعزتي وجلالي وارتفاعي في علو مكاني لا كون عند ظن عبدى بي ولا حقن رجاءه في اذهبوا بعبدى الى الجنة * خدايا بعزت كه خوارم مكن * بذل بزه

شرميسارم مكن * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على اهل لاله الا الله وحشة عند الموت
 ولا في قبورهم ولا في بنشرهم كاني باهل لاله الا الله ينفضون التراب عن رؤسهم وهم يقولون الحمد لله الذي
 اذهب عنا الحزن فالواجب على من كان مؤمنا وليس من اهل البدع ان يحمد الله على ما عداه وجعله مسلما
 من الامة الشريفة. ولذا قيل من علامات سوء العاقبة ان لا يشكر العبد على ما هدى به من الايمان والتوحيد
 واهل الضرر في الدنيا يخدوع بهم في الآخرة فليس لهم عناية رحمانية وانما يقل رحاه العدد اذا قارنه العمل
 والكاملون بعدان بالغوا في تزكية النفس ماراوا يخافون من سوء العاقبة ويرجون رحمة الله فكيف بانوح
 متورطون في آبار الاوزار لا توبة لنا ولا استغفار غير العناد والاصرار قال الامام الهمام محمد الغزالي رحمه الله
 في منهاج العالدين مقدمات التوبة ثلاث احداها ذكر غايبة قبح الذنوب والثانية ذكر غايبة عقوبة الله تعالى
 واليهم سخطة وغضبه الذي لا طاقة لك به الثالثة ذكر ضعفك وقلة حيلتك في ذلك فان من لا يحتمل حر الشمس ولطمة
 شرطي وقرص نملة كيف يحتمل حر نار جهنم وضرب مقامع الزبانية واسع حيات كاعنا في الخت وبعقارب
 كالغزال خلقت من النار في دار العذب والوار نعوذ بالله من سخطة وعدابه * مراعى بياد چو طعلان
 كربست * زشرم كاهان زطفلا نه زبست * نكو كفت لقمار كه ناز بستان * به از سالها
 بر غظار بستان * هم از ياد ادا در كه بستان * به از سود و سرمايه دادن زدست (قل اللهم) اصله
 يا الله فالهم عوض عن حرف النداء ولذلك لا يجتمعان وهذا من خصائص الاسم الجليل وشددت لقيامها مقام
 حرفين وقيل اصله يا الله انا بخير اى اقصدا به فحذف حرف النداء وتعلقات الفعل وهمزته (مالك الملك)
 اى مالك جنس الملك على الاطلاق ملكا حقيقيا بحيث يتصرف فيه كيف ما يشاء له ايجادا واعداما
 واحياء وامانة وتغذيا واثابة من غير مشارك ولا مانع وهو نداء ثان عند سيويده فار الميم عنده تجمع الوصفية
 لانه ليس في الاسماء الموصوفة شىء على حد الله (تولى الملك) بيان لبعض وجوه التصرف الذى يستدعيه
 مالكية الملك وتحقيق لاحتصاصها به تعالى وكون مالكية العبد بطريق التجار كالبني عنه اشارة الى الذى
 هو مجرد الاعطاء على التملك المؤذن بثبوت الملكية حقيقة (من تشاء) اي تشاء اياه (وتوزع الملك من تشاء)
 زعمه منه فالملك الاول حقيقى عام ومملوكيته حقيقة والآخران محزبان خاصان ونسبتهما الى صاحبهما مجازية
 (وتوزع من تشاء) اى تفرقه في الدنيا اوفى الآخرة اوفيهما بالصر والتوفيق (وتذل من تشاء) ارتذله في احدهما
 اوفيهما من غير عناية من العبد ولا مدافعة (بيدك الخير) وتعريف الخير للنعيم وتقديم الخير للخصيص
 اى بقدرتك الخير كله لا بقدره احد من غيرك تتصرف فيه قبضا وبسطا حسبما تقتضيه مشيئتك وتخصيص الخير
 بالذكر لان الكلام انما وقع في الخير الذى يسوقه الى المؤمنين وهو الذى انكرته الكفرة فقيل بيدك الخير توفيه
 اولى اياه على رغم من اعدائك ولان كل افعال الله تعالى من نافع وضار صادر عن الحكمة والمصلحة فهو خير كله
 كايته الملك ونزعه او مراعاة الادب فان في الخطاب بان الشرمك وبيدك ترك ادب وان كان الكل من الله تعالى
 روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خط الخندق عام الاحراب وقطع لكل عشرة من اهل المدينة اربعين
 ذراعا وجيع من وافى الخندق من اقبائل عشرة آلاف واحذوا يحفرونه خرج من بطن الخندق صخرة كالقيل
 العظيم لم تعمل فيها المعاول فوجهوا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره فجاء عليه السلام واخذ
 المعول من سلمان فضر بهاضمة صدعتها مقدار ثلثها ورق منها برق اضاء ما بين لايتهما كانه مصباح في خوف
 بيت مظلم فكبر وكبر معه المسلمون وقال اضاءت لي منها قصور الخيرة كايتهما اناب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال
 اضاءت لي منها القصور الخير في ارض الروم ثم ضرب الثالثة فقال اضاءت لي قصور صنعاء واحبرني جبريل
 عليه السلام ان امتي طهرة على الامم كلها فاشروا فقال المنافقون الاتجسون بمنكم وبعدمكم بالطل ويخبركم انه
 ببصر من يثرب قصور الخيرة ومدائن كسرى وانها تقف لكم وانتم انما تحفرون الخندق من الفرق لا تستطيعون
 ان تبرزوا فترأت (انك على كل شىء قدير) من الاعزاز والاذلال (تولى) اى تدخل (الليل في النهار) بنقص الاول
 وزيادة الثاني حتى يصير النهار خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات (وتولج النهار في الليل) حتى يكون الليل
 خمس عشرة ساعة والنهار تسع ساعات (وتخرج الحي من الميت) اى تطهر الحيوان من اللطافة والطين من
 البيضة او العالم من الجاهل او المؤمن من الكافر او النبات من الارض اليابسة (وتخرج الميت من الحى)

وهذا عكس الاول (وترزق من تشاء بغير حساب) قال ابو العباس المقرئ ورد لفظ الحساب في القرآن على ثلاثة اوجه بمعنى التعب قال تعالى وترزق من تشاء بغير حساب و بمعنى العدد قال تعالى انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب و بمعنى المطالبة قال تعالى فامنن او امسك بغير حساب والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من فاعل ترزق او من مفعوله وفيه دلالة على ان من قدر على امثال هاتيك الافاعيل العظام المحيرة للعقول من فاعل ترزق او من مفعوله ان يترزع الملك من انهم ويذلهم ويؤتيه العرب ويعزهم اهون من كل حين * عن علي رضي الله عنه فقدرته على ان يترزع الملك من انهم ويذلهم ويؤتيه العرب ويعزهم اهون من كل حين * عن علي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين من آل عمران شهد الله انه لا اله الا هو الى قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام وقل اللهم الى قوله تعالى بغير حساب معلقات ما بينهما وبين الله حجاب فلن يارب اذهبنا الى ارضك والى من يعصيك قال الله عز وجل اني خلقت انه لا يقرأ كن احدد بكل صلاة الاجابات الجنة مثواه على ما كان منه واسكنته في حظيرة القدس ونطرت اليه بعيني كل يوم سبعين مرة وقضيت له سبعين حاجة ادناها المغفرة واعذته من كل عدو وحاسد ونصرتهم عليهم وفي بعض الكتب ان الله ملك للملك قلوب الملوك ونواصيهم بيدي فان العباد اطاعوني جعلتهم اهل رحمة وان العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشعروا بسب الملوك ولكن توبوا الى اعطفهم عليكم وهو معنى قوله عليه السلام كما تكونون يولي عليكم معناه ان كنتم من اهل الطاعة يول عليكم من اهل الرحمة وان كنتم من اهل المعصية يول عليكم من اهل العقوبة وجاء في الخبر ان موسى عليه السلام قال في مخاطبته يارب انت في السماء ونحن في الارض فما علامة سخطك من رضاك فوحى الله اليه اذا استعملت على الناس خيارهم فهو علامة رضائي واذا استعملت شرارهم فهو علامة سخطي عليهم قال الحجاج بن يوسف حين قيل له لم لاتعدل مثل عمر رضي الله عنه وانت قد ادرت خلافتك اعلم تر عدله وصلاحه فقل في جوانهم تبتذروا انتم لم كنتم اهل الزهد والتقوى اعلم انكم معاملة عمر في العدل والانصاف وفيه اشارة الى ان الولاة انما يكونون على حسب اعمال الرعايا واحوالهم صلاحا وفسادا فلي كل واحد من المسلمين التضرع لله تعالى والائمة اليه بالتوبة والاستغفار عند فسو او الظلم وشمل الجور ويطهر جور الوالي وعدله في الضرع والزرع والاشجار والامصار والمكاسب والحرف يعني يقل ابن الضرع وتنزع بركة الزرع وتنقص ثمار الاشجار وتكسد معاملة التجار واهل الحرف في الامصار التي يملك فيها ذلك المالك الخاثر بشؤم ظلمه وسوء فعله ويكون الامر على العكس اذا عدل ولأولى عمر بن عبد العزيز الجلافة كتب اليه طاووس ان اردت ان يكون عمالك خيرا كله فاستعمل اهل الخير فقال كفي بهما وعظمة * بندم اكر بشئوى اى پادشاه * درهمه دفتره از بن پند نيست * جز بنبرد مند مفر ما عمل * ككر جرد عمل كار خرد مند نيست * قال النبي صلى الله عليه وسلم سيأتي زمان لامتي يكون امرؤهم على الجور وعلمائهم على الطمع وعصاؤهم على الرياء وتجارهم على اكل الربا ونسائهم على زينة الدنيا (لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء) يهو عن موالاتهم لقربا او صداقة جاهلية او جوار ونحوها من اسباب المصادقة والمعاشرة حتى لا يكون حبههم ولا بغضهم الا لله تعالى او عن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الامور الدينية (من دون المؤمنين) في موضع الحال اى متجاوزين المؤمنين اليهم استقلالاً او اشتراكا وفيه اشارة الى انهم الاحقاء بالموالاته وان في موالاتهم مندوحة عن موالاته الكافرين اى استغناء فلا تؤثرهم عليهم في الولاية (ومن يفعل ذلك) اى اتخاذهم اولياء (فليس من الله) اى من ولايته تعالى (في شئ) يصح ان يطلق عليه اسم الولاية بمعنى انه منسلخ من ولاية الله رأسا وهذا امر معقول فان موالاته الولي وموالاته عدوه متافيان قال

تودعدوى ثم تزعم اننى * صديقك ليس اليك بعازب

النوك الحيق والعازب العيد والمعنى الصديق هو من يودك ويغض عدوك والاعداء ايضا ثلاثة عدوك وعدو صديقك وصديق عدوك * بشوى اى خرد مند از ان دوست دست * كه باد شمنانت بودهم نشست * (الا ان تتقوا) استثناء من اعم الاحوال كانه قيل لا يتخذوهم اولياء ظاهرا وباطنا في حال من الاحوال الاحال اتقائكم (منهم) اى من جهةهم (تقاة) اى اتقاء بان تعلب الكفار او يكون المؤمن بينهم فان اظهار الموالاته حينئذ مع اطمئنان النفس بالعداوة والبغضاء وانتظار زوال المانع من شق العصا واطهار ما في الصبر كما قال عيسى عليه السلام كن وسطا وامش جانبا اى كن فيما بينهم صورة وتجنب عنهم سيرة ولا تتخالطهم

مخاطبة الأوداء ولا تنسب سبهم وهذا رخصة فلو صبر حتى قتل كان احرا عطيما (ويحذركم الله نفسه)
 اي يخوفكم الله ذاته المقدسة كقوله تعالى فاتقون واخشون اي من سخطي وعقوبي فلا تعرضوا لسخطه
 بمواالاتعاده و هذا وعيد شديد (والى الله المصير) اي الى حراء الله من جمع الخلق فيجزي كلا بعمله (قل
 ان تخفوا ما في صدوركم) من الضمائر التي من جلتها ولا يلة الكفرة (اوتبدوه) فيما بينكم (يعلم الله) فيؤاخذكم بذلك
 عند مصيركم اليه (ويعلم ما في السموات وما في الارض) لا يخفي عليه منه شيء قط فلا يخفي عليه سركم
 وعلتكم وهو من باب ايراد العام بعد الخاص تأكيده وتقريره (والله على كل شيء قدير) فيقدر على عقوبتكم
 عما لم يرد عليه ان تمتهنوا عما نتمتم عنده وهدايات لقوله تعالى ويحذركم الله نفسه لان نفسه وهى ذاته الغيرة من
 سائر الذوات منصفة تعلم ذاتي لا يختص بمعلوم دون مالموم فهي متعلقة بالمعلومات كلها وبقدرة ذاتية لا تختص
 عقود دون مقدور فهي قادرة على المقدورات كلها فكان حقها ان تحذروا وتنتهي ولا يحسر احد على قبح
 ولا يقصم عن واجب فان ذلك مطلع عليه لا محالة ولا حق له العذاب واوعلم بعض عبيد السلطان انه اراد
 الاطلاع على احواله مما يورد ويصدر ونصب عليه عيوننا وبث من نجس عن بواطن اموره لاخذ حذره
 وتيقظ في امره واتق كل ما يتوقع فيه الاستزادة بما يال من علم ان الله الذي يعلم السر واخفى مهيمن عليه
 وهو آمن اللهم انا نعوذ بك من اعترا انا سترك كذا في الكشاف فاعاقل يخاف من الله ويكون حبه وخصه الله
 بوالى المؤمنين وبعادى الكافرين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة من السكك ارباس الصوف اطلب
 الدنيا وادعاء محبة الصالحين وترك فعلهم وذم الاغبياء والاخذ منهم ورجل لا يرى الكسب وبأكل من كسب
 الساس * كرايتها من كمتي كرمي * نكوسيرت وبأرسا بودمي * والحب في الله والغضب في الله
 باب عظيم وأصل من اصول الايمان وخلق سني والمحبة الصادقة لا تكون الا عند المصافاة في الداطن وهي مبنية
 على اتفاق العقيدة والوجهة لان القلوب تناسب فتتصافى فان لم يكن بينها التوافق المعنوي وانفق بين اربابها
 المصالحة والمؤاساة بحسب الماثلة الوعوية والالفة النفسية والجسدية الصورية اعدت الرذائل صاحب
 الفضائل يا ستغراق النفس فتشابه وتخالق كما قيل

عن المرء لا تسال وأبصر قرينه * فكل قريب بالقرار يقتدى

وقال على رضى الله عنه

فلا تصحب اخا الجمل * واياك واياه * فكم من جاهل أردى * حليما حين اخاه

يقاس المرء بالمرء * اذا ما هو ماشاء * وللقاب على القلب * دليل حين يلقاه

واذا كان الرجل مبتلي بحجة التجار في سفره الحج اوللغراء لا يترك الطاعة بصحبتهم ولكن بكره قلبه ولا يرضى به
 فلعن الفاسق يتوب بركة كراهة قلبه (حكي) ان حاتم وشقيقا خرجا في سفر فحبسهما شيخ فاسق وكان يضرب
 بالمعزف في الطريق ويطرب ويغنى وكان حاتم يتطهران بينهما شقيق فلم يفعل ذلك فلما كان في آخر الطريق
 وأرادوا ان يتفرقا قال لهما ذلك الشيخ الفاسق لم ارا نفل منكما قد طربت بين ايديكما كل الطرب فلم تظرا الى
 طربي فقال له حاتم يا شيخ اعد ربنا فان هذا شقيق وانا حاتم فتاب الرجل وكسر ذلك المعزف وجعل يتلذذ عندهما
 ويخندهما فقال شقيق لحاتم كيف رأيت صبر الرجال * نه أنكه بردد دعوى نشيد ارحلتي * كد خلاف
 كندش بجنك برخيرد * وكزكوه وغلطد آسبا سني * نه عارفست كه ازرام سنك برخيرد *
 وينبغي ان يعلم ان المؤمن كما يلزم له ان يقطع الموالاة عن الكفار كذلك يقطع ذلك عن الاقرباء التجار كما قيل
 چون نبود خویش را دبانست و تقوى * قطع رحم بهتر از مودت قریبی * فان قلت هذا مخالفا للقرآن
 فانه ناطق بصلة الارحام مطلقا قلت هو موافق كإل قال تعالى وان جاهدك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم
 فلا تطعهما فنسب لشقا وتك يجب تقاطعك عنه وان كان ذاقرا بتك * هزرا خویش كه بكانه از خدا باشد
 فداى يك تن بكانه كاشنا باشد * فعليك بقطع التعلق من الاغيار وبالافتداء بهدى الانبياء الا حيار
 قال خليل الله عليه السلام فانهم عدو لى الارب العالمين ومن موالاة الكفار الموالاة معهم بعذر اقتضاها
 ومن القول الشنيع ان يقال لهم جلي كما يقول لهم سفهاء زمانا فان معنى جلي منسوب الى جلب وجلب
 اسم الله تعالى وهم نارى دون نورى فكيف يصح نسبتهم الى الله والعياذ بالله (يوم) منصوب بتود (تجدكل نفس)

اي من النفوس المكلفة (ما علمت من خير محضرا) عندها بامر الله تعالى (وما علمت من سوء) عطف على ما علمت والاحضار معتبر فيه ايضا الا انه خص بالذكر في الخير للاشعار بكون الخير مزايا بالذات وكون احضار الشر من مقتضيات الحكمة التشريعية (تود) اي تحب وتتمنى يوم تجد صحائف اعمالها من الخير والشر او اجر يتبها محضرة (لو ان بينها وبينه) اي بين النفس وبين ذلك اليوم وهو له اوبى من العمل السوء (امد ابعدا) اي مسافة واسعة كابين المشرق والمغرب ولم تحضر ذلك اليوم اولم تعمل ذلك السوء قط (ويحذركم الله نفسه) اي يقول الله اياكم ونفسى يعنى احذروا من سخطى وهو تكرير لما سبق ليكون على بال منهم لا يغفلون عنه (والله بصير بالعباد) يعنى ان تحذيره نفسه وتعريفه حالها من العلم والقدرة من الرأفة العظيمة بالعباد لا يهم اذا عرفوه حق المعرفة وحذروه دعا هم ذلك الى طلب رضاه واجتناب سخطه فيحذروهم تحذير الوالد المشفق ولده عما يؤرقه قال القشيري رحمه الله هذا للمستأففين وقوله ويحذركم الله نفسه للعارفين اولئك اصحاب التخفيف والتسهيل وهؤلاء اصحاب التحويل والتهيل وبطيره بسر المدينين وانذار الصديقين فالله تعالى يجهل بولا يملحل فيجب ان لا يغتر العبد بامهاله بل يتأهب ليوم حسابه وجرأه در خير بارست وطاعت وليك * نه هر كس توانست بر فعل نيك * واعلم ان ما عمله الانسان او يقوله ينتقش في صحائف النفوس السماوية واذا تكرر صار ملكة راسخة لكنه مشغول عن تلك الهيئات الثابتة في نفسه ونقوشها بالتساغل الحسية والوهمية والفكرية فاذا فارقت النفس الجسد وقامت قيامتها وجدت ما علمت من خير وشر محضرا لارتفاع الشواغل المانعة كقوله تعالى احصاه الله ونسوه فان كان شر انتمى العبد فيما بينها وما بين ذلك اليوم اود ذلك العمل لتعذيبها فتصير تلك الهيئات صورتها ان كانت راسخة والاصورة تعذيبها وتعدت بحسبها ومن الله العصمة (قال مولانا جلال الدين الرومي قدس سره) هر خيال كا و كند در دل و طى * روز محشر ص - ورتى خواهد بدن * سيرتى كاندرو حودت غايبست * هم بر آن تصوير حشرت واجيبست * فعلى العاقل ان يزى نفسه عن الاحلاق الدمية ويظهر قلبه عن لوث العلائق الدنيوية ويقتصد في تحصيل مرضاة الله بالاعمال الصالحة والاقوال الحقة كي يجدها عند ربه يوم احتياجه ويقوز بالسعادة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة احوع ما كانوا قاطوا وطاحا ما كانوا قاطوا واعرى ما كانوا قاطوا وانصب ما كانوا قاطوا فمن اطعم الله اطعمه ومن سقى الله سقاه ومن كسا الله كساه ومن عمل لله كفاه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا حنان يا منان يا ذا الجلال والاكرام باعد بيني وبين خطيئتي كما باعدت بين المشرق والمغرب ونفني من الخطايا كما ينقى الثوب ابيض من الدنس واعسلني بماء الثلج والبرد سبحانه الله وبحمده استغفر الله العظيم واتوب اليه وطر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما الى اصحابه حوله فقال ايها الناس لا تعجبوا بانفسكم وبكثرة اعمالكم وبقلة ذنوبكم ولا تعجبوا بامري حتى نعلموا اني نختتم له قال عليه السلام فانما الاعمال بخواتمها ولو ان احدكم جاء يوم القيامة بعسل سبعين نبيا لتمى الزيادة لهول ما يقدم عليه يوم القيامة (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني) اثبت فيه الياء لانه اصل ولم يثبت في فاتقون واطيعون لانه ختم آية ينهى بها الوقف (يحيبكم الله) زلت حين دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم كعب بن الاشرف ومن تابعه الى الايمان فقالوا نحن ابناء الله واحباؤه فقال تعالى لنبيه عليه السلام قل لهم اني رسول الله ادعوك اليه فان كنتم تحبونه فاتبعوني على دينه وامثلوا امرى يحيبكم الله ويرض عنكم والمحبة ميل النفس الى الشيء لكمال ادركته فيه بحيث يحملها على ما يقردها اليه والعبد اذا علم ان الكمال الحقيقي ليس الا الله وان كل ما يراه كما لا من نفسه او غيره فهو من الله وبالله والى الله لم يكن حبه الا الله وفي الله وذلك يقتضى ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه اليه فلذلك فسرت المحبة بارادة الطاعة وجعلت مستلزمة لاتباع الرسول صلى الله عليه وسلم في طاعته والحرص على مطاوعته (ويغفر لكم ذنوبكم) اي يكشف الحجب عن قلوبكم بالتجاوز عما فرط منكم فيقر بكم من جناب عروبيونكم في جوار قدسه عبر عنه بالمحبة بطريق الاستعارة والمشاكلة (والله غفور رحيم) اي لمن كان يتجرب للنصاري ويتبع عيسى بن مريم فنزل قوله تعالى (قل اطيعوا الله والرسول) اي في جميع الاوامر والنواهي فيدخل في ذلك الطاعة اتباعه صلى الله عليه وسلم دخولا اوليا (فار تولوا) اما من تمام مقول القول فهي صيغة المضارع المخاطب بخذف احدى التائين اي تولوا وتعرضوا واما كلام متفرع مسوق من جهته تعالى فهي

صبيحة الماضي العائب وفي ترك ذكر احتمال الاطاعة كما في قوله تعالى فان اسلموا تبلى محج الى انه غير محتمل عنهم
(فان الله لا يحب الكافرين) في المحبة كناية عن بغضه تعالى لهم وسخطه عليهم اي لا يرصى عنهم ولا يثني عليهم
ودلت الآية على شرف النبي عليه السلام فانه جعل متابعتة متابعه حبه وقارن طاعته طاعة في ادعى
محبة الله وحالف سنة نبيه فهو كذاب بنص كتاب الله تعالى كما قيل

تعصى الاله وأنت تظهر حبه * هذا محال في الفعل يدعى

لو كان حك صادقا لاطعته * ان المحب لمن يحب مطيع

واما كان من ادعى محبة الله وخالف سنة رسوله كاذبا في دعواه لان من احب آخر يحب خواصه والمتصلين به
من عبيده وعلمائه وبناته ومجده ومكانه وحداره وكله وجارته وغير ذلك فهذا هو قانون العشق وقاعدة
المحبة والى هذا المعنى اسرار المجنون العاصري حيث قال

امر على الديار ديار ليلي * اقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الديار شغف قلبي * ولكن حب من سكن الديارا

قال الامام القشيري رحمه الله قطع الله اطماع الكل ان يسلم لاحدهم نفسه الا ومقتداهم سيد الاولين والاخرين
وقال القاشاني محبة النبي عليه السلام انما تكون بمتابعته وسلوك سبيله قولاً وعملاً وخلقاً وحالاً وسيرة وعقيدة
ولا يتمشى دعوى المحبة الا بهدافاته قطب المحبة ومظهرها وطريقته صلى الله عليه وسلم المحبة فمن لم يكن له من
طريقته نصيب لم يكن له من المحبة نصيب واذا تابعه حق التابعتة ناسب باطنه وسره وقلبه ونفسه باطن
النبي وسره وقلبه ونفسه وهو مظهر المحبة فلم بهذه المناسبة ان يكون لهذا التابعتة قسط من محبة الله
بقدر نصيبه من المتابعة فيلقى الله محبته عليه ويسرى من روح النبي نور تلك المحبة ايضا الى قلبه اسرع
ما يكون اذ لو لا محبة الله لم يكن محباً له ثم نزل عن هذا المقام لانه اعز من الكبريت الاحمر ودعاهم الى
ما هو اعز من مقام المحبة وهو مقام الارادة فقال قل اطيعوا الله والرسول اي اطيعوا الله واطيعوا رسوله
ولم تستطيعوا متابعة حبيبي فلا اقل من ان تكونوا امر يدين مطيعين لما امرتم به فان المراد يلزم طاعة
المراد وانتال امره فان قولوا اي ان اعرضوا عن ذلك ايضا فهم كفار محجوبون انتهى * وروى البخاري
عن عبد الله بن هشام انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو اخذ بيد عمر رضي الله عنه فقال عمر يا رسول الله
انت احب الي من كل شيء الا نفسي فقال عليه السلام والذي نفس محمد بيده لا يؤمن احدكم حتى اكون
احب اليه من نفسه فقال عمر فانه الآن والله انت احب الي من نفسي فقال عليه السلام الآن يا عمر صار
ايمانك كاملاً وقال صلى الله عليه وسلم كل امتي يدخلون الجنة الا من اى قالوا ومن يا نبي قال من اطاعني
دخل الجنة ومن عصاني فقد اى وعص جابر بن عبد الله انه قال جاء ملائكة الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو
نائم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظ فقالوا ان اصحابكم هذا مثلاً فاضربوا
له مثلاً فقالوا مثله كمثل رجل سى داراً وجعل فيها مائدة وبعث داعياً فمن اجاب الداعي دخل الداروا كل من
المائدة ومن لم يجب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المائدة فقالوا اولواها ليقفها فقالوا الدار الجنة
والداعي محمد بن اطاع محمد فقد اطاع الله ومن عصى محمد فقد عصى الله ومحمد فرق بين الناس فبنت اربعة انبي
صلى الله عليه وسلم تحصل الجنة والقرينة والوصلة (روى) ان محمود الغازي دخل على الشيخ الرباني ابي الحسن
الخرقاني قدس سره لزيارته وجلس ساعة ثم قال يا شيخ ما تقول في حق ابي بريد البسطامي قدس سره فقال الشيخ
هو رجل من اتبعه اهتدى واتصل بسعادة لا تمنحني فقال محمود وكيف ذلك واوجبه لى رأى رسول الله حتى
السلام ولم يخلص من الشقاوة فقال الشيخ في جوابه ان ابا جهل ما رأى رسول الله انما رأى محمد بن عبد الله حتى
او كما ن رأى رسول الله عليه السلام لم يخرج من الشقاوة ودخل في السعادة ثم قال وه صدق ذلك قول الله
تعالى وتراهم يطرون اليك وهم لا يبصرون فالنظر بعين الرأس لا يوجب هذه السعادة بل النظر بعين السر والقلب
والتابعة التامة تورث ذلك وامته صلى الله عليه وسلم من اتبعه ولا يتبعه الا من اعرض عن الدنيا فانه عليه
السلام ما دعا الى الله واليوم الآخر وما صرف الا عن الدنيا والحفظ العاجلة فبقدر ما اعرضت عنها
واقبلت على الله وصرفت الاوقات لاجل الآخرة فقد سلك سبيله الذي يسلكه وقد رما باتبعت صرت من

امته وبقدر ما قبلت على الدنيا بعد ان عن سبيله واعرضت عن متابعتها وحققت بان ذين قال الله تعالى فيهم
 فاما من طغى واثر الحياة الدنيا فان الحليم هي المأوى ولو خرجت عن مكنى الغرور وانصفت من نفسك يارجل
 وكلنا ذلك الرجل لعلنا انك من حين تسمى الى حين تصبح لا تسعى الا في الخطوط العاجلة ولا تتحرك الا رجل
 الدنيا الفانية ثم تطمع في ان تكون غدا من امته واتباعه ويحك ما اعد ظنا وما اخش طمعا قال الله تعالى
 افجعل المسلمين كالمجرمين مالكم كيف تحكمون (ان الله اصطفى آدم) الاصطفاء اخذ ما صفاه من الشيء
 كالا ستصفاء اى اخنا رآدم بالنفس القدسية وما يليق به من الملكات الروحية والكمالات الجسمانية المستتعبة
 للرسالة في نفس المصطفى كافي كافا الرسل عليهم السلام او فيمن بلا بسوء وينشأ منه كافي مريم واصطفاه بان خلقه
 يده في احسن تقويم وتعليم الاسماء واستجد الملائكة آياه واسكناه الجنة (و) اصطفى (نوحا) بما ذكر من
 الوجه الاول واصطفاه بكونه اول من نسخ الشرائع اذ لم يكن قبل ذلك تزويج المحارم حراما وباطالة عمره وجعل
 ذريته هم الباقين واستجابة دعوته في حق الكفرة والمؤمنين وحمله على من الماء (و) اصطفى (آل ابراهيم) وهو
 اسماعيل واسحق والانبيا من اولادهما الذين من جنتهم النبي صلى الله عليه وسلم وبقيهم من اصطفاهم اسمعيل
 ابراهيم بطريق الاولوية (و) اصطفى (آل عمران) وهو عيسى واهل بيته مريم ابنة عمران من آل ابراهيم بن ابي
 هود بن ربهم بن ساليان بن يوحنا بن اوشابن اوموذرن ميثك بن خارقا بن يونان بن غريزي بن يوزان بن ساقط
 ابن ايشا بن راجيم بن سليمان بن داود عليهما السلام اس ايشاس عويل بن سلون بن ياعرب بن مشون بن عياد
 ابن دام بن حضرم ومن فارض بن يهودا بن يعقوب عليه السلام وقيل آل عمران هو موسى وهرون عليهما
 السلام ابنا عمران بن يصهر بن فاهث بن لاوى بن يعقوب عليه السلام وبين العمرانين ألف وثمناثة سنة فيكون
 اصطفاه عيسى عليه السلام بالاندراج في آل ابراهيم والاول هو الاظهر بدليل تعقيب بقصة مريم واصطفاه
 موسى وهرون عليهما السلام بالانتظام في سلك آل ابراهيم انتظاما طاهرا (على العالمين) جمع عالم وهو اسم
 لنوع من المخلوقين فيه علامة يمتاز بها عن خلافه من الانواع كالملاك والجن والانس يقال عالم البر وعالم البحر
 وعالم الارض وعالم السماء والمراد بالعالمين اهل زمان كل واحد منهم اى اصطفى كل واحد منهم على عالمي زمانه
 (ذرية) نصب على البدلية من الآل والدين بفتح الذال التث والفريق وسمى نسل الثقلين ذرية لان الله تعالى
 قد بشهم في الارض اولاد الله اخرج نسل آدم عليه السلام من صلبه كهية الدرو وهو جمع ذرة وهى اصغر المل
 والذرة ايضا الخلق والله تعالى خلقهم واطهرهم من العدم الى الوجود (بعضها من بعض) في محل التصب
 على انه صفة لذرية يعنى ان الآل ذرية واحدة متسلسلة بعضها من بعض فان آل ابراهيم اعني اسماعيل
 واسحق متشعبان من ابراهيم المتشعب من نوح المتشعب من آدم واولادهما الى آخر انبياء بني اسرائيل والى
 خاتم الانبياء والمرسلين صلوات الله عليهم اجمعين متشعبون منهم آل عمران وهو موسى وهرون من ذرية ابراهيم
 ونوح وادم وكذا عيسى واهل بيته عليهم السلام (والله سميع) لا قوال العباد (عليم) باعمالهم
 البادية والخفية فيصطفى من بينهم لخدمته من يظهر استقامته وقولا وفعلا على نهج قوله تعالى الله اعلم حيث
 يجعل رسالته ودات الآية على صحة النكحة الكفار حيث ثبت بسبب بعضهم من بعض بها قال صلى الله عليه وسلم
 ولدت من نكاح لامس سفاح واعلم ان الاصطفاء اعم من المحبة والخلة فيشمل الانبياء كلهم لاهم خيرة الله وصفوته
 وتتفاضل فيهم كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض فاخص المراتب هو المحبة المسار اليها
 بقوله ورفع بعضهم درجات فلذلك كان افضلهم حبيب الله محمد عليه السلام ثم الخلة التي هي صفة ابراهيم
 عليه السلام واعلمها الصفاء الذي هو صفة آدم صلى الله عليه السلام ذرية بعضهم من بعض في الدين
 والحقيقة اذا لولادة قسمان صورية ومعنوية فكل نبي يتبع نبيا آخر في التوحيد والمعرفة وما يتعلق بالباطن
 من اصول الدين فهو ولده كاولاد المشايخ في زماننا هذا وكما قبل الاء ثلاثة اب ولدا اب واما اب عمك
 وكان وجود الدين في الولادة الصورية يتولد في رحم امه من نطفة ابيه فكذلك وجود القلب في الولادة
 الحقيقية يظهر في رحم استعداد النفس من نفحة الشيخ والعلم والى هذه الولادة اشارة عيسى عليه السلام بقوله
 ان يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين ثم اعلم ان الولادة المعنوية اكثرها تتبع الصور يتدفق التناسل ولذلك
 كان الانبياء في الظاهر ايضا نسلا واحدا ثم شجرة واحدة وتسببه ان الروح في الصفاء والكدورة يناسب المراج

في القرب من الاعتدال الحقيقي وعدمه وقت التكون فلكل روح مزاج يناسبه ويختصه اذا القبط يصل
بحسب المناسبة وتتفاوت الارواح في الارل بحسب صفوتها ومراتبها في القرب والبعد عن الحضرة الاحدية
فتفاوت الامرجة بحسبها في الابد لتصل بها والابدان المتسارعة بعنقها من بعض متشابهة في الامرجة على
الاكبر انهم الامور عارضة اتفاقية فكذلك الارواح المتصلة بها متقاربة في الرتبة متعاقبة في الصفة
وهذا مما يتوهم ان المهدي يكون من نسل محمد عليه السلام والاعدية مؤثرة في الدن فمن كان غذاؤه حلالا
طيبا وهيات نفسه فاضلة نورانية ونياته صادقة حقانية جاء ولده مؤثما صديقا او وليا او نبيا ومن كان غذاؤه
حراما وهيات نفسه خبيثة ظلمانية ونياته فاسدة رديئة جاء ولده فاسقا او كافرا رديقا اذ النطفة التي يكون
الولد منها متولدة من ذلك الغذاء مرباة في تلك النفس فيناسبها ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد
سراية وكان صدق مريم ونبوة عيسى ببركة صدق نيتها (اذ) منصوب بادكر (قالت امرأة عمران) وهي امرأة
عمران بن ماثان ام مريم البتول جدة عيسى عليه السلام وهي حنة بنت فاقوذ اذ ان قلت كان لعمران
ابن يصهر بنت اسمها مريم اكبر من موسى وهرون ولعمران بن ماثان مريم البتول فا ادراك ان عمران هذا
هو ابو مريم البتول دون عمران ابى مريم التي هي اخت موسى وهرون قلت كفى بكفالة زكريا دليلا على انه
عمران ابو البتول لان زكريا بن اذر وعمران بن ماثان كانا في عصر واحد وقد تزوج زكريا بنته ايشاع اخت مريم
فكان يحجب وعيسى عليهما السلام ابني خالة (روى) انهما كانت عاقرا لم تلد الى ان عجزت فيناهي في ظل شجرة
ابصرت بطائر يطعم فرخه فتمحرت نفسها للولد وتمتد فقالت اللهم ان لك علي - نذرا شكرا ان رزقتني ولدا ان
انصدق به علي بيت المقدس فيكون من سدنته وخدمه حملت بمريم وهلاك عمران وهي حامل وذلك قوله تعالى
(رب اني نذرت لك) والنذر ما يوجه الانسان على نفسه (ما في بطني) عبر عن الولد بما لا يهمل امره وقصوره
عن درجة العقلاء (محجرا) اي معتقا لخدمة بيت المقدس لا يدلي عليه ولا استخدمه ولا اشغله بشيء او خالصا لله
ولعبادته لا يعمل عمل الدنيا ولا يتزوج فيتفرع لعمل الآخرة وكان هذا النذر مشروعا عندهم لان الامر في دينهم
ان الولد اذا صار بحيث يمكن استخدامه كان يجب عليه خدمة الابوين فكانوا بالنذر يتركون ذلك النوع من
الانقطاع ويجعلونهم محررين لخدمة المسجد ولم يكن احد من الانبياء الا ومن نسله محرر لبيت المقدس ولم يكن
بمحرر الا القمان ولا تصلح له الجارية لما يصيبها من الحيض والاذى فتحتاج الى الخروح ولكن حررت حنة
ما في بطنها مطلقا اما لانها بنت الامر على تقدير الذكورة اولانها جعلت ذلك النذر وسيلة الى طلب الولد المذكور
(فتقبل مني) اي ما بذرت والتقبل اخذ الشيء على وجه الرضى وهذا في الحقيقة استدعاء للولد اذ لا يتصور
القبول بدون تحقق المقبول بل للولد الذكر لعدم قول الاتي (انك انت السميع) لجميع المسروعات التي من
جلتها تضرعي ودعائي (العليم) لكل المعلومات التي من زمرتها ما في ضميري لا غير (فلما وضعتها) اي ولدت
السمة وهي انثى (قالت) حنة وكانت ترجو ان تكون غلاما (رب اني) اتاكيد لارد على اعتقادها الباطل
(وضعتها انثى) تحسرا على ما رآته من خيبة رجائها وعكس تقديرها والضمير المتصل عائد الى السمة وانثى حال منه
(والله اعلم بما وضعت) تعظيم من جهته تعالى لموضوعها فالبها لما تحسرت وتحزنت على ان ولدت انثى قال الله
تعالى انها لا تعلم قدر هذا الموهوب والله هو العالم بالشيء الذي وضعته وما علق به من العائب وعظام الامور فانه
تعالى سبحانه وولده آية للعالمين وهي جاهلة بذلك لا تعلم به فلذلك تحسرت وتحزنت (وليس الذكر كالانثى)
مقر لله ايضا من تعظيم موضوعها ورفع منزلته واللام فيهما للعهد اي ليس الذكر الذي كانت تطلبه وتحيل
فيه كالاقتصاء ان يكون كواحد من السدنة كالاتي التي وهبت لها فان دائرة علمها وامنتها لا تكاد تحيط
بما فيها من جلائل الامور فهي افضل من مطلوبها وهي لا تعلم وهاتان الجملتان من مقول الله تعالى اعتراضان
بين قول ام مريم اني وضعتها انثى وقولها وانى سميتها مريم وفائدتهما التسلية لنفس حنة والتعظيم لوضعها
(وانى سميتها مريم) من مقول حنة عطف على قولها اني وضعتها انثى جعلت اسمها مريم وغرضها من عرضها
على علام الغيوب التقرب اليه تعالى واستدعاء العصمة لها فان مريم في اقنهم معنى العابد تو خادم الرب واطهار
انها غير راحمة في نيتها وان كان ما وضعته انثى وانها ان لم تكن خاتمة لسدانة بيت المقدس فلتكر من العاديات
فيه وطر هذا الكلام يدل على ان عمران كان قد مات قبل وضع حنة مريم والا توات الام تسمية الموارد

لان العادة ان التسمية يتولاها الآباء (واني اعيزها بك) اي اجبرها بحفظك (وذريتها) عطف على الضمير المصوب اي اولادها (من الشيطان الرجيم) اي المطرود واصل الرحم الرمي بالحجارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد الا والشيطان يسمه حين يولد فيستهل صارخا من منه الامر يم وابنه او معناه ان الشيطان يطمع في اغواء كل مولود بحيث ياترثمه الامر يم وابنه فان الله تعالى عصمهما ببركة هذه الاستعاذة (فتقلها) اي خذ الامر يم ورضي بها في النذر م كان الذكر (ربها) ما لكها ومبلغها الى كمالها اللائق (بقول حسن) بوجه حسن يقبل به الذارئ وهو قول تلك الاشئ مع انوشها وصغرها فان المعتاد في تلك الشريرة ان لا يجوز التحرير الا في حق غلام عاقل قادر على خدمة المسجد وهما لما علم الله تعالى تصرع حنة قبل بناتها حال صغرها وعدم قدرتها على خدمة المسجد (وانتهانها تاحسنا) محاز عن التربة الحسنة العائدة عليهما ما يصلح في جميع احوالهما ان الله تعالى ذكر قولا لها من ذلك لضعفها وصدقيتها في الابتداء وحياتها في الانتهاء وكان في ذلك الزمان اربعة آلاف محرر لم يشتهر خيرا احد منهم اشتها خبرها وفيه تنبيه للعبد على ان يرى من نفسه التقصير بعد جهدها ليقبل الله عملها لاظهار افلاسها واضمار اخلاصها رزقنا الله واياكم * طريقته هي سبب كاهل يقين * نكوكار بوندو تقصير بين * واعلم انه سبحانه قطع السائر له وهم المريدون والواصلين اليه وهم المرادون عن رؤية اعمالهم وشهود احوالهم اما السائرون فلا منهم لم يتحققوا الصدق مع الله فيها فانقطعوا اليه برؤية تقصيرهم واما الواصلون فلا نه عيبهم شهوده عنها لانه الفعال وهم آله مسخرة ولما دخل الواسطي نيسا بورسأل اصحاب الشيخ اني عثمان المغربي بمأمركم شيخكم قالوا كان يأمرنا بالتزام الطاعة ورؤية التقصير فيها فقال امركم بالمجوسية المحضة هلا امركم بالغيبة عنها استهود من شئها ومحرى بها قال القشيري وانما اراد الواسطي صبا نتمهم عن محل الاعجاب لا تعريجها في اوطان التقصير وتجاوز الاخلال بادب من الآداب قال النهر جوري من علامة من تولاه الله في اعماله ان يستهد التقصير في اخلاصه والغفلة في اذكاره والاقصان في صدقه واقتور في محاهدته وقلة المراعاة في فقره فتكون جميع احواله عنده غير مرضية ويزداد فقر الى الله في فقره وسيره حتى يفي عن كل ما دونه قال الشيخ والعاس رضي الله عنه في اشارة قوله تعالى يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل يولج المعصية في الطاعة ويولج الطاعة في المعصية يطيع العبد الطاعة فيعجب بها ويعتمد عليها ويستصغر من لم يفعلها وبطل من الله العوض عليها فهذه حسنة احاطت بها سيئات ويذهب الذنب فيلجأ الى الله فيه ويستصغر نفسه ويستعظم من لم يفعلها فهذه سبئة احاطت بها حسنات فائتھما الطاعة وائتھما المعصية فعلى السالك ان يجتهد في الطاعات ولا يغتر بالعبادات لعله يصل الى غاية العبادات في روضات الجنات * چه زرها بخالسيه در كند * كه اشد كد روزي مسي زر كند * يعني ان المشغلين بتحصيل صنعة الكيمياء يجعلون دنائير كثيرة تحت التراب اي يبذلونها التحصيل لها ويفرقونها في اسبابها اي يصير النحاس في ايديهم ذهباً ويشتروا بوصولها * زرار بهر چيزي خريدن نكوست * چه حواهي خريدن به از وصل دوست * فالسعي في الاعمال انما هو لطلب رضى الله ووصول جنابه وهو الذي يبذل في طريقه المال والروح ليقف باب الفتح قال الشيخ الشاذلي قدس سره في اطراف المنن واعلموا ان الله اودع انوار الملائكة في اصناف الطاعات فاي من فاتته من الطاعات صنف او عوزته من الموافقات جنس فقد فقد من النور مقدار ذلك ولا تهملوا شئاً عن الطاعات ولا تستعوا عن الاوراد بالواردات ولا ترضوا لانفسكم بما رضى به المدعون بحرا الحقائق على سنتهم وخلوا انوارها من قلوبهم انتهى فينبغي للعبد ان يواظب على اصناف الطاعات ويدساها بعد ما عملها كيلا يبطلها الحب لانه يقال حفظ الطاعة اشد من فعلها لان مثلها كمثل الزجاج يسرع اليه الكسر ولا يقبل الجبر وكذا الخيرات اذا ازبلت بالمخالفات (وكفلهما زكريا) الفعل لله تعالى بمعنى وضعمها الله الى زكريا وجعله كاهلها وضاها المصالحها قائماً بتدبير امورها والسكاقل هو الذي يتفق على انسان وبه تم باصلاح مصالحه وفي الحديث انا وكافل اليتيم كهاتين وهو زكريا بن اذن بن مسلين صدون من اولاد سليمان عليه السلام ان داود عليه السلام (روى) ان حنة حين ولدت مريم لفتها في خرقعة وجعلتها الى المسجد ووضعتهما عند الاحبار ابناء هرون وهم في بيت المقدس كك الحجة في الكعبة فقالت لهم دوكم هذه الذبيرة اي خذوها فتنا فسوا فيها لانهما كانت بنت امامهم وصاحب قريابهم فان بنى ما كان روس بنى اسراة لوملو كهم

فقال لهم زكريا انا احق بها حتى خالتنا فقالوا لاحق نقرع عليها وانطلقوا وكانوا تسعة وعشرين الى نهر قيل هو نهر الاردن فالتقوا فيه اقلامهم التي كانوا يكتبون بها الوحي على ان كل من ارتفع قلبه فهو راجح فالتقوا ثلاث مرات في كل مرة يرتفع قلب زكريا فوق الماء ورست اقلامهم فتكفلها قال الشيخ في تفسيره وهو معنى قوله فتقبلها ربها الآية (كلما) اي كل وقت (دخل عليها) اي على مريم (زكريا) فاعل دخل (الحراب) اي في المحراب قيل نى لها محرابا في المسجد اي غرفة تصعد اليها بسلم او الحراب اشرف المجالس ومقدمها كادها وضعت في اشرف موضع من بيت المقدس او كانت مساجدهم تسمى المحارب (روى) ايها لا يدخل عليها الا هو وحده فاذا خرج غلق عليها سبعة ابواب فكلما دخل (وجد عدها ررقا) اي نوعا منه غير معتاد اذ كان ينزل ذلك من الجنة وكان يجد عندها في الصيف فاكهة الشتاء وفي الشتاء فاكهة الصيف ولم ترضع ثديا قط (قال) كانه قبل فاذا قال زكريا عليه السلام عند مشاهدته هذه الآية فقيل قال (يا مريم اني لك هذا) اي من ابي يجيئك هذا الذي لا يشبهه ارزاق الدنيا وهو آت في غير حينه والابواب مغلقة عليك لاسبيل للداخل به اليك (قالت) مريم وهي صغيرة لا قدرة لها على فهم السؤال ورد الجواب قيل تكلمت وهي صغيرة كما تكلم عيسى وهو في المهد (هو من عند الله) فلا تعجب ولا تستعد (ان الله يرزق من يشاء) ان يرزقه (بغير حساب) اي بغير تقدير لكثرة او بلا محاسبة او من حيث لا يحتسب وهو تعليل لكونه من عند الله اما من تمام كلامها فيكون في محل النص واما من كلامه عز وجل فهو مستأنف وفي الآية دليل على حواز الكرامة الاولياء ومن انكرها جعل هذا ارهاصا وتأسيسا لرسالته عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم انه جامع في زمن خط فاهدت له فاطمة رضي الله عنها رغيفين وبضعة لحم اثرته بهاء رجع بها اليها وقال هلمي يا بنية فكشفت عن الطبق فاذا هو ملوه خبز او لحما فبهتت وعلت انها نزلت من عند الله فقال لها صلى الله عليه وسلم اني لك هذا فقالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي جعلك شيعة لسيده نبي اسرائيل ثم جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا والحسين رضي الله عنهما وجمع اهل بيته عليه فاكلوا وشبهوا وبقي الطعام كما هو فاوسعت فاطمة رضي الله عنها على جيرانها وقد ظهر على السلف رضي الله عنهم من الصحابة والتابعين ثم على من بعدهم من الكرامات قال سهل بن عبد الله رضي الله عنه اكبر الكرامات ان تبدل حلقا مذموما من اخلاقك قال الشيخ ابو العباس رحمه الله ليس الشأن من تطوى له الارض فاذا هو بمكة وغيرها من البلدان انما الشأن من تطوى عنه او صاف نفسه وقيل لاني يزيدان فلانا يمشي على الماء قال الخوت اعجب منه اذ هو شأنه فقيل له ان فلانا يمشي في الهواء قال الطير اعجب من ذلك اذ هو حاله قيل له كان فلان يمشي الى مكة ويرجع من يومه قال ليس اعجب من ذلك اذ هو حاله تطوى له الارض كلها في لحظة وهو في لعنة الله فالطي الحقيقي ان تطوى مسافة الدنيا عنك حتى ترى الآخرة اقرب اليك منك لان الارض تطوى لك فاذا انت حيث شئت من البلاد لان هذار بما جرا الى الاضطرار وذلك يؤدي للتعلق بالواحد القهار (وحكي) عن ابي عنوان الواسطي قال كسرت السفينة وبقيت انا وامرأتى اياما على لوح وقد ولدت في تلك الحالة صبية فصاحت بي فقالت يقتلني العطش فرفعت رأسي فاذا رجل في الهواء آجاس وفي يده سلسلة من ذهب وفيها كوز من ياقوت احمر وقال هالك اشرب يا قال فاحذت الكوز وشرب منه فاذا هو اطيب من المسك واحلى من العسل فقلت من انت يرحمك الله قال انا عبد لمولاي فقلت بم وصلت الى هذا فقال تركت هواي لمرضاته فاجلسني في الهواء ثم غاب عني فلم اراه وحي سفيان الثوري مع شهبان الراعي رضي الله عنهما فعرض لهما سم فقال سفيان لتبنيان اما ترى هذا السبع فقال لا تخف واحد شيان اذ فيه فعر كهما فتصصص وحرك ذنبه فقال سفيان ما هذه الشهرة فقال لولا خفاة الشهرة لما وصعت رادى الاعلى ظهره حتى آتى مكة * توهم كردن از حكم داور مبيح * كه كردن نه بيجدز حكم توهيج * محالست چون دوست دارد ترا * كه در دست دشمن كذار دترا (هنالك) اي حيث كان قاعدا عند مريم في المحراب ولما رأى زكريا عليه السلام حال مريم في كرامتها على الله ومعزنتها رغبت في ان يكون له من ايشاع ولد مثل ولد اختها حنة في الجنة والكرامة على الله وان كانت عاقرا محروزا فقد كانت احتها كذلك (دعار كر ياره) قال رب هب لي من لدنك (اي اعطني من محض قدرتك من غير وسط معتاد (ذرية طيبة) اي واداءا الحامدا كان تقيار ضيا مريا

والذرية السبل تقع على الواحد والجمع والذكر والانثى والمراد هم ناولدوا حدوا والطيب هو الذي تستطاب
افعاله واخلاقه فلا يكون فيه امر يستحق ويعاب (انك سمع الدعاء) اى محبيه كما في قولهم سمع الله لمن حده وهذا
لا من لم يجب فكأنه لم يسمع فان قيل ان ركر ياكل عالما ان في قدرة الله ذلك قل رؤية حال مريم فهل سأل قل
ذلك قلنا قد يزاد الانسان رغبة في الشيء اذا عاينته وان كان عالما به قلناه (فنادته الملائكة) اى جبرائيل
وحكم الواحد من الجنس قد ينسب الى الجنس نفسه نحو فلان يركب الخيل وانما يركب واحدا من افرادها ولما
كان جبرائيل رئيسهم عبر عنه باسم الجماعة تعظيما له (وهو) حال من مفعول التبداء اى والخال ان زكريا عليه
السلام (قام يصلي في المحراب) اى في المسجد وفى غرفة مريم (ار الله) مفعول ثان لنادته اى بان الله تعالى
(يشير لك يحيى) اى بواداسمه يحيى لانه حتى به رحم امه ولا نه يحيى به المجالس من وعظه والتقدير يولد
اسمه يحيى فان التشير لا يتعلق بالاعيان (مصدق بكلمة من الله) اى يعيسى عليه السلام واعاسمى كلمة لانه وجد
بكلمه كن من غير اب فشابهه الديعيات التى هى عالم الامر وهو اول من آمن بعيسى وصديق بانه كلمة الله وروح
منه ويسمى روحا ايضا لانه تعالى احبى به من الضلالة كما يحيى الانسان بالروح (قال السدى) اقيت ام يحيى ام
عيسى فقالت يا مريم اشعرت بحبلى فقالت مريم وانا ايضا حلى قالت فاقى وجدت ما فى بطنى يسجد لمافى بطنك
فذلك قوله تعالى مصدقا لالح وكان يحيى اكبر من عيسى بستة اشهر ثم قتل يحيى قبل ان رفع عيسى الى السماء (وسيدا)
عطف على مصدقا اى رئيسا يسود قومه ويهو قهم فى الشرف وكان فائضا للناس قاطبة فانه لم يلم بخطيئة ولم يهجم
بمعصية فياها ما اسناها (وحصورا) اى مبالغة فى حصر النفس وجبسها عن الشهوات مع القدرة (روى) انه مر
فى صباه بصبيان فدعوه الى اللعب فقال ما للعب خلقت والحصور المتع من النساء مع القدرة عليهن وقد تروج
مع ذلك ليكون اغض لصره (ونبيا) اى يوحى اليه اذ يبلغ هو مبلغه (من الصالحين) اى ناشئانهم لانه كان
من اصلا ب الانبياء عليهم السلام والصلاح صفة تنظم الخير كاهو المراد به هنا ما فوق الصلاح الذى لا بد منه
فى منصب النبوة البتة من افاضى مراتبه (قال) عندئذ الملائكة اياه ويستارتهن بالولد بالا استغفهم متحما
من حيث العادة ومسرورا بالولد (ربانى يكون لى) اى كيف يحصل لى (غلام) وفيه دلالة على انه اخبر
بكونه غلاما عند التبشير (وقد بلغنى الكبر) اى ادر كنى كبر السن واثر فى وفيه دلالة على ان كبر السن من حيث
كونه من طلائع الموت طالب للانسان لا يكاد يتذكره قيل كان له تسع وتسعون سنة ولا امرأته ثمان وتسعون
(وامرأتى عاقرة) اى ذات عقر وعقيم لا تلد (قال) اى الله (كذلك) اشرقا الى مصدر يفعل فى قوله
تعالى (الله يفعل ما يشاء) اى ما يشاء ان يفعل من تعاجيب الافاعيل الخارقة للعادات فالله مبدأ ويفعل خبره
والكاف فى محل نصب على انها فى الاصل نعت لمصدر محذوف اى الله يفعل ما يشاء ان يفعله فعلا ممل ذلك
الفعل العجيب والصنع الدبيع الذى هو خلق الولد من شيخ فان وعجز عاقرة (قال رب اجعل لى آية) اى علامة
تدل اى تحقق المسئول او وقوع الحبل وانما سأله لان العلوق امر خفى لا يوقف عليه فاراد ان يطلعه الله عليه
ليتلقى تلك النعمة الجليلة منه حين حصولها بالشكر ولا يؤخره الى ان يظهر طهورا معتادا (قال آيتك) اى
علامة حدوث الولد (ان لا تكلم الناس) اى ان لا تقدر على تكليمهم (ثلاثة ايام) اى متوالية مع لى لىها فان
ذكر اللىالى او الايام يقتضى دخول الاخرى فيهما لغة وعرفا وانما جعلت آيته ذلك لتخليص المدة لذكر الله وشكره
قضاء لخلق النعمة (الارمزا) اى اشارة بيد او رأس او نحوهما وسمى الرحمن كلاما لانه يؤدى ما يؤدى الكلام
ويفهم منه ما يفهم من الكلام فلهذا اجاز الاستثناء المتصل منه ثم امره تعالى بذكره لعدم منعه عن ذكر الله فقال
(واذكرك ربك) اى فى ايام الحبسة شكرا لحصول الفضل والادعام (كثيرا) اى ذكرا كثيرا (وسبح بالعشى)
اى سبحه تعالى اى من الزوال الى الغروب (والانكار) من طلوع الفجر الى الصبحى قال الامام فى قوله تعالى واذا كر
ربك كثيرا فيه قولان احدهما انه تعالى امر بحبس لسانه عن امور الدنيا الارمزا فاما فى الذكر والتسبيح فقد كان
لسانه جيدا وكان ذلك من المعجزات الباهرة والقول الثانى ان المراد منه اذكربا بالقلب وذلك لان المستغرقين
فى بحار معرفة الله تعالى عا دتهم فى اول الامر ان يواظبوا على الذكر اللسانى مدة فاذا امتلأ القلب من نور ذكر
الله سكوتوا باللسان وبقي الذكر بالقلب ولذلك قالوا من عرف الله كل اسانه فكان زكريا عليه السلام
امر بالسكوت باللسان وبلاستحضار معانى الذكر والمعرفة واستدامتهما انتهى واعلم ان الذكر على مراتب والذكر

اللساني بالسنة الى الذكركر الملى تنزل (روى) ان عيسى عليه السلام حين ترقى الى اعلى مراتب الدكر جاءه
 الالم فقال يا عيسى اذكر الله فمجب عيسى من امره بالذكر مع ان جلسته على المنع من دهم ظهر انه اراد
 ان يغويه ويتركه من مرتبة الذكر القلبي الى مرتبة الذكر اللساني وذلك كان تنزلا بالسنة الى مقامه عليه
 السلام فعلى العاقل ان يدوم على الاذكار آثناء الليل واطراف النهار فان الذكر يدفع هوى النفس فاذا طرد
 ذلك من الباطن فلا سبيل للشيطان ايضا فى الظاهر فتغلق ابواب التهيات الكليات ويتصق القلب ولا يتكدر
 بينا بينستان ازاينه كرد * كه صيقل نكبر دجور سكار خور د * قال القشبرى قد ذكر اللسان به
 يصل العد الى استدامة ذكر القلب والتأثير للذكر فاذا كان العد ذا كرا اللسانه وقلبه فهو الكامل فى وصفه
 فى حال سلوكه قال سهل بن عبد الله رضى الله عنه ما من يوم الا والجليل سبحانه ينادى عبدى ما انصتني
 اذكر كرتك وتنسني وادعوك الى وتذهب الى غيرى واذهب عنك اللالي اوانت معتكف على الخطايا يا ادم
 ما تقول غدا اذا حنتى * وقال الحسين افتقدوا الخلاوة فى ثلاثة اشياء فى الصلاة والذكر والقراءة فان وجدتم
 والا فاعلموا ان الباب مغلق * قيل اذا تمكك الذكر من القلب فان دنا منه الشيطان صرخ كما يصرخ الانسان اذا دنا
 منه الشيطان فيجتمع عليه الشياطين فيقولون ما الهذا فيقول قدمه الانس * قال بعضهم وصف لى ذا كر
 فى أجرة قائمته فتمسها هو جالس اذا سجع عظيم ضربه ضربة واستلب مندق طعة فغشى عليه وعلى فلما افقت
 قلت ما هذا فقال قبض الله هذا السع لى فكلما داخلى فترة عضنى كما رأيت اوصاها الله واياكم الى مرتبة
 اليقين وشرفنا بمقام التمكن واذا فاما خلاوة الذكر فى كل حين وادخلنا الجنة المنوية مع عباده الصالحين
 اجمعين (واذا قالت الملائكة) اى اذكر وقت قول الملائكة وهو حبر بل بدلالة قوله تعالى فى سورة مريم فأرسلنا
 اليها روحنا فتمثل لها بشراسوا ياي سوى الخلق لتسأ نس به واء اجمع تعظيمه لاله كان رئيس الملائكة (يا مريم)
 وكلام جسر بل معها لم يكن وحيا اليها فان الله تعالى يقول وما ارسلنا من قبلك الا رجلا نوحى اليهم ولا نبوة
 فى النساء بالاجماع فكلما سفاها كرامتها وكرامات الاولياء حق اوارها صالبوة عيسى عليه السلام
 وهو من الرهص بالكسر وهو الصف الاسفل من الجدار وفى الاصطلاح ان يقدم على دعوى النبوة ما يشبه
 المنجزة كاطلال العماد لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتكلم الحجر والمدروالى بالشهيد وقصة الفيل وغير
 ذلك (ان الله اصطفاك) او لا حيث تفلك من امك بقبول حسن ولم يتقل غيرك اثنى ورباك فى حجر زكريا
 عليه السلام ورزقك من رزق الجنة وحصك بالكرامات السنية (وطهرتك) من الكفر والمعصية ومن الافعال
 الذميمة والعادات السيئة ومن مسبب الرجال ومن الحيض والنفس قالوا كانت مريم لا تحبض ومن توحمة
 اليهود دو كد بهم باطلاق الطفل (واصطفاك) آخر (على نساء العالمين) بان وهب لك عيسى عليه السلام
 من غير اب ولم يكن ذلك لاحد من النساء وجعل كما آية للعالمين (يا مريم اقنتى لربك) اى قومي فى الصلاة واطبلى
 القيام فيها له تعالى (واستخدى واركني مع الراكعين) امرت بالصلاة بالجماعة بدكر اركانها القوت وهو طول
 القيام والسجود والركوع مبتالعة فى اجاب رعايتها وايدى التفضيلة كل منها واصالته وتقديم السجود على
 الركوع اما لكون الترتيب فى شريعتهم كذلك واما لكون السجود افضل اركان الصلاة واقصى مراتب
 الخضوع ولا يقتضى ذلك كون الترتيب الخارجى كذلك بل اللائق به الترقى من الادنى الى الاعلى واما ليقترن
 اركنك بالراكعين للاشعار ما من من لا ركوع فى صلاة تم لبسوا مصلين قبل لما امرت بذلك قامت فى الصلاة
 حتى تورمت قدماها ووسالت دما وفيها (ذلك) اى ما ذكرنا فى القصص من حديث حنة ومريم وعيسى وزكريا
 ويحيى (من انباء العيب) اى من اخبار الغيب التى لا يوقف عليها الا بمشاهدة او قراءة كتاب او تعلم من عالم او يوحى
 من عند الله تعالى وانعدمت الثلاثة الاول فتعيت اربعة وهو الوحي (نوحيه اليك) اى ننزله عليك دلالة على
 صحة نبوتك والزاما على من يحاجونك من الكفار والوحى فى القرآن ان المعانى للارسل الى الانبياء قال تعالى نوحى
 اليهم وللا الهام قال تعالى واوحينا الى ام موسى والفاء المعنى المراد قال تعالى بان ربك اوحى اليها وللشارة قال
 تعالى فاحي اليهم ان سخوا ذكرا وعشا واصل ذلك كله الاعلام فى خماء (وما كنت لديهم) اى عند الذين
 احتلفوا او ساءوا فى رتبة مريم وهوتقرب لكرنه وحيا على طريقة انهم يذكرونه اى انهم طالبون لا يشكون
 انك لم تقرأ كتابا ولم نصحب من علم تلك الانباء حتى نسمع منهم فلم يبق الا المشاهدة وهى متقية بالضرورة فكانهم

ادعوا هذا المحال لكونه يلزم من انكارهم الوحي اى ان لم يكن بالوحي كما زعموا فلا بد من دعوى المشاهدة ولم تمكرك قال ابن الشيخ في حواشي كانه قيل ايها المنكرون لان اوحى اليه والتمهون في دعوى نبوته ليس لكم في سبب الاتهام سوى احتمال المشاهدة والعيان وانه غاية السفاهة ونهاية الخذلان ومن اضل من عدل عن الاحتمال انما بالبحر ان الساطعة والبراهين انقاطعة الى احتمال لا يذهب اليه وهم احدواى حالة ادعى الى الصحك والاستهراء والسخرية من حال هؤلاء انتهى (اذيلقون افلامهم) لاني كانوا يكتبون بها النورينة اختاروها للفرقة تركا بها (ايهم يكفل مريم) متعلق بمحذوف دل عليه يلقون افلامهم اى يلقونها ينظرون او ليعلموا ايهم يكفلها (وما كنت لديهم اذ يختصمون) اى في شأنها فاساقى كفايتها وقد ذكر فيما سبق وفي الآية دلالة على فضيلة مريم حيث اصطفها الله على نساء العالمين فان جميع ما ذكر من التربية الجسمية اللاتفة بحال صغرها والتربية الروحية المتعلقة بحال كبرها لم يتفق غيرهما من الاناث وعن ابن عباس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية حديث حسن يوافق الآية في الدلالة على ان مريم افضل من جميع نساء العالمين وعن اسحاق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون وهو يدل على ان هؤلاء الاربع افضل من سائر النساء واعلم اهل الكمال من الرجال حال ككثير ولم يكمل من النساء غير هذه الاربع ومعنى الكمال التاهى في الفضائل والبر والقوى وحسن الخصال والكمال فى شئ ما يكون حصوله للكمال اولى من غيره والسوة ليست اولى للنساء لان مبناها على الطهور والدعوة وحالهن الاستتار ولا تكون السوة فى حقهن كالا بل الكمال فى حقهن الصدقية وهى قريب من النبوة والصدق من صدق فى جميع اقواله وافعاله واحواله من النساء ككاملات عارفات واعلالت الى مقام الرجال فهن رجال فى المعنى وسئل بعضهم عن الابدال فقال اربعون نفسا قيل له لم تقول اربعون رجلا فقال لان فيهم النساء قال بعضهم

ولو كان النساء كن ذكرا * لفضلت النساء على الرجال

فلا لانيث لاسم الشمس عيب * ولا التذكير فخر للرجال

ويناسب هذا ما حكى ان ام محمد والدة الشيخ ابى عبد الله بن الخفيف رحمه الله تعالى كانت من العابدات القائلات وكان انها ابو عبد الله يحى العشر الاخيرة من رمضان ليدرك ليلة لقدر ومن دأبه الملازمة الى الصلاة فوق البت وكانت ولدت متوجهة الى الله فى البيت فليلة ان اخذت تطهرا نوار ليلة القدر نادت ابنها يا محمد ان الذى تطلبه هو عندنا فمال قنزل الشيخ فرأى الانوار فخر على قدم امه وكان يقول علمت قدر والدتي منذ شاهدت فهذه هى حال والدته فانظر كيف ارشدت انها وكيف تفوقت عليه فى الفضل والشرف مع كثرة رياضته واجتهاده ايضا فظهر ان من النساء من هى افضل من الرجال وذلك بالوصول الى جناب القدس وليس ذلك الا بحسن الاستعداد والهداية الخاصة من الله تعالى اسعدنا الله وياكم ونعوذ بالله من نساء زماننا حيث لا يرى فيهن من هى من اهل التقوى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (صغار من اهل النار لم ارهما) يعنى فى عصره عليه السلام لطهارة ذلك العصر بل حديثا بعده (قوم معهم سياط) يعنى احدهم اقوم فى ايديهم سياط جمع سوط (كاذناب القري يضربون بها الناس) وهم الذين يضربون بها السارقين عراة والاطوافون على ابواب الظلمة كالكلاب يطردون الناس عنها بالضرب والسباب (وساء) يعنى ثائيه مائسا * (كاسيات) فى الحقيقة (عاريات) فى المعنى من لباس التقوى (بمالات) اى قلوب الرجال الى الفساد (مائلات) اى الى الرجال (وأسمن كاسنة البخت) يعنى يعظمن رؤسهن بالحمى والقلسوة حتى تشبه اسنة البخت (المائله) من الميل لان اعلى السنام يميل لكثرة شحمه (لا يدخان الجبة ولا يجدر ريحها وان زريحها ليدود من مسيره كذا وكذا) اى بوحدهن مسيرة اربعين عاما (اذ قالت الملائكة) يدل من واذ قالت الملائكة منصوب بنصيبه والمراد باللائكة جبرائيل وجمع تعصمائه وقدمى (يا مريم ان الله يشرك) اى يفرحك (بكلمة) كائنة (منه) عز وجل اطلق على عيسى لفظ الكلمة بطريق اطلاق السبب على المسبب لان سبب ظهوره وحدوثه هو الكلمة الصادرة منه تعالى وهى كن وحدوث كل مخلوق وان كان بسبب هذه الكلمة لكن السبب المتعارف للحدوث لما كان مفقودا فى حق عيسى عليه السلام كان اسناد حدوثه الى الكلمة اتم واكمل فجعل عليه السلام بهذا الاعتبار كانه نفس الكلمة (اسمه)

اى اسم المسمى بالكلمة فالكلمة عسارة عن مذكر (المسيح) لقب من الالقاب المشرفة كالصديق والقاروق
 واصله مشتق بالعبرانية ومعناه المبارك (عيسى) بدل من المسيح معرب من ايشوع (ابن مريم) صفة لعيسى
 ونحوه الخطاب الى مريم يقتضى ان يقال عيسى ابنك الا انه قيل عيسى بن مريم تبينها على ان الاءاء ينسبون
 الى الآباء لا الى الامهات فاعلمت بنسبته اليها انه يولد من غير اب فلا ينسب الا الى امه وذلك فضلت واصطفيت
 على نساء العالمين فان قلت لم قيل اسمه المسيح عيسى ابن مريم وهذه ثلاثة اشياء الاسم منها عيسى واما المسيح
 والاس ولفظ صفة قلت الاسم للمسمى علامة يعرف بها ويميز عن غيره فكأنه قبل الذي يعرف به ويميز عن
 سواه مجموع هذه الثلاثة وفي التفسير اللقب اذا عرف صار كالاسم (وجيها) حال من الكلمة وصح ان تصاب
 الحال من التكرار لكونها موصوفة والوحيد ذو الجاه وهو القوة والمدة والتصرف (في الدنيا) بالسوة والتقدم على
 الناس (والآخرة) بالشفاعة وعلو الدرجة في الجنة (ومن المقربين) اى عنده به بارتقاده الى السماء وصحة
 الملائكة فيها (ويكلم الناس في المهد وكهلا) اى يكلمهم حال كونه طفلا وكهلا كلام الانبياء عليهم السلام من غير
 تماوت يعنى ان تكلمه في حالة الطفولية والكهولة على حد واحد وصفة واحدة من غير تفاوت بان يكون كلامه في
 حال الطفولية مثل كلام الانبياء والحكماء لاشك انه من اعظم المعجزات قال مجاهد قالت مريم اذا خلوت انا وعيسى
 حدثني وحدثته فاذا شغلني عنه انسان يسبح في بطي وانا اسمع وتكلمه معهم دليل على حدوثه لحدوث
 الاصوات والحروف (روى) انه لما بلغ عمره ثلاثين سنة ارسله الله الى بني اسرائيل فكثرت رسالته ثلاثين شهرا
 ثم رفع الى السماء وواجه الوحى على رأس ثلاثين سنة فكثرت نبوته ثلاث سنين وشهرا ثم رفع * والكهل من
 تجاوز الثلاثين الى الاربعين وقارب الشب من اكتمل الثمانين قارب اليأس فعلى هذا صح ان يقال انه بلغ سن
 الكهولة وكلم الناس فيه ثم رفع واما على قول من يقل اراول سن الكهولة اربعون سنة فلا بد ان يقال انه رفع
 شابا ولا يكلم الناس كهلا الا بعد ان ينزل من السماء في آخر الزمان فانه حينئذ يكلم الناس ويقتل الدجال
 (ومن الصالحين) هذه الاربعة احوال مقدرة من كلمة والمعنى بشركه موصوفا بهذه الصفات وذكر قرله ومن
 الصالحين بعد ذكر الاوصاف المتقدمة دليل على انه لارتبة اعظم من كون المرء صالحا لانه لا يكون المرء
 كذلك الا بان يكون في جميع الافعال والتروك مواظبا على السمع الاصيل والطريق الاكمل ومعلوم ان ذلك يتناول
 جميع المقامات في الدين والدنيا في افعال القلوب وفي افعال الجوارح (قالت) مريم متضرعة الى ربها
 (ربانى يكون) اى كيف يكون او من ايس يكون (لى ولد) على وجه الاستبعاد العادى والتعجب من استعظام
 قدرة الله فان الشريعة تقتضى التعجب مما وقع على خلاف العادة اذ لم تجر عادة بان يولد ولد لاب (ولم يعسى
 بشر) آدمى وسمى بسرا لظهوره وهو كناية عن الجماع اى والحال اى على حالة متافية للواء (قال) اى الله
 عز وجل اوجبر بل عليه السلام (كذلك) اشارة الى مصدر يخلق في قوله عز وجل (الله يخلق ما يشاء) ان يخلق
 اى الله يخلق ما يشاء ان يخلق خلقا مثل ذلك الخلق العجيب والاحداث الدى هو خلق الولد من غير اب
 فالكاف في محل النصب على انها في الاصل نعت لمصدر محذوف (اذا قصى امرأ) اى اراد شيئا واصل القضاء
 الاحكام اطلق على الارادة الالهية القطعية المتعلقة بوجود الشيء لا يجاه اياه البتة (فانما يقول له كى يكون)
 من غير ريب وهو تمثيل لكمال قدرته تعالى وسهولة تأتى المقدورات حسب مقتضيه مشيئة وتصويره بسرعة
 حدوثها علم فيها من اطاعة المأمور المطيع للأمر القوى المطاع وبيان لاه تعالى كما يقدر على خلق الاشياء
 مدرجا ناسبا ومواد معتادة يقدر على خلقها دفعة من غير حاجة الى شيء من الاسباب والمواد قال ابن عباس
 رضى الله عنه ان مريم رضى الله عنها كانت في عرفة قد صرت دونها ستر اذا هي راحل عليه ثياب بيض وهو
 جبه بل تمثل لها بشرا سويا اى تام الخلق فلما راته قالت اعز ذبا رجس منك ان كنت تقيا ثم رجع في حيب
 درعها حتى وصلت النخلة الى الرحم فاستملت قال وهب وكان معها ذو قرنة يقال له يوسف التجار وكان يوسف
 هدا يستعظم ذلك فاذا اراد ان يتهمها ذكر صلاحها واذا اراد ان يبرئها راي ما ظهر عليها فكان اول ما كلمها
 ان قال لها قد دخل في صدري شيء اردت كتمانها فغاسى ذلك فرأيت الكلام اشق اصدري قالت قل قال
 حدثني هل ينبت الزرع من غير بذر قالت نعم قال فهل ينبت شجر من غير اصل قالت نعم قال فهل يكون ولد
 من غير ذكر قالت نعم الم تعلم ان الله ابنت الزرع يوم خلقه من غير بذر والنذر يومئذ اعاصى من الزرع الدى انب

الله من غير بذل لم تعلم ان الله خلق آدم وحواء من غير اشي ولا ذكر فلما قالت لذلك وقع في نفسه ان احدى ما اشي
 اكبر منها الله به (روى) ان عيسى عليه السلام حفظ التوراة وهو في بطن امه وكانت مريم تسمع عيسى وهو
 يدرس في بطنها ثم لما شرف عالم الشهود اعطاه الله ان هادة في الدنيا فانه كان يلبس الشعر ويتوسد بالخر ويستنير
 القمر وكان له قدح يشرب فيه الماء ويتوصا فيه فرأى رجلا يشرب يده فقال لنفسه يا عيسى هذا اذهمك فرمى
 القدح وكسره واستظل يوما في ظل حبة عجوز فكان قد لحقه حر شديد فخرجت العجوز فطرده فقسم وهو بضحك
 فقال يا امه الله ما انت افنتي وانما اقامني الذي لم يجعل لي نعيم في الدنيا ولم ارفع الى السماء وجد عنده ابرة كان
 يرفعها ثوبه فاقتضت الحكمة الالهية نزوله في السماء الى اربعة اشارة الى ان السالك لا يدوان ينقطع عن كل
 ماسوى الله ويجرد عن العوائق حتى يسير مع الملائكة الى وطير الى مقام قاب قوس بين اوداني (وروى) ان
 موسى عليه السلام ناجى ربه فقال اللهم اني وليا ذك فاجى الله تعالى اليه ان اصعد الى جبل كذا وادخل
 راوية كذا في كهف كذا حتى ترى وليي ففعل فرأى فيه رجلا ميتا توسد بلبنة وفوق عورته خرقعة وابس فيه
 شي غيره فقال اللهم سألتك ان تريني وليك فاريتني هذا فقال هذا هو وليي فوعزني وجعل لي لا ادخله الجنة
 حتى احاسه باللبنة وانخرقة من اين وجد هما فقال اولياء الله الافتخار بالفقر وترك الدنيا والصبر على ما قدره الله
 صبر باشد مشتهى زير كان * هست حلوا آر زوى كود كان * هر كه صبر آورد كسر دون برود *
 هر كه حلوا خورد اويس ترود * فالقوة الروحانية التي بها يصير الانسان كاللائكة انما تحصل بالصبر
 عن المشتهيات فانظر الى حال عيسى عليه السلام يكفك في هذا اعتبار او من الله التوفيق الى الاعراض
 عن حطام الدنيا وقطع التعلق من الدارين قطعاً (ويعلمه) كلام مستأنف اى ويعلم الله عيسى (الكتاب
 اى الكتاب) والخط بالقلم بالالهام والوحى وكان احسن الناس خطا في زمانه (والحكمة) اى العلوم
 العقلية والشرعية وتهذيب الاخلاق لان كمال الانسان في ان يعرف الحق لذاته والخير لاجل العمل به
 ومجموعهما هو المسمى بالحكمة (والتوراة والانجيل) فيحفظهما عن طهر القلب وهذا الكلام اعني يعلمه الخ
 سبق تطيبا لقلب مريم وازاحة لما اهمها من خوف اللائمة لما علمت انها تلد من غير زوج (و) يجعله (رسولا
 الى بني اسرائيل) اى يكلمهم وقال بعض اليهود انه كان مبعوثا الى قوم مخصوصين وكان اول ابياء
 بنى اسرائيل يوسف وآخيه عيسى عليهما السلام (انى قد جئتكم) معمول لرسول لاسفاه من معنى النطق
 اى رسولا ناطقا باني قد جئتكم ملتبسا (بآية) عظيمة كاشفة (من ربكم) وهى ما ذكر بعده من خلق الطير
 وغيره (انى اخلق) بدل من انى قد جئتكم اى اقدر واشكل لانه قد ثبت ان العبد لا يكون خالقا بمعنى انه كونه
 والابدا ع فوجان يكون بمعنى التقدير والتسوية (لكم) اى لاجلكم بمعنى التحصيل لايمانكم ورفع تكذيبكم
 اياى (من الطين) شبا (كهية الطير) اى مثل صورة الطير (فانفخ فيه) الضمير للكاف اى في ذلك التسي المماثل
 لهية الطير (فيكون طيرا) حيا طيارا كسائر الطيور (باذن الله) بامر الله تعالى اشار بذلك الى ان احياءه
 من الله تعالى لانه لان الله هو الذى خلق الموت والحياة فهو يخلق الحياة في ذلك الجسم بقدرته عند نفع عيسى
 عليه السلام فيه على سبيل اطهار المعجزات (روى) ان عيسى عليه السلام لما ادعى النبوة واطهر المعجزات طالبوه
 بخلق خفاس فاخذ طينا وصوره ثم نفخ فيه فاذا هو يطير بين السماء والارض قال وهب كان يطير مادام الناس
 ينظرون اليه فاذا غاب عن اعينهم سقط ميتا ليميز فعل الخلق من فعل الله قيل انما ساطلوا خلق الخفاس
 لانه اعجب من سائر الخلق ومن عجائبه انه لحم ودم يطير بغير ريش ويلد كابلد الحيوان ولا يبيض كالببيض سائر
 الحيوان من الطيور ويكون له الضرع ويخرج منه اللبن ولا يبصر في ضوء النهار ولا في ظلمة الليل واعايرى
 في ساعتين ساعة بعد غروب الشمس وساعة بعد طلوع الفجر قبل ان يسفر جدا ويصيح كالبصيح الانسان
 وله اسنان ويحبض كالحبض المرأة ولم ادل القراء على ان عيسى عليه السلام انما تولد من نفع جبريل في مريم
 وجبريل روح محض وروحاني محض فلا جرم كانت نفخة عيسى سببا للحياة والروح (وابرى) اى اشفى واصحح
 (الاكمة) اى الذى ولد اعني قال ان محشرى لم يوجد في هذه الامه اكمه غير قتادة بن دعامة السدوسي صاحب
 التفسير (والارص) وهو الذى به برص اى يياض في الجلد بظهوره واذا استحكمت فلا بد ولا يزول بالعلاج ولم
 تكن العرب تعرف من شيء نفرتها منه وانما خصهما بالذكر للشفاء لانهما من الاعبي اطباء في تدابيرهم او كانوا في غاية

الحداقة في زمى عيسى عليه السلام وسألوا الأطباء عنهما فقال جالينوس واصحابه اذا ولد اعمى لا يبرأ بالعلاج وكذا البرص اذا كان بحال لو غرزت الابر في فيه لا يخرج منه الدم لا يقبل العلاج فرجعوا الى عيسى وجاؤا بالاكه والابرص فمسح يده بعد الدعاء عليهما فابصر الاعمى وبرى الابرص فآمن به البعض وجحد البعض وقالوا هذا سحر (روى) انه ارأى يوم واحد خسين القامن المرضى من اطاق منهم انا ومن لم يطق انا عيسى عليه السلام وكان يد او يهيم بادعائه وعده على شرط الايمان ثم قال عيسى عليه السلام (واحيى الموتى باذن الله) فسألوا جالينوس عنه فقال الميت لا يحيى بالعلاج فان كان هو يحيى الموتى فهو نبي وليس طبيب فطلبوا ان يحيى الموتى فاحي اربعة انفس احى العازر وكان صديقه له فارسل اخذه الى عيسى ان اخاك العازر يموت فاشه فكان يده ويده مسيرة ثلاثة ايام فاتاه هو واصحابه فوجدوه قد مات منذ ثلاثة ايام فقال لا تخف انطلقى شالى قبره فانطلقت معهم الى قبره وهو في صخرة مطقة فقال عيسى عليه السلام اللهم رب السموات السبع والارضين السبع انك ارسلتني الى بني اسرائيل ادعوهم الى دينك واخبرهم اني احى الموتى فاحي العازر فقام العازر وودعه يقطر فخرج من قبره وبقي وولد له واحي ابن عجوز مريه ميتا على عيسى على سرير فحمل فدعا الله عيسى فجلس على سريره ونزل عن اعناق الرجال وليس ثيابه وحل السرير على عنقه ورجع الى اهله بمبى وولده واحي انة العاشر الذي يأخذ العشور قيل له احبها وقدمات امس فدعا الله تعالى فعاشت وبقيت وولدها فاقوالوا يحيى من كان قريب العهد من الموت فاعلمهم لم يموتوا بل اصابتهم سكتة فاحي لتاسام بن نوح فقال عيسى دلوني على قبره فخرج والقوم معه حتى انتهى الى قبره فدعا الله تعالى بالاسم الاعظم فخرج من قبره وقد شاب رأسه فقال عيسى كيف شاب رأسك ولم يكن في زمانك شب قال يا روح الله لمادعوتني سمعت صوتا يقول اجب روح الله فطنت ان القيامة قد قامت فم هول ذلك شاب رأسي فسأله عن النزاع فقال يا روح الله ان مرارته لم تذهب من خبرتي وقد كان من وقت موته اكثر من اربعة آلاف سنة فقال للقوم صدقوه فانه نبي فآمن به بعضهم وكذبه آخرون ثم قال له مت قال بشرط ان يعيذني الله من سكرات الموت فدعا الله ففعل ثم طلبوا آية اخرى دالة على صدقه فقل (وانبئكم بما نأكلون) من انواع المأكول (وما نخشون) اى وما نخشون للعد (في يومكم) فكان يخبر الرجل بما كل وما يمشى كل بعد ويخبر الصبيان وهو في المكتب بما يصنع اهلهم وما يمشى كلون ويخشون لهم وكان الصبي ينطلق الى اهله ويبكى عليهم حتى يعطوه ما خاشوا له ثم قالوا الصبيانهم لالعبوا مع هذا الساحر وجعوههم في بيت فجاء عيسى عليه السلام يطلبهم فقالوا لسوا في هذا البيت فقال في هذا البيت قالوا خنازير فقال عليه السلام كذلك يكونون فاذا هم خنازير (اربي ذلك) اى ما ذكر من الخوارق والامور العظام (لاية) عظيمة (لكم) دالة على صحة رسالتي دلالة واضحة (ان كنتم مؤمنين) انتفعن بها (ومصدقا) اى قد جئتمكم ما تنبأ به آية الحج ومصدقا (لما بين يدي) اى لما تقدمني (من التوراة) اى موافقا على ما كان قبلي (و) جئتمكم (لاحل لكم) لأن اخص لكم (بعض الذي حرم عليكم) اى في شريعة موسى عليه السلام من لحوم السمك ولحوم الابل والتمحوم والثروب جمع ثرب وهو شحم رقيق يتصل بالامعاء ولحم كل ذى ظفر فاحل لهم عيسى من السمك والطير ما لا اصطنة له وهى شوكة الخنازير التى بها يسوى السدا والحممة (وجئتمكم) ملتسا (بآية من ربكم) برهان بين شاهد على صحة رسالتي (فاتقوا الله) في عدم قولها ومخالفة مدلولها (واطيعون) فيما أمركم به وانهاكم عند امر الله تعالى وتلك الآية هي قوله (ان الله ربي وربكم فاعبدوه) ولا تشكوا بالشرك (هدا) اى الايمان بالله ورسوله والطاعة (صراط مستقيم) طريق سوى يودى صاحبى الى الجنة وهو الحق الصريح الذى اجع عليه الرسل قاطبة فتكون اية بيته على انه عليه السلام من جلاتهم فقوله ان الله ربي وربكم اشارة الى استكمال القوة الطرية بالاعتقاد الحق الذى غايته التوحيد وقال فاعبدوه اشارة الى استكمال القوة العلمية فانه يلزم الطاعة التى هي الايمان بالاوامر والانتهاى عن المنهى ثم قرر ذلك بان بين ان الجمع بين الامرين هو الطريق المشهود له بالاستقامة ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم قل امتى ثم استقم فالعلم والعمل من مبادئ الاستقامة فعليك بالتمسك بالحنة القوية وسئل الجند كيف السبيل الى الانقطاع الى الله فقال بتوبة تربل الاصرار وخوف تربل التسوية ورجاء على مسالك العمل وذكر الله تعالى على اختلاف الاوقات واهانة النفس بقربها من الاجل وبعدها من الامل قيل له فيماذا يصل العبد

الى هذا قتل بقلب مفرد فيه توحيد مجرد وقال الحسن البصري رضى الله عنه ما طلب رجل هذا الخير يعنى الجنة الا اجتهد ونحل وذبل واستمر واستقام حتى يلقي الله تعالى امانى الى قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا واعلم ان الاستقامة لا يطيقها الا الاكابر لانها الخروج عن المعهودات ومقارفة المرسوم والعادات والقيام بين يدي الله تعالى على حقيقة الصدق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكونن احدكم كالعبد السوء ان خاف عمل ولا كالا جبر السوء ان لم يعط لم يعمل قيل ولا يصح رفع الهممة عن الحظوظ جلة لان ذلك مكارة مع الربوبية وانما المراد ان لا يغلب بالعمل فعلامة العبد الاديب ان يستمر على الطاعة في باب مولاه ولا يخطر اى شئ سواه لالى الجنة ولالى النار فاذا جرد عمله وتوحيده عن الاجراض فقد استقام واتخذ الصراط المستقيم مذهبا والارشاد الى هذا الطريق انما يفيد لمن كان له استعداد ازل وقابلية اصلية فبالترية يصير العبد قابل انوار الصفات الالهية ويخرج من الظلمات بالتسوية فعليك بخدمة الكاملين والاستقامة في طريق اليقين * زخود بهتري جوى وفرست ستمار * كه باچون خودى كم كنى روزكار * وفي الاتباع شرف عظيم قال تعالى مخاطبا لحبيبه عليه السلام فبهدهم اقتده وطاعة الرسول واتباعه من لوازم تقوى الله تعالى الا ترى الى قوله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام فاتقوا الله واطيعوا فاذا داوم العبد الاتباع يصل الى الاستقامة فانها ليست مما يحصل في اول الامر (قال مولانا جلال الدين الرومي قدس سره العزيز) سالها بايد كه اندر آفتاب * لعل ياندرك ورخشاني وتاب * (فلما) انقاء فصيححة تفصح عن تحقق جميع ما فاته الملائكة وخروجه من القوة الى الفعل كانه قيل فخلته فولدته فكان كيت وكيت وقال ذبت وذبت (احس عيسى) احس استعارة للعلم البقنى الذى لاشبهة فيه كالا احساس وهو وجدان التى بالحاسة كانه قيل فلما علم (منهم الكفر) علما لاشبهة فيه كما يدرك بالحواس من الضروريات منهم الكفر اى من نى اسرائيل وارادوا فتنه وانهم لا يردادون على رؤية الايات الا الاصرار على الجحود (قال) خلص اصحابه مستصر اعلى الكفار (من انصارى) الانصار جمع نصير (الى الله) متعلق بمحذوف وقع حالا من الياء اى من انصارى مترجعا الى الله ملجئا اليه ومن اعوانى على اقامة الدين (قال الخواريون) جمع حواري يقال فلان حوارى فلان اى صفوته وخاصته وهم اثنا عشر بعضهم من الملوك وبعضهم من صبادى السمك وبعضهم من القصارين وبعضهم من الصباغين والكل سموا بالخواريين لانهم كانوا انصار عيسى عليه السلام واعوانه والمخلصين في محبته وطاعته (نحن انصار الله) اى انصار دينه ورسوله قال تعالى ان تنصروا الله ينصركم والله ينصر من ينصر دينه ورسله (انا بالله) استئناف جار مجرى العلة لما قبله فان الايمان به تعالى موجب لصرة دينه والذب عن اوليائه والمجاربة مع اعدائه (واشهد باننا مسلمون) مخلصون في الايمان متقادون لما تريد من امر نصرتك طلبوا منه عليه السلام الشهادة بذلك يوم القيامة يوم تشهد الرسل عليهم السلام لانهم ايدان ايمان مرمى غرضهم السعادة الاخرية (ربنا آمانا بما نزلت) من الانجيل على عيسى وهو تضرع الى الله تعالى وعرض لهم دينه تعالى بعد عرضها على الرسول منافعة في اظهار امرهم (واتبعنا الرسول) اى عيسى على دينه في كل ما باتى ويذر من امور الدين فيدخل فيه الاتباع في النصرة دخولا اوليا (فكتبنا مع الشاهدين) اى مع الذين يشهدون بوحدانيتك اومع الانبياء الذين يشهدون لاتباعهم اومع امة محمد صلى الله عليه وسلم فانهم شهداء على الناس قاطبة وهو حال من مفعول كتبنا وفيه اشارة الى ان كتاب الا برار انما يكون في السموات مع الملائكة قال تعالى كلا ان كتاب الابرار لفي عليين فاذا كتب الله ذكرهم مع لشهداء المؤمنين كما ذكرهم مشهورا في الملائكة الاعلى وعند الملائكة المقربين (ومكروا) اى الذين علم عيسى كفرهم من اليهود بان وكلوا به من يقتله غيلة وهو ان يخدعه فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله (ومكر الله) بان رفع عيسى عليه السلام والى شبهة على من قصد اغتياله حتى قتل (والله خير الماكرين) اقواهم مكررا وانفذهم كيدا واقدرهم على افعال الضرر من حيث لا يحتسب (روى) ان ملاك بنى اسرائيل لما قصد قتله عليه السلام امره ان يدخل بيتا فيه روضة فرفعه جبريل عليه السلام من تلك الروضة الى السماء وكساه الله اريش والبسه النور وقطع عنه لذة المطعم والمشرب وطمر مع الملائكة حول العرش وكان انسيا ملكيا سماويا ارضائيا قال الملك لرجل خيبت من ادخل عليه فاقتله فدخل البيت فالتى الله عز وجل شبهه علامه السلام عليه فخرج يخبره انه ليس

في البت وقتلوه وصلبوه ثم قالوا وجهه يشبه وجه عيسى وبدنه يشبه بدن صاحبنا فان كان هذا عيسى فاي صاحبنا وان كان صاحبنا فاي عيسى فوقع بينهم مقال عظيم ولما صلب المصلوب جاءت مريم ومعها امرأة ارأها الله من الجنون بداء عيسى وجعلنا تبيان على المصلوب فانزل الله عيسى عليه السلام فجاءهما فقال على من تبيان قالتا عليك فقال ان الله رفعني ولم يصيب الاخير وان هذا شئ يشبه لهم فلما كان بعد سبعة ايام قال الله لعيسى اهبط الى المجاهلانية على موضع في جلها فانه لم يبك عليك احد بكاءها ولم يحزن احد حزنها ثم استجمع الخواريين فبشهم اى فاجعلهم متفرقين في الارض دعاة الى الله فاهبطه الله عليها فاشتعل الجبل حين هبط نورا فجمعت له الخواريون فبشهم في الارض دعاة ثم رفعه الله اليه وتلك الليلة هي الليلة التي تدخ فيها النصارى فلما اصبح الخواريون حدث كل واحد منهم بلعة من ارسله عيسى اليهم فذلك قوله ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين والمكر من المخلوقين الخث والخبذة والحيلة والمكر من الله استدراج العبد واخذه نعمة من حيث لا يعلم فيا ايها العبد خف من وجود احسان مولاك اليك ودوام اسائك معك في دوام لطفه بك وعطفه عليك ان يكون ذلك استدراجا لك حتى تقف معها وتغتر بها ففرح بما اوتيت فتوخذ بغتة قال الله تعالى سنستدرحهم من حيث لا يعلمون قال سهل رضى الله عنه في معنى هذه الآية نمدهم بالنعمة ونسبهم الشكر عليها فاذا ركنوا الى النعمة وجحوا عن النعم اخذوا وقال ابو العباس ابن عطاء يعنى كلما احدثوا خطيئة جددنا لهم نعمة واستبناهم الاستغفار من تلك الخطيئة ومن جهل المرید بنفسه وبحق ربه ان يسيئ الادب باظهار دعوى او تورط في بلوى فتوخر العقوبة عنه امهالا له فيطنه اهمالا فيقول لو كان هذا سوء ادب اقطع الامداد واوجب الابعاد اعتبارا بالطاهر من الامر من غير نعيم على ما وراء ذلك وما ذاك الا لفقده نور بصيرته اضعف نورها والافقد يقطع المدد عنه من حيث لا يشعر حتى ربما ظن انه متوفر في عين نقصه ويرى او لم يكن من قطع المدد الامنع المرید لكان قطعاً لان من لم يكن في زيادة فهو في نقصان قال عليه السلام من استوى يوما فهو مغبون واو لم يكن من الابعاد الا ان يخلق وما تريد فيصرفك عنه بمرادك هذا والعياذ بالله مكر وخسران * وعسى ان حسبل انه كان يوصى بعض اصحابه فقال خف سطوة لعدل وارح رقة الفضل ولا تأمن من مكره تعالى ولو ادخلك الجنة في الجنة وقع لايك آدم ما وقع وقد يقطع باقوام فيها فيقال لهم كلوا واشربوا هباً بما اسلفتم في الايام الخالية فقطعهم بالاكل والشرب عنه وادى مكر فوق هذا وادى خسران اعظم منه (اذ قال الله) اى اذكر وقت قول الله (يا عيسى اني متوفيك) اى مستوفى اجلك ومعناه انى عاجبك من ان يقتلك الكفار ومؤخرتك الى اجل كتبته لك وميتك خفف انك لاقتلا يديهم (ورافعه) الا ان (الى) اى الى محل كرامتى ومقر ملائكتى وحمل ذلك رفعا اليه لا عظيم ومثله قوله انى ذاهب الى رى وانما ذهب اراهم عليه السلام من العراق الى الشام وقد يسمى الحاح زوار الله والمجاورون جيران الله وكل ذلك للتعظيم فانه تعالى يمتنع كونه في المكان (ومطهره) اى معدك ومخيمك (من الدين كفروا) اى من سوء جوارهم وخبت صحبتهم ودنس معاشرتهم قيل سيزل عيسى عليه السلام من السماء على عهد الدجال حكما عدلا يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية فيفيض المال حتى لا يقبله احد ويهلك في زمانه الملل كلها الا الاسلام ويقتل الدجال ويتزوج بعد قتله امرأة من العرب وتلد منه ثم يموت هو بعدما يعيش اربعين سنة من نزوله فيصلى عليه المسلمون لانه سأل ربه ان يجعله من هذه الامة فاستجاب الله دعاه (وحاعل الذين اتبعوك) وهم المسلمون لانهم متبعوه في اصل الاسلام وان اختلفت الشرائع دون الدين كذبوه وكذبوا عليه من اليهود والنصارى (فوق الدين كفروا) وهم الذين مكروا به عليه السلام ومن يسير بسيرتهم من اليهود فان اهل الاسلام فوفهم ظاهرين بالعمة والمنعة والحجة (الى يوم القيامة) عاية للجعل لاعلى معنى ان الجعل ينتهى حيث يشاء ويتخلص الكفرة من الدلة بل على معنى ان المسلمين يعلمونهم الى تلك الغاية فاما بعدها فيفعل الله تعالى بهم ما يريد (ثم الى من رجعكم) اى رجوعكم بالبعث والضمير لعيسى عليه السلام وغيره من المتبعين له والكافرين به على تغليب الخطاب على الغائب في ضمن الالتفات فانه ابلغ في التشهير والانتذار (فاحكم بينكم) يومئذ ارجو عكم الى (فيما كنتم فيه تختلفون) من امور الدين (فاما الذين كفروا فاعذ بهم عذابا شديدا في الدنيا) بالسيف والسبي واخذ الجزية وابصال الامراض والمصائب فانها من العقوبات في حق الكافر ومن الثوابات في حق المؤمن لانها ابتلاء

محمض له (والآخرة) بعذاب النار (ومآلهم من ناصرین) یخلصونهم من عذاب الله فی الدارين وصیغة الجمع لمقابله ضمیر الجمع ای لبس لواحد منهم ناصر واحد (واما الذین آمنوا) بما ارسلت به (وعملوا الصالحات) كما هو دین المؤمنین (فیوفیهم اجرهم) ای یعطیهم اجر اعمالهم كاملة ولعل الالتفات الی الغیبة للایذان بما بین مصدری التعذیب والاثابة من الاختلاف من حیث الجلال والجمال (والله لا یحب الظالمین) ای یتغضبهم ولا یرضی عنهم (ذلك) اشارة الی ماسلف من نبأ عیسی علیه السلام وغیره (علوه علیك) ای نقرأه علیك بالحمد واسند تلاوته الی نفسه مع ان التالی هو الملك المأمور بها علی طریق اسناد الفعل الی السبب الآخر وفيه تعظیم بلیغ وتشریف عظیم للسلك واما حس ذلك لان تلاوة جبریل لما كانت بأمره تعالی من غیر تفاوت اصلا اضیف ذلك الیه تعالی (من الآیات) حال من الضمیر المنصوب ای من العلامات الدالة علی ثبوت رسالتك لانها اخبار لا یعلمها الا قاری الکتاب او من یوحی الیه فظاهر انک لا تکتب ولا تقرأ ففی ان ذلك من الوحی (والذکر) ای القرآن (الحکیم) ای المشتل علی الحکم والحقم المتنوع من تطرق الحلال الیه والاشارة ان الله تعالی قال لعیسی علیه السلام یا عیسی انی متوفیک عن الصفات النفسانية والاوصاف حیوانیة ورافعک الی مجذبات العنایة فمن لم یصر قانیاً عما سوى الله لا یكون له وصول الی مقام معرفة الله فعیسی لما رفع الی السماء صارت له حالة کمال الملائكة فی زوال الشهوات والغضب والاخلاق الذمیة فعلی السالك ان ینهی نفسه عن الهوی ویتبع طریق الهدی وبعبر بالآیات والذکر الحکیم کی یصل الی التعمیم المقیم ویتجنب الظلم فان الله تعالی قال والله لا یحب الظالمین ای الذین یظلمون علی انفسهم بانقضاء العمر فی طلب غیر الله * خلاف طریق وکذا ولیا * تمنا کتسدا زخدا جر خدا * فاهل الطریقة هم الذین یحون نقش العبر عن صفحات القلب ویزکون نفوسهم عن الاوصاف المذمومة فانها مانعة من العروج الی سماء المعرفة وعلو الوصال (قال مولانا جلال الدین الرومی قدس سره) ان ینکی نحوی بکشتی در نشت * رو بکشتیان نهاد ان خود پرست * کفت هیچ از نحو خواندی کفت لا * کفت نیم عمر تو شد در فنا * دل شکسته کت کشتیان زتاب * لبک ان دم کرد خامش از جواب * باز کشتی را بگردانی فکند * کفت کشتیان بان نحوی بلند * هیچ دانی آشنا کردن بکو * کفت فی ای خوش جواب خوب رو * کفت کل عمرت ای نحوی فساد * زانک کشتی غرق این کردا بهاست * محوی باید نه نحو انجا بدان * کرتو محوی یخاطر در آب ران * اب دریا مرده را بر سرفهد * ورو بود زنده ز دریا کی رهد * چون بردی تو ز اوصاف بشر * بحر اسرار نه در بفرق سر * فقد ظهر ان الذین یطلبون غیر الله هم غرق فی بحر الهوی والشهوات لا یقدرون علی التصعد الی الاعلی واما الذین تخلصوا من قشر الوجود ووصلوا بالفناء عن ذواتهم الی عالم الشهود ففهم بطیرون باخنة انوار حالهم مع الملائكة المقرین لتخلصهم من الاثقال الذنیویة والاستغال القالییة والبدنیة قال تعالی ان استطعتم ان تنفدوا من اقطار السموات والارض ای بالتجرد عن الهیئات الجسمانیة والتعلقات الدنیة فانفدوا لتخرطوا فی سلاک الارادة المملوکیة والنفوس الجبروتیة وتصلوا الی الحضرة العلیة لانتعدون الا بسلطان ای بحجة یدیه هی التوحید والتجريد والتفرید بالعلم والعمل والفناء فی الله تعالی قال عیسی علیه السلام لن یلج ملکوت السموات من لم یولد مریتین والولادة نوعان اضطراری یخلق الله تعالی ولادخل فیه للكسب والاختیار وذلك ظاهر واختیار یحصل بالکسب وهو الدمی اشارة الیه عیسی علیه السلام وفقنا الله وایاکم لما یحب ویرضی ویداوی بدواء افضاله هذه النفوس المرضی انه بکل شیء قدير ویتسیره یسهل کل امر عسیر (ان مثل عیسی) ای شانه البدیع المتضمن لغرابته فی سلاک الامثال (عند الله) ای فی تقدیره وحکمه (کمثل آدم) ای کحاله العجیبة التي لا یرتاب فیها مرتاب ولا ینزع فیها منازع (خلقه من تراب) تفسیر للمثل لایحمله من الاعراب ای خلق قالب آدم من تراب فان قیل الضمیر فی - لقمه راجع الی آدم وحين کان تراباً لم یکن آدم موجوداً قلنا لما کان ذلك الهيكل بحيث سیصیر آدم عن قریب سماه آدم قبل ذلك تسمیة لما سیقع بالواقع (ثم قال له کن) ای انشأ بشراً (فیکون) والمقتضى ان یقال فکان ای کان کما امره الله الا انه عدل الی المضارع حکایة للحال التي کان آدم علیها ای تصویراً لذلك الایجاد الکامل بصورة المشاهد الدمی یقع الآن (روی) ان وفد نجران قدموا المدیة وهم اربعة عشر رجلاً من اشرفهم منهم السید وهو کبیرهم

واسمه اهاب والعاقب الذي بعده وهو صاحب رأيه واسمه عبد المسبح والثالث ابو حارثة ابن علقمة الاسقف
وكان في شرف وخطر عظيم وكان ملك الروم بنى له الكنائس وكان يبعث اليه بالكرامات فاقبلوا حتى قدموا على
النبي عليه السلام في مسجد المدينة بعد العصر عليهم ثياب حسان ولهم وجوه جسام فقاموا وصلوا
واستقبلوا قبلتهم وارادوا صحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان يمنعوهم فقال صلى الله عليه وسلم دعوهم وقد كان
زل على النبي عليه السلام قبل قدومهم صدر آل عمران لم حاجتهم ثم انتهى ابو حارثة هذا وآخر معه الى النبي
عليه السلام فقال له يا صلي الله عليه وسلم اسلمنا فقلنا فقال صلى الله عليه وسلم كذبتم عنكم كما
عن الاسلام ثلاث عبادتكم الصليب واكلكم الخنزير وزعمكم ان الله ولد اقلوا يا محمد فلم تشتم صاحبنا عيسى
قال وما اقول قالوا تقول انه عد قال اجل هو عبد الله ورسوله وكلته القاهالي العذراء التول فعضوا وقالوا
هل رأيت انسانا من غير اب فحيث سلت انه لا اب له من الشر وجب ان يكون هو الله فقال صلى الله عليه وسلم
ان آدم عليه السلام ماض كان له اب ولا ام ولم يلزم من ذلك كونه انسانا تعالى فكذلك حال عيسى عليه السلام
فالتوجود عن غير اب وام اخرق للعامة من الوجود من غير اب فشب به الغرب بالاغرب ليكون اقطع لشبهة
الخصم اذا نظر فيما هو اغرب مما استغربه (الحق) اي ما قصصنا عليك من نبأ عيسى وانه هو الحق كما اثنا
(من ريك) لا قول النصراني انه ابن الله وقولهم ولدت مريم الها ونحو ذلك (فلاتسكن من المختبرين) اي
من الشاكين في ذلك الخطاب للنبي عليه السلام على طريقة الالهة والتهيج لزيادة التثبيت لان النبي عن الشيء
حقيقة يقتضي ان يتصور صدور المنهي عنه من المنهي ولا يتصور كونه عليه السلام شاكا في صحة ما انزل عليه
والمعنى دم على يمينك وعلى ما انت عليه من الاطمئنان على الحق والتزهد عن الشك فيه قال الامام ابو منصور
رحمه الله العصمة لا تزال المحنة ولا ترفع النهي (فمن حاجتك) اي من الصارى اذ هم المنصرون للحاجة
(فيه) اي في شأن عيسى عليه السلام وامدح عيانتهم انه ليس على الشأن المحكي (من بعد ما حاكم من العلم)
اي ما يوجب ايجابا قطعيا من الايات البينات وسموا ذلك منك ولم يرفعوا عما هم عليه من الضلال والغي (فقل)
اي فاقطع الكلام معهم وعاملهم بما يسام به المعاند وهو ان تدعوهم الى الملاعة فقل لهم (تعالوا) تعالى
في الاصل التصاعد كما راداعى في علو المدعو في سفلى فامر ان يتعالى اليه ثم صار ذلك لكل مدعو ان كان اي
هلموا بالرى والعزيمة لا بالابدان لانهم مقتلون وحاضرون عنده باجسادهم (ندع ابنا وانا وابناءكم) اكنى بهم عن
ذكر البنات لظهور كونهن اعز منهن واما النساء فقلقهن من جهة اخرى (ونساءنا ونساءكم وانفسنا
وانفسكم) اي ابدع كل منا ومنكم نفسه واعزة اهله والصقهم بقلبه الى المسايلة ويحملهم عليها (ثم نبتهل)
اي نبتاهل بان نلعن الكاذب ونقول لعنة الله على الكاذب منا ومنكم (فقبل لعنة الله على الكاذبين) عطف
على نبتهل مبين لغناه (روى) انهم سادعوا الى المباهلة قالوا حتى زرع ونظر فلما اخلا بعضهم بعضا قالوا الحمد
المسبح ما ترى فقال والله افدعهم يا معشر النصراني ان محمد ابى مرسل ولقد جاءكم بالفصل من امر صاحبكم
والله ما باهل قوم نبي اقط فعاش كبيرهم ولا نبت صغيرهم ولئن فعلتم لتهلكن فان ايتم الالف ديتكم والاقامة
على ما اتم عليه فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد خرج محتضنا
الحسين آخذا بيد الحسن وفاطمة ثم شى خلفه وعلى خلفها رضى الله عنه وهو يقول اذا نادعوت فادعوا فقال
اسقف نجران اي اعلمهم بامور دينهم وهو ابو حارثة يا معشر النصراني انى لا ترى وجوها لو شاء الله تعالى ان يزيل
جبل من مكانه لازاله بها فلا تباها لواته لكو ولا يبق على وجه الارض نصراني الى يوم القيامة فقالوا يا ابا القاسم
رايت ان لا تباها لك وان تترك على دينك وثبت على ديننا قال صلى الله عليه وسلم فاذا ايتم المباهلة فاسلموا يكن
لكم ما للمسلمين وعليكم ما على المسلمين فوافقا فاني احاربكم فقالوا ما لنا بحرب العرب طاقة ولكن نصالحك
على ان لا تنزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا على ان نؤدى اليك كل عام الف في صفر والف في رجب
وثلاثين درعاً عادية من حديد فصالحهم على ذلك وكتب لهم كتابا بذلك وقال والذي نفسي بيده ان الهلاك
قد تدلى على اهل نجران ولولا اعوانا لمسخوا اقردة وخنازير ولا صطرم عليهم الوادى ناروا لاسنأ صل الله نجران
واهله حتى الطير على رؤس الشجر ولما حال الحول على النصراني كلهم حتى هلكوا (ان هذا) اي ما قص من نبأ
عيسى عليه السلام وانه (لهو القصص الحق) دون ما عداه من اكاذيب النصراني (وما من آله) ماله (الا الله)

صرح فيه عن الاستغراقية تأكيدها الرد على النصارى في تثليثهم (وان الله لهم والعزير الحكيم) القادر على جميع
المقدورات الحكيم المحيط بالعلوم لا أحد يشاركه في القدرة والحكمة ليشركه في الألوهية (فان تولوا) اى
اعرضوا عن قبول التوحيد والحق الذى قص عليك بعدما عيناتك الحجج البينة والبراهين الساطعة (فان الله
عليم بالمفسدين) اى فاقطع كلامك عنهم وفوض امرهم الى الله فان الله عليم بفساد المفسدين مطلع على ما فى
قلوبهم من الاغراض الفاسدة قادر على مجازاتهم واعلم ان لما له الانبياء تأثيرا عظيما سببه اتصال نفوسهم
بروح القدس وتأيد الله اياهم به وهو المؤثر باذن الله فى العالم العنصرى فيكون انفعال العالم العنصرى منه
كأنفعال بدننا من روحنا بالهيئات الواردة عليها كالغضب والخوف والسرور والفكر فى احوال المعشوق
وغير ذلك من تحريك الاعضاء عند حدوث الارادات والعزائم وانفعال النفوس الملكية تأثرها فى العالم
منسند التوجه الاتصالي تأثير ما يتصل به فينقل اجرام العناصر والنفوس الناقصة الانسانية فيه بمساراد
المتركيك انفلت نفوس النصارى من نفسه عليه السلام قبل المبالغة بالخوف واجتمعت عن المبالغة فطلبت
الموادعة بالجزية كذا فى التأويلات القاشانية وكذا حال الولي اذا دعا على انسان يكون له تأثير بالمرض او الموت
او غير ذلك من البلايا (روى) ان الشاعر البساطى رأى يوما الشيخ كمال الدين الخجندى فى مجلس الشعر آه فقال *
از بكباي از بكباي اى لوند * فقال الشيخ فى جوابه على الفور * از خجندم از خجندم از خجند * ولكنه تأذى من سوء
ادبه ومعاملته معه هكذا وحله على سكره فقال القالب ان هذا الشاب سكران فسمعه البساطى وقال بالبداهة
سبيه شبيهت مردم كس خراب غمزه اويم * ازان در عين هشياري سخن مستانه ميكويم (ثم قال)
بطريق الهجولة * اى ملحد خجندى ريش برك دارى * كز غایت بزرگى ده ريش ميتوان كفت *
فلما سمعه الشيخ تألم منه تألما شديدا فدعا عليه فى ذلك المجلس فبات من ساعته من تأثر نفسه الشريف فى حق
فليجانب العاقل اذية الصلحاء فان مكروه يعود اليه دونهم قال تعالى ولا يحق المكر السبى الاباهة قيل ونعم
ما قيل * نأى كدنا له بدى قول راست * از نفس پيرترس اى جوان * لحفظ قلوب المشايخ وترك الخلاف
عليهم سبب للترقى الى المطالب العالية وباعث للاحترام والاكرام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اكرم
شاب شيحا لسنه الا قبض الله من يكرمه عند سنه قال المشايخ عقوب الاستاذين لا توبة منه (ويحكى) عن ابي
الحسن الهمدانى قال كنت ليلة عند جعفر الخالدى وكنت امرت فى بيتى ان يعلى طير فى الشور وكان قلبى
معه فقال لى جعفر اقم عندنا الليلة فتمت بشئ ورجعت الى منزلى فاخرج الطير من الشور ووضع بين يدى
فدخل كلب من البساب وحل الطير عند تغافل الحاضرين واتى بالجوزاب الذى تحبسه فتعلق به ذيل الخادمة
فانصب فلما اصبح دخلت على جعفر فحين وقع بصره على قال من لم يحفظ قلوب المشايخ يسلط عليه كلب
يؤذيه قال الشيخ ابو على الدقاق قدس سره لاني اهل بلخ محمد بن الفضل من البلد دعا عليهم وقال اللهم امنهم
الصدق فلم يخرج من بلخ بعده صديق عصمنا الله واياكم من المخالفة امين (قل يا اهل الكتاب) اى اليهود
والنصارى (تعالوا) كان عليه السلام حريصا على ايمانهم فامر الله تعالى بان يعدل عن طريق المجادلة
والاحتجاج الى نهج يشهد كل عقل سليم انه كلام مبنى على الانصاف وترك الجدل لا ميل فيه الى جانب حتى يكون
فيه شائبة التعصب فهو كلام ثابت فى المركز نسبتة اليه واليكم على سوء واعتدال فقال قل يا اهل الكتاب تعالوا
اى هلموا والمراد تعيين مادعوا اليه والتوجه الى الظرفيه وان لم يكن انتقالا من مكان الى مكان لان اصل اللفظ
ماخوذ من التعالى وهو الارتفاع من موضع هابط الى مكان عال ثم كثر استعماله حتى صار دالا على طلب التوالى
حيث يدعى اليه (الى كلمة سواء يثناويينكم) لا يختلف فيها الرسل والكتب فيها انصاف من بعضنا لبعض
ولا ميل فيها لاحد على صاحبه وهى (ان لا تعدوا الله) اى توحده بالعبادة وتخلص فيها (ولا تشرك به شئاً)
ولا تجعل غيره شريكا فى استحقاق العبادة ولا تراه اهلا لان عبده (ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله) بان
نقول عزير ابن الله والمسيح ابن الله ولا نطيع الاحبار فيما احدثوا من التحليل والتحرير لان كلامهم بعضنا وبعض
مثلنا وعن الفضيل لاباى اطعت مخلوقا فى معصية الخالق ام صليت لغير القبله (فان تولوا) عماد عوتم اليه من
التوحيد وترك الاشراك (فقولوا) اى قل لهم انت والمؤمنون (اشهدوا باننا مسلمون) اى لزمتمكم الحق فاعترفوا
باننا مسلمون دونكم (روى) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى قيصر من محمد رسول الله الى هرقل عظيم

الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك برعاية الاسلام اسلم تسلم الى من السبي في الدنيا ومن
 العذاب في الآخرة واسلم يؤثك الله اجر ك مرتين وان توليت فان عليك اثم الاربيين ويا اهل الكتاب تعالوا الى
 كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا الى قوله فقولوا اشهدوا بانا مسلمون * وجاء في الخبر
 الصحيح ان هرقل سأل عن حال النبي عليه السلام وعرفها ممن جاء بكتابه فقال لو كنت عنده لقلت قدميه لمعرفة
 صدق النبي عليه السلام بعلاماته المعلومة له من الكتب القديمة لكن خاف من زهاب الرئاسة ثم انه كتب
 جواب كتابه عليه السلام اما شهدائك نبي وكتبنا لا نستطيع ان نترك الدين القديم الذي اصطفاه الله لعبسى
 عليه السلام فجب النبي عليه السلام فقال لقد ثبت ملكهم الى يوم القيامة ابدا * وكتب الى كسرى ملك فارس
 فزق كتابه ورجع الرسول بعدما اراد قتله فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خرق الله ملكهم فلا ملك
 لهم ابدا فكان كذلك والاشارة في الآية ان اصول الاديان كلها اخلاص العبودية كما قال تعالى ان لا نعبد الا الله
 ولا نشرك به شيئا يعني كما لا نعبد الا الله لا نطلب منه غيره ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله في طلب الرزق
 وروية الايمور من الوسائط فان تولوا يعني من اعرض عن هذا الاصل فقولوا انتم اهلهم اشهدوا بانا مسلمون مستسلمون
 لساكنات الله اليه من التوحيد والاخلاص في العبودية ونفي الشرك * والسري في الاشهاد على الاسلام ليس شهد
 الكفار لهم يوم القيامة على الاسلام والتوحيد كما يشهد لهم المؤمنون كما قال النبي عليه السلام لا بى سعي الخدري
 رضى الله عنه انى اراك تحب الغنم والبادية فاذا كنت في غنمك وباديتك فاذنت بالصلاة فارفع صوتك بالنداء
 فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شئ الا شهد له يوم القيامة فيكون شهادة الكفار لهم بالتوحيد
 يوم القيامة حجة على انفسهم فالتوحيد هي العروة الوثقى واصل الاصول يهب من جانب الغيب لمن احلصه
 قبول القبول فعلى العاقل ان لا يخالف كتاب الله بالا حراض عن خاويه وعدم التدبر في معانيه بل يسلك سبيل
 العلم والاعمال ويحب الجهل والنقي والضلال قبل ان يهال عليه التراب ويلف في الاكفان من الاثواب
 (قال الفاضل عبد الرحمن الجامى قدس سره) * يلى كسرى زخر مند حكيان مبرفت * سخن از سحت
 ترين موج درين لجة غم * آن بكى كفت كه بيمارى واندوه دراز * وان دكر كفت كه نادارى وپيرىست
 هم * سيومين كفت كه قرب اجل وسوء عمل * عاقبت رفت بتر حيج سوم حكم حكم * يعنى اجتمع يوما
 في مجلس انوشروان ثلاثة من الحكماء فأنجز الكلام الى ان اشد الشدا دما هو فقال الحكيم الرومى هو
 الشيخوخة مع الفقر وقال الحكيم الهندي المرض وعلة البدن مع كثرة القوم والهموم وقال الحكيم بزر جهر
 هو قرب الاجل وسوء العمل فاتفقوا على قوله رزقنا الله واباكم خلاوة الطاعات وايدنا بتوفيقه قبل قدوم هادم
 اللذات آمين (يا اهل الكتاب) من اليهود والنصارى (لم تحاجون) تجادلون (في) ملة (ابراهيم) وشريعته
 تنازعت اليهود والنصارى في ابراهيم عليه السلام وزعم كل واحد منهما انه عليه السلام منهم وترافعا الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فنزلت والمعنى لم تدعون انه عليه السلام كان منكم (وما ازلت التوراة) على موسى
 عليه السلام (والانجيل) على عيسى عليه السلام (الامن بعده) اى من بعده موته وانتم سميتم باليهودية
 والنصرانية بعد نزول الكتاب (افلا تعقلون) اى لا تفكرون فلا تعقلون بطلان مذهبكم فتجادلون بالجدال
 المحال لان بين ابراهيم وموسى الف سنة وبين موسى وعيسى الف سنة فكيف يكون ابراهيم على دين لم يحدث
 الا بعد عهده بازمة متطاولة (ها انتم هؤلاء) جملة من مبتدأ وخبر صدرت بحرف التنبيه ثم بينت بجملة
 مستأنفة اشعارا بكمال غفلتهم اى انتم هؤلاء الجحى حيث (حاججتم فيما لكم به علم) من التوراة والانجيل
 من نبوة محمد عليه السلام (لم تحاجون فيما ليس لكم به علم) فيما لا ذكر له في كتابكم ولا علم لكم به من دين ابراهيم
 اذ لا ذكر لدينه عليه السلام في احد الكتابين قطعا (والله يعلم) ما حاججتم فيه فيعلمنا (وانتم لاتعلمون) اى محل
 النزاع (ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا) تصریح بما نطق به البرهان المقرر (ولكن كان حنيفا
 اى ما تلاعن العقائد الزائفة كلها) (مسلم) اى متقادا لله تعالى وليس المراد انه كان على ملة الاسلام
 والا لا شترك الا لزام (وما كان من المشركين) تمرىض بانهم مشركون بقولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله
 ورد لا دعاء المشركين انهم على ملته عليه السلام (ان اولى الناس بابراهيم) اى ان احق الناس بدعواه انه على
 دين ابراهيم (لذین اتبعوه) في زمانه (وهذا السبي) اى محمد المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم لانه اتبعه

(والذين آمنوا) بالله ونحمد صلى الله عليه وسلم من هذه الامم وافتتيم في اكثر ما شرعه لهم على الاصالة
والله ولي المؤمنين ينصرهم ويجازيهم الحسنى بايمانهم (ودت طائفة من اهل الكتاب) اى احت
(لر) اى ان (يضلونكم) بصرفونكم عن دين الاسلام الى دين الكفر واتما قال طائفة لان من اهل الكتاب سامة
قائمة بتلون آيات الله (وما يضلون الا انفسهم) جملة حالية جبي بها الدلالة على كمال رسوخ المخاطبين وثباتهم على
ما هم عليه من الدين القويم اى وما يتخطاهم الاضلال ولا يعود وباله الا اليهم لما انه يضاعف به عذابهم
(وما يشعرون) اى باختصاص وباله وضرره بهم اعلم انه تعالى لما بين ان من طريقة اهل الكتاب العدول عن الحق
والاعراض عن قول الحق بين انهم لا يقتصرون على هذا القدر بل يجتهدون في اضلال من آمن بالرسول عليه
السلام بالقضاء الشبهات فعلى العاقل ان لا يضل عن الطريق القويم بالقآت كل شيطان رجيم من ضلال الانس
والجان اصلحهم الله الملك النان وما اذا بدد الحق الا للضلال قال ابن مسعود رضى الله عنه لما دنا فراق رسول الله
صلى الله عليه وسلم جمعنا في بيت امتاع انشأ رضى الله عنها ثم نظر اليها فدمعت عيناه وقال مر حبايبكم حياكم
الله ربحكم الله اوصيكم بقوى الله وطاعته قد دنا الفراق وحان القلب الى الله والى سدره المتشهي والى جنة
الناوى يغسلنى رحال اهل بيتى ويكفونى في ثيابى هذه ان شاؤا او في حلة يمانية فاذا غسلتمونى وكفتمونى
ضعونى على سربرى في بيتى هذا على شفير لحدى ثم اخرجوا على ساعة فاول من يصلى على حبيبى جبريل عليه
السلام ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملك الموت مع جنودهم ثم ادخلوا على فوجافو جاصلوا على فلما سمعوا فراقه
صاحوا وبكوا وقالوا يا رسول الله انت رسول ربنا وسمع جمعنا و سلطان امرنا اذا ذهبت عنا قالى من تراجع
في امورنا قال ترككم على الحجة البيضاء اى على الطريق الواسع الواضح ليلها كنهارها في الوضوح ولا يزيغ
بعدها الى غيرها الا هالك وتركتم لكم واعظين ناطقا وصامتا فالتا طبق القرآن والصامت الموت فاذا اشكل
عليكم امر فارجعوا الى الله آن والسنة واذاقسا قلوبكم فلينبهوا بالاعتبار في احوال الاموات * جهان
اى اسر ملك جاويد نيست * زديا وفادارى اميد نيست * والناس في الاعتقاد والعمل متفاضلون
فهم من هومتين كالخصل الحصى لا يزول عما هو عليه وان اتفق الناس في اضلاله وهو المرتبة القصوى في باب
الدين التى بالها الانبياء والاولياء والاقراد من المؤمنين قال على كرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما ازدت يقينا
ولا يظنرا التك في المحسوس فكذلك ما هو في حكمه ومنهم من هو ضعيف لا متانة فيه تذكروه رياح الهوى حيث
شاهدت بعد ان لم تساعده العناية الازلية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس كعادن الذهب والفضة يعنى ان
الناس معادن الاعمال والاخلاق والاقوال ولكن يتفاوتون فيها كما تتفاوت معادن الذهب والفضة الى ان تنتهى
الى الادنى فالادنى قال في شرح المصباح وفيه اشارة الى ان ما في معادن الطباع من جواهر مكارم الاخلاق
ينبغي ان تستخرج برياضة النفوس كما يستخرج الجواهر من المعادن بالقاساة والتعب ولقد اجاد من قال

بقدر الكد تكتسب المعالى * ومن طلب العلى سهر الليالى

تروم العز ثم تنام ليلا * يفوص البحر من طاب الا لى

فلا بد من الاجتهاد والاستعداد من الابدال والاوناد لعل الله يسهل سلوك هذا الطريق ويخلص من خطر هذا
البحر العميق * بارى كه آسمان وزمين سر كشيد از آن * مشكل بود بياورى جسم وجان كشيد *
همت قوى كن از مدد رهروان عشق * كان بار رابقت همت توان كشيد (يا اهل الكتاب
لم تكفرون بايات الله) اى بما نطق به التوراة والانجيل ودلت على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (وانتم تشهدون)
اى والجال انكم تشهدون انها آيات الله (يا اهل الكتاب لم تلبسون) اى تخلطون (الحق بالباطل) المراد بالحق
كلم الله الذى انزله على موسى وعيسى عليهما السلام وبالباطل ما حرقوه وكتبوه بايديهم وبخلط احدهما بالآخر
ابراز باطلهم في صورة الحق بان يقولوا الكل من عند الله تعالى (وتكفون الحق) اى نبوة محمد صلى الله عليه
وسلم ونفته (وانتم تعلمون) انه حق ثابت في كتابكم (وقالت طائفة من اهل الكتاب) وهم رؤسا وهم ومقتدوهم
لاعقابهم (امنوا بالذى) اى اظهروا الايمان بالقرآن الذى (انزل على الذين آمنوا) اى على المسلمين (وجه
النهار) اى في اوله لان اول النهار هو اول ما يظهر منه كما ان الوجه اول ما يظهر من اعضاء الانسان عند الملاقاة
(واكفروا آخره) اى اظهروا ما انتم عليه من الكفر به في آخر النهار هم ائبن لهم انكم آمنتم به بادى الراى

من غير تأمل ثم تأملتم فيه فوقتم على خلل رأيكم الاول فرجعتم عنه (لعلهم) اى المؤمنين (يرجعون) عما هم عليه من الايمان به كما رجعتهم والمراد بالطائفة كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف قال الاصحابهما لما حولت القلعة آمنوا بما انزل عليهم من الصلاة الى الكعبة وصلوا اليها واليهاء اول النهار ثم صلوا الى الصخرة آخراً لعلهم يقولون هم اعلم منا وقد رجعوا ف يرجعون (ولا تؤمنوا) اى لا تقروا بتصدقى قلبى (الامس تبع دينكم) اى لاهل دينكم الامس تبع مجددا واسلم لما قالت الطائفة المتقدمة لا تباعهم اظهروا الايمان بالقرءان اول النهار كان من بقية كلامهم انكم لا تصدقوا بحقية الاسلام والقرآن بقلوبكم لكن لا تظهروه للمسلمين ولا تقروا بذلك الا لاهل دينكم (قل) يا محمد للرؤساء (ان الهدى هدى الله) يهديه من يشاء الى الايمان ويثبت عليه فاذا كانت الهداية والتوفيق من الله فلا يضركم وجيلكم وهو اعتراض مقيد ليكون كيدهم غير محذوا لاطائل (ان يؤتى احد مثل ما يؤتىكم) هالة بتقدير اللام لفعل محذوف اى قلتم ذلك القول ودبرتم الكيد لان يعطى احد مثل ما اعطيتكم من فضل الكتاب والعلم لا شئ آخر يعنى ما كنتم من الحسد صار داعيا اليكم الى ان قلتم ما قلتم (او يحاجوكم) عطف على ان يؤتى وخير الجمع عائد الى احد لانه فى معنى الجمع اى دبرتم ما دبرتم لذلك ولان يحاجوكم عند كفركم بما يؤتى احد من الكتاب مثل كتابكم (عند ربكم) يوم القيامة فيغلبوكم بالحجة فان من آتاه الله الوحي لا بد ان يحاج مخالفه عدربه (قل ان الفضل) اى الهدى والتوفيق وايتاء العلم والكتاب (بيد الله) اى بقدرته ومشيئته (يؤتى من يشاء) من عباده (والله واسع) اى كامل القدرة (عليهم) اى كامل العلم ولكمال القدرة يصح ان ينفضل على اى عبد يشاء باى تفضل شاء ولكمال علمه لا يكون شئ من افعله الا على وجه الحكمة والصواب (يختص رحته) اى يجعل رحته مقصورة على (من يشاء والله ذو الفضل العظيم) كلاهما تذييل لما قبله مقرر لمضمونه والاشارة فى تحقيق الآيات ان الحسد وان كان مكرورا فى جلة الانسان ولكن له اختصاص بعالم يعلم العلم ليمارى به السفهاء وبهاهى به العلماء ويجعله وسيلة لجمع المال وحصول الجاه والقبول عند ارباب الدنيا فيحسد على كل عالم آتاه الله كلمة فهو ينشرها وينفذ الخلق كما قال عليه السلام لا حسد الا فى اثنين رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكه فى حق ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها اى لا حسد كحسد الحاسد على هذين الرجلين وكان حسد احبار اليهود على النبي عليه السلام من هذا القبيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة يدخلون النار قبل الحساب قيل يا رسول الله من هم قال الامراء من يعدى بالجور والعرب بالعصية واليهود بالكر والتجار بالخيانة واهل الرستاق بالجهل واهل العلم بالحسد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث هن اصل كل خطيئة فاتقوهن واحذروهن اياكم والكبر فان ابليس حله الكبر على ان لا يسجد لادم (قال المولى الجامى) لافى كبرى مزن كان از نشان پاى مور * در شب تاريك برسك سبه پنهان ترست * وزدرون كردن روى انرا ميكيرسان كزان * كوه را كندن سوزن از زمين اسان ترست * واياكم والحرص فار آدم حله الحرص على ان اكل من الشجرة (وقال ايضا) در هر دلى كه عز قاعت نهاد پاى * از هر چه بود حرص و طمع را پيست دست * هر جا كه عرضه كرد قناعت متاع حويش * باز از حرص و معركه از را شكست * واياكم والحسد فان ابنى آدم انما قتل احدهما صاحبه حسدا (قال الشيخ السعدى) تو اتم انكه نياز از رماندرون كسى * حسود را چه كنم كوز خود برنج درست * بمير تار هوى اى حسود كين رنجيست * كه از مشقت ان جز نمك نتوان رست * وقال الاصمعى رأيت اعرابا اتى عليه مائة وعشرون سنة فقلت ما طول عمرك فقال تركت الحسد فقيت وفى بعض الآثار ان فى السماء الخامسة ملكا يمر به عمل عبده ضوء كضوء الشمس فيقول قف فانا ملك الحسد اضربوا به وجه صاحبه فانه حاسد وقيل من علامات الحاسد ان يتلقى اذا شهد ويقتاب اذا غاب ويشمت بالمصيبة اذا نزلت وانشدوا (واذا اراد الله نشر فضيلة طوبى اتاح لها لسان حسود * ولا اشتعال النار فيما جاورت * ما كان يعرف طيب عرف العود) فالحسد من الاخلاق المذمومة للنفس فلا بد من ازالته عنها بكثرة التوحيد والاذكار ورؤية النار من الله الجمار فان تباين مقامات افراد الانسان فى العلم والعمل والخلق وسائر الصفات الفاضلة رحمة لهم ولم يكن ذلك الابتعاد العزيز العليم فى الازل فالحسد يسفه الحق سبحانه وانه انعم على من لا يستحق تعالى الله عما يقول الظالمون وقد ذم الله الحاسدين فى كتابه قال تعالى ام يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله واما القبطه فهى محجودة نسأل الله

ان يحلينا بالصفات الشريفة والاخلاق اللطيفة ويحلينا من الرذائل النفسية آمين يارب العالمين (ومن اهل الكتاب من ان تأمنه بنظارة) يقال آمنه بكذا قاله للاصاق بالامانة فان من آمن على شيء صار ذلك الشيء في معنى المصنوع له لقربه منه واتصاله بحفظه والمراد بالنظارة ههنا العدد الكثير (يؤده اليك) من غير جحد ونقص كعبد الله بن سلام استودعه قرشي الفاء ومائتي اوقية ذهباً فاداهما اليه فاهل الامانة من اهل الكتاب هم الذين اسلموا (وممن من ان تأمنه بدينار) والمراد بالدينار ههنا العدد القليل (لا يؤده اليك) وهو كعب بن الاشرف استودعه رجل من قريش ديناراً فلم يؤده وبجده فذمه تعالى فاهل الحيانة منهم هم الذين بقوا على اليهودية والنصرانية والمعنى ان فيهم من هو في غاية الامانة حتى لو اؤتمن على الاموال الكثيرة ادبى الامانة فيها ومنهم من هو في غاية الخيانة حتى لو اؤتمن في الشيء القليل فانه يخون (الامانة عليه قائماً) استثناء مفرغ من اعم الاحوال والاقوات اي لا يؤده اليك في حال من الاحوال اوفى وقت من الاوقات الا في حال دوام قيامك اوفى وقت قيامك على رأسه مبالغاً في مطالبته بالتقاضي واقامة البيعة (ذلك) اي تركهم اداء الحقوق (لهم) اي بسبب انهم (قالوا لبس علينا في الامين) اي في شأن من لبس من اهل الكتاب (سبيل) اي عتاب ومواخذة وبني السبيل نفي المطالبة فان المطالب لا يتمكن من المطالبة الا اذا وجد السبيل الى المطلوب والامن منسوب الى الام وسعى النبي عليه السلام امياً لانه كان لا يكتب وذلك لان الام اصل التي فن لا يكتب فقد بقي على اصل حاله في ان لا يكتب وقبل لانه عليه السلام نسب الى مكة وهي ام القرى (ويقولون على الله الكذب) بادعائهم ان ذلك في كتابهم (وهم يعلمون) انهم كاذبون مشترون على الله وذلك لانهم استحلوا ظلم من خالفهم وقالوا لم يجعل في التوراة في حقهم حرمة فقد كذبوا في ذلك على الله فاراداء الامانة واجب في اديان كلها وحبس مال الغير والاصراره والخيانة اليه حرام (بلى) اثبات لما نفيه اي بلى عليهم في الامين سبيل (من اوفى بعهد) الضمير راجع الى من اي من اتم بعهد الوافي او بعهد الله الذي عهد اليهم في التوراة واخذ ميثاقهم عليه من الايمان بمحمد واداء الامانة (واتقى) اي الشرك والخيانة وحواش الشرط وهو من قوله (فان الله يحب المتقين) عن العذر والخيانة ونقض العهد اي فان الله يحبه فقام عموم المتقين مقام الضمير الراجع من الجزاء الى من يعنى التقوى نعم وفاء ما عاهدوا الله عليه من الايمان بمحمد عليه السلام وبما جاء به مما ملق به تكميل القوة النظرية والعملية ودلت الآية على تعظيم امر الوفاء بالعهد وذلك لان الطاعات مقصورة على امرين التعظيم لامر الله تعالى والشفقة على خلق الله فالوفاء بالعهد مستحل عليهما معاً ذلك سبب لمنفعة الخلق فهو شفقة على خلق الله ولما امر الله به كان الوفاء به تعظيماً لامر الله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اذا آمن) اي جعل اميناً ووضع عنده امانة (خان واذا حدث كذب واذا عاهد غدر) اي ترك الوفاء (واذا خاصم فجر) اي مال عن الحق قال صاحب التحفة وليس الغرض ان آية النفاق محصورة فيها بل كل من ابطن خلاف ما يظهر فهو من المنافقين فصدور العدد من خبر الانام يكون باعتبار اقتضاء المقام والوفاء بما عهد كما يمكن ان يكون في حق الغير يمكن ايضا في حق النفس لان الوافي بعهد النفس هو الاتقي بالطاعات والتارك للحرمات لانه عند ذلك تنفوز النفس بالشواب وتبعد عن العقاب فعلى العاقل ان يوفى بعهد في السراء والضراء ويجتهد في محافظته (حكى) ان شاباً عقد مع الله عقداً ان لا ينظر الى شيء من مستحسنات الدنيا فر يوماً بسوق فرأى منطقة مرصعة بالدر والجوهر ففطر اليها فاعجبته ثم مضى عنها وقد نظر اليه صاحبها فلما ذهب عنه افتقدناها فلم يجدناها فوثب مسرعاً حتى تعلق بالشاب وقال يا عيار انت سارق منطقى فحملته الى السلطان فلما نظر اليه قال ليس هذا من اهل السرقات فقال بل هو سارق منطقى وصفتها كيت كيت فامر بتفتيشه فوجدوها على وسطه فقال له السلطان يا فتى اما تستحي تلبس لباس الاخيار وتعمل عمل الفجار ففطر الفتى الى المنطقة فقال مولاي الافالة الافالة الهى لا اعود الى مثلهما فامر السلطان ان يضرب فجرد ليضربوه فاذا هم بصوت يسمع ولا يرى يقول دعوه ولا تضربوه انما اردنا تأديبه فوثب السلطان الى الفتى وقبله بين عينيه ثم قال اخبرني عن قصتك فاخبره فتعجب من ذلك ثم قرأ والموفون بعهدهم اذا عاهدوا فقال صاحب المنطقة سألتك بالله الا ما قبلتها مني واجعلني في حل فقال اليك عنى ليس هذا من صنعتك انما الصنع اصحاب الصنع ولا مؤثر في الوجود غير الحق وليس في الدار غيره ديار * جه خوش

گفت بهلول فرخنده خوی * چو بگذشت بر عارفی جنگ جوی * کرای مدعی دوست بشت ختی *
 به پیکار دشمن نپرداختی * کراز هستی حق خبر داشتی * همه خلق را نیست پنداستی * فاذا وقفت
 علی هذا الخبر فقم فی تربة نفسك الی ان تصل الی الهویة المطلقة محیطا لثام الاثنیة مشاهدا وجود الحق فی کل
 شیء رزقنا الله وایاکم مشاهدته (ان الدین یشترون) ای یستبدلون ویاخذون (بعهد الله) ای بدل ما عاهد واعایه
 من الایمان بالرسول صلی الله علیه وسلم والوفاء بالامانات (وایمانهم) ویماحفوا به من قولهم لنؤمن به
 ولننصرنه (مناقلیلا) هو حطام الدنیا (اولث) الموصوفون بتلك الصفات القبیحة (لاخلاق)
 لانصیب (لهم فی الآخرة) ولا فی نعیما (ولا یکلمهم الله) وهو کناية عن شدة غضبه وسخطه نعوذ بالله من ذلك
 (ولا ینظر الیهم یوم القیامة) وهو محاذ عن الاستهانة بهم والسخط علیهم (ولا یرکبهم) ای لا یثنی علیهم کما ینی علی
 اولیائه مثل ثناء المزی للشاهد والترکیة من الله تعالی قد تكون علی السنة الملائكة کقوله تعالی والملائكة
 یدخلون علیهم من کل باب سلام علیکم وقد تكون غیر واسطة اما فی الدنیا کقوله تعالی التائبون العابدون واما
 فی الآخرة فکقوله تعالی سلام قولا من رب رحیم (ولهم عذاب عظیم) علی ما فعلوه من المعاصی والآبیه نرات
 فی اليهود الذین حرفوا التوراة وبدلوا نعت رسول الله صلی الله علیه وسلم واخذوا الرشوة علی ذلك (وان منهم) ای
 من اليهود المخرفین (لفریقا) ککعب بن الاشرف ومالك بن الصیف واضراهما (بلوون) من الی وهوالقتل
 (الستمهم بالکتاب) ای یقتلونهم بقرآنه فیمیلونها من المنزل الی المحرف (لنحسوه) ای المحرف المدلول علیه بقوله
 بلوون (من الکتاب) ای من جملته (وما هو من الکتاب) حال من الضمیر المنصوب ای والحال انه لیس منه فی نفس
 الامر وفی اعتقادهم ایضا (و یقولون) مع ما ذکر من الی والتحریف علی طريقة التصریح لابلتورية والتعریض
 (هو) ای المحرف (من عند الله) ای منزل من عند الله (وما هو من عند الله) ای والحال انه لیس من عنده تعالی
 فی اعتقادهم ایضا (و یقولون علی الله اللدب وهم یعلمون) انهم کاذبون ومفترون علی الله وهوتا کید وتسجیل
 علیهم بالکذب علی الله تعالی والتعمد فیه وعن ابن عباس رضی الله عنه هم اليهود الذین قدموا علی کعب
 ابن الاشرف وغیروا التوراة وکتبوا کتابا بدلوا فیه صفة رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم اخذت قریطة
 ما کتبوا فخلطوه بالکتاب * والاشارة فی الآتین ان الذین یشترون بعد الله الذی عاهدهم الله به یوم المیثاق
 فی التوحید وطلب الوحده وایمانهم الی یحلفون بها ههنا ثمنا قلیلا من متاع الدنیا وزخارفها بما یلائم الخواص
 الخمس والصفات الفسائیة لخلق لهم فی الآخرة الروحانیة من نسیم روائح الاحلاق الی بانیة ولا یکلمهم الله
 تقریبا وتکریما وتفهیما ولا ینظر الیهم بنظر العنابة والرحمة فیرحمهم ویزکیهم عن الصفات الی بها یتسحقون
 در کات جهنم ولا یزکیهم عن الصفات الذمیة الی هی وقود النار بالنار الی الابد ولا یتخاصون منها ابدا ولهم
 عذاب الیم فیملا یکلمهم الله ولا ینظر الیهم ولا یزکیهم وان من مدعی اهل المعرفة لفریقیا بلوون الستمهم بالکتاب
 ای بکلمات اهل المعرفة لحسبوه من المعرفة وما هو من الکتب الذی کتب الله فی قلوب العارفین یقولون
 هو من عند الله یعنی من العلم اللدنی وما هو من عند الله و یقولون علی الله الکذب باظهار الدعاوی عند فقدان
 المعانی وهم یعلمون ولا یعلمون انهم یقولون ما لا یفعلون (قال السعدی) کراجاهم پاکست وسیرت پلید *
 دردوزخش رانیا ید کلید * یعنی یدخل جهنم من قبل ان یحاسب علی ما فعله لان ما له الی النار والمحاسبة
 وان کانت نوا من التعذیب الا ان عذاب جهنم اشد منها * اکرم دی ازمر دی خود مکوی *
 نه هر شهسواری یدر بر دکوی * یعنی کل عابد لا یخلص ایمانه فی عاقبه بل من المتعیشین بالصلاح
 من یموت علی الطلاح والعیاذ بالله * کسی سر بزری نباشد بجیز * کدوسر بزری کست و فی مغزیز *
 میفر از کردن بدستار و ریش * که دستار پنبه است و سلت حشیش * ای النبات الباس فی ارباب
 الدعاوی ابن المعانی ویا ارباب المعرفة ابر الحجة ویا ارباب الحجة ابن الطاعة (روی) ان رسول الله صلی الله علیه
 وسلم رای ایللة المعراج نساء ید کل واحدة منهن مقراض تقرض صدرها وتقطعه قطعة ففسال جبریل
 علیه السلام عنهن فقال هن اللاتی ولدن اولادامن الزنی مع وجود ازواحهر واولادهن (قال السیخ الصفی
 قدس سره) ان الذین یدعون المعرفة وتمکنهم فی مقام الارشاد ویراؤون جلبا لحطام الدنیا عذاب بهم اشد من عذاب
 هؤلاء النساء سبعین مرة فن جعل القرآن وسیلة لجلب زخارف الدنیا ولی منه من یجلبها بالمعازف وآلات

الله ومثلا اذا كان في محل رفيع خبر لا تصل اليه اليد وليس هناك غير مصحف وطنبور فالاولى ان يجعل
 الطنبور تحت القدم لا وصول دون المصحف وهكذا فيما نحن فيه قيل * دين فروشي ما به كبردن هست
 خسران ميين * سودمند انكس كه دنيا صرف كرد ودين خريد * فلو نظرت الى شـيـوح الزمان وجدت
 اكثرهم مدعين ما لم يتحققوا به يضلون الناس باكاذيب ويروون اساليب لبس فيها اثر من المعاني والحقيقة
 فعلى العاقل ان لا يغتر بظاهرها ولا يخرج عن النهج مقتفيا باثارهم بل يجتهد الى ان يميز بين الحق والباطل
 والعارف والجاهل وما ذابعد الحق الا الضلال عصم الله واباكم من الزيف وسببات الاعمال آمين يا متعال
 (ما كان لشر) بيان لافتراءتهم على الانبياء عليهم السلام حيث قال نصارى نجران ان عيسى عليه السلام
 امرنا ان نأخذ ربا ما شاء عليه السلام وجاء رجل من المسلمين فقال يا رسول الله تسلم عليك كما يسلم بعضنا على
 بعض اذ لا نسجد لك فقال معاذ الله ان نعبد غير الله او ان نأمر بعبادة غير الله اى ما صح وما استقام لاحد سوءا
 كان بشرا اولا واناقيل لبشر اشعار اربعة الحكم فان البشرية منافية للامر الذى اسند الكفرة اليهم (ان يؤتبه
 الله الكتاب) الناطق بالحق الامر بالتوحيد التامى عن الاشراك كالنورية والانجيل والقرآن (والحكم)
 اى الفهم والعلم (والنبوة) وائلاء الكتاب يستلزم ائلاء الحكم وهو الحكمة المعبر عنها باقتان العلم والعمل
 ولذلك قدم الكتاب على الحكم لان المراد بالحكم هو العلم بالشرعية وفهم مقاصد الكتاب واحكامه فان اهل
 اللغة والتفسير اتفقوا على ان هذا الحكم هو العلم قال تعالى وآتيناك الحكم صبيا يعنى العلم والفهم فالكتاب
 السمسماوى ينزل اولا ثم انه يحصل فى عقل النبي فهم ذلك الكتاب واسراره وبعد ما حصل فهم الكتاب يبلغ الى
 ذلك المفهوم الى الخلق وهو النبوة والاخبار فالحس هذا الترتيب (ثم يقول) ذلك البشر بعد ما شرفه تعالى
 بما ذكر من التشريفات وعرفه الحق واطلعه على شؤنه العلية (لنناس كونوا عبادا) كآئين (لى من دون الله)
 من متعلق بلفظ عبادا لما فيه من معنى الفعل (ولكن) يقول لهم (كونوا ربانيين) الربانى منسوب الى الرب
 بزيادة الالف والنون كاللجبانى اذا وصف بطول اللحية ففيه الدلالة على الكمال فى هذه الصفة واذا نسب
 الى الحية من غير قصد المبالغة يقال لحوى قال باني هو الكمال فى العلم والعمل الشديد التمسك بطاعة الله
 تعالى ودينه كما يقال رجل الهى اذا كان مقبلا على معرفة الاله وطاعته (بما كنتم تعملون الكتاب وبما كنتم
 تدرسون) اى بسبب مشاركتكم على تعليم الكتاب ودراسته اى قراءته وتقديم التعليم على الدراسة بزيادة شرفه
 عليها (ولا يا امركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا) بالنصب عطف على ثم يقول ولا من يده لنا كيد معنى
 النسي فى قوله تعالى ما كان لبشر ان يشتبهه الله تعالى ثم يأمر الناس بعبادة نفسه وبأمر باتخاذ الملائكة
 والنبيين اربابا كما قال قريش والصائبون الملائكة بنات الله واليهود والنصارى عزربان الله والسميح ابن الله
 (يا امركم بالكفر بعد اذ انتم مسلمون) انكار لما نفي عن البشر والضمير له يعنى يا امركم بعبادة الملائكة
 والسجدة للانباء بعد كونكم مخلصين بالتوحيد لله فانه لو امركم بذلك لكفر ونزع منه النبوة والايمان ومن
 آناه الله الكتاب والحكم والنبوة يكون اعلم الناس وافضلهم فيمنعه ذلك من ادعاء الألوهية فانه تعالى لا يؤتى
 الوحي والكتاب الانفوسا طاهرة وارواحا طيبة فلا يجمع بشر بين النبوة وبين دعاء الخلق الى عبادة غير الله واعلم
 ان العلم والدراسة جعللا سببا للربانية التى هى قوة التمسك بطاعة الله وكفى هو دليلا على خيبة سعى من جهد
 نفسه وكدروحه فى جمع العلم ثم لم يجعله ذريعة الى العمل فكان مثل من غرس شجرة حسناء فوثقه اى تعجبه
 بمنظرها ولا تنفعه بثمرها فالعمل بغير العلم والعلم بغير العمل لا يثبت كل منهما بافتراده النسبة الى الرب فعلم ان
 العالم الذى لا يعمل بعلمه منقطع النسبة بينه وبين ربه كالعامل الجاهل فكل منهما ليس من الله فى شئ حيث
 لم تثبت النسبة الا للتمسك بالعمل المبنى على العلم قال على رضى الله عنه قصم ظهرى رجلان عالم متهتك
 وجاهل متهتك لان العالم ينفر الناس عن العلم بتهتكه والجاهل يرغب الناس فى الجهل بتنسكه قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم نعوذ بالله من علم لا ينفع وقلب لا يشع فعلى العلم والمعلم ان يطالب بعلم مرضاة الله وبعمله
 الربانية فى اشتغال بالتعليم والتعلم لالهذا المقصد ضاع سعيه وخاب عمله والاشارة ان من دأب اهل الحقيقة
 تربية الاتباع والمريدين ليكونوا ربانيين متخلقين باخلاق الربانية العاملين بما يعلمون من الكتاب وبما كانوا
 يدرسون من العلوم ولا يقنعون على دراستها ولا يفترون بمقالات اخذوها من افواه القوم وبعض مدعى هذا

التيان الذين غلبت عليهم احوالهم وصفات بشرتهم يدعون الشيخوخة من رعونة النفس قبل اوانها
ويتخذون الخلق بانواع الخيل ويستنبون بعض الجملة ويصدونهم بكلمات اخذوها من الافواه ويمكرون
بعض اهل الصدق من الطلبة ويقطعون عليهم طريق الحق بان يمنعوهم من صحة اهل الحق ومشايخ الطريقة
وبأمرهم بالتسليم والرضى فيما يعاملونهم ولا يعرفون غيرهم فبعدونهم من دون الله كما هو دأب اكثر مشايخ
زماننا هذا فانه ليس من دأب من يؤتى الكتاب والحكم والنبوة (قال السعدي في ذم امثال هؤلاء المشايخ)
دمادم يشوخذ چون كربه روى * طع کرده در صيد موشن كوى * رياضت كش از مهر نام و غرور *
كه طبل تهي رارود بلك دور * يعنى بصل صوت الطبل الى العيد ويسمع من العيد لكونه خاليا فكذلك
امثالهم يشتهر ذكركم بين الناس ولبس ذلك الاكونهم خالين عن الحقيقة اذ المرء الصادق في طلبه والواصل
الى ربه يجب ان يخلو والفرقة عن الخلق فشانه التجنب من كل شئ سوى الله دون تشهير نفسه وجلب المال
من ايدي الناس بل من الناس من يرض عنه وهو مرعوب * كشي را كه زديك ظنت بداوست * چه
داني كه صاحب ولايت خود اوست * در معرفت بر كساينست باز * كه در هاست بر روى ايشان فراز
(واذا حد الله ميثاق النبيين) قال قوم ان الله تعالى اخذ الميثاق من النبيين خاصة ان يصدق بعضهم بعضا
واخذ العهد على كل من يؤمن بمن يأتي بعده من الانبياء وينصره ان ادر كه وان لم يدركه ان يامر قومه
بالايمان به وينصره ان ادر كوه فاخذ الميثاق من موسى ان يؤمن لعيسى ومن عيسى ان يؤمن بمحمد عليه
السلام واذا كان هذا حكم الانبياء كان الامم بذلك اولى واحرى اى اذ كرىا محمد وقت اخذ الله ميثاق الانبياء
واممهم (لما آتيتكم) اللام موطنه لان اخذ الميثاق بمعنى الاستحلاف وما مبتدأ موصولة وآتيتكم صلتهما
والعائد بمحمد وف تقديره للذي آتينا كوه (من كتاب وحكمة) وهى بيان احكام الحلال والحرام والحدود حال
من الموصول (ثم جاءكم رسول) عطف على الصلة والمعطوف على الصلة صلة فلا بد من الرابط والتقدير رسول به
(مصدق لما معكم) من الكتاب (لتؤمنن به ولتنصرنه) جواب قسم مقدر وهذا القسم المقدس وجوابه خير
للمبتدأ اى والله لتصدقن برسالته وتنصرنه على اعدائه لانه لاظهار دين الحق فان قيل ما وجه قوله تعالى ثم جاءكم
رسول والرسول لا يجيى الى النبيين وانما يجيى الى الامم والجواب ان جلنا قوله واذا اخذ الله ميثاق النبيين على
اخذ ميثاق اممهم فقد اندفع الاشكال وان جلناه على اخذ ميثاق النبيين انفسهم كان معنى قوله ثم جاءكم اى جاء
في زمانكم (قال) اى الله تعالى بعد ما اخذ الميثاق (اقررتهم) اى بالايمان والنصره والاستفهام للتقرير
وانا اريد عليهم لاستحالة حقيقة الاستفهام في حقه تعالى (واخذتم على ذلكم) الميثاق (اصري) اى عقدي
الذي عقدته عليكم والاصر الثقل الذي يلحق الانسان لاجل ما يلزمه من العمل والاصر ههنا العهد الثقيل
لانه ثقل على صاحبه من حيث انه يمنع عن مخالفة اياه (قالوا اقرنا) بذلك واكتفى به عن ذكر اخذهم الاصر
(قال) سبحانه وتعالى (فاشهدوا) ايها الانبياء والامم باقرار بعضكم على بعض (واثامكم من الشاهدين)
اى واثامنا ايضا شاهد على اقراركم ذلك مصاحب لكم وادخال مع على المخاطبين لما انهم الماشرون للشهادة حقيقة
والمقصود منه التاكيد والتحديد من الرجوع اذا علموا شهادة الله وشهادة بعضهم على بعض (فمن تولي) اى
اعرض عما ذكر (بعد ذلك) الميثاق والتوكيد بالاقرار والشهادة (فاوئيك هم الفاسقون) المتردون الخارجون
عن الطاعة من الكفرة فان الفاسق من كل طائفة من كان متجاوزا عن الحد قال في التيسير والتولي لا يقع من
الانبياء ولا يوصفون بالفسق لكن له وجهان احدهما ان الميثاق كان على الانبياء واممهم على التبعية والتولي
من الامم خاصة والثاني ان العصمة لا تنزل المحنة انتهى وهذا الميثاق لما كان مذكورا في كتبهم وهم كانوا
عارفين بذلك فقد كانوا عالمين بصدق محمد عليه السلام في النوة فلم يبق لكفرهم سبب الا مجرد العداوة والحسد
فصاروا كالبليس الذي دعا له الحسد الى الكفر فاعلمهم الله تعالى انهم متى كانوا كذلك كانوا طالين دنيا غير دين
الله ومعبودا سوى الله بقرانه تعالى (افغيردين الله يغيون) عطف على مقدراى ايتولون فيغيون غير دين الله
ويطلونه (وله اسلم) اى الله اخلص وانقاد (من في السموات والارض) اى اهلها (طوعا) وهم الموحدون
(وكرها) اى باباء وهم الجاحدون بما فيهم من آثار الصنع ودلائل الحدوث وتصريفهم كيف يشاء الى صحة
ومرض وغنى وفقر وسرور وحزن وسائر الاحوال فلا يمكنهم دفع قضائه وقدره (واليه يرجعون) اى من فيهما

والمراد ان من خالفه في العاجل فسيكون مرجعه اليه الى حيث لا يملك الضر والنفع سواء وهذا وعبد عظيم
لن خاف الدين الحق فلي العاقل ان يطيع ربه ولا يعصيه بنقض ما عهد اليه يوم الميثاق فعهد الله مع الانبياء
والاولياء والمؤمنين التوحيد واقامة الدين وعدم التفرق فيه وتصديق بعضهم بعضا ودعوة الخلق الى الطاعة
وتخصيص العادة بالله قاله تعالى لا يطلب من العبد الا الصدق في العبودية والقيام بحقوق الربوبية قال الشيخ
الشاذلي قدس سره متى رزقك الله الطاعة والفناء به عنها فقد اسغ عليك نعمه ظاهرة اذا راح ظاهره
من مخالفة امره وباطنة اذ رزقك الاسلام لقهره وهذا هو مطلب الحق منك قيل لاراهيم من ادهم قدس سره
لوجلست لنا في المسجد حتى نسمع منك شيئا فقال اني مشغول عنكم باربعة اشياء فلو تفرغت منها لجلست
معكم قبل وما هي بالاسحق قال اولها اني تذكرت حين اخذ الله الميثاق على آدم فقال هو لاء الى الجنة ولا ابالي
وهو لاء الى النار ولا ابالي فلم ادر من اى الفريقين كنت الثاني اني تذكرت ان الولد اذا قضى الله سبحانه بخلق
في بطن امه ونفخ فيه الروح فيقول الملك الموكل به يارب اشق ام سعيد فلم ادر كيف خرج جوابي في ذلك الوقت
الثالث حين ينزل ملك الموت فاذا اراد ان يقبض الروح فيقول يارب اقضها مع الاسلام او مع الكفر فلا ادرى
كيف يخرج جوابي في ذلك الوقت الرابع تفكرت في قوله وامتا زوا اليوم ابها المجرمون فلا ادرى من اى الفريقين
اكون ففي هذا شغل شغلي عن الجلوس لكم والحديث معكم ففي هذا الاشارة الى ان العبد مع كونه مستسلما لقضاء
الله لا بد وان براعى وطيفة الكلب اذ اخيرا والشر مقضى في حقه ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم قال اعملوا
فكل مبسر لما خلق له فليجاهد العاقل في تزكية نفسه او لائم الوصية الى عباد الله ولا يكلف المرء الا بقدر وسعه
والتاس في المراتب مختلفون فطوى لمن وصل الى اعلى المطالب * بقدر حوصلة خویش دانه چيند مرع *
بصعوبة نتوان داد طعمه شه هراز * وقبل للشيخ الصفي قدس سره اذا قطع الطال المازل فهل بقي بعد ذلك
مرتبة لم يصل اليها بعد قال بلى يبقى علم انه هل كان مقبولا للرب تعالى واولا وفي القشيري ما حاصله ان الولي
في الحال يجوز ان يتغير حاله في المال ويجوز ان يكون من جملة كرامات الولي ان يعلم انه مامون العاقبة عصمت الله
واياكم بحس الخاتمة * همه عالم همي كويند هر آن * كديار عاقبت محمود كردان (قل آمنا بالله) امر للرسول
صلى الله عليه وسلم بان يخبر عن نفسه بالايمان بما ذكره وجمع الضمير في آتينا لاظهار جلالة قدره صلى الله عليه وسلم
ورفعته محله بامر بان يتكلم عن نفسه على يد الملوك (وما ازل علينا) وهو القرآن والتزول كما بعدى بالي
لا انتهاء الى الرسل بعدى بعلى لانه من فوق (وما ازل على اراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) من
الصحف والاسباط جمع سط وهو الحافد والمرادهم حفدة يعقوب عليه السلام وابناؤه الاثنعشر وذرايعهم
فانهم حفدة ابراهيم عليه السلام (وما اوتى موسى وعيسى) من التوراة والانجيل وسائر المعجزات الظاهرة
بايديهما وتخصيصهما بالذكرا لما ان الكلام مع اليهود والنصارى (والنيون) اى وما اوتى اليون من المذكورين
وغيرهم (من ربهم) من الكتب والمعجزات (لانفرق بين احد منهم) كدأب اليهود والنصارى آمنوا ببعض
وكفروا ببعض بل نؤمن بصحة كل منهم وبحقيقة ما نزل اليهم في زمانهم قال الامام في نفسه بغيره اختلاف العلماء
في كيفية الايمان بالانبياء المتقدمين الذين نسخت شرائعهم وحقيقة الخلاف ان شرعه لما صار منسوخا فهل
تصير نبوته منسوخة فن قال ان نبوته منسوخة قال نؤمن بانهم كانوا انبياء ورسلنا ولا نؤمن بانهم انبياء ورسل
في الحال ومن قال ان نسخ الشريعة لا يقتضى نسخ النبوة قال نؤمن بانهم انبياء ورسل في الحال فتنبه له هذا
الموضع (ونحن له مسلمون) اى متقادون على ان يكون الاسلام بمعنى الاستسلام وهو الانقياد او مخلصون له
تعالى انفسنا لا نجعل له شركا فيه على ان يكون من السلامة وفيه تعريض بايمان اهل الكتاب فانه معزل
عن ذلك (ومن يتبع غير الاسلام) اى غير التوحيد والانقياد لحكم الله تعالى كدأب المشركين صر بحا والمذمومين
للتوحيد مع اشراكهم كاهل الكتابين (دينا) يتحمل اليه وهو نصب على انه مفعول ليتبع وغير الاسلام حال
منه لانه في الاصل صفة له فلما قسم انتصب حالا (فلن يقل) ذلك (منه) ابدائل يردا شدردواقبجه (وهو في الآخرة
من الخاسرين) اى الواقعين في الخسران بحرمان الثواب وحصول العقاب ويدخل فيه ما يلحقه من التأسف
والخسر على ما فاتته في الدنيا من العمل الصالح وعلى ما تحمله من التعب والمشقة في الدنيا في تقرير ذلك الدين
الباطل والمعنى ان المعرض عن الاسلام والطالب لغيره فاخذ الله ما وقع في الخسران بابطال الفطرة السليمة التي

فطر الناس عليها واعلم ان ظاهر الآية يدل على ان الايمان هو الاسلام اذ لو كان غير الاسلام لوجب ان لا يكون
 الايمان مقبولا لقوله تعالى ومن يدع غير الاسلام دينا قل يقبل منه والجواب انه ينشئ قول كل دين بغيره
 لا قول كل ما يعايره (كيف يهدي الله) الى الحق (قوما كفروا بعد ايمانهم) قيل هم عشرة رهط ارتدوا
 بعدما آمنوا ولحقوا بمكة وهو استبعاد لان يهدي قوما هم معاندون للحق مكابرون فيه غير خاضعين له بل يخلق فيهم
 الاهتداء ويوفقهم لاكتساب الاهتداء وانما يخلق الاهتداء ويوفق على كسب ذلك ويقدرهم عليه اذا كانوا
 خاضعين متواضعين للحق راغبين فيه فالمراد من الهداية خلق الاهتداء وقد جرت سنة الله في دار التكليف على
 ان كل فعل يقصد العبد الى تحصيله فان الله تعالى يخلق عقيب قصد العبد فكأنه تعالى قال كيف يخلق فيهم
 المعرفة والاهتداء وهم قصدوا تحصيل الكفر وارادوه (وشهدوا ان الرسول حق) اي صادق فيما يقول (وجاءهم
 البينات) اي الشواهد من القرآن على صدقه قوله وشهدوا وعطف على ايمانهم باعتبار انحلاله الى جملة فعلية فانه في
 قوة ان يقال بعد ان آمنوا وبعد ان شهدوا وهو دليل على ان الاقرار باللسان خارج عن حقيقة الايمان ضرورة ان
 المعطوف مغاير للمعطوف عليه (والله لا يهدي القوم الظالمين) اي الذين طلبوا انفسهم بالاخلاق بالظن ووضع
 الكفر موضع الايمان فكيف من جاء الحق وعرفه ثم اعرض عنه فان قيل ظاهر الآية يقتضي ان من كفر بعد
 اسلامه لا يهديه الله ومن كان طالبا لا يهديه الله وقد راينا كثيرا من المرتدين اسلموا وهداهم وكثيرا من الظالمين
 تابوا عن الظلم فالجواب ان معناه لا يهديهم ماداموا مقفين على الرغبة في الكفر وفي الثبات عليه ولا يقبله على
 الاسلام واما اذا انحروا اصابت الحق والاهتداء بالدلالة الصريحة فحينئذ يهديهم الله بخلاف الاهتداء فيهم (اولئك)
 المذكورون باعتبار اقصافهم بما هم من الصفات الشنيعة (جزاؤهم ان عليهم لعنة الله) وهو اعاده من الجنة
 وانزال العقوبة والعذاب (والملائكة) ولهم بالقول كالناس (والناس اجمعين) والمراد بالناس المؤمنون
 لانه لو اريد به جميع الناس لزم ان يلعن كل واحد منهم جميع من يوافقهم ويخالفهم ولا وجه لان يلعن الانسان
 من يوافق ويحتمل ان يراد به الجميع بناء على ان جميع الخلق يلعنون المبطل والكافر ولكنه يعتقد في نفسه
 انه ليس بمبطل ولا كافرا فاذ لعن الكافر وكان هو في علم الله كافرا فدل على نفسه وان كان لا يعلم ذلك (خالدين
 فيها) حال من الصبر في عليهم اي في اللعنة والعقوبة ومعنى الخلود في اللعنة انهم يوم القيامة لا تزال تلعنهم
 الملائكة والمؤمنون ومن معهم في النار ولا يخلو شيء من احوالهم من اللعنة (لا يخفف عنهم العذاب
 ولا هم ينظرون) الانظار التأخير اي لا يجعل عذابهم اخف ولا يوفّر العقاب من وقت الى وقت فان العذاب
 الملقى بالكفار مضرة خالصة من شوائب المنافع دائمة غير منقطعة بعوذ بالله من ذلك وما يؤدى اليه (الا الذين
 تابوا من بعد ذلك) اي من بعد الارتداد (واصلحوا) اي ما افسدوا (فان الله غفور رحيم) فيقل توبتهم ويتفضل
 عليهم وعطف قوله واصلحوا على قوله الا الذين تابوا يدل على ان التوبة وحدها وهي الدم على ما مضى من
 الارتداد والعزم على تركه في المستقبل لا تكفي حتى ينضاف اليها العمل الصالح اي واصلحوا باطنهم مع الحق
 بالراقبات ومع الخلق بالمعاملات وهذا الندم والتوبة انما يحصل لمن لم ترسخ فيه بعد هيئة استيلاء النفس
 الامارة على قلبه ولم تصر رينا وبقي فيه من وراء حجاب صفات النفس مسكرة من نور استعداده في تداركه الله برحمته
 وتوفيقه فيندم ويواطىء على الرياضات من باب التزكية والتصفية (يحكي) عن السري السقطي قدس سره انه قال
 قلت يوما عجبت من ضعيف عصي قويا فلما كان الغداة وصليت الغداة اذا انا بشاب قد واثق وخلفه ركبان على
 دواب بين يديه علمان وهو راكب على دابة فتزل وقال ايكم السري السقطي فاوما جلسائى الى فسلم على
 وجلس وقال سمعتك تقول عجبت من ضعيف عصي قويا فاردت به فقلت ما ضعيف اضعف من ابن آدم
 ولا قوى اقوى من الله تعالى وقد تعرض ابن آدم مع ضعفه الى معصية الله قال فبكى ثم قال يا سري هل يقبل
 ربك غريقا مثلى قلت ومن يتخذ العرق الا الله تعالى قال يا سري ان على مطالم كثيرة كيف اصنع قال اذا صححت
 الانقطاع الى الله ارضى عنك الخصوم بلعنا عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة واجتمع الخصوم
 على ولي الله تقول الملائكة لهم لا تروعوا ولي الله فان الحق اليوم على الله فيهم الله لهم مقامات عالية
 بدل حقوقهم فيتجاوزون عن الولي قال فبكى ثم قال صف لي الطريق الى الله فقلت ان كنت تريد طريق
 المقصدين فذلك بالصيام والقيام وترك الآثام وان كنت تريد طريق الاولياء فاقطع العلائق واتصل بخدمة

الخالق * فعلى السالك ان يتوب من جميع الاكثام ولا يشغل سره سوى مشاهدة الله العلام بهشت تن اساني انكه
 خورى * كه بر دوزخ نيسى بكذرى * يعنى لا تصل الى الحضور الباقى والحياة الابدية الا بفناء
 وجودك فى وجود الحق وتبديل الاخلاق الذميمة بالاخلاق الحميدة فاذا تجاوزت هذا الصراط الادق وصلت
 الى الجناب المطلق وعن عبدالله بن عمر رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله كن
 فى الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل اى لا تركز اليها ولا تتخذها وطناً ولا تحدث نفسك بطول البقاء فيها ولا
 بالاعتناء بها ولا تتعلق منها بما يتعلق به الغريب فى غير وطنه ولا تشتغل فيها بما لا يشتغل به الغريب الذى يريد
 الذهاب الى اهله وعد نفسك من اصحاب القبور وفيه اشارة الى الفناء عن اضافة الوجود الى نفسه بل الوجود
 كله لله تعالى فالبدن للروح بمنزلة القبر للميت فكما ان الميت فى قبره يسلم لامر مولاه ولا يتعرض الى شئ اصلاً
 كذلك ينبغي ان لا يتعرض العبد لشيء من الآفات البدنية والقلبية بل يدور حيث اوقفه الله من الفطرة الاصلية
 والشهود التام وقل من سلم من هذه الآفات الا ان العبد بالتوبة يتدارك ما فات قايل ان ترخص لنفسك فى فعل
 شر فاذا قد قحت بابه فاول الشر الخطيرة كان اول السيل القطرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال افوام
 يشرفون المسرفين ويستخفون بالعائدين يعملون بالقرآن ما وافق اهواءهم وما خالف اهواءهم تركوه فبعد
 ذلك يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض يسعون فيما يدرك من القدر المحتوم والرزق المقسوم والا لجل المكتوب
 ولا يسعون فيما لا يدرك الا بالسعي من الاجر الموقور والسعي المشكور والتجارة التى لا تبور فاذا وقفت على هذا
 جعلت سعيك للآخرة لا الدنيا بل لم تطلب من الله الا الله رزقنا الله واباكم ذلك آمين (ان الدين) كاليهود (كفروا)
 يعيسى والانجيل (بعديا بهم) بموسى والتوراة (ثم ازدادوا كفرا) حيث كفروا بمحمد عليه السلام والقرآن
 او كفروا به عليه السلام بعد ما آمنوا به قبل مبعثه ثم ازدادوا كفرا بالاصرار عليه والطعن فيه والصدع
 الايمان ونقض الميثاق (ان تقبل توبتهم) لانهم لا يتوبون الا عند اشرافهم على الهلاك فكفى عن عدم توبتهم
 بعدم قبولها تعليل طافى شانهم وبراى الحالهم فى صورة حال الاسبين من الرحمة اولان توبتهم لا تكون
 الانفاق لا رتدادهم وازديادهم كفرا ولد ذلك لم تدخل فيه الفاء (واولئك هم الضالون) على سبيل الكمال فهو من
 قيل حصر الكمال والافكل كافر ضال سواء كفر بعد الايمان او كان كافرا فى الاصل ومن جعل له كمالهم
 فى الضلال ثباتهم عليه وعدم كون الاهتداء متوقفا منهم (ان الدين) كفروا وما تواتواهم كفار فقلن بقل لما كان
 الموت على الكفر سبباً لا متاع قول القدي دخلت الفاء ههنا ايذانا بسببية المبتدأ خبره (من احدهم) فدية
 (ملى الارض ذهبا) تميز اى ما يملؤها من شرقها الى غربها (ولو افدى به) اى بملئ الارض ذهبا فان قيل نبي
 قول الافتداء يوهى ان الكافر يملك يوم القيامة من الذهب ما يقتدى به وهو لا يملك فيه نقيرا ولا قطعير افضل
 عن ان يملك ملى الارض ذهبا قلنا الكلام وار د على سبيل الفرض والتعبد بر فالذهب كناية من اعز
 الاشياء وكونه ملا الارض كناية عن كونه فى غاية الكثرة والتقدير لو ان الكافر يوم القيامة قدر على اعز
 الاشياء بالغى الى غاية الكثرة وقدر على بذله لنيل اعز المطالب ليقدر على ان يتوسل بذلك الى تخلص نفسه من
 عذاب الله تعالى والمقصود بيان اسم آيسون من تخلص انفسهم من العقاب (اولئك) اشارة الى المدكورين
 باعتبار انصافهم بالصفات الشنيعة المدكورة (لهم عذاب اليم) اى مؤلم (وما لهم من ناصر) فى دفع العذاب
 عنهم اوفى تخفيفه ومن مزينة للاستغراق وصيغة الجمع لمراعاة الضمير اى ليس لواحد منهم ناصر واحد قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله لأهون اهل النار عذاباً يوم القيامة لو ان لك ما فى الارض من شئ
 ا كنت تفدى به فيقول نعم فيقول اردت منك اهلون من هذا وانت فى صلب ادم ان لا تشرك بى شيئاً فأبى
 الا ان تشرك بى قال الامام اعلم ان الكافر على ثلاثة اقسام احدها الذى يتوب عن الكفر توبة صحيحة مقبولة
 وهو الذى ذكره الله فى قوله الا الذين تابوا واصلحوا فان الله غفور رحيم وثانيها الذى يتوب عن ذلك الكفر توبة
 ماسدة وهو الذى ذكره الله تعالى فى الآية المتقدمة وقال ان تقبل توبتهم وثالثها الذى يموت على الكفر من غير توبة
 البتة وهو المدكور فى هذه الآية ان الذين كفروا وما تواتواهم كفار الآية انتهى وهم الذين رسخت هيئة استيلاء
 القوس الامارة على قلوبهم وعكست وصارت رينا وتناهوا فى الشر والغنى وتسادوا فى العناد والبغى فلن يقبل
 من احدهم ملى الارض اذ لا يقبل هناك الا الامور النورية الباقية لان الآخرة هى عالم النور والبقاء فلا وقع
 ولا خطر للامور الظلمانية الفانية فيها وهل كان سبب كفرهم واحتجابهم الامحبة هذه العوائق الفانية فكيف

تكون فداءهم وسبب نجاتهم وقربهم وقولهم وهي بعينها سبب هلاكهم وبعدهم وخسرانهم وحرمانهم فاياك من اوصاف الكفر وهي حب الدنيا واتباع الهوى والاقبال على شهوات النفس والاعراض عن الحق راشهوت وكبر وحرص وحسد * چوخون در ركنند وچو چو جان در جسد * يعنى كمال الدم سار في العروق وجار فيها وكذا الروح في الجسد فكذلك هذه الصفات الذميمة محيطة بك * كرين دشمنان تقويت يافتند * سر از حكم وراى تو بر نافتند * هوا و هوس را نمياند ستيز * چو بينند سر بپيچة عقل تيز * يعنى اذا كل المرء تابعاً للشمرع وقضية العقل يكون غالباً على هواه فلا تجادل الصفات السبعة الشيطانية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخوف ما اخاف على امتي اتباع الهوى وطول الامل فاما اتباع الهوى فيصد عن الحق واما طول الامل فينسى الآخرة قال ذو النون المصري مفتاح العادة الفكرة وعلامة الاصابة بخلافات النفس والهوى ومحبة القهار ترك شهواتها قال جعفر بن نصير دفع الى الجنيد درهماً فقال اشتره التين الوزى رى فاشترته فلما افطر اخذوا واحدة ووضعها في فيه ثم القاها وبكى وقال احله فقلت له في ذلك فقال هتف في قلبي اما تستحي شهوة تركتها من اجله تعالى ثم تعود اليها قال ابو سليمان الداراني رحمه الله من احسن في ليله كوفي في نهاره وعن احسن في نهاره كوفي في ايله ومن صدق في ترك شهوة كفى مؤنتها والله اكرم من ان يعذب قلبه ترك شهوة لاجله واعلم ان النفس عين لطيفة هي معدن الاخلاق الذميمة مودعة بين جنبي الانسان اى جميع جسده وهي امارة بالسوء وهي مجبولة على صدار وحانية المخلوقة من الملكوت الاعلى فانهم يأمرون بالخير وينهون عن الشر وهي مخلوقة من الملكوت السفلى كالشياطين وهم لا يأمرون الا بالشر ومن طمعهم الترد والاباء والاستكبار ولهذا نأى النفس من قبول الموعظة وتطهر الترد كما قال الشيخ في قصيدة البردة

فان امارتي بالسوء ما تعظت * من جعلها بندير الشيب والهزم

يعنى ان النفس الامارة بالسوء والعيب ما قلت الوعظ من ندير السبب فتدات في غواية الجهل بعد الهرم وما كجحت عن ان جراح الشهوة يذى الندم وقد خالق الله النفس على صورة جهنم وخلق بحسب كل دركة فيها صفة لها وهي باب من جهنم يدخل فيها امن هذا السبب الى دركة من دركات السبع وهي سبع صفات الكبر والحرص والشهوة والحسد والغضب والبخل والحقد في زكى نفسه عن هذه الصفات فقد عبر عن هذه البركات السلبية ووصل الى درجات الجنان العلوية كما قال الله تعالى قد افلح من زكاهها ومن لم يترك نفسه عن هذه الصفات بقي في دركات جهنم خائباً خاسراً كما قال تعالى وقد خاب من دساها عصمتنا الله واياكم من كيد النفس الامارة وشر الشيطان واصلح حالنا مادامت الارواح في الابدان آمين يا مستعان (لن نالوا البر) من ناله نيلا اذا اصابه اى لن تلبوا ايها المؤمنون حقيقة البر الذى يتنافس فيه المتنافسون ولن تدركوا شأوه ولن تلحقه وابر مرة الارار اولن نالوا البر الله تعالى وهو ثوابه ورجته ورضاه وجنته (حتى تنفقوا) اى في سبيل الله رغبة فيما عنده (مما يحبون) اى بعض مائه وونه ويحبكم من كرائم اموالكم واحبها اليكم او ما يعمها وغيرها من الاعمال والمهجة على ان المراد بالاتفاق مطلق البذل وفيه من الايدان بعزة نال البر ما لا يخفى (وماتفقوا من شئ) اى اى شئ تنفقوا طيب تحبونه او خبيث تكرهونه فعمل الجار والمجرور الصب على التمييز (فان الله به عليم) تعليل لجواب الشرط واقع موقعه اى فمجازيكم بحسب ما جيداً كان اورد بثاقفه تعالى عليم بكل شئ تنفقونه علماً كاملاً بحيث لا يخفى عليه شئ من ذاته وصفاته وفيه من الترغيب في انفاق الجيد والتحذير من انفاق الرديء ما لا يخفى فالوصول الى المطلوب لا يحصل الا بانفاق المحبوب ولذلك كان السلف اذا احبوا شيئاً جعلوه لله ذخيرة ليوم يحتاجون اليه والانسان لا يتفق بمحبه الا اذا اتقن انه يتوصل بذلك الى وجدان محبوب اشرف من الاول فالانسان لا يتفق بمحبه في الدنيا الا اذا اتقن بوجود الصانع العالم القادر وتيقن بالبعث والحساب والجزاء وان من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ولزم منه ان الانسان لا يمكنه انفاق محبوه في الدنيا الا اذا كان مستجيباً لجميع الخصال الحمودة في الدين فلا تقتضى الآية ان من انفق ما احب وصل الى الثواب العظيم وان لم يات بسائر الطاعات روى انها لما نزلت جاء ابو طلحة فقال يا رسول الله ان احب اموالى الى بئر جأ وهو ضيعة له في المدينة مستعمل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فضعها يا رسول الله حيث اراد الله فقال صلى الله عليه وسلم يخرج ذلك مال راجح اورايج ما ترى ان تجعلها في الاقرين فتسحق في افاره وفيه

دلالة على ان احاق احب الاموال على اقرب الاقارب افضل وروى عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه انه كانت
لزوجته جارية بارعة في الجمل وكان عمر راغباً فيها وكان قد طمها بها ثم امر اباها فاعطاه اياها ثم لما ولي الخلافة
زبدها وارسلتها اليه فقالت وهبتكها يا امير المؤمنين فلنخدمك قال من اين ملكتها قالت جئت بها
من بيت ابى عبد الملك ففتش عن تملكه اياها فقبل انه كان على فلان العاسل ديون فلما توفي اخذت من تركته
فتفتش عن حال العاسل واحضر ورثته وارضاهم جميعاً باعطاء المال ثم توجه الى الجارية وكان هو واهله
شديداً فقال انت حرة لوجه الله فقيل لى امير المؤمنين وقد أرحمت عن امرها كل شبهة قال لست اذا منى
النفس عن الهوى (بحسبى) ان الربيع ضرب به الفلج فكان السائل يقوم على بابه فيسأل فيقول الربيع
اطعمه السكر فان الربيع يحب السكر تناول قوله ان تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وطالب به وجعه فاشتبهى
لحم دجاج فكف نفسه اربعين يوماً ففقال لزوجته قد اشتبهت لحم دجاج منذ اربعين يوماً فكفت نفسى
رحاء ان تكف فانت فقالت امرأته سبحان الله واى شئ هذا تكف نفسك عنه وقد احله الله تعالى لك فأرسلت
امرأته الى السوق فاشتريت له دجاجة بدرهم ودأقن فذبحتها وشوئها وخبرته له خبراً او جعلت له اصنافاً مما
يذوق فوضعته بين يديه فقسم سائل على الباب فقال تصدقوا على بارك الله فيكم فكف عن الاكل وقال
لامرأته خذى هذا ودفعه اليه فقالت له امرأته سبحان الله قال ادعى ما أمرك به قالت فاصنع ما هو خير له
قال وما هو قالت نعطيته ثمن هذا واكل كل انت شهوتك قال قد أحسنت اثنتى عشرة فجاءت بثمة فقال ضعيه
على هذا وحديه وادفعه جيعاً ففعلت * باحسانى أسوده كردن دلى * به ازال الفار كعت بهر منزلى * وقيل
في هذا المعنى * دل بدست آور كه حج اكبرست * از هزاران كه يك دل بهترست * كعبه بنينا د خليل
از رست * دل بتر كه جليل اكبرست * ويقال اذا كنت لاتصل الى البراءة لانفاق محبوك فتصل الى لبار
وانت وثر عليه حطوذك قال الفسرى من اراد البر فائتقى بعض ما يحبه ومن اراد العار فائتقى فليتقى جميع
ما يحبه قال نجم الدين الكبرى في قوله تعالى فان الله عليم بقدر ما تكونون له يكون لكم كما قال من كان لله كان
لله له فان العراش ما بال من بر الشمع وهو شعله حتى انفق مما احبه وهو نفسه قال القاشانى كل فعل يقرب
صاحبه من الله فهو رولا يمكن التقرب اليه الا بالتبى مما سواه فمن احب من دون الله شيئاً فقد حجب به عن
الله واشرك شركاً خفياً لتعلق محبته بغير الله * زاهر چه مشغول دار دزد دوست * اگر راست خواهي
دلا رامت دوست * فلا يزول البعد ولا يحصل القرب الا ببذل المال والمهجة وقطع محبة غير الله ، اعلم النفس
بالكلية عن صفاتها الذيلة * اكر يارى از خو بشتن دم مزن * كه شركست با يار و با دوستى (كل اطعم)
لما نزل قوله تعالى فبطل من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم الآية وقواه وعلى الذين هادوا حرمنا
كل ذى ظفر الى قوله ذلك جزيناهم سعيهم انكر اليهود غاظمهم ذلك وبراؤاساحتهم من الظلم والجور واما نطقه
افقر آ و قاء اسناناً اول من حرمت عليه تلك المطعومات وما عدا الا تحريم قديم كانت محرمة على نوح و ابراهيم
ومن بعدهم وهم حرام حتى انتهى التحريم الى ما غرضهم تكذيب شهادة الله عليهم بالبعث والظلم والصد عن سبيل الله
واكل الربا وما عدا من مساو بهم التي كل ارتكبوها منها كحرم عايتهم نوع من الطيبات عقوبة ايتهم فقبل
كل المضعومات او كل انواع الطعام والمطعم المطلق البر والعرف يشهد لكل ما يطعم حتى الماء (كان حلالى
اسرائيل) اى حلالا لهم والمراد اكله اذ لا يصف بتمه الماء والحرمه الا لافعل المكلف لا الاعيان فتسرب
الحرم حرام بايات ونفسها حرام بالغرض (الاما حرم اسرائيل على نفسه) استثناء متصل من اسم كان اى
كان كل المطعومات حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل اى يعقوب عليه السلام على نفسه وهو الال
والبانها (روى) ان يعقوب عليه السلام كان نذراً وهو الله اى يشتر ولد اوائى بيت المقدس صحيح ان يذبح
آخريهم قتلته تلك من الملائكة فقال له يا يعقوب انك رجل قوى فهل لك فى الصراع فعالجه فلم يصرع واحداً
منها صاحبه فغمره الملك غمرة فغرض له عرق النسا من ذلك ثم قال اما انى لوشئت ان اصرعك لغوات ولكن
غمرتك هذه الغمرة لانك كنت نذرت ان ايت بيت المقدس صحيح ذبحت آخر ولدك وجعل لك هذه الغمرة
مخرجاً من ذلك اذ لم يخ ثم ان يعقوب عليه السلام لما قدم بيت المقدس اراد ذبح ولده ونسى قول الملك فانه الملك
فقال ان غمرتك للمخرج وقد وفى نذرك فلا سبل لك الى ولدك فمما انه حين ابتلى بذلك المرض اتى من ذلك لاه

وشدة وكان لا ينال الليل من الوجع خفف لئلا يشفاه الله لأيا كل أحب الطعام اليه حرم لحوم الابل والناثا
 اما حجة الدين اوجية النفس وتحرير الحلال على نفسه جائز لكل وفيه كفارة اليقين (من قل ان تنزل التوراة)
 متعلق بقوله كان حلا ولا يصير في توسط الاستثناء بينهما المعنى ان المطعومات كانت حلالا لهم قبل نزول التوراة
 ثم حرمت بسبب بغيتهم وظلمهم فكيف يكون ذلك حراما على نوح و ابراهيم وغيرهما و ظاهر الآية يدل على ان
 الذي حرمه اسرائيل على نفسه قد حرمه الله على ناس اسرائيل وهو رد على اليهود في دعواهم البراءة من الظلم
 وتبييت لهم في منع المسخ والطعن في دعوى الرسول صلى عليه وسلم موافقة لاراهم عليه السلام بتخليه
 لحوم الابل والناثا (قل فأتوا بالتوراة فالملوها) امره عليه السلام بان يحاجهم بتكليفهم الماطق بان تحريم ما حرم
 تحريم حادث مرتب على ظلمهم ونعيمهم ويكلفهم اخراجه وتلاوته ليكتبهم ويلقمهم الحجر ويظهر كذبهم (ان كنتم
 صدقين) فأتوا بالتوراة فالملوها فان صدقكم مما يدعونكم الى ذلك البتة روى انهم لم يجترؤا على اخراج التوراة
 فهدتوا وأنقلوا صاغرين وفي ذلك من الحجة البرة على صدق النبي صلى الله عليه وسلم وجوار المسخ الذي
 كخبرونه ما لا يخفى (فمن افترى على الله الكذب) اي اختلق عليه سبحانه زعمه انه حرم ما ذكر قل نزول التوراة
 على نبي اسرائيل ومن تقدمهم من الامم (من بعد ذلك) اي من بعد ما ذكر من امرهم باحضار التوراة وتلاوتها
 وما رتب عليه من التثبيت والازام (وثلاث) المصرون على الافتراء بعد ان ظهرت حقيقة الحيل وضلالت
 عاينهم حيلة الحاجة والجذل (هم الظالمون) المفرطون في الظلم والعدوان المعدون فيهما (فل صدق الله) اي
 ظهر وثبت صدقه تعالى فيما نزل في شأن التحريم (فاتعوا مله ابراهيم) اي مله الاسلام التي هي في الاصل مله
 ابراهيم عليه السلام فانكم ما كنتم متبعين لمثله كما زعمون (حينما) حال من ابراهيم اي مائلا عن الاديان
 الزائفة كلها (وما كان من المشركين) اي في امر من امور دينهم اصلا ولم يوافقوه تعريض باشرار اليهود
 وبصر يحبانه عليه السلام ليس بينه وبينهم علاقة دينية قطعه والعرض بيان ان النبي عليه السلام على دين
 ابراهيم في الاصول لانه لا يدعو الا الى التوحيد والبراءة من كل معبود سواه سبحانه وتعالى قال نجم الدين
 في الاولات الاشارة في تحقيق الآيات ان الله تعالى خلق الخلق على ثلاثة اصناف صنف منها الملائكة والروحاني
 العلوي اللطيف النوراني وجعل غذاءهم من جنسهم الذكروا خلائهم للعبادة وصنف منها الحيوان الجسماني
 السفلي الكثيف الظلومي وجعل غذاءهم من جنسهم الطعام وخلقهم للعبادة والخدمة وصنف منها الانسان
 المركب من الملك الروحاني والحيواني الجسماني وجعل غذاءهم من جنسهم روحانيهم الذكروا لجسمانيهم الطعام
 وخفيهم للعبادة والمعرفة والخلافة فيهم ظلم انفسه وهو الذي غلبت حوائته على روحانيته فباع في غذاءه
 جسمانيته وقصر في غذاءه روحانيته حتى ماتت روحه واستولت حيوانيته او تلك كالانعام بل هم اضل * مراد في
 هر چه دل خواهدت * كه تكين تن نورحان كاهدت * زدوران سى نامردى رى * اكر هر چه
 باشد مرادت خورى * كندم در انفس اماره حوار * اكر هو ستمدى عز بنس مدار * در پيغ
 آدمي زاده پرمحل * كه باشد چوانعام بل هم اضل * ومهم مقتصد وهو الذى تساوت روحانيته
 وحيوانيته فغدى كل واحدة منهما غذاءها حلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم * منهم
 سابق بالخيرات وهو الذى غلبت روحانيته على حيوانيته فبالغ في غذاءه روحانيته وهو الذى كثر وقصر في غذاءه
 حيوانيته وهو الطعام حتى ماتت نفسه واستولت قوى روحه اولئك هم خير البرية فكل كل الطعام حلالا لهم
 كما كان حلالا للحيوان الا ما حرم الانسان السابق بالخيرات على نفسه بموت النفس وحياة القلب واستلاء
 الروح من قل ان ينزل عليه الوحي والالهام كاقبل المحاهدات ثبوت المشاهدات فمن افترى على الله الكذب من
 بعد ذلك بان يهتدى الى الحق من غير جهاد النفس فاولئك هم الظالمون الذين يضعون الشيء في غير موضعه
 وقد قال تعالى وجاعدوا في الله حق جهاده فل صدق الله فيما قال لئن تناولوا البر حتى تنفوا مما يحبون فالبهائم
 اراهم جنة وكان ملته انفاق المسالك على الضممان وبذل الروح عند الامتحان وتسليم القران وهدية مله الخلة
 ما كان من المشركين الذين يتخذون مع الله خيلا آخر ويجعلون الشرك في الخلة * اكر جز يتحق ميرود خدات *
 در آتش فشناند سجاده ات * فالاولى اءاهم الدين يحبون الله ومن يحبه الله فان محبة اهل الحق محبة
 الله وليس فيها شرك قال الفضيل بن عياض قدس سره يقول الله تعالى يوم القيامة يا ابن ادم امار هذا في الدنيا

فانما طلبت اراحه لنفسك في الآخرة وانما انقطاعك الى قائما طلبت العز لنفسك ولكن هل عادت لي عدوا
او واليت لي وليا في الله فعلامة اتباع ملة ابراهيم هو الاطاعة للحق والتبري من كل دين سوى الاسلام ومحبة
الارباب وعداوة الاعداء واو كان المرء آتيا بجميع الطاعات وليس في قلبه خلوص المحبة فانما يضرب
حديدا باردا والله تعالى لا يحب القلب المشترك لمحبة غيره من شهوة او غيرها قال محمد بن حسان رجا الله بينما انا دور
في جبل لسان اذ خرج على شاب قد احرقته السموم والرياح فلما رآني ولي هاربا فبعتته وقلت نظني مكاحدا انتفع
بها قال احذره تعالى فانه غيور لا يحب ان يرى في قلب عسدي سواء فعلى العاقل ان يحتشد في سلوك هذا الطريق
الى ان يصل الى منزل النجاة ومن الله التوفيق في كل امر خفي وجلي ودقيق (ان اول بيت) البت ما بينت
فيه احدهم استعمل في المكان مطلقا (وضع للناس) روى انه لما حوت القلعة الى الكعبة طعن اليهود في نبوته
عليه السلام وقالوا ان بيت المقدس افضل من الكعبة واحق بالاستقبال لانه وضع قبل الكعبة وهو ارض
المحشر ومهاجر الانبياء وقتلتهم والارض المقدسة التي بارك الله فيها للعالمين وفيها الجبل الذي كلم الله عليه موسى
عليه السلام فتحويل القلعة منه الى الكعبة باطل فنزلت اى اى اول بيت وضع للعباد وجعل متعبدا له
والواضع هو الله تعالى (لادى بيكه) خبر لان اى الليت الذي في بكه وهو علم للبلد الحرام من بيكه اذ اذجه
لازدحام الناس فيه ولا يملك اعتناق الجسارة اى تدفعه لم يقصد هاجبا راقصه الله عز وجل وما روى
ان الحجاج حس عبد الله بن الزبير رضى الله عنه في المسجد الحرام وضرب المجنيق على ابي قيس ورمى به
داخل المسجد وقتل عبد الله فليس ذلك اضرا را بالبيت وقصد بالسوء لان مقصود الحجاج كان اخذ عبد الله
(روى) انه صلى الله عليه وسلم سئل عن اول بيت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم
بينهما فقال اربعون سنة (روى) ان الله وضع تحت العرش بيتا وهو البيت المعمور وامر الملائكة ان يطوفوا به ثم
امر الملائكة الذين هم سكان الارض ان ينووا في الارض بيتا على مثاله فبنوا وامر من في الارض ان يطوفوا به
كما يطوف اهل السماء بالبيت المعمور (وروى) ان الملائكة بنوه قبل خلق آدم بالي عام فلما هبط آدم الى الارض
قالت له الملائكة طوف حول هذا البيت فلقد طفنا حوله قبلك بالي عام فطاف به آدم ومن بعده الى زمن نوح
عليه السلام فلما اراد الله الطوفان حل الى السماء الرابعة وهو البيت المعمور بحيثال الكعبة يطوف به ملائكة
السموات وص ابن عباس رضى الله عنه انه اول بيت بناه آدم في الارض فنسبة بناء الكعبة الى ابراهيم على هذه
الروايات ليس لانه عليه السلام بناها ابتداء بل لرفعه قواعدا واطهاره ما درس منها فان موضع الكعبة
اندرس بعد الطوفان وبقي مخفيا الى ان بعث الله جبريل الى ابراهيم عليه السلام ودله على مكان البيت وامره
بعمارته ولما كان الامر بالبناء هو الله والمبلغ والمهندس هو جبريل عليه السلام والبنى هو الخليل والمليذ
المعين له اسماعيل عليهما السلام قيل ليس في العالم بناء اشرف من الكعبة (مبارك) حال من المستكر في الظرف
لان التقدير للذي بكة هو اى كثير الخير والنفع لما يحصل لمن حجه واعتمره واعتكف به وطاف حوله من الثواب
وتكفير الذنوب (وهى للعالمين) لانه فلنهم ومتعبد لهم ولان فيه آيات عجيبة دالة على عظيم قدرته وبانح حكمته
كما قال (فيه آيات بينات) واضحات كأنحراف الطيور عن موازاة البيت على مدى الاعصار ومخاطبة ضواري
السماع الطيور في الحرم من غير تعرض لها وقهر الله تعالى لكل جبار قصده بسوء كاصحاب الفيل
(مقام ابراهيم) اثر قدميه عليه السلام في الصخرة التي كان عليه السلام يقوم عليها وقت رفع الحجارة لبناء
الكعبة عند ارتفاعه او عند غسل رأسه على ما روى انه عليه السلام جاء زائرا من الشام الى مكة فقامت له
امراة اسمعيل عليه السلام انزل حتى اغسل رأسك فلم يزل فجاءته بهذا الخبر فوضعه على شقه الايمن فوضع
قدمه عليه حتى غسلت شق راسه ثم حولته الى شقه الايسر حتى غسلت الشق الآخر فبنى اثر قدميه عليه
وهو بدل من آيات بدل البعض من الكل (ومن دخله) اى حرم البيت (كان آمنا) من التعرض له وذلك بدعوة
ابراهيم عليه السلام رب اجعل هذا البلد آمنا وكان الرجل لو جر كل جريرة ثم لجأ الى الحرم لم يطلب ولذلك قال
ابو حنيفة رجا الله من لزمه القتل في الحل بقصاص او ردة او زنى فالجأ الى الحرم لم يتعرض له الا انه لا يؤوى
ولا يطعم ولا يسقى ولا يبايع حتى يضطر الى الخروج وهذا في حق من جنى في الحل ثم التجأ الى الحرم واما اذا اصاب
الحل في الحرم فيقام عليه فيه فمن سرق فيه قطع ومن قتل فيه قتل قال تعالى ولا تقتلوه عند المسجد الحرام

حتى يقتلوكم ويد قاتلوكم فاقتلوهم اباح لهم القتل عند المسجد الحرام اذا قاتلونا فعلى ذلك قيام الحد اذا اصاب وهو فيه واذا اصاب في غيره ثم لجأ اليه لم يقيم كالانقلاب اذا لم يقتلونا والمعنى ومن دخله كان آتياً من النار وفي الحديث من مات في احد الحرمين بعث يوم القيامة آمناً وعنه صلى الله عليه وسلم الخجون والقبسيع يؤخذ باطرافهما وينشران في الجنة وهما مقبر تامكة والمدينة وعن ابن مسعود رضى الله عنه وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على نية الخجون وليس بها يومئذ مقبرة فقال يبعث الله تعالى من هذه ابنة ومن هذا الحرم سبعين الفا وجوهمهم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم في سبعين انفسا وجوهمهم كالقمر ليلة البدر وعنه صلى الله عليه وسلم من صبر على حرمة ساعة من نهار تباعدت عنه جهنم مسيرة مائتي عام (والله على الناس) وهم المؤمنون دون الكفار فانهم غير مخاطبين بآء الشرائع عندنا خلافا للشافعي اى استقر الله عليهم (حجت البيت) اللام للعهد والحج بالفتح لفتح اهل الحجاز والكسر لفتح نجد واياماً ما كان وهو القصد للزيارة على احواله مخصوص بالمعهود يعنى انه حق واجب لله في ذم الناس ولا انفكاك لهم عن ادائه والخروج من عهده (من استطاع اليه سبيلاً) في محل الجبر على انه بدل من الناس بدل البعض مخصوص لعمومه والصبر العائد الى المدل منه محدوف اى من استطاع منهم وقدر واطاق الى البيت سبيلاً اى قدر على الذهاب اليد اراد به قدرة سلامة الآلات والاسباب فالزاد والراحلة من اسباب الوصول وهذه القدرة تتقدم على الفعل والاستطاعة التى هى شرط اوجوب الفعل هى الاستطاعة بهذا المعنى لا الاستطاعة التى هى شرط حصول الفعل وهى لا تكون الا مع الفعل لانها علة وجود الفعل وسبب فلا تكون الامعة فالاستطاعة الاولى شرط الوجوب والثانية شرط حصول الفعل (ومن كفر) وضع من كفر موضع من لم يفتح كذا الوجه وتنبه لثاركة اى من لم يفتح مع القدرة عليه فقد قارب الكفر وعمل ما بعمله من كفر بالحج (فان الله غي عن العالمين) وعن عبادتهم وحيث كان من كفر من جلتهم داخل فيهماد حول اوليا كنى بذلك عن الضمير الرابطين اسرط والخزاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يوجب الله عليه وسـ لم يوجب الله عليه وسـ حاجته ظاهرة او مرض حابس او سلطان جار ولم يوجب عليه ان شاء به ديا او نصرانيا وانما حص هذين لان اليهود والنصارى هم الذين لا يرون الحج ولا فضل الكعبة واعلم انه لا يؤثر الاكثر من التردد الى تلك الآثار الاحيب مختار (روى) عن علي بن الموفق رحمه الله انه حج ستين سنة قال فلما كنت بعد ذلك في الحجاز فكر في حالى وكثرة ترددى الى ذلك المكان ولا أدري هل قبل بحجى اولا تمت فرائيت قائلاً يقول يا ابن الموفق هل تدعو الى بيتك الامى تحب فاستيقظت وقد سرى دنى ففقه اشارة الى ان من لم يفتح مع القدرة عليه فقد ترك عن الدعوة الى صيادة الله تعالى ولا يترك عنها الامى لا استخفافاً بها وفيه تنبيه لحله حيث لم يجتهد في تحصيل الاستعداد بل اقام على البغى والفساد واقتضت حكمة الله تعالى توفيق النفس كل عام الى تلك الاماكن القبيسة والمعاهد المقدسة المحروسة لاجابة دعوة ابراهيم عليه السلام حيث قال فاجعل ائمة من الناس تهوى اليهم اى تحزن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الاعمال ايمان بالله ورسوله ثم جهاد في سبيله ثم حج مبرور قيل مغفرة الذنوب بالحج ودخول الجنة به مترتب على كون الحج مبروراً وانما يكون مبروراً باحتماع امرى فيه الاول الايمان فيه بالعمل البر والبر هو الاحسان للناس واطعام الطعام وافشاء السلام والثانى ما يكمل به الحج وهو اجتناب افعال الاثم فيه من الرفث والفسوق والمعاصى قال ابو جعفر الـ قر ما يعاب من يؤثم هذا البيت اذا لم يأت بثلاث ورع يحجره اى يمنعه عن محارم الله وحلم يكف به غضبه وحسن الخدمة لمن يصحبه من المسلمين فهذه الثلاث يحتاج اليها من يسافر خصوصاً الى الحج فمن كلفها فقد كثر حبه فعلى السالك ان يخاف الناس بخاف حسن * ازم يكرى حاجى مكرم كرايرا * كواو بوستين خلق بازارى درد * حاجى تويسى شترى از براى آك * بيجاره خارى چور دوبراميرد * قال بعض المشايخ علامة الحج المبرور ان يرجع زاهداً في الدنيا راغباً في الآخرة قال نجم الدين الكبرى في تأويلاته والاشارة ان الله تعالى جعل البيت والحج اليه واركاب الحج والمتاسك كلها اشارات الى اركان السلوك وشرائط السير الى الله وآدابه فمن اركانه الاحرام وهو اشارة الى الخروج عن الرسوم وترك المألوف والتجرد عن الدنيا وما فيها ولتظهر من الاخلاق وعقد احرام العودية بنحوة التوجه ومنها الوقوف بعرفة وهو اشارة الى الرقوف بعرفات العرفة والعكوف على عقبة جبل الرحمة بصدق الاتجاء وحسن العهد والوفاء ومنها الطواف وهو

اشارة الى خروج عن الاطوار البشرية السعية بالاطراف السبعة حول كعبة الروية ومنها السعي وهو
 اشارة الى السير بين صف الصفات ومروءة الدات ومنها الخلق وهراثة الى نحو آثار له ودبة بموسى انوار
 الالهية وعلى هذا نفس التماسك كلها والجميع يشيران عين الطلب والقصد الى الله بخلاف سائر اركان الاسلام
 فان كل ركن منه يشير الى طرف من استعداد الطلب قاله تعالى خالط العباد بقوله والله على الناس حجة لبيت
 وما قال في شيء آخر من الاركان والواجبات والله على الناس وفائته ان المقصود المنسار اليه من الحج هو الله
 وفي سائر العبادات المقصود هو البجاة والدرجات والقرابات والمقامات والكرامات * والاستطاعة في قوله من
 استطاع اليه سبيلا هي جذبة الحق التي توازي عمل الشقلين ولا يمكن السير الى الله والوصول اليه لانه ومن
 كفر اى لا يؤمن بوجود ان الحق ولا يتعرض لنفحات الطاف الرب ولا يتقرب بجذبات الالهية كما يشتر البها
 اركان الحج فان الله غنى عن العالمين بان يستكمل بهم وانما الاستكمال له لين به ولا غنى بهم عند تعالى
 جوده ثانيا اياكم من الكاملين والراصلين الى كفة اليقين والتكئين (قل يا اهل الكتاب) هم اليهود والنصارى
 سموا بذلك فان انكسب لا يختص بالمتزل ففسبوا الى ما كتبوا سواء كان من النساء الروح الامين او النساء النفس
 (لم يكرهوا) بآيات الله (توبخ وانكار لان يكون) لكفرهم بهما سبب من الاسباب وتحقق لما يوجب الاجتناب
 عنه بالكلية والمراد بآياته تعالى ما يعم الآيات اقراء آية التي من جاتها ما الى في شأن الحج وغيره وما في لتوراة
 والانجيل من شواهد نبوته صلى الله عليه وسلم (واهد شهيد على ما تعملون) حال من فاعل تكفرون المعنى لاي
 سب تكفرون بآياته عز وجل والحال انه تعالى مبالغ في الاصطلاح على جمع اعم لكم وفي مجازاتهم عليها ولا ريب
 في ان ذلك يصدق جميع انحاء ما أتونه ويقطع اسبابه بالكلية (قل يا اهل الكتاب) لم تصدقون (اي تبصرفون
 عن سبيل الله) اي دينه الحق للوصول الى السعادة الالهية وهو التوحيد وله الاسلام (من آمن) مفعول
 تصدقون كانوا يفتنون المؤمنين ويختالون لصددهم عنه ويمعنون من اراد الدخول فيه بمجهدهم وقول ان صفته
 صلى الله عليه وسلم ليست في كمالهم ولا تقدمت ابشارته عندهم (تبعونهم) بحذف الجار واوصال الفعل الى
 الضمير اى تبعونهم لان النفي لا يتعدى الا الى مفعول يقال نفيت المسال والضمير للسبيل وهو يذكر ويؤتى اى
 تطلعون سبيل الله اى هي اقوام السبل (عوجا) اعوجاجا وميلان القصد والاستقامة بالاتباع واسلى الناس حتى
 تومهم ان فيها عوجا بقولكم ان شريعة موسى لا تسخ وتغيركم صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 وجهها ونحو ذلك وبالجملة حال من فاعل تصدون والعوج كسر العين وقبحها الميل والانحراف اكن المكسور
 يختص بالدين الفتنه بالاعيان تقول في دينه وعكلامه عوج ما كسر وفي الجدار وانقذاة والشجر عوج
 باعجم (وانتم شهداء) حال من فاعل تصدون باعتبار تقيده بالحل الاول اى والحال انكم شهداء تشهدون بانها
 سبيل الله لا يحوم حولها شائبة اعوجاج وان الصد عنها احلال (وما الله بغافل عما تعملون) اى من الصد عن
 بيته وتماثل الشهادة ليه * ولما خرجها الكتاب بصد المؤمنين هي المؤمنين عن اتباع هؤلاء الصادقين قل
 (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا قريبا) طاعة وانما خص قريبا لان منهم من آمن (من الذين اتوا الكتاب
 ردوكم بعداء ذلك كافرين) قوله كافرين مفعول ثان اريدوكم على تضمين الرد معنى التصيير قال عكرمة ترك
 في شارس بن قيس اليهودى رأى متدى محتويا عن زحام من اوس وحزج فغاطه القنهم فارسل شايذا بدهم
 اشعارهم ببعات وكان ذلك يوما عظيما اقتل فيه الحيا المذكوران وكان الطفر فيه اللامس فخرجوا من الداء
 الدمين وساحروا فاخرائى عليه السلام فخرج بصالح ذات بينهم (وكيف تكفرون) انكار ونفح (وانتم تتلى
 عليهم انت الله) اى القران (وفيكلم رسوله) والمعنى من اين يتطرق اليكم الكفر والحال ان القران المعجز
 تتلى عليكم على لسان الرسول غضا طريا وبين اطهركم رسول الله يذكركم ويعطكم ويرحمكم ولعدول
 عن الايمان الدخول في الكفر مع تحقق هذه الامور ابعد وتعجب (ومن يعصم بالله) ان ومن عتك بدنيه
 لحق النبى بيته بآياته على لسان رسوله عليه السلام وهو الاسلام والترديد المعبر عنه فيما سبق بسبيل الله
 (ليرحمهم) جواب اشروط وقد لا فائدة معنى التحقيق كاللهدى حصل فهو يخبر عنه حاصلا ومعنى التوقع
 هو ظم فان المتعصم به تعالى متوقع للهدى كما ان قاعد الكريم متوقع للندى اى وفقى وارشد (الى صراط
 مستقيم) موعدا الى المطلوب واعمال طهر الخط مع اهل الكتاب وباطنه مع علماء اسوء الذين يدين

الدين بالدنيا ولا يعملون بما يملكون فهم الدين يكفرون بما جاء به القرآن من الزهد في الدنيا والورع والتقوى
وهي النفس عن الهوى وابتار ما يقى على ما يقى والاعراض عن الخلق والتوجه الى الحق وذل الوجود لنيل
المقصود والله شهيد على ما تعملون حاضرهم بهم ناظر الى بياتهم في اعمال الخلو والشر في حاربهم بهم يهيم بصرفهم
محرصهم على الدنيا وابتاعهم الهوى المؤمنين الذين يذعنونهم بحسن الطن ويحسون ان اعمالهم واحوالهم
على قاعدة الشريعة ومنهاج الطريقة عن سيد الله وطريق الحق الذي امر الانبياء بدعوة الخلق اليه وهم
يغلدون اعوجاج طريق الحق بالسير في طريق الباطل وقد وصى الله المؤمنين بقوله يا ايها الذين آمنوا الآية
حتى لا يتدوا عن طريق الهداية بعد الايمان بالاتباع بسيرتهم وهو اهم قال تعالى ولا تتدوا بهواء قوم
قد صدوا من قبل واضلوا كبروا وضلوا عن سواء السبيل قل بعض المشيخ خبر العالم ما كنتم الخشية معه
وذلك لا بالخشية انما تنسأ عن العلم بصفات الحق فشاهد العلم لدى هو مطلوب لله الخشية وشاهدا المشية
موافقة الامر واما العلم الذي يكون معه الرغبة في الدنيا وانما لا يراه صرف الهمة لا كمالها والجمع
والادحار والاهامة والاستكثار وطول الامل وسبيل الآخرة فشاهد من هذا العلم علمه من ان يكون من ورث
الانبياء وهل ينقل الشيء المورث الى الوارث الا بالصفة التي كان بها عند الوارث وما مثل من هذه الاوصاف
اوصافه من العلم الا كمثل الشجرة تضي على غيرها هي تحرق نفسها * ترك الدنيا بمرء آموزند * خويشتن
سيم رغبه اندوزند * عالمي را كه گفت با مشهورس * چون بكويد بغير دادر كس * عالم انكس بود كه دنكند *
نكبكويدي بخلق وخود نكند * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق على الناس زمان لا يبق من الاسلام
الا اسمه ولا من الفران الا اسمه ولو منهم خربة من الهدى ومسا جد هم عامرة يبدانهم شمر من نطق السما يومئذ
عليهم وهم منهم يخرج الفتنة واليههم تعود * وعن فضيل بن عياض بلغنا ان الفقه من العلماء ومن حله القرآن يدأ
بهم يوم القيامة قبل عبدة الاوثان * فعلى له فعل لا يغرب بظواهر حالهم بل ينظر الى وهن اعتقادهم وفساد باهر
فيهم كل الاعتبار ويتجنب من هذه سيرتهم وذلك طريق الاختيار ويعتصم بالله بالاعتصام بعباده وبتدك
بانه حيد الحق حتى يهتدى الى الصراط المستقيم فينقطع له بالعناء في الرحدة كل صراط صراط الله
لا يصده عنه احد ولا يضربه شيء ولا يضل به كيد عدوه وشره فان من كان مع الله كل الله به فهو حافظ
وناصره وهذا الاستمسك لكس من شأن كل اسلاك لكن الله تعالى قادر على ان ياحذ يد عبده ويوصله الى
مراده واذا صح الطلب من الله فلا يحرم الاحاطة به فان طلب وجد وجب ومن قرع اناولج وبلغ عصما لله
واياكم من كيد الشيطان ومكر النسل الامارة بالله كل آي امين يا متعتان (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله)
الافتاء افتعال من الوقاية وهي فرط الصيانة (حقيقته) اي حق قواد وما يجب نهوهراسه فرغ الوسع
في القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم ونحوها فاتقوا الله ما استطعتم بدافعوا في القوى حتى لا تتركوا
من المستطاع منها شيئا (ولا تموتن الا انتم ميتو) اي مخلصون نفوسكم لله عز وجل لا تتجهلن فيها شراكة
لما سواه اصلا وهو استغفر من اعم الاحوال اي لا تموتن على حال من الاحوال الاصل تحقق اسلاككم
وتدعوا عليه فهو في الصورة نهى عن موتهم على غير هذه الحالة والمراد دواهم على الاسلام (واعصوا
بحال الله) اي بدين الاسلام او بكتابه ولطف الجليل مستعار لا حدهذين اعنيين فار كل واحد منهما يتنه
الحرف في كونه سببا للجبلة من الردى والوصول الى المطلوب فان من سلك طريقا صعبا يخاف ان يراق رجله فيه
فاذا تمكك بجبل مستود الطرفين بحذني ذلك الطريق من من الخوف كذلك طريق العادة الابدية ومروضا
اربط طريق زلق ودواعي الضلال عنها متثرة لتي رجل اكثر الخلق فيها فمن اعتصم بالقرآن العظيم وقوانين
النشرع لسوي وبيانات الرب الكريم فتهتدى الى صراط مستقيم وامن من الغواية المؤدية الى نار الجحيم كايامن
التمسك بالجبل من العذاب الام (جعا) حال من فاعل اعتصموا و يجتبعين في الاعتصام (ولا تعرفوا)
اي لا تتعرفوا عن الحق بوقوع الاحلاف يذكركم كاهل انكس (واذكروا نعمه الله عليكم) متعلق بنعمته
(اذكركم) ظرف له اي اذكروا انعماءه عليكم وقت كونكم (اعدا) في الجاهلية بينكم ملاحن واعداء
والحروب المتواصلة وقيل هم الاوس والخزرج كانوا اخوين لاب وام فوقع بين اولادهما لعداوة والغضا
ونطساوات الحروب مائة وعشرين سنة (قالف بين قلوبكم) بنو قلوبكم للاسلام (فاصحبكم) اي وصرتهم (نعمته)

التي هي ذلك اننا لف (اخوانا) خبر استجتم اي اخوانا متحامين مجتمعين على الاخوة في الله متراحين متصحين متعقبن على كلمة الحق (وكنتم على شفا احقرة من النار) شفا الحفرة وشقتها حرفها وجانبها اي كنتم مشرفين على الوقوع في نار جهنم لكفركم اذ ارادركم الموت على تلك الحلة لوقعت فيها تمثيل لحيتهم التي تتوقع بعد الوقوع في النار بالعود على حرفها مشرفين على الوقوع فيها (فاتعدكم) اي خالصكم وبجاركم ان هذاكم للاسلام (منها) اي الحفرة (كذلك) اشارة الى مصدر الفعل الذي بعده اي مثل ذلك التبيين الواضح (يبين الله لكم آياته) اي دلائله (لعلكم تتقون) طلبا لثباتكم على الهدى وازديادكم فيه والاشارة ان اهل الاعتصام طائفتان احدهما اهل الصورة وهم المتعلقون بالاسباب لان مشربهم الاعمى والثانية اهل المعنى وهم المتقطعون عن الاسباب لان مشربهم الاحوال فقال تعالى لهم واعتصموا بالله هو مولاكم اي مقصودكم وقول للمتعلقين بالاسباب واعتصموا بحبل الله جميعا وهو كل سبب يتوسل به الى الله فالاعتصم بحبل الله هو المتقرب الى الله باعمال البر ووسائط القربة واذا وجد الاعتصام وجد عدم التفرق بخلاف عدم الاعتصام فانه سبب للتفرق في الظاهر وباطن فاما في الظاهر فلنم منه مفارقة الجماعة فاقتلوه كائنا من كان واما في الباطن فيظهر منه الاهواء المختلفة التي توجب تفرق الامة كما قال عليه السلام ستفرق امتي اثنين وسبعين فرقة الناجية منهم واحدة قالوا يا رسول الله ومن افرقة الناجية قال من كانوا على ما ناعليه واصحابي واعلم انه تعالى امر المؤمنين والى بالتقوى وثانيا بالاعتصام وثالثا بتذكر النعمة لان فعل الانسان لا بد وان يكون معللا اما بالرهبة واما بالرغبة والرغبة مقدمة على الرغبة لان دفع الضرر مقدم على جلب النفع كان التحلية قبل التحلية فقوله اتقوا الله حق تقاته اشارة الى التخويف من عقاب الله ثم جعله سببا للامر بالتسليم بدين الله ثم اردفه بالرغبة وهي قوله تعالى واذكروا نعمة الله عليكم فعلى العقل الاقباد لامر الله والطاعة لحكمه والاعتصام بحبله وعدم التفرق في الدين والتقوى حق انتق من الله سبحانه قيل ونعم ما قبل * متى رابو دجهار نشان * حفظ احكام شرع اول دان * ثانيا الحجة دسترس باشد * بر قهر انزويكسان بخشد * عهد رابا وفا كند پيوند * مرچه باشد ازان شود خرسند * وهذا معنى قول الشيخ النصر ابادي علامة المتقي اربعة حفظ الحدود ودل المجهود والوفاء بالعهود والامانة بالوجود قال القسيري رحمه الله حق التقوى ان يكون على وفق الامر لا يزيد من قبل نفسه ولا ينقص وحق التقوى اول واجبات الامة ثم احتساب الفضيلة ثم اتقوا في كل خلة ثم التقي عن كل علة فادانتقت عن شهود تقربك بعد اتصافك بتمتواك فقد اتقيت حق تقواك انتهى في ربي فيه شئ من اثر الوجود فقد اشرك كاخفا ولم يصل الى حقيقة الشهود * حضوري كرهى خواهي اروغائب مشو حافظ * متى ما تلقى من نهوى دع الدنيا واهملها * قال ابو مدين رحمه الله شتان بين من همته الحور والقصور ومن همته رفع الستور د وام الحضور فطوى لمن سار اليه بالجديبات الالهية على قدم التحقيق وطار بتجلى الصفات الربانية وجتاح لتوفيق قال سهل رضى الله عنه ليس للعباد ام ولاه واحسن احواله ان يرجع الى مولاه اذا عسى قال يا ب استر على فاذا ستر عليه قال يارب تب على فاذا تاب عليه قال يارب وفقني حتى اعمر فاذا عمل قال يارب وفقني حتى اخلص فاذا اخلص قال يارب ثقل منى فعلى العاقل ان يتمسك بهذا الخبل المنين (وتكن منكم) اي لتوحد منكم (امة يدعون الى الخير) جماعة داعية الى الخير اي الى ما فيه صلاح ديني ودنيوي فاندعاه الى الخير عام في التكليف من الاعمال والتروك ثم عطف عليه الخاص اي انا بفضلته فقال (ويامروا بالمعروف) وهو ما استحسنته الشرع والعقل وهو الموقفة (وينهون عن المنكر) وهو ما استجبته الشرع والعقل وهو المخالفة (واولئك) الموصوفون بتلك الصفات الكاملة والافراد في كاف الخطاب لان الخطاب كل من يصلح للخطاب (هم الفالحون) اي هم الاختصاص بكمال الفلاح وهم ضمير فصل يفيد اختصاص المسند بالمسند اليه ثم ان من في قوله منكم للتبعض وتوجيه الخطاب الى الكل مع اسناد الدعوة الى البعض لتحقيق معنى فرضيتها على الكفاية وانها واجبة على الكل لكن بحيث ان اقامها البعض سقطت عن الباقيين ولو اخل بها الكل اخلوا جميعا لا بحيث يتحتم على الكل اقامتها ولا انها من عظمائم الامور وعزائمها التي لا يتولاها الا العلماء باحكامهم تعالى ومراتب الاحتيساب وكيفية اقامتها فان الجاهل ربما نهى عن معروف وامر بمنكر ور بما عرف الحكمة في مذهبه وجهله في مذهب صاحبه فنهاه عن منكره وبغلف في موضع اللين واللين في موضع الغلظة وينكر على

من لا يزده اسكاره الاتماديا او على من الانكار عليه عث كالانكار على اصحاب المآصر والجلادين واضرابهم
وقيل من للتبين وكان ناقصة اى كونوا امة يدعون الآية ولا يقتضى ذلك كون الدعوة فرض عين فان الجهاد
من مروض الكفاية مع ثبوته بالخطاب للامة * عن النبي عليه السلام انه سئل وهو على المنبر من خير الناس قال
امرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر واتقاهم لله واوصلهم للرحم وقال عليه السلام من امر بالمعروف ونهى
عن المنكر فهو خليفة الله في ارضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه وعن حذيفة يأتى على الناس زمان يكون فيهم
جيفة الجمار احب اليهم من مؤمن يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر وعن سفيان الثوري اذا كان الرجل
محباً في حيراته محموداً عند اخوانه فاعلم انه مداهن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المداهن في حدود الله
والواقع فيها كمثل قوم استهموا سفينة فصار بعضهم في اسفلها وصار بعضهم في اعلاها فكان الذي في اسفلها
يمر بالماء على الذين في اعلاها فتأذوا به فأخذوا فأساً فجعل ينقر اسفل السفينة فاتوه فقالوا مالك قال تأذتم في
ولا بد لي من الماء فان اخذوا على يديه انجوه وانجوا انفسهم وان تركوه اهلكوه واهلكوا انفسهم قال صلى الله عليه
وسلم ان الناس اذاروا منكراً فغيروه يوشك ان يعصم الله بعذابه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يحشر يوم القيامة ناس من امتي من قبورهم الى الله على صورة القردة والخنزير بماذا هنوا اهل المعاصي وكفوا
عن نهيبهم وهم يستطيعون فلابد من توطين النفس على الصبر وتقليل العلائق وقطع الطمع عن الخلائق حتى
تروى عنه المداهنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند اهل قرية فيها ثمانية عشر الفا عملهم عمل الانبياء
عليهم السلام قالوا يا رسول الله كيف قال لم يكونوا يغضون الله ولا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن
المنكر ثم الامر بالمعروف نافع للمأمور به ان كان واجبا فواجب وان كان نذافند واما النهي عن المنكر
فواجب كله لان جميع المنكر تركه واجب لاتصافه بالتجسس وطريق الوجوب السمع والعقل وعند البعض السمع وحده
وشروط النهي بعد معرفة المنهي عنه ان لا يكون ما ينهى عنه واقعا لان الواقع لا يحسن النهي عنه وانما يحسن
الدم عليه والنهي عن المعاودة الى مثله وان يغلب على طنبه وقوق المعصية نحو ان يرى الشارب قد شرب الخمر
باعداد الآلة وان لا يغلب على طنبه ان انكر لحقته مضرة عظيمة فان قلت كيف يبشر الانكار قلت يبدأ بالسهل فان لم
يفع ترقى الى الصعب لان الغرض كف المنكر قال تعالى فاصلحوا بينهما ثم قال فقاتلوا والمباشر كل مسلم يمكن منه
واختص بشرائطه وقد اجعوا اى رأى غيره تاركاً للصلاة وحب عليه الانكار لانه معلوم فبحه لكل احد
واما الانكار الذى بالقتال فالامام وخلفاؤه اول لانهم اعلم بالسياسة ومعهم عدتها فان قلت من يؤمر وينهى
قلت كل مكلف وغير المكلف اذ هم بضرر غيره منع كالصبيان والمجانين وينهى الصبيان عن المحرمات حتى
لا يعودوها كما يؤمرون بالصلاة ليرتدوا عليها والعاصي يجب عليه النهي عما ارتكبه اذ يجب عليه تركه
والانكار لا يجب فلا يسقط ترك احدهما وجوب شئ منهما قال النبي عليه السلام ان الله ليؤيد هذا الدين باهل
الفسوق والتويخ في قوله تعالى اتأمرون الناس بالبر وتذنون انفسكم امسا هو على بيان انفسهم لا على
امرهم بالبر وعن السلف مروا بالخير وان لم تفعلوا وعن بعض الصحابة ان الرجل اذا لم يستطع الانكار على
منكر رآه فليقل ثلاث مرات اللهم ان هذا منكروا اذا فعل ذلك فقد فعل ما عليه * كرت نهى منكروا يذدست *
نشأ يد جوى دست وپايان نشست * چودست وز بارانماد محال * بهست نماسيد مردى رحال *
يعنى اذا لم يستطع ان يعبر المنكر بلسانه فيده فليذكره بقلبه فان الرجال يرون الرجولة بالهمة
ويتضرعون الى الله في دفع ما لا يقدر على دفعه والاشارة في الآية ان الامة التى يدعون الى الخير بالافعال
دون الاقوال هم الذين يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون من وعيد من يأمر بالمعروف
ولا يأتية والذى يدل عليه ما روى اسامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعته يقول يجاء بالرجل يوم
القيامة فيلقى النار فتلقى اقتتابه في النار فيدور بها كما يدور الجمار برحاه فيجتمع اهل النار عليه فيقولون
اى فلان ماشاك الست تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر فيقول كنت آمركم بالمعروف ولا أتية والداعى الى
الخير في الحقيقة شيوخ الطريفة فان لم يعرف الله لم يعرف الخير اذا الخير المطلق هو الكمال المطلق الذى
يكون للانسان بحسب النوع من معرفة الحق والوصول اليه كما كان للنبي عليه السلام والاضافى ما يترتب عليه
الى المطلق فالخير المدعو اليه اما الحق واما طريق الوصول اليه والمعروف كل ما يقرب اليه والمنكر كل ما يبعد عنه

فمن لم يكن له التوحيد والاستقامة لم يكن له مقام الدعوة فغير المستقيم وان كان موحداً ر بما امر بما هو معروف
 عنده منكر في نفس الامر وور بما نهى عما هو منكر عنده معروف في نفس الامر كمن بلغ في مقام الجمع واحتجب
 بالحق عن الخلق فكثيراً ما يستحل محرماً ويحرم حلالاً فهم اهل الجحيم واهل الفلاح المطلق هم الذي لم يبق لهم
 حجاب وهم خلفاء الله في ارضه او صلنا الله واياكم الى معرفة حقيقة الحال وشرفنا بالوصول الى جنبه المتعال
 (ولا تكونوا كالذين تفرقوا) هم اهل الكتابين حيث تفرقت اليهود فرقا والنصارى فرقا (واختلفوا)
 باستخراج التاليفات الزائفة وكنتم الايات الناطقة وتحريقها بما اخلدوا اليه من حطام الدنيا الدينية قال الامام
 تفرقوا ببلدانهم بان صار كل واحد من اولئك الاحبار رئيساً في بلد ثم اختلفوا بان صار كل واحد منهم يدعى انه
 على الحق وان صاحبه على الباطل واقول انك اذا انصفت علمت ان اكثر علماء هذا الزمان صاروا موصوفين بهذه
 الصفة فنسأل الله العفو والرحمة انتهى (من بعد ما جاءهم البينات) اي الايات الواضحة المبينة للحق الموجبة
 الانساق عليه واتحاد الكلمة (واولئك لهم عذاب عظيم) في الآخرة بسبب تفرقهم فانه يدوم ولا ينقطع ولما
 امر الله هذه الامة بان يكونوا امريين بالمعروف وناهيين عن المنكر وذلك لاتباعهم الا اذا كان الامر بالمعروف قادراً
 على تنفيذ هذا التكليف على الطلعة والمغليين ولا تحصل هذه القدرة الا اذا حصلت اللفة والمحبة بين اهل الحق
 والدين ولا جرم حذرهم الله عن التفرقة والاختلاف لكيلا يصير ذلك سبباً لعجزهم عن القيام بهذا التكليف
 فعلى المؤمنين ان لا يكونوا ناشئين بمقتضى طباعهم غير متابعين لامام ولا متفقين على كلمة واحدة باتباع مقدم
 يجمعهم على طريقة واحدة فان لم يكن لهم مقتدى وامام تتحد عقائدهم وسيرهم وآرأؤهم بمتابعته وتتفق كلمتهم
 في الآخرة على محسوس اوضح من ظهوره في الدنيا من دعا الى الله على بصيرة كالرسول واتباعه الذين الحقهم
 الله بدرجات الدنيا في الدماء اليه على بصيرة كآياتهم وعاداتهم واهوائهم لمحبتهم وطاعته كانوا مهملين متفرقين
 فرأى الشيطان كشريدة الغنم تكون للذئب ولهذا قال امير المؤمنين على رضي الله عنه لا بد للناس من امام
 بار او فاجر ولم يرسل نبي الله ر جلين فصاعداً لئلا يكونا واحداً على الآخر وامر الآخر بمتابعته وطاعته
 ليتحد الامر وينتظم والواقع الهرج والمرج واضطرب امر الدين والدنيا واختل نظام المعاش والمعاد قال عليه
 السلام من فارق الجماعة قدير شبر لم يربح بوجه الجنة وقال يد الله مع الجماعة فان الشيطان مع الغد وهو من
 الاثنين ابعد الا يرى ان الجمعية الانسانية اقامت تضطرب رياسة القلب وطاعة العقل كيف احتل نظامها وآلت
 الى الفساد والتفرق الموجب لخسار الدنيا والآخرة ولما نزل قوله تعالى وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه
 ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله خط رسول الله صلى الله عليه وسلم خطافاً قال هذا سبيل الرشدين خط
 عن عبيته وسمي له خطوطاً فقال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه فعلى العاقل ان يسلك الى صراط
 التوحيد ولوازمه وحقوقه ويحجب عن سبل الشيطان واسباب الدخول فيها قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم امرت ان اقاتل الناس الى ان قال وحسابهم على الله اراد بقوله وحسابهم على الله انه لا يعلم انهم قالوها
 معتقدين لها فالمشرك لا يقدم له على صراط التوحيد وله قدم على صراط الوجود والمعتل لا يقدم له على صراط
 الوجود فالمشرك ما وجد الله هنا فهو من الموقف الى النار مع المعتل ومن هو من اهل النار الا المنافقين
 فلا بد لهم ان ينظروا الى الجنة وما فيها من النعيم فيطعمون فذلك نصيبهم من الجنان ثم يصرفون الى النار
 وهذا من عدل الله فقولوا باعمالهم فالشرع هنا هو الصراط المستقيم ولا تزال في كل ركعة من الصلاة نقول
 اهتدنا الصراط المستقيم فهو احد من السيف وادق من الشعر وظهره على علم وكشف قال على كرم الله
 وجهه لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً فمن تمسك بالشرع المتين والقرآن المبين واهتدى الى هذا الصراط
 المستقيم وتخلص من التفرق الموجب للعذاب الاليم فليس عليه حساب ولا صراط في الآخرة بل هو مع الانبياء
 والاولياء في النعيم المقيم ومن زلت قدمه عن الشرع في الدنيا بار تكاب المحطورات زلت في الآخرة ايضاً
 اذ من كان في الدنيا اعشى محجوباً غير واصل كان في الآخرة ايضاً كذلك والعباد بالله قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الزالون على الصراط كثير واكثر من يزل عنه النساء وقال رأيت الناروا كثراً لهم النساء فانهن بكثرت
 اللعن ويكفرن العشير فلما احسنت الى احداهن الدهر كله ثم اذا رأت منك شيئاً قالت ما رأيت منك خيراً قط
 فاطبر كيف زلت اقدامهن عن الصراط في الآخرة وما ذلك الا لكونها زالة عن صراطا الشرع في الدنيا

بالاعتقاد والاعمال ونعم ما قال الجاسمي عقل زناقص استوديش نيز * هر كز ش كامل اعتقاد مكس *

كريد ست ازوى اعتبار مكير * ورنكو يروى اعتماد مكن * فاذا وقفت على هذا التفصيل فاجتهد

ايها العدد الذليل في طريق التسابعة والموافقة للانباء والكاملين وتمسك بذيل شيخ واصل الى اليقين لعلمه يجمع

ياذن الله شملك بعدما تبدد وصلك وتفرق حالك فان الطريق المجهول لا بد له من مرشد والا فالهلاك عصمنا الله

واباكم من الخلاف والاختلاف واسلكنا طريق الاختيار من الاسلاف وثبتنا فيه الى آخر الآجال وحشرنا

ياهل الفضل والكمال (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) اى اذكروا ايها المؤمنون يوم تبيض وجوه كثيرة وتسود

وجوه كثيرة وياضن الوجه وسواده كنيان عن ظهور بهجة السرور ويكون الخوف فيه يقال لى نال نغيته

و فازبطلوه ابيض وجهه اى استبشرولى وصل اليه مكروه اغبر لونه وتبدلت صورته فعنى الآية ان المؤمن من يرد

يوم القيامة على ما قدمت يداه فان كان ذلك من الحسنات استبشر بنعم الله وفضله واذا رأى الكافر اعماله

القيحة اشتد حزنه ونجمه وقيل يياض الوجه وسواده حقيقتان فيوسم اهل الحق بياض الوجوه والصحيحة

واشراق الشرة وسعى النور بين يديه ويمينه واهل الباطل باضداد ذلك والحكمة في ظهورهما في الوجوه حقيقة

ان السعيد يفرح بان يعلم قومه انه من اهل السعادة قال تعالى مخبر اعنه يا ليت قومى يعلمون بما غفر لى ربى

وجعلنى من المكرمين والشقى يقيم بعكس ذلك (فاما الذين اسودت وجوههم) فيقال لهم (اكفرتم بعد ايمانكم)

الهمزة للتوبيخ والتعجب من حالهم والطاعرائهم اهل الكتابين وكفرهم بعد ايمانهم كفرهم برسول الله

صلى الله عليه وسلم بعد ايمانهم به قل معته عليه السلام او جميع الكفرة حيث كفروا بعد ما افروا بالتوحيد

يوم الميثاق (فدوقوا العذاب) المعهود الموصوف بالعظيم (بما كنتم تكفرون) باقرآن ومحمد عليه السلام

(واما الذين ابيضت وجوههم فى رحمة الله) اى الجنة والنعيم المقيم المجلد عبر عنها بالجنة تشبها على ان المؤمن

وان استغرق عمره في طاعة الله تعالى فانه لا يدخل الجنة الا برحمة تعالى (هم فيها خالدون) كأنه قيل كيف

يكونون فيها فقيل هم فيها خالدون لا يظعنون عنها ولا يموتون (تلك) اشارة الى الآيات المستتلة على تنعيم الارباب

وتعذيب الكفار وهو مبتدأ (آيات الله) خبره (تلاوها) جملة حالية من الآيات (عليك) اى نقرأها عليك يا محمد

بواسطة جبريل (بالحق) حال مؤكدة من فاعل تلاوها او من مفعوله اى ملتسدين او ملتبسة بالحق والعدل

لبس في حكمها شائبة جور بنقص ثواب المحسن او زيادة عقاب المسيء او بالعقاب من غير جرم بل كل ذلك

موفى لهم حسب استحقاقهم باعمالهم بموجب الوعد والوعيد (وما الله يريد ظلما) اى شيئا من الظلم (للعالمين)

لاحد من خلقه كيف والظلم تصرف في ملك الغير وهو تعالى انما يتصرف في ملك نفسه اوانه وضع الشئ في غير

موضعه وذلك قد يكون بمنع حق المستحق منه وقد يكون بفعل ما منع منه ولا ينبغي له ان يفعله وكل ذلك

لا يتصور في حقه تعالى فيستحيل تصور الظلم من الله فانه لا حق لا حد في ظلم بمنعه ولا يمنع عن شئ في ظلم بفعله

بل هو المالك على الاطلاق و افعاله محض حكمة وعدل (ولله ما فى السموات وما فى الارض) اى له تعالى وحده

من غير شركة اصلا ما فيهما من المخلوقات الفاشئة للحصر ملكا وخلق احياء وامانة اثابة وتعديبا و ايراد كلمة ما

اما الغلب غير العقلاء على العقلاء واما التنزيلهم منزلة غيرهم اظهار الخفارتهم في مقام بيان عظمتهم تعالى

(والى الله) اى الى حكمه وقضائه لا الى غيره شركة واستقلال (رجع الامور) اى امورهم فيجازى كلا

منهم بما وعدله واعداه من غير دخل في ذلك لا حد قط فان قيل الرجوع اليه يكون بعد الدهاب عنه ولم يكن فلم

قال ذلك قلنا كانت كالداهية بهلاكها ثم اعادتها الان في الدنيا لك بعض الخلق بالتدبير وفي اقامة يكون كل ذلك

لله تعالى * والاشارة ان الدين تبيض وجوههم يوم القيامة هم الذين ابيضت قلوبهم اليوم بنور الايمان والجمعية

والوفاق مع الله والدين تسود وجوههم يومئذ هم الذين اسودت قلوبهم بالكفر والتفرق والاختلاف من الله

وذلك لان الوجوه تحشر بلون القلوب كقوله تعالى يوم تبلى السرائر اى يجعل ما فى الضمائر على الظواهر

زراندود كراماتش برند * بديد آيد آنكه كه مس يازند * فاما الذين اسودت وجوههم فيقال لهم

اكفرتم بعد ايمانكم وهم ارباب الطلب السائرون الى الله الذين انقطعوا في بادية النفس واتبعوا غول الهوى

وارتدوا على اعقابهم القهقري فدوقوا العذاب بما كنتم تكفرون تسترون الحق بالباطل وتعرضون عن الحق

في ظلم الباطل وكنتم معدنين بنار الهجران والقطيعة في الدنيا ولكن ما كنتم تدقون عذابها لان الناس

نيام والنائم لا يدرك المجرمات حتى ينته، فإذا ماتوا انتبهوا فيذقون ألم جراحات الانقطاع والاغراض عن الله
 وأما الذين أبيضت وجوههم فهم في رجة الجمعية والوفاق مع الله في الدنيا وهم فيها خالدون في الآخرة لأنه يموت
 المرء على ما عاش فيه ويحشر على ما مات عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث كل عسدر على ما مات
 عليه وقال من مات سكران فإنه يعاين ملك الموت سكران ويعاين منكره ونكيره سكران ويبعث يوم القيامة
 سكران إلى خندق في وسط جهنم يسمى السكران فيه عين يجري ماؤها ما لا يكون له طعام ولا شراب الا منه
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرني جبريل عليه السلام ان لا اله الا الله انس للمسلم عند موته وفي قبره
 وحين يخرج من قبره يا محمد لو تراهم حين يرقون من قبورهم ويتفضون عن رؤسهم التراب هذا يقول لا اله الا
 الله والمجد لله فيفض وجهه وهذا ينادي يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله مسودة وجوههم قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الباحة على الميت من امر الجاهلية وان النائحة اذا لم تنب قبل ان تموت فاتها تبث يوم
 القيامة عليها سرايل من قطران ثم يعلى عليها بدرع من لهب النار وفي التنزيل الذين ياكلون الربا لا يقومون
 الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان قال اهل التأويل كلهم يبعث للجنون عقوبة لهم وتنفيتا عند اهل الحشر
 فيجعل الله هذه العلامة لأكلة الربا وذلك انه ارباه في بطونهم فائق لهم فهم اذا خرجوا من قبورهم يقومون
 ويسقطون لعظم بطونهم وتقلعها عليهم نسأل الله الستر في الدنيا والآخرة وهو الموفق للصالحات من الاعمال
 والافعال (كنتم خيرامة) كنتم من كان الناقصة التي تدل على تحقق شيء اصفة في الزمان الماسي من عبرة دلالة
 على عدم سابق او لاحق ويحمل على الدوام او الانقطاع بحسب معونة المقام ودلالة القرآني فقوله كان زيد
 قائم محمول على الانقطاع وقوله تعالى وكان الله غفورا رحيما محمول على الدوام ومنه قوله تعالى كنتم خير
 امة (اخرجت للناس) صفة لامة اطهرت لأجلهم ومصالحتهم ونفعهم (تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر)
 جملة مستأنفة بين بها كونهم خيرامة كانه قيل السبب في كونكم خيرا لانه هذه الخصال الحميدة والمقصود
 بيان علة تلك الخير به كقولك زيد كريم بطعم الناس ويكسوه لان ذكر الحكم مقرونا بالوصف المناسب له
 يشعر بالعلية (وتؤمنون بالله) اي ايماناء تعلقا بكل ما يجب ان يؤمن به من رسول وكتاب وحساب وجزاء
 (ولو آمن اهل الكتاب لكان خيرا لهم) اي لو آمنوا كما يمانكم لكان ذلك خيرا لهم مما هم عليه من الرياسة
 واستنباع العوام ولا زادت رياستهم وتمتعهم بالخطوط الدنيوية مع الفوز بما وعدوه على الايمان من اية الاجر
 مرتين (منهم المؤمنون) كأنه قيل هل منهم من آمن او كلهم على الكفر فقل منهم المؤمنون المعهودون
 الفاسقون بخير الدارين كعدله سلام واصحابه (واكثرهم الفاسقون) المتردون في الكفر الخارجون عن
 الحدود (ان يضروكم الاذى) استثناء مفرغ من المصدر العام اي ان يضروكم ابد اضراهما الا ضررا ذى
 لا يبالي به من طعن وتهديد لا اثر له (وان يقتلوكم) اي اخرجوا الى قتالكم (يولوكم الدبار) مفعول ثان
 لولوكم اي يجعلوا طهروهم ما يليكم ويرجعوا الى ادبارهم من غير ان ينالوا منكم شيئا من قتل واسر
 (ثم لا يضررون) عطف على الشرطية وثم للترجيح في الرتبة اي لا ينصرون من جهة احد ولا يمنعون منكم
 قتلا واخذافيه تذهب لمن آمن منهم فاسم كانوا يؤذونهم بالتلهي بهم وتؤيخهم وتضلليهم وتهديهم وبشارة
 لهم بانهم لا يقدر على ان يتجاوزوا الاذى بالقول الى ضرب يعا به مع انه وعدهم العلية عليهم والانتقام
 منهم وان عاقبة امرهم الخذلان والذل فلا ينهضون بنجاح ولا ترجع اليهم قوة ونجاح كما كان من حال
 بني قريظة والضير وقينقاع ويهود خيبر (ضرت عليهم الذلة انما تفقوا) اي في اي مكان واي زمان وجدوا
 في دار الاسلام الزمو الذل اي هدر النفس والمال والاهل بحيث صار كسبي يضرب على الشيء فيحيط به
 (لا يحل من الله وحبل من الناس) استثناء من اعم الاحوال اي ضرت عليهم الذلة ضرب القبة على من هي
 عليه في جميع الاحوال حال كونهم معتصمين بذمة الله وذمة المسلمين واستعبر الحبل للعهد لانه سبب للنجاة
 والفوز بالمراد وعطف قوله وحبل من الناس على قوله يحل من الله يقتضي المغيرة قال الامام في وجهه الامان
 الحاصل للذمي قسمان احدهما الذي نص الله عليه وهو الامان الحاصل له باعطاء الجزية عن يد وقوله اياها
 والثاني الامان الذي فوض الى رأي الامام واجتهاده فيعطيه الامان محانا تارة وبديل زائد او ناقص اخرى
 على حسب اجتهاده فالاول هو المسمى بحبل الله والثاني هو المسمى بحبل المؤمنين فالامان واقعان بمباشرة

المسلمين الا انهم امة متفانين بالاعتبار (وبأوا ان غضب من الله) اي رجعو وان غضب كائن منه تعالى مستوجبين له (وضربت عليهم المسكنة) اي زى الافتقار فهي محيططة بهم من جميع جوانبهم واليهود في غالب الامر فقراء اما في نفس الامر واما انهم يظهرون من انفسهم الفقر وان كانوا اغنياء موسرين في الواقع (ذلك) اشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة عليهم والو، بالغضب العظيم (بانهم كانوا يكفرون بآيات الله) اي ذلك الذي ذكره كائن بسبب كفرهم المستر بآيات الله الناطقة بدعوة محمد عليه اسلام وتحريفهم لها ولسائر الآيات القرآنية (ويقتلون الانبياء غير حق) اي في اعتقادهم ايضا وهو لا مأخرون وان لم يصدر عنهم قتل الانبياء لكنهم كانوا راصين بفعل اسلافهم مصوبين لهم في تلك الافعال القبيحة وطبايين للقتل لو ظفروا به فكانوا بذلك كأنهم فعلاهم بانفسهم فلذا اسند القتل اليهم (ذلك) اشارة الى ما ذكر من الكفر والقتل (بما عصوا وكانوا يعتدون) اي كان بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله تعالى على الاستمرار فان الاصرار على الصعتر يقضي الى مأساة الكثرة والاستمرار عليها يؤدى الى الكفر فان من توغل في المعاصي والذنوب واستمر عليها الاجرم تزايد طلمات المعاصي على قلبه حالها حال الاو ويضعف نور الايمان في قلبه حالها حال الاو، بل الامر كذلك الى ان يطل نور الايمان ونحصل ظلمة الكفر بعدد بالله من ذلك واليه الاشارة بقوله تعالى كلا بل ان على قلوبهم ما كانوا يكسبون فقوله تعالى ذلك بما عصوا اشارة الى حله العلة وهذا المعنى قال ارباب المعاملات من ابتلى بترك الادب وقع في ترك السنن ومن ابتلى بترك السنن وقع في ترك العريضة ومن ابتلى بترك العريضة وقع في استحقة ار الشريعة ومن ابتلى بذلك وقع في الكفر فعلى المؤمن ان لا يفتح باب المعصية على نفسه خوفا مما يؤدى اليه بل ويترك ايضا معنى ما يبيع له في الشرع وذلك هو كمال التقوى قال عليه السلام لا يبلغ العبد ان يكون من المنقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا مما به الأس وقال صلى الله عليه وسلم الحلال بين والحرام بين وبينهما امور مستهات من اتقى الشهات استبرأ عرضه ودينه ومن وقع في الشهات وقع في الحرام كراعى حول الحمى يوشك ان يقع فيه الحديث فنع من الاقدام على الشهات مخافة الوقوع في المحرمات وذلك سدا للذريعة والعارف متى قصد مخالفة امره تعالى يجده من قايده استحياء منه تعالى فيتهمى عما نوى وعزم ويحتمد في عبادة ربه قال الجنيد رحمه الله العادة على رؤوس العارفين كالتيحاج على رؤوس الملوك وروى في يده نسخة فقيل له انت مع شريك تاحد في يدك سجة فقال طريق وصلنا به الى ما وصلنا لا نتركه ابا قال الشيخ ابوطالب رحمه الله مداومة الاوراد من اخلاق المؤمنين وطريق العابدین وهي من بدا الايمان وعلامة الايقان قال الشيخ ابو الحسن رحمه الله سألت استاذي عن ورد المحققين فقال اسقاط الهوى ومحبة المولى ات المحبة ان تستعمل محبة الغير محمودة وقال الورد النفس بالحق عن الباطل في عموم الاوقات فليواظب العبد على الاوراد والطاعات وليجنب المعاصي والسيئات قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم لا صحابه استحيوا من الله حق الحياء قالوا اما نستحي يا رسول الله والحمد لله قال ليس ذلك ولكن من استحيى من الله حق الحياء فليحفظ الرأس وما حوى وليحفظ البطن وما وعى وليذكر الموت والى ومن اراد الآخرة ترك زينة الدنيا فن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء مبرطعت نفس شهوت پرست * كه هر ساعتي قبله ديكر ست * قال بعض المشايخ لو ان رجلا عاش مائتي سنة ولا يعرف هذه الاربعة فلبس شئ احق به من النار احدها معرفة الله تعالى في السر والعلانية وان لا يعطى ولا مانع غيره والثاني معرفة عمل الله بان يعرف ان الله تعالى لا يقبل من العمل الا ما كان خالصا لى الله تعالى والثالث معرفة نفسه بان يعرف ضعفه انه لا يستطيع ان يرد شيئا مما قضى الله عليه والرابع معرفة عدو الله وعدو نفسه فيحارب به المعرفة حتى يكسره فان المعرفة سلاح العارف من كان عنده المعرفة الحقيقية كان غالبا على اعدائه الطاهرة والباطنة ووصل الى مراده والنفس عين العدو فعليك بالاحتراس من شره ومحاربه كل آن بالذكر والفكر والعمل الصالح عصمتنا الله واياكم من الشرور (ليسوا ستوا) اي ليس اهل الكتاب جميعا مستوين متعادلين في المساوى والقناخ والمراد نفي المساواة نفي المشاركة في اصل الاتصاف بالقناخ المذكورة لاني المساواة في مراتب الاتصاف بها مع تحقق المشاركة في اصل الاتصاف بها (من اهل الكتاب امة قائمة) كلام مستأنف لبيان عدم استواءهم وتام الكلام يقتضى ان يقال ومنهم امة مذمومة لانه اضر بناء على ان ذكر احد الضدين يعنى عن الآخرى من اهل الكتاب جماعة قائمة اي مستقيمة

عادلة من اقت العود فقام معنى استقاموا وهم الذين اسلموا منهم كعبد الله بن سلام وغيره نزلت حين قالت احبار اليهود لعبد الله بن سلام وغيره من الذين اسلموا من اليهود ما آمن بمحمد الاشرار نافذوا وكانوا خيارا ما زكوا دين آبائهم او نزلت في قوم يصلون صلاة الاوابين وهي اثنا عشرة ركعة بعد صلاة المغرب (يتلون آيات الله) اي القرآن صفة اخرى لامة (آباء الليل) ظرف ليلتون اي في ساعاته جمع اني كعصا (وهم يسجدون) الجملة حال من فاعل يتلون اي يصلون اذ تلاوة في السجود وقال عليه الصلاة والسلام الا اني نهيت ان اقرأرا كعما وساجدا وتخصيص السجود بالذكر من بين سائر اركان الصلاة لكونه ادل على كمال الخضوع والمراد بصلاتهم التهجيد اذ هو ادخل في مدحهم وفيه يتسنى لهم التلاوة فانها في المكنونة وظيفة للامام واعتبار حالهم عند الصلاة على الانفراد باباه مقام المدح (يؤمنون بالله واليوم الآخر) على الوجه الذي نطق به الشرع تعريض بان ايمان اليهود به مع قولهم عزير ان الله وكفرهم بعض الكتب والرسل ووصفهم اليوم الآخر بخلاف صفة ليس من الايمان بهما في شيء اصلا (ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) تعريض عما هتتم في الاحتساب بل بتعكسهم في الامر باضلال الناس وصدهم عن سبيل الله فانه امر بالمنكر ونهي عن المعروف (ويسارعون في الخيرات) المسارعة في الخير فرط الرغبة فيه لان من رغب في الامر سارع في تواليه والقيام به وآثر الفور على التراخي اي يسادرون مع كمال الرغبة في فعل اصناف الخيرات اللازمة والتعبدية تعريض بتباطي اليهود فيها بل بمبادرتهم الى الشر (واولئك) المنعوتون بتلك الصفات الفاضلة بسبب اتصافهم بها (من الصالحين) اي من جملة من صلحت احوالهم عند الله تعالى واستحقوا رضاءه وثناءه (وما يفعلوا من خير) كأنما ما كان مما ذكرا ولم يذكر (لان يكفروه) فلن يضيع ولا ينقص ثوابه البتة وسمى مع الثواب ونقصه كفرانا مع انه لا يجوز ان يضاف الكفران الى الله تعالى اذ ليس لاحد عليه تعالى نعمة حتى يكفرها نظرا الى انه تعالى سمي ايصال الجزاء والثواب شكرا حيث قال فان الله شاكر عليم فلما جعل الشكران محازا عن توفية الثواب جعل الكفران مجازا عن منعه وتعديته الى مفعولين وهم اماما مقام الفاعل والهساء لتضمنه معنى الحرمان (والله عليم بالمتقين) بشارة لهم بمجرى الثواب واشعار بان التقوى مدأ الخير وحس العمل وان الفائر عند الله هو اهل التقوى والاشارة في قوله وما تفعلوا من خير اي من خير يفر بهم اليه فانه يستكره بتقربه اليهم اكثر من تقربهم اليه كما قال من تقرب الى شبرا تقرب اليه باعا وقال انا جليس من ذكرني وأيس من شكرني ومطيع من اطاعني اي كما أطمعوني بتصفية الاستعداد والتوجه نحو اطاعتكم بافاضة الفيض على حسبه والاقبال اليكم والله عليم بالذين اتقوا ما يحجبهم عنه فجعل لهم بقدر زوال الحجاب قال ابو بكر السكاني رأيت في المنام شابا لم ارا جسا منه فقلت من انت فقال القوى قلت فاين تسكن قال في كل قلب حزين ثم التفت الى فاذا امرأة سواده اوحش ما يكون فقلت من انت فقالت الضحك فقلت اين تسكن فقالت في كل قلب فرح مرح قال فانتبهت واعتقدت ان لا اضحك الا غلبة فعلى السالك ان يتمسك بحبل التقوى ويانس به في الدنيا لعل الله يجعله انيسا له في قبره وحشره فالتقوى من ديدن الصالحين وهم الذين يسارعون الى الخيرات ماداموا في الحياة قال الشيخ ابو الحسن رحمه الله افضل ما يسأل العبد من الله خيرات الدين في خيرات الدين خيرات الآخرة وفي خيرات الآخرة خيرات الدنيا وفي خيرات الدنيا ظهور خصائص الاولياء وهي اربعة اوصاف العبودية ونعوت الربوبية والاشراف على ما كان ويكون والدخول على الله في كل يوم سبعين مرة والخروج كذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يغفر لي على قلبي فاستغفر الله في اليوم سبعين مرة واستغفاره عليه الصلاة والسلام من نقص مار في عبته باعتباره ما ترقى اليه اذ ذلك الاستغفار من مقتضى البشرية التي لا يمكن دفعها ووجه الاستغفار منه عليه السلام التفريق بين حالين كان فيهما بالعبودية اذ لا يلحق النبي نقص بوجه ولا قور بحال لبوث عصيته ولكن حسنات الارباب سببات المقر بين فينخي للانسان ان يأخذ على نفسه ان لا يضيع لحظة حتى يأخذها بالذكور والشكر ومتى رأى خلا رفعه بالاستغفار وذكر الله تعالى علم الايمان وبراءة من التفسيق وحصن من الشيطان وحرز من النار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث الله محمدي بن زكريا عليه السلام الى بني اسرائيل امره ان يأمرهم بخمس خصال ويضرب لكل خصلة مثلا امرهم ان يعبدوا الله ولا يتركوها شيئا وضرب لهم مثل التمسك كرجل اشترى عبدا من ماله ثم اسكنه دارا وزوجه ودفع اليه مالا وامره ان يتجر فيه ويأكل منه ما يكفيه ويؤثرى اليه فضل الربح

فعمد العبد الى فضل الرب ففعل يعطيه لعدو سيده و يعطى لسيده منه شيئاً يسيراً فايكم يرضى بفعال هذا العبد
وامرهم بالصلاة وضرب لهم مثلاً للصلاة كمثل رجل استأذن على ملك من الملوكة فاذن له فدخل عليه واقبل
عليه الملك بوجهه يستمع مقالته ويقضى حاجته فالتفت يمينا وشمالا ولم يهتم لقضاء حاجته فاعرض عنه
الملك فلم يقض حاجته وامرهم بالصيام وضرب لهم مثلاً للصيام كمثل رجل لبس جبة للقتال واخذ
سلاحه فلم يصل اليه عدوه ولم يعمل فيه سلاح عدوه وامرهم بالصدقة وضرب لهم مثلاً للمتصدق فقال مثل
المتصدق كمثل رجل اسره عدوه فاشتري منهم نفسه بشئ معلوم ففعل يعمل في بلادهم ويؤدى اليهم من كسبه
القليل والكثير حتى يفندى منهم نفسه ففتق وفك رقته وامرهم بذكر الله تعالى وضرب لهم مثلاً لذكر فقال
مثل الذكر كمثل قوم لهم حصن ومقر بهم عدولهم فدخلوا حصنهم واغلقوا ابابه وحصنوا انفسهم من العدو
ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم وانا آمركم بالخصال الخمس التي امر الله بها يحيي عليه السلام وامركم بخمس
اخرى امرني الله بها عليكم بالجماعة والسمع والطاعة والهجرة والجهاد وليسارع العداء الى الخيرات والحسان
وجميع الحالات ولا يتيسر ذلك الا لارباب الارادات واصحاب المحاهدات * نياد نكو كاري از بدر كان *
محالست دوزندكي از سگان * توان باك كردن زرتك آينه * وليكن نياد زسنگ آينه *
نكوشش نرويد كل از شاخ پيد * نه زنگي بكرمانه كردد سفيد * (ان الذين كفروا) اي بما يجب
ان يؤمن به (لن تغني عنهم) اي لن تدفع عنهم (اموالهم ولا اولادهم من الله) اي من عذابه تعالى (شيئاً) اي شيئاً
يسيراً منه اوشياً من الاغناء رد للكفار كافة حيث فاخروا بالاموال والاولاد فاثلين نحن اكثر اموالا واولادا
وما نحن بمعذنين وكانوا يعيرون رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعه بالفقر ويقولون لو كان محمد علي الحق لما تركه
ربه في الفقر والشدة وخص الاموال والاولاد بالذكور لان الانسان يدفع عن نفسه تارة نقداً المال وتارة
بالاستعانة بالاولاد فانفع الجمادات هو المال وانفع الحيوانات هو الولد فالكافر اذا لم ينفع بهما في الآخرة التة
دل ذلك على عدم انتفاعه بسائر الاشياء بالطريق الاولى (واولئك اصحاب النار) اي مصاحبوها على الدوام
وملازموها (هم فيها خالدون) ابدوا وما بين ان اموال الكفار لا تغني عنهم شيئاً ثم انهم ربما انفقوا اموالهم في وجوه
الخيرات فيخطر ببال الانسان انهم ينتفعون بذلك فاذا زال الله بهذه الآية تلك الشبهة وبين انهم لا ينتفعون تلك
الانفاق وان كانوا قد قصدوا بها وجه الله فقال (مثل ما ينتفعون في هذه الحياة الدنيا) اي حال ما ينفعه الكفرة
قربة او مفخرة او سمعة وطلباً لحسن الدكر بين الناس وعداوة لاهل الاسلام كما انفق ابوسفيان واصحابه ما لا يحصى
على الكفار يوم بدر واحد (كمثل ريح في هياصر) اي رد شديد مهلك فانه في الاصل مصدر وان شاع اطلاقه
على الريح الباردة كالصر صر (اصابت حرث قوم) اي زرع قوم (طلوا انفسهم) بالكفر والمعاصي فابوا
بغضب من الله وانما وصفوا بذلك لان الاهلاك عن سخط اشدوا فطع (فاهلكته) عقوبة لهم ولم تدع منه اثراً
ولا عبرة والمراد تشبيه ما انفقوا في ضياعه وذهابه بالكلية من غير ان يعود اليهم نفع ما بحرث كفار ضربته صر
فاستأصلته ولم يبق لهم فيه منفعة بوجه من الوجوه فهو من التشبيه المركب (وما ظلمهم الله) بما بين من ضياع
ما انفقوا من الاموال (ولكن انفسهم يظلمون) لئلا ينهم اضاعوها بانفاقها الا على ما ينبغي وتقدم المغول لرعاية
القواصل لا للتخصيص واعلم ان اتفاق الكفار اما ان يكون لمنافع الدنيا او لمنافع الآخرة فان كان لمنافع الدنيا
لم يبق منه اثر البتة في الآخرة في حق المسلم فضلاً عن الكافر وان كان لمنافع الآخرة ولعلمهم انفقوا اموالهم
في الخيرات ببناء الرباطات والقناطر والا حسان الى الضعفاء واليتام والارامل وكان ذلك المنفق يرجو من ذلك
الاتفاق خيراً كثيراً فاذا قدم الآخرة رأى كفره مبطل لا ثار الخيرات وكان كمن زرع زرعاً وتوقع منه نفعا كثيراً
فاصابه ريح فاحرقه ولا يبقى معه الا الحزن والاسف هذا اذا انفقوا الاموال في وجوه الخيرات اما اذا انفقوها
فيما ظنوا انه من الخيرات لكنه كان من المعاصي مثل اتفاق الاموال في ابداء الرسول وفي قتل المؤمنين وتخريب
ديارهم فالذي قلنا فيه اشدوا واشدوا نظير هذه الآية وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً ويدخل فيه
ما ينفعه بعض صاحبي الغرض لئني رجل صالح من بلده اوقله او ابداه ونعوذ بالله من ذلك قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تزول قدمي يوم القيامة حتى يسأل عن اربع عن عمره فيم افشاءه عن جسده فيم ابلاه
وعن علمه ما عمل به وعن ماله من ابن اكنسه وفيه انفق فلما ادر العاقل الى الاتفاق من ماله والا حلاص

في عمله قال عليه الصلاة والسلام يجاء يوم القيامة بصحف مخومة فتتصب بين يدي الله عز وجل فيقول الله تعالى للملائكة القوا هذا واقبلوا هذا فتقول الملائكة وعزتك ما رأينا الا خيرا فيقول وهو اعلم ان هذا كتاب لغيري ولا اقبل اليوم من العمل الا ما اتىني به وجهي * زعموا اي بسر جشم اجرت مدار جود رخائه زيد باشي بكار * چه قدر آورد بنده حور ديس * كه زير قبا دارد اندام پيس * قال منصور بن عمار رحمه الله كان لي اخ في الله يعتقدني ويزورني في شدتي ورحائي وكان كثير العبادة والتجهد والبكاء ففقده اياما ففيل لي هو ضعيف مريض قايت بابه فطرقته فخرجت ابنته قد خات فوجدته في وسط الدار وهو مضطجع على فراشه وقد اسود وجهه وازرقت عيناه وغلظت شفتاه فقلت له يا اخي اكثر من قول لا اله الا الله ففتح عينيه ونظر الى شررا ثم وم حتى قلت له لئن لم تغسلها لا غسلتك ولا كفتك ولا صليت عليك فقال يا اخي منصور هـ هذه كلمة قد حيل بيني وبينها فقلت لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فان تلك الصلاة والصيام والتجهد والقيام فقال يا اخي كل ذلك كان لغير وجه الله انما كنت افعل ذلك ليقال واذكر به واذا خلوت بنفسى غلقت الابواب وارخيت الستور وبارزت ربي بالمعاصي * وراوازه خواهي در اقليم فاش * روى حله كن كودرون حشوباش * فلا غرور للعاقل بكثرة الاعمال والاولاد والاموال اذ لم تكن نية صحيحة فيما يجري عليه من الاحوال ما ين الذين آثروا العقبى بل المولى على كل ما سواه فوجدوا الفقرا من الغنى والذل الذي من العزة وبذلوا اموالهم وارواحهم في سبيل الله لعمري قوم عزيز الوجود وقليل ما هم وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الهاكم التكاثر حتى زرتي المقابر ثم قال يقول ابن آدم مالي ومالي من مالك الا ما اكلت فافيت او لبست فافيت او تصدقت فافيت فافيت قال عليه الصلاة والسلام يا عائشة ان اردت الحقوق بي فليكنك من الدنيا كرا داراك واياك وبجاسة الاغنياء ولا تستخلى ثوبا حتى ترقيه وقال عليه السلام اللهم من احبني فارزقه العفاف والكفاف ومن ابغضني فاكثر ماله وولده فقد وقفت ايها العبد على حقيقة الحال وان المال لا يغني عن المرء شيئا فاعليك باقنعة وتقليل الدنيا ولا تغتر باصحاب الاموال والجاه * ازي ذكر وشوق حق مارا * درد و عالم دل وزباني بس * وز طعام ولباس اهل جهان * كهنه داني وزيم ناي بس (يا ايها الذين آمنوا) نزلت في قوم من المؤمنين كانوا واصلون المنافقين فنهاهم الله عن ذلك بقوله (لا تتخذوا بطانة) بطانة الرجل صاحب وليته من يعرف اسراره ثقة به شبه بطانة الثوب التي تلي بضنه كاشه بالشعار قال عليه السلام الابصار شعار والناس دثار (من دونكم) اي من دون المسلمين متعلق لا تتخذوا (لا يالوكم خبالا) يقال الا في الامر اذا قصر فيه ثم استعمل متعد الى مفعولين في قولهم لا آلوكم نصحا على تضمين معنى المنع اي لا تمنعك نصحا والخيال الفساد اي لا يقصرون لكم في الفساد بالكر والخديعة ولا يتركوا جهودهم فيما يورثكم الشر (ودوا ما عنتم) اي غنوا عنكم اي مستغنى عنكم وشدة ضرركم في دينكم ودنياكم والفرق بين الجملة الاولى وبين هذه ان معانيها انهم لا يقصرون ضررا في امور دينكم ودنياكم فان عجزوا عن ذلك خف ذلك وتمنيه خير من آكل من قلوبهم (قد بدت البغضاء من افواههم) البغضاء شدة البغض اي قد ظهرت علامة العداوة في كلامهم الخارج من افواههم لما انهم لا يتملكون مع مخالفتهم في ضبط انفسهم وتحاملهم عليها ان يتلف من السنتهم ما يعلم به بغضهم للمسلمين (وما تخفى صدورهم اكبر) مما بدا الان بدوه ليس عن روية واختيار (قد بينا لكم الايات) الدالة على وجوب الاخلاص في الدين وموالاة المؤمنين ومعاداة الكافرين ان كنتم تعقلون) ما ينالكم فتعملون به والظاهر ان الجمل من قوله لا يالوكم الى هنا تكون مستأنفات على وجه التعليل للنهي عن اتخاذهم بطانة (هاتم اولاء) اي انتم ايها المؤمنون اولاء المخطفون في موالاتهم (تحبونهم ولا يحبونكم) لما بينكم من مخالفة الدين (وتؤمنون بالكتاب كله) اي يحسنون الكتاب جميعا وهو حال من الضمير المفعول في لا يحبونكم والمعنى لا يحبونكم والحال انكم تؤمنون بكتابهم فما بالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بكتابكم وفيه توبيخ بانهم في باطلهم اصلب منكم في حقكم (واذا لقوكم قالوا آمنا) نفاقا (واذا خلوا) فكان بعضهم مكان بعض (عضوا عليكم الانامل من الغيظ) اي من اجله ناسقوا وتحسروا حيث لم يجدوا الي الشئ سبيلا والانامل جمع اثلة بضم الميم وهو الطرف الاعلى من الاصبع والغيظ شدة الغضب قال الامام والمعنى انه اذا خلا بعضهم ببعض اظهر واشدة الغيظ على المؤمنين حتى تبلغ تلك السدة الى عض الانامل كما يفعل ذلك احدنا اذا اشتد غيظه وعظم حزنه على قوات مطلوبه ولما كثرت هذا الفعل من الغضب ان صار

ذلك كناية عن العصب حتى يقال في الغضب بان انه يعض يده غبظا وان لم يكن هنالك عض واعما حصل لهم هذا الغبط الشديد لما رآوا من ائتلاف المؤمنين واجتماع كلتهم وصلاح ذات بينهم (قل موتوا بغيظكم) دعا عليهم بدوام العبط وزيادته بتضاعف قوة الاسلام واهله الى ان يهلكوا به او باشتداده الى ان يهلكهم فالمراد اللعن والطراد لا على وجه الایجاب والامتنان من ساعتهم (ان الله عليهم بذات الصدور) اي قل ليهم ان الله عليهم بعداوة الصدور فيعلم ما في صدوركم من البغضاء والحق (ان تمسككم حسنة) اي تصبكم ايها المؤمنون حسنة يظهركم على عدولكم وعصية تسالونها وتتابع الناس في الدخول في دينكم وخصص في معاشكم (تسؤهم) اي تحزنهم حسدا الى ما لستم من خير ومنفعة (وان تصبكم سيئة) مساءة باخفاق سرية لكم او اصابة عدو منكم او اختلاف يكون بينكم او حذب وبكة (يفرحوا بها) يشمتون بما اصابكم من ضرر وشدة وذكر المس مع الحسنة والاصابة مع السيئة لا يدان ان مدار مسائهم ادنى مراتب اصابة الحسنة ومناظر حرجهم تمام اصابة السيئة (وان تصبروا) على عداوتهم او على مشاق التكليف (وتتقوا) ما حرم الله عليكم ونهاكم عنه (لا يضركم كيدهم) مكرهم وحيلتهم التي تدبروها لاجلكم والكيد حيلة لطيفة تقرب وقوع المكيدة فيها (شيئا) نصب على المصدرية اي لا يضركم شيئا من الصبر بفضل الله وحفظه الموعود للصابرين والمؤمنين ولان المجدي في الامر المندرج بالاتقاء والصبر يكون جريئا على الخصم (ان الله بما تعملون) في عداوتكم من الكيد (يحيط) علمافيعا قهم على ذلك والاحاطة ادراك الشيء كماله فيمنع للبراء ان يحاسب اعداء الله ويصبر على اذاهم فانه امتحان له من الله مع انهم لا يقدر ان يغير القدر باللسان كما قال تعالى ان يضرروكم الاذى والطعن لم يحصل منه الا نباه والاولياء فكيف انت يا رجل وكلنا ذلك الرجل * تروى ازهر ستيدين حق مسيح * مهل تاكبرند خلقت بهيچ * رهائي نيابد كس از دست كس * گرفتار را چاره صبرست ويس * وفي قوله تعالى لا تتخذوا اطيافا من دونكم اشارة الى ان الحامل لاسرار الرجل ينبغي ان يكون من جنسه معتد اعليه مؤتمنا ورعا يعشني الرجل سره الى من لم يجربه في كل حاله فيفتضح عند الناس (ان الرجال صناديق مقلدة * وما مفا تيحها الا التجارب) فلا تعترط بظاهر انسان حتى تعرف سريره قال الامام الغزالي ولا تعمل على مودة من لم تختبره حتى الخبرة بان نصيبه مدة في داراي موضع واحد فتجربه في عزله وو لا يته وغناه و فقره او توافقه او تعامله في الدينار والدرهم او تقع في شدة فيحتاج اليه فان رصيته في هذه الاحوال فانخذ آبالك ان كان كبيرا او ابنا ان كان صغيرا او اخا ان كان مثلالك واذا بلغك من الاخوان غيبة اورأيت منهم شرا او اصابك منهم ما يسوءك فكل امرهم الى الله ولا تشغل نفسك بالكافة فزيد الضرر ويضيع العمر اشغله ومن بلاغات الرنخشري ما قد ع السفيه بمثل الاعراض وما اطلق عنه بمثل الاعراض اي المعارضة ونعم ما قيل

اصبر على مضض الحسو * دفان صبرك فاته

والنار تأكل نفسها * ان لم تجد ما تأكله

فلمجاهلة من سبر الصالحين وكان اراهم س ادهم في جماعة من اصحابه فكان يعمل بالنهار ويبتغي عليهم ويحتمون بالليل في موضع وهم صيام فكان يبطل في الرجوع من العمل فقواليلة تعالوا بنا نجعل فطورنا دونه حتى يعود بعد هذا اسرع فافطروا وناموا فلما رجع اراهم وحدهم يساموا فقال مساكين لعلمهم لم يكن لهم طعام فعمد الى شيء من الدقيق هناك فجعله وأوقد النار وطرح الملة فانتفها وهو ينفخ في النار واضعا محاسنه على التراب فقالوا له في ذلك فقال قلت اهلكم لم تجدوا فطورا فتمت فاحست ان تستيقظوا والملة قد ادركت فقل بعضهم لبعض ابصروا الى شيء عملنا وما الذي به يعاملنا * بدى رابدى سهل باشد جزا * اكرم دى احسن الى من اساء * قال ذوالنون رحمه الله لا تصحب مع الله الا المواقفة ولا مع الخلق الا بالمصلحة ولا مع النفس الا بالمخالفة ولا مع الشيطان الا لعداوة فليارع العبد الى تحصيل حسن الخلق وتوطين النفس على الصبر على المكروه حتى يفوز مع الفاسقين قال بعضهم كنت بمكة فرأيت فقيرا طاف بالبيت واخرج من جيبه رقعة ونظر فيها او مر فلما كان بالعد فعل مثل ذلك فترقبته اياما وهو يفعل مثله فيوما من الايام طاف ونظر في الرقعة وتباعد قليلا وسقط ميتافا خرجت الرقعة من جيبه واذا فيها اصابكم لحكم ربك فانك باعيننا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في وصيته لابن عباس رضى الله

تعالى عند ان استطعت ان تعمل لله بالرضى في اليقين فافعل والافق الصبر على ما تكره خير كبير ومقاساة
 المجاهدات ومخاضة النفس وترك الشهوات واللذات والتزام الفقر والصبر على المكروهات من دين السلف
 الصالحين واهل النفس الامارة وان كان يبدو من هذه علامات البغض لامثال هؤلاء الاخبار لكنه في الحقيقة
 يعود ضرره الى نفسه والمرء بالصبر على ما جاء به من مكاره اعتراضه الفساد يكون مأجورا ومثابعا عند الله تعالى
 وتبين الناس بالنصلاح والفساد وغير ذلك خير محض يعتبره العاقل ويركز نفسه به فيايبها الصلحاء ان الاضرار
 متسلطون على الاخبار بالطعن وقصد الاضرار ولكن المتق في حصن الله الملك الجبار (واذغدوت) اى
 اذكر لهم بالصبر فيخرج وقت خروجك غدوة اى اول النهار الى احد ليذكر واما وقع فيه من الاحوال الناشئة
 عن عدم الصبر ففعلوا انهم ان لموا الصبر والقوى لا يضرهم كيد الكفرة (من اهلك) من منزل عائشة رضى
 الله عنها في المدينة وهذا نص على ان عائشة رضى الله عنها كانت اهلا للنبي صلى الله عليه وسلم قال تعالى
 الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات فدل هذا على انها كانت مطهرة مبرأة من كل قبيح الا يرى أن واد
 نوح لما كان كافرا قال انه ليس من اهلك وكذا امرأة لوط (توى المؤمنين) اى تنزلهم (مساعد) كائنة
 ومهيئة (للقاتل) او متعلق بقوله تبي-وى اى لاجل القتال والمقاعد جمع مقعد وهو اسم لمكان القعود عبر
 عن تلك الاماكن التى عينت لكل واحد من الصحابة ان يبيت في ما عين له من تلك الاماكن اما بان يتسع
 في استعمال القعود فجرد المكان مع قطع النظر عن كونه مكان القعود كما في قوله تعالى في مقعد صدق
 واما لان كل مكان انما عين لصاحبه لان يقعد وينظر فيه الى ان يجيى العدو فيقوموا عند الحاجة الى المحاربة
 فصحت تلك الاماكن بالمقاعد لهذا الوجه (روى) ان المشركين نزلوا باحد يوم الاربعاء فاستشار رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اصحابه ودعا عبد الله بن ابي بن سلول ولم يكن دعاه قل ذلك فاستشاره فقال عبد الله واكثر
 الانصار يا رسول الله اقم بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو قط الا اصاب منا ولا دخلها علينا
 الا اصابنا منه فكيف وانت فينا فدعهم فان اقاموا اقاموا بئر محبس وان دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم
 ورماهم الصبيان والنساء بالحجارة وان رجعوا خائبين وقال بعضهم يا رسول الله اخرج بنا الى هؤلاء
 الاكابر لا يرون اتاقد جبا عنهم وقال عليه السلام انى رايت في منامى بقرا مذبحه حولى اى قطيعا منها فاولتها
 خيرا ورايت في ذباب سبى تلتا اى كسرا فاولته هزيمة ورايت كائى ادخلت يدى في درع حصينة فاولتها
 المدينة فان رايتهم ان تقيموا بالمدينة وتدعوهم فقال رجال من المسلمين قد فاتتهم يدروا كرمهم الله بالشهادة
 يوم احدا اخرج بنا الى اعدائنا طلبا للسعادة الشهادة وطمعا في الحسنى والزياة فلم يزالوا به عليه الصلاة والسلام حتى
 دخل وليس لامته اى درعه فلما راوا ذلك ندموا وقالوا بئسما صنعنا شير على رسول الله والوحى أتيد وقالوا
 اصنع يا رسول الله ما رايت فقال ما ينبغي لئى ان يلبس لامته فيضعها حتى يقابل وكان قد اقام المشركون
 باحد يوم الاربعاء والخميس فخرج رسول الله عليه الصلاة والسلام يوم الجمعة بعدما صلى الجمعة وصلى على رجل من
 الانصار مات فيه فاصبح بالشعب من احد يوم السبت للنصف من شوال سنة ثلاث من الهجرة فتسلى على
 راحلته فجعل يصف اصحابه للقتال كما يقوم بهم القدح ان راى صدرا خارجا قال تأخر وكان نزوله في غدوة
 الوادى اى طرفه وجانبه وجعل ظهره وعسكره الى احدوامى عبد الله بن جبير على الرماة وقال لهم انصحبوا عنا
 بالنبل اى ادفعوا العدو عنا بالسهم حتى لا يأتونا من ورائنا ولا تبرحوا مكانكم فاذا عاينوكم وواوكم الادبار
 فلا تطلبوا المدبرين ثم ان الرسول صلى الله عليه وسلم لما خالف راى عبد الله بن ابي وكان من قدماء اهل
 المدينة ورئيس المنافقين شق عليه ذلك وقال اطاع الرلداني وعصاني ثم قال لاصحابه ان محمدا انما يظفر بعدوه
 بكم وقد وعد اصحابه ان اعدائهم اذا عاينوهم انهزموا فاذا رايتهم اعدائهم فانهزموا فسيبوهنكم وبصير الامر
 على خلاف ما قاله محمد عليه الصلاة والسلام فلما التقى الفريقان انهزم عبد الله بالمنافقين وكان عليه السلام قد
 خرج في الف رجل او تسعمائة وخمسين رجلا فلما بلغوا الشوط رجع ابن ابي بثلثمائة وبقيت سبعمائة فقال
 لقومه يا قوم علام يقتل انفسنا واولادنا فتبعهم ابو جابر السلمي وقال انشدكم الله في نبيكم وانفسكم فقال
 عبد الله لو نعلم قتالا لا تبعناكم وكان الحيان من الانصار بنوا سلمة من الخزرج وبنوا حارثة من الاوس جناسى
 عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فهما باتباع عبد الله فعصمهم الله فغضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقواهم الله تعالى حتى هزموا المشركين فلما رأى المؤمنون انهزام القوم طمعو ان تكون هذه الواقعة كواقعة بدر فظلموا المديرين فتركوا الموضع الذي امرهم النبي عليه السلام بالثبات فيه ثم اشتغلوا بطلب الغنائم وخالفوا امر الرسول صلى الله عليه وسلم ولعلوا ان ظفرهم انما حصل يوم بدر ببركة طاعتهم لله ولرسوله ومتى تركهم الله مع عدوهم لم يقوموا بهم فنزع الله الرعب من قلوب المشركين وكانوا ثلاثة آلاف رجل فحملوا على المؤمنين وتفرق العسكر عن رسول الله عليه السلام حتى بقي معه سبعة من الانصار ورجلان من قريش فلما قصد الكفار النبي عليه الصلاة والسلام سجدوا رأسه وكسروا رايعة وثبت معه عليه السلام يومئذ طلحة ووقاه بيده فشلت اصبعاه وصار مجروحاً اربعة وعشرين موضعاً ولما اصابه عليه السلام ما اصاب من الشجوة وكسر الرايعة وغلب عليه الغشي احتمله طلحة ورجع القهقري وكلما ادركه واحد من المشركين كان يضعه عليه السلام ويقاتله حتى اوصله الى الصحفة وكان عليه السلام يقول اوجب طلحة ووقت الصيحة في العسكر ان محمد اذ قتل وكان في حلة الصحابة رجل من الانصار يكنى ابا سفيان نادى الانصار وقال هذا رسول الله فرجع اليه المهاجرون والانصار فشمّل عن الشهادة اثنين وسبعين من المؤمنين واخص بشراً آف نعم الله وجلّائل كرمه حزة سيد الشهداء وهنئاه ان مثل به اذ مثل به وكثفهم الجراح فقال عليه الصلاة والسلام رحم الله رجلاً ذنب عن اخوانه وشده على المشركين عن معه حتى كشفهم عن القتلى والجرحى واعانهم الله حتى هزموا الكفار ثم ان كل ذلك يؤكده قوله تعالى وان تصبروا وانتقوا لايضركم كيدهم شيئاً وان المقبل من اعانه الله والمدر من خذله الله ومن الله العصمة (والله سميع عليم) لما شاور النبي عليه السلام اصحابه في ذلك الحرب وقال بعضهم اقم بالمدينة وقال آخرون اخرج اليهم وكان لكل احد غرض في قوله فمن موافق ومن منافي قال تعالى انا سمعنا ما يقولون عليم بما يسرون (اذ همت) بدل من اذ غدوت منى لما هو المقصود بالتذكير والهم تعلق الخاطر بما له قدر (طائفتان منكم) اي المؤمنون وهم ابناؤنا سلمة من الخزرج وبنو احارثة من الاوس (ان تمثلاً) اي بان تجبنوا وتضعفوا وترجمالظنهما الصواب فيه والقتل الضعف والطاهران ههما باليس بمعنى العزم والقصد المصم وانما هو خطرات وحديث نفس كما لا تخلو النفس عند الشدة آدم من بعض الهلع ثم يردّها صاحبها الى الثبات والصبر ويوطنها على احتمال المكروه (والله وليهما) اي عاصمهما من اتاع تلك الخطرات والجملة اعتراض (وعلى الله) وحده دون ما عداه مطلقاً استقلالاً واشتراكاً (فليتوكل المؤمنون) في جميع امورهم فانه حسبهم وفيه اشعار بان وصف الايمان من دواعي التوكل وموجباته والتوكل الاعتماد على الغير واطهار العجز قال الامام وفي الآية اشارة الى انه ينبغي ان يدفع الانسان ما يعرض له من مكروه وآفة بالتوكل على الله وان يصرف الخزع عن نفسه بذلك التوكل قال سهل بن عبد الله تسترى جملة العلوم ادنى باب من التعدد وحلة التعدد ادنى باب من الورع وجملة الورع ادنى باب من الزهد وجملة الزهد ادنى باب من التوكل وقال ايضاً علامة المتوكل ثلاث لا يسأل ولا يرد ولا يحس وكان ابراهيم الخواص رحمه الله محمداً في التوكل وكان لا يفارقه ابرة وخيوط وركوة ومقراض فقيل له يا ابا اسحق لم تحمل هذا وانت تمتنع من كل شيء فقال مثل هذا لا ينقص التوكل لان الله علينا فراأى نص والفقر لا يكون عليه غير ثوب واحد فربما يترقى ثوبه فاذا لم يكن معه ابرة وخيوط تبد وعورته فتفسد عليه صلاته قال ابو حنيفة الخراساني جمعت سنة من السنين فبينما انا امسى في الطريق اذ وقعت في ثرثاز عتني نفسي ان استغيث فقلت لا والله لا استغيث فما استتمت هذا الخاطر حتى مر رأس البرّرجلان فقال احدهما للآخر تعال حتى نسد رأس هذه البرّثلاث يقع فيها احداً توا بقصب وطمسوا البرّ ففهممت ان اصيح ثم قلت في نفسي اشكو الى من هو اقرب منهما فسكت فلما انا بعد ساعة اذا ناسي قد جاء وكشف عن رأس البرّ وادخل رجلاه وكأته يقول لي تعلق بي في هيمته كنت اعرف ذلك منها فتعلقته فاخرجني فاذا هو سعي فمروته في هاتف يا ابا حنيفة اليس هذا احسن نجيناك من التلف بالتلف فمسيّت قال بعضهم من وقع في ميدان التفويض يرف اليه المراد كما ترف العروس الى اهلها ولما زح باراهيم عليه السلام في التجنيق واتاه خبر بل فقال ألك حاجة قال اما اليك فلا واما الى الله فبلى قال سله قال حسبي من سوء الى علمه بحالي وقد قال نبينا عليه السلام يقول الله تعالى فمن شعله ذكرى عن مسألتى اعطيته افضل ما اعطى السائلين فعلى السالك

ان يتوكل على الله وشقوض امره اليه فان كل ما قضى وقدر لا يرد اليه وان تعدت نفسك في ذلك
 قضا كسنتي آنجا كه خواهد برد * وكرنا خدا جامه برتن درد * يكفيك علم الله بحالك فاقطع نظرك عن
 الاسباب والفتح ليس الا من فتح الابواب مكن سعديا ديدة بردست كس * كه بخشند پرورد كارست
 وبس * اگر حق پرستی ز درها بست * كه كروی بداند نخواهد كست * (ولقد نصركم الله بدر)
 تذكير بعض ما افادهم التوكل وبدر بئر ماء بين مكة والمدينة حافرها جل اسمه بدر فسمى به وكمات
 وقعة بدر في السابع عشر من شهر رمضان سنة اثنين من الهجرة (واثم اذلة) حال من الضمير جمع ذليل
 واما قال اذلة ولم يقل ذلائل يجمع الكثرة ليدل على انهم على ذلتهم كانوا اقل ايلاد وذلهم ما كان بهم من ضعف الحال
 وقلة السلاح والمال والمركوب وذلك انهم خرجوا على التواضع يعتقب الثغر منهم على البعير الواحد
 وما كان معهم الا فرس واحد للمقداد بن الاسود وهو اول من قاتل على فرس في سبيل الله وتسعون
 بعيرا وست ادرع وثمانية سبوف وقتلهم انهم كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا ستة وسبعون من المهاجرين
 وبقيتهم من الانصار وكان عدوهم في حال كثرة زهاء الف مقاتل ومعهم مائة فرس والسكة والسوكة وكان
 صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابي طالب رضي الله عنه وصاحب راية الانصار سعد بن
 عباد رضي الله عنه (فاتوا الله) في اثبات مع رسوله كما اتقيتم يومئذ (لعلمكم تسكرون) اي راجين ان تسكروا
 بما ينعم به عليكم بتقواكم من النصر (اذ تقول) ظرف لنصركم وقت قولك (للمؤمنين) حين اظهروا العجز
 عن المقاتلة (ان يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة) الكناية سدائذلة والقيام بالامر والامداد
 اعانة الجيش بالجيش والمعنى انكار عدم كفاية الامداد بذلك المقدار وتغيه وكلة ان للاشعار بانهم كانوا حبيذا
 كالايسين من النصر لضعفهم وقتلهم وقوة العدو وكثرة (منزلين) اي حال كونهم نازلين من السماء اذ
 تعالى قيل امدهم الله اولا بالف ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم خمسة وانما قدم لهم الوعد بيزول الملائكة لتقوى
 قلوبهم ويعزموا على الثبات وتقوا بانصر الله (بلى) ايحباب ما بعد ان وتحقق له اي بلى يكفيكم ذلك ثم وعدهم
 الزيادة بشرط الصبر والتقوى حالهم عليهم ما تقوى بقلوبهم فقال (ان تصبروا) على لقاء العدو ومناضتهم
 (وتنفوا) معصية الله ومخالفة نبيه صلى الله عليه وسلم (وبأنوكم) اي ان يجيئكم المشركون (من خورهم هذا)
 اي من سعتهم هذه (يمدكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة) في حال اتيانهم لا يتأخر نزولهم عن اتيانهم يريد
 ان الله يجعل نصرتمكم وبهله فتحكم ان صبرتم واتقيتم (مسومين) من التسويم الذي هو اظهار سيما الشيء اي
 معين انفسهم او خيلهم في اذائها ونواصيها بالصوف الايض قال عليه السلام لا صحابه تسوموا فان الملائكة
 قد تسومت (روى) ان الملائكة كانوا بعمائم بيض الا جبريل عليه السلام فانه كان بعمامة صفراء على مثال الزبير
 ابن العوام ونزلوا على الجبل البلق موافقة لفرس المقداد واكراماله (وما جعله الله) عطف على مقدراى
 فامدكم به وما جعل الله ذلك الامداد بانزال الملائكة عيانا تبين من الاشياء (الابشري لكم) بانكم تنصرون
 (ولتعطين قلوبكم به) اي بالامداد وتسكن اليه من اخوف كما كانت السكينة لبني اسرائيل (وما انصر الا)
 كائن (من عند الله) لاسم العدة والاعدد وهو تنبيه على انه لا حاجة في نصرهم الى مدد واعا امدهم بشارة لهم
 وربطا على قلوبهم من حيث ان نظر العامة الى الاسباب اكثر فينبغي للؤمن ان لا يركن الى شيء من ذلك
 فان ترتب النصر عليها ليس الا بطريق جرى العادة (العزيز) الذي لا يغالب في حكمه وقضيته (الحكيم) الذي
 يفعل كل ما يفعل حسما تقتضيه الحكمة والمصلحة (ليقطع) متعلق بنصركم اي نصركم الله يوم بدر ايهما وينقص
 (طرفا من الذين كفروا) اي طائفة منهم بقتل واسر ووقد وقع ذلك حيث قتل من رؤسائهم وصناديدهم سبعون
 واسر سبعون (اويكبتم) اي يخزيهم ويقظهم بالهزيمة فان الكبت شدة غيظ اووهن يقع في القلب من كبت
 بمعنى كبد اذ اضرب كبده بالغضو والحرقة والولس نوع دون التريد (فيقلبوا خائين) غير ظافرين بمبتغاهم
 وينهزموا منتطحى الآمال والخيبة هو الحرمان من المطلوب والفرق بينها وبين اليأس ان الخيبة لا تكون الا بعد
 التوقع واما اليأس فانه قد يكون بعد التوقع وقبله فتفيض اليأس الرجا وتفيض الخيبة الظفر (ليس لك من
 الامر شيء) اعتراض (اويحب عليهم اويعدبهم) عطف على قوله اويكبتم والمعنى ان الله مالك امرهم على
 الاطلاق فاما ان يهلكهم اويكبهم اويحب عليهم اويعدبهم ان اسلموا اويعدبهم تعذبا شديدا اخروا ان اصروا وليس

النبي من امرهم شيء وانما انت عند أمور لا تدارهم وجهادهم (فاسم طالمور) قد استحقوا التعذيب بظلمهم
 (والله مافي السموات ومافي الارض) من الموحودات حلقا وملاكا لا مدخل فيه لا حدا ولا دله الامر كله
 (يعرف ان يشاء) ان يغفر له مشيئة مسبية على الحكم والمصالح (ويعذب من يشاء) ان يعذبه وقدم المغفرة لسبق
 رحمة الله الى غضبه وهذا صريح في نبي وجوب التعذيب والتقييد بالتوبة وعدمها كالمنا في له (والله عفو رحيم)
 لعباده والمقصود بيان انه وان حسن كل ذلك منه الا ان جاب الرحمة والمغفرة عاب لا على سبيل الوحود بل على
 سبيل الفضل والاحسان فليبادر العاقل الى الاعمال التي يستوجب بها رحمة الله تعالى ولا يأس من روح الله
 انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود شر المدينين وأنذر
 الصديقين قال يارب فكيف اشر المدينين ونذر الصديقين قال شر المدينين باني لا يهيط بي ذنب الاغمره وانذر
 الصديقين ان لا ينجوا باعمالهم واني لا اصنع عدلي وحسبي على احد الا اهلكه وروى عن عمر رضي الله تعالى
 عنه ان دخل على النبي عليه السلام فوحده به فبكي فقال ما يبكيك يا رسول الله قال جاءني حبريل فقال ان الله
 يستحي ان يعذب احدا فادش في الاسلام فكيف لا يستحي من شيا في الاسلام ان يعصى الله فالواحد على
 الشيخ ان يعرف هذه الكرامة ويشكر الله ويستحي منه ومن الكرام الكاتين ويمتنع من المعاصي ويكون
 مقلدا على طاعة ربه فانه في ساحل بحر التوب (روى) ان الجحاح لما اقام بالعراق يربو ويعت حتى استوثقت له
 الامور حرح عايده عبد الرحمن بن الاشعث باهل العراق فامده عبد الملك باهل الشام وكاوا شيعة واستمرت
 يندونين اس الاشعث الوقائع حتى هزم الجحاح يد الجحاح بعد ثمانين وقعة في ستة اشهر وكان مع اس الاشعث
 اكثر من مائتي الف فلما هزموا قال الجحاح لاصحابه اتركوهم فليتددوا ولا تذكروهم ثم نادى من ديه من رجع
 فهو آمن ودخل الكوفة رجاء ان يناس من المهرمين ببايعونه فكان يقول لمن جاءه بايعه اشهد على نفسك
 بالكفر وحر وحك عن الجماعة ثم ت فارشدهم الا قتله فانه رحل من حشم فقال اشهد على نفسك بالكفر
 فقال ان كنت عمدت ربي ثمانين سنة ثم اشهد على نفسي بالكفر لئس العدا بالله ما بقي من عمرى الا طمى
 جبار واني انتظر الموت صابحا ومساء فامر به فضربت عنقه وقدم بعده شيخ فقال الجحاح ما طمى الشيخ بهد
 على نفسه بالكفر فقال يا جحاح اخذني انت عن نفسي انا اعرف بمسألتك واني لا كره من فرعون وهامان
 فصحك الجحاح وحلى سبيله فابطر الى صغف ايم انه كيف اربك هذا القبح بعد ما حاز حلال السباب الذي
 ليس بعده الا انتظار الموت صابحا ومساء من اقراره بالكفر مع عانته شبه ومن لم تداركه الغلبة الارلية لم يحج
 مدمشي فعلى السالك ان يطبش قلبه بالايمان ويجهد الى ان يصل الى قوة اليقين ومن قوة اليقين التوحيد وهو
 ان يرى الاشياء كلها من مسبب الاسباب ويرى الوسائط مسخرة لحكمه ولا يرى ان قوة اليقين تصفية القلب
 عن كدورات النفس + جو ياك افر دت هوش باش وياك * كه نكست با ياك رفت بخاك * پيا بي
 پيافان آريته كرد - كه ص - يقل نكبرد چور نكار خور د * وحلاء اقلاب اء با يحصل دكر الله وتلاوة
 اقراء والصلاة على النبي عليه السلام وخير الاذكار كلمة التوحيد وهي العروة الوثقى قال ابراهيم الخراساني
 قدس سره دواء القلب خمسة تلاوة القرآن بالتدبر وحلاء البطن وقيام الليل وانتصرع الى الله تعالى عد
 السحر ومحو البسة اصالحين فعليك بالواطئة لهذه الحاصل لعلك تصل الى التزكية ودرجته الكمال يعرف الله
 الملك العزيز المتعال (يا ايها الذين آمنوا لا تاكلوا الربا) والمراد باكله احده واعدا غيره بالاكل لانه عظيم
 ما يقصد بالاحد واشيوعه في الماء كولات مع ما فيه من زيادة التسبيع (اصعافا مضاعفة) ريادات مكررة كان
 الرجل في الحاهلية اذا اكل له على انسان مائة درهم الى اهل ولم يكن المديون واحدا ذلك المال قال زندي
 في المال حتى ازيد في الاجل فرعما جعله مائتين ثم اذا حل الاحل الثاني فعل مثل ذلك ثم الى آجال كثيرة فإحد
 است تلك المائة اضاعها واضاعا فاجع ضعف حال من الربا في مضاعفها ولما كان جمع فله والمقصود الكثرة
 تبعه عما يدل على الكثرة حيث وصفه بقوله مضاعفة وهي اسم معقول لا مصدر وهذه الحال ليست لتقيد
 الهى بها حيث تدنى الحرمة عند انقضاء اجل ذراعة ما كانوا عليه من العادة توبى بها الهى على ذلك (واتقوا
 الله) فيما نهىتم عنه خصوصاً الربا وعمله (لعلكم تفلحون) راجين الفلاح (واتقوا الله التي اعدت للكافرين)
 بالبحر زعن منا عنهم وتماطى مائة اطوبه وفيد تنبيه على ان البار بالذات معدة لآخرة بالعرض بالعصاة وكان

ابو حنيفة رحمه الله يقول هي اخوف آية في القرآن حيث اوعده الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين اذ لم يتقوه في اصناف محارمه (واطيعوا الله) في كل ما امركم به ونهاكم عنه (والرسول) الذي يبايعكم او امره ونواهيته (لعلكم ترجون) راجين رحمة ولعل وعسى في امثال ذلك دليل عرة التوصل الى ما جعل خبره قال القاشاني ولا يخفى على الفطن ما فيه من المباعدة في التهديد على الرجا حيث اتى بالعل في فلاح من اتقاه واجتنبه لان تعليق امكان الفلاح ورجاءه بالاجتناب منه يستلزم امتناع افلاح لهم اذ لم يجتنوه ويتقوه مع ايمانهم ثم اوعده عليه بالنار التي اعدت للكافرين مع كونهم مؤمنين فاعظمهم من مصيبة توجب عقاب الكفار للمؤمنين وما اشد من تغليظ عليه ثم امد التعليل بالامر بطاعة الله ورسوله ثم يضربان آكل الر باعنهك في المعصية لاطاعته ثم عاقب اجاء المؤمنين بطاعة الله ورسوله اشعارا بأنه لا رجاء للرجة مع هذا النوع من العصيان فهو يوجب اليأس من رحمة المؤمنين لامتناعها عنهم معه فانظر كيف درج التغليظ في التهديد حتى الحقه بالكسار في الجزاء والعقاب انتهى بمارته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله آكل الر باعنهك وشاهده وكاتبه والمحلل * والرباعسة عن طلب الزيادة على المال على الوجه الذي نهى الله عنه وهو قسمان ربا بالنسيئة وربا الفضل امار بالنسيئة فهو ما كان يتعارفه اهل الجاهلية ويتعاملون به وقد سبق آفا و امارا بالفضل اى اخذ الفضل عنده مقابل الجس بالجلس نقدافهوان يجاع من من الخطة بمنين عنها وما اشد ذلك وقد اتفق جمهور العلماء على تحريم الربا في القسمين واعلم ان الربا يؤدى الى الحرص على طلب الدنيا اضغافا مضاعفة الى ما لا يندمى كما قال عليه الصلاة والسلام لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى اليهما ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب والحرص درك من دركات النيران فلذا قال واتقوا النار التي اعدت للكافرين * فتاعت كن اى نفس داندكى * كه سلطان ودرويش يبنى بكنى * فالحرص على الدنيا وسعيها وجعلها مذموم منهى عنه والبذل والايثار وترك الدنيا والقناعة فيها محمود ما ور به يدل عليه قوله تعالى يحق الله الربا ويرى الصدقات فى اخذ الر بالكثر المال بلا احتياج كان كن يقع على امه نعوذ بالله روى عن عبد الله بن سلام للربا انسان وسعون حو باصغرها كن انى امه فى الاسلام كذا فى تبيينه الغا وابن واذا اخذه بوجه شرعى مع الاحتياج يجوز فى الفتوى ولكن الفتوى فوق امر الفتوى والحيلة التسرع فيه ذكرها قاضى خا حيث قال رجله على وجل عشرة دراهم فاراد ان يجعلها ثلاثة عشر قالا واشترى من المديون شيئا تلك العشرة ويقض المبيع ثم يبيع من المديون بثلاثة عشر الى سنة فيقع التحرز عن الحرام ومثل هذا مروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا احتاج الى الاستقراض فاستقرض من رجل فلم يعطه الا بالربا فالأثم على آخذ الر بادون معطيه لان له فيه ضرورة وهذا اذا كان الآخذ غنيا كما عرفت فالمرء الصالح يتقاعد عن مثل هذه المعاملات فان الربا يضر بايمان المؤمنين وهو وان كان زيادة فى الحال لكنه نقصان فى الحقيقة فان الفقراء الذين يشاهدون ان المرابي يأخذ أموالهم بسبب الربا لعنونه ويدعون عليه وذلك يكون سببا لزال الخير والبركة عنده فى نفسه وماله بل عما يتفرع من نقص عرضه وقدره وتوجه مذمة الناس اليه وسقوط عدالته وزوال امانته وفسق القلب وغفلته وآخذ الر بالايقل الله منه صدقة ولا جهاد ولا جها ولا صلاة وقد ثبت فى الحديث ان الاغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسائة عام فاذا كان الغنى من الوجه التسرعى الحلال كذا لك فضاظنك باغنى من الوجه الحرام فالانسان مع فقره وحاجته اذا توكل على الله واحسن الى عبيده قاله تعالى لا يتركه ضاعجا ناعا فى الدنيا بل يزيده كل يوم فى جاهه وذكره الجليل ويميل قلوب الناس اليه واما اذا كان بخلاف ذلك فيكون امره عسير فى الدنيا والآخرة والعمل السوء يزعج به الايمان فخذ الموت فيستحق به صاحبه الخلود فى النار كالكفار نعوذ بالله من ذلك * وروى ابو بكر الوراق عن ابي حنيفة رحمه الله اكثر ما يزعج الايمان لاجل الذنوب من العبد عند الموت واسرعها زعج الايمان ظلم العباد فائق ايها المؤمن من الله ولا تطم اعاد الله باخذ أموالهم من ايديهم بغير حق فانه حوب كبير عصمنا الله واناكم من سوء الحال (وسارعوا) اى بادروا واقبلوا (الى مغفرة) كاشة (منكم وجنة) الى ما يستحقان به كالا سلام والتوبة والاخلاص واداء الواجبات وترك المنهيات (عرضها السموات والارض) اى كعرضها صفة الجنة وذكر العرض للمباعدة فى وصفها بالسعة على طريقة التمثيل فان العرض فى العادة ادنى من الطول (اعدت للمتقين) اى هيئت لهم صفة اخرى لجة وفيه دليل على ان

الجنة مخلوقة الآن وانها خارجة عن هذا العالم اما الاول فله لالة لفظ الماضي واما الثاني فلا شيء يكون عرضه كعرض جميع هذا العالم لا يكون داخل فيه (روى) ان رسول هرقل سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لك تدعو الى جنة عرضها السموات والارض فاين النار فقال عليه السلام سبحان الله فاين الليل اذا جاء النهار والمعنى والله اعلم اذا دار الملك حصل النهار في حاسب من العالم والليل في ضد ذلك الجانب فكذا الجنة في جهة العلو والنار في جهة السفلى (الذين ينفقون) كل ما يصلح للانفاق وهو صفة مادحة للمتقين (في السراء والضراء) اى في حالتى الرخاء والشدة اى الغنى والفقر والبسر والعسر وفي الاحوال كلها اذا الانسان لا يخلو عن مسرة او مضرة اى لا يخلون في حال ما بانفاق ما قدر واعليه من قليل او كثير (والكافين العيظ) عطف على الموصول والكظم الحبس والغيظ توقد حرارة القلب من الغضب اى المسكين عليه الكافين عن امضائه مع القدرة عليه (والعافين عن الناس) اى التاركين عقوبة من استحق مؤاخذته (والله يحب المحسنين) الذين عمت فرائضهم وتمت فضائلهم ولامه يصلح للجنس فيدخل تحته هؤلاء والعهد فذكر الإشارة اليهم واعلم ان الاحسان الى الغير اما ان يكون بايصال النفع اليه او بدفع الضرر عنه اما ايصال النفع اليه فهو المراد بقوله الذين ينفقون في السراء والضراء ويدخل فيه انفاق العلم وذلك بان يشتغل بتعليم الجاهلين وهداية الضالين ويدخل فيه اغايق المال في وجوه الخيرات والعادات قال عليه الصلاة والسلام السخى قريب من الله قريب من الجنة قريب من الناس بعيد من النار والبخيل بعيد من الله بعيد من الناس قريب من النار واما دفع الضرر عن الغير فهو اما في الدنيا وهو ان لا يشتغل بمقابلة تلك الاساءة باساءة اخرى وهو المراد بكظم الغيظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملى الله قلبه امنا واثمانا واما في الآخرة وهو ان يرى ذمته من التبعات والمطالبات في الآخرة وهو المراد بقوله والعافين عن الناس (روى) انه ينادى مناد يوم القيامة ابن الذين كانت اجورهم على الله فلا يقوم الامن عفا وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان هؤلاء في امتي قليل الامن عصمه الله وقد كانوا كثيرا في الامم التي مضت فهذه الآية دالة على جمع جهات الاحسان الى الغير ولما كانت هذه الامور الثلاثة مشتركة في كونها احسانا الى الغير ذكر ثوابها فقال والله يحب المحسنين فان محبة الله العبد اعظم درجات الثواب قال الفضيل بن عياض الاحسان بعد الاحسان مكافاة والاساءة بعد الاساءة مجازاة والاحسان بعد الاساءة كرم وجود والاساءة بعد الاحسان لوثم وشوثم (حكى) ان خادما كان قائما على رأس الحسن بن علي رضي الله عنه وهو مع اضيافه في المساء فانحرفت قصعة كانت في يد الخادم فسقط منها شيء على الحسن فقال والكافين الغيظ والعافين عن الناس قال قد عرفت عنك فقال والله يحب المحسنين قال انت حر او جه الله وقد زوجتك فلانة فتأى وعلى ما يصلحكما (قال الفاضل الجامى) جوائز ادجواتم ردى ياموز * زمردان جهان مردى ياموز * درون از كين كين جويان نكه دار * زبان از طعن بد كويان نكه دار * نكوي كويان كويان نكويان * كز آن بدرخنه در اقبال خود كرد * چو آيين نكويان كني ساز * كرد جز بتوان نكويان باز * فعلى العقل ان يسارع الى العمل بالحسنات من الاحسان وانواع الخيرات سريعا قبل الفوات لان في التأخير آفات * كنون وقت نخست اكر پرورى * كراميد دارى كه حرم برى * يعنى ان كنت تأمل الجنة فاعبد ربك بأنواع العادات مادمت في الحياة فان الفرصة عيمة والمأخر عن السبر الى الله مغبون قيل * يياساقى كفى التأخير آفات * ومن احساع عمره في الهوى فلا يلحقه يوم القيامة الا الحسرة والندامة * بمايه توان اى سر سود كرد * چه سود آيد ازا كه سرمايه خورد * والله تعالى خلق الانسان لدخول الجنة ودرجاتها والنار ودرجاتها ثم ارسل المرسلين مبشرين بالجنة وذاكرين بالنار وحث بالاتقاء والحذر عن النار كما قال واتقوا النار التي اعدت للكافرين وحرص على المسارعة الى الجنة بقوله وسارعوا الى معفرة من ربكم اى سارعوا بقدم التقوى الى مقام من مقامات قرب ربكم وجنة عرضها السموات والارض يعنى طولها فوق السموات والارض والاشارة فيدان الموصول اليها بعد العور من ملك السموات والارض وهو المحسوسات التي تدر كها الحواس الخمس والعبور عنها انما يكون بقدوم التقوى الذي هو زكية النفس عن الاخلاق الدميمة كما قال اعدت للمتقين فان قدم التقوى الذى يولج به في عالم الملكوت هو التزكية ويدل عليه ما قال عيسى عليه السلام لن يلج ملكوت السموات

والارض من لم يولد مرتين فالولادة الثانية هي الخروج عن الصفات الحيوانية تركيبة النفس عنها واولوح
الملوكوت وهو التحلية بالصفات الروحانية وقوله اعدت للمتقين اي هم مخصوصون بها ومرايتهم في الدرجات
العلي وهو قدر تقوى النفوس وتزكيتها عصمتها لله واياكم من السرور والاوزار وشرفنا بمقامات الارار
والاحبار (والدين اذا فعلوا ما حشة) اي فعلوا باعثة في القبح كالزنى (او ظلموا انفسهم) بان اذنبوا اي ذنب كان
مما يؤاخذ به الانسان او الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصعبة ولعل الفاحشة ما يتعدى وظلم النفس ما ليس
كذلك (ذكروا الله) تذكروا حقه العظيم وجلاله الموجب للخشية والحياء او وعيده (فاستغفروا لدنوبهم) بان
يندموا على ما مضى مع العزم على ترك مثله في المستقبل واما مجرد الاستغفار بالسار فلا اثر له في ازالة الدب
واما هو حط اللسان من الاستغفار وهو توبة الكدابين (ومن) استغفام اسكاري اي لا (يعفو الدنوب) اي
جنس الدنوب احد (الاله) بدل من الضمير المستكر في يغفر وهو اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه
تصويبا للماثين وتطيبا لقلوبهم وشارة لهم بوصف ذاته بسعة الرحمة وقرب المغفرة واجلالا لهم واعلاء
لقدرهم بانهم علموا ان لا مفرع للذنوب الا فضله وكرمه وان من كرمه ان التائب من الذنب عنده كمن لا ذنب له
وان العبد اذا التجأ اليه في الاعتذار والتصل باقصى ما يقدر عليه عفاه عنه وتجاوز عن الدنوب وان جلت فان
عفو له اجل وكرمه اعظم وتجرى بضالعه اعد على التوبة وتعا عليها وعلى ارحاء وردعاع اليأس والقنوط (ولم يصروا)
عطف على فاستغفروا اي لم يبقوا (على ما فعلوا) من الدنوب فاحشة كانت او ظلمة غير مستغفري لقوله عليه
السلام ما اسر من استغفر وان عاد في اليوم سبعين مرة ولا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار اي
الصعبة مع الاصرار كبيرة (وهم يعلمون) حال من فاعل يصروا اي لم يصروا على ما فعلوا وهم عاؤون يتجهم
وبالنهى عنه والوعيد عليه واتقيد بذلك لما نهى عنه قد يعذر من لا يعلم ذلك اذا لم يكن عن تقصير في تحصيل العلم به
(او انك) اي اهل هذه الصفات (جراؤهم) اي ثوابهم (مغفرة) كاشفة (من ربه) وجنت تجري من تحتها الانهار
حالدين فيها) اي لهم ذخرا لا يفسد واجر لا يوبس وكس وحنان لا تنقضي ولدات لا تنقضي (ونعم اجر العالمين)
المخصوص بالمحذوف اي ونعم اجر العالمين ذلك اي ما ذكر من المغفرة والجنات والتعريف عنهم بما لا احرا المشعر
بأنهما يستحقان بمقالة العمل وان كان بطريق التفضل لمريد التعريب في الطاعات والزجر عن المعاصي قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه تبارك قال ابن آدم انك مادعوتني ور جوتني غفرت لك ما كان منك اس
آدم انك ان تلقى بقراب الارض خطا يالقيتك بقرابها مغفرة بعد ان لا تسرك في شيأ ان آدم انك ان تذنب حتى
يباع ذنبك عنان السماء ثم تستغفرني اغفر لك * قال ثاب التالباني بعني ان ابيس بكى حين نزلت هذه الآية وهي
قوله والدين الآية وقال صلى الله عليه وسلم ما من عبد يذنب ذنبا فيحس الظهور ثم يقوم ويصلي ثم يستغفر الله
الا غفر الله له (روى) ان الله تعالى اوحى الى موسى عليه السلام ما اقل حياء من يطيع في حتى يغفر عمل يا موسى
كيف اجود برحمتي على من يحل بطاعتي وعن شهر بن حوشب طلب الجنة بلا عمل ذنب من الدنوب
وانتظار الشفاعة بلا سبب نوع من العرور وارتجاء الرحمة ممن لا يطاع حق وجهالة * وعن رابعة الصربية اسمها
كانت تنشد

ترجوا البجاة ولم تسلك مسالكها * ان الدنية لا تجرى على اليس

قال القشيري رحمه الله اوحى الله سبحانه الى موسى عليه السلام قل للظلمة حتى لا يذكر وفي فاني اوجبت ان اذكر
من يذكرني وذكرى للظلمة باللعنة واعلم ان العمد هي الايمر وذلك انما يحصل باتو حيد المنافي للسرك وهو
المؤدى الى التوبة والاستعمار ولكونه عمدة عدالمؤمن المؤخذ من المتقين وصار سببا لدخول الجنة فيمضي
للعبد ان يصرف اختياره الى حاسب الامثال للامر والاحتباب عن النهى فالله تعالى خالقه وان كان التوفيق
الى جانب العمل ايضا من عنايته تعالى - نخست او ارادت بدل در نهاد * دس اين بنده رآستان سر نهاد
وفقي الله واياكم الى ما يحب ورضى ويداوى بلطفه وكرمه هذه القلوب المرصى فان بيده مفايح الإصلاح
واقوز بالغة والطمر بالملاح * شديد ستم كه ابراهيم ادهم * شي ريمت دوات حقت خرم * زسقف
خود شنيد اوازيابي * ز جابر جست چون آشفته راني * بندي سكفت او كين كاست بر بام *
كه دارد بر سپهر قصبر ما كام * جواب آمد كه اي شاه جهان كير * شتر كم كرد مرد فاسم بير * زخنده

كنت شه رجای خودست * که ربام آدمی هرگز شتر جست * ذکر بار اسخ آمد کای حوا بنخت *
 خدا جویی کسی کردست بر تخت * خدا جویی و خورد و خواب و آرام * شتر جویی بود
 بر کوشه بام * چو شنید این پیام از هانف غیب * فراغت کرد از دنیا ملا رب * رسید از راه
 تخریدی بمنزل * پس ازاد بار شد مقول ومقل * والواجب علی طالب الحق ان یحفظ لادب حتی یرتقی
 بذلك الی اعلی الرتب الا ترى الی رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم کیف کان یستعقر کل یوم سبعین مرة مع ان
 ذنبه کان معفورا وبکمال ادبه وصل الی ما وصل حتی صار اتباعه سبیل الحق الله تعالی كما قال تعالی قل ان کنتم
 تحبون الله فانهوئنی بحبکم الله ومع ذلك کان خوفه واجلاله فی غایة الکمال وهكذا یدبغی لمن اقتدی به ورتبة
 المحسن وان کانت اولی ولكن التدارک احسن من الاصرار فطوبی لمتدارک وصل الی الاحسان واجتنب الی
 المحیوة عند الله الرحمن (قد خلت من قلمکم سنن) اصل الخلو الانفراد والمکان الخالی هو المرفرد عن
 یسکن فیه ویستعمل ابضا فی الزمان الماضي لان ماضی انفراد عن الوجود وحلاعه وكذا الامم الخالیه والسنن
 الوقائع ای قدمضت من قل زمانکم وقائع سننها الله فی الامم المکذبة ای وضعها طریقه یسکها علی وفق الحکمة
 فالمراد بسنن الله تعالی معاملات الله فی الامم المکذبة بالهلاک والاستئصال بدلیل قوله تعالی فانظروا کیف کان
 عاقبة المکذبین (فسیروا فی الارض) ای ان شککتکم فی ذلك فسیروا وليس المراد الامر بالمسافرة فی الارض
 سیر الاقدام لایحالة بل المقصود تعرف احوالهم فان حصلت المعرفة بغير السرحصل المقصود واصل اختیار لفظ
 سیروا منی علی ان اثر المساهدة اقوی من اثر السماع كما قیل لبس الخبر کالمعینة وفي هذا المعنی قبل
 ان اثارنا تدل علینا * فانظروا بعدنا الی الاکار

(فانظروا) بطر العین والمساهدة (کیف) خبر مقدم لکان معلق لفعل النظر والخلة فی محل النص بعد نزع
 الخفض لان الاصل استعماله بالجار (کان عاقبة المکذبین) رسلی واولیائی (هذا) اشارة الی ما سلف من قوله قد
 خلت الخ (ین للناس) وهم المکذبون ای ابضا حلسوء عاقبة ما هم علیه من التکذیب فان الامر بالسیروا انظر
 وان کار خاصا بالمؤمنین لکی العمل بموجبه غیر مختص بواحد دون واحد فیه حل للمکذبین ابضا علی ان
 ينظروا الی عواقب ما قتلهم من اهل التکذیب وبعثیروا عما یعانون من آثار دمارهم وان لم یکس الکلام مسوقا
 لهم والبیان هو الدلالة علی الحق فی ای معنی کان بازالة ما فیه من التسهة (وهدی) ای زیادة بصیرة وهو مختص
 بالدلالة والارشاد الی طریق الدین القویم والصراط المستقیم لیتدیس به ویساک (وموعظة) وهو الکلام الدنی
 یفید الزجر عما یرای فی الدین (للمنفین) ای لکم والاظهار لایذ ان نعلنه الحکم بان مدار کونه هدی وموعظة
 لهم انما هو تقواهم واعلم ان الامم الماضية خالفوا الانبیاء والرسل للحرص علی الدنیا وطالب لدانها ثم انقصوا
 ولم یبق من دنیا هم اثر وبقی علیهم العس فی الدنیا والعقاب فی الآخرة فرغب الله تعالی امة محمد صلی الله علیه وسلم
 المصدقین فی تأمل احوال هؤلاء الماضین لیصبر ذلك داعیالهم الی الانانة والاعراض عن الاعتزاز بالخطوط
 الفانیة واللدات المنقضية فان الدنیا لا تبقی مع المؤمن ولا مع الکافر فالؤمن ینقی له بعد موته انتناء الخلیل
 فی الدنیا والثواب الجریل فی العقی والکافر بخلافه فاللائق ان یجتهد فیما هو خیر وابق ولا یطرد الی زخارف
 الدنیا ثم فی هذا تسلية للمؤمنین فیما اصابهم یوم احد فان الکفار وانالوا من المؤمنین بعض انتیل لحکمة
 اقتضته فالعاقبة للمؤمنین قال تعالی ولقد سبقت کلتا لعبادنا المرسلین انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم
 الغالبون وان الارض یرثها عبادی الصالحون ولو كانت الغلبة کل مرة للمؤمنین لصار الایمان ضروريا وهو
 خلاف ما تقتضیه الحکمة الالهیة تعالی العاقل ان ینهوض الامر الی الله وبعتر بعین البصیرة فی الامور الخفیة
 والجلیة وقد قال الله تعالی فادبروا یا اولی الابصار * زود مرغ سوی دانه فراز * چون ذکر مرغ یندا ندر بند *
 بتد کبراز مصائب دکران * تا بکیرند دیکران ز تو بتد * واخوف من العاقبة من الصفات السیئة
 للصالحاء (روى) انه یعذب الرجل فی النار الف سنة ثم یخرج منها الی الجنة قال الحسن المصری رحمه الله بالیقنی
 کنت ذلك الرجل واما قال الحسن ذلك لانه یخاف عاقبة امره وهكذا کان الصالحون یخافون عاقبة
 امرهم وکان رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم یكثر ان یقول یا مقلب القلوب ثبت قلبی علی طاعتک قالت عائشة
 رضی الله عنها یا رسول الله انک اکثر القول بهذا الدعاء فهل تخشى قال صلی الله علیه وسلم ما یؤمننی باعائسة

وقلرب العباد بين اصـبعين من اصـباع الرحمن فاذا اراد ان يقل قلبا قلبه قال السدى انى لا يطر فى المرآة كل يوم مرارا مخافة ان يكون قد اسود وجهى والاشارة فى الآيتين ان الله خص السائر الى الله بالمهاجرة عن الاوطان والمسافرة الى البلدان بمفارقة الحلال والاختدان ومصاحبة الاخوان غير الخوان ليعتبر وامر سنن اهل السن فقال تعالى قد خلت من قبلكم سنن اى امم لهم سنن فسيروا على سنن اهل السنة فى ارض نفوسكم الحيوانية بالعبور عن اوصافها الدينية واخلافتها الرديئة لتبلغوا احماء قلوبكم الى روحانية وتخلقوا بالاخلاق الربانية فانظروا كيف صار حاصل امر النفوس المكذبة بهذه المقامات الروحانية والمكاشفات الربانية عند الوصول اليها هذيان للناس اى لاهل الغفلة والغيبة الماسين عهد الميثاق وهدى وموعظة للمتقين اى وعبر لاهل الهداية والشهود الناكرين للعهود الدين تعظوا بالتجارب والتقوى عما سوى الله تعالى قال بعض العلماء يا غرور امسك وقس يومك بامسك واتعظ بمن مضى من اساء جنسك فانك قد حملت فى رمسك اين من انحط مولاه بديل ما يهواه اين من افنى عمره فى خطاياه فتذكر انت ايها الغافل مصارعهم وانظر مواضعهم هل نفعهم رفيق رافقوه او منعهم اما حلوا بخلالهم اما اتفردوا باعمالهم فستصير فى مصيرهم فتدبر امرك وستسكن فى مثل مسكنهم فاعمر قبرك يا مسرورا بمنزله الرحب الانيق ستفارقة باشتبثا من التراب ستعانقه اعتبر من سقك فأت لاحقه واذا ذكر العهد الازل فرك نفسك حياء من الله لك اتصال الى ما تهواه من حنات وعيون ومقام كريم ووصال الى رب رحيم قال تعالى من كان ير جوقاقر به فليعمل عملا صالحا فاذا بقعدك عن رقة الصالحين وهل ترضى لنفسك يا مسكين ان تقف فى مقام الجهال المعتدين اما علمت انك غدا تدان كائدين اصلح الله احوالنا وصحح اقوالنا وافعالنا واعطانا آمالنا وحتمنا بالخير ادا لمعنا اجالنا (ولا تنهوا) من الوهن وهرا الضعف اى لاتضعفوا عن الجهاد بما صابكم من الجراح يوم احد (ولا تحزوا) على من قتل منكم وهى صبغة بهى ورد للسكران واتصير لا تنهى عن الحرب (وانتم الاعلون) اى والخال انكم الاعلون الغالبون دون عدوكم فان مصر امرهم الى الدمار حسبا شاهدتم فى احوال اسلافهم لان الباطل يكون زهوقا واصله اعليون فكم هو الجمع بين احت الكسرة والضممة (ان كنتم مؤمنين) والجواب محذوف دل عليه المذكور اى ان كنتم مؤمنين فلا تنهوا ولا تحزنوا فان الايمان يوجب قوة القلب والثقة بصنع الله وقوله المبالة باعدائه ولا يتعلق بالتهى المذكور لان الجزاء لا يتقدم على الشرط لكونهما كالكلمة الواحدة (ان يمسككم) اى يصيبكم (قرح) فتحا وضما اى جراحة (فقدمس القوم) اى الكفار يبدرو (قرح مثله) قيل قتل المسلمون من الكافرين يدر سبعين واسروا سبعين وقتل الكافرون من المسلمين باحد سبعين واسروا سبعين والمعنى ان نالوا منكم يوم احد فقد لتم منهم قلبه يوم بدر ثم لم يضعف ذلك قلوبهم ولم يثبطهم عن معاودتكم بالقتال فاتم اولى بان لاتضعفوا فانكم ترجون من الله ما لا يرجون (وتلك الايام) اشارة الى الايام الجارية فيما بين الامم الماضية والآتية كافة لا الى المعهود خاصة من يوم بدر و يوم احد بل هى داخلة فيها دحولا ولوليا والمراد بها اوقات الطفرو والغلة (نداولها من الناس) ونصر فيها بينهم تدليل لهم لانه تارة ولهوا لاه اخرى كتول من قال

فيوما علينا ويوما لنا * ويوما نسا ويوما نسر

والمداولة نقل الشئ من واحد الى واحد وقالوا تداولته الايدي اى تافلته وليس المراد من هذه المداولة ان الله تعالى تارة ينصر المؤمنين واخرى ينصر الكافرين وذلك لان نصره تعالى منصب شريف فلا يلبق بالكافر بل المراد انه تعالى تارة يشدد المحنة على الكفار واخرى على المؤمنين وانه لو شدد المحنة على الكفار فى جميع الاوقات وارالها عن المؤمنين فى جميع الاوقات لحصل العلم الضرورى والاصطرارى بان الايمان حق وما سواه باطل ولو كان كذلك لبطل التكليف والثواب والعقاب فلم هذا المعنى تارة يسلط الله المحنة على اهل الايمان واخرى على اهل الكفر لتكون الشهوات باقية والمكلف يدفعها بواسطة الطر فى الدلائل الدالة على صحة الاسلام فيعظم ثوابه عند الله ولا ان المؤمن قد يقدم على بعض المعاصى فيكون اما تشديد المحنة عليه فى الدنيا اذباله واما تشديد المحنة على الكافر فانه يكون غضبا من الله (وليعلم الله الذين امنوا) عطف على علة محذوفة اى نداولها بينكم ليكون من المصالح كيت وكيت وليعلم الله ايذا بان العلة فيما فعل غير واحدة وانما يصيب المؤمن فيه من المصالح ما لا يعلم وهو اما من باب التمثيل اى ليعاملكم معاملة من يريد ان يعلم

لمخلصين الثابتين على الايمان من غيرهم او العلم فيه محار عن التميز بطريق اطلاق اسم السبب على المستبى
 ليعبر ان ثابتين على الايمان من غيرهم او هو على حقيقة معتبرة من حيث تعلقه بالمعلوم من حيث انه موجود
 بالسبب اذ هو الذي يدور عليه ذلك الجزاء لا من حيث انه موجود بالقوة فالمعنى ليعلم الله الذين امنوا واعلموا
 بتعلق به الخراء (ويتخذ منكم شهداء) جمع شهيد أى ويكرم ناسا منكم بالشهادة وهم شهداء أحد (والله لا يحب
 الظالمين) وبني المحبة كناية عن الغض اى يبغض الذين يضرون خلاف ما يطهرون او الكافرين وهو اعتراض
 وفيه تنبيه على انه تعالى لا ينصر الكافرين على الحقيقة واعلم عليهم احيانا استدراجا لهم وابتلاء للمؤمنين
 (وليمحص الله الذين آمنوا) عطف على يتخذ أى ليصفىهم ويطهرهم من الذنوب ان كانت الدولة عليهم (ويحق
 الكافرين) ويهلكهم ان كانت عليهم والحق يقض الشيء قليلا قليلا والمراد بهم الذين حاربوا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يوم احد واصروا على الكفر وقد تحققتهم الله عروجل جميعا قال القاشاني ومن فوائد الابتلاء خروج
 ما في استعداداتهم من الكمالات الى الفعل كالصبر والشجاعة وقوة اليقين وقلة المبالاة بالنفس واستيلاء القلب
 عليها والسليم لامر الله وامثالها قال نجم الدين في الكبرى ولا تنهوا ناسا من الله في السير اليه ولا تحزنوا
 على ما فاتكم من التمتع الدنياوية والكرامات الاخرية واتم الاعلوان من اهل الدنيا والاخرة في المقام عند
 ربكم ان كنتم مصدقين بهذه الاخبار تصديق الاثبات به ان يسكنهم فرح في اثناء السير من المجاهدات وانواع
 البلاء والابتلاء فقد مس القوم من الانبياء والاولياء فرح من المحن مثله وايام المحن والبلاء والابتلاء والانتحان
 ندولها بين السائر يوم ما نعمة ويوم ما نعمة ويوم ما نعمة ويوم ما نعمة ويختبرهم الله بالامتحان ويجعلهم مستعدين
 لمقام الشهادة ويتخذ منكم يامتين بالجنة والنقمة في اثناء السير ارباب الشهود والمجاهدة والله لا يحب
 الذين يصرفون استعدادهم في طاب غير الحق والسير اليه وليمحص الله الذين آمنوا ويحق الكافرين يعنى ان
 كل غيرهم ومصيبة تصيب المؤمنين في الله يكون تكفير الذنوبهم وتطهير القلوبهم وتخليص الارواحهم وتمحيصا
 لا سرارهم وما يصيب الكافرين من نعمة ودواة وجبور ينكون سببا لكفرانهم ومن يد الطغيانهم وعنى لقلوبهم
 وتمردا لقلوبهم ومحنة لا رواحهم ومحنة لا سرارهم فاهل المحبة والمعرفة لا يتخلون عن الابتلاء بقله او ذلة
 او علة فان مقتضى الحكمة ذلك الا ترى الى قوله عليه الصلاة والسلام اشد البلاء على الابداء ثم الاولياء ثم الامثل
 فالامثل (حكى) ان عيسى عليه السلام اجتاز جبلا فيه عابد بعد الله عند عين من ماء اطهرته وشربه وسمن
 ينسله الهندباء لقوته فسلم عليه فراد السلام عليه فقال له منذ كم انت ههنا فاعدا الله قال منذ ثمانين
 سنة اسال حاجته من الله فلم يقضها لي فقال عيسى وماهى قال ان يسكن قلبي ذرة من معرفته ومحبته فلا يفعل
 وانت نبهه فسلم الى هذه الحاجة فتوضأ عيسى من العين وصلى ركعتين وسال حاجته ثم مضى وبقي ما دق في سفره
 فلما رجع الى ذلك المكان رآه خالبا والعين غائرة والبستان خراب فقل يارب سألتك له المعرفة والمحبة قبضت
 روحه فاوحى الله اليه عيسى اما علمت ان خراب الدنيا في محبة ومعرفتي ومن عرفني راحني لا يسكن الا الى
 ولا يقرق اراقا ان احببت ان تراه فاشرف عليه في هذا الوادى فاشرف عليه وذا هو جالس قد ذهل وتبحر وخرج
 لسببه على صدره شاخصا ببصرة نحو السماء فاداه عيسى والامد لا يسمع فناداه وحر كه فيم بشرة فاوحى الله الى
 عيسى فوعزني وجلالى لوقطعته بالسيف ما شعر به لاني اسكنت قلبي معرفتي ومحبة وهو اقل من ذرة ولو زدت
 ادنى شيء لطارين السماء والارض وطاش فانظر الى اهل الله كيف تكون دنياهم خرابا لا يتخلون
 من اللابا ما تحسد انت ايضا ايها العبد في تصحيح الدين لعلك تصل الى مقام اليقين والتمكين والمجاهدة تورث
 المشاهدة * جو يوسف كسى در صلاح و تميز * سى سال بايد كه كردد عزز (ام حسنتم) ام منة طعة
 والهمزة للانكار والاستبعاد والحسبان الطن والحطاب للدين انهم موابو م احدى بل اطمتم (ان تدخلوا
 الجنة) وتغوزوا بنعيمها (وليعلم الله الذين جاءوا منهم) حال من ضمير تدخلوا مؤكدة لا نكار فان رجا
 الاخر بغير عمل بعيد ممن يعلم انه منوط به مستبعد عند العقول وعدم العلم كناية عن عدم المعلوم اى لما تجاهدوا
 لان وقوع الشيء يستلزم كونه معلوما لله ونفى اللازم يستلزم نفي الملام في قول نبي العلم منزلة نبي الجهاد للتاكيد
 والمبالغة لان انتفاء اللازم برهان على انتفاء المعلوم وفيه اشعار بان علمه بالاشياء على ماهى عليه ضرورى
 بقول الرجل ما علم الله في فلان خبرا يريد ما فيه خبر حتى يعلم ولما معنى لم الا ان فيه ضمرا من اتوقع فدل على نفي

الجهه دقيما مضى وعلى توقعد فيما يستقل تقول وحدتي ان يفعل كذا ولم يفعل اى لم يفعل وانا توقع فعله (وعلما الصاريس) نصب باعتماران والواو بمعنى الجمع والمضى ام حسبتم ان تدخلوا الجنة والحال انه لم يتحقق منكم الجنة د والصر على الشدايد اى الجمع بينهما فلا ينبغي ان تحسبوا دخولها كما دخل الذين قتلوا واذلوا ما يحسنهم وثبتوا على الم الجراح والضرب من غير ان تسلكوا طريقهم وقصبروا صبرهم ومن البعيد ان يصل الانسان الى السعادة والجنة مع عدم اعمال هذه الطاعة (واقدم كنتم تنون الموت) اى الحرب فانها من مبادئ الموت والموت بالشهادة والخطاب للذين لم يشهدوا بدرا وكأنيما يتخون ان يشهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهدا لينا واما ناله شهداء بدر من الكرامة فالحواء على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج ثم ظهر منهم خلاف ذلك (من قبل ان تلقوه) اى من قبل ان تشاهدوه وتعرفوا هو له وشدة (فقد رأيتموه) اى ما تخبرونه من اسباب الموت والموت بمشاهدة اسبابه (وانتم تطرون) معانين مشاهدين له حين قل بين ايديكم من قتل من اخوانكم واقاربكم وشارفتهم ان تقتلوا فلم فعلتم ما فعلتم وهو توبيح لهم على تمنيعهم الحرب وتسيدهم لها ثم جنهم وانهم اثمهم لاعلى تمنى الشهادة بناء على ان في تمنيعها معنى غلبة الكافر المسلم لان قصدهم معنى الشهادة الى بل كرامة الشهداء من غير ان يخطر بباله شئ غير ذلك فلا يستحق العتاب من تلك الجهة كما ان من يشرب دواء الطبيب النصرا تى يقصد الى حصول المامول من السقاء ولا يخطر بباله ان فيه حرم منفعة واحسا نالى عدو الله وتفيقا لصناعته واعلم ان حاصل الكلام ان حب الدنيا لا يجتمع مع سعادة الآخرة فبقدر ما يزداد احد هما ينقص الآخر وذلك لان سعادة الدنيا لا تحصل الا باشتغال القلب بطلب الدنيا وسعادة الآخرة لا تحصل الا ببراغ القلب من كل ما سوى الله وامتلاءه من حب الله وهذا الامر انما لا يحتمل فلماذا السقوط الاستعداد الشديد في هذه الآية من اجتماعهما وايضا حب الله وحب الآخرة لا يتم بالدعوى فليس كل من افردي الله كان صادقا ولكن الفصل فيه تسليط المكر وهاب والمحرمات فان الحب هو الذى لا ينقص بالجفاء ولا يزداد بالوفاء فان بقي الحب عند تسلط اسباب البلاء ظهر ان ذلك الحب كل حقيقة فلهذه الحكمة قال ام حسبتم ان تدخلوا الجنة بمجرد تصديقكم الرسول قل ان يتليكم الله بالجهاد وتشديد المحنة قال التبرى رحمة الله من ظن انه يصل الى محل عظيم دون مفاصلة الشدايد القته اما نبيه في مهواة الهلاك وان من عرف قدر مطلوبه سهل عليه بذل محهوده قال الشاعر

وما جاد دهر ببلذاته * على من بضن بخلع العذار

فالدولة العظمى هي سعادة الآخرة فانها باقية ودولة الدنيا فانية كاقيل * جهان مشال چرا غبست در كذر كه ياد * غلام همت آتم كه دل برونهاد * وسئل التبلى عن نعمت العارف فقال لسانه بدكر الله ناطق وقلبه بحجة الله صادق وسره بوعده الله واثق وروحه الى سبيل الله سابق وهو ابد على الله عاشق فلا بد لان يكون المرء من العارفين من ترك الدعوى والاقبال الى المولى وبذل الروح في طريقه (حكي) عن حاتم الاسم انه قال لقيت الترك وكان بيننا صولة فرما في تركي بوهي فاقلني عن فرسي ونزل عن دابته وقعد على صدرى واحذ بلحيتي هذه الوافرة واخرج من خف سكينى ليدبحني قال فو حق سيدي ما كان قلبي عنده ولا عند سكينه وانا ساكت متعير اقول سيدي املت نفسي اليك ان قضيت على ان يذبحني هذا فعلى الرأس والعين اما أنا لك وملكك فبنا انا الخاطب سيدي وهو قاعد على صدرى اذ رماه بعض المسلمين بسهم فساخطا حلقه وسقط عني فقامت انا اليه فاخذت السكين من يده فذبحت به افياءه ولا لكن قلوبكم عند السبد حتى ترون من عجائب لطفه ما لا ترون من الآباء والامهات واعلموا ان من صبر واستسلم طغرو من فرائع فلم يتخلص ونعم العون الصبر عند الشدايد * تحمل جو زهرت نماید نخست * ولي شهد كرد دچو در طبع رست * زعلت مدار اى خرد منديم * چو داروى تلخت فرستد حكيم * ثبتنا الله واباكم (وما محمد) هو المستغرق بالجمع المحامدا لان الحمد لا يستوجب الا الكمال والتحميد فوق الحمد فلا يستحقه الا المستولى على الامد في الكمال واكرم الله نبيه وصفه باسمين مستقين من اسمه جل جلاله محمد واحد (الارسل) روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج الى الشعب من احد في سبع مائة رجل جعل عبدالله بن جبير على الرجال وكانوا اخسين راجلا وقال اقيموا باصل الجبل وادفعوا عنا بالنبل لا يأتوننا من خلفنا ولا يتقلوا من مكائكم حتى ارسل اليكم فلا تزال

ثَالِثِينَ مَا دُمْتُ فِي مَكَانِكُمْ فَحِجَاءُ الْمُشْرِكُونَ وَدُخُلُوا فِي الْحَرْبِ مَعَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاصْحَابِهِ حَتَّى جَبَّتْ الْحَرْبُ
 فَاخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيْفًا وَقَالَ مَنْ يَأْخُذْهُ يَحْقِقْهُ فَأَخَذَهُ أَبُو دُجَانَةَ فَقَاتَلَ فِي نَفَرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
 قِتَالًا شَدِيدًا وَقَاتَلَ عَلِيٌّ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ حَتَّى تَوَلَّى سَيْفَهُ وَقَاتَلَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ النَّبِيُّ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ لِسَعْدِ أَرْمِ فِدَاكَ ابْنِي وَامِي فَعَمِلَ هُوَ وَاصْحَابُهُ عَلَى الْمُشْرِكِينَ فَانْزَلَ اللَّهُ نَصْرَهُ عَلَيْهِمْ فَهَزَمُوا
 الْمُشْرِكِينَ فَلَمَّا نَظَرَ الرَّمَاةُ إِلَى قَوْمِهِمْ هَارِبِينَ أَقْبَلُوا عَلَى النَّهْبِ بَرَكَةً مِنْ رَبِّهِمْ فَقَالَ لَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَبِيبٍ لَا تَبْرَحُوا
 مَكَانَكُمْ فَقَدْ عَاهَدَ إِلَيْكُمْ نَبِيُّكُمْ فَلَمَّا تَقَرَّرُوا إِلَى قَوْلِهِ فَجَاؤُوا لِاحِلِ الْغَنِيمَةِ فَتَقَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَبِيبٍ مَعَ ثَمَانِيَةِ نَفَرٍ فَخَرَجَ
 خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ مَعَ خَمْسِينَ وَمِائَتَيْنِ مَارِسًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ قُلُوبِ الشَّعْبِ وَقَتْلُوا مِنْ بَنِي الرَّمَاةِ وَدُخِلُوا خِلَافَ
 لِقِيَةِ الْمُسْلِمِينَ فَهَزَمُوهُمْ وَزَيَّ ابْنُ خَيْثَمَةَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِحَجَرٍ فَكَسَرَ رِبَاعِيَّتَهُ وَسَجَّهَ وَفِيهِ يَقُولُ حَسَانُ بْنُ ثَابِتٍ
 أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَ عَبْدَهُ * يَرْهَاهُ وَاللَّهُ أَعْلَى وَأَحَدَهُ

وَشَقِيْلَهُ مِنْ اَسْمَاءِ لَحْلَهِ * فَذِ وَالْعَرْشِ مَجْمُوذِ وَهَذَا مَحْمُوذِ

وتفرق عنه أصحابه وحمل ابن قبيصة لقتل النبي عليه السلام فذب عنه مصعب بن عمير صاحب الزينة يومئذ فقتله ابن قبيصة ورجع فظن أنه كان قتل النبي عليه السلام فقال قتلت محمدا وصرخ صارخا إلا أن محمدا قتل وكان ذلك الملبس فرجع أصحابه منهزمين متحيرين فاقبل انس بن النضر عن انس بن مالك إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه وطلحة بن عبد الله في رحال من المهاجرين والأنصار فقال لهم ما يحبسكم قالوا قتل محمد صلى الله عليه وسلم فقال ما تصنعون في الحياة بعده موتوا كما عملوا ما مات عليه نبيكم ثم أقبل نحو العدو وقاتل حتى قتل قال كتب ابن مالك أنا أول من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسلمين رأيت عينيه من تحت المعفر ترهرا نينادي بأعلى صوته إلى عباد الله إلى عباد الله فاحتجوا إليه فلا مهم رسول الله على من يمتهم فقالوا يا رسول الله فدينك يا أبا ثناء أم هاتانانا أخبر سوء فرعبت قلوبنا فويلنا مديري فوبخهم الله تعالى بقوله وما محمد إلا رسول كسائر الرسل (قد حلت من قبله الرسل) فسيخلو كل خلوا وكان اتباعهم بقوا متمسكين بدينهم بعد خلوعهم فليكن ان متمسكو بدينه بعد خلوعه لأن الغرض من نعت الرسول الزام الحجة لا وجوده بين أظهر قومه (أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) انكار لارتدادهم وانقلابهم عن الدين بخلوعه عليه السلام بموت أو قتل بعد علمهم بخلوع الرسول قلبه وبقائه دينهم متمسكاً به (ومن يقلب على عقبيه) بادباره عما كان يقول عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر الحيا ودوغيره (فلن يضر الله) بما فعل من الانقلاب (شيأ) أى شيئاً من الضرر وإنما يضر نفسه بتعريضها للخط والعداب والله منزّه عن النفع والضرر (وسيجزي الله الشاكرين) أى الثابتين على دين الاسلام الذين هو أحل نعمته وأعرض معروف في سماع ذلك لأن الثبات عليه شكر له وإفاء خلقه وفيه إيماء إلى كفران المتقلبين ولما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم اضطرب المسلمون فذهب منهم من دهش ومنهم من أقعد فلم يطق القيام ومنهم من اعتقل لسانه فلم يطق الكلام ومنهم من أكرم موته بالكليفة حتى غفل عما رضى الله عنه عن هذه الآية الكريمة عند وفاته صلى الله عليه وسلم وقام في الناس فقال ان رحال من المنافقين يزعمون انه عليه السلام توفي ان رسول الله مات ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران فغاب عن قومه اربعين ليلة ثم رجع والله ليرجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قطع من ايدى رجال وارحلهم يزعمون ان رسول الله مات ولم يزل يكرر ذلك الى ان قام ابو بكر محمد الله واثى عليه ثم قال ايها الناس من كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت ثم تلا وما محمد الا رسول قال اراى والله لكان الناس لم يعلموا ان هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تلاها ابو بكر رضى الله عنه فاستيق الناس كلهم موته صلى الله عليه وسلم وكانت الجسادات تنصدع من ألم مفارقة الرسول فكيف بقلوب المؤمنين ولما أقعد الجذع الذي بخطب عليه قبل ان يخرج الى النحر حاليه وصاح كما يصيح الصبي فترأى اليه ما اعتقه فجعل يهدى كما يهدى الصبي الذي يسكن عند مكانه وقال لو لم اعتقه حتى الى يوم القيامة ما امر عيش من فارق الاحباب خصوصاً من كانت رؤيته حياة الالاب ولما نقل النبي عليه السلام جعل يغشاها الكرب فقالت فاطمة رضى الله عنها اواكرب ابناه فقالت لها ليس على ابك كرب بعد اليوم فلما مات قالت يا ابتاه اجاب ربا دعاه يا ابتاه جثة العر دوس مأواه فساد فن قالت فاطمة يا انس اطسابت انفسكم ان تحثوا على نبيكم التراب وعاشت فاطمة بعد موته صلى الله

عليه وسلم سنة شهر ثم مات * جهان ای برادر غمناک بسکس * دل اندر جهان آفرین بند و بس * فعلی
العاقل ان يتدارك حاله قبل منته حتى لا يفتضح عند رؤس الخلائق يوم القيامة وكيف لا يسارع الى الاعمال
الصالحة من يعلم ان يوم القيامة يوم يفرغ فيه الانبياء والاولياء * دران روز کز فعل پرستند و قول * اولو العزم را
تن ملرزد ز جهول * بجای که وحشت خورد انبیا * تو عذر کنه راجه داری بیا * یعنی بای عذر
ترتکب الآثام ولا تبالي بحالك ثم ان الخلاص والقوز بالرام في الايمان الحقيقي قال الشيخ نجم الدين الکبری
الاشارة في الآیة ان الايمان التقليدي لا اعتبار له في قلب المقلد عن ايمانه عند عدم المقلد به في كان ايمانه
بتقليد الوالدين او الاستاذ او اهل البلد ولا يدخل الايمان في قلبه ولم ينشرح صدره بنور الاسلام فعند انقطاعه
بالموت عن هذه الاسباب المقلدة يجر عن جواب سوء الالمسكين في قولهم ما من ربك فيقول هاه لا ادري واذا
يقولان ما تقول في هذا الزجل فيقول هاه لا ادري كنت اقول فيه ما قال الناس فيقول لان له لادريت ولا تليت
زد انك كان بتسنو امر وزقول * که فردا نکیرت پرستد بهول * عیبت شمار این کرامی نفس * که
بیرغ قیمت ندارد قفس * یعنی بدن ليس له قدر بدون الروح فلا بد ان يعتم العاقل انفسه قبل ان يخرج
الروح من قفصه (وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله) استثناء مفرغ من اعم الاسباب ای وما كان الموت
حاصلا لنفس من النفوس بسبب من الاسباب البمشيئة تعالى والا باذنه ملك الموت في قبض روحها والمغني
ان لكل نفس اجلا مسمى في علمه تعالى وقضائه لا يستأجرون ساعة ولا يستفيدون بالاجسام عن القتال
والاقدام عليه وفيه تحريض وتشجيع على القتال ووعد الرسول بالحفظ وتأخير الاجل ورد على المنافقين
قولهم لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا فاجل الجاهل لا يموت بغير اجله والتخلف عنه لا يسلم مع حضور اجله * بروز اجل
نیزه جوشن درد * زیرا هن بی اجل نکذرد (کتابا) مصدر مؤکد لما قبله اذ المعنى كتب الموت کتابا
(مؤجلا) موقتا بوقت معلوم لا يتقدم ولا يتأخر ولو ساعة وبعد تحقيق ان مدار الموت والحياة على محض مسئلة
الله من غير ان يكون فيه مدخل لا حد اصلا اشیر الى ان توفية ثمرات الاعمال دائرة على ارادتهم ليصرفوها عن
الاضراض الدنية الى المطالب السنية فقل (ومن يرد) ای بعمله (ثواب الدنيا نؤته منها) ای من ثوابها ما يشاء
ان نؤتيه اياه وفيه تعريض لمن شعلتهم الفناء ثم يوم احد (ومن يرد ثواب الاخرة نؤته منها) ای من ثوابها ما يشاء
من الاصناف حسبما جرى به الوعد الكريم (وسنجزى الشاكرين) نعمة الاسلام الثابتين عليه الصارفين
ما اتاهم الله من القوى والقدر الى ما خلقت هي لاجله من طاعة الله لا يلو بهم عن ذلك صارف اضلا ويدخل
في جنس الشاكرين المجاهدون المجهودون من الشهداء في احد وغيرهم والاية وان وردت في الجهاد خاصة
لكنها عامة في جميع الاعمال وذلك لان المؤثر في طلب الثواب والعقاب المقصود والدواعي لاظهار الاعمال
فان من وضع الجبهة على الارض في صلاة الظهر والشمس قد امد فان قصد بذلك السجود عبادة الله كان ذلك
من اشرف دعائم الاسلام وان قصد به عبادة الشمس كان ذلك من اعظم دعائم الكفر وروى ابو هريرة عنه عليه
الصلاة والسلام ان الله تعالى يقول يوم القيامة لمن قتل في سبيل الله فيم اذا قتلت فيقول امرت بالجهاد في سبيلك
فقاتلت حتى قتلت فيقول الله تعالى كذبت بل اردت ان يقال فلان محارب وقد قيل ذلك ثم ان الله تعالى بأمره
الى النار فالقاتل في سبيل الله تحقيقا هو الذي يقا تل لتكون كلمة الله هي العليا لا للذكر الجليل وارهة المكان
واصابة الغنمة * عبادت باخلاص ثبت نكوست * وکبر نه چه آید ز بی مغربوست * بروی ریا خرقه
سهلست دوخت * کرش باخدا در توانی فروخت * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت نيته
طلب الآخرة جعل الله غناه في قلبه وجعله شملا وأتمته الدنيا وهي راعمة ومن كانت نيته طلب الدنيا جعل الله
الفقرين عينه وشتت عليه شمله ولا يأتیه منها الا ما كتب له وقال ايضا انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ
ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة
يتزوجها فهجرته الى ماها جرائله فمن عمل شوقا الى الجنة فقد رأى نعمة الجنة فتوابعه في الآخرة ومن عمل شوقا
الى الحق فقد رأى نعمة وجود المنعم فتوابعه في الدنيا لانه حاضر لا غيبة له قريب لا يبعد وهو معكم اينما كنتم وقال
ألا من طلبني وجدني ومن تقرب الى شبر اتقربت اليه ذراعا

خليلي هل ابصر تما وسمعتما * باكرم من مولی تمشی الى عبد

اتى زآرامن غير وعد وقال لى * اجلك عن تعذيب قلبك بالوعد

فعلى السالك ان يهاجر الى الله ويجاهد من غير ان يخاف لومة لائم حتى يصل الى الله ويتخلص من الاضطرار
قال القاشاني في تأويلاته من كان موقنا لسر القدر شاهدا لمعنى قوله تعالى وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله
كان من اشجع الناس (حكي) عن حاتم الاصم انه شهد مع شقيق الحنفي بعض غزوات خراسان قال فلقيني شقيق
وقد حنى الحرب فقال كيف تجد قلبك يا حاتم قلت كايمة الزفاف لا افرق بين الخاتين فوضع سلاحه
وقال اما انا فهدكدا ووضع رأسه على ترسه ونام بين المركة حتى سمع غطيظه وهدا غايته في سكون القلب الى الله
تعالى ووثوقه به انتهى فاذا صحح العبد باطه يسهل الله عليه كل عسير وييسره كل ما يخاف منه (حكي)
عن ابراهيم الرقي انه قال قصدت بالخير الخراساني مسلما عليه فصلى صلاة المغرب ولم يقرأ فاتحة مستويا
فقلت في نفسي صناعت سرفى فلما سلمت خرجت للطهارة فقصدتني السبع فعدت اليه وقلت ان الاسد قصدني
فخرج وصاح على الاسد وقال الم اقل لك لا تعرض لاضياقي فتحنى فتطهرت فلما رجعت قال اشتغلت بتقويم
الطواهر فحققت الاسد واشتعلما بتقويم القلب فحقنا الاسد * اوليا محبوب الله ست دان * كس
بازارد حبيش درجهان (وكاين) اصله اى دخلت الكاف عليها فحدث فيها معنى التكرير فمضى بمعنى
كم الخبرة (من نجى) تميز لها والغالب في تميزها ان يكون مجرورا بمن ولم يجئ في التنزيل الا كذا وجره بمنع لان
آخره تنوين وهو لا يثبت مع الاضافة (قابل معه ربيون كثير) خبر لقوله كآين لانهما مبتدأ والفعل مسند
الى ظاهره والربى منسوب الى الرب كالربانى وكسر الراء من تغيرات التسم فان العرب اذا نسبت شيئا الى شيء
غيرت كما قالوا بصري في النسبة الى بصرة او منسوب الى الرية وهى الجماعة والمعنى كثير من الانبياء قاتل معه
لاعلاء كلمة الله واعزاز دينه علماء اتقياء اوجاعات كثيرة (فاوهتوا) عطف على قاتل اى فافتروا واما انكسرت
هتهمهم (لما اصابهم) في اثناء القتال وهو علة للنفي دون النفي (فى سبيل الله) ان جعل الضمير ان جميع الربين
خفا فى ما اصابهم عبارة عما عدا القتل من الجراح وسائر المكارة اللاحقة للكل وان جعلنا للبعض الباقيين بعد
ما قتل الآخرون فهى عبارة عما ذكر مع ما اعتزاهم من قتل اخوانهم والخوف والحرز وغير ذلك (وما ضعفوا)
عن العدو او الجهاد اوفى الدين (وما استكانوا) اى وما خضعوا للعدو واصله استكن من السكون لان الخاضع
يسكن لصاحبه ليعمل به ما يريد والالف لاشباع الفتحة او استكون من الكون لانه يطلب ان يكون لم يخضع له
وهذا تريع بمما اصابهم من الوهن والانكسار عند استيلاء الكفرة عليهم والارجاف بقتل النبي عليه السلام
وبضعفهم عند ذلك عن محاربة المشركين واستكانتهم لهم حين ارادوا ان يعترضوا بابى ابي المنافق في طلب
الامان من ابي سفيان (والله يحب الصابرين) اى على مقاساة الشدائد ومعاناة المكارة فى سبيل الله فينصرهم
ويعظم قدرهم (وما كان قولهم) بالنصب خبر لكان واسمها ان وما بعدها فى قوله تعالى (الا ان قالوا)
والاستثناء مفرغ من اعم الاشياء اى ما كان قولهم عند لقاء العدو واقترام مضائق الحرب واصابة ما اصابهم
من فزون الشدائد والاهوال شئ من الاشياء الا ان قالوا (ربنا اغفر لنا ذنوبنا) اى صغارتنا (واسر افنا فى امرنا)
اى تجاوزنا الحد فى ارتكاب الكبائر اضافوا الذنوب والاسراف الى انفسهم مع كونهم رباتين برهآء من التقريط
فى جنب الله هضمها واستقصاها اليهم واستنادا لما اصابهم الى اعمالهم وقدموا الدعاء بغفرتها على ما هو الالهم
بحسب الحال من الدعاء بقولهم (وثبت اقدامنا) اى فى مواطن الحرب بالتقوى والتأييد من عندك وثبتنا
على دينك الحق (وانصرنا على القوم الكافرين) تفرية له الى حيز القبول فان الدعاء المفروق بالخضوع الصادر
عن زكاء وطهارة اقرب الى الاستجابة والمعنى لم يزالوا مواظبين على هذا الدعاء من غير ان يصدر عنهم قول يوهم
شائبة الجزع والترزل فى مواقف الحرب ومما اصعد الدين وفيه من التعريض بالمنهزمين ما لا يخفى (فاتاهم الله)
سبب دعائهم ذلك (ثواب الدنيا) اى النصر والقيمة والعز والذكر الجميل (وحسن ثواب الآخرة) اى وثواب
آخرة الحسن وهى الجنة والنعيم الخلد وتخصيص وصف الحسن به للايدان بفضلهم ومن يتدوانه العتبه عنده
تعالى (والله يحب المحسنين) ومحبة الله للعبد عبارة عن رضاه عنه وارادة الخير به فهى مبدأ لكل سعادة
والاشارة ان الله تعالى لما زاد لخواص عباده كرامة التخلق باخلاقه ابتلاهم بقتال العدو وثبتهم عند الملاقاة
فاستخرج من معادن ذواتهم جواهر صفاته المكنونة فيها المكرمة بهابنوا آدم والصبر والاحسان من صفات الله

والله تعالى يحب صفاته ويحب من تخلق بصفاته وإلهذا قال والله يحب الصابرين والله يحب المحسنين قال الامام
في قوله تعالى والله يحب المحسنين فيه لطيفة دقيقة وهي ان هؤلاء اعترفوا بكونهم مسيئين حيث قالوا ربنا اغفر
لساؤنا واسر افنا في امرنا فلما اعترفوا بذلك سماهم الله محسنين كانه تعالى يقول لهم اذا عرفت باساءتك وعجزك
انا اصفك بالاحسان واجعلك حبس النفس حتى تعلم انه لا سبيل للعبد الى الوصول الى حضرة الله الا بالطهار
الدالة والمسكنة والعجز * كنون يا بدت عذر تقصير كفت * نه چون نفس ناطق ز كفتن بخفت * توبيش
از عقوبت در عفو كوت * كه سودى ندارد فغان ز برجوب * (حكى) ار آصف بر خيا اذنب ذنبا يوما
من الايام فاتي سليمان س داود عليهما الصلاة والسلام فقال له ادع الله ان يقر لي قدما فغفر له ثم فعل ثانيا فغفر له
بنداعائه ثانيا ثم وثم الى ان اوحى الله الى سليمان عليه السلام ان لا يجيب دعوتك في حقك ار عاد بعد فقام سكث
ان فعل مرة اخرى فحج الى سليمان عليه السلام لكي يدعو فاجبه بان الله لا يغفر له فرفع الرجل العصا وخرج
الى الصحراء وصرب العصا الى الارض ورفع يده وقال يارب انت انت وانا انالت العناد بالغفرة وانا العائد
بالمعصية انا الضعيف انجزم وانت اغفر للرحيم ان لم تعصمني من الذنوب فلا عودن ثم لا عودن كررها حتى
غشى عليه فاوحى الله تعالى الى سليمان عليه السلام ان قل لابن خالتك ان عدت فاغفر لك ثم اغفر لك ثم اغفر لك
ثم اغفر لك وانا الغفار * كنوت كه حشمت اشكى بيار * ز بار در دهاست عذرى بيار * فرا شو چوبى
در صلح باز * كنا كه در توبه كردد فراز * مرو ز بار كه نه اى يسر * كه حال عاجز بود در سفر * ولا يغفر لك
الشیطان اقر بين الدنيا عليك فانك تعلم فناءها واوحى الله الى داود عليه السلام اني مثلك وذريتك الى دار بنيتها
على اربعة اركان احدها ان اخرج ماتعمرون والثاني ان اقطع ما تصلون والثالث ان اميت ما تلدون والرابع ان
افرق ما تجمعون ومن الله العصمة والتوفيق الى سواء الطريق (يا ايها الذين آمنوا) نزلت في قول المنافقين
للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى دينكم واخوانكم ولو كان نبيا لما غلب وقتل فقال تعالى يا ايها المؤمنون
(ان تطيعوا الذين كفروا) وهم المنافقون وصفوا بالكفر قصدا الى مزيد التنفير عنهم والتحذير من طاعتهم
(بردوكم على اعقابكم) يدخلوكم في دينهم اضاف الزد اليهم لدعائهم اليه والارتداد على العقب علم في التشكك
الامر ومثل في الحور بعد الكور (فتقلوا خاسرين) كرامة الدنيا وسعادة الآخرة اما الاولى فلان اشق الاشياء
على العقلاء في الدنيا الانقياد للعدو والتذلل له واطهار الحاجة اليه واما الثانية فلانه يحرم من الثواب المؤبد
ويقع في العذاب المخلد (يا ايها الذين آمنوا) اي ليسوا انصاركم حتى تطيعوهم بل الله ناصركم لا غيره فاطيعوه
واستغوثوا به عن موالاتهم (وهو خير الناصرين) فخصوه بالطاعة والاستعانة (سنلقى في قلوب الذين كفروا
الرعب) وهو ما قد ف في قلوبهم من الخوف يوم احد حتى تركوا القتال ورجعوا من غير سبب واهم القوة
والغلبة والرعب خوف بلاء القلب (بما اشركوا بالله) اي بسبب اشراكهم به تعالى فانه من موجبات خذلانهم
ونصر المؤمنين عليهم (ما لم ينزل به) اي باشر اكه (سلطان) اي بحق وبرهاننا وما مفعول بوقوع اشركوا عليه اي
اكرهه ليس على اشراكها حجة ولم ينزل عليهم به سلطانا واصل السلطان القوة فسلطان الملك قوة وسلطان
المدعى حجته وحقه يقوى على دفع المبط وفيه ايدان بان المتبع في الساب هو البرهان السماوى دون الآراء
والاهواء الباطلة (وما واهم) اي ما باوون اليه في الآخرة (الار) لا ملجأ لهم غيرها (ويثى المشوى الطالمين)
والخصوص بالذم محذوف اي الناس وفي جعلها مثواهم به وجعلها مأواهم نوع رمز الى خلودهم فيها فان
المثوى مكان الإقامة المبنية من المكث واما المأوى فهو المكان الذى يأوى اليه الانسان * والاشارة ان الله
تعالى هو الذى يلقى الرعب والامن والرغبة والرغبة وغير ذلك في قلوب العباد كما قال عليه السلام قلوب العباد
بيده الله يقلبها كيف يشاء وقال ما من قلب الا بين اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء اقامه وان شاء ازاعه فعلى
العبد ان يتضرع الى الله ويسأل منه الغلبة على النفوس الكافرة خصوصا النفس الامارة فانه ان اتبع هواها
واطاعها في مشتهاها رده الى اسفل سافلين البشرية فيقلب خاسرا * نعى تازداين نفس سر كش چنان *
كه عقلش تواند كرفت غمان * كه بانفس و شيطان بايد بزور * مصيافى بلكان نسايد ز مور * قال
الشيخ ابو علي الرود بارى قدس سره دخلت الآفة من ثلاثة سقم الطبيعة وملازمة العادة وفساد الصحة
فقيل له ما سقم الطبيعة قال اكل الحرام فقيل وما ملازمة العادة قال النظر والاستماع بالحرام والغلبة فقيل

حاشا له ان يصح في النفس شهوة منها ومن لم يصح في هذا الساب توفيق من ربه كان متروكا في طلبة نفسه الا ترى الى قوله تعالى بل الله مر لا كم اى يخرج حكم من طلبات السرية الى اوار اليه فممن اتبع هواه وحمله مولى نفسه فكيف بصاحبه الخروح من الطلبات واعا سبه ان يقطع العمد الى مولاه الحق في ولا بعد الاياه (حكى) عن الاصمعي انه قال ان فتى حبلا حرح في سحر له فوقع في فلاة من الارص وصاحبه امرأة فعنته فقالت ايها الفتى هل تحسن شيئا من الشعر قل نعم قالت قل فاسد

ولست من النساء ولس منى * ولا ابغى العجور الى الممات

فلا لا تطمعي فيما لدينا * ولو قد طال سيري الفلاة

فان الله يصرف فوق عرش * ويعضد للعالم الموبقات

قالت دعنا من شعرك هل تقرأ شيئا من القرآن قال نعم قالت قل فقرأ قول الله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة قالت دعني من قراءتك هذه فرجعت وهي خائبة فانظر الى حال الفتى وتوقفه عن شهوته فكيف صبر عن المعصية والله يحب الصابرين * جوان جست مى بايد كه ارشوت برهيزد * كه پيرست رغت را خود آلت برغى حيرد * ولذلك قال بعض المشايخ من امكن في بدايته صاحب محاهدة لم يجد من هذه الطريقة شمة وذلك لان الزهد بعد الاربعين اكد لا يمر نفعه كثيرا ولا يعرك هذا الخيرو يحملك على التكاسل فان المرء لا يصل الى حيث يسقط عنه الامر واليهى والغرض هو العدة الى ان يأتى اليقين فالسنان والشيوخ في باب التكليف متساوون وربما يتدارك في الشجوحة ما لا يتدارك في الشبان (قال الحافظ الشيرازي) اى دل شباب رقت ومجدي كلى رعر * يرانه سرمكن هزنى نيك و نام را (ولقد صدقكم الله وعده) نصب على انه مفعول ثان لصديق صريح او بزرع الجاراء في وعه زلت حين قال ناس من المؤمنين عند رجوعهم الى المدينة من ابي اصابها هذا وقد وعدنا الله بالنصر وهو ما وعدهم على اسار نبيه صلى الله عليه وسلم من النصر حيث قال للرماة لا ترحوا بكم فانا لا زال غادين مادمت في هذا المكان وقد كان كذلك فان المسلمين لما اقبلوا جعل الرماة يرتقون بلبهم والمباقون يضربون بالسيف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم يقتلونهم قتلا ذريعا وذلك قوله تعالى (ادحسونهم) اى تقاوتهم قتلا كثيرا فاشيما من حسه اذا اطل حسه وذلك يكون بالقتل وهو طرف لصدقكم (باذنه) ملتسين بمشبهته وتيسيره ونوقفه حال من فاعل نحسوبهم (حتى) ابتداء ثبته داخله على الجبه السرطية (اذا فسلمت) اى حنتم وضعف رأيكم او ملتم الى الغنية فان الحرص من ضعف القلب (وتسارعتم في الامر) اى في امر الرسول صلى الله عليه وسلم فقال بعض الرماة حين انهزم المشركون وولوا هار بين والمسلمون على اعقابهم قتلا وصرا فاما موقفنا هذا وقال رئيسهم عند الله بن جبر لان خلف امر الرسول عليه الصلاة والسلام فثبت مكانه في نردود العشرة من اصحابه وبعث المباقون للنهب وذلك قوله تعالى (وعصيتهم من بعد ما اراكم ما يحسون) اى من الطمر والعمية وانهرام العدو فلما رأى المشركون ذلك جملوا عليهم من قبل الشعب وقتلوا امير الرماة ومن معه من اصحابه وقد سبق وقيدنا عصيان مما بعده تبيها على عظم المعصية لانهم لما شاهدوا ان الله تعالى اكرمهم باخذ لوعد كان من حقهم ان يمتنعوا عن المعصية وحوار اذا محذوف وهو منعكم نصره (منكم من يريد الدنيا) وهم الذين تركوا المذكر واقفوا على النهب قال ابن مسعود رضى الله عنه ما علمت ان احدا منا يريد الدنيا حتى رلت هذه الآية (ومنكم من يريد الآخرة) وهم الذين ثبتوا مكانهم حتى نالوا شرف الشهادة (ثم صرفكم عنهم) عطف على الخواب المحذوف كما يشير اليه اى ردكم عن الكسار وكمهم بالهزيمة بعد ان اطعمكم عليهم خلات الريح دورا بعد ما كانت صسا (ايذنبكم) اى يعاملكم معاملة من يهتككم اظهر ثيابكم على الايمان عندها (ولقد عذبتكم) تعضلا اولما علم من ندمكم على المحلقة (والله ذو فضل على المؤمنين) اى يشاه ان يفضل عليهم بالعموا وهو مفضل عليهم في جميع الاحوال اذ بل لهم او اذ بل عليهم اذا ابتلاء ايضا رجة بحسب اقتضاء احوالهم ذلك (ادتصعدون) متعلق بصرفكم والاصعاد الذهاب والانعاد في الارض (ولا تلبون على احد) اى لا تلتفتون الى ما وراءكم ولا تقف واحد منكم لواحد (والرسول يدعوكم) كان صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى عباد الله اتا رسول الله بن بكره لجة امر بالمعروف ونهيا عن المنكر وهو الانهرام وترك قتال الكفار لاسيما تعبته بهم (في احراركم)

في ساقكم وجاءتكم كم الى اخرى والمعنى انه عليه السلام كان يدعوهم وهو واقف في آخرهم لان القوم سبب
 الهزيمة قد تقدموه (فائتكم) عطف على صرحكم اي فحازاكم الله بما صنعتم (ع) موصولا (نعم) من الاعتمام
 باقتل الجرح وظهر المشركين والارحاف قتل النبي صلى الله عليه وسلم ارجح بمقبلة نعم ذقتهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعصيانكم له (لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم) اي متمنونا على الصبر في الشدائد
 وتعداد وتجبر لثبوتهم ولا تحزنوا على نفع فات او ضررات (والله خير بآية منور) اي عالم بآية لكم وعما قصدتم
 بها واعلم ان الصبر واليقين والتوكل على الله والاتقاة من ميل الدنيا وزخارفها ومخالفته الرسول مستلزم لامداد
 النصر والظفر والفشل والتنازع والميل الى الدنيا وعصيان رسول الله صلى الله عليه تعالى عليه وسلم موجب لاللاء
 والصرف عن العدو وفي ارادة النصر على الأعداء انظارا هرة والاطاعة لا يسلك طريقا غير ما عينه الشارع
 ورضي الاللاء ولا يغتم لا آخرته بل يجدد طلب الحق الدم بعيم الدنيا والآخرة ووصبر على مقاساة الشدائد
 في باب الدين * صبر آرزو راه شاب - صبر كن والى علم بالصواب * قال ذو النون قدس سره انه زير
 ان ادنى منزل المريدان الله تعالى او ادخله النار واحاط به عذابه مع هذه الارادة لم يزد قلبه الاحمال وانسابه
 وشوقا اليه وكم مت الجفة عنده اصغر في حنن ارادته من خردة بين السماء والارض فعلى السالك ان يذوق
 نفسه مرارة الطاعة ويدخلها في باب التسليم ليكون عند الله اله قدروس - بيق (حكي) عن علي كرم الله وجهه انه
 قال قلت لخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم اني بكر الصديق رضى الله عنه يا خليفة رسول الله بم بلغت هذه
 المنزل حتى سقتنا سبقا فقال بخمسة اشياء اولها وجدت الناس صنفين مر يد الدنيا ومر يد العقاب فكنت
 الامر يد المولى والثاني ماذ دخلت في الاسلام ماش - بعث من طعم الدنيا لان ادة معرفة الله شغبتى عن لذات
 طعام الدنيا والثالث ماذ دخلت في الاسلام ماروبت من شراب الدنيا لان محبة الله شغبتى عن شراب الدنيا
 والرابع كلما استقبلت عيلا ن عمل الدنيا وعمل الآخرة اخترت عمل الآخرة على عمل الدنيا والخامس صحبت انبي
 صلى الله عليه وسلم فاحسنت صحبته اقول ولذلك لم يترك عن ملازمة صحبته ساعة حتى دخل معه في القاروقاسى
 ما قاسى من الشدائد في حقته صلى الله عليه وسلم ومع ذلك لم يزغ له عن مواسلته قط ولم يهمل محالته اصلا
 كما وقع ذلك من بعض الصحابة كما في المسهرمين * لبست داي صوفي في زرك تمرقه * آسكه دارد
 رويك ربي درين كاخ دورك * مكسد سر رشته سرش زحان كر به ض * رويك ربيك سو شير وديكر
 سو بك * اوحى الله لي ابراهيم عليه السلام ان يا ابراهيم انت خليلي وانا خليك فانظر في ان لا تعمل شرك
 بغيري وانا انظر في شرك فاراه مستغلا بغيري فقطع خلتي منك لار الصادق في دعوى خلتي من لواحق بالزار
 لم يعمل سره الى غيري اجلا لاخرى لان كل سر اغفل ساعة عن مشاهدتي لا يصلح لمحاديثي ونظري ثم قال له
 اسم قال اسمت رب العالمين ثم ابتلاه حين رمى بالمجنون في النار ولم يجزع على ما اصابه بل فوض امره الى الله
 حتى شرفه الله بالخلة وجعل النار له بردا وسلاما من النار حتى الرضى على ما جاء من عند الله بوصل العبد الى المقامات
 العلية والحالات السنية والعمدة هو التوحيد وبه تسهل قوة اليقين والوصول الى مقام الولاية وسئل يحيى
 ابن معاذ عن صفة الولي فقال انصبر شعاره وشكر دثاره والقرآن معينه والحكمة علمه واتوكل صابونه
 وافقر منيته والتقوى مطيته والفرقة ملازمته والحرث رفيقه والذكر جليبه والله تعالى انيسه * قوت روح
 اوليا ذكر حقت * يشه انسان شكر مطلقست * كر خبر داري زاسر ار خدا * رويك ربيك
 وطاعت حقا (ثم انزل عليكم) عطف على قوله فائتكم وانزل مجزاي اعطى ووهب لكم ايها المؤمنون
 (من بعد العم) المذكور (امة) اي امانا نصص على المفعول (نعاسا) بدل منها وهو الوسن قال ابو طحفة رفعت
 رأسي يوم احد فجمعت لاراي احد من القوم الا وهو عبيد تحت جفته من العاس وكنت ممن القى عليه العاس
 يومئذ فكك السيف بسقط من يدي فاحده ثم بسقط السوط فاحذه وفيه دلالة على ان من المؤمنين من لم يلق
 عليه العاس كما ينبغي عنه قوله تعالى (بغشى طاعةكم) وهم المهاجرون وعامة الانصار ولا يقدح ذلك
 في عموم الانزال للكل والجملة في محل انتصب على انها صفة لنعاسا (وطاعة) مبتدأ وهم المنافقون (قد اتمتهم
 اعصهم) اي اوقعتهم في القهوم والاحزان او ما بهم الاهم اغصهم وقصد خلاصها (يظنون بالله) حال من ضمير
 اهتتهم (غير الحق) غير الضن الحق الذي يجب ان يظن به سبحانه (ط الجاهلية) بدل منه وهو الطعن المختص

نائلة الجاهلية واهلها (يقولون) بدل من بطون اى لرسول الله صلى الله عليه وسلم على صورة الاسترشاد
 (هل لنام الامر) اى من امر الله تعالى ووعد من النصر والظفر من شئ من نصيبه (فلان الامر كاد
 لله) اى الغلبة بالآخرة لله تعالى ولا وليا له فان حزب الله هم العالبون (يخفون في انفسهم ما لا يبديون لك) حال
 من ضمير يقولون اى مطهرين اياهم مسترشدون طالون لانصرهم طنين الامكار والتكديب (يقولون) كما نه قيل اى
 شئ يخفون فقيل يحدثون انفسهم او يقل بعضهم لبعض فيما بينهم حفية (او كان لنام الامر شئ) كما وعد محمد
 صلى الله عليه وسلم من ان العاقبة لله ولا وليا له وان الامر كله لله (ما قلنا ههنا) ما غلبنا او ما قتل من قتلنا
 في هذه المعركة على ان الى راجع الى نفس القتل لا الى وقوعه فيها فقط اولو كان لنا اختيار في الخرج وتدير
 لم نخرج كما كان رأى ابى ابنى وغيره (قل) يا محمد تكذبا الهيم واطبا للمعالم هيم (او كنتم في يوتكم) اى اولم تخرجوا
 الى احمه وقعدتم بالمدينة كما تقولون (ليرز) اى طرح (الذين كتب عليهم القتال) اى في الارواح لمحفوظ بسبب
 من الاسباب الداعية الى الروز (الى مضاجعهم) الى مصارعهم التي قدره الله تعالى فيها وقتلوا ههنا كالثقة
 وآم تقع العريضة على الاقامة بالدبية قطعافا قضاء الله لا يردو حكمه لا يثبت (وليتنى الله ما في صدوركم) على
 العمل مقدر فلها معطوفة على علل لها اخرى مطوية للاذان بكثرتها كانه قيل فعل ما فعل لمصالح حجة
 ليتلى اى ليعلمكم معاملة من يتلى ما في صدوركم من الاخلاص والحق ويطهر ما فيها من السراير
 (وايحص ما في قلوبكم) من مخفيات الامور ويكشفها ويخلصها من الوسوس (والله عليم بذات الصدور)
 اى السراير والصمائر التي لا تكاد تفارق الصدور بل تلازمها وتصحاحها (ان الذين تولوا) اعرضوا (منكم يوم
 النقي الجمعان) من المسلمين والكافرين وهم الذين انهمزوا يوم احد (انما استر لهم الشيطان) اى انما كان سبب
 انهمز منهم ان الشيطان طلب منهم الزل ودعاهم اليه (بعض ما كتبوا) من الذنوب والمعاصي التي هي مخالفة
 امر النبي عليه السلام وترك المركز والحرص على البقية والحياة فحرموا بالأيدي وقوة القلب (ولقد عفا الله
 عنهم) لتوبتهم واعتذارهم (ان الله غفور) للذنوب (حليم) لابعاد جل بعقوبة المذنب ليتوب والكتبه فيه ان
 الشيطان خلق من النار فالشيطان نار وسوسه استخرج من معدن الانسان حديد ما كتبوا من التولي
 ليعمله مرآة ظهور صفاته العفو والغفرة والحلم وهذا قوله عليه الصلاة والسلام اولم تذنبوا الخاء الله بقوم يذنبون
 فيستغفرون فغفر لهم اعلم ان الله تعالى في كل شئ من الخير والشر اسرار الابعاد كنهها الالهو ولا يحيطون
 بشئ من علمه الا بما شاء والشيطان لا يقدر على اغواء المحصلين من اهل اليقين والنورانيين وما لم يكن في القلب
 طمة وشوب من الهوى بسبب ارتكاب الذنوب لم يكن له مجال للوسوسة فاما لكون الدين بجوا من طلمات
 انفس لا يقدر الشيطان ان يقرب منهم فضلا عن وسوستهم (قيل) رأى الجيد ابليس في امامه عريانا فقال
 لا تسخبي من الناس فقال هؤلاء ناس الناس اقوام في مسجد الشونية افنوا جسدي واخر قوا كبدى
 قال الجيد فلما انتهت غدوت الى المسجد فرأيت جماعة وضعا رؤسهم على ركعهم متفكرين فلما رأوني قالوا
 لا يفرك حديث الحديث فاذا تنورا القلب بنور المعرفة لا يحوم حرله بالوسوسة الشيطان التارى * وعزاني
 سعيد الخراز قدس سره قال رأيت ابليس في المنام فأخذت عصاى لأصربه فقيل لي انه لا يفزع من هذا انما
 يحذف من نور يكون في القلب قال حجة الاسلام الغفرالى في الاحياء (حكى) ان ابليس بث جنوده في وقت الصلاة
 فرجعوا اليه مخشون ففصل ما بينكم قالوا ما أينا مثل هؤلاء ما نصيب منهم شئ وقد اتعبونا فقال انكم
 لا تقدرون عليهم وقد صعبوا ابليس وشهدوا نزول الوحي ولكن سيأتى بعدهم قوم تنالون منهم حاجتكم فلما اجاب
 النسا بعون رب جنوده فرجعوا اليه منكسرين فقالوا ما رأينا عجبا من هؤلاء نصيب منهم الشئ بعد الشئ
 من الذنوب فاذا آخر النهار احدثوا في الاستغفار فتبدل سيئاتهم حسنات فقال انكم لن تالوا من هؤلاء شئ
 لئلا توحى عليهم واتبعهم لئلا تنبهم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن سيأتى بعد هؤلاء قوم تقرأ عينكم بهم
 تابعون بهم ليعبوا تقودونهم بازمة اهواءهم كيف شئتم لا يستغفرون فيغفر لهم فلا يتوبون فتبدل سيئاتهم
 حسنات قال فحاء قوم بعد القرون الاولى فبث فيهم الاهواء وزين لهم البدع فاستحلوها واتخذوها دينها
 لا يستغفرون منها ولا يتوبون عنها فسلط ابليس عليهم الاعداء وقادوهم حيث شاؤوا * نه ابليس در حق ما
 طمعه زد * كز بنان نباد بجز كاربد * فغان از ديه كه در نفس ماست * كه رسم شود ظن ابليس

راست * چو ملعون بسد آمدش قهرما * خدایش بر انداخت از مهر ما * کجا رسراریم ازین عار
و نیک * که بالو بصلحیم و باحق بچنگ * من سستان الذین آمنوا لا یتکونوا کالذین کفروا (و هم
انما اتقون القاتلون لو کان لنا من الامر شیء ما قتلناهمنا) (و قالوا لا حواسم) لاجل اخوانهم و فی حقهم
و معنی الاخوة اتفاقهم نسا و مذها و عقیده (اذا ضربوا فی الارض) سافر و اقیع او اعد و للتخاره و سائر
المهام فاقوا سفرهم (او کابوا) ای احواسم (غزا) جمع غازی که فی جمع عافی و متحد جمع ساجد ای اذا خرجوا
الی القرو و قتلوا (لو کابوا عدنا) ای مقیمین بالمدينة (اما تواتوا) فی سفرهم (و ما قتلوا) فی الغزو و لیس المقصود
بالنهی عدم مماثلتهم فی الطبق بهذا القول بل فی الاعتقاد بمضمونه و الحکم بموجبه (یتجعل الله ذلك حسرة
فی قلوبهم) متعلق بقالوا علی ان اللام لام المساقاة کافی قوله ربته ایؤذنی و لیست لام العلة و الغرض لانهم لم
یقولوا له ذلك و انما قالوه لتشیط المؤمنین عن الجهاد و المعنی انهم قالوا ذلك القول و اعتقدوه لغرض من اغراضهم
فکان عاقبة ذلك القول و مصیره الی الحسرة و هی اشد الدامة التي تطع القوة و المراد بان تعلیل المدکورین بان
عدم ترتب فائدة ما علی ذلك اصلا و وجه کون تکلم ذلك الکلام حسرة فی قلوبهم زاعمین ان مر مات او قتل منهم
انما مات او قتل بسبب تقصیرهم فی منع هؤلاء القتلی عن السفر و الغزو و من اعتقد ذلك لاشک انه ترداد حسرة
و تلهفه و اما السلم الذی یعقدان الموت و الحیاة لا یکون الابتغیر الله و قضائه لا یحصل فی قلبه هذه الحسرة
(والله یحیی و یمیت) رد لقولهم الباطل ای هو المؤثر فی الحیاة و الممات و حده من غیر ان یکون للاقامة و لا السفر
مدخل فی ذلك فانه تعالی قد یحیی المسافر و الغازی مع اقتحامهما لموارد الخوف و یمیت المقیم و القاعد مع
حیازتهما لا سبب السلامة * ای ساسب تیر رو که نماید * که خرتک جان بمنزل برد * پس که در خاک
تن در سستان را - دفع کردند و زخم خورد و نمرد (والله یمیتهم بصر) فلا یتکونوا مثل هؤلاء
المنافقین (و لن یقتل فی سبیل الله او تم) فی سبیل و انتم مؤمنون و اللام هی الموطئة للقسم المحذوف و جوابه
قوله تعالی (لغفرة من الله و رحمة) و حذف جواب الشرط لشد جواب القسم مسده لکونه دالاعنیه و المعنی
ان السفر و الغزو لیس مما یجلب الموت و یقدم الاجل اصلا و ان وقع ذلك بامر الله تعالی لنفحة یسیره من مغفرة
و رحمة کاشتهین من الله تعالی بمقابله ذلك (خیر مما یجمعون) ای الکفرة من منافع الدنيا و طیما تنها فداء
اعمارهم فان قیل کیف تكون المغفرة موصوفة باسمها خیر مما یجمعون و لا خیر فیما یجمعون اصلا قلنا ان الذی
یجمعونه فی الدنيا قد یکون من باب الخلال الذی یعد خیرا و ایضا هذا و ارد علی حسب قولهم و معتقدهم
ان تلك الاموال خیرات فقبل المغفرة خیر من هذه الاشیاء التي تظنونها خیرات (و لن یمت او قتلتم) ای علی ای
وجه اتفق هلا ککم حسب تعالی الارادة الا کلمة (لا لی الله) ای الی المعود بالحق العظیم الشار الواسع الرحمة
الحریل الاحسان (تحشرون) لا الی غیره فیورق اجورکم و یجرل لکم عطایا کم و اعلم ان هذه الآیات علی ترتیب
ایق فانه قال فی الآیة الاولى لغفرة من الله و هی الجواز عن السيئات و ذلك استشارة الی من بعد الله خوفا من
عقابه ثم قال و رحمة و هی التفضل بالمثوبات و هو اشارة الی من بعده اطلب ثوابه ثم قال فی آخر الآیة لا الی
الله تحشرون و هو اشارة الی من بعده الله لمجرد الربوبیة و العبدیة و هذا علی المناطات قال عبد الرحمن الجسامی
جا بار در تود و در شترانم بود * قانع یسشت و حور نتوانم بود - سر در تو بچسکم عشقم نه برمد -
زین درجه کتم صبور نتوانم بود * فین الحسرة الی مغفرة الله و الحسرة الی الله فرق کثیر (روی) ان عیسی
ابن مریم علیه الصلاة و السلام مر باقوام نحفت ابدا سیم و اصفرت وجوههم و رأى علیهم آثار العباداة فله ماذا
تظنون فقالوا انشئ عذاب الله فقال هو اکرم من ان لا یخلصکم من عذابه ثم مر باقوام آخرین فرأى علیهم
تلك الآثار فبألهم فقالوا نطلب الجنة و الرحمة فقال هو اکرم من ان یمنعکم رجته ثم مر بقوم ثالث و رأى آثار
العبدیة علیهم اکثر فسألهم فقالوا نعبده لانه الهنا و نحن عیبه لا لرغبة و لا لرهبه فقال انتم العبد المخلصون
و المتمدون المحقون * کر کند جای بدل عشق جال ازلت - چشم امید ببحوران بهشتی نهی * کی مسلم
شود عشق جال ازلی * تا بر آفاق همه تهمت زشتی نهی (حکمی) ان امرأه قالت لجماعة ما استخفاء
عندکم قالوا بذل المال قالت هو استخفاء اهل الدنيا و العوالم فاستخفاء اخراص قالوا بدل التجهود فی الطاعة
قالت ترجون الثواب قالوا نعم قالت تأخذون العسرة بواحد لقوله تعالی فی جاء بالحسنة فله عشر امثالها

فان السخاء قالوا فما عندك قالت العمل لله لا للجنة ولا للنار ولا للثواب وخوف العقاب وذلك لا يمكن
 الا بالتجريد والتفريد والوصول الى حقيقة الوجود فعلى السالك ان يعرض عن الدنيا والآخرة ويقبل على الله
 حتى يكشف عن وجهه الحجاب ويوصل الى رب الارباب قال الامام في تفسيره الانسان اذا توجه الى الجهاد
 اعرض قلبه عن الدنيا واقبل على الآخرة فاذا مات فكأنه تخلص من العدو ووصل الى المحبوب واذا جلس
 في بيته خاضعاً من الموت حريصاً على جمع الدنيا فاذا مات فكأنه حجب عن المعشوق والى في دار العزة ولا شك
 في كمال سعادة الاول وكمال شقاوة الثاني انتهى فحشر الغافلين بالحجاب وحشر الواصلين باظهار الجاني كان
 في هذه الدنيا اعنى بحسب المال والمال كان في الآخرة محجوباً عن مشاهدة الجمال (فما راحة من الله لت لهم)
 ما من زيادة للتأكيدي فبرحة عظيمة لهم كأنهم من الله تعالى وهي ربطة على جاشه وتخصيصه بمكارم الاخلاق
 كنت لين الجانب لهم وعاملتهم بالرفق والتلطيف بعد ما كان منهم ما كان من محالفة امرك واسلامك العدو
 (ولو) لم تكن كذلك بل (كنت فطاماً) جافياً في المعاشرة قولاً وفعلاً (غليظ القلب) قاسيه غير رقيق فاللفظ سيئ
 الخلق وغليظ القلب هو الذي لا يتأثر قلبه من شيء فقد لا يكون الانسان سيئ الخلق ولا يؤذي احداً ولكنه
 لا يرقى لهم ولا يرجعهم فظهر الفرق بينهما (لانفضوا من حولك) اي لفرقة وامن عندك ولم يسكنوا اليك
 وتردوا في مهاوى الردى (فما عفا عنهم) فيما يتعلق بحقوقك كما عفا الله عنهم (واسمعقر لهم) فيما يتعلق بحقوقه
 تعالى اتصافاً للشفقة عليهم واكماً لالئهم (وشاورهم في الامر) اي استخرج آراءهم واعلم ما عندهم في امر
 الحرب اذ هو اليهود اوفيه وفي امثاله مما تجرى فيه السورة عادة استظهاراً بآرائهم وتطميناً لقلوبهم ورفعاً
 لاقدارهم وتمهيداً لسنن المشاورة والامه (فاذا عزمت) اي عقيب المشاورة على شيء واطمأننت به نفسك (فتوكل
 على الله) في امضاء امرك على ما هو اشدوا صلحاً فان ما هو اصلح لك لا يعلمه الا الله لانك تشارور (ار الله
 يحب المتوكلين) عليه تعالى فينصرهم ويرشدهم الى ما فيه خير لهم وصلاح والتوكل تفويض الامر الى الله
 والاعتماد على كفايته قال الامام دلت الآية على انه ليس التوكل ان يهمل الانسان نفسه كما يقوله بعض الجهال
 والالكان الامر بالمساورة منا في الامر بالتوكل بل التوكل هو ان يراعى الانسان الاسباب الطاهرة ولكن
 لا يعول بقدره عليها بل يعول على عصمة الحكمة واعلم ان الله تعالى بين ان يحجب النبي عليه الصلاة والسلام
 يتفرقون عنه او كان فطاماً غليظاً مع ان اتباعه دين وفراقه كفر فكيف يتوقع من يعامل الناس على خشونة اللفظ
 مع قسوة القلب ان يتفاد الناس كلهم له ويتابعوه ويطاعوه فالذين في القول انفس في القلوب واسرع الى
 الاحابة وادعى الى الطاعة ولذلك امر الله موسى وهرون به فقال فقولا له قولاً لينا * نرعى دشمين توان كند
 پوست * چو بادوست سختی کنی دشمن اوست * چو سندان کسی سخت رویی نبرد * که خایسک
 نادید رسر نخورد * قال الامام في تفسيره اللين والرفق انما يجوز اذا لم يفض الى اهمال حق من حقوق الله
 فاما اذا ادى الى ذلك لم يجوز قال الله تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وقال للمؤمنين
 في اقامة حد الزنى ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله والتحقيق ان طرفي الامر اطر والتفريط مذمومان والفضيلة
 في الوسط فورد الامر بالغليظ مرة واخرى بالنهي عنه انما كان لاجل ان يتباعد عن الافراط والتفريط فيبقى
 على الوسط الذي هو الصراط المستقيم ولهذا السر مدح الله تعالى الوسط فقال وكذلك جعلناكم امة وسطاً
 قال عليه السلام لا تكن مرافتع ولا حولاً فتسترت * چو نرمی کنی خصم کرد دلدلر * وکر خشم کبری
 شوند از تو سیر * در شتی نرمی بهم در بهشت * چو رک زن ککه حراح ورمی بهم بهشت * واعلم
 ان المقصود من العفة ان يبلغ الرسول تكليف الله الى الخلق وهذا المقصود لا يتم الا اذا مالت قلوبهم اليه
 وسكنت نفوسهم لديه وهذا لا يتم الا اذا كان كرم ارحم الراحمين يتجاوز عن ذنوبهم ويعفو عن اساءاتهم ويخصهم بوجوه البر
 والمكرمة والشفقة فلهذه الاسباب وجب ان يكون الرسول متبرئاً من سوء الخلق وحيث يكون كذلك وجب
 ان يكون غير غليظ القلب بل يكون كثير الميل الى اعانة الضعفاء كنسير القمام باعانة الفقراء كثير التجسس وزعن
 سبائهم كثير الصفع عن ذلالتهم فلهذا المعنى قال ولو كنت فطاماً غليظ القلب لانفضوا من حولك ولو انفضوا من
 حولك فالتقصود من البعثة والرسالة وهكذا ينبغي ان يكون علماء الآخرة الوارثون والمشايخ فان الناس
 على دين متبعهم في الظاهر والباطن ولما يوجد من يتصف بالاخلاق الحسنة من المشايخ والعلماء في هذا

ازمان الامن حصه الله وهداه الى التمسك باشرعوا والتحقى بأداب الحقيقة وهذه الحلال ليست الا لواحد بهد
 واحد (روى) انه خلا باخلف المضروب به المثل في المجرم رجل فيه سببا قبيحا فقام الاخلف وهويته فلما وصل
 الى قومهم وقف وقال يا احب ان كان قد اتى من قولك فضله فقل ان لا يستملك قومي فتوذي فانظر الى خلق
 الاخلف كيف عامل مع الرجل وحامل وقال له رجل دلي على المروءة فقال عليك بالحق السمع والكف
 عن التبع قال نعم الدين الكبرى في تأويلاته كل اين يطهر في قلوب المؤمنين بعضهم على بعض فهو رحمة الله
 ونجاة لطفه مع عباده لامي خصوصية انفسهم فان النفس لا مارة بالسوء وان كانت نفس الانبياء عليهم
 السلام انتهى وفي هذا الكلام تنبيه على ان الانبياء وان كان سلوكهم من النفس المطمئنة الى الرضاينة
 والمرضية والصفانية الى ان بلغوا مبلغ النوة والرسالة لكن نفوسهم متصفة بالامارية كسائر الناس ولكن الله
 يعضد من مقتضاهما فهم فانه محل اعتبار واما ان (ان ينصركم الله) النصر نوعان معبودة ومنع اي ان ينصركم
 الله وينعمكم من عدوكم كما فعل ذلك يوم بدر (فلا غالب لكم) فلا احد يغلبكم (وان يخذلكم) الخذلان القعود عن
 الصبر والاسلام لله لئلا يترككم ان يترككم فلم ينصركم كما فعله يوم احد (فمن ذا الذي ينصركم) استفهام انكارى
 مفيد لانتفاء الماصر ذاتا وصفة بطريق المبالغة (من بعده) اي من بعدخذ لانه وهذا تنبيه على ان الامر كذا لله
 ولدا الامر بالتوكل عليه فقال (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فليخضوه بالتوكل عليه لما علموا ان لا ناصر سواه
 وآمنوا به من قبل ومن التوكل ان لا تطلب لنفسك ناصرا غير الله تعالى ولا تزفك خازنا غيره ولا لعلك شاهد غيره
 وعن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل سبعون ألفا من امتي الجنة بغير حساب قيل
 يا رسول الله من هم قال هم الذين لا يكتدون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقال عكاشة بن
 محصن يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت منهم ثم قام آخر فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم
 فقال سبقك بها عكاشة وقال صلى الله عليه وسلم لو انكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو
 خالصا وتروح بطانا * وعن بعضهم قال كنت في السلافة فتقدمت القافلة فرأيت قد اتي واحد فاستأذنت حتى
 ادركته فاذا هو امرأة يدها ركوة وعكارة تمتص على الرعدة فظننت انها اعيت فادخلت يدي في حبي
 فاخرجت عشرين درهما فقلت خذي هذه واسكتي حتى تلحقك القافلة فتكرى بها ثم اتيت الليلة حتى اصبح
 امرئ فقال يدها هكذا في الهواء فاداني كفه سادنا نبر فقال أنت اخذت الدراهم من الجيب وانا اخذت
 الدنانير من الغيب (قال الحافظ السيرازي) بروا زخا كره دون درونان مطلب * كاي سبه كاسه در آخر
 بكشد مهمنا * قال القسيري حقيقة النصر ان ينصرك على نفسك فانها اعدى عدوك وهي ان يهدم
 عنك دواعي فتنها بعواصم رحته حتى ينفض خنود الشهوات بمحجوم وفور المناسلات فتبقى الولاية لله تعالى
 خالصة من رعونات الدواعي التي هي أوصاف البشرية وشهوات النفوس وان يخذلكم فالخذلان الخلية بينه
 وبين المعاصي فمن نصره قبض على يده عند الهم بتعاطي المكروه ومن خذله التي حبله على غاربه ووكله الى سوء
 اختياره فيهم على وجهه في فيافي البعد فتارة بشرق غير محتشم وتارة يغرب غير محتشم ومن سيده الحق فلا آخذ
 ليد ولا جابر لكسره وعلى الله فليتوكل المؤمنون في وجد ان الامان من هذه الاخطار عند صدق الابتهاال
 واسبال ثوب العقوبة على الاجرام عند خلوص الاتجاء بالتهرى من الحول والقوة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
 العظيم * جهنم اقرب كونه يارى كند * كجانبند پر هيز كاري كند (وما كان لبي) اي وما صح لبي
 من الانبياء عليهم السلام وما استقام له (ان يغفل) اي يخون في الغنم فان الغلول هو اخذ شيء من مال الغنمة
 خفية وخيانة لكونها سببا للعار في الدنيا والنار في العقبى تنافى منصب النبوة التي هي اعلى المصائب
 الانسانية والمراد امانته ساحة رسول الله عليه السلام عما ظن به الرماة يوم احد حتى تركوا المركز وافاضوا
 في العمية وقالوا نخشى ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ شيئا فهو له ولا يقسم الغنائم كالم يقسمها
 يوم بدر فقال لهم صلى الله عليه وسلم ألم اعهد اليكم ان لا تتركوا المركز حتى اياتيكم امرى فقالوا تركنا بغيره
 اخوانا وقوا فقال صلى الله عليه وسلم بل ظنتم اننا نغفل ولا نقسم بينكم واما المبالغة في النهي لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم على ما روى انه بعث طلأع فغنم التي صلى الله تعالى عليه وسلم بعدهم فقسمها بين الحاضر ولم يترك
 للطلأع شيئا فنزلت والمعنى ما كان لبي ان يعطى قوما من العسكر ويمنع آخرين بل عليه ان يقسم بين الكل

بالسوية وعبر عن حرمان بعض العزاة بالعلول تعليطاً وتقيحاً للصورة الامر (ومن يغفل يأت بماعل يوم القيامة)
اي يات بالذي غل بعينه يحمله على عنقه فيفتضح به على رؤس الاشهاد وهو كقوله عليه السلام من غصب قدر
شبر من الارض طوقه الله يوم القيامة من سبع ارضين قال عليه السلام من بعثناه على عمل فعل شيئاً جاء يوم
القيامة يحمله على عنقه وقال صلى الله عليه وسلم هدايا الولا غلول اي قول الولا الهدايا غلول لانه في معنى
الرسوة وروى انه صلى الله عليه وسلم قال الا لعرس احدكم يأني سيعرله رغاء وبقرله خوار وشاة لم تأفقا
فينادي يا محمد فاقول لا املك لك من الله شيئاً بلغتك وقيل لابي هريرة رضى الله عنه كيف يأتني بمعال وهو كثير
كبير بان غل اموالا جنة فقال ارايت من كان ضرسه مثل احد فخذ مثل ودقان وساقه مثل جبل ومجلسه
ما بين المدينة وريدان يحمل مثل هداوي يجوزان يراد به الاحتل من وباله وائمه (ثم توفي كل نفس ما كسبت) اي
تعطى وافيا جزاء ما كسبت خيرا او شرا كثيرا او يسيرا وكان اللائق بمقابلته ان يقال ثم توفي ما كسب ولكنه عم
الحكم ليكون كالبرهان على المقصود والمبالغة فيه فانه اذا كان كل كاسب محزيا بعمله فالغسل مع عظم حرمه
بذلك اولى (وهم) اي كل الناس المدلول عليهم بكل نفس (لا يظلمون) بزيادة عقاب او بنقص ثواب (افن اتبع
رضوان الله) الهمة لانكار والفناء للعطف على محذوف والتقدير امن اتق فاتبع رضوان الله اي سعى
في تحصيله وانتهى نحوه حيثما كان بفعل الطاعات وبترك المكورات كالنبي ومن يسير بسيرة (كبرياء) اي رجع
(سخط) غضب عظيم لا بقادر قدره كائن (من الله) بسبب معاصيه كالغفل ومن تدب بدينه والمراد انهما
لا يستويان (وماواه) اي مأوى من باء بسخط من الله (جهنم وبئس المصير) والفرق بينه وبين المرجع ان المصير
يجب ان يخالف الحالة الاولى ولا كذلك المرجع (هم) راجع الى الموصولين باعتبار المعنى (درجات عند الله)
اي طبقات مختلفة متفاوتة في علمه وحكمته تعالى شبهوا في تفاوت الاحوال وتباينها بالدرجات متفاوتة وابدانهم
بينهم متفاوتا ذاتيا كالدرجات ومراتب الخلق في اعمال المعاصي والطاعات متفاوتة فوجب ان متفاوت مراتبهم
في درجات العقاب والثواب لقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره والمعنى
ذو درجات (والله بصير بما يعملون) من الاعمال ودرجاتها فجاز بهم بحسبها واعلم ان الغلول من الكفار والعمال
خائن ومن حاله ان يكون الغالب عليه النفس وهو اها والانياء مستلحون عن صفات البشرية متصفون
بصفات الربوبية معصومون من الرذائل وصفات النفس ودواعي الشيطان قائمون بالله فلا يمكن صدور امثال
ذلك منهم فالتبني في الجنة الصفات ومقام الرضوان والغلال في جحيم النفس وهاوية الهوى فلا يساوى حال العمال
احوال الانبياء ولذلك قال هم درجات عند الله تعالى العاقل ان يسارع الى تكميل الدرجات والوصول الى
احسن الحالات قالوا اهل الجنة اربعة اصناف الرسل والانبياء ثم الاولياء وهم اباء الرسل على بصيرة وبينه
من ربه ثم المؤمنون وهم المصدقون بهم عليهم السلام ثم العلماء بتوحيد الله انه لا اله الا هو من حيث الادلة
العقلية وهم المراد بأولي العلم في قوله تعالى شهد الله وفيهم يقول الله يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم
درجات وهو لاء الطوائف الاربعة يميزون في جنات عدن عند رؤية الحق في الكتيب الابيض وهم فيسب على
اربعة مقامات طائفة منهم اصحاب منابر وهي الطبقة العليا الرسل والانبياء والطائفة الثانية هم الاولياء ورثة
الانبياء قولوا وعملا وحالا وهم اصحاب الاسرة والعرش والطائفة الثالثة العلماء بالله من طريق انوار البرهاني
العقلي وهم اصحاب الكرسي والطائفة الرابعة هم المؤمنون المقلدون في توحيدهم واهم المراتب وهم في المحسر
مقدمون على اصحاب النظر العقلي وهم في الكتيب يتقدمون على المقلدين * قيامت كه نيكان باعلى رسند *
زقعر ثرابر تر بار سندن * تراخود بماند سراز نيك پيش * كه كردت بر ايد عملهای خویش * قيامت
كه بازار مينونهند * منازل باعمال نيكونهند * والخلق متفاوتون في الاعمال وتفاضلهم على مراتب
خفها بالسن ولكن في الطاعة والاسلام فيفضل الكبير السن على الصغير السن اذا كانا على مرتبة واحدة
من العمل ومنها بالزمان فان العمل في رمضان وفي يوم الجمعة وفي ليلة القدر وفي عسري الحجة وفي عاشوراء
اعظم من سائر الايام والازمان ومنها بالمكان فالصلاة في المسجد الحرام افضل منها في مسجد المدينة وهي من
الصلاة في المسجد الاقصى وهي منها في سائر المساجد ومنها بالاحوال فان الصلاة بالجماعة افضل من صلاة
الشخص وحده ومنها بنسب الاعمال فان الصلاة افضل من اماطة الاذن ومنها في العمل الواحد فالنصدق

على رحمه صاحب صلاته وصدقة وكذا من اهدى هدية لشريف من اهل البيت افضل من ان يهدي لغيره
واحسن اليه ومن الناس من يجمع في الزمن الواحد اعمالا كثيرة فيصرف سمعه وبصره ويده فيما ينبغي في زمان
صومه وصدقه بل في زمان صلاته في زمان ذكره في زمان نيته من فعل وترك فيؤثر في الزمان الواحد
من وجوه كثيرة فيفضل غيره ممن ليس كذلك * بضاعت بجند انكه آرى ترى * اكره نفسي شرمسا رى
رى * قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس من يوم يأتي على ابن آدم الا ينادي فيه يا ابن آدم انا خلق
حديد وانا فيما عمل عليك غدا شهيد فاعمل في خيرا اشهدك به غدا فاني لو قد مضيت لم ترى ابدا ويقول الليل
مثل ذلك فاعمل يا حي عمل من يعلم انه راجع الى الله وقادم عليه يجازى على الصغير والكبير والقليل والكثير وقد
قال تعالى والله نصير بما يعملون فيبغى ان لا يعقل الانسان في كل ساعاته (لقد من الله على المؤمنين) جواب
قسم محذوف اى والله لقد انعم الله على من آمن مع الرسول عليه السلام من قومه وتخصيصهم بالا متبان مع
عموم نعمة العنة للأسود والاحمر لزيادة انتفاعهم بها (اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم) اى من نسبهم او من
خمسهم عربيا مثلهم ليعقوها كلامه بسهولة ويكونوا قيقين على حاله في الصدق والامانة مقفخرين به وفي ذلك
شرف عظيم لهم قال الله تعالى وانه لذكرك ولقومك وقرىء من انفسهم اى اشرفهم فانه صلى الله تعالى عليه وسلم
كان من اشرف قبائل العرب و بطونها (يتلو عليهم آياته) اى القرآن بعدما كانوا جهالا لم يسمعوا الوحي
(ويزكهم) اى يطهرهم من دنس الطباع وسوء العقائد والاعمال واوضحار الاوزار (ويعلمهم الكتاب والحكمة)
اى القرآن والسنة (وان كانوا من قبل) اى من قبل بعثته صلى الله عليه وسلم وتزكيتهم وتعليمهم (لفي ضلال
مبين) بين لاريب في كونه ضلالا وان هي الخففة من الثقلة وضمير الشأن محذوف واللام فارقة بينها وبين
النافية واعلم ان الله تعالى ارسل محمدا الى اقوام عتاة اشراس فدلل منهم كل من عتا وعاس ونكس بمولده
الاصنام على الرأس وانتق ايوان كسرى وسقطت منه اربع عشرة شرافة بعد من سيملك من الناس وخدعت
نار فارس وبجيرة ساوة غاضت على غير القياس واختاره مولاة وقدمه على الخلق فهو بمنزلة العين من الرأس
وايام دولته كايام التشريق وليلات الاعراس فتجبت قريش من غنى بالفضل بعد فقر الافلاس فرماهم القرآن
سهام الجدل لاعتاقوا اسكان للناس محبا ان اوحينا الى رجل منهم ان انذر الناس فهو رجفة عامة للانام وله
خطر جليل عند الحواص والعوام وفيما خطب به ابوطالب في ترويح خديجة رضى الله عنها وقد حضر معه بنوا
هاشم وروساء مضر الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم وزرع اسماعيل وضئى معد وعصر مضر وجعلنا
حضنة بينه وسواس حرمة وجعل لنا بيتا محجوجا وحرما آمنا وجعلنا الحكم على الناس ثم ابن ابي هذا محمد بن
عبد الله من لا يوزن به فتى من قريش الارحح به وهو والله بعد هذا النبأ عظيم وخطر جليل وعن عائشة رضى الله
عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي جبريل يا محمد قلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم اجد
رجلا افضل من محمد ولم اجد نبيا افضل من بنى هاشم آدم ومن دونه تحت اللواء * زانكه هراوست خلق
ما سوا * وعن ابن عباس رضى الله عنه ان قريشا كانت نورا بين يدي الله قبل ان يخلق آدم بالتي عام بسج ذلك
النور وتسبح الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم التي ذلك النور في صلبه * نورها عالم نورها آدم * وذكر ان
عبد المطلب حد النبي صلى الله عليه وسلم بينا هونائهم في الحرا نده مذعورا قال العباس فتبعته وانا يومئذ غلام
اعقل ما يقال فأتى كهنة قريش فقال رأيت كأن سلسلة من فضة خرجت من ظهري ولها اربعة اطراف طرف
قد بلغ مشارق الارض وطرف قد بلغ مغاربها وطرف قد يبلغ عنان السماء وطرف قد جاوز الثرى فبينما انا انظر
عادت شجرة خضراء لها نور فينا انا كذلك قام على شيخان فقلت لاحدهما من انت قال انا نوح بنى رب العالمين
وقلت الاخر من انت قال ابراهيم خليل رب العالمين ثم انتبهت قالوا ان صدقت روياك ليخرجن من ظهرك نبي
يؤمن به اهل السموات واهل الارض ودلت السلسلة على كثرة اتباعه وانصاره وقوتهم لتدخل خلق السلسلة
ورجوعها شجرة تدل على ثبات امره وعلو ذكره وسيملك من لم يؤمن به كما هلك قوم نوح وستظهر به ملة ابراهيم
والى هذا وقعت اشارة النبي عليه الصلاة والسلام يوم حنين حيث قال انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب
كأنه يقول انا ابن صابح تلك الرؤيا مقفرا بها لما فيها من علم نبوته وعلو كلمته ثم انه لانهاية لوصافه الشريفة
واخلاقه الحميدة وانما الكلام في ان يكون المرء ممتلئا بحبه مقفيا باثار سنته حتى يكون من امته حقيقة

والخدمة في عتة بانه من جهة الشريعة والطريقة من اقوى الوسائل الى الوصول (حكي) ان مريدا مدعيًا قال ان شيخني يعرف مقامى في هذه الطريقة واستحقاقى للخلافة والنصب في مقام الارشاد فساله لا يجوزنى بالخلافة فسمع ذلك شيخه فاستخذه ما اياها فظهر ذلك الصوفي الكليل في خدمته ولم يخدمه بالشوق والا جتهاد فرأى حاله السخج فقال منكر المبادعاه من لا يقدر على خدمة الخلق كيف يقدر على خدمة الخالق فانظر كيف جعل خدمة الخلق من اسباب خدمة الخالق والوصول اليه وهكذا من كان في قلبه ميل الى وصول الحق فلا بد له ان يرجع اولاً الى خدمة شريعة النبي صلى الله عليه وسلم وسنة حتى يحبه النبي عليه الصلاة والسلام فيحبه الله تعالى محالست سعدى كراه صفا * توان رفت جز در پی مصطفا * شرفنا الله واياكم بر عايت سنته وآدابه والا فتفاء بآثار آله واصحابه انه المنان جزيل الاحسان واسع الغفران في كل زمان (اول ما اصابكم مصيبة قد اصابتم مثليها قلتم انى هذا) الواو اطفأتم دخولها على محذوف قلبها ولما طرف اقلتم مضاف الى ما بعده وقد اصابتم في محل الرفع على انه صفة لمصيبة والمراد بهما ما اصابهم يوم احدث من قتل سبعين منهم ومثليها ما اصاب المشركين يوم بدر من قتل سبعين منهم واسر سبعين واتى هذا مقول قلتم والمعنى احيى اصحابكم من المشركين نصف ما قد اصابهم منكم قل ذلك جزعتم وقتلتم من اين اصابنا هذا فافهموا للتقرير والتفريع على قولهم لو كان رسولاً من عند الله لما انهرم عسكره من الكفار يوم احد وادى ذلك الى ان قالوا من اين هذه المغلوبة للمشركين فكيف صاروا منصورين عليهما مع شركهم وكفرهم بالله ونحن ننصر رسول الله ودين الاسلام وهو استفهام على سبيل الانكار فامر الله تعالى رسوله عليه السلام بان يجب عن سوء الهم الفاسد فقال (قل هو من عند انفسكم) اى هذا الانهزام انما حصل بشؤم عصيانكم حيث خالفتم الامر بترك الامر كزواجر حرص على الغنية (ان الله على كل شئ قدير) ومن جلته النصر عند الطاعة والخذلان عند الخلفه وحيث خرجتم عن الطاعة اصابكم منه تعالى ما اصابكم (وما اصابكم يوم النقي الجمعان) اى جمعكم وجمع المشركين يريد يوم احد (فياذن الله) اى فهو كائن بقضائه وتخليته الكفار سماها اذ لا نهان لوازمه (وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا) اى وليتميز المؤمنون والنافقون فبظهر ايمان هؤلاء وكفر هؤلاء (وقيل لهم) عطف على نافقوا داخل معه في هذه الصلة وهم عبد الله بن ابي واصحابه حيث انصرفوا يوم احد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم عبد الله بن حرام اذكركم الله ان تخذلو انبيكم وقومكم ودعاهم الى القتال وذلك قوله تعالى (تلهوا قاتلوا في سبيل الله او ادعوا) عنا العدو ويكبر سوادنا ان لم تقاتلوا معنا فان كثرة السواد معاروع العدو ويكسر منه (قالوا) حين خبروا بين الخصلين المذكورتين (لونغم قتالا لا تبعناكم) اى لو نعلم ما يصح ان يسمى قتالا لا تبعناكم فيه لكن ما انتم عليه ليس بقتال بل الفاء النفس الى التهلكة اولون نحن قتال لا تبعناكم وانما قالوه دحلا واستهزاء (هم للكفر يومئذ اقرب منهم الايمان) ومعنى كون قريتهم الى الكفر ازيد يومئذ من قريتهم الى الايمان انهم كانوا قبل ذلك الوقت كائنين للفقار فكانوا في الضاهر ابعد من الكفر فلما ظهر منهم ما كانوا يكتنون صاروا اقرب للكفر فان كل واحد من انخذلهم رجوعهم عن معاونتنا المسلمين وكلامهم المحكى عنهم يدل على انهم لبسوا من المسلمين (يقولون يا هؤلاء هم مالبس في قلوبهم) بظهور خلاف ما يصرون لا توأطى قلوبهم السنهم بالايمان واضافة القول الى الادواء تأكيد وتصوير فان الكلام وان كان يطلق على اللسان وانفساني الا ان القول لا يطلق الا على ما يكون باللسان والفم فذكر الادواء بعده تأكيد لقوله تعالى ولا طائر يطير بجناحيه وتصوير حقيقة القول بصورة مرده الصادر عن آتد التي هي الفرد (والله اعلم بكمتمون) من النفاق وما يخلو به بعضهم الى بعض فانه يعلم مفصلاً يعلم واجب وانتم تعلمونه مجمل بالملزات (الذين قالوا) مرفوع على انه بدل من واو يكتنون (لاخوانهم) لاجل اخوانهم من جنس المنافقين المقتولين يوم احد واخوانهم في النسب وفي سكنى الدار فيندرج فيهم بعض الشهداء (وقعدوا) حال من ضمير قالوا بتقدير قد ادى قالوا وقد قعدوا عن القتال بالانخذال (لو اطاعونا) اى فيما امرناهم ووافقونا في ذلك (ما قتلوا) كالمقتل وفيه ايدان بانهم امرهم بالانخذال حين انخذلوا واغروهم كما غروا (قل) تكلمناهم واطهارا لكدنهم (فادروا) اى ادفعوا (عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين) جواب الشرط محذوف بدل عليه ما قبله اى ان كنتم صادقين فيما ينبي عن قولكم من انكم قادرون على دفع القتل عن كذب عليه فادفعوا عن انفسكم الموت الدنى كتب عليكم معلقات بسبب خاص

موقنا بوقت معين يدفع سبب فان اسباب الموت في امكان المداومة بالحلل وامتناعها سواء وانعسكم اعز عليكم من احوالكم وامرها اهم لديكم من امرهم والعنى ان عدم قتلهم كان بسبب انه لم يكن مكتوب بالاسباب انكم دفعتموه بالعود مع كاتبه عليكم فان ذلك مما لا سبيل اليه بل قد يكون القتال سببا للنجاة والعود موقنا بالي الموت زيش خطر تا توأتى كربز * وليكن مكن باقضا بنجه نيز * كرت زند كا ني نبشتست دير * نه مارت كز آيدنه شمير و تير * واعلم ان الموت ليس له سس معلوم ولا اجل معلوم ولا مرض معلوم وذلك ليكون المرء على اهبة من ذلك مستعد لذلك وكان بعض الصالحين ينادى بالليل على سور المدينة الرحيل الرحيل فلما توفي فقد صوته امير تلك المدينة فسأل عنه فقيل انه مات فقال

ما زال يلهج بالرحيل وذكره * حتى اتاخ بيباه الجمال

فاصابه متقطعا شمشيرا * ذا اهنة لم تلهمه الا مال

روى انه مر دايال عليه السلام بيرة فسمع مناد يا دايال قف ساعة ترجعنا فلم ير شيئا ثم نادى الثانية قال فو قست فاذا بت يدعوني الى نفسه فدخلت فاذا سرير ممر صعب بالدر واليا قوت فاذا النداء من السرير اصعد يادانيال ترجعنا فارتقت السرير فاذا فراس من ذهب مشكون بالمسك والعنبر فاذا عليه شاب ميت كانه قائم واذا عليه من الحللى والحلل مالا يوصف وفي يده اليسرى خاتم من ذهب وفوق رأسه تاج من ذهب وعلى منطوقه سيف اشد خضرة من البقل فاذا النداء من السرير ان اجل هذا السيف واقرأ ما عليه قال فاذا مكتوب عليه هذا سيف صمصام بن عوح بن عتيق بن عاد بن ارم واتي عت الف عام وسعمائة واقتضضت اثني عشر الف جارية وبنت اربعين الف مدينة وهرمت سبعين الف جيش وفي كل جيش قائد مع كل قائد اثنا عشر الف مقاتل وباعدت الحكيم وقربت السفيد وخرجت بالجور والنف والحق عر حد الانصاف وكان يحمل مفاتيح الخرائن اربع مائة نعل وكان يحمل الى خراج الدنيا فلم ينزعني احد من اهل الدنيا فادعت الى بوية فاصابني الجوع حتى طلعت كفا من ذرة بالف فقير من در فلم اقدر عليه فبجوعا اهل الدنيا اذكروا امواتكم ذكرا كثيرا واعتبروا بي ولا تترككم الدنيا كما غرتني فان اهلي لم يحملوا من وزري شيئا فعلى العاقل ان لا يركن الى الدنيا ويذكر مرجهه ويتجنب عن المناقفة والظلم والجور ويصنف بالاخلاص والعادل والاحسان فانه هو المفيد قال ابن الكمال برده داري ميكند در طاق كسرى عكوت * يوم نوبت مير نذر قلعه افراسياب * نغم احسان را چه داري بر فشان اي بي خمر * چونكه داني دانه عمرت خور دايان آسياب * حمل الله واباكم من المتقين لوا صلين الى ذروة اليقين قبل حلول الاجل والحين (ولا يحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا) المراد بهم شهداء احد وكانوا سبعين رجلا اربعة من المهاجرين حزن بن عبد المطلب ومصعب بن عمرو وعثمان بن شهاب وعبد الله ابن جحش وباقيهم من الانصار قال القاشاني الا فصيح الابلغان يجعل الخطاب في ولا يحسبن اكل احد لانه امر خطير يجب ان يشربه كل واحد لتوفر دواعيهم الى الجهاد وليتقوا بحسن الجراء وان كان للرسول صلى الله عليه وسلم فالمراد به نهي الامة وتنبههم على حالهم والافرسول الله اجل مرتبة من ذلك الحسبان (بل احياء) اي بل هم احياء (عند ربهم) خبر ثمان للمبتدأ المقدر والعندية المكانية مستحيلة فتعين جعلها على انهم مقربون منه تعالى قرب التكريم والعظيم (يرزقون) من ثمار الجنة وتحفها وفيه تاكيد لكونهم احياء وتحقق لمعنى حياتهم (فرحين بما آتاهم الله من فضله) وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الابدية والزلزلي من الله تعالى والتمتع بالنعيم المخلد عاجلا (ويستشرون) معطوف على قوله فرحين عطفت الفعل على الاسم لكون الفعل في تأويل الاسم كانه قيل فرحين ومستشرون وبناء استفعال ليس للطلب بل هو بمعنى المجرد نحوواسته في الله اي غنى وقد سمع بشر الرجل بكسر العين فيكون استبشر بمعناه وقيل هو مطاوع ابشر نحووا راحة فاستراح فان البشري حصلت لهم بايثار الله تعالى واليه اشارة المختصري في الكشف بقوله بشرهم الله بذلك فهم مستبشرون به والبيضاوي بقوله ليسرون بالباشرة (بالذين لم يلحقوا بهم) اي باخوانهم الذين لم يقتلوا بعد في سبيل الله فيلحقوا بهم (من خلفهم) متعلق يلحقوا والمعنى انهم بقوا بعد هم وهم قد تعدد موهم (ان لاحوف عليهم ولا هم يحزنون) بدل من الذين بدل اشتمال مبين اكون استبشارهم بحال اخوانهم لا بذواتهم وان هي الخلفة اي يفرحون بما بشر لهم و بين من حيث حال اخوانهم الذين تركوهم وهوانهم اذا ماتوا او قتلوا

يفوزون بحياة أبدية لا يدركها خوف وقوع محذور ولا حزن فوت مطلوب والخوف يكون بسبب توقع المكروه
 النازل في المستقبل والحزن يكون بسبب فوت المانع التي كانت موجودة في الماضي فين الله أنه لا خوف عليهم
 مما سببهم من أهوال القيامة وأحوالها ولا حزن لهم مما فاتهم من نعم الدنيا وأدائها (يستبشرون بنعمة) كأنه
 (من الله) كرر لبيان الاستبشار المذكور ليس بمجرد عدم الخوف والحزن بل به وبما يقارنه من نعمة
 عظيمة لا يقادر قدرها وهي ثواب أعمالهم (وفضل) أي زيادة عظيمة كما في قوله تعالى الذين أحسنوا الحسن
 وزيادة (وان الله لا يضيع أجر المؤمنين) كافة سواء كانوا شهداء أو غيرهم وهو يفتح أن عطف على فضل منتظم
 معه في تلك المستثمرة قال الامام الآية تدل على ان استبشارهم بسعادة اخوانهم من استبشارهم بسعادة
 انفسهم لان الاستبشار الاول في الدكر هو باحوال الاخوان وهدايتهم من الله على ان فرح الانسان بصلاح
 حال اخوانه ومتعلقه يجب ان يكون اتم واكمل من فرحه وصلاح احوال نفسه واعلم ان ظاهر الآية يدل على ان
 هؤلاء المقتولين وان فارقت ارواحهم من اجسادهم الا انهم احياء في الحال واختلف القائلون بحياتهم
 في الحال انهم الروح اول بدن ولا يدهننا من تقديم مقدمة ليتضح بها المقام وهي ان الانسان المخصوص ليس
 عبارة عن مجموع هذه البنية المخصوصة بل هو شيء مغاير لها وذلك لان اجزاء هذه البنية في الذوبان والانحلال
 والتبدل والغير بالاسم وضده والصغر وخلافه والانسان المخصوص شيء واحد باق من اول عمره الى آخره
 والباقي مغاير للتبدل فثبت ان الانسان مغاير لهذا البدن المخصوص ثم بعد هذا يحتمل ان يكون حسما
 مخصوصا ساريا في هذه الجنة سريان النار في الفحم والذهن في السمسم وماء الورد في الورد ويحتمل ان يكون
 جوهر قائما بنفسه ليس بجسم ولا حال في الجسم وعلى كلا المذهبين لا يبعد ان يتفصل ذلك الشيء عما عند
 موت البدن فيثاب ويعذب على حسب اعماله والدلائل العقلية والنقلية والدالة على بقاء النفوس بعد موت
 الاجساد كثيرة متعاضدة فوجب المصير اليه وبه تزيل الشبهات الواردة على القول بثواب القبر كما في هذه الآية
 وعلى القول بعذاب القبر كما في قوله تعالى اغرقوا فادخلوا بارا اذ لم تمت النفوس بموت الابدان اوقلنا بأنه تعالى
 اماتهم ثم اعاد الحياة اليها كما يدل عليه ما روى في بعض الاخبار انه قال صلى الله عليه وسلم في صفة الشهداء
 ان ارواحهم في اجواف طير حضر واسهاترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتسرح في الجنة حيث شاءت
 وتأوى الى قناديل من ذهب تحت العرش فلما رأوا طيب مطعمهم ومسكنهم ومشر بهم قالوا يا ليت قومنا يعلمون
 ما نحن فيه من النعيم وما صنع الله بنا في رغبنا في الجهاد فقال الله تعالى انا مخبركم وبلغ اخوانكم
 ففرحوا بذلك واستبشروا فانزل الله هذه الآية والذين ائذوا هذه الحياة للاجساد اختلفوا فقال بعضهم انه
 تعالى يصعد اجساد هؤلاء الشهداء الى السموات الى قناديل تحت العرش ويوصل انوار السعادات والكرامات
 اليها ومنهم من قال يتركها في الارض ويحييها ويوصل هذه السعادات اليها كذا في تفسير الامام ولا ننسنا
 رسالة في علم النفس ولعمري قد بلغ القصوى في التحقيق فليطلبها من اراد وفصائل الشهداء لانها في نفسها قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهيد لا يجد ألم القتل الا كما يجد أحدكم ألم قرصة وله سبع خصال يغفر له
 في أول قطرة قطرت من دمه ويرى مقعده من الجنة ويجاز من عذاب القبر وأمن الفرع الأكبر ويوضع على رأسه
 تاج الوفاء لياقوتة من خير من الدنيا وما فيها ويزوج ثلاث وسبعين زوجة من الخور العين ويستغفر في سبعين
 من اقربائه ويرى انه اذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى ادعوا الى خيرتي من خلقي فيقولون يا رب من هم
 فيقول الشهداء الذين بذلوا دماءهم وروايتهم وانفسهم فيرون على رب العزة وسيدوهم على اعناقهم فيدخلون
 مساكنهم في الجنة ويصحبهم يوم القيامة أو الصديق لا في نكرو كل صديق يكون تحت لوائه ولوائه العدل لعمري
 وكل عادل يكون تحت لوائه ولوائه الشخاوة لعثمان وكل سخي يكون تحت لوائه ولوائه الشهداء على وكل شهيد
 يكون تحت لوائه وكل فقيه تحت لوائه معاذين جبل وكل زاهد تحت لوائه أبي ذر وكل فقير تحت لوائه أبي الدرداء
 وكل مفرى تحت لوائه ابي بن كعب وكل مؤذن تحت لوائه بلال وكل مقتول ظلما تحت لوائه الحسين بن علي رضي
 الله عنهما فذلك قوله تعالى يوم تدعو كل اناس بامامهم قيل ارواح الشهداء وان كانت في عليين الا أنها ترور
 قبورها كل جمعة على الدوام ولذلك يستحب زيارة القبور اليه الجمعة ويوم الجمعة قال عليه السلام ما من احد
 يمر بقبر اخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه قال الجنيد قدس سره من كانت حياته

بنفسه يكون ممساة به هاب روحه ومن كانت حياته ربه فانه ينتقل من حياة الطبع الى حياة الاصل وهي الحياة الحقيقية واذا كان القليل بسيف الشريرة حياهم زوا فوكيف من قتل سيف الصدق والحقيقة * هر كرتيرد انكه داش زنده شد بعشق * ثبتست بر جريده عالم دوام ما * قال القاشاني المقتول في سبيل الله صنفان مقتول بالجهاد الاصغر وبدل النفس طلبا لرضي الله كما هو الطاهر ومقتول بالجهاد الاكبر وكسر النفس وقتلها بسفرة الحب وقع الهوى كما روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال عند رجوعه من بعض الغزو رجعتان الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر والاصمدين ليسوا باموات بل احياء عند ربهم بالحياة الحقيقية مجرد من دنس الطبائع مقرين في حضرة القدس يرزقون في الجنة المعنوية من الارزاق المعنوية اى المعارف والحقائق واستشراق الانوار ويرزقون في الجنة الصورية كما يرزق الاحياء او من كليهما فان للجنان مراتب بعضها معنوية وبعضها صورية ولكل منهما درجات على حسب المعارف والعلوم والمكاسب والاعمال فالمعنوية جنة الذات وحنة الصفات وتفاضل درجاتها بحسب تفاضل المعارف والترقي في الملكوت والخبروت والصورية جنة الافعال وتفاوت درجاتها بحسب تفاوت الاعمال والندرج في مراتب عالم الملك من السموات العلى والجنات المعنوية على جميع المنى وما روى من الحديث في شهادة أحد فالطير الخضري في اشارة الى الاجرام السماوية والقناديل هي الكواكب اى تعلقت بالبركات من الاجرام السماوية لتزاهتها وانهار الجنة منابع العلوم ومشارعها ثمارها الاحوال والكشوف والمعارف والانهار والثمار الصورية على حسب جنسهم المعنوية او الصورية فان كل ما وجد في الدنيا من المطاعم والمشارب والمناكح والملابس وسائر الملاذ والمشتبهات موجود في الآخرة في عالم المثال وفي طبقات السماء الدنى وأصنى ما في الدنيا يستبشرون بنعمة الامن من العقاب اللازم للنقص والتقصير والنجاة من الحزن على فوات نعمة الدنيا لحصول ما هو اشرف واصنى والذواقي من جنات الافعال وفضل هو زيادة جنات الصفات المشار اليها بالرضوان او نعمة جنة الصفات وفضل جنة الدوات وان اجر ايمانهم من جنة الافعال لا يضيع مع ذلك انتهى كلامه فلا بد للسالك من بدل المال والبدن والروح حتى يحصل لهم انواع الفتوح * دلاطمع مبراز لطف بنى نهايت دوست * جو لاف عشق زدى سرباز چاك وجست (الذين استجابوا لله والرسول) اى اجابوا واطاعوا فيما امر وانه ونهوا عنه كما في قوله تعالى فليستجيبوا (من بعد ما اصابهم القرح) اى الجرح في غزوة واحد (الذين احسنوا منهم) يدخل تحته الاتيان بجميع المأمورات (واتقوا) يدخل تحته الانتهاء عن جميع المنهيات (اجر عظيم) ثواب عظيم وجلة قوله للذين خبر مقدم مبتدأه اجر عظيم والجملة في محل رفع خبر الذين استجابوا وكلمة من في قوله منهم ليست للتبعض لان الذين استجابوا لله والرسول كلهم قد احسنوا لابعضهم بل هي لبيان الجنس ومحصل المعنى حيثئذ الذين استجابوا لله والرسول لهم اجر عظيم الا انهم وصفوا بوصفى الاحسان والتقوى مدحاً لهم وتعليلاً لعظم اجرهم بحسن فعالهم لانقيدا (روى) ان اباسفيان واصحابه لما رجعوا من احد بلغوا الروحاء وهو موضع بين مكة والمدينة ندموا وهموا بالرجوع حتى يستأصلوا ما بقي من المؤمنين فبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فندب اصحابه للخروج في طلب ابى سفيان وقال لا يخرج جن معنا الا من حضر يومنا بالا مس اى وقعتنا والعرب تسمى الوقائع اياما وذكرهم بايام الله فخرج رسول الله عليه السلام اراة من نفسه ومن اصحابه جلدا وقوة ومعه جماعة حتى بلغوا حراء الاسد وهي من المدينة على ثمانية اميال وكان باصحابه القرح فتحاملوا على انفسهم اى حملوا المشقة على انفسهم كيلا يفوتهم الاخر والى الله الرعب في قلوب المتبركين فذهبوا فزلات فهداه هي غزوة حراء الاسد متصلة بغزوة احد وما غزوة بدر الصغرى فقد وقعت بعدها بسنة واليها الاشارة بقوله تعالى (الذين قال لهم الناس) يعنى الركب استقلوهم من عبد قيس او نعيم بن مسعود الاشجعي واطلاق الناس عليه لما انه من جنسهم وكلامه كلامهم يقال فلان يركب الخيل ويلبس الثياب وما له سوى فرس فرد وغير ثوب واحد ولا نه انضم اليه ناس من المدينة واذا عوا كلامه (ان الناس) يعنى اباسفيان واصحابه (قد جمعوا اليكم) اى اجتمعوا (فاخشوهم) روى ان اباسفيان لما عزم على ان ينصرف من المدينة الى مكة نادى يا محمد موعدنا موسم يدر الصغرى لقبال تقتل بها ان شئت فقال صلى الله عليه وسلم ان شاء الله فلما كان القابل خرج ابوسفيان في اهل مكة حتى نزل من الظهران فالتقى الله في قلبه الرعب وبدا له ان يرجع فربه ركب من بني

عند قبس يردون المدينة للميرة فسرط لهم حل يعبر من زيبان ثبطوا المسلمين اولى نعم من مسعود وقد قدم
معتمرا فقال يا نعيم اى واعنت محمدنا ان تلقى بموسم بدر الان هذا العام عام جدب ولا يصلحنا الا عام نرى فيه
الشجر ونشرب فيه اللبن وقد بدالى ان ارجع ولكن ان خرج محمد ولم اخرج زاده ذلك جراءة فاذهب الى المدينة
فتببطهم ولك عندى عشرة من الابل وصنمها سهيل بن عمرو فحاء نعيم المدينة فوحد المسلمين تبجهرول للخروج
فقل لهم ما هذا بالراى اتوكم فى دياركم فلم يفلت منكم احداى لم يتخلص الا شريد وهو القارالسا والمعدا فترون
ان تخرجوا وقد جمعوا لكم فان ذهبت اليهم لم يرجع منكم احدا فآثر هذا الكلام فى قلوب قوم منهم فلما عرف
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك منهم قال والذى نفسى بيده لا يخرج منى احد فخرج فى سبعين
را كما كلمهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل (فرادهم) القول (ايما) والمعنى لم يلقتموا الى ذلك بل ثبت به
يقينهم بالله وازداد اطمئنانهم واطهروا حجة الاسلام واحلصوا النية عنده (وقالوا احسبنا الله) اى محسنا
وكافيا من احسبه اذا كفاه (ونعم الوكيل) اى المو كون اليه هو اى الله (فانقلوا ببيعة من الله) الفاء فضيحة
اى خرجوا اليهم ووافوا الموعد فرجعوا من مقصدهم ملتسين ببيعة عظيمة لا يقادر قدرها كرامة من الله
تعالى وهى العافية والبات على الايمان والزيادة فيه وحذر العدو منهم (وفضل) اى ربح فى التجارة عظيم
(لم يمسهم سوء) سالمين من سوء اى لم يصيبهم اذى ولا مكروه (روى) انه صلى الله عليه وسلم وافى بجيشه بدر
الصغرى وكانت موضع سوق لى كنانة يجتمعون فيها كل عام ثمانية ايام ولم يبق صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه
هناك احدا من المشركين واتوا السوق وكانت معهم نفقات وتجارات فباعوا واشتروا اربا يزيدا ورجعوا
واصابوا بالدرهم درهمين واصلحوا الى المدينة سالمين غايين ورجع ابوسفيان الى مكة فسمى اهل مكة جيشه
جيش السويق وقالوا انما خرجتم لتسربوا السويق (وانبعوا) فى كل ما اتوا من قول وفعل وهو عطف على
انقلوا (رضوان الله) الذى هو مناط الفوز بخير الدارين بجرائهم وخروجهم (والله ذو فضل عظيم) حيث
تفضل بالثبوت وزيادة الايمان والتوفيق للمبادرة الى الجهاد والتصلب فى الدين واطهار الحاراة على العدو
وحفظهم من كل ما يسوؤهم مع اصابة النفع الجليل وفيه تحسیر لمن تخلف عنهم واطهار لخطأ رأيهم حيث
حرموا انفسهم ما فاز به هؤلاء وروى انهم قالوا اهل يـكون هداغروا ما عطاهم الله ثواب الغزو ورضى عنهم
(انما ذلكم) اى المثبط انهم المؤمنون وهو مبتدأ (الشيطان) خبره (يتخوف اولياء) المنافقين دلمة المسركين
وقهرهم ليقعدوا عن قتالهم فهم المنافقون الذين فى قلوبهم مرض وقد تخلفوا عن رسول الله فى الخروج
والمعنى ان تخوفه بالـكفاراء متعلق بالنافاقين الذين هم اولياؤه واما انتم ايها المؤمنون فاولياء الله وحر به
العالمون لا يتعلق بكم تخوفهم (فلا تخافوهم) اى الشيطان واولياء من ابى سفيان وغيره (وخافون) فى مخالفة
امرى (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان يقتضى ايثار خوف الله عز وجل على خوف غيره ويستدعى الامن من
شر الشيطان واولياءه والخوف على ثلاثة اقسام خوف العام وهو من عقوبة الله وخوف الخاص وهو من بعد
الله وخوف الاخص وهو من الله والى هذه المراتب اشر الربى عليه السلام بقوله اعوذ بعفوك من عذابك
واعوذ برضاك من سخطك واعوذ بك منك فعلى السالك ان يقى عن نفسه وصفتها ولا يرى فى الكون وجودا
غير وجوده ولا يخاف الا منه فانه هو القاهر فوق عباده وهو الكافي جميع الامور قال نجم الدين الكبرى
قدس سره آخر مقام الخلعة ان يكبر على نفسه وجميع المكونات اربع تكبيرات ويتحقق له ان الله حسبه
من كل شىء وهو نعم الوكيل عن نفسه وما سواه (قال الحافظ الشيرازى) من همان دمكه وصو ساحتهم از چشمه
عشق * چار تكبير زددم يكسره رهر چه كه هست * يشير الى انه وقت قيامه بالعشق رأى وجود غير الله
ميتا بمنزلة الجماد وقد قال كل شىء هالك الا وجهه وصلاة الميت بار مع تكبيرات لا غير وهذا هو الفناء عن نفسه
وعن المكونات حققنا الله تعالى بحقيقة التوحيد قال ابو يزيد كنت اثنتى عشرة سنة حداد النفسى وخسين سنة
مرآة قلبى وسنة انظر فيها فاذا فى وسطى زنار طاهر فعملت فى قطعه اثنتى عشرة سنة ثم بطرت ما ذا فى باطنى
زنار فعملت فى قطعه خمس سنين انظر كيف اقطع وكسفى فبطرت الى الخلق فرأيتهم موتى فكبرت عليهم
اربع تكبيرات وقيل لاني يزيد السطامى بعد وفاته كيف كان حاله مع منكر وبكير فقال لما قال لى من ربك
قلت لهما اسألا ربى فان قال هو عسدى يكفى والا فلو قلت انا عبد مرارا لا يفيد ملا قوله وحقيقة العبودية

بالتسرى من جميع ما سوى الله ولوم صومه وصلاته وسائر عباداته (روى) ان ابا يزيد في آخر عمره دخل محرابه وقال الهى لا اذكر صومى ولا صلاتى ولا غيرهما بل اقول افيت عمرى في الضلالة قال لا قطعت زنارى وجئت بابك بالاستسلام وهو الاسلام وهذا هو الانصاف من نفسه حقيقة قال الشيخ السعدى في حق شيخه السهروردي شبي دائم از هول دوزخ مخفت * بكوش آدمم صبحكاهى كه كفت * چه بودى كه دوزخ زمن پرشدى * مكر ديكر ازارهاى بى بدى * فالعاقل لا يترك نفسه ولا يراها محلا لكرامة الله بل يتواضع بحيث يرى اعماله السبئية كثيرة بالنسبة الى اعماله الصالحة بل ولا يرى في نفسه الا العدم المحض واعلم ان من شعار المسلمين وعادة المؤمنين ان يجاهدوا في سبيل الله ولا يخافوا لومة الاتمين الا يرى ان الله تعالى كفيف مدح قوما حالهم كذاك بقوله يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فمن كان مع الله فهو بعينه وينصره على اعدائه خصوصا عدو النفس الامارة * كسى راد انم اهل استقامت * كه باسد بر سر كوى ملامت * زاو صاف طيعت پاك مرده * باطلاق هويت چان سيرده * برفه سايه وخرشيد مانده * تمام از كر دخود دامن فشانده * او صل الله واياكم الى الخلوص واليتين والتمكين آمين (ولا يحرثك الذين يسارعون في الكفر) اى يقعون فيه سر بعناية حرصهم عليه وشدة رغبتهم فيه وهم المنافقون المتخافون الذين يسارعون الى ما يبطونه من الكفر مظهرة للكفار وسعي في اطفاء نور الله (اهم لى يضروا الله شيئا) اى لى يضروا بذلك اولاد الله ودينه البتة شيئا من الضرر (يريد الله ان لا يجعل لهم حطما في الآخرة) اى يريد الله بذلك ان لا يجعل لهم في الآخرة نصيبا مما من الثواب ولذلك تركهم في طغيانهم يعمهون الى ان يكفوا على الكفر وفي ذكر الارادة اشعار بان كفرهم بلغ النهاية حتى اراد ارحم الراحمين ان لا يكون لهم حظ من رحمة وان مسارعتهم الى الكفر لانه تعالى لم يرد لهم ان يكون لهم حظ في الآخرة (ولهم) مع ذلك الحرمان الكلى بدل الثواب (عذاب عظيم) لا يقادر قدره (ان الذين اشتروا الكفر بالايمان) اى اخذوه بدلا منه رغبة فيما اخذوه واعراضا عما تركوه (لن يضروا الله شيئا ولهم عذاب اليم) ولما جرت العادة باغتراب المشتري بما اشتراه وسروره بتخصيله عند كون الصفقة رابحة وبثأله عند كونها خاسرة وصف عذابهم بالايلام مراعاة لذلك (ولا يحسب الدين كفرا) الموصول مع صلته فاعل لا يحسب (انما) بما في حيزها سادة سد مفعوليه لتتمام المقصود بها وهو تعليق الفعل القلبي بالنسبة بين المتدأ والخبر وما مصدرية او موصولة حذف عائدها وكان حقه في قياس علم الخط ان تكتب مفعولة ولكنها وقعت في مصحف عثمان رضي الله تعالى عنه متصلة فلا يخالف وتنع سنة الامام في خط المصاحف (نملى لهم) الاملاء الامهال واطالة المدة والملى مقصورا الدهر والملى والنهار لتعاقبهما اى ان املاء نملى لهم وان ما نملى لهم (خير لانفسهم) من منعهم عن ارادتهم ومعنى التفضيل باعتبار زعمهم (انما) كافة حقها الاتصال (نملى لهم ليردادوا انما) اللام لام الارادة عند اهل السنة القائلين بانه تعالى فاعل الخير والشر من يدلهم فان الاملاء الذى هو اطالة العمر لا شك انه من افعاله تعالى وانه ليس بخير لهم لانهم يتوسلون به الى ازدياد الائم والطغيان فهو تعالى لما امهلهم واطال عمرهم بارادته واكتسبوا بذلك ما نملى من الكفر والطغيان كان خالقا لتلك المآثم ايضا ولا تخلف الا بالارادة فهو من يدلهم كما انه يريد لاسبابها المؤدية اليها وليست لام الالة لان افعاله تعالى ليست معللة بالاغراض وعند المعتزلة لام العاقبة (ولهم عذاب مهين) اى يهانون به في الآخرة قال عليه السلام خير الناس من طال عمره وحسن عمله وشر الناس من طال عمره وساء عمله ودلت الآية على ان اطالة عمر الكافر والفاسق وايصاله الى مراداته في الدنيا ليس بخير بل هي نعمة في الصورة ونقمة في الحقيقة الا يرى ان من اطعم انسانا خبيصا مسموما لا يعد ذلك نعمة عند الحقيقة لافضائه الى الهلاك والعقوبة فينبغي للعبد ان لا يغتر بطول العمر وامتداده ولا بكثرة امواله ولا اولاده * غره مشويان كه جهانت عزيز كرد * اى س عزيزا كه جهان كرد زودخوار * مارست ايس جهان وجهان نجوى مار كير * وزمار كير مار را رآرد كهى دمار * قال الله تعالى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج ان من نعمى على امتك انى قصرت اعمارهم كيلا تكثر ذنوبهم واقلت اموالهم كيلا يشتد في القيامة حساسهم واخرت زمانهم كيلا يطول في القبور حبسهم وقال ايضا يا اجد لا تترين بلين اللباس وطيب الطعام ولين الوطاء فان النفس مأوى كل شر وهى رفيق سوء

كلما تجرّها الى طاعة تجرّك الى معصية وتحالفك في الطاعة وتطيع لك في المعصية وتطعي اذا شئت وتكبر اذا استغنت وتذسى اذا ذكرت وتعمل اذا اعنت وهى قريبة للشیطان وقيل مثل النفس كمثل النعامة تأكل الكثير واذا حلت عليها لا تطير واذا قيل انت طائر قالت انا بعر وهذه رجلى واذا حلت عليها شياً قالت انا طائر وهذا جناحى فكثرة المال وكال الاستعناء تغر النفس قال تعالى كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى
مير طاعت نفس شهوت برست * که هر ساعتش قلّه دیکرست (قال السعدی) شنیده ام که بقصاب کوسفتدی گفت * دران زمانکه بخنجر سرش زنی میرید * جزای هرین خاری که خورده ام دیدم *
کسی که پهلوی چرم خورد چه خواهد دید * وعن عائشة رضى الله عنها انها قالت قلت يا رسول الله الان استطعم الله فيطعمك قالت ويكيت لما رأيت به من الجوع وشدة الحر من السغب فقال يا عائشة والذي نفسي بيده لو سألت ربي ان يجرى معى جبال الدنيا ذهباً لأجرها حيث شئت من الارض ولكى اخترت جوع الدنيا على شعها وفقر الدنيا على غناها وحرز الدنيا على فرحها يا عائشة ان الدنيا لا تدنى لمحمد ولا لآل محمد قال عليه السلام الدنيا والآخرة صرطان فى يطلب الجمع بينهما فهو مكور ومن يدعى الجمع بينهما فهو معرور فى رام مع متابعة الهوى البلوغ الى الدرجات العلى فهو غريق فى الغفلة فالله تعالى يمهله فى طغيان النفس بالحرص على الدنيا حتى يتجاوز فى طلبها حد الاحتياج اليها ويفتح ابواب المقاصد الدنيوية عليه ليستغنى بها وبقدرا الاستغناء يزيد طغيانه * باز ونعمت دنیا منه دل * که دل برداشتن کار بست مشکل * فيا أيها الإخوان الذين مضوا قبلنا من الأمم قد عاشوا طويلاً وجعوا كثيراً فقد كروا موتهم ومصارعهم تحت الثراب وتأملوا كيف تبددت أحزائهم فى قبورهم وكيف ارموا نساءهم وابتغوا اولادهم وضيعوا اموالهم وهلك بعدهم صغارهم وكبارهم وانقطعت آثارهم وديارهم فلم يرجع من كفر بنعمة الله الا الى العذاب والخسران ولم يصرا الا الى دركات التيران فى كانت غفلته كهفلةهم فسيصير الى ما صاروا اليه وان عاش طويلاً فان الله يمهّل ولا يمهّل قال تعالى تمنعهم قليلاً ثم تضطرهم الى عذاب غليظ وما الحياة والتمتع بها الا قليل فالدنيا ساعة فاجعلها طاعة لذلك التحق بالجماعة من اهل الوصول وارباب القبول وجميع الطاعات من اسباب الفلاح خصوصاً الصلاة افضل العبادات واعلاها واشرف الطاعات واسناها والصوم سبب الولوح فى ملكوت السموات وواسطة الخروح من رحم مضائق الجسمانيات المعبر عنه بالشأء الثانية كما اشير اليه بقول عيسى عليه السلام لى بلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين بل بمجاهدة الصوم رابطة مشاهدة اللقاء واليه يشير الحديث القدسى وهو قوله جل شأنه الصوم لى وانا اجزى به يعنى انا جزاؤه ولهذا علق سبحانه نيل سعادة الرؤبة بالجوع حيث قال فى مخاطبة عيسى عليه السلام تجوع ترانى * همى آيدان حق ندا متصل * تجوع ترانى تجرد تصل *
رزقنا الله واياكم (ما كان الله) مریداً (ابذر) لان يترك (المؤمنين) المخلصين (على ما انتم عليه) الخطاب لعامة المخلصين والمنافقين فى عصره (حتى يميز الخبيث من الطيب) ماز الشئ يميزه ميراً عزله وافرزه والمعنى ما كان الله ليذر المخلصين منكم على الحال التى اتم عليها من اختلاط بعضكم ببعض وانه لا يعرف مخلصكم من منافقكم لاتفاقكم على اتصافى جميعاً حتى يميز المنافق من المخلص بالوحى الى نبيه باحوالكهم او بالجهاد او بالهجرة (وما كان الله ليطلعكم على الغيب) اى وما كان الله ليؤتى احدكم علم الغيب فيطلع على ما فى القلوب من كفر وايمان (ولكن الله يخبى) يصطلي (من رسله من يشاء) ويوحى اليه ويخبره ببعض الغيبات او ينصبه ما يدل عليها (فآمنوا بالله ورسوله) بصفة الاخلاص او بان تعلموه وحده مطلعاً على الغيب وتعلموه عباداً محبتين لا يعلمون الا ما علمهم الله ولا يعلمون الا ما وصى اليهم (وان تؤمنوا) حق الايمان (وتشفوا) التفاق (فلکم) بمقابلة ذلك الايمان والتقوى (اجر عظيم) لا يبلغ كنهه وهذا الاجر على قدر عظم التقوى فان السير الى المقصد الاعلى والوصول الى منازل الاجتهاد لا ينتهى الا بقدمى التقى * قدم يدا اندر طر يفت نه دم * که اصلى ندار ددم نى قدم * قال ابراهيم بن ادهم نى ليلة تحت صخرة بيت المقدس فلما كان بعض الليل نزل ملكان فقال احدهما لصاحبه من ههنا فقال الآخر ابراهيم بن ادهم فقال ذلك الذى حط الله درجة من درجاته فقال لم قال لانه اشترى بالبصرة التمر فوقعت ثمرة على ثمره من تمر البقال قال ابراهيم فضبت الى البصرة واشترت التمر من ذلك الرجل واوقعت ثمرة على ثمره ورجعت الى بيت المقدس وبنت فى الصخرة فلما كان بعض

الليل اذا انا بملكين قد نزلا من السماء فقال احدهما لصاحبه من ههنا فقال احدهما ذلك الذي رد النمرة الى
 مكانها فرفعت درجته فهذا هو التقوى على الحقيقة وعمر اعاة الحقوق على الوجه اللائق ولا يتيسر ذلك الا بالتوسل
 الى جناب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان غيب الحقائق والاحوال لا ينكشف بلا واسطة
 الرسول واليه الاشارة بقوله تعالى وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكم الخ وكيف يترقى الى حقيقة التقوى
 وعالم الاطلاق من تفيد برأيه واختياره قال الله تعالى وابتغوا اليه الوسيلة فلا بد من متابعة النبي عليه السلام
 حقا كما في متابعت سيد رسول * هرگز کسی بمنزل مقصود ره نیافت * از هیچ او بهیچ دردی ره نمی دهند *
 انرا که زاستانه او روی دل نیافت * فالایمان بالله ورسوله هو التصديق القلبي والارادة والتسك بالشریعة
 والنجاة فيه لافیه (روی) ان المؤمن اذا ورد النار بمقتضى قوله تعالى وان منكم الاواردها يصير الله ثواب
 التوحيد سفينة والقرآن حبلها والصلاة شراعها ويكون المصطفى عليه السلام ملاحتها والمؤمنون يجلسون
 عليها ويكبرون الله وتجرى السفينة على بحر نار جهنم ريح طيبة فيعبرون عنها سالمين فيا أخى لا تضع ايامك
 فان ايامك رأس مالك وانك مادمت قابضا على رأس مالك فالتقوى على طلب الريح فاجتهد في تحصيله بالتوغل
 في الطاعات والعبادات واحياء سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والصلاة عليه قبل الموت والفوت فان الموتى
 يتمون ان يؤذن لهم بان يصلوا ركعتين او يقولوا مرة لا اله الا الله او يسجدوا مرة فلا يؤذن لهم ويحتمون من
 الاحياء كيف يضعون ايامهم في الغفلة * اگر مرده مسکین زبان داشتی * برباد وزاری فغان داشتی *
 که ای زنده هست امکان گفت * اب از ذکر چون مرده برهم مخفت * چو مارا بعقلت بشد روزگار *
 توباری دمی چند فرصت شمار * قال عليه السلام الناس نيام فاذا ماتوا انتهوا فمبخر المنفق من الخلف
 كما يكون في الدنيا بالاقوال والافعال وغيرهما كذلك يكون في الآخرة بباطن وجهه هدا وسواد وجهه ذلك
 كما قال تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فعلى العاقل ان يحمل مشاق الطاعات والتكاليف والامتحانات
 الاكسية لعله يفوز بالرام وبطفر بالغبية يوم يخيب المعرضون والمنافقون ويخسرون * حوش بود که بحک تجربه
 آید بمان * باسیه روی شود هر که دروغش باشد * قال بعض الکبار وعند الامتحان يكرم الرجل اويهان
 عصمنا الله واياكم من المحالفة (ولا يحسن الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله) الموصول فاعل لا يحسن
 والمفعول الاول محذوف لدلالة يخلون عليه اى ولا يحسن الجلاء بخلهم (هو) ضمير فصل لا محل له من
 الاعراب (حبر الهم) من انفاقهم مفعول ثان للفعل المذكور (بل هو) اى البخل (شر الهم) لاستجلاب العقاب
 عليهم (سيطوقون ما يخلوا به يوم القيامة) بيان لقوله هو شر الهم اى سيلمون وبال ما يخلوا به الزام الطوق اذا
 طوق ثمة فيكون من قبيل الاستعارة التمثيلية شبه لزوم وبال البخل واثمه بهم بلزوم طوق نحو الحمامة بها فى عدم
 زوال كل واحد منهما عن صاحبه فعبر عن لزوم الوبال بهم بالطوق واشتق منه بطوقون كما يقال منه فلان
 طوق فى رقبة فلان وقيل هو على حقيقته وانهم بطوقون حبة او طوقا من نار استدل لا بالحدث وسيجي
 (ولله) وحده لا لاحد غيره استقلالاً واشتراكاً (ميراث السموات والارض) اى ما يتوارثه اهلها من مال وغيره
 من الرسالات التى يتوارثها اهل السموات فالهم يخلون عليه بملكه ولا يتفقونه فى سبيله اوانه يورث منهم
 ما يسكونه ولا يتفقونه فى سبيله تعالى عند هلاكهم وتبقى عليهم الحسرة والندامة (والله بما تعملون) من المع
 والاعطاء (خير) فيجازيكم على ذلك واعلم ان البخل عبارة عن امتناع أداء الواجب والامتناع عن التطوع
 لا يكون بخلا ولذلك قرن به الوعيد والذم والواجب كثير كالانفاق على النفس والاقارب الذين يلزمه مؤوتهم
 والصدقة على الغير حال الخمصة وفى حال الجهاد عند الاحتياج الى التقوية بالمال ثم ان فى الآية اشارة الى ان
 البخل اكسير الشقاوة كما ان السخاء اكسير السعادة وذلك لان الله تعالى سعى المال فضله كما قال من فضله
 والفضل لاهل السعادة فبأ كسير البخل يصير الفضل قهرا والسعادة شقاوة كما قال هو خيرا لهم بل هو شر الهم
 يعنى بأ كسير البخل يجعلون خيرة ما آتاهم الله من فضله شر الهم ولو انهم طرحوا على ما هو فضله اكسير السخاء
 لجعلوه خيرا لهم فصيره سعادة واصاروا بها اهل الجنة ولو بلغ الجنة الشحيح ثم عبر عن آفة حب الدنيا والمال
 بالطوق لانها تحيط بالقلب ومنها تنشأ معظم الصفات الذميمة مثل البخل والحرص والحسد والحقد والعداوة
 والكبر والغضب وغير ذلك ولهذا قال النبي عليه السلام حب الدنيا رأس كل خطيئة فبمع الزكاة بصير الروح

الشریف العلوی الوری محفوا بهذه الصعات الخیسة السقیة الطمانیة مطوقاً باتها وجنّها وعدابها
یوم القیامة وبعد المفارقة منه من مات فقد قامت قیامته * نه منعم بمال ازکسی مه ترست * خرا رجل اطلس
بپوشد خرسست * هر باید وفصل و دین و کمال * که که آید و که رود حاه و مال * بستد یدہ رای که
بخشد و حور * جهان از پی خو بستن کرد * قال رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم من آتاه الله
مالاً فلم یؤد زکاته مثل له یوم القیامة شجاً عا اقرع له زینة ان یطوقه یوم القیامة ثم یأخذ بلهزم منه یعنی شد قیه
ثم یقول انما مالک انا کزک ثم لا ولا یحسن الدین یخلون الایة و فی روایة یجعل ما یخل به من الزکاة حیه بطوقها
فی عقه یوم القیامة تنهشده من قرنه الی قدمه و تنفر رأسه و تقول انما مالک و قال صلی الله علیه وسلم ما من رجل
یکون له ابل او بقرا و غنم لا یؤدی حقها الا اتی بهایوم القیامة اعظم ماتکون و اسمنه تطاً مباحقاً فها و نطحه
بقرونها کما جائت اخرها ردت علیه اولاهها حتی یقضی بین الناس قال ابو حامد مایع زکاة الابل یحمل
بعر علی کاهله لرغاء و ثقل یعدل الجبل العظیم و ما نفع زکاة القری یحمل ثوراً علی کاهله حوار و ثقل یعدل
الجبل العظیم و ما نفع کاة الغنم یحمل شاة لها نغاء و ثقل یعدل الجبل العظیم و الرغاء و الخوار و النغاء کالرعد
القاصف و ما نفع زکاة الزرع یحمل علی کاهله اعد الا قد ملئت من الجحش الذی کان یخل به را کان او شعیرا
أثقل ما یمکن ینادی تحت بالویل و البور و ما نفع زکاة المال یحمل سحبا عا اقرع له ریتان و قبه قد انساب
فی منخریه و استدار بحبده و ثقل علی کاهله کانه طوق کل ریحی فی الارض و کل واحد ینادی ما هذا
فیقول الملائكة هذا ما یحملتم به فی الدنیا رغیة فیه و شحاً علیه فم الزکاة سبب للعقاب فی العقی کما ان ایتاءها
سبب للثواب فی الاخری و حصن لماله فی الدنیا قال صلی الله علیه وسلم حصوا اموالکم بازکاة و داووا مرضاکم
بالصدقة و استقلوا الملا بالبداء قال علیه السلام لا صلاة لمن لا زکاة له (روی) ان موسی علیه السلام مر
برجل و هو یصلی مع حضور و خسوع فقال یارب ما احسن صلاته قال الله تعالی لوصلی فی کل یوم ولیله الف
رکعة و اعتق الف رقبة و صلی علی الف جنازة و حیح الف حجة و غزا الف غزوة لم ینفعه حتی یؤدی زکاة ماله
و قال علیه الصلاة و السلام ملعون مال لا یرکی کل عام و ملعون بدن لا ینزلی فی کل اربعین لیلۃ و من الدلاء العثرة
و الذکاة و المرضة و الحشدة و اختلاخ العین فما فوق ذلك فاذا سمعت هذه الاخبار و قفت علی وزر من وقف
علی الاصرار و لم یؤد زکاة ماله بطیبة النفس و صفاء المال الی ان یرجع فقیراً میتاً بعد ما ساعدته الاحوال
و الاموال * بریشان کی امروز کنجینه چست * که فردا کلیدش نه در دست تست * تو با خود ببر توشه
خویشتن * که شفقت نباید ز فرزند وزن * بخیل تو انکر بدینار و سیم * طلسمت بالای
کنجی مقیم * ازان سألها می ماند زرش * که زرد طلسمی چین رسرش * دستک اجل ناکم ان
بشکنند * با سود کی کنج قسمت کنند * چو در درند کانی ندی ماعیال * کرت مرک حواهند
از ایشان مال * تو غافل در اندیشه سود مال * که سرمایه عمرش پایمال * بکن سرمه غفلت از چشم
باک * که فردا شوی سرمه در چشم خال (لقد سمع الله قول الذین قالوا ان الله فقیر و نحن اغنیاء) قائمه
الیهود لما سمعوا قوله تعالی من ذا الذی یقرض الله قرضاً حسناً و روى انه علیه الصلاة و السلام کتب مع ابن بکر
رضی الله تعالی عنه الی یهود نئی قینقاع یدعوهم الی الاسلام و الی اقام الصلاة و ایتاء الزکاة و ان یقرضوا الله
قرضاً حسناً فدخل ابو بکر رضی الله عنه ذات یوم بیت مدارسهم فوجدنا سائراً کثیراً من الیهود قد اجتمعوا الی
رجل منهم یقال له فحاص بن عازوراء و کان من علمائهم و معه خبر آخر یقال له اشبع فقال ابو بکر لفحاص
اتق الله و اسلم فوالله انک تعلم ان محمد رسول الله قد جاءکم بالحق من عند الله فجددونه مکتوباً عندکم فی التوراة
فآمن و صدق و اقرض الله قرضاً حسناً یدخلک الجنة و یضاعف لک الثواب فقال فحاص یا ابا بکر ترعمن ربنا
یستقرض اموالنا و ما یمقرض الا الفقیر من الغنی فان کان ما تقول حقاً فان الله اذا الفقیر و نحن اغنیاء و انه
ینهاکم عن الربا و یعطینا و لو کان غنیاً ما اعطانا الا باغضب ابو بکر و ضرب و حه فحاص صرمة شديدة و قال
والذی نفسی بیده و لا العهد الذی بیننا و بینکم لضربت عنقک باعد و الله فذهب فحاص الی النبی صلی الله علیه
وسلم فشکاه و بعد ما قاله فزلت رداً علیه و تصدیقا لابی بکر و الجمع حیثئذ مع کون القاتل واحداً لرضی السابقین
بذلك و العنی انه لم یخف علیه تعالی و اعدله من العقاب کفاءه و التعبير عنه بالسبع الایدان بانه من الشناعة

والساجدة بحيث لا يرضى قائله بان يسمعه سامع (منكتب ما قالوا) اى سنكتب ما قالوه من الجملة الشنعاء
 في صحائف الحفظة او نسخفطه ونشته في علما لادبها ولا نهمله كما ينبت المكتوب والسين للتاكيد اى
 ان يعو تالفا تدوينه واثباته لكونه في غاية العظم والهيول كيف لا وهو كفر بالله تعالى واستهزاء بالقرآن
 العظيم والرسول الكريم عليه السلام (وقتلهم الانبياء) عطفه عليه ايذانا بانهم في العظم اخوان وتسيها صلى الله
 ليس باول جريمة ارتكبوها بل لهم فيه سوابق وان من اجترأ على قتل الانبياء لم يجد من دامشال هذه العظام
 والمراد بقتلهم الانبياء رضاهم بفعل اسلافهم (يعبرحق) متعلق بمحذوف وقع حالا من قتلهم اى كاشا
 بغير حق وجرم في اعتقادهم ايضا كما هو في نفس الامر (ونقول) عند الموت او عند الحشر او عند فرآة الكتاب
 (ذو قوا عذاب الحريق) اى وننتقم منهم بعد الكتابة بان نقول لهم ذوقوا العذاب المحرق كما اذ قتم المرسلين
 الفصص (ذلك) اشارة الى العذاب المذكور (بما قدمت ايديكم) سبب ما اقترعتموه من قتل الانبياء والنفوة
 بمثل تلك العظيمة وغيرهام من المعاصي والتعير عن النفس بالايدي لان اكثر الاعمال يزاول من فجعل
 كل عمل كالأوقع بالايدي على سبيل التعليل (وان الله ليس بطلام للعبيد) محله ان رفع على انه خير مبتدأ
 محذوف والجملة اعتراض تذييلي مقررة لمضمون ما قبلها اى والامر انه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب
 من قتلهم والتعير عن ذلك بنفى الظلم مع ان تعذيبهم بغير ذنب ليس بطلم على ما تقر من قاعدة اهل السنة فضلا
 عن كونه ظلما بالعالمين كمال تراهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه سبحانه من الظلم
 كما يعبر عن ترك الاثابة على الاعمال باعنا عنها مع ان الاعمال غير موجبة للنواب حتى يلزم من تخلفه عنها
 ضياعها وصيغة المبالغة لنا كيد هذا المعنى باراز ما ذكر من التعذيب بغير ذنب في صورة المبالغة في الظلم
 والاشارة في تحقيق الآيتين ان العبد اذا غلبت عليه الصفات الذميمة واستولى عليه الهوى والسيطان ومات
 قلبه تكاملت الصفة الامارية لنفسه في ينطق الاعن الهوى ان هو الا وحى يوحى اليه الشيطان كقوله
 تعالى ان الشياطين ليوحون الى اوليائهم والنفس اذا تكلمت بالهوى تدعى الى روية كما ادعى فرعون وقال
 اناركم الاعلى فيكون كلاهما من صفات الروية وان من صفات الروية قوله والله اعلى وانتم الفقراء
 فاذا تم فساد حال النفس الامارة بالسوء اثبتت صفات الروية لنفسها وصفات العودية لها كقوله لقد سمع
 الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء اثبتوا لنفسهم صفات الروية وهى الغنى واثبتوا لله صفة
 العودية وهى الفقر سنكتب ما قالوا اى سميت قلوبهم باقوالهم هذه كما امتاها بافعالهم وهى قتلهم الانبياء
 بغير حق يشير الى ان جزاء هذه الاقوال في حق الله مثل جزاء هذه الافعال في الانبياء عليهم الصلاة والسلام ونقول
 ذوقوا عذاب القلب الميت الحريق النار القهر والفتنة ذلك بما قدمت ايديكم اى بشؤم معاملتكم
 القولية والفعلية على وفق الهوى والطبيعة وخلاف الرضى والشر يعطوا الله ليس بطلام للعبيد بان يضع
 السبي في غير موضعه يعنى لا يجعل المصلح منهم مطهر صفة قهره ولا المفسد منهم مطهر صفة لطفه كما قال تعالى
 الله اعلم حيث يجعل رسالته وهذا كما يقال * ندهد هو شمد ر وشى راى * بفر وما به ككارهاى
 خطير * نور ياباف اكر چه بافنده است * نبردش بكار كاه حرير * واذا كان للعبد حسن الاستعداد
 يتحول القهر في حقه الى اللطف بشرط ان يجتهد ويبدل ما في وسعه وطاقته وكم من مؤمن يصير في ماله كافرا
 وكم من عاكس فاذا جاء حين السعادة انقلب الحال وكذا الشقاوة قال بعض المتأخرين العباد على قسمين
 في اعمارهم قرب عمر اتست آماده وقلت امداه كاعمار بنى اسرائيل اذ كان الواحد منهم يعيش الالف
 ونحوها ولم يحصل على شئ مما تحصل لهذه الامة مع قصر اعمارها ورب عمر قليلة آماده كثيرة اسداده كعمر
 من قبح عليه من هذه الامة فو صبل الى عناية الله بلحمة فقد قال احد بنى الحواري رحمه الله قلت لابي
 سليمان الداراني انى قد غبطت بنى اسرائيل قال بى شئ قلت يمشا ثمان مائة سنة حتى يصيروا كالشبان البالية
 وكالحنايا وكالا ونا قال ما طنت الا وقد جئت بشئ والله ما يريد الله ثمان مائة جلودنا على عظامنا ولا يريد
 من الاصدق النية فيما عنده هذا اذا صدق في عشرة ايام نال ما ناله ذلك في عمره الطويل فاذن من بوركاه
 في عمره ادرك في يسير من من الله تعالى ما لا يدخل تحت دوآثر العارضة ولا تلحقه الاشارة لكثرة وعظامة
 ودقته ورفعه وقد قال الشيخ الشاذلى رحمه الله في كتاب تاج العروس من قصر عمره فليذكر بالاذكار الجامعة

مثل سبحانه الله عدد خلقه ونحو ذلك ويعني بقصر العمر والله اعلم ان يكون رجوعه الى الله في معترك المنايا ونحوها من الامراض الخوف والاعراض المبهولة وادراك الامر على ما ذكرنا الخلد لان كل الخلد ان تنفر من السواغل ثم لا تنوح اليه بصدق النية حتى يفتح عليك بما لا تصل اليهم اليه وتقل عوائقك ثم لا ترحل اليه عن عوالم نفسك والاستئناس بيومك وامسك فقد جاء خصمان مغبور فيهما كثير من الناس الصحة والعراة ومعه الله اعلم ان الصحيح ينبغي ان يكون مشغولا بدين اودنيا والا فهو مغبور فيهما عصما الله وايامكم من العس والخلد لان الحسرات * مهمل كه عمره يهوده مكر دحاط * بكوش وحاصل عمر عز يرا درياب * قيل الدنيا عمية الا كياس وغفلة الجهال (الدين) اي الذين (قالوا) وهم كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف وحي بن اخطب وفحاص بن عازوراء ووهب بن يهودا (ان الله عهد اليها) اي امرنا في التوراة واوصانا (ان لا تؤمنوا لرسول حتى ياتيكم بقرآن تأكله النار) فيكون دليلا على صدقه والقربان كل ما يتقرب به العبد الى الله من نسيكة وصدقة وعمل صالح وهو فعلا من القرمة قال عطاء كانت نوا سرا بيل يد بحون الله تعالى فياخذون الثوب راطيب اللحم فيضعونها وسط البيت والسقف * سوف فيقوم النبي عليه السلام في البيت ويساخي ربه وبنو اسرا بيل خارجون واقفون حول البيت فتزل نار بضاء لاحدان لها ولها دوى وهفتيف حين تنزل من السماء فاكل ذلك القربان اي تحيله الى طعها بالاحراق فيكون ذلك علامة القول واذا لم يقل بقي على حاله وهذا من مفترياتهم وابطالهم لان اكل القربان الدار لم يوجب الايمان الا لكونه محرمة فهو وسائر المحرمات سواء ولما كان محصل كلامهم الناطل ان عدم ايمانهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعدم اتيانهما قالوا ولو تحقق الايمان به لتحقق الايمان رد عليهم بقوله تعالى (قل) اي تكفيتمهم واطهار الكذب بهم (قد جاءكم) اي جاء اسلافكم وآباءكم (رسل) كثيرة العدد كثيرة المقدار (من قولي بالبينات) اي المحرمات الواضحة (وبالذي قتلتم) بعينه من القربان الذي تأكله النار فقتلتموهم (فلم تفلتموهم ان كنتم صادقين) اي فيما يدل عليه كلامكم من انكم تؤمنون برسول بايتكم بما افترحتوه فان زكريا ويحيى وغيرهما من الانبياء عليهم السلام قد جاءكم بمقالات في محرمات اخرها انكم لم تؤمنوا حتى احرأتم على قتلهم (فان كذبوك) شروع في تسليمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (فقد كذب رسل من ذلك) تعليل لحواب الشرط اي فسل واصبر فقد كذب الخ (جاءوا بالبينات) اي المحرمات الواضحات صفة لرسول (والزبر) جمع زبور وهو الكتاب المقصور على الحكم من زبرته اذا حسنه او الزبر المواعظ والزواجر من زبرته اذا زجرته (والكتاب المنير) اي التوراة والانجيل والزبور والكتاب في عرف القرآن ما يتضمن الشرائع والاحكام ولذلك جاء الكتاب والحكمة متعاطفين في عامة المواقع والمير اي الماضي البين بالامر والهي والاشارة ان الله تعالى كما قدر ان يعنى الامم يغفلون بعض انبيائهم ويقتلونهم قل الايمان او بعد الايمان بهم كذلك قدر ان بعض الصفات الفسائية يغلب على بعض الالهامات الربانية والواردات الرجائية فيمحوها كما قال تعالى يحو الله ما بساء ويشد قبل انقيادها لها او بعد ما انقادت لها ليقضي الله امرها كان معولا وبالجملة ان الروح يصير بمجسورة الصفات النفسانية كالنفس في الدناءة فتصير الصفات الدمية غالبة عليه كاتغلب على الالهامات فعلى السالك ان يتجنب عن مصاحبة المفسدين ومحاورة صفات النفس * نفس ازهم نفس بكبر دخوى * بر حذر باش از لقاي خيث * باد چون بر فضاي بد كذرد * بوى بد كير داز هواي خيث * فطوى لعبد طهر نفسه من الصفات الرذيلة والعناد والاصرار وراى الحق حقوا الباطل باطلا وانقطع عن ميل الدنيا واتباع الهوى وموافقة غير الله (روى) ان عيسى عليه السلام من بقرية فاذا اهلها موتى في الاقبية والطرق فقال يا معشر الخواير بين ان هؤلاء ماتوا على سخط واو ماتوا على غير ذلك لتدافنوا فقالوا يا روح الله وددنا اننا علمنا خبرهم فسأل ربه فاوحى الله اليه اذا كان الليل فنادهم بمجيئك فلما كان الليل اشرف على الموتى ثم نادى يا اهل القرية فاجابه محب لبيك يا روح الله فقال ما احاكم وما فصنتكم قال بتنا في عافية واصبحنا في هاوية قال وكيف ذلك قال لحنا الدنيا وطاعتنا اهل الدعوى قال وكيف كان حكم الدنيا قال كحال حب الصبي لأمه اذا اقبلت فرحنا واذا ادبرت حزنا قال فبالا اصابك لم يجيوني قال لانهم ملجمون بلجام من نار يا يدي ملائكة غلاظ شداد قال كيف اجتنى من بينهم قال لاني كنت فيهم ولم اكن منهم فلما نزل بهم العذاب اصابتني فاما على على شفير جهنم لا ادري ايجو منها

ام اكبك فيها واعلم ان الانكار واتكديت من حب الدنيا والميل اليها لان الانبياء والاوتياء يدعون الى الجنة
 والمولى وحقت الجنة بالانكاره والاسنان اذا راى ما يكرهه ينفر عنه ثم اذا اقدم على الاتيان به واكرهه بأخذ
 بالانكار قال الله تعالى وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وقد وصى الحكمة الالهية ان لا يجالس المرء اهل
 الانكار بل لا يلفث اليهم اصلا اذ لا يجاورة تأثير عظيم (كما قيل) عدوى البليد الى الجليلد سريرة *
 والجر يوضع في الرماد فيخمد * يبدان ياركشت همسر لوط * خالدان نبوتش كم شد * سك اصحاب كهف
 رورى چند * بي مردم گرفت وهر دم شد * قال مولانا جلال الدين قدس سره في هذا المعنى * كرتوسنك
 وصخره وهر مر شوى چون بصاحب دل رسي كوه رشوى * ساقنا الله ولباكم الى طريقة اوتيايه
 ومحاسنة احسانه آمين (كل نفس ذائقة الموت) اى تخرج وتنفك من البدن بادن شئ من الموت فكى بالذوق عن
 القلة وهو وعدو وعيد للصدق والمكذب من حيث انه كناية عن ان هذه الدار بعد هاد اراخرى تغير فيها المحسن
 من السيئ ويتوفر على كل احدا ما يليق به من الجزاء وفي الحديث لما خلق الله آدم اشتكت الارض الى ربها
 لما اخذ منها فوعدها ان يرد فيها ما اخذ منها فاسم احد الاويدين في التربة التي خلق منها (واعما توفون اجوركم)
 اى تعطون جزاء عما لكم خيرا كان او شر انا ما وافيا (يوم القيامة) اى يوم قيامكم من القبور وفي لفظ التوفية
 اشارة الى ان بعض احوالهم يصل اليهم قبله كما ينبي عنه قوله عليه السلام القبر روضة من رياض الجنة او حفرة
 من حفرة النيران (في زحرج عن النار) اى بعد عنها يومئذ ونجى والزرحة في الاصل تكرير الزح وهو الحذب
 بعجة (وادخل الجنة فقدما) بالجنة ونيل المراد الفوز الطفر بالجنة وعن النبي صلى الله عليه وسلم من احب
 ان يزحرج عن النار ويدخل الجنة فانه من الله وهو يؤتى من الله واليوم الآخر ويأتى الى الناس بما يحب
 ان يؤتى به اليه (وما الحية الدنيا) اى لذاتها وزخارفها (الامتع لغرور) شهها بالمتاع الذي يدلس به على المستام
 ويفر حتى يشتريه وهذا لمن آثرها على الآخرة ومن آثر الآخرة عليها فهي له متاع بلاغ اى تبلغ الى الآخرة
 وابطال اليها فلذلك سماه الله خيرا حيث قال والله يحب الخير لشديد فالعاقل لا يغتر بالدينار فانها عين مسها
 قاتل سمها طاهرها مطية السرور وباطنها مطية التمرور * ترادنيها هي كويده شب وروز * كهان
 ار صحتهم برهيز ويرهيز - مده خود را فرب از رنك و بويج * كه هست اين خنده من لريه آميز *
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر
 على قلب بشر واقرأوا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة عين جزاء بما كانوا يعملون وان في الجنة شجرة
 يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها واقرأوا ان شئتم وظل ممدود وموضع سوط في الجنة خير من الدنيا
 وما عليها واقرأوا ان شئتم من زحرج عن النار وادخل الجنة فقدما وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور * بنار
 وسمت دنياء دل * كه دل برداشت كار بست مشكل * فن اتى بالطاعات واجتنب عن السيئات واعرض
 عن الدنيا ولذاتها فاز بالجنة ودرجاتها ومن عكس الامر عوقب بالحرمان في دركات النيران (روى) ان جبريل
 عليه السلام جاء النبي صلى الله عليه وسلم متعبر اللون فسأله النبي صلى الله عليه وسلم عن تغير لونه فقال جئتكم
 وقد امر الله ان ينفخ في نار جهنم فقال عليه السلام صف لي جهنم فقال لما خلق الله جهنم اوقد عليها الف سنة
 حتى احمرت ثم اوقد عليها الف سنة حتى اصفرت ثم اوقد عليها الف سنة حتى اسودت والذي اعطاك بالحق نيا
 لو ان جرة منها وقعت لاحترقت اهل الدنيا ولوان ثوبان اطلق بين السماء والارض لما توانا من ان يرا تحتها
 لها سبعة ابواب بعضها اسفل من بعض فقال صلى الله تعالى عليه وسلم من سكان هذه الابواب فقال الباب الاول
 فيه المنافقون واسمه الهاوية والباب الثاني فيه المشركون واسمه الجحيم والباب الثالث فيه الصائون واسمه
 سقرو الباب الرابع فيه ابليس واتباعه والمجوس واسمه الحى والباب الخامس فيه اليهود واسمه الحطمة والباب
 السادس فيه انصارى واسمه السعير والباب السابع فيه عصاة الموحدين واسمه الساريد خلونها ثلاثة ايام
 فاخبر سلمان حال النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة فبأنت النبي فاخبرها النبي صلى الله عليه وسلم فبأنت النبي فاطمة رضي الله
 عنها كيف يدخلونها فقال صلى الله عليه وسلم اما الرجال فباللحي واما النساء فبالذؤاب ثم انهم يخرجون من
 النار بشفاعته النبي صلى الله عليه وسلم فبين ان من زحرج عن النار وادخل الجنة فقدما واذل الله على بعض انبيائه
 بابن آدم تسترى النار بثن غال ولا تسترى الجنة بثن رخيص قيل في معناه ان فاسقا يتخذ صيدا للفساق

بمائة درهم او مائتين فيسترى النار واواخذ ضيافة للعترة بدرهم او درهمين يكون من الجنة * ثم وشاد ماني
نمادوليك * حزاي عمل ماند ونام نيك * كرم باي داردنه ديهيم وتخت * بده كز تو اين ماند
اي نيكبخت * مكن نكيه بر ملك وحا وحشم * كه پيش از تو بود دست وبعد ارتوهم * واعلم ان الدخول
عن النار ودخول الجنة بالاجتناب عن المعاصي والمساورة الى الطاعة وذلك بالهرب عن مقام النفس والدخول
في مقام القلب فان من دخل حرم القلب كان آمنا كما قال تعالى ومن دخله كان آمنا فمن وصل الى ذلك
الحرم فقد حلص من انواع الالم فهو جنة عاجلة قال بعضهم للعارف جنة عاجلة وهي جنة المعرفة ثم ان اعظم
اسباب دخول الجنة كلمة الاخلاص والتوحيد وفقنا الله واياكم ثم اعلم ان النفوس على ثلاث اقسام قسم منها
يموت ولا حشر له للقاء كسائر الحيوانات وقسم يموت في الدنيا ويحشر في الآخرة كنفوس الانبياء والملائكة
والجن والشياطين وقسم منها يموت في الدنيا ويحشر في الدنيا والآخرة جميعا وهي نفوس خواص الانبياء
كما قال عليه الصلاة والسلام المؤمن من حي في الدارين على ان لها موتا معنويا في الدنيا كما اشار اليه عليه السلام
بقوله موتوا قبل ان تموتوا وهو القاء في الله بالله الله ولها حياة معنوية في الدنيا كما قال تعالى او من كان ميتا
فأحييناه وجعلنا له نورا يمضي به في الناس وهو القاء بنور الله في قوله كل نفس ذات ثقة الموت اشارة الى ان
كل نفس مستعدة للقاء في الله فلا بد لها من موت من كان موته بالاسباب تكون حياته بالاسباب ومن كان
موتوه في الله يكون بقاؤه بالله واتمات فون اجوركم على قدر تقواكم وفحوركم فمن زحزح عن نار القطيعة واخرج
من محم الطبيعة على قدمي التسمية والطريقة وادخل الجنة الحقيقية فقد فاز فوزا عظيما وما الحياة الدنيا
ونعيمها الا متاع الغرور أي متاع بغيره المغرور والممكور (لتعلمون) اصل الابتلاء الاختبار أي تطلب الخبرة
بحال المختبر بغيره لامر يشق عليه غالبا ملائمة او مقارفة وذلك لما يتصور من لاوقوفه على عواقب
الامور واما من جهة العلم الخبير فلا يكون الاحتياز من تمكنه للبعد من اختيار احد الامرين او الامور قبل
ان يرتب عليه شيأ هو من مباديه العادة والجملة جواب قسم محذوف أي والله لتعلمن معايلة المختبر ليظهر
ما عنكم من الثبات على الحق والاعمال الحسنة (في اموالكم) بما يقع فيها من صروب الآفات المؤدية الى
الهلاك واعلمكم) بالقتل والاسر والجراح وما يرد عليها من اصناف الناعب والخسوف والسدأ تدونحو ذلك
(ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم) أي من قبل ايتائكم القرءان وهم اليهود والنصارى (ومن الذين
اشركوا) من العرب كآفي جهل والوايد وابي سفيان وغيرهم (اذى كثيرا) من الطعن في الدين الحنيف
والقدح في احكام الشريعة السريفة وصد من اراد ان يؤمن وتخطئة من آمن وما كان من كعب بن الاشرف
واصحابه من هجاء المؤمنين وتحريض المسركين على مضادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك مما لاخبر فيه
احبرهم بذلك قبل وقوعها ليوطنوا انفسهم على الصبر والاحتمال على المكروه ويستعدوا للقاء فان هجوم
الاورجال ما ينزل اقدام الرجال والاستعداد للكره مما يهون الخطوب (وان تصبروا) على تلك الشدائد
والملوى عند ورودها وتقايلوها بحسن التقابل (وتيقوا) أي تبتلوا الى الله تعالى بالكلية معرضين عما سواه
بالرة بحيث يتساوى عندهم وصول المحبوب وبقاء المكروه (فان ذلك) يعني الصبر والتقوى (من عزم الامور)
من معر وماتها التي تنافس فيها المتنافسون أي مما يحب ان يعزم عليه كل احد لمسايقه من كمال المرية والشرف
او مما عزم الله تعالى عليه وامر به وبالفقه يعني ان ذلك عزم من عز مات الله لا بد ان تصبروا وتيقوا واعلم
ان مقابلة الاساءة تفضي الى ازدياد الاساءة فامر بالصبر قليلا لمضار الدنيا وامر بالتقوى قليلا لمضار الآخرة
فالآية جامعة لا داب الدنيا والآخرة فعلى العاقل ان يتخلق باحلاق الانبياء والاولياء ويتأدب بادبهم فانهم
كانوا يصرون على الاذى ولا يقابلون السفه بمثل مما يلته واذامر وباللغوهر واكراما * بدى رابدى سهل
باشدحرا * اكرم دى احسن الى من اساء * وقدم مدح الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله وانك اعلى خلق
عظيم قالت عائشة رضي الله عنها كان خلق النبي صلى الله عليه وسلم القرءان يعني تأدب بآداب القرءان
قليل مدارعظم الخلق بدل المعروف وكيف الاذى أي احتماله ورسول الله عليه الصلاة والسلام كان موصوفا بهما
وقد ائزل الله في معروفه ولا تبسطها كل السط وتحمل الاذى انما يكون بصبر قوى وهو عليه السلام كان صورا
تحمل الاذى اكثر من ان يحصى قال عليه السلام صل من قطعك واعف عن طمك واحسن الى من اساء اليك

وما امر عليه السلام غيره بها الا بعد ان تخلق بها وامته لا بد ان تتبعه في تحمل الاذى وغيرها لا تسمع بدور الحجة
القوية والاتساعات التي ترد من طرف الحق كلها لتصفية النفس وتوجيهها من الخلق الى الخالق ولهذا قال
عليه الصلاة والسلام ما اودى نبي مثل ما اوديت كانه قال ما صبي نبي مثل ما صفيت وقيل لرسول الله صلى الله
عليه وسلم ادع الله على المتسركين فقال انما بعثت رحمة ولم ابعث عذابا فالا بتلاء رحمة واعدة
(قال جلال الدين قدس سره) در ديشتم داد حق تامين ز خواب * بر جهنم در نيم شب با سوز و تاب *
در دها بخشيد حق از لطف خویش * تا نخسبم جله شب چون كاو و مبش * والاشارة في الآية
لتلوي في اموالكم وانفسكم بالجهد الا صغر هل يجاهدون بها وتتفقونها في سبيل الله وبالجهد الا كبر
اما الاموال فهل تؤثرون على انفسكم واوكان بكم خصاصة واما الانفس فهل يجاهدون في الله حق جهاده
اولا وتسمعون من الدين اوتوا الكتاب يعني اهل العلم الطاهرو من الدين اشركوا اهل الرياء من القرآء والزهاد
اذى كثير بالغبية والملامة والابكار والاعتراض وان تصبروا على جهاد النفس وبدل المال واذية الخلق
وتتقوا بالله عما سواه فان ذلك من عزم الامور الذي هو من امور اولى العزم كما قال فاصبر كما صبر اولوا العزم
من الرسل ومن لم يحافظ على هذه الامور كان من المدعين * مشكل آيد خلق را تغير خلق * انكه بالذات است
كي را ثل شود * اصل طمع است و همه اخلاق فرع * فرع لا بد اصل را ما ثل شود * فظهر ان
من لم يمد الله لا يمتد الى مكارم الاخلاق وحسان الحاصل وسنيات الاحوال (واذا حد الله) اي اذكر
يا محمد وقت اخذه تعالى (ميثاق الدين اوتوا الكتاب) وهم علماء اليهود والنصارى وذلك الاخذ على
لسان الانبياء عليهم السلام (لتبينه) حكاية لما خوطبوا به والصبر للكتاب وهو جواب قسم يني عنه اخذ
الميثاق كانه قيل لهم بالله لتبينه (للناس) وتطهرن جميع ما فيه من الاحكام والاخبار التي من جعلتها امر نبوته
صلى الله عليه وسلم وهو المقصود بالحكاية (ولا تكتمونه) عطف على الجواب وانما لم يؤكدهم بالنون لكونه منفيا
كافي قولك والله لا يقوم زيد (فنذره) النذار هي والابعد اى طرحا ما اخذ منهم من الميثاق الموثوق بشنون
اتاكيد والقوة (وراء طهرهم) ولم يراعوه ولم يلتفتوا اليه اصلا فان نبت الشيء وراء الطهر مثل في الاستهانة به
والاعراض عنه بالكلية كما ان جعله نصب العين علم في كمال العناية (واشتروا به) اي بالكاتب الذي امر وابدائه
ونحو ارض كتمانها والاشتراء مستعار لاستبدال متاع الدنيا بما كتموا اي تركوا امر وابه واخذوا بدله (بمنافق لا)
اي شيئا نافعا حقيرامن حطام الدنيا واعراضها وهو ما تناولوه من سفلتهم فلما كرهوا ان يؤمنوا فيقطع ذلك
عنهم كتموا ما علموا من ذلك وامروهم ان يكذبوه (فيس ما يسترون) ما كتموا منصوصة مفسرة لغاغل ناس
وبشترن صفة والخصوص بالذم محذوف اي شئ شبه ايشترونه ذلك الثمن وظاهر الآية وان دل على نزولها
في حق اليهود والنصارى الذين كانوا يخفون الحق ليتوسلوا بذلك الى وجدان شئ من الدنيا الا ان حكمهم ما يم
من كتم من المسلمين احكام القرءان الذي هو اشرف الكتب وانهم اشرف اهل الكتاب قال صاحب
الكشاف وكفى به دليلا على انه مأخوذ على العلماء ان يبينوا الحق للناس وما علموه وان لا يكتموا منه شيئا لغرض
فاسد من تسهيل على الطلعة وتطبيب لنفوسهم واستجلاب لمسارهم او لجر منفعة من حطام الدنيا لنفسه
بما لا دليل عليه ولا اشارة او لبخل بالعلم وغيرها ان ينسب الي غيرهم انتهى بعبارة فكل من لم يبين الحق للناس
وكنتم شيئا من هذه الامور دخل تحت وعيد الآية كداني تفسير الامام فعلى المرء ان يحسن نيته حال الضمار
والاظهار ويظهر سريرة من لوث الاغراض والاوزار والانكار * زبان می کنند مرد تفسیر دان * که علم
ادب میفر وشد بنان * بدین ای فرومایه دینی مخسر * چو خر ما با نجیل عیسی مخر * یعنی لا تشتر بالعلم
والقرءان ما ترى به نفسك من شهواتك ولا تخف من الخلق في اظهار الاحكام واصدع بما امرت به (حكى)
ان الحجاج ارسل الى الحسن وقال ما الذي بلغني عنك فقال ما كل الذي بلغك قلته وكل ما قلته بلغك قال
انت الذي قلت ان اتفاق كان مقموعا فاصبح قد تعمم وتقلد سبعا فقال نعم فقال وما الذي حملك على هذا ونحن
نكرهه قال لان الله اخذ ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبينته للناس ولا تكتمونه * قال قتادة مثل علم لا يقال به كمثل
كنز لا ينفق منه ومثل حكمة لا تخرج كمثل صنم قائم لا يأكل ولا يشرب وكان يقول طوبى لعالم ناطق ولمسمع
واع هذا علم علما فبذله وهذا سمع خيرا فوعاه قال صلى الله عليه وسلم من كتم علما على اهله الجمل الجمل من نار قال

الفضل رجه الله لو ان اهل العلم اكرموا انفسهم وشكوا على دينهم واعزوا العلم وصانوه وازلوه حيث انزل الله
لخصت لهم رقاب الجبارة وانقاد لهم الناس وكأولاهم تبعوا عرا الاسلام واهله ولكنهم اذلوا انفسهم ولم يسألوا
ما نقص من دينهم اذا سلمت لهم دنياهم فذلوا علمهم لأنشاء الدنيا ليصبوا بذلك مما في ايدي الناس فذلوا وهاثوا
على الناس وعس الفضل ايضا قال بمعنى ان الفسقة من العلماء ومن حيلة القراء ان يبدأ بهم يوم القيامة قبل
عسدة الاصنام فيقولون ربنا ما بانسا فيقول الله ليس من يعلم كمن لا يعلم فمن اشترى الدنيا بالدين فقد وقع
في خسرا مبين ولا يخفى ان مداره على حب الدنيا ساقت الله واياكم الى طريق القناعة (حكى) ان
ذا القرنين اجتا زعلى قوم تركوا الدنيا وجعلوا قبور موتاهم على اوابهم يقتاتون بسات الارض ويشعلون
بالطاعة فارسل ذو القرنين الى رئيسهم فقال مالي حاجة الى صحة ذى القرنين فجاء ذو القرنين فقال ما سبب
قلة الذهب والفضة عندهم قال ليس للدنيا طالب عندنا لانها لا تسبع احد افجعلنا القبور عندنا حتى لا نسى
الموت ثم اخذ خف انسان وقال هذا رأس ملك من الملوك كان يطم الرعية ويجمع حطام الدنيا فمضه الله تعالى
وبقي عليه السيئات ثم اخرج آخر وقال هذا ايضا رأس ملك عادل مشفق فقضه واسكنه جنته ورفع درجته
ثم وضع يده على رأس ذى القرنين وقال من اى الرأسين يكون رأسك فبكى ذو القرنين وقال ان رغبت في صحبتي
شاطرتك مملكتي وسلمت اليك وزارتني فقال هيهات فقال ذو القرنين ولم قال لان الناس اعد آؤك بسبب المال
والمملكة وجميعهم احباني بسبب القناعة * نيرزد عسل جان من زخم نيش * قناعت نكو تربدو شاب
خو يش * كداني كه برخا طرش خد نيت * نه از بادشاهی كه خرسند نيت * اكر بادشا هست
اكر ينه دوز * جو خفتند كرد شب هر دوروز (لا تحسبن) يا محمد او الخطاب لكل احد ممن يصح له (الذين
يفرحون بما اتوا) اى بما فعلوا من التديس وكتان الحق (ويحبون ان يحمدا وبما لم يفعلوا) من الوفاء بالميثاق
واظهار الحق والاخبار بالصدق (فلا تحسبنهم) تأكيد لقوله لا تحسبن والمفعول الثانى له قوله (بما لم يفعلوا) (العدا
اى ملتسين بنجاة منه) (ولهم عذاب اليم) بكفرهم وتديسهم (ولله) اى خاصة (ملك السموات والارض
اى السلطان القاهر فيهما بحيث يتصرف فيهما وفيما بينهما كيف يشاء ويريد ايجادا واعداما احياء وامانة
تعذيبا واثابة من غير ان يكون لغيره شأبة دخل في شئ من ذلك بوجه من الوجوه وهو ملك امرهم ويعذبهم
بما فعلوا لا يخرجون عن قضاة قدرته ولا يخرجون من عذابه يأخذهم متى شاء (والله على كل شئ قدير) فيقدر
على عقابهم وكيف يرجو النجاة من مكان معذبه هذا المالك القادر (روى) انه عليه السلام سأل اليهود عن شئ
مما في التوراة فاخبروه بخلاف ما كان فيه وارواههم قد صدقوا وفرحوا بما فعلوا افترا وتوقيلهم المنافقون كافة
وهو الانسب بطاهر قوله تعالى ويحبون ان يحمدا وبما لم يفعلوا فانهم كانوا يفرحون بما فعلوه من اظهار الايمان
وقلوبهم مطمئنة بالكفر ويستحمدون الى المسلمين بالايمان وهم عن فعله بالف منزل وكانوا يظهرون محبة المؤمنين
وهم في الغاية القا صية من العداوة والاولى احراء الموصول على عمومته شاملا لكل من باتى شئ من الحسنات
فيفرح به فرح اعجاب ويود ان يمدحه الناس بما هو عار منه من الفضائل وانواع البر وكون السبب خاصا لا يقدح
في عمومية حكم الآية واعلم ان الفرح بمتاع الدنيا وحب مدح الناس من صفات ارباب النفس الامارة
الغرور بن بالحياة الدنيا وتمويهات الشيطان المحجوبين عن السعادات الاخرية والقربات المعنوية قال الامام
في تفسيره وانت اذا انصفت عرفت ان احوال اكثر الخلق كذلك فانهم يأتون بجميع وجوه الحيل في تحصيل
الدنيا و يفرحون بوجدان مطلوبهم ثم يحبون ان يحمدا وبما لم يفعلوا من اهل العفاف والصدق والدين * اى برادر
از توبه تر هيچ كس نشناسدت * زانچه هستي يك سر موخو بش را افزون منه * كرفزون از قدر تو بشناسدت
نابخردي * قدر خود شناس و پاى از حد خود بيرون منه * فعلى العاقل ان لا يتعدى طوره ولا يفرح بما ليس
فيه فانه لا ينبغي عنه شيئا قال بعض الساج الناس بمدحك لما يظنون فيك من الخير والصلاح اعتبارا بما يظهرون
ستر الله عليك فكنت انت ذاما لنفسك لما تعلم منها من القناع والمؤ من اذا مدح استحي من الله ان يثنى عليه بوصف
لا يشهده من نفسه واجهل الناس من يترك يمين ما عنده من صفات نفسه التي لا شك فيها لظن ما عند الناس
من صلاحية حاله قال الحارث بن الحساسبى رحمه الله الراضى بالمدح بالباطل كمن يهرأ به ويقال ان العشرة التي
تخرج من جودك لهار آتحة كرا آتحة المسك ويفرح بذلك ويرضى بالسخرية به * بحبل ستايش فراجه مشو *

چو حاتم اصم باش وعبت شنو * يعنى لاتعتر بالمدح حتى لاتقع في بئرا هلاك وكن كالشيخ حاتم الاصم صورة
 فان الخلق اذا ظنوك يتكلمون في حقك ما لاترضى به من القول لو سمعت قاذن تسمع عيوبك منهم وفي ذلك فائدة
 عظيمة لك لان المرء اذا عرف عيبه يجتهد في قمع والتكلى بالا وصاف الجيلة والعارف هو الذي يستوى قلبه
 في المبح وادم لا يقبض من الذم ولا يبسط من المدح وكيف ينسبط بما يتحقق به بما يقوله الخلق من هو اعرف
 بحال نفسه وان ابسط فهو المغرور والمدعى هو الذي يرى نفسه صادقا في الاحوال والمعلمات وكل الحلات
 كما لا يتعرض لشيء من الدنيا اصلا وحاله شاهدة عليه في هذا الباب فان المرء لم يحك في اقواله وافعاله واحواله
 قال عليه السلام انما مثل صاحب الدنيا كمثل الماشي في الماء هل يستطيع الذي يعيش في المساء ان لا تيل قدماء
 في هذا يعرف جهالة الذين يزعمون انهم يخوضون في نهيم الدنيا بايديهم وقلوبهم ذهبا مطهرة ودلائقها عن بواطنهم
 مقطعة وذلك مكيدة الشيطان بل هم لواخر جوامعها هم فيه لكانوا اعظم المتفهمين سرفاتها وكما
 ان المسمى في الماء يقتضى بللا لا محالة يلتصق بالقدم فكذلك ملازمة الدنيا تقتضى علاقة وطلقة في القلب بل علاقة
 القلب مع الدنيا تمنع حلالة العادة قال الشيخ ابو عبد الله القرشي رحمه الله شكاه بعض الناس لرجل من الصالحين
 انه يعمل البر ولا يجد حلالة في القلب فقال لان عندك ابنة ابليس في قلبك وهي الدنيا ولا بد لابن زور
 ابنته في بيتها وهو قلبك ولا يؤثر دخوله الا فسادا قال الله تعالى يا داود ان كنت تحبني فاخرج حب الدنيا
 من قلبك فان حبها لا يجتمعان في قلب ادا وروى ان عيسى عليه السلام قال لا صحابة لا تنجسوا الموتى
 فموت قلوبكم قالوا ومن الموتى قال الراغون في الدنيا المحبون لها * برمي دهشيار دنيا خست *
 كه مرمد في جاي ديكر كست * منه بر جها دل كه يكانه ابست * چو مطرب كه هر روز در خانه ابست *
 نه لابق بود عشق بادلبري * كه هر يامدادش بود شوهرى * عصمت الله واياكم (ان في خلق السموات
 و الارض) و ذلك ان اهل مكة سألوا رسول الله عليه الصلاة والسلام ان ياتيهم بآية ليجده دعواه
 لانه كان يدعوهم الى عبادة الله وحده فبئس ان في خلق السموات والارض خلقين عظيمين ويقال فيما خلق الله
 في السموات من الشمس والقمر والجوم وما خلق الله في الارض من الجبال والبحار والاشجار والوحوش
 والطيور (واختلاف الليل والنهار) يعنى دهاب الليل ومحيي النهار ويقال في اختلاف لونيهما وفي تفاوتهما
 باز دباد كل منهما بالتقصص الاخر و اتقا صه باز دياه باختلاف حال الشمس بالنسبة اليها قربا وبعدا
 بحسب الازمنة (لايات لاوى الاسباب) عبرات كثيرة لذوى العقل الحاصل من شوائب الاوهام
 والخيالات واللب خاص العقل فان العقل له طاهر وله في اول الامر يكون عقلا وفي حال كماله ونهاية امره
 يكون لبا (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) نعمت لاوى الالباب اي يذكرونه دائما على الحالات
 كلها قائمين وقاعدين ومضطحين فان الانسان لا يتجاوز هذه الهيات غالبا (ويتفكرون في خلق السموات
 والارض) يعنى يعنثون في خلقهم وانما خص التفكير بالخلق لقوله عليه السلام تفكروا في الخلق ولا تفكروا
 في الخالق وانما نهى عن التفكير لان معرفة حقيقته المخصوصة غير ممكنة للبشر فلا فائدة لهم في التفكير
 في ذات الخالق ولما كان الانسان مركبا من النفس والبدن كانت اعبودية بحسب النفس وبحسب البدن فاشار
 الى عبودية البدن بقوله الذين يذكرون الله الخ فان ذلك لا يتم الا باستعمال الجوارح والاعضاء واشار الى
 عبودية القلب والروح بقوله ويتفكرون في خلق السموات والارض وعن عطاء بن ابي رباح قال دخلت مع ابن عمر
 وعبيد الله بن عمر على عائشة رضي الله عنها فسلمت عليها فقالت من هو لاء فقالت عبيد الله بن عمر فقالت من جباك
 يا عبيد الله بن عمر مالك لازورنا فقال عبيد الله زرعنا ترددنا قال اس عمر دعونا من هذا حديثا يا عجب ما رأيت
 من رسول الله عليه السلام فبككت بكاء شديدا فقالت كل امره عجب اتاني في ليلتي فدخل في فراشي
 حتى الصق جلده بجلدى فقال يا عائشة اتادين لي ان اتعبد لبي فقالت والله اني لأحب قربك وهو لك فذاذت
 لك فقام الى قريبة من ماء فتوضأ منها ثم قام فبكي وهو قائم حتى بلغ الدموع حقويه حتى انكأ على شقه الايمن
 ووضع يده اليمنى تحت خده الايمن فبكي حتى ادرت الدموع وبلغت الارض ثم اتاه بلال بعدما اذن للفجر فلما ساراه
 يبكي قال لم تبكي يا رسول الله وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال يا بلال افلا اكون عبدا شكورا
 وما لي لا ابكي وقد ازلت على الليلة ان في خلق السموات والارض الى قوله ففنا عذاب النار ويل لم يقرأها

ولم يتفكر فيها وفي الحديث تذكر ساعة خير من عبادة ستين سنة وفي التفضيل وجهان احدهما ان التفكير يوصلك الى الله والعبادة توصلك الى ثواب الله والذي يوصلك الى الله خير مما يوصلك الى غير الله والثاني ان التفكير عمل القلب والطاعة عمل الجوارح والقلب اشرف من الجوارح فكان عمل القلب اشرف من عمل الجوارح ثم شرع في تعليم الدعاء تنبيهها على ان الدعاء اعما يجدي ويستحق الاجابة اذا كان بعد تقديم الوسيلة وهي اقامة وظائف العبودية من الذكر والفكر وقال (ربنا) يعنى يتفكرون ويقولون ربنا (ما خلقت هذا) اى السموات والارض وتذكير الضمير لانهما باعتبار تعلق الخلق بهما فى معنى المخلوق (باطلا) اى خلقا باطلا عبثا ضائعا عن الحكمة خاليا عن المصلحة كما ينبئ عنه اوضاع الغافلين عن ذلك المعرضين عن التفكير فيه بل متطمعا لحكم جليلة ومصالح عظيمة من جانبها ان يكون مدارا للمعاش العباد ومنارا يرشدهم الى معرفة احوال المساء والمعاد حسبا افصحته عنه الرسل والكتب الالهية (سبحانه) اى نزهة عما يلبق بك من الامور التى من جللتها خلق ما لا حكمه فيه (فتعذاب النار) اى من عذاب النار الذى هو جزاء الذين لا يعرفون ذلك وعادة الغناء هى الدلالة على ان علمهم عملا جله خلقت السموات والارض جلهم على الاستعانة وفيه اشارة الى عظم ذكر الله واثارة الى ثلاث مرات اولها الذكر باللسان وثانيها التفكير بالقلب وثالثها المعرفة بالروح لان ذكر اللسان يوصل صاحبه الى ذكر القلب فهو التفكير فى قدرة الله وذكر القلب يوصل الى مقام الروح فيعرف فى ذلك حقائق الاشياء ويشاهد الحكم الالهية فى خلق الله فيقول بعد المشاهدة ربنا ما خلقت هذا باطلا فينبغى للبؤ من ان يلزم ذكر الله بلسانه فى جميع الاحوال حتى يصل بسبب الذكر باللسان الى ذكر القلب ثم الى ذكر الروح ويحصل له اليقين والمعرفة ويخلص من ظلمة الجهل وينور بنور المعرفة قال بعضهم معنى لاله الا الله لا عوام لا معبود الا الله ومعناها للخواص لا محبوا ولا مقصود الا الله ومعناها لا تخص الخواص لا موجود الا الله فانه يكون فى تلك الحالة مستهلكا فى بحر الشهود فلا يشعر بشئ سوى الله ولا يرى موجودا وفى تفسير الخفى منقول فى التوحيد اربع مرات وهو ينقسم الى ل و الى اب والاب والى قشر والى قشر القشر وتمثيل ذلك تقريبا الى الافهام الضعيفة بالحوز فى قسريته العليا والسفلى فان له قشرتين وللب دهن وهول اللب فالمرتبة الاولى من التوحيد ان يقول الانسان باللسان لاله الا الله وقله غافل عنه او منكر له كتوحيد المفاق والثاني ان يصدق بمعناه قلبه كما صدق به عموم المسلمين وهو اعتقاد والثالث ان يشاهد ذلك بواسطة نور الهى وذلك ان يرى الاشياء صادرة من الواحد القهار والارادة ان لا يرى فى الوجود الوجودا وهو مشاهدة الصديقين وهو الغناء فى التوحيد بمعنى انه فى عن رؤية نفسه فالاول موحد بمجرد اللسان ويعصم ذلك صاحبه فى الدنيا من السيف والسنان والثانى موحد بمعنى انه معتقد بقلبه مفهوم لفظه وقله خال من التكذيب بما اعتقد عليه قلبه وهو عقد على القلب لبس فيه انشراح وانفتاح ولكنها تحفة صاحبها من العذاب فى الآخرة ان يوفى عليها ولم يضعف بالمعاصى عقبتها ولهذا العقد حيل يقصد بها تضعيفه وتحليله تسمى بدعة والثالث موحد بمعنى انه لم يشاهد الافاعلا واحدا اذا انكشف له لافاعل بالحقيقة كما هى عليه لانه كلف قلبه ان يعقد على مفهوم لفظ الحقيقة فان ذلك رتبة العوام والمتكلمين اذ لا فرق بينهما فى الاعتقاد بل فى صفة تليق الكلام والرابع موحد بمعنى انه لا يرى غير الواحد وهذه الغاية القصوى فى التوحيد فالاول كالقشرة العليا من الحوز والثانى كالقشرة السفلى والثالث كالب والاربع كالدهن المستخرج من اللب وكما ان القشرة العليا لا خير فيها بل ان اكل فهو من المذاق وان نظر الى باطنه فهو كزهر المنظر وان اخذ حططا اطقا النار واكثر الدخان وان ترك فى البيت ضيق المكان فلا يصلح الا ان يترك مدة على الحوز للصون ثم يرمى فكذلك التوحيد بمجرد اللسان عديم الجدوى كثير الضرر مدموم الظاهر والباطن لكه ينفع مدة فى حفظ القشرة السفلى الى وقت الموت والقشرة السفلى هى البدن فيصون من السيف وانما بمجرد عند الموت فلا يبقى لتوجيه فائدة بعده وكما ان القشرة السفلى طاهرة النفع بالاضافة الى القشرة العليا فانه يصون اللب ويحرسه من الفساد عند الادخار واذا فصل امكن ان ينفع به حطبا لكونه لا قدر له بالنسبة الى اللب فكذلك مجرد الاعتقاد من غير كشف كثير النفع بالاضافة الى مجرد نطق اللسان ناقص القدر بالاضافة الى الكشف والمجاهدة التى تحصل بانشراح الصدر وانفتاحه واشراق نور الحق فيه اذ ذلك الشرح هو المراد بقوله تعالى افن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه

وقوله من يراد الله ان يهديه بشرح صدره للاسلام وكان الـ نفس بالاضافة الى النقشرة لانه المقصود لـ
لا يتخلو عن شوب بالنسبة الى الدهن كذلك هذا التوحيد لا يتخلو عن ملا حظة الغير والا لتفات الى الكثرة
بالاضافة الى من لم يرسو الواحد الحق انتهى ما في الحقي واعلم ان الآية تدل على جواز ذكر الله تعالى قائما
ولهذا قال المشايخ ولا بأس ان يقوموا ويحلقوا بهم ولا يتحركوا في ذلك ولا يستطهروا محال ليس عندهم منه
حقيقة والماصل ان التوحيد اذا قرن بالآداب فليس له وضع مخصوص يجوز قائما وقاعدا ومضطجعا ولكن
ودر في الاحاديث ما يدل على استحباب الاخفاء في ذكر الله وذكر شراح الكشف ان هذا بحسب المقام والشيخ
المرشد يأمر المتدبر برفع الصوت لتقطع عن قلبه الخواطر والاستخفاف فيه كذا في شرح المشارق ويوافقه
ما ذكر في المظهر حيث قال الذكر برفع الصوت جائز بل مستحب اذا لم يكن عن رياء، ليعلم الناس باظهار الدين
ووصول بركة الذكر الى السامعين في الدور والبيوت والخوانيت وليوافق الدارك من سمع صوته ويشهده يوم
القيامة كل رطب ويابس سمع صوته وبعض المشايخ احتاروا الاخفاء لانه ابعد عن الرياء وهذا يتعلق بالنية
فمن كانت نيته صادقة فرفع صوته بقرآن القرآن والذكر اولى لما ذكرنا ومن خاف من نفسه الرياء فالاولى له
اخفاء الذكر لئلا يقع في الرياء انتهى قيل اذا كان وحده فان كان من الخواص فالاخفاء في حقه اولى وان كان من
العوام فالجهر في حقه اولى واذا كانوا مجتمعين على الذكر فالاولى في حقهم رفع الصوت بالذكر والقوة فانه اكثر
تأثيرا في رفع الحجب ومن حيث الثواب فلكل واحد ثواب ذكر نفسه وسماع ذكر رفيقه قال الله تعالى ثم قست
قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد قسوة شبه القلوب بالحجارة ومعلوم ان الحجر لا ينكسر الا بقوة فقوة ذكر
جاعة مجتمعين على قلب واحد اشد من قوة ذكر شخص واحد كذا في ذخرة العابدين قال حسين الواعظ الملقب
بالكاشي * كفت وكوي عاشقان در كار رب * جوشش عشقت نه ترك ادب * هر كه كرد از جام حق
يك جرعه نوش * نه ادب ماند درونه عقل وهوش * والمقصود ان السالك اذا سلب اختياره عند
التوحيد بغلبة الوجد فلا دخل لشي من اوصاعه وحركانه فانه اذا ليس في يده فلا يرد ما قيل * كان نادان كوته
انديشت * ياد كردن كسي كه دريشت * فان الجهر وحركات الموحدين بالنسبة الى مقامه وحاله
ممدوحة جدا راما المتصلفون المتكلفون فخر كاتهم وافعالهم من عند انفسهم وقد نهى المشايخ في كتبهم
عن امثال هؤلاء وافعالهم واقوالهم فعلى العاقل ان يراعى الآداب والاطوار ولا يفتك لحظة عن ذكر
الملك الغفار (ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيت) غاية الاحزاء ونظيره قولهم من ادرك مرعى الصمان
فقد ادرك اى المرعى الذى لا مرعى بعده والمراد به تهويل المستعاضة منه تبيها على شدة خوفهم وطلبهم الوقاية منه
وفيه اشعار بان العذاب الروحاني اقطع (وما للظالمين من انصار) اراد بهم المدحلين وجع الانصار بالنظر الى جمع
الظالمين اى وما للظالم من الصالحين نصير من الانصار والمراد به من ينصر بالمداومة والقهر فليس في الآية دلالة
على نفى الشفاعة لانها هي الدفع بطريق اللين والمسألة ففي النصرة لا يستلزم نفى الشفاعة (ربنا اننا سمعنا
مناديا ينادى للايمان) اوقع الفعل على السمع وحذف المسموع لدلالة وصفه عليه والمراد به الرسول عليه
السلام فانه ينادى ويدعو الى الايمان حقيقة قال تعالى ادع الى سبيل ربك (ان آمنوا) اى آمنوا على ان ان
تفسيره اوبان آمنوا على انها مصدرية (ربكم) بـ بالكم ومتولى امورك ومصلحكم الى الكمال (فامنا) اى
فامثلنا بامرهم واحبنا نداءه (ربنا فاغفر لنا ذنوبنا) اى كبرنا فان الايمان يجب ما قبله (وكفر عنا سيئاتنا) اى
صغائرنا فانها مكفرة عن محتب الكبار (وتوفنا) اى اقتض ارواحنا (مع الابرار) اى مخصوصين بصحبته
مغتمين بجوارهم معدودين من زميرتهم فالمراد من المعية ليس المعية الزمانية لان ذلك محال ضرورة ان توفيه
امامه وعلى سبيل التعاقب بل المراد المعية في الاتصاف بصفة الابرار حال التوفى وفيه اشعار بانهم كانوا يحبون
لقاء الله ومن احب لقاء الله احب الله لقاءه فمن جعله الله من آمن بداعى الايمان فقد اكرمه مع اوليائه في الجنان
فظوفى للدين يستمعون القول فيتعنون احسنه وطوفى لمن اعطى بالموعظة الجنة (قال الحافظ) نصبت كوش
كس حانا كه از جان دوست تر دارند * جوانان سعادت مند پندير دانار (قال الشيخ السعدى) كوى آچه داني
سختن سودمند * وكرهيج كس را نيابد بسند * كه فردا پستيمان برآرد خروش * كه اوخ چراحق
نكردم بـ كوش * قال ابو عامر الواعظ بينما اننا جالس بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جاءني غلام

واعطاني رقعة فاداً فيها اسعدك الله يا اخي اباع امرى بلغنى قدومك واشتنت الى رؤيتك فذهبت مع العلم
فوصلنا الى بيت في خرقة لباب من جريد الخيل واذا فيه شيخ مقعد مستقل القلعة محزون من الحشبة قد ذهبت
عيناه من السكاء فسلمت عليه ورد على السلام فقال يا اباع امرى لم يرل قلبي الى استماع موعدتك مشتاقاً وبى داء
قد اعياى الواعطين علاجه فقلت ايها الشيخ ارم بصبر قلبك في ملكوت السماء وتقل بحقيقة ايمانك الى جنة
المأوى ترما اعد الله فيها للاولياء ثم انظر في نار لظى ترما اعد الله للاشقياء فشتان ما بين الدارين وليس
الفريقان على السواء فلما سمع قولى اروصاح صيحة ثم قال والله لقد وقع دواؤك على الداء زدنى رحلك الله
فقلت ان الله عالم بسريرتك فيطلع عليك عند استارك وماسررتك فلما سمع صاح صيحة اعظم من الاولى فخرميتا
وعند ذلك خرجت جارية عليها مدرعة وخارج من صوف قد ذهب السجود بحبيبتها فقالت احسنت يا مداموى
قلوب العارفين ان هذا الشيخ كان والدي وهو مبتلى بالسقم منذ عشرين سنة وكان يتناكس الله ويقول حضرت
محلس انى عامر فاحيى قلبي وطرده عني فقلت وان سمعته ثانياً قتلنى بجرالك الله حيرتكم اكنى على والدها وجعلت
تقل بين عينيه وتبكي فقلت لها يا ايها الباكية ان اباك نعه قدمضى وورد دار الجزاء فان كان محسناً فله الزلى
وان كان مسيئاً فوارددار من اساء فصاحت ثم ماتت فقيت حزينا عليها فرائتها في المنام في احسن مقام
عليهما حللتان خضر اوتان فسألت عن حالهما فقال الشيخ (انت شريكى في الذى ملته * فقم وشاهد يا اباع امرى *
وكل من ابغض ذا غفلة * فنصف ما يعطاه للآخر) ثم قال قدمت على رب كريم غير غضبان فاسكننى الجنان وزوجنى
من الخور الحسان فاحرص يا اباع امرى على كثرة الدعاء والاستغفار الى الله الملك الغفار وطلب المعرة آباء الليل
واطراف النهار من شيم الاخبار والارار واعلم ان من تصح بكلمة فقد آمن بمدادى الحق على لسان عمده فنجما
نيرانه ووصل الى المغفرة والرحمة في جنانه (روى) ان حدادا كان يمسك الحديد المحمى بيده فسئل عنه فقال عشقت
امرأة فراودتها وعرصت عليها ما لا تقالت ان لى زوجا لا احتاج الى المال ثم مات زوجها فطلبت ان اتزوجها
فامتنعت وقالت لا اريد اذلال اولادى ثم بعد زمان احتاجت فارسلت الى فقلت لا اعطيك شياً حتى تعطينى
مرادى فلما دخلت معها موضعاً ارتعدت فقلت مالك فقالت اخاف الله السميع الصير فتركتها فقالت ابجاء الله
من النار فى ذلك الوقت لا تحرقى نار الدنيا وارحومن الله تعالى ان لا تحرقى نار الآخرة فى خشى الرحمن
وذكراته بمحضر من الله فهو لا يجترى على الذنب والآثم فيسلم من عذاب النار ويقيم فى دار السلام عن ان
عاس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من لزم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً ومن كل ضيق
مخرجاً وورقه من حيث لا يحتسب واما الدعاء فهو مخ العادة وينفع فى الدنيا ويدفع الآفات واما فى الآخرة
فان الله يعطيه هدايا على ايدى الملائكة ويقول ان هذه فى مقابلة دعائك فى الدنيا * ازاستان حضرت
حق سرچرا کشم * دولت درين سراو كشايش درين درست (قال الحافظ) هر كه خواهد كوييا وهر چه
خواهد كويكو * كبرونا زواج و دريان درين دركاه نيست * حقى الله رحمانا وقل دعائنا
واعطانا ما هو خير لنا فى الدنيا والآخرة (ربنا وآتانا) اعطنا (ما وعدتنا على رسلك) على تصديق رسلك او على السنة
رسلك من الثواب والكرامة (ولا تخزنا) لا تهنا (يوم القيامة) بان نعصنا بما يقتضيه (انك لا تخلف الميعاد) اسم
مصدر بمعنى الوعد وهذه الدعوات وما فى تضاعيفها من كمال الصراحة والابتهاال ليست لخوفهم من اخلاف
الميعاد بل لخوفهم ان لا يكونوا من جملة الموعودين لسوء عاقبة اوقصور فى الامتثال فرجعها الى الدعاء
بالتبث والمسالمة فى التعبد والخشوع ثم قوله ولا تخزنا يوم القيامة شبيه بقوله ويدالهم من الله ما لم يكونوا
يخسبون فانه ربما طس الانسان انه على الاعتقاد الحق والعمل الصالح ثم انه يوم القيامة يطهره ان اعتقاده
كان ضالاً وعمله كان ذنباً فهناك تحصل الحباله العظيمة والجسرة الكاملة والاسف الشديد وذلك هو العذاب
الروحانى وهو اشد من العذاب الجسمانى وبما يدل على هذا انه سبحانه حكى عن هؤلاء العباد المؤمنين انهم
طلبوا فى هذه الانواع الخمسة من الدعاء استياء فاول مطالبهم الاحتراز عن العذاب الجسمانى وهو قوله فقنا
عذاب النار وآخرها الاحتراز عن العذاب الروحانى وهو قوله ولا تخزنا يوم القيامة وذلك يدل على ما قلنا
ولذلك قالوا الفرقة اشد من الحرقه (قال مولانا جلال الدين الرومى قدس سره) جور دوران وهر آن رنجى
كه هست * سهلتر از بعد حق وغفلتست * كج جهنم وصوم سختست وخشن * ليك اين بهتر

ز بعد نمحن * فليسارع المؤمن الى الطاعات ليدخل في زمرة من وعد الله لهم من الصكرامات عن جابر
 رضى الله عنه كما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الاحدثكم بغرف الجنة قلنا بلى يا رسول الله
 قال ان في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها وفيها من النعيم واللذات ما لا عين رأت
 ولا أذن سمعت قلت يا رسول الله لمن هذه الغرف قال لمن افشى السلام واطعم الطعام وادام الصيام وصلى
 بالليل والناس نيام وعى ابي بكر الوراق رحمه الله طلبنا اربعة فوجدناها في اربعة فوجدنا رضى الله في طاعته
 وسعة الرزق في صلاة الضحى وسلامة الدين في حفظ اللسان ونور التبر في صلاة الليل وعن ابن مسعود رضى الله
 عنه ان الرسول صلى الله عليه وسلم قال آخر من يدخل الجنة رجل يمشى مرة ويسقط اخرى وتأخذ النار
 فاذا حاووزها التفت اليها ويقول سبحان من نجاني منك قد اعطاني شيئا ما اعطاه لاحد من الاولين
 والآخرين فيرفع له شجرة عظيمة الطل فيشتاق الى ظلها فيقول اي رب ادني منها ولا أسألك غيرها فيدنيه منها
 ويشرب من ما فيها ثم يرفع له شجرة اعظم من الاولى فيقول اي رب ادني منها ويعاهدان لا يسأل غيرها فيدنيه
 منها فيرفع له شجرة اعظم مما تقدم فيسأله ان يدنيه فاذا ادنى سمع اصوات اهل الجنة ويقول اي رب لو اوصيتها
 لا أسألك فيقول الله يا ابن آدم ما عندك كم تعاهدوكم كذب اترضى ان اعطيك مثل الدنيا ومثلها فيقول
 استهزئ بي وات رب العالمين ثم ضحك ابن مسعود فقالوا هم تضحك فقال هكذا ضحك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقالوا هم ضحك رسول الله قال من ضحك رب العالمين فيقول الله لا استهزئ ولكني على ما شاء فقدر
 (حكي) ان والدي معروف الكرخي كان من النصارى وكان معلم النصارى يقول لمعروف قل ثاثة فيقول
 معروف بل هو الاحد الصمد فيضربه العلم فهرب يوما فقال والداه لوجاء معروف فعلى اي دين وجدناه تبعناه
 فجاء على دين الاسلام فاسما قال اليي عليه السلام ما منكم من احد الا سيكلمه الله يوم القيامة لبس بينه
 وبينه ترجان فينظر عن يمينه فلا يرى الا شيئا قدمه ثم ينظر عن يساره فلا يرى الا شيئا قدمه فيستقبله الناس
 فمن استطاع منكم ان يتقى النار ولويسق قمرة ليفعل (حكي) ان عجوزا كافرة كانت تطعم الطير ذرة في الميم
 الستاء فراها ذو النون المصري فقال ان الله تعالى لا يقبل من عدو ثم رآها في الكعبة قد اسلمت فقالت يا ذا النون
 انه اعطاني الاسلام بما رايته * بي كرم آدمي نه از بسرست * از شجر بلكه از جبر برست * شجرى
 كان نعى دهن دشمري * معتبر نيست لابق تبراست * عصمت الله تعالى وايكم من النار وادخلنا
 الجنة مع الاسحباء والابرار (فاستجاب لهم ربه) الى طلبتهم وهو اخص من اجاب فان اجاب معناه اعطاه
 الجواب وهو قد يكون بتحصيل المطلوب وبدونه واستجاب انما يقال لتحصيل المطلوب ويعدى بنفسه وباللام
 (اني) اي باني (لا اضيع عمل عامل منكم) وهو ما حكي عنهم من المواظبة على ذكر الله تعالى في جميع حالاتهم
 والتفكر في مصنوعاته استدلالا واعتبارا والثناء على الله بالاعتراف برؤيته وتنزيهه عن العبث وخلق الباطل
 والاشتغال بالدعاء وجعل هذه الاعمال سببا للاستجابة يدل على ان استجابة الدعاء مشروطة بهذه الشروط
 وبهذه الامور فلما كان حصول هذه الشروط عزيزا لا جرم كان الشخص الذي يكون محجبا الدعاء عزيزا
 (من ذكر ادائى) بيان لما مل وانكيد لعمومه وهذا يدل على انه لا تفاوت في الاجابة وفي الثواب بين الذكر
 والانثى اذا كانا جميعا في التمسك بالطاعة على التوبة والمضل في باب الدين بالاعمال لا بسائر صفات العالمين
 لان كون بعضهم ذكر او انثى او من نسب خسيس او شريف لا تأثير له في هذا الباب (بعضكم من بعض)
 لان الذكر من الانثى والانثى من الذكر قال الامام فيه وجوه احسنها ان يقال من بمعنى الكاف اي بعضكم
 كـ بعض في الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية قال الفقهاء هذا من قولهم فلان منى اي على
 خلق وسيرتى وهى معترضة بين بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد للعمال روت ام سلمة قالت يا رسول الله
 انى اسمع الله يذكر الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء فنزل قوله تعالى انى لا اضيع الى آخره اي كما ان بعضكم
 من بعض كذلك اتم في ثواب العمل تثاب المرأة العاملة كما تثاب الرجل العامل وبالعكس فلا ائيب بعضها
 واحرم آخر (فالذين هاجروا) تفصيل لاعمال العمال منهم وما اعد لهم من الثواب على المدح والتعظيم كانه
 قال فالذين عملوا هذه الاعمال السنية الفائقة وهى المهاجرة من مبتدا او طائفة فارين الى الله بدينهم من
 دار الفتنه (واخرجوا من ديارهم) اي اضطروا الى الخروج من ديارهم التى ولدوا فيها ونشأوا بايذاء المشركين

قال الامام المراد من قوله الدين هاجروا الدين اختاروا المهاجرة من اوطانهم في خدمة الرسول والمراد من الدين اخرجوا من ديارهم الدين الجاهل الكفار ولاشت اربعة الاولين افضل لاهم اختاروا خدمة الرسول وملازمته على الاختيار فكانوا افضل (واوذوا في سبيل) في سبيل الحق ودين التوحيد بسبب ايمانهم بالله ومن اجله وهو مناول اكل اديبه التهم من قتل المشركين (وقالوا) اي التفر في سبيل الله (وقتلوا) استشهدوا في القتال (لا تقرر عنهم سيئاتهم) اي والله لا محو عنهم سيئاتهم (ولا تدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا) الثواب في الاصل اسم للباب به كالعطاء اسم لما يعطى الا انه قد يوضع موضع المصدر فهو مصدر مؤكده معني ائذ لا تنكسر السيئات وادخل الجنة في معنى الاثابة اي لا تثنى عليهم بذلك اثابة (من عند الله) صعدله اي كرامة من عند الله قصد بتوصيفه تعظيم شأنه فان السلطان اعظم الشأن اذا مال لعمده السك حكمة من عندي دل ذلك على كون تلك الجنة في غاية الشرف واكد كون ذلك الثواب في غاية الشرف بقوله (والله عدد حسن الثواب) اي حسن الجزاء على الطاعات قادر عليه وهو وعيم الحجة الباقي لا كنعم الدنيا العني * نعم آخرت باقيست اي دل * خذك اكس كه باشد عدم قتل * ولا يخفى ان هذا الجزاء العظيم والاحرار الحسيم للدين جمعوا بين المهاجرة والاخراج من الاوطان والتسأدي في سبيل الله والقتال والمقتولية فعلى السالك ان يهاجر من وطن النفس والعمل السيئ والخلق الدميم ويخرج من ديار الطبيعة الى عالم الحقيقة حتى يدخل مقام العبودية الخاصة فان ثمرات المحامدات المشاهدات والعمل الصالح يستدل به على حسن العاقبة (روى) ان صفوان بن سليم كان يجتهد في العبادة والقيام وكان يبيت على السطح في ايام الشتاء لئلا يستريح من البرد وفي الصيف ينزل الى بيته ليعذب نفسه بجر الهواء وكان عاده ذلك الى ايام مات في سجدته ووصل الى رحمة الله وجهته فهذا هو الاجتهاد فعليك به فان احتالت نفسك عليك في ذلك فحدثها باخبار السلف واحوالهم وحكاياتهم كي ترغب في الطاعة والاجتهاد فان في ذلك نفعاً كلياً وتأثيراً عظيماً (قال الفاضل الجامي قدس سره هجوم نفس وهو اكبر سبب شيطان * جوزور بدل مرد حد ايرست آرد * يجوز خنود حكايات رهما ياخود * چه تاب آنكه بران ره ناسكست آرد * فان قالت النفس انهم كانوا رجالا اقرباء كف يداني بهم في الطاعة من خلفهم فحدثها باخبار الساء كيف كن انا ومع ذلك لم يتخلص عن مجاهدات الرجال حتى وصل الى ما وصلوا اليه كرابعة العبودية وغيرها قال بعضهم

ولو كان النساء كن ذكرنا * لفضلت النساء على الرجال

ولا التأنيث لاسم الشمس عجب * ولا التذكير فخر للرجال

(قال الشيخ السعدي قدس سره) زمانى كه طاعت بر غبت برند * زمر دان نامار سا بگذرند * تراشمر نابد زمردى خویش * كه باشد - درنا زرا قبول از تو بيش * قال الحسن البصرى رحمه الله يا عجباً لا قوام بلا زاد وقد نودوا بالرحيل وحسن اولهم لا حرمهم وهم يعود بلعون (حكى) ان ملك الموت دخل على بعض الصالحين ليقض روحه فقال مرحبا اننا والله منذ خمسين سنة اتاهلك ولما بلغ عبد الله من المبارك النزع فمخ عينه ثم صحك فقال لئله هذا فليعمل العاملون قال بعض العلماء من اراد ان ينال الجنة فعليه ان يداوم على خمسة اشياء الاول ان يمع نفسه من المعاصي قال الله تعالى ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى والثاني ان يرضى باليسير من الدنيا لانه روى في الخبر ان ثمن الجنة طاعة وترك الدنيا والثالث ان يكون حريصا على الطاعات وبتملق لكل طاعة فلعل تلك الطاعة تكون سبب المعفرة ووجوب الجنة قال الله تعالى وتلك الجنة التي اوردتموها بما كنتم تعملون الرابع ان يحب الصالحين واهل الخير ويخالطهم ويجالسهم فان الصالح اذا غمر له يشمع لاخوته واصحابه والخامس ان يكثر الدعاء ويسأل الله تعالى ان يرزقه ويختم له بخير والحاصل انه لا بد للعامل من اتاه له عاده بتركه النفس واصلاح القلب قال القاشاني في تأويلاته عمل عامل منكم من ذكر القلب من الاعمال القلبية كالاخلاص واليقين والمكاشفة او انشئ النفس من الاعمال القلبية كالطاعات والمحامدات والرياضات بعضكم من بعض يجمعكم اصل واحد وحقيقة واحدة هي الروح اي بعضكم منشأ من بعض فلا تيب بعضا واجرم آخر فالدين هاجروا من اوطان مألوفات النفس واخرجوا من ديار صفاقتها اوحا حروا من احوالهم التي التذوا بها واخرجوا من مقاماتهم التي يسكنون اليها واوذوا في سبيل اي اتلوا

في سلوك سبيل افعالي بالبلاء والحن والشدة والفتى ليعتبروا بالصبر ويقوزوا بالتوكل اوفى سلوك سبيل صفاتي
 بسطوات تجليات الجلال والعظمة والكبرياء ليصلوا الى مقام الرضى وقاتلوا البقية بالجهاد في وقتلوا في الحب
 في الكلية لا كفر عنهم سيئاتهم كلها من صغائر ظهور افعالهم وصفاتهم وكأثر بقاياهم وانهم في تلويثاتهم
 فلا دخلهم الجات الثلاث المذكورة ثوابا الى عوصا عما اخذت منهم من الوجودات الثلاثة والله عنده حسن
 الثواب ولا يكون عند غيره الثواب المطابق الذي لا ثواب وراءه ولهذا قال والله لانه اسم الذات الجامع لجميع
 الصفات فلم يحسن ان يقع غيره من الرحمن او الرحيم او سائر الاسماء موقعه (لا يغرنك) الخطاب للنبي عليه
 السلام لان العصمة لا تنزل انتهى فانه لو زال انتهى عنه بذلك لظلت العصمة فان العصمة هي الحفظ من الخلاف
 واذا زال انتهى لم يكن خلاف فلا تكون عصمة فالمراد تثبيته على ما هو عليه من عدم انتفائه الى الدنيا
 او الخطاب له والمراد امتدح الخطاب سيد القوم ومقدمهم والمراد به كلهم كأه قيل لا يغرنكم (تغلب الاديان كفروا
 في البلاد) وانتهى في المعنى للخطاب وانما جعل للقلب تنزيلا لسبب وهو انقلب منزلة المسبب وهو اغترار
 المحاط للمبالغة والمعنى لا تدن عيبك ولا تستشرف نفسك الى ما هم عليه من سعة الرزق واصابة حظوظ
 الدنيا ولا تغتر بطاير حالهم من التبسط في الارض والتصرف في البلاد يتكسبون ويتجرون ويتسدهقون
 (روى) ان بعض المؤمنين كانوا يرون المشركين في رخاء ولين عيش فيقولون ان اعداء الله فيمأري من الخير
 وقدهم لكننا من الجوع والجهد فترات (مناع قليل) اي ذلك القلب مناع قليل لا قدر له في جنب ما اعد الله
 للمؤمنين قال عليه السلام ما الدنيا في الآخرة الا مثل ما جعل احدكم اسبغة في اليم فليضطربم يرجع فاذا
 لا يجدي وجوده لو اجدية ولا يضر فقد انه لفاقديه (ثم ما واهم) اي مصيرهم الذي ياوون اليه لا يبرحونه
 (جهنم) التي لا يوصف عذابها يعني انه مع قلة سبب الوقوع في نار جهنم ابدال اباد والنعمة القليلة اذا كانت
 سببا للمضرة العظيمة بعد ذلك نعمة (ونس السهاد) اي نكس ما يهدون لانفسهم جهنم (لكن الاديان اتقوا
 ربه) اي خافوه فلم يخافوا امره ولا نهيه (لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) وجه الاستدلال
 انه تعالى لما وصف الكفار بقلة نفع ثقلهم في البلاد لاجل التجارة وجاز ان يتوغم متوهم ان قلة النفع من اوارم
 الثقل من حيث هو استدرك ان لمتين وان ثقلوا واصابوا ما اصابه الكفار او لم يصبروا لهم ثوابات حسي
 لا بقادر قدرها (نزلا من عند الله) حال من حنات لتخصصها بالوصف والبرز ما بعد للنازل من طعام وشراب
 وغيرهما (وما عند الله) لكثرة ودوامه (خير للابرار) مما يتقلب فيه الفجار لقلته وسرعة زواله وعن ابن مسعود
 رضى الله عنه ما من نفس برة ولا فاجرة الا والموت خير لها اما البرة فان الله تعالى يقول وما عند الله خير للابرار
 واما الفاجرة فانه يقول انما نللى لهم ليردادوا انما وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه جئت فاذا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في مشربة وانه على حصير ما بينه وبين شئ وتحت رأسه وسادة من ادم حشوها ليف وان عند
 رجليه قرظا مصورا وعند رأسه اهب معلقة فرأيت اثر الحصير في جنبه فكيت فقل ما يكبرك فقلت يا رسول
 الله ان كسرى وقبصر فيما هما فيه وانت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اما رضى ان يكون لهما الدنيا
 ولنا الآخرة * ازبى ذكر وشوق حتى مارا * درد وعالم دل وزبانى اس * وزطعام ولباس اهل جهان *
 كهنة داني ونيم ناني بس * ومما وجد في خزائن الاسكندر مكتوبا بالذهب الاحمر حركات الافلاك لا تبني
 على احد نعمة فاذا اعطى العبد ما لا اوجاها او رفعة فلا تكن همته في انتهاز الفرصة وتقليد المن اعناق الرجال
 فان الدنيا والجاء والرفعة تزول اما ندم طويل او مدح جريل فاكر ما من له حسب في الاصل او قدم في المرونة
 ولا يغرنكم قلب الزمان باهله فان الدهر عثرات يجبر كما يكسر ويكسر كما يجبر والامر الى الله تعالى (قال جلال
 الدين الرومى قدس سره) چند كوي من يكيم عالمى * اين جهان را پر كنم از خود همى * كرجهان
 پر برف كرد دسر بسر * تاب خور يك دزدش بايك نظر * وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ذات يوم على اصحابه فقال هل منكم من يريد ان يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيرا الا انه
 من رغب في الدنيا وطال امله فيها اعنى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر امله اعطاه الله تعالى
 علما غير تعلم وهدى غير هداية الا انه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل والتجبر ولا الغنى
 الا بالفقر والبخل ولا المحبة الا بتابع الهوى الا ان ادرك ذلك الزمان منكم فصبر على الفقر وهو يقدر على الغنى وصبر

على البغضاء وهو يقدر على الذل وهو يقدر على العز لا يريد ذلك الا وجه الله تعالى اعطاه تعالى ثواب خمسين صديقا قال ابن عباس رضى الله عنه يؤتى بالدين يوم القيامة في صورة مجرور شطاء زرقاء وابيا بها اديبة مشوهة حلقة وتشرف على الخلائق فيقال اتعرفون هذه فيقولون نعم وبناله من معرفة هذه فيقال هذه الدنيا التي فخرتم عليها بها تقاطعتم الارحام وبها تحاسدتم وتباغضتم واغتررتم ثم تنفذ في جهنم فتنادى يارب ابن اتباعى واشيا عى فيقول الله تعالى الحقوا بها اتبا عها قال عليه السلام يحشروا قوام يوم القيامة واعمالهم كجبال تهامة ويؤمر بهم الى النار قالوا يا رسول الله مصلين قال نعم كانوا يصلون ويصومون ويأخذون سنة من الليل فاذا عرض لهم شئ من الدنيا وشوا عليه قالت عائشة رضى الله عنها قلت يا رسول الله الا تستنطم الله فيطعمك قالت وكبت لما رأيت به من الجوع وشدا الحجر على بطنه من السغب فقال يا عائشة والدي نفسي بيده لو سألت ربي ان يحرقى معي جمال الدنيا ذهبا لأجرها حيث شئت من الارض ولكي اخترت جوع الدنيا على شعبها وفق الدنيا على غناها وحزن الدنيا على فرحها يا عائشة ان الدنيا لا تدخلى لمحمد ولا لآل محمد (وروى) انه عليه السلام عرض عليه عشار من النوق وهي الحوامل منها فاعرض عنها وخص بصره مع انها من أحب الاموال اليهم وانفسها عندهم لانها كانت تجمع الطهر والحكم واللس ولعظمتها في الملوكهم قال الله عز وجل واذا العشار عطلت فلما يلتفت اليها قيل له يا رسول الله هذه انفس اموالنا لم تطر اليها قال قدسني الله عن ذلك ثم تلا قوله تعالى ولا تمدن عينك الى ما متعناه الآية هذا معاملته مع الدنيا وفي التوجه الى الآخرة ما كان يريد الا الرفيق الاعلى قال صلى الله عليه وسلم اما حبيب الله ولا فخر وانا حامل لواء الحمد يوم القيامة نحتد آدم ومن دونه ولا فخر وانا اول من يحرك خلق الجنة ففتح الله لي فوجد خلنيها ومعى فقراء المؤمنين ولا فخر والمعصرون دان في الفقر والقناعة فضيلة وان الفقراء يد حلون الجنة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الاغنياء * اى قناعت توانكرم كردان * كه در اى توهيج نعمت نيست * كنخ صبر اختيار لقمانست * هر كرا صبر نيست حكمت نيست * فعلى العبد العاقل ان يحتب عن الدنيا واخوانها ويرغب في الآخرة وجنانها بل يترقى الى الوصول الى الله تعالى قال ابو يزيد السطامى قدس سره في عباد الله عبد لواعطى الخيرات بزيادتها لهرب منها كما يهرب اهل النار من النار وهو الذى غلب عليه محبة الله فلا يميل الى غيره ومن ذلك المقام قال ابو يزيد غاب قلبي عى ثمانين سنة فلما اردت ان آخذه قيل اطلب غيرنا (وحكى) عن بعض الصالحين انه رأى فى المنام معروفا الكرخى شاخصا بصره نحو العرش قد استغل عن الخور العين وقصور الجنة فسأل رضوان من هذا قال معروف الكرخى مات مشتاقا الى الله فاباح له ان ينظر اليه فطمع نظر العارف الجنة المعنوية وهى جنة معرفة الله ووصوله التى هى خير من جنة الفردوس واعلى عليين فليسارع السالك الى وصول هذه الجنة ودخولها قبل ادراك منته وانقضاء عمره ومحى اجله * حضوري كرهى خواهى از و غايب مشو جافط متى مانتق من تهوى * دع الدنيا واهملها * اوصلنا الله واباكم الى الحضور واليقين (وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله) نزلت في عبد الله بن سلام واصحابه وقيل في اربعين من بجران واثنين من الحسنة وثمانية من الروم كانوا نصارى فاسلموا وقيل في اصحمة النجاشى فانه لما مات نعا جبريل لرسول الله صلى الله عليه وسلم في اليوم الذى مات فيه فقال صلى الله عليه وسلم لاصحابه اخرجوا فصلوا على اهلكم مات بغير ارضكم فقه لوان من هو قال النجاشى فخرج الى القيع وكشف له الى ارض الحبشة فابصر سرير النجاشى فصلى عليه وكبر اربع تكبيرات واستغفر له فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلى على عجل نصرانى حبشى لم يره قط وليس على دينه فارل الله هذه الآية (وما نزل اليكم) من القرآن (وما نزل اليهم) من الكتابين (خاشعين لله) اى متواضعين له من خوف عذابه ورجاء ثوابه وهو حال من فاعل يؤمن لان من فى معنى الجمع (لا يشتركون) لا يأخذون (بآيات الله) المكتوبة في التوراة والانجيل من نعت النبي عليه السلام (ثمنا قليلا) اى عرضا يسيرا من حطام الدنيا خوفا على الرسالة كفعل من لم يسلم من احبارهم وكبارهم والجملة حال مما قبله (اولئك) اى اهل هذه الصفة (لهم اجرهم) اى المختص بهم الموعود لهم في قوله تعالى اولئك يؤتون اجرهم مرتين (عند ربهم) نصب على الحالية من اجرهم والمراد به التشريف (ان الله سر يع الحساب) لنفوذ علمه بجميع الاشياء فهو عالم بما يستحقه كل عامل من الاجر من غير حاجة الى تأمل ووعى صدر وكتب يد والمراد ان الاجر الموعود سر يع الوصول اليهم

ما من سرعة الحساب تستدعي سرعة الجراء والاشارة في قوله ان الله سريع الحساب الى ان العلماء المنفقين الذين يؤمنون بالوارثات والالهامات والكشوف باريات القلوب والخواطر الرحانية وهم الحكماء الالهية يجعل الله في حراء اعمالهم بحسب نياتهم لتبليغهم الامم ما تهم في القرب قل وفاتهم ولا يؤجل الى ما بعد وفاتهم فان من كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى والانسان يموت كما يعيش ويبعث على امامته عليه وعن ان عباس رضي الله عنه ان جبريل عليه السلام جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان ربك يقرؤك السلام وهو يقول مالي اراك مغموما حزينا قال عليه السلام يا حنظل طال تفكرك في اعمى يوم القيامة قال في امر اهل الكفر ام في اهل الاسلام فقال يا جبريل في امر اهل لا اله الا الله محمد رسول الله فأخذيده حتى اقامه الى مقبرة بني سلمة ثم ضرب بجناحه اليمين على قبر ميت فقال قم باذن الله فقام رجل مبصر الوجه وهو يقول لا اله الا الله محمد رسول الله فقال جبريل عد الى مكلك فعدا كما كان ثم ضرب بجناحه الايسر فقال قم باذن الله فخرج رجل مسود الوجه ازرق العينين وهو يقول واحسرتاه واندا متاه فقال له جبريل عد الى مكلك فعدا كما كان ثم قال يا محمد على هذا يبعثون يوم القيامة وعند ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تموتون كما تعيشون وتبعثون كما تموتون فظهر ان الله سريع الحساب يوصل الى كل جزاء عمله فاما الواصلون فهم في الجنة المعنوية في الدنيا يتنعمون واما الغافلون فهم في نار العدو والعراق ولكنهم لا يحسبون الالم قبل وفاتهم فاذا ماتوا انقلب الحال من المعنى الى الحس عصمنا الله واياكم من نار العدو وعذاب السعير وشر فناء بنعيم وصاله وروية حاله المنير * كنون باد اي خفته بيدار بود * چو مرگ اندر آردن خوابت چه سود * تو باك آمدی رحدر باش و باك * كه نكست ناپاك رفتن نخاك * كنون بايد اين مرغ را پای بست * نه آنكه كه سر رشته بردت زدست * وذكر ان ابراهيم بن ادهم رحمه الله اراد ان يدخل الحمام ففعله الجمي وقال لا تدخل الابجرة فبكي ابراهيم وقال لا يؤذن لي ان ادخل بيت الشياطين محمداً وكيف بالدخول الى بيت الدين والصديقين محمداً فظهر ان من كان في الدنيا غافلاً فهو في الآخرة مع الغافلين وحسابه في الآخرة على مقدار عمله فمن لم يعمل صالحاً كان هناك خالياً عن الثواب * رفتند وهر کس درود آنچه کشت * نمائند بجر نام نیکو و زشت * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة حوراء يقال لها ثغنة لو بصقت في البحر بصقة لم يذب البحر مكتوب على بحرهما من احب ان يكون له مثلي فليعمل بطاعة ربي وبعم ما قبل

بقدر الكد تكسب المعالي * ومن طلب العلى سهر الليالي

تروم العز ثم تنام ليلاً * بفوص البحر من طلب اللآلى

فلا بد عن تدارك امر الآخرة وتوفيت امرأة الفرزدق فخرج في جنازتها وجوه اهل البصرة وخرج فيهم الحس البصري فقال الحس للفرزدق يا ابا فراس ما اعددت لهذا اليوم قال شهادة ان لا اله الا الله مند ثمانين سنة فلما دفنت قام الفرزدق على قبرها وانشد هذه الايات

اخاف ورآء القبران لم يعافنى * اشد من القبر التهابا واضيقا

اذا جاءني يوم القيامة قائداً * عفيف وسواق يسوق الفرزدقا

لقد خاب من اولاد آدم من مشى * الى النار مغلول القلادة ازرقا

وعن اس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل الله الجنة ثلاث مرات قالت الجنة اللهم ادخله الجنة ومن استجار من النار ثلاث مرات قالت النار اللهم اجره من النار فسأل الله سبحانه ان يجبرنا من النار ويدخلنا الجنة مع الارار ويوفقنا للاعمال الصالحة المجية ويجمعنا من الفرق الناجية بحق النبي الذي به وصل من وصل الى الله عز وجل في المشارق والمغرب وانتهى الى منازل المقاصد والمآرب (يا ايها الذين آمنوا اصبروا) على مشاق الطاعات وما يصيبكم من الشدائد كالمرض والفقر والفتنة والخوف وغير ذلك من المشاق (وصابروا) وقالوا اعداء الله في الصبر على شدة الحرب واعدى عدوكم في الصبر على مخالفة الهوى والمصاهرة نوع خاص من الصبر ذكر بعد الصبر على ما يجب الصبر عليه تخصيصاً لشدته وصعوبته وكونه اكل وافضل من الصبر على ما سواه والصبر هو حبس النفس عما لا يرضاه الله واوله النصبر وهو التكلف لذلك ثم المصارة وهي معارضة ما منعه عن ذلك ثم الاصطمار والاعتبار والالتزام ثم الصبر وهو كاله

وحصوله من خبر كلفة (ورا بطوا) ابدانكم وخبولكم في الثغور مترصدين وانعسكم على الطاعة كما قال عليه السلام الا ادلكم على ما يحول الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اساغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطى الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط (واتقوا الله لعلكم تفلحون) واتقوه بالتبى مما سواه لكي تفلحوا غاية الفلاح واتقوا القساخ لعلكم تفلحون بذيل المقامات الثلاثة المرتبة التي هي الصبر على مضض الطاعات ومصابرة النفس في روض العادات ومراطة السر على جناب الحق لترصد الواردات المعبر عنها بالشريعة والطريقة والحقيقة فعمل من هذا ان الصبر دون المصابرة والمصابرة دون المراقبة قيل * توكر سرى طيعت غيروى بيرون * كذا بكوى طريقك كذا توفى كرد * ولابد من السلوك حتى يتجاوز العبد عن الاحوال والمقامات الى اقصى النهايات (وحكى) عن ابراهيم بن ادهم انه كان يسير الى بيت الله راجلا فاذا اعراني على ناقة فقال يا شيخ الى اين فقال ابراهيم الى بيت الله قال كيف وانت راجل لا رحلة لك فقال انى مر اكب كثيرة فقال ما هى قال اذا زلت على بلية ركبت مركب الصبر واذا زلت على نعمة ركبت مركب الشكر واذا زلت على القضاء ركب مركب الرضى واذا زلت على النفس الى شئ علمت ان ما بقى من العمر اقل مما مضى فقال الاعرابى انت اراكب وانا اراجل سرفى بلاد الله فلا اشتغال طول العمر بالجماعة لازم حتى تنفعل الا خلاق الذميمة من النفس وتبدل بالاوصاف الشريفة من الصبر وغيره ومثل هذه المجاهدة هي الرابطة (روى) ان واحدا من الصالحين كان يهتم كل ليلة ويحتمد في العبادة فقبل له انك تمعب نفسك وتوقعها في المشقة فقال كم عمر الدنيا فقيل سبعة آلاف سنة فقال وكى مقدارا يوم القيامة فقيل خمسون الف سنة فقال لو عمر المرء بعمر الدنيا لخلق له ان يحتمد في العبادة لهذا اليوم الطويل فانه اسهل بالنسبة اليه وكانت معاذة العدوية امرأة صالحة كانت اذا جاء النهار تقول هذا اليوم يوم موتى فاشتغل بالعبادة الى المساء فاذا جاء الليل تقول هذه الليلة ليلة موتى فتحييها الى الصبح الى ان ماتت على هذا العطاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رابط يوما وليلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر وقيامه لا يخطر ولا ينفلت عن صلاته الحاجة فهذا في الجهاد الاصغر فكيف الحال في الجهاد الاكبر يعنى ان الثوبات والدرجات اكثر في حفظ النفس ومراقبتها وحبسها على الطاعات والعبادات * نكه دار فرصت كه عالم دميت * دى پش دايامه از عالميت * سراز جيب غفلت پراور كنون * كه فردا منى بخت نكون (قال الحافظ) دانا كه زد تفرج ابن چرخ حقه باز * هنكامه باز چيد ودر كفت و كويست * قال ابو يزيد البسطامى رحمه الله العارف من كان همه هما واحدا لم ينتقل قلبه الى ما رأت عيناه وسمعت اذناه (روى) ان زاهدا كان يحتمد في العبادة فرآه رجل قد صار لباسه ذاوسخ فقال ايها العابد لم لا تغسل ثوبك قال العابد لانه ان غسلته يتوسخ ثانيا قال الرجل فاغسله مرة اخرى قال العابد ان الله لم يخلقنا لان تغسل ثيابنا ويذهب عمرنا بهذا العمل بل للطاعة والعبادة قال مولانا حلال الدين * اول استعداد جنت بايد ت * ناز جنت زند كاني زايدت * تدارك الله تعالى بلطفه * وجاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انى اصوم شهر رمضان واصلى كل يوم خمس صلوات ولا ازيد على هذا الا ترى فقير ليس على زكاة ولا حج فاذا قامت القيامة فى اى دار اكون انا فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وقال اذا حفظت عنك عن اثنين عن النظر الى المحرمات والنظر الى الخلق بعين الاحتقار وحفظت قلبك عن اثنين عن الغل والحسد وحفظت لسالك عن اثنين عن الكذب والغيبة تكون معى في الجنة

(سورة النساء وهي مائة وخمس اوست اوسيع وسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها الناس) خطاب عام يتناول الموجودين في زمان الخطاب ومن بعدهم دون المنقرضين بدليل انه لم يكنوا متعبدين بشيء مما قلنا كان عاما لجميع بني آدم لزم ان يتعدوا بشيء عنا وهو محال (اتقوا ربكم) في حفظ ما بينكم من الحقوق وما يجب وصله ومراعاة ولا تضيعوه ولا تقطعوا ما امرتم به وصله (الذى خلقكم) اى قدر خلقكم حالا بعد حال على اختلاف صوركم والوانكم (من نفس واحدة) اى من اصل واحد وهو نفس آدم ابيكم وعقب الاتقاء من الخلق لا يتبقى الا الخلق وبين اتحاد الالب فان في قطع التراحم حضرا على التراحم

(وخلق منها) اي من تلك النفس يعني من بعضها (زوجها) امكم حواء بالد من ضلع من اضلاعه اليسرى (روى) ان الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام واسكنه الجنة التي عليها نوح فبينما هو بين النائم واليقظان خلق حواء من قصيره فلما انتبه وجدها عنده فقال اليها وافها لا نهيها كانت مخلوقة من جزء من اجزائه واخرت حواء في الذكروان كانت مقدمة في الخلق لان الواو لا ترتيب فيها (وث) اي فرق ونشر (منها) من تلك النفس وزوجها المخلوقة بطريق التوالد والتناسل (رجالا كثيرا) تذكيره للعمل على الجمع والعدد (ونساء) اي بنين ونساء كثيرة واكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها اذ الحكمة تقتضي ان يكون اكثر ورتب الامر بالتقوى على هذه القصة لان المراد به تمهيد الامر بالتقوى فيما يتصل بحقوق اهل منزله وبني جنسه على ما دل عليه الآيات التي بعدها فكانه قيل اتقوا ربكم الذي وصل بينكم حيث جعلكم صنوا تامتفرعة من ادمية واحدة فيما يجب لبعضكم على بعض من حقوق المرافقة التي بينكم فحافظوا عليها ولا تغفلوا عنها (واتقوا الله) اي لا تقطعوا في الدين والنسب اغصانا تنشعب من جرثومة واحدة (الذي نساء لون به) فيما بينكم حيث يقول بعضكم لبعض اسألك بالله (والارحام) اي يسأل بعضكم بعضا بالله فيقول بالله وبالرحم واناشدك الله والرحم افعل كذا على سبيل الاستعطاف وجرت عادة العرب على ان احدهم اذا استعطف غيره بقرن الرحم في السؤال والمناسبة بالله ويستعطف به فتقوله والارحام بالنصب عطف على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمر اوعلى الله اي اتقوا الله واتقوا الارحام فصلوها ولا تقطعوها وقد نبه سبحانه اذ قرن الارحام باسمه على ان صلتهما كان منه وعنه صلى الله عليه وسلم اهل الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعته الله وقال صلى الله عليه وسلم ما من عمل حسنة اسرع ثوابا من صلة الرحم وما من عمل سيئة اسرع عقوبة من البغي فينبغي للعباد مراعاة الحقوق لان اكل اخ لا ب وام هما آدم وحواء سيما المؤمنين لان فيهم قرابة الايمان والدين وكذا الحال في قرابة الطين (ان الله كان عليكم رقيبا) الرقيب هو المراقب الذي يحفظ عليك جميع افعالك اي حافظا مطالعا على جميع ما يصدر عنكم من الافعال والا قوال وعلى ما في ضمركم من النيات يريد المجازاتكم بذلك فين الله تعالى انه يعلم السر واخفى وانه اذا كان كذلك فيجب ان يكون المرء حذرا خائفا فيأتى ويذكر واعلم ان التقوى هي العمدة وهي سبب الكرامة العظمى في الدنيا والعقبى (حكى) انه كان بالبصرة رجل معروف بالسكى لانه كان يفوح منه رائحة المسك فقل عنه فقال كنت من احسن الناس وجهها وكان لي حياء فقيل لابي لو اجلسته في السوق لا يسطع مع الناس فاجلسني في حاتوت يرازجسارت يحجز وطلبت متاعا فاخرجت لها ما طلت فقلت اتوجهت معي ليته فضبت معها حتى ادخلتني في قصر عظيم فيه قبة عظيمة فاذا فيها اجارية على سرير عليه فرش مذهبة فخذتني الى صدرها فقلت الله الله فقالت لا بأس فقلت اني حازق فدخلت الحلاء وتفرطت ومسحت به وجهي وبدني فقيل انه مجنون فخلصت ورأت الليلة رجلا قال لي انت انت من يوسف بن يعقوب ثم قال انعرفني قلت لا قال اما جبريل ثم مسح يده على وجهي وبدني في ذلك الوقت يفوح المسك على من رائحة جبريل عليه السلام وذلك بركة التقوى * والتقوى في عرف الشرع وقاية النفس عما يضرها في الآخرة وهي على مراتب الاولى التوقي عن العذاب المحل بالمعصية من الشرك وعليه قوله تعالى والمهم كلمة التقوى والثانية التجنب عن كل اثم وهو التعازف باسم التقوى وهو المعنى بقوله تعالى ولوان اهل القرى آمنوا واتقوا لكرنا والثالثة التزهد عن جميع ما يشغله وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته ومن هذا القبيل ما حكى عن ذي النون المصري انه لما جاء اليه بعض الوزراء وطلب الهمة واظهر الحشية من السلطان قال له لو خشيت الله كما تخشى انت من السلطان لكنت من جملة الصديقين * كرنبوى ايدى راحت ورنج * باي درويش برفاك بودى * وروزى را ز خدا بترسىدى * همچنان كرملاك ملك بودى * فينبغي للسالك ان يتقرب به و يراقب الله في جميع احواله كما قال تعالى ان الله كان عليكم رقيبا والمراقبة * علم العبد باطلاع الرب سبحانه عليه فاستدامته لهذا العلم مراقبة لربه وهذا اصل كل خير ولا يكاد يصل الى هذه الرتبة الا بعد فراغه من المحاسبة فاذا احاسب نفسه على ما سلف واصلح حاله في الوقت ولازم طريق الحق واحسن ما بينه وبين الله من مراعات القلب وحفظه مع الله الانفاس وراقب الله سبحانه في عزم احواله فيعلم انه عليه رقيب ومن قلبه قريب يعلم احواله ويرى افعاله ويسمع اقواله ومن تغافل عن هذه الجملة

فهو يعمل عن بداية الوصلة فكيف عن حقائق القربة قال سليمان بن علي لحديد الطويل عظمي قال لئن كنت عصيت الله خالبا وظننت انه يراك فقد جرت على امر عظيم ولئن كنت قطن انه لا يراك فقد كفرت لقوله تعالى ان الله كان عليكم رقيبا وكان بعض الصالحين له تلامذة وكان يخص واحدا منهم باقباله عليه اكثر مما يقبل على غيره فقالوا له في ذلك فقال اين لكم فدفع لكل واحد من تلامذته طائرا وقال له اذبحه بحيث لا يراك احد ودفع الى هذا ايضا فضوا ورجع كل واحد منهم وقد ذبح طيره وحاء هذا الطير حيا فقال له لا ذبحته فقال امرتني ان اذبحه بحيث لا يراه احد ولم اجد موضعا لا يراه احد فقال لهذا اخصد باقالي عليه * جهان مرات حسن شاهد ماست * فشاهد وجهه في كل ذرات (وآتوا اليتامى اموالهم) اليتامى جمع يتيم وهو من اتى من الناس المنفرد عن الاب بموته ومن سائر الحيوانات عن الام وحق هذا الاسم ان يقع على الصغير والكبير لقاء معنى الانفراد عن الاب الا انه غلب استعماله في الصغير لاستغناء الكبير بنفسه عن الكافل فكأنه خرج عن معنى اليتيم وهو الانفراد والمراد بآتياء اموالهم قطع المخاططين اطعماء عنهم الفارغة عنها وكف اكفهم الخاطفة عن اختزالها وتركها على حالها غير معرض لها بسوء حتى تأتيمهم وتصل اليهم سالمة لا الاعطاء بالفعل فانه مشروط بالبلوغ وائتناس الرشد وانما عبر عما ذكر بالآتياء مجازا للايدان بانه ينبغي ان يكون مرادهم بذلك ايصالها اليهم لا مجرد ترك التعرض لها والمعنى ايها الاولياء والاوصياء احفظوا اموال اليتامى ولا تعرضوا لها بسوء وسلموها اليهم وقت استحقاقهم تسليمها اليهم (ولا تبدلوا الحبيب بالطيب) تبدل الشيء بالشيء واستبداله به اخذ الاول بدل الثاني بعد ان كان حاصله او في شرف الحصول اي لا تستبدلوا الحلال المكسب بالحرام المعصوب يعني لا تستبدلوا مال اليتامى وهو حرام بالحلال وهو مالكم وما يباح لكم من المكاسب ورزق الله المعوث في الارض فتأكلوه مكانه (ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم) المراد من الاكل التصرف لان اكل مال اليتيم كما يحرم فكذلك سائر التصرفات المهلكة لتلك الاموال محرمة والدليل عليه ان في المال ما لا يصح ان يؤكل وانما ذكر الاكل لانه معظم ما يقع لاجله التصرف والى بمعنى مع قال تعالى من ابصارى الى الله اى مع الله والاصح ان المعنى لا تأكلوها مضومة الى اموالكم ولا تسووا بينهم وهذا حلال وذاك حرام وقد خص من ذلك مقدار اجر المثل عند كون الولي فقيرا واذا اكل مال اليتيم وله مال كان ذلك اقبح ولذا ورد النهى عن اكله مع مال نفسه بعد ان قال ولا تبدلوا الخ (انه) اى الاكل المفهوم من النهى (كان حوبا كبيرا) اى ذنبا عظيما عند الله فاجتنبهوه (روى) ان رجلا من بني غطفان كان معه مال كثير لابن اخ له يتيم فلما بلغ اليتيم طلب المال فنفعه عنه فترافعا الى ابي عليه السلام فبطلت هذه الآية فلما سمع العم قال اطعنا الله واطعنا الرسول دعونا بالله من الحوب الكبير فدفع اليه ماله فقال ابي صلى الله عليه وسلم من يوق شح نفسه ويطلع ربه هكذا فانه يحل داره يعنى جنته فلما قضى الفتى ماله انفق في سبيل الله فقال عليه السلام ثبت الاجر وبقى الوزر فلو اوكف بقى الوزر فقال ثبت الاجر للغلام وبقى الوزر على والده (قال الشيخ السعدى قدس سره) ارزو سيم راحتى رسان * خويشتن هم تمتعى ركب * چونكه ابن خانه از تو خواهد ماند * خشتى از سيم وخشتى از زر كبر * قال تعالى وآتوا اليتامى اموالهم تركية من آفة الحرص والحسد والدناءة والخسة والطمع ونحابة بالامانة والديانة وسلامة الصدر وقال ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم تركية من الجور والحيف والطمع ونحابة بالعدل والانصاف فان اجتماع هذه الرذائل كان حوبا كبيرا اى حجا باعظيما فعلى العاقل ان يركى نفسه من الاخلال الرديئة ولا يطع في حق احد حل او قل بل يكون سخييا باذلاماله على الارامل واليتامى ويراعى حقوقهم بقدر الامكان وعن ابن عباس رضى الله عنه قال ست موبقات ليس لهن توبة اكل مال اليتيم وقذف المحصنة والفرار من الزحف والسحر والشرك بالله وقتل نبي من الانبياء ويقال طوى البيت الذي فيه يتيم ويويل للبيت الذي فيه يتيم يعنى ويول لاهل البيت الذين لم يعرفوا حق اليتيم وطوى لهم اذا عرفوا حقه * يكي خارباى يتيمى بكنند بخواب اندر شد بد صدر جند * كه مكيف ودرر وضهاى چيد * كزان خار من چه كله ادميد * وروى ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندى يتيم مما اضربه قال مما تضرب والدك يعنى لا بأس ان تضربه لئلا تدب ضربا غير مبرح مثل ما يضرب الوالد ولده وروى عن الفضيل بن عياض انه قال رب لطمة انفع لليتيم من اكلة خبيص قال العقي في تنبيه الغافلين ان كان هذا يقدر ان يؤدبه بغير ضرب ينبغي له ان يفعل

ذلك ولا يضربه فان ضرب اليتيم امر شديد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اليتيم اذا ضرب اهتز عرش الرحمن ليكاته فيقول الله ياملا تكنتي من ابكي الذي غيبت اياه في الزنا وهو اعلم به قال تقول الملا ئكة ربنا لاعلم لنا قال فاني اشهدكم ان من ارضاه ارضه من عندي يوم القيامة * چو بيني يميني سراوه نديش *
 مده بوسه بر روی فرزند خویش * یتیم اریگرید که بارش برد * وگر خشم کیرد که نازش حرد *
 الانبالکرید که عرش عظیم * بلرزدهمی چون مگرید یتیم * اگر سایه خود برفت از سرش * تودر سایه
 خویشتن پرورش * قال الله تعالى لداود النبي عليه السلام كن لليتيم كالأب الرحيم واعلم انك كما تزرع
 كذلك تحصد واعلم ان المرأة الصالحة لزوجها كالملك المتوج بالذهب كلما رآها قرت عينه والمرأء السوء لبعلمها
 كالجل الثقل على الشيخ الكبير * كراخاه آباد وهمخوابه دوست * خدار ارحمت نظر سوى اوست *
 دلا رام باشد زن نيك خواه * وليك از زن بد خدایا پناه * نهی پای رفتن به از كفش تنك * بلای
 سمر به كدر خانه جنك (وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى) الاقساط العدل والمراد بالخوف العلم عبر
 عنه بذلك ايذانا بكون المعلوم مخوفا محذورا لامعناه الحقيقي لان الذي علق به الجواب هو العلم بوقوع الجور
 المخوف لا الخوف منه والالم يكن الامر شاملا لمن يصصر على الجور ولا يخافه وسب النزول انهم كانوا يتزوجون
 من يحل لهم من اليتامى اللاتي بلونهن كن لار غة فيهن بل في مالهن ويسبئون في الحجة والعشرة
 ويتربصون بهن ان يمتن فيرتوهن وقيل هي اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في مالها وجمالها ويريد ان ينكحها
 بادنى من سنة نساؤها فنهوا ان ينكحوهن الا ان يقسطوا لهن في اكمال الصداق وامروا ان ينكحوا من سواهن
 من النساء والمعنى وان خفتم ان لا تعدلوا في حق اليتامى اذا تزوجتم بهن باسائة العشرة او بنقص الصداق
 (فانكحوا ما) موصولة او موصوفة او ثرت على من ذهبا بها الى الوصف اى نكحها (طاب لكم من النساء) اى
 غير اليتامى شهادة قرينة المقام اى فانكحوا من استطابتها نفوسكم من الاجنيات (مثني وثلاث ورباع) حال
 من فاعل طاب اى فانكحوا الطيبات لكم معدودات هذا العدد ثنتين وثلاثا واربعاً حسبما
 تريدون على معنى ان لكل واحد منهم ان يختار اى عدد شاء من الاعداد المذكورة لان بعضها البعض منهم
 وبعضها لبعض آخر (فان خفتم ان لا تعدلوا) اى فيما بينهن ولو في اقل الاعداد المذكورة كما خفتموه في حق
 اليتامى او كالم تعدلوا فيما فوق هذه الاعداد (فواحدة) فآلزموا او فاختاروا واحدة وذروا الجمع بالكلية
 (او ما) ولم يقل من ابداً بقصور رتبة الاماء عن رتبة العقلاء (ملكت ايمانكم) اى من السرارى بالغة ما بلغت
 من مراتب العدد وهو عطف على واحدة على ان الازم والاختيار فيه بطريق التسرى لا بطريق النكاح كما فيما
 عطف عليه لاستلزامه ورود ملك النكاح على ملك اليمين بموجب اتحاد المخاطبين في الموضوعين وانما سوى
 في السهولة والبسر بين الحرية الواحدة وبين السرارى من غير حصر في عدد لقلة تبعيتهن وخفة مؤثنتهن وعدم
 وجوب القسم فيهن (ذلك) اشارة الى اختيار الواحدة (ادنى ان لا تعدلوا) العول الميل من قولهم عال الميزان
 عولاً اذا مال وعال في الحكم جار والمراد ههنا الميل المحذور المقابل للعدل اى ما ذكر من اختيار الواحدة
 والتسرى اقرب بالنسبة الى ما عداها من ان لا يميلوا ميلاً محظوراً لانتفاء رأسا بانتفاء محله في الاول وانتفاء
 حظره في الثاني بخلاف اختبار العدد في الهائر فان الميل المحذور متوقع فيه لتحقيق المحل والخطر (وآتوا
 النساء) اى اللاتي امرى بالنكاحهن (صدقاتهن) جمع صدقة وهي المهر (تحلة) فريضة من الله لانهما فرضه
 الله في التحلة اى الملة والشرعية والديانة فان تصابها على الحالية من الصدقات اى اعطوهن مهورهن اهل
 كونها فريضة من الله او ثدياً فان تصابها على انه مفعول له اى اعطوهن ديانة وشرعة او هبة وعطية من الله
 وتفضلاً منه عليهن فان تصابها على الحالية منها ايضاً وعطية من جهة الأزواج من تحلة اذا اعطاه اياه ووهبه له
 عن طيبة من نفسه تحلة ونحوه والتعبير عن اتياء المهور بالتحلة مع كونها واجبة على الأزواج لا فائدة معنى
 الاتياء عن كمال الرضى وطيب الخاطر وان تصابها على المصدرية لان الاتياء والتحلة بمعنى الاعطاء كانه قيل
 واتحلوا النساء صدقاتهن تحلة اى اعطوهن مهورهن عن طيبة انفسكم فان طاب للزواج وقيل للاولياء
 لانهم كانوا يأخذون مهور بناتهم وكانوا يقولون هنيئاً لك النافعة لمن يولده بنت يمتون تأخذ مهراً فتفج به
 مالك اى تعظم (فان طبن لكم عن شيء منه) الضمير للصدقات وتذكيره لاجرائه محرى ذلك فانه قد بشار به

الى المتعدد واللام متعلقة بالفعل وكذا عن لكن بتصميمه معنى الجاني والتجاوز ومن متعلقة بمجدد وف وقع
صفة لشيء اى كاش من الصداق وفيه بحث لهن الى تقليل الموهوب (نمسا) تمييزاً والتوحيد لما ان المقصود بيان
الجنس اى وهن لكم شيئاً من الصداق متجافياً عن نفوس هن طيات غير خيئات بما يضطرهن الى البذل
من شكاية اخلافكم وسوء معاشرتكم (فكلوه) اى فخذوا ذلك الشيء الذى طابت به نفوسهن وتصرفوا فيه
تملكاً وتخصيص الاكل بالذكر لانه معظم وجوه التصرفات المالية (هنيئاً مريئاً) صفتان من هنا الطعام
ومراً اذا كان سائفاً لا تنخص فيه ونفسهما على انهما صفتان للمصدر اى الاكلا هنيئاً مريئاً وهذه عبارة عن
التحليل والمبالغة فى الاباحة وازالة التبعة (روى) ان تاسا كانوا يتأثمون ان يقبل احد هم من زوجته شيئاً
بماساقه اليها فزالت وفى الآية دليل على وجوب الاحتياط حيث بنى الشرط على طيب النفس ولذا قيل يجوز
الرجوع بما وهبن ان حدثن من الأزواج وبيان لجواز معر وفه او ترغيب فى حسن المعاشرة بينهما فان خير الناس
خيرهم لاهله وانعمهم لعلاله وفى الحديث جهاد المرأة حسن التعل وكالت المرأة على عهد النبي عليه السلام
تستقبل زوجها اذا دخل ويقول مرحبا بسيدى وسيداهل بيتى وتقصد الى اخذ ردأه فتأخذه من عنقه وتهد
الى نعله فتحمله فان رآته حزينا قالت ما يحزنك ان كان خرنك لا حزنك فزاد الله فيها وان كان لديك فكفك الله
فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان اقرئها منى السلام واخبرها ان لها نصف اجر الشهيد وعلامة الزوجة
الصالحة عنداهل الحقيقة ان يكون حسنهما مخافة الله وغناها القناعة وحليها العفة اى التكشف عن الشرور
والمفاسد وعما دتها بعد الفراغ من حسن الخدمة للزوج وهمتها الاستعداد للموت * اكر بار ساء باشد
وخوش سخن * نكه در نكوبى وز شتى مكن * زن خوب وخوش طبع كجست ومار * رها كى
رن زشت نازكار * يعنى لا تلتفت الى امرأة لبس لها حسن ولا موافقة لك بحسن الخلق (روى) ان
الاسكندر كان يوماً معنده جمع من ندماة فقال واحده منهم ان الله تعالى اعطى لك مملكة كثيرة وشوكة وافرة فاكتر من
النساء حتى بكتر اولادك وبقوا بعدك قال الاسكندر اولاد الر حال ليست ما ذكرت بل هى العادات الحسنة
والسير المرضية والاخلاق الكريمة وليس مما يليق بالرجل الشجاع ان تغلب عليه النساء بعد ان غلب هو على اهل
الدنيا ونعم ما قيل * يغلبن الكرام ويغلبهن اللئام * چونست پيش پدراين قدر يقين كه سر * زخيل
بى خردانست يا خردمندان * بست سبى نيكو حكيم را فرزند * زبون زن چه شود براميد فرزندان *
(قال الشيخ السعدى قدس سره فى البستان) چه نغمه آمد اين يك سخن زان دوتن * كه سر كشته
بودند از دست زن . * بكي كفت كس رازن بدمباد * دكر كفت زن در جهان خود مباد *
زن نو كى اى دوست هر نو بهار * كه تقويم پارين نيابد بكار * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة
من امتى يكونون فى جهنم كعمر الدنيا سبع مرات اولهم متسمنون مهزولون والثاني كاسون عارون والثالث
عالمون جاهلون قيل من هؤلاء يا رسول الله قال اما التسمنون المهزولون فالنساء متسمنات بالحكم مهزولات
فى امور الدين واما الكاسون العارون فهن النساء كاسيات من الثياب عاريات من الحياء واما العالمون
الجاهلون فهم اهل الدنيا التاجرون الكاسبون يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون
فهؤلاء عالمون فى امور الدنيا جاهلون فى امور الآخرة لا يبالون من اين يجمعون المال وهم لا يشعرون من الحلال
ولا يبالون من الحرام فعوذ بالله (ولا تؤتوا) ايها الاولياء (السفهاء) اى المبذرين من الرجال والنساء
والصبيان واليتامى (اموالكم) اضافة الاموال الى الاولياء تنزيلاً لاختصاصها باصحابها منزلة اختصاصها
بالاولياء فكان اموالهم عين اموالهم لما بينهم وبينهم من الاتحاد الجسدى والنسبى مبالغة فى حبلهم على المحافظة
عليها وقد ايد ذلك حيث عر عن جعلها مناطاً لمعاش اصحابها يجعلها مناطاً للمعاش الاولياء بقوله (التي جعل الله
لكم قياماً) اى جعلها الله شيئاً تقومون به وتتبعون فلو ضيعتموه لضعتم ولما كان المال سبباً للقيام والاستقلال
سماء بالقيام اطلاقاً لاسم المسبب على السبب على سبيل المبالغة فكأنها من فرط قيامهم بها واحتياجهم
اليها نفس قيامهم (وارزقوهم فيها وكسوهم) الرزق من الله العطية من غير حد ومن العباد اجراء موقت
محدود اى اطعموهم منها ولم يقل منها لتلا يكون ذلك امر ايان يجعلوا بعض اموالهم رزقاً لهم بل امرهم
ان يجعلوا اموالهم مكاناً لرزقهم بأن يتجرروا فيها ويثروا فيجعلوا رزاقهم من الارباح لامن اصول الاموال

(وقولوا لهم قولوا لا معروف) كلاما ليا تطيب به نفوسهم قال القفال القول المعروف هو انه ان كان المولى عليه صبا
قالوا يعرفه ان المال ماله وهو خازن له وانه اذا نال صباه فانه يرد المال اليه وان كان المولى عليه سفيا وعظمه
وتصحح وحشد على الصلاة ورغبه في ترك التبذير والاسراف وعرفه ان عاقبة التبذير الفقر والاحتياج الى الخلق
الى ما يشبه هذا النوع من الكلام واذا كان رشيدا فطلب ماله ومنعه المولى يأثم وفي الآية تنبيه على عظم حطر
المال وعظم نفعه قال السلف المال سلاح المؤمن هي لافتر الذي يهلك دينه وكانوا يقولون اتجروا واكتسبوا
فانكم في زمان اذا احتاج احدكم كان اول ما يأكل دينه وربما رآوا رجلا في جنازة فقالوا له اذهب الى دكانك
قال الامام وتدرغ الله في حفظ المال في آية المداينة حيث امر بالكتاب والشهادات والرهن والعقل ايضا
يؤيد ذلك لان الانسان ما لم يكن فارغ البال لا يمكنه القيام بتحصيل الدنيا والآخرة ولا يكون فارغ البال
الا واسطة المال لانه به يمكن من جلب المنافع ودفع المضار * شب براكته خسب أدنكه بديد * نيو دوجه
بامداد انش * مور كرد آورد بتابستان * تافراغت بود زمستانش * فخر اراد الدنيا بهذا القرض
كانت الدنيا في حقه من اعظم الاسباب المعينة على اكتساب سعادة الآخرة امامن ارادها لنفسها وعينها كانت
من اعظم العوقات عن كسب سعادة الآخرة فخير المال ما كان مناع البلاغ ولا ينبغي للمرء ان يسرف في المال
الذي يبلغه الى الآخرة والجنة والقرية * چو دخلت نيت خرج آهسته تركن * كه ملاحان همي كويند
سرودي * اكر باران بكوهستان نبارد * بسالى دجه كردد خشك رودى * درخت
اندر خراپها برفشاند * زمستان لاجرم بي رك ماند * والاشارة ان الله تعالى جعل المال قايما لمصالح
دين العباد ودنياهم فالعاقل منهم من يجعله قايما لمصالح دينه ما يمكنه ولمصالح دنياه بقدر حاجته الضرورية اليه
والسفيه من جعله لمصالح دنياه ما يمكنه والنهي عنه ان تؤتوا اليه اموالكم كما تشاء من كان ومن جملة
السفهاء النفس التي هي اعدى عدو وكل ما نفقه الرجل على نفسه بهوها ففقه مفسد دينه ودنياه
الا المستثنى منه كما اشار تعالى بقوله وارزقوهم يعنى ما يسد به جوع النفس واهم بغنى ما يستر
عورتها فان ما زاد على هذا يكون اسرافا في حق النفس والاسراف منهى عنه وقولوا لهم قولوا لا معروف
فالقول المعروف مع النفس ان يقول اكلت رزق الله ونعمه فادى شكر نعمته بامثال او امره ونواهييه واذ يبي
طعامك بذكر الله كما قال عليه السلام اذ يواطعكم بالصلاة والذكر واقل ذلك ان يصلي ركعتين او يسبح مائة
تسبيحة او يقرأ جزءا من القرآن عقيب كل اكلة وسببه انه اذا نام على الطعام من غير اذنيه بالذكر والصلاة بعد
اكله يقسو قلبه ونعوذ بالله من قسوة القلب ففي الاذابة رفع القسوة واداء الشكر واعلم ان في قوله تعالى ولا تؤتوا
السفهاء الخ اشارة اخرى وهي ان اموال العلوم وكنوز المعارف لا تؤتى لغير اهلها من العوام ولا تذكر كما حكي ان
بعض الكبار ذكر بعض الكرامات لولى فنقل ذلك بعض السامعين في مجلس آخر وانكره رجل فلما رجع الى
الاصل قال لا يباع الا بل في سوق الدجاج * در يفت باسفته گفت از علوم * كه ضايع شود تخم درشور بوم *
(وأبتلوا اليتيمى) اى واختبروا ابها الاولياء والاولياء من ليس من اليتامى بين السفه قبل البلوغ يبيع
احوالهم في صلاح الدين والاهتداء الى ضبط المال وحسن التصرف فيه وجروهم بما يليق بحالهم فان كانوا
من اهل التجارة فان تعطوهم من المال ما يتصرفون فيه بعمى وابتعا وان كانوا ممن له ضياع واهل وخدم
فان تعطوا عنه ما يصرفونه الى نفقة عبيدهم وخدمهم واجرائهم وسائر مصارفهم حتى يتبين لكم كيفية احوالهم
(حتى اذا بلغوا النكاح) بان يحتلوا لانهم يصلحون عنده للنكاح (فان آستم) اى شاهدتم وتبينتم (منهم رشدا)
صلاحا في دينهم واهتداء الى وجوه التصرفات من غير عجز وتبذير (فادفعوا اليهم اموالهم) من غير تأخير عن
حد البلوغ وظاهر الآية الكريمة ان من بلغ خبر رشيد اما بالتبذير او بالجز لا يدفع اليه ماله ابدا وبه اخذ ابو يوسف
وحمد وقال ابو حنيفة ينتظر الى خمس وعشرين سنة لان البلوغ بالسنة ثمانى عشرة سنة فاذا زادت عليها
يسمع سنين وهى مدة معتبرة في تغيير احوال الانسان لما قال عليه السلام مروهم بالصلاة اسع دفع اليه
ماله اونس منه رشدا اونس (ولان كلوها اسرافا) بغير حق حال اى مسرفين وليس فيه باحة القليل
وتحريم الاسراف بل هو بيان انه اسراف (وبدارا) اى مبادرين ومسارعين الى اتقاقها تخافة (ان يكبروا)
فقرطون في اتقاقها وتقولون نعمق كما نستهي قل ان تكبر اليتامى رشدا فيترعوها من ايدينا وبلزنا

تسليمها اليهم (ومن كان غنياً) من الاولياء والاوصياء (فليستعفف) فليتزه عن اكلها وليمتنع وليتق بما آناه الله من الغنى والرزق اشفاقاً على النبي وابقاء على ماله واستعفف ابلغ من عفو كآثته يطلب زيادة العفة (ومن كان) من الاولياء والاوصياء (فقيرافياً كل بالمعروف) اي بما عرف في الشرع بقدر حاجته الضرورية واجرة سعيه وخدمته وفيه ما يدل على ان الوصي حق القيامه عليها (فاذا دفعتم اليهم اموالهم) بعد مراعاتهم الشرأ نط المذكورة (فاشهدوا عليهم) بانهم تسلموها وقبضوها ورثت منها ذممكم لما ان ذلك ابلغ من التهمة واني للخصومة وادخل في الامانة وبرآة الساحة وان لم يكن واجبا عند اصحابنا فان الوصي مصدق في الدفع مع اليقين وقال مالك والشافعي لا يصدق في دعواه الابالينة (وكفى بالله) الباء صلة (حسبنا) محاسباً وحافظاً لعمال خلقه فلا تخالفوا ما امرتم به ولا تجاوزوا ما حذركم واعلموا ان اللائق للعاقل ان يحترز عن حق الغير خصوصاً النبي فانه يجره الى نار الجحيم فاكل حقه من الكسب ومن ابتلى بحق من حقوق العباد فعليه بالا ستحلال قل الانتقال الى دار السؤال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت عنده مظنة لآخيه اوشئ فليتحلل منه اليوم من قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظنته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه حمل عليه ومن احتمت عليه مظالم وقد تاب عنها وعسر عليه استحلال ارباب المظالم فليكثر من حسناته ليوم القصاص وليس ببعض الحسنات ينه وبين الله بكمال الا خلاص حيث لا يطلع عليه الا الله فعساه يقربه ذلك الى الله فينال به لطفه الذي اذخره لارباب الايمان في دفع مظالم العباد عنهم بارصاه اياهم قال العلماء اذا زنى بامرأة ولها زوج فسلم يجعل ذلك الرجل في حل لا يغفر له لان خصمه الا دى فاذا تاب وجعله في حل فان يغفر له ويكتفى بحل منه ولا يذكر الزنى ولكن يقول كل حق لك على فاجعلني في حل منه ومن كل خصومة بيني وبينك وهذا صلح بالعلوم على المجهول وذلك جائز كرامة لهذه الامة لان الامم السالفة ما لم يذكروا الذنب لا يغفر لهم وكذا غصب اموال عباد الله واكلها وضر بهم وشتمهم وقتلهم كلها من الحقوق التي يلزم فيها ارضاء الخصماء والثوبة والمباذرة الى الاعمال الصالحة والافعال الحسنة فاذا لم ينبت العبد من امثال هذه ولم يرض حبيباً سكناً خاسراً خالياً عن العمل عند العرض الا كبر ثمند ستمكار بدروزكار * بمائدر ولغت يايدار * چسان زى كه ذكرت بتحسين كسند * چومردى نه بر كور نفرين كسند * نيايد برسم بدآيين نهاد * كه كويند لغت بران كين نهاد * فينغى للظالم ان يتوب من الظلم ويتحلل من المظلوم في الدنيا فاذا لم يقدر عليه ينبغي ان يستغفر له ويدعوه فانه يرجي ان يحلله بذلك وعن فضيل بن عياض رحمه الله انه قال قرأته آية من كتاب الله والعمل بها احب الى من ختم القرآن الف مرة وادخل السرور على المؤمن وقضاء حاجته احب الى من عبادة العمر كله وترك الدنيا ورفضها احب الى من التبع بعبادة اهل السموات والارض وترك داني من حرام احب الى من مائى حجة من المال الحلال وقال ابو القاسم الحكيم ثلاثة اشياء تزوع الايمان من العبد اولها ترك الشكر على الاسلام والثاني ترك الخوف على ذهاب الاسلام والثالث الظلم على اهل الاسلام وعن ابى مبصرة قال اتى بسوط الى رجل في ثبته بعد ما دفن يعنى جاءه منككر ونكير فقال له انا ضاربك مائة سوط فقال الميت انا كنت كذا وكذا يتشفع حتى حطاه عشرين لم يزل بهم حتى صارت الى ضربة واحدة فقال له انا ضاربك ضربة واحدة وضرباه ضربة واحدة التهب القبر ناراً فقال لم ضرر بتماني قال امرت برحل مظلوم فاستغاث بك فلم تفته فهذا حال الذي لم يغث المظلوم فكيف يكون حال الظالم واعلم ان الكبار يكفون انفسهم عن المشتبهات فضلاً عن الحرام فان اللقمة الطيبة لها اثر عظيم في اجابة الدعاء ولذا قال الشيخ نجم الدين الكبرى قدس سره اول شرأ نط اجابة الدعاء اصلاح الساطن بلقمة الجلال وآخر شرأ نطها الاخلاص وحضور القلب يعنى التوجه الاحدى اذ القلب الحاضر في الحضرة شفع له قال تعالى فادعوا الله محليصين له الدين خركة الانسان بالاسان وصياحه من غير حضور القلب ولولة الواقف على الباب وصوت الحارس على السطح فعلى العاقل ان يحترز عن الحرام والمشتبهات كي يستجاب دعاؤه في الخلوات (لر حال نصيب) روى ان اوس بن ضامت الانصارى رضى الله عنه خلف زوجته ام كحة وثلاث بنات فزوى ابنا عمه سويد وعرفطة ميراثه عنهن على سنة الجاهلية فانهم ما كانوا يورثون النساء والاطفال ويقوون انما يرث من يحارب ويذب عن الحوزة بخاءت ام كحة الى رسول الله صلى الله

عليه وسلم في مسجد الفضيج فشكت اليه فقال ارجعي حتى انظر ما يحدث الله فنزلت هذه الآية فبعث اليهما
 لاتفرقا من مال اوس شيئا فان الله قد جعل لهن نصيبا ولم يبين حتى يبين فنزل بوصيكم الله الخ فاعطى ام بكة الثمن
 والبنات الثلثين والباقي لابي العم والمعنى لدكور اولاد الميت حظ كائن (مما ترك الوالدان والاقربون) من ذوى
 القرابة للميت والمراد المتوارثون منهم دون المحجوبين عن الارث وهم الابوان والزوجان والابن والبنات
 (وللنساء) اى الجماعة الاناث (نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه او كثر) مما الاخيرة باعادة
 الجار بدل واليه يعود الضمير المحجور وهذا يدل مراد في الجملة الاولى ايضا محذوف للتعويل على المذكور وفائدة
 دفع توهم اختصاص بعض الاموال ببعض الورثة كالخيل وآلات الحرب للرجال وتحقيق ان لكل من الفريقين
 حقا من كل ما جمل ودق (نصيبا مفروضا) نصب على الاختصاص اى اعني نصيبا مقطوعا مفروضا واجبا
 لهم فيه دليل على ان الوارث لو اعرض عن نصيبه لم يسقط حقه (واذا حضر القسمة) اى قسمة التركة والميراث
 (اولوا القرى) للميت من لا يرث منه (واليتام والمساكين) من الجانب (فارز قوهم منه) اى اعطوهم
 شيئا من المال المقسوم المدلول عليه بالقسمة او مما ترك الوالدان والاقربون وهو امر تدب كلفه البالغون من
 الورثة تطيبا لقلوب الطوائف المذكورة وتصدقا عليهم وكان المؤمنون يفعلون ذلك اذا اجتمعت الورثة وحضرهم
 هؤلاء فرضخو اليهم بشئ من رثة المتاع فنهضهم الله على ذلك تأديبا من غير ان يكون فريضة ولو كان فريضة
 لضرب له حد ومقدار كالغيره من الحقوق (وقولوا لهم قولا معروفا) وهو ان يدعو اليهم ويقولوا خذوا بركة
 الله عليكم ويستقلوا ما اعطوهم ويعتذروا من ذلك ولا يمتدوا عليهم وكل ما سكنت اليه النفس واحبته حسنة
 شرعا او عقلا من قول او عمل فهو معروف وما انكرته لبعده شرعا او عقلا فهو منكروفي الحديث كل معروف صدقة
 وفي المثل اصنع المعروف واتق في المانع لم يعرفه السكك يعرفه من سمك السماء * تونيكى كى باب اندازى
 شاه * اكرماهى نداء داند الله * حكى ان حية انت رجلا صالحا فقالت اجرنى من عدوى احارك الله ففتح
 لها رداءه فقالت يرانى فيه فان اردت المعروف فافتح فاك حتى ادخل فيه فقال اخشى ان تهلكينى قالت لا والله
 والله وسكان سمواته وارضه شاهدة على ذلك ففتح فاه فدخلت ثم عارضه رجل في ذلك فانكر فلما اندفع خوفها قالت
 يا احق اخترت نفسك كبذك او فؤادك فقال ابن العهد واليمين قالت ما رأيت احق منك اذنسيت العداوة التى بينى
 وبين ابيك آدم وما الذى حلاك على اصطناع المعروف مع غير اهله فقال مهلكينى حتى اتى تحت هذا الجبل ثم توجه
 الى الله فطهر رجل حسن الوجه طبيب الرائحة واعطاه ورقة خضراء وامره بالمضغ ففعل فلم يلبث الا خرج
 قطع الحبة من الاسفل فخلصه الله تعالى من شرها ثم سأل من انت فقال انا المعروف وموضعى في السماء الرابعة
 وانت لما دعوت الله صبغت الملائكة في السموات السبع الى الله فانطلقت الى الجنة واخذت من شجرة طوى
 ورقة باهر الله فاصنع المعروف فانه لا يضيع عند الله وان ضيعه المصطنع اليه * تكو كارى از مرد نيك راي *
 يبكى رابده مى نويسد خدائى * ومما يكتف من الصدقة الكلمة الطيبة والشفاعة الحسنة والمعونة في
 الحاجة وعيادة المريض وتشجيع الجنائز وتطبيب قلب مسلم وغير ذلك واعلم ان الرجال في الحقيقة اقوياء الطلبة
 والاسلاك فلهم نصيب بقدر صدقهم في الطلب ورحوليتهم في الاجتهاد مما ترك المشايخ والاخوان في الله
 واعوان على الطلب وتركتهم بركتهم وسيرتهم في الدين واتوارهم هم العلية ومواهب ولايتهم السنية والنساء
 ضعفاء القوم فلهم ايضا نصيب مفروض اى قدر معلوم على وفق صدق الجاهل اليه ووجدتهم في الطلب وحسن
 استعدادهم لقبول فيض الولاية وهذا حال المجتهدين الذين هم ورثة المشايخ كما انهم ورثة الانبياء فاما المنتمون
 الى ولايتهم بالارادة وحسن الظن والمقتبسون من اتوارهم والمقتفون على آثارهم والمشيرون بزيهم
 والمبركون بهم على تفاوت درجاتهم فهم بمثابة اولى القرى واليتامى والمساكين اذا حضروا القسمة عند محافل
 صحبتهم وجماع سماعتهم ومحاسن ذكركهم فانها مقاسم خيراتهم وبركاتهم فارز قوهم منه اى من مواهب
 ولايتهم وآثار هدايتهم واعطاف عنايتهم والطاق رعايتهم وقولوا لهم قولا معروفا في التشويق وارشاد الطريق
 والحث على الطلب والتوجه الى الحق والاعراض عن الدنيا وتقريرها وانها على الله وخسارة اهلها وعزة اهل الله
 في الدارين وكال سعادتهم في الميزان فاذا وقفت على هذا فاجتهد حتى لا تحرم من ميراث الحقيقة ونصيب المعرفة
 ونعم ما قيل * ميراث پدر خواهى تو علم پدر آموز * كين مال پدر خرج توان كرد بدروز * رزقنا الله

واباكم ثمرات الاحوال وانما الى تصفية الناطق واصلاح البال (وليخش الدس) صفتهم وحالهم انهم (لو تركوا)
اي لو شارفوا ان يتركوا (من حلقهم) اي بعد موتهم (ذرية ضعافا) اولاد اذ عجزوا لاغنى لهم وذلك عند
احتضا رهم (خافوا عليهم) اي الضاياع بعدهم لذهاب كاطلهم وكاسهم والفقر والتكفف والمراد بالدي
هم الاوصياء امروا ان يخشوا الله فيخافوا على من في حقورهم من اليتامى وليشفقوا عليهم خوفهم على ذريتهم
او تركوهم ضعافا وشققتهم عليهم وان يقدروا ذلك في انفسهم ويصوروه حتى لا يحسروا على خلاف الشفقة
والرحمة (طيقوا الله) في ذراى غيرهم (وليقو لوا قولاسد يدا) اي وليقو لوا للتامى مثل ما يقو لاون
لا ولادهم بالشفقة وحسن الادب والترحيب ويدعوهم بياىنى وياولدى ولا يؤذوهم (ان الذين ياكلون اموال
اليتامى ظلما) ظالمين او على وجه الظلم من اولياء السوء وقضائه وانما قيد به لانه اذا اكل منه بالمعروف عند
الحاجة او بما قدر له به القاصى بقدر عمله فيه لم يعاقب عليه (اعماياكلون في بطونهم) اي ملئ بطونهم يقال اكل
في بطنه اذا ملأه واسرف وفي معناه اذا اقتصد فيه (تارا) اي ما يجزى الى البارو يودى اليها فكانه تار في الحقيقة
وسيصلون) اي سيدخون يوم البعث (سعيرا) اي ناراسعرة واهالة بهمة الوصف (روى) ان اكل مال اليتيم
بعث يوم القيامة والدخان يخرج من قعره ومن فيه وائفه واذنيه وعينه فيف الناس انه كان يأكل مال اليتيم
في الدنيا (وروى) انه لما نزلت هذه الآية ثقل ذلك على الناس فاحتزوا عن مخالطة اليتامى بالكلية فصعب الامر
على اليتامى فزال قوله تعالى وان تخاطوهم فاخوانكم في الدين الآية وفي الحديث قال النبي عليه السلام رأيت
ليلة اسرى بي قوم ما لهم مشاعر كشأ فرا لا مل احداهما فالصة على مخبريه والاخرى على بطنه وخزنة جهنم
يلقمونه جرج جهنم وصخرها فقلت يا جبريل من هؤلاء قال الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما * كسى كزصرصر
ظلمش دمام * چراغ عيش مظلومان بمرد * نمي ترسدازين كايزدتعالى * اگرچه دير كيرد سحت كيرد *
وقد امر الله تعالى ان لا يؤذى اليتيم ويقال له القول السديد فكيف يكون حال من آذاه وغيره من المؤمنين
واكل اموالهم بالغصب والظلم (روى) ان لجهنم حسابا يعني مواضع كساحل البحر فيها حيات كالبحاني وعقارب
كالغال الدلم فاذا استغاث اهل جهنم ان يخفف عنهم قيل لهم اخرجوا الى الساحل فيخرجون فأتاحد الحيات
شفاههم ووجوههم ماشاء الله فيكسطن فيستغيثون فراامنها الى النار فيسلط عليهم الجرب فيحك احدهم
جلده حتى يبدو العظم فيقال يا فلان هل يؤذك هذا فيقول نعم فيقال ذلك بما كنت تؤذى المؤمنين فعلى المرء
ان يجنب عن الايذاء وابطال الام الى الخلق فان الدعا السوء من المظلومين يقبل البتة في حق الظالم والمؤذى
خرانى كندمر دشمنشيزن * نچند انكه دوددل طفل وزن * رياست بدست كسانى خطاست *
ككازدست شان دستهار خداست * مكافات مؤذى بمالشم كن * كه بخش برآورد بايدزى -
سر كرك بايدهم اول برید * نه چون كوسفندان مردم درید * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
تقبلوا لى سنا تقبل لكم الجنة اذا حدثتم فلان كذبوا واذا وعدتم فلان خافوا واذا اتختم فلان تخونوا وغضوا
ابصاركم واحفظوا فروجكم وكفوا ايديكم عن الحرام وادخلوا الجنة (وروى) عن ابن المبارك انه قال ترك فلان
من حرام افضل من مائة الف فلس يتصدق بها عنه وعنه انه كان بالشام يكتب الحديث فانكسر قلعه فاستعار قلما فلما
فرغ من الكتابة نسي فجعل القلم في مقلته فلما رجع الى مرو راى القلم وعرفه فقبه بالخروج الى الشام قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو صلبتم حتى تكونوا كالحيايا وصتمتم حتى تكونوا كالانوار فاني فكمكم الا بالورع قال
ابراهيم بن آدم رحمة الله الزهد ثلاثة اصناف زهد فرض وزهد فضل وزهد سلامة فزهد الفرض هو الزهد
في الحرام وزهد الفضل هو الزهد في الحلال وزهد السلامة هو الزهد في الشبهات وكان حسان بن ابى سنان
لا ينهم مضطجعا ولا يأكل سمينا ولا يشرب باردا ستنين سنة فروى في المنام بعد مامات فقبل له ما فعل الله بك
فقال خيرا غير انى محبوس عن الجنة بارة استعرتها فلم ارد لها ومر عيسى عليه السلام بمقبرة فنادى رحلا منهم
واحياه الله تعالى فقال من انت فقال كنت حلالا انتقل للناس فنقلت يوما لانسان حطبا فكسرت منه
خللا فتخلات به فانا مطالب به منذمت * خوف دارى اكرزقهر خدا * زوى راه حرام دنيا (يوصيكم الله)
اي بأمركم ويعهد اليكم (في اولادكم) اولاد كل واحد منكم اي في شأن ميراثهم وهو اجمال تفصيله (للدكر مثل
خطا لاثنين) والمعنى للذكر منهم فخذف لالم به اي يعد كل ذكر ناثنين حيث اجتمع الصنفان فيضعف نصيبه

(فان كن) اي الاولاد والتامث باعتبار الخبر وهو قوله تعالى (ساء) اي خلاص ليس معهن ذكر (فوق اثنتين)
 خيم ثار (فلهن ثلثا مترك) اي المتوفى في المدلول عليه قرينة المقام وحكم البتين كحكم ما فوقتهما (وان كانت)
 اي المولودة (واحدة) اي امرأة واحدة ليس معها اخ ولا اخت (فلها النصف) مترك (ولا يورثه) اي لا يورث
 الميت (لكل واحد منهما السدس) كائن ذلك السدس (مترك) المتوفى (ان كان له) اي للميت (ولد) او ولد
 ابن ذكر اكان او ابني واحد او متعدد اغنيان الاب في صورة الانثى بعد ما اخذ فرضه المذكور ياخذ ما بقي من
 ذوى الفروض بالعصوية (فان لم يكن له ولد) ولا ولدان (وورثه ابواه) حسب (فلا يورثه الثلث) مما تركه والباقي
 للاب هذا اذا لم يكن معهما احدان زوجين واما اذا كان معهما احد الزوجين فلا يورث ما بقي من فرض احدهما
 لانه الثلث الكل كما قاله ابن عباس رضي الله عنه فانه يقضى الى تفضيل الام على الاب مع كونه اقوى منها في الارث
 لدليل اضاعفه عليها عند انفرادهما عن احد الزوجين وكونه صاحب فرض وعصبة وذلك خلاف وضع الشرع
 (فان كان له اخوة) اي عدد من الاخوة من غير اعتبار الثلث سواء كانت من جهة الابوين او من جهة
 احدهما وسواء كانوا ذكورا او اناثا او مختلطين وسواء كان لهم ميراث او محجوبين بالاب (فلا يورث السدس)
 واما السدس الذي حجبوا عنه فهو للاب عند وجوده ولهم عند عدمه وعليه الجمهور (من بعد وصية) متعلق
 بما تقدمه من قسمة الموارث كلها اي هذه الانصبة للورثة من بعد ما كان من وصية (يوصي بها) الميت وقائمة
 الوصف الترضيب في الوصية والتدب اليها (اودى) عطف على وصية الا انه غير مقيد بما قيدت به من الوصف
 بل هو مطلق يتناول ما ثبت بالبنية او الاقرار في الصحة واما قال بأ والتي للإباحة دون الواو للدلالة على انها
 متساوية في الوحود مقدمان على القسمة مجموعين ومنفردين وقدم الوصية على الدين وهي متأخرة في الحكم
 لانها مشبهة بالميراث شاقة على الورثة مندوب اليها الجميع والدين انما يكون على التدور (آباؤكم وابناؤكم لا تدرسون
 اليهم اقرب لكم نفعا) الخطاب للورثة اي اصولكم وفروعكم الذين يتوفون لا تدرسون اليهم اقرب لكم ام يوصي
 بعض ماله فبعضكم لثواب الآخرة بتنفيذ وصيته ام من لا يوصي شيء فيوفر عليكم عرض الدنيا يعني الاول
 انفع وان كنتم تحكمون نظرا الى ظاهر الحال بانفعية الثاني وذلك لان ثواب الآخرة لتحقيق وصوله الى صاحبه
 ودوام نفعه به مع غلبة قصر مدة ما بينهما من الحياة الدنيا اقرب واحضر وعرض الدنيا السرعة فغاده وفائه ابعد
 واقضى (فربضة من الله) اي فرض الله ذلك الميراث فرضا (ان الله كان عليما) بالخلق ومصالحهم (حليما)
 في كل ما قضى وقدر ودبر واعلم ان في هذه الآية تنبيهها على ان العبد ينبغي ان يجانب الميل الى جاني الافراط
 والتفریط برأيه وعمله بل يستمسك بالعروة الوثقى التي هي العدالة في الامور كلها وهو الميزان السوى فيما بين
 الضعيف والقوى وذلك لا يوجد الا بمراعاة امر الله تعالى والمحافظة على الاحكام المفضية الصادرة من العلم
 بعواقب الامور الحكيم الذي يضع كل شيء في مرتبته فليحكم بالعدل الذي هو اقرب للتقوى والتجانب
 عن الجور بين العباد في جميع الامور خصوصا فيما بين الاقارب فان لهم مزيد فضل على الاجانب ولمكانة صلة
 الرحم عند الله قرن الارحام باسمه الكريم في قوله تعالى واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام حافظوا على
 مراعاة حقوق اصولكم وفروعكم وآتوا كل ذي حق حقه فن حقوق الوالدين على الولد ترك التأديف والبر
 والتكلم بقول لطيف وفي الخبر يسأل الولد عن الصلاة ثم عن حق الوالدين وتسأل المرأة عن الصلاة ثم عن حق
 زوجها ويسأل العبد عن الصلاة ثم عن حق المولى ثم ان حق الوالدة اعظم من الوالد لكونها اكثر رجة
 ورحمة (روي) ان رجلا قال يا رسول الله ان امي هربت عندي فاطعمها يدي واسقيها يدي واوضئها واجلها
 على عاتقي فهل جائزيت حقها قال لا ولا واحدا من مائة قال ولم يا رسول الله قال لانها خدمتك في وقت ضعفك
 مريدة حياتك وانت تخد مها مريدا بماتها ولكنك احسنت والله يبيئك على القليل كثيرا وجاء رجل الى النبي
 عليه السلام ليستشير في الغزو فقال لك والدة قال نعم قال عليه السلام فالزمها فان الجنة تحت رجلها ذكره
 في الاحياء قبل فيه ونعم ما قيل * جنت كه سراي مادرا نست * زير قدمات مادرا نست * روزي بكى
 اي خدای مارا * چيرى كه رضای مادرا نست * ويطيع الوالدين فيما ابيح في دين الاسلام وان كانا مشركين
 ويهجرهما ان امراه بشرك او معصية قال تعالى وان جاء هداك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما
 چون نبود خویش را ديانت و تقوى * قطع رحم بهتر از مودت قرینی * قال بعضهم كل مالا يؤمن

من الهلاك مع الجهل فطلب علمه فرض عين سواء كان من الامور الاعتقادية كعرفة الصانع وصفاته
 وضدق النبي عليه السلام في اقواله وافعاله او من الاعمال الحسنة المتعلقة بالطاهر كالصلاة والصوم وغيرها
 او بالباطل كحبس النية والاخلاص والتوكل وغيرها او من السيئة المتعلقة بالطاهر كشرب الخمر واكل الربا
 والطر الى اجنبية شهوة او بالباطل كالسكر والمحب والحسد وسائر الاخلاق الرديئة للنفس فان معرفة هذه
 الامور فرض عين يجب على المكلف طلبها وان لم يأذن له ابواه وامامها من العلوم فليلزمه لا يجوز له الخروج
 لطلبه الا باذنها وفي فتاوى قاضي خان رجل طلب العلم وخرج بغير اذن والديه فلا بأس به ولا يمكن عقوقا قبل
 هذا اذا كان ملتصقا فاذا كان امر دصيح الوجه فلا يوبه ان يتعاضد واما حق الولد على الوالد فكا لتسمية باسم
 حسن كما سماء الانبياء والمضاف الى اسمه تعالى لان الانسان يدعى في الآخرة باسمه واسم ابيه قال عليه السلام
 انكم تدعون يوم القيامة باسمائكم واسماء آبائكم فاحسنوا اسماءكم ولذا قيل يستحب تغيير الاسماء القبيحة
 المكروهة فان النبي صلى الله عليه وسلم سمي المسمى بالعاصي مطيعا وجاء رجل اسمه المضطجع فسماه المنبث
 ومن حقه عليه الختان وهو سنة واختلفوا في وقته قيل لا يفتن حتى يبلغ لانه لا طهارة ولا طهارة عليه حتى يبلغ
 وقيل اذا بلغ عشرة اقل تسعا والاولى تأخير الختان الى ان يضر الولد ويطهر سنة لما فيه من مخالفة اليهود
 لانهم يختنون في اليوم السابع من الولادة ومن حقه ان يرقه بالخلال الطيب وان يعلمه علم الدين ويريه بأداب
 السلف الصالحين (قال الشيخ سعدى رحمه الله في حق الا ولاد) بخردى درس زجر وتعليم كن * به نيك
 وبدش وعده وبم كن * بيا موزر ورده را دست رنج * وكر دست دارى چوقارون كنج * بپايان
 رسد كيسه سيم وزر * نكرد دتهى كيسه پيشه ور * وروى انس رضى الله عنه عن النبي عليه السلام
 قال بعق عنه في اليوم السابع ويسمى ويماط عنه الاذى فاذا بلغ ست سنين ادب واذا بلغ سبع سنين عزل
 فراشه واذا بلغ عشر سنين ضرب على الصلاة واذا بلغ ست عشرة روجه ابوه ثم اخذ يده وقال قد ادبتك وعلمتك
 وانكحتك اعوذ بالله من فتنك في الدنيا وعذابك في الآخرة والحاصل انه يذنى ان لا يعتمد الانسان على رأى
 نفسه بل بكل امره الى الله فانه اعلم نوارحم * والاشارة في الايات ان المشايخ للرديد بمثابة الآباء للاولاد فان
 الشيخ في قومه كالنبي في امته على ما قاله عليه السلام وقال صلى الله عليه وسلم اناكم كالوالد لولده في قوله
 يوصيكم الله الآية اشارة الى وصايات المشايخ والمريدون ووراثتهم في قرابة الدين لقوله تعالى اولئك هم الوارثون
 فكما ان الوراثة الدنيوية بوجهين بالسبب والسبب فكذلك الوراثة الدينية بهما اما السبب فهو الارادة وليس
 خرقهم والتبرك بزيمهم والتشبه بهم واما السبب فهو الصحبة معهم بالتسليم لتصرفات ولايتهم ظاهرا وباطنا
 بصدق النية وصفاء الطوية مستملا لاحكام التسلك والتربية ليتوالد السالك بالشيء الثانية فان الولادة
 تنقسم على النشأة الاولى وهى ولادة جسمانية بان يتولد المرء من رحم الام الى عالم الشهادة وهو الملك والنشأة
 الثانية وهى ولادة روحانية بان يتولد السالك من رحم القلب الى عالم الغيب وهو الملكوت كما حكى النبي عليه
 السلام عن عيسى عليه السلام انه قال لن يبلغ ملكوت السموات والارض من لم يولد مرتين فالشيخ هو الاب
 الروحاني والمريدون المتولدون من صلب ولايتهم هم الاولاد الروحانيون وهم فيما بينهم اولوا الارحام بعضهم اولى
 ببعض في كتاب الله بقوله تعالى انما المؤمنون اخوة وقال عليه السلام الانبياء اخوة من علات امهاتهم شتى
 ودينهم واحد ولهذا قال عليه السلام كل حسب ونسب ينقطع الاحسب ونسبي لان نفسه كان بالدين كما سئل
 من النبي صلى الله عليه وسلم من آلك يا رسول الله قال آلى كل مؤمن تقى وانما يتوارث اهل الدين على قدر
 تعلقاتهم السببية والنسبية والذكورة والانوثة والاجتهاد وحسن الاستعداد وانما موارثهم العلوم الدينية
 والادنية كما قال صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما واما ورثوا العلم
 فن اخذ به فقد اخذ بحظ وافر (قال مولانا جلال الدين الرومي قدس سره) چون كزى پير نازك دل مباح *
 سست وريزنده چواب وکل مباح * چون كرفتي پيرهن تسليم شو * همچو موسى زير حكم خضر رو *
 كرتوسنك وسخروهم مرشوى * چون بصاحب دل رسي كوه رشوى * يار خندان باغ را خندان كند *
 صحبت مر دانت از مر دان كند * (وانكم نصف ما ترك ازواجكم) من المال اذا متن وبقيتم بعدهن
 (ان لم يكن لهن ولد) اى ولد واثمن من بطنها ومن صلب بناتها وبنى بنيتها وان سفل ذكر اكان او انثى واخذ اكان

او متعدد منكم ومن غيركم والباقي لورثتهم من ذوى الفروض والعصبات او غيرهم اوليت المال ان لم يكن لهن وارث آخر اصلا (فان كان لهن ولد) على نحو ما فصل (فليكن الزوجان) اى زكركم من المال والباقي لباقي الورثة (من بعد وصية) متعلق بكلتا الصورتين الا بما يليه وحده (يوصين بها او) من بعد قضاء (دين) سواء كان مبيوتة بالبنة او بالانقار (ولهن الربع مما تركن) انتم وبقين بعدكم (ان لم يكن لكم ولد) ذكر او انثى منهن او من غيرهن او ولدان والباقي لبقية ورثكن من اصحاب الفروض والعصبات اذ ذوى الارحام اوليت المال ان لم يكن لكم وارث آخر اصلا (فان كان لكم ولد) على التفصيل المذكور (فلهن الثلث مما تركن) من المال والباقي للباقيين (من بعد وصية توصون بها او دين) اى بعد اخراج الوصية وقضاء الدين هذا كله اذ لم يمنع مانع من الموانع الاربعة قتل واختلاف دين ورق واختلاف دار (وان كان رجل) اى ذكر ميت (يورث) اى يورث منه من ورث لا من اورث صفة رجل (كلاله) خبر كان اى من لا ولده ولا والدوهى فى الاصل مصدر معى الكلال وهى الاعياء فى التكلم ونقصان القوة فيه فاستعبرت للقرابة من غير جهة الولد والوالد لضعفها بالنسبة الى القرابة من جهتهما (او امرأة) عطف على رجل مقيد بما قبله اى ان كان الميت اثنى يورث منها كلاله (وله) اى وللميت الموروث منه سواء كان رجلا او امرأة (اخ او اخت) كلاهما من الام بالايجاع لان حكم غيرهما سبين فى آخر السورة (فكل واحد منهما) اى من الاخ والاخت من الام (السدس) من غير تفصيل للذكر على الاثنى لان الادلاء الى الميت بمحض الانوثة (فان كانوا) اى اولاد الام (اكثر) فى الوجود (من ذلك) اى من الاخ والاخت المنفردين بواحد او اكثر (فهم شركاء فى الثلث) يتقسمونه بالسوية لا يزيد نصيب ذكرهم على انثاهم والباقي لبقية الورثة من اصحاب الفروض والعصبات (من بعد وصية يوصى بها او دين غير مضار) قوله غير مضار نصب حالا من فاعل يوصى المقدر المدلول عليه بقوله يوصى على البناء للمفعول اى يوصى الميت بما ذكر من الوصية والدين حال كونه غير مدخل الضرر على الورثة بما راد على الثلث او تكون الوصية لقصد الاضرار بهم وبان يقر فى المرض بدين كاذبا (وصية من الله) اى يوصيكم الله وصية بها لا يجوز تغييرها قال عليه السلام من قطع ميراثا فرضه الله قطع الله ميراثه من الجنة (والله عليم) بالمضار وغيره (حلیم) لا يعاجل بالعقوبة فلا يغتر بالمهال (تلك) اى الاحكام التى تقدمت فى امر اليتامى والوصايا والموارث (حدود الله) شرائعه التى هى كالحدود المحدودة التى لا يجوز تجاوزها (ومن يطع الله ورسوله) فى جميع الاوامر والنواهي التى من جلتها ما فصل ههنا (يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) صيغة الجمع اى خالدين بالنظر الى جمعية من بحسب المعنى (وذلك) اى هذا الثواب (ان فوز العظیم) اى النجاة الوافرة يوم القيامة والطفر الذى لا ظفر وراءه (ومن يعص الله ورسوله) ولو فى بعض الاوامر والنواهي (ويعد حدوده) شرائعه المحدودة فى جميع الاحكام (يدخله نارا) اى عظيمة هائلة لا يقادر قدرها (خادافها) وله عذاب مهين (اى وله غير عذاب الحريق الجسمى عذاب آخر لا يعرف كنهه وهو العذاب الروحانى كما يؤذنه وصفه والجملة حالية وافرد خالدنا فى اهل النار وجع فى اهل الجنة لان فى الانفراد وحشة وعذابا للنفس وذلك انسب بحال اهل النار اعلم ان الطاعة سبب لنيل المطالب الدنيوية والاخرية ويرشدك على شرف الطاعة ان كلب اصحاب الكهف لما تبعهم فى طاعة الله وعدله دخول الجنة * بايدان ياركشت همسر لوط * خالدان نبونش كم شد * سك اصحاب كهف روزى چند * پى مردم ككرفت ومردم شد * فاذا كان من اتبع المطيعين كذلك فاطنك بالمطيعين قال حاتم الاصم قدس سره الزم حدمة مولاك تا تك الدنيا راحة والاخرة رغبة ومن كلامه من ادعى ثلاثا بغير ثلاث فهو كذاب من ادعى حب الجنة من غيرا نفاق ماله فهو كذاب ومن ادعى محبة الله من غير ورع عن محارم الله فهو كذاب ومن ادعى محبة النبي عليه السلام من غير محبة الفقراء فهو كذاب وكلما ازداد العبد فى عبادة الله وطاعته ازداد قربانه وبعدا من كيد الشيطان قال السرى سألت معروفا الكرخى عن الطائعين لله باى شىء قدر واعلى الطاعة قال بخروج الدنيا من قلوبهم ولو كانت فى قلوبهم ما صحت لهم سجدة (قال جلال الدين الرومى قدس سره) بتد يكسل باش آزاد اى بسره * چند باشى بتد سيم وبتد زر * هر كه از ديدار بر خور دار شد * اين جهان در چشم او مر دار شد * ذكر حق كن ياك خولانا بسوز * * چشم تركس را زين تركس بدوز * ومن اكرمه الله بمعرفة عظمتيه

اصطر الى كمال طاعته (حكي) ان شابا من بني اسرائيل رفض دنياه واعتزل الناس وجعل يتعبد في بعض
 النواحي فخرج اليه درجلان من مشايخ قومه ليرداه الى منزله فقالا له يا من احذت بامر شديد لاصبر عليه فقال
 لهما الشاب قيامي بين يدي الله اشهد من هذا فقالا ان كل اقربائك مشتاق اليك فعبادتك فيهم افضل فقال
 الشاب ان الله تعالى اذارضني عني يرضي كل قريب ويبعد فقالا له انت شاب لا تعلم وانا جربنا هذا الامر وانا
 نخاف العجب فقال لهما الشاب من عرف نفسه لم يضربه العجب فطرا احدهما الى صاحبه فقال له قم فان
 هذا الشاب وجد ريح الجنة ولا يقل قولنا وعن وهب بن ميه كان داود عليه السلام جعل نوبة عليه وعلى
 اهله واولاده ولا تمر ساعة من الليل الا وهو يصلي ويذكر في سره تحرك قلبه بالنظر الى طاعته وكان بين يديه
 نهر فانطق الله ضعفا فقال والذي اكرمك بالنسوة انه منذ خلفني الله تعالى وانا قائم على رجل ما استرحت مع اني
 لا ارجو الثواب ولا اخاف العقاب فما عجبك فيه يا داود فعلم ان المحسن هو الذي يعلم انه مسيء ولا يحب بطاعته
 فلا بد للمؤمن من العمل الصالح ومن الصون عما يبطله من رؤيته وسائر الامراض الفاسدة ولذلك كان
 الكرام يختارون الوحدة قال الامام جعفر الصادق وكذا سفيان الثوري هذا زمان السكوت وملازمة
 البيوت فقيل لسفيان اذا لازمتا بيوتنا في اين يحصل لنا الرزق قال اتقوا الله فان الله يرزق المتقين من غير كسب
 كما قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (قال جلال الدين الرومي) بدل خود كنه
 اند يشه معاش * عيش كم نايد تو بردرگاه باش (واللاتي) جمع التي (باتين الفاحشة) الايتان الفعل
 والمباشرة والفاحشة الفعلة القبيحة اريد بها الزنى لزيادة قبحة على كثير من القبيائح اي اللاتي يفعلن الزنى
 كائنات (من نسائكم) اي من زوجاتكم (فاستشهدوا عليهن اربعة منكم) اي فاطلبوا ان يشهد عليهن
 باتينها اربعة من رجال المؤمنين واحرارهم (فاستشهدوا) عليهن بذلك (فاستكوهن في البيوت) فاحسوهن
 فيها واجعلوهن سجناء عليهن (حتى يتوفاهن الموت) اي يأخذهن الموت ويستوفى ارواحهن وفيه تهويل
 للموت وابرارته في صورة من يتولى قضى الارواح او يتوفاهن ملائكة الموت (او يجعل الله لهن سبيلا) اي
 طريقا يخرجن به من الحبس بان تكسح فانه مفعول عن السفاح اي الزنى (واللذان) تثنية الذي (باتينها)
 اي الفاحشة (منكم) هما الزاني والزانية بطريق التعليل قال السدي اريد بهما الكران منهنما كاي شيء
 عنه كون عقوبتهما اخف من الحبس المحلد وبذلك يندفع التكرار (فادوهما) فوئحوهما وذموهما وقولوا
 لهما اما استحييتما اما خفتما الله وذلك بعد الشبوث (فان تابا) عما فعلا من الفاحشة بسبب ما لقيتا من زواج
 الاذية وقوارع التوبخ (واصلحا) اي عملهما وغير الخال (فاعرضوا عنهما) قطع الاذية والتوبخ فان التوبة
 والاصلاح مما يمنع استحقاق الذم والعقاب (ان الله كان توابا) مبالغا في قبول التوبة (رحيم) واسع الرحمة
 واعلم الرجل اذا زنى بامرأة وهما محصنان قد هما الرجم لا غير وان كانا غير محصنين فقد هما الجلد لا غير
 وان كان احد هما محصنا والاخر غير محصن فعلى المحصن منهما الرجم وعلى الاخر الجلد والمحصن هو ان يكون
 عاقلا بالغنا مسلما حرا دخل بامرأة بالغة عاقلة حرة مسلمة شكاك صحيح فالرجم كان مشروعا في التورية
 ثم نسخ بآية الايذاء من القرآن ثم صار الايذاء منسوخا بآية الحبس وآية الايذاء وان كانت متأخرة في الترتيب
 والنظم الا انها سابقة على الاولى نزولا ثم صار الحبس منسوخا بحديث عاتبة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه
 وسلم البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والشيب باليب جلد مائة ورجم بالحجارة ثم نسخ هذا كله بآية الجلد الزانية
 والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة وصار الحد هو الجلد في كل زان وزانية ثم صار هذا منسوخا بالرجم
 في حق المحصن بحديث ما عزر رضي الله عنه وبقي غير المحصن في حكم الجلد وهو الترتيب في الآيات والاحاديث
 وعليه استقر الحكم عندنا كذا في تفسير التيسير فالواجب على كل مسلم ان يتوب من الزنى وينتهي الناس عن
 ذلك فان كل موضع ظهر فيه الزنى ابتلاه الله بالطاعون ويزيد فقرهم قال ابن مسعود رضي الله عنه سألت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ذنب اعظم عند الله قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم اي قال ان
 تقتل ولدك خشية ان يأكل معك قلت ثم اي قال ان تزني بحليلة جارك واشد الزنى ما هو مصر عليه وهو الرجل
 الذي يطلق امرأته وهو يقيم معها بالحرام ولا يقر عند الناس مخافة ان يفتضح فكيف لا يخاف فضيحة الآخرة
 يوم تبلى السرائر يعني تظهر الاسرار فا حذر فضيحة ذلك اليوم واجتنب الزنى ولا تصر عليه فانه لا طاعة

ثالث مع عذاب الله وتب الى الله فان الله يقبل التوبة عن عباده ان الله كان توابا رحيمًا (قال مولانا جلال الدين الرومي قدس سره) مركب توبه عجائب مركبت * بذلك تازد بك لحظله زبست * چون برارند ار پشيماني انين * عرش لرزد ازانين المذنين * عمر اكر بكذشت بخش اين دم است * آب توبه اس ده اكر اوبى نمست * پنج عمر ترايد آب حیات * تادرخت عمر كرد دبا نيست * جـله ماضيها ازين نيكو شوند * زهر پارينه ازين گردد چو قند * والا شارة في تحقيق الآيتين ان اللاتي يا نين انفسا حشة من نساكنكم هي النفوس الامارة بالسوء والفسا حشة ما حرمة الشرية من اعمال الظاهر وحرمة الطريقة من احوال الباطن وهي الركون الى غير الله قال عليه السلام سعد غيور وانا اغير منه والله اغير منا وليذا حرم الفواحش ما طهر منها وما بطن فاستشهدوا على النفوس باثبات الفاحشة اربعة منكم اى من خواص العناصر الاربعة التي اتهم منها مركبون وهي التراب ومن خواصه الخسنة والركاكة والذلة والطمع والمهانة واللؤم * والماء ومن خواصه اللين والجز والكسل والانوثة والشره في الماء كل وفي المشرب * والهواء ومن خواصه الحرص والحسد والبخل والحقد والعداوة والشهوة والزينة * والنار ومن خواصها التجهت والكبر والفخر والصلف والغضب والحدة وسوء خلق وغير ذلك مما يتعلق بالاخلاق الذميمة ورأسها حب الدنيا والرياسة واسيافها لذاتها وشهواتها فان شهدوا الى ظهر بعض هذه الصفات من النفوس فامسكوهن في البيوت فاحبسوهن في سجن المنع عن التمتع الديوية فان الدنيا سجن المؤمن واغلقوا عليهن ابواب الخواص الخمس حتى يتوفاهن الموت اى يموت النفس اذا انقطع عنها حظوظها دون حقوقها والى هذا اشار بقوله عليه السلام موتوا قبل ان تموتوا او يجعل الله لهن سبيلا باشتياح روزية القلوب الى عالم الغيوب فتذهب منها الطواف الحق وجذبات الالوهية التي حذبة منها توازي عمل الثقلين والذاتان يأتيناها منكم اى النفس والقالب باتيان الفواحش في ظاهرها والافعال والاعمال وباطن الاحوال والاخلاق فاذا وهما طاهر بالحدود وباطنا بترك الخطوط وكثرة الرياضات والمجاهدات فان تابا ظاهرا وباطنا واصلحا اذلك فاعز ضوا عنهما باللطى بعد العنف وبالسرى بعد العسر فان مع العسر يسرا ان الله كان توابا لم تاب رحيمًا لم اصلح * من تفسير نجم الدين الرازى الكبرى (اما التوبة على الله) اى ان قبول التوبة كالمحتوم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه اذا قبل توبته (للذين يعملون السوء اى المعصية صغيرة كانت او كبيرة فقوله اما التوبة على الله مبتدأ وخبره مابعده (بجهالة) اى يعملون ملتبسين بها اى جاهلين سفهاء فان ارتكاب الذنب مما يدعوا اليه الجهل ولذلك قيل من عصي الله فهو جاهل حتى ينزع من جهالته وفي التيسير ليست هذه جهالة عدم العلم لانه ذنب لان ذلك عذر لكونها الغافل والتجاهل وترك التفكير في الساقطة كفعل من يجهله ولا يعلمه (ثم يتوبون من قريب) اى من زمان قريب وهو ما قبل حضور الموت اى قبل ان يغروا وسماه قريبا لان امدا لحياة الدنيا قريب قال تعالى قل متاع الدنيا قليل فعمر الدنيا قليل قريب الانقضاء فاطلك بعمر فرد ومن تبعضية اى يتوبون بعض زمان قريب كانه سمي ما بين وجود المعصية وبين حضور الموت زمانا قريبا في اى جزء تاب من اجزاء هذا الزمان فهو تائب (فاؤلك يتوب الله عليهم) اى يقبل توبتهم (وكان الله عليما) بخلفه يعلم اخلاصهم في التوبة (حكيم) في صنعه والحكيم لا يعاقب النائب فعلى المؤمن ان يتدارك الزلّة بالتوبة والاستغفار ويسارع في الرجوع الى الملك الغفار (روى) ان جبريل عليه السلام اناه عند موته فقال يا محمد الرب يقربك السلام ويقول من تاب قبل موته بمجدة قبلت توبته قال صلى الله عليه وسلم الجمعة كثيرة فذهب ثم رجع وقال قال الله تعالى من تاب قبل موته بساعة قبلت توبته فقال الساعة كثيرة فذهب ثم رجع وقال ان الله يقربك السلام ويقول ان كان هذا كثيرا فلو بلغ روحه الخلق ولم يمكنه الاعتذار بلسانه واستحي منى ونعم بقلبه غفرت له ولا بالى قال صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل توبة عبده ما لم يغفر اى لم يبلغ روحه الخلقوم وعند ذلك يعاين ما يصير اليه من رحمة او هوان ولا ينفذ حينئذ توبة ولا ايمان قال تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما راوا بأسنا فالتوبة مبسوبة للعبد حتى يعاين قابض الارواح وذلك عند غفرته بالروح واما يغفره اذا قطع الوتين فشخص من الصدر الى الخلقوم فعندها المعانة وعندها حضور الموت فيجب على الانسان ان يتوب قبل المعانة والغرفة وهو معنى قوله تعالى ثم يتوبون من قريب واما صحت التوبة في هذا الوقت لان الرجاء باق ويصح الندم والدمع على ترك الفعل (قال السعدى

طريق بدست آر و صلحی بجوی * شفیع برانکیز و عذری بکوی * که یک لحظه صورت نبندد امان *
 چو بمانه پرشد بد و روزمان * والتوبة فرض علی المؤمنین و لها شروط اربعة الندم بالقلب وترك المعصية
 فی الحال والعزم علی ان لا يعود الی مثلها وان يكون ذلك حياء من الله تعالى وخوفاً منه لامن غیره قال الحسن
 البصري استغفار نایحتاج الی استغفار قال القرطبي فی تذکرته هذا یقوله فی زمانه فکیف فی زماننا هذا الذی
 یری فیہ الانسان مکنا علی الظلم حر یصا علیه لا یقلع والسجدة فی یده زاعمائه یستغفر من ذنبه وذلك استهزاء
 منه واستخفاف ومن اظلم من اتخذ آیات الله هزواً فیلزم حقيقة الندم (روی) ان الملائكة تعرج الی السماء
 بسببنا العذفاذا عرضوها علی اللوح المحفوظ یجدون مکانها حسناً فیخرون علی وجوههم ویقولون ربنا انک
 تعلم انما کشفنا علیه الاماعل فیقول الله تعالی صدقتم ولكن عبدی ندم علی خطيئته واستشفع الی بدمعه فغفرت
 ذنبه وجدت علیه بالکرم وانا اکرم الاکرمین (قال مولانا جلال الدین قدس سره) اخر هر کره آخر خنده
 ایست * مر داخرین مبارک بنده ایست * هر یکجا آب روان سبز بود * هر یکجا اشک روان رحمت
 شود * تا نکرید طعل کی جو شد این * تا نکرید ابری خندد چمن * قال احمد بن عبد الله المقدسی
 سألت ابراهيم ابن ادهم عن بدء حاله فقال نظرت من شباك قصری فرأيت فقيراً غناء القصر قد اكل الخبز بالماء
 والمخ ثم نام فدعوته وقلت له قد شعيت وتهیات للنوم قال نعم فثبت الی الله ولنست الليلة مسوحاً وقلبوسة من
 صوف وخرجت حافياً الی مكة واعلم ان الله اذا اراد بعد خيراً اصطفاه لنفسه وجعل فی قلبه سرّاً جا یفرق بین
 الحق والباطل ویصر عیوب نفسه حتی یترك الدنيا وخطاها وبلقی علیها زمامها (قال جلال الدین الرومی)
 ملک برهم زن تو ادهم وارزود * تا یابی همچو و ملک خلود * این جهان خود حبس جانهای شماست *
 هین روید ان سو که صحرا ی شماست (قال العطار قدس سره) نقاب از روی چون خرشید بردار *
 اگر هستی ز روی خود خردار * ز کوه قاف جسمانی کذر کی * بدار الملک روحانی سفر کی
 مشو مغرور این ملک مزور * نه عزت مآدونه مال و نه زر * اگر رکت فرو شویند زر خسار *
 خریدارت بنامش کس بازار * عصمتنا الله وایاکم من الی کون الی الدنیا وموت القلب بالاصرار علی الهوی
 فی الصبح والمساء (ولست التوبة للذین یعملون السيئات) ای الذنوب (حتى اذا حضر احدهم الموت)
 ای وقع فی سكرات الموت وشاهد ملک الموت سوی علاماته فان التوبة تقبل فیها (قال) عند النزاع ومشاهدة
 ما فیہ (انی ثبت الآن) من ذنوبی یعنی لا یقل التوبة منه ثمة لانها حالة الاضطرار ردون حالة الاختیار
 (ولا الذین یؤمنون) عطف علی الذین یعملون السيئات ای لست التوبة للذین ماتوا (وهم کفار) مصرون
 علی کفرهم اذا تابوا عند قرب الموت او عند معاينة العذاب فی الآخرة (اولئك) ای الفريقان اعتدنا اصله اعدنا
 ابدت دال الاولیاء (لهم عذاب الیم) ای هیانا لهم عذاباً وجميعاً دائماً اعلم ان الله تعالی سوی بین من سوف
 التوبة واخرها الی حضور الموت من الفسقة و بین من مات علی الکفر فی نفي التوبة للمبالغة فی عدم الاعتداد بها
 فی تلك الحالة کانه قال توبة هو لا وعدم توبة هو لا سواء فی انه لا توبة لهم لان حضرة الموت اول احوال الآخرة
 فکما ان المیت علی الکفر قد فاتته التوبة علی الیقین فکذاک المسوف الی حضرة الموت لعدم محلها وتلك التسوية
 لکیلا یحمل المذنب فی امر التوبة ولا یتأهل العاقل فی المسارعة الی طلب المغفرة (قال جلال الدین الرومی)
 قد سره) کر سیه کردی تو نامه عمر خویش * توبه کن زانها که کردستی تو پیش * توبه آرید و خدا
 توبه پذیر * امر او کبریدا و نعم الامیر * واذا هب من الله ریح العنایة تجد العبد یسرع الی التوبة وبعد
 نفسه الی اسبابها او یتأثر بشئ یسیر فی توب عن قبیح معاملته قال ابو سلیمان الدارانی اختلفت الی مجلس قاص
 فامر فی قلبی کلامه فلما قلت لم یبق فی قلبی شئ فعدت ثانیاً ففی اثر کلامه فی قلبی حتی رجعت الی منزلی وکسرت
 آلة المخالقات ولزمت الطريق فحکی هذه الحکایة لیحیی من معاذ فقال عصفور اصطلا ذکر کیا ارادیا لعصفور
 ذلك القاص وبالكبرکی ایا سلیمان * مر د باید که کبر دائر کوش * ورنوشته است پند بردیوار * قال تعالی
 وسارعوا الی مغفرة من ربکم فسارعة المذنب بالتوبة وترك الاصرار والرجوع الی باب الملک الفقار ومسارعة
 المطیع بالاجتناب عن السببات و زیادة الخیرات والحسنات قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صاحب الیمین
 امین علی صاحب الشمال فاذا عمل العبد حسنة یکتب له صاحب الیمین عشرة * نکوکاری از مردم نیک رای *

يكي رايده مى نويسد خداى * واذا عمل سيئة واراد صاحب الشمال ان يكتب قال صاحب اليمين امسك
فيمسك ست ساعات او سبع ساعات فان استغفر فيها لم يكتب عليه وان لم يستغفر كتب سيئة واحدة فالواجب
على كل مسلم ان يتوب الى الله حين يصبح وحين يمسي ولا يؤخرها قال ابو بكر الواسطي قدس سره اننا نرى
في كل شيء حسن الا في ثلاث خصال عند وقت الصلاة وعند دفن الميت والتوبة عند المعصية وكان في الامم
الماضية اذا اذنبوا حرم عليهم حلال واذا اذنب واحد منهم ذنباً وجد على بابه او على جبهته مكتوباً ان فلان
ابن فلان قد اذنب كذا وتوبته كذا فسهل الله الامر على هذه الامة فقال ومن يعمل سوءاً او يظلم نفسه
ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً (روى) ان الله لما لعن ابليس سأله النظر فأنظره الى امهله الى قيام الساعة
فقال انظر ماذا ترى فقال وعزتك لا اخرج من صدر عبدك حتى تخرج نفسه فقال الرب وعزتي وجلالي
لا احب التوبة عن عبادي حتى تخرج نفسه فانظر الى رحمة الله ورأفته على عباده انه سماهم مؤمنين بعد
ما اذنبوا فقال وتوبوا الى الله جميعاً ايه المؤمنون واحبهم بعد التوبة فقال ان الله يحب المتطهرين (قال الحافظ)
بمعاني انه سيهرت دهن زراه مرو * ترا كه كفت كه اين زال ترك دستان كفت * فينبغي ان لا يعز
الا انسان بشيء من الاشياء في حال من الاحوال فانه وان كان يمهل ولكن لا يهمل فان الموت يجيئ البتة اذا
فنى العمر وامتلأ الاناء (يا ايها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرهاً) مصدر في موضع الحال من النساء
كان الرجل اذا مات قريبه يلقى ثوبه على امراته او على خباتها ويقول ارث امرأته كما ارث ماله فيصير بذلك احق
بها من كل احد ثم ان شاء تزوجها بصداقها الاول وان شاء زوجها غيره واخذ صداقها ولم يعطها منه شيئاً وان
شاء عضلها اى حبسها وضيق عليها لتفتدى عما ورثت من زوجها وان ذهبت المرأة الى اهلها قبل القاء اثوب
فهي احق بنفسها فتموهن عن ذلك وقيل لهم لا يحل لكم ان تأخذوهن بطريق الارث على زعمكم كما تحاز المواريث
وهن كارهات لذلك (ولا تعضلوهن) عطف على ترثوا ولا لتأكيد التني والخطاب للازواج والعضل الحبس
والضيق وداء عضال يمنع عسر العلاج وكان الرجل اذا تزوج امرأة ولم تكن من حاحته حبسها مع
سوء العشرة والقهر وضيق عليها لتفتدى منه بماله وتخلع فقيل لهم ولا تعضلوهن اى لا تضيقوا عليهن
(لتذهبوا بعض ما اتتهن) اى من الصداق بان يدفعن اليكم بعضه اضطراراً فتأخذوهن منه (الا ان يأتين
بفاحشة مبنية) من بين بمعنى تبين اى القبح من الشوز وشكاسة الخلق وايداء الزوج واهله بالبداء اى الفحش
والسلاطة اى حدة المسان او الفاحشة الزنى وهو استثناء من اعم الاحوال او اعم الاوقات او اعم العلل
اى ولا يحل لكم عضلن في حال من الاحوال اوفى وقت من الاوقات او اعم من العلل الا في حال اتيتن
بفاحشة او الا في وقت اتيتن بها او الا لا يتأتين بها فان السبب حيث يكون من جهنن واتم معذرون
في طلب الخلع (وعاشروهن بالمعروف) خطاب للذين يسيئون العشرة معهن والمعروف ما لا ينكره الشرع
والمرؤة والمراد ههنا النصفة في البيت والنفقة والاجال في القول ونحو ذلك (فان كرهتموهن) وسئتم صحبتن
بمقتضى الطبيعة من غير ان يكون من قبلهن ما يوجب ذلك من الامور المذكورة فلا تضاروهن بمجرد كراهة
النفس واصبروا على معاشرتهن (فعسى ان تکرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً) والمراد بالخيرا الكثير ههنا
الولد الصالح او المحبة والالفة والصلاح في الدين وهو علة الجزاء اقيمت مقامه للايدان بقوة استلزامها اياه
كانه قيل فان كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة فلعل لكم فيما تکرهونه خيراً كثيراً ليس فيما تحبونه
وعسى تامة رافعة لما بعدها مستغنية عن تقدير الخبر اى فقد قربت كراهتك شيئاً وجعل الله فيه خيراً كثيراً
فان النفس ربما تکره ما هو اصلح في الدين واجد عاقبة وادنى الى الخير وتحب ما هو بخلافه فليكن نظرکم الى ما فيه
خير وصلاح دون ما تهوى انفسکم اعلم ان معاشرتهن بالمعروف والصبر عليهن فيما لا يخالف رضى الله تعالى
والافالرد من مواضع الغيرة واجب فان الغيرة من اخلاق الله واخلاق الانبياء والاولياء قال عليه السلام
انجبون من غيرة سعد وانا اغيرة منه والله اغير منى ومن اجل غيرة الله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن اى
ما كان من اعمال الطاهر وهو ظاهر واحوال الباطن وهو الركون الى غير الله والطريق النبي عن
الغيرة ان لا يدخل عليها الرجال ولا تخرج هي الى الاسواق دون الحمام قال الامام قاضى خان دخول الحمام
مشروع للرجال والنساء خلافاً لما قاله البعض (روى) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الحمام وتنور وخالد

ابن الوليد دخل حمام حصص لكن انما يباح اذا لم يكن فيه انسان يكشف العورة انتهى والناس في رماسا لا يمتنعون عن كشف العورة اعاليمهم واسا فلهم فالتقى يحتب عن الدخول في الحمام من غير عذر والخالص ان المرأة اذا رئت من مواقع الخلال واتصفت بالعفة فعلى الزوج ان يعاشرها بالمعروف ويصبر على سائر اوصاعها وسوء حلقها وخلقها بخلاف ما اذا كانت غير ذلك (قال الشيخ السعدي قدس سره) چو مستور باشد زن خو بروی * بدیدار او در بهشت است شوی * اگر پارسا باشد و خوش سخن * نکه در نکویی وزشتی مکی * چو زن راه بازار کبیر دزن * و کر نه تو در خانه بنشین چو زن * زبکا نکان چشم زن کور باد * چو بیرون شد از خانه در کور باد * شکوهی نماید در آن خانه * که بانگ خروس آید از میان * کریز از کفش در دهان نهنگ * که مردن به از زندگانی به ننگ * ثم اعلم ان معاملة النساء اصعب من معاملة الرجال لانهن ارق دينا و اضعف عقلا واضيق خلقا فحسن معاشرتهن والصبر عليهن مما يحسن الاخلاق ولا جرم يعد الصابر من المجاهدين في سبيل الله وكان عليه السلام يحسن المعاشرة مع ازواجه المطهرة (روى) ان بعض المتعبدین كان يحسن القيام على زوجته الى ان مات وعرض عليه التزوج فامتنع وقال الوحده اروح لقلبي قال فرأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها كان ابواب السماء قد فتحت وكان رجالا يزلون ويسبرون في الهواء يتبع بعضهم بعضا وكلما نظر الى واحد منهم يقول لمن وراءه هذا هو المشوم فيقول الآخرون ويقول الثالث كذلك فنفخت اسماهم الى ان مر بي آخرهم فقلت له من هذا المشوم قال انت قال فقلت ولم قال كئنا نرفع علك مع اعمال المجاهد بن في سبيل الله فنذ جمعة امرنا ان نضع علك مع الخافين فلاندرى ما حدثت فقال لاخوانه زوجوني فلم يكن يفارقه زوجتان او ثلاث وكثرة النساء ليست من الدنيا لان الزهاد والعباد كانوا يتزوجون ثلاثا واربعاً قال صلى الله عليه وسلم حبب الى من دنياكم ثلاث النساء والطيب وقرعة عینی في الصلاة قال بعض ارباب الاحوال كنت بمجلس بعض القصاص فقال ماسلم احد من الهوى ولا فلا ولا يسمى من لا يليق ذكره في هذا المقام لعظم الشان فقلت اتق الله فقال الميقبل حبب الى فقلت ويحك انما قال حبب ولم يقل احببت قال ثم خرجت بالهم فرأيت النبي عليه السلام فقال لانهم فقد قتلناه قال فخرج ذلك القاص الى بعض القرى فقتله بعض قطاع الطريق فقال بعض العلماء اكشاه عليه السلام في امر النكاح بفعل بواطن الشريعة قال الحكيم الترمذي في نوادر الاصول الانبياء زيدوا في القوة بفضل نبوتهم وذلك ان النور اذا امتلأت منه الصدور ففاض في العروق التذت النفس والعروق فانار الشهوة وقواها واما الطيب فانه يزكى الفؤاد ويقوى القلب واصل الطيب انما يخرج من الجنة بهبوط آدم منها بورقة تستر بها فترك عليه واما الصلاة فهي مناجاة الله كما قال عليه السلام المصلي يناجي ربه فاذا عرفت حقيقة الحال فاباك والانكار فان كل عمل عند الاختيار له سر من الاسرار ولكن عقول العوام لا تحيط به وان عاشوا الف عام (قال مولانا جلال الدين قدس سره) از محقق تا مقلد فرقه است * کين چود او دوست و آن ديگر صداست * كارد رویشی و رای فهم نیست * سوى دوریشان بمنكر سست سست (وان اردتم استبدال زوج) اى تزوج امرأه ترغبون فيها (مكان زوج) ترغبون عنها بان تطلقوها (وآيتهم احداهن) اى احدى الزوجات فالمراد بالزوج هو الجنس (قطارا) اى مالا كثير (فلانأخذوا منه) اى ذلك القطار (شيأ) يسيرا فضلا عن الكثير (انأخذونه) اى شيأ منه (بهتاناً) باهتين او مفعول له اى للبهتان والظلم العظيم فان احدهم كان اذا تزوج امرأة فاجبته غيرها واراد ان يتزوجها بهت التي تحته بها حشة حتى يلجئها الى الافتداء منه بما اعطاها ليصرفه الى تزويج الجديدة فتهوا عن ذلك والبهتان في اللغة الكذب الذي يواجهه الانسان به صاحبه على جهة المكارة واصله من بهت الرجل اذا تحبب للبهتان الكذب الذي يبهت المكذوب عليه وبدهشه وقد يستعمل في الفعل الباطن ولذلك فسرهمنا بالظلم (وانما ميثا) اى آتمين عيانا اول الذنب الطاهر (وكيف تأخذونه) اى لاى وجه ومعنى تفعلون هذا (وقد) والحال انه (قد افضى بعضكم الى بعض) قد جرى بينكم وبينهن احوال منافية له من الخلوة وتقرر المهر وثبوت حق خدمتهن لكم وغير ذلك (واخذن منكم ميثاقا غلبا) عطف على ما قبله داخل في حكمه اى اخذن منكم عهدا وثيقا وهو حق الصعبة والممازجة والمعاشرة او ما وثق الله عليكم في شأنهن بقوله تعالى فامسك بعروف او تسريح باحسان او ما اشار اليه النبي عليه

السلام بقوله اخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله اعلم ان هذه المعاملات من تضيق النساء ومنعهن من الازواج واخذ ما في ايديهن ظلم بعد ما احذن ميثاقا غليظا في رعاية حقوقهن كلها وامثالها ليست من اماره الايمان ونتائجه وثمراته لان المؤمن اخ المؤمن لا يظلمه ولا يشتمه قال عليه السلام المؤمن للأؤ من كاليان يسد بعضه بعضا وقال الدين النصيحة وقد صرح بنى الايمان عن لا يحب لاختيه ما يحب لنفسه قال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى يحب لاختيه ما يحب لنفسه من الخير * هر آنكه نخم بدى كشت وچشم نيكى داشت * دماغ بيهده بخت وخيال باطل بست * زكوش پنه برون آرو داد خلق بده * اكر تو حى ندهى داد روز دادى هست * فعلى المرء ان ينصف في جميع احواله للاجانب خصوصا الاقارب والارواح فان تحرى العدل لهم من الواجبات واعلم ان الآية لادلالة فيها على جواز المغالاة في المهر لان قوله تعالى وآتيتهم احداهن قنطارا لا يدل على جواز اعيان القنطار كما ان قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا لا يدل على حصول الآلهة والحاصل انه لا يلزم من جعل الشيء شرطا لشيء آخر كون ذلك الشرط في نفسه جائزا الوقوع كذا قال الامام في تفسيره ويؤيده ما قيل في مرشد المتأهلين ان المرأة التي يراد نكاحها يراعى فيها خفة المهور قال صلى الله عليه وسلم خير نسائكم احسنهن وجوها واخفهن مهورا وتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه على عشرة دراهم وثلاث البت وكان رضى وجرة ووسادة من اديم حشوها ليف وفي الخبر من بركة المرأة سرعة تزوجها وسرعة رجعها الى الولادة ويسر مهرها ولا بد للرجل ان يوفيهما صداقها اكلا او بنوى ذلك فمن نوى ان يذهب بصداقها جاء يوم القيامة زانيا كما ان من استدان ديننا وهو ينوى ان لا يقضيه يصير سارقا ولا يماطل مهرها الا ان يكون فقيرا او تؤجله المرأة طوعا ويعلمها احكام الطهارة والحيض والصلاة وغير ذلك بقدر ما تؤدى به الواجب وبلغتها اعتقاد اهل السنة وريدها عن اعتقاد اهل البدعة وان لم يعلم فليسأل وابتغى اليها جواب المفتي وان لم يسأل فلا بد لهما من الخروج للسؤال ومتى علمها الفرائض فليس لها الخروج الى تعلم او مجلس ذكر الا برضا ففهما اهل المرء حكما من احكام الدين ولم يؤد بها ولم يعلمها او منعها عن التعلم شاركتها في الاثم وفي الحديث اشد الناس عذابا يوم القيامة من اجهل اهل الله قال عليه السلام كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته (ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء) ذكر ما دون من لا ياريد به الصفة وقوله من النساء بيان لما نكح واسم الآباء ينتظم الاجداد مجازا كان اهل الجاهلية يتزوجون أزواج آبائهم فهو اعن ذلك اى لا تنكحوا التي نكحها آباؤكم (الا ما قد سلف) استثناء مما نكح مفيد للمبالغة في التحريم باخراج الكلام مخرج التعليق بالمحال اى لا تنكحوا حلائل آباؤكم الام من ماتت منهن والمقصود سد طريق الاباحة بالكلية ونظيره قوله تعالى حتى ليجلجل في ستم الخياط (انه) اى نكاحهن (كان فاحشة) اى فعلة فجيحة وموصية شديدة عند الله ما رخص فيه لامة من الامم (ومقتا) ممقوتا عند ذوى المروءات والمقت اشد العوض (وساء سبيلا) نصب على التمييز اى شئ السبيل سبيل من رآه ويفعله فانه يؤدى صاحبه الى النار قبل مراتب القبح ثلاث القبح العقلى واليه اشير بقوله انه كان فاحشة والقبح الشرعى واليه اشير بقوله مقتا والقبح العادى واليه الاشارة بقوله وساء سبيلا ومتى احتمت فيه هذه المراتب فقد بلغ اقصى مراتب القبح والاشارة في الآباء هي العلويات والامهات هي السفليات وازدوا حهما خلق الله تعالى التولدات منهما فيما بينهما في قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء اشارة الى نهى التعاقب والتصرف في السفليات التي هي الامهات المتصرف فيها آباؤكم العلوية الا ما قد سلف من التدبير الالهى في ازدواج الارواح والاشباح فالخجالات الضرورية للانسان مسببة به انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا يعنى التصرف في السفليات والتعلق بها والركون اليها مما يبلوث الجوهر الروحاني بلوث الصفات الحيوانية ويجعله سفلى الطمع بعيدا عن الحضرة محبا للدينات تاسيما للرب ممقوتا للحق وساء سبيلا الى الهداية بالضلالة (قال الحافظ) غلام همت آثم كه زير چرخ كبود * زهرچه رنك تعلق پذيرد آزاد است (قال مولانا الجسامى) اى كدر شرع خداوندان حال * ميسكنى از سنت و فرضم سوال * سنت آمد دل زدنيا تافت * فرض راه قرب مولا يافتن * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقرب الناس للباس للجناس الى الله يوم القيامة من طل حزنه وجوعه في الدنيا افترش الناس الفراش وافترش الارض قال اغث من رغب في مثل ما رغبوا وانحاسر من خالفهم اكلوا الشعير ولبسوا الخرق وخرجوا من الدنيا

سالمين (قال مولانا جلال الدين) هر كه محبوس است او خود كود كيست * مردان باشد كه بيرون از شبكست
 اى خنك آنكه جهادى ميكند * ر بدى زجرى ودادى ميكند * اى بسا كارا كه اول صعب كشت *
 بعد از ان بكشاده شد سختى كذشت * اندرين ردى تراش و مى خراش * تادمى آخر دى فارغ مباش *
 قال ابو على الدقاق رحمه الله من زين ظاهره بالجاهدة حسن الله سريره بالمشاهدة قال الله تعالى والذين
 جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا واعلم ان من لم يكن في بدايته صاحب مجاهدة لم يجد من هذه الطريقة شمة قال
 ابو الحسن الوراق كان احل احكامنا في مبادى امرنا في مسجد ابى عثمان الايتار حتى يفتح علينا وان لا نبين
 على معلوم ومن استقبلنا بمكره لا ننتقم لانفسنا لنعتذر اليه وتواضع له واذا وقع في قلوبنا حقارة لاحد قنا
 في خدمته والاحسان اليه حتى يرول قال ابو حفص ما سرع هلاك من لا يعرف عيبه فان المعاصى يريد الكفر
 عيب رندان مكن اى زاهد يا كبره سرشت * كه كناه دكران برتو نخواهند نوشت * من اكر نيكم
 و كريد تو برو خود را باش * هر كسى آن درود عاقبت ككار كه كشت (حرمت عليكم امهاتكم)
 اى نكاحهن لان المفهوم في العرف من حرمة كل شئ ما هو الغرض المقصود منه فيفهم من تحريم النساء
 تحريم نكاحهن كما يفهم من تحريم الخمر تحريم شربها ومن تحريم لحم الخنزير تحريم اكله والامهات تعم الجدات
 وان علون من الاب والام ومن قبل احدهما (وبنائكم) الصلية وبنات الاولاد وان سلفن (واخوانكم) من
 قبل الاب والام ومن قبل احدهما فينضم الاخوات من الجهات الثلاث واعلم ان حرمة الامهات والبنات كانت
 ثابتة من زمن آدم عليه السلام الى هذا الزمان ولم يثبت حل نكاحهن في شئ من اديان الالهية بل ان
 زرادشت رسول المجوس قال بحله الا ان اكثر المسلمين اتفقوا على انه كان كذابا اما نكاح الاخوات فقد نقل
 ان ذلك كان مباحا في زمن آدم عليه السلام واما حكم الله باباحة ذلك على سبيل الضرورة وذكر العلماء
 ان السب لهذا التحريم ان الوطئ اذلال واهانة فان الانسان يستحي من ذكره ولا يقدم عليه الا في الموضع
 الخالى واكثر انواع الشتم لا يكون الا بذكره واذا كان الامر كذلك وجب صون الامهات عنه لان انعام
 الام على الولد اعظم وجوه الانعام فوجب صونها عن هذا الاذلال والنكاح جزؤ من الانسان وبعض منه فيجب
 صونها عن هذا الاذلال لان الماشرة معها تجري مجرى الاذلال وكذا القول في البقية ذكره الامام في تفسيره
 (وعمائكم) العمه كل اثنى ولدها من ولد والدك قريبا او بعيدا (وخالاتكم) الخالة كل اثنى ولدها من ولد
 والدتك قريبا او بعيدا يعنى العمات تعم اخوات الآباء والاجداد وكذا الخالات تعم اخوات الامهات والجدات
 سواء كن من قبل الاب والام ومن قبل احدهما (وبنات الاخ وبنات الاخت) من كل جهة ونوافلهما
 وان بعدت واعلم ان الله تعالى نص على تحريم اربعة عشر صنفا من النسوان سعي منهن من جهة السب وهن
 هذه المذكورات وسعي اخرى من جهة السب والى تعدادها شرع فقال (وامهاتكم الاتى ارضعنكم)
 (واخوانكم من الرضاعة) اى حرم نكاح الامهات والاخوات كلناهما من الرضاعة كما حرمتا من النسب
 نزل الله الرضاعة منزلة النسب حتى سمي المرضعة اما للرضيع والمراضعة اخنا وكذلك زوج المرضعة ابوه
 وابواه جداه واخته عمته وكل ولد ولده من غير المرضعة قبل الرضاع وبعده فهم اخوته واخوانه لأبيه وام
 المرضعة جدته واختها خالته وكل من ولد لها من هذا الزوج فهم اخوته واخوانه لأبيه وامه ومن ولد لها
 من غيره فهم اخوته واخوانه لأمه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب
 وهو حكم كل من جار على عمومه واما ام اخيه لأب واخنة لأم وام ام ابنه وام عمه وام خاله لأب
 فليست حرمتهن من جهة السب حتى تحل لعمومه ضرورة حلهن في صور الرضاع بل من جهة المصاهرة
 الا يرى ان الاولى موطوءة ابيه والثانية بنت موطوءة والثالثة ام موطوءة والرابعة موطوءة جسده الصحيح
 والخامسة موطوءة جسده الفاسد (وامهات نساءكم) المراد بالنساء المنكوحات على الاطلاق سواء
 كن مدخولا بهن ام لا وعليه جمهور العلماء وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال في رجل تزوج امرأة ثم طلقها
 قبل الدخول بها انه لا بأس بان يتزوج ابنتها ولا يحل له ان يتزوج امها ويلحق بهن الموطوءات بوجه من
 الوجوه المعدودات فيما سبق آنفا والمسوسات ونظائرهن وامهات تعم المرضعات كما تعم الجدات (وربائبكم
 الاتى في مجوركم) اى حرم نكاح الربائب جمع ربيبة والربيب ولد المرأة من آخر سمي به لانه يربيه كما يرب ولده

في غالب الامر فعيل بمعنى مفعول والنساء للنقل الى الاسمية قال الامام والحجور جمع حجر وفيه لغتان قال ابن
الكثير حجر الانسان وحجره بالفتح والكسر هو ما يجمع على فخذه من ثوبه والمراد بقوله في حجوركم اي في تربيتكم
يقال فلان في حجر فلان اذا كان في تربيته والسبب في هذه الاستعارة ان كل من ربي طفلا اجلسه في حجره
فصار الحجر عارة عن التربية كما يقال فلان في حضنة فلان واصله من الحضن الذي هو الابط ثم ان كون
التربية في حجر الرب ليس بشرط للحرمة عند جمهور العلماء والوصف في الآية خرج على الاغلب لانهم كن
لا يتزوجن غالبا اذا كانت لهن اولاد كبار ويتزوجن مع الا اولاد الصغار ليستعين بالا زواج على تربية الاولاد
فخرج الكلام مخرج القاب لا على الاشتراط كما في قوله تعالى ولا تبشروهن واثم عاكفون في المساجد والمباشرة
في غير المساجد حالة الاعتكاف حرام ايضا (من نسائكم اللاتي دخلتم بهن) اي كانت تلك الربائب
من نسائكم اللاتي دخلتم بهن فمن متعلقة بمحذوف وقع حالا من ربائكم ومعنى الدخول بهن ادخالهن السر
والباء للتعدية وهي كناية عن الجماع كقولهم بنى عليها وضرب عليها الحجاب وفي حكم الدخول للمس ونظاره
(فان لم تكونوا) اي فيما قل (دخلتم بهن) اصلا (فلا جناح عليكم) اي في نكاح الربائب اذا فارقتوهن
اي امها تهن او متن وهو تصريح بما شرعه ما قبله (وحلائل ابنائكم) اي وحرمة عليكم زوجات ابنائكم
سميت الزوجة حليلة لخلها للزوج او لخلولها في محله وقيل حل كل منهما ازار صاحبه وفي حكمهن من بنائهن
ومن يجري مجراهن من المسوسات ونظارهن (الذين من اصلابكم) لخراج الادعياء دون ابناء الاولاد
والابناء من الرضاع فانهم وان سفلوا في حكم الابناء الصلبية فالتبني اذا فارق امرأته يجوز للمتبني نكاحها
وقد تزوج النبي عليه السلام زينب ابنة جحش الاسدية بنت عمته امينة ابنة عبدالمطلب حين فارقتها زيد
ابن حارثة وكان قد تبناه وادعاه ابنا فغيره المشركون بذلك لان المتبني في ذلك الوقت كان بمنزلة الابن فاوّل الله
تعالى ما كان محمد ابنا احد من رجاكم وقوله تعالى وما جعل ادعياءكم ابناءكم (وان تجمعوا بين الاختين)
اي وحرمة عليكم الجمع بين الاختين في النكاح لاني ملك اليدين واما جمعهما في الوطئ يملك اليدين فيلحق به بطريق
الدلالة لاتحادهما في المدار (الاما قد سلف) استثناء خفطع اي لكن ما قدمضي لا تؤاخذون به (ان الله كان
خفورا) لمن فعل ذلك في الجاهلية (رحما) لمن تاب من ذنوبه واطاع لامر ربه في الاسلام (والمحصنات) هن
ذوات الأزواج احصنهن التزوج او الأزواج او الاولياء اي عفتن عن الوقوع في الحرام وقد ورد الاحصان
في القرآن بازاء اربعة معان الاول التزوج كما في هذه الآية والثاني العفة كما في قوله محصنين غير مسافحين
والثالث الحرية كما في قوله ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات والرابع الاسلام كما في قوله فاذا احصن
قيل في تفسيره اي اسلمت وهي معطوفة على المحرمات السابقة اي وحرمة عليكم ذوات الأزواج كاشأت
(من النساء) وقادته تأكيد عمومها لادفع توهم سهولة الرجال بناء على كونها صفة للانفس كما توهم
(الاما مملكت ابنائكم) يريد ما مملكت ابنائكم من اللاتي سبين ولهن الأزواج في دار الكفر فهن حلال لغرة
المسلمين ان كن محصنات قال نجم الدين الكبرى قدس سره ان الله تعالى حرم المحصنات من النساء على الرجال
عفة للحضانة وصحة للنسب وتزاهة لعرض الرجال عن خسة الاشتراك في الفراش علوا للهمة فان الله يحب
معالي الامور وبغض سفاسفها وقال الامام مملكت ابنائكم يعني ملكتم بالقوة والغلبة على أزواجهن من الكفار
واقطاعهن من حيز الاشتراك وافساد نسب الاولاد وتخطيطه واهذا اوجب الشرع فيها الاستبراء بمحضة
(كتاب الله عليكم) مصدر مؤكداي كتاب الله عليكم تحريم هؤلاء كتابا وفرضه فرضا (واحل لكم) عطف على
حرمت عليكم وتوسط قوله كتاب الله عليكم بينهما للبالغة في الجمل على المحضة على المحرمات المذكورة
(ما وراء ذلكم) اشارة الى ما ذكر من المحرمات المعدودة اي احل لكم نكاح ما سواهن انفرادا وجمعا وخص منه
بالسنة ما في معنى المذكورات كسائر محرمات الرضاع والجمع بين المرأة وعمتها وخالتها (ان يتقوا) متعلق بالفاعلين
المذكورين اي حرمت واحل على انه مفعول له لكن لا باعتبار بيانها واطهارها اي بين لكم تحريم المحرمات
المعدودة واحلال ما سواهن ارادة ان يتقوا النساء اي يطيبوهن (بأموالكم) بصرفها الى مهورهن او اثمنهن
(محصنين) حال من فاعل يتقون والاحصان العفة وتحصين النفس عن الوقوع فيما يوجب اللوم والعقاب
(غير مسافحين) حال ثانية منه والسفاح الزنى والفجور من السفح الذي هو صب المني سمي به لانه الغرض منه

ومفعول الفعلين محذوف اي محصنين فروجكم غير مسافحين الزواني وهي في الحقيقة حال مؤكدة لان المحصن غير مسافح البتة والمعنى لاتضيعوا اموالكم في الزنى لئلا يذهب دينكم وديناكم ولكن تزوجوا بالدساء فهو خير لكم وذكر الاموال بدل على ان غير المال لا يصلح مهرا وان القليل لا يكتفى مهرا فان الدرهم ونحوه لا يسمى مالا ثم هو عندنا لا يكون اقل من عشرة دراهم قال صلى الله عليه وسلم لامهرا قل من عشرة (فاستنتهت به منهن) اي فالذى انتفعتم به من النساء بالنكاح الصحيح من جاع او خلوة صحيحة او غير ذلك (فاتوهن اجورهن) مهورهن فان المهر في مقابلة الاستمتاع (فريضة) حال من الاجور بمعنى مفرضة (ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به) اي في ان تراضيتن بعد النكاح على زيادة المهر من جانب الزوج او على الخط من المهر من جانب الزوجة وان تهب لزوجهها جميع مهرها (من بعد الفريضة) اي بعد المروضة للزوجة (ان الله كان عليا) بمصالح العباد (حكيا) فيما شرع لهم من الاحكام ولذلك شرع لكم هذه الاحكام الثلاثة بحالكم اعلم ان المحرم عندنا من حرم نكاحه على التأيد بنسب او مصاهرة او رضاع ولو بوطئ حرام فخرج بالاول ولد العمومة والخلوة وبالثاني اخت الزوجة وعمتها وخالتها وبالثالث بها وبنتها وابا الزاني وابنه واحكامه تحريم النكاح وجواز النظر والخلوة والمسافرة الى المحرم من الرضاع فان الخلوة بها مكروهة وكذا بالمصاهرة الشابة وحرمة النكاح على التأيد لامشاركة للمحرم فيها فان الملا عنة تحل اذا كذب نفسه او خرج من اهلية الشهادة والمحوسية تحل بالاسلام او بتهودها او تنصرها والمطلقة ثلاثا بدخول الثاني وانقضاء عدته ومنكوحه الغير بطلاقها وانقضاء عدتها ومعتدة الغير بانقضائها وكذا لا مشاركة للمحرم في جواز النظر والخلوة والسفر واما عبدها فكالاجني على المعتد لكن الزوج يشارك المحرم في هذه الثلاثة والنساء الثقات لا يقمن مقام المحرم والزوج في السفر ويختص المحرم بالنسب باحكام منها عتقه على قريبه لو ملكه ولا يختص بالاصل والفرع ومنها وجوب نفقة الفقير العاجز على قريبه الغني فلا بد من كونه رجلا من جهة القرابة فان العلم والاخ من الرضاع لا يعق ولا يجب نفقته ويعقل المحرم قريبه ومنها انه لا يجوز التفريق بين صغير ومحرم بيع اوهة الا في عشر مسائل ومنها ان المحرمية مانعة من الرجوع في الهبة وتختص الاصول والفروع من بين سائر المحارم باحكام منها انه لا يقطع احداهما بسرقه مال الآخر ومنها لا يقضي ولا يشهد احدهما للآخر ومنها تحريم موطوءة كل منهما على الآخر ولو بزنى ومنها تحريم منكوحه كل منهما على الآخر بمجرد البعد ومنها لا يدخلون في الوصية للاقارب وتختص الاصول باحكام منها لا يجوز له قتل اصله الحربى الادوم عن نفسه وان خاف رجوعه ضيق عليه والجأه ليقته غيره وله قتل فرعه الحربى كمحرمه ومنها لا يقتل الاصل بفرعه ويقتل الفرع باصله ومنها لا يحد الاصل بقذف فرعه ويحد الفرع بقذف اصله ومنها لا تجوز مسافرة الفرع الا باذن اصله دون عكسه ومنها الوادعى الاصل ولد جارية ابنة ثبت نسبه والجداب الاب كالأب عند عدمه بخلاف الفرع اذا ادعى ولد جارية اصله لم يصح الابتصديق الاصل ومنها لا يجوز الجهاد الا باذنها بخلاف الاصول لا يتوقف جهادهم على اذن الفروع ومنها لا تجوز المسافرة الا باذنها ان كان الطريق مخوفا والا فان لم يكن ملتجيا فكذلك والا فلا ومنها اذا دعا احد ابويه في الصلاة وجبت اجابته الا ان يكون عالما بكونه فيها ولم ارحم الاجداد والجدات وينبغي الاخلاق ومنها كراهة حجه بدون اذن من كرهه من ابويه ان احتاج الى خدمته ومنها جواز تأديب الاصل فرعه واظهار عدم الاختصاص بالأب فالأم والاجداد والجدات كذلك ومنها تبعية الفرع للاصل في الاسلام ومنها لا يجلسون بين الفرع والاجداد والجدات كذلك واختصت الاصول المذكور بوجوب الاعفاف واختص الاب والجداب باحكام منها ولاية المال فلا ولاية للأم في مال الصغير الا لحفظ وشراء ما لا بد منه للصغير ومنها تولى طر في العقد ولو باع الاب ماله من ابنة او اشترى وليس فيه غبن فاحش انعقد بكلام واحد ومنها عدم خيار البلوغ في تجويز الاب والجسد فقط واما ولاية النكاح فلا تختص بهما فثبت لكل ولي سواء كان عصبة او من ذوى الارحام وكذا الصلاة في الجنابة لا تختص بهما وفي المنة من النكاح او ضرب المعلم الولد باذن الاب فهلاك لم يغرما الا ان يضربه ضربا لا يضرب مثله ولو ضرب باذن الام غرم الدية اذا هلك والجد كالأب عند فقده الا في ثنتي عشرة مسألة (فائدة) يترتب على النسب اثنا عشر حكما توزيت المال والولاء وعدم صحة الوصية عند المراجعة ويلحق بها الاقرار بالدين في مرض موته وتحمل

الدية وولاية التزويج وولاية غسل الميت والصلاة عليه وولاية المال وولاية الحضائنة وطلب الحد وسقوط
 القصاص هذا كله من الاشياء والنظائر نقلته ههنا لفوائده الكثيرة وملايمته المحل على ما لا يخفى (ومن لم يستطع
 منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات) من لم يستطع اى من لم يجد كما يقول الرجل لا استطع ان اخرج اى لا اجد
 ما اخرج به ومنكم حال من فاعل يستطيع اى حال كونه منكم والطول القدرة واتصاه على انه مفعول يستطيع
 وان ينكح في موضع النصب على انه مفعول القدرة والمراد بالمحصنات الحرار يدائيل مقابلتهن بالملوكات فان
 حريتهن احصنتهن عن ذل الرق والابتذال وغيرهما من صفات القصور والتقصان والمعنى ومن لم يجد طول
 حرة اى ما يتزوج به الحرة المسلمة (فبما ملكت ايمانكم) فليكن امرأه اوامة من البوع الذى ملكته ايمانكم
 (من فتيانكم المؤمنات) حال من الضمير المتندر في ملكك الراجع الى ماى من ايمانكم المسلمات والفتاة اعلمها
 الشائنة والفتاة بالبد الشباب والفتى الشاب والامة تسمى فتاة والعبد يسمى فتى وان كانا كبيرين فى السن لانهما
 لا يوقران للرق توقير الكبار ويعاملان معاملة الصغار (والله اعلم بايمانكم) تأنيس بنكاح الاماء وازالة الاستنكاف
 منه اى اعلم بما ضل ما بينكم وبين ارقائكم فى الايمان فربما كان ايمان الامة ارحم من ايمان الحرة وايمان المرأة من
 ايمان الرجل فلا ينبغي للمؤمن ان يطلب الفضل والرجحان الا باعتبار الايمان والاسلام لا بالاحساب والانساب
 (بعضكم من بعض) انتم وارقاؤكم متساوون نسبكم من آدم ودينكم الاسلام كما ذيل (الناس من جهة الثمال
 اكفاء * ابوهمو آدم ولام حواء) فينكم وبين ارقائكم المواخاة الايمانية والجسدية الدينية لا بفضل حر عبدا
 الارحمان فى الايمان وقدم فى الدين (فانكحوهن باذن اهلهن) اى واذا قد وققت على جلية الامر فانكحوهن
 باذن مواليهن ولا تنزعوا عنهن وفى اشتراط اذن الموالى دون مباشرتهم للعقد اشعار بجواز مباشرتهن له (واتوهن
 اجورهن بالمعروف) اى ادوا اليهن مهورهن بغير مطل وضرار والهاء الى الافتداء والراى المضابفة واللاحاح
 (محصنات) حال من مفعول فانكحوهن اى حال كونهن عفائف عن الرنى (غير مسالحات) حال مؤكدة
 اى غير مجاهرات به والمسافح الرانى من السفح وهو صب المني لان غرضه مجرد صب الماء (ولا متخذات اخدان)
 جمع خدن وهو الصديق سرا والجمع للمقابلة بالانقسام على معنى ان لا يكون لواحدة منهن خدن لاعلى معنى
 ان لا يكون لها اخدان اى غير مجاهرات بالزنى ولا مسرات له وكان زناهن فى الجاهلية من وجهين السفاح
 وهو بالاجر من الراعين فيها والمتخادنة وهى مع صديق لها على الخصوص وكان الاول يقع اعلانا والثانى سرا
 وكأولا لا يحكمون على ذات الخدن بكونها زانية ولذا افرد الله كل واحد من هذين القسمين بالذكر ونص على
 حرمتها معا (فاذا احصن) اى بالتزويج (فان ابنين بفاحشة) اى فعان فاحشة وهى الرنى (فعلمين) فثبت
 عليهن شرعا (نصف ما على المحصنات) اى الحرار والابكار (من العذاب) من الحد الذى هو جلد مائة فخصه
 خسون كما هو كذلك قبل الاحصان فالمراد بيان عدم تفاوت حدهن بالاحصان كتفاوت حد الحرار ولارجم
 عليهن لان الرجم لا ينصف وجعلوا حد العبد مقبسا على الامة والجامع بينهما الرق والاحصان عبارة عن بلوغ
 مع عقل وحرية ودخول فى نكاح صحيح واسلام خلافا للشافعى فى الاسلام (ذلك) اى نكاح الملوكات عند
 عدم الطول (لمن خشى العنت منكم) اى خاف الزنى وهو فى الاصل انكسار العظم بعد الجبر فاستعير
 لكل مشقة وضرر اعظم من موافقة الاسم بأفحش القبائح وانما سمي الزنى به لانه سبب المشقة بالحد فى الدنيا
 والعقوبة فى العقبى (وان تصبروا) اى عن نكاحهن متعففين كافرين انفسكم عما تشتهيه من المعاصى (خير لكم)
 من نكاحهن وان سبقت كلة الرخصة فيه لما فيه من تعريض الولد للرق ولان حق المولى فيها فلا تخلص للزوج
 خلوص الحرار ولان المولى يقدر على استخذائها كيف ما يريد فى السفر والحضر وعلى بيعها للمحاضر
 والبادى وفيه من اختلال حال الزوج واولاده ما لا مزيد عليه ولانها تمتعته ومبتذلة خراجة ولا جنة وذلك كله
 ذل ومهانة سارية الى الاتكح والعزة هى اللاتفة بالمؤمنين ولان مهرها لمولاها فلا تقدر على التمتع به ولا على
 هبة للزوج فلا ينظم امر المنزل وقد قال صلى الله عليه وسلم الحرار صلاح البت والاماء هلاك البت (والله
 غفور) لمن لم يصبر (رحيم) بالرخصة والتوسعة فنكاح الامة عند الطول والقدرة على نكاح الحرة لا يحل عند
 الشافعى وعند الحنفية يحل ما لم يكن عنده امرأه حرة ومحصله ان الشافعى اخذ بظاهر الآية وقال لا يجوز
 نكاح الامة الا بثلاثة شرائط اثبات فى الثالث كعدم طول الحرة وخشية العنت والثالث فى المنكوح

وهي ان تكون امة مؤمنة لا كافرة كناية وعندناي حنيفة شئ من ذلك ليس بشرط فهو حل عدم استطاعة
الطول على عدم ملك فراش الحرة بان لا يكون تحت حرة حينئذ يجوز نكاح الامة وحل النكاح على الوطئ وحل
قوله من فتيا تكلم المؤمنات على الا فضل اى نكاح الامة المؤمنة افضل من نكاح الكفاية فجعله على التدب
واستدل عليه بوصف الحر ارمع كونه ليس بشرط قال في التفسير واما قوله من فتيا تكلم المؤمنات فقيه ابا حنة
المؤمنات وليس فيه تحريم للكليات فالغنى والفقير سواء في جواز نكاح الامة سواء كانت مؤمنة او يهودية
او نصرانية اعلم ان النكاح من سنن المرسلين وشرعة المحصلين الان الحال يختلف فيه باختلاف احوال الناس
فهو واجب بالنسبة الى صاحب التوقان ومستحب بالنسبة الى من كان في حد الاعتدال ومكره بالنسبة الى
من عجز عن الوقاع والانفاق قال في الشريعة وشرحها ويختار للزوج المرأة ذات الدين فان المرأة الصالحة خير
منع الدين فان بها يحصل ترفيع القلب عن تدبير المنزل والتكاف بشغل الطبخ والكنس والفرش وتنظيف
الاواني وتهيئة اسباب المعيشة فان الانسان لو لم يكن له شهوة الوقاع لتعسر عليه العيش في منزله وحده
اذ لو تكفل بجميع اشغال المنزل لضاعت اوقاتة ولم يتفرغ للعلم والعمل فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل معينة
على الدين بهذا الطريق واختلال هذه الاسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنغصات للعيش ولذلك قال
ابو سليمان الدرامي الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فانها تفرغك للآخرة (قال الشيخ السعدى) زن خوب
فرمان برپار سا * كند مرد در ویش ریا دشا * سفر عبد باشد بران كند اى * كه يارى زشتش
بود در سراى * ثم ان بعضهم اختاروا البكر وقالوا انها تكون لك فاما الثيب فان لم يكن لها ولد فصنفها لك
وان كان لها ولد فكلها لغيرك تأكل رزقك وتحب غيرك والحاصل ان اختيار نكاح المملوكات رخصة والصبر
عنده عزيمة ولا ريب ان العزيمة اولى لانه بالصبر يترقى العبد الى الدرجات العلى وفي الخبر يوثق باشكر اهل الارض
فيجزيه الله تعالى جزاء الشاكرين ويوثق باصبر اهل الارض فيقال له اترضى ان نجزيك جزاء الشاكرين فيقول
نعم يارب فيقول الله كلا انعمت عليك فشكرت وابليتك فصبرت لاضعفت لك الاجر عليه فيعطى اضعاك جزاء
الشاكرين وقد يجمع العبد فضيلتي الصبر والشكر بأن يصبر على مقتضى النفس زمانا ثم بعد السيل والفوز يشكر
على نعمه الجزيلة حققنا الله واباكم بحقائق الصبر والشكر * نعمت حق شمار وشكر كرار * نعمتش را اگر چه
نيست شمار * شكر باشد كليلد كننج مز يد * كننج خواهي منه زدست كليلد * (وقيل في حق الصبر)
چون بماني بسته در بند حرج * صبر كن كه الصبر مفتاح الفرج * صبر كن حافظ بسختي روز و شب *
ماقت روزي يابى كام را * ثم ان رحمته اعاده اوسع من ان تذكر ولذلك قال والله غفور رحيم ومن جلة
رحمته بيان طرائق من سلف وتقدم من اهل الرشد ليسلكوا منها هجهم وينالوا الى المراد وقال عليه السلام
يا كريم العفو فقال جبريل ادرى ما معنى كريم العفو هو ان يعفو عن السيئات برحمته ثم يبذلها بحسنات
بكرمه (قال جلال الدين) توبه آرید و خدانوبه پذیر * امر او كبريد او نعم الامير * سيا تورا مبدل كرد حق * تاهمه
طاعت شود آن ماسق (يزيد الله ليهن لكم) اللام مز يد لتأكيد معنى الاستقبال اللازم للارادة ومفعول
بين محذوف اى يريد الله ان يبين لكم ما هو خفي عنكم من مصالحكم وافاضل اعمالكم او ما تعبدكم به من الحلال
والحرام (ويهديكم سنن الذين من قبلكم) اى يذكركم على مناهج من تقدمكم من الانبياء والصالحين لتقتدوا
بهم (ويتوب عليكم) يرجع بكم عن معصيته الى طاعته بالتوقيق للتوبة مما كنتم عليه من الخلاف وليس
الخطاب لجميع المكلفين حتى يختلف مراده عن ارادته فيمن لم يتوب منهم بل لطائفة معينة حصلت لهم هذه التوبة
(والله اعلم) بكم (حكيم) فيما يريد لكم (والله يريد ان يتوب عليكم) بيان لكمال منفعة ما اراده الله تعالى وكال
مضرة ما يريد الفجرة بخلاف الاول فانه بيان ارادته تعالى لتوبته عليهم فلا تكرار (ويريد الدين يتبعون الشهوات)
يعنى الفجرة فان اتباع الشهوات الاثمار لها واما المتعاطى لما سوغه الشرع من المشتبهات دون غيره فهو متبع له
لالها وقيل المجوس حيث كانوا يحلون الاخوات من الاب وبنات الاخ وبنات الاخت فلما حرمهن الله تعالى
قالوا فانكم تحلون بنت الخالة وبنت العمه مع ان العمه والخالة عليكم حرام فانكم حلالوا بنات الاخ والاخت
فنزات (ان تميلوا) عن القصد والحق بموافقتهم على اتباع الشهوات واستحلال المحرمات وتكونوا زناة مثلهم
(ميلا عظيما) اى بالنسبة الى ميل من اقترف خطيئة على نذرة بلا استحلال (يريد الله ان يخفف عنكم)

ما في عهدكم من مشاق التكليف فلذلك شرع لكم الشرعة الخفيفة السمحة السهلة ورخص لكم في المضايق كاحلال نكاح الامة وغيره من الرخص (وخلق الانسان ضعيفا) عاجزا عن مخالفة هواه غير قادر على مقابلة دواعيه وقواه حيث لا يصبر عن اتباع الشهوات ولا يستخدم قواه في مشاق الطاعات قال الكلبي اى لا يصبر عن النساء قال سعيد بن المسيب ما ايس الشيطان من ابن آدم الا انه من قبل النساء وقد اتى على ثمانون سنة وذهبت احدى عيني وابا اعشوب بالآخرى وان اخوف ما اخاف على نفسي فتنة النساء وقال ابوهريرة رضي الله عنه اللهم انى اعوذ بك من ان ازنى واسرق فقيل له كبرسك وانت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخاف على نفسك من الزنى والسرقه قال كيف آمن على نفسي وابليس حتى (قال الحافظ) چه جاى من كه بلغرد سپهر شعبده باز * ازين حيل كه در انبائه بهانه تست * والاشارة في تحقيق الآيات ان الله تعالى انعم على هذه الامة نارادة اربعة اشياء اولها التبيين وهوان بين لهم الصراط المستقيم الى الله وثانيها الهداية وهوان يهديهم الى الصراط المستقيم بالبيان وثالثها التوبة عليهم وهي ان يرجع بهم الى حضرته على صراط الله ورابعها التحفيف عنهم وهوان يوصلهم الى حضرته بالمعونة ويخفف عنهم المؤونة وهذا مما انخص به نبينا عليه السلام وامته لوجهين احدهما ان الله اخبر عن ذهاب ابراهيم عليه السلام الى حضرته باجتهاده وهو المؤونة بقوله انى ذاهب الى ربى سيهدين واخبر عن موسى عليه السلام بحجبه وهو ايضا المؤونة وقال ولما جاء موسى لميقاتنا واخبر عن حال نبينا عليه السلام بقوله سبحانه الذى اسرى بعبده ليلا وهو المعونة فخفف عنه المؤونة واخبر عن حال هذه الامة بقوله سترتهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق وهو ايضا بالمعونة وهي جذبات العناية والوجه الثانى ان النبي عليه السلام وامته مخصوصون بالوصول والوصول مخفف عنهم كلفة الفراق والانقطاع فاما النبي عليه السلام فقد خص بالوصول الى مقام قاب قوسين او ادنى وبالوصول بقوله ما كذب القوادى ما رأى وانقطع سائر الانبياء عليهم السلام فى السموات السبع كما رأى ليلة المعراج آدم فى سماء الدنيا الى ان رأى ابراهيم عليه السلام فى السماء السابعة فعبّر عنهم جميعا الى كمال القرب والوصول واما الامة فقال فى حقهم من تقرب الى شبرا تقرب اليه ذراعا فهذا هو حقيقة الوصول والوصول ولكن الفرق بين النبي والولى فى ذلك ان النبي مستقل بنفسه فى السير الى الله والوصول ويكون حفظه من كل مقام بحسب استعداد الكمال والولى لا يمكنه السير الا فى متابعة النبي وتسليكه فى سبيل الله قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى ويكون حفظه من المقامات بحسب استعداد فينبغى ان يسارع العبد الى تكميل المراتب والدرجات برعاية السنة وحسن المتابعة لسيد الكائنات قال جنيد البغدادي قدس سره مذهبنا هذا مقيد باصول الكتاب والسنة قال على كرم الله وجهه الطرق كلها مسدودة على الخلق الا من اقتنى اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم * كرت بايد كه بينى روى ايمان * رخ از آينه امرش مكردان * ز شرعش سرميچ از هيچ روى * كه همچون شانه ميكردى بموي (قال الشيخ السعدي) خلاف پيمبر كسى ره كز يد * كه هر كز بمنزل نخواهد رسيد * محالست سعدى كه راه صفا * توان رفت جز بر بنى مصطفى * ثم فى قوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا اشارة الى ان الانسان لا يصبر عن الله لحظة لضعفه مهما يكون على الفطرة الانسانية فطرة الله التى فطر الناس عليها فانه يحبهم ويحبونه وهو مدوح بهذا الضعف فان من عداه يصبرون عن الله لعدم اضطرارهم فى المحبة والانسان مخصوص بالمحبة واعلم ان هذا الضعف سبب لكمال الانسان وسعادته وسبب لنقصانه وشقاوته لانه يتغير لضعفه من حال الى حال ومن صفة الى اخرى فيكون ساعة بصفة بهيمة يأكل ويشرب ويجامع ويكون ساعة اخرى بصفة ملك يسبح بحمده وبقدسه ويفعل ما يؤمر ولا يعصى فيما نهاه وهذه التغيرات من نتائج ضعفه وليس هذا الاستعداد لغيره حتى الملك لا يقدر ان يتصف بصفات الهيمية والبهيمية لا تقدر ان تتصف بصفة الملك لعدم ضعف الانسانية وانما خص الانسان بهذا الضعف لاستكماله بالخلق باخلاق الله واتصافه بصفات الله كما جاء فى الحديث الربانى انا ملك حتى لاموت ابدا عبدي اطعنى اجعلك ملكا حيا لا تموت ابدا فعند هذا الكمال يكون خير البرية وعند اتصافه بالصفات البهيمية يصير شر البرية * حتى شوى انسان كامل * اى دل ناقص عقل (يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا) اى لا تأخذوا وعبر عن الاخذ بالاكل لان المقصود الاعظم من الاموال الاكل فكما ان الاكل محرم فكذلك سائر وجوه

التصرفات (اموالكم بينكم بالباطل) اى بوجه غير شرعى كالغصب والسرقة والحيانة والقمار وعقود الربا
 والرشوة واليمين الكاذبة وشهادة الزور والعقود الفاسدة ومحوها (الا ان تكون تجارة عن تراض منكم) استثناء
 منقطع وعن متعلقة بمحذوف وقع صفة لتجارة اى الا ان تكون التجارة تجارة عن تراض او الا ان تكون
 الاموال اموال تجارة وتحقق بها اسباب الملك المشروعة كالهبة والصدقة والارث والعقود الجائزة لخروجها
 عن الباطل وانما خص التجارة بالذكر لكونها اغلب اسباب المكاسب وقوعا وافتقارها لدوى المروءات
 والمراد بالتراضى مراضاة المتبايعين بماتعاقدوا عليه وحال المبايع وقت الانجاب والقبول عندنا وعدد الشافعى
 حالة الافتراق من مجازين العقد (ولا تقتلوا انفسكم) بالجمع كما يفعله جهلة الهند او بالقائه النفس الى الهلكة
 ويؤيده ما روى ان عمر ابن العاص رضى الله عنه تأوله في النيم لخوف البرد فلم ينكر عليه النبي صلى الله عليه
 وسلم او بارتكاب المعاصى المؤدية الى هلاكها في الدنيا والاخرة او باقرار ما يذللها ويرد بها فانه القتل الحقيقى
 للنفس وقيل المراد بالنفس من كان من جنسهم من المؤمنين فان كلهم كففس واحدة (اى الله كان بكم رحما)
 اى امر بما امر ونهى عما نهى لفطر رحنه عليكم معناه انه كان بكم يامه بمحمد رحما حيث امر بنى اسرا بيل
 بقتل الانفس ونهاكم عنه (ومن يفعل ذلك) اى القتل او اياه وسائر المحرمات المذكورة فيما قبل (عد وانا
 وظلما) افراطا في التجاوز عن الحد وائتانا بما لا يستحقه وقيل اريد بالعدوان التعدى على الغير وبالظلم الظلم على
 النفس لتعريضها للعقاب ومجملهما النص على الحلية اى متعديا وظالما (فسوف نصلية) اى نذخله (نارا)
 اى نارا مخصوصة هائلة شديدة العذاب (وكان ذلك) اى اصلاء النار (على الله يسيرا) لتحقيق الداعى وعدم
 الصارف قال الامام واعلم ان الممكنات بالنسبة الى قدرة الله على السوية وحينئذ يمتنع ان يقال ان بعض الافعال
 ايسر عليه من بعض بل هذا الخطاب نزل على القول المتعارف بيننا او يكون معناه المباعدة في التهديد
 وهو ان احدا لا يقدر على الهرب منه ولا على الامتناع عليه فعلى العاقل ان يتجنب عن الوقوع في المهالك
 ويبالغ في حفظ الحقوق وقد جمع الله في التوصية بين حفظ النفس وحفظ المال لانه شقيقها من حيث انه سبب
 لقوامها وتحصيل كالاتها واستيفاء فضائلها ولذلك قيل * **توانكر انرا وقفت وبذل ومهماني ***
 زكاة وفطره واعتناق وهدي وقرباني * **توى بدولت ايشان رسي كه نتوانى *** جزاين دور كعت
 وانهم بصدد پريشانى * فان وفقت للمال فاشكره والا فلا تمتع نفسك ولا تقتلها كما يفعله بعض من
 يفتر بعد الغنى لغاية الله واضطرابه من الفقر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل نفسه بشئ في الدنيا
 عذب به يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم كان فيم قبلكم جرح رحل اراه فجزع منه فاخرج سكيناً
 فجزعها يده فصارقا الدم حتى مات فقال الله تعالى بارك في عدى بنعمه فحرمت عليه الجنة كذا في تفسير
 البغوى وكذلك حكم من قتل نفسه لفقر او لغير ذلك من الاسباب واعلم ان اكل المال بالباطل مما يفسد دين
 الرجل ودينه بل يضر بنفسه ويكون سببا لهلاكه فان بعض الاعمال بطهر اثره في الدنيا (روى) ان رجلا
 ظالما غصب سمكة من فقير فطبخها فلما اراد اكلها عضت يده فاشار اليه الطبيب بالقطع فلم يزل يقطع من كل مفضل
 حتى وصل الى الابط فجاء الى ظل شجرة فاخذت عيناه فقيل له لا تخلص من هذا الا بارضاء صاحبها المظلوم
 فلما ارضاه سكن وجعه ثم انه تاب واقنع عما فعل فرد الله اليه يده فاوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام وعزتي
 اولائه ارضى المظلوم لعذبه طول حياته قال العلماء حرمة مال المسلم كحرمة دمه قال عليه السلام كل المسلم
 على المسلم حرام دمه وعرضه وماله وقال عليه السلام لا يحل مال امرئ مسلم الا بطيبه نفس منه فالظلم حرام
 شرعا وعقلا (قال الجامى) هرا ركونه خصومت كنى بخلق جهان * **زبس كه درهوس سيم**
وآرزوى زرى * تراست دوست زروسيم خصم صاحب آن * **كه كبرى از كفش انرا بطلم وحيه كرى ***
 نه مقتضاي خرد باشد و نتيجة عقل * **كه دوست را بگذاري و خصم را برى *** فعلى السالك ان يجتنب عن
 الحرام ويأكل من الحلال الطيب ولبعض الكبار دقة عظيمة واهتمام تام في هذا الباب (حكى) ان بعض الملوكة
 ارسل الى الشيخ ركن الدين علاء الدولة فزالا وقال انها حلال فقال الشيخ كنت بمشهد طوس فجاء الى بعض
 الامرآء بارنب وقال كل منها فاني رميتها بيدي فقلت الارنب حرام على قول الامام جعفر الصادق رضى الله
 عنه قال في حياة الحيوان يحل اكل الارنب عند العلماء كافة الا ما حكى عن عبدالله بن عمرو بن العاص

وابن ابى ليلي انهما كرها اكلها ثم انه جاء يوما بعزال فقال كل منهما فاني رميتها بسهم علمته بيدي على درس ورثها عن ابى فقلت خطري بال ان واحدا من الا امر آجاء الى مولانا الجلال باوزتين وقال كل منهما فاني قد اخذتهما بازي فقال مولانا ليس الكلام في الاوزتين وانما الكلام في قوت البازي من دجاجة اية عجوز اكل حتى قوى الاضطهاد فقال عزال التي رميتها على فرسك وان كانت من الصيد لكن قوت الفرس من شعيراي مظلوم حصل فلم يأكل منها (حكى) ان خيا طاقا ليعض الكار هل اكون معيناً للظلمة بخياطة ثيابهم فقال ليس الكلام فيك وانما الكلام في الحداد الذي يعمل الابرة والحاصل ان لا بد من الاهتمام في طلب الحلال وان كان في زماننا هذا نادرا والوصول اليه عزيزا (قال الجاني) خواهي كه شوى حلال روزي * همخانه مكن عيال بيار * داني كه درين سراچه تنك * حاصل نشود حلال بيار * رزقنا الله وياكم من فضله انه الجواد (ان تجنّبوا) الاجتناب التباعد ومنه الاجنبى (كبار مانتھون عنه) كبار الذنوب التي نهاكم الله ورسوله عنها (تكفروا) التكفير ماطة المستحق من العقاب بثواب ازيد او بتوبة والاحباط بنقصه وهو ماطة الثواب المستحق بعقاب ازيد او بندم على الطاعة والمعنى نفقر لكم (سبئاسكم) صغاركم ونحسبكم عنكم (وندخلكم مدخلا) يضم اليهم اسم مكان هو الجنة (كريما) اى حسنا مرصيا او مصدر ميمي اى ادخلا مع كرامة قال الفسرون الصلاة الى الصلاة والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن من الصغار اذا احتب الكبار واختلف في الكبار والاقرب ان الكبرة كل ذنب رتب الشارح عليه الحد او صرح بالوعد فيه قال انس بن مالك رضى الله عنه انكم تعملون اليوم اعمالا هي في اعينكم ادق من الشعر كنانها على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبار وقال القشيري الكبار على لسان اهل الاشارة الشرك الخفى ومن جملة ذلك ملاحظة الخلق واستجلاب قلوبهم والتودد اليهم والانعاض عن حق الله بعينهم واعلم ان اجتناب الكبار بوجب تكفير الصغار وعند انتفاء الصغار والكبار يمكن الدخول في المدخل الكريم وهو حضرة اكرم الاكرمين قال عليه السلام ان الله طيب لا يقبل الا الطيب وجملة الكبار مندرجة في ثلاثة اشياء * احدها اتباع الهوى والهوى ميلان النفس الى ما يستلذ به من الشهوات فقد يقع الانسان به في جملة من الكبار مثلاً البدعة والضلالة والارتداد والشبهة وطلب الشهوات والذات والتعلمات وحفظ النفس بترك الصلوات والطاعات كلها وعقوق الوالدين وقطع الرحم وقذف المحصنات وامثال ذلك ولهذا قال تعالى ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله وقال عليه السلام ماعبد الله ابغض على الله من الهوى * غبار هوا چشم عقلت بدوخت * سموم هوس كشت عمرت بسوخت * بكى سرمة مخفقت از چشم پاك * كه فردا شوى سرمه در چشم خاك * وثانيها حب الدنيا فانه مطية كثير من الكبار مثل القتل والظلم والغصب والنهب والسرقة والربا واكل مال اليتيم ومنع الزكاة وشهادة الزور وكتانها واليمين الغموس والحيف في الوصية وغيرها واستحلال الحرام ونقض العهد وامثاله ولهذا قال تعالى ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله في الآخرة من نصيب وقال عليه السلام حب الدنيا رأس كل خبيثة وعنه صلى الله عليه وسلم اتاني جبريل وقال ان الله تعالى قال وعزنى وجلالى انه ليس من الكبار كبيرة هي اعظم عندي من حب الدنيا * عاقلان ميل بسويت نكند اى دنيا * هم اميد كرم ولطف توجاهل دارد * هر كه خواهد بكنند از تو مرادى حاصل * حاصل آنست كه اندیشه باطل دارد * وثالثها رؤية الغير فان منها ينشأ الشرك والتفائق والرياء وامثاله ولهذا قال تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال عليه السلام البسير من الرياء شرك وقال بعض المشايخ وجودك ذنب لا يقاس به ذنب آخر فمن من تخلص ذنب وجوده فلا يرى غير الله فلا ينتشى منه الشرك ولا حب الدنيا وتخلص من الهوى فتتحقق له الوصول والبقاء قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا لعمرى ان هذا لهو المدخل الكريم والفوز العظيم والنعيم المقيم فعلى العاقل ان يتخلص من الاغيار ويشاهد في المجالى انوار الواحد القهار * كرجه زيبا نست بر صاحب دلان * هر كجا بوي زوصل يار نیست * هیچ زندان عاشق محتاج را * تنك تراز صحبت اغيار نیست * ولذا قيل الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وماسوى الحق اغيار قال ابراهيم عليه السلام فاتهم عدولى الارب العالمين فلا بد لاسالك ان يجتهد في سلوكه ويتخلص من ريق الغيركى يصل الى المراد والعاشق الصادق لا يكون

في عبودية غير معشوقه ولا يتسلى عن الدنيا والآخرة الا بوصاله فليس له مطلب سواء * عاشق كه زهير
دوست دا دی خواهد * یار در وصلش ایستادی خواهد * ناکس تراز و کس نیود در عالم *
کردوست بجز دوست مرادی خواهد * وهذا مقام شریف ومطلب عزیرا وصلنا الله تعالى وایاکم (ولا تمنوا)
التمنی عبارة عن ارادة ما بعلم امر یظن انه لا یكون (ما فضل الله به بعضکم على بعض) ای علیکم ان لا تمنوا
ما اعطاه الله بعضکم من الامور الدنیویة کالجاء والمال وغير ذلك مما یجری فیہ التنافس دونکم فان ذلك قسمة
من الله تعالى صادرة عن تدبیر لائق بأحوال العباد مترتب على الاحاطة بجلائل شؤونهم ودقائقها فعلى کل
احد من المفضل علیهم ان یرضی بما قسم له ولا یتنمی حظ المفضل ولا یحسده علیه لما انه معارضة لحکمة المقدر
فالانصباء کالاشکال وکان اختلاف الاشکال مقتضى حکمة الهیة لم یطلع علی سرها احد فکذلك الاقسام
وقیل لما جعل الله تعالى فی المیراث للذكر مثل حظ الانثیین قالت النساء محس احوح ان یتكون لنا سهما من
والرجال سهم واحد لأنناضعفاء وهم اقویاء واقدر علی طلب المعاش منافزت و هذا هو الانسب بتعلیل النهی
بقوله تعالى (للرجال نصیب مما اکسبوا وللنساء نصیب مما کسبن) فانه صریح فی جریان التمییز بین فریق
الرجال والنساء والمعنی لکل من الفریقین فی المیراث نصیب معین المقدار مما اصابه بحسب استعدادہ وقد عبر عنه
لا کتساب علی طريقة الاستعارة التبعية المبنیة علی تشبیه اقتضاء حاله لنصبه یا کتسابه اياه تأکیداً
لاستحقاق کل منهما لنصبه وتقویة لاختصاصه به بحيث لا یخطئه الی غیره فان ذلك مما یوجب الانتهاء
عن التمییز المذكور (واسألوا الله ان من فضله) ای لا تمنوا ما یتخص بغيرکم من نصبه المکتسب له واسألوا الله
تعالی ما یریدون من خزائن نعمه التي لا تعدلها فانه یعطیکموه (ان الله کان بکل شیء علیما) فهو یعلم ما يستحقه
کل انسان ففضله عن علم وحکمة وتبیان وفي الحديث ان یزال الناس یخیر ما ینو اى تفاوتوا فاذا تساوا
هلکوا وذلك لاختلال النظام المرتبط بذلك وقد یقال معناه انه لا یفتم لتفاوت الناس فی المراتب والصنائع
بان یتكون مثلاً بعضهم امیراً وبعضهم سلطاناً وبعضهم وزیراً وبعضهم رئیساً وبعضهم اهل الصنائع لتوقف
النظام علیه واعلم ان مراتب السعادات اما نفسانیة کالذکاء التمام والحدس الکامل والمعارف الزائدة علی
معارف الغیر بالکمية والكيفية وکالعفة والشجاعة وغير ذلك واما بدنیة کالصحیة والجوال والعمر الطویل فی ذلك
مع اللذة والبهجة واما خارجیة ککثرة الاولاد الصالحاء وکثرة العشائر وکثرة الاصدقاء والاعوان والریاسة
التامة ونفاذ القول وکونه محبوباً لقلوب الناس حسن الذکر فیهم فهی مجامع السعادات والانسان اذا
شاهد انواع الفضائل حاصلة لانسان ووجد نفسه خالیاً عن جماعتها وعن اکثرها فحینئذ تألم قلبه ویتشوش خاطره
ثم یعرض ههنا حاتان احدهما ان یتنمی زوال تلك السعادات عن ذلك الانسان والاخری ان لا یتنمی ذلك
بل یتنمی حصول مثلها له والاول هو الحسد المذموم لان المقصود الاول لمدر العالم وخالفه الاحسان الی عبیده
والجود الیه وافاضة انواع الکرم علیهم فمن تمنی زوال ذلك فکأنه اعترض علی الله فیما هو المقصود بالمقصد الاول
من خلق العالم وایجاد الکفین وایضاً ربما اعتقد فی نفسه انه احق بتلك النعم من ذلك الانسان فیکون هذا
اعتراضاً علی الله وقدحاً فی حکمته وکل ذلك مما یلقیه فی الکفر وظلمات البدعة ویزیل عن قلبه نور الایمان
وکان الحسد سبب الفساد فی الدین فکذلك هو سبب الفساد فی الدنیا فانه یقطع المودة والمحبة والموا لاة ویقلب
کل ذلك الی اضدادها فلهذا السبب نهی الله عباده عنه بقوله ولا تمنوا الا لایة ولا بد لکل عاقل من الرضی بقضاء
الله تعالى (حکى) الرسول صلی الله علیه وسلم عن رب العزة انه قال من استسلم لقضائی وصبر علی بلائی وشکر
لنعمائی کتبه صدیقاً وبعثه یوم القیامة مع الصدیقین ومن لم یرض بقضائی ولم یصبر علی بلائی ولم یشکر
لنعمائی فلیطلب رباً سواى * حاشاکه من از جور وجفای تو بنالم * یداد لطفیان همه لطفست وکرامت *
فهذا هو الکلام فیما اذا تمنی زوال تلك النعمة عن ذلك الانسان ومما یؤكد ذلك ماروی ابن سیرین عن ابی هريرة
رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یخطب الرجل علی خطبة اخیه ولا یسوم علی سوم
اخیه ولا یتسال المرأة طلاقاً اختها تقوم مقامها فان الله هو رازقها والمقصود من کل ذلك المبالغة فی المنع
من الحسد اما اذا لم یتنمی ذلك بل تمنی حصول مثلها لغيره فالتاس من جوز ذلك الا ان المحققین قالوا هذا ایضاً
لا یجوز لان تلك النعمة ربما كانت مفسدة فی حقہ فی الدین ومضرة علیه فی الدنیا فلهذا السبب قال المحققون

انه لا يجوز للانسان ان يقول اللهم اعطني دارا مثل دار فلان وزوجة مثل زوجة فلان بل ينبغي ان يقول
 اللهم اعطني ما يكون صلاحا في ديني ودنياي ومعاشي واذا تأمل الانسان كثيرا لم يجد احسن مما ذكره الله
 في القرآن تعليما لعباده وهو قوله ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وعن الحسن لا يتنى احد المال
 فاعل هلاكه في ذلك المال كما في حق ثعلبة وهذا هو المراد من قوله واسألوا الله من فضله قال الشيخ كمال الدين
 الفاشاني فلا تتنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض من الكمالات المترتبة بحسب استعداد الاولوية فان كل
 استعداد يقتضي بهوته في الازل كما لا وسعادة تناسبه وتختص به وحصول ذلك الكمالات الخاص لغيره محال
 ولذلك ذكر طلبه بلفظ التمني الذي هو طلب ما يمنع حصوله للطالب لامتناع سببه الرجال اي الافراد الواصلين
 نصيب مما اكتسبوا بنور استعدادهم الاصلى والنساء اي الناقصين القاصرين عن الوصول نصيب مما اكتسبوا
 بقدر استعدادهم واسألوا الله من فضله اي اطلبوا منه افاضته كمال يقتضيه استعدادكم بالتركية والتصفية حتى
 لا يحول بينكم وبينه فتحتجبوا وتعذبوا بنيران الحرمان منه ان الله كان بكل شيء مما يخفى عليكم كامنا
 في استعدادكم بالقوة علما فيجبكم بما يليق بكم كما قال تعالى وآتاكم من كل ما سألتموه اي بلسان الاستعداد
 الذي مادعاه احديه الاجاب كما قال تعالى ادعوني استجب لكم انتهى وعلى هذا التأويل يكون قوله ولا تتنوا بها
 ومنعنا عن طلب المحال الذي فوق الاستعداد الازل ويكون قوله واسألوا الله من فضله امرا وحثا على طلب
 الممكن الذي هو قدر استعدادكم كي لا تضع فضيلة الانسانية فان بعض المقدورات قديكون معلقا على
 الكسب فينبغي ان لا يتكامل العبد في العبادات وكسب الفضائل لينال الكمالات الكامنة في خزانة الاستعداد
 ويسأل الله تعالى دائما من فضله فانه مجيب الدعوات وولي الهداية والرشاد فمن طلب شيئا وجد وجد ومن فرغ
 يا باولج ولج (قال مولانا جلال الدين قدس سره) چون در معنی زنی بازت کشد * پرفکرت زن که
 شهزاد کشد * چون طلب کردی بجد آید نظر * بجد خطیا نکند چنین آمد خبر * چون زجاهی
 میکی هر روز خاک * عاقبت اندر رسی بآب پاک * کفت پیغمبر که چون کوی دری * عاقبت
 زان در برون آید سری * در طلب زن دائما تو هر دوست * که طلب در راه نیکور هیرست (ولکل)
 ای لکل ترکه و مال (جعلنا موالی) جمع مولى ای ورثة متفاوتة في الدرجة بلونها وبحرزون منها انصباهم
 بحسب استحقاقهم المنوط بماینتهم وبين المورث (مما ترك الوالدان والاقریون) بیان لکل مع الفصل
 بالغاغل وهو جعلنا لان لکل مفعول ثان له قدم عليه لنا کید الشمول ودفع توهم تعلق الجعل بالبعض دون
 البعض والموالی هم اصحاب الفرائض والعصبات وغيرهما من الوراث ويجوز ان يكون المعنى ولکل قوم
 جعلناهم موالی ای وراثا نصیب معين مغاير لنصیب قوم آخريں مما ترك الوالدان والاقریون على ان جعلنا موالی
 صفة لکل والضیر الزاجع اليه محذوف والكلام مبتدأ وخبر على طريقة قولك لکل من خلقه الله انسانا نصیب من
 رزق ای حظ منه (والذين عقدت ايمانكم) هم موالی الموالاة كان الحليف يورث السدس من مال حليفه فسخ
 بقوله تعالى واولوا الارحام بعضهم اولی بعض وعند ای حنیفة اذا اسلم رجل على يد رجل وتعاقدوا على ان يرثه
 ويعقل عنه صح وعليه عقله وله ارثه ان لم يكن له وارث اصلا فهو موثر عن ذوی الارحام واستناد العقد الى الايمان
 لان المعتاد المماسكة بها عند العقد والمعنى عقدت ايمانكم عهودهم حذف العهود واقيم المضاف اليه مقامه ثم
 حذف وهو مبتدأ متضمن لمعنى الشرط ولذلك صدر الخبر اعنى قوله تعالى (فاتوهم نصيبهم) بالفاء ای حظهم من
 الميراث (ان الله كان على كل شيء) من الاشياء التي من جاتها الاشياء والمنع (شهيدا) ای شاهدا قضيه رغب
 في الاعطاء وتهديد على منع نصيبهم قال بعضهم المراد من الذين عقدت ايمانكم الخلفاء والمراد بقوله فاتوهم
 النصرة والنصيحة والمصافاة في العشرة والمخالصة في المخالطة فعلى كل احدا ان يصراخا المؤمن وبخاطبه على
 وجه الخلوص والنصيحة لاعلى التفاق والعداوة قال صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين في توادهم وتراحهم
 وتعاطفهم مثل الجسد اذا اشتكى عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى * بنی آدم اعضای یکدیگرند *
 که در آفرینش زیك جوهرند * چو عضوی بدر داورد روزگار * دیگر عضوهارا ناند قرار *
 تو که محنت دیگران بی غمی * شاید که نامت نهند آدمی * فالواجب ان يحب المرء للناس ما يحب لنفسه
 من الخير وينصح لهم في ظواهر الامر فان النصيحة عماد الدين ويزيل ما يوجب التاذى عن ظواهرهم واعمالهم

بالموعظة والنجراى النع عما لا يلىق ويعاملهم بالرحمة والشفقة ولا يذكر احدا بما يكره فان ملكا وكل بالعبد
 رد عليه ما يقول لصاحبه ولا يستبشر بمكره احدكم انما من كان * مكن شاد مائى بمر كسى * كه
 دهرت نمائد بس ازوى سى * ويتودد الى الناس بالاحسان الى رهم وفاجرهم والى من هواهل الاحسان
 والى من ليس باهل له ويتحمل الاذى منهم وبه يطهر جوهر الانسان * تحمل چوزهرت نمائد نخت *
 ولى شهد كردد چودر طبع دست * ويجعل من شتمه اوجفاء او آذاه ايدآء فى حل منه ولا يطمع فى السلامة من
 اذاهم فانه محال فان الله لم يقطع لسان الخلق عن نفسه فكيف يسلم مخلوق من مخلوق (روى) ان موسى عليه
 السلام قال آلهى اسألك ان لا يقال لى ما لبس فى فاوحى الله اليه ما فعلت ذلك لنفسى فكيف افعل لك ويقوم
 بحاجات الناس ومهماتهم فى الحديث من سعى فى حاجة لأخيه المسلم لله وله فيها صلاح فكانما خدم الله الف
 سنة وبسّر على المعسر تيسيرا وبفرج عن القوم فان الله تعالى فى عون العبد مادام العبد فى عون أخيه المسلم
 وفى الحديث ان موجبات المغفرة ادخال السرور على قلب اخيك المسلم قال الشيخ نجم الدين الكبرى
 فى قوله تعالى والذين عقدت ايمانكم فى الذن جرى بينكم وبينهم عند الاخوة فى الله بأن اخذتم بايمانكم ايمانهم
 بالارادة وصدق الاتبعاء وتابوا على ايديكم فآتوهم بالنصح وحسن الترية والاهتمام بهم والقيام بمصالحهم
 على شرائط الشخوخة والتسليك بهم نصيبهم الذى اودع الله تعالى لهم عندكم بعلمه وحكمته ان الله كان
 على كل شىء من الودائع ايما اودعه ولمن اودعه شهيدا يشهد عليهم يوم القيامة ان يخونوا فى اعطاء وداؤهم
 بالخيانة وبسألهم عنها ويشهد لكم بالامانة ويجازيكم عليها خيرا جزاء انتهى فالكمالون لا يخونون
 فى الامانات بل يسلمون الودائع الى الارباب بحسب الاستعدادات ولا يغشون السرى الى من ليس له اهلية فى هذا
 الباب والا يلزم الخيانة فى اسرار رب الارباب (قال مولانا جلال الدين الرومى) عارفا سكه حام حق نوشيده اند *
 رازها دانسته وپوشيده اند * هر كرا اسرار كار آموخته * مهر كردند ودهانش دوخته *
 بر لبش قفلست ودر دل رازها * كوش آن كس نوشه اسرار حلال * كوچوسوسن صد زبان افتاد ولال *
 تانكويد سرسلطان را بكس * تازيد قدرايش مكس * درخور دريانشد جز مرغاب * فهم كن
 والله اعلم بالصواب (الرجال قوامون على النساء) قائمون بالامر بالمصالح والنهي عن الفسائح قيام الولاية على
 الرعية مسلطون على تأديبهن وعل ذلك بامر من وهى وكسبى فقال (بما فضل الله بعضهم على بعض) الصمير
 البارز لكلا الفريقين تغلبا اى بسب تفضيله الرجال على النساء بالحرز والعزم والقوة والقوة والمير والرمي
 والجماسة والسماحة والتشهير لخطبة الخطبة وكتبه الكتابة وغيرها من الخبايل الخيلة فى استدعاء الزيادة والشمايل
 الشاملة لجوامع السعادة (وبما انفقوا من اموالهم) اى وبسب انفاقهم من اموالهم فى نكاحهن كالمهر
 والنفقة وهذا دل على وجوب نفقات الزوجات على الازواج (روى) ان سعد بن الربيع احد نقيب الانصار رضى الله
 عنهم بشرت عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن ابى زهير فلطمها فانطلق بها ابوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وشكا فقال عليه السلام لنقتصن منه فزلت فقال صلى الله عليه وسلم اردنا امر او اراد الله امر والذى اراد الله
 خير ورفع القصاص فلا قصاص فى اللطمة ونحوها والحكم فى النفس وما دونها مذكور فى الفروع (قال الصالحات)
 منهن (قاتنات) مطيعات لله تعالى قائمات بحقوق الازواج (حافظات للغيب) اى لمواجب الغيب اى لما
 يجب عليهن حفظه فى حال غيبة الازواج من الفروج والاموال والبيوت وعن النبي صلى الله عليه وسلم خير
 النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان امرتها اطاعتك واذا غبت عنها حفظت فى مالها ونفسها وتلا الآية
 وازافة المال اليها الاشعار بان ماله فى جنى التصرف فى حكم مالها (بما حفظ الله) ما مصدرية اى بحفظه تعالى
 ايها من اى بالامر بحفظ الغيب والحث عليه بالوعد والوعيد والتوفيق له او موصولة اى بالذى حفظ الله لهن عليهم
 من المهر والنفقة والقيام بحفظهن والذب عنهن (واللاتى تخافون نشوزهن) خطاب للازواج وارشاد لهم الى
 طريق القيام عليهن والخوف حالة تحصل فى القلب عند حدوث امر مكروه او عند الظن او العلم بحدوثه
 وقدير اذ به احدهما اى تظنون عصيانهن وترفعهن عن مطاوعتكم (فعظوهن) فانكوهن بالترغيب
 والترهيب قال الامام ابو منصور العظة كلام يلين القلوب القاسية ويرغب الطبايع النافرة وهى بتذكير
 العواقب (واهمروهن) بعد ذلك ان لم يقع الوعظ والنصيحة والهمج التام عن قلى (فى المضاحح) اى فى المراقب

فلا تدخلوهن تحت الخلف ولا تباشروهن جمع مضجع وهو موضع وضع الخشب لتقوم (واضربوهن) ارميهم
 ما فعلتم من العظة والتعجيز غير مبرح ولا شاش ولا كاسر ولا خادش فالامور الثلاثة مترتبة ينبغي ان يدرج
 فيها (فان اضعنكم) بذلك كما هو الظاهر لانه منتهى ما بعد زاجرا (فلاتبغوا عليهن سبيلا) بالتبج
 والاذية اي قاربوا عنهن اتعرض واجعلوا ما كان منهن كان لم يكن فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له (ان
 الله كان عليا) اي اعلى عليكم قدرة منكم عليهن (كيرا) اي اعظم حكما عليكم منكم عليهن فاحذروا واعفوا
 عنهن اذا رجعن لانكم تصونوه على علو شأنه وكبرياء سلطانه ثم تنوبون فيثوب عليكم قائم احق بالغفوة عن جنى
 عليكم اذا رجع قال في الشريعة وشرحها اذا وقف واطمع من زوجته على فجور اي فسق او كذب او ميل
 الى الباطل فانه يطلقها الا ان لا يبصر عنها فيمسكها (روى) انه جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 يا رسول الله لي امرأة لا ترد لاس قال طلقها قال احبها قال امسكها خوفا عليه بانه ان طلقها اتبعها
 وفسدهو ايضا معها فراى ما في دوام نكاحه من دفع الفساد عنه مع ضيق قلبه اولى فلا بد للرجال من تحمل
 المكارة الا انه لا ينبغي للمرأة ان يكون ديوتا كما قال بعض العارفين * كرىاز كفش در دهان نهفت *
 كد مر دن به از رند كافي به شك * وكان بعض العلماء يقول التحمل على اذى واحد من المرأة احتمال
 في الحقيقة من عشرين اذى منها مثلافه نجات الولد من المظنة ونجاة القدر من الكسر ونجاة العجل من الضرب
 ونجاة الهرة من الزجر اي المنع من اكل فضول الحيوان وسقاطه والثوب من الحرق والضيق من الرجل قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته وقال ايضا امراة ماتت وزوجها
 عنها راض دخلت الجنة وقال ايضا لا تؤذي امراة زوجها في الدنيا الا قتلت زوجها من الخور العين لا تؤذيه
 قائم الله فانما هو عندك دخيل يوشك ان يفارقك اليها قال النبي عليه السلام مخاطبا لعائشة رضي الله عنها
 ايما امرأة تؤذي زوجها يلعن الله لسانها يوم القيمة سبعين ذراعا ثم عقد خلف عنقها يا عائشة
 وايما امرأة نصلى لربها وتدعو لنفسها ثم تدعو لزوجها الا ضرب بصلانها وجهها حتى تدعو لزوجها
 ثم تدعو لنفسها يا عائشة وايما امرأة جرعت على ميتها فوق ثلاثة ايام احبط الله عملها يا عائشة وايما امرأة ااحت
 على ميتها الا جعل الله لسانها سبعين ذراعا وجرت الى النار مع من تبعها يا عائشة ايما امرأة اصابها مصيبة
 فطسخت وجهها ومزقت ثيابها الا كانت مع امرأة لوط ونوح في النار وكانت آيسة من كل خير وكل شفاعة
 شافع يوم القيامة يا عائشة وايما امرأة زارت المقابر الا لعن الله تعالى ولعنها كل رطب وبابس حتى ترجع فاذا رجعت
 الى منزلها كانت في غضب الله ومقته الى ان تغد من ساعته فان ماتت من وقتها كانت من اهل النار يا عائشة
 اجتهدي ثم اجتهدي فانكن صواحبات يوسف وفاات داود ومخرجات آدم من الجنة وعاصيات نوح ولوط
 يا عائشة ما زال جبريل يوصيني في امر النساء حتى ظننت انه سيجرم طلاقهن يا عائشة انا خصم كل امرأة يطلقها
 زوجها ثم قال يا عائشة وما من امرأة تحمل من زوجها حين تحبل الا ولها مثل اجر الصائم بالتهار والقائم بالليل
 الغازي في سبيل الله يا عائشة ما من امرأة اناها الطلق الا ولها بكل طلفة عنق نسمة وبكل رضة عنق رقبة
 يا عائشة ايما امرأة خفت عن زوجها من مهرها الا كان لها من العمل حجة مبرورة وعمرة مقبلة وغفراها ذنوبها
 كلها حديثها وقديمها سرها وعلايتها عمدها وخطأها اولها وآخرها يا عائشة المرأة اذا كان لها زوج فصبرت
 على اذى زوجها فهي كالشحطة في دمها في سبيل الله وكانت من القاتلات الذكرات المسلمات المؤمنات
 النقيات كذا في روضة العلماء وفيه تطويل قد اختصرته وحذفت بعضه * والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل
 الرجال قوامين على النساء لان وجودهن تبع لوجودهم وهم الاصول وهن الفروع فكما ان الشجرة فرع الثمرة
 بانها خلقت منها فكذلك النساء خلقن من ضلوعهم فكما كان قيام جوار قبل خلقها وهي ضلع بآدم عليه السلام
 وهو قوام عليها فكذلك الرجال على النساء بمصالح امور دينهم وديانهم قال تعالى قوا انفسكم واعليكم نارا
 واختص الرجال باستعدادية الكمالية للخلافة والنبوة فكان وجودهم الاصل ووجودهن تبع لوجودهم للنوالد
 والتاسل قال عليه السلام كل من الرجال كثير وما كن من النساء الا آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم
 بنت عمران وفضل عائشة على سائر النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ومع هذا ما بلغ كمالهن الى حد يصلح
 للخلافة والنبوة وانما كان كمالهن بالنسبة الى السوة لا الى الرجال لانهن بالنسبة اليهم ناقصات عقل ودين

حتى قال في عائشة رضى الله عنها مع فضلها على سائر النساء خذ واثني دينكم عن هذه الجبراء فهذا بالنسبة الى الرجال نقصان حيث لم يقل خذوا كمال دينكم ولكن بالنسبة الى النساء كمال لانه على قاعدة قوله تعالى للذكر مثل حظ الانثيين يكون حظ النساء من الدين الثلث فكما له كان الثلثين ينشأ به الذكور بمثل حظ الانثيين قال الفقير جامع هذه الجبالس النفيسة * مرد بايد تا كه اقدامى كند * در طريقت خبرت نامى كند * چون نه كامل زمر دى دم مزن * چون نه دايبر مكواز حسنى * زن كه كامل شد زمر دان دست برد * مرد ناقص چون زن ناقص مرد * (وار ختم) اى علمتم او علمتم ايها الحكماء (شقاق بينهما) اى خلافا بين المرأة وزوجها ولا يدرون من قل ايها يقع الشقاق والمخالفة اما لان كلا منهما يريد ما يشق على الآخر واما لان كلا منهما في شق غير شق الآخر قال ابن عباس رضى الله عنه والجزم بوجود الشقاق لا ينافي بعث الحكمين لانه لرجاء ان الله لا تعرف وجوهه بالفعل (فابعثوا) اى الى الزوجه حين لا صلاح ذات البين (حكما) رجلا عادلا صالحا للحكومة والاصلاح (من اهل) من اهل الزوج (وحكما) آخر على صفة الاول (من اهلها) اى اهل الزوجة فان الاقارب اعرف بجوانب احوالهم واطلب للصلاح بينهم والصح لهم واسكن لنفوسهم لان نفوس الزوجين تسكن اليهما وترزما في ضمائرهما من حب احدهما الآخر ونفصد (ان يريد) اى الزوج والزوجة (اصلاحا) لهما اى ما بينهما من الشقاق (يوفق الله بينهما) يوفق بين الزوجين الموافقة والالفة بحسن سعى الحكمين ويبقى في نفوسهما المودة والرافة وفيه تنبيه على ان من اصلح نيته فيما يتجرأ وفقه الله له ابتغاء (ان الله كان عليما خبيرا) بالظواهر والباطن فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق وفي الآية حث على اصلاح ذات البين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا خبركم بأفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة قالوا بلى قال اصلاح ذات البين وقال صلى الله عليه وسلم الا انما الدين النصيحة قالها ثلاثا قالوا الم يارسول الله قال لله ولرسوله ولكتابه ولأئمة المؤمنين ولعامة متهم فانصيحة لله تعالى ان تؤمن بالله ولا تشرك به شيئا وتعمل بما امر الله تعالى به وتنتهى عما نهى عنه وتدعو الناس الى ذلك وتدلهم عليه واما النصيحة لرسوله ان تعمل بسنته وتدعو الناس اليها واما النصيحة لكتابه ان تؤمن به وتتلوه وتعمل بما فيه وتدعو الناس اليه واما النصيحة لأئمة ان لا تخرج عليهم بالسيف وتدعو لهم بالعدل والانصاف وتدل الناس عليه واما النصيحة للعامة فهو ان تحب لهم ما تحب لنفسك وان تصلح بينهم ولا تنهجرهم وتدعو لهم بالصلاح ولا شك ان المصلحين هم خيار الناس بخلاف المفسدين فانهم شرار الخلق اذ هم يسعون في الارض بالفساد والتفريق وايقاط الفتنة دون ازالتهما وقد ورد الفتنة نائمة لمن الله من ايقظها * ازان هم نشين تاوانى كرىز * كه مرفتنه خفته را كفت خير ومن المفسدين من يوصل كلام احد الى احد فيه ما يسوؤه ويحرنه فالعاقل لا يصيح الى مثل هذا القائل بدى در قفعايب من كرد و خفت * مترزو قربنى كه اوردو كفت * بكي تبرى افكند و در ره فساد * وجودم نياززد ورنج نداد * تو برداشتى و آمدى سوى من * همى درسپوزى به پهلوى من * والاشارة فى الآية انه اذا وقع الخلاف بين الشيخ والواصل والمريد المتكاسل فابعثوا متواسطين احدهما من المشايخ المعتبرين والثاني من معتبرى السالكين لينظر الى مقالهما ويتحققا احوالهما ان يريد اصلاحا بينهما بما رآيا فيه صلاحهما يوفق الله بينهما بالارادة وحسن التربية ان الله كان فى الازل عليما باحوالهما خبيرا بما لهما فقدر اكل واحد منهما بما عليهما وبما لهما كذا فى تأويلات الشيخ العارف نجم الدين الكبرى قدس سره وقد عرف منه ان التهاجر والمخالفة تقع بين الكاملين كابين عوام المؤمنين ولا يمنع اختلافهم الصورى اتفاقهم المعنوى وقد اقتضت الحكمة الانهية ذلك فلنسل هذا سر لا يعرفه عقول العامة (قال مولانا جلال الدين فى بيان اتحاد الاولياء والكاملين) كرايشان مجتمع بى دويار * هم بكي باشند و هم شش صد هزار * بر مثال موجهها اعداد شان * در عدد آورده باشند ياد شان * مؤمنان محدودا يك ايمان بكي * جسم شان محدودا يكى جان بكي * تفرقه در روح حيوانى بود * نفس واحد روح انسانى بود * والحاصل ان اهل الحق كلهم نفس واحدة والتفرقة بحسب البشرية والتخالف سبب لا ينساق توافقه فى المعنى من كل وجه وجهة (واعبدوا الله) العبادة عبارة عن كل فعل وترك يؤتى به بمجرد امر الله تعالى بذلك وهذا يدخل فيه جميع اعمال القلوب وجميع اعمال الجوارح

(ولا نشر كوابه شياً) من الاشياء صنفا او غيره او شيئا من الاشراك جليا وهو الكفر او خفيا وهو الرياء (وبالوالدين احسانا) اى واحسنوا اليهما احسانا قاله بمعنى الى كافي قوله وقد احسن بي وبدأ بهما لان حقهما اعظم حقوق البشر فالاحسان اليهما بأن يقوم بخد متهم لا يرفع صوته عليهما ولا يتخشن في الكلام معهما ويبسعي في تحصيل مطالبهما والاتفق عليهما بقدر القدرة (وبذى القرني) وبصاحبه القرابة من اخ او عم وخال او نحو ذلك بصله الرحم والمرحمة ان استغنوا والوصية وحسن الاتفاق ان افتقروا (واليتامى) بائق ما هو اصلح لهم او بالقيام على اموالهم ان كان وصيا (والمساكين) بالبار والصدقات واطعام الطعام او بالرد الجميل (والجار ذي القرني) اى الذى قرب جواره او الذى له مع الجوار اتصال بنسب او دين قال عليه السلام والذى نفسى بيده لا يؤدى حق الجار الا من رحم الله وقليل ما هم اذ يدرون ما حق الجار ان افتقر اغنيته وان استقرض اقرضته وان اصابه خير هائنه وان اصابه شر عزيتته وان مرض عدته وان مات شيعت جنازته (والجار الجنب) اى العبد او الذى لا قرابة له وعنه عليه السلام الجيران ثلاثة حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجار له حق واحد هو حق الجوار وهو الجار من اهل الكتاب (والصاحب بالجنب) اى الرفيق فى امر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر فانه صحبك وحضل بجانبك ومنهم من قعد بجانبك فى مسجد او مجلس او غير ذلك من ادنى صحة التامت بينك وبينه فعليك ان ترى ذلك الحق ولا تنساه وتبجعه ذريعة الى الاحسان (وابن السبيل) هو المسافر الذى سافر عن بلده وماله والاحسان بأن تؤويه وتزوده او هو الضيف الذى يتزل عليك وحقه ثلاثة ايام وما زاد على ذلك فهو صدقة ولا يحل له ان يقيم عنده حتى يخرج (وما ملكت ايمانكم) من العبيد والاماء والاحسان اليهم بأن يؤدبهم ولا يكلفهم ما لا طاقة لهم ولا يكثر العمل لهم طول النهار ولا يؤدبهم بالكلام الخشن بل يعاشرهم معاشرة حسنة ويعطيهم من الطعام والكسوة ما يحتاجون اليه قال بعضهم كل حيوان فهو مملوك والاحسان اليه بما يليق به طاعة عظيمة (ان الله لا يحب من كان مختالا) اى متكبرا يأنف من اقاربه وجيرانه واصحابه ولا يلتفت اليهم (فخورا) بما يلىق يتفاخر عليهم ولا يقوم بالحقوق ويقال فخورا فى نعم الله لا يشكر قال الله تعالى لموسى عليه السلام يا موسى انا الله لا اله الا انا فا صدنى وحدى لا شريك لى فمن لم يرض بقضائى ولم يشكر على نعمائى ولم يصبر على بلائى ولم يفتح بعطائى فليعد ربا سواى يا موسى لولا من يسجد لى ما انزلت من السماء قطرة ولا انت فى الارض شجرة ولولا من يعدنى مخلصا لما امهلت من يحبدنى طرفه عين ولولا من يشكر نعمتى لحبست القطر فى الجوى يا موسى لولا التائبون لحسف بالذنين ولولا الصالحون لاهلك الطالحين واعلم ان العباد ان تعبدوا الله وحده بطريق او امره ونواهيهِ ولا تعد معه شياً من الدنيا والعقبى فانك لو عبدت الله خوفاً من شىء او طمعا فى شىء فقد عبدت ذلك الشىء والعبودية طلب المولى بالمولى ترك الدنيا والعقبى والتسليم عند جريان القضاء شاكر صابرا فى النعم والبلوى فلا بد من التوحيد الصرف وترك الشرك حتى يوصله الله الى مبتغاه (قال بعض العارفين) نقد هسى محوكن در لاله * تابه بنى دار ملك پادشاه * غير حق هر ذره كان مقصود تست * نبيغ لا بر كس كه آن معبود تست * لاکه عرش وفرش رابر مى درد * از فاسوى بقره ميرد * لا ترا از تورهايى ميدهد * با خدايت آشنائى ميدهد * چون تو خدرا از ميان برداشتى * قصر ايمان را درى افراشتى * فاذا حصل المقصود ووصل العابد الى المعبود فحينئذ يصح منه بالوالدين احسانا وبذى القرني واليتامى والمساكين الآية لان الاحسان من صفات الله تعالى لقوله تعالى الذى احسن كل شىء خلقه والاساءة من صفات الانسان لقوله ان النفس لامارة بالسوء فالعبد لا يصدر منه الاحسان الا ان يكون متخلقا باخلاق نفسه كما قال تعالى ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سبئة فمن نفسك وفيه اشارة اخرى وهى ان شرط العبودية الاقبال على الله بالكلية والاعراض عما سواه ولا يصدر منه الاحسان الا اذا اتصف باخلاق الله حتى يخرج من عهدة العبودية بالوصول الى حضرة الربوبية فتقضى عنك به وتبقى به للوالدين وغيرهم احسانا بلا شرك ولا رياء فان الشرك والرياء من بقاء النفس ولهذا قال عقيب الآية ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا لان الاختيال والفخر من اوصاف النفس والله تعالى لا يحب النفس ولا اوصافها لان النفس لا تحب الله ولا المحبة من اوصافها فانها تحب الدنيا وزخارفها وما يوافق مقتضاها قال صلى الله عليه وسلم الشرك اخفى فى ابن آدم من ديب

التلة على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء ومن حدم مخلوقا حوفا من مضرتة او طمعا في منفعتة فقد اشرك عملا
 كه داند چو در بند حق نیستی * اگر فی وصول در نماز ایستی * روی ربا خرقت سهلست دوخت * کرس
 با حدادرتوای فروخت * اگر حز بحق میرود حاده ات * درآتش فشاند سجاده ات * قال تعالی وقد منالی
 ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا یعنی الاعمال التي عملوها لغير وجه الله ابطلناها وجعلناها كالهباء المنثور
 وهو العمار الذي يرى في شعاع الشمس وجاء رجل الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله اني اتصدق بالصدقة
 ما اتمس بها وجه الله تعالى واحب ان يقال لي فيه خير فترسل قوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه يعني من خاف
 المقام بين يدي الله تعالى ويريد ثوابه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا رزقنا الله واليام الا حلاص
 (الذين يخلون) بما منحوا به وهو مستأجره محذوف اي احقاء بكل ملامة (وبأمر من الناس بالخل) به
 اي بما منحوا به عطف على ما قبله (ويكتبون ما آتاهم الله من فضله) اي من المال والعي (واعتد بالكافرين
 عذابا مهينا) وضع الطاهر موضع المضمر اشار بان من هذا شأنه فهو كافر بنعمة الله ومن كان كافرا بنعمة الله فله
 عذاب يهينه كما اهان النعمة بالخل والاخفة والاية ذات في طائفة من اليهود كانوا يقولون لا نصار
 بطريق الصيحة لا تفقوا اموالكم فانا نخشى عليكم السقر (والذين يتفقون اموالهم رؤاء الناس) اي للبخار
 وليقال ما استبحرهم وما اجودهم لا ابتغاء وجه الله وهو عطف على الذين يخلون ورؤاء الناس مفعوله وانما
 شاركهم في الذم والوعيد لان البخل والسرف الذي هو الانفاق فيما لا ينبغي من حيث انه طرفا غريب وافرط سواء
 في الفصح واستتباع الدم واللوم (ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) ليجوزوا بالانفاق مراصيده وثوابه وهم
 مشركوا مكة المتفقون اموالهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ومن يكن الشيطان له قريبتا فساء قريبا)
 اي نفس الصاحب والمتارن الشيطان واعوانه حيث حلوه على تلك القاذخ وزينوه الهيم (وماذا عليهم)
 اي على من ذكر من الطوائف (لو آمنوا بالله واليوم الآخر) وانفقوا عمار زرقهم الله (ابتغاء لوجه الله لان
 ذكر الايمان بالله واليوم الآخر يقتضي ان يكون الانفاق لابتغاء وجهه تعالى وطلب ثوابه البتة اي وما الذي
 عليهم في الايمان بالله تعالى والانفاق في سبيله وهو توسيع الهيم على الجهل بمكان النعمة والاعتقاد في الشيء بخلاف
 ما هو عليه وتخرىض على الفكر لطلب الجواب لعله يؤدي بهم الى العلم بما فيه من القوائد الجليلة وتنبيه على
 ان المدعو الى امر لا صررفه ينبغي ان يجيب اليه احتياطا فكيف اذا كان فيه منافع لا تخصي (وكان الله بهم)
 وباحوالهم المحققة (عليا) فهو وعبدلهم بالعتاب فقد اخبر الله تعالى بدناءة همة الاشقياء وقصور نظره
 وانهم يقتنون بقليل من الدنيا الدنية ويحرمون من كثير من المقامات الاخرية السنية ولا يتفقونه في طلب الحق
 ورصاه بل يتجففونه فيما لا ينبغي * هرکه مقصودش از کرم آست * که برارد بعالم آوازه * باشد از مصر
 فضل و حود و کرم * خانه اديرون ز دروازه * قال بعض الحكماء مثل من يعمل الطاعات للرياء والسمعة كمثل
 رجل خرج الى السوق وملا كبسه حصي فيقول الناس ما املا كبس هذا الرجل ولا منفعة له سوى مقالة
 الناس ولو اراد ان يشتري به شيئا لا يعطى له شيء كذلك الذي عمل للرياء والسمعة * قال حامد اللاف اذا اراد الله
 هلاك امرئ عاقبه بثلاثة اشياء اولها يزقه العلم ويمعه عن علم العلماء والثاني يزقه صحة الصالحين ويمعه عن
 معرفة حقوقهم والثالث يفتح عليه باب الطاعة ويمعه الاخلاص وانما يكون ذلك المذکور لخبث نيته وسوء
 سريرة لان السيرة لو كانت صحيحة لزرقه الله منعة العلم ومعرفة حقوقهم واخلاص العمل * عبادت
 باخلاص نيت نكوست * وكرنه چه ابدی مغربوست * چه ز نار مغ درمیانست چه دلق *
 که در پوشی از بهر پندار خلق * فعلى الفتى ان يتخاص من الرياء في اتقاه وفي كل اعماله ويكون سخييا
 لاشخيخا فان شكر المال اتفاده في سبيل الله (قال الشيخ العطار قدس سره) وانكره که ندارد پاس درویش *
 زدست غیرتش بر جان رسد نیش (ویناسه ما قال الحافظ) کنج قارون که فرو میرود از فکر هنوز *
 خوانده باشی که هم از غیرت درویشانست * واذا كان بخيلا ومع هذا امر الناس بالجليل يكون ذلك وزرا
 على وزر قال صاحب الكشف ولقد رايتا من بلى البخل من اذا طرق سمعه ان احدا جاد على احد شخص بصرة
 وحل حبوة واضطرب وزاغت عيناه في رأسه كأنما نهب رحله وكسرت خراشه فخرأته فخرأته من ذلك وحسرة على
 جوده انتهى وهذا مشاهد في كل زمان لا يعطون ويمعون من يعطى ان قدروا والحاصل انهم يجتهدون في منع

من قصد حبرا كبناء القاطر والجسور وحفر الآبار وسائر الخيرات وذلك لكمال دناءتهم وقصور اضطربهم وعدم شكرهم والثناء لا يفعل الايمان سب طعه * چو منعم كند سقله راروز كار * نهدير دل تنك در ویش بار * چوبام بلندش بود خود پرست * كندبول وخاشاك برام پست * (قال بشير بن الحارث) النظر الى البخل بقسي القاب ولايد من محاجة مجالسته وصحبته * چو نكه باشد محاورت لازم * همجوار كريم بايد بود * كركني باكسي مشاوره * آن مشاور حكيم بايد بود * ففي السخاء بركات في الدين والدنيا والآخرة قبل ان محو سيا تصدق بمائة دينار درأى الشلى ذلك فقال ماتتفك هذه الصدقة فكى المجوسى ونظر الى السماء فاذا رقعة وقعت عليه مكتوب فيها بنحط اخضر

مكافاة السماحة دار خلد * وامن من مخافة يوم يوس

وما نار بمخرقة جوادا * ولو كان الجواد من المجوس

يعنى ان الله تعالى يوفق السخى الايمان ان كان كافرا وزياده الطاعة والاخلاص فيها ان كان مؤمنا فيترقى الى الدرجات العلى ويليق بمشاهدة ربه الاعلى (ان الله لا يظلم مثقال ذرة) لا ينقص من الاجر ولا يزيد في العقاب شيئا مقدار ذرة وهى العملة الصغيرة الجرأه التى لا تكاد ترى من صغرها او الصغر جدا من اجراء التراب او ما يظهر من اجراء الهباء المذئ الذى تراه في البيت من ضوء الشمس وهو الانسب بمقام المبالغة وهذا نفي للظلم لانه اذا في القليل انى الكثير لان القليل داخل في الكثير (وان تك حسنة) اى وان يك مثقال الذرة حسنة انت الضمير لأيت الجرأه لا ضافة المنقل الى مؤنت وحذف النون من غير قياس تشبيها بحروف العلة وتخفيفا لكثرة الاستعمال (يضاعفها) اى يضاعف ثوابها لان تضاعف نفس الحسنة بأن يجعل الصلاة الواحدة صلاتين مما لا يعقل (ويؤتى من ادنه) ويعط صاحبها من عنده على سبيل التفضل زائدا على ما وعد في مقابلة العمل (اجر اعظيما) عطاء جريلا وانما سماه اجرا لكونه تابعا للاجر من يدا عليه قال في التفسير وما وصفه الله بالعظم فمن يعرف مقداره مع انه سمي الدنيا وما فيها قليلا وسمى هذا الفضل عظيما (روى) انه يؤتى يوم القيامة بالبعد وينادى ماد على رؤوس الاولين والآخرين هذا فلان ابن فلان من كارهه عليه حق فليات الى حقه ثم يقال له اعط هؤلاء حقوقهم فيقول يارب من اين وقد ذهبت الدنيا فيقول الله للملائكة انظروا في اعماله الصالحة فاعطوهم منها فان اتى مثقل ذرة من حسنة ضعفها الله تعالى لعبده وادخله الجنة بفضلها ورجته والطاهر ان ذلك التضعيف يكون من جنس اللذات الموعود بها في الجنة واما هذا الاجر العظيم الذى يؤتى من لدنه فهو المائدة الحاصلة عند انزوية وعند الاستغراق في المحبة والمعرفة وانما خص هذا النوع بقوله من لدنه لان هذا النوع من الغبطة والسعادة والكمال لا ينال بالاعمال الجسدية بل انما ينال بما يودع الله في جوهر النفس القدسية من الاشراق والصفاء والاور وبالجمله فذلك التضعيف اشارة الى السعادات الجسمانية وهذا الاجر العظيم اشارة الى السعادات الروحانية ورد في الخبر الصحيح ان الله تعالى يقول للملائكة حين دخل اهل الجنة الجنة اطعموا وابائى فيؤتى بالوان الاطعمة فيجدون لكل نعمة لذة غير ما يجدون للآخرى فاذا فرغوا من الطعام يقول الله تعالى اسقوا عبادى فيؤتى بأشربة فيجدون لكل شربة لذة بخلاف الآخرى فاذا فرغوا يقول الله تعالى انا ربكم قد صدقتكم وعدى فاسألونى اعطيكم قالوا ربنا نسألك رضوانك مرتين او ثلاثا فيقول رضيت عنكم ولدى المزيد فالיום اكرمكم بكرامة اعظم من ذلك كله فيكشف الحجاب فينظرون اليه ماشاء الله فيخرجون اليه سجدا فيكونون في السجود ماشاء الله تعالى ثم يقول لهم ارفعوا رؤسكم لئس هذا موضع عبادة فيسبون كل نعمة كانوا فيها ويكون النظر اليه احب اليهم من جميع النعم * جان بيجمال جانان ميل جهان ندارد * وانكس كد ابر ندارد حقا كه آن ندارد * فيهب ريح من تحت العرش على تل من مسك اذور فينشر المسك على رؤسهم ونواصى خيولهم فاذا رجعوا الى اهلهم يرون ازواجهم في الحسن والبهاء افضل مما تركوهن ويقول لهم ازواجهم قدر جعتم احسن مما كنتم ومطمع نظر العارف الجنة المعنوية قال ابو يزيد البسطامى حلاوة المعرفة الالهية خير من الجنة الفردوس واعلى عليين لو قبحوا الى الجنات الثمان واعطونى الدنيا والآخرة لم يقابل ابني وقت السحر طان انسى بالله وقال مالك بن دينار خرج الناس من الدنيا ولم يذوقوا اطيب الاشياء قيل وما هو قال معرفة الله تعالى (قال حلال الدين قدس سره) اى خذك ارا كه ذات خود شناخت * اندر امن سرمدى قصرى بساخت

نس جوا من كرجه تيره هيكلي * صيقلي كن صيقلي كن صيقلي * دفع كن از مران بني زكام *
 ناكه ربح الله هرايداز مشام * هيج مكدار از تب وصفرا اثر * تايسانى در جهان طعم شكر *
 اوصلنا الله واياكم الى معرفته وادخلها الجنة برحته (فكيف) محلها النصيب فعل محذوف على التشبيه بالحال
 او الطرف اى فكيف يصنع هؤلاء الكفرة من اليهود والنصارى وغيرهم (اذا جئنا) يوم القيامة (من كل
 امة) من الامم (شهيد) يشهد عليهم بما كانوا عليه من فساد العقائد وقبائح الافعال وهونبيهم (وجشا
 بك) احضرنالك يا محمد (على هؤلاء) اشارة الى الشهداء المدلول عليهم بما ذكر من قوله بشهيد (شهيدا)
 تشهد على صدقهم لعلمك ببقائهم لاستجماع شرعك لجماع قواعدهم واشارة الى المكذبين المستفهم عن حالهم
 تشهد عليهم بالكفر والعصيان كما يشهد سائر الانبياء على اممهم (يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول) بيان
 لحالهم التى اشير الى شدتها وقطاعتها بقوله تعالى فكيف الخ وعصيان الرسول محمول على المعاصى المعاصرة للكفر
 فلا يلزم عطف الشئ على نفسه اى يمتنى الذين جاءوا بين الكفر وعصيان الرسول والمراد الذين كفروا والذين عصوا
 الرسول (لو تسوى بهم الارض) لومعنى ان المصدرية والجملة منقول يوداى يودون ان يدفنوا فتسوى بهم
 الارض كالمنى فتسوى الارض بهم كناية عن دفنهم او يودون انهم لم يعيشوا ولم يخلتوا وكانهم والارض سواء
 قال بعض الافاضل الباء للبابسة اى تسوى الارض ملتبسة بهم ولا حاجة الى الحمل على القلب لقلة الفرق
 بين تسويتهم بالارض والتراب وتسويتها بهم (ولا يكتفون الله حديثا) عطف على يوداى ولا يقدر على
 كتمانهم لان جوارحهم تشهد عليهم او الواو للحال اى يودون ان يدفوا والارض وهم لا يكتفون منه تعالى حديثا
 ولا يكذبونه بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين اذ روى انهم اذا قالوا ذلك ختم الله على افواههم فتشهد عليهم
 جوارحهم فيشتد الامر عليهم فيمتنون ان تسوى بهم الارض قال رسو الله صلى الله عليه وسلم يدعى نوح
 يوم القيامة فيقول ابيك وسعديك فيقول هل بلغت فيقول ربي نعم قال لانه هل بلغكم فتقول ما جاءنا من نذير
 فيقول من يشهد لك فيقول محمد وامته فيشهدون انه قد بلغ ويكون الرسول عليكم شهيدا ثم يدعى غيره
 من الانبياء عليهم السلام ثم ينادى كل انسان باسمه واحدا واحدا وتعرض اعمالهم على رب العزة قليلها وكثيرها
 حسننها وقبحها وذكر ابو حامد فى كتاب كشف علوم الآخرة ان هذا يكون بعد ما يحكم الله تعالى بين البهائم
 ويفتص الجاهل من القرناء ويفصل بين الوحوش والطير ثم يقول لهم كونوا ترابا فتسوى بهم الارض حينئذ يود
 الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الارض ويمتنى الكافر فيقول باليتنى كنت ترابا واعلم انه يعرض على
 النبي عليه السلام اعمال امته غدوة وعشية فيعرفهم بسمائهم واعمالهم فلذلك يشهد عليهم وتعرض على الله
 يوم الخميس ويوم الاثنين وعلى الانبياء والآباء والامهات يوم الجمعة فذكر باليتنى وان كنت شاهدا عدلا بآبك
 مشهود عليك فى كل احوالك من فعلك ومقالك واعظم المشهود عليك المطلع عليك الذى لا يخفى عليه خائفة
 عين ولا يغيب عنه زمان ولا ايس فاعمل عمل من يعلم انه راجع اليه وقادم عليه يجازى على الصغير والكبير
 والليل والكثير * در خبر بازست وطاعت وايك * نه هر كس تواناست بر فعل نيك * همه برك بودن
 همه ساختى * بتدبير رفتن نپرداختى * فلا تضيع ايامك فان ايامك رأس مالك وانك مادمت قابضا على رأس
 مالك فانك قادر على طلب الرخ لان بضاعة الآخرة كاسدة فى يومك هذا ما جتهد حتى تجمع بضاعة الآخرة
 فى وقت الكساد فانما يجيئ يوم تصير هذه البضاعة خريزة فاكثر منها فى يوم الكساد ليوم العزة فانك لا تقدر على
 طلبها فى ذلك اليوم (روى) ان المولى يمتنون ان يؤذن لهم بان يصلوا ركعتين او يؤذن لهم ان يقولوا مرة
 واحدة لا اله الا الله او يؤذن لهم فى تسبيحة واحدة فلا يؤذن لهم ويتعجبون من الاحياء انهم بضعون ايامهم
 فى الغفلة * مهلكه عمر به يهوده بكذرد حافظ * بكوش وحاصل عمر عن زرار دياب * قال القاشانى فى قوله
 تعالى فكيف اذا جئنا الشهيد والشاهد ما يحضر كل احد مما بلغه من الدرجة وهواله الب عليه فهو يكشف عن
 حاله وعمله وسعيه ومبلغ جهده مقاما كان اوصفه من صفات الحق اوريا فلكل امة شهيد بحسب ما دعاهم
 اليه نبيهم وعرفه انبيهم ولم يبعث الا بحسب ما يقتضيه استعداد امته فادعاهم الا الى ما يطلب استعدادهم
 مما وصل اليه النبي من مقامه فى المعرفة فلا يعرف احد بالطن امرهم وما هم عليه من احوالهم كثيرهم ولذلك
 جعل كل نبي شهيدا على امته وقد ورد فى الحديث ان الله يتجلى لعامة فى سورة معتقدهم فيعرفه كل واحد

من اهل المال والمذهب ثم يتحول عن تلك الصورة فيبرز في صورة اخرى ولا يعرفه الا الموحدون والواصلون الى حضرة الاحدية من كل باب وكما ان لكل امة شهيدا فكل اهل مذهب شهيد ولكل احد شهيد يكشف عن حال مشهوده واما المحمديون فهم شهداء على الامم ونبيهم شهيد عليهم لكونهم من الامم ولكون نبيهم حيا موثق بجوامع الكلم متمما لمكارم الاخلاق فلا جرم يعرفون الله عند التحول في جميع الصور اذا تابعوا نبيهم حق المتابعة ونبيهم يشهدهم ويعرف احوالهم انتهى وما رتبه جعلنا الله وابائكم من الكاملين الواصلين الى حق اليقين (يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) روى ان عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما وشرا فادعا نورا من افاضل الصحابة رضي الله عنهم حين كانت الجبر مباحة فاكلوا وشربوا فلما لم يملوا وجاء وقت صلات المغرب قدموا احدهم ليصلي بهم فقرأ قل يا ايها الكافرون اعبدوا تعبدون واتم عابدون ما اعبد الى آخرها بطرح اللآل فزلت فكانوا لا يشربون في اوقات الصلاة فاذا صلوا الغناء شربوها فلا يصحون الا وقد ذهب عنهم السكر وعلموا ما يقولون ثم نزل تحريمها وتوجيه انتهى الى قربان الصلاة مع ان المراد هو النهي عن اقامتها لليلة في ذلك قال في التيسير ثم انتهى ابس عن عين الصلاة فانها عادة فلا ينهي عنها بل هو نهى اكتساب السكر الذي يعجزه عن الصلاة على الوجه قال الامام ابو منصور رحمه الله وكذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة للعبد الا بقل ولا للمرأة الناشئة لبس فيه النهي عن الصلاة لكن السهي عن الاباق والشوز وهذا لان الاباق والنشوز والسكر ليست بالتي تعمل في اسقاط الفرض فالعبي لا تقيوها حالة السكر حتى تعلموا قل الشروع ما تقولون اذبتلك التجربة يظهر انهم يعلمون ما سيقرواؤه في الصلاة والسكر اسم لحالة تعرض بين المرء وعقله واكثر ما يكون من الشراب وقد يكون من العشق والنوم والغضب والخوف لكنه حقيقة في الاول فيحمل عليه هنا والسكرى جمع سكران كالكسالى جمع كسلان واجمعوا على انه لا يحوز بيع السكران وشراؤه ويؤخذ بالاستهلاكات والذن والحد ودو صح طلاقه وعتاقة عقوبة له عندنا خلافا للشافعي (ولا جننا) عطف على قوله وانتم سكارى فانه في حيز النص كانه قيل لا تقربوا الصلاة سكارى ولا جنبا والجنب من اصابته الجنابة يستوى فيه المؤنث والمذكر والواحد والجمع لجريانه مجرى المصدر واصل الجنابة العذ والجنب معد عن القراءة والصلاة وموضعها (الاعارى سبيل) استثناء مفرغ من اعم الاحوال محله النص على انه حال من ضمير لا تقربوا باعتبار تقيده بالخال الثانية دون الاولى والعامل فيه النهي اى لا تقربوا الصلاة جنبا في حال من الاحوال الاحال ككونكم مسافرين فتعذرون بالسفر فتصلون بالنيم (حتى تغسلوا) غاية لانتهى عن قربان الصلاة حالة الجنابة وفي الآية الكريمة اشارة الى ان المصلي حقه ان يحرز عما يليه وبشغل قلبه وان يركى نفسه عما يدنسها ولا يكتفى بادنى مراتب التزكية عند امكان اعالها (وان كنتم مرضى) جمع مرضى والمرضى على ثلاثة اقسام احدها ان يكون بحيث لو استعمل الماء لمات كما في الجدري الشديد والقروح العظيمة وثانيها ان لا يموت باستعمال الماء ولكنه يجحد الآلام العظيمة ويشد مرضه او يمتد وثالثها ان لا يخاف الموت ولا الآلام الشديدة لكنه يخاف بقاء شين او عيب في البدن فالفقهاء يجوزوا التيمم في القسمين الاولين وما جوزوه في القسم الثالث (او على سفر) عطف على مرضى اى او كنتم على سفر ما طال او قصر وايراده مع سبق ذكره بطريق الاستثناء لبناء الحكم الشرعى عليه وبيان كيفيته وتعليق التيمم بالمرض والسفر مع اتم الحكم كذلك في كل موضع تحقق العجز حتى قال ابو حنيفة يجوز التيمم للجنابة في المصر اذا عدم الماء الحار لان العجز عن استعمال الماء يقع فيها غالبا (او جاء احد منكم من الغائط) وهو المكان المنخفض المطمئن والمجبي منه كناية عن الحدث لان المعتاد ان من يريد ان يذهب اليه ليؤارى شخصه عن اعين الناس (او لامستم النساء) اى جا معتموهن يعنى اذا اصابكم المرض او السفر او الحدث او الجنابة (فامسحوا باماء) اى لم تقدر واعلى استعماله لعدمه او لبعده او لفقد آلة الوصول اليه من الدلو والرشاء او المانع عنه من حية او سبع او عدو (فقيموا صعيدا طيبا) فاقصدوا شيا من وجه الارض طاهرا قال الزجاج الصعيد وجه الارض ترابا او غيره وان كان صخر الاتراب عليه لوضرب التيمم به عليه ومسح لكان ذلك طهوره وهو مذهب ابى حنيفة رحمه الله (فامسحوا بوجوهكم وايديكم) الى المرفقين لما روى انه صلى الله عليه وسلم تيمم ومسح يديه الى مرفقيه ولانه بدل من الوضوء فيقدر بقدره والباء زائدة اى فامسحوا وجوهكم وايديكم (منه) اى من الصعيد

(ان الله كان يدعوهم) تعليل للرحمة وقرير لهما فان من عادته المستمرة ان يدعو عن الخطائين ويعبر للسد نبيذ لا بد من ان يكون مبسرا لا معصرا * والاشارة ان الصلاة معراج المؤمن وميتات مناسحاته والمصلح هو الذي ينجي به يعني يامدعي الايمان لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى اى لا تجدوا القرينة في الصلاة وانتم سكارى من الغفلات وتتبع الشهوات لان كل ما وجب للقلب الذهول عن الله فهو ملحق بالسكر ومن احله جعل السكر على اقسام فسكر من الخمر وسكر من العفة لاستيلاء حب الدنيا واصعب السكر سكر من نفسك فان من سكر من الخمر فقضاؤه الخرفة ومن سكر من نفسه في الوقت على الحقيقة له القطيعة وان قد اى اسيرتك نام حوبشتك * بستة خود را دام خو بشتن * ورنكهي باخود ادر كوي او * كم شواز خود تا باني كوي او * تا تو زديك خودي زير حرف دور * ظاني باني اكر حوامي حضور * تا تو رغبت چو باده مست شدي * لاجرم از طور وصلت بست شدي * حتى تعلموا ما تقولون ولماذا تقولون كما تقولون الله اكبر لتكبره الاحرام عند رفع اليدين ومعناه الله اعظم واجل من كل شئ فان كنت تعلم عند القول به فينبغي ان لا يكون في تلك الحلة في قلبك عطفة شئ آخر وامارة ذلك ان لا تجد ذكر شئ في قلبك مع ذكره تعالى ولا حجة شئ مع محبته ولا طلب شئ مع طلبه فانه تبارك وتعالى واحد لا يقبل الشراكة في جميع صفاته والا كنت كاذبا في قولك الله اكبر بالنسبة الى حاله وكنت كاسكران لا تجد القرينة من صلاتك لان القرينة مشروط بشرط السجود كما خوطب به واسجد واقرب والسجود ان تنزل من مركب اوصاف وجودك للحمل على رفرف جوده الى قاب قوسين اوصاف وجوده لشهود جلاله وجلاله وهذا هو سر الشهود بعد السجود ثم قال ولا جنبنا الا ما يرى سبيل معنى كالا تجدون القرينة وانتم سكارى من الغفلات ايضا لا تجدونها مع جنابة استحقاق البعد وهي ملابسة الدنيا الدنية الاعلى طريق العود قدم ظهر الشرع في سبيل الامر والنهي هي تجور طريق الاعتدال بالمطعم والمشرع لسد الزهق وحفظ القوة والاكتساب يدفع الحر والبرد وستر العورة والمباشرة لخط السبل حتى تعلموا بقاء التربة والاثابة وصدق الطالب وحسن الارادة وخلوص النية من جنابة ملابسة الدنيا وشهواتها وان كنتم مرضى بانحراف مزاج اقطاب في طلب الحق او على سفر التردد بين طلب الدنيا وطلب العقبى والمولى اوجاه احدكم من انما لظ من غايط تدع الهوى او لاستم النساء اى لاستم الاشغال الدنيوية فاجتنبتم وتباعدتم عن الله بعد ما كنتم محاذرى حطار القدس ووقعتم في رياض الانس فلم تجدوا ماء صدق الامانة والرجوع الى الحق بالاعراض ولا انقطاع عن الخلق فقيموا صعبا طيبا وهو تراب اقدام الرجال الطيبين من سوء الاخلاق والاعمال فامسحوا بوجوهكم تراب اقدامهم وتمسكوا باليدكم اذبال كرمهم مستسلمين بصدق الارادة لاحكامهم ان الله كان عقوا بهفو عنكم النصص وعدم الانقطاع اليد بالكلية ولامه بهفو عنكم الثاوث بالدنيا الدنية بهذه الحصلة الرضية عفورا لكم اثار الشهوة من شار الشهوة فانهم بسعد بهم لانهم قوم لا يشقى بهم جليسهم * كايده كنح سعادت قبول اهل دلست * مباد كس كه درس نكند شك وريب كسد * شبان وادي ايمن كهى رسد بمراد * كه چند سال بجان خدمت شيع كسد (المتر) الخطاب اكل من ثأني مند الروية من المؤمنين والروية تبصرة لشهرة شائع الموصوفين حتى انتظمت في سلاك الامور المشاهدة (الى الدين اوتوا نصيبا) حطاكائنا (من الكتاب) من علم الكتاب وهو التوراة والمراد بهم احبار اليهود اى الم تنظر اليهم فانهم احقاء بان تشاهدهم وتتعب من احوالهم زات في خبرين من احبار اليهود كما يابيان رئيس المنافقين عبدالله بن ابى ورهطه يبطانهم عن الاسلام (بشرون الضلالة) كانه قبل ما ذابصنعون حتى ينظر اليهم قليل باخذون الضلالة ويتركون ما اوتوه من الهداية (ويريدون) اى لا يكفون بضلالة انفسهم بل يريدون بما فعلوا من كتمان نعمته صلى الله عليه وسلم (ان اصلوا) انتم ايضا ايها المؤمنون (السبل) المستقيم الموصل الى الحق وانما ارادوا ذلك ليكون الناس كلهم على دينهم فتكون لهم الرئاسة على الكل واخذ المرافق من الكل (والله اعلم) اى منكم (بعد انكم) جميعا ومن جلاتهم هؤلاء وقد اخبركم بعد اوتهم لكم وما يريدون لكم لتكونوا على حذر منهم ومن تخالطتهم او هرا علم بحالهم ومآل امرهم (وكفى بالله) الباء مزيدة (وليا) متكفلا في جميع امورك ومصالحكم ومحبالكم (وكفى بالله نصيرا) في كل المواطن فتعوا به واكتفوا بولابند ونصيرته ولا تشلوا غيره ولا تبالوا به وهو بما يسمونكم

من اسوء ما اعمالى معين بكنيتكم مكرهم وشهرهم فقه وعد ووعيد والاشارة ان من درق شيئا من علم الكتاب
 ما عرا ولم يرزق اسرارده وحقاقد وهم علماء اسره المداخنون في دين الله حرصا على الدنيا وطمعا في المال
 والجاه وحبال للرياسة والقول يشتركون الضلالة وهمى المداخنة واتباع الهوى فيبيعون الدين بالدنيا ويريدون
 ان تضلوا السبل يامعشر العلماء الاتقياء وورثة الابداء وطلال الحق من بين الخلق عن سبل الحق ما يحسدونكم
 وينكرون عليكم ويلومونكم ويؤذونكم بطريق الصبح وظهار المحبة والله اعلم باعدائكم فلا تقبلوا نصيبهم
 فيما يفتنون عليكم طريق الحق ويردونكم عنه ويصدونكم عن الله بالتحريض على طلب غير الله ورعاية حق
 غير الله واطيعوا امر الله تعالى فيما امركم به واعلم انك لا ترى حالا اسوأ ولا اقبح من جمع بين هذين الامرين اعنى
 اصلال والاقتلال واكثر ما يكونان في العلماء بطمعهن فيما في ايدي الخلق فيداهنون فيضلون وسر
 زوال المداخنة قطع الطمع (روى) عن بعض المشايخ انه كان له سور وكان يأخذ من قصاب في خواره كل
 يوم شيئا من انغدد لسنوره فرأى على القصاب منكرا فدحل واخرج السنور اولاه ثم جاء واحتسب على
 القصاب فقال له القصاب لا اعطيك بعد اليوم لسورك شيئا فقال ما احتسب عليك الا بعد اخراج السنور
 وقطع الطمع منك فهو كما قال في طمع في ان تكون قلوب الناس عليه طيبة لا يتسمر له الحسنة فعلى اعاقل ان
 يركى نفسه عن الاخلاق الرديئة ويطهرها من الخصال الدنيئة * چون طهارت نبود كه به وبتجمله بكنيت *
 نود خبر در آن خاله كه عصمت نبود (من الذين هادوا) خبر متدأ محذوف اى من الذين هادوا قوم (يعرفون
 الحكم عن مواضعه) الكلم اسم جنس ولذا ذكر النصير في مواضع وجع المواضع لتكرره في التوراة في مواضع
 بحسب الجنس اى يربلون لانهم لما غيروا موضعه وادكاه غيره فقد ازالوه عن مواضعه التي وصعه الله فيها
 وامالوه عنها والتحريف نوعان احدهما صرف الكلام الى غير المرد بضرب من التأويل الباطل كما فعل اهل
 البدعة في زماننا هدا بالآيات المخالفة لمداهم والثاني تبديل الكلمة باخرى وكما يفعلون ذلك نحو تحريفهم
 في نعت النبي صلى الله عليه وسلم اسم ربعة عن موضعه في انوراة بوضعهم آدم طوال مكانه ونحو تحريفهم
 ارحم بوضعهم الجديلة (ويقولون) في كل امر مخالف لاهوائهم الفاسدة سواء كان يحضر النبي عليه السلام
 ام لا لسان المثال والخال (سمعنا) قولك (وعصينا) اخر لك عنادا وتحقيفا للمخالفة (واسمع) اى قولنا
 (غير مسمع) حال من المخاطب وهو كلام ذو وجهين احدهما لماسح بان يحمل على معنى اسمع غير مسمع مكرها
 والثاني الذم بان يحمل على معنى اسمع حال كونك غير مسمع كلاما اصلا بضم او موت اى مدعو عليك بالاستماع
 لانه لو احييت دعوتهم عليه لم يسمع فكأن اسمع غير مسمع فكأنهم قالوا ذلك تمنيا لاحادث دعوتهم عليه كانوا
 يخاطبون به النبي عليه السلام مظهرين له ارادة المعنى الاول وهم مضرون في انفسهم المعنى الاخير
 مطمئنون ه (وراعنا) كلمة ذات جهتين ايضا محتملة للتحريف بحملها على معنى ارفينا وانظرا واصرفي سمعك
 الى كلامنا نكلمك وللشرب بحملها على السب بالرعونة اى الحق او باحراقها بحرقى شبهها من كلمة عرانية
 او سرانية كانوا يتسابون بها وهى راعنا كانوا يخاطبون به النبي صلى الله عليه وسلم يهجون الشنية والاهانة
 ويطهرون التوقير والاحترام فان قلت كيف جاؤا بقول محتمل ذى الوجهين بعد ما صرحوا وقالوا سمعنا
 وعصينا قلت جميع الكفرة كانوا يواجهونه بالكفر والعصيان ولا يواجهونه بالسب ودعاء السوء خشية منه
 عليه السلام وخوفا من بطش المؤمنين (لبنا بالسمتهم) انتصابه على العلية اى يقولون ذلك للقتل بها واصرف
 الكلام عن نكته الى نسبة السب حيث وصعوا غير مسمع موضع الاستماع مكرها وراعى المشاهدة راعنا
 محرقا انظرنا او قتلنا وصفا لما يظهر من الدعاء والتوقير الى ما مضى من السب والتحقيق (وطعنا في الدين)
 اى قدحافيه بالاستهزاء والسخرية (وراهم) عند ما سمعوا شيئا من اوامره ونواهيه (قالوا) لسان المقال
 او لسان الحل مكان قولهم سمعنا وعصينا (سمعنا واطعنا) وبدل قولهم راسم غير مسمع (واسمع) ولا يلحقون به
 غير مسمع وبدل قولهم راعنا (وانظرنا) ولما يدسوا تحت كلامهم شر او فسادا اى لو ثبت انهم قالوا هداما كل
 ما قالوا من الاقوال (لكان) قولهم ذلك (حيرالهم) مما قالوا (واقوم) اى اعدل واسد في نفسه واصوب من
 اقيم اى المستقيم قالوا لما لم يكن في الدين احتساره خير اصلا فلم جعل هذا خيرا من ذلك وجوابه انه كذلك
 على زعمهم فخذ طمعا على ذلك وهو كقوله الله حرام ما شر كون (واكن اسمهم الله مكفرهم) اى ولكن قالوا ذلك

واستروا على كفرهم فخذلهم الله وابعدهم عن الهدى بسبب كفرهم ذلك (فلا يؤمنون) بعد ذلك (الا قليلا)
استثناء من ضمير المفعول في انهم اى ولكن لعنهم الله الا فرقا قليلا فانه تعالى لم ياتعنتهم فلم يسد عليهم باب الايمان
وقد آمن بعد ذلك فريق من الاحبار كمد الله بن سلام وكعب واصراذهما وهو استثناء من ضمير لا يؤمنون
اى لا يؤمنون الا ايمانا قليلا وهو ايمانهم بموسى وكفرهم بتحدر عليهما السلام والاشارة ان العلماء السوء
من هذه الامة يحرقون الحكم عن مواضعه بالفعل لا بالمال كما كان اهل الكتاب يحرقونه بالمال ويقولون
سمعنا بالمقال فيما امر الله به وترك الدنيا وزينتها واتباع الهوى ومن اثار الآخرة على الاولى والانقطاع عن
الخلق في طاب المولى وعصينا بالفعل اذ لا يشعرون روائح هذه المساملات ولا يدورون حول هذه المقامات
وينكرون على اهل هذه الكرامات ويستنهضون بانواع المقالات فلا يؤمنون بانقلوب السائمة الا قليلا هم بان
يكفروا بهوى نفوسهم ويؤمنوا بالايمان الحق فى الذى هو من نفع الارادة والصدق فى طلب الحق والاخلاص
فى العمل لله وترك الدنيا وزخارفها بل الوجود فى طلب المود (قال العطار) مشغوروا بنقص مزور*
شادان مكن خود را تو سرور* **ا** كسر علم هم عالم بخوانى * چوبى عشق از وحرى ندانى *
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علما لا يتخى به وجه الله تعالى لا يتعلمه الا ليصيب به غرض من الدنيا
لم يجد عرف الجنة اى ربحها قال الشيخ الشاذلى العلم النافع هو الذى يستعان به على طاعة الله وبارك المحفة
من الله والوقوف على حدوده الله وهو علم المعرفة بالله قال الشيخ ابو الحسن رضى الله عنه العلوم كالناير
والدراهم ان شاء نفعك بهما وان شاء اضرك بهما والعلم ان قارنته الحشية فذاك احره وثوابه وحصول انتفع به
والادراك وزره وعقابه وقيام الحجة به وعلامة خشيته الله ترك الدنيا والخلق ومحاربة النفس والشيطان
(قال الشيخ السعدى قدس سره) دعوى كنى كه برترم ارد بگر از علم * چون كبر كردى ار همه دونان درورى *
شاخ درخت علم ند ام بجز عمل * تا علم با عمل نكسى شخ فى رى * علم آدمىست وحوالى ردى وادب *
ورنه بدى اصورت انسان برا برى * ترك وهواست كشتى در باى معرفت * عارف بذات شونه بدى قلدرى *
هر علم را كه كارنه بدى چنه فائده * چشم از بر اى آن بودا حر كه شكرى (يا ايها الذين اتوا الكتاب) اى
انوار (آمنوا بما نزلنا) من القرآن حال كونه (مصدق لما معكم) من التوراة ومعنى تصديقهم اياها قوله
حسبنا نعمت اهلهم فيها او كونه موافقا لها فى القصص والواعيد والدعوة الى التوحيد والعدل بين الناس والتهمى
عن المعاصى والفواحش وامامنا نرى من مخالفتها فى جزئيات الاحكام بسبب تعاوت الامم بالاخص
فليست بمخالفة فى الحقيقة بل هى عين الموافقة من حيث ان كلامنا منها حق بالاضافة الى عصره متضمن
الحكمة التى عليها يدور ذلك الشرع حتى لو تأخر نزول المقدم لازل على وفق المأخر ولو تقدم نزول المتأخر وافق
المتقدم قطعا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعى (من قل ان يطمس وحوه)
الطمس محو الآثار وازالة الاعلام اى آما وما من قل ان محمدا تخطيط صورها ونزيل آبارها من عين وحاجب
وانف وقم (فتردها على ادبارها) فجمعها على هيئة ادبارها وهى الاقفاء مطبوعة مثاها وهذا معنى قول
ابن عباس رضى الله عنه نجهلها كخف العير وحائر المدانة فتكون اقفاء للتسبب اى بان تردها على ادبارها
او نكسها بعد الطمس فتردها الى موضع الاقفاء والاقفاء الى موضعها على انهم توعدها بوعايب احدى اقسام عقاب
الاخر طمسها ثم ردها على ادبارها (اونلعنهم) اونخرى اسحاب الوجوه بالسبح (كما عا اسحاب السبت)
مسحوخهم قرنة وخنازير ووقوع الوعيد مشروط بالايمان ومعاقبة وجود او عدم ما معنى ان وجوب منهم الايمان
لم يقع والواقع وقد وجد الايمان منهم حيث آمن ناس منهم فلم يقع الوعيد (وكان امر الله اى عذابه) (معدولا)
كأننا لاجمالة وهذا وعيد شديد لهم يعنى انتم تعلمون انه كان نهدي الله فى الامم السافة واقعلا بخالفة وكونوا
على حذر من هذا الوعيد وارجموا من الكفر الى الايمان والاقرار بالتوبة والاستغفار اعلم ان المسحوخ قد وقع
فى هذه الامة ايضا ومنه ما روى عن ابن علقمة انه قال كنت فى قافلة عظيمة فامرنا برجالنا لتحيل بامرهم ونزل
بامرهم فنزلنا منزلا وهو يشتم ابائكم ويحرقكم لذلك فلم يجب اليها بشئ فلما اصبحنا واوقرنا واصلحنا الراحة
لم يناد متاديه فنجشنا فنظر ما حاله وما يصنع فاذا هو متربع وقد غطى رجله بكساءه فكشفنا عنه فاذ هو قد سحر
رجلاه كرجلى الانسان فهبأ نارا حلتته وحلناه اليها فوثب من راحلته وقام نوحا له وصاح ثلاث خمرات

صحة الحازير واختلاط الخنازير وصار حنزرا حتى لا يعرفه منا أحد كداني وصفه لهذا (وروى) ان واحدا من
 رواة الاحاديث تحول رأسه رأس حمار لا نكار وقوع مضمون حديث صحيح ورد في حق المقتدى بالامام الرابع
 رأسه قله او واضعه وحاصل الحديث ان من رفع رأسه قبل الامام او وضعه كيف لا يخاف من ان يصير رأسه
 رأس حمار فوقه فيواقع وهذا هو مسخ الصورة ومسخ المعنى اشد واصعب منه فان اعنى الصورة فلا يمكن
 ان يكون في الآخرة نصيرا ولكن من كان في هذه اعنى يعنى بالقلب فهو في الآخرة اعنى واصل سبلا رفضوح
 الدنيا اهون من فضوح الآخرة فعلى السالك ان يجتهد حتى لا يرد وجهه الناطق الى الله تعالى على الدنيا واتباع
 الهوى ولا يمسح صفاته الانسانية بالسجبة والشيطانية (قال الشيخ السعدي) باو ترسم نشود شاهد روحاني
 دوست * كالتماس تو بجز عالم حساني نيست * سعي كن تاز مقام حيوان نذر كذري * كا هست
 آينه مادامكه نوراني نيست * حفتكا زوجه خبر زمزمه مرغ سحر * حيواتر اخبر از عالم انساني نيست *
 قال الامام في تفسير الآية وتحقيق القول فيها ان الانسان في مبدأ خلقه الى هذا العالم المحسوس ثم انه عند
 الفكر والعبودية كانه يسافر من عالم المحسوسات الى عالم المعقولات فقدا منه عالم المعقولات ووراه عالم
 المحسوسات فالخذل هو الذي يرد من قدامه الى خلفه كما قال تعالى في وصفهم ناكسوا رؤسهم انتهي فعوذ
 بالله من الخور بعد الكور ومن الشر بعد الخير عن عبد الله بن احمد المؤذن قال كنت اطوف حول البيت
 واذا انابرجل متعلق بالسار الكعبة وهو يقول اللهم اخر جني من الدنيا مسلا لا يزيد على ذلك شيئا فقلت له
 لم لا تزيد على هذا الدعاء فقال او علمت قصتي كنت تعذرني فقلت وما قصتك قال كان لي اخوان وكان الاكبر
 منهما مؤذنا اذن اربعين سنة احتسابا فلما حضره الموت دعا بالمصحف فطعنا ان يتبرك فاخذ بيده واشهد على
 نفسه من حضرته برئ مما فيه ثم تحول الى دين النصرانية فأت نصرانيا فلما دفن اذن الآخر ثلاثين سنة فلما
 حضره الموت فعل كما فعل الآخر فأت على النصرانية واتى اخاف على نفسه ان اصير مثلها فادعوا الله تعالى
 ان يحفظ على ديني فقلت ما كان دينها فقال كما يتبعان عورات النساء وينظران الى المردان فهذا من آثار الرد
 واللعن والمسح فسال الله تعالى ان يوفقنا لتركبة النفس واصلاحها ويختم عاقبتنا بالخير * خذانا بحسبي
 فاطمه * كه رقول ايمان كنم خانه (ان الله لا يعفركا بشركه) اي لا يغفر الكفر بمن انصف به بلا توبة
 وايمان لان الحكمة التشريعية مقتضية لسد باب الكفر وجواز مغفرته بلا ايمان مما يؤدي الى فتحه ولا رظا
 الكفر والمعاصي انما يسترها نور الايمان في لم يكن له ايمان لم يغفر له شيء من الكفر والمعاصي (ويغفر ما دون ذلك)
 اي ويغفر ما دون الشرك في الصبح من المعاصي صغيرة كانت او كبيرة تفضلا من لده واحسانا من غير توبة عنه
 لكن لا لكل احد بل (لمن يشاء) ان يغفر له من اتصف به فقط اي لا بما فوقه قال شيخنا السيد الثاني سمي جامع
 القرآن وهم المؤمنون الذين اتقوا من الاشراك بالله تعالى فيغفر لهم ما دون الاشراك من الصغار والكبار
 لعدم اشراكهم به ولا يغفر للمشركين ما دون الاشراك ايضا لاشراكهم به فكما ان اشراكهم لا يغفر فكذلك
 ما دون اشراكهم لا يغفر بخلاف المؤمنين فانه تعالى كما وقاهم من عذاب الاشراك يحفظهم عنه كذلك
 وقاهم من عذاب ما دونه بمغفرته لهم (ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما) اي من افترى واختلق مرتكبا
 اثما لا يقدر قدره ويستحق دونه جميع الآثام فلا تتعاق به المفرة قطعوا هذه الآية من اجل الآيات التي كانت
 خيرا لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس وما غرت واعظمها الانها تؤذن بان ما دون الشرك من الذنوب مغفور
 بحسب المشيئة والوعد المعلق بالمشيئة من الكريم محقق الاجاز خصوصا لعباده الموحدين المخلصين من
 الحمدين كما قال لهم ان الله يغفر الذنوب جميعا (روى) ان وحشيا قال حزنه عم النبي عليه السلام كتب الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اني اريد ان اسلم ولكن يمنعني من الاسلام آية في القرآن نزلت عليك وهو قوله تعالى
 والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون واتى قد فعلت هذه الاشياء
 الثلاثة فهل لي من توبة فنزلت هذه الآية الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات
 فككتب بذالك الى وحشي فكتب ان في الآية شرطا وهو العمل الصالح فلا ادري انا قدر على العمل الصالح ام لا
 فنزل قوله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فككتب بذلك الى وحشي فككتب اليه ان
 في الآية شرطا فلا ادري اي شاء ان يغفر لي ام لا فنزل قوله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا

من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا فكتب الى وحشي فلم يجد الشرط فقدم المدينة واسلم قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من مات ولم يشرك بالله شيئا دخل الجنة ورأى ابوالعاس شريح في مرض موته كان
 القيامة قد قامت واذا الجبار سبحانه وتعالى يقول ابن العلماء فجاؤا فقال ماذا عملتم فيما علمتم فقلنا يارب قصرنا
 واسأنا ما عاد السؤال فكانه لم يرض به واراد جوابا آخر فقلت اما انافليس في صحيفتي شرك وقد وعدت ان تعفر
 مادونه فقال الله تعالى اذهبوا فقد غفرت لكم ومات شريح بعده بثلاث ليال وهذا من حسن النظر بالله تعالى
 كنوت كه جسمت اشكى ببار * زبان در دهانست عدري ببار * كنون پايدت عذر تقصير كفت *
 نه چون نفس ناطق ز كفن بجفت * عصيت شمار اين كراي نفس * كه في مرغ قيمت ندارد قفس *
 واعلم ان للشرك مراتب وللغفرة مراتب فمراتب الشرك ثلاث الجلى والخفى والاخفى وكذلك مراتب المعصية
 فالشرك الجلى بالاعيان وهو اللعوم وذلك بان يعبد شيء من دون الله تعالى كالاصنام والكواكب وغيرها
 فلا يغفر الا بالتوحيد وهو اطهار العبودية في اثبات الربوبية مصدقا بالسرو والعلانية والشرك الخفى بالاوصاف
 وهو الخواص وذلك شوب العبودية بالالتفات الى غير الربوبية في العبادة كالدينا والهوى وماسوى المولى
 فلا يغفر الا بالوحدانية وهى افراد الواحد للواحد بالواحد والشرك الاخفى وهو للاخص وذلك رؤية الاغيار
 والالانية فلا يغفر الا بالوحدة وهى فناء الناسوتية في بقاء الالهوتية ليقى بالهوية دون الالانية فان الله لا يغفر
 عراتب المغفرة ان يشرك به بمراتب الشرك ويعفر مادون ذلك لمن يشاء اى لم يشاء المغفرة فاستغفر الله تعالى
 من مراتب الشرك فيغفر له بمراتب المغفرة ومن يشرك بالله بمراتب الشرك فقد افترى اثما عظيما اى جعل بينه
 وبين الله حجابا من اشياء وجود الاشياء واتانته وهى اعظم الحجب كما قيل * وجودك ذنب لا يقاس به ذنب
 * نيسى جولانكه اهل دلست * شاهراه عاشقان ككاملست * چون وجودت محو كردى
 ازميان * نور وحدت چشم دل را شد عيان * شرك رهزن باشد اى دل در طريق * ذكر توفيق
 خدارا كى رفيق (المزالى الذين يزكون انفسهم) خطاب للنبي عليه السلام على وجه التعجب
 اى الم ينظر الى اليهود الذين يطهرون نفوسهم من الذنوب والسيئات ولم يزكوها حقيقة بقولهم نحن ابناء الله
 واحباءه وقولهم نحن كالاولاد الصغار فهل عليهم ذنب اى انظر اليهم وتعجب من حالهم وادعائهم انهم ازكيا
 عند الله مع ما هم عليه من الكفر والاثم العظيم واللفظ عام يشتمل كل من زكى نفسه ووصفها بزيادة التقوى
 والطاعة والزنى عند الله ففيه تحذير من اعجاب المرء بعمله (بل الله) يعنى هم لا يزنونها في الحقيقة لكنهم
 وبطلان اعتقادهم بل الله (يزى من يشاء) تركته بمن يستأهلها من المرتضين من عباده المؤمنين فانه
 العالم بما ينطوى عليه الانسان من حسن وقبح وصفهم ما هم متصفون به من القبايح (ولا يظلمون)
 اى يعاقبون بتلك الفعل القبيحة ولا يظلمون في ذلك العقاب (فتبلا) اى ادنى ظلم واصغره وهو الخيط الذى
 في شق النواة يضرب به المثل في القلة والحقارة والظلم في حق المعافاة الزيادة على حقه وفي حق المثاب التقصان
 منه (انظر كيف) اى في اى حال او على اى حال (يفترون على الله الكذب) في زعمهم انهم ابناء الله
 وازكيا عنده والتصريح بالكذب مع ان الافتراء لا يكون الا كذبا للبالغة في تقبيح حالهم (وكفى به) اى
 بافترائهم هذا من حيث هو افتراء عليه تعالى مع قطع النظر عن مقارنته لتركية انفسهم وسائر آثامهم
 العظام (اثما مينا) ظاهرا بنا كونه اثما والمعنى كفى بذلك وحده في كونهم اشد اثما من كل كفار اثم ولولم يكن
 لهم من الذنوب الا هذا الافتراء لكان اثما عظيما ونصب اثما مينا على التمييز قال الامام ابو منصور رحمه الله
 قول الرجل انا مؤمن ليس بتركية النفس بل اخسار عن شيء اكرم به واثما تركية ان يرى نفسه تقيا صالحا
 ويمدح به قال السرى قدس سره من تزى للناس بما ليس فيه سقط من عين الله تعالى فيجب على العبد المؤمن
 ان يمتنع عن مدح نفسه الا يرى الى قوله عليه السلام اناسيد ولد آدم كيف عقبه بقوله ولا تفخر اى است اقول
 هذا تفاخرا كما يقصده الناس بالثناء على انفسهم لان اقتخاره عليه السلام كان بالله وتقربه من الله لا بكونه
 مقدما على اولاد آدم كما ان المقبول عند الملك قبولاً عظيما انما يكون بقبوله اياه وبه يفرح لا بتقدمه على بعض
 رعاياه * اكرم دى از مر دى خود مكوى * نه هر شهسوارى بدر برد كوى * كنهكار انديشه ناك
 از خدا * بسى ستر از طايد خود نما * اكرمشك خالص ندارى مكوى * وكرهست خود فاش

كردد جوی (ونعم ما قبل) جوز خالی در میان جوزها * می نماید خویشتن را از صدا * والاشارة
 فی الآتین ان الذین یرکون انفسهم من اهل العلوم الطاهرة بالعلم و یمارون به العلماء و یمارون به السفهاء
 لا یتزکی انفسهم بمجرد تعلم العلم بل تیزد صفاتهم المذمومة مثل المباشرة والمماراة والمجادلة والمفاخرة والكبر
 والعجب والحسد والریاء وحب الجاه والریاسة وطلب الاستیلاء والغابة علی القرآن والا مثال بل الله یزکی
 من یشاء التزکیة ویتھیا لها بتسليم النفس الی ارباب التزکیة وهم العلماء الراسخون والمشاہخ المحققون کا یسلم
 الجلد الی الدباغ لیجعله ادیمافن یسلم نفسه للتزکیة الی المرزی ویصبر علی تصرفاته کالمیت فی بد العسال وبصغ
 الی اشاراته ولا یعرض علی معاملاته ویقاس شدائد اعمال التزکیة فقد افلح عما تزکی والمرکی هو النبی علیه
 السلام فی ايام حیاتہ کا قال تعالی هو الذی بعث فی الامیین رسولا منهم یتلو علیهم آیاتہ ویزکیهم الایة وبعده
 هم العلماء الذین اخذوا التزکیة ممن اخذوا منه قرنا بعد قرن من الصحابة والذین اتبعوهم باحسان الی یومنا هذا
 ولعمری انهم فی هذا زمان اعز من الکربت الاحمر (قال الشیخ الحسینی) در طریقت رهبریت رهبر انا کزین *
 زاسکدره دورست ورهزن درکین * رهبری باید بمعنی سر بلند * از شریعت وز طریقت بهره مند * اصل
 وفرع وجزء وکل آموخته * شمع از نور علم افروخته * طاهرش از علم کسبی باخدا * باطنش
 میراث دار مصطفی * هر که از دست عنایت بر گرفت * روز اول دامن رهبر گرفت * هر که
 در زندان خود را بی قنادر * بند اورا سالها نتوان کشاد * ای سلیم القلب دشوارست کار *
 ناپنداری که پندارست کار * فعلى السالك ان یتسک بذیل المرشد و یتثبت به الی الوقوف علی علم
 التوحید ثم الفناء عن نفسه لان مجرد العرفان غیر منجی مالم یحصل التحقق بحقیقة الحال ولذا قال علیه السلام
 شر الناس من قامت علیه القیامة وهو حی ای وقف علی علم التوحید ونفسه لم تمت بالفناء حتی یحیی بالله فانه
 حیثئذ زندیق قابل بالاباحة فی الاشیاء عصمتنا الله وایاکم من المعاصی والفحشاء (الم تر الی الذین) الی اليهود
 الذین (اوتوا نصیبا من الکتاب) حظا من علم التوراة ای انظر یا محمد وتجب من حالهم فکأنه قیل ماذا یفعلون
 حتی ینظر الیهم فقیل (یؤمنون بالجنت) فی الاصل اسم صنم فاستعمل فی کل ما عبد من دون الله (والطاغوت)
 الشیطان ویطابق لكل باطل من معبود او غیره (روى) ان حبی بن اخطب وکعب بن الاشرف اليهودیین
 حرجا الی مکة فی سبعین راکبا من اليهود لیمحوا قریشا علی محاربة رسول الله صلی الله علیه وسلم وینقضوا
 العهد الذی کان بینهم وبنه علیه السلام فقالوا اتم اهل کاب واتم اقرب الی محمد منکم الینا فلا یأمن مکرکم
 فاسجدوا لآلهتنا حتی نطمش الیکم ففعلوا فهدوا ایمانهم بالجنت والطاغوت لانهم سجدوا للاصنام واطاعوا
 ابليس فیما دعوا وقل ابوسفیان لکعب انک امرؤ تقرأ الکتاب وتعلم ونحن امیون لانعلم فاینما اهدی طریقا
 نحن ام محمد فقال ماذا یقول محمد قال یأمر بعبادة الله تعالی وحده وینهی عن الشریک قال وما دینکم قالوا
 نحن ولالة الست نسق الحاج ونقری الضیف ونعک العاتی ودکروا افعالهم قال انتم اهدی سبیلا وذلك قوله
 تعالی (وبنواور للذین کفروا) ای لاجلهم وفی حقهم (هؤلاء) اشارة الی الذین کفروا (اهدی من الذین امنوا
 سبیلا) ای اقوم دینا وارشد طریقة (اولئک) اشارة الی القائلین (الذین انعم الله) ای ابعدهم عن رحمة وطردهم
 (ویرسل الله) ای یرسله عن رحمة تعالی (فلن نجد له نصیرا) یدفع عنه العذاب دنیویا کان او احروبا
 لا بشماعة ولا غیرها وفیه تنصیب علی حرمانهم مما طلبوا من قریش (ام لهم نصیب من الماک) ام منقطعة
 ومعنی الهمزة انکار ان یرکون لهم نصیب من الماک وجمد لما زعمت اليهود من ان ماک الدنیا سبب الیهم
 (فاذن لا یؤمنون الناس فقیرا) ای لو کان لهم نصیب من الماک فاذن لا یؤمنون احد ا مقدار فقیر وهو البقرة فی طهر
 التوبة یضرب به المثل فی القلة والحقارة وهذا هو البیان الکاشف عن کل حالهم فانهم اذا بخلوا بالتعبیر
 وهم ملوکة ظنک بهم اذا کانوا اذلاء متفاقدین (ام یحسدون) منقطعة ایضا (الناس) بل یحسدون رسول الله
 صلی الله علیه وسلم واصحابه (علی ما آناهم الله من فضله) یعنی النبوة والکتاب وازدیاد العز والنصر یوما فبقوما
 (فقد آتینا) یعنی ان حسدهم المذكور فی غایة القبح والاطلان فانا قد آتینا من قبل هذا (آل ابراهیم) الذین
 هم اسلاف محمد صلی الله علیه وسلم وابناء اعمامه (الکتاب) المنزل من السماء (والحکمة) ای النبوة والعلم
 (وآتینهم) مع ذلك (ملکا عظیما) لا یقدر قدره فکیف یتبعدون نبوته صلی الله علیه وسلم ویحسدونه

على اثباتها قال ابن عباس رضي الله عنه الملك في آراء ابراهيم ملك يوسف وداود وسليمان عليه السلام (فذهبهم)
من اليهود (من آمن به) بمحمد عليه السلام (ومنهم من صدعته) أي اعرض ولم يؤمن به (وكفى بجهنم
سعيها) نارا مسعورة أي موقدة يعذبون بها أي ان لم يعجلوا بالعقوبة فقد كفاهم ما وعد لهم من سعي جهنم
واعلم ان الله تعالى وصف اليهود في الآية المقدمة بالجهل الشديد وهو اعتقادهم ان عادة الاوثان افضل
من عبادة الله تعالى ثم وصفهم بالبخل والحسد فالبخل هو ان لا يدفع الى احديش مما مال الله من النعمة والحسد
هو ان يتنى ان لا يعطى الله فسيره شيئا من النعم فالبخل والحسد يشتركان في من يريد منع النعمة عن الغير
وأما البخل فيمنع نعمة نفسه عن غيره وأما الحسد فيريد ان يمنع نعمة الله عن عباده فهم اشركوا بالذات ولهم
الجهل اما البخل فلا أن بذل المال سبب لطهارة النفس والحصول سعادة الآخرة وحسب المال سبب لحصول
مال الدنيا في يده فالبخل يدعوك الى الدنيا ويمنعك عن الآخرة والجود يدعوك الى الآخرة ويمنعك عن الدنيا
ولاشك ان ترجيح الدنيا على الآخرة لا يكون الا من محض الجهل وأما الحسد فلا أن الالهية عبادة عن اقبال
النعم والا حسان الى العبيد فمن كره ذلك فكأنه اراد عزل الاله عن الالهية وذلك محض الجهل نعم ان الحسد
لا يحصل الا عند الفضيلة فكما كانت فضيلة الانسان اثم واكل كان حسد الحاسدين عليه اعظم (قال
السعدي) شور بختان بآرز وخواهند * مقبلان زوال نعمت وجاه * كرنبيند بروز شيره چشم *
جشمه آفتابرا چسده كناه * راست خواهي هزار چشم چنان * كور بهتر كه آفتاب سياه *
ولا يسود الحسود البخل في جميع الزمان الا ترى ان الله تعالى جعل بخل اليهود كالنازع من حصول الملك
لهم فهم لا يجتمعان وذلك لان الانقياد للغير امر مكروه لذاته والانسان لا يتحمل المكروه الا اذا وجد في مقابلته
امرا يطلبوا امره فوافيه وجهات الحاجات محبطة بالناس فاذا صدر من انسان احسان الى غيره صارت رغبة
الحسن اليد في ذلك المال سببا لصيرورته مقادا مطيعا له فلذلك قيل بالبريست عبد الحر فاما اذا لم يوجد هذا بقيت
الافرة الطبيعية عن الانقياد للغير خالصا من المعارض فلا يحصل الانقياد البتة (قال السعدي) خورش ده
بكجشك و كك بك وحمام * كهيك روزت افنده ياني بدام * زرازهر خوردن بود اي پسر *
زهر نهادن چسده سنك وچه زر * وقد شبه بعض الحكماء ابن آدم في حرصه على الجمع ووخامة عاقبته بدود القز
الذي يكاد ينسج على نفسه بجهله حتى لا يكون له مخلص فيقتل نفسه ويصير القز لغيره فاللائق بشأن المؤمن
القناعة بما رزقه الودود وترك الحرص والبذل من الموجود وقيل لما عرج النبي عليه السلام اطلع على النار
فرأى حظيرة فيها رجل لائم النار فقال عليه السلام ما بال هذا الرجل في هذه الحظيرة لا تسمه النار فقال
جبريل عليه السلام هذا حاتم طي صرف الله عنه عذاب جهنم بسخائه وجوده فالجود صارف عن المرء عذاب
الدنيا والعقبي وباعث لوصول الملك في الاولى والاخرى ثم ان الملك على ثلاثة اقسام ملك على انظوا حرق فقط وهذا
هو ملك الملوك وملك على البواطن فقط فهذا هو ملك العلماء وملك على الطواهر والبواطن معا وهذا هو ملك
الانبياء عليهم السلام فاذا كان الجود من لوازم الملك وجب في الانبياء ان يكونوا في غاية الجود والكرم والرحمة
والشفقة ليصير كل واحد من هذه الاخلاق سببا لانقياد الخلق لهم وامثالهم لاوامرهم وكمال هذه الصفات
كان حاصلا لمحمد عليه السلام (ان الذين كفروا يا ايتانا) القرآن وسائر المعجزات (سوف) كلمة تذكر للتهديد
والوعد يقال سوف افعل وتذكر للوعد ايضا فتفيد التأكيد (نصليهم نارا) ندخلهم نارا عظيمة هائلة
(كلا نصبح جلودهم) أي احترقنا (بدلناهم جلودا غيرها) غير يذكر ويراد به الضد تقول الليل غير النهار
وايضا يقال للمثل المتبدل تقول للماء الحار اذا برد هذا غيره وهو المراد هنا أي اعطيناهم مكان كل جلد محترق
عند احتراقه جلدا جديدا مقابرا للمحترق صورة وان كان عينه مادة والحاصل انه يعاد ذلك الجلد بعينه على
صورة اخرى كقولك صفت من خاتمي خاتما غيره فالخاتم الثاني هو الاول وانما الصياغة اختلفت فان قلت الجلود
العاصية اذا احتترقت فلو خلق الله تعالى مكانها جلودا اخرى وعذبها كان ذلك تعذيبا لمن لم يعص وهو غير حازر
قلت العذاب للجلدة الحساسة وهي التي عصت للجلد مطلقا والذات واحدة فالعذاب لم يصل الا الى العاصي
(ليدوقوا العذاب) أي ليدوم لهم ذوقه ولا ينقطع كقولك لا عزب اعزك الله أي ادامك على عزك وزادك فيه قال
الحسن ناكلهم النار في كل يوم سبعين مرة كلما اكاهم قيل لهم عودوا فيعودون كما كانوا (وروى) مرفوعا

ان جلد الكافر اربعون ذراعا وضرسه مثل احد وشفته العليا تضرب سرته وبين لحيه وجلد له ديدان كحمر الوحش تركض بين جلده ولحيه وحيات كأعناق البخت وعقارب كالغزال وهذا ليس بزيادة تخلق وتعذب من غير معصية لكن اذا زيد ذلك في صورته كان ذلك ثقلة على العبد ويكون نفس الثقل عقوبة عليه كسائر عقوبات جهنم من السلاسل والاغلال والعقارب والحيات فان قلت انما يقال فلان ذاق العذاب اذا ادرك شيئا قليلا من الله تعالى قد ووصف انهم كانوا في اشد العذاب فكيف يحسن ان يذكر بعد ذلك انهم ذاقوا العذاب قلت المقصود من ذكر الذوق الاخبار بان احساسهم بالعذاب في كل مرة كاحساس الذائق بالمذوق من حيث انه لا بد خله نقصان ولا زوال بسبب ذلك الاحتراق ودوام الملازمة ولعل السرفى تبديل الجلود مع قدرته تعالى على بقاء ادراك المذاب وذوقه بحاله مع الاحتراق او مع ابقاء ابدانهم على حالها مصونة عن الاحتراق ان النفس ربما تنوهم زوال الادراك بالاحتراق (ان الله كان عزىزا) لا يمتنع عليه شئ ما يريد بالمجرمين (حكيميا) يعاقب من يعاقب على حكمته اعلم ان هذا العذاب والتبديل الذى فى الآخرة كان حاصله فى الدنيا ولكن لم يكن يذوقه كالناثم يجرح نفسه بمحبة فى بده فتكون الجراحة حاصلة له فى الدنيا ولكن لم يذوق المهاد حتى ينتبه فالباس نيام فاذا ماتوا انتبهوا فعلى العبد ان يعمل على وفق الشرع وخلاف النفس والهوى حتى يجعل الله تعالى باكسبر الشرع نحاس الصفات الظلمانية النفسانية فضة الصفات النورانية الروحانية فاذا تخلص فى الدنيا من شوب المعصية باصلاح النفس والجريان على وفق الشرع لم ينجح فى الآخرة الى التهذيب والتفحيح بالنار (روى) ان اصحاب التكبر من موحدى الامم كلها الذين ماتوا على كبارهم غير تائبين ولا نادمين منهم من دخل النار فى الباب الاول فى جهنم حتى لا تزرقي اعينهم ولا تسود وجوههم ولا يقرنون مع الشياطين ولا يغفلون بالسلاسل ولا يجرعون الحميم ولا يلبسون القطران فى النار حرم الله تعالى اجسادهم وجوههم على النار من اجل السجود ففهم من تأخذ النار الى قدميه ومنهم من تأخذ الى ركبته ومنهم من تأخذ الى عنقه قدر ذنوبهم واعمالهم ثم ان منهم من يمكث فيها شهرا ومنهم من يمكث فيها سنة ثم يخرج منها واطولهم فيها مكثا كقدر الدنيا منذ خلقت الى يوم تفتى وكان ان السماء يقول فيما يعاتب نفسه ياتفس تقولين قول الزاهدين وتعلمين عمل المنافقين وفى الجنة تطمعين ان تدخلين هيهات هيهات ان للجنة قوما آخريين ولها اعمال غير ما تعلمين ويحك اخذت بزى كسرى وقيصروا الفراعنة وزيد بن ارقم رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دار الجلال فاعرض نفسك على كتاب الله فيما وصف اوليائه واعداءه فانظر من اى الصنفين انت * برادرز كاربدان ان شرم دار * كه در روى نيكان شوى شرمسار * نرزد خدا آب روى كسى * كه ريزد كنه آب چشمش بسى * وذكر عن يزيد بن مرثدانه كان لا تنقطع دموع عينيه ساعة ولا يزال باكبها فسئل عن ذلك فقال او ان الله تعالى اوعدنى بانى اواذنبت لبسنى فى الحمام ابدا لكان حقيقا على لا تنقطع دموعى فكيف وقد اوعدنى ان يحبسنى فى نار او قد عليها ثلاثة آلاف سنة او قد عليها الف سنة حتى احترت ثم او قد عليها الف سنة حتى ابيضت ثم او قد عليها الف سنة حتى اسودت فهى سوداء كالليل المظلم قال ابو هريرة رضى الله عنه لا تغبطن فاجرا بنعمته فان وراءه طالبا حثيثا وهى جهنم كلما خبت زناها سعييرا (قال الحافظ) قلندران حقيقة به نيم جو نخرند * قباى اطلس انكس كه از هز عارىست * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت همته الآخرة جمع الله شمله وجعل غناه فى قلبه واته الدنيا وهى راحة ومن كانت همته الدنيا فرق الله عليه امره وجعل فقره بين عينيه ولم يأت من الدنيا الا ما كتب الله له (قال السعدى) انكس از دزد بترسد كه متاعى دارد * عارفان جمع نكردن و پر بشارى نيست * هر كرا خيمه بصحراى قضايت زده اند كرجهان لرزه بكيبرد غم ورائى نيست (والذين آمنوا) بالله وبمحمد والقرآن وسائر الايات والمعجزات (وعملوا الصالحات) التى امر الله بها (سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدى) اى مقيمين فيها لا يخرجون منها ولا يموتون (لهم فيها ازواج مطهرة) اى مما نساء الدنيا عليه من الاحوال المستقرة البدنية والادناس الطبيعية كالخبيص والنفاس والمقذ والحسد وغير ذلك (وندخلهم ظلا ظليلا) فينا نالاجوب فيه دائما لا تسخن الشمس اى لا تزيله وسججها وهو من الزمان مالا حرفيه ولا برد ومن المكان مالا سهولة فيه ولا حزنونة والظليل صفة مشقة من لفظ الظل لتأكيد معناه كما يقال ليل اليل ويوم ايوم وما اشبه ذلك

فان قلت اذالم يكن في الجنة شمس تؤذى بحرهما خافضة وصفها بالطل الطليل وايضا يرى في الدنيا المواضع التي يدوم الطل فيها ولا يصل نور الشمس اليها يكون هو آهها عفتا فاسدا مؤذيا فاعني وصف هوا الجنة بذلك قلت ان بلاد العرب كانت في غاية الحرارة فكان الطل عندهم من اعظم اسباب الراحة وهذا المعنى جعلوه كتابة عن الراحة قال عليه السلام السلطان ظل الله في الارض فاذا كان الطل عبارة عن الراحة كان الطل الظليل كتابة عن المبالغة العظيمة في الراحة قال الامام في تفسيره هذا ما ميل اليه خاطري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة ما يقطعها اقلوا ان شئتم وظل محدود وفي الجنة ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر اقلوا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة عين فوضع سوط من الجنة خير من الدنيا وما فيها اقلوا ان شئتم فمن زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل الجنة شاب جعد جرد مر دلبس لهم شعر الا في الرأس والحاجبين واشقار العينين يعني ليس لهم شعر طانة ولا شعر من الابط على طول آدم عليه السلام ستون ذراعا وعلى موالد عيسى عليه السلام السلام ثلاث وثلاثون سنة يبيض الالوان خضر الشياح يوضع لأحداهم مائدة بين يديه فيقبل الطائر فيقول يا ولي الله اما اني قد شربت من عين السلسل ورعيت من رياض الجنة تحت العرش واكثت من ثمار كذا فاطعم مني فيطعم فيكون احدا حنانيا مطوفا والاخر مشويا فيأكل منهما ما شاء الله وعليه سبعون حلة ليس فيها حلة على لون آخر قال الفقيه ابو الليث من اراد ان ينال هذه الكرامة فعليه ان يدوم على خمسة اشياء الاول ان يمنع نفسه من جميع المعاصي * وبهي النفس بفرمود الله * بايدت ترك هوى ترك كاه * والثاني ان يرضى باليسير من الدنيا لان ثمن الجنة ترك الدنيا * اين زن زانية شوى كش دنبارا * كرعلى وارطلا فش ندهم نامردم * والثالث ان يكون حريصا على الطاعات فيتعلق بكل طاعة فلعل تلك الطاعة تكون سبب المغفرة ودخول الجنة * عمل بايد اندر طريقت نه دم * كه سودى ندارد دم في قدم * والرابع ان يحب الصالحين واهل الخير ويخالطهم ويحبالهم * نخست مو عطفه پر محلس اين حرفست * كه از مصاحب ناجنس احستاز كنيد * فلزم ان يكون مصاحب الانسان اهل خير لان الصحة مؤثرة وان واحدا من الصالحين اذا غفر الله له يشفع لاخوانه واصحابه * اميدست از انان كه طاعت كند * كه في طاعتنا شفاعت كند * والخامس ان يكثر الدعاء ويسال الله تعالى ان يرزقه الجنة وان يجعل خاتمته في الخير عنيت شمارند مردان دعا * كه چوشن بوديش تير بالا (ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها) زلت في عثمان بن عبد الدار الجحبي وكان سادن الكعبة وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة يوم الفتح اغلق عثمان باب الكعبة وصعد السطح واني ان يدفع المفتاح اليه وقال لو علمت انه رسول الله لم امنعه فلوى على بن ابي طالب كرم الله وجهه يده واخذه منه وفتح ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأل العباس ان يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة فنزلت فامر عليا ان يرده الى عثمان ويعتذر اليه فقال عثمان لعلي اكرهت وآذيت ثم جئت ترفق فقال ارسل الله تعالى في شأنك قرأنا وقرأ عليه فقال عثمان اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فهبط جبريل فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان السدانة في اولاد عثمان ابدانهم ان عثمان هاجر ودفع المفتاح الى ابنه شيبة وهو في ولده الى اليوم (وادا حكتم) اي ويا امركم اذا قضيتم (بين الناس ان يحكموا بالعدل) والانصاف والتسوية (ان الله نعم يعطكم به) اي نعم شيا ينصحكم به تأدية الامانة والحكم بالعدل فانكرة بمعنى شىء ويعطكم به صفة والخصوص بالمدح محذوف (ان الله كان سميعا) لما يقوله الخزنة (بصيرا) بما عمله الامناء اي اعملوا يا امر الله ووعظه فانه اعلم بالسموعات والبصيرات يجازيكم على ما يصدر منكم اعلم ان الامانة عبارة عما اذا وجب لغيرك عليك حق فاديت ذلك الحق اليه والحكم بالحق عبارة عما اذا وجب للانسان على غيره حق فامرت من وجب عليه ذلك الحق بان يدفع الى من له ذلك الحق ولما كان الترتيب الصحيح ان يبذل الانسان نفسه في جانب المنافع ودفع المضار ثم يشتغل بحال غيره لاجرم انه تعالى ذكر الامر بالامانة اولاً ثم بعده ذكر الامر بالحكم بالحق ونزول هذه الآية عند القصة المذكورة لا يوجب كونها مخصوصة بهذه القصة بل يدخل فيه جميع انواع الامانات فاعلم ان معاملة الانسان امانا تكون مع ربه او مع سائر العباد او مع نفسه ولا بد من رعاية الامانة في جميع هذه الاقسام الثلاثة

امارعاية الامانة مع الرب فهي فعل المامورات وترك المهيئات وهذا بحر لاساحله قال ابن مسعود الامانة في كل شيء لازمة في الوضوء والجماعة والصلاة والزكاة والصوم وغير ذلك مثلاً ان امانة اللسان ان لا يستعمله في الكذب والعيبة والحيمة والكفر والبدعة والفحش وغيرها واما امانة العينين ان لا يستعملها في النظر الى الحرام واما امانة السمع ان لا يستعمله في سماع الملاهي والمناهي واستماع الفحش والا كاذب وغيرها وكذا القول في جميع الاعضاء (قال السعدي) زبانان از بهر شكر وسپاس * نغيت نكرند اندش حق شناس * كذركاه قرآن وپندست كوش * به بهتان وباطل شنیدن مكوش * دو چشم از پي صنع باري نكوست * نه عيب برادر بود كير دوست * واما القسم الثاني وهو رعاية الامانة مع سائر الخلق فيدخل فيه رد الودائع ويدخل فيه ترك التطفيف في الكيل والوزن ويدخل فيه ان لا يغشى على الناس عيوبهم ويدخل فيه عدل الامرآ مع رعيتههم وعدل العلماء مع العوام بأن يرشدوهم الى اعتقادات واعمال تنفعهم في دنياهم واخرآهم ويدخل فيه امانة الزوجة للزوج في حفظ فرجها وفي ان لا تلحق بالزوج ولدا تولد من غيره وفي اخبارها عن انقصاء عدتها واما القسم الثالث وهو امانة الانسان مع نفسه وهو ان لا يفعل الا ما هو الانفع والا صلح له في الدين والدنيا وان لا يقدم بسبب الشهوة والغضب على ما يضره في الآخرة ولهذا قال صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته قال عليه السلام لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له فعلى العبد المؤمن ان يؤدى الامانات كلها ما استطاع ويتعط بموا عطا الحق في كل زمان فان الوعظ نافع جدا امر وز قد رپند عزيزان شناختم * يارب روان ناصح مارتو شاد باد * قاله الحافظ وقال في موضع پند حكيم محض صوابست ومحض خير * فروخته بدخت آبكه بسمع رضا شنيد * ثم ان من كان حاكما وجب عليه ان يحكم بالعدل ويؤدى الامانات الى اهلها قال الحسن ان الله اخذ على الحكام ثلاثا ان لا يتبعوا الهوى وان يخشوه ولا يخشوا الناس وان لا يشترؤا بآياته ثمنا قليلا قال صلى الله عليه وسلم ينادى مناد يوم القيامة ابن الظلمة وابن اعوان الظلمة فيجمعون كلهم حتى من رى لهم قلما اولاق لهم دواة فيجمعون ويلقون في النار (قال السعدي) جهنم نماند وآثار معدلت ماند * بخير كوش وصلاح واعدل كوش وكرم * كه ملك ودولت ضحكك مردمان آزار * نماند وناقيامت بروماند رقم * قال عليه السلام من دل سلطانا على الجور كان مع هاما و كان هو والسلطان من اشد اهل النار عذابا فقتضى الايمان هو والعدل والسببية للصلاح ونظام العالم واجراء الشرع والاحتراز عن الرشوة فان من اخذها لا يسامح في الشرع وغضب الاسكندر يوما على بعض شعرائه فاقصاه وفرق ماله في اصحابه فقيل له في ذلك فقال اما اقصائي له فلجرمه واما تغريبي ماله في اصحابه فلتلا يشفعوا فيه فانظر كيف كان اخذ المال سببا لعدم الشفاعة لانهم لو استشفعوا في حقه فشفعوا لزم الاسترداد فلما طمعوا تركوا الشفاعة * از تو كرانصاف آيد در وجود * به كه عرى در ركوع ودر سجود (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم) وهم امرآء الحق وولاية العدل كالخلفاء الراشدين ومن يقتدى بهم من المهتدين واما امرآء الجور فبهمزل من استحقاق العطف على الله والرسول في وجوب الطاعة فانهم المصوص المتغلبة لاخذهم اموال الناس بالقهر والغلبة وانما افرد بالذكر طاعة الله ثم جمع طاعة الرسول مع طاعة اولى الامر حيث قال تعالى واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم ولم يقل واطيعوا اولى الامر منكم تعليما للادب وهو ان لا يجمعوا في الذكر بين اسمه سبحانه وبين اسم غيره واما اذا آل الامر الى المخلوقين فيجوز (فان تنازعتم في شئ) اصل النزاع الجذب لان المتنازعين يجذب كل واحد منهما الى غير جهة صالحة اى ان اختلفتم اتم واولوا الامر منكم في امر من امور الدين (فردوه الى الله) فارجعوا فيه الى كتاب الله (واز رسول) اى الى سنته صلى الله عليه وسلم وتعلق اصحاب الطواهر بظاهر هذه الآية في الاحتياط والقياس لا يجوز لان الله تعالى امر بالرجوع الى الكتاب والسنة ولا يوجد في كل حادثة نص ظاهر فلم انه امر بالنظر في مودوعاته والعمل على مدلولاته ومقتضياته ولكن الآية في الحقيقة دليل على حجة القياس كيف لا يرد المختلف فيه الى المصوص عليه انما يكون بالتثليل والبناء عليه وهو المعنى بالقياس ويؤيده الامر به بعد الامر بطاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فانه يدل على ان الاحكام ثلاثة ثابت بالكتاب وثابت بالسنة وثابت بالرد اليهما بالقياس (ان كنتم تؤمنون بالله)

واليوم الآخر) فان الايمان بهما يوجب ذلك اما الايمان بالله فظاهر واما الايمان باليوم الآخر فلما فيه من العقاب على المخالفة (ذلك) اى الردالى الكتاب والسنة (خير) لكم من التنازع واصلح (واحسن) فى نفسه (تأويلا) اى عاقبة وما لا ودت الآية على ان طاعة الامرأ واجبـة اذا وافقوا الحق فاذا خالفوه فلا طاعة لهم قال صلى الله عليه وسلم لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق وقال صلى الله عليه وسلم من عامل الناس فلم يظلمهم ومن حدثهم فلم يكذبهم ومن وعدهم فلم يخلفهم فهو من كملت مروءته وظهرت عدالته ووجبت اخوته ولا بد للامرأ من خوف الله وخشيته باجرأ الشرائع والاحكام واتباع سنن النبي عليه السلام حتى يعلا الله قابو الناظرين اليهم رعاه وحيبة فيئذ لا يحتاجون الى محافضة الصورة والهيئة الطاهرة (روى) ان كلب الروم ارسل الى عمر رضى الله عنه هدايا من الثياب والجبـة فلما دخل الرسول الى المدينة قال ابن دار الخليفة و بناؤه فقيل لبس له دار عظيم كما توهمت انما له بيت صغير فدلوه عليه فاتاه فوجد له بيتا صغيرا حقيقا قد اسود بابه لطول الزمان فطابه فلم يصادفه وقبل انه خرج الى السوق لحاجته وحواليج المسلمين اى للاحتساب فخرج الرسول الى طلبه فوجد جده نائما تحت ظل حائط قد توسد بالدرة فلما رآه قال عدت فامنت فمت حيث شئت وامرؤنا ظلموا فاحتاجوا الى الحصون والجيوش (قال السعدى) بادشاهى كد طرح ظلم افكند * باى ديوار ملك خو يش بكند * نكند جوريشه سلطانى * كدنيادز كر كجوبانى * ومن كلام اردشير الدين اساس الملك والعدل حارسه فلم يكن له اس فهدوم ومالم يكن له حارس فضائع (وروى) ان انوشروان كان له عامل على ناحية فكتب اليه يعلم بجمود الرعي ويستأذنه فى الزيادة على الرسوم فامسك عن اجابته فعاوده العامل فى ذلك فكتب اليه قد كان فى ترك احابتك ما حسبتك تنزجره عن تكليف مالم تؤمر به فاذن قد ايت الاتاديا فى سوء الادب فاقطع احدى اذنك واكفف عماليس من شأنك فقطع العامل اذنه وسكت عن ذلك الامر وبالجملـة فانظلم عار وحر او نه نار والاجتناب منه واجب على كل عاقل واذا كان نية المؤمن العدل فليجنب اهل الظلم وليجتنب عن اطاعتهم فان الاطاعة لاهل الحق لا تغيرهم قال عليه السلام من اطاعنى فقد اطاع الله ومن عصانى فقد عصى الله ومن يطع الامير العادل فقد اطاعنى ومن يعص الامير فقد عصانى واعلم ان الولاة انما يكونون على حسب اعمال الرعايا واحوالهم صلاحا وفسادا (روى) انه قيل للحجاج بن يوسف لم لا تعدل مثل عروان قد ادرت خلافته افلم تعدله وصلاحه فقال فى جوابهم تباذروا اى كونوا كابى ذر فى الزهد وانتفوى انعم لكم اى اعاملكم معاملة عمر فى العدل والانصاف وفى الحديث كما تكونون يولى عليكم احدكم يعنى ان تكونوا صالحين فيجعل وليكم رجلا صالحا وان تكونوا طالحين فيجعل وليكم رجلا طالحا (وروى) ان موسى عليه السلام اجبر به فقال يارب ما علامـة رضاك من سخطك فاجاب الىه اذا استعملت على الناس خيارهم فهو علامة رضاى واذا استعملت شرارهم فهو علامة سخطى ثم اعلم بان المراد باولى الامر فى الحقيقة المشايخ الواصلون ومن بيده امر التربة فان اولى امر المرید شيخه فى التربة فيسقى للمرید فى كل وارد حتى يدق باب قلبه او اشارة او الهام او واقعة تنبى عن اعمال او احوال فى حقه ان يضرب على محك نظر شيخه فايرى فيه الشيخ من المصالح وبشير اليه او يحكم عليه بكون منقادا لاوامره ونواهيه لانه اولوا امره واما الشيخ فاولوا امره الكتاب والسنة فيسقى له ان ماسخ له من العيب بوارد الحق من الكشوف والشواهد والاسرار والحقائق يضرب على محك الكتاب والسنة فاصدقاه ويحكمـان عليه فيقله والا فلا لان الطريقة مقيدة بالكتاب والسنة كذا ذكره الشيخ الكامل نجم الدين الكبرى فى تأويلاته (المترالى الذين يزعمون) اى يدعون والمراد بالزعم هنا الكذب لان الآية نزلت فى المنافقين (انهم آمنوا بما انزل اليك) اى بالقرآن (وما انزل من فلاك) اى بالتوراة وغيرها من الكتب المنزلة وكأنه قيل ماذا يفعلون فقيل (يريدون ان يحاكموا الى الطاغوت) عن ابن عباس ان منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودى الى النبي عليه السلام لانه كان يقضى بالحق ولا يلتفت الى الرشوة ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف لانه كان شديد الرغبة الى الرشوة واليهودى كان محقا والمنافق كان مبطلا ثم اصرا اليهودى على قوله فاحتكما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حككم لليهودى فلم يرص المنافق وقال نحاكم الى عمر فقال اليهودى لعمر قضى لى رسول الله فلم يرص بقضائه وخاصم اليك فقال عمر للمنافق اكذلك فقل نعم فقال مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل فاشتل على سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى مات وقال هكذا قضى لمن لم يرص بقضاء الله وقضاء رسوله فنزلت فهبط

جبرائيل عليه السلام وقال ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق فالطائغوت كعب بن الاشرف سمي به
 لافراطه في الطغيان وعداوة الرسول وفي معناه ومن يحكم بالباطل ويؤثر لاجله (وقد امروا ان يكفروا به)
 اي والحال انهم قد امروا ان يتبرأوا من الطائغوت (ويريد الشيطان) اي كعب بن الاشرف وحققة الشيطان
 عطف على ريدهون (ان يضلهم ضلالا بعيدا) اي اضلالا بعد الاغاية له فلا يهتدون (واذا قيل لهم اي المنافقين
) (تعالوا) اي جيئوا (الى ما نزل الله) اي الى ما امره في كتابه (والى الرسول) والى ما امره رسوله (رأيت
 المنافقين) اظهار المنافقين في مقام الاضمار للتسجيل عليهم بالتفاق ودمهم به والاشعار بعلّة الحكم والرؤية
 بصرة (يصدون عنك) حال من المنافقين (صدودا) اي يعرضون عنك اعراضا واي اعراض (فكيف) يكون
 حالهم وكيف يصنعون يعني انهم يعجزون عند ذلك فلا يصدرن امرا ولا يوردونه (اذا اصابتهم مصيبة) اي وقت
 اصابة المصيبة ايهم باقتضاحهم بظهور نفاقهم (بما قدمت ايديهم) بسبب ما عملوا من الجنايات التي من جللتها
 التحاكم الى الطائغوت وعدم الرضى بحكم الرسول (ثم جاءوك) للاعتذار عما صنعوا من التباغض وهو عطف على
 اصابتهم (يحلفون بالله) حال من فاعل جاءوك (ان اركدنا الاحسانا وتوفيقا) اي ما اردنا بتحاكنا الى غيرك
 الا الفصل بالوجه الحسن والتوفيق بين الخصمين ولم يزد مخالفة لك ولا سخطا لحكمك فلا تؤاخذنا بما فعلنا
 وهذا وعيد لهم على ما فعلوا وانهم سبند من عليه حين لا ينفهم الندم ولا يفي عنهم الاعتذار (اولئك)
 اي المنافقون (الذين يعلم الله ما في قلوبهم) من التفاق فلا يغني عنهم الكتمان والحلف الكاذب من العقاب
 (فاعرض عنهم) اي لا تقبل اعتذارهم ولا تفرج عنهم بدعائهم (وعظهم) اي ازجرهم عن التفاق والكيد
 (وقل لهم في انفسهم) اي في حق انفسهم الخبيثة وقلوبهم المطوية على الشرور التي يعلمها الله تعالى اوفي انفسهم
 خاليا بهم ليس معهم غيرهم مسارا بالصيحة لانها في السرانجع (قولا بليغا) مؤثرا واصلا الى كنه المراد
 مطابقا لما سبق له المقصود والقول المبلغ ان يقول ان الله يعلم سركم وما في قلوبكم فلا يغني عنكم اخفاءه
 فاصلحوا انفسكم وطهروا قلوبكم من رذيلة الكفروا ووهام من مرض التفاق والازل الله بكم ما نزل بالجاهرين
 بالشرك وشرا من ذلك واغلاظ عسى ان تجمع فيهم الموعظة (وما ارسلنا من رسول الا ليطاع بانن الله) اي
 وما ارسلنا رسولا من الرسل لشيء من الاشياء الا ليطاع بسبب اذنه تعالى في طاعته وامره المبعوث اليهم
 بأن يطيعوه ويتبعوه لانه مؤدعته تعالى وطاعته طاعة الله ومعصيته معصية الله (ولو انهم اذلموا انفسهم)
 وعرضوها للعباد بترك طاعتك والتحاكم الى غيرك (جاؤك) تأجبن من التفاق (فاستغفروا الله) بالتوبة
 والاخلاص (واستغفر لهم الرسول) بان يسأل الله ان يغفر لهم عند توبتهم فان قلت لو تابوا على وجه صحيح
 لتبيلت توبتهم فما الفائدة في ضم استغفار الرسول الى استغفارهم قلت التحاكم الى الطائغوت كان مخالفة لحكم
 الله وكان ايضا اساءة الى الرسول عليه السلام وادخلا لاغى الى قلبه عليه السلام ومن كان ذنبه كذلك وجب
 عليه الاعتذار عن ذلك الغير (لوجدوا الله) لصادفوه حال كونه تعالى (توابا) مبالغا في قول التوبة (رحيم)
 مبالغا في التفضل عليهم بالرحمة بدل من توابا (فلا) اي ليس الامر كما يزعمون انهم آمنوا وهم يخالفون حكمك
 ثم استأنف القسم فقال (وربك لا يؤمنون حتى يحكموك) اي يجعلوك حكما يا محمد ويترافعوا اليك (فيما شجر
 بينهم) اي فيما اختلف بينهم من الامور واختلط ومنه الشجر لتداخل اغصانه (ثم لا يجحدوا) عطف على مقدر
 ينساق اليه الكلام اي فتقضى بينهم ثم لا يجحدوا (في انفسهم حرجا) ضيقا (بما قضيت) اي بما قضيت به يعني
 برضون بقضائك ولا تضيق صدورهم من حكمك (ويسلموا تسليما) وينقادوا لك انقيادا بظواهرهم وباطنهم
 وفي هذه الايات دلائل على ان من رد شيئا من اوامر الله واوامر الرسول صلى الله عليه وسلم فهو خارج عن
 الاسلام سواء رده من جهة الشك او من جهة التردد وذلك يوجب صحة ما ذهبت الصحابة اليه من الحكم
 بارتداد ما نعي الزكاة وقتلهم وسبي ذرارهم فاتباع الرسول عليه السلام فرض عين في الفرائض العينية
 وفرض كفاية في الفروض على سبيل الكفاية وواجب في الواجبات وسنة في السنن وهكذا ومخالفته تزيل نعمة
 الاسلام * خلاف بغير كسرى ره كزيد * كه هرگز بمنزل نخواهد رسيد * فالنبي صلى الله عليه وسلم هو
 الدليل في طريق الحق ومخالفة الدليل ضلالة (قال الحافظ) بكوني عشق منه بي دليل راه قدم *
 كه من بخوبى نمودم صداها تمام و نشد * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى يكون

هو اء تابعا لما جئت به وقال عليه السلام من ضيع سنتى اى جعلها ضائعة بعدم اتباها حرمت عليه شفا عنى وقال صلى الله عليه وسلم من حفظ سنتى اكرمها الله تعالى باربع خصال المحبة فى قلوب البررة والهبة فى قلوب الفجرة والسعة فى الرزق والثقة فى الدين فانما امته من اتبعه ولا يتبعه الا من اعرض عن الدنيا فانه عليه السلام مادعا الى الله تعالى واليوم الآخر وما صرف الا عن الدنيا والخطوط العاجلة فبقدر ما عرضت عنها واقبلت على الله وصرفت الا وقات لا اعمال الآخرة فقد سلك سبيله الذى سلكه وبقدر ذلك اتبعته وبقدر ما تبعته صرت من امته ولو انصفتنا لعلمنا اننا من حين نمسى الى حين نصبح لانسى الا فى الخطوط العاجلة ولا تحرك الا لاجل الدنيا الفانية ثم نطمع فى ان نكون عدا من امته واتباعه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لياتى على الناس زمان يخلق سنتى فيه وتجدد فيه البدعة فى اتبع سنتى يومئذ صار غربا وبنى وحيدا ومن اتبع بدع الناس وجد خسران صاحبها واكثر فقال الصحابة يا رسول الله عليك السلام هل بعدنا احد افضل منا قال بلى قالوا افيرونك يا رسول الله قال لا قالوا فكيف يكونون فيها قال كالمخ فى الماء تذب قلوبهم كما يذب المخ فى الماء قالوا فكيف يعيشون فى ذلك الزمان قال كالود فى الخل قالوا فكيف يحفظون دينهم يا رسول الله قال كاللحم فى اليد ان وضعته طفئ وان امسكته او عصرته احرق اليد وعن ابى بصير العرابض بن سارية رضى الله عنه قال وعظنا رسول الله موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون فقلنا يا رسول الله كأنها موعظة مودع فاوصنا قال اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وان تأمر عليكم صدقنا من بعث منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم ببنى وسنة الخلفاء الراشدين المهتدين عضوا عليها بالنواجذ واباكم ومحدثات الامور فان كل بدعة ضلالة فعلى المؤمن ان يتبع سنة الرسول ويحتب عن كل ما هو بدعة وضلالة ويصلح ظاهره بالشريعة وباطنه بالطريقة حتى ينال شفاعته صلى الله عليه وسلم يوم القيامة ويخلص من عذاب النار ويدخل الجنة مع الابرار فالؤمن فى الآخرة فى الجنات كشجرة مثمرة لا تنفك عن البستان والمنا فى الدركات كشجرة غير مثمرة تقلع من البستان وتوقد بها النار (قال الفردوسى) درختى كه شير بود بارا و * نكر دكسى كرد ازار او * وكرزانك شيرين نباشد برش * زباى اندر آرندنا كه سرش * بماند بباغ آن ودر آتش اين * تو خواهى چنان باش وخواهى چنين (واوانا كتبنا عليهم) اى او جينا او فرضا على هؤلاء المنافقين (ان اقلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم) كما اوجبنا على بنى اسرائيل حين طلبوا التوبة من ذنوبهم (ما فعلوه) اى المكتوب المدلول عليه بكتبنا (الاقيل منهم) الاناس قليل منهم وهم المخلصون (ولوانهم فعلوا ما يوعظون به) من متابعة الرسول وطاعته والمشي تحت رايته والانقياد لما رآه وبحكمه ظاهره وباطنه وسميت اوامر الله ونواهيها مواظبا لا قترانها بالوعود والوعيد والترغيب والترهيب (لكان) اى فعلهم ذلك (خيرا لهم) اى احد عاقبة فى الدارين (واشد ثبوتا) لهم على الايمان وابعدهم من الاضطراب فيه (واذا) كأنه قيل وما ذا يكون لهم بعد الثبوت فقيل واذا اوثبتوا (لا تينا هم من لدنا) من عندنا (اجرا عظيما) ثوابا كثيرا فى الآخرة لا ينقطع (ولهدينا هم صراطا مستقيما) يصلون بسلكه الى عالم القدس ويقف لهم ابواب الغيب قال صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم واعلم ان قتل النفس فى الحقيقة تقع هواها التى هى حياتها وافناء صفاتها والخروج من الديار خروج من المقامات التى سكنت القلوب بها والفناء من الصبر والتوكل والرضى والتسليم وادخالها لكونها حاجبة عن التوحيد والفناء فى الذات كما قال الحسين بن منصور لبراهيم بن ادهم حين سأله عن حاله واجابه بقوله ادور فى الصحارى واطوف فى البرارى بحيث لا ماء ولا شجر ولا روض ولا مطر هل حال حال التوكل او لا فقال اذا نيت عمرتك فى عمران باطنك فاين الفناء فى التوحيد * جان عارف دوست را طاب شده * نور حق باهستيش غالب شده * پرتو ذات از حجاب كبريا * كرده اورا خرد بجز فنا * وص ابراهيم بن ادهم قال دخلت جبل لبنان فاذا انا بشاب قائم وهو يقول يا من شو فى اليه وقلبي محب له ونفسى له خادم وكلى فناء فى ارا دك ومستبكت فانت ولا غيرك متى تجبني من هذه العذرة قلت رجك الله ما علامة حب الله قال اشتهاى لقائه قلت فما علامة المستاق قال لاله قرار ولا سكون فى ليل ولا نهام من شوقه الى ربه قلت فما علامة الفانى قال لا يعرف الصديق من العدو ولا الخلو من المرم فناء عن ربه ونفسه وحسبه قلت فما علامة الخادم قال انه يرفع قلبه وجوارحه وطمعه من ثواب الله (قال الحافظ) تو بند كى چو كدايان

بسرط من مكن * كه دوست خود در مش بنده پروری داند * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يكون احدكم كالعمد السوء ان خاف عمل ولا كالا جبر السوء ان لم يعط لم يعمل وبالجنة انه لا بد للسالك من
اقامة وظائف العبادات والا وراذ فان الله اودع احوار المالكوت في اصناف الطاعات فان من فاته صنف
او اعوزه من المرافقات جنس فقد من الثور بمقدار ذلك وليس للوصول سبيل ولا الى الفناء دليل غير العبودية
وترك ماسوى الحق * بسبب حلاح راد يند در حواب : بریده سر مكف بزجام جلاب : بدو كشتند
چونى سر بریده * نكو تا چيست اين جام كزیده * چين كنت او كه سلطنتان نكو نام * بدست
سر ریده ميد هدجام * كسى ابن جام معنى ميكند نوش * كه كرد اول سر جودرا فراموش * كذا قيل
من لم يركب الاهوال لم يزل الاموال فيا ايها العبد الذى لا يفعل ما يوعظ به ولا يخاف من ربه كيف تركت
ما هو حير لك واعرضت عما ينفعك فليس لك الا الآن الاتوبة عما يوقعك فى المعاصى والمنهيات والرجوع الى
الله بالطاعات والعبادات والفناء عن الذات بالاصغاء الى المرشد الرشيد الواصل الى سر التفريد وودول امره
وعظمت وتسلم النفس الى تربته ودوام المراقبة فى الطريق ومن الله التوفيق (ومن يطع الله والرسول) والمراد
بالطاعة هو الا تقياذ الزام والامثال الكامل بجميع الاوامر والنواهي (روى) ان ثوبان مولى رسول الله
انه يوم ما وقد تغير وجهه ونحل جسمه فساله عن حاله فقال ما بى من وجع غير انى اذا لم ارك اشتقت اليك
واستوحشت وحشة شديدة على لقاءك ثم ذكرت الاخرة فخشيت ان لا اراك هناك لاني عرفت انك ترفع
مع النبيين وان ادخلت الجنة كنت فى منزل دون منزلتك وان لم ادخل فذاك حين لا اراك ابدافترلت فقال صلى
الله عليه وسلم والذى نفسى بيده لا يؤمن من عبد حتى اكون احب اليه من نفسه وابويه واهله وولده والناس اجمعين
(فاولئك) اشارة الى المطيعين (مع الدين انعم الله عليهم) اى اتم الله عليهم النعمة وهذا ترغيب للمؤمنين
فى الطاعة حيث وعدوا مرافقة اقرب عباد الى الله وارفعهم درجات عنده (من النبيين) بيان للنعم عليهم
وهم القارئون بكمال والعمل المتحاذون حد الكمال الى درجة التكامل (والصدقيين) المبايعين فى الصديق
والاحلاص فى الاقوال والافعال الذين صعدت نفوسهم تارة بموافاق النظر فى الحجج والآيات واخرى بممارح
التصفية وانزيافات الى اوج العرفان حتى اطلعوا على الاشياء واخبروا عنها على ما هي عليها (والشهداء) الذين
ادى هم الحرص على الطاعة والحد فى اظهار الحق حتى بذلوا مهجهم فى اعلاء كلمة الله (والصالحين) الذين
صرفوا اعمارهم فى طاعته واموالهم فى مرضاته وليس المراد بالعبية الاتحاد فى الدرجة لان التساوى بين
الفاضل والمفضول لا يجوز ولا مطلق الاشتراك فى دخول الجنة بل كونهم فيها بحيث يتمكن كل واحد منهم
من رؤية الآخر وزيارته متى اراد وان بعد ما بينهما من المسافة (وحسن اولئك رفيقا) فى معنى التمحّب كانه قيل
وما احسن اولئك رفيقا اى النبيين ومن بعدهم ورفيقا تمييز وافراده لما انه كالصديق والخليط والرسول يستوى
في الواحد والتعدد والرفيق الصاحب مأخوذ من الرفق وهولين الجانب واللطافة فى المعاشرة قولا وفعل
(ذلك الفضل) مبتدأ والفضل صفته وهو اشارة الى ما للمطيعين من عظيم الاجر ومن يد الهداية ومرافقة هؤلاء
المنعم عليهم (من الله) خبره اى لام غيره (وكفى بالله عليما) بجزاء من اطاعه وبمقادير الفضل واستحقاق
اهله وهذه الآية عامة فى جميع المكلفين اذ خصوص السبب لا يقدح فى عموم اللفظ فكل من اطاع الله واطاع
الرسول فقد فار بالدرجات والمراتب الشريفة عند الله تعالى (روى) عن بعض الصالحين انه قال اخذتني
ذات ليلة سنة فميت فرأيت فى منامى كائن القيامة قد قامت وكأن الناس يحاسنون فقوم يمضى بهم الى
الجنة وقوم يمضى بهم الى النار قال فأتيت الجنة فناديت يا اهل الجنة بما ذنبتكم سكتي الجنان فى محل الرضوان
فقالوا الى بطاعة الرحمان ومخالفة الشيطان ثم اتيت باب النار فناديت يا اهل النار بما ذنبتكم النار قالوا
بطاعة الشيطان ومخالفة الرحمان * كجاسر براريم ازين عارونك * كه بالو نصليهم وياحق بجنك
نظر دوست نادر كند سوى تو * چودر روى دشمن بود روى تو * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل امتى
يدخلون الجنة الا من ابى قيل ومن ابى قال من اطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد ابى فعلى المرء ان يتبع
الرسول ويتبع اولياء الله فان الانبياء لهم وحى الهى والاولياء لهم الهام ربانى والاتباع لهم لا يخلو عن
الاتباع للرسول قال عليه السلام المرء مع من احب فان احب الانبياء والصدقيين والشهداء والصالحين

كان معهم في الجنة وفي الآية تنبيه على انه ينبغي للعدان لايتأخر عن مرتبة الصلاح بل يسعى في تكميل الصلاح ثم يترقى الى مرتبة الشهادة ثم الى الصديقية وليس بين البوة وبين الصديقية واسطة رزق الله واياكم الفوز بهذا النعيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال العبد يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً ولا يزال يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً وقل الصدق استواء السر والعلانية والصادق من صدق في اقواله والصادق من صدق في جميع اقواله وافعاله واحواله وكان جعفر الخواص يقول الصادق لاتراه الا في فرض يؤديه او فضل يعمل فيه وثمرات الصدق كثيرة فمن ركاته في الدنيا انه حكي عن ابي عمر الزنجابي انه قال ماتت امي فورثت دارا فبعتهما بخمسين ديناراً وخرجت الى الحج فلما بلغت بابل استقبلني واحد من القافلة وقال اي شيء معك فقلت من نفسي الصدق حينئذ قلت خرسون ديناراً فقال ناولنيها فتناولته الصرة فحلها فاذهاهي خرسون وقال لي خذها فلقد اخذني صدقك ثم نزل عن الدابة فقال اركها فقلت لا اريد فقال لا والحور كتبها فقال وانا على ارك فلما كان العام القابل لحق في ولازمي حتى مات (قال الحافظ) بصدق كوش كه خور شيد زابد از نفست * كه از دروغ سبه روى كست صبح نخست * يعنى ان الصبح الكاذب تبعه الطلعة والصبح الصادق يعقبه النور فمن صدق فقد بهر منه النور (يا ايها الذين آمنوا اخذوا حذرکم) اي تيقظوا واحترزوا من العدو ولا تمكثوا من انفسكم يقال اخذ حذره اذا تيقظ واحترز من الخوف كانه جعل الحذر آتية التي يقبها نفسه ويعصم بهاروجه (فانفروا) ما خرجوا الى جهاد العدو (ثبات) جماعات متفرقة سرية بعد سرية الى جهات شتى وذلك اذا لم يخرج النبي عليه السلام جمع ثبة وهي جماعة من الرجال فوق العشرة ومحملها الصب على الحالية (واوفروا جميعاً) مجتمعين كوكبة واحدة ولا تتخاذلوا فتلحقوا بانفسكم الى التهلكة وذلك اذا خرج النبي عليه السلام (وان منكم) خطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم المؤمنين والمنافقين (لن) الذي اقسم بالله (ليبطئن) لئلا نأخر عن الغزو وتختلفن ثاقلاً من بطلاً لازم معنى انطأ اولي بطئن غيره ويثبطه عن الجهاد وكان هذا دين المنافق عبد الله بن ابي وهو الذي يثبط الناس يوم احد والاول انسب لما بعده وهو قوله تعالى حكاية ياليتني كنت معهم وبالجملة المراد بالمبطئين المنافقون من العسكر لانهم كانوا يغرون نفاقاً (فان اصابكم مصيبة) نالكم نكبة من الاعداء كقتل وهزيمة (قال) اي المظي فرحاً بصنعه وحامداً له (قد انعم الله على) اي بالعود والتخلف عن القتال (اذ لم اكن معهم شهيداً) اي حاضراً في المعركة فيصيبني ما اصابهم (ولئن اصابكم فضل) كأئن (من الله) كفتح وعنية (ليقولن) ندامة على تثبيطه وقعوده وتهالكنا على حطام الدنيا وتحسرا على فواته (كأئن لم تكن بينكم وبينه مودة) اعتراض وسط بين الفعل ومفعوله الذي هو (يا) قوم (ليتني كنت معهم) في تلك الغزوة (عافوز فوراً عطياً) اي آخذ حطاً وافران الغنيمة وانما وسطه بينهما للابصهم من مطلع كلامه ان تنبيه معية المؤمنين لئلا يصرتهم ومظاهرتهم حسبما يقتضيه ما في الدين من المودة بل هو للحرص على المال كما ينطق به آخره وليس اثبات المودة في البين بطريق التحقيق بل بطريق التهكم (فليقاتل في سبيل الله الذين يتسرون بالحياة الدنيا بالآخرة) اي يدعونها بها وياً خذون الآخرة بدلها وهم المؤمنون والعساء جواب شرط مقدر اي ان بطلاً هو لاء عن القتال فليقاتل المحلصون الباذلون انفسهم في طلب الآخرة الذين يشترونها ويختارونها على الآخرة وهم المبطئون فالفاء للتعقيب اي ليركوا ما كانوا عليه من التثبط والتعاق والعود عن القتال في سبيل الله (ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل او يغلب فسوف نؤتيه اجرا عظيماً) لا يقادر قدره وعده الا اجر العظيم غلب او غلب رغباً في القتال او تكذيباً لقولهم قد انعم الله على اذ لم اكن معهم شهيداً وانما قال فيقتل او يغلب تنبيها على ان المجاهد ينبغي ان يشهد في المعركة حتى يعز نفسه بالشهادة او الدين بالطفر والغلبة ولا يخطر بباله القسم الثالث اصلاً وان لا يكون قصده بالذات الى القتل بل الى اعلاء الحق واعزاز الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرجها الاجتهاد في سبيله وتصدق كفته ان يدخله الجنة او يرجعه الى مسكنه الذي خرج منه مع ما نال من اجر وعزيمة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاهدوا المشركين باموالكم وانفسكم وذلك بان تدعوا عليهم بالخذلان والهزيمة بالنصر والغنيمة وتحرسوا القادريين على الغزو وفي الحديث من جهز غازياً في سبيل الله فقد غزا ومن خلف غازياً في سبيل الله خيبر فقد غزا اي كان خلفاً لاهل بيته في اقامة حوائجهم وتبهم

مصلحتهم وفضائل الجهاد لانكاد تضبط فعلى المؤمن ان يكون فى طاعة ربه باى وجه كان من الوجوه التعبدية فان الآية الاولى وهى قوله يا ايها الذين آمنواخذوا حذرکم الآية وانزات فى الحرب لكن يقتضى اطلاق لفظها وجوب المبادرة الى الخيرات كلها كيفما امكن قتل القوات * ممكن عمر ضايغ بافسوس وحيف * كه فرصت عزيرست والوقت سيف * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بادروا بالاعمال قبل ان تجيئ فتن قطع الليل المظلم يصح الرجل مؤمنا وعسى كافرا او عصى مؤمنا ويصح كافرا يبيع دينه بعرض من الدنيا وعن الزبير بن عدى قال اتينا انس بن مالك فشكونا اليه ما نلقى من الجحاج فقال اصبروا فانه لا بائى زمان الا والذى بعده استدمته شرا حتى تتقوا ربكم سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم (قال الحافظ) روزى اكبرغى رسدت تنك دل ماس * روشكر كن مباد كه از بد بترشود * واعلم ان العدة والسلاح فى جهاد النفس والشيطان يعنى آله قتالهما ذكر الله وبه يتخلص الانسان من كونه اسير الهوى النفسانى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقعد قوم يذكر الله الا حقنهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزات عليهم النسيئة وذكرهم الله فبين عنده وعن ابي واقد الحارث بن عوف رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بيثا هو جالس فى المسجد والناس معه اذا قيل ثلاثة نفر فاقبل لثان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب واحد فوقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما احدهما فرأى فرجة فى الحلقة فجلس فيها واما الآخر فجلس خلفهم واما الثالث فادبر ذاهبا فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا اخبركم عن الثفر الثلاثة اما احدهم فأوى الى الله فأواه الله واما الآخر فأستحي فاستحيى الله منه واما الآخر فأعرض فأعرض الله عنه * بذكرش هرچه بينى درخروشت * دلى داند درين معنى كه كوششت نه بلبل بركلش تسبيح خوانيست * كه هر خارى بتوحيدش زبانيست (ومالككم) اى اى شئ حصل لكم من العلل ايها المؤمنون حال كوكم (لا تقاتلون فى سبيل الله) اى تاركين القتال يعنى لا عذر لكم فى ترك المقاتلة وهذا استفهام بمعنى التوبيخ ولا يقال ذلك الا عند سبق التفریط (والمستضعفين) عطف على السبيل بحذف المضاف لاعلى اسم الله وان كان اقرب لان خلاص المستضعفين سبيل الله لاسبيلهم والمعنى فى سبيل الله وفى خلاص الذين استضعفهم الكفار بالتعذيب والاسروهم الذين اسلموا بمكة وصددهم المشركون عن الهجرة فبقوا بين اظهريهم مستذلين مستضعفين يلقون منهم الاذى الشديد وانما خصهم بالذكر مع ان سبيل الله عام فى كل خير لان تخلص ضعفة المسلمين من ايدى الكفار من اعظم الخير واخصه (من الرجال والنساء والولدان) بيان للمستضعفين والولدان الصبيان جمع ولد وانما ذكرهم معهم تسجيلا بافراط طلمهم حيث بلغ اذاهم الولدان غير المكلفين ارغا مالا بائهم وامهاتهم ومغضة لهم لمكاتبهم ولان المستضعفين كانوا يشركون صيانتهم فى دعائهم استنزال لرحمة الله بدعاء صغارهم الذين لم يذنبوا كما فعل قوم يونس وكما وردت السنة باخراجهم فى الاستسقاء ودلت الآية على ان استنفاد الاسارى من المسلمين من ايدى الكفار واجب بما قدر واعليه من القتال واعطاء المال (الذين) صفة للمستضعفين (يقولون) يعنى لاحيلة لهؤلاء المستضعفين ولا ملجأ الا الله فيقولون داعين (ربنا اخرجننا من هذه القرية) مكة (الظالم اهلها) بالشرك الذى هو ظم اعظم وباذية المسلمين (واجعل لنا من لدنك وليا) اى اول علينا واليا من المؤمنين يوالينا ويقوم بمصالحنا يحفظ علينا ديننا وشرعنا (واجعل لنا من لدنك نصيرا) بنصرنا على اعدائنا ولقد استجاب الله دعائهم حيث يسر بعضهم الخروج الى المدينة قبل الفتح وجعل لمن بقى منهم الى الفتح خيرا وولى واعزناصر ففتح مكة على يدى نبيه صلى الله عليه وسلم فتولاهم اى تولية ونصرهم اى نصرة ثم استعمل عليهم عتاب بن اسيد فجعل يضعف قدر الضعيف للحق ويعز العزيز بالحق فراوا منه الولاية والنصرة كما ارادوا حتى صاروا اعز اهلها (الذين آمنوا يقاتلون فى سبيل الله) اى المؤمنون انما يقاتلون فى دين الله الحق الموصل لهم الى الله عز وجل فى اعلاء كلمته فهو وليهم وناصرهم للاحالة (والذين كفروا يقاتلون فى سبيل الاثاغوت) اى فيما يوصلهم الى الشيطان فلان ناصر لهم سواء (فقاتلوا اولياء الشيطان) كأنه قيل اذا كان الامر كذلك فقاتلوا يا اولياء الله اولياء الشيطان (ان كيد الشيطان) الكيد السعى فى فساد الحال على جهة الاحتيال (كان ضعيفا) اى ان كيد كيد المؤمنين بالاضافة الى كيد الله بالكافرين ضعيف لا يؤبه به فلا تخافوا اولياءه فان اعتمادهم على اضعف شئ واوهنه وهذا كما يقال الحق دولة

ولما طل حواه قالوا ادخل كان في امثال هذه المراجع ما كيد يسار انه منذ كان كان كذلك فاعلم ان كيد
الشيطان منذ كان كان موصوفا بالضعف قال الامام في تفسيره ان كيد الشيطان كان ضعيفا لان الله يصير
ارليائه والشيطان يصير اوليائه ولا شك ان نصرة الشيطان لا وليائه اضعف من نصرة الله لا وليائه
الان ترى ان اهل الخير الذين يتي ذكركم الخيل على وجه الدهر وان كانوا في غاية الفقر والفاقة
واما الملوك والبارية فاداموا فقرضوا ولا حتى في الدنيا رسهم ولا طلائهم قيل النار حفت بالسهوات
وان في كل نفس شيطانا يوسوس اليها وما كان يلصقها الخير ولا يرال الشيطان يرس ويخدع لا يرال الملك
منها ويلصقها الخير ما كان كالت النفس معه كان هو العالب قيل ان كيد الشيطان وانفس ثمانية الشك ان
قارنته مرفق الاهداء وجمع التياب وان رجعت الى ربه صرته منك رفق قاله تعالى جعل الشيطان عدوا لله
ايه حسنه به ابيه وحرك عليهم النفس ليدوم اقبالهم عليه فكيف تسلط عليهم رجوعوا اليه بالافتقار فاقوا
من يديه على نعم الله والاضطرار قال احسن سهل اعدائك اربعة الدنيا وسلاحها الفناء الخلق وسخنها العراء
والشيطان وسلاحه السع وسجنه الجوع والنفس وسلاحها النوم وسخنها السهر والهوى وسلاحها الكلام
وسخنها الصمت واعلم ان كيد الشيطان ضعيف في الحقيقة فان الله ناصر لا وليائه كل حين ويطهر ذات الامداد
في نفوسهم بسبب زكيتهم النفس وتخلية القلب عن الشوائب الدنيوية وامتلأ اسرارهم بمرور التوحيد
فان الشيطان طامى بهرب من النوراني لا محالة (روى) ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه استأذن يوما
على النبي عليه السلام وعنده نساء من قرينش بساكنة غايبة اصبحتهن على صوته فلما دخل استدرج
الحجاب فجعل صلى الله عليه وسلم يضحك فقال ماضحك يا رسول الله باني انت وامى فقال صلى الله عليه وسلم
سمعت من هؤلاء الاتي كى عندي فلما سمعت صوتك باردن الحجاب فقال عمر انى احق ان يرس يا رسول الله
ايمل علمه فقال اي عدوات انفسهن اتينى ولا تدين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت انت فطو وسط من
رسول الله فقال عليه السلام بان الخطاب فوالذي نفسي بيده ما قبلك اشيطان سالكين في الايمان
غير جئت (وروى) عن يهب بن منبه انه قال كان عامر بن عبد الله بن مسعود في بني اسرائيل اراد الشيطان ان يصبه فلم يستطع
من اي جهة اراده من الشهوة والغضب وغير ذلك فارداه من قبل الخوف وجعل يدلي الصخرة من الجبل
فذا لم يذكر الله تباعد عنه ثم قتل بالحية وهو يصلي فجعل يلتوى على رجليه وجده حتى يلع رأسه وكان
اداراد السجود التوى في موضع رأسه فجعل يحبه بيده حتى يتم من السجود فلما فرغ من صلاته وذهب
حاء اليه الشيطان فقال له دعك لك كذا وكذا فلم استطع منى على شئ فارجع ان صادفك اي ان اكون صدقة
لك فاني لا اريد صلاتك بعد اليوم فقال العابد مالى حاجة في مصادقك فقال استصان الانسالى باى شئ
اصل بهى آدم قاله فان بالسمع والحمد وانسرك فان الانسان اداكل سخيحا قلنا ماله وعنده مدمم حقه قد
ويرغب في اموال الناس * كرم بما زادست المردم نبست * خداوندان نعمت را كرم نبست *
وقيل في بعض الاشعار * بالشد جواربى مطروبحرى كهر * ازاكه باجل نكو حود بار نبست *
وادا كان الرجل حديدا درناه يمشى كما يدبر الصياد الاكرة وان كان يحى الموتى لم يبال به * اكر آيدزدوسى كنهى *
دكناهى اشايه آردين * ورزبازا نذر بكشايه * بايدت چشم را فرو خردن * راسكه نردك
عافلا نبست * عفو تا كردن از كنه كردن * واما اذا سكر قدناه الى كل شئ كما تقاد العنز باذنها
مى مزيل عقل شديداي ناخلف * تا بچندى بخورى در روز كار * آدمى را عقل بايد در بدن *
ورنه جان در كالد دارد جار * فعلى العاقل ان يجاهد في سبيل الله فان المجاهدة على حقيقتها تقوى الروح
الضعيف الذى استضعف النفس بالاستيلاء عليه ويتضرع الى الله بالصدق والتساق حتى يفرح من قرب
الدين الطامى اهلهما وهو النفس الامارة بالسوء وتشرف بولاية الله تعالى في مقام الروح ربه الله والياكم
فتح باب الفرح آمين يا ميسر كل عسير (الم رالى الدين قيل لهم كفوا ايديكم) روى ان ناسا
اتوا الى صلى الله عليه وسلم بمكة قبل ان يهاجر الى المدينة وشكوا اليه ما يلقون من اذى المشركين قالوا
كنا في مز في حالة الجلاء والآن صرنا اذلة دله اذنت انا قتلنا هؤلاء المشركين على رؤسهم فقال صلى الله
عليه وسلم كفوا ايديكم عن القتال (واقبوا الصلاة واتوا الزكاة) واشتغلوا بما امرتم به فان لما امر

بقتالهم وكانوا في مدة اقامتهم بمكة مستمرين على تلك الحالة فلما هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وامروا بالقتل في وقت يدركره بعضهم وشق ذلك عليه لكن لا شكا في الدين ولا رغبة عنده بل نفورا من الاخطار بالا رواح وخوفا من الموت بموجب الجلالة البشرية لان حب الحياة والفرار من القتل من لوازم الطباع وذلك قوله تعالى (فلما كتب عليهم القتال) اي فرض عليهم الجهاد (اذا فر يق) اذا للمهاجرة وفر يق مبتدا (منهم) صفته (يخشون الناس) خبره والجملة جواب لما اي فاجأ فريق منهم ان يخشوا الكفار ان يقتلوه (كخشية الله) مصدر مضاف الى المفعول محله النصب على انه حال من فاعل يخشون اي يخشونهم متشبهين يا هل خشية الله تعالى (او اشد خشية) عطف عليه بمعنى او اشد خشية من اهل خشية الله وكلية اول التوبيخ على معنى ان خشية بعضهم كخشية الله او خشية بعضهم اشد منها (وقالوا) عطف على جواب لما اي فلما كتب عليهم القتال فاجأ فريق منهم خشية الناس وقالوا (رب لم كنت علينا القتال) في هذا الوقت لاعلى وجه الاعتراض على حكمه تعالى والابكار لا يجابه بل على طريقة تسمى التخفيف (لولا اخرتنا الى اجل قريب) اي هلا امهلتنا وتركنا الى الموت حتى يموت باجالنا على الفراش وهذا استزادة في مدة الكف واستمهال الى وقت آخر حذر من الموت وحما للحياة (قل) اي ترهبونهم فيما يؤملونه بالعودة من المناع الفاني وترغبوا فيما ينالونه بالقتال من النعيم الباقي (متاع الدنيا قليل) اي ما يتنع وينتفع به في الدنيا سريع الفساد وشيك الانصرام وان اخرتم الى ذلك الاجل ولو استشهدتم في القتال صرتم احياء فتمتصل الحياة الفانية بالحياة الباقية (والاخرة) اي ثوابها الذي من جلته الثواب المنوط بالقتال (حير) لكم من ذلك المناع القليل لكثرة وعدم انقطاعه وصفاته عن الكدورات وانما قيل (لمن اتقى) حالهم على اتقاء العصيان والا خلاص بواجب التكليف (ولا تظلمون قتلا) عطف على مقدر اي تجزون ولا تنقصون ادنى شئ من اجور اعمالكم التي من جلته مساعدكم في شأن القتل فلا ترغبوا عنه اعلم ان الاخرة خير من الدنيا لان نعم الدنيا قليلة ونعم الاخرة كثيرة ونعم الدنيا منقطعة ونعم الاخرة مؤبدة ونعم الدنيا مشوبة بالهموم والغموم والمكاره ونعم الاخرة صافية عن الكدورات ونعم الدنيا مشكوكه فان اعظم الناس تنمعا لا يعرف انه كيف تكون عاقبته في اليوم الثاني ونعم الاخرة يقينية فعلى العاقل ان يختار ما هو خير من كل وجه وهو الاخرة على ما هو شر من كل جهة وهو الدنيا (قال السعدي في بعض قصائده) عمارت باسراى ديكرا انداز * كه دنيارا اساسى نيست محكم * فريدون راسرآمد پا دشاهى * سليمانرا رفت از دست خاتم * وفادارى محوى از دهر خونخوار * محالست انكبين در كام ارقم * مثال عمر سر بر كرده شمع بست * كه كوته بازى باشد مادام * ويا برى كدازان بر سر كوه * كز وهر لحظه جزئى ميشود كم * روى ان رجلا اشترى دارا فقال لعلى رضى الله عنه اكتب القبالة فكتب بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فقد استرعى مغرور من مغرور دارا دخل فيها في سكة الغافلين لابقاء اصاحبها فيها الحد الاول ينتهى الى الموت والثاني الى القبور والثلث الى الحشر والرابع الى الجنة اولى النار والسلام فقرأ على الرجل فرد الدار وتصدق بالدنانير كلها وترهد في الدنيا فهذا هو حال العارفين حقيقة الحال قال القشيري رحمه الله مكنك من الدنيا ثم قلها فلم بعد هالك شياً ثم لو تصدقت منها بشق تمره استكثر منك وهذا غاية الكرم وشروط المحبة وهو استقلال الكثير من نفسه واستكثار القليل من حبيبه واذا كان قيمة الدنيا قليلة فاخس من الخسيس من رضى بالخسيس بدلا من النفيس وقال ان الله تعالى اختطف المؤمن من الكون بالمرح فبقاى اول اقل متاع الدنيا قليل فاخطفه منهم من الدنيا بالعقبى ثم استلبهم عن الكونين بقوله والله خير واتى فلا بد للسالك ان يترقى الى اعلى المنازل ويسعى من غير فتور وكرال (قال مولانا جلال الدين) اي برادر بنى نهايت در كهيست * هر كجا كه مى رسي بالله ما بست * وثمره المجاهدة لا تضع البتة بل تجزى كل نفس بما عملت قال بعض المشايخ انما جعل الدار الاخرة محلا لجزاء عباد المؤمنين لان هذه الدار لا تسع ما يريدان يعطيهم ظاهرا وباطنا وكل مافى الجنة لا يوافق مافى الدنيا الامن حيث التسمية ولانه تعالى اجل اقدارهم عن ان يجازيهم في دار لابقاء لها قال تعالى وما عند الله خير واتى ثم الجزاء في تلك الدار له علامة في هذه الدار وهي انه من وجد ثمرة عمله عاجلا وهي الخلاوة فيه والتوفيق لغيره والسكر عليه فهو دليل على وجود القبول لان الجزاء على ذلك مقصور قال ابراهيم بن ادهم لو بعلم الملوك

ما نحن فيه لجادلو وناعليه بالسيف وقال بعضهم لس شيء من البر الاودونه عتبة يحتاج الى الصبر فيها فنصر
 على شدتها افضى الى الراحة والسهولة واءهى محاهدة النفس ثم مخالفة الهوى ثم المكابدة في ترك الدنيا ثم اللذة
 والتعم وانما يطبع العبد به على قدر ميزته مدفن سره ان يعرف منزلته عند الله فليخطر كيف منزلة الله في قلبه
 وقيل بعضهم هل تعرف الله فغضب وقال تراني اعبد من لا اعرف فقال له السائل او تعصى من تعرف
 (قال السعدى) عرى كه مبرود بهمه حال سعى كن * تادر رضاي خالق بيجون سربرى * وقال ايضا
 يبرو دى وره ندا نستی * تونه برى كه طفل كآبى (اينما تكونوا بدر ككم الموت) المقدر رب الاجل
 او العذاب وفي لفظ الادراك اشعار بأنهم في الهرب منه وهو محدث في طلبهم وهو كلام مبتدأ لا محل له من الاعراب
 (ولو كنتم في بروج مشيدة) اى وان كنتم في قصور عالية الى السماء محكمة بالشيد وهو الجص لا يصعد اليها
 بنوا آدم قال محاهد في هذه الآية كان فيم قبلكم امرأة وكان لها جبر فولدت جارية فقالت لا جبرها فتس
 لئلا تخرج فوجد الباب رجلا فقال له الرجل ما ولدت هذه المرأة قال جارية قال اما هذه الجارية لامتوت
 حتى ترى بمائة وبنز وجهها اجبرها ويكون موتها بالعنكبوت فقال الاجبر في نفسه فاما اريد هذه بعد ان تعبر
 بمائة لاقتلنها فاحذ شفرة فدخل فشق بطن الصغيرة وخرج على وجهه وركب البحر وخيط بطن الصغيرة
 فعولت وبرئت وشئت فكانت ترى فأتت ساحلا من ساحل البحر فأقامت عليه ترى ولبث الرجل ماشاء الله
 ثم قدم ذلك الساحل ومعه مال كثير فقال لامرأة من اهل الساحل اطلعي الى امرأة من اجل النساء اتزوجها
 فقالت ههنا امرأة من اجل النساء ولكنها تعجز فقال اثبتى بها فأتمتها فقالت قد قدم رجل له مال كثير
 وقال لي كذا وكذا فقالت اتي تركت السجور ولكن ان اراد ان يتزوجني تزوجته قال فتزوجها فوقع منه
 موقعا فيمينا هو يوما عندها اذ اخبرها بأمره فقالت انانك الجارية وارته الشق في بطنها وقد كنت اجبر
 فادري بمائة او اقل او اكثر فقال زوجها في نفسه ان الرجل الذي كان خارج الباب قال يكون موتها
 بالعنكبوت ثم اخبرها بذلك قال فبني لها رجلا في الصحراء وشيده فيمينا هي يوما في ذلك البرح اذا عكوت
 في السقى فقالت هذا يقتلني لاقتله اذ لا يقتله احد خيري فخر كنه فسقط فاته فوضعت ابهام رجلها عليه
 فشدخته فساح سمه بين ظفرها والحم فاسودت رجلها فأتت وفي ذلك نزلت هذه الآية اينما تكونوا بدر ككم
 الموت واجعت الامم على ان الموت لبس له سن معلوم ولا اجل معلوم ولا مرض معلوم وذلك ليكون المرء
 على اهبة من ذلك مستعدا لذلك قال عليه السلام اكثروا ذكرها ذم اللذات يعني الموت وهو كلام مختصر
 وجبر قد جمع التذكرة والبلغ في الموعظة فان من ذكر الموت حقيقة ذكره نغص عليه اللذة الحاضرة ومنعه من تمنبها
 في المستقبل وزهده فيما كان منها يؤمل ولكن النفوس راكدة والقلوب الغافلة تحتاج الى تطويل الوماعظ
 وتزويق الالفاظ والا ففي قوله عليه السلام اكثروا ذكرها ذم اللذات مع قوله تعالى كل نفس ذآفة الموت
 ما يكي السامع ويشعل الناظر فيه (قال الحافظ) سبهر برشده پرويزست خون افشان * كه ريزه اش
 سر كسبرى وناح پرويزست (قال السعدى) جهان اى بسر ملك جاويد نيست * زدنيا وفا دارى
 اميد نيست * نه برباد رفتى سحر كا وشام * سرير سليمان عليه السلام * با آخر نديدى كه بر باد رفت *
 خنك آنكه بادا نش ودا ز رفت * والاشارة في الآية ان باهل الطلالة في زى الطلبة الذين علب عليهم
 الهوى وحب اليكم الدنيا فاقعدكم عن طلب المولى ثم رضيت بالحياة الدنيا واطعنا ندم بها اينما تكونوا بدر ككم
 الموت اضطرارا ان لم تموتوا قل ان تموتوا اختاروا ولو كنتم في روح مشيدة اى اجساد مجسمة قوية امن جنتها
 او صلنا الله وايام الى حقيقة الفناء والبقاء آمين (وان تصبهم حسنة) اى نعمة كخصب (يقولوا هذه من
 عند الله) نسوها الى الله (وان تصبهم سيئة) بلية كقحط (يقولوا هذه من عندك) اضافوها اليك بالمجد وقالوا
 ان هي الا بشؤمك كما قالت اليهود عند دخول محمد المدينة نقصت ثمارها وعلت اسعارها (قل كل) من الحسنة
 والسيئة (من عند الله) ببسط ويقبض حسب ارادته (قاله هؤلاء القوم) اى اى شيء حصل لليهود والمنافقين
 من العمل حال كونهم (لا يكادون يفقهون حديثا) اى لا يقربون من فهم حديث عن الله تعالى كالهائم
 ولو فهموا لعلوا ان الكل من عند الله والفق هو الفهم ثم اختص من جهة العرف بعلم القنوى (ما اصابك)
 بالانسان (من حسنة) من خير ونعمة (من الله) تفضلا منه فان كل ما يفعله الانسان من الطاعة لا يكفى نعمة

ان وجود فكيف يقضى غيره والذلك قال عليه السلام ما احد يدخل الجنة الا برحة الله قبل ولايات قار ولا ما
 الا ان يعتمدنى الله برحمته (وما اعيايت من سيئه) من راية وشي تكرر (فسر نعت) ذنبا السب وفي
 لاستحلالها المعاصي وهو لا يبا في قوله كل من عند الله فان الكل منه ايجدا وايضا لا خبران الحسنة احسان
 واثان والسيئة محاراة واتقام كقالت عائشة رضى الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوك
 يتاكها وحتى الخطاع شمع له الا ذنب وما يغفر الله اكثر واعلم ان الاعمال اربع مراتب منها مرتبة الله
 تعالى وليس للعبد فيها مدخل وهما التقدير وحقا ومنها مرتبة ثبات العبد بها الكسب والعدل فان الله تعالى منزله
 عن الكسب وفضل السيئة وانهما تتعاقبان العبد ولكن اعمد وكبره يخاف خلقه الله تعالى كما قال والله خلقكم
 وما تمهلون فهذا تحقيق قوله قل كل من عند الله اى خلقا وتقدير الا لهما فعلا فاعلم واعند فانه مذهب اهل
 الحق وارباب الحقيقة كرا في انا وبلايا النجمية قال العجلك ما حفظ ارجل القرار ثم نسيه الا مذ ثم قرأ
 وما اصابكم من مصيبة فبما كست ايديكم قل فسيان انقرآن من اعظم المصائب (وارسلناك للناس رسولا)
 اى رسولا للناس جميعا لت برسول العرب وحدهم بل انت رسول العرب والعجم اقوله تعالى وما ارسلناك
 الا كافة للناس برسولا حال قصدها اعمهم الرسل والجار متعلق بها تقدم عليها الا حجة اص (وكفى بالله شهيدا)
 على رسائلك تصب العجرات وفي انا وبلايا النجمية يشير بقوله تعالى وارسلناك للناس رسولا اى الناس
 الدين قدسوا الله وسوا ما شهدوا وما عاهدوا عليه الله وارسلناك اليهم لتبلغهم كلامنا وتذكرهم ايام
 ونجدنا لهم فهو دنا ورغهم في شهودنا وتدعوهم اينادته يدعهم اى صراعا وتكون اهم سراعا متبرايهم تدور
 ههناك وتدعون خطك الى ان توصلهم الى الدرجات العلى وتزلفهم في المصدد الاعلى وكفى بالله شهيدا اى شاهدا
 لاحسانه واوليائه لا يكتفوا براحة دور لقائه انتهى (قال الحافظ) يوسف عزم رفت اى برادر آرزو *
 كر غمش بحج ديدم حال پير كمان * وفي الاية تعليم الادب ورواية التأثير من الله تعالى روى ان ابا بكر رضى
 الله عنه ابتلى بوجع السمع سبع سنين فاعلمه جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأل عليه السلام عن حاله
 فقال لم لم تذكريا يا ابا بكر فقال كيف اشكو مما جاء من الحب فلا بد من الخلق بالاخلاق الحسنة لان الكل من
 عند الله وانما ارسل الله رسوله لايخرج الناس من الظلمات الى النور فاذا تأدبوا بالآداب النبوية وصلوا الى
 الحقيقة المحمدية (قال الشيخ العطاس) دعوتك فرمردم خاص وعام * نعمت خود برابر وكرده تمام *
 معت اوسر مكرنى شان * امت اوسر ترين امتان * برميان دو كفت خورشيد وار * داشنه مهر
 نبوت آشكار * وكان خاتم النبوة بين كتفيه صلى الله عليه وسلم اشارة الى عمده من وسوسة الشيطان من
 الحواس ينجي من بين الكافرين ويدخل خرطومهم قبل قلب الانسان فيوسوس اليه فاذا ذكر الله خنس ورأى
 وكان حور خاتم اشية شعرات مائة الى الخمسة مائة كتوب عليه محمد نبي امين وفيه غير ذلك والتوفيق بين
 الروايات بتعدد الخطوط وتنوعها بحسب الحالات والحيات او بالنسبة الى انتشار الناظرين ثم انه قد اتفق
 العلم على افضلية شهر رمضان لانه اول شهر ربيع الاول لانه مولد حبيب الرحمن واما فضل
 اليا لى فقيل ليله القدر لنزول القرآن فيها وقيل ليلة المولد المحمدى اوله ما نزل القرآن ولا عينت ليله القدر
 على الامة تعظيم شهر المواد ولبثه كى يتلوا منه شئ عنه ويصلوا الى جواره (من يطع الرسول فقد اطاع الله
 لانه في الحقيقة مبلغ ولا يمر هو الله تعالى روى انه عليه السلام قال من احبى فقد احب الله ومن اطاعى فقد
 اطاع الله فقل المتأفقون لقد قارف اشرك وهو ينهى عنه ما ريد الا ان تحده ربا كما اتخذت الصارى عيسى
 فترأت (ومن تولى) اى اعرض عرطته اى ارسلناك عليهم حفيطا) تحفظ عليهم اعمالهم وتحاسنهم عليها
 اما عليك اللامع وعالينا الحسب قوله حفيطا حال مر كاف اسلاكك وعليهم متعلق بحفيطا (واقولون)
 اذا امرتهم بأمر (طاعة) اى امرنا وشأننا طاعة (فارادوا من عندك) اى خرجوا (بيت طاعة منهم غير الذى
 تقول) اى زورت خلاف ما قلت لهما يا محمد فالصبر للخطاب اور قالت لك من ضمن الغاعة فالصبر للغيبة
 واشتقاق الب من البتوتة ولا كل غالب الافكار التى يستقصى فيها الانسان واقعا في الليل اذهباك يكون
 الحطر اصفى واسواغ اقل سعى الذكر المستقصى ميتا (والله يكتب ما يبتون) يثبت في صحائب اعمالهم
 حجازة (فاعرض عنهم) قلل المبالاة بهم (وتوكل على الله) فى الامور كلها سيما فى شأنهم (وكفى بالله وكبلا)

يكفك معرفتهم وينتقم لك منهم اذا قوى امر الاسلام وعز انصاره والوكيل هو العالم بما يرضى اليه من التدبير (اوليتدبرون القرآن) يتأملون في معانيه ويتصورون ما فيه واصل التدبر النظر في ادبار الشيء وما يؤول اليه في عاقبته ومنتهاه ثم استعمل في كل تأمل (ولو كان من عند غير الله) اي ولو كان من كلام البشر كما رجم الكهنة (اوجدوا فيه اختلافا كثيرا) من نقص المعنى وتفاوت النظم وكان بعضها فصحا وبعضها بعبثا وكما هو ضد يصعب معارضته وبعضه يسهل ومطابقة بعض اخباره المستقلة للواقع دون بعض وموافقة العقل لبعض احكامه دون بعض على ما دل عليه الاستقراء لتقصان القوة البشرية وهل يجوز ان يقال بعض كلام الله الملع من بعض قال الامام السيوطي في الاتقان جوزه قوم لقصور نظرهم فيبغى ان يعلم ان معنى قول القائل هذا الكلام ابلغ من هذا الكلام ان هذا في موضعه له حسن ولطف وبلاغة وذلك في موضعه له حسن ولطف وهذا الحسن في موضعه اكمل وابلغ من ذلك في موضعه فلا ينبغي ان يقال ان قل هو الله احد ابلغ من ثبت بل ينبغي ان يثبت بدا اني الهب دعاء عليه بالحسرة ان فهل توجد اشارة للدعاء بالحسرة ان احسن من هذه وكذلك في قل هو الله احد لا توجد عبارة تدل على وحدانيته ابلغ منها فالعلم اذا بطر الى ثبت بدا اني الهب في باب الدعاء بالحسرة ونظر الى قل هو الله احد في باب التوحيد لا يمكنه ان يقول احدهما ابلغ من الآخر وقال بعض المحققين كلام الله في الله افضل من كلامه في غيره فقل هو الله احد افضل من ثبت بدا اني الهب لان فيه فضيلة الذكر وهو كلام الله وفضيلة المذكور وهو اسم ذاته وتوحيده وصفاته الالهية والسلبية وسورة ثبت فيها فضيلة الذكر فقط وهو كلام الله تعالى قال العزالي في جوهر القرآن ومن توقف في تفضيل الآيات اول قوله عليه السلام افضل سورة واعظم سورة به اراد في الاجر والثواب لان بعض القرآن افضل من بعض فالكل في فضل الكلام واحد والاعاوت في الاجر لا في كلام الله تعالى من حيث هو كلام الله القديم القائم بذاته تعالى انتهى يقول الفقير جامع هذه المجالس النفيسة قولهم ان هذه الآية في غاية الفصاحة كما قال القاضي عند قوله تعالى وقيل يارض ابلي ماءك الآية يشعر بجواز القول بالتفاوت في طبقات الفصاحة كما عليه علماء البلاغة ومن هنا (قال من قال) دربان و در فضاحت كي بود يكسان سخن * كرجه كوينده بود چون حافظ و چون اسمعی * در كلام ابرديچون كه وحی منزلست * كه بود ثبت يدا مانند يارض ابلي * قال العلماء القرآن يدل على صدقه عليه السلام من ثلاثة اوجه احدها اطراد الفاظه في الفصاحة وثانيها اشتغاله على الاخبار عن القيوب والثالث سلامته من الاختلاف وسبب سلامته منه على ما ذهب اليه اكثر المتكلمين ان القرآن كتاب كبير مشتمل على انواع كثيرة من العلوم فلو كان ذلك من عند غير الله لوقع فيه انواع من الكلمات المتناقضة لان الكتاب الكبير الطويل لا يفتك عن ذلك ولم لم يوجد فيه ذلك علما انه ليس من عند غير الله وانما هو وحى اوحى اليه عليه السلام من عند الله بواسطة جبرائيل فن اطاعه فيه فقد اطع الله والاطاعة سبب لتبلي المطالبات الدنيوية والاخرية وبرشدك على شرف الاطاعة ان كل اصحاب الكهف لما تبعهم في طاعة الله وعدله حول الجلة (كما قال السعدى) سلك اصحاب كهف روزی چند * پی مردم گرفت و مردم شد * فاذا كان من تبع المطيعين كذلك فحافظك بالمطيعين وكما ان من صلى ولم يؤد الزكاة لم تقبل منه الصلاة ومن شكر الله في نعمائه ولم يسكر الوالدين لا يقبل منه وكذلك من اطاع الله ولم يطع الرسول لا يقبل منه والاشارة ان الرسول صلى الله عليه وسلم كان اوصفه بالقناء قانيا في الله باقيا بالله قائما مع الله فكان حليفة الله على الحقيقة فيما يعامل الخلق حتى قال ومارميت انرميت ولكن الله رمى وكان الله حليفته فيما يعامله الخلق حتى قال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله ولهذا كان يقول صلى الله عليه وسلم الله حليفتي على امتي فمن تولى فما ارسلك عليهم حفيظا فانك انت لك حافظا فكيف لهم فانهم تولوا عني لاعنك قائما على حسابهم لاعليك وفي قوله تعالى ويقولون طاعة اشارة الى احوال اكثر مریدی هذا الزمان اذا كانوا حاضرين في الصحة ينعكس ملاً أو اشعة انوار الولاية في مرآة قلوبهم فيزدادون ايمانا مع ايمانهم و ارادة مع ارادتهم فيصغون بأذانهم الواعية الى الحكم والمواظ على الحسنة ترى اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ويقولون السمع والطاعة فيسمعون ويخاطبون به فاذا رزوا من عندك وهب لهم رياح الهوى وشهوة الحرص وتمايلت قلوبهم عن محاربات القرار على الولاية وعاد المشغوم الى طمعه يتطاعه منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبتون اي يغير علمهم ما يعبرون

على انفسهم لان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم فاعرض عنهم فاصفح عنهم واصبر معهم وتوكل على الله
لعل الله يصلح بالهم ولا يجعل التغير وبالهم ويحسن عاقبتهم وما آلهم وكفى بالله وكيلاً للمتوكلين عليه والملتجئين
اليه ثم اخبر عن الدواء كما اخبر عن الدواء بقوله اقل يتدبرون القرآن والاشارة ان العباد لو كانوا يتدبرون القرآن
ويتذكرون في آثار مجزاته وانوار هداياته ونظم آياته وكال فصاحته وجلال بلاغته وجزالة الفاظه ورزاقه معانيه
ومنانة مبانيه وفي اسراره وحقائقه ودقة اشاراته واطايقه وانواع معالجاته لامراض القلوب من اصابة ضرر
الذنوب لوحده وافيه لكل داء دواء ولكل مرض شفاء ولكل عين قرة ولكل وجدة ولواكسه موسوفا
بالصفاء محفوظا من القذى بجزالة اتقضى عجائبه وبرالانتقى غرائب روحا لا يتبا غش فيه ولا خلاف وجدة
لا تناقض فيها ولا اختلاف ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ولم يجدوا فيه نقيرا ولا قطميرا انتخبته
من التأويلات النجمية (وفي المتنوى) چون دود قرآن حق بکری بختی * بار وان انبیا آمیختی * هست
قرآن حالها ای انبیا * ماهیان بحر پاک کبیا * وربخوانی ونه قرآن پذیر * انبیا واولیا رادیده کبر (واذ
جاءهم) ای بلغ ضعفه المسكين (امر من الامن واخوف) ای خبر من السرايا الذين بعثهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم من ظفر وعنية اونكة وهزيمة (اذا عوا به) ای افشوا ذلك الخبر واطهره لعدم خبرتهم بالاحوال
واستناطهم للامور وكانت اذا عنتهم مقسدة يقال اذا ع السرو اذا ع به والباء من يدة (ولوردوه) ای ذلك الخبر
(الى الرسول والى اولى الامر منهم) بترك التعرض له ووجهه بمنزلة غير المسجوع وتفويض امره الى رأى الرسول
صلى الله عليه وسلم ورأى كبار اصحابه كاخلفاء الاربعة اورأى امرآء السرايا فكبار الصحابة اولوا امر على معنى انهم
البصراء بالامور وان لم يكن لهم امر على الناس والامراء اولوا الامر على الناس مع كونهم بصراء بالامور
(لعله) ای لعل تدبير ما اخبروا به على ای وجهه يذكره (الذين) ای الرسول واولوا الامر الذين يستنبطونه منهم
ای يستخرجون تدبيره بتجاربههم وانظارهم الصحيحة ومعرفتهم بامور الحرب ومكايدها واصل الاستنباط اخراج النبط
وهو الماء يخرج من البئر اول ما تحفر يقال انبط الحفار اذا بلغ الماء وسمى القوم الذين ينزلون بالبطائح بين العراقيين
نبطا لاستنباطهم الماء من الارض وقبل كانوا يقفون من رسول الله صلى الله عليه وسلم واولى الامر على امن
ووثوق بالظهور على بعض الاعداء او على خوف واستسعار فيذيعونه فينشر فيبلغ الاعداء فتعود اذا عنتهم
مقسدة ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم وفوضوه اليهم وكانوا كأن لم يسمعوا لعلمه الذين يستنبطون
تدبيره كيف يدبرونه وما يأتون ويذرون منه فالمراد بالمستنبطين منهم على كلا الوجهين الرسول واولوا الامر
ومن في قوله يستنبطونه منهم اما تبعضية واما بآيانه تجريدية وفي الآية نهى عن افشاء السر قبل لبعض الادباء
كيف حفظك لاسرق قال انا قبره ومن هذا قبل صدور الارار قبور الاسرار (وفي المتنوى) وربكوى بابكى
دوا الوداع * كل سر جاوز الاثنين شاع * نكتة كان جست ناكه از زبان * همچو تیری دان که
جست ان از کان * وان کرد از ره آن تیر ای پسر * بند باید کرد سیلی راز سر * وفي الآية اشارة
الى ارباب السلوك اذا فتح لهم باب من الانس والهيبة او الحضور والغيبة من آثار صفات الجمال والجلال اشاعوه
الى الاغيار ولو كان رجوعهم في حل هذه المشكلات الى سنن الرسول صلى الله عليه وسلم والى سير اولى الامر
منهم وهم المسابح البالغون والواصلون ومن كان له شيخ كامل فهو ولى امره لعلمه الذين يستنبطونه منهم وهم
ارباب الكشف بمحقيق الاشياء فهم الغواصون في بحار اوصاف البترية المستخرجون من اصداف العلوم
درر حقائق المعرفة (ولولا فضل الله عليكم ورحته) بارسال الرسول وانزال الكتاب (لاتبتم الشيطان)
بالكفر والضلال (الا قليلا) ای الا قليلا منكم فان من خصه الله بعقل راجح وقلب غير متكدر بالانهمالك في اتباع
الشهوات يهتدى الى الحق والصواب ولا يتبع الشيطان ولا يكفر بالله وان فرض عدم انزال القرآن وبعثه سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم كزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وغيرهما من كان على دين المسيح قبل بعثته
وقال الشيخ نجم الدين قدس سره في تأويلاته على الاستثناء راجع الى ابي بكر الصديق رضي الله عنه فانه كان قبل
بعث النبي عليه السلام يوافقه في طلب الحق قالت عائشة رضي الله عنها لم اعقل ابوى قط الا وهما يدينان
الدين ولم يمر علينا يوم الا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشيا (وروى عن النبي عليه
السلام كنت وابو بكر كفرنسى رهان سبقت فبعني ولوسبقتي لتبعته وفي الحقيقة كان النبي عليه السلام فضل الله

ورجته يدل عليه قوله تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا الى قوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقوله تعالى وما ارسلناك الا راحة للعالمين فلولوا وجود النبي عليه السلام وبعثته لقوا في تبه الضلالة تائبين كما قال تعالى ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لبي ضلال مدين يعني قل بعثته وكانوا قد اتبعوا الشيطان الى شفا حفرة من النار وكان عليه السلام فضلا ورجة عليهم فانقذهم منها كما قال تعالى وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها (قال الشيخ العطار قدس سره) خويشتن را خواجۀ عرصات كفت * انما انا رجة مهدات كفت * (وقال حضرة الهداي قدس سره) سرماية سعادت عالم محمد است * مقصود از بن طينت آدم محمد است * در صورت آدم آمد ~~اكر~~ چه مقدما * در معنی پلشتوا و مقدم محمد است * كره هدايي رسالت مكرست * محبوب حق محمد وخاتم محمد است * قال بعض الحكماء ان الله تعالى خلق محمدا صلى الله عليه وسلم فجعل رأسه من البركة وعينه من الحياء واذنيه من العبرة ولسانه من الذكر وشفتيه من التسخج ووجهه من الرضى وصدره من الاخلاص وقلبه من الرحمة وفؤاده من الشفقة وكفيه من السخاوة وشعره من نبات الجنة وريقه من عسل الجنة فلما اكمله بهذه الصفة ارسله الى هذه الامة فقال هذا هديتي اليكم فاعرفوا قدر هديتي وعظموه كذا في زهرة الرياض وقيل في وجه عدم ارتحال جسده الشريف النظيف من الدنيا مع ان عيسى عليه السلام قد صرح الى السماء بجسده انه انما بقي جسمه الطاهر هنا لاصلاح عالم الاجساد وانتظامه فانه مطهر الذات وطمس الكائنات فجميع الانظمة بوجوده الشريف كذا في الوقعات الحمودية نقلا عن حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس الله سره آمين آمين يارب العالمين (فقاتل في سبيل الله) الفاء جزائية والجملة جواب لشرط مقدر رأى ان تثبُط المنافقون وقصر الآخرون وتركوك وحدك فقاتلت يا محمد وحدك في الطريق الموصل الى رضى الله وهو الجهاد ولا تبال بما فعلوا (لا تكلف الانفسك) مفعول ثان للفعل المخاطب المجهول اى الا فعل نفسك لا يضرك مخا لقتهم وتقاعد هم فقدم الى الجهاد وان لم يساعذك احد فان الله ناصر لك لا الجنود والتكلف اسم لما يفعل بمشقة او تصنع فالمحمود منه ما فعل بمشقة حتى الف ففعل بحجة كالعبادات والمذموم منه ما يتعاطى تصنعا ورياء (وحرص المؤمنين) على القتال اى رغبتهم فيه بذكر الثواب والعقاب او بوعده النصر والغنيمة وما عليك في شأنهم الا التحريض لحسب لا التعنيف بهم (روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واعد باسغيان بعد حرب احدهم وسمر بدر الصغرى في ذى القعدة وهى سوق من المدينة على ثمانية اميال ويقال لها حراء الاسد ايضا فلما بلغ الميعاد دعا الناس الى الخروج فكرهه بعضهم فانزل الله هذه الآية فخرج صلى الله عليه وسلم في سبعين راكبا فكفاهم الله القتال كما قال (عسى الله ان يكف) اى يمنع (بأس الذين كفروا) البأس فى الاصل المكروه ثم وضع موضع الحرب والقتال قال تعالى لا يأتون البأس الا قليلا وعسى من الله واجب لانه فى اللغة الاطماع والكره اذا اطمع انجز وقد فعل حيث اتى فى قلوب الكفرة العرب حتى رجعوا من مر الطهران وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وافى بجيشه بدرا وقام بها ثمانى ليال وكان معهم تجارات فباعوها واصابوا خيرا كثيرا وقدم فى سورة آل عمران (والله اشد بأسا) اى من قريش (واشد تنكيلا) اى تعذيبا وعقوبة بشكل من يشاهدها عن مباشرة ما يؤدى اليها ويجوز ان يكونا جميعا فى الدنيا وان يكون احدهما فى الدنيا والاخر فى العقبى ثم له ثلاثة اوجه احدها ان معناه ان عذاب الله تعالى اشد من جميع ما ينالكم بقتالهم لان مكروهم ينقطع ثم تصيرون الى الجنة وما يصل الى الكفار والمنافقين من عذاب الله يدوم ولا ينقطع والثانى لما كان عذاب الله اشد فهو اول ان يخاف ولا يجرى فى امره بالقتال منكم خلاف وهذا وعيد والثالث لما كان عذاب الله اشد فهو يدفعهم عنكم ويكفيكم امرهم وهذا وعد وانما جبن المتعاهدون لشدّة بأس الكفار وصواتهم ولكن الله قاهر فوق عباده وقوة اليقين رأس مال الدين والموت تحفة المؤمن الكامل خصوصا اذا كان فى طريق الجهاد والدنيا سريرة الزوال ولا تبقى على كل حال وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كثير ما ينشد هذه الايات

لا شئ مما نرى تبقى شاشته * يبقى الاله ويردى المال والولد
لم تغن عن هرمن يوما خزائنه * والخلد قد حاولت عاذا فاخلدوا
ولا سليمان اذ تجرى الرياح له * والانس والجن فيما بينهما ترد

ابن الملوك التي كانت لعزتها * من كل اوب اليها واحد يقدر

حوض هنالك مورود ملاكذب * لاند من ورده يوما كاور دوا

وفي التأويلات التجمية فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفسك المعنى فتجاهد في طلب الحق نفسك فان في طلب الحق لا تكلف نفسا اخرى لانفسك وفيه معنى آخر لا تكلف نفس اخرى بالجهد لاجل نفسك لان حياك من نفسك لامن نفس اخرى فدع نفسك وتعال فالك صاحب يوم لا تلك نفس لنفس شيئا وذلك لانه صلى الله عليه وسلم اختص بهذا المقام من جميع الانبياء والمرسلين وان يكون فاني النفس والذي يدل عليه ان الانبياء يوم القيامة يقولون لبقاء نفوسهم نفسى نفسى ويقول انبي عليه السلام انقاء نفسه امتى فادهم جدا ثم قال وحرص المؤمنين على القتال يعنى في الجهاد الا الصغير والجهاد الا كره عسى الله ان يكف بأس الدين كفروا ظاهر اوباطنا فالظاهر الكفار والباطن النفس والله اشد بأسا واشد تنكيلا في استيلاء سطوات صفات قهره عند تجلى صفة دلالة للنفس من بأس الكافر عليها انتهى (وفي الثنوى) ان درين ردى تراش وى خراش * نادى آخر دى فارغ مباح * اى شهان كشتيم ماحصى روى * ماند حصى روى در درون * كشتن ابن كار عقل وهوش نيست * شير باطن سخره خر كوش نيست * سهل شبرى دايكه صفها بشكند * شير آنتست آيكه خود را بشكند (من يشفع شفاعة حسنة يكر له نصيب منها) وهو ثواب الشفاعة والنسب الى الخير الواقع بها والشفاعة الحسنة هي التي روى بها حق مسلم ودفع بها عند شرا وحلب اليه خير واتخى بها وجه الله تعالى ولم تؤخذ عليها رشوة وكانت في امر جارلا في حد من حدو الله ولا في حق من الحقوق (ومن يستمع شفاعة سيئة) وهي ما كانت بخلاف الحسنة (يكر له كفل منها) اى نصيب من وزرها مساو لها في المقدار من غير ان يقص منه شيء وعن مسروق انه شفع شفاعة واهرى اليه المسفوع له جارية فغضب وردها وقال لو علمت ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك لا انكلم فيما بقي منها ومن ملاقات الزمخشري شيان شيان في الاسلام الشفاعة في الحدود والرشوة في الاحكام والحدود عقوبة مقدرة يجب على الامام اقامتها حقا لله تعالى اثلا يضر العباد فالتعزير ليس بمحدد اذ ليس له قدر معين فان اكثره تسعة وثلاثون سوطا واقفه ثلاثة وكذا القصاص لا يسمى حدا لانه حق العبد وهو ولي القصاص ولهذا سقط بالعفو والاعتياض حد الزنى لغیر المحصن مائة جلدة وللعبد نصفها وحدث شرب الخمر ثمانون سوطا للمحرور واربعون للعبد مفرقا على بدنه كما في حد الزنى وحد القذف كحد التبر في قذف محصنا او محصنة بصريح الزنى حد بطل المقذوف المحصن لانه فيه حق العبد من حيث دفع العار عنه وكذا طالب المسروق منه شرط القطع في السرقة فهذه حدود لا يجزى فيها الشفاعة اذ الحق علم القاضي بالواقعة ولهذا قال في ترجمة وصايا الفتوحات المكية * وتزدك حاكم در حدود الله شفاعة مكن * ازاين عباس رضى الله عنه درخواست کردند در باب دزدی شفاعة مكن * ازانكه بحاكم معلوم نسود ميگفتند مى شد * انتهى ولما كانت الشفاعة في القصاص غير الشفاعة في الحدود قال صلى الله عليه وسلم ما من صدقة افضل من صدقة اللسان قيل وكيف ذلك قال الشفاعة يمس بها الدم ويجر بها المنفعة الى آخره ويدفع بها المكروه على آخره ذكره الامام الغزالي رحمه الله وافصح الحديث عن ان الشفاعة هي التوسط بالقول في وصول شخص الى منفعة من المنافع الدنيوية او الاخرية وخلاصه من مضرة ما كذلك واذا كانت في امر غير مشروع لا تكون صدقة بل سيئة وذكر في ترجمة الوصايا ايضا چون راى كسى شفاعة كنى وكارى اوساخته شود زنها رهيده او قبول مكن كه * رسول الله صلى الله عليه وسلم * اتر اجله ربوا بهاده است * شيخ اكر قدس سره الاظهر * فرمود كه در بعض بلاد عرب يكى از اعيان مرا بخانه خود دعوت كرد و ترتيبى كرده بود و كرامتى مهيبه داشته چون طعام اخصار کردند اورا سلطان بلاد حاجتى بود از من طلب شفاعة كرد و سخن من نزد سلطان در غايت قبول بود شيخ فرمود كه اورا اقتم * نعم و رضا ستم و طعام نخوردم و هدايا قبول نكردم و حاجت او بيش سلطان كراردم * و املاك وى بوى بازگشت و مرا هنوز حديث نبوى و قوف نبود و لكن مروث من چنين تقاضا كرد و استنكاف كردم كه كسى را من حاجتى باشد * و ازوى بمن نفعى عائد شود و در حقيقت

آن عنيات وعصمت حق بود * انتهى وبالحسنة ينفي المؤمن ان يشفع للجاني الى المجي عليه بل ومن
 حقوق الاسلام ان يشفع لكل من له حاجة من المسلمين الى من له عنده منزلة ويسعى في قضاء حاجته
 بما يقدر عليه (قال السعدي) كراز حق نه توفيق خيري رسيد * كي از بنده خيري بغيري رسيد *
 اميد است از انانكه طاعت كسند * كهني طاعتنارا شفاعت كند * ومن الشفاعة الحسنة الدعاء
 للمسلم فانه شفاعته الى الله تعالى وعن النبي عليه السلام من دعا لاهيه المسلم بطهر الغيب استحبه له وقال له
 الملاك ولك مثل ذلك وهذا بيان لمقدار النصيب الموعود والدعوة على المسلم بضد ذلك وانما يستجاب الدعاء بطهر
 الغيب لبعده عن شائبة الطمع والرياء بخلاف دعاء الحاضر للحاضر لانه كلما يسلم من ذلك فالغائب لا يدعو
 للعائب الا الله خالصا فيكون مقبولا والصلاة على النبي عليه السلام في الصلاة وغيرها دعاء من العبد المصلي
 لمحمد صلى الله عليه وسلم عن ظهر الغيب فشرع ذلك رسول الله وامر الله به في قوله تعالى ان الله وملائكته
 يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ليعود هذا الخير من الملاك على المصلي ولهذا جوز
 الخفية قراءة الفاتحة لروحه المطهر عليه السلام ومعها الشافعية لان الدعاء بالترحم يؤم الشفاعة واذنا
 لا يقال عند ذكر الانبياء رحمة الله عليهم بل عليهم السلام والجواب ان نفع القراءة يعود على القاري فأي
 ضرر في ذلك (وكان الله على كل شيء مقبلا) اي مقتدرا مجاريا بالحسنة والسببة من افاض على الشيء اذا اقتدر
 عليه او شهيد احفظا قال الامام الغزالي في شرح الاسماء الحسنى معنى المقيت خالق الاقوات وهو صلها الى
 الابدان وهي الاطعمة والقلوب وهي المعرفة فيكون بمعنى الرازق الا انه احص منه اذ الرق يتناول القوت وغير
 القوت والقوت ما يكتفي به في قوام الدر او يكون معناه المستولى على الشيء القادر عليه والاستيلاء
 يتم بالقدره والعلم وعليه يدل قوله تعالى وكان الله على كل شيء مقبلا اي مطلعا قادر افيعكون معناه را جعسا
 الى العلم والقدرة فوصفه بالمقبت انهم وصفه بالقادر وحده وبالعالم وحده لانه دال على اجتماع المعين وبذلك
 يخرج هذا الاسم من الترادف * والاشارة في الآية من يشفع شفاعته حسنة لا يصلح نوع من الخيرات الى
 الغير يكن له نصيب منها فانها من خصوصيتها ان يكون له نصيب منها اي له نصيب من هذه الحسنة فمن
 تلك الخصوصية قد يشفع شفاعته حسنة ومن يشفع شفاعته سيئة يكن له اي في جلته كفل منها يعني من تلك
 السيئة التي هي ائصال نوع من السرف فيها قد يشفع شفاعته سيئة كما قال تعالى والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه
 والذي خث لا يخرج الا نكدا ان الله كان في الازل على كل شيء مقبلا شهيدا في ايجاد الخس والمسيء مقتدرا
 عليهما حفيظا يهذيبهما استعداد شفاعته حسنة وسببة لا يقدر ان اليوم على تبدل استعدادهما لقبيلة الخير
 والشر فافهم حدا (قال الحافظ) نقش مستوري ومستی نه بدست من وتست * آخيه استاذ ازل
 كفت يكن آن كردم (وقال السعدي) كرت صورت حال بديا نكوست * نكاريد دست تقدیراوست *
 واذا جيتم بحجة التحيه مصدر من حيي كالسمية من سمي اصلها تحية كتفعلة واصل الاصل تحيي ثلاث
 يآت فخذت الاخيرة وعرض عنها تاء التأنيث وادغمت الاولى في الثانية بعد نقل حركتها الى الحاء واصل التحيه
 الدعاء بالحياة وطولها ثم استعملت في كل دعاء لان الدعاء الخير لا يخلو شيء منه عن الدعاء بنفس الحياة او بما هو
 السبب المؤدى الى قوتها وكما لها او بما هو الغاية المطلوبة منها وكانت العرب اذا نحي بعضهم بعضا يقول حيائك
 الله اي جعل الله لك حياة واطال حياتك ويقول بعضهم عش الف سنة ثم استعملها الشرع في السلام
 وهي تحية الاسلام قال تعالى فسلوا على انفسكم تحية من عند الله قيل تحية الصاري وضع اليد على الفم وتحية
 اليهود الاشارة بالا صابع وتحية المجوس الانحناء وفي السلام مزينة على تحية العرب وهي حيائك الله لما انه دعاء
 بالسلامة من الآفات الدينية والدنيوية فانه اذا قال الانسان لغيره السلام عليك فقد دعا في حقه بالسلامة
 منها ويتضمن الوعد بسلامة ذلك الغير واما نه منه كانه قال انت سليم مني فاجعلني سليما منك والسلامة
 مستلزمة اطول الحياة وليس في الدعاء بطول الحياة ذلك ولان السلام من اسمائه تعالى فالبدائية بذكره بما لا ريب
 في فضله ومن يتدوم معنى الآية اذا سلم عليكم من جهة المؤمنتين (خيوا باحسن منها اي تحية احسن منها
 بان تقولوا وعليكم السلام ورحمة الله ان اقتصر المسلم على الاول وان تريدوا وبركاته ان جمعهما المسلم وهو
 ان يقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته مستهمل الامر في السلام لكونه مستجمعا لجميع فنون المطالب

التي هي السلامة من المضار ونيل المنافع ودوامها وتمائمها ولهذا اقتصر على هذا القدر في التشهد (روى عنه عليه السلام انه قال من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات ومن قال السلام عليكم ورحمة الله كنس له عشرون حسنة ومن قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتب له ثلاثون حسنة والمبتدئ بالسلام ان شاء يقول السلام عليكم وان شاء يقول سلام عليكم لا ركل واحد من التعريف والتكبير وورد في الفاظ القرآن قال الله تعالى والسلام على من اتبع الهدى وسلام على عباده الذين اصطفى لكن التكبرا كثر والكل جائز واما التحليل من الصلاة فلا بد فيه من الالف واللام بالاتفاق ومعنى الجمع في السلام عليكم الخطأ الى الرجل والملكين الحاضرين معه فانهما يردان السلام ومن سلم عليه الملك فقد سلم من عذاب الله تعالى (اوردوها) اي ردوا مثلها واجبوا به لاررد عينها محال لحذف المضاف نحو واسأل القرية قال في الكشف رد السلام ورجعه جوابه بمثله لان المجيب رد قول المسلم ويكرره (وروى ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال وعليك السلام ورحمة الله وقال الآخر السلام عليك ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وقال الآخر السلام عليك ورحمة الله وركانه فقال وعليك فقال الرجل نقصتني فابى ما قال الله وتلا الآية اي اين رد الاحسن المذكور في الآية فقال عليه السلام انك لم تترك لي فضلا فرددت عليك مثله فيكون قوله عليه السلام وعليك اي وعليك السلام ورحمة الله وركاته من قبيل رد المثل وجواب التسليم واجب وانما التحير بين الزيادة وتركها قال ابو يوسف من قال لا آخر اقرى فلان مني السلام وجب عليه ان يقول واذا ورد سلام في كتاب نحو واجب بالكتاب للآية (ان الله كان على كل شيء حسيبا) الحسيب بمعنى المحاسب على العمل كالجليس بمعنى المجالس اي انه تعالى كان على كل شيء من اعمالكم سيما رد السلام بمثله او باحسن منه محاسنا محاربا لحافظوا على مراعاة التحية حسبما امرتم به فالجمهور على ان الآية في السلام فالتسليم ان يسلم الراكب على الماشي وراكب الفرس على راكب الجمار والصغير على الكبير والقليل على الكثير ويسلم على الصبيان وهو افضل من تركه قال في البستان وبه تأخذ ويسلم على اهل بيته حين يدخله فان دخل بيتا لبس فيه احد فليقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد عليه السلام ويسلم على القوم حين يدخل عليهم وحين يفارقهم ايضا فن فعل ذلك شاركهم في كل خير علموه بعده قال القرطبي ولا يسلم على النساء والشابات الاجانب خوف الفتنة من مكالتهم بمنزعة شيطان او خائفة عين واما السلام على المحارم والعجائز فحسن ويسلم على اهل الاسلام من عرف منهم ومن لم يعرف ولا يسلم على لاعب الزنا والشرنج والمغنى والقاعد لحاجته ومطير الحمام والعماري في الحمام وغيره قال ابن السخّ في حواشيه ومن دخل الحمام ورأى الساس مترين يسلم عليهم وان لم يكونوا مترين لا يسلم عليهم لانه لا يسلم على المستغل بمعصية انتهى لكن قال الامام الغزالي في الاحياء لا يسلم عند الدخول اي في الحمام وان سلم عليه لم يجب بلفظ السلام بل بسكت ان اجاب غيره وان احب ان يجيب قال عافاك الله ولا بأس ان يفتح الداخل ويقول عافاك الله لابتداء الكلام انتهى ولا يرد في الخطبة وتلاوة القرآن جهرا ورواية الحديث وعند دراسة العلم والاذان والاقامة وكذا لا يرد القاضي اذا سلم عليه الخصمان وكذا لا يسلم القاضي على الخصوم اذا جلس للحكم لتنفى الهيبة وتكثر الحشمة وبهذا جرى الرسم بان الولاية والامراء لا بأس بان لا يسلموا اذا دخلوا فالتحسب لا يسلم على اهل السوق في طوافه للحسبة ليقى على الهيبة وقال بعضهم لا يسلم القاضي والوالي والامير ترك السلام اذا دخلوا لانه سنة فلا يسلمهم ترك السنة بسبب تقلد العمل وكذا المتصدق اذا سلم عليه السائل او ان سؤله لا يرد وكذا من له ورد من القرآن والدعوات فلم عليه احد في حال ورده لا يرد وكذا اذا جلس في المسجد للتسبيح او للقرأة او لا تطار الصلاة واذا دخل الزائر في المسجد فلم عليه احد من الداخلين في المسجد يجوز واذا لم يكن في المسجد احد الا من يصلي ينبغي ان يقول الداخل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ولا يسلم فانه تكليف جواب في غير محله حتى لا يرد قبل الفراغ وبعده وهو الصحيح ولا يجاد بالسلام على الذمي الا لضرورة او حاجة له عنده ولا بأس بالدعاء للكافر والذمي بما يصلحه في دنياه قال ابن الملك الدعاء لاهل الكتاب بمقابلة احسانهم غير ممنوع لما روى ان يهوديا حلب للنبى عليه السلام لقحة فقال عليه السلام اللهم جملة فقي سواد شعره الى قريب من سبعين سنة قال النووي الضواب ان ابتداء اهل الكتاب السلام حرام لانه اعزاز ولا يجوز اعزاز الكفار وقال الطيبي المختار

ان المبتدع لا يبدأ بالسلام ولو سلم على من لا يعرفه فظهر ذمها او مبتدعا يقول استرجعت سلامي تحقيرا له
واما الاكل مع الكافر فان كان مرة او مرتين لتأليف قلبه على الاسلام فلا بأس فانه صلى الله عليه وسلم اكل
مع كافر مرة فحمله على انه كان لتأليف قلبه على الاسلام ولكن تكره المداومة عليه كما في نصاب الاحتساب
وفيه ايضا هل يحتسب على المسلم اذا شارك ذميا الجواب نعم اما في المفاوضة فلا بها غير جائزة بين المسلم والذمي
فكان الاحتساب عليه لدفع التصرف الفساد واما في العنان فلا نها مكروهة بين المسلم والذمي * من شرح
الطحاوي فكان الاحتساب لدفع المكروه واذا سلم الذمي فقل عليك بلا واو وهو الرواية من الثقات
او عليك مثله قال في الكشف ولا يقال لاهل الذمة وعليكم بالوا ولا نها للجمع وقال عليه السلام اذا سلم عليكم
احد من اليهود فانما يقول السام عليكم فقل عليك اي عليك مثله (روى انه عليه السلام اتاه ناس من اليهود
فقالوا السام عليكم يا ابا القاسم فقال عليكم فقلت عائشة بل عليكم السام والزام فقال عليه السلام يا عائشة
ان الله لا يحب الفحش والتفحش قالت فقلت اما سمعت ما قالوا قال اوليس قد رددت عليهم فيستجاب لي فيهم
ولا يستجاب لهم في والسنة الجهر في السلام لقوله عليه السلام افشوا السلام وعص اي حنيفة رحمة الله عليه
لا يجهر بالرد يعني الجهر الكثير (وحكى ان سيارا دخل على عالم وسلم عليه فرد عليه السلام وخافت ثم دخل عليه
غنى فسلم فرد عليه الجواب وجهر فصاح السياح وقال رحك الله ماتقول في السلام اعلى نوعين ام على ثلاثة
انواع فقال لا بل على نوع واحد فقال ايده الله الفقيه ارى السلام ههنا على نوعين فتخير الفقيه وحجل في نفسه
فقال ايده الله الفقيه اسألك مسألة ماتقول فيمن حلف لا يدخل الدار التي بنيت بغير سنة فدخل دارك هذه انحث
ام لا فسكت الفقيه فلم يجبه فقال تلاميذ الفقيه للسياح اخرج فانك شغلنا فقال ايها الشبان مامثله ومثلكم
الاكمل ضال ضال طريقه فعل يسترشد من ضال مثله ارشده ام لا فهذا استاذكم ضل طريق الآخرة وانتم
جئتم تطلبون منه ان يرشدكم فأني يرشدكم ثم خرج كذا في روضة العلماء (قال الصائب) زبي دردان علاج
درد خود جست با آن ماند * كه خارا زبا برون ار دكسى بانيش عقر بها * الى هنا كلام الاحياء فاذا
بلغ المقابر ومرو بها قال وعليكم السلام اهل الديار من المسلمين والمؤمنين رحم الله المستقدمين منكم
والمستأخرين منا انتم لنا سلف ونحن لكن تبع وانا ان شاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية
وفي الحديث ما من عبد يمر بقبر رجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه السلام قال ابن السعيد
على في شرح الشريعة ولعل المراد انه يرد السلام بلسان الحال لابلسان المقال يؤيده ماورد في بعض الاخبار
من انهم يتأسفون على انقطاع الاعمال عنهم حتى يتحسرون على رد السلام وثوابه انتهى قال الامام السيوطي
رحمه الله الاحاديث والآثار تدل على ان الزائر متى جاء علم به المزور وسمع كلامه وانس به ورد عليه وهذا عام
في حق الشهداء وغيرهم وانه لا توقيت في ذلك وهو الاصح لان رسول الله صلى الله عليه وسلم شرع لآمنه
ان يسلموا على اهل القبور سلام من يخاطبون من يسمع ويعقل قال ارباب الحقيقة للروح اتصال بالبدن بحيث
يصلى في قبره ويرد على المسلم عليه وهو في الرفيق الاعلى ومقره في عليين ولان في بين الامر بين فان شأن
الارواح غير شأن الابدان وانما يأتي الغلط هنا من قياس الغائب على الشاهد فيعتقد ان الروح مما يعهد
من الاجسام التي اذا شغلت مكانا لم يمكن ان تكون في غيره وقد مثل بعضهم بالشمس في السماء وشعاعها
في الارض كالروح المحمدي يرد على من يصلى عليه عند قبره دأتما مع القطع بان روحه في اعلى عليين وهو لا ينفك
عن قبره كما قال عليه السلام ما من مسلم يسلم على الاراد الله على روحى حتى ارد عليه السلام فان قلت هل يلزم
تعدد الحياة من تلك وكيف يكون ذلك قلت يؤخذ من هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم حتى على الدوام
في البرزخ النبوي لانه محال عادة ان يخلو الوجود كله من واحد يسلم على النبي عليه السلام في ليل او نهار
فقوله صلى الله عليه وسلم رد الله على روحى اى ابقي الحق في شعور حياتي الحسى في البرزخ وادراك حواسي من
السمع والنطق فلا ينفك الحس والشعور الكلى عن الروح المحمدي الكلى ليس له غيبة عن الحواس والاكوان
لانه روح العالم الكلى وسره السارى (قال العطار قدس سره في نعت النبي المختار) خواجه كره رچه كويم
بيش بود * درهمه چيزى همه در پيش بود * وصف اودر كهت چون آيد مرا * چون عرق از شرم
خون آيد مرا * او فصيح عالم ومن لال او * كى توانم داد شرح حال او * وصف او كى لايق ايس ناكست *

واصف او خالق عالم يست * انبأ از وصف تو حیران شده * سرشنا سان نیز سر کر دان شده *
والاشارة في الآية واذاحيتم بتمية من الخير والشر خيروا باحسن منها اما الخير فخير احسن منه واما الشر فبحلم
وعذو او مكافاة بالخير اورد وها يعني كافتوا المحسن بمثل احسانه والمسيب بمثل اسائة بدل عليه قوله تعالى
وجزأسيئة سيئة مثلها وقال وان تغفوا اقرب للتقوى وقد ورد عن النبي عليه السلام عن جبريل عن الله تعالى
في تفسير قوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین وقال النبي عليه السلام تعصوا عن ظلمك وتصل
من قطعك وتعطي من حرمك ان الله كان على كل شيء من العفو والاحسان حسيبا محاسنا فمن يعمل مثقال
ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره كذا في التأويلات النجمية (الله) مبتدا وخبره قوله (لا اله الا هو)
اي لا اله في الارض ولا في السماء غيره (ليجمعنكم) جواب قسم محذوف اي والله ليجسرنكم من قبوركم (الي)
حساب (يوم القيامة) والقيامة بمعنى القيام والتاء للماثية لشدة ما يقع فيه من الهول (لا رب فيه) حال من
اليوم اي حال كون ذلك اليوم لا شك فيه انه كائن لا محالة اوصفة مصدر محذوف اي جمعا لا رب فيه فضمير فيه
يرجع الى الجمع (ومن اصدق من الله حديثا) انكار لان يكون احدا اكثر صدقانه فانه لا يتطرق الكذب الى خبره
بوجه لانه نقص وهو على الله محال دون غيره وفي الحديث (كذبني ابن آدم) اي نسبني الى الكذب (ولم يكن له
ذلك) يعني لم يكن التكذيب لا شابه بل كان خطأ (وشتني) الشتم وصف الغير بما فيه نقص وازراء (ولم يكن له ذلك)
فاما تكذيبه اياي فقوله لي يعيدني كما بدأني) يعني لن يحين الله تعالى يعد موتي (وليس اول الخلق ياهون على
من اعادته) بل اعادته اسهل لوجود اصل الدنية وهذا مذکور على طريق التمثيل لان الاعادة بالنسبة الى قوا نا
ايسر من الانشاء واما بالنسبة الى قدرة الله تعالى فلا سهولة له في شيء ولا صعوبة (وما شئت اياي فقوله
اتخذ الله ولدا) وانما صار هذا احتمالا ان التولد هو انفصال الجزء من الكل بحيث ينفو وهذا انما يكون في المركب وكل
مركب محتاج (وانا الا احد) اي المنفرد بصفات الكمال من البقاء والنزعة وغيرها (الصمد) بمعنى المصود يعني
المقصود اليه في كل الحوائج الذي لم يلد) هذان في التنبيه والجائسة (ولم يولد) هذا ووصف بالقدم والاولية (ولم
يكن له كفوا احد) هذا تقرير لما قبله كذا في شرح المشارق لابن الملك واعلم ان القيامة ثلاث الصغرى وهي موت
كل احد قال النبي عليه السلام من مات فقد قامت قيامته والوسطى وهي موت جميع الخلائق بالفتنة الاولى
والكبرى وهي حشر الاجساد والسوق الى المحشر الجراء بالفتنة الثانية (وفي المتنوى) سازد اسرافيل روزي
ناله وا * جان دهد پوسیده صد ساله را * هين كه اسرافيل وقتند اوليا * مرده رازيشان حيانست واما * وانما
تحصل الحياة الباقية بعد الفناء عن النفس ووصافها وطريقة ذكر الله تعالى بالاخلاص فاذا تجسلى معنى لفظ
الجلالة الذي هو الاسم الاعظم بضمحل العالم والوجود ويحصل الاستغراق في بحر التوحيد فاذا استغرق فيه
يفيق عنه ماسوى الله تعالى كما ان الانسان اذا استغرق في الماء لا يرى الغبر اصلا قال الشيخ ابويزيد البسطامي
ومن قال الله وقلبه غافل عن الله فتحصمه الله وحكى ان بعض الصالحاء دخل ليلة بقولايحة في بلدة بروسة فرأى
انه قد وضع سريره على الحوض وعليه بنت سلطان الجن ومعها جماعة كثيرة من هذه الطائفة فسألهم عن اصل
ماء قبولايحة فارسات بعض جاعتها الى اصله فرأى انه ماء بارد فقال كيف يكون هذا اصله وهو حار فقالوا
جاعتنا يذكر في رأس هذا الماء في كل اسبوع الاسم الله والاسم هو في حرارته يسخن الماء فتأثير الذكر غير
منكر خصوصا من لسان ارباب التصفية والتنقية (وفي المتنوى) ذكر حق كى بالك غولا ترا سوز *
چشم نرکس را ازین کرکس بدوز * والاشارة في الآية لا اله الا هو يعني كان الله في الازل لا اله الا هو لم يكن
معه احد يوجد الخلق من العدم الا هو ليجمعنكم في العدم مرة اخرى الى يوم القيامة فيفرقكم فيها فريق
في الجنة وفريق في السعير وفريق في مقعد صدق عند مليك مقتدر لا رب فيه اي لا شك في الرجوع الى هذه
الماثل والمقامات ومن اصدق من الله حديثا ليجد نكم بمصالح دينكم ودنياكم ومفاسد اخراكم واولاكم
ويهديكم الى الهدى وينجيكم من الردى كذا في التأويلات النجمية (فالكم) ايها المؤمنون والمراد بعضهم قوله
ما مبتدأ ولكم خبره واستفهام لانكار والتثني (في المنافقين) متعلق بما تعلق به الخبر اي اي شيء كائن لكم فيهم
اي في امرهم وشأنهم (فتين) اي فرقين وهو حال من الضمير المجزور في لكم والمراد انكار ان يكون للمخاطبين
شيء صحيح لا اختلافهم في أمر المنافقين وبيان وجوب بت القول بكفرهم واجر آثمهم مجرى الجاهرين بالكفر

في جميع الاحكام وذلك ان ناسا من المنافقين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى البدو
 لاجتواء المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راحلين من حلة الى حلة حتى لحقوا بالمشركين بمكة فاختلف المسلمون
 فيهم فقال بعضهم هم كفار وقال بعضهم هم مسلمون فآزر الله تعالى الآية (والله اركسهم) حال من المنافقين
 اى والحال انه تعالى ردهم الى الكفر واحكامه من الدل والصغار والسبي والقتل والاركاس الرد والرجع يقال
 ركست الشيء واركسته لغتان اذارددته وقلت آخره على اوله (بما كسوا) اى بسبب ما كسوا من الارتداد
 والحرق بالمشركين والاحتياى على رسول الله صلى الله عليه وسلم (اريدون) ايها المحلصون القائلون يايمانهم
 (ان تهودوا من اضل الله) اى تجعلوه من المهتدين فيه توضح لهم على زعمهم ذلك واشعار بانهم يؤدى الى
 المحال الذى هو هداية من اضل الله تعالى وذلك لان الحكم يايمانهم وادعاء اهتدائهم وهم بمعزل من ذلك سعى
 في هدايتهم وارادة لها (ومن يضل الله) اى ومن يخلق فيه الضلال كائنا من كان (فلن تجد له سبيلا) من السبل
 فضلا عن ان تهديه اليه وتوجه الخطاب الى كل واحد من المخاطبين الاشعار بشمول عدم الوجدان للكل
 على طريق التفصيل والجملة حال من فاعل تريدون اوتهدوا والاراط هو الواو (ودوا الوتكفرون) بيان لغلوهم
 وتعاديتهم في الكفر وتصديدهم لاضلال غيرهم اثر بيان كفرهم وضلالهم في انفسهم وكلمة لوم مصدرية فلاجواب
 لها اى تموا ان تكفروا (كما كفروا) نصب على انه نعت لمصدر محذوف اى كفرا مثل كفرهم فلا مصدرية
 (فتكونون سواء) عطف على تكفرون والتقدير ودوا كفركم وكوبكم مستويين معهم في الضلال وفيه اشارة
 الى ان من ود الكفر لغيره كان ذلك من امارات الكفر في باطنه وان كان يظهر الاسلام لانه يريد تسوية الاعتقاد
 فيما بينهما وهذا من خاصية الانسان يحب ان يكون كل الناس على مذهبه واعتقاده ودينه وقال صلى الله عليه
 وسلم الرضى بالكفر كفر (فلا تتخذوا منهم اولياء) اى اذا كان حالهم ما ذكر من ودادة كفركم فلا تتوالوهم (حتى
 يهاجروا في سبيل الله) اى حتى يؤمنوا ويحققوا ايمانهم بهجرة كائنه الله تعالى ورسوله عليه السلام لا غرض
 من اغراض الدنيا وسبيل الله ما امر بسلكه (فان تولوا) اى عن الايمان المظاهر بالهجرة الصحيحة المستقيمة
 (فخذوهم) اذا قدرتم عليهم (واقتلوهم حيث وجدتموهم) من الحل والحرم فان حكمهم حكم سائر المشركين
 اسرا وقتلا (ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا) اى حايوهم بحياة كلبية ولا تقبلوا منهم ولا ية ولا نصرة اندا والاشارة
 في الآية الى ارباب الطلب السائرين الى الله تعالى فانهم نهوا عن اتخاذ اهل الدنيا احياء وعن مخالطتهم حتى
 يهاجروا عما هم فيه من الحرص والشهوة وحب الدنيا وبوافة وهم في طلب الحق وامروا بان يعطوهم بالوخط
 البليغ ويقتلوهم اى انفسهم وصفاتها الغالبة كلها رأوهم (الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق)
 استثناء من قوله فخذوهم واقتلوهم اى الا الذين يصلون وينتهون الى قوم عاهدوكم ولم يحاربوكم وهم الاسييون
 فانه عليه السلام وادع وقت خروجه الى مكة هلالا بن عويمر الاسلمي على ان لا يعينه ولا يعين عليه وعلى ان من
 وصل الى هلال ولجا اليه فله من الجوار مثل الذى لهلال (اوجاؤكم) عطف على الصلة اى والذين حاوكم
 كافين عن قتالكم وقتال قومهم استثنى من الامور باخذهم وقتلهم فريقان احدهما من ركن الحار بين ولحق
 بالعاهدين والاخر من اتي المؤمنين وكف عن قتال الفريقين (حصرت صدورهم) حُل باغمار قد اى وقد
 ضاقت صدورهم فان الحصر يقتضيان الضيق والانقباض (ان يقتلوكم) اى ضاقت عن ان يقتلوكم مع قومهم
 (او يقتلوا قومهم) معكم والمراد بالجائين الذين حصرت صدورهم عن المقاتلة بنواميدج وهم كانوا عاهدوا
 ان لا يقتلوا المسلمين وعاهدوا قريشا ان لا يقتلواهم فضاقت صدورهم عن قتالكم للعهد الذى بينكم ولانه تعالى
 قذف الرعب في قلوبهم وضاقت صدورهم عن قتال قومهم لكونهم على دينهم نهى الله تعالى عن قتل هؤلاء
 المرتدين اذا اتصلوا باهل عهد المؤمنين لان من انضم الى قوم ذوى عهد فله حكمهم في حق الدم (ولو شاء الله
 لسلطهم) اى بنى مدج (عليكم) بان قوى قلوبهم وبسط صدورهم وارال الرعب عنهم قال في الكشف فان قلت
 كيف يجوز ان يسلط الله الكفرة على المؤمنين قلت ما كانت مكافئهم الا لقذف الله الرعب في قلوبهم واوشاء
 لصحة براهام ان ابتلاهم ونحوه لم يقذفه فكانوا امنسلطين مقاتلين غير مكافئين فذلك معنى التسليط (فلقاتلوكم)
 عقب ذلك ولم يكفوا عنكم واللام جواب لوعلى التكرير (فان اعترلوكم فلم يقتلوكم) اى فان لم يعرضوا لكم
 مع ما علمتم من تمكنهم من ذلك بمشيئة الله تعالى (والتوا اليكم السلم) اى الانقياد والاستسلام (فا جعل الله

لكم عليهم سبلا) اى طريقا بالاسرا وبالتلذذ من مكافئهم عن قتالكم وان لم يقاتلوا قومهم ايضا والقاءهم اليكم السلم وان لم يعاهدوكم كافية في استحقاقهم لعدم تعرضكم لهم قال بعضهم الآية منسوخة بآية القتال والسيوف وهى قوله تعالى اقتلوا المشركين وقال آخرون انها غير منسوخة وقال اذا جلت الآية على المعاهدتين فكيف يمكن ان يقال انها منسوخة قال الحدادى في تفسيره لا يجوز مهادنة الكفار وترك احد منهم على الكفر من غير جزية اذا كان بالمسلمين قوة على القتال واما اذا انجزوا عن مقاومتهم وخافوا على انفسهم وذراريهم جاز لهم مهادنة العدو من غير جزية يؤدونها اليهم لان خطر المهادنة كان سبب القوة فاذا زال السبب زال الخطر (يستجدون) قوما آخرين يريدون ان يأمنوكم) اى يظهرون لكم الصلح يريدون ان يأمنوا منكم بكلمة التوحيد يظهرونها لكم (وبأمنوا قومهم) اى من قومهم بالكفر في السروهم قوم من اسد وغطفان اذا اتوا المدينة اسلموا وعاهدوا ليأمنوا المسلمين فاذا رجعوا الى قومهم كفروا ونكثوا عهودهم ليأمنوا قومهم (كذا ردوا الى الفتنة) دعوا من جهة قومهم الى قتال المسلمين (اركسوا فيها) عادوا اليها وقلبوا فيها القبح قلب واشتبه وكانوا فيها مشرا من كل عدو شرير (فان لم يعزلوكم) بالكف عن التعرض لكم بوجه ما (ويلقوا اليكم السلم) اى لم يلقوا اليكم الصلح والعهد بل نبذوه اليكم (وبكفوا ايديهم) اى لم يكفوها عن قتالكم (فخذوهم واقتلوهم حيث نفعتموهم) اى تكفتم منهم (واوكلهم) الموصوفون بماعد من الصفات القبيحة (جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا) اى حجة واضحة في التعرض لهم بالقتل والسبي لظهور وعدائهم وانكشاف حالهم في الكفر وغدرهم واضرارهم باهل الاسلام * والاشارة في الآية الاولى ان الاختلاف واقع بين الامة في ان خذلان المنافقين هل هو امر من عند انفسهم او امر من عند الله وقضاه وقدره فبين الله بقوله فالسك في المنافقين فبين اى صرتم فرقتين فرقة يقولون الخذلان في النفاق منهم وفرقة يقولون من الله وقضاه وقدره والله اركسهم بما كسبوا يعنى ان الله اركسهم بقدره وردهم بقضاه الى الخذلان بالنفاق ولكن بواسطة كسبهم ما يثبت النفاق في قلوبهم لهلاك من هلك عن بينة ولهذا مثال وهو ان القدر كتقدير القاش الصورة في ذهنه والقضاء كرسنه تلك الصورة لتليذه بالاسر ووضع التليذ الاصاغ عليها متعارسم الاستاذ كالكسب والاختيار فالتليذ في اختياره لا يخرج عن رسم الاستاذ وكذلك العبد في اختياره لا يمكنه الخروج عن القضاء والقدر ولكنه متردد بينهما ومما يؤكده هذا المثال والتأويل قوله تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم وقال واصبر وما صبرك الا بالله وذلك مثل ما ينسب الفعل الى السبب الاقرب تارة وإلى السبب الابعد اخرى فالاقرب كقولهم قطع السيف يد فلان والابعد كقولهم قطع الامر يد فلان ونظيره قوله تعالى قل يتوفاكم ملك الموت وفي موضع الله يتوفى الانفس حين موتها قال ابن نباتة (اذا ما لآله قضى امره * فانت لما قد قضاه السبب) فعلى هذه القضية من زعم ان لا عمل للعبد اصلا وقد عاند ويحد ومن زعم انه مستبد بالعمل فقد اشرك فاختيار العبد بين الجبر والقدر لان اول الفعل وآخره الى الله فالعبد بين طرفي الاضطرار مضطر الى الاختيار فافهم جدا كذا في التأويلات الجمية واعلم ان الجبرية ذهبت الى انه لا فعل للعبد اصلا ولا اختيار وحركته بمنزلة حركة الجمادات والقدرية الى ان العبد خالق لفعله ولا يرون الكفر والمعاصي بتقدير الله تعالى ومذهب اهل السنة والجماعة الجبر المتوسط وهو اثبات الكسب للعبد واثبات الخلق لله تعالى واما متاهدة الآثار في الافعال من الله تعالى كما عليه اهل المكا شفة فذلك ليس من قبل الجبر (قال في المشوى) كبر انهم تبران بي زماست * ما كان وتبر اندازش خداست * اين نه جبر اين معنى جباريست * ذكر جبارى براى زار يست * زارى ماشد دليل اضطرار * خجلت ماشد دليل اختيار * (وما كان لمؤمن) اى وما صح له ولا لاق بحاله (ان يقتل مؤمنا) بغير حق فان الايمان زاجر عن ذلك (الا خطأ) اى ليس من شأنه ذلك في حال من الاحوال الاحال الخطأ فانه ربما يقع لعدم خول الاحتراز عنه بالكلية تحت الطائفة البشرية فالمؤمن محمول على ان يكون محلا لان يعرض له الخطأ كثيرا وخطأ ما لا يقارنه القصد الى الفعل او الى الشخص ولا يقصد ه زهوق الروح غالبا ولا يقصد به محظور كرمى مسلم في صف الكفار مع الجهل باسلامه (روى) ان عياش بن ابي ربيعة وكان اخا ابى جهل لأمه اسلم وهاجر الى المدينة خوفا من اهله وذلك قبل هجرة النبي عليه السلام فاقسمت امه لا تأكل ولا تشرب ولا يؤويها سقف حتى يرجع فخرج ابو جهل ومعه الخارث يزيد بن ابي ايسة فابناه وهو في اطم اى جبل فقتل منه ابو جهل في الذروة والغارب وقال

ليس محمد يحنك على صلة الرحم انصرف ويرامك ولك علينا لا سكرهك على شيء ولا تحول يدك وبين دينك
 حتى نزل وذهب معها فلما بعدا من المدينة شدا يديه الى خلف بحبل وجلده كل واحد منهما مائة جلدة فقال
 للحارث هذا اخي فحسب يا حارث لله على ان وجدتكم خاليا ان اقبلت وقدما به على امد فصاحفت لا يحل وثاقه
 حتى يرجع عن دينه ففعل بلسانه مطبعا قلبه على الايمان ثم هاجر بعد ذلك واسلم الحارث وهاجر فلقبه عياش
 اظهر قبا فانحنى عليه فقتله ثم اخبر باسلامه فاقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قتلته ولم اشعر باسلامه
 فزات (ومن قتل مؤمنا خطأ) صغيرا كان او كبيرا (فحرير رقبة) اي فعله اعتاق نسمة عبر عن السمة بالرقبة
 كما عبر عنها بارأس (مؤمنة) محكوما باسلامها سواء تحققت فيها فروع الايمان وثمراته بان صلت وصامت
 او لم يتحقق فدخل فيها الصغير والكبير والذكور والانثى وهذا الحرير هو الكفارة وهي حق الله تعالى الواجب على
 من قتل مؤمنا مواظبا على عبادة الله تعالى والرفيق لا يمكنه المواظبة على عبادة الله تعالى مادام اعتقه فقد اقامه
 مقام ذلك المقتول في المواظبة على العبادات (ودية مسلمة الى اهله) اي مؤداة الى ورثته يقتسمونها كسائر
 الموارث بعد قضاء الدين منها وتفيذ الوصية واذا لم يبق وارث فهي لبيت المال لان المسلمين يقومون مقام الورثة
 كما قال صلى الله عليه وسلم انا وارث من لا وارث له (الا ان يصدقوا) اي يصدق اهله عليه سمي العنوع عنها صدقة
 حثا عليه وتبها على فضله وفي الحديث كل معروف صدقة وهو متعلق بعلية المقدر عند قوله ودية مسلمة او بمسألة
 اي تجب الدية ويسلمها الى اهله الا وقت تصدقهم عليه لان الدية حق الورثة فيملكون اسقاطها بخلاف الحرير
 فانه حق الله تعالى فلا يسقط بعنوا الاولياء واسقاطهم واعلم ان الدية مصدر من ودى القاتل المقتول اذا اعطى
 وليه المال الذي هو بدل النفس وذلك المال يسمى الدية تسمية بالمصدر والناء في آخرها عوض عن الواو المحذوفة
 في الاول كما في العدة وهي اي الدية في الخطأ من الذهب الف دينار ومن الفضة عشرة آلاف درهم وهي على
 العاقلة في الخطأ وهم الاخوة وبنو الاخوة والاعمام وبنو الاعمام يسلمونها الى اولياء المقتول ويكون القاتل
 كواحد من العاقلة يعني يعطى مقدار ما اعطاه واحد منهم لانه هو الفاعل فلا معنى لاجراجه ومؤاخذه غيره
 وسميت الدية عقلا لانها تعقل الدماء اي تسكه من ان يسفك الدم لان الانسان يلاحظ وجود الدية بالقتل
 فيجتنب عن سفك الدم فان لم تكن له عاقلة كانت الدية في بيت المال في ثلاث سنين فان لم يكن ففي ماله
 (فان كان) اي المقتول (من قوم عدولكم) كفار بحار بين (وهو مؤمن) ولم يعلم به القاتل لكونه بين اظهر قومه
 بان اسلم فيما بينهم ولم يفارقهم بالهجرة الى دار الاسلام او بان اسلم بعدما فارقهم لمهم من المهمات (فحرير رقبة
 مؤمنة) اي فعلى قاتله الكفارة دون الدية اذ لا وراثته بينه وبين اهله لكونهم كفارا ولا نهم محاربون (وان كان)
 اي المقتول المؤمن (من قوم) كفرة (بينكم وبينهم ميثاق) اي عهد موقت او مؤبد (ودية) اي فعلى قاتله دية
 (مسلمة الى اهله) من اهل الاسلام ان وجدوا (وحرير رقبة مؤمنة) كما هو حكم سائر المسلمين (فمن لم يجد) اي
 رقبة لتحريرها بان لم يملكها ولا ما يتوصل به اليها وهو ما يصلح ان يكون ثمن الرقبة ماصلا عن نفقته ونفقة عياله
 وسائر حوائجه الضرورية من المسكن وغيره (فصيام) اي فعله صيام (شهرين متتابعين) واجبات التتابع
 يدل على ان المكفر بالصوم او افطر يوما في خلال شهرين او نوى صوما آخر فعليه الاستئصال الا ان يكون الفطر
 بحض او نفاس او نحوهما مما لا يمكن الاحتراز عنه فانه لا يقطع التتابع والاطعام غير مشروع في هذه الكفارة
 بدليل الفاء الدالة على ان المذكور كل الواجب واجبات البدل بالرأى لا يجوز فلا بد من النص (توبة) كائنة
 (من الله) ونصبه على المفعول له اي شرع لكم ذلك توبة اي قبولها من تاب الله عليه اذا قبل توبته فان قيل
 قتل الخطأ لا يكون معصية فاما معنى التوبة قلت ان فيه نوعا من التقصير لان الطاهر انه لو بالغ في الاحتياط
 لم يصدر عنه ذلك فقوله توبة من الله تنبيه على انه كان مقصرا في ترك الاحتياط (وكان الله عليما) بحاله اي بانه
 لم يقصد القتل ولم يعمد فيه (حكيم) فيما امر في شأنه * والاشارة في قوله تعالى فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين
 ان تربية النفس وتركها بئس المال وترك الدنيا مقدم على تربيتها بالجوع والعطش وسائر المجاهدات فان حب
 الدنيا رأس كل خطيئة وهي عقبة لا يقتمها الا الفحول من الرجال كقوله تعالى فلا تقم العقبة وما ادراك
 ما العقبة فك رقبة الآية وابر اول قدم السالك ان يخرج من الدنيا وما فيها وثانيه ان يخرج من النفس وصفاتها
 كما قال دع نفسك وتعال والامساك عن المشارب كلها من الدنيا والآخرة على الدوام انما هو بحذنة من الله تعالى

واعطاه القابلية لذلك (كما قيل) داد حق راقا ليت شرط نبست * ولكنه شرط قابليت داد حق *
 حكى ان اولاد هارون الرشيد كانوا زهادا لا يرغبون في الدنيا والسلطنة فلما ولد له ولد قيل له ادخله في
 بيت من زجاج يعيش فيه مع النعم والتزم والاغنى حتى يليق للسلطنة ففعل فلما كبر كان يوما يأكل الخبز فوق
 عظم من يده فانكسر الزجاج فرأى السماء والارض فسأل عنهما فاجابوا على ما هو فطلب منهم ان يخرجوه من البيت
 فلما خرج رأى ميتا وجاء اليه وتكلم له فلم يتكلم فسأل عنه فقالوا هو ميت لا يتكلم وقال وانا اكون كذلك قالوا
 كل نفس ذاتة الموت فتركهم وذهب الى الصحراء فذهبوا معه فاذا خسة فوارس جاؤا اليه ومعهم فرس لبس
 عليه احذافا كبروه واخذوه وغابوا وليس كل قلب يصلح لمعرفة الرب كما ان كل بدن لا يصلح لخدمته ولما قال
 تعالى وكان الله عليما اى بمن يصلح للجذبة والخدمة (قال الصائب) در سر هر خام طبت نسنة منصور
 نبست * هر سفالي را صدای کاسه فغفور نبست * وهذا لا يكون بالدعوى فان المحك يميز الجيد والزيوف
 وعالم الحقيقة لا يسعه القيل والقال الا يرى ان من كان سلطانا اعظم لا يرفع صوته بالتكلم لانه في عالم الخو وكان
 امر سليمان عليه السلام لا صف بن برخيا بآيان عرش بلقيس مع انه في مرتبة النبوة لذلك اى لما انه كان في عالم
 الاستغراق فلم يرد التزل وقوله عليه السلام لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل اشارة الى
 تلك المرتبة اللهم اجعلنا من الواصلين الى جناب قدسك والمتعمين في محاصر قولك وانسك (ومن يقتل مؤمنا)
 حال كون ذلك القاتل (متعمدا) في قتله اى قاصدا غير مخطئ (روى) ان مقبس بن صبابه الكنانى كان قد اسلم
 هو واخوه هشام فوجد اخاه قتيل في بنى الجار فأتى رسول الله عليه السلام وذكر له القصة فارسل عليه السلام
 معه الزبير بن عياض الفهري وكان من اصحاب بدر الى بنى الجار يأمرهم بتسليم القاتل الى مقبس ليقتل منه
 ان علموه وباداه الدية ان لم يعلموه فقالوا اسمعوا وطاعة لله تعالى ورسوله عليه السلام مانع له قاتلا وله كنفاء ودى دية
 فاتوه بمائة من الابل فابصر فراجعين الى المدينة حتى اذا كانوا ببعض الطريق اتى الشيطان مقيسا فوسوس
 اليه فقال اتقبل دية اخيك فتكون مسبة عليك اى عارا لقتل هذا الفهري الذى معك فتكون نفس مكان نفس
 وتبقى الدية فضلا فرماه بصخرة فسدخ رأسه فقتله ثم ركب بعيرا من الابل وساق غيبتها الى مكة كافرا وهو يقول
 قتلته به فها وحتل عقله * سراة بنى الجار اصحاب قارع

وادركت ثارى واضطجعت موسدا * وكنت الى الاوثان اول راجع

فنزلت الآية وهو الذى استشهاده رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القح من آمنه فقتل وهو متعلق
 باستار الكعبة (ونعم ما قيل) هر كه كند بخود كند * كرهمة نيك وبد كند (فجرآؤه) الذى يستحقه
 بجانيته (جهنم) وقوله تعالى (خالدا فيها) حال مقدرة من فاعل فعل مقدر يقتضيه مقام الكلام كانه
 قيل فجرآؤه ان يدخل جهنم خالدا فيها (وغضب الله عليه) عطف على مقدر يدل عليه الشرطية دلالة واضحة
 كانه قيل بطريق الاستئناف تقريرا وتأكيده المضموعا حكم الله بان جزاءه ذلك وغضب عليه اى انتقم منه
 (ولعنه) اى ابعدته عن الرحمة بحول جزاءه ما ذكر (واعداه) فى جهنم (عذابا عظيما) لا يقدر قدره واعلم ان العبرة
 بعموم اللفظ دون خصوص السبب والكلام فى كفر من استحل دم المؤمن من وخاوده فى النار حقيقة فاما المؤمن
 اذا قتل مؤمنا متعمدا غير مستحل لقتله فلا يكفر بذلك ولا يخرج من الايمان فان اقيد من قتله كذلك كان كفارة له
 وان كان تابيا من ذلك ولم يكن مقادا كانت التوبة ايضا كفارة له لان الكفر اعظم من هذا القتل فاذا قبلت توبة
 الكافر فتوبة هذا القاتل اولى بالقول وان مات بلا توبة ولا قود فامر الله تعالى ان شاء غفر له وارضى خصمه
 وان شاء عذبه على فعله ثم يخرج به بعد ذلك الى الجنة التى وعده بآيمانه لان الله لا يخلف الميعاد فالمراد بالخلود فى
 حقه المكث الطويل لا الدوام مع ان هذا اخبار منه تعالى بان جزاءه ذلك لا بانه يجزيه بذلك كيف لا وقد
 قال الله عز وجل وجزاء سيئة سيئة مثلها ولو كان هذا اخبارا بانه تعالى يجزى كل سيئة مثلها لعارضه قوله تعالى
 ويعفو عن كثير وقد يقول الانسان لمن يزجره عن امر ان فعلته فجرآؤه القتل والضرب ثم ان لم يجازه بذلك
 لم يكن ذلك منه كذبا فهذا التشديد والتغليظ الذى هو سنة الله تعالى لا يتعلق بالثأب ولا بمن قتل
 عمدا بحق كفى القصاص بل يتعلق بمن لم يتب وبين قتل ظلما وعدوانا وفى الحديث زوال الدنيا اهلون على الله
 من قتل امرئ مسلم وفيه لوان رجلا قتل بالمشرق وآخر رضى بالمغرب لا شتر له فى دمه وفيه من اعان على قتل

مسلم بشر كلمة جاء يوم القيامة مكتوب بين عيني آيس من رحمة الله تعالى وفيه ان هذا الانسان بنيان الله
 ملعون من هدم بنيانه وقدروى ان داود عليه السلام اراد بنيان بيت المقدس فبناه مرارا فكلما فرغ منتهدم
 فشكا الى الله تعالى فاوحى الله اليه ان يبنى هذا لا يقوم على يدي من مفك الدماء فقال داود يارب الميك ذلك
 القتل في سبيلك قال بلى ولكنهم اليسواس عبادي فقال يارب فاجعل بنيانه على يدي من فاوحى الله اليه ان
 اوامر ابنك سليمان يبنيه والغرض من هذه الحكاية مراعاة هذه الشاة الانسانية وان اقامتها اولى من هدمها
 الا ترى الى اعداء الدين انه قد فرض الله في حقهم الجزية والصلح ابقاء عليهم وعن ابي هريرة رضى الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لادرهم له ولا متاع قال ان المفلس
 من امتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وزكاة وصيام ويأتى قد شتم هذا وقذف هذا وااكل مال هذا وسفك دم هذا
 وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فئت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من
 خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار وفي الحديث اول ما يحاسب عليه العبد الصلاة واول ما يقضى بين
 الناس في الدماء ثم يحاسب العبد ويقضى عليه في حق زكاته وغير هاهل منها او اداها الى غير ذلك من الاحوال
 الجزية ثم اعلم ان المقتول اذا اقتص منه الولي فذلك جزاءه في الدنيا وفيما بين القاتل والمقتول الاحكام باقية
 في الآخرة لان الولي وان قتله فاما اخذ حق نفسه للتسقي ودر الغيط فاما المقتول فلم يكن له في القصاص
 منفعة كذا في تفسير الحدادي ولا كفارة في القتل العمد لقوله عليه السلام خمس من الكفار لا كفارة
 فيهن الاشرار بالله وعقوق الوالدين والفرار من الزحف وقتل النفس عمدا واليمين الغموس والولي مخير بين
 ثلاث في القتل العمد القصاص والدية والعفو وذلك لان في شرع موسى عليه السلام القصاص وهو القتل
 فقط وفي دين عيسى عليه السلام العقل او العفو فحسب وفي ملتنا للتشبي القصاص ولترفع الدية ولأن كرم
 العفو وهو افضل (قال السعدي) بدى رابدى سهيل باشد جزا * كرم ردى احسن الى من اسا *
 والاشارة في الآية ان القلب مؤمن في اصل الفطرة والنفس كافرة في اصل الخلقة وبينهما عداوة جبلية وقتال
 اصلي وتضاد كلي فان في حياة القلب موت النفس وفي حياة النفس موت القلب فلما كانت نفوس الكفار حية
 كانت قلوبهم ميتة فسماهم الله الموتى ولما كانت نفس الصديق ميتة وقلبه حيا قال النبي عليه السلام من اراد
 ان ينظر الى ميت يمشى على وجه الارض فليظن الى الصديق فالاشارة في قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا
 الى القلب والنفس يعني النفس الكافرة اذا قتلت قلبا مؤمنا متعمدة للعداوة الاصلية باستيلاء صفاتها السهيمة
 والسعية والشيطانية على القلب الروحاني وغلبة هواها عليه حتى يموت القلب لسمها القاتل فخرآؤه
 اى حرآء النفس جهنم وهى سفلى عالم الطبيعة خالدا فيها لان خروج النفس عن سفلى الطبيعة انما كان بحبل
 الشريعة والتسك بحبل الشريعة انما كان من خصائص القلب المؤمن كقوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين
 الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات والايمن والعمل الصالح من شان القلب وصنيعه فاذا مات القلب وانقطع
 عمله تخلد النفس في جهنم سفلى عالم الطبيعة ابدًا وخضض الله عليها ولعننا بان يبعدها ويطردها عن الحضرة
 والقربة ويحرمها من ايصال الخير والرحمة اليها فخطاب ارجى الى ربك واعدها عذابا عظيما هجرانا عن حضرة
 العلى العظيم وحرمانا من جنات النعيم كذا في التأويلات النجدة (يا ايها الذين آمنوا) نزلت الآية في شأن
 مرداس بن نهيك من اهل فدك وكان اسلم ولم يسلم من قومه غيره وكان عليه السلام بعث سرية الى قومه كان
 عليها غالب بن فضالة الليثي فلما وصلت السرية اليهم هربوا وبقي مرداس ثقة باسلامه فلما وصلوا فدك كبروا وكبر
 مرداس معهم وكان في سفيح جبل ومعه غنمه فنزل اليهم وقال لا اله الا الله محمد رسول الله عليكم قتله
 اسامة بن زيد وساق غنمه فاخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فوجد وجدا شديدا وقال قتلتموه ارادة
 مامعه وهو يقول لا اله الا الله فقال اسامة انه قال بلسانه دون قلبه وفي رواية انما قالها خوفا من السلاح فقال
 عليه السلام هلا شقت عن قلبه فظنرت اصادق هو ام كاذب ثم قرأ الآية على اسامة فقال يا رسول الله استغفرلى
 فقال فكيف بلا اله الا الله قال اسامة فا زال صلى الله عليه وسلم يعيدها حتى وددت ان لم أكن اسلمت الا يومئذ
 ثم استغفر لى وامر برد الا غنم وتحير برقة مؤمنة والمعنى ايها المؤمنون (اذا ضربتم في سبيل الله)
 اى سافرتم وذهبتم للغزو من قول العرب ضربت في الاض اذا سرت لتجارة او غزوا ونحوهما (فقتلوا)

الفعل بمعنى الاستفعال الدال على الطلب اى اطوا بيان الامر في كل ما تاتون وما تذكرون ولا تعجلوا فيه
 غير تدبر وروية (ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام) اى لمن حياكم بتحية الاسلام (لست مؤمنا) وانما اظهرت
 ما اظهرت معه وذا بل اقلوا منه ما اظهروه وعاملوه بموجبه (يتقون عرض الحيلة الدنيا) حال من فاضل
 لا تقولوا مني بما يحمله على العجلة وترك التأني لكن لا على ان يكون الهوى راجعا الى القيد فقط كما في قولك
 لا تطلب العلم بتدني به الجاه بل اليهما جميعا اى لا تقولوا له ذلك حال كونكم طالبين لما له لدى هو حطام سريع
 النفاد و عرض الدنيا ما يتبعه فيها من المال نقدا كان او غيره قليلا كان او كثيرا قال الدنيا عرض حاضر يأكل
 منها البر والماجر وتسميته عرضا تنبيه على انه سريع الفناء قريب الانقضاء (وعند الله مغام كثيرة) تخنيكم
 عن قل امثاله لما له وهو تنبيه على ان ثواب الله تعالى موصوف بالدوام والبقاء (كذلك) اى مثل ذلك
 الذى اتى اليكم السلام (كنتم) اتم ايضا (من قل) اى في مبادئ اسلامكم لا يظهر منكم للناس غير ما يظهر
 منه لكم من تحية الاسلام ونحوها (فى الله عليكم) بان قل منكم تلك المرتبة وعصم بهادماكم واموالكم
 ولم يأمر بالفحش عن سر آركم الفاء للعطف على كنتم (فتبينوا) الفاء فصيحة اى اذا كان الامر كذلك فاطلبوا
 بيان هذا الامر البين وقبسوا حاله بحالكم وافعلوا به ما فعلكم في اوائل اموركم من قول ظاهر الحال من غير
 وثوق على تواطئ الطاهر والباطل (ان الله كان بما تعملون) من الاعمال الطاهرة والخفية ويكفيها (حبرا)
 فيجازيكم بحسبها ان حبرا فخير وان شرافا شرفا فلانها فتوا في القتل واحتاطوا فيه قال الامام الغزالي رحمه الله
 الجبر هو الذى لا تعرب عنه الاحمار الساطنة ولا يجرى في الملك والمملوك شئ ولا تحرك ذرة ولا تسكن
 ولا تضطرب نفس ولا تطمئن الا ويكون عنده خبر وهو بمعنى العلم لكن العلم اذا ضيف الى الخفايا الساطنة
 سمي خبيرة ويسمى صاحبه خيرا وحط العبد من ذلك ان يكون خيرا بما يجرى في عالمه وعالمه قلبه وبدنه
 والخفايا التى يتصف القلب بها من الغش والخيانة والطواف حول العاجلة واضمار الشر واطهار الخير والجل
 باظهار الاخلاص والافلاس عنه ولا يعرفها الا ذو خيرة بالغة قد خبر نفسه ومارسها وعرف مكرها وتلبسها
 وخدعها فحاربها وتشم لمعادتها واخذ الحذر منها فذلك من العباد جدير بان يسمى خيرا انتهى كلام الامام
 (قال السعدى) نمى تازداين نفس سر كش چنان * كه عقلش تواند كرفت عنان * كه بانسر وشيطان
 برايد زور * مصاف پلنكان نيابد ز مور * ودات الآيه على ان المجتهد قد يخطئ * كما اخطأ اسامة
 وان خطاه قد كان مغفرا حيث لم يقتض منه وعلى ان الذكر الانسانى معتبر كما ان ايمان المقلد صحيح لكن ينبغي
 للمؤمن ان يترقى من الذكر الانسانى الى الذكر القلبي ثم الى الذكر الروحى ويحصل له التعيين والمعرفة ويخلص من
 ظلمة الجهل ويذوق بنور المعرفة لان الانسان يموت كما يعيش * عن ابن عباس ان جبريل عليه السلام جاء الى
 النبي عليه السلام فقال يا محمد ان ربك يقرؤك السلام وهو يقول مالى اراك مغموما حزينا قال عليه السلام
 يا جبريل طال تفكرى فى امتى يوم القيامة قال افى امر اهل الكفر ام اهل الاسلام فقال يا جبريل فى امر اهل
 لا اله الا الله محمد رسول الله فاخذيده حتى اقامه الى مقبرة بنى سلمة ثم ضرب بجناحه اليمين على قبر ميت قال قم
 باذن الله فقام الرجل مبيض الوجه وهو يقول لا اله الا الله محمد رسول الله فقال جبريل عدالى مكانك فعدا كما
 كان ثم ضرب بجناحه اليسر فقال قم باذن الله فخرج رجل مسود الوجه ازرق العينين وهو يقول واحسرتاه
 واندامتاه فقال له جبريل عدالى مكانك فعدا كما كان ثم قال يا محمد على هذا يعثون يوم القيامة وعند ذلك قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تموتون كما تعيشون وتبعثون كما تموتون هر كسى آن درود عافت
 كار كه كشت * والاشارة فى الآية الى السالعين الواصلين بالسير الى الله ان يايها الذين آمنوا ووفقوا لمجرد
 الايمان بالغيب اذا ضرتم فى سبيل الله يعنى سرتم بقدوم السلوك فى طلب الحق حتى صار الايمان ايقنا والايقان
 احسانا والاحسان عيانا والعيان غيبا وصار الغيب شهادة والشهادة شهودا والشهود شهادا والشاهد
 مشهودا وبهما اقسام الله بقوله وشاهد ومشهود فافهم جدا وهذا مقام الشيخوخة فتبينوا عن حال المردين
 وثبتوا فى الرد والقبول وفى قوله ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام لست مؤمنا اشارة الى ارباب الطلب فى البدء
 والارادة اى اذا تمسك احد بذيل ارادته والى اليكم السلام بالانقياد والاستسلام لكم فلا تقولوا لست مؤمنا
 اى صادقا مصدقا فى التسليم لاحكام الصلابة وقبول التصرف فى المال والنفس على شرط الطريقة ولا تردوه

ولا تنفروهم بمثل هذه التشديدات وقولوا له كما امر الله موسى وهرون عليهما السلام فقولوا له قولنا انما ائتم اعز
من الانبياء ولا المريد المبتدى اذل من فرعون ولا يهولكم امر رزقه فمجتنبون منه طلبا للتحفيف والى هذا
المعنى اشار بقوله تنفرون عرض الحياة الدنيا فلا تهتموا لاحل الرزق فعند الله مغائم كثيرة ومن يتق الله يجعل له
مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب كذلك كنتم من قبل اى كذلك كنتم صغفاء في الصدق والطلب محتاجين
الى الصحة والتزينة بدواء الارادة في الله عليكم بصحبة المشايخ وقبولهم اياكم والاقبال على تربيتكم وايصال
رزقكم اليكم وشفتهم وعطفهم عليكم فبينوا ان ردوا صادقا اهتماما لرزقه او قبلوا كاذبا حرصا على تكثير
المريدين ان الله كان في الازل بما تعملون اليوم من الرد والقبول والاحتياج الى الرزق الذي تهتمون له خيرا
بتقدير امور قدرها في الازل وفرع منها كما قال عليه السلام ان الله فرغ من الخلق والرزق والازل وقال
الضيف اذا نزل نزل برزقه واذا ارتحل ارتحل بذنوب مضيفه كذا في التأويلات الجهمية (لا يستوى
القاعدون) عن الجهاد (من المؤمنين) حال من القاعدين اى كاثنين من المؤمنين وقادتها الايدان من اول
الامر بعدم اخلال وصف القعود بآيائهم والاشعار بعلية استحقاقهم كآيائى من الحسنى (غير اولى الضرر)
بارفع صفة للقاعدون فان قلت كلف غير لاتعرف بالاضافة فكيف جاز كونها صفة للمعرفة قلت اللام
في القاعدون والضرر المرض والمهانة من عى اوضح او شلل او زمانة او نحوها وفي معناه العجز عن الاهبة عن
زيد بن ثابت رضى الله عنه انه قال كنت الى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم فغشيت السكينة فوقعت
فخذت على فخذى حتى خشيت ان رضها اى تكسرها ثم سرى عنه وازيل ما عرض له من شدة الوحى فقال اكتب
فكتبت لا يستوى القاعدون من المؤمنين والجهادون فقال ابن ام مكتوم وكان اعنى يا رسول الله وكيف
عن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين فغشيت السكينة كذلك ثم سرى عنه فقال اكتب لا يستوى القاعدون
من المؤمنين غير اولى الضرر قال زيد انما الله وحدها فالحقها فالمراد بالقاعدين هم الاصحاء الذين اذن لهم
في القعود عن الجهاد اكنغاه بغيرهم لان الفرض كفاية قال ابن عباس رضى الله عنهم القاعدون عن بدر
والخارجون اليها وهو الماهر الموافق لتاريخ النزول (والجهادون) عطف على القاعدون (في سبيل الله
باموالهم وانفسهم) اى لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غير علة في الاجر والثواب فان قلت ما يوم
ان القاعد بغير عذر والجهاد لا يستويان فائدة فنى الاستواء قلت فائدة تذكر ما بينهما من التفاوت العظيم
ليرشب القاعد في الجهاد رفعا لرتبته وانغذ عن انحطاط منزلته (فضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم) جلة
موضحة لما فنى الاستواء فيه فان انتفاء الاستواء بينهما يخل ان يكون بزيادة درجة احدهما على درجة
الآخر وبمساواتها بين الله تعالى بهذه الجملة ان انتفاء استوائهما انما هو بانه تعالى فضل المجاهدين كانه قد قبل
ما بهم لا يستويون فاجيب بذلك (على القاعدين) شراول الضرر لكون الجملة يسانا للجملة الاولى المصنعة
لهذا الوصف (درجة) تنوينها للتخفيف كآيائى ونصبها بمنزلة الخافض اى بدرجة او على المصدرية لانه انصته
معنى التفضيل ووقوعه موقع المرة من التفضيل كان بمنزلة ان يقال فضاهم تفضيلة واحدة ونظيره قولك
شربه سويا بمعنى شربه متبرية (وكلا) من القاعدين والمجاهدين (وعد الله الحسنى) اى المثوبة الحسنى وهى
الجنة لمن صفيدهم وخاوص بينهم وانما اتعادت في زيادة العمل المقنن ازيد الثواب * قوله كلا مع اول
لوعده والحسنى مع قوله الثانى وتقدم الاول على الاول لافادة التصرنا كيدا للوعداى كلا منها وعد الله الحسنى
لا احدهما فقط والجملة اعتراض جيب بها تداركا للحسنى يوهه تفضيل احد الفريقين على الآخر من حرمان
المفضول قال الفقهاء وهذا يدل على ان الجهاد فرض كفاية وليس مفروضا على كل احد بل لانه تعالى وعد
القاعدين عدا الحسنى كما وعد المجاهدين واركان الجهاد اوجبا على كل احد على التعيين لما كان القاعد اهلا
لوعده الله تعالى اياها بالحسنى (وفضل الله المجاهدين على القاعدين) عطف على قوله فضل الله (اجرا عظيما) نصب
على المصدر لان فضل بمعنى آجر اى آجرهم اجرا عظيما وايثاره على ما هو مصدر من فعله للاشعار بكون ذلك
التفضيل اجرا لا عملهم او مفعول ثانى لفضل لضمته معنى الاعطاء اى واعطاهم زيادة على القاعدين اجرا
عظيما وقيل نسب نزاع الحافض اى فضاهم باجر عظيم (درجات) بدل من اجرا بدل الكل مبين لكمية التفضيل

(مند) سفدة لدرجات دالفعلى فتحاتها وجلالة قدرها اى درجات كائنة من تعالى وهى سبعون درجة ما بين كل درجتين عدو الفرس الجواد المضمر سبعين خريفا اوسبع مائة درجة وفى الحديث ان فى الجنة مائة درجة اعد لها الله تعالى للمجاهدين فى سبيله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض ويجوز ان يكون انتصاب درجات على المصدرية كما فى قولك ضربه اسواطى ضربات كما قيل فضلهم تفضيلات (ومغفرة) بدل من اجرا بدل البعض لان بعض الاجر ليس من باب المغفرة اى مغفرة لما يفرط منهم من الذنوب التى لا يكفرها سائر الحسنات التى لا يأتى بها القاعدون ايضا حتى تعد من خصائصهم (ورجة) بدل الكل من اجرا مثل درجات ويجوز ان يكون انتصابهما باضمار فعلهما اى غفرلهم مغفرة ورجهم رجة هذا ولعل تكرير التفضيل بطريق العطف النبىء عن المغايرة وتقييده تارة بدرجة واخرى بدرجات مع اتحاد التفضيل والمفضل عليه حسبما يقتضيه الكلام ويستند عليه حسن الانتظام اما التزويل الاختلاف العنوانى بين التفضيلين وبين الدرجة والدرجات منزلة الاختلاف الذاتى تمهيدا لسلك طريقة الاتهام ثم التفسير رومنا لمزيد التحقيق والتقرير كما فى قوله تعالى فلما جاء امرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه بركة منا ونجيناهم من عذاب غليظ كانه قيل فضل الله المجاهدين على القاعدين درجة لا يقادر قدرها ولا يغهم كنهها وحيث كان تحقق هذا العنوان البعيد بينهما موها لحرمان القاعدين قبل وكلا وعد الله الحسنى ثم اريد تفسير ما افاده التكرير بطريق الاتهام بحيث يقطع احتمال كونه للوحدة فقبل ما قيل والله درشان التزويل واما الاختلاف بالذات بين التفضيلين وبين الدرجة والدرجات على ان المراد بالتفضيل الاول ما خولهم الله تعالى عاجلا فى الدنيا من الغنية والظفر والذكرا الجليل الحقيق بكونه درجة واحدة وبالتفضيل الثانى ما انعم به فى الآخرة من الدرجات العالية الفاشة للحصر كما ينبىء عنه تقديم الاول وتأخير الثانى وتوسط الوعد بالجنة بينهما كانه قيل فضلهم عليهم فى الدنيا درجة واحدة وفى الآخرة درجات لا تحصى وقد وسط بينهما فى الذكر ما هو متوسط بينهما فى الوجود اعنى الوعد بالجنة توضيحا لخالهما ومسارة الى تسلية المفضل والله سبحانه اعلم وقبل المجاهدون الاولون من جاهد الكفار والآخرين من جاهد نفسه وعليه قوله عليه السلام رجعتنا من الجهاد الاصرالى الجهاد الاكبر (وكان الله غفورا) لذنوب من جاهد فى سبيله (رحما) بدخله الجنة رجنه وهو تذييل مقرر لما وعد من المغفرة والرجة قال القشيري رجه الله ان الله سبحانه جمع اولياته فى الكرامات لكنه غاير بينهم فى الدرجات فمن غنى وغيره اغنى منه ومن كبير وغيره اكبر منه هذه الكواكب منيرة لكن القمر فوقها واذا طلعت الشمس هربت اى غلبت جميعها بنورها انتهى فالجنة مشتركة بين الواصلين السابقين والطارئين المتقطعين بعذر وعوام المؤمنين القاعدين عن الطلب بلا عذر لكن الطائفة الاولى فى واد والاجر بان فى واد آخر لا يستوون عند الله تعالى (قال المولى الجامى) اى كند بدن چو طفل صغير * مائه در دست خواب غفلت اسير * پيش ازان كت اجل كند بيدار * كرمردى ز خواب سر بردار * اما السائران كل رواح * يحمدون السرى لدى الاصباح * ودلت الآية على ان اولى الضرر مساوون للمجاهدين فى الاجر والثواب روى عنه عليه السلام انه لما رجع من غزوة تبوك ودنا من المدينة قال ان فى المدينة لاقواما ما يسترهم من مسير ولا قطعهم من واد الا كانوا معكم فيه قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة قال نعم وهم بالمدينة حبسهم حابس العذر وهم الذين صحت نياتهم وتعلقت قلوبهم بالجهاد وانما منعهم عن الجهاد الضرر * هر كسى از همت والاى خویش * سود بردر خورى كالای خویش * قال عليه السلام اذا مرض العبد قال الله تعالى اكتبوا لعبدى ما كان يعمل فى الصحة الى ان يبرأ وقال المفسرون فى قوله تعالى ثم ردناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان من صار همما كتب الله له اجر عمله قبل هر مه غير متقوص وقالوا فى تفسير قوله عليه السلام نية المؤمن خير من عمله ان المؤمن ينوى الايمان والعمل الصالح لو عاش ابدا فيحصل له ثواب تلك النية ابدا قالوا هذه المساواة مسروطة بشرطة اخرى سوى الضرر قد ذكرت فى قوله تعالى فى اواخر سورة التوبة ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا الله ورسوله والصحيحة لهما طاعة لهما والطاعة لهما فى السر والعلن وتوليها فى السرأ والضرأ والحب فيهما والبغض فيهما كما يفعل الموالى الناصح بصاحبه كذا فى تفسير الارشاد واعلم ان الجهاد من افاضل المكاسب واما ابل الحرف فلا ينبغى للعاقل ان يترك الجهاد او يتحدث به فان من مات ولم يغز ولم يحدث به نفسه فقد مات ميتة

جاهلية ومعنى التحدث طلبه الغزو وخطاره بالبال قال بعض الكبار سبق بالهمم لا بالقدم وفي الحديث نعمتان معون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ ومعناه ان من انعم الله عليه بها تين نعمتين وهما صحة الجسد والعافية التي هي كالنجاح على رؤس الاصحاء لا يراه الا السقيم والفراغ من شواغل الدنيا وعلقها في حصول لهاتان نعمتان واشغل عن القيام بواجب حق الله تعالى فهداهو الذي غبن بضياح حظه وصبه من طاعة الله وبذل النفس في الخدمة وتحصيل ما ينفعه لا آخرته من انواع الطاعات والقربات اللهم اجعلنا من المستضعفين بحيا تهم والمنوجهين اليك في مرضهم وصحتهم ولا تقطع عنا عنك ولو لحظة عين ولا تشغلنا عن الوصول بالبين انك انت العفور الرحيم (ان الدين توفاهم الملائكة) يحتمل ان يكون ماضيا فيكون اخبارا عن احوال قوم معينين انقروا ومضوا وان يكون مضارعا قد حذف منه احدى التائين واصله متوفاهم وعلى هذا تكون الآية عامة في حق كل من كان بهذه الصفة والطاهران لفظ المضارع ههنا على حكاية الحال الماضية والقصد الى استحضر صورتهما بشهادة كون خبران فعلا ماضيا وهو قالوا والمراد بتو في الملائكة اياهم قض اراحهم عند الموت والملك الذي فوض اليه هذا العمل هو ملك الموت وله اعوان من الملائكة واسناد التوفى الى الله تعالى في قوله الله يتوفى الانفس وفي قوله هو الذي يحييكم ثم يميتكم منى على ان خالق الموت هو الله تعالى (طامى انفسهم) في حال ظلمهم انفسهم ترك الهجرة واختار محاورة الكفرة الموجبة للاخلال بامور الدين فانها زلت في ناس من مكة قد اسلموا ولم بها جروا حين كانت الهجرة فريضة فانه تعالى لم يكن يقل الاسلام بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة الا بالهجرة اليها ثم نسخ ذلك بعد فتح مكة بقوله عليه السلام لا هجرة بعد الفتح قال الله تعالى فيمن آمن وترك الهجرة الذين آمنوا ولم بها جروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى بها جروا وهو حال من ضمير توفاهم فانه وان كان مضافا الى المعرفة وحق الحال ان يكون نكرة الا ان اصله ظالمين انفسهم فتكون الاضافة لفظية (قالوا) اي الملائكة للمتوفين تقرير الهم بتقصيرهم في اظهار اسلامهم واقامة احكامهم من الصلاة ونحوها وتوبخا لهم بذلك (فيم كنتم) اي في اى شئ كنتم من امور دينكم كانه قيل فاذا قالوا في الجواب فقيل (قالوا) متجافين عن الاقرار الصريح بما هم فيه من التقصير متعللين بما يوجه على زعمهم (كما مستضعفين في الارض) اي في ارض مكة عاجزين عن القيام بمواجب الدين فيما بين اهلها (قالوا) ابطالا لتعاليم وتبكيانا لهم (الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها) الى قطر آخر منها تقدرون فيه على اقامة امور الدين كما فعله من هاجر الى المدينة والى الحبشة وقيل كانت الطائفة المذكورة قد خرجوا مع المشركين الى درققتلوا فيها فصبرت الملائكة وحوههم وادبارهم وقالوا لهم ما قالوا فيكون ذلك منهم تقريبا وتوبخا لهم بما كانوا فيه من مساعدة الكفرة بانتطامهم في عسكرهم ويكون جوابهم بالاستضعاف تعللا بانهم كانوا مهضومين تحت ايديهم وانهم اخرجوهم اي الى بدر كارهين فرد عليهم بانهم كانوا مسبلين من الخلاص من قهرهم متمكنين من المهاجرة (فاولئك) الذين حكيت احوالهم الفظيعة (ما واهم) اي في الآخرة (جهنم) كان ما واهم في الدنيا اذ الكفر لتركهم الواجب ومساعدتهم الكفار وكون جهنم ما واهم نتيجة لما قبله وهو الجملة الدالة على ان لا عذر لهم في ذلك اصلا فعطف عليه عطف جملة على اخرى (وساعت مصيرا) مصيرهم جهنم (الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) الاستثناء منقطع فان المتوفين ظالمين انفسهم اما مردون او عصاة تركهم الهجرة مع القدرة عليها وهو لاء المستضعفون اي المستذلون المهضومون تحت ايدي الكفار ليسوا بقادرين عليها فلم يدخلوا فيهم فكان الاستثناء منقطعاً والجار والمجرور حال من المستضعفين اي كائين منهم فان قلت المستثنى المقطع وان لم يكن داخلا في المستثنى منه لكن لا بد ان يتوهم دخوله في حكم المستثنى منه ومن المعلوم ان لا يتوهم دخول الاطفال في الحكم السابق وهو كون ما واهم جهنم فكيف ذكر في عداد المستثنى قلت للمبالغة في التحذير من ترك الهجرة وايها انما لو استطاعها غير المكافين لوجبت عليهم والاشعار بانه لا يحصى لهم عنها البتة تجب عليهم اذ اذلهوا حتى كانوا واجبة عليهم قبل البلوغ لو استطاعوا وان قوامهم يجب عليهم ان يهاجروا بهم متى امكنت (لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا) صفة للمستضعفين اذ لا توقيت فيه فيكون في حكم المنكر واستطاعة الحيلة وجد ان اسباب الهجرة وما يتوقف عليه واهتداء السبل معرفة طريق الموضع المهاجر اليه بنفسه او بدليل (فاولئك) اشارة الى المستضعفين الموصوفين بما ذكر من صفات العجز (عسى الله

ان يعفو عنهم) ذكر بكلمة الاطماع وافط العفو اذا تابا ترك الهجرة امر خطير حتى ان المضطر من حقه ان لا يأمن ويترصد الفرصة ويلقى بها قلبه (وكان الله عفوا غفورا) معنى كونه عفوا صفحة واعراضه عن العقوبة ومعنى كونه غفورا ستر القاصح والذنب في الدنيا والآخرة فهو كامل العفو تام الغفران (قال السعدي) من برده يبدع عملهاى بد * هم او برده يوشدبها لاي خود - وفي الآية الكريمة ارشاد الى وجوب المهاجرة من موضع لا يتمكن الرحل فيه من اقامة امر دينه باى سبب كان وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرب دينه من ارض الى ارض وان كان شبرا من الارض استوجبت له الجنة وكان رفيق ابيد ابراهيم ونبه محمد عليه السلام قال الحدادى في تفسيره في قوله تعالى الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها دليل على انه لا عذر لاحد في المقام على المعصية في بلده لاجل المال والولد والاهل بل ينبغي ان يفارق وطنه ان لم يمكنه اظهار الحق فيه ولهذا (روى) عن سعد بن جبيرة انه قال اذا عمل بالعاصي بارض فاخرج منها * سعد يا حب وطن كرجه حديث است صحيح نتوان مر د بسختى كه من اينجا زارم * والاشارة في الآية ان المؤمن عام وخاص وخاص الخاص كفوله ففهم ظالم لنفسه وهو العالم ومنهم مقتصد وهو الخاص ومنهم سابق بالخيرات وهو خاص الخاص فالذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم هم العوام الذين ظلموا انفسهم بتدبيرها من غير تركيتها عن اخلاقها الذميمة وتحليلتها بالاخلاق الحميدة ليقلموا فخابوا وخسروا كما قال تعالى قد افلح من زكاهما وقد خاب من دساها قالوا فيم كنتم اى قالت الملائكة حين قبضوا ارواحهم في اى غفلة كنتم تضيعون اعماركم وتبطلون استعدادكم الفطرى وفي اى وادمن اودية الهوى تهيمون وفي اى روضة من رياض الدنيا كنتم تؤثرون الفانى على الباقي وتنسون الطهور والساقى واخوانكم يجاهدون في سبيل الله باموالهم وانفسهم ويهاجرون عن الاوطان ويفارقون الاخوان والاخذ ان قالوا كننا مستضعفين في الارض اى عاجزين في استيلاء النفس الامارة وغلبة الهوى ما سورى الشيطان في حبس البسرية قالوا الم تكن ارض الله اى ارض القاب واسعة فيها جروا فيها فتخرجوا عن مضيق ارض التسمية فتسلكوا في صحبة عالم الروحانية بل تطيروا في هواء الهوى فاولئك يعنى ظالمى انفسهم مأواهم جهنم البعد عن مقامات القرب وساءت مصيرا جهنم البعد لتاركى القرب والمتقاعدين عن جهاد النفس الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين صفتهم لا يستطيعون حيلة في الخروج عن الدنيا لكثرة العيال وضعف الحال ولا على قهر النفس وغلبة الهوى ولا على قمع الشيطان في طلب الهدى ولا يمتدون سيلا الى صاحب ولاية يتمسكون بعروته الوثقى ويعتصمون بحبل ارادته في طلب المولى فيخرجهم من ظلمات ارض البشريه الى نور سماء الربوبية على اقدام العبودية وهم المتقصدون المستاقون ولكنهم بحجب الانانية محجوبون ومن شهود جبال الحق محرومون فعذرهم بكرمه ووعدهم رحمة وقال فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم السكون عن الله والركون الى غير الله وكان الله في الازل عفوا ولعفوهم امكنهم التقصير في العبودية غفورا ولغفرانه امهلهم في اعطاء حق الربوبية كذا في التأويلات النجمية (ومن يهاجر في سبيل الله) رغب في المهاجرة وتأنيس لها وسبيل الله ما امر بسلوكه (يجد في الارض مراعى كثيرا) اى نحو لا يتحول اليه ومهاجرا وانما عبر عنه بذلك تأكيداً للترغيب لما فيه من الاشعار بكون ذلك التحول بحيث يصل المهاجر بمافيه من الخير والعملة الى ما يكون سببا لرغم انف قومه الدين هاجرهم والرغم الذل والهوان واصله لصوق الانف بالرغام وهو التراب يقال ارغم الله انفه اى الصقه بالرغام ولما كان الانف من جملة الاعضاء في غايه العزة والتراب في غاية الذلة جعل قواهم رغم انفه كناية عن الذلة (وسعة) في الرزق واطهار الدين (ومن يخرج من بيته مهاجرا) اى مفارقا قومه واهله وولده (الى الله ورسوله) اى الى طاعة الله وطاعة رسوله (ثم يدركه الموت) اى قبل ان يصل الى المقصد وان كان ذلك خارج باب كايينى عنه ايثار الخروج من بيته على المهاجرة (فقد وقع اجره على الله) الوقوع والوجوب متقاربان والمعنى ثبت اجره عند الله بموت الامر الواجب (وكان الله غفورا) مبالغا في المغفرة فيغفر له ما فرط منه من الذنوب التي من جلالتها القعود عن الهجرة الى وقت الخروح (رحما) مبالغا في الرحمة فيرحمه باكمال ثواب هجرته روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث بالآيات المحذرة عن ترك الهجرة الى مسلى مكة قال جندب ابن صمرة من بنى الليث لبنه وكان شيخا كبيرا لا يستطيع ان يركب الراحلة احلوا في فاني لست من المستضعفين واني لا اهتدى الطريق ولى من المال ما يلغنى المدينة وابعده منها والله لا ييت الديلة بمكة محملوه على سرير

متوجها الى المدينة فلما بلغ التسليم وهو موضع قريب من مكة اشرف على الموت فاخذ يصفق بيمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك ابايعك على ما يابيعك عليه رسولك فأت حبيدا فلما بلغ خبره اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لوتوفي بالمدينة لكان اتم اجرا وقال المسركون وهم يضحكون ما أدرك هذا ما طلب فانزل الله هذه الآية من هذا قالوا المؤمن اذا قصد طاعة ثم اعجزه العذر عن اتماها كتب الله له ثواب تمام تلك الطاعة وفي الكساف قالوا كل هجرة لغرض ديني من طلب علم او حج او جهاد او فرار الى بلد يزداد فيه طاعة او قناعة وزهدا في الدنيا او ابتغاء رزق طيب فهي هجرة الى الله ورسوله وان ادركه الموت في طريقه فاجزه واقع على الله انتهى قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افتدى قدس سره من مات قبل الكمال فراه ينجى الى مكان من مات في طريق الكعبة يكتب له اجر حجين يقول الفقير سمي الذبيح المتخلص بحق سمعت مرة شيخنا العارف العلامة ابقاه الله بالسلامة وهو يقول عند تفسير هذه الآية ان الطالب الصادق اذا سافر من ارض بشرية الى مقام القلب فأت قبل ان يصل الى مراده فله نصيب من اجر النالين الى ذلك المقام اصدق طله وعدم انقطاعه عن الطريق الى حد الموت بل الله يكمله في عالم البرزخ بواسطة روح من ارواحه او بواسطة فيضه ومثل هذا حق بعض السالك وله بطريق السريعة كما روى عن الحسن المصري رحمه الله انه قال بلعني ان المؤمن اذا مات ولم يحفظ القرآن امر حفظته ان يعلموه القرآن في قبره حتى يبعثه الله تعالى يوم القيامة مع اهله فاذا كان طالب القرآن الرسمي بالغيا الى مراده في البرزخ لم يصد على التحصيل فليس بدع ان يكون طالب القرآن الحقيقي واصلا الى مراده في عالم المثال المقيد لشغفه على التكميل اقول واما ما قال الشيخ الكبير صدر الدين القنوي قدس سره في القالك الا حرم القلوك من المنفق شرعا وعقلا وكشفا ان كل كمال لم يحصل للانسان في هذه الدنائة وهذه الدار فانه لا يحصل له بعد الموت في الدار الآخرة انتهى فله في حق اهل الحجاب الذين قعدوا عن الطلب رأسا لا في حق اهل الحجاب الذين سلكوا لغايات الوصول الى مكاشفة الافعال ومسا هذه الصفات ومعاينة الذات * قال المولى الجبائي في شرح الكلمة الشعبية من الفصوص الحكيمة ما يدل على عدم الترفي بعد الموت من قوله تعالى ومن كان في هذه اعمى الآية انما هو بالسبب الى معرفة الحق لاني لا معرفة له اصلا فانه اذا انكشف الغطاء ارتفع العمى بالنسبة الى الدار الآخرة ونعيمها وحجيمها والاحوال التي فيها واما قوله عليه السلام اذا مات ابن آدم انقطع عمله فهو يدل على ان الاشياء التي يتوقف حصولها على الاعمال لا تحصل وما لا يتوقف عليها بل يحصل بفضل الله ورحمته فقد يحصل وذلك من مراتب الجبائي انتهى كلامه فعلى السالك ان لا يتقطع عن الطريق ويرجو من الله التوفيق كي يصل الى منزل التحقيق (قال الحافظ الشيرازي) كما روان رفت تودر راه كين كاه بخواب * وه كه بس بجبراز غلغل چندين جرسی * بال بكشای صغير از شجر طوی زن * حيف باشد چو تو مرغی كه اسير قفسی * تا چو بچمر نفسی دامن جان كيرم * جان نهاديم بر آتش زبى حوش نفسی * چند بود بهوى تو بهر سو حافظ * بسر الله طريقا بك يا ملتقى * وفي التأويلات النجمية ان الاشارة في الآية من غاية ضعف الانسان وحياته الحيوانية واستهواء الشيطان يكون الخوف غالبا على الطالب الصادق في بدء طلبه فكما اراد ان يسافر عن الاوطان وبهاجر عن الاحوان طالبا فوائدا اشارة سافرا والتجكوا وتغنوا لازالة مرض القلب ونيل صحة الدين والفوز بعناية صحبة شيخ كامل مكمل وطبيب حاذق مشفق ليعالج مرض قلبه ويسلغه كعنة طله فتسول له النفس اعداد الرزق وعدم الصبر ويعد الشيطان بالفقر فقال تعالى على قضية والله يعدكم مغفرة منه وفضلا ومن بهاجر في سبيل الله اى طلب الله يجسد في الارض مراما كثيرا اى ملادا اطيب من بلاده واخوانا في الدين احسن من اخوانه وسعة في الرزق وفيه اشارة اخرى وهي ومن بهاجر عن بلد البشرية في طلب حضرة الربوبية يجسد في ارض الانسانية مراما كثيرا اى محولا ومنازل مثل القلب والروح والسر وسعة اى وسعة في تلك العوالم الوسيعة اوسعة من رحمة الله كما اخبر الله تعالى على لسان نبيه عليه الصلاة والسلام عن تلك الوسعة والسعة بقوله لا يسعني ارضي ولا سمائي وانما يسعني قلب عبدي المؤمن فافهم باكثر الفهم قصير لنظر قليل العمر ثم قال دفعا للهوا جس النفسانية والوساوس الشيطانية في التخويف بالموت والايعاد بالقوت ومن يخرج من بيته اى بيت بشرية بترك الدنيا وقع الهوى وقهر النفس بهجرانه صفاتها وتبديل اخلاقها مهاجرا الى الله طالبا له في مبايعة رسوله

ثم يدرك الموت قبل وصوله فقد وقع أجره على الله يعني فقد اوجب الله تعالى على ذمة كرمه بفضله ورجته ان يبلغه الى اقصى مقاصده واعلى مراتبه في الوصول بناء على صدق نيته وخصوص طويته اذا كان المانع من اجله ونية المؤمن خير من عمله وكان الله غفورا لذنوب بقية انا نية وجوده رحيماً عليه بتجلى صفة جوده ليلبغ العبد الى كمال مقصوده بمنه وكرمه وسعة جوده انتهى كلام التأويلات (واذا ضربتم في الارض) شروع في بيان كيفية الصلاة عند الضرورات من السفر ولقاء العدو والمطر والمرض اى اذا سافرت اى مسافرة كانت للهجرة والجهاد اولغيرهما (فليس عليكم جناح) اى حرج ومأثم في (ان تقصروا) شيئاً (من الصلاة) فهو صفة لمحذوف والقصر خلاف المديقال قصرت الشيء اى جعلته قصيراً بحذف بعض اجزائه او اوصافه فعلق القصر حقيقة انما هو ذلك الشيء لا بعرضه فانه متعلق الحذف دون القصر وعلى هذا فقوله من الصلاة ينبغي ان يكون مفعولاً لتقصير واعلى زيادة من حسبما رآه الا خفش واما على تقدير ان تكون تبعيضية ويكون المفعول محذوفاً كما هو رأى سيويه اى شيئاً من الصلاة فينبغي ان يصار الى وصف الجزء بصفة الكل والمراد قصر الربا عبات بالتصنيف فانها اتصلت في السفر ركعتين فالقصر انما يدخل في صلاة الظهر والعصر والعشاء دون المغرب والفجر وادنى مدة السفر الذي يحوز فيه القصر عند ابن حنيفة رحه الله مسيرة ثلاثة ايام ولياليها الايام للشيء والليالي الاستراحة بسير الابل ومشي الاقدام بالاقتصاد ولا اعتبار بابطاء المضارب اى المسافر السار واسراعه فلوسار مسيرة ثلاثة ايام ولياليهن في يوم قصر ولو سار مسيرة يوم في ثلاثة ايام لم يقصر ثم تلك المسيرة ستة بدرج جمع يريد كل يريد اربعة فراسخ وكل فرسخ ثلاثة اميال باميال هاشم جد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي قدر اميال المدينة كل ميل اثناعشر الف قدم وهي اربعة آلاف خطوة فان كل ثلاثة اقدام خطوة وظاهر الآية الكريمة التحيز بين القصر والاتمام وان الاتمام افضل لكن عندنا يجب القصر لا محالة خلا ان بعض مشايخنا سماه عزيمة وبعضهم رخصة اسقاط بحيث لا مسامح للاتمام لارخصة توفية اذ لا معنى للتخفيف من الاخف والاثقل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة تصدق الله بها عليكم وهو يدل على عدم جواز الاكمال لان التصديق بما لا يحتمل التملك اسقاط محض لا يحتمل الرد فليس لنا الا التدين بما شرع الله والعمل بما حكم قال في الاشباه القصر للمسافر عندنا رخصة اسقاط بمعنى العزيمة بمعنى ان الاتمام لم يبق مشروعا حتى اتم به وفسدت لواتم ومن لم يقعد على رأس الركعتين فسدت صلاته لا اتصال النافلة بها قبل كمال اركانها وان قعد في آخر الركعة الثانية قدر التشهد اجزأته الاخرى نافلة ويصير مسبباً بتأخير السلام قال في تفسير الخدادى المسافر اذا صلى الظهر اربعاً لم يقعد في الثانية قدر التشهد فسدت صلاته كصلى الفجر اربعاً انتهى فان قلت فانصنع بقوله فليس عليكم جناح ان تقصر وافلم ورد ذلك بنفى الجناح قلت لما انهم القوا الاتمام فكانوا مظنة ان يخطر ببالهم ان عليهم نقصاناً في القصر فصرح بنفى الجناح عنهم لتطيب به نفوسهم ويطمئئوا اليه كما في قوله تعالى فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما مع ان ذلك الطواف واجب عندنا ركن عند الشافعى ثم ان العاصى كالمطيع في رخصة السفر حتى ان الابقى وقاطع الطريق يقصران لان المقيم العاصى يسمح يوماً وليلة كالمقيم المطيع فكذا المسافر ولان السفر ليس بمعصية فلا يعتبر غرض العاصى (ان خفتم ان يفتككم الذين كفروا) جوابه محذوف دلالة ما قبله عليه اى ان خفتم ان تعرضوا لكم بما تكرهون من القتال وغيره فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة والقصر ثلث بهذا النص في حال الخوف خاصة واما في حال الامن فبالسنة قال المولى ابو السعود في تفسيره وهو شرط معتبر في شرعية ما ذكر بعده من صلاة الخوف المؤداة بالجماعة واما في حق مطلق القصر فلا اعتبار له اتفاقاً لتظاهر السنن على مشروعيته ثم قال بعد كلام بل نقول ان الآية الكريمة مجملة في حق مقدار القصر وكيفية وفي حق ما يتعلق به من الصلاة وفي مقدار مدة القصر الذي يسطبه القصر فكل ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم من القصر في حال الامن وتخصيصه بالرابعيات على وجه التصنيف وبالضرب في المدة المعينة بيان لاجال الكتاب انتهى وعن ابن عباس رضى الله عنه قال سافر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين مكة والمدينة لا يخاف الا الله فصلى ركعتين كذا في الوسيط (ان الكافرين كانوا لكم عدواً ميّناً) اى ظاهر العداوة وكال عداوتهم من موجبات التعرض لكم بقتال او غيره (واذا كنت) يا محمد (فيهم) اى مع المؤمنين الخائفين (فالت لهم الصلاة) اى اذا اردت ان تقيم بهم الصلاة قال ابن عباس لما رأى المشركون رسول الله صلى الله

عليه وسلم واصحابه قاموا الى صلاة الطهر وهو يؤمهم وذلك في غزوة ذات الرقاع ثم دمو على تركهم الاقدام على قتالهم فقال بعضهم دعوهم فان لهم بعدها صلاة هي احب اليهم من آباءهم واولادهم واموالهم يريدون صلاة العصر فان رأيتوهم قاموا اليها فتدوا عليهم فاقتلوهم فنزل جبرائيل عليه السلام بهؤلاء الآيات بين الصلاتين فعلم كيفية اداء صلاة الخوف واطلعه الله على قصدهم ومكرهم ذهب الجمهور الى ان صلاة الخوف تابعة لمشروعة بعده صلى الله عليه وسلم في حق كل الامة غايته انه تعالى علم رسول الله صلى الله عليه وسلم كيفية اداء الصلاة حال الخوف لتتقدي به الامة فيتناولهم الخطاب الوارد له عليه السلام قال في الكساف ان الامة نواب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل عصر وقوام بما كان يقوم به فكان الخطاب له متناول لكل امام يكون حاضرا بجماعة في حال الخوف عليه ان يؤمهم كما ام رسول الله صلى الله عليه وسلم الجماعات التي كان يحصرها ألا يرى ان قوله تعالى خد من اموالهم صدقة تطهرهم لي يوجب كونه عليه السلام مخصوصا بها دون غيره من الامة بعده فكذا صلاة الخوف فاندفع قول من قال صلاة الخوف مخصوصة بحضرة الرسول عليه السلام حيث شرط كونه بينهم (فلتقم طائفة منهم معك) بعد ان جعلتهم طائفتين ولتقف الطائفة الاخرى بازاء العدو ليحرسوك منهم (وليأخذوا) اي الطائفة القائمة معك وهم المصلون (اسلمتهم) اي لايضهوها ولا يلقوها وانما عبر عن ذلك بالاختذ الايذان بالاعتناء باستحبابها كأنهم يأخذونها ابتداء (فاذا سجدوا) اي القائمون معك واتموا الركعة (فليكونوا من وراءكم) اي فليصرفوا الى مقابلة العدو للحراسة (ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا) بعدوهى الطائفة الواقعة تجاه العدو للحراسة (فليصلوا معك) الركعة الباقية ولم يبين في الآية الكريمة حال الركعة الباقية لكل من الطائفتين وقدين ذلك بالسنة حيث روى عن ابن عمر واس مسعود ان النبي عليه السلام حين صلى صلاة الخوف صلى بالطائفة الاولى ركعة وبالطائفة الاخرى ركعة كما في الآية ثم حات الطائفة الاولى وذهبت هذه الى العدو حتى قضت الاولى الركعة الاخرى بلقراءة وسلموا ثم جاءت الطائفة الاخرى وقضوا الركعة الاولى بقراءة حتى صار لكل طائفة ركعتان هذا اذا كان مسافرا او في الفجر لان الركعة الواحدة شرط صلاته واما اذا كان مقبلا او في المغرب فيصلى بالطائفة الاولى ركعتين لانهما الشطر وفي الكافي لو اخطأ الامام فصلى بالاولى ركعة وبالثانية ركعتين اي في المغرب فسدت صلاة الطائفتين وتفصيل كيفية الصلاة عند الخوف من عدوا وسع كفي مؤونه باب صلاة الخوف في الفروع فارجع اليه (وليأخذوا) اي هذه الطائفة (حذرهم) وهو التحذروالتيقظ (واسلمتهم) ان قلت الحذر من قبيل المعاني فكيف يتعلق به الاخذ الذي لا يتعلق الا بما هو من قبيل الإعيان كالسلاح قلت انه من قبيل الاستعارة بالكناية فانه شبه الحذر بالآلة يستعملها الغازي وجعل تعلق الاخذ به دليلا على هذا التشبيه المصير في النفس فيكون استعارة تخيلية ولا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز من حيث ان اسناد الاخذ الى الاسلحة حقيقة والى الحذر مجاز وذلك لان الاخذ على حقيقته وانما الحاز ايقاعه فافهم واعل زيادة الامر بالحذر في هذه المرة كونها مظنة لوقوف الكفرة على كون الطائفة القائمة مع النبي عليه السلام في شغل شاغل واما قبلها فربما يظنونه قائمين للحرب وتكليف كل من الطائفتين بأخذ الحذر والاسلحة لما ان الاشتغال بالصلاة مظنة لالتقاء السلاح والاعراض عن ذكرها ومثنة لهجوم العدو كما ينطق به ما بعد الآية قال الامام الواحدى في قوله تعالى وليأخذوا حذرهم رخصة للخائف في الصلاة لان يجعل بعض فكره في غير الصلاة (ودالدين كفروا لو تعلمون عس اسلمتكم وامنتكم فيملون عليكم ملة واحدة) الخطاب للفريقين بطريق الالتفات اي تمنوا ان ينالوا منكم غرة وينتهزوا فرصة فيشدوا عليكم شدة واحدة والمراد بالامنة ما يتجمع به في الحرب لامطلقا (ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مغر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلمتكم) رخصة لهم في وضع الاسلحة ان ثقل عليهم حملها بسبب ما يلهم من مطر او يضعفهم من مرض وهذا يؤيد ان الامر بالاخذ للوجوب دون الاستحباب وقال الفقهاء حل السلاح في صلاة الخوف مستحب لان الحمل ليس من اعمال الصلاة والامر في قوله تعالى وليأخذوا حذرهم واسلمتهم محمول على التنب (وخدوا حذرهم) امرهم مع ذلك بأخذ الحذر اى بالتيقظ والاحتياط لئلا يهجم عليهم العدو غيلة قال ابن عباس رضى الله عنه غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم محاربا بيني اعمار فنهزمهم الله تعالى فنزل النبي عليه الصلاة والسلام والمسلمون ولا يرون من العدو احدا فوضعوا

اسلحتهم وخرج رسول الله بمشي لحاجة له وقد وضع سلاحه حتى قطع الوادي والسماء ترش فحال الوادي بينه عليه السلام وبين اصحابه فجلس في اصل شجرة فبصر به غورث بن الحارث الحارثي فأتى من الجبل ومعه السيف وقال لاصحابه قتلني الله ان لم اقل محمدا فلم يشعر رسول الله الا وهو قائم على رأسه وقد سل سيفه من غمده فقال يا محمد من يعصمك مني الآن فقال عليه السلام الله عز وجل ثم قال اللهم اكفني غورث بن الحارث بما شئت ثم اهوى بالسيف الى رسول الله ليضربه فاسكب على وجهه من زلخة رخلها بين كنفه فندرسيفه فقام رسول الله فاخذه ثم قال يا غورث من يمنعك مني قال لا احد قال عليه السلام تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله واعطيك سيفك قال لا ولكن اشهد ان لا فائتلك ابدا ولا عين عليك عدوا فاعطاه سيفه فقال غورث والله لائت خير مني فقال عليه السلام انا احق بذلك منك فرجع غورث الى اصحابه فقص عليهم قصته فآمن بعضهم قال وسكن الوادي فرجع رسول الله الى اصحابه واخبرهم بالخبر (ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا) تامل الامر ياخذ الحذر اي اعد لهم عذابا مهينا بان يخذلهم وينصرم عليهم فآمنوا باموركم ولا تهملوا في مباشرة الاسباب كي يحل بهم عذابه بأيديكم (فاذا قضيت الصلاة) صلاة الخوف اي ادبوا على الوجه المبين وفرغتم منها فظهر منه ان القضاء يستعمل فيما فعل في وقته ومنه قوله تعالى فاذا قضيت مناسككم (فاذكروا الله) حال كونكم (قياما) اي قائمين (وقعودا) اي قاعدين (وعلى جنوبكم) اي مضطجعين اي قد اوموا على ذكر الله تعالى وحافظوا على مراقبته وتاجاته ودعائه في جميع الاحوال حتى في حال المسابقة والقتال كما في قوله تعالى اذ القيمت فئة فآمنوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون - (فاذا اطمانتم) سكنت قلوبكم من الخوف وانتم بعد ما نضع الحرب اوزارها (فاقموا الصلاة) اي الصلاة التي دخل وقتها حيث اى ادوها بتعديل اركانها ومراجعة شرائعها ومن حل الذكر على ما يعم الذكر باللسان والصلاة من الحفية فله ان يقول في تفسير الآية قد اوموا على ذكر الله في جميع الاحوال واذا اردتم اداء الصلاة فصلوها قائمين حال الصحة والقدرة على القيام وقاعدين حال المرض والعجز عن القيام ومضطجعين على الجنوب حال العجز عن القعود (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) اي فرضا موقوتا قال مجاهد وقته تعالى عليهم فلا بد من اقامتها في حالة الخوف ايضا على الوجه المتسرع وقيل مفروضا مقدرا في الحضرة اربع ركعات وفي السفر ركعتين فلا بد ان تؤدى في كل وقت حسبما قدر فيه قال في شرح الحكم العطائية ولما علم الله تعالى ما في العباد من وجود انشره المؤدى الى الملل القاطع عن بلوغ العمل جعل الطاعات في الاوقات اذ جعل في اليوم خمسا وفي السنة شهرا وفي المائتين خمسا وفي العرزورة رحمة بهم وتيسيرا للعبودية عليهم ولولم يقيد الطاعات باعيان الاوقات لمنعهم عنها وجود التسوية فاذا ترك معاملته تعاميا وبطرا وبطالة واتباعا للهوى وانما وسع الوقت كي تبقى حصة الاختيار وهذا سر الوقت وكان الواجب على الامة لبلة المراح خمسين صلاة فخفف الله عنهم وجازاهم بكل وقت عشرا فاجر خمسين في خمسة اوقات قالوا وجه كون يوم القيامة على الكافر خمسين النفس سنة لا تملكها صاع الخسرين عوقب بكل صلاة الف سنة كما اقرؤا على انفسهم بقولهم لم نك من المصلين وفي الحديث من ترك صلاة حتى مضى وقتها ثم قضى عذب في النار حقا والحقب ثمانون سنة كل سنة ثلاثمائة وستون يوما كل يوم الف سنة مما تعدون يعني ترك الصلاة الى وقت القضاء ثم لعاقب الله به يكون جزاؤه هكذا ولكن الله يتكرم بان لا يجازي به اذا تاب عنه كذا في مشكاة الانوار وفي الحديث خمسة لا تطفأ نيرانهم ولا تموت ديدانهم ولا يخفف عنهم من عذابها متسرك بالله وعق لوالديه والزاني بحليلة جاره ورجل سلم اخاه الى سلطان جائر ورجل وامرأة سمع المؤذن يؤذن ولم يجب من غير عذر يعني اخرها عن وقتها بغير عذر كذا في روضة العلماء وفي الحديث ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد شيئا احب اليه من الصلاة ولو كان شيء احب اليه من الصلاة تعدبه ملائكته فثم راع وساجد وقائم وقاعد وكان احرم ما اوحى به الى النبي عليه الصلاة والسلام وما ملك ايمانكم واعلم ان الله عبادا قد منحهم ديمومية الصلاة فهم في صلاتهم دائمون من الازل الى الابد وليس هذا يدرك بالعقول القاصرة ولا يعقلها الا اله المون بالله تعالى وفي التأويلات الجمية ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا يعني واجبا في جميع الاوقات حين فرضت بقوله اقيموا الصلاة اي ادبوا رخص فيها بخمس صلوات في خمسة اوقات لضرورة ضعف الانسانية كما كان

الصلاة الخمس خمسين صلاة حين فرضت ليلة المعراج عليها بشفاعته النبي عليه السلام خمساً وهذا العوام الخلق في
 والا ثبت دوام الصلاة للخواص بقوله والذين هم على صلاتهم دائمون (وفي المشنوي) ينح وقت آمد غار همنون *
 عاشقان في صلاتهم دائمون * ليست زرغباً وظينة ماهيان * زانكه بي ذرياندار دانس وجان * هیچ كس باخوبش
 زرغبانمود * هیچ كس باخود بنو بت يار بود * در دل عاجز بجز معشوق نيست * در ميان شان فارق وفاروق
 نيست (ولا تهنوا في ابتغاء القوم) نزلت في بدر الصغرى وهى موضع سوق لنى كنانة كانوا يجتمعون فيه اكل
 عام ثمانية ايام (روى) ان اباسفيان قال عند انصرافه من احد ياحمد موعداً موعداً موسم بدر القابل ان شئت فقال صلى
 الله عليه وسلم ان شاء الله تعالى فلما كان القابل التى الله الرعب في قلبه فندم على ما قال فبعث نعيم بن مسعود
 ليخوف المؤمنين من الخروج الى بدر فلما اتى نعيم المدينة وجد المؤمنين يتجهزون للخروج فقال لهم ان الناس
 قد جمعوا لكم فاخشوهم فغضب المؤمنون فقال عليه السلام لا تخرجن ولو لم يخرج معي احد فانزل الله هذه الآية
 ارشاداً الى طرأ عليهم الوهن في ابتغاء القوم اى طلب ابى سفيان وقوله والمعنى لا تفتروا ولا تضعفوا في طاب
 الكفار بالقتال اى لا يورثكم ما اصابكم يوم احد من القتل والجراحات فتورا وضعفوا (ان تكونوا تألمون)
 من الجراح (فانهم) اى القوم (يألمون كما يألمون) اى ان كان لكم صارف عن الحرب وهوانكم تألمون من الجراح
 فلهم مثل ذلك من الصارف ولكم اسباب داعية الى الحرب ليست لهم كما اشار اليها بقوله (وترجون من الله)
 من الثواب والنصر (ما لا يرجون) والحاصل ليس ما تنافسونه من الآلام مختصاً بكم بل هو مشترك بينكم وبينهم
 ثم انهم يصبرون على ذلك فما لكم لا تصبرون مع انكم اولى به منهم حيث ترجون من الله من اظهار دينكم على
 سائر الاديان ومن الثواب في الآخرة ما لا يخطر ببالهم قطعاً (وكان الله عليماً) مبالغة في العلم وعلم اعمالكم
 وضما تكم (حكيماً) فيما يأمر وينهى فجدوا في الامثال بذلك فار فيه عواقب حيدة وفي امره بابتغاء القوم
 بالقتال لهمة بالغة كاملة ومصلحة تامة شاملة فاطلوه بالقتال فان الله يعذبهم في الدنيا بأيديكم وفي الآخرة
 بأيدي الزبانية فهل ينظرون الاسنة الله في الكافرين الاولين وهوان الالعذاب بهم حين كذبوا انبياءهم
 فلن تجد لسنة الله تبديلاً يجعل التعذيب غير تعذيب وغير التعذيب تعديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً لا ينقل
 التعذيب عنهم الى غيرهم والحاصل انه لا يبدل نفس السنة ولا يحول محل السنة اذ لقد حق القول عليهم ولا يتبدل
 القول لديه وفي الآية الكريمة حث على الشجاعة والتجملد واظهار الغلظة كما قال تعالى وليجدوا فيكم
 غلظة قبل * همت نرعى آت جان سمور * وز درشتى ميرد جان خارشت * قال سليمان الفارسي
 رضى الله عنه اذا اضطرب قلب المؤمن عند محاربة الكافر يتحدرد نوبه كتحدرد اوراق الشجرة بهبوب السيم
 وقال عطية بن قيس اذا خرجت غازيا فان خطر يالى كثرة العدد والعدد رجعت عن السفر خوفاً
 من الغرور وان خطر قلها قل لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم (ومن كلمات بهرام) هرايكه سرتاح
 دارد * بايد كه دل اسر بردارد * (بيت) هرايكه پاى نه در نكارخانه ملك * يقين كه مال وسرو هر چه
 هست در بازو (ومن كلمات السعدى) در قرأ كندمر دبايد بود * بر منحت سلاح جنك چه سود * يقول
 الفقير سمعت من حضرة شجنى وسندى الذى هو بمنزلة روحى من جسدى انه قال السلطان والوزير بالسمة
 الى العساكر الاسلاميه كالقلب بالنسبة الى الاعضاء والجوارح الانسانية فاذا ثبت ثبوتها كان القلب اذا صلح
 صلح الجسد كله فان كان اقبال الامام بعشر مراتب كان اقبال قومه بمرتبة واحدة وان كان عائة مرتبة كان
 اقبالهم بعشر مراتب وهكذا واما ادبارهم فعكسه فان كان بمرتبة كان ادبار القوم بعشر مراتب وان كان بعشر
 مراتب كان ادبارهم بمائة مرتبة وهكذا وليس الدحول بدار من باب تفرج البلدان والخروج الى السير والتشم
 فلا بد لكل مجاهد ان يجتهد في خدمة الدين ويتوكل على الله ويعتد على وعده ويصبر على البلاء حتى يبلغ الكتاب
 اجله وان اتى الباب فلا يستجمل الامناء ولا يهين ولا يحزن بمكث الفتح المطلوب بل ينتظر الى فرح الله بالنصر
 والفتح عن قريب فان انكسار القلوب مفتاح ابواب الغيوب ومدار انفتاح انواع الفتح والاشارة في الآية
 ولا تهنوا في ابتغاء القوم اى في طلب النفس وصفاتها والجهاد معها ان تكونوا تألمون في الجهاد معها وتتعبون
 بالرياضات والمجاهدات وملازمة الطاعات والعبادات ومداومة الذكر ومراقبة القلب في طلب الحق والقبول
 والوصول الى المقامات العلية فانهم يعنى النفس والبدن في طلب الشهوات الدنيوية واللذات الحيوانية والمرادات

الجسمانية بالمون ويعتبرون في طلبها كما تألمون وترجون من الله العواطف الازلية والعوارف الابدية
 ما لا يرجون النفوس الزدية من همها الدنييه التي لا تبجا ومن قصورها عن المقاصد الدنيوية وكان الله
 في الازل عليا باستعداد كل طائفة من اعتناق الخلق حكما فيما حكم لكل واحد منهم من المقاصد والشارب
 قد علم كل اناس مسرهم وكل حزب بما لديهم فرحون (انا انزلنا ايك الكتاب) اي اقرء ان اتزالا (بالحق)
 (روى) ان رجلا من الانصار يقال له طعمة بن ابرق من بني ظفر سرق درعا من جاره قتادة بن النعمان في جراب
 دقيق فجعل الدقيق ينثر من خرق فيه فخبأها عند زيد بن السمين اليهودي فالتفت الدرع عند طعمة فلم توجد
 وحلف ما اخذها وماله بها علم فتركوه واتبعوا اثر الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودي فاخذوها فقال دفعها
 الى طعمة وشهد له ناس من اليهود على ذلك فقالت بنوا ظفر انطلقوا بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه
 ان يجادل اليهودي ليدفع فضيحة الهتان عن صاحبهم طعمة وقالوا له عليه السلام ان يعاقب اليهودي ويقطع
 يده بناء على شهادة قوم طعمة على برآئه وعلى ان اليهودي هو السارق ولم يطهر له عليه السلام ما يوجب القدرح
 في شهادتهم بناء على كون كل واحد من الساهد والمشهد له من المسلمين ظاهرا فلذلك مال طعمة الى نصرة
 الخائن والدب عنه الا انه لم يحكم بذاك بل توقف وانتظر الوحي فزلت الآية ناهية عنه ومنبهة على ان طعمة
 وشهوده كاذبون وان اليهودي بريء من ذلك الجرم (لتحكم بين الناس بما اراك الله) اي بما عرفت واوحى به اليك
 فاراك ليس من الرؤية البصرية ولا من التي بمعنى العلم والا استدعى ثلاثة مفاعيل بل هو منقول من رايك
 بمعنى الاعتقاد والمعرفة وسبقت المعرفة المذكورة رؤية لكونها جارية بحرى الرؤية في القوة والظهور والخلوص
 من وجوه الارب (ولا تكن) اي فاحكم به ولا تكن (للخصائين) اي لاجلهم والذب عنهم وهم طعمة ومن
 يعينه فانه روى ان قومه علموا ان تلك السرقة عمل طعمة بناء على انه سارق في الجاهلية لكنهم يتواطول
 ليهم واتفتوا على ان يسهلوا بالسرقة على اليهودي دفعا عن طعمة عقوبة السرقة فاذلك وصفهم الله جمعا
 بالخيانة او المراد بالخصائين هو وكل من يتسربل بغيرته (خصصيا) اي خصصا للبرأء اي لاختصاص اليهودي لاجلهم
 (واستغفر الله) مما هممت به تعويلا على شهادتهم قال ابن السخ و لما صدر عنه عليه السلام الهم بذلك الحكم
 الذي لو وقع لكان خطأ في نفسه امر الله تعالى اياه عليه السلام بان يستغفر لهذا العذر وان كان معذورا فيه
 عند الله بناء على ان حسنات الابرار سيئات القربين (ان الله كان غفورا رحيم) مبالغا في المغفرة والرحمة
 لمن يستغفره (ولا تجادل عن الذين يختلون انفسهم) الاحتيان والحياة بمعنى اي يخونونها بالعصية وانما قال
 يختلون انفسهم وان كانوا ما خانوا انفسهم لان مضرة خيانتهم راجعة اليهم كما يقال فيمن ظلم غيره ما ظلم الانفس
 كذا في تفسير الحدادي والمراد بالموصول اما طعمة وامثاله واما هو ومن عازنه وشهد ببراءته من قومه فانهم
 شركاه في الاثم والخيانة (ان الله لا يحب) عدم المحبة كناية عن البغض والسخط (من كان خوانا) مفرطا
 في الخيانة مصرا عليها (انما) منهم كافيا اطلق على طعمة لفظ المبالغة الدال على تكرار الفعل منه مع ان الصادر
 منه خيانة واحدة واثم واحد لكون طبعه الخيث ما لا ياتي تكثير كل واحد من الفعلين وقد روى انه هرب
 الى مكة وارتمى ونف حائطا بها يسرق متاع اهله فسقط الحائط عليه فقتله قيل اذا عثرت من رجل على سبغة
 فاعلم ان لها اخوات وعن عمر رضي الله عنه انه امر بقطع يد سارق فجاءت امه تبكي وتقول هذه اول سرقة
 سرقها فاعف عنه فقال كذبت ان الله لا يؤاخذ عبده في اول مرة (يستخفون من الناس) يستترون منهم
 حياء وخوفا من ضررهم (ولا يستخفون من الله) اي لا يستحيون منه سبحانه وهو احق بان يستحي منه ويخاف
 من عقابه (وهو معهم) عالم بهم وباحوالهم فلا طريق الى الاستخفاء منه سوى ترك ما يستبجحه ويؤاخذ عليه
 (اذ) ظرف منصوب بالاعمال في الطرف الواقع خبرا وهو معهم (يبيتون) يدبرون ويؤرون (ما لا يرضى) الله
 (من القول) من رمي البريء والخلف الكاذب وشهادة الزور فان طعمة قال ارحم اليهودي بانه سارق الدرع
 وحلف اني لم اسرقه اقلل يعني لاني على دينهم ولا تقبل بين اليهودي وقال قوم طعمة من الانصار نشهد زورا
 لنُدفع شين السرقة وعقوبتها على هو واحدنا (وكان الله بما تعملون) من الاعمال الظاهرة والخفية (محيطا)
 لا يغت عن شيء (هاتم) مبتدا (هؤلاء) خبره والهاتم في اول كل منهم اللعيب والجليلة التي بعد هذه الجليلة مبينة
 لوقوع اولاء خبرا كما تقول لبعض الاستخفاء انت حاتم تجود بمالك وتؤثر على نفسك والخطاب مع قوم من

المؤمنين كانوا يذوبون عن طعمة وعن قومه بسبب انهم كانوا في الطاهر من المسلمين (جادلتم عنهم في الحياة الدنيا
المجادلة اشد المخاصمة والمعنى هبوا انكم خاضتم عن طعمة وعن قومه في الدنيا) فن يجادل الله عنهم يوم القيامة)
فن يخاصم عنهم في الآخرة اذا اخذهم الله بعذابه (امر يكون عليهم وكلا) حافظا وحاميا من بأس الله
وانتقامه وفي التأويلات الجمعية وكيلا يتكلم بوكالاتهم يوم لاتملك نفس لنفس شيئا والا امر يومئذ الله
(قال السعدى) دران روز كز فعل پرسند وقول * اولوا العزم راتن بلرزد ز هول * بجای كدهشت
خوردانید * توعدركنه راجه دارى بیا * فعلى العبدان ان يتوب قبل الموت من كل معصية توبه
نصوحا وتدارك ما فرط من تقصيره في فراغ الله ويرد المظالم الى اهلها حبة حبة ويستحل كل من تعرض له
بلسانه شيئا وقذا واستهزآ او غيبة ويده ضربا وسوء ظنه بقلبه ويطيب قلوبهم حتى يموت ولم يبق عليه فريضة
ولا مظلمة فما اشد فرحك اليوم بتضمضك باعراض الناس وتناولك اموالهم وما اشد حسرتك في ذلك اليوم
اذا وقفك على ساطع العدل وشوفهت بخطاب السيئات وانت مفلس فقير عاجز مهين لا تقدر على ان ترد حقا
او تطهر عذرا فكيف بك يا مسكين في يوم ترى فيه صحتك خالية عن حسنات طال فيها تعبك فتقول
ابن حسنتي فيقال نفلت الى صحيفة خصمائك فتوهن نفسك بالخي اذا تطايرت الكتب ونصبت الموازين
وقد نوديت باسمك على رؤس الخلائق ابن فلان ابن فلان لم الى العرض على الله وقد وكلت الملائكة باخذك
فقربتك الى الله لاتباعها اشتاء الاسماء باسمك اذا عرفت انك المراد بالدعاء اذا فرغ النداء قلبك فعملت انك
المطلوب فارتعدت فراأضك واضطربت جوارحك وتعبولوك وطسار قلبك تخطي بك الصوف الى ربك
للعرض عليه والوقوف بين يديه وقد رفع الخلائق اليك انصارهم وانت في ايديهم وقد طار قلبك واشتد عبك
لعلمك ان يراد بك رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمر بنف من الناس يوم القيامة الى الجنة حتى اذا دنوا منها
واستشفوا رأتحتها ونظروا الى قصورها والى ما اعد الله تعالى لاهلها ثم نودوا ان اصرفوهم عنها لانصيب لهم
فيها فيرجعون بحسرة ودامت ما رجع الاولون والآخرين بمثلها فيقولون يا ربنا لو ادخلنا النار قبل ان ترينا
ما اربنا من ثواب ما اعدت لاوليائك فيقول الله تعالى ذلك اردت بكم كنتم اذا دخلتم بي بارزتموا بالعظام فاذا
لقبتم الناس لقبوهم مخبتين ترون الناس خلاف ما ينطوى عليه قلوبكم هبتم الناس ولم تهابوني اجلتم الناس
ولم تجلوني تركتم للناس ولم تتركوا لى معنى لاجل الناس فالיום اذيقكم اليم عقابي مع ما حرمتكم يعنى من جميل
ثوابي قال تعالى يخادعون الله وهو خادعهم كذا في تنبيذ الغاطلين فاذا عرفت هذا فاجتهد في ان لا تكون من
الذين لا يستخفون من الله واجعل خيانتك امانتك واثمك طاعة وظلك عدلا وتروى كصدقا مستغفرا لله
فان الاستغفار دواء الازار وبه ينفتح باب الملكوت الى الله الملك الغفار (ومن يعمل سوءا) عملا قبيحا متعمدا
يسوءه غيره ويخزيه كإفعل طعمة بقنادة واليهودى (او يظلم نفسه) بما يختص به كالحلف الكاذب وقيل السوء
مادون الشرك والظلم الشرك لان الشرك ظلم عظيم وقيل هما الصغيرة والكبيرة (ثم يستغفر الله) بالتوبة
الصادقة وشرطت التوبة لان الاستغفار لا يكون توبة بالاجاع ما يظل معه تبت واسأت ولا عود اليه ابدا
فاغفر لى يارب كافى تغير الحدادى (يجادل الله غفورا) لذنبه كاشه ما كانت (رحيم) منفضلا عليه وفيه مزيد
ترغب لطمعة وقومه في التوبة والاستغفار لما ان مشاهدة التائب لآثار الغفرة والرحمة نعمة زائدة وعن على
رضي الله عنه قال حدثني ابو بكر وصدق ابو بكر رضى الله عنه قال ما من عبد يذنب ذنباً ثم يتوضأ ويصلى
ركعتين ويستغفر الله الاغفر الله له وتلا هذه الآية ومن يعمل سوءا الخ * اى كذب حد كناه كردستى * مى نغسى
ازان فعال شنيع * توبه كن نارضاى حق يابى * كذب از توبه نيست هيچ شيع (ومن يكسب اثما) من الاثم
(فانما يكسبه على نفسه) بحيث لا يتعدى ضرره ووباله الى غيره فليحترز عن تعريضها للعقاب والعذاب عاجلا
واجلا وفي التأويلات الجمعية فانما يكسبه على نفسه فان رين الاثم يظهر في الحال في صفاء مرة قلبه
يعمد عن رؤية الحق ويصمه عن سماع الحق كما قال تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون (وكان الله عليما
حكيم) فهو عالم بقلبه حكيم في مجازاته (ومن يكسب خطيئة) صغيرة او مالا عمد فيه من الذنوب (او اثما) كبيرة
او ما كان عن عمد (ثم يرم به) اى يقذف باحد المذكورين ويسب به (بريئا) اى عارما به ليحمله عقوبة العاجلة
كإفعل طعمة يزيد اليهودى (فقد احتمل) اى بما فعل من تحميل جريرته على البرى (بهتة نا) لا يقادر قدره

(وانما ميتنا) اي ميتنا فاخشنا لانه يكسب الائم اثم ويرمي البريء باهت فهو جامع بين الامرين ويسمى رعى البريء بهتنا لكون البريء متحيرا عند سماعه لعطبه في الكذب يقال بهت الرجل بالكسر اذا دهش ونحبرو يقال بهته بهتنا اذا قال عنه مالم يقله او نسب اليه مالم يفعله (روى) عنه عليه السلام انه قال الغيبة ذكر كاخاك بما يكره فقيل افرأيت ان كان في اخي ما أقول قال ان كان فيه ما أقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته وفي التأويلات الحمية فقد احتمل صاحب النفس بهتنا اهت القلوب عن العبودية والطاعة وانما ميتنا بما اثمت به نفس من المعاصي وانما بهما قلبه فيكون بمنزلة من جعل القلب وهو القلب جلدا وهو النفس وهذا من اكبر الشقاوة فلا ينقطع عنه العذاب اذا صار كل وجوده جلودا فيكون من جملة الذين قال الله تعالى فيهم سوف نصليهم نارا كلها نصحت جلودهم بدلتهم جلودا غيرها لانهم بدلوا الابواب بالجلود ههنا انتهى واعلم ان الاستغفار فرار العد من الخلق الى الخالق ومن الانانية الى الهوية الذاتية وذلك عند صدق الطلب ومن طلبه وجده كما قال الامس طلني وجدني قال موسى عليه السلام ابن اجدك ياربى قال ياموسى اذا قصدت الى فقد وصلت الى فلا بد من الاستغفار مطلقا ويقال سلطان بلا عدل كنهز الاماء وعالم بلا عمل كيب بلا سقف وغنى بلا سخوة كسحاب لا مطر وشاب لا توبة كشجر لا ثمر وفقير بلا صبر كقنديل بلا ضوء وامرأة بلا حياء كطعام بلا ملح وتهذيب الاخلاق قبل الموت من سنن الاخيار والعمل الصالح قري الرجل كما ان السوء كذلك * ناكهنا بانك در سراى افتاد * كه فلانرا محل وعده رسيد * دوستان آمدند تالب كور * قدمي چند و باز بس كرديد * وين كزودسترس نميدارى * مال وملك وقباله برده كليده وين كه پيوسته بانوحوا هديود * عمل تست ونفس پاك و پلد * نيك در باب و بدمكن زنهار * كه دويك باز خواهي ديد (حكى) ان الشيخ وفا المدفون بقسطنطينية في حريم جامعه الشريفة اهدى اليه ثمانون الف درهم من قبل السلطان بايزيد الثاني ليعقد عقد النكاح لبعض بناته فقال لا افعل ولوا عطيت الدنيا وما فيها قيل ولم قال لانى اوراد الى الضحى لانك عنها ساعة وانام من الضحى الى الظهر لا اترك منه ساعة وما بعد الظهر فاتم لا ترضونه لان النهار يكون في الاختصاص وهكذا يكون طالب الحق في ايله ونهاره فان الدنيا فانية فالخى الباقي هو الله تعالى فلا بد من طلبه (ولولا فضل الله عليك ورحمته) بالعصمة (لاهت طائفة منهم) اي من بنى ظفر وهم الذابون عن طعمة (ان يضلوك) اي بان يضلوك عن القضاء بالحق بتليسههم عليك مع علمهم بان الجاني هو صاحب وليس القصد فيه الى نفي همهم بل الى نفي تأثيره (وما يضلون لانفسهم) لان و بالله عليهم (وما يضررونك من شئ) محل الجار والمجرور والنصب على المصدرية اي وما يضررونك شيئا من الضر لان الله عاصمك وما خطر به لك كان اعتمادا منك على ظاهر الامر لا ميلا في الحكم (وانزل الله عليك الكتاب) اي القرآن (والحكمة) اي ما في القرآن من الاحكام وعرفك الحلال والحرام (وعلمك) بالوحى من الغيب وخفيات الامور (مالم تكن تعلم) ذلك الى وقت التعليم (وكان فضل الله عليك عظيما) اذ لا فضل اعظم من النبوة العامة والرياسة التامة ومن ذلك الفضل العظيم عصمته وتعليمه مالم يعلم * قال الحدادى في تفسيره وفي هذه الايات دلالة انه لا يجوز لاحد ان يخاصم غيره في اثبات حق او نفيه وهو غير عالم بحقيقة امره وانه لا يجوز للحاكم الميل الى احد الخصمين وان كان احدهما مسلما والاخر كافرا وان وجود السرفقة في يدى انسان لا يوجب الحكم بها عليه انتهى واعلم ان هذه الآية جامعة لفضائل كثيرة منها بيان ان وبال الشر يعود على صاحبه كما ان منفعة الخير تعود على فاعله (قال الصائب) اول مطالبان اثرظلم ميرسد * پس از همدف هميشه كان ناله ميكند * (حكى) ان الله تعالى ايدس يد رجل بذبح عجل بقرة بين يدي ثم ردها برد فرخ سقط من وكره الى امه يقال ثلاثة لا يفلحون بائع البشر وقاطع الشجر وذابح القر (وحكى) ان امرأة وضعت لقمة في فم سائل ثم ذهبت الى مز رعة فوضعت ولدها في موضع فاخذها الذئب فقالت يارب ولدى فاخذت عنق الذئب واستخرج ولده من غير اذى ثم قال هذه اللقمة لتلك اللقمة التي وضعتها في فم السائل فكل يرى اثر صنعه في الدنيا ايضا ومنها ان العلم والحكمة من اعظم الفضائل والمراد العلم النافع المقرب الى الله تعالى اعاذنا الله مما لم يتفجع منه على ما قال عليه الصلاة والسلام في دعائه واعوذ بك من علم لا ينفع فان العلم النافع لا ينقطع مدده في الآخرة ايضا على ما روى مسلم عن ابي هريرة رضى الله عنه اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعو له ومنها ان لا يرى العبد الفضائل والخيرات من نفسه

بل من فضل الله ورحمته وليس للعدنان يركى نفسه فان الانفس است بجمل التزكية فمن استحسن من نفسه شيئا فقد اسقط من باطنه انوار اليقين والكامل لا يرى لنفسه قدرا فكيف لعمله وكل ما يعمل به العبد من بدايته الى نهايته لا يقابل لعملة الوجود (حكى) عن شاه شعاع الكرمانى انه كل جالس فى مسجد فقام فقير وسأل الناس فلم يعطوه شيئا فقال الكرمانى من يشتري حج خمسين سنة بمن من الخير فيعطى هذا الفقير وكان هناك فقيه فقال ايها الشيخ قد استخففت بالشرعية فقال الكرمانى لا ارى افسى قيمة فكيف ارى لعملى وليس المراد التعطيل عن العمل بل يعملون جميع الحسنات ولا يرون لها قدرا بل يرون اتوفيق لها من فضل الله تعالى (قال السعدى) كراحق توفيق خيرى زسد * كه از بنده خيرى بغيرى رسد * چورويى بخدمت بهى بر زمين * خدا را ثنا كوى وخود را مين * والاشارة فى الآية ان فضل الله موهبة من مواهب الحق يؤتيه من يشاء وليس لأحد فيه مدخل بالكسب والاستجلاب وبذلك يهدى العبد للإيمان ويوفقه للعمل الصالح والعظيم فى قوله وكان فضل الله عليك عظيما هو الله تعالى اى ان الله العظيم هو فضل الله عليك ورحمته كما انك فضل الله ورحمته على العالمين ولهذا قال اولئك لما خلقت الافلاك ومن فضل الله عليه انه لم يضل شيئا من الروحانيات والجهانيات عن طريق الوصول اللهم احفظنا من الموانع فى طريق الوصول اليك آفاقية واونفسية والحقنا بعضناك بالافوس القدسية (لا خير فى كثير من مجواهرهم) اى فى كثير من تناسخ الناس وهو فى اللغة سر بين اثنين وذهب الزجاج الى ان النجوى ما تغربه الجماعة والاثنان سرا كانا وطاهرا قال مجاهد هذه الآية عامة فى حق جميع الناس غير مختصة بقوم طمعة وان نزلت فى تناسخ قوم السارق لتخليصه (الامن امر) اى الا فى نجوى من امر على انه محروم بدل من كثير كما تقول لا خير فى قيامهم الا قيام زيد (بصدقة او معروف) المعروف كل ما يستحسنه الشرع ولا ينكره العقل فينظم اصناف الجليل وفنون اعمال البر وقد فسر هنا بانقرض واغاثة الملهوف وصدقة التطوع على ان المراد بالصدقة الصدقة الواجبة قال صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة واول اهل الجنة دخولا اهل المعروف وصنائع المعروف اتى مصارع السوء * تونيكى كن باب اندازى شاه * اكر ما هي نداند داند الله * وفى الحديث عمل ابن آدم كله عليه لاله الا ما كان من امر بمعروف او نهى عن منكر اذكر الله (او اصلاح بين الناس) عند وقوع المساقاة والمعاداة بينهم من غيرانه يجاوز فى ذلك حدود الشرع الشريف وفى الحديث الا خيركم بافضل درجة من الصلاة والصدقة قالوا بلى يا رسول الله قال اصلاح ذات الدين وفساد ذات الدين هي الخالقة فلا اقول تحاق الشر ولكن تحاق الدين وعن ابى ايوب الانصارى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له الا ادلك على صدقة خير لك من حمر النعم قال بلى يا رسول الله قال تصلح بين الناس اذا تفسدوا وتقرب بينهم اذا تباعدوا قالوا واول السرفى افراد هذه الأقسام الثلاثة بالذكر ان عمل الخير المتعدى الى الناس اما لا يصل المنفعة او لدفع المضرة والمنفعة اما احسانية كاعطاء المال واليه الاشارة بقوله عز وجل الا من امر بصدقة وامار روحانية واليه الاشارة بالامر بالمعروف وامادفع الضرر فقد اشير اليه بقوله او اصلاح بين الناس (ومن يفعل ذلك) اشارة الى الامور المذكورة اعنى الصدقة والمعروف والاصلاح فانه يشار به الى متعدد وانما بنى الكلام على الامر حيث قال ولا الامن امر فهو كلام فى حق الامر بالفعل ورتب الجزاء على الفعل حيث قال ومن يفعل فهو كلام فى حق الفاعل وكان المناسب للاول ان يبين حكم الامر ويقول ومن بامر بذلك ليندل على انه لا يدخل الامر فى زمرة الخيرين كان الفاعل ادخل فيهم وان العمد والغرض هو الفعل واعتبار الامر من حيث انه وصله اليه ففيه نحر بضر الامر بالامور المذكورة على فعلها (اجزاء مرضاة الله) اى طلب رضى الله تعالى عنه للفعل والتقيد به لان الاعمال بالنيات وان من فعل خير اياه وسعة لم يستحق به غير الحرمان (قال السعدى) كرن بنج اخلاص در يوم نيست * ازين در كسى چون تو محروم نيست * زعمرواى بشر چشم اجرت مدار * چودر خانه ز بدباشى بكار (فسوف نؤتيه اجرا عظيما) يقصر عنه الوصف ويستحقه دونه ما فات من اعراض الدنيا (ومن يشاقق الرسول) يخالفه من الشق فان كلاما من التخالفين فى شق غير شق الآخر (من بعد ما بين له الهدى) ظهر له الحق بالوقوف على المعجزات الدالة على نبوته (وبنوع غير سبيل المؤمنين) اى غير ما هم مسترون عليه من اعتقاد وعمل وهو الدين القيم (توله ما تولى) اى نجعله واليا لانه من الضلال ونخذه بان نخلى بينه وبين ما اختار (ونصله جهنم) اى ندخله فيها (وساءت مصيرا) اى جهنم

(روى) ان طعمة عاند حكم الله وخالف رسوله خوفا من فضيحة قطع اليد فهرب الى مكة واتبع دين اهلها ومات كافرا فعلى العاقل ان لا يخلف الجماعة وهم المؤمنون فان الشاة الخارجة عن اقطيع يأكلها الذئب وسبيل المؤمنين هو السبيل الحق الموصل الى الجنة والقربة والوصلة واللقاء والاشارة انه لا خير في كثير من نجواهم اى الذين يتنجسون من النفس والشيطان والهوى لانهم شرار ولا فيهم يتنجسون به لانهم يأمرون بالسوء والفحشاء والنكر ثم استثنى وقال الامن امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس اى الاخيرين امر بهذه التحيرات فان فيه الخير وهو الله تعالى فانه يأمر بالخيرات بالوحى عموما او يأمر بالخاطر الرجائى والالهام الربانى خواص عباد فالحاطر يكون بواسطة الملك وبغير الواسطة كما قال عليه السلام ان للملك لمة وان للشيطان لمة فلة الملك ايعاد بالخير وللة الشيطان ايعاد بالشرو والالهام ما يكون من الله تعالى بغير الواسطة وهو على ضربين ضرب منه ما لا شعور به للعبادته من الله وضرب منه ما يكون باشارة صريحة يعلم العبد انه آت من الله تعالى لتعليم نور الالهام وتعريفه لا يحتاج الى معرفة آخراته من الله تعالى وهذا يكون للولى وغير الولى كما قال بعض المشايخ حدثني قلى عن ربي وقال عليه السلام ان الحق لينطق على لسان عمر وقال كاذت فراسته ان تسبق الوحى ثم قال ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله اى ومن يفعل بما الهمة الله طلبا لمرضاة فسوف تؤتيه اجرا عظيما ذكر بفناء العقيب قوله فسوف يعنى عقيب الفعل تؤتيه اجرا وهو جذبة العناية التى تجذب عنه وتوصله الى العظيم ثم قال ومن يشاقق الرسول اى يخالف الالهام الربانى الذى هو رسول الحق اليه من بعد ما بينه الهدى بتعريف الالهام ونوره ويتبع غير سبيل المؤمنين الموقنين بالالهام بان يتبع الهوى وتسويل النفس وسبيل الشيطان نوله ماتولى اى سلكه بالخذلان الى ماتولى وبصله بسلاسل معاملاته التى تولى بها الى جهنم سفليات الصفات البهيمية والسبعية والشيطانية وساءت مصبرا اى ما صار اليه من عبادة الهوى واتباع النفس والشيطان واشرا كههم بالله فى المطاوعة كذا فى التأويلات النجمية (ان الله لا يعفر ان يشرك به ويفر مادون ذلك لم يشاء) يقال جاء شيخ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انى شيخ منهمك فى الذنوب الا انى لم اشرك بالله شيئا منذ عرفته وآمنت به ولم اتخذ من دونه وليا ولم اوقع المعاصى جرأة وما توقعت طرفة عين انى اعجز الله هربا وانى لنادم تائب فارتى حالتى عند الله فنزلت هذه الآية فالشرك غير مغفور بالاثوبة عنه وما سواه مغفور سواء حصلت التوبة او لم تحصل لكن لكل واحد بل لمن يشاء الله مغفرته (ومن يشرك بالله فقد ضل ضللا بعيدا) عن الحق فان الشرك اعظم انواع الضلالة وابعدها عن الصواب والاستقامة قال الحدادى اى فقد ذهب عن الصواب والهدى ذهابا بعيدا وحرم الخير كله والفائدة فى قوله بعيدا ان الذهاب عن الجنة على مراتب ابعدها الشرك بالله تعالى انتهى فالشرك اقبح الرذائل كما ان التوحيد احسن الحسنات والسيئات على وجوه ككل الحرام وشرب الخمر والغيبة ونحوها لكن اسوء الكل الشرك بالله ولذلك لا يغفر وهو جلى وخفى حفظنا الله منهما وكذا الحسنات على وجوه ويجمعها العمل الصالح وهو ما اراد به وجه الله واحسن الكل التوحيد لانه اساس جميع الحسنات وقامع السيئات ولذلك لا يوزن قال عليه السلام كل حسنة يعملها ابن آدم توزن يوم القيامة الا شهادة ان لا اله الا الله فانها لا توضع فى ميزانه لانها لو وضعت فى ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات والارضون السبع وما فيهن كان لا اله الا الله ارحم من ذلك ثم ان الله تعالى بين كون ضلالهم ضللا بعيدا فقال (ان) بمعنى ما التافية (يدعون) اى المشركون وهو يعنى يعدون لان من عبد شيئا فانه يدعو عند احتياجه اليه (من دونه) الضمير راجع الى الله تعالى (الا انا) جمع انى والمراد الاوثان وسميت اضرانهم انا لانهم كانوا يصورونها بصورة الاناث ويلبسونها انواع الحلال التى تزين بها النساء ويسمنونها غالبا باسماء الموثنيات نحو اللات والعزى ومناة والشئ قد يسمى انى لتأنيث اسمها ولانها كانت جادات لا ارواح فيها والجماد يدعى انى تشبيها بهما من حيث انه منفعل غير فاعل واعله تعالى ذكره بهذا الاسم تنبيهها على انهم يعدون ما يسمونه انا لانه يتفعل ولا يفعّل ومن حق المعبود ان يكون فاعلا غير منفعل ليكون دليلا على تناسى جهلهم وفرط حماقتهم وقيل المراد الملائكة فان من المشركين من يعبد الملائكة ويقول الملائكة بنات الله تعالى قال الله تعالى ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الانثى مع اعترافهم بان انات كل شئ اخسه وارذله (وان يدعون) اى وما يعبدون بعبادة الاصنام

(الا شيطاناً مريداً) لانه الذي امرهم بعبادتها واغراهم عليها وكان طاعته في ذلك عادة له قبل كان في كل واحد من تلك الاوثان شيطان يترأى للسدنة والكهنة يكلمهم و قال ان زجاج المراد بالشيطان ههنا ابليس بشهادة قوله تعالى بعد هذه الآية لا تتخذن وهو قول ابليس ولا يبعد ان الذي يترأى للسدنة هو ابليس والمريد هو الذي لا يعلق بخيمه فليل من مرد اي تجرد للشر وتعرض من الخير يقال شجرة مرداء اي لا ورق عليها و غلام اسرد اذا لم يكن على وجهه شعر (لعنة الله) صفة ثانية للشيطان اي ابعده من رحمة الى عقابه بالحكمه بالخلود في جهنم وبسقط بهذا قول من قال كيف يصح ان يقال لعنة الله وهو في الدنيا لا يخلو من نعمة تحصل اليه من الله تعالى في كل حال لانه لا يعتد بتلك النعمة مع الحكمه بالخلود في النار (وقال) عطف عليه اي شيطاناً مريداً جاء من لعنة الله وهذا القول الشيع الصادر عنه عند اللعن الدال على فرط عداوته للناس فان الواو الواقعة بين الصفات انما تغيد مجرد الجمعية (لا تتخذن) هذه اللام واللامات الاتية كلها للقسم (من عبادك نصيباً مفروضاً) اي مقطوعاً واجماً قدر لي وفرض وهو اي النصيب المفروض لابليس كل من اطاعه فيما زين له من المأصلي قال الحسن من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون كما في حديث المشرق يقول الله تعالى اي في يوم الموقف يا آدم فيقول ليك وسعديك والخير في يدك فيقول اخرج بعث النار يعني مبراهن اهلها وابعث يعني البعوث قال وما بعث الناس ابراهيم يعني كم العديدة ولذا اجب عنها بالعدد قال اي الله تعالى من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون قال النبي عليه السلام فذلك التقاؤل حين يشب الصغير وتصع كل ذات حل حلها كسبتان عن شدة احوال يوم القيامة و ترى الناس سكارى اي من الخوف وما هم بسكارى اي من الخمر ولكن عذاب الله شديد قال اي الراوى واشتد ذلك عليهم فقالوا يا رسول الله اين ذلك الرجل الباقي من الالف فقال ابتسروا فان من يا جوج وما جوج الفا ومنكم رجلاً والخطاب للصحة وغيرهم من المؤمنين ثم قال والذي نفسي بيده اني لارجو ان تكونوا ربع اهل الجنة قال الراوى فحمدنا الله وكبرنا ثم قال والذي نفسي بيده اني لارجو ان تكونوا شطر اهل الجنة وترقى عليه السلام في حديث آخر من النصف الى الثلثين وقال ان اهل الجنة مائة وعشرون صفا وهذه الامة منها ثمانون ان مثلكم في الامم اي الكفرة كشل الشجرة البيضاء في جلد الثور الاسود فلا يستعد دخول كل المؤمنين الجنة فان قيل كيف علم ابليس انه يتخذ من عباد الله نصيباً قيل فيه اجوبة منها ان الله تعالى لما خاطبه بقوله لا ملأنا جهنم من الجنة والناس اجمعين علم ابليس انه ينال من ذرية آدم ما يتناه ومنها انه لما وسوس لآدم قال منه طمع في ذريته ومنها ان ابليس لما عاب الجنة والنار علم ان لهما سكاناً من الناس (ولا ضللتهم) عن الحق و اضلاله وسواس ودعاء الى الباطل ولو كان اليه شيء من الضلالة سوى الدعاء اليها لاضل جميع الخلق ولكنه لما قال عليه السلام في حقه خاف ابليس من ضلاله شيء يعني انه يزبى للناس الباطل وركوب الشهوات ولا يخلق لهم الضلالة (ولا مئتهم) الاماني الباطلة بان يخيل للانسان ادراك ما يتناه من المال وطول العمر وقيل يعني الانسان اي يوهمه انه لاجنة ولانار ولا بعث ولا عقاب ولا حساب وقيل بان يوهمه انه ينال في الآخرة حظاً وافراً من فضل الله ورحته (ولا مئتهم) بالبنك اي القطع والشق (فليكن آذان الاعمام) اي فليقطع عنها بموجب اخرى ويشقنها من غير تلثم في ذلك ولا تأخير يقال شكك اي قطعه ونقل الى بناء التفعيل اي التنيك للتكثير واجمع المفسرون على ان المراد به ههنا قطع آذان البحار والسواكب والانعام الابل والبقر والغنم اي لاحلهم على ان يقطعوا آذان هذه الاشياء ويحرموها على انفسهم يجعلها للاصنام وتسميتها بحيرة وسائبة ووصيلة وحاميا وكان اهل الجاهلية اذا اتيت ناقدة اخذهم نخسة ابطن وكان آخرها ذكر البحر وانها وامشعوا من ركوبها وحلبها وذبحها ولا تطرد عن ماء ولا تمنع عن مرعى واذالقيها المعبي لم يركبها وقيل كانوا يفعلون ذلك بها اذا وادت سبعة ابطن والسائبة الخجلة تذهب حيث شئت وكان الرجل منهم يقول ان شفيت فناقني سائبة او يقول ان قدم غائبى من السفر او ان وصلت الى وطنى او ان ولدت امرأتى ذكراً او نحو ذلك فناقني سائبة فكالت كالبجيرة وكذا من كثر ماله يسبب واحدة منها تكريماً وكانت لا يتنفع بشيء منها ولا تمنع عن ماء ومرعى الى ان تموت فيترك في اكلها الرجال والنساء والوصيلة هي من الغنم اذ ولدت سبعة ابطن فان كان الولد السابع ذكراً ذبحوه لا كهنهم وكان لجمه للرجال دون النساء وان كان انثى كانوا

يستعملونها وكانت بمنزلة سائر الغنم وان كان ذكر او انثى قالوا ان الاخت وصلت اخاها فلا يذبحون اخاها من اجلها وجري مجرى السائبة وكانت المفعة للرجال دون النساء فهي فعيلة بمعنى فاعلة والخاص هو العبر الذي ولد ولد ولده وقيل هو الفعل من الابل اذا ركب ولد ولده قالوا له انه قد حجي ظهره فيه حمل ولا يرك ولا يمنع عن الماء والمرعى واذا مات يأكله الرجال والنساء (ولا امرهم) بالتغير (فليغيرن خلق الله) عن نهجه صورة وصفة ويندرج فيه امور منها فتي عين الحامي وكانت العرب اذا بلغت ابل احدهم القا عوروا عين فجلها والخاصي الفعل الذي طال مكثه عندهم ومنها خصاء العبد وعموم اللفظ يمنع الخصاء مطلقا لكن الفقهاء رخصوا في خصاء المهائم لمكان الحاجة ومنعوه في بني آدم وعندنا في حنيفة يكره شراء الخصيان واستخدامهم لان الرغبة فيهم تدعوا الى خصائهم قال في نصاب الاحساب قرأت في بعض الكتب ان معاوية دخل على النساء ودهن خصى محبوب فنفرت منه امرأة فقال معاوية انما هو بمنزلة امرأة فقالت اترى ان المثلة فيه قد احلت ما حرم الله من النظر فتج من فطنتها وفقهها ومنها الوشم وهرا يرز الجلد بآلة ثم يحسنى بكحل او بخلنج وهو دخان الشحم يعالج به الوشم حتى يخضر قال بعض اصحاب الشافعي وجبت ارالته ان امكن بالعلاج والاداء الجرح ان لم يخف فوت عضو ومنها الوشم وهو ان تحدد المرأة اسنانها وترققها تستبها بالسواب ومنها التنص وهو تنف شعر الوجه يقال تنصت المرأة اذا تزيت بنف شعر وجهها وحاجتها والنامصة المرأة التي تزين النساء بالنمص والنمص والنامص المنقاس وقد لعن النبي عليه السلام النامصة والنامصة والمستوصلة والمستوصلة والمستوصمة والمستوصمة والواشرة والمستوصرة والواصلة هي التي تصل شعر غيرها بنفسها والمستوصلة هي التي تأمر غيرها بان تصل ذلك الى شعرها قال ابن المالك الواصلة هي التي تصل الشعر بستر آخر زورا والمستوصلة هي التي تطلعه والرجل والمرأة سواء في ذلك هذا اذا كان المتصل شعرا لا دمي لكرامته فلا يجاز الانقاع شيء من اجزائه اما غيره فلا بأس بوصله فيحوز اتخاذ النساء القراميل من الور وقيل فيه تفصيل ان لم يكن لها زوج فهو حرام ايضا وان كان فان فعلته باذن الزوج او السيد يحوز والا فلا نعم انها ان فعلت ذلك صغيرة تأثم فاعلته ولا تأثم المغفولة لانها غير مكلفة ويدخل في التنص شعر العانة فان السنة خلق العانة وتنف الابط ومنها السحق وهو لكونه عبارة عن تشبه الانثى بالذكور من قبيل تغير خلق الله عن وجهه صفة وفي الحديث المرفوع سحاق النساء زنى يذهبن وكذا التخنث لما فيه من تشبه الذكر بالانثى وهو اظهار اللين في الاعضاء والتكسر في اللسان ومنها اللواط لما فيها من اقامة ما خلق الله لادفع الفضلات مقام موضع الحراثة والنظر الى صبح الوجه بالشفوة حرام ومحالسته حرام لانه عورة من القرن الى القدم وجاء في بعض الروايات ان مع كل امرأة شيطانين ومع كل غلام ثمانية عشر شيطانا ومنها عبادة الشمس والقمر والكواكب والحجارة فان عبادتها وان لم تكن تعبيرا لصورها لكنها تغير لصفاتها فاشياء منها لم يخلق لان يعبد من دون الله وانما خلق لينفع به العباد على الوجه الذي خلق لاجله وكذا الكفر بالله وعصاياه فانه ايضا تغير خلق الله عن وجهه صفة فانه تعالى فطر الخلق على استعداد التحلي بحلية الايمان والطاعة ومن كفر بالله وعصاه فقد ابطل ذلك الاستعداد وغير فطرة الله صفة ويؤيده قوله عليه السلام كل مولود يولد على فطرة الاسلام فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه وكذا استعمال الجوارح في غير ما خلقت لاجله تغييرها عن وجهها صفة والجل الاربع وهي لا تخدق ولا ضلنهم ولا مئينهم ولا امرنهم كل واحدة منها مقول للشيطان فلا يخلو اما ان يقولها بلسان حسمه او بلسان فعله وحاله (ومن يتخذ الشيطان ويا من دون الله) بايثار ما يدعو اليه على ما امره الله به ومحاورته عن طاعة الله تعالى الى طاعته (فقد خسر خسرا مبنا) لانه ضيع رأس ماله بالكلية وبدل مكانه من الجنة بمكان من النار (يعدهم) ما لا ينجزه من طول العمر والعافية ونيل لذات الدنيا من الجاه والمال وقضاء شهوات النفس (ويمينهم) ما لا ينالون نحو ان لا يبعث ولا حساب ولا جزاء او نيل المثوبات الاخرية من غير عمل (وما يعدهم الشيطان الا غرورا) وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر وهذا الوعد اما بالقضاء الخواطر الفاسدة او بالسنن اوليائه وغرورا اما مفعول ثان لا وعد او مفعول لاجله اي ما يعدهم لشيء الا لان يعرفهم واعلم ان العمدة في اغواء الشيطان ان يزين زخارف الدنيا ويليقي الاماني في قلب الانسان مثل ان يلقى في قلبه انه سيطول عمره وينال من الدنيا امله ومقصوده ويستولي على اعدائه ويحصل له ما ليس له من باب المناصب والاموال وكل ذلك غرورا لانه ربما لا يطول عمره وان طال فربما لا ينال امله ومطلوبه

وان طال عمره ووجد مطلوبه على احسن الوجوه فلا بد ان يفارقه بالموت فيقع في اعظم انواع الغم والحسرة فان تعلق القلب بالمحور كما كان اشد واقوى كانت مفارقتها اعظم تأثيرا في حصول الغم والحسرة ولذلك قيل الفت مكبر همجوا الف هج باكسى * تابشوى الم نشوى وقت انقطاع * فنيه سبحانه وتعالى على ان الشيطان انما يعد ويمنى لاجل ان يفرا الانسار ويتخذه ويعوت عنه اعر المطالب وانفع المارب فالعاقل من لا يتبع وسواس الشيطان وينغى رضى الرحمن بالتمسك بكتابه العظيم وسنن رسوله الكريم والعمل بهما ليفوز فوزا عظيما وكفى بذلك الحمية (اوئك) اشارة الى اولياء الشيطان وهو مستعد (ماواهم) اى مستقرهم وهو مبتدأ ان (جهنم) خبر لاني والجملة خبر الاول (ولا يجدون عنها محيصا) اى معدلا ومهربا من حاص يحبس اذا عدل وعنها متعلق بمحذوف وقع حالا من محيصا اى كاشعنها ولا يجوز ان يتعلق بجدون لانه لا تعدى بعن ولا بقوله محيصا لانه اما اسم مكان وهو لا يعمل مطلقا واما مصدر ومعمول المصدر لا يتقدم عليه * والاشارة ان الله خالق الجنة وخلق لها اهلا وهم الاشقياء وخالق الشيطان مزينا وداعيا وامرا بالهوى فمن يرى حقيقة الاصلاح ومشيئته من ابليس فهو ابليس وقد قال تعالى يضل من يشاء ويهدى من يشاء والنصيب المفروض من العباد هم طائفة خلقهم الله تعالى اهل النار كقوله تعالى ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن والانس وهم اتباع الشيطان ههنا وقد لعن الله الشيطان وابعدته عن الحضرة اذ كان سبب ضلالتهم كما قال عليه السلام الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله تعالى وما والاها وانما لعن الله الدنيا وابغضها لانها كانت سببا لضلالة وكذلك الشيطان ولا يغتر بوعده الشيطان الا الضلال بالضلال البعيد الا زلى ولدا تولد منه الشرك المفسد بمشيئة الله الازلية واما من خلقه الله اهلا للجنة فقد غفر له قبل ان خلقه ومن غفر له فانه لا يشرك بالله شيئا وعن اس عباس رضى الله عنه لما نزل قوله تعالى ورحمتى وسعت كل شئ تطاول ابليس وقال اناشئ من الاشياء فلما نزل فسا كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة يشس ابليس وتطاولت اليهود والنصارى ثم لما نزل قوله تعالى الذين يدعون اني الامى يشس اليهود والنصارى وبقيت الرحمة للمؤمنين خاصة فهم خلقوا للرحمة ودخلوا الجنة بالرحمة ولهم الخلود في الرحمة وبقي العذاب للشيطان واتباعه من الانس والجن ولهم الخلود في النار كما قال الله تعالى ولا يجدون عنها محيصا لانهم خلقوا لها فلا بد من الدخول فيها (قال الحافظ) يبرما كفت خطا برقلم صنع نرفت * آفرين برنظر باك خطا بوشش ياد * فافهم تفران شاء الله تعالى (والدين آمنوا وعملوا الصالحات) صلاح الاعمال في اخلاصها فالعمل الصالح هو ما ارى به وجه الله تعالى وينتظم جميع انواعه من الصلاة والزكاة وغيرها (سند خلقهم جنات تجري من تحتها الانهار) اى انها من الماء واللبن والخمر والعسل (خالدين فيها ابدا) اى مقيمين في الجنة الى الابد فنصا ابدا على الطرفة وهو لاستغراق المستقل قال الحدادى انما ذكر الطاعة مع الايمان وجمع بينهما فقال آمنوا وعملوا الصالحات ليثبتين بطلان توهم من يتوهم انه لا تضر المعصية والاخلال بالطاعة مع الايمان كما لا تنفع الطاعة مع الكفر وليثبتين استحقاق الثواب على كل واحد من الامرين (وعده الله حقا) اى وعده الله لهم هذا وعدها وحق ذلك حقا فالاول مؤكد لنفسه لانه مضمون الجملة الاسمية التى قبل وعد لان الوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قل وقوعها والثانى مؤكد لغيره لان الخبر من حيث انه خبر يحتمل الصدق والكذب (ومن اصدق من الله قيلا) استفهام انكارى اى ليس احد اصدق من الله قولا ووعدا انه تعالى اصدق من كل قائل فوعده اولى بالقول ووعد الشيطان تخليل محض ممنوع الوصول وقيلا نصب على التمييز والقيال مصدران كالقول (ليس بامانيكم) جمع امنية بالفارسية ارزوا كردن (ولا ماني اهل الكتاب) اى ليس ما وعده الله من الثواب يحصل بامانيكم ايها المسلمون ولا باماني اهل الكتاب وانما يحصل بالايمان والعمل الصالح واماني المسلمين ان يغفر لهم جميع ذنوبهم من الصغار والكبار ولا يؤاخذوا بسوء بعد الايمان واماني اهل الكتاب ان لا يعذب بهم الله ولا يدخلهم النار الا اياما معدودة لقولهم نحن ابتاه الله واحساؤه فلا يعذبنا وعن الحسن ليس الايمان بالتقوى ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل ان قوما الهتهم اماني المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم وقالوا تحسن الظن بالله وكسدت نواحو احسنوا الظن بالله لا حسنوا العمل قال بعضهم الرجاء ما قره عمل والافهو امنية والامنية منية اى موت اذهى موجبة لتعطيل فواء الحياة (قال السعدى) قيامت ككه بازار نيهو نهند *

منازل باعمال نيكونهنند * بصاعت بچند انكه آرى برى * اكر مفلسى شرمسارى برى *
 كسى راكه حسن عمل پيستر * بدرگاه حق منزلت بديتر * ثم اند تعالى اكد حكم الجملة الماضية وقال
 (من يعمل سواء) علا قيميا (يجزبه) عاجلا و آجلا لما روى انه لما نزلت قال ابو بكر رضى الله عنه من يجزى
 مع هذا يا رسول الله فقال عليه السلام اما تحزن اما ترض اما يصيبك اللاواء قال بلى يا رسول الله قال هو ذلك
 قال ابو هريرة رضى الله عنه لما نزل قوله تعالى من يعمل سواء يجزبه نكينا وحزنا وقتلنا يا رسول الله ما بقى هذه
 الآية من شئ قال اما الذى نفسى بيده لكما نزلت ولكن يسروا وقاربوا وستدوا الى اقصوا السداد
 اى الصواب ولا تفرطوا فتجهلوا انفسكم فى العباد لئلا يفضى ذلك بكم الى الملل فتتركوا العمل كذا
 فى المقاصدا الحسنة (ولا يجده من دور الله وليا ولا نصيرا) اى ولا يجد لنفسه اذا جاوز موالاة الله ونصرته من
 يوالى وينصره فى دفع العذاب عنه (ومن يعمل من الصالحات) من التبعض اى بعضها وشيئا منها فان كل احد
 لا يتمكن من كلها ولبس مكلفا بها وانما يعمل منها ما هو تكليفه وفى وسعه وكم من مكلف لا يحج عليه ولا جهاد
 ولا زكاة وتسقط عنه الصلاة فى بعض الاحوال (من ذكر اوائى) فى موضع الحال من المستكن فى العمل
 ومن للبيان (وهو مؤمن) حال شرط اقتران العمل بها فى استبداء الثواب المذكور لانه لا اعتداد بالعمل بدون
 الايمان فيه (فاوئلك) المؤمنون العالمون (يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا) اى لا ينقصون مما استحقوه
 من جزاء اعمالهم مقدار التقير وهى النقرة اى الحفرة التى فى ظهر النواة ومنهائت النخلة وهو علم فى القلة
 والحقيرة واذالم ينقص ثواب المطيع فبالحرى ان لا يزداد عقاب العاصى لان المجازى ارحم الراحمين وفى الحديث
 ان الله وعد على الطاعة عشر حسنات وعلى المعصية الواحدة عقوبة واحدة فى جوزى بالسيئة نقصت
 واحدة من عشره بقيت له تسع حسنات فويل لمن غلبت آحاده اعشاره اى سيئاته على حسناته قال
 النيسابورى حكمة تضعيف الحسنات لئلا يفسد العبد اذا اجتمع الخصماء فى طاعته فيدفع اليهم واحدة ويؤلفه
 تسع فطالم العباد توفى من التضعيفات لاصل حسناته لان التضعيف فضل من الله تعالى واصل الحسنة
 الواحدة عدل منه واحدة بواحدة وقد ذكر الامام البيهقى فى كتاب البعث فقال ان التضعيفات فضل من الله
 تعالى لاتعلق بها العباد كما لاتعلق بالصوم بل يدخرها الحق للعد فضل الله سبحانه فاذا دخل الجنة اثناه
 بها (قال السعدى) نكو كاري از مردم نيك راى * يكي را به مى نويسد خداى * جواناره طاعت
 امروز كير * كه فردا جوانى نيابد ز پير * ره خير بازست و طاعت و ليك * نه هر كس تواناست
 برفعل نيك * همه رك بودن همى ساختى * بتدبير رفتن نيرداختى * واعلم ان جميع الاعمال
 الصالحة يزيد فى نور الايمان فعليك بالطاعات والخيرات والوصول الى المعارف الالهية فان العلم بالله افضل
 الاعمال ولذلك لما قيل يا رسول الله اى الاعمال افضل قال العلم بالله فقليل الاعمال يزيد قال العلم بالله فقليل
 نسأل عن العمل وتجب عن العلم فقال ان قليل العمل ينفع مع العلم وان كثيرا العمل لا ينفع مع الجهل وذلك
 انما يحصل بتصفية الباطن مع صيقل التوحيد وانواع الاذكار ولا يعقلها الا العالمون والاشارة ليس بأمانيك
 يعنى تأماني عوام الخلق الذين يذنبون ولا يتوبون ويظنون ان يغفر الله لهم والله تعالى يقول وانى لغفار
 لمن تاب وآمن وعمل صالحا ولا امانى اهل الكتاب يعنى العلماء السوء الذين يغترون الخلق بالرجاء المذموم
 ويقطعون عليهم طريق الصواب والجدوا الاجتهاد ومن يعمل سواء يجزبه فى الحال باظهار الرين على مرآة قلبه
 بعد الذنب كما قال عليه السلام اذا اذنب عبد ذنبا نكت فى قلبه نكتة سوداء فان تاب ورجع منه صقل
 ولا يجده من دور الله وليا يخرججه من ظلمات المعصية الى نور الطاعة بانوار ولا نصير اسوى الله ينصره بالاطفر
 على النفس الامارة فيتركها عن صفاتها وعلى الشيطان فيدفع شره وكيد ومن يعمل من الصالحات
 اى الخالصات من ذكر اوائى يشير بالذكر الى القلب وبالاينى الى النفس وهى مؤمن مخلص فى تلك الاعمال
 فاوئلك يدخلون الجنة المعنى ان القلب اذا عمل بما وجب عليه من التوجه الى العالم العلوى والاعراض عن
 العالم السفلى وغض البصر عن سوى الحق يستوجب دخول جنة القربة والوصلة والنفس اذا عملت بما وجب
 عليها من الانتهاء عن هواها وترك حظوظها واداء حقوق الله تعالى فى العبودية واطمأنت بها استحق الرجوع
 الى ربها والدخول فى جنة عالم الارواح كما قال تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية

ولا يظلمون تقيرا فيما قدر لهم الله من الاعمال الصالحات ولا من الدرجات والقربات فليس من معنى نعمته من غير ان يتعنى في خدمته كمن تعنى في خدمته من غير ان يتعنى نعمته وان بينهما بونا بعيدا من اعلى مراتب القرب الى اسفل سافلين البعد كذا في التأويلات الجمجمة (ومن) استفهام انكاري (احسن دينا) الدين والملة متحدا بالذات ومختلفان بالاعتبار فلان الشريعة من حيث انها يطاع لها دين ومن حيث انها تملى وتكتب ملة والاملال بمعنى الاملاء (بمن اسلم وجهه لله) اى جعل نفسه وذاته سالمة خالصة لله تعالى بان لم يجعل لاحد حقا فيها لامن جهة الخلقية والمسالكية ولا من جهة العبودية والعظيم وقوله ديننا نصب على التمييز من احسن منقول من المبدأ والتقدير ومن دينه احسن من دين من اسلم الخ والتفضيل في الحقيقة جار بين الدينين لادين صاحبيهما (وهو محسن) الجملة حال من فاعل اسلم اى والحال انه آت بالحسنات تارك للسيئات وقد فسر النبي عليه السلام بقوله ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك والاحسان حقيقة الايمان واعلم ان دين الاسلام معنى على امرين الاعتقاد والعمل فالحق سبحانه اشار الى الاول بقوله اسلم وجهه لله والى الثانى بقوله وهو محسن اى في الانقياد لربه بان يكون آتيا بجميع ما كلفه به على وجه الاجلال والخشوع (واتبع ملة ابراهيم) الموافقة لدين الاسلام المتفق على صحتها وقبولها بين الاديان كلها بخلاف ملة موسى وعيسى وغيرهما من الانبياء عليهم السلام (حنيفا) حال من فاعل اتبع اى مائلا عن الاديان الزائغة ثم ان الله تعالى رغب في اتباع ملته فقال (واتخذ الله ابراهيم خليلا) اى اصطفاه وخصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله والخلقة من الخلال فانه ود تخلل النفس وخالطها (والله ما فى السموات وما فى الارض) كأنه قيل لم خص الله تعالى ابراهيم عليه السلام بالخلقة وله عباد مكرمون فاجاب بان جميع ما فى السموات وما فى الارض من الموجودات له تعالى خلقا وملكا يختار منها ما يشاء ومن يشاء (وكان الله بكل شئ محيطا) احاطة علم وقدره فكل واحد من علمه وقدرته محيط بجميع ما يكون داخلها وخارجا عنها ومغايرا لهما مالا نهية له من الصدورات الخارجية عن هذه السموات والارضين (روى) ان ابراهيم عليه السلام بعث الى خليل له بمصر في ازمة اصاب الناس بئامهم فقال خليله لو كان ابراهيم يريد لنفسه لفعلت ولكن يريد للاضياف وقد اصابنا ما اصاب الناس فاجتاز غمسانه بطعام لبنة خلأوا منها الغراء حياء من الناس فلما اخبروا ابراهيم ساء الخبر فغلبته عيناه فنام فقامت سارة الى غرارة منها فاخرجت حوارى واخبرت فاستيقظ ابراهيم فاشتم رائحة الخبر فقال من اين هذا لكم فقالت من خليلك المصرى فقال بل من عند خليلي الله عز وجل فسماء الله خليلا وفى الخبر تعجب الملائكة من كثرة ماله وخدمه وكان له خسة آلاف قطع من الغنم وعليها كلاب المواشى بالموافى الذهب فتأمل له ملك في صورة الشرو هو ينظر اغنامه في البيداء فقال الملك سموح قدوس ربنا ورب الملائكة والروح فقال ابراهيم عليه السلام كرر ذكر ربى ولك نصف ما ترى من اموالى فكرر الملك فنادى ثانيا كرر تسبح ربى ولك جميع ما ترى من مالى فتعجب الملائكة فقالوا جديران يتخذك الله خليلا فعلى هذا انما سعى الخليل خليلا على لسان الملائكة قال القاضى في الشفاء الخلقة هنا اقوى من النبوة لان النبوة قد يكون فيها العداوة كما قال تعالى ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم ولا يصح ان تكون عداوة مع خلقة ومن شرط الخلقة استسلام العدو في عموم احواله لله بالله وان لا يدخر شيئا مع الله لامن ماله وجسده ولا من نفسه ولا من روحه وخلده ولا من اهله وولده وممكذا كان حال ابراهيم عليه السلام * جاكه نه قربانى جانان بود * جيفة تن بهتر از ان جان بود * هر كه نه شد كشته بشمشير دوست * لاشه مر دار به از جان اوست * ومن شرط المحبة فناء المحب في المحبة وبقاؤه في المحبوب حتى لم يبق المحبة من المحب الا الحبيب وهذا حال محمد صلى الله عليه وسلم قيل للمجنون بنى عامر ما اسمك قال ليلى قال شفى وسندى ومن هو بمنزلة روى في جسد في كتاب الاثنيات البرقيات ان الخلقة والمحبة الاكهمية الاحدية تجلت لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم بحقيقته ولا ابراهيم عليه السلام بصورتها وغيرهما بخصوصياتها الجزئيات بحسب قابلياتهم ونبينا عليه السلام في مقام الخلقة والمحبة بمنزلة المرتبة الاحدية الذاتية وابراهيم عليه الصلاة والسلام بمنزلة المرتبة الواحدية الصغرى وغيرهما بمنزلة المرتبة الواحدية الاعلى والى هذه المقامات وال مراتب اشارة في السلسلة على هذا الترتيب ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم خليل الله وحبيه بالفعل وابراهيم عليه السلام خليل الرحمن وحبيه بالفعل وغيرهما من الانبياء عليهم السلام اخلاء الرحمن واحباؤه

بانفعل انتهى كلام الشيخ العلامة ابقاء الله بالسلامة واعلم انه عليه السلام قال ان الله اتخذني خليلا كما اتخذ
 ابراهيم خليلا ولو كنت اتخذت خليلا غيري لاتخذت اباكر خليلا يعني لو جاز لي ان اتخذ صديقا من الخلق
 يقف على سرى لاتخذت اباكر خليلا ولكن لا يطلع على سرى الا الله ووجه تخصيصه بذلك ان اباكر
 رضي الله عنه كان اقرب بر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما روى انه عليه السلام قال ان اباكر لم يفضل
 عليكم بصوم ولا صلاة ولكن شئ كتب في قلبه واتهم من عدم اتخذه عليه السلام احدا خليلا لانه
 عاوى الله تعالى فكل الكائنات متصل به وهو غير متصل بشئ اصلا سوى الله سبحانه وتعالى اللهم ارزقنا
 شفاعته (قال الشيخ السعدى في نعت الشريف * شئ برنشت ازلك دركذشت * بتكئين جاء از ملك
 دركذشت * چنان كرم درييه قربت براند * كه در سدره جبريل ازوباز ماند * فهذا انفصاله
 عن العلويات والسفليات ووصوله الى حضرة الذات (ويستفوتك) اى يطلبون منك الفتوى واشتقاق
 الفتوى من الفتى وهو الثاب الفتوى الحدث لانها جواب في حادثة واحداث حكم او فتوى لبيان مشكل (فى)
 حق توريث (النساء) اذ سبب نزولها ان عبيدة بن حصين اتى النبي عليه السلام فقال اخبرنا لك تعطى الابنة
 الصنف والاخذ النصف وانما كانت ثورث من يشهد القتال ويحوز الغنيمة فقال عليه السلام كذلك امرت
 (فل الله يفتيكم فيهن) بين لكم حكمه في حقهن والافقه تبين البهيم وتوضح المشكل (وما يتلى عليكم
 فى الكتاب) عطف على اسم الله اى يفتيكم الله وكلامه فيكون الاقراء مستندا الى الله والى ما فى القرآن من
 قوله يوصيكم الله فى اولادكم فى اوائل هذه السورة ونحوه والفعل الواحد ينسب الى فاعلين باعتبارين كما يقال
 اغثنى زيد وعطاؤه فان المستداليه فى الحقيقة شئ واحد وهو العطف عليه الا انه عطف عليه شئ من
 احواله للدلالة على ان الفعل انما قام بذلك الفاعل باعتبار اتصافه بذلك الحال (فى) شأن (يتامى النساء)
 متعلق بمتلى كما ان فى الكتاب متعلق به ايضا والاضافة بمعنى من لانها اضافة الشئ الى جنسه (اللاتى لا توفونهن
 ما كتب لهن) اى فرض لهن من الميراث وغيره (وترغبون) عطف على لا توفونهن عطف جملة مثبتة على جملة
 منفية (ان تنكوهن) اى فى نكاحهن لجمالهن ومالهن وترغبون عن نكاحهن اى تعرضون لقبحهن
 وفقرهن فان كانت البتمة جملة موسرة رغب وليها فى تزوجها والارغب عنها وما يتلى فى حقوقهن قوله تعالى
 وآتوا اليتمى اموالهم وقوله تعالى ولا تأكلوها ونحوها من النصوص الدالة على عدم التعرض لاموالهم (و) فى
 (المستضعفين من الولدان) عطف على يتامى النساء والعرب ما كانوا يورثونهم كالابورثون النساء وانما يورثون
 الرجال القوامين بالامور (و) فى (ان تقوموا للبتى) فى اموالهم وحقوقهم (بالقسط) اى العدل وهو ايضا
 عطف على يتامى النساء وما يتلى فى حقهم قوله تعالى ولا تبدلوا الخبز بالطيب ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم
 ونحو ذلك (وما) شرطية (تفعلوا من خير) على الاطلاق سواء كان فى حقوق المذكورين او غيرهم (فان الله
 كان به عليما) فيجازيكم بحسبه فعلى العاقل ان يطيع الله تعالى فيما امر ولا يأتى كل مال بغيره بل يجتهد
 فى ان ينفق ما قدر عليه على يتامى والمساكين قال حاتم الاصم من ادعى ثلاثا بغير ثلاث فهو كذاب من ادعى
 حب الجنة من غير اتفاق ماله فهو كذاب ومن ادعى محبة الله من غير ورع عن محارم الله فهو كذاب ومن ادعى
 محبة النبي عليه السلام من غير محبة الفقراء فهو كذاب وفى قوله تعالى وما تفعلوا حث على فعل الخير وترغب
 (حكى) ان امرأه جاءت الى حابوت ابى حنيفة تريد شراء ثوب فاخرج ابو حنيفة ثوبا جديدا قيمته اربعمائة درهم
 فقالت المرأة ائنى امرأه ضعيفة ولى بنت اريد تسليها الى زوجها فبعتى هذا الثوب بما يقوم عليك فقال ابو حنيفة
 خذ به يا ربعة دراهم فقالت المرأة لم تسخرى فقال ابو حنيفة معاذ الله ان اكون من الآخرين ولكنى كنت
 استريت ثوبين فبعت احدهما برأس المال الذى تقدمت فى الثوبين الاربعة دراهم فبعتى هذا على يا ربعة دراهم
 فاخذت المرأة الثوب يا ربعة دراهم ورجعت مستبشرة فرحة (قال السعدى) بكراى جوان دست درویش
 پیر * نه خود را بکفن که دستم بکیر * کسی نیک بودی بهر دوسرای * که نیکی رساند بخلق خدای *
 واعلم ان النفس بمثابة المرأة لزوج الروح فكما اوجب الله على الرجال من الحقوق للنساء فكذلك اوجب
 على العبد الطالب الصادق من الحقوق للنفس كما قال عليه السلام لعبد الله بن عمر حين جاهد نفسه بالليل
 بالقيام وبالتهار بالصيام ان لغسك عليك حق قصم وافطر وقوم والرياضة الشديدة تقطع عن السبر قال

عليه السلام ان هذا الدين مبين فاولغوا فيه برفق يريد لا تحملوا على انفسكم ولا تكلفوها ما لا تطيق فتجز
فتترك الدين والعمل * اسب تازى دوتك همى ماند * شتر آهسته مير و دشب و روزى * وكان النبي
عليه الصلاة والسلام يتوسط في اعطاء نفسه حقها ويعمل فيها غاية العدل فيصوم ويفطر ويقوم وينام ويكح
النساء ويأكل في بعض الاحيان ما يجد كالحلوى والعسل والدجاج وتارة يجوع حتى يشد الحجر على بطنه
من الجوع فيايبها الغافل تنبه لرحلك ومسراك واحذر ان تسكن الى موافقة هواك انتقل الى الصلاح
قل ان تنقل وحاسب نفسك على ما تقول وتفعل فان الله سبحانه بكل شئ عليم وكل شئ يحيط فاياك من الافراط
والنقريط (وان امرأة خافت من بعلها) امرأة فاعل فعل يفسره الظاهر ان خافت امرأة خافت وتوقعت
من زوجها (نشوزا) تجافيا عنها وترفعها من صحبتها كراهة لها ومنع الحقوقها من الشر وهو ما ارتفع من الارض
فشوز كل واحد من الزوجين كراهته صاحبه وترفعه عليه لعدم رضاه به (او اعراضا) بان يقل بحالستها
ومخادعتها وذلك لبعض الاسباب من طعن في سن او دمامة او شين في خلق او خلق او ملال او طوح عين الى
اخرى او غير ذلك قال الامام المراد بالنشوز اظهار الخشونة في القول والفعل او فيها والمراد بالاعراض
السكوت عن الخير والشر والمراعاة والابذاء (روى) ان الآية نزلت في خويلة ابنة محمد بن مسلمة وزوجها سعد
ابن الربيع تزوجها وهي شابة فلما علاها الكبير تزوج شابة وآثرها عليها وجفاها فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم
واشتكت اليه ذلك (فلا جناح عليهما) حيثذا (ان يصلحا بينهما صلحا) اى في ان يصلحا بينهما ماصلا حايابا تحط له
المهر او بعضه او القسم كما فعلت سودة رضى الله عنها وكانت كبيرة مشنة وذلك ان ام المؤمنين سودة ابنة زمعة
التمت من رسول الله حين اراد عليه السلام ان يطلقها ان يمسكها وتجعل نوبتها لعائشة رضى الله عنها
لمعرفت مكان عائشة من قلبه عليه السلام فاجازه النبي عليه السلام ولم يطلقها وكان عليه السلام بعد هذا
الصلح يقسم لعائشة يومها ويوم سودة قال الحدادى مثل هذا الصلح لا يقع لازما لانها اذا اتت بعد ذلك
الا للمفاصلة على السوء كان لها ذلك (والصلح) الواقع بين الزوجين (خير) اى من الفرقة او من سوء العشرة
او من الخصومة فاللام للعهد ويجوز ان لا يراد به التفضيل بل بيان انه خير من الحيور كما ان الخصومة شر من
الشرور فاللام للجنس قال السيوطى في حسن المحاضرة في احوال مصر والقاهرة ان شئت ان تصير من الابدال
فحول خلقك الى بعض خلق الاطفال ففهم خمس خصال لو كانت في الكبار لكانوا ابد الا لا يهتمون بالرزق
ولا يشكون من خالقهم اذا مرضوا وبأكلون الطعام مجتمعين واذا خافوا جرت عيونهم بالدموع واذا تخاصموا
لم يتجاوزوا وتسارعوا الى الصلح ونعم ما قيل * اللهست انك فعل اوست لجاح * اللهى راجعا علاج بود *
تاتوانى لجاح ييشه مكبر * كافت دوستى لجاح بود (واحصرت النفس التح) اى جعلت حاضرة
له مطوعة عليه لا تنفك عنه ابدا فلا المرأة تسع بحقوقها من الرجل ولا الرجل يجود بحسن المعاشرة مع
دعائها وكبر سنها وعدم حصول اللذة بمجالستها واصل الكلام احضر الله النفس الشح فلما نى للمفعول اقيم
مفعوله الاول مقام الفاعل والشح البخل مع حرص فهو اخص من البخل وعن عبدالله بن وهب عن الليث قال
بلغنى ان ابليس القى نوحا فقال له ابليس يا نوح اتق الحسد والشح فانى حسدت آدم فخرجت من الجنة وشح آدم
على شجرة واحدة منعها حتى خرج من الجنة ولقى يحيى بن زكريا عليهما السلام ابليس في صورته فقال له اخبرنى
يا حب الناس اليك وابغض الناس اليك قال احب الناس الى المؤمن البخل وابغضهم الى الفاسق البخى قال
يحيى وكيف ذاك قال لان البخل قد كفانى بخله والفاسق البخى اتخوف ان يطلع الله عليه في سخائه فيقبله
ثمولى وهو يقول لولا انك يحيى لم اخبرك كذا فى آكام المرجان (وان تحسنوا) ايها الازواج يا مساكهن بالمعروف
وحسن المعاشرة مع عدم موافقتهم لطامعكم (وتقوا) ظلمن بالنشوز والاعراض ولم تضطروهن الى بذل
شئ من حقوقهن (فان الله كان بما تعملون) من الاحسان والتقوى (خبرا) علميا وبالغرض فيه فيجاز بكم
ويشبهكم عليه البتة لاستحالة ان يضيع اجر المحسنين (روى) ان رجلا من بنى آدم كانت له امرأة من اجلهم
فظفرت اليه يوما فقالت الحمد لله قال زوجها مالك فقالت حدث الله على انى واثك من اهل الجنة لانك رزقت
مثلى فشكرت ورزقت مثلك فصبرت وقد وعد الله بالجنة للصابرين والساكرين (وقال السعدى) جو مستوره
شدن خوب روى * بيدار اودر بهشت شوى * اكر پارسا باشد وخوش سخن * سكه در نكوبى

وزشتي مكن (ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء) اى محال ان تقدرُوا على ان تعدلُوا وتسوُوا بينهما بحيث لا يقع ميل مالى جانب احديهن فى شأن من الشؤون البتة ولذلك كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم بين نساؤه فيعدل ثم يقول اللهم هذا قسمي فيما املك ولا تؤاخذني فيما املك ولا املك واراد به السوية فى المحبة وكان له فرط محبة لعائشة رضى الله عنها (ولو حرصتم) اى على اقامة العدل والعلم وفى ذلك (فلا تميلوا كل الميل) اى فلا تجوروا على المرأة المرغوب عنها كل الجوروا عدلوا ما استطعتم فان محزنكم عن حقيقة العدل انما يصح عدم تكليفكم به لابطادونه من المراتب الداخلة تحت استطاعتكم وما لا يدرك كله لا يترك كله وفى الحديث استقيموا ولن تحصوا اى لن تستطيعوا ان تستقيموا فى كل شئ حتى لا تميلوا (فندروها) محزوم عطف على الفعل قلته اى فلا تتركوا التى ملتم عنها حال كونهما (كالمعلقة) وهى المرأة التى لا تكون اىما فتزوج ولا ذات بل يحسن عشرتها كالتى المعاق الذى لا يكون فى الارض ولا فى السماء وفى الحديث من كانت له امرأتان خال الى احديهما جاء يوم القيامة واحدا شقيه مائل وكان لعاذر رضى الله عنه امرأتان فاذا كان عند احديهما لم يتوضأ في بيت الاخرى فاشتاى الطاعون فدفنهما فى قبر واحد (واى تصلحوا) ما كنتم تفسدون من امورهن (وتقوا) الميل فيما يستقبل (فان الله كان غفورا) يعذر لكم ماضى من ميلكم (رحيما) يتفضل عليكم برحمته (وان يفرقا) اى وان يهراق كل واحد منهما صاحبه بان لم يتفق بينهما وفاق بوجه ما من الصلح او غيره (بغن الله كلا) منهما اى يجعله مستغنيا عن الآخر ويكفه مهماته (من سمته) من غناه وقدرته وفيه زجر لهما عن مفارقة احدهما رغبا لصاحبه (وكان الله واسعا حكيمًا) اى مقتدرا متقنا فى افعاله واحكامه وله حكمة بالغة فيما يحكم من الفارقة يجعل لكل واحد منهما من يسكن اليه فيتسلى به عن الاول وتزول حرارة محبته عن قلده وينكشف عنهم هم عسقه فعلى المؤمن ترك حظ النفس والدور مع الامر الالهى فى جملة اموره واحكامه والعمل فى حق النساء بقوله تعالى فامساك بمعروف او تسريح باحسان والميل الى جانب العدل والاعراض عن طرف الظلم والاستحلال قبل ان يجيئ يوم لا بيع فيه ولا خلال قال ابن مسعود رضى الله عنه يؤخذ بيد العبد او الامة فينصب على رؤوس الاولين والآخرين ثم ينادى مناد هذا فلان ابن فلان فمن كان له حق فليأت الى حقه فتنرح المرأة ان يكون لها الحق على ابنها او اخيها او على ابيها او على زوجها ثم قرأ ابن مسعود رضى الله عنه فلا تناسب بينهم يومئذ ولا يتساءلون فيقول الرب تعالى للعبد آت هؤلاء حقوقهم فيقول رب است فى الدنيا فمن ابن اوتيههم فيقول للملائكة خذوا من اعماله الصالحة فاعطوا كل انسان منهم بقدر طلبته فان كان وليا لله فضلت من حسناته مثقال حبة من خردل من خير ضاعفها حتى يدخلها بها الجنة ثم قرأ ان الله لا يطمث مثقال ذرة وان تك حسنة بضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما وان كان عبدا شقيا قالت الملائكة رب فبت حسناته وبقى الطالبون فيقول للملائكة خذوا من اعمالهم السيئة فاضيفوها الى سيئاته وصكوا له صكا الى النار فلا بد من التوبة والاستغفار والرجوع الى الملك الغفار والمجاملة فى المعاملة مع الاخيار والاشرار ودفع الاذى عن اهل الانكار والاقرار (حكى) ان ابا منصور بن ذكبر كان رجلا زاهدا صالحا فلما دنت وفاته اكثر الكاء ف قيل له لم تبكى عند الموت قال اسلاك طريقا لم اسلكه قط فلما توفى رآه ابنه فى المنام فى الليلة الرابعة فقال يا ابي ما فعل الله بك فقال باني ان الامر اصعب مما تعد اى تظن لقيت ملكا عادلا عادل العاد لين ورأيت حصماء مناقشين فقال لى ربى يا ابا منصور قد عمرك سبعين سنة فامعك اليوم فقلت ياربى حجت ثلاثين حجة فقال الله تعالى لم اقبل منك فقلت يارب تصدقت باربعين الف درهم يدي فقال لم اقبل منك فقلت ستون سنة صمت نهارها وقت ليها فقال لم اقبل منك فقلت الهى غزوت اربعين غزوة فقال لم اقبل منك فقلت اذا قره هلك فقال الله تعالى ليس من كرمي ان اعذب مثل هذا يا ابا منصور اما تذكر اليوم القلانى نحبب الذرة عن الطريق كيلا يعثر بها مسلم فاني قد رجعت بذلك فاني لا اضيع اجر المحسين فظهر من هذه الحكاية ان دفع الاذى عن الطريق اذا كان سببا للرحمة والغفرة فلان يكون دفع الاذى عن الناس نافعا للدافع يوم الحشر خصوصا عدم الاذية للمؤمنين وخصوصا للالاهل والعيال والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده اللهم اجعلنا من النافعين لامن الضارين آمين (والله ما فى السموات وما فى الارض) اى من الموجودات كائنا ما كان من الخلائق ارزاقهم وغير ذلك قال الشيخ نجم الدين قدس سره لله ما فى السموات من الدرجات العلى وجنات المأوى والفردوس الاعلى

وما في الارض من نعيم الدنيا وزينتها وزخارفها والله مستغن عنها وانما خلقها لعباده الصالحين كما قال تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض وخلق العباد لنفسه كما قال واصطنعتك لنفسى (ولقد وصينا الدين اوتوا الكتاب من قبلكم) اى بالله قد امرناهم في كتابهم وهم اليهود والنصارى ومن قبلهم من الامم والامم في الكتاب الجنس يتناول الكتب السماوية ومن متعلقة وصينا اوتوتوا (واياكم) عطف على الذين اى وصيناكم يا امة محمد في كتابكم (ان اتقوا الله) اى بان اتقوا الله فان مصدرية حذف منها حرف الجر اى امرناهم واياكم بالتقوى (و) قلنا لهم ولكم (ان تكفروا فان لله ما في السموات وما في الارض) اى فان الله مالك الملك كله لا يتضرر بكفركم ومعاصيكم كما لا ينفع بشرككم وتقواكم وانما وصاكم لرحته لالحاجته ثم قرر ذلك بقوله (وكان الله غنيا) اى غنى الخلق وعبادتهم لا تعلق له بغيره تعالى لافى ذاته ولا فى صفاته بل هو مبرز عن العلاقة مع الاغيار (جيدا) محمود فى ذاته حمدوه اولم يحمده قال القرالى فى شرح الاسماء الحسنى والله تعالى هو الحميد لجمده لنفسه ازلا ولجمد عباد له ابدا ويرجع هذا الى صفات الجلال والعلو والكمال منسوب الى ذكر الذاكرين له فان الحمد هو ذكر اوصاف الكمال من حيث هو كمال والمحمد من العباد من جدت عقائده واخلاقه واعماله كلها من غير مشوية وذلك هو محمد صلى الله عليه وسلم ومن يقرب منه من الانبياء ومن عداهم من الاولياء والمملاء كل واحد منهم جيد بقدر ما يحمده من عقائده واخلاقه واعماله واقواله (والله ما في السموات وما في الارض) ذكره ثالثا للدلالة على كونه غنيا فان جميع المخلوقات تدل بحاجتها على غناه وبما فاض عليها من الوجود وانواع الخصائص والكمالات على كونه جيدا فلا تكرار فان كل واحد من هذه الالفاظ مقرون بغائدة جديدة (وكفى بالله وكيفا) فى تدبير امور الكل وكل الامور فلا بد من ان يتوكل عليه لاعلى احد سواه (ان يشا يذهبكم ايها الناس) اى يفتنكم ويبتأسلكم بالمرة (ويات باخرين) اى يوجد دفعة مكارم قوما آخرين من البشر او خلقا آخرين مكان الانس ومفعول المستبينة محذوف لكونه مضمون الجراء اى ان يبتأسل افناءكم وابتعاد آخرين يذهبكم يعنى ان ابقاءكم على ما انتم عليه من العصيان انما هو لكمال غناه عن طاعتكم لالجزء سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا فقيه تهديد للعصاة (وكان الله على ذلك) اى افنائكم بالمرة وابتعاد آخرين دفعة مكارمكم (قديرا) بليغ القدر لالجزء مراد فاطميوه ولا تعصوه واتقوا عقابه والاية تدل على كمال قدرته وصورته حيث لا يؤخذ العصاة على العجلة وفى الحديث لاحد اصبر على اذى سمعه من الله انه يشرك به ويجعل له الولد ثم هو يعافيه ويرزقهم يعنى يقول بعض عباد الله وامانه ان له شريكا فى ملكه وينسب له ولدان ثم الله تعالى يعطيهم من انواع العلم من العافية والرزق وغيرهما فهذا كرمه ومعاملته مع من يؤذيه خاطئك بمعاملته مع من يتحمل الاذى منه ويبنى عليه ثم ان تأخير العقوبة يتضمن لحكم منها رجوع الثائب وانقطاع حجة المصر وفى الحديث ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها قال الشيخ الكلا باذى بسط اليد كناية عن الجود يعنى بجود الله لمسيء الليل ولمسيء النهار بالامهال ليتوب كما روى انه عليه السلام قال صاحب اليمين امير على صاحب الشمال واذا عمل العبد حسنة كتب له عشر امثالها واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين امسك فيمك عنه سبع ساعات من النهار فان استغفر لم يكتب عليه وان لم يستغفر كتب سيئة واحدة انتهى كلامه (قال الصائب) رغفت سياه دلان خنده مير نند * غافل مشور خنده دندان غماى صبح * يقال من لم يترجر زواج القرآن ولم يرغب فى الطاعات فهذا اشد قسوة من الحجارة واسوء حالا من الجمادات فان دعوة الله عدا به بكتبه على لسان الانبياء لئلا يفتروا برخارف الدنيا الدنية ويترقوا من حضيض الخطوط النفسانية الى معارج الدرجات العلى ولقد وصالك الله تعالى بالتقوى فعليك بالاخذ بالوصية فان التقوى كنز عزيز فلتنظرت به فكتم تجد فيه من جوهر شريف وخير كثير فاته جامع الخير كله قال ابن عطاء للتقوى طاهر وباطن فظاها حافظ حدود الشرع وباطنها الاخلاص فى النية وحقيقة التقوى الاعراض عن الدنيا والعقبى والاقبال والتوجه الى الحضرة العليا فى وصل اليه فقد صار حرا عن رقية الكونين وعبد الله تعالى (قال الحافظ) زير بارند درختان كه تعلق دارند * اى خوش اسرو كه از بارغم آراد آمد (من كان يريد ثواب الدنيا) كالمجاهد يريد بمجاهدة الغنمية (فعند الله ثواب الدنيا والاخرة) اى فعنده تعالى ثوابهما له ان اراد به اذ يطلب اخسهما فليطلبهما كن يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة اوليطلب الاشرف منهما فان من جاهد

خالصا الوجه الله تعالى لم تخطئة الغنية وله في الآخرة ما هي في جنبه كلاً شيء اي فعند الله ثواب الدارين فيعطى
كلما يريد كقوله تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه منها وما له
في الآخرة من نصيب (وكان الله سميعا بصيرا) عالما بجميع السموات والبصرات عارفا بالأعراض اي يعرف
من كلامهم ما يدل على انهم ما يطلبون من الجهاد سوى الغنية ومن افعالهم ما يدل على انهم لا يسعون
في الجهاد الا عند توقع الفوز بالغنية قال الحدادي في الآية تهديد للمنافقين المرتكبين وفي الحديث ان في النار
واديا تتعوز منه جهنم كل يوم اربعمائة مرة اعد للقرآن المرتكبين (قال السعدي) نكوسيرتي في تكلف برون *
به ازنيك نام خراب اندرون * هر آنكه افكند تخم بر روی سنك * جوی وقت دخلش نیاید بختك *
وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه لما خلق الله تعالى الجنة عدن خلق فيها ملائكة رأت ولا اذن سمعت ولا خطر
على قلب بشر ثم قال لها تكلمي فقالت قد افلح المؤمنون ثلاثا ثم قالت اني حرام على كل بخيل مرأتى فيبغى
للؤمن ان يحتز من الرياء ويسعى في تحصيل الاخلاص في العمل وهو ان لا يريد بعمله سوى الله تعالى قال
بعضهم دخلت على سهل بن عبد الله يوم الجمعة قبل الصلاة فرأيت في البيت حبة فجعلت اقدم رجلا واؤخر
اخرى فقال سهل ادخل لا يبلغ احد حقيقة الاخلاص وعلى وجه الارض شيء يخافه ثم قال هل لك حاجة
في صلاة الجمعة فقلت بئنا وبين المسجد مسيرة يوم وليلة فاخذ بيدي فما كان قليلا حتى رأيت المسجد فدخلنا
وصلينا الجمعة ثم خرجنا فوقف ينظر الى الناس وهم يخرجون فقال اهل لا اله الا الله كثير والمخلصون منهم قليل
عبادت باخلاص نيت نكوست * وكرهه چه آیدز بیغز پوست * والمخلص في عمله لا يقبل عوضا
ولو عطى له الدنيا وما فيها (حكاية) آورده اند كه جوان مردی غلام خویش را كفت سخاوت آن نیست كه
صدقه بكسی دهند كه اورا اشتناهند صد دينار بستان و بازار ببر و اول درویشی كه بینی بوی ده غلام بازار
رفت پیری دید كه حلاق سراوی را شیدز ربوی داد پیر كفت كه من نیت كرده ام كه هر چه مرا فتوح شود بوی
دهم و حلاق را كفت بستان حلاق كفت من نیت كرده ام سراورا از برای خدا بتراشم اجر خود از حق تعالى
بصد دينار نمی فروشم و هیچ كس نستاند غلام باز كشت و زر باز آورد (كذا في انيس الوحدة
وجلس الخلوۃ) یا ایها الذین آمنوا كونوا قوامین بالقسط) مبالغین فی العدل و إقامة القسط فی جمیع الامور
محتدین فی ذلك حق الاجتهاد (شهداء الله) بالحق یتقون شهادتكم بوجه الله تعالى كما امرتم باقامتها و هو خبر
ثان (ولو) كانت الشهادة (على انفسكم) بان تقرروا عليها لان الشهادة على النفس اقرار على ان الشهادة عبارة
عن الاخبار بحق الغير سواء كان ذلك عليه او على ثالث او بان تكون الشهادة مستعنة لضرر بنا لكم من جهة
المشهود عليه بان يكون سلطانا ظالما او غيره (اولوالدين والاقربین) ای ولو كانت على والديكم واقاربكم
بان تقرروا وتقولوا مثلاً شهد ان فلان على والدي كذا او على اقاربي او بان تكون الشهادة وبالا عليهم على ما مر
آنفا وفي هذا بيان ان شهادة الابن على الوالدين لا تكون عقوبا ولا يحل الابن الامتناع عن الشهادة على ابيه
لان في الشهادة عليهما بالحق منعاهما من الظلم واما شهادته لهما وبالعكس فلا تقبل لان المنافع بين الاولاد
والآباء متصلة ولهذا لا يجوز اداء الزكاة اليهم فتكون شهادة احد هما شهادة لنفسه ولو لم تكن التهمة (ان يكن)
ای المستهود عليه (غنيا) یتبغی فی العادة رضاه و یتقی سخطه (اوقفرا) یترجم عليه غالبا وجواب التسرط
مخذوف لدلالة قوله تعالى (فالله اولى بهما) عليه ای فلا تمسحوا عن اقامة الشهادة طلبا لرضی العنی او ترجاعا على
الفقير فان الله تعالى اولى بجنسی الغنی والفقير بالنظر لهما ولولا ان الشهادة عليهما مصلحة لهما لما شرعها
وفي الحديث انصر اخاك ظالما او مظلوما قيل يا رسول الله كيف ينصره ظالما قال ان يرده عن ظلمه فان ذلك
نصره معنى ومنع الظالم عن ظلمه عون له على مصلحة دينه ولذا سمي نصرا (قال السعدي) بكمره كفتن
نكرو مبروی * كناه بر ركست وجور قوی * بكوی آنچه دانی سخن سودمند * وكره هج كس را
نیاید بسند (فلا تمنعوا الهوى ان تعدلوا) یحتمل العدل والعدول ای فلا تتبعوا الهوى كراهة ان تعدلوا
بين الناس او ارادة ان تعدلوا عن الحق (وان تلووا) السننكم عن شهادة الحق او حكومة العدل بان تأتوا بها
لاعلى وجهها الى الشيء قتله وتحريفه ولى الشهادة تبديلها وعدم ادائها على ما شاهده بان يعيل فيها الى احد
الخصمين (او تعرضوا) ای عن ادائها واقامتها رأسا فالاعراض عنها كتمها (فان الله كان بما تعملون)

من لى الألسنة والاعراض بالكلية (خبراً) فيما زيكم لاحتمال على ذلك وعن ابن عباس رضى الله عنه ان المراد بالآية القاضى يتقدم عليه الخصمان فيعرض عن احدهما او يدافع في امضاء الحق اولا يسوى بينهما في المجاس والنظر والاشارة ولا يمنع ان يكون المراد بالآية القاضى والشاهد وعامة الناس فان اللفظ يحتمل للجميع وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال عند نزول هذه الآية من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقم شهادته على من كانت ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجحد حقاً هو عليه وايؤده فوراً ولا يلجئه الى سلطان وخصومة ليقطع بها حقه ويامر ارحل خاصم الى فقضيت له على اخيه بحق ليس عليه فلا يأخذنه فانما اقطع له قطعة من نار جهنم كذا في تفسير الخدادي قال في الاشياء اى شاهد جاره الكتمان فقل اذا كان الحق يقوم بغيره او كان القاضى فاسقاً او كان يعلم انه لا يقبل اتهمى قال الفقهاء وسائر الشهادة في الحدود افضل من ادائها لقوله عليه السلام للذى شهد عنده في الحد او سترته بثوك لكان خيرا لك وقوله عليه السلام من ستر على مسلم عيباً ستر الله عليه في الدنيا والآخرة وقال عليه السلام ما من امرئ ينصر مسلماً في موضع ينهك فيه عرضه وتسحل حرمة الانصره الله تعالى في موطن يحب فيه نصرته وما من امرئ خذل مسلماً في موضع تنهك فيه حرمة الاخذله الله تعالى في موضع يحب فيه نصرته وقال عليه السلام ادرأوا الحدود ما استطعتم (يحكى) ان مسلماً قتل ذمياً عدا فحكم ابو يوسف بقتل المسلم فلعل زبيدة امرأة هرون الرشيد فعمت الى ابى يوسف وقالت اياك ان تقتل المسلم وكانت في عناية عطية بامر المسلم فلما حضر ابو يوسف وحضر الفقهاء وجئى بأولياء الدمى والمسلم قال له الرشيد احكم بقتله فقال يا امير المؤمنين هو مذموم غير انى است اقتل المسلم به حتى تقوم البينة العادلة ان الذمى يوم قتله المسلم كان مما يؤدى الجزية فلم يقدروا عليه فبطل دمه (بيت) توروا دار بكه منى حجتى * بنهم اندر شهر باطل سننى * وفي قوله تعالى شهد الله اشارة الى عوام المؤمنين ان كونوا شهداء لله بالتوحيد والوحدانية بالقسط يوما ما ولو كان في آخر نفس من عمرهم على حسب ما قدر لهم الله تعالى واشارة الى الخواص ان كونوا شهداء لله في الله ثابتين عن وجودكم في شهوده بالوحدانية وفي اشارته الى الخواص شركة للملائكة كما قال تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولو العلم قائماً بالقسط فاما اشارته الى الاخص من الانبياء وكبار الاولياء وهم اولو العلم فخصه بهم من سائر العالمين واولو العلم شركة في شهود شهد الله انه لا اله الا هو وليس للملائكة في هذا الشهود مدخل الا انهم قائمون بالقسط كذا في التأويلات النجمية (يا ايها الذين آمنوا) خطاب لكافة المسلمين (آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذى نزل على رسوله والكتاب الذى نزل من قبل) اى اثبتوا على الايمان بذلك ودوموا عليه واردادوا فيه طمأنينة ويقيناً وآمنوا بما ذكره فصلاً بناء على ان ايمان بعضهم اجالى فان قلت لم يقل نزل على رسوله وانزل من قبل قلت لان القرآن نزل منجماً مفقاً بخلاف الكتب قبله فالمراد بالكتاب الاول القرآن والثانى الجنس المتظم لجميع الكتب السماوية لقوله تعالى وكتبه وبالايمان به الايمان بان كل كتاب من تلك الكتب منزل منه على رسول معين لارشاد امته الى ما شرع لهم من الدين بالاوامر والنواهي لكن لا على ان يراد الايمان بكل واحد من تلك الكتب بل خصوصية ذلك الكتاب ولا على ان احكام تلك الكتب وشرائعها باقية بالكلية ولا على ان الباقي منها معتبر بالاضافة اليها بل على ان الايمان بالكل مندرج تحت الايمان بالكتاب المنزل على رسوله وان احكام كل منها كانت حقة ثابتة الى ورود نسخها وان ما لم ينسخ منها الى الآن من الشرائع والاحكام ثابتة من حيث انها من احكام هذا الكتاب الجليل المصون عن النسخ والتبديل وقيل الخطاب للمنافقين كانه قيل يا ايها الذين آمنوا فاقوا وهو ما كان بالاسنة فقط آمنوا اخلاصاً وهو ما كان بها وبالقلوب وقيل الخطاب لمؤمنى اهل الكتاب اذ روى ان اس سلام واصحابه قالوا يا رسول الله اتأثمون بك وكتبابك وبموسى والنوراة وعزير ونكفر بما سواه فترات فالمعنى حينئذ آمنوا ايماناً عاماً شاملاً بعم الكتاب والرسول فان الايمان بالعض كلاً ايمان (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر) اى سئى من ذلك لان الكفر ببعضه كفر بكله الا ترى كيف قدم الامر بالايمان بهم جميعاً وزيادة الملائكة واليوم الآخر في جانب الكفر لما انه بالكفر باحدها لا يتحقق الايمان اصلاً وجع الكتب والرسول لما ان الكفر بكتاب او برسول كفر بالكل وتقديم الرسول فيما سبق لذكر الكتاب بعنوان كونه منزلاً

عليه وتقديم الملائكة والكتب على الرسل لانهم وسائط بين الله وبين الرسل في انزال الكتب (فقد ضل ضلالا بعيدا) عن المقصد بحيث لا يكاد يعود الى طريقه قالوا اول ما يجب على المرء معرفة مولاه اى يجب على كل انسان ان يسعى في تحصيل معرفة الله تعالى بالدليل والبرهان فان ايمان المقلد وان كان صحيحا عند الامام الاعظم لكن يكون انما ترك النظر والاستدلال فاول الامر هو الحجة والبرهان ثم المشاهدة والعيان ثم الفناء عن سوى الرحان فرتبة العوام في الايمان ما قال عليه السلام ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالعش بعد الموت والجنة والنار والقدر خيره وشره وهو ايمان غيبي (وفي المتنوى) بتدكي درغيب آيد خوب وكش * حفظ غيب آيد در استعباد خوش * طاعت وايمان كنون محمود شد * بعد مترك اندر عيان مردود شد * ومرتبة الخواص في الايمان هو ايمان عيانى وكان ذلك بان الله اذا تجلى لعبده بصفة من صفاته خضع له جميع اجراء وجوده وآمن بالكلية عيانا بعد ما كان يؤمن من قلبه بالغيب ونفسه تكفر بما آمن به قلبه اذ كانت النفس عن تنسم روائح الغيب عمى فلما تجلى الحق للجبل جعله دكا وخر موسى النفس صعقا فالنفس في هذا المقام تكون بمنزلة موسى فلما افاق قال تبث اليك وانا اول المؤمنين ومرتبة الاخص في الايمان هو ايمان عيانى وذلك بعد رفع حجب الانانية بسطوات تجلى صفة الجلال فاذا افناه عنه بصفه الجلال يبقيه به بصفة الجمال فلم يبق له الا اى وبقى في العين فيكون ايمانا عينيا كما كان حال النبي عليه السلام ليلة المعراج فلما بلغ قاف قوسين كان في حيزاين فلما جذبته العناية من كينوته الى عينونه اودى فاحس الى عبده ما وحى آمن الرسول بما انزل اليه اى من صفات ربه فآمنت بصفاته تعالى وذاته بذاته فصارت كل وجوده مؤمنا بالله ايمانا عينيا ذاته وصفاته فاخبر عنهم وقال والمؤمنون كل آمن بالله يعنى آمنوا بهوية وجودهم كذا في التأويلات الجممية هذا هو الايمان الحقيقى رزقنا الله واياكم اياه (وفي المتنوى) بود كبرى در زمان بايزيد * كفت اورا يك مسلمان سعيد * كه چه باشد كرتو اسلام آورى * تا يابى صديقات و سرورى * كفت اين ايمان اكر هست اى مرید * انكه دارد شيخ عالم بايزيد * من ندارم طاقت آن تاب آن * كان فزون آمد ز كو ششهای جان * كچه در ايمان و دين نامو قم * ليك در ايمان او بس موهم * مؤمن ايمان اويم در نهان * كچه مهرم هست محكم برد هان * باز ايمان خود كرايمان شماس * نى بدان ميلستم و نى مشتھاست * انكه صدميلش سوى ايمان بود * چون شماراديد زان فاتر شود * ز انكه نامى بيند و معيش نى * چون بيا باز ما فازه كفتى * والى هذا التجريد والتفريد ينال العبد بالذكر والتوحيد قال عليه السلام فى وصيته لعللى رضى الله عنه يا على ا حفظ التوحيد فانه رأس مالى والزعم العمل فانه حرفتى واقم الصلاة فانه قرة عينى واذكر الحق فانه نصرة فؤادى واستعمل العلم فانه ميراثى اللهم لا تحرمنا من هذا الميراث (الذين آمنوا) يعنى اليهود بموسى (ثم كفروا) بعد اذ انهم الجبل (ثم آمنوا) بعد عوده اليهم (ثم كفروا) يعيسى والانجيل (ثم ازدادوا كفرا) بكفرهم بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم وازداد كذا ينجى لازما ومتعبدا يقال ازدادت مالاى زده لفسى ومنه قوله تعالى وازدادوا تسعا (لم يكن الله) مریدا (لبغفر لهم) اى ماداموا على كفرهم (ولا يهديهم سبيلا) اى ولا يوفقهم طريقا الى الاسلام ولكن يخذلهم محازاة لهم على كفرهم فان قيل ان الله لا يغفر كفرهم فسا الفاسد فى قوله ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا قيل ان الكافر اذا آمن غفر له كفره فاذا كفر بعد ايمانه لم يغفر له الكفر الاول وهو مطالب بجميع كفره (بسر المناسقين) وضع بشره وضع اندروا خبر تهكمابهم (بان لهم عذابا ليليا) اى وجيعا يخلص الله ووجهه الى قلوبهم وهذا يدل على ان الآية نزلت فى المنافقين وهم قد آمنوا فى الطاهر وكفروا فى السرمرى بعد اخرى ثم ازدادوا بالاضرار على النفاق وافساد الامر على المؤمنين (الذين) اى هم الذين (يتخذون الكافرين) اى اليهود (اولياء) احباء فى العون والنصرة (من دون المؤمنين) حال من فاعل يتخذون اى يتجاوزون ولاية المؤمنين المخلصين وكانوا يوالونهم ويقول بعضهم لا يتم امر محمد فتولوا اليهود (اينتغون عند هم العزة) اى ايتطلبون بموالاة الكفرة القوة والغلبة وهم اذلاء فى حكم الله تعالى (فان العزة لله جميعا) تعليل لما يقبده الاستغفار الانكارى من بطلان رأيهم وخيبة رجائهم فان انحصار جميع اراد العزة فى جنبه تعالى بحيث لا ينالها الا اولياءه الذين كتب لهم العزة والغلبة وقال والله العزة ورسوله وللمؤمنين يقتضى بطلان التعزيز بغيره سبحانه واستحالة

الانتفاع به قوله جميعا حال من المستحسن في قوله تعالى الله لا يعتمد على المبتدأ (وقد نزل عليكم) خطاب للمنافقين بطريق الالتفات والجملة حال من فاعل يتخذون قال المفسرون ان مسركى مكة كانوا يخوضون في ذكر القرآن ويستنهضون به في محالسهم فانزل الله تعالى في سورة الانعام وهي مكية واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ثم ان اجبار اليهود بالمدينة كانوا يفعلون ما فعله المشركون بمكة وكان المنافقون يتعدون معهم ووافقوهم على ذلك الكلام الباطل فقال الله تعالى مخاطبا لهم وقد نزل عليكم اى والحال انه تعالى قد نزل عليكم قل هذا بمكة وفيه دلالة على ان المنزل على النبي عليه السلام وارخوط به خاصة منزل على العامة (في الكتاب) اى القرآن الكريم (ان) مخففة اى ان الشأن (اذا سمعتم آيات الله) فيه دلالة على ان مدارا الاعراض عنهم هو العلم بخوضهم في آيات الله ولذلك يخبر عنه تارة بالروية واخرى بالسماع (يكفربها ويستنهضونها) حال ان من آيات الله اى مكفورا ومستنهزا أو بهما في محل الرفع لقيامه مقام الفاعل والاصل يكفربها احدويستنهضها (فلا تفعدوا) جزاء الشرط (معهم) اى الكفرة المدلول عليهم بقوله يكفربها ويستنهضونها (حتى يخوضوا) الخوض بالقارسية در حديث شدن (في حديث غيره) اى غير القرآن وحتى غاية للنهي والمعنى انه تجوز محالستهم عند خوضهم وشروعهم في غير الكفر والاستهزاء وفيه دلالة على ان المراد بالاعراض عنهم اطهار المخالفة بالقيام عن محالسهم لا الاعراض بالقلب او بالوجه فقط (انكم اذن مثلهم) جملة مستأنفة سبقت لتعليل النهي غير داخل تحت التنزيل واذن ملعة عن العمل لاعتماد ما بعدها على ما قبلها اى لو وقوعها بين المبتدأ والخبر اى لاتفعدوا معهم في ذلك الوقت اذكم ان فعلتموه كنتم مثلهم اى مثل اليهود في الكفر واستتباع العذاب فان الرضى بالكفر كفر (ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا) يعنى القاعدين والمقعود معهم وهو تعليل لكونهم مثلهم في الكفر يسانه ما يستلزمه من شركتهم لهم في العذاب واعلم ان الائتلاف ههنا نتيجة تعارف الارواح هناك لقوله عليه السلام الارواح جنود مجنونة يحدث فن تعارف ارواح الكفار والموافق ههنا بالتلفون ههنا ومن تشاكروا واحدهم وارواح المؤمنين يختلفون ههنا (روت) عائشة رضى الله عنها ان امرأة كانت بمكة تدخل على نساء قريش تضحكهن فلما هاجرن ووسع الله تعالى دخلت المدينة قالت عائشة فدخلت على فقلت لها فلانة ما اقدمك قالت اليكى قلت فابن نزلت قالت على فلانة امرأة كانت تضحك بالمدينة قالت عائشة ودخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال فلانة المضحكة عندكم قالت عائشة قلت نعم فقال فعلى من نزلت قالت على فلانة المضحكة قال الحمد لله ان الارواح جنود الخ (ونعم ما قيل) * همه مرعان ككند باجنس پرواز * كوتربا كوترباز باباز * ولما كان الابد مرآة الازل لا يطهر فيه الا ما قدر في الازل لذا قال الله تعالى ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا لانهم كانوا في عالم الارواح في صف واحد وفي الدنيا بذلك التاسب والتعارف في فن واحد وقال عليه السلام كاتعيشون تموتون وكما تموتون تحشرون في اشارة الآية نهى لاصحاب القلوب عن المجالسة مع ارباب الفوس والموافقة في شئ من احوالهم فانهم ان يفعلوا ذلك يكونوا مثلهم يعنى يكون القلب كالنفس وصاحب القلب كصاحب النفس بالصحة والمخالطة والمتابعة (قال الحافظ) نحست موعظة پرمجلس اين حرفست * كه ازمصاحب اجنس احتراز كنيد * قال الحادى في تفسيره اذن لم يحجز جلوس المؤمن معهم لاقامة فرض اوسنة اما اذا كان جلوسه لاقامة عادة وهو ساخط لتلك الحال لا يقدر على تغييرها فلا بأس بالجلوس كما روى عن الحسن انه حضر واس سير بن جنازة وهناك نوح فانصرف اس سير بن فذكر ذلك للحسن فقال ما كنا متى رأينا باطلا تركنا حقا اشرع ذلك في ديننا ولم يرجع انتهى كلامه وذكر ان الله تعالى اوحى الى يوشع بن نون عليه السلام انى مهلك من قومك اربعين الفا من خيارهم وستين الفا من شرارهم قال يارب هؤلاء الاشرار ابال الاخيار قال انهم لم يغضبوا لغضبي وآكلوهم وساربوهم واذا كان الرجل مبتلى بصحبة الفجار في سفره للصحبة او الغزاة لا يترك الطاعة بصحبتهم لكن يكرهه بقله ولا يرضى به فلعن الفاسق يتوب بركة كراهة قلبه ومن دعى الى ضيافة فوجد ثمة لعبا او غناء يقعد ان كان غير قدوة ويمنع ان قدروا ان كان قدوة كالفاسق والمفتى ونحوهما يمتنع ويقعد فان عجز خرج وان كان ذلك على المائدة او كانوا يشربون الخمر خرج وار لم يكن قدوة وان علم قتل الحضور لا يحضر في الوجوه كلها كذا في تحفة الملوك (الذين يتر بصون بكم) اى المنافقون هم الذين ينتظرون وقوع

امر ائكم خيرا كل اوشرا (فان كان لكم) ايها المؤمنون (فتح من الله) اي طفرودولة وغنية (قالوا) اي لكم
 (الم يكن معكم) على دينكم مطاهرين لكم فاسهموا لنا فيما عنتكم (وان كان للكافرين نصيب) اي ظهور على
 المسلمين (قالوا) اي للكفرة (الم نسحوذ عليكم) الاستحواذ الاستيلاء اي الم تغلبكم ويمكن من قتلكم واسركم
 فابقينا عليكم اي ترجنا (ونمنعكم من المؤمنين) بان ثبطناهم عنكم وخيلنا لهم ماضعت به قلوبهم
 او امر جنافي جنابكم وتوانينا في مظاهرتهم عليكم والالكنتم نهمة اللوالب فهما توانصبا مما نصبتهم وانما سمى
 طفر المسلمين قحما وظفر الكافرين نصبا تعظيما لشأن المسلمين وتخبيسا لحط الكافرين لان ظفر المسلمين امر
 عظيم تفتح له ابواب السماء حتى ينزل على اوليائه واما طفر الكافرين فقصور على امر دنيوى سريع الزوال
 (قاله يحكم بينكم) اي بين المؤمنين والمنافقين بطريق تغليب المخاططين على الغائبين (يوم القيامة) اي يحكم
 حكما يليق بشأن كل منكم من الثواب والعقاب واما في الدنيا فقد اجرى على من تقوه بكلمة الاسلام حكمه
 ولم يضع السيف على من تكلم بهائفا (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) اي ظهور يوم القيامة
 كما قد يجعل ذلك في الدنيا بطريق الابتلاء والاستدراج وبيانه ان الله تعالى يطهر ايمان المؤمنين يوم القيامة
 ويصدق موعدهم ولا يستاركهم الكفار في شيء من اللذات كما شاركوهم اليوم حتى يعلموا ان الحق معهم دونهم
 اذ لو شاركوهم في شيء منه قالوا للمؤمنين ما نفعكم ايمانكم وطاعتكم شيئا لاننا شركنا واستوتينا معكم في ثواب
 الآخرة واما ان كان المعنى سبيلا في الدنيا فيراد بالسبيل الحجة وحجة المسلمين غالبية على حجة الكفار وليس لأحد
 ان يغلبهم بالحجة وقبل معنى السبيل الدولة الدائمة ولادولة على الدوام للكافرين والالكان الظهور والغلبة من
 قبلهم دائما وليس كذلك فان اكثر الطفر للمسلمين وانما ينال الكفار من المؤمنين في بعض الاوقات استدراجا ومكرا
 وهذا يستمر الى انقراض اهل الايمان في آخر الزمان وعن كعب قال اذا انصرف عيسى بن مريم والمؤمنون
 من باجوج وما جوج لبثوا سنوات ثم رأوا كهيئة الرمح والغبار فاذا هم ربح قد بعثها الله لتفرض ارواح
 المؤمنين فذاك آخر عصاة تقبض من المؤمنين ويبقى الناس بعدهم مائة عام لا يعرفون دينا ولا سنة يتهارجون
 تهارج الحجر عليهم تقوم الساعة وفي الحديث الجهاد ماض مند بعثني الله الى ان يقاتل آخر امتي الدجال ثم ان الله
 تعالى يحكم بينكم يوم القيامة يعلم من اهل العزة والكرامة ومن اهل الغرة والتدائمة كما ان السمع يحكم بين
 الصحيح والسقيم باظهار حالهما اذا جئ به في حمام مظم قد دخله الاصحاء والمرضى والجرحى ولن يجعل الله
 للكافرين على المؤمنين سبيلا فان وبال كيدهم اليهم مصروف وجزاء مكرهم عليهم موقوف والحق من قبل
 الحق تعالى منصور اهله والباطل نصر الحق مخيب اصله وقد قيل الباطل يفور ثم يغور فعلى المؤمن صرف
 علو الهمة في الدين وفي تحصيل علم اليقين ولا يترتبص للفتوحات الدنيوية ذاهلا عن الفتوحات الآخروية
 بل عن فتوحات الغيب ومشاهدة الحق فان اهم الامور هو الوصول الى الرب الغفور قال ابو زيد السطامي
 قدس سره ان الله خواص من عباده ولو حجبهم في الجنة عن رؤيته لاستغاثوا كما يستغيث اهل النار بالخروج
 من النار ولما كان موسى كلم الله طفلا في حجر تربية الحق تعالى ما تجاوز حده ولا تعدى قصده بل قال رب
 اني لما نزلت الى من خير فقير فلما كبر وبلغ ملح الرجال مارضى بطعام الاطفال بل قال رب ارنى اطرالك
 وكان غاية طلبه في طفولته هو الطعام والشراب وكان ينتهي اربه في رجولته هو رفع الحجاب ومشاهدة
 الاحباب فالباب مفتوح للطلال لاحاب عليه ولا نواب وانما المحجوب عن المسبب من وقف مع الاسباب
 والمشروب حاضر والمحرور من حرم الشراب والمحجوب ناظر والمطرود من وقف وراء الحجاب من انس بسواه
 فهو مستوحش ومن ذكر غيره فهو غافل عند ومن عول على سواه فهو مشرك فاذا لم يجد اليه سبيلا وفي ظله
 مقبلا (وبمع ما قيل) تو حرم نيتي محروم ازاني * ره ناخرمان اندر حرم نيت * (ان المنافقين
 يخادعون الله) اي يفعلون ما يفعل المخادع من اظهار الايمان وابطال الكفر (وهو خادعهم) اي الله تعالى
 فاعل بهم ما يفعل العال في الخداع حيث تركهم في الدنيا معصومي الدماء والاموال واعبد لهم في الآخرة
 الدرك الاسفل من النار ولم يخلهم في العاجل من فضيحة واحلال بأس وقيمة ورعب وائم وقال ابن عباس انهم
 يعطون نورا يوم القيامة كالللمؤمنين فيضي المؤمنون بنورهم على الصراط وينطق نور المنافقين فينادون
 المؤمنين انظرونا نقبش من نوركم فتناديهم الملائكة على الصراط ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا وقد علموا انهم

لا يستطيعون الرجوع قال فيخاف المؤمنون حينئذ ان يطفأ نورهم فيقولون ربنا اقم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير (واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى) اى مشاغلين متفاعسين كما ترى من يفعل شيئاً عن كره لا عن طيب نفس ورغبة قوله كسالى كأنه قيل ما كسالى فقيل (يراؤن الناس) اى يقصدون بصلاتهم الرياء والسمعة ليحسبهم مؤمنين (ولا يدركون الله) عطف على يراؤن (الا) ذكراً (قليلاً) اذ المرأى لا يفعل الا بحضرة من يرايه وهو اقل احواله والمراد بالذكر التسخيم وتهليل قال في الكشف وهكذا ترى كثيراً من المتطاهرين بالاسلام لو صحبته الايام والليالي لم تسمع منه تهليلة ولا تحميدة ولكن حديث الدنيا يستغرق اوقاته لا يستترعه (مذبذبين بين ذلك) حال من فاعل يراؤن وذلك اشارة الى الايمان والكفر المدلول عليهما بمعبودة المقام اى مرددين بينهما متغيرين قد ذبذبهم الشيطان والهوى بينهما حقيقة المذبذب ما يذب ويدفع عن كلا الجانبين مرة بعد اخرى (لالى هؤلاء ولالى هؤلاء) حال من ضمير مذبذبين اى لامسوا بين المؤمنين فيكونون مؤمنين ولالى الكافرين فيكونون مشركين (ومن يضل الله) لعدم استعداده للهداية والتوفيق (فلن تجد له سبيلاً) موصل الى الحق والصواب فضلاً عن ان تهديه اليه والخطاب لكل من يصلحه كأنه من كان وكان صلى الله عليه وسلم يضرب مثلاً للمؤمنين والمنافقين والكافرين كمثل رهط ثلاثة رفعوا الى نهر فقطعه المؤمن ووقف الكافر ونزل فيه المنافق حتى اذا توسط عجز فناداه الكافر هلم الى لا تغرق وناداه المؤمن هلم الى تلخص في زال المنافق يتردد بينهما ادانى عليه ماء فغرقه فكان المنافق لم يزل في شك حتى يأتيه الموت * اى كده دارى نفاق اندردل * خاربادت خلبده اندر خلق * هر كه سازد نفاق پيشه خویش * خوار گردد بيزد خاقي وخلق * والاشارة ان المنافقين انما يخادعون الله في الدنيا لان الله تعالى خادعهم في الازل عند رش نوره على الارواح وذلك ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فلما رش نوره اصاب ارواح المؤمنين واخطأ ارواح المنافقين والكافرين ولكن الفرق بين المنافقين والكافرين ان ارواح المنافقين رأوا رشاش النور وظنوا انه يصيبهم فاخطأهم وارواح الكافرين ما شاهدوا ذلك الرشاش ولم يصيبهم وكأى المنافقين خدعوا عند مشاهدتهم الرشاش اذما اصابهم فمن نتائج مشاهدتهم الرشاش واذا قاموا الى الصلاة ومن نتائج حرمانهم اصابة النور قاموا كسالى يراؤن الناس كيما يرويه النور ولا يدركون الله الا قليلاً لانهم يذكرونه بلسان الطاهر القالبي لا بلسان الباطن القلبي والقلب من الدنيا وهى قليلة قليل ما فيها والقلب من الآخرة وهى كثيرة كثير ما فيها فالذكر الكثير من لسان القلب كثير والفلاح في الذكر الكثير لا في القليل لقوله تعالى واذكروا الله ذكراً كثيراً اى بلسان القلب لعلكم تتقون ولما كان ذكر المنافقين بلسان القلب كان قليلاً فالحوايه وانما كان ذكر المنافق بلسان الطاهر لانه رأى رشاش النور ظاهراً من البعد ولم يصبه فلو كان اصابه ذلك النور لكان صدره مشرباً به كما قال تعالى افى شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه اى على نور من ارش به ربه ومعدن النور هو القلب فكان قلبه ذا كرا لله بذلك النور فانه بصير لسان القلب فقليل الذكر منه يكون كثيراً فافهم جدا فلما كانت ارواح المنافقين مترددة متخيرة بين مشاهدة رشاش النور وبين الظلمة الخلقية لالى هؤلاء الذين اصابهم النور ولالى هؤلاء الذين لم يشاهدوا الرشاش لذلك كانوا مذبذبين بين ذلك المؤمنين والكافرين لالى هؤلاء ولالى هؤلاء ومن يضل الله باخطاء ذلك النور كما قال ومن اخطاه بقل ضل فلن تجد له سبيلاً ههنا الى ذلك النور يدل عليه قوله ومن يجعل الله له نورا فإله من نور اى ومن لم يجعل الله له قسمة من ذلك النور المرشش عليهم فإله اليوم نصيب من نور الهداية كذا في التأويلات النجمية اللهم ارزقنا الذكر الكثير واعصمنا من الذنب الصغير والكبير يقال حصون المؤمن ثلاثة المسجد وذكر الله وتلاوة القرآن والمؤمن اذا كان في واحد من ذلك اى من الاشياء الثلاثة فهو في حصن من الشيطان قال علي رضي الله عنه يأتي على الناس زمان لا يبقى من الاسلام الا اسمه ومن القرآن الارسمه يعمره مساجدهم وهى خراس من ذكر الله تعالى شراهل ذلك الزمان علماؤهم منهم تخرج القيتة واليههم تعود (قال السعدى) كنون بايت عذر تقصير كفت * نه چون نفس ناطق زكفتن بخفت * اللهم اجعلنا من الداكرين الشاكرين آمين يا معين (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين اولياء من دون المؤمنين) اى لا تتشبهوا بالمنافقين في اتخاذهم اليهود وغيرهم من اعداء الاسلام احباء قوله من دون المؤمنين حال من فاعل لا تتخذوا اى مجاوزين ولابة المؤمنين (اريدون ان تجعلوا الله عليكم ساطعاً

(مينا) اى تريدون بذلك ان تجعلوا الله عليكم حجة بينة على انكم منافقون فان موالاتهم اوضح ادلة
 النفاق فالسلطان هو الحجة يقال الامير سلطان يراد بذلك انه حجة ويجوز ان يكون بمعنى الوالى والمعنى حينئذ
 تريدون ان تجعلوا سلطانا كاشفا عليكم والى امر عقابكم مختصا لله تعالى مخلوقا له متقادا لامره (ان المنافقين
 في الدرك الاسفل من النار) هو الطقة التي في قعر جهنم وهي الهاوية والنار سبع دركات سميت بذلك لانها
 متدركة متباعدة بعضها فوق بعض والدركات في النار مثل الدرجات في الجنة كل ما كان من درجات
 الجنة اعلى فتواب من في دأعظم وما كان من درجات النار اسفل فعقاب من فيه اشد وسئل ابن مسعود عن
 الدرك الاسفل فقال هو توابيت من حديد مهيمة عليهم لا ابواب لها فان قلت لم كان المنافق اشد عذابا
 من الكافر قلت لانه مثله في الكفر وصم الى كفره الاستهزاء بالدين والحداد للمسلمين فان المنافقون اخبث الكفرة
 فان قلت من المنافق قلت هو في الشريعة من اظهر الايمان وابطل الكفر واما تسمية من ارتكب ما يفسق به
 بالنافق فالتعليل والزهد والتشبه بمبالغة في الزجر كقوله من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر ومنه قوله عليه الصلاة
 والسلام ثلاث من كن فيه فهو منافق وارصام وصلى وزعم انه مسلم من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا
 اتم خان وقيل لحذيفة رضى الله عنه من المنافق فقال الذي يصف الاسلام ولا يعمل به وعن الحسن اتي على
 النفاق زمان وهو مفروع فيه فاصح قدعهم وقلد واعطى سيفا يعنى الحجاج قال عمر بن عبد العزيز لو جات
 كل امة بنفاقها وجسا بالحجاج فضلاهم وعن عبد الله بن عمر ان اشد الناس عذابا يوم القيامة ثلاثة
 المنافقون ومن كفر من اصحاب المائدة وآل فرعون قال الله تعالى في اصحاب المائدة فاني اعذبه عذابا
 لا اعذبه احدا من العالمين وقال في حق المنافقين ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار وقال ادخلوا آل
 فرعون اشد العذاب قيل لا يمتنع ان يجتمع القوم في موضع واحد ويكون عذاب بعضهم اشد من بعض
 الا ترى ان البيت الداخل في الحمام يجتمع فيه الناس فيكون بعضهم اشد اذى بالنار لكونه ادنى الى موضع
 الوقود وكذلك يجتمع القوم في القعود في الشمس وتأذى الصفر اوى اشد واكثر من تأذى السود اوى والمنافق
 في اللغة مأخوذ من الفق وهو السرب اى يستتر بالاسلام كما يستتر الرجل بالسرب وقيل هو مأخوذ
 من قولهم نافق البر بوع اذا دخل نافقاء فاذا طلب من النافق خراج من القاصعاء واذا طلب من القاصعاء
 خرج من النافق والنافق والقاصعاء حجر البر بوع (ولن تجد لهم نصيرا) اى مانعا يمنع عنهم العذاب ويخرجهم
 من الدرك الاسفل من النار والخطاب لكل من يصلح له كاشفا من كان (الا الذين تابوا) اى عن النفاق هو استثناء
 من المنافقين بل من ضميرهم في الخبر (واصلحوا) ما افسدوا من احوالهم من حال النفاق باتيان ما حسنه
 الشرع من افعال القلوب والجوارح (واعتصموا بالله) اى وثقوا به وتمسكوا بدينه وتوحيده (واخلصوا دينهم)
 اى جعلوه خالصا (فه) لا يتغنون بطاعتهم الا وجهه (فارتك) الموصوفون بما ذكر من الصفات الحميدة
 (مع المؤمنين) اى المؤمنين المعهودين الذين لا يصدر عنهم نفاق اصلا والافهم ايضا مؤمنون اى معهم
 في الدرجات العالية من الجنة لا يضرهم النفاق السابق وقدين ذلك بقوله تعالى (وسوف يؤت الله المؤمنين
 اجرا عظيما) لا يقادر قدره فيشاركونهم فيه ويساهمونهم وسوف كلمة ترجية واطماع وهي من الله سبحانه
 ايجاب لانه اكرم الاكرمين ووعد الكريم انجازا وانما حذفت الباء من يدرنى في الخط كما حذفت في اللفظ لسكونها
 وسكون اللام في اسم الله وكذلك سدد الزبانية ويدع الداغ واعلم ان الكافر وان افسد دين الكفر صفاء روحه
 ولكن ما اضيف الى دين كفره دين النفاق فكان لدين كفره منفذ من القلب الى اللسان فيخرج بخاره من لسانه
 باظهار الكفر وكان للمنافق مع دين كفره دين النفاق زائدا ولم يكن لبحار دينه منفذ الى لسانه فكان بخارات
 دين الكفر ودين النفاق تنفذ من منفذ قلبه الذي هو الى عالم الغيب فتراكم حتى انسند منفذ قلبه بها وختم عليه
 بافساد كلية الاستعداد من صفاء الروحانية فلم يتفقد له الخروج عن هذا الاسفل ولا ينصره نصير باخراجه
 لانه مخذول بعيد من الحق في آخر الصفوف وقال تعالى ان ينصركم الله يعنى في خلق ارواحكم في صف ارواح
 المؤمنين فلا غالب لكم بان يردكم الى صف ارواح الكافرين وان يخذ لكم بان يخلق ارواحكم في صف ارواح
 الكافرين فمن ينصركم من بعده بان يخرجكم الى صف المؤمنين ثم استثنى منهم من كان كفره ونفاقه
 عاريا وروحه في اصل الخلقة خلقت في صف المؤمنين ثم بادى مناسبة في المحاذاة بين روحه وارواح الكافرين

والمناقسين ظهر عليه من نتائجها موالاة معلولة مع القوم اياما معدودة فافسدت صفاء روحانيته بالسلبية وما اسد منفذ قلبه الى عالم الغيب فهم له من مهبط العناية نفحات الطاف الحق ونبه من نومة الغفلة ونبه بالرجوع الى الحق بعد التنادي في الناطل ونودي في سره بان لا يصير لمن اختار الاسفل ولا يخرجه منه الا الدين تابوا اي ندموا على ما فعلوا ورجعوا عن تلك المعاملات الرديئة واصلحوا ما اسدوا من حسن الاستعداد وصفاء الروحانية وترك الشهوات النفسانية والخطوط الحيوانية واعتصموا بحبل الله استعانة على العبودية واحلصوا دينهم لله في الطلب لا يطلون منه الا هو ثم قال من قام بهذه الشرائط فاولئك مع المؤمنين يعني في صف ارواحهم خلق روحه لافي صف ارواح الكافرين وسوف يؤتى الله المؤمنين التائبين ويتقرب اليهم على قضية من تقرب الى شربا تقربت اليه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقربت اليه باعا ومن اتاني بمشي آيته اهروا وهذا هو الذي سماه اجرا عظيما والله العظيم كذا في الأويلات التجمية (قال السعدي) خلاف طريقته بودكا وليا * تمنا كنت اذا خذا جزئها (ما) استفهامية بمعنى التي في محل النصب يفعل اي اي شيء (يفعل الله بعد انكم) الباء سينية متعلقة بفعل اي بتعذيبكم (ان شكرتم وآمنتم) اي ابتشئ به من الغبط ام يدرك به النار ام يستجلب به نفعام يستدفع به ضررا كما هو شأن الملوك اي لا يفعل بعذاب المؤمنين الشاكر شيئا من ذلك لان كل ذلك محال في حقه تعالى لانه تعالى غني لذاته عن الحاجات منزعه عن جلب المنفعة ودفع المضرة واما تعذيب من لم يؤمن او آمن ولم يشكر فليس لمصلحة تعود اليه تعالى بل لاستدعاء حال المكلف ذلك كاستدعاء سوء المزاج المرض والمقصود منه جعل المكلفين على الايمان وفعل الطاعات والاحتراز عن الفحش وترك المنكرات فكانه قبل اذا اتيت الحسنة وتركتم المنكرات فكيف يلقي بكم ان يعذب بكم وتعذيبه عباده لا يريد في ملكه وزكه عقوبتهم على فعلهم القبيح لا ينقص من سلطانه وجواب ان شكرتم محذوف لدلالة ما قبله عليه اي ان شكرتم وآمنتم فافعل بمذاكم والشكر ضد الكفر والكفر ستر النعمة فالشكر اظهارها وانما قدم الشكر على الايمان مع ان الايمان مقدم على سائر الطاعات ولا يثبت مع عدم الايمان لما انه طريق موصل اليه فان الناظر يدرك اولاما عليه من النعم الانسية والآفاقية فيشكر شكرا مبهما ثم يترقى الى معرفة المنعم بعد ما علم انظر في الدلائل الدالة على ثبوته ووحدته فيؤمن به (وكان الله شاكرا) الشكر من العبد هو الاعتراف بالعمة الواصلة اليه مع ضرور من التعظيم ومن الله تعالى الرضى اي راضيا بالسيرة من طاعة عباده واضعاف الثواب بمقابلة واحدة الى عشرة الى سعمائة الى ما شاء من الضعاف (عليما) بحق شكركم وايمانكم فيستجيب ان لا يوفيكم اجوركم فينبغي لطالب الحق ان يخضع له خضوعا تاما ويشكره شكرا كثيرا قال الجرجاني في قوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم اي لئن شكرتم القرب لازيدنكم الانس وعن علي رضي الله عنه اذا وصلت اليكم اطراف النعم فلا تنفروا اقصاها بقله الشكر معناه من لم يشكر النعم الحاصلة لذيه الواصلة اليه حرم العلم الفاسدة منه القاصية عنه * چون يابى نونعتي ورجند * خرد باشد چون قطه موهوم * شكران يافته فرومكذار * كنه زنا يافته شوى محروم * فالشكر والايمان يتخلص المرء من التيران والافقد عرض نفسه للعذاب واستحق العذاب والعتاب وجه التعذيب ان التأديب في الحكمة واجب فخلق الله النار ليعلم الخلق قدر جلال الله وكبريائه وليكونوا على هبة وخوف من صنع جلاله ويؤدب بها من لم يتأدب بتأديب رساله الى خلقه وليعتبر اهل العقل بالنظر اليها في الدنيا وبالاستماع لها في الآخرة ولهذا السر خلق النبي عليه السلام السوط حيث يراه اهل البيت للاتباع كروا الادب (وروى) ان الله تعالى قال لموسى عليه السلام ما خلقت النار بخلا مني ولكن اكره ان اجمع اعدائي واوليائي في دار واحدة وادخل الله بعض عصاة المؤمنين النار ليعرفوا قدر الجنة ومقدار ما دفع الله عنهم من عظيم النعمة لان تعظيم النعمة واجب في الحكمة والاشارة في الآية ان الله يذكر لعباده المؤمنين نعمان من نعمه السالفة منها اخرجهم من العدم بيد يع فطرته ومنها انه خلق ارواحهم قبل خلق الاشياء ومنها انه خلق ارواحهم نورا نية باللسنة الى خلق اجسادهم الظلمانية ومنها ان ارواحهم لما كانت بالنسبة الى نور القدم ظلمانية رش عليهم من نور القدم ومنها انه لما خطأ بعض الارواح ذلك الور هو ارواح الكفار والمنافقين وقد اصاب ارواح المؤمنين قال ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم هذه النعم التي انعمت بهسا عليكم من غير استحقاق منكم فانكم ان شكرتم هذه النعم برويتها وروية

المنعم فقد آمنتم في ونجوت من عذاب وهو الم الفراق فان حقيقة الشكر روية المنعم والشكر على وجود المنعم ابلغ من الشكر على وجود النعم وقال واستكروا الى اشكروا اوجودى وكان الله في الازل شاكرا لوجوده ومن شكر لوجوده اوجد الخلق بعبوده عليا بمن يستكره ومن يكفره فاعطى جزاء شكر الشاكرين قبل شكرهم لان الله شكور واعطى جزاء كفر الكافرين قبل كفرهم لان الكافر كفور كذا في التأويلات النجمية

* (الجرو السادس من الثلاثين) *

(لا يحب الله الجهر بالسوء من القول) عدم محبة تعالى لشيء كناية عن سخطه والباء متعلقة بالجهر ومن يمحذوف وقع حال من السوء اى لا يحب الجهر من احد في حق غيره بالسوء كائنا من القول (الامس طم) اى الاجهر المظلوم فان المظلوم له ان يجهر برفع صوته بالدعاء على من ظلمه او يذكر مآثيه من السوء نظما منه مثل ان يذكر انه سرق متاعى او غصبه منى وقبل هو ان يبدأ بالشتم فيرد على الشاتم يعنى اوشتمه احد ابتداء فله ان يرد على شتمه اى جازان يستمه بمثله ولا يزيد عليه وقيل ان رجلا ضاف قوما اى اتاهم ضيفا فلم يطعموه واشتكاهم فعوتب على الشكاية فزلت (وكان الله سميعا) لكلام المظلوم (عليا) بحال الظالم (ان تبدوا خيرا) اى خير كان من الاقوال والافعال (او تحفوه او تعفوا عن سوء) لكم المواخذة عليه وهو المقصود وذكر ابداء الخير واخفائه تمهيد وتوطئة له ولذلك رتب عليه قوله (فان الله كان عفوا قديرا) فان اراده في معرض جواب الشرط يدل على ان العمد هو العفو مع القدرة اى كان مبالغا في العفو عن العصاة مع كمال قدرته على المواخذة والانتقام فعليكم ان تقتدوا بسنة الله وهو حث المظلوم على العفو بعد ما رخص له في انتصار والانتقام حلا على مكارم الاخلاق وعن على رضى الله عنه لا تغرد دفع انتقام * صولت انتقام از مردم * دولت مهترى كند باطل * از ره انتقام يكوشو * تا منى بهترى عا طل * واعلم ان الله تعالى لا يحب اظهار الفضائح والقبائح الا في حق ظالم عظيم ضرره وكثر كيد ومكره فعند ذلك يجوز اظهار فضائحه ولهذا قال عليه السلام اذكروا الفاسق بما فيه كى يحذره الناس وورد في الاثر ثلاثة ليست لهم الغيبة الامام الجائر والفاسق المعلن بفسقه والمبتدع الذى يدعو الناس الى بدعته ثم ان اكثر السوء قولى فان اللسان صغير الجرم كبير الجرم وفي الحديث البلاء موكل بالنطق (يحكى) ان ابن السكيت جلس مع المتوكل يوما فاجاء المعتز والمؤيد ابنا المتوكل فقال ايما احب اليك ابناى ام الحسن والحسين قال والله ان قنبر خادم على رضى الله عنه خير منك ومن ابنك فقال سلوا لسانه من فقه ففعلوا فحان ومن العجب انه انس قبل ذلك للمعتز والمؤيد وكان يعلمهما فقال

بصاب الفتى من عثرة بلسانه * وليس يصاب المرء من عثرة الرجل

فعثرته في القول تذهب رأسه * وعثرته في الرجل تبرا على مهل

(وفي المتنوى) ابن زبان چون سنك وهم آهن وشست * وآتجه بجهه داز زبان چون آتشت * سنك آهن را حزن برهم كزاف * كه زروى نقل وكه ازروى لاف * زانكه تاريكست وهر سو پنبه زار * درميان پنبه چون باشد شرار * عالى را يك سخن ويران كند * رو دهان مرده را شيران كند * والاشارة في الآية ان الله لا يحب الجهر بالسوء من القول من العوام ولا يتحدث مع النفس من الخواص ولا الخطرة التي تخطر بالسال من الاخص الامن ظم بعاصى دواعى البسرية من غير اختيار او ابتلاء من اضطرار وايضا لا يحب الجهر بالسوء من القول بافتاء اسرار الربوبية واسرار مواهب الألوهية الامن ظم بغلبات الاحوال وتعاقب كؤوس عقار الجمال والجلال فاضطر الى المقال فقال باللسان الباقي لا باللسان الفانى انا الحق سبحانه وكان الله في الازل سميعا لمه قبل ابداء حالهم عليما باحوالهم ثم قال ان تبدوا خيرا عني مما كوشقتم به من الطاف الحق تنبيهها للحق وافادة لهم بالحق او تحفوه صيانة لنفوسكم عن آفات السوائب واخذوا بخطاياهم عن المتارب او تعفوا عن سوء مما يدعوكم اليه هوى النفس الامارة بالسوء او تتركوا اعلان ما جعل الله اظهاره سواء فان الله كان عفوا فيكون عفوا متخلفا باخلاجه متصفا بصفاته وايضا فان الله كان في الازل عفوا عنك بان لم يجعلك من المخذولين حتى صرت عفوا عما سواه وكان هو قديرا على خذلانك حتى يقدر على ان لا يعفو عن مثقال ذرة لك كفرانك ان الانسان لظالم كفار كذا في التأويلات النجمية (ان الذين يكفرون بالله ورساله) اى يؤدى اليه مذهبيهم ويقتضيه رأيههم لانهم يصرون بذلك كما ينفي عنه قوله تعالى (ويريدون

ان يفرقوا بين الله ورسوله) اى بان يؤمنوا به تعالى ويكفروا بهم لكن لا بان يصرحوا بالايمان به تعالى وبالكفر بهم قاطنة بل طريق الاتزام بحكيمة قوله تعالى (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) اى تؤمن ببعض الانبياء ونكفر ببعضهم كما قالت اليهود تؤمن بموسى والتوراة وعزير ونكفر بما وراء ذلك وما ذلك الا كفر بالله تعالى ورسوله وتفرق بين الله ورسوله فى الايمان لانه تعالى قد امرهم بالايمان بجميع الانبياء وما من نبي من الانبياء الا وقد اخبر قومه بحقيقة دين نبينا صلى الله عليه وسلم فى كفر بواحد منهم كفر بالاكل وبالله تعالى ايضا من حيث لا يحتسب (ويريدون) بقولهم ذلك (ان يتخذوا بين ذلك سبيلا) اى طريقا وسطا بين الايمان والكفر ولا واسطة بينهما قطعا اذا الحق لا يختلف فان الايمان بالله اعميتهم بالايمان برسوله وتصدقهم فيما بلغوا عنه تفصيلا واجالا فالكافر ببعض الكافر بالاكل فى الضلال كما قال فاذنا الحق الا الضلال (اولئك) الموصوفون بالصفات الحقيقية (هم الكافرون) اى الكاملون فى الكفر لاعتبار ما يدعونه ويسمونه ايمانا اصلا (حقا) مصدر مؤكد لمصمون الجملة اى حق ذلك اى كونههم كاملين فى الكفر حقا او صفة لمصدر الكافرون اى هم الذين كفروا كفرا حقا اى يقينا محققا لا شك فيه (واعتدنا للكافرين عذابا مهينا) سيد وقونه عند حلوله ويهانون فيه ثم انه تعالى لما ذكر وعيد الكفار اتبعه بذكر وعد المؤمنين فقال (والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين احدهم منهم) بان يؤمنوا ببعضهم ويكفروا بآخرين كما فعله الكفرة وانما دخل بين على احد وهو يقتضى متعددا لعمومه من حيث انه وقع فى سياق النفي فهو بمنزلة ولم يفرقوا بين اثنين او بين جماعة (اولئك) المنعوتون بالنعوت الجليلة المذكورة (سوف يؤتيهم) اى الله تعالى (اجرهم) الموعودة لهم وسمى الثواب اجرا لان المستحق كالاجرة وسوف لنا كيد الوعد اى الموعود الذى هو الايمان والدلالة على انه كائن لا محالة وان تأخر (وكان الله غفورا) لما فرط منهم (رحيم) مبالغا فى الرحمة عليهم بتضعيف حسناتهم والآية الاولى تدل على ان الايمان لا يحصل بزعم المرء وحسبانه انه مؤمن وانما يحصل بحصول شرائطه ونتائجه منه فى نتائج ما ذكر فى الآية الثانية من عدم التفرق بين الرسل ومن نتائجه القول من الله والجزاء عليه فى اخطاء النور عند اشرار على الارواح فقد كفر كفرا حقيقيا ولذلك سماهم الله فى الكفر حقا ومن اصابه النور عند ذلك فقد آمن ايمانا حقيقيا ولذلك لا ينفع الاول توسط الايمان كالا يضر الثانى توسط العصيان (قال السعدى) فضا كشتى انجاكه خواهد رد * وكرنا خداجاه برتن درد * (يحكى) انه كان شاب حسن الوجه وله احباب وكانوا فى الاكل والشرب والشتم والتلذذ فتفدت دراهمهم فاجتمعوا يوما واجتمعوا على ان يقطعوا الطريق فخرجوا الى طريق وترقبوا القافلة فلم يمر احد من هذا الطريق الى ثلاثة ايام ورأى الشاب شيخا قال له يا ولدى ليس هذا صنعتك فاستغفر الله تعالى فان طابنى فانا اقرأ القرآن فى جامع السيد البخارى ببرومة المحروسة فاحترق قلب الشاب من تأثير الكلام فقال لرفقائه لوتبتم رأيي تعالىوا نروح الى روسة ونجسس عن بعض التجار فنخرج خلفهم فنأخذ اموالهم فقبوا قوله فلما جاؤا الى روسة قال لهم تعالىوا نصل فى جامع السيد البخارى ونذبح عنده ليحصل مرادنا فلما جاء الى الجامع ورأى الشيخ هناك يقرأ القرآن سقط على رجله وتاب وبقي عنده سنتين ثم بعد السنتين ارسله هذا الشيخ الى حضرة الشيخ ابي شمس الدين فرباه وصار كاملا بعد ان كان مؤثما ناقصا قاطع الطريق ولذا ينظر الى الخاتمة ولكن حسن العاقبة من سبق العناية فى البداية اللهم اجعلنا من المهديين آمين يامعين واعلم ان الايمان والتوحيد هو اصل الاصول وهو وان كان لا يزيد ولا ينقص عند الامام الاعظم الا ان نوره يزيد بالطاعات وينقص بالسبئات فينبغى لطالب الحق ان يراعى احكام السريعة وآداب الطريقة ليتفوق جاب روحانيته فان اوار الطاعات كالاعدية النفيسة للارواح خصوصا نور التوحيد والذكر ولدكر الله اكبر وهو العمد فى تصفية الناطق وطهارته قال سيد الطائفة الجنيد قدس سره الادب ادبان فادب السر طهارة القلب وادب العلانية حفظ الجوارح من الذنوب فعليك بترك الشرور والايمان الكامل بالله العفور حتى تنال الاجر الموفور والسرور فى دار الحضور (قال الصائب) ازهاه دان خشك رسايى طبع مدار * سيل ضعيف واصل دريا نميشود * فلا بد من العشق فى طريق الحق ليصل الطالب الى السر المطلق ومجرد الامنية منية والسفينة لا تجرى على اليس كما قالت رابعة (يسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء) نزلت فى احبار اليهود حين قالوا لرسول الله عليه السلام ان كنت نبيا صادقا فأنزلنا بكتاب من السماء جملة كما اتى به موسى عليه

السلام وقيل كتابا محررا بخط سماوي على الواح كآثرات التورينة (فقد سألوا موسى أكبرهم ذلك) جواب شرط
مقدر أي ان استكبرت ما سألوهم منك واستعظمت فقد سألوا موسى شيئا أكبر منه وأعظم وهذا السؤال
وان سدر عن اسلافهم لكنهم لما كانوا مقتدين بهم في كل ما باتون وما يذرون اسند اليهم والمعنى ان لهم في ذلك
عرفا راسخا وان ما اقترحوا عليك ليس بأول محها لاتهم (فقالوا) الفاء تفسيرية (ارنال الله جهرة) أي ارناء جهرة
أي عيانا والجهرة حقيقة في ظهور الصوت لحاسة السمع ثم استعمل لظهور المرفى بحاسة البصر وتصبها على المصدر
لان المعاني تنوع من الرؤية وهم النقاء السبعون الدين كانوا مع موسى عليه السلام عند الجبل حين كلم الله
تعالى سألوه ان يروا ربهم رؤية يدركونها بانصارهم في الدنيا (فاحذتهم الصاعقة) نارجات من السماء فاحرقتهم
(بظلمهم) أي بسبب ظلمهم وهوتهم وسوء الهام لما يستحيل في تلك الحال التي كانوا عليها وذلك لا يقتضي
امتناع الرؤية مطلقا وفي التأويلات النجسية فقالوا ارنال الله جهرة وما طلبوا الرؤية على موجب التعظيم او على
موجب التصديق ولا حلام عليها شدة الاشتياق او الم الفراق كما كان لموسى عليه السلام حين قال رب ارنى
انظر اليك واعل خرة موسى في جواب لن تراني كانت من شؤم القوم وما كان لنفسهم من سوء ادب هذا
السؤال لئلا يطمعوا في مطاوب لم يعطه نبهم فالتعطوا محال نبهم لانهم كانوا اشقياء والسعيد من وعظ غيره
حتى ادر كنهم الشقاوة الازلية فاخذتهم الصاعقة بظلمهم بان طمعوا في فضيلة وكرامة ما كانوا مستحقينها
ومن طمع كافرا ولو يرى الله جهرة فانه لا يؤمن به ومن طمع مؤمنا عند رشاش النور باصابتة فانه يؤمن بنبي
لم يره وكتاب لم يقرأه غير محجرة او بينة كما كان الصديق رضى الله عنه حين قال النبي صلى الله عليه وسلم بعثت
فقال صدقت وكما كان حال اويس القرنى فانه لم ير النبي عليه السلام ولا المعجزة وقد آمن به (ثم اتخذوا الجبل)
أي عبدوه واتخذوه الهة (من بعد ما جاءتهم اليثات) أي المعجزات التي اظهرت لفرعون من العصا واليد البيضاء
وفلق البحر ونحوها لا التورية لانهم لم تنزل عليهم بعد وهذه هي الجناية الثانية التي اقترفتها ايضا اوائلهم (فغفونا
عن ذلك) أي تجاوزنا عنهم بعد توبتهم مع عظم جنائتهم وجريماتهم ولم نستأصلهم وكانوا احقابه قيل هذا
استدعاء لهم الى التوبة كانه قيل ان اوائك الذين اجرموا تابوا فغفونا عنهم فتوبوا انتم ايضا حتى يغفونكم
ودلت الآية على سعة رحمة الله ومغفرته وتعام نعمته وتمنه وانه لا جريمة تضيق عنها مغفرة الله وفي هذا منع من
القنوط (وآتينا موسى سلطانا مينا) أي تسلطا واستيلا ظاهرا عليهم حيث امرهم بان يقتلوا انفسهم توبة
عن معصيتهم فاخترأوا بافئتهم والسيوف تتساقط عليهم فياله من سلطان ميين (ورفعنا فوقهم الطور
مياقهم) الباء سببية متعلقة بالرفع والمعنى لاجل ان يعطوا الميثاق لقبول الدين (روى) ان موسى عليه السلام
لما جاءهم بالتورية فرأوا ما فيها من التكليف الشاق كرت عليهم فابوا قبولها فامر جبرائيل عليه السلام بقلع
الطور فظللهم عليهم حتى قتلوا ورفع عنهم (وقلنا لهم) على لسان موسى والطور مشرف عليهم (ادخلوا الباب)
أي باب القرية وهي اريحا على ما روى من انهم دخلوا اريحا في زمن موسى عليه السلام او باب القبة التي كانوا
يصلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى (سجدا) أي متطامنين مخنيين شكرا على اخراجهم من
اليه فدخلوها زحفا وبدلوا ما قيل لهم (وقلنا لهم) على لسان داود (لا تعدوا) أي لا تظلموا باعطاء ادا الحيتان
يقال عددا يعدو عدوا وعداء وعدا وانما اى ظلم وحاووا الحد والاصل لا تعدوا وواو بن الاولى لام الكلمة والثانية
ضمير الفاعل صار بالاعلال على وزن لا تفعلوا (في) يوم (السبت) وكان يوم السبت يوم عبادتهم فاعتدى فيه
اباس منهم فاشتغلوا بالصيد (واخذنا منهم) على الامثال بما كفوه (ميثاقا غليظا) أي عهدا مؤكدا غاية
التأكيد وهو قوه سمعنا واطعنا قيل انهم اعطوا الميثاق على انهم ان هموا بالرجوع عن الدين فانه تعالى
يعذبهم باى انواع العذاب اراد (فبما) ما مزيدة للتأكيد (نقضهم ميثاقهم) أي فبسبب نقضهم ميثاقهم ذلك
فعلنا بهم ما فعلنا من اللعن والسخط وغيرهما من العقوبات النازلة عليهم او على اعقابهم فالباء متعلقة بفعل
مخدوف (وكفرهم بآيات الله) أي بالقرآن او بما في كتابهم عندهم (وقلنا لانياء غير حق) كزكريا ويحيى عليهما
السلام (وقولهم قلوبنا غلف) جمع غلف أي هي مغشاة باغشية جبلية لا يكاد يصل اليها ما جاء به محمد عليه
الصلاة والسلام ولا تفقه ما يقوله او هو تخفيف غلف بضم الغين واللام جمع غلاف أي هي اوعية للعلوم فمن
مستقنون بما عندنا عن غيره (بل طبع الله عليها بكمرهم) كلام معترض بين المعطوفين جيئ به على وجه

الاستطراد مسارعة على زعمهم الفاسد اى لبس كفرهم وعدم وصول الحق الى قلوبهم لكونها غلظا بحسب
الجللة بل الامر بالعكس حيث حتم الله عليها بسبب كفرهم وليست قلوبهم كازعوا بل هي مطوع عليها بسبب
كفرهم (فلا يؤمنون الا قليلا) منهم كعب الله بن سلام واضرا به او ايمانا قليلا لا يعابى به نقصانه وهو ايمانهم
بعض الرسل والكتب دون بعض او بالايان الغير المعتر لا يجب ان يسموا مؤمنين فهم كافرون حقا واعلم ان
نقض الميثاق صار سببا لغضب الخلاق فعلى المؤمن ان يراعى احكام عهده وميثاقه ليسلم من اللأواء وعن ابن
عمر رضى الله عنه قال اقل علينا رسول الله فقال يا معشر المهاجرين خمس خصال اذا ابتليتم بهن واعوذ بالله
ان تدركوهن لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها الا فشا فيهم الطاعون والاوجاع التي لم تكن مضت
في اسلافهم الذين مضوا ولم ينقصوا الكيل والميزان الا اخذوا بالسنين وشدة المؤونة وجور السلطان عليهم
ولم ينعوا زكاة اموالهم الامنعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يمطروا ولم ينقصوا عهد الله وعهد رسوله
الاسلط الله عليهم عدوا من غيرهم فاخذ بعض ما في ايديهم وما لم يحكم انتمهم بكتاب الله وتخيروا فيما نزل الله
الاجعل الله بأسهم بينهم (قال في الثنوى) سوى لطف بي وفايان هين مرو * كان دل ويران بودنيكوشنو *
نقض ميثاق عهود ارنديت * حفظ ايمان و وفاكار تقيست * جرعه رخاك وفاكس كه ريخت *
كى تواند صيد دولت زوكريخت (وكفرهم) عطف على قولهم اى عاقبتنا اليهود بسبب كذا وكذا وسبب
كفرهم يعيسى ايضا (وقولهم على مريم بهتان عظيم) يعنى نستنها الى الزنى وبهتان منصوب على انه مفعول به
نحو قال شعرا اوعلى المصدر الدال على النوع نحو جلست جلسة فان القول قد يكون بهتان وغير بهتان
(وقولهم اتاقتنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله) وصفهم له عليه الصلاة والسلام برسول الله انما هو بطريق
الاستهزاء به كافي قوله تعالى يا ايها الذى نزل عليه الذكرا فانهم على عداوته وقتله فكيف يقولون في حقه انه رسول
الله ونظم قولهم هذا في سلك سائر جنائياتهم ليس لجحد كونه كذبا بل لتضمنه لابتهاجهم وفرحهم بقتل النبي
والاستهزاء به (وما) اى والحال انهم ما (قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم) اى وقع لهم التشبيه بين عيسى والمقتول
فالقول مستدالى الجار والمجرور نحو خيل اليه وليس عليه (روى ان رهط من اليهود سبوه بان قالوا هو الساهر
ابن الساحرة والفاعل ابن الفاعلة فقد فوه واه فلما سمع عليه الصلاة والسلام ذلك دعا عليهم فقال اللهم انت ربي
وانامن روحك خرجت وبكلمتك خلقتني ولم آتهم من تلقاء نفسي اللهم فالعن من سبني وسب امي فاستجاب
الله دعاءه ومسح الذين سبوه وسبوا امه قرده وخنزير فلما رأى ذلك يهود دارأس القوم وامسحهم فزع لذلك
وخاف دعوته عليه ايضا فاحتمت كلمة اليهود على قتل عيسى عليه السلام فعث الله تعالى جبريل فاخبره
بانه يرفعه الى السماء فقال لاصحابه ايكم رضى بان يلقي عليه شبهى فيقتل ويصل ويدخل الجنة فقال رجل
منهم انا فالتقى الله عليه شبهه فقتل وصل وقيل كان رجل ينافق عيسى عليه السلام فلما ارادوا قتله قال
انا ادلكم عليه فدخل بيت عيسى فرفع عليه السلام والتقى شبهه على المنافق ودخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون
انه عيسى وقبل ان يطبوا نوس اليهودى دخل بيتا كان هو فيه فلم يجد فيه فالتقى الله تعالى شبهه عليه فلما خرج
ظنوا انه عيسى فاخذ وقتل ثم صلب وامثال هذه الحوارق لا تستبعد في عصر النبوة وقال كثير من المتكلمين
ان اليهود لما قصدوا قتله رفعه الله الى السماء فخاف رؤساء اليهود من وقوع الفتنة بين عوامهم فاخذوا انسانا
وقتلوه وصلبوه ونسوا على الناس انه هو المسيح والناس ما كانوا يعرفون المسيح الا بالاسم لما كان قليل الخالطة
مع الناس فبهذا الطريق اندفع ما يقال اذا جاز ان يقال ان الله تعالى يلقي شبه انسان على انسان آخر فهذا يفتح
باب السفطة حيث يجوز ان يقال اذا راينا زيدا لعلة ليس زيد ولكنه شخص آخر الى شبه زيد عليه وعند ذلك
لا يبقى الطلاق والنكاح والمالك مؤثوقا به لا يقال ان الصارى ينقلون عن اسلافهم انهم شاهدوه مقتولا
لانا نقول ان تواتر النصارى ينتهى الى اقوام قليلين لا يبعد اتفاقهم على الكذب كذا في تفسير الامام الرازى
(وان الذين اختلفوا فيه) اى في شأن عيسى عليه السلام فانه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعضهم
ان كان هذا المقتول عيسى فاين صاحبنا وان كان صاحبنا فاين عيسى وقال بعضهم الوجه وجه عيسى
والبدن بدن صاحبنا فان الله تعالى لما التى شبه عيسى على المقتول القاه على وجهه دون جسده وقال من سمع
منه ان الله يرفعني الى السماء انه رفع الى السماء وقيل ان الذين اختلفوا فيه هم النصارى فقال قوم منهم

انه ما قتل وما صلب بل رفعه الله الى السماء وقال قوم منهم ان اليهود قتلوه فزعمت التسطورية ان المسيح صلب من جهة ناسوته اى جسمه وهيكله المحسوس لان جهة لاهوته اى نفسه وروحه واكثر الحكماء يختارون ما يقرب من هذا القول قالوا لانه ثبت ان الانسان ليس عارة عن هذا الهيكل بل هو ما جسم لطيف في هذا البدن واما جوهر روحاني مجرد في ذاته وهو مدبر في هذا البدن والقتل انما ورد على هذا الهيكل واما النفس التي هي في الحقيقة عيسى فالقتل ما ورد عليها لا يقال كل انسان كذلك فاما وجه التخصيص لاننا نقول ان نفسه كانت قدسية علوية سماوية شديدة الاشراق بالانوار الالهية عظيمة القرب من ارواح الملائكة والنفس متى كانت كذلك لم يعظم تألمها بسبب القتل وتخریب البدن ثم انها بعد الانفصال عن ظلمة البدن تحصل الى صيغة السموات وانوار عالم الجلال فتعظم بمجتها وسعادتها هناك ومعلوم ان هذه الاحوال خير حاصله لكل الناس وانما تحصل لاشخاص قليلين من مبدأ خلق آدم الى قيام الساعة وزعمت الملكية من النصارى ان القتل والصلب وصل الى الالهوت بالاحساس والشعور بالباشرة وزعمت العقوبية منهم ان القتل والصلب وقعا بالمسيح الذي هو جوهر متولد من جوهرين (لفي شك منك) اى لفي تردد والشك كما يطلق على ما لم يترجح احد طرفيه يطلق على مطلق التردد وعلى ما يقابل العلم ولذلك اكد بقوله تعالى (ما لهم به من علم الا اتباع الظن) استثناء منقطع لان اتباع الظن ليس من جنس العلم والمعنى لكنهم يدعون الظن (وما قتلوه) قتلنا (يقينا) كما زعموا بقولهم انما قتلنا المسيح فبقينا نعت مصدر محذوف على ان يكون فعلا بمعنى المفعول وهو المتيقن (بل رفعه الله اليه) ردوا نكار لقتله واثبات لرفعه قال الحسن البصري اى الى السماء التي هي محل كرامة الله تعالى ومقر ملائكته ولا يجري فيها حكم احد سواه فكان رفعه الى ذلك الموضع رفعا اليه تعالى لانه رفع عن ان يجري عليه حكم العباد ومن هذا القبيل قوله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله وكانت الهجرة الى المدينة وقوله انا ذاهب الى ربي اى الى موضع لا يعنى احد من عبادة ربي والحكمة في الرفع انه تعالى اراد به صيغة الملائكة ليحصل لهم بركته لانه كلمة الله وروحه كما حصل للملائكة بركة صحة آدم ابى البشر من تعلم الاسماء والعلم وان مثل عيسى عند الله كمثل آدم كما ذكر في الآية وقيل رفع الى السماء لما يمكن دخوله الى الوجود الديوى من باب الشهوة وخروجه لم يكن من باب المنية بل دخل من باب القدرة وخرج من باب العزة (وكان الله عزيرا) لا يغالب فيما يريد فغزة الله تعالى عارة عن كمال قدرته فان رفع عيسى عليه السلام الى السموات وان كان متعذرا بالنسبة الى قدرة البشر لكنه سهل بالنسبة الى قدرة الله تعالى لا يغلبه عليه احد (حكيا) في جميع افعاله فيدخل فيها تدبيراته تعالى في امر عيسى عليه السلام دخولا اوليا ولما رفع الله عيسى عليه السلام كساه الریش والسه النور وقطعه عن شهوات المطعم والمشرى وطار مع الملائكة فهو معهم حول العرش فكان انسيا ملكيا سماويا ارضيا قال وهب بن منبه بعث عيسى على رأس ثلاثين سنة ورفع الله وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وكانت نبوته ثلاث سنين فان قيل لم لم يرد الله تعالى عيسى الى الدنيا بعد رفعه الى السماء قيل اخررده ليكون علما للساعة وخاتما للولاية العامة لانه لبس بعده ولى يختم الله به الدورة المحمدية تسريفا لها يختم نبي مرسل يكون على شريعة محمدية يؤمن بها اليهود والنصارى ويحدد الله تعالى به عهد النبوة على الامة ويختمه المهدي واصحاب الكهف ويتزوج و يولد له ويكون في امة محمد عليه السلام وخاتم اوليائه ووارثيه من جهة الولاية واجمع السبوطى في تفسير الدر المنثور في سورة الكهف عن ابن شاهين اربعة من الانبياء احياء اثنان في السماء عيسى وادريس واثنان في الارض الخضر والياس فاما الخضر فانه في البحر واما صاحبه فانه في البر قال الامام السكاوى رحمه الله حديث اجى الخضر لو كان حيا لاراني من كلام بعض السلف من انكر حياة الخضر واعلم ان الارواح المهيمية التي من العقل الاول كلها صف واحد حصل من الله لبس بعضها بواسطة بعض وان كانت الصفوف الدايرة من الارواح بواسطة العقل الاول كما اشار صلى الله عليه وسلم انا ابوالارواح وانا من نور الله والمؤمنون فيض نوري فاقرب الارواح في الصف الاول الى الروح الاول والعقل الاول روح عيسى لهذا السر شاركة بالعراج الجسماني الى السماء وقرب عهده بعهدته قال روح العيسوى مظهر الاسم الاعظم وفائض من الحضرة الالهية في مقام الجمع بلا واسطة اسم من الاسماء وروح من الارواح فهو مظهر الاسم الجامع الالهى وراثته اولية ونبينا عليه السلام اصالة كذا في شرح الفصوص ثم اعلم

ان قوما قالوا على مريم فرموها بالزنى وآخرين جاوزوا الحد في تعظيمها فقالوا ابتها بن الله وكلنا الطائفين وقعنا في الضلال ويقال مريم كانت ولية الله فشق بها فرقان اهل الافراط واهل التريبط وكذلك كل ولى له تعالى فذكرهم شق بترك احترامهم وطلب اذيتهم و الدين يعقدون فيهم ما لا يستوجون يشقون بالزيادة في اعطائهم وعلى هذا الجملة درج الاكثرون من الاكابر كذا في التأويلات النجمية (وفي المشنوي) نازننى توولى درحد خویش * الله الله پامنه درحدیش * جمله عالم زین سبب گراه شد * کم کسی زابدال هم آگاه شد * دیر باید تا که سر آدمی * اشکارا کرد دزدیش وکی * زیر دیوار بدن کجست یا * خانه مارست و مورواردها (و ان من اهل الكتاب) اى امام اليهود والنصارى احد (الایؤمنن به) اى عيسى (قبل موته) اى قبل موت ذلك الاحد من اهل الكتاب يعنى اذا عاب اليهودى امر الآخرة وحضرته الوفاة صرت الملائكة وجهه ودبره وقالت اناك عيسى عليه السلام نبيا فكذبت به فيؤمن حين لا ينفعه ايمانه لا تقطاع وقت التكليف وتقول النصراني اناك عيسى عليه السلام عبدالله ورسوله فرغت انه هو الله و ان الله فيؤمن بانه عبدالله حين لا ينفعه ايمانه قالوا لا يموت يهودى ولا صاحب كتاب حتى يؤمن بعيسى وان احترق او غرق او ردى او سقط عليه جدار او اكله سبع او اى مية كانت حتى قيل لابن عباس رضى الله عنه لو خرم من بيته قال يتكلم به في الهواء قيل ارأيت لو ضرب عنق احدهم قال يتجلى له لسانه وهذا كالوعيداهم والتعريض على معاملة الايمان به قبل ان يضطروا اليه ولم ينفعهم ايمانهم وقيل الضمير لعيسى والمعنى و ما من اهل الكتاب الموجودين عند نزول عيسى من السماء احد الا يؤمنن به قبل موته (ورى) عن النبي عليه السلام انه قال انا اولى الناس بعيسى لانه لم يكن بيني وبينه نبي ويوشك انه ينزل فيكم حكما عدلا فاذا رايتوه فاعرفوه فانه رحل مريوع الخلق الى الحمرة والبياض وكان رأسه يقطر وان لم يصبه بل فيقتل الخنزير ويريق الحمر ويكسر الصليب ويذهب الصخرة ويقال الناس على الاسلام حتى يهلك الله في زمانه الملل كلها غير ملّة الاسلام وتكون السجدة واحدة لله رب العالمين ويهلك الله في زمانه مسيح الضلالة الكذاب الدجال حتى لا يبقى احد من اهل الكتاب وقت نزوله الا يؤمن به وتقع الإمّة في زمانه حتى ترتع الابل مع الاسود والبق مع النور والغنم مع الذئاب وتلعب الصبيان بالحيات لا يؤذى بعضهم بعضا ثم يلبث في الارض اربعين سنة ثم يموت ويصلى عليه المسلمون ويدفونونه وفي الحديث ان المسيح جائئ فينقبه فيقبره منى السلام (و يوم القيامة يكون) اى عيسى عليه السلام (عليهم) اى على اهل الكتاب (شهيدا) فيشهد على اليهود بالكذب وعلى النصارى بانهم دعوه ابن الله (فظلم من الدين هادوا) اى بسبب ظلم عظيم خارج عن حدود الاشياء والاشكال صادر عن اليهود (حرما عليهم طيبات احلت لهم) ولمن قبلهم لالسى غيره كما زعوا فانهم كانوا كما ارتكبوهم عصبية من المعاصى التي اقترفوها حرم عليهم نوع من الطيبات التي كانت محللة لهم ولمن تقدمهم من اسلافهم عقوبة لهم كلحوم الابل والبانها والشحوم وفي التأويلات النجمية بكتة قال لهم حرما عليهم طيبات وقال لنا ويحل لهم الطيبات وقال كلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا فلم يحرم علينا شيئا بذنوبنا وكما آمننا من تحريم الطيبات في هذه الآية نرجو ان يؤمننا في الآخرة من العذاب الاليم لانه جمع بينهما في الذكر في هذه الآية وقال اهل الاشارة ارتكاب المحظورات يوجب تحريم المباحات وانا اقول الاسراف في ارتكاب المساحات يوجب حرمان المناحة انتهى كلام التأويلات (قال السعدى) مرود ربي هرچه دل خواهدت * که تمکين تن نور جان کاهدت (و بصددهم عن سبيل الله) اى بسبب منعهم عن دين الله وهو الاسلام ناسا (كثيرا) او صدا كثيرا (واخذهم الربا وقد) اى والحال انهم قد (نهوا عنه) فان الربا كان محرما عليهم كما هو محرم علينا وفيه دليل على ان النهى يدل على حرمة النهى عنه (واكلهم اموال الناس بالباطل) بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة (واعتدنا) اى خلقنا وهيانا (للكاثرين منهم) اى للمصرين على الكفر لالمن تاب وآمن من بينهم (عذابا اليم) وجيعا يخلص وجعه الى قلوبهم سيدوقونه في الآخرة كما ذاقوا في الدنيا عقوبة التحريم (لكن الراسخون في العلم منهم) اى التأبون من اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واصحابه وسماهم راسخين في العلم لثباتهم في العلم وتجردهم فيه لا يضطربون ولا تميل بهم الشبهة بمنزلة الشجرة الراسخة تروقه في الارض (والمؤمنون) اى من غير اهل الكتاب من المهاجرين والانصار (يؤمنون بما انزل اليك وما نزل من قبلك) خبر المبتدأ وهو الراسخون وما عطف عليه قال

في الأويلات النجاسة كان عبد الله بن سلام عالماً بالنوراة وقد قرأ فيها صفة النبي عليه السلام فلما كان راسخاً في العلم اتصل علم قرآنه بعلم المعرفة فقال لما رأيت وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفت أنه ليس بوجه كذاب فآمن به ولملم يكن للاخبار رسوخ في العلم وان قرأوا صفة النبي عليه السلام في النوراة فلما رأوا النبي عليه السلام ما عرّفوه فكفروا به انتهى وبعم ما قيل في حق الشرفاء

جعلوا لآباء الرسول علامة * إن العلامة شان من لم يشهر

نور النبوة في كريم وجوههم * يغنى الشريف عن الطراز الاخصر

(و) اعني (المفيعين الصلاة) قصبه على المدح لبيان فضل الصلاة (و) هم (المؤثرون الزكاة) فرفعه على المدح ايضا وكذا رفع قوله تعالى (والمؤمنون بالله واليوم الآخر) قدم عليه الايمان بالانبياء والكتب وما يصدق من اتباع الشرائع لانه المقصود بالآية (اولئك سنؤتيهم اجرا عظيما) اي ثوابا وافرا في الجنة على جمعهم بين الايمان والعمل الصالح وهما اريد به وجه الله تعالى ومن افاضل الاعمال الصلوات الخمس وافاتها وفي الحديث من حافظ منكم على الصلوات الخمس حيث كان وابن ما كان جارا الصراط يوم القيامة كالبرق اللامع في اول زمرة السابقين وجاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر وكان له كل يوم ليلة حافظ عليهن اجر شهيد وسر هذا الحديث مفهوم من لفظ الصلاة ووجه تسميتها بهذا لان اشتقاقها من الصلي وهو الناز والخشعة المعوجة اذا ارادوا تقويمها بعرضونها على النار فتقوم وفي العبد اعوجاج لوجود نفسه الامارة فيه وسجحات وجهه الكريم حارة بحيث اوكتف حجابها لاحرق تلك السجحات من ادركته ومن انتهى اليه البصر كما ورد في الحديث فبدخول المصلي في الصلاة يستقل تلك السجحات فيصيب المصلي من وهج السطوة الالهية والعظمة الربانية ما يزول به اعوجاجه بل يتحقق به معراجة فالمصلي كالمصطلي بالنار ومن اصطلي بها زال بها اعوجاجه فلا يعرض على نار جهنم الا تحلة القسم وبذلك المقدار من المروية ذهب اثر درنه ولا يبقى له احتياج الى المكث على الصراط فير كالبرق اللامع وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع ان اولياء الله المصلون ومن يقيم الصلوات الخمس التي كتبهن الله عليه ويصوم رمضان ويحسب صومه ويؤتي الزكاة محتسبا طيبة بها نفسه ويحنت الكبار التي نهى الله عنها فقال رجل من اصحابه يا رسول الله وبكم الكبار قال تسع اعظمهن الاشراك بالله وقتل المؤمن بغير حق والفرار من الزحف وقذف المحصنة والسحر واكل الربا واكل مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين واستحلال البيت العتيق الحرام قبلكم احياء وامواتا لا يموت رجل لم يعمل هؤلاء الكبار ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة الا رافق محمدا في بحوحة جنة ابوابها مصاريع الذهب واعلم ان الراسخين في العلم هم الدين رسوخا بقدمي العمل والعلم الى ان بلغوا معادن العلوم فاتصلت علومهم الكسبية بالعلوم العطائية الدينية وفي الحديث اطاعت ليلة المعراج على ان تار فرأيت اكثر اهلها الفقراء قالوا يا رسول الله من المال قال لامن العلم وفي الحديث العلم امام العمل والعمل تابعه قال حجة الاسلام الغزالي رحمه الله في منهاج العابدس ولقد صرت من علماء امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الراسخين في العلم ان انت علمت بعلمك واقبلت على عمارة معادك وكنت عبدا عالما عاملا لله تعالى على بصيرة غير جاهل ولا مقلد غير غافل فلك الشرف العظيم ولعلمك القيمة الكثيرة والثواب الجليل وبناء امر العباد كلة على العلم سيما علم التوحيد وعلم السرف لقد روى ان الله تعالى اوحى الى داود عليه السلام فقال يا داود تعلم العلم النافع قال اكهي وما العلم النافع قال ان تعرف جلالى وعظمتى وكبرياتى وكال قدرتى على كل شئ فان هذا الذى يقربك الى وعن على رضى الله عنه ما يسرنى ان لومت طفلا فادخلت الجنة ولم اكبر فاعرف ربي فان اعلم الناس بالله اشدهم خشية واكثرهم عبادة واحسنهم في الله نصيحة (انا اوحينا اليك) جواب لاهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليهم كتابا من السماء واحتجاج عليهم بانه ليس بدعا من الرسل واعاشاته في حقيقة الارسل واصل الوحي كشأن سائر مشاهير الانبياء الذين لا ريب لاحدهم في نبوتهم والوحى والايحاء كالاعلام في خفاء وسرعة اي انزلنا جبرائيل عليك يا محمد بهذا القرآن (كما اوحينا) اي ايحاء مثل ايحاءنا (الى نوح والنبين من بعده) بدأ بذكر نوح لانه ابو البشر واول نبي عذبت امته لردهم دعوته وقدا هلك الله بدعائه اهل الارض قيل ان نوحا عليه السلام عمر الف سنة لم ينقص له سن ولا قوة ولم يشبهه شعر ولم يبلغ احد من الانبياء

في الدعوة فما بالغ ولم يصبر على اذى قوم ما صبروا كان يدعو قومه ليل ونهارا وسرا وجهارا وكان يضرب من قومه حتى يغشى عليه فاذا افاق عاد وبلغ وقيل هو اول من تنشق عنه الارض يوم القيامة بعد محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (واوحينا الى ابراهيم) عطف على اوحينا الى نوح داخل معه في حكم التشبيه اى كما اوحينا الى ابراهيم (واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) وهم اولاد يعقوب عليه السلام وهم اثنا عشر رجلا (وعيسى وايوب ويونس وهرون وسليمان) خصهم بالذكر مع اشتمال النبيين عليهم تشريفا لهم واطهارا لفضلهم فان ابراهيم اول اولى العزم منهم وعيسى آخرهم والباقي اشراف الانبياء ومشاهيرهم وقدم ذكر عيسى على من بعده لان الواو للجمع دون الترتيب فتقديم ذكره في الآية لا يوجب تقديمه في الخلق والارسال والفائدة في تقديمه في الذكر رد على اليهود لغاؤهم في الطعن فيه وفي نسبة قدمه الله في الذكر لان ذلك ابلغ في كسب اليهود في ترغيب ربيته ونسب اليه (وآتيناه) اى كما آتيناه (داود زبور) فالجمله عطف على اوحينا داخله في حكمه لان ايتا الزبور من باب الايجاز والزبور هو الكتاب مأخوذ من الزبر وهو الكتابة قال القرطبي كان فيه مائة وخمسون سورة لبس فيها حكم من الاحكام وانما هي حكم ومواعظ وتحميد وتمجيد وثناء على الله عز وجل وكان داود يبرز الى البرية ويقرا الزبور فيقوم معه علماء بني اسرائيل خلفه ويقوم الناس خلف العلماء ويقوم الجس حلف الناس وتجيى الدواب التي في الجبال اذا سمعت صوت داود فيقمن بين يديه تعجبا لما يسمعن من صوته ويحيى الطير حتى يطلن على داود في خلائق لا يحصيهن الا الله يرفرفن على رأسه وتجيى السباع حتى تحيط بالدواب والوحش لما يسمعن فلما قارب الذنب وهو تروج امرأه اوريا من غير انتظار الوحي يجبر آيل ولم يروا ذلك فقيل ذلك انس الطاعة وهذه وحشة المعصية وعن ابي موسى الاشعري قال قال لي رسول الله لورايتي المارحة وانا استمع لقراءتك لقد اعطيت من مارا من من امير آل داود قال فقلت اما والله يا رسول الله لو علمت انك تسمع لحبته تحبيرا وعن ابي عثمان قال ما سمعت قطربطاولا من مارا ولا عودا احسن من صوت ابي موسى وكان يؤمنا في صلاة القعدة فبردائه يقرأ سورة البقرة من حسن صوته (قال السعدي) به ازوى زيباست آواز خوش * كه آن حظ نفس است واين قوت روح * وعند هبوب النشرات على المحي * تميل غصون البان لا الحبر الصلد (ورسلا) نصب بمنزلة يد عليه اوحينا معطوف عليه داخل معه في حكم التشبيه كما قيل اى وكما رسلنا رسلا (قد قصصناهم عليك) اى سميناهم لك (من قبل) متعلق بقصصنا اى من قبل هذه السورة او اليوم وعرفناك قصتهم فعرفتهم (ورسلا لم نقصصهم عليك) اى لم نسهم لك والرسل هم الذين اوحى اليهم بجبريل والانبياء هم الذين لم يوح اليهم بجبريل وانما اوحى اليهم بملك آخر او برويا في المنام او بشيى آخر من الانباء وعن ابي ذر رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله كم كانت الانبياء وكم كان المرسلون قال كانت الانبياء مائة الف واربعة وعشرين الفا وكان المرسلون ثلثمائة وثلاثة عشر وفي رواية سئل عن عدد الانبياء فقال ما شاء الله الف واربعة وعشرون الفا والاولى ان لا يقتصر على عدد في التسمية لهذه الآية وخبر الواحد لا يفيد الا الطين ولا عبرة بالظن في الاعتقاد يات (وكلم الله موسى تكليما) عطف على انا اوحينا اليك عطف القصة على القصة وتأكيدهم بالمصدر يدل على انه عليه السلام سمع كلام الله حقيقة لا كما يقوله القدرية من ان الله تعالى خلق كلاما في محل فسمع موسى ذلك الكلام لان ذلك لا يكون كلام الله القائم به والافعال المجازية لا تؤكده كذا المصادر لا يقال اراد الحافظ ان يسقط ارادة قال القراء العرب تسمي ما وصل الى الانسان كلاما يات طريق وصل ما لم يوء كذا بالمصدر فاذا اكده لم يكن الاحقيقة الكلام والمعنى ان التكليم بغير واسطة منتهى مراتب الوحي خص به موسى من بينهم فلم يكن ذلك قادحا في نبوة سائر الانبياء فكيف يتوهم كون نزول التورية عليه جلة قادحا في صحة من انزل عليه الكتاب مفصلا مع ظهور ان نزولها كذلك لحكم مقتضية لذلك من جلته ان بني اسرائيل كانوا في الضلالة دوشدة الشككية بحيث لو لم يكن نزولها كذلك لما آمنوا بها ومع ذلك ما آمنوا بها الا بعد اللبأ والتي وقد فضل الله نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بان اعطاه مثل ما اعطى كل واحد منهم (قال العطار) كرده در شب سوى معراجش روان * سر كل باو نهاده در میان * رفت موسى بر اساط آن جناب * خلق نعلین آمدش از حق خطاب * چون بزدی شهادتین دور * کشت در وادی المقدس غرق نور * باز در معراج شمع ذوالجلال * می شنود او از نعلین بلال * موسى عمران اگر چه بود سه * هم نبود انجاش با نعلین راه

ابن ميثاق بين كه بهرجاه او * كردحق باچا كرد درگاه او * چاكرش را كرد مرد كوى خویش * داد
 بانلین راهش سوى خویش * موسى عمار چو آن رتبت بدید * چاكر اورا چنان قريت بدید * كفت يارب
 امت او كن مرا * در طفيل همت او كن مرا * اوست سلطان و طفيل او همه * اوست دائم شاه و خيل
 او همه * (روى) ان موسى عليه السلام لما اتى طور سيناء انزل الله الطلقة على سبع فراسخ و طرد عند الشيطان
 و طرد عنه الهوام و نحى عنه الملائكة و كشف له السمعة فرأى الملائكة قياما فى الهواء و رأى العرش بارزا و كلمه الله
 و نالجا حتى اسمعه كلامه من غير واسطة و كيفية صوت و حرف (رسلا) نصب على المدح اعنى رسلا (مبشرين)
 لاهل الطاعة بالجنة (و منذرين) للعصاة بالنار (لئلا يكون) اللام متعلقة بارسلا (للناس) خبر يكون
 (على الله) متعلق بمحذوف وقع حالا من قوله (حجة) اى كاشفة على الله و حجة اسم يكون والمعنى لئلا يكون للناس
 على الله معذرة يوم القيامة يعتذرون بها قائلين لو لا ارسلت اليك رسولا فينبذونك و يعلمنا ما لم يكن نعم
 من احكامك و ينهنا من سنة الغفلة لقصور القوة البشرية عن ادراك جزئيات المصالح و عجز اكثر الناس عن
 ادراك كلياتها فنبه على ان لعنة الانبياء الى الناس ضرورة و انما سميت المعذرة حجة مع استحالة ان يكون
 لاحد عليه سبحانه حجة في فعل من افعله بل له ان يفعل ما يشاء كما يشاء للشيء على ان المعذرة في القبول عنده
 تعالى بمقتضى كرمه و رحمته لعباده بمنزلة الحجة القاطعة التى لا مرد لها و لذلك قال و ما كنا معذبين حتى نبعث
 رسولا قال النبي صلى الله عليه وسلم ما احدا غير من الله عز وجل لذلك حرم الفواحش ما ظهروا منها و ما بطن
 و ما احدا حب اليه المدح من الله تعالى و لذلك مدح نفسه و ما احدا حب اليه العذر من الله تعالى و لذلك ارسل
 الرسل و انزل الكتاب (بعد الرسل) اى بعد ارسالهم و تبليغ الشرائع الى الامم على السننهم متعلق بحجة
 (و كان الله عز ورا) لا يغال في امر من الامر من قضية الامتناع عن الاجابة الى مسألة المعتنين (حكما)
 في جميع ادعائه التى من جللتها ارسال الرسل و انزال الكتب (لكن الله) استدراك على مفهوم ما قبله من سؤالهم
 على وجه التعت ان ينزل عليهم ما وصفوه من الكتاب فهو بمنزلة قولهم لا نشهد بان الله تعالى بعث اليك رسولا
 حتى ينزل ماسأله فقال تعالى انهم لا يشهدون بصدقك في دعوى الرسالة لكن الله (يشهد بما انزل اليك)
 من القرآن المعجز الدال على نبوتك ان يحذوك و كذبوك فان انزال هذا القرآن البالغ في فصاحة الى حيث
 عجز الاولون و الآخرون عن معارضته و اتيان ما يدانيه شهادة له عليه السلام بنبوته و صدقه في دعوى الرسالة
 من الله تعالى فعنى شهادة الله تعالى بما انزل اليه اثباته لصحته باظهار المعجزات كما تثبت الدعاوى بالبينات
 (انزله يعلمه) حال من الفاعل اى ملتصبا بعلمه الخاص الذى لا يعلمه غيره و هو باليف على غلط بدع يعجز عنه
 كل بليغ او يعلم بحال من انزل عليه و استعداد لاقتراس الانوار القدسية (و الملائكة يشهدون) ايضا بنبوتك
 فان قلت من اين يعلم شهادة الملائكة قلت من شهادة الله تعالى لان شهادتهم تع شهادته (و كفى بالله شهيدا) على
 صحة نبوتك حيث نصب لها معجزات باهرة و حججا طاهرة مغنية عن الاستشهاد بغيرها كانه تعالى قال يا محمد
 ان كذبك هؤلاء اليهود فلا تبال بهم فان الله تعالى و هو الله العالمين يصدقك في دعواك و ملائكة السموات ايضا
 يصدقونك في ذلك و من صدقه رب العالمين و الملائكة اى ملائكة العرش و الكرسي و السموات السبع اجمعون
 لا ينبغي له ان يلتفت الى تكذيب اخس الناس و هم هؤلاء اليهود (ان الذين كفروا) اى بما انزل الله و يشهد به
 و هم اليهود (و صدوا عن سبيل الله) و هودى الاسلام من اراد سلوكه بقوله ما نعرف صفة محمد في كتابنا (قد ضلوا)
 بما فعلوا من الكفر و الصد عن طريق الحق (ضللا لا بعيدا) لانهم جمعوا بين الضلال و الاضلال و لان المضل يكون
 اعرق في الضلال و ابعد من الانقلاع عنه (ان الذين كفروا) اى بما ذكر آفا (و طموا) اى محمد صلى الله عليه
 وسلم بانكار نبوته و كتمان نعوته الجليلة و وضع غيرهما مكانها او الناس بضد هم عفا فيه صلاحهم في الماش و المامد
 (لم يكن الله) حريدا (ليغفر لهم) لاستحالة تعاق المغفرة بالكافر (و لا يهديهم طريق جهنم) لعدم
 استعدادهم للهداية الى الحق و الاعمال الصالحة التى هي طريق الجنة و المراد بالهداية المفهومة من الاستثناء
 بطريق الاشارة خلق الله لا علم لهم السيئة المؤدية بهم الى جهنم عند صرف قدرتهم و اختيارهم الى اكتسابها
 او سوقهم اليها يوم القيامة بواسطة الملائكة و الطريق على عمومها و الاستثناء متصل و قيل خاص بطريق الحق
 و الاستثناء منقطع (خالدين فيها) حال مقدرة من الضمير المنصوب و العامل فيها ما دل عليه الاستثناء دلالة

واضحاً كأنه قيل يدخلهم جهنم خالدين فيها (أبداً) نصب على الطرفية رافع لاحتمال حل الخلود على المكث الطويل (وكان ذلك) أي جعلهم خالدين فيها (على الله يسيراً) لاستحالة أن يعذر عليه شيء من مراداته تعالى وأعلم أن من كان فيه ذرة من النور المرشوش على الأرواح يوم خلقها يخرج به من النار كما قال عليه السلام يخرج من النار من كان في قلبه ذرة من الإيمان وعلم يكن فيه ذلك النور ينحدر في النار لانه وقع في طمئة عظيمة لا يمكن الخروج منها وقد ضل ضلالاً بعيداً أي من يوم رش النور لاضلالاً قريباً من هذا اليوم لان ضلال اليوم من نتائج ضلال ذلك اليوم ومثل هذا لا يهتدى إلى طريق الحق والقرينة إلى الله تعالى فيحترق في عذاب القطيعة أبداً ولا يخرج من نار الفرقة سرمداً فعلى العبد أن يشهد بما شهد الله تعالى به ويقبل قول الله وقول الرسول وقول واريثه من العلماء العاملين فأنهم ينطقون عن الله وعن الرسول قال شقيق رحمه الله الناس يقومون من مجلسي على ثلاثة اصناف كافر محض ومنافق محض ومؤمن محض وذلك لاني افسر القرآن واقول عن الله عز وجل وعن الرسول صلى الله عليه وسلم فن لا يصدقني فهو كافر محض ومن ضاق قلبه فهو منافق ومن ندم على ما صنع وعزم على انه لا يذنب كان مؤمناً مختصاً واول الامر الاعتقاد وذلك يحتاج إلى العلم اولا والعمل ثانياً لانه ثمرة وسئل النبي عليه السلام عن العلم فقال دليل العمل قيل فما العقل قال عليه السلام قائد الخبر قيل فما الهوى قال مركب المعاصي قيل فما المال قال رداء المنكبرين قيل فما الدنيا قال سوق الآخرة (بابها الناس) خطاب لعامة الخلق (قد جاءكم الرسول) يعني محمداً صلى الله تعالى عليه وسلم ملتبساً (بالحق) وهو القرآن المعجز الذي شهد اعجازه على حقيقته او بالدعوة إلى عبادة الله وحده والاعراض عما سواه فان العقل السليم يشهد على انه الحق (من) عند (ركبكم) متعلق بجاء أي جاء من عند الله وانه مبعوث مرسل غير متقول له (فآمنوا) بالرسول وعاجاهكم به من الحق والفاء للدلالة على انجاب ما قبلها لما بعدها (خير لكم) منصوب على انه مفعول لفعل واجب الاضمار أي اقصدوا واثبتوا امرأ خيراً لكم مما انتم فيه من الكفر او على انه نعت لمصدر محذوف أي آمنوا ايما خيراً لكم وهو الايمان باللسان والجنان (وان تكفروا) أي ان تصروا وتسروا على الكفر (فان الله ما في السموات والارض) من الموجودات سواء كانت داخله في حقيقتهما وبذلك يعلم حال انفسهما على البغ وجه وآكده او خارجه عنهما مستقرة فيهما من العقلاء وغيرهم فيدخل في جملتهم المخاطبون دخولا اولياً أي كلهاه عز وجل خلقا وملكاً وتصير فالأخروج من ملكونه وقهره شيء منها فمن هذا شأنه فهو قادر على تعذيبكم بكفركم لا محالة او فن كان كذلك فهو غني عنكم وعن غيركم لا يتضرر بكفركم ولا ينفع بايمانكم او فن كان كذلك فله عيب يدونه وينقادون لامره (وكان الله علياً) مالاً في العلم فهو عالم باحوال الكل فيدخل في ذلك علمه تعالى بكفرهم دخولا اولياً (حكيماً) مراعياً للحكمة في جميع افعاله التي من جلها تعذيبه تعالى اياهم بكفرهم واعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم صورة النور النقي المرسل إلى الاجساد فن كان قابلاً لافاضة نور دعوته فقد اهتدى ومن اخطأ فقد ضل وافق المشايخ على ان من اتى زمانه في يدك مثلاً حتى لا يكون تردده بحكم طبعه ففسه اقوم لقبول الرياضة ممن جعل زمانه في حكم نفسه يسترسل بها حيث شاء كالسهم فلما ثبت ان الواجب عليك ان تكون تاماً لاسترسل فلان تنع سيد المرسلين محمداً صلى الله عليه وسلم الذي آدم ومن دونه من الاولياء والانبيا تحت لوائه خير لك بل واجب عليك وما اعظم حماقة من يحطاط بقول المنجم في الاختلاج والتمال وينقاد إلى الاحتمالات البعيدة ثم اذا آل الامر إلى خبر النبوة عن الغيب انكر فلا ترض لنفسك ان تصدق ان الباطن فيما ذكره في العقاقير والاحجار فيأدر إلى امثال ما امر بك ولا تصدق سيد البشر صلى الله عليه وسلم فيما يخبر عنه وتواني بحكم الكسل عن الايمان بما امر به او فعل واعلم انك لما اخرجك الله من صلب آدم في مقام الست رددت إلى اسفل السافلين ثم منه دعيت لترفع اسعك وكنتك إلى اعلى عليين حيث ما قدر لك على حسب قابليتك ولا يمكنك ذلك الا بامر من احدهما بحجته صلى الله عليه وسلم بار توضحه على نفسك واهلك ومالك والثاني بتابعته صلى الله عليه وسلم في جميع ما امر به ونهى عنه وبذلك تستحكم مناسبتك به وبكمال متابعتك يحصل لك الارتفاع إلى اوج الكمال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان مثلي ومثل ما بعثني الله به كمثل رجل اتى قوما فقال يا قوم اني رأيت الجيش لعني) فيه اشارة إلى ان هذا المثل مختص بالنبي عليه السلام لان ما تذك به من

الاھوال هي التي رآها بعينه واما سائر الاتبيات عليهم السلام فلم يكن لهم معراج ظاهر حتى يعاينوا تلك
 الاھوال (واني انذار) وهو الذي يخوف غيره بالاعلام (العريان) وهو الذي لقي العدو فقتلوا واما عليه من
 الشباب فأتى قومه يخبرهم فصدق بعضهم لما عليه من آثار الصدق فقتلوا وهذا القول مثل يضرب لشدة الامر
 وقرب المحذور وبراءة المخبر من التهمة والكل موجود في النبي عليه السلام (فالجاء) بالمذهب على الاغراء أي
 اطلبوا التجاء وهو الاسراع (فاطاعه طائفة من قومه فادخلوا) أي ساروا من اول الليل (فانطلقوا على مهالهم)
 وهو بفتح الميم والهاء ضد الجلاء (وكذبت طائفة منهم فاصبحوا مكانهم فصبحهم الجيش) أي اتاهم صباحا بالغير
 عليهم (فاهلكهم واجتاحهم) أي اهلكهم بالكلية (غذلك) أي النمل المذكور وهذا بيان لوجه المشابهة (مثل
 من اطاعني واتبع ما جئت به ومثل من عصاني وكذب ما جئت به من الحق) وفيه اشارة الى ان مطلق العصيان
 غير مستأصل بل العصيان مع التكذيب بالحق كذا في شرح المشارق لابن المالك رحمه الله تعالى (قال السعدي)
 خلاف يميز كشيء كزيد * كهز كزيمرل فخواهد سريد * محذلت سعدى كه راه متفسا * توان رفت
 جز در پی مضطفا (يا اهل الكتاب) الخطاب للنصارى خاصة (لا تغلوا في دينكم) أي لا تتجاوزوا الحد في دينكم
 بالافراط في رفع شان عيسى وادعاء الوهية والغلو محاذرة الحد واعلم ان الغلو والمبالغة في الدين والمذهب حتى
 يتجاوز حده غير مرضي كما ان كثيرا من هذه الامة غلوا في مذهبهم فن ذلك مذهب الغلاة من الشيعة في امير
 المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه حتى ادعوا الهية وكذلك المعتزلة غلوا في التنزيه حتى نفوا صفات
 الله وكذا المشبهة غلوا في اثبات الصفات حتى جسموه تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا ولدفع الغلو كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (لا تطروني كما طرت النصارى عيسى بن مريم) أي لا تتجاوزوا عن الحد
 في مدحي كما بالغ النصارى في مدح عيسى حتى ضلوا وقالوا انه ولد الله (وقولوا عبد الله ورسوله) أي قولوا في حق
 انه عبد الله ورسوله وفي تقديم العبد على الرسول كافي التحيمات ايضا نفي لقول اليهود والنصارى فان اليهود قالوا
 عزير ابن الله والنصارى المسيح ابن الله فكنن نقول عبده ورسوله والغلو من العصبية وهي من صفات النفس
 المذمومة والنفس هي امارة بالسوء لا تأمر الا بالباطل * مبر طاعت نفس شهوت پرست * كه هر ساعتش
 قبله ديك رست (ولا تقولوا على الله الا الحق) أي لا تصفوه بما يستحيل اتصافه به من الخلول والاتحاد واتخاذ
 الصاحبة والولد بل تزوهوه عن جميع ذلك قوله الا الحق استثناء مفرغ ونصبه على انه مفعول به نحو قلت خطبة
 او نعت مصدر محذوف أي الا القول الحق وهو قريب من المعنى الاول (انما المسيح) مبتدأ وهو لقب من الالقاب
 المشرفة كالصديق والفساروق واصله بالهبرية مشيحاً ومعناه المبارك (عيسى) بدل منه معرف من استوع
 (ابن مريم) صفته مفيدة لبطلان ما وصفوه به من شئبه له تعالى ومريم بمعنى العابدة وسميت مريم مريم ليكون
 فعلها مطابقا لاسمها ويكون عيسى عليه السلام منسوبا الى امه تدعى الناس يوم القيامة باسماء امهاتهم ويدل
 عليه حديث الثقلين بعد الدفن حيث يقول يافلان ابن فلانة وفي النسبة الى الامهات ستر منه تعالى للعباد ايضا
 (رسول الله) خبر للمبتدأ أي انه مقصور على رتبة الرسالة لا يخطاها وهذا هو القول الحق (وكلية) عطوف على
 رسول الله لي تكون بكلمته وامره الذي هو كن من غير واسطة اب ولا نطفة فان يكون الخلق كله وان كان
 بكلمة كن ولكن بالوسائط فان تعلق كن بتكوين الآباء قبل تعلقه بتكوين الابناء فلما كان تعلق امر كن
 بعيسى في رحم مريم من غير تعلقه بتكوين ابائه تعلقه بكلمة كن وكن هي كلمة الله فعبر عن ذلك
 بقوله وكلية القاهها الى مريم يدل عليه قوله ان مثل عيسى عند الله يعني في التكوين كمثل آدم خلقه من تراب
 يعني سوى جسمه من تراب ثم قال له يعني عند بيت زوجه الى القالب كن فيكون وانما اضرب مثله بآدم
 في التكوين لانه ايضا تكون بكلمة كن من غير واسطة اب (القاهها الى مريم) أي اوصلها اليها وحصلها فيها
 بنفخ جبريل عليه السلام (وروح منه) عطوف على كلية ومنه صفة لروح ومن لا بداء الغاية محازا لآية يضيئة
 كازعمت النصارى لاستحالة التجزئ هي الله تعالى (يوروي) انه كان لهرون الرشيد طبيب نصراني وكان غلاما
 جلس له الوجه جدا وكان كامل الادب جامعاً للتخصيالات التي يتوصل بها الى الملوك وكان الرشيد مولعاً بان يسم
 وهو يتشع وكان الرشيد يبينه الاماني ان اسم فاني فقال له ذات يوم مالك لا تؤمن قال ان في كتابكم جمعة على من
 انتحله قال وما هي قال قوله تعالى وكلية القاهها الى مريم وروح منه فعني بهذا ان عيسى عليه السلام جزء منه

فضاق قلب الرشيد وجمع العلماء فلم يكن فيهم من يزيل شبهته حتى قيل له قد وفد حجاج من خراسان وفيهم رجل يقال له علي بن الحسين بن واقد من اهل مرو وهو امام في علم القرآن فدعاه فجمع بينه وبين الغلام فسأله الغلام عن ذلك فاستعجم عليه الجواب في الوقت وقال قد علم الله يا امير المؤمنين في سابق علمه ان هذا الخبيث يسألني في محلسك هذا وانه لم يخل كتابه من جوابه وانه ليس يحضرني الا نول الله على ان لا اطعم ولا اشرب حتى اوذي الذي يجب من الحق ان شاء الله تعالى ودخل بيتنا مطلما واغلق عليه بابه واندفع في قراءة القرآن حتى بلغ من سورة الجاثية وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه فصاح باعلى صوته افتحوا الباب فقد وجدت الجواب ففتحووا ودعا الغلام فقرأ عليه الآية بين يدي الرشيد وقال ان كان قوله وروح منه يوجب ان يكون عيسى بمضامنه وجب ان يكون ما في السموات وما في الارض بعضا منه فانقطع النصراني واسلم وفرح الرشيد فرحا شديدا ووصل على بن الحسين الواقدي المروزي بصلوة جيدة فلما عاد على بن الحسين الى مرو صنف كتابا باسمه كتاب الضائر في القرآن وهو كتاب لا يوازيه كتاب قبل معنى كونه روحا له ذور روح صادر منه تعالى كسائر ذوى الارواح الا انه تعالى اضاف روحه الى نفسه تشريفا وقيل المراد بالروح هو الذي نفع جبرائيل عليه السلام في درع مريم فدخلت تلك النفخة بطنها فحملت باذن الله من ذلك النفخ سمي النفخ روحا لانه كان رجا يخرج من الروح واسنانف تعالى نفخة جبريل الى نفسه حيث قال وروح منه بناء على ان ذلك النفخ الواقع من جبريل كان باذن الله تعالى وامره فهو منه وعن ابي بن كعب انه قال ان الله تعالى لما اخرج الارواح من ظهر آدم لاخذ الاميثاق عليهم ثم ردهم الى صلبه امسك عنده روح عيسى الى ان اراد خلقه ثم ارسل ذلك الروح الى مريم فدخل في فيها فكان منه عيسى عليه السلام قبل خلق عيسى عليه السلام من ماء مريم ومن النفخ لامن احدهما فقط وهو الاصح عند المحققين قبل خرج في ساعة النفخ وقيل بعد المدة الكاملة بعد ثمانية اشهر والاول هو الاصح وفي التأويلات النجمية ان شرف الروح على الاشياء بانه ايضا كعيسى تكون بامر كى بلا واسطة شئ آخر فلما تكون الروح بامر كى وتكون عيسى بامر كى سمي روحا منه لان الامر منه تعالى كما قال قل الروح من امر ربي فكما ان احياء الاجسام المينة من شان الروح اذ ينفخ فيها فكذلك كان عيسى من شأنه احياء الموتى وبراء الاكهم والابرص باذن الله وكذلك كان ينفخ في الطين فيكون طيرا باذن الله تعالى واعلم ان هذا الاستعداد الروحاني الذي هو من كلمة الله مر كوز في جللة الانسان وحلق منه اى من الامر وانما اظهره الله في عيسى من غير تكلف منه في السعي لاستخراج هذا الجوهر من معدنه لان روحه لم يركز في اصلاب الالباء وارحام الامهات كسائر ارحام فكان جوهره ظاهرا في معدن حسمه غير مخفى ببشرية اب وجوهرنا مخفى في معدن حسمنا ببشرية آباءنا الى آدم فمن ظهور اثار جوهر روحه كان الله تعالى يظهر عليه انواع المعجزات في بدء طفولته وبحسن محتاج في استخراج الجوهر الروحاني من المعدن الجسماني الى نقل صفات البشيرية المتولدة من بشرية الالباء والامهات عن معادتنا باوامر استاذ هذه الصنعة ونواهيده وهو النبي عليه السلام كما قال تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فمن تخلص جوهر روحانيته من معدن بشريته وانسانيته يكون عيسى وقته فيحيي الله بانفاسه القلوب الميتة ويفتح به آذان صما وعيون عميا فيكون في قومه كالنبي في امته فافهم جدا (وفي المتن) عيسى اندر مهد دارد صدنغير * كه جوان ناكشته ماشيچم وير * پير پير عقل بايد اى پسر * نى سفيدي موى اندر ريش وسر * چون كرفتى پير من تسليم شو * همچوم موسى زير حكيم خضر شو * دست رامسپار جز در دست پير * پير حكمت كو عليم است وخير * ثم اعلم انه لما كان النافع جبرائيل والولد سرا به كان الواجب ان يظهر عيسى على صورة الروحانيين والجواب انه انما كان على صورة البشر ولم يظهر على صورة الروحانيين لان الماء الحقيق عند التمثل كان في امه وهى بشر ولاجل تمثل جبريل ايضا عند النفخ بالصورة البشرية لانها اكل الصور كما اشار صلى الله تعالى عليه وسلم في تجلى الربوبية بصورة شاب قطط وظهور جبريل بصورة دحية فافهم والصور التى تشهد لها الام وتجليها حال الواقعة لها تأثير عظيم في صورة الولد حتى قبل ونقل في الاخبار ان امرأه ولدت ولد اصورته صورة البشر وجسمه جسم الحية فلما سئلت عنها اخبرت انها رأت حية عند الواقعة وسمع ان امرأه ولدت ولدا له اعين اربع ورجلاه كرجل الدب وكانت قبضية جامعها زوجها وهى ناظرة الى دين كانا عند زوجها

والله اسرار في تكوين الاجساد كيف يشاء وهو على كل شيء قدير كذا في حل الرموز (فآمنوا بالله) وخصوه
 بالالوهية (ورسله) اجمعين وصفوهم بالرسالة ولا تخرجوا بعضهم عن سلكهم برصفه بالالوهية يعني ان عيسى
 من رسله فآمنوا به كما آمنكم بسائر الرسل ولا تجعلوا آياتها (ولا تقولوا ثلاثة) اي الالهة ثلاثة الله والمسيح ومريم
 ويشهد عليه قوله تعالى انت قلت للناس اتخذوني وامى اليهين من دون الله او الله ثلاثة ان صح انهم يقولون الله
 ثلاثة اقامهم اقنوم الاب واقنوم الابن واقنوم روح القدس وانهم يريدون بالاول الذات وقيل الوجود وبالثاني
 العلم وبالثالث الحياة (انتهوا) اي عن التثليث (خيرا لكم) اي انتهوا خيرا لكم او اتوا خيرا لكم من القول
 بالتثليث (انما الله واحد) اي واحد بالذات متزه عن متعدد بوجه من الوجوه فآله مبتدأ وانه خبره ووحد
 نعت اي مفرد في الهية (سبحانه ان يكون له ولد) اي اسبحه تسبحا من ان يكون له ولد او سبحانه تسبحا من
 ذلك فانه يتصور لمن يتصور له مثل ويضطر الى هـ فآله فان التوالد انما هو لحظ النوع من الانقراض فلذلك
 لم تتوالد الملائكة ولا اهل الجنان فمن كان شأته وتكوينه للبقاء اذ لم يكن له ولد مع كونه حادثا امثلا فبالاولى
 ان لا يتخذ الله تعالى ولدا وهو اولى منزلة عن الامثال والاشباه (وفي المتنوى) لم يلد ولم يولد له واست او از قد
 في پدر داردنه فرزندونه عم (له ما في السموات وما في الارض) مستأنفة موقفة لتعليل التزيه وتقريره اي له
 ما فيها من الموجودات خلقا وملكا وتصرفا لا يخرج من ملكوته شيء من الاشياء التي من جلتها عيسى فكيف
 يتوهم كونه ولدا له تعالى قال ابن السخ في حواشيه انه تعالى في كل موضع زه نفسه عن الولد ذكر ان جميع ما في
 السموات والارض مختص به خلقا وملكا الاشارة الى ان ما زعمه المذلولون انه ابن الله وصاحبه مملوك مخلوق له
 لكونه من جملة ما في السموات وما في الارض فلا تتصور المجانسة والمماثلة بين الخالق والمخلوق والمملك والمملوك
 فكيف يعقل مع هذا توهم كونه ولدا له وزوجة (وكى بالله وكىلا) اليه بكل كل الخلق امورهم وهو غنى عن
 العالمين فاني يتصور في حقه اتخاذ الولد الذي هو شأن العجزة المحتاجين في تدبير امورهم الى من يخلفهم ويقوم
 مقامهم او يعينهم دلت الآية على التوحيد (كل شيء ذاته لى شاهد - انما الله اله واحد) ومطلب اهل التوحيد
 اعلى المطالب وهو ورآه الجنات وذوقهم لا يعادله نعيم (حكى) ان وليا يقال له سكرى بابا يكون له في بعض الاوقات
 استعراق اياما حتى يظنونه ميتا ويضعون على فخه قدما فانه يوما فاراد ان يطلق زوجته ويترك اولاده وقال
 كنت في مجلس النبي عليه السلام في الملكوت مع الارواح وكان النبي عليه السلام يفسر قوله تعالى وآلهكم اله
 واحد يتكلم في مراتب التوحيد على كرسى قوائم اربع من الانوار الاربعة على حسب المراتب الاربع اي من
 النور الاسود في مرتبة الطبيعة ومن النور الاحمر في مرتبة النفس ومن النور الاخضر في مرتبة الروح ومن
 النور الابيض في مرتبة السرفقيل في العرش ارسلوا سكرى بابا فان اولاده سيكون فلاجل ذلك ارى ان ترك
 الكل فضرعوا وحلفوا بان لا يفعلوا مثل ذلك ابدا ففرغ ووجه التسمية بذلك انه كان يعطى سكرى الكل من
 يطلبه منه حتى طلبوا في الحمام احتما له فضرع برجله رخام الحمام قال خذوه فانقلب سكرى فاعتقدوه وزالت
 شهتهم قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى الملكوت ليس في الفرق بل الملك والملكوت عندك هنا فان الله
 تعالى منزله عن الزمان والمكان والذهاب والاياب وهو معكم اينما كنتم فلا سالك مرتبة ينظر فيها الى الله والى
 الحق ويسمى تلك بالعية ثم بعد ذلك اذا وصل الى الفناء الكلى واضمحل وجوده يسمى ذلك بمقام الجمع ففي ذلك
 المقام لا يرى السالك ما سوى الله تعالى كمن احاطه نور لا يرى الظلمة الا يرى ان من نظر الى الشمس لا يرى غيرها
 وتلك الرؤية ليست بحاسة البصر ولا كروية الاجسام بل كاذكره العلماء وكى الاولياء والانبياء صلوات الله عليهم
 اجمعين والموحد اذا كان موحدا يوصله التوحيد الى الملكوت والجبروت واللاهوت اعنى الموحد يتخلص من
 الاثنية ومن التقيد بالاكوان والاجسام والارواح فيشاهد عند ذلك سر قوله تعالى انما الله اله واحد اللهم
 اجعلنا من الواصلين (لى يستنكف المسيح) في اساس البلاغة استنكف منه ونكف امتنع وانقبض انما وجبة
 (ان يكون عبد الله) اي من ان يكون عبدا له تعالى فان عبوديته شرف يتباهى بها وانما المذلة والاستكاف
 في عبودية غيره (روى) ان وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعيب صاحبنا قال ومن صاحبكم
 قالوا عيسى قال واي شيء اقول قالوا نقول انه عبد الله قال انه ليس بعار ان يكون عبد الله قالوا بلى بعار فزلت
 (ولا الملائكة المقربون) عطف على المسيح اي ولا يستنكف الملائكة المقربون ان يكونوا عبيد او المراد بهم

الكر وبيون الذين حول العرش كجبريل وميكائيل واسرافيل ومن في طقتهم (ومن يستكف) اي يرفع
(عن عبادته) اي عن طاعته فيشمل جميع الكفرة لعدم طاعتهم له تعالى (ويستكبر) الاستكبار دون
الاستكفاف ولذلك عطف عليه وانما يستعمل حيث لا استحقاق بخلاف التكبر فانه قد يكون باستحقاق
(فسيحسروهم اليه) اي فسيجمعهم اليه يوم القيامة (جميعا) المستكف والمستكبر والمقرو والمطيع فيجازيهم
(فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيؤويهم اجورهم) اي ثواب اعمالهم من غير ان يقص منها شيئا اصلا
(ويريدهم من فضله) بتضعيفها اصلا فاما مضاعفة و باعطاء ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
(واما الذين استكفوا) اي عن عبادته تعالى (واستكبروا فيعذبهم) بسب استكفائهم واستكمارهم
(عذابا باليا) وجميعا لا يحيط به الوصف (ولا يجدون لهم من دون الله) اي غيره تعالى (وايا) يلي امورهم ويدبر
مصالحهم (ولا نصيرا) ينصرهم من بأسه تعالى وينجيهم من عذابه واحتج بالآية من رحم فضل الملائكة على
الانبياء عليهم السلام وقال مساقفه رد الصاري في رفع المسيح عن مقام العبودية وذلك يقتضي ان يكون
المعطوف وهو ولا الملائكة المقربون اعلى درجة من المعطوف عليه وهو المسيح حتى يكون عدم استكافهم
مستلما لعدم استكافه عليه السلام واجيب بان مناط كفر الصاري ورفعهم له عليه السلام عن رتبة
العبودية لما كان اختصاصه عليه السلام وامتيازه عن سائر افراد السرب بالولادة من خيراب وبالعلم بالمغيبات
وبالرفع الى السماء عطف على عدم استكافه عن عوديته عدم استكاف من هو اعلى درجة منه فيما ذكر
فان الملائكة مخلوقون من غيراب ولا من عالمون مما لا يعلم الشر من المغيبات ومقامهم السموات العلى
ولا نزاع لأحد في علو درجتهم من هذه الخئية واما النزاع في علوها من حيث كثرة الثواب على الطاعات كذا
في الارشاد قال في التأويلات النحوية عند قوله تعالى ولا الملائكة المقربون ما ذكرهم للفضيلة على عيسى
وانما ذكرهم لان بعض الكفار قالوا الملائكة نبات الله كما قالت النصارى المسيح ابن الله قال تعالى الكرم الذكر
وله الاثني تلك اذن قسمة ضيرني بل فضل الله المسيح عليهم بتقديم الذكر لان المسيح نسب اليه بالبنوة ونسبت
الملائكة اليه بالبنية ولذلك فضيلة وتقدم على الاثني كقوله تعالى للذكر مثل حظ الانثيين فقد م الله الذكر على
الاثني وجعل له سهمين والاثني واحدا فكما ان للذكر فضيلة على الاثني فكذلك للمسيح فضيلة على الملائكة
وفضيلته على الملائكة اكبر واعظم دل عليه ما صح عن جابر رضي الله عنه ان النبي عليه السلام قال لما خلق
الله آدم وذريته قالت الملائكة يارب كما خلقتهم يأكلون ويشربون ويكحون ويركون فاجعل لهم الدنيا ولنا
الآخرة قال الله تعالى لاحد من خلقته يدي ونفخت فيه من روحي كن فكان وانا اقول
ومن فضيلة عيسى على الملائكة انه اجتمع فيه ما كان شرفا لآدم لانه من ذريته من قل الام وما كان شرفا
للملائكة اذ قال له ايضا كن فكان فقد وجد في عيسى مالم يوجد في الملائكة ولم يوجد في الملائكة شيئا لا يوجد
في عيسى فافهم جدا انتهى كلام التأويلات واعلم ان اعظم الاستكفاف عن عبادة الله تعالى الشرك
والاعراض عن توحيده كما ان اصل الاعمال التوحيد والايان ثم ان الكبر من اكبر السيئات ولما ورد في بعض
الاحاديث مقابل الايمان قال عليه السلام لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر
ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان (قال السعدي) تراشعوت وكبر وحرص وحسد *
چوخون درر كند وچوجان در حسد * كرايس دشمنان تقويت يافتند * سراز حكيم ورأى تو
بر تافتند * (حكى) ان قاضيا جاء الى ابي يزيد البسطامي رحمه الله يوما فقال نحن نعرف ما تعرفه ولكن لا نجد
تأثيره فقال ابو يزيد خذ مقدارا من الجوز وعلق وناه في عنقك ثم ناد في البلد كل من يلطمني ادفع له جوزة
حتى لا يبقى منه شيئا فاذا فعلت ذلك تجد التأثير فاستغفر القاضي فقال ابو يزيد قد اذنبت لاني اذكر ما يخلصك
من كبر نفسك وانت تستغفر منه (قال السعدي) كسي راكه پندار درسر بود * ميندا رهركزه حق بشنود
ز علمش ملال ايداز وعطنتك * شقايق ياران زويد زستك * فعلى العاقل ان يتواضع فان الرفعة في التواضع
وهو من افضل العادة (يا ايها الناس) خطاب لعامة المكلفين (قد جاءكم برهان) كاش (من ربكم وانزلنا اليكم)
بواسطة النبي عليه السلام (نور امينا) عني بالبرهان المجرات و بالتور القرآن اي جاءكم دلائل العقل وشواهد
النقل ولم يبق لكم عذر ولا علة والبرهان ما يبرهن به المطلوب وسمى القرآن نور الكونه سببا لوقوع نور الايمان

في القلوب ولانه تنين به الاحكام كاتنين بالنور الاعيان (فاما الذين آمنوا بالله) حسبما يوجبها الرهان الذي اتاهم (واعتصموا به) اى امتنعوا به عن اتباع النفس الامارة وتسويلات الشيطان (فسيدهم في رحمة منه) ثواب قدره بازاء ايمانه وعمله رجدة منه لا قضاء لحق واجب (وفضل) احسان زائد عليه مما لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (ويهديهم اليه) اى الى الله (صراطا مستقيما) هو الاسلام والطاعة في الدنيا وطريق الجنة في الآخرة وهو مفعول ثان ليهدى لانه يتعدى الى مفعولين بنفسه كما يتعدى الى الثاني بالى يقال هديته الطريق وهديته الى الطريق ويكون اليه حاله منه مقدما عليه ولو اخرعنه كان صفة له والمعنى ويهديهم الى صراط الاسلام والطاعة في الدنيا وطريق الجنة في الآخرة مؤديا ومنتها اليه تعالى والاشارة في الآية ان الله تعالى اعطى لكل نبي آية وبرهانا ليقم به الحجة على الامة وجعل نفس النبي عليه السلام برهانا منه وذلك لان برهان الانبياء كان في الاشياء غير انفسهم مثل ما كان برهان موسى في عصاه وفي الحجر الذي انفجرت منه اثنتا عشرة عينا وكان نفس النبي عليه السلام برهانا بالكلية فكان برهان عينه ما قال عليه السلام (لا تسبقوني بالركوع والسجود فاني اراكم من خلفي كما اراكم من امامي) وبرهان بصره ما زاغ البصر وما طغى وبرهان انفه قال (اني لا جد نفس الرحان من قبل اليم) وبرهان لسانه ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وبرهان بصاقه ما قال جابر رضى الله عنه انه امر يوم الحندق لا تخبرن عجبكم ولا تنزلن رمتكم حتى اجيئ فحاء فصقى في العجين وبارك ثم صقى في البرمة وبارك فاقسم بالله انهم لا كلوا وهم الف حتى تركوه وانصرفوا وان برمتا لغطاى تغلى وان عجبنا ليقبض كما هو وبرهان تفله انه تغل في عين على كرم الله وجهه وهى ترمد فبرى بأذن الله يوم خيبر وبرهان يده ما قال تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وانه سبح الحصى في يده (قل العطار) داعى ذرات بودان بالك ذات * دركفش تسبح اذان كفتى حصات * وبرهان اصبعه انه اشار باصبعه الى القمر فاشق فلقنتين حتى روى حراء بينهما * ما هرا انكشت او يستكافته * مهر از فرمانش از س تافته * وبرهان ما بين اصابعه انه كان الماء ينبع من بين اصابعه حتى شرب منه ورفع خلق عظيم وبرهان صدره انه كان يصلى ولصدره از يزكاز يز المرجل من البكاء وبرهان قلبه انه تنام عيناه ولا ينام قلبه وقال تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى وقال الم نشرح لك صدرك وقال نزل به الروح الامين على قلبك واشتال هذه البراهين كثيرة فمن اعظمها انه عرج به الى السماء حتى جاوز قاب قوسين وبلغ اودنى وذلك برهان لنفسه بالكلية وما اعطى نبي قلبه مثله قط وكان بعد ان اوحى اليه افصح العرب والحجج وكان من قل اميا لا يدري ما الكتاب ولا الايمان واى برهان اقوى واظهر واوضح من هذا والله اكرم هذه الامة ومن عليهم من آمن به ايمانا حقيقيا بنور الله لا بالتقليد فجبجد به العناية وتدخله في عالم الصفات فان رحته وفضله صفته ويهديه بنور القرآن وحقيقة الخلق بخلقه الى جنابه تعالى فبالاعتصام بصعد السالك من الصراط المستقيم الى حضرة الله الكريم ولا بد للعبد من الاعتماد والاكتمال في البداية اتاما للاوامر الواردة في الكتب الالهية والسنن النبوية حتى ينتهى الى محض فضل الله تعالى فيكون هو المتصرف في اموره ولذلك كان النبي عليه السلام يقول اللهم لانكلى الى نفسى طرفه عين ولا اقل من ذلك وقد قال بعض الكبار المريد من لا مذهب له يعنى يتمسك باشق الاقوال والمذاهب من جيع المذاهب فيتوضأ من الرعاث والفصد مثلا وان كان شافعا ومن المس وان كان حنфия وتنويرا لطن لا يحصل الا بانوار الذكر والعبادة والمعرفة وتعين على ذلك العبادة الخاصة اذا ادبت على وجه الكمال والخدمة بمقتضى السنة تصفله بازالة خث الشهوات والاخلاق المذمومات والتوحيد افضل الاعمال الموصلة الى السعادة وفي الحديث ان الذين لا تزال سنتهم رطبة من ذكر الله يدخلون الجنة وهم يضحكون وفي الحديث ليس على اهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم كائن انظر اليهم عند الصيحة يفضون التراب عنهم ويقولون الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور وعلى هذا الحديث اول المشايخ هذه الآية الكريمة والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذى خبت لا يخرج الانكسار اللهم اجعلنا من الذاكرين الشاكرين ولا تجعلنا من الغافلين آمين (يستفتونك) اى يطلبون منك الفتوى في حق الكلاله (قل الله يعتيكم في الكلاله) الافاء تبين المبهم وتوضح المشكل والكلالة في الاصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الاعياء استعيرت للقراية من غير جهة الوالد والولد لضعفها في الاضافة الى

قرايتهما وتطلق على من لم يخلف ولدا ولا والدا وعلى من ليس بوالد ولا ولد من الخلفين والمراد هنا الثاني اى الذى مات ولم يرثه احد من الوالدين ولا احد من الاولاد لما روى ان جابر بن عبد الله كان مريضا فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اى كلاله اى لا يخلفنى ولد ولا والد فكيف اصنع فى مالى فتزلت (ان امرؤ هلك) استثناف مبين للفتيا وارتفع امرؤ بفعل يفسره المذكور وقوله (ليس له ولد) صفة له اى ان هلك امرؤ غير ذى ولد ذكر اى كان اوائى (وله اخت) عطف على قوله تعالى ليس له ولد احوال والمراد بالاخت من ليست لام فقط فان فرضها السدس فقط (فلها نصف ماترك) اى بالفرض والباقي للعصبة اولها بالردان لم يكن له عصبة (وهو) اى المرؤ المفروض (يرثها) اى اخته المفروضة ان فرض هلاكها مع بقاء (ان لم يكن لها ولد) ذكر اى كان اوائى فالمراد بارتث لها احرار جميع مالها اذ هو المشروط بانتفاء الولد بالكلية لانه لا يرثها فى الجملة فانه يتحقق مع وجود بنتها (فان كانتا اثنتين) عطف على الشرطية الاولى اى اثنتين فصاعدا (فلهما الثلثان ماترك) الضمير لمن يرث بالاخوة والتأنيث والتثنية باعتبار المعنى وفائدة الإخار عنه بـ اثنتين مع دلالة الف التثنية على الاثنية التنبية على ان المتعبر فى اختلاف الحكم هو العدد دون الصغر والكبر وغيرهما (وان كانوا) اى من يرث بطريق الاخوة (اخوة) اى مختلطة (رجالاً ونساء) يدل من اخوة والاصل وان كانوا اخوة واخوات فغلب المذكر على المؤنث (فلذا ذكر) اى فلان ذكر منهم (مثل حظ الاثنتين) يسمون التركة على طريقة التعصيب وهذا آخر ما نزل فى كتاب الله من الاحكام (روى) ان الصديق رضى الله عنه قال فى خطبته ان الآية التى انزلها الله تعالى فى سورة النساء فى الفرايض اولها فى الولد والوالد وثانيها فى الزوج والزوجة والاخوة من الام والآية التى ختم بها السورة فى الاخت لا يورث اولاد والآية التى ختم بها سورة الانفال انزلها فى اول الارحام (بين الله لكم) اى حكم الكلاله واحكامه وشرآعه التى من جعلتها احكامهما (ان تضلوا) اى كراهة ان تضلوا فى ذلك فهو مفعول لاجله على حذف المضاف وهو اشع من حذف لا التافية بتقدير لئلا تضلوا (والله بكل شئ) من الاشياء التى من جعلتها احوالكم المتعلقة بمجياكم ومماتكم (عليم) مبالغ فى العلم فيبين لكم ما فيه مصلحتكم ومنفعتكم والاشارة فى الآية ان الله تعالى لم يكل بيان قسمة التركات الى النبي صلى الله عليه وسلم مع انه تعالى وكل بيان اركان الاسلام من الشهادة والصلاة والزكاة والصيام والحج اليه واحكام الشريعة وقال وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وولاه بيان القرآن العظيم وقال لتبين للناس ما نزل اليهم وتولى قسمة التركات بنفسه تعالى كما قال عليه السلام ان الله لم يرض بملك مقرب ولا نبي مرسل حتى تولى قسمة التركات واعطى كل ذى حق حقه الا فلا وصية لوارث وانما لم يوله قسمة التركات لان الدنيا مزية للناس والمال محبوب الى الطباع وجلبت النفس على الشح فلو لم ينص الله تعالى على مقادير الاستحقاق وكان القسم موكولا الى النبي عليه السلام لكان الشيطان اوقع فى اعضاء النفوس كراهة البى عليه الصلاة والسلام لذلك فيكون كفرا لقوله عليه السلام لا يكون احدكم مؤمنا حتى اكون اليه احب من نفسه وماله وولده والناس اجمعين كما اوقع فى نفوس بعض شان الانصار يوم حنين اذ افاء الله على رسوله اموال هوازن فطفق النبي عليه السلام يعطى رجالا من قريش المائة من الابل كل رجل منهم فقالوا يغفر الله لرسوله يعطى قريشا ويتركنا وسبونا فطفر من دمائهم قال انس فحدث رسول الله بمقاتلتهم فارسل الى الانصار فجمعهم فى قبة من ادم ولم يدع معهم احدا من غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله فقال ما حديث بلغنى عنكم فقال الانصار ما ذووا رأينا فلم يقولوا شئيا واما الناس حديثه اسنانهم فقالوا كذا وكذا للذى قالوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما اعطى رجالا حديثى عهد بكفر فأولفهم او قال استألفهم افلا ترضون ان يذهب الناس بالاموال وترجعوا برسول الله الى رجالكم فوالله ما تنقلبون به خير مما ينقلبون به قالوا اجل يا رسول الله قدر ضيقنا فاني عليه السلام ازال ما اوقع الشيطان فى نفوسهم بهذه اللطائف فلو كان قسم التركات اليه لكان للشيطان محال الى آخر الدنيا فى ان يوقع الشر فى نفوس الامة ولم يمكن ازالته من النفوس لتعذر الوصول الى الخلق كلهم فى حال الحياة وبعد الوفاة فوالى الله ذلك لانه بكل شئ عليم ولعباده غفور رحيم * بـ و علمك ذره نوحيدة يست * كه بنهان وييدا يزد ش يست * فروماد كانا برجت قريب * تضرع كننا زابدهوت مجيب * فحسم الكلمة بمافض على المقادير الميراث فضلا منه وقطعا لمواد الخصومات بين ذوى الارحام ورجة على السلوان فى التوريت لصعقهن وعجزهن

عن الكسب واظهار التفضيل المذكور عليهن لنقصان علقتهن ودينهن وتبائنا المؤمنين لتلايصلوا بطن السوء
 بالنبي عليه السلام كما قال بين الله لكم ان تضلوا والله بكل شيء عليم كذا في التأويلات الجمعية على صاحبها
 الشحات القدسية والبركات القدوسية
 (تمت سورة النساء في اواسط جادى الآخرة من سنة تسع وتسعين بعد الالف و يتلوها سورة المائدة وهي مائة
 وعشرون آية كلها مدنية الا اليوم اكملت لكم دينكم الآية فانها زارت بعرفة عام حجة الوداع)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود) الوفاء هو القيام بمقتضى العهد وكذلك الايفاء يقال وفي بالعهود فاء واو في به
 ايفاء اذا اتى ما عهده به ولم يغدر والنقل الى باب افعل لا يفيد سوى المبالغة والعقد هو العهد الموثق المشبه
 بعقد الحل ونحوه والمراد بالعقود ما يعم جميع ما الرزق تعالى عباده وعقده عليهم من التكليف والاحكام
 الدينية وما بعدهونه فيما بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به او يحسن دينان حلتا
 الامر على معنى يعم الوجوب والندب واحتج ابو حنيفة رحمه الله بهذه الآية على ان من نذر صوم يوم العيد او ذبح
 الولد يجب عليه ان يصوم يوما يحل فيه الصوم ويذبح ما يحل ان يتقرب بذبحه لانه عهدوا له نفسه ذلك فوجب
 عليه الوفاء بما صح الوفاء به واحتج بها ايضا على حرمة الجمع بين الطلقات لان النكاح من العقود فوجب ان يحرم
 رفعه لقوله تعالى اوفوا بالعقود وقد ترك العمل بعمومه في حق الطلقة الواحدة بالاجماع فبقي فيما عداها على
 الاصل وفي الحديث ما ظهر الغلول في قوم الا اتى الله في قلوبهم الرعب ولا فشا الزنى في قوم الا كثر فيهم الموت
 ولانقص قوم المكيال والميزان الا قطع عنهم الرزق ولا حكم قوم بغير حق الا فشا فيهم الدم ولا خرق قوم بالعهد
 الا سلب الله عليهم العدو * هرکه او نيك ميکنديابد * نيك و بدهرجه ميکنديابد * ثم انه تعالى لما امر
 المؤمنين بان يوفوا جميع ما اوجبه عليهم من التكليف شرع في ذكر التكليف مفصلة فبدأ بذكر ما يحل ويحرم
 من المطعومات فقال عز وجل من قائل (احلت لكم بهيمة الانعام) البهيمة كل ذات اربع واساقتها
 الى الانعام للبيان كثوب الخنزير وافرادها لارادة الجنس اى احل لكم اكل البهيمة من الانعام وهي الابل والبقر
 والضأن والمعز وذكر كل واحد من هذه الانواع الاربعة زوج بانثاء وانثاء زوج بذكره فكان جميع الأزواج ثمانية
 بهذا الاعتبار من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين على التفصيل المذكور في سورة
 الانعام فاللهيمة اعم من الانعام لان الانعام لا تتناول غير الانواع الاربعة من ذوات الاربع والحق بالانعام
 الظاء وبقرا الوحش ونحوهما (الامايتلى عليكم) استثناء من بهيمة الانعام بتقدير المضاف اى الاحرم ما يتلى
 عليكم اى الا الذى حرمة المتلوه من القرآن من قوله تعالى حرمت عليكم الميتة بعد هذه الآية او بتقدير نائب
 الفاعل اى الامايتلى عليكم فيه آية كريمة (غير محلى الصيد) الصيد بمعنى المصير اى الاصطيد اى البر او المفعول
 اى اكل صيده بمعنى مصيده وهو نصب على الحالية من ضمير لكم ومعنى عدم احلالهم له تقر بحرمة عملا
 واعتقادا وهو شائع في الكتاب والسنة (واتم حرم) اى محرمون حال من الضمير محلى والحرم جمع حرام بمعنى
 محرم يقال احرم فلان اذا دخل في الحرم اوفى الاحرام وفائدة تقييد احلال بهيمة الانعام بما ذكر من عدم احلال
 الصيد حال الاحرام اتمام النعمة واظهار الامتنان باحلالها بتذكير احتيا جههم اليه فان حرمة الصيد في حالة
 الاحرام من مظان حاجتهم الى احلال غيره حيثئذ كأنه قيل احلت لكم الانعام مطلقا حال كونكم متمتعين
 عن تحصيل ما يفتيكم عنها في بعض الاوقات محتاحين الى احلالها (ان الله يحكم ما يريد) من تحليل وتحريم
 على ما توجبه الحكمة ومعنى الايفاء بهما الجريان على موجبهما عقدا وعملا والاجتناب عن تحليل المحرمات
 وتحريم المحلات والاشارة في الآية اوفوا بالعقود التى جرت بيننا يوم الميثاق وعلى عهود العشاق وعقودهم على
 بذل وجودهم لنيل مقصودهم عاقدوا على عهد يحبهم ويحبونه ولا يحبون دونه فالوفاء بالعهد الصبر على الجفاء
 والاجتهاد فن صبر على عهوده فقد فاز بمقصوده عند بذل وجوده احلت لكم بهيمة الانعام اى ذبح بهيمة النفس
 التى هي كالانعام في طلب المرام الامايتلى عليكم غير محلى الصيد واتم حرم بمعنى الا النفس المطمئنة اذ تلبث
 عليها الرجعى الى ربك فانها تنفرت من الدنيا وما فيها فانها كالصيد في الحرم واتم حرم بالتوجه الى كعبة الوصال
 باحرام الشوق الى حضرة الجمال والجلال متجردين عن كل مرغوب ومرهوب منقردين من كل مطلوب

ومحبوب ان الله يحكم بذي النفس اذا كانت موصوفة بصفة البهيمية ترتع في مراتع الحيوان السفلية ويحكم ترك ذبحها ويخاطبها بالجوع الى حضرة الربوبية عند اطمئنانها مع ذكر الحق واتصافها بالصفات الملكية العلوية ما يريد كما يريد كذا في التأويلات النجمية (يا ايها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله) نزلت في الخطيم واسمه شريح بن ضبيعة البكري اتى المدينة من اليمامة وخلف خيله بخارج المدينة ودخل وحده على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له الى م تدعوا الناس فقال الى شهادة ان لا اله الا الله واقام الصلاة وابتداء الزكاة فقال حسن الا انى امر آء لا اقطع امر اعدوئهم لعلى اسلم وآتى بهم وقد كان النبي عليه السلام قال لا صحابه يدخل عليكم رجل من ربيعة يتكلم بلسان شيطان ثم خرج شريح من عنده فقال عليه السلام لقد دخل بوجه كافر وخرج بقفا غادر وما للرجل بمسلم فربسرح المدينة فاستاقه فانطلق فتبعوه فلم يدركوه فلما كان العام المقبل خرج حاجا في حجاج مكرب وآئل من اليمامة ومعه تجارة عظيمة وقد قلدوا الهدى فقال المسلمون لاني عليه السلام هذا الخطيم قد خرج حاجا فحل بيننا وبينه فقال النبي عليه السلام انه قد قلد الهدى فقالوا يا رسول الله هذا شئ كتبنا فعله في الجاهلية فابى النبي عليه السلام فانزل الله هذه الآية وكان المشركون يحجون ويهدون فاراد المسلمون ان يغيروا عليهم فنهاهم الله عن ذلك والشعائر جمع شعبة وهى اسم لما اشعراى جعل شعائر اى علما للنسك من مواقف الحج ومراعى الجمار والمطاف والمسعى والافعال التى هى علامات الحاج يعرف بهامن الاحرام والطواف والسعى والحق والتحر والمعنى لاتنهاؤنا محرمتها ولا تقطعوا اعمال من يحج بيت الله ويعظم مواقف الحج (ولا الشهر الحرام) اى ولا تستحلوا القتل والغارة فى الشهر الحرام وهو شهر الحج والاشهر الاربعة الحرم وهى ذوالعقدة وذوالحجة والحرم ورجب والافراد لارادة الجس (ولا الهدى) بان يتعرض له بالغصب او بالبيع من بلوغ محله وهو ما هدى الى الكعبة من ابل او بقرا وشاة تقربا الى الله تعالى جمع هدية (ولا القلائد) اى ذوات القلائد من الهامى بتقدير المضاف وعطفها على الهدى للاختصاص فانها اشرف الهدى اى ولا تحلوا ذوات القلائد منها خصوصا وهى جمع قلادة وهى ما يشد على عنق البعير وغيره من نعل اولياء شجرة او غيرها ليعلم به انه هدى فلا يتعرض له (ولا أمين البيت الحرام) اى ولا تحلوا قوما قاصدين زيارة الكعبة بان تصدوهم عن ذلك باى وجه كان (يتغون فضلا من ربهم ورضوانا) حال من المستكن فى أمين اى قاصدين زيارته حال كونهم طالبين الرزق بالتجارة والرضوان اى على زعمهم لان الكافر لا نصيب له فى الرضوان اى رضى الله تعالى مالم يسلم قال فى الارشاد انهم كانوا يزعمون انهم على سداد من دينهم وان الحج يقر بهم الى الله تعالى فوصفهم الله بظنهم وذلك الظن الفاسد وان كان بمعزل من استتباع رضوانه تعالى لكن لا بعد فى كونه مدارا لحصول بعض مقاصدهم الدينية وخلصهم من المكارة العاجلة لاسيما فى ضمن مراعاة حقوق الله تعالى وتعظيم شعائره انتهى وهذه الآية الى ههنا منسوخة بقوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وبقوله فلا يقر بوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فلا يجوز ان يحج مشرك ولا يامن ككافر بالهدى والقلائد قال الشعبي لم ينسخ من سورة المائدة الا هذه الآية (واذا حللتم فاصطادوا) تصرح بما اشير اليه بقوله تعالى وانتم حرم من انتهاه حرمة الصيد بانتفاء موجبها والامر للاباحة بعد الخطر كانه قيل واذا حللتم من الاحرام فلا جناح عليكم فى الاصطياد (ولا يجرم منكم) يقال جرمنى فلان على ان صنعت كذا اى جلتى والمعنى لا يحملنكم (شأن قوم) اى شدة بغضهم وعدوانهم وهو مصدر شئت اضيف الى المفعول او الفاعل فالمعنى على الاول بغضكم لبعض فحذف الفاعل وعلى الثانى بغض قوم اياكم فحذف المفعول (ان صدوكم عن المسجد الحرام) اى لان منعوكم عن زيارته والطواف به للعمرة عام الحديبية (ان تعتدوا) ثانى مفعولى يجرم منكم اى لا يحملنكم شدة بغضكم لهم لصدهم اياكم عن المسجد الحرام على اعتدائكم عليهم وانتقامكم منهم للتشفي (وتعاونوا) اى ليعن بعضكم بعضا (على البر والتقوى) اى على العفو والاعضاء ومتابعة الامر ومحاربة الهوى (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) اى لا يعن بعضكم بعضا على شئ من المعاصى والظلم للتشفي والانتقام وليس للناس ان يعين بعضهم بعضا على العدوان حتى اذا تعدى واحد منهم على الآخر تعدى ذلك الآخر عليه لكن الواجب ان يعين بعضهم بعضا على ما فيه البر والتقوى واصل لا تعاونوا لا تعاونوا فحذف منه احدى التامين تخفيفا وانما اخر التهى عن الامر مع تقديم التولية مسارعة الى ايجاب ما هو مقصود بالذات

فان المقصود من ايجاب ترك التعاون على الاثم والعدوان انما هو تحصيل التعاون على البر والتقوى وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم ما حاك في نفسك وكرهت ان يطلع عليه الناس (واتقوا الله) في جميع الامور التي من جللتها مخالفة ما ذكر من الاوامر والنواهي فثبت وجوب الاتقاء فيها بالطريق البرهاني (ان الله شديد العقاب) فانتقامه اشد لمن لا يتقيه واعلم ان شعائر الله في الحقيقة هي مناسك الوصول الى الله وهي معالم الدين والتسريعة ومراسم آداب الطريقة باشارة ارباب الحقيقة فان حقيقة البر هو التفرّد للحق وحقيقة التقوى هو الخروج عما سوى الله تعالى فالوصول لا يمكن الا بهما لكنهما خطوتان لا يمكن للبريد الصادق ان يتخطى بهما الا بمعاونة شيخ كامل مكمل واصل موصل فانه دليل هذا الطريق (قال الحافظ) بكوي عشق منه بي دليل راه قدم * كه من يخو يش عودم صدا شتم ونشد * (وقال ايضا) شبان وادى ايمن كهى رسد بمراد * كه چند سال بجان خد مت شبيب كند * وفي الآية اشارة الى تعظيم ما عظمه الله من الزمان والمكان والاخوان وقد فضل الاشهر والايام والافاق بعضها على بعض كما فضل الرسل والاثم بعضها على بعض لتسارع القلوب الى احترامها وتنشوق الارواح الى احبائها بالتعبد فيها ويرغب الخلق في فضائلها وفضل الامكنة بعضها على بعض ليعظم الاجر بالاقامة فيها وخلق الله الناس سعيدا وشقيا والعبرة بالخاتمة وكل مخلوق من حيث انه مخلوق الله حسن حتى انه ينبغي ان يكون النظر الى الكافر من حيث انه مخلوق الله لا من حيث كفره وان لم يرض بكفره فعلى الناظر بنظر التوحيد ان يحسن النظر ولا يحقر احدا من خلق الله ولا يشتغل بالعداوة والبغضاء (قال السعدى) دلم خاتم مهر يارست وبس * ازان مى نكنجد در و كين كس * ومن كليات اسد الله كرم الله وجهه العداوة شغل يعنى من اشتغل بالعداوة ينقطع عن الاشتغال بالامور المفيدة النافعة لان القلب لا يسع الاشغالين المتضادين * هر كه پيشه كند عداوت خلق * از همه چيزها جدا كرد * كه دلش خسته عتاب شد * كه تنش بستمه بلا كردد وكان صلى الله عليه وسلم موصوفاً بمكارم الاخلاق ومحاسن الاعمال فعليك ان تقتدى به ولما مدح الله الانبياء عليهم السلام ووصف كل نبي بصفة قال له تعالى فبهديهم اقتده ففعل فصار مستجماً لكمال خصال الخيرة وكان كل واحد منهم مخصوصاً بخصلة مثل نوح بالشكر وابراهيم بالحلم وموسى بالاخلاص واسماعيل بصدق الوعد ويعقوب وايوب بالصبر وداود بالاعتذار وسليمان بالتواضع وعيسى بالهدى فلما اقتدى بهم اجتمع له الكل فانت ايتها المؤمن من امة ذلك الرسول صلى الله عليه وسلم فاتق الله واستحي من رسول الله كى تجو من العقاب الشديد والعذاب المديد وتظفر بالخلد الباقي والنعيم المقيم وتنال ما نال اليه ذوالقلب السليم (حرمت عليكم الميتة) اى تناولها فان التحليل والتحرير انما يتعلقان بالافعال دون الاعيان والميتة ما فارقه الروح من غير ذبح (والدم) اى الدم المسفوح اى المصبوب كالدماء التى فى العروق لا الكبد والطحال وكان اهل الجاهلية يصونها فى اعماء ويشوونها ويقولون لم يحرم من فزله اى من فصدله (ولحم الخنزير) لعينه لا لكون ميتة حتى لا يحل تناوله مع وجود الذكاة فيه وفائدة تخصيص لحم الخنزير بالذكر دون لحم الكلب وسائر السباع ان كثيراً من الكفار الفواحم الخنزير فخص بهذا الحكم وذلك ان سائر الحيوانات المحرم اكلها اذا ذبحت كان لحمها طاهراً لا يفسد الماء اذا وقع فيه وان لم يحل اكله بخلاف لحم الخنزير قال فى التوير وليس الكلب بنجس العين قال العلماء الغذاء يصير جزءاً من جوهر المغتذى ولا بدوان يحصل للمغتذى اخلاق وصفات من جنس ما كان حاصله فى الغذاء والخنزير مطبوع على حرص عظيم ورغبة شديدة فى الشهوات فحرم اكله على الانسان لئلا يتكيف بتلك الكيفية ومن جملة خبائث الخنزير انه عديم الغيرة فانه يرى الذكر من الخنازير يترى على انثى له ولا يتعرض له لعدم غيرة فاكل لحمه يورث عدم الغيرة (وما اهل لغيره به) اى رفع الصوت لغير الله عند ذبحه كقولهم باسم اللات والعزى قال الفقهاء ولو سمي الذابح النبي عليه السلام مع الله فقال باسم الله ومحمد حرمت الذبيحة وفى الحديث لعن الله من لعن والديه ولعن الله من ذبح لغير الله قال النووى المراد به الذبح باسم غير الله كمن ذبح للصنم او للموسى او لغيرهما ذكر الشيخ الماوردى ان ما يذبح عند استقبال السلطان تقرباً اليه افق اهل بخارى بتحريمه لانهما اهل به لغير الله وقال الرافعى هذا غير محرم لانهم انما يذبحونه استتساراً بقدره فهو كذبح الحقيقة لولادة المولود ومثل هذا لا يوجب التحريم كذا فى شرح المشارق لابن مالك (والمختصة) اى التى

مات بالخنق وهو احتباس النفس بسبب انحصار الحلق واكل المخنقة حرام سواء حصل احتناقها بفعل آدمي
اولا مثل ان يخنق ان تدخل الهجمة برأسهايين غودين من شجرة فتنق فتحت وكان اهل الجاهلية يخنقون
الشاة فاذا مات اكلوها وهذه المخنقة من جنس الميتة لانها ماتت من غير ذكاة (والموقوذة) المصرونة بحو
خشب او حجر حتى تموت من وقته اذا ضربته قال قتادة كانوا يضربونها بالعصى فاذا مات اكلوها وهي
في معنى المخنقة ايضا لانها ماتت ولم يسئل دمها (والمتردية) التي تردت من مكان عال او في شرفات قل الذكاة
والمتردى هو السقوط مأخوذ من الردى وهو الهلاك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم اذا تردت
رعيته من جبل فوقع في ماء فلا تأكل قال لا تدري اسمك قتلها ام الماء فصار هذا الكلام اصلا في كل
موضع اجتمع فيه معنيان احدهما حاطر والاخر صحيح انه يغلب جهة الخطر ولهذا قال صلى الله عليه وسلم
الحلال بين والحرام بين وبينهما امور مستبهة فدد ما يريك الى ما لا يريك الا وان لكل ملك حصى وان حصى الله
محارمه فمن رزع حول الحمى يوشك ان يقع فيه وعمر رضي الله عنه انه قال كنت ندع تسعة استشار الحلال مخافة
الربا (والطليحة) التي تطختها اخرى فانت بالطيح وهو بالعامرية سرور دن والتاء في هذه الكلمات الاربع لفظها
من الوصفة الى الاسمية وكل ما لحقته هذه التاء يستوى فيه المدكر والمؤنث وقيل التاء فيها لكونها صفات
لموصوف مؤنث وهو الشاة كانه قيل حرمت عليكم الشاة المخنقة والموقوذة وخصت الشاة بالذكاة لكونها اعم
ما يأكله الناس والكلام يخرج على الاعم الاغلب ويكون المراد الكل (وما اكل السم) اى وما اكل منه
السم فقات وكان اهل الجاهلية يأكلونه والسم اسم يقع على ماله ناب ويعد وعلى الانسان والدواب ويفترسها
كالاسد ومادونه وهو يدل على ان جوارح الصيد اذا اكلت مما اصطادته لم يحل (الا ما ذكيت) اى الا ما دركتم
ذكاته من هذه الاشياء وفيه بقية حياة يضطرب اضطراب المذبوح فانه يحل لكم فاما ما صار يجرح السبع
الى حالة المذبوح فهو في حكم الميتة فلا يكون حلالا وان ذبحته وكذلك المتردية والطليحة اذا ادركتها حية
قل ان تصيد الى حالة المذبوح فذبحتها تكون حلالا ولورمى الى صيد في الهواء واصابه فسقط على الارض
ومات كان حلالا لان الوقوع على الارض من ضرورته وان سقط على جبل او شجر ثم تردى منه فلاتحل
وهو من المتردية الا ان يكون السهم اصاب مذبحة في الهواء فيحل كيف ما وقع لان الذبح قد حصل باصانة
السهم المذبوح واما ما بين من الصيد قبل الذكاة فهو ميتة والذكاة في الشرع بقطع الحلقوم والمرى وهو اسم
لما اتصل بالحلقوم وهو الذى يجرى فيه الطعام والشراب وقل الذكاة فى الحيوان المقذور عليه قطع الحلقوم
والمرى وكاله ان يقطع الودجان معهما ويجوز بكل محدد من حديد او قصب او رجاج او حجر او نحوه فان جهز
العلماء على ان كل ما فرى الاوداج وانهر الدم فهو من الات الذكاة ما خلا السن والظفر والعظم ما لم يكن السن
والظفر مزوعين لان الذبح بهما يكون خنة او اما المزوعان منهما اذا فرى الاوداج فالذكاة جائزة بهما عندهم
والذكاة الذبح التام الذى يجوز معد الاكل ولا يجرم لان اصل الذكاة اتمام الشئ ومنه الذكاة فى الفهم اذا كان
تام العقل وفى الحديث الذكاة ما بين اللبة واللحين فعلى هذا اللحم القديد الذى يجيى الى دار الاسلام من دار
افلاق لا يجوز اكله لانهم يضربون رأس البقر ونحوه بفأس ومثله فيموت فلا توجد الذكاة (وما ذبح على النصب)
النصب واحد الانصاب وهي احجار كانت منصوبة حول البت يذبحون عليها ويعدون ذلك قرينة قال
الامام من الناس من قال النصب هي الاوثان وهذا بعيد لان هذا معطوف على قوله وما اهل اغير الله به وذلك
هو الذبح على اسم الاوثان ومن حق المعطوف ان يكون مغايرا للمعطوف عليه وقال ابن جريح النصب
ليست باصنام فان الاصنام احجار مصورة منقوشة وهذه النصب احجار كانوا نصبوها حول الكعبة وكانوا
يذبحون عندها للاصنام وكانوا يلطخونها بلك الدماء ويعضون اللحم عليها فقال المسلمون يا رسول الله كان
اهل الجاهلية يعظمون البيت بالدم ونحن احق ان نعظمه وكان عليه السلام لم يكره ذلك فانزل الله تعالى
ان ينال الله لحومها ولاد ماؤها الى هنا كلام الامام (وار تستقسموا بالازلام) جمع زلم وهو القدح اى وحرم
عليكم الاستقسام بالقدح وذلك انهم اذا قصدوا فعلا ضربوا اثلاثة قداح مكتوب على احدها امرى رنى وعلى
الاخرى تنانى رنى والثالث غفل اى خال عن الكتابة فان خرج الامر مضوا على ذلك وان خرج الناهى
اجتبوا عنه وان خرج الغفل اجالوها ثانيا فعنى الاستقسام طلب معرفة ما قسم لهم دون ما لم يقسم بواسطة

ضرب القدا ح وقيل هو استقسام الجرور بالنقداح على الانصباء المعلومة اى طلب معرفة كيفية فسمة الجرور وقد تقدم تفصيله عند تفسير قوله تعالى يسألونك عن الخمر والميسر في سورة البقرة (ذلكم) اشارة الى الاستقسام بالازلام (فسق) اى تمرد وخروج عن الحدود حول في علم الغيب وضلال باعتقاده طريق اليه وافتراء على الله سبحانه ان كان هو المراد بقولهم ربى وشركه وجهالة ان كان هو الصنم فظاهر هذه الآية يقتضى ان العمل على قول التجمين لا يخرج من اجل نجيم كذا واخرج من اجل نجيم كذا فسق لان ذلك دخول في علم الغيب ولا يعلم الغيب الا الله كذا في تفسير الحدادى واعلم ان استعمال الغيب بالطريق الغير المشروع كاستعلام الخير والشر من الكهنة والمنجمين منتهى عنه بخلاف استعمال الغيب بالاستخارة بالقرآن وبصلاة الاستخارة ودعائها وبالطريق والرياسة لانه استعمال بالطريق المشروع وان طلب ما قسم له من الخير ليس منهيا عنه مطلقا بل المنهى عنه هو الاستقسام بالازلام وفي الحديث العيافة والطرق والطيرة من الجنت والمراد بالطرق الضرب بالخصى وفي الحديث من تكهن او استقسم او تطير طيرة ترده من سفره لم ينظر الى الدرجات العلى من الجنة يوم القيامة (اليوم) اللام للعهد والمراد به الزمان الحاضر وما يتصل به من الازمنة الماضية والآتية ونظيره قولك كنت بالامس شابا واليوم قد صرت شيخا فانك لا تريد بالامس اليوم الذى قبل يومك ولا باليوم اليوم الذى انت فيه وقيل اراد يوم نزولها وقد نزلت بعد عصر يوم عرفة الجمعة حجة الوداع والنبي عليه السلام واقف عرفات على العضاء فكادت عضد الناقة تندق لتقلها فبركت واياها كانت فهو منصوب على انه ظرف لقوله تعالى (يئس الذين كفروا من دينكم) اى من ابطالكم اياه ورجوعكم عنه بان تحلوا وهذه الخباثت بعد ان جعلها الله محرمة اومن ان يغلوكم عليه لما شاهدوا من ان الله عز وجل وفي بوعده حيث اظهره على الدين كله وهو الانسب بقوله تعالى (فلا تخشوهم) اى من ان يظهروا عليكم (واخشون) واخلصوا الى الخشية (اليوم اكملت لكم دينكم) بالنصر والاظهار على الاديان كلها او بالتخصيص على قواعد العقائد والتوقيف على اصول الشرائع وقوانين الاجتهاد (وانمت عليكم نعمتى) بالهداية والتوفيق او باكمال الدين والشرائع او بفتح مكة ودخولها آمنين ظاهرين وهدم منار الجاهلية ومنا سكها وانتهى عن حج المشركين وطواف العريان (ورضيت لكم الاسلام دينا) اى اخترته لكم من بين الاديان وهو الدين عند الله لا غير فقوله دينا نصب حالا من الاسلام ويجوز ان يكون رضيت بمعنى صيرت فقوله دينا مفعول ثان له قال جابر بن عبد الله سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قال جبريل عليه السلام قال الله عز وجل هذا دين ارتضيته لنفسى ولن يصلحه الا السخاء وحسن الخلق فاكرموه بهما ما صحبته وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان رجلا من اليهود قال له يا امير المؤمنين آية في كتابكم تقرؤها لوعليها لوعليها نزلت لا تخذنا ذلك اليوم عيد اقال اى آية قال اليوم اكملت الخ قال نعم قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذى نزلت فيه على النبي عليه السلام وهو قائم بعرفة يوم الجمعة اشار عمر الى ان ذلك اليوم كان عيدا لنا قال ابن عباس رضى الله عنه كان ذلك اليوم خمسة اعياد جمعة وعرفة وعيد اليهود والنصارى والمجوس ولم تجتمع اعياد اهل الملل في يوم قبله ولا بعده (وروى) انه لما نزلت هذه الآية بكى عمر رضى الله عنه فقال النبي عليه السلام ما يبكيك يا عمر قال ابكاني في زيادة من ديننا فاذا اكل فانه لم يكمل شي الا نقص قال صدقت فكانت هذه الآية تنعى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاش بعدها احد او ثمانين يوما ومات يوم الاثنين بعدما زاخت الشمس اللتين خلتا من شهر ربيع الاول سنة احدى عشرة من الهجرة وقيل توفي يوم الثاني عشر من شهر ربيع الاول وكانت هجرته في الثاني عشر منه (قال السعدى) جهان اى برادر نماد بكس * در اندر جهان افرين بندوبس * جيهان اى سمر ملك جاويد نيست * زدنيا وفادارى اميد نيست * منه دل برين سال خورده مكان * كه كنبند نپايد بروكر دكان (فن اضطر) متصل بذكر المحرمات وما بينهما اعتراض بما يوجب التجنب عنها وهو ان تناولها فسوق وحرمتها من جملة الدين الكامل والنعمة النامة والاسلام المرضي والمعنى فن اضطر الى تناول شيء من هذه المحرمات (في مخمصة) اى محاصة يخاف منها الموت او مباديه (غير متخاف لاثم) حال من فاعل الجواب المحذوف اى فليتناول مما حرم غير مائل ومنحرف اليه بان يأكلها تلذذا او محاوزا حد الرخصة او ينتزعها من مضطر آخر كقوله تعالى غير باغ ولا عاد (فان الله غفور رحيم) لا يؤخذ به اكلها وهو تعليل للجواب المقدر (وروى) ان رجلا قال يا رسول الله

اننا نكون بارض فخصبنا الخمصة فتى تحمل لنا الميتة فقال ما لم تصطبجوا او تغتبقوا او تحنقوا بها بقلافشاكم
 بها ومن امتنع من الميتة حال الخمصة اوصام ولم يأكل حتى مات اثم بخلاف من امتنع من التدوى حتى
 مات فانه لا يأثم لانه لا يقين بان هذا الدواء يشفيه ولعله يصح من غير علاج والاشارة في الايات ان ظاهرها
 خطاب لاهل الدنيا والآخرة وباطنها خطاب لاهل الله وخاصته حرمت عليكم يا اهل الحق الميتة
 وهى الدنيا بأسرها (قال فى المتنوى) درجهان مرده شان آرام نيست * كين علف جز لايق
 انعام نيست * والدم ولحم الخنزير يعنى حلالها وحرامها قليلها وكثيرها وذلك لان من الدم ما هو حلال
 والخنزير كله حرام والدم بالسببة الى اللحم قليل واللحم بالسببة الى الدم كثير وما اهل لغير الله به يعنى كل
 طاعة وعسادة وقرآءة ودراسة ورواية تطهرون به لغير الله والمنخقة والموقوذة يعنى الذين يخنفون نفوسهم
 بالمجاهدات ويقدونها بانواع الرياضات ينهيها عن المرادات وزجرها عن المخالفات للرباء والسمعة والمتردية
 والسطحية الذين يردون نفوسهم من اعلى عليين الى اسفل سافلين بالتناطح مع الاقران والمماراة مع الاخوان
 والتفاخر بالعلم والزهد بين الاخذان وفى قوله وما اكل السبع الا ما ذكيتم اشارة الى انه فيما تحتاجون
 اليه من القوت الضرورى كونوا محترزين من اكلة السباع وهم الطلعة الذين يتهاونون وشون فى جيفة الدنيا تهاوش
 الكلاب ويتجاذبون بها بخالب الاطماع الفاسدة الا ما ذكيتم مكسب حلال ووجه صالح بقدر ضرورة الحال
 وما ذبح على النصب بشرى الى ما ذبح عايشه النفس بانواع الجذ والاجتهاد من المطالب الدنيوية والاخرية
 وان تستقسموا بالازلام ذلكم فسق يعنى لا تكونوا مترددين متقلبين فى طلب المرام مبتغين لحصول المقصود
 متهاونين فى بذل الوجود فاذا انتهيتم عن هذه المناهى وتخلصتم من هذه الدواهى واخلصتم لله فى الله بالله
 وخرجتم من سجن الانانية وسجن الانسانية بالجذبات الربانية فقد عادت اليكم نهارا وظلمتكم انوارا اليوم
 ينس الذين كفروا من النفس وصفاتها والدنيا وشهواتها من دينكم وتيقنوا ان ما بقى لكم الرجوع الى
 ملتهم ولا الصلاة الى قبلتهم فلا تخشعواهم فانكم خلصتم من شبكة مكايدهم ونجوتهم من عقد مصايدهم
 واخشوني فان كيدى متين وصيدى مهين وبطشى شديد وجبسى مديد اليوم اشارة الى الازل اكلت لكم
 دينكم اى جعلت الكمالية فى الدين من الازل نصبا لكم من جميع اهل الملل والاديان واتمت عليكم نعمتى
 التى انعمت بها عليكم فى الازل من الكمالية الآن باظهار دينكم على الاديان كلها فى الطاهر وامافى الحقيقة
 فسيجب شرحه ورضيت لكم الاسلام دينا تستكملون به الى الابد بحيث من يتبع غير الاسلام دينا فلن يقبل
 منه وذلك لان حقيقة الدين هى سلوك سبيل الله بقدم الخروح من الوجود المجازى للوصول الى الوجود الحقيقى
 والانسان مخصوص به من سائر الموحودات ولهذه الالهة اختصاص بالكمال فى السلوك من سائر الالام
 فالدين من عهد آدم عليه السلام كان فى التكامل بسلوك الانبياء سبيل الحق الى عهد النبى عليه الصلوة والسلام
 فكل نبى سلك فى الدين مسلكا انزله بقرنه من مقامات القرب ولكن ما خرج احد منهم بالكمال من الوجود
 المجازى للوصول الى الوجود الحقيقى بالكمال فقيل للنبى عليه السلام اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده
 فذلك النبى جميع المسالك التى سلكها الانبياء باجمعهم فلم يتحقق له الخروج ايضا بقدم السلوك من الوجود
 المجازى بالكمال حتى تداركته العناية الازلية لاختصاصه بالحبوبية بجذبات الربوبية واخرجه من الوجود
 المجازى ليلة اسرى بعدما عبر به على الانبياء كلهم وبلغ فى القرب الى الكمال فى الدنوى وهو سراو ادنى فاستسعد
 سعادة الوصول الى الوجود الحقيقى فى سرفاوحى الى عهده ما اوحى وفى الحقيقة قيل له فى تلك الحالة اليوم
 اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ولكن فى حجة الوداع فى يوم عرفة عند وقوفه بعرفات اظهر على
 الامة عند اطهاره على الاديان كلها وظهور كماله الدين ب نزول الفرائض والاحكام بالتام فقال اليوم اكملت
 لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا ويدل على هذا التأويل ما روى ابوهريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلى ومثل الانبياء من قبلى كمثل رجل ابتنى بيوتا فاحسنها واجملها
 واكملها الاموضع لبنة من زاوية من زواياها فجعل الناس يطفون ويعجبهم البيات فيقولون الاوضعت ههنا
 لبنة فقيم بناؤها قال محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فانا لبنة متفق على صحته فصيح ما قرر من مقامات الانبياء
 وتكامل الدين بهم وكاليته بالنبى عليه السلام ونجروجه من الوجود المجازى بالكمال وان الانبياء لم يخرجوا

منه بالكلية ويدل على هذا المعنى ايضا ان الانبياء كلهم يوم القيامة يقولون نفسى نفسى لبقية الوجود والنبي عليه السلام امتى امتى لبقاء الوجود فافهم جدا ومن كرامة هذه الامة اشتراكهم في كالية الدين مع النبي بتابعته وقال واتمت عليكم نعمتى وهى اسباب تحصيل الكمال ومعظمها بعثة النبي عليه الصلاة والسلام ورضيت لكم الاسلام ديناً وهو اسلام الوجود المجازى الى النبي وخلفائه بعده ليشرح عليه اكسير المتابعة فيبدل الوجود المجازى المحيى بالوجود الحقيقى المحبوس كى كمال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم يعنى ويغفر بالوجود الحقيقى ذنوب المجازى فافهم جدا وتنبه فى اضطر فى مخصصة يعنى فى ابتلى بالتفاته الى شئ من الدنيا والاخرة مضطرا اليه فى غاية الاضطراب والابتلاء لسر التربية غير متجانف لا يعمى غير مائل اليه للاعراض عن الحق ولكن من فترة تقع للصادقين او وقفة تكون للسالكين ثم تدار كونها بصدق الالتجاء الى الحق وارواح السائخ والاستعانة بهم وطلب الاستغفار من ولاية التبيين واعا نتهم فان الله غفور لما ابتلاهم به رحيم بان يهديهم الى الصراط المستقيم باقامة الدين القويم كذا فى الواويلات الجمجمة (يسألوك ماذا احل لهم) ما للاستفهام وذا بمعنى الذى والمعنى ما الذى احل لهم من المطاع ان قلت مفعول يسأل اما يكون مفردا فكيف وقع على الجملة قلت لتضمن السؤال معنى القول (قل احل لكم الطيبات) اى ما لم تستخبه الطباع السليمة ولم تنفر منه كما فى قوله تعالى ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث والطيب فى اللغة المستلذ المستهى فالتقدير كل ما يستلذ ويستهى والعبرة فى الاستلذ والاستطابة باهل المروءة والاخلاق الجيلة فان اهل البادية يستطيون اكل جميع الحيوانات كذا قال الامام فى تفسيره (وما علمتم) عطف على الطيبات بتقدير المضاف على ان ما موصولة والعائد محذوف اى وصيد ما علمتموه (من الجوارح) حال من الموصول جمع جارحة بمعنى كاسبة قال تعالى ويعلم ما جرحتهم بالنهار وجوارح الانسان اعضاؤه التى يكتسب بها ويحتمل ان يكون من الجرح بمعنى تفريق الاتصال فان الجوارح تجرح الصيد غلبا والمراد بالجوارح فى الآية كل ما يكسب الصيد على اهله من سباع البهائم كالتهد والنمر والكلب ومن سباع الطير كالصقر والبازى والعقاب والتسر والباشق والتأهين ونحوها مما يقبل التعليم فان صيد جميعها حلال (مكئين) اى معلمين لها الصيد والكلب مؤدب الجوارح ومضربها باصيد ومضربها عليه مشتق من الكلب وذكر الكلب لكونه اقبل للصيد والتأديب فيه واتصافه على الخالية من فاعل علم فان قلت يلزم ان يكون المعنى وصيد ما علمتم معلمين ولا فائدة قلت فائدة انها المبالغة فى التعليم لما ان اسم المكب لا يقع الاعلى التحريم فى علمه فكأنه قيل وما علمتم ما عرين فى تعليم الجوارح حاذقين فيه مشتهرين به (تعلمونهن) حال ثانية (مما علمكم الله) من الخيل وطرق التعليم والتأديب فان العلم به الهام من الله تعالى او مكتسب بالعقل الذى هو منحة منه او مما علمكم ان تعلموه من اتباع الصيد بارسال صاحبه وان يترجر بزجره وينصرف بدعائه ويمسك عليه الصيد ولا يأكل منه قال صاحب الكشف قوله تعالى تعلمونهن مما علمكم الله فيه تنبيه على ان كل من يأخذ علما ينبغى ان يأخذه ممن هو متبحر فى ذلك العلم غواص فى بحار لطافته وحقائقه وان احتاج فى ذلك الى ارتكاب سفر بعيد قال عليه السلام اطلبوا العلم ولو بالصين فكم من آخذ من غير متقن ضيع ايامه وعرض عنداءه التحارب انا مله (فكلوا مما امسكن عليكم) من تبعية لما ان البعض مما لا يتعلق به الاكل كالجلود والعظام والريش وما موصولة حذف عاذهما وعلى متعلقة بما مسكن اى فكا وابعض ما امسكنه عليكم وهو الذى لم يأكل منه فهو واما ما اكل منه فهو مما امسكن على انفسهن لقوله عليه السلام لعدي بن حاتم وان اكل منه فلا تأكل انما امسكه على نفسه واليه ذهب اكثر الفقهاء وقال بعضهم ومنهم ابو حنيفة يؤكل مما بقى من جوارح الطير ولا يؤكل مما بقى من الكلب والفرق انه يمكن ان يؤدب الكلب على الاكل بالضرر ولا يؤدب البازى على الاكل (واذكروا اسم الله عليه) الضمير لما فى ما علمتم اى سموا عليه عند ارساله اولما فى ما امسكن اى سموا عليه اذا ادركتم ذكاته وعن ابى ثعلبة قال قلت يابى الله انا بارض قوم اهل كتاب افأكل فى آيتهم وبارض صيد اصيد بقوسى وبكلبى الذى ليس يعلم وبكلبى المعلم فما يصلح لى قال اما ما ذكرت من آية اهل الكتاب فان وجدتم غيرها فلا تأكلوا فيها وان لم تجدوا فاعسلوها واكلوا فيها وما صدت بقوسيك فذكرت اسم الله فكل وما صدت بكلبك المعلم فذكرت الله عليه فكل وما صدت بكلبك غير المعلم فادركت ذكاته فكل وعن انس

رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يضحى بكشيتين المالحين اقرنين يطأ على صفاحهما ويزبحهما بيده ويقول بسم الله والله اكبر كذا في تفسير العوى والسحب ان يقول بسم الله الله اكبر لا راو لا ذكر الواو يقطع نور التسمية كافي شرح مختصر الوقاية وكره ترك التوجه الى القبلة وحلت كذا في الدخيرة ومتروك التسمية عند احرام لانه ميتة بخلاف متروكها نسيانا فانه حلال (واتفقوا الله) في شأن محرماته (ان الله سريع الحساب) سريع اتيان حسابه اوسريع تمامه اذا شرع فيه يتم في اقرب ما يكون من الزمان والمعنى على التقديرين انه يؤخذكم سر يعافى كل ما جل ودق ودلت الآية على امانة الصيد قال في الاشياء الصيد مباح الا للهى او حرفة كذا في البرازية وعلى هذا فتأخذ حرفة كصياد السمك حرام (يحكى) عن ابراهيم بن ادهم انه قال كان ابي من ملوك حراسان فركت الى الصيد فائرت اربنا اذهف بنى هاتف يا ابراهيم الهذا خلقت ام بهذا امرت فمررت ودفعت ثم اخذت ففعلت ثانيا ثم هتف بنى هاتف من قرئوس السرح والله مالهدا خلقت ولا بهذا امرت فترت فصادت راعى ابنى ولبست جبته وتوجهت الى مكة ولما زلت هذه الآية اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في افتاء الكلاب التي ينفع بها ونهى عن اقتناء ما لا ينفع بها وامر بقتل الكلب العقور وما يضر ويؤذى ورفع عما سواها مما لا ضرر فيه وفي الحديث من اتخذ كلبا الا كلب ماشية او صيد او زرع انتقص من اجره كل يوم قيراط والحكمة في ذلك انه يجع الضيف ويروع السائل كذا في تفسير الحدادى وفي الحديث لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة ولا كلب ولا جنب والمراد بالملائكة ملائكة الرحمة والاستغفار اى النياز لون بالبركة والرحمة والطائفون على العباد للزيارة واستماع الذكرا لا الكتبة فانهم لا يعارقون المكلفين طرفة عين والمراد بالصورة صورة ذى الروح لمسايتها بهوت الاصنام وبعض الصور يعبد فابغض الاشياء الى الخواص ما عصى الله به واما الكلب فلانه نجس فاشبهه المتبرز وزاد في بعض الاحاديث ولا جنب الا ان يتوصا قال في الترتيب والترتيب ورخص للجنب اذا نام او اكل او شرب ان يتوصا ثم قيل هذا في حق كل من اخر لعسل اغبر عذر واعذر اذا امكنه الوضوء فلم يتوصا او قيل هو الذى يؤخره عنها وواو كسلا ويتخذ ذلك عادة انتهى قال في الشريعة وشرحها لابن السيد على وينام بعد الوطى نومة خفيفة فانه ارواح النفس لكن السمة فيه ان يتوصا او لا وضوء للصلاة ثم ينام وكذا اذا اراد الاكل جنبا ولو اراد العود فليتوضا والمراد به التطفى غسل الذكر واليدى لا الوضوء الشرعى كما ذهب اليه بعض المالكية والاشارة في الآية ان ارباب الطلب واصحاب السلوك يأتونك ماذا احل لهم او حرم عليهم من الدنيا والآخرة كما قال صلى الله عليه وسلم الدنيا حرام على اهل الآخرة والآخرة حرام على اهل الدنيا وهما حرامان على اهل الله تعالى قل احل لكم الطيبات وهى ما لا يقطع عليكم طريق الوصول الى الله فان الله طيب لا يقبل الا الطيب وكل ما كويل ومشروب وملوس وقول ومعقول ومعمور طنتوه يحط من الحظوظ فقد لوثتموه للوث داعى الوجود فهو من الخبثات لا يصلح الا للخبثين وما طنتوه بالحق للقيام باداء الحقوق مطيما بنفحات الشهود فهو من الطيبات لا يصلح الا للطيبين وفي قوله ان الله سريع الحساب اشارة الى انه تعالى يحاسب العباد على اعمالهم قبل ان يفرغوا منها ويجازيهم في احوال بالاحسان احسان القرية ورفعة الدرجة وجذبة العناية وبالاساءة اساءة البعد والطررد الى السفلى والخذلان (ويعم ما قيل هر كه كند بخود كندور همد نيك دكند) قال الصائب (چراز غير شكايتم كنم كه همچو حجاب * هميشه خاه حراب هو اى خو يشتم) اليوم (اراد به الزمان الحاضر وما يتصل به من الازمنة الماضية والآتية او يوم النزول) احل لكم الطيبات (وهى ما لم تستخذه الطماع السليمة وهى طماع اهل المروءة والاحلاق الجميلة او ما لم يدل نص شارح ولا قياس محتهد على حرمة) وطعام الذى اوتوا الكتاب اى اليهود والنصارى والمراد بطعامهم ما ياول ذبايحهم وغيرها (حل لكم) انى حلال وعن ابن عباس انه سئل عن ذبايح نصارى العرب فقال لا بأس وهو قول عامة التابعين وبه اخذ ابو حنيفة واصحابه وحكم الصائين حكم اهل الكتاب عنده وقال صاحباهما صنفان صنف يقرأون الزبور ويعبدون الملائكة وصنف لا يقرأون كتابا ويعبدون الخوم فهو لا يلبسوا من اهل الكتاب واما المجوس فقد سن بهم سنة اهل الكتاب في اخذ الجزية منهم دون اكل ذبايحهم ونكاح نسائهم لقوله عليه السلام سنوا بهم سنة اهل الكتاب غيرنا كنى نسائهم ولا آكل ذبايحهم ولوذخ يهودى او نصرائى على اسم غير الله كالنصرانى يذبح باسم المسيح فذهب اكثر اهل العلم الى انه يحل

قال الله قد اهل ذبايحهم وهو يعلم ما يقولون وقال الحسن اذا ذبح اليهودي او النصراني فذكر اسم غير الله
 وانت تسمع فلا تأكله واذا غاب منك فكل فقد اهل الله لك (وطعامكم حل اياهم) فلا عليكم ان تظعموهم
 وتبعوه منهم واوحرم عليهم لم يجز ذلك (والمحصات من المؤنات) رفع على انه مبتدأ حذف خبره لدلالة
 ما تقدم عليه اي حل لكم ايضا والمراد بهن الحرار والعائفات وتخصيصهن بالذكر للبعث على ما هو الاولى
 لا لثني ما عداهن فان نكاح الاما المسلمات صحيح بالاتفاق وكذا غير العائفات منهن واما الاماء الكنائسيات
 فهن كالمسلمات عند ابي حنيفة خلافا لشافعي (والمحصات من الدين اوتوا الكتاب من قبلكم) اي هن ايضا
 حل لكم وان كن حريات وقال ابن عباس رضي الله عنه لا تحل الحريات قال الحدادي واستدل بعض الفقهاء
 بظاهر الآية على انه لا يجوز للمسلم كاح الامة الكتابية والصحيح انه يجوز بظاهر قوله تعالى يا ذن اهلهم بدليل
 حل ذبايحهم ونماخص الله المحصات باباحة نكاحهن مع جواز نكاح غيرهن لان الآية خرجت مخرج
 الامتنان والمنة في نكاح الحرار والعائفات اعظم واتم بدل على ذلك انه لا خلاف في جواز النكاح بين المسلم
 والامة المؤمنة وان كان في الآية تخصيص المحصات من المؤنات والافضل لمن اراد النكاح ان لا يعدل
 عن نكاح الحرار الكنائسيات مع القدرة عليهن وذلك ان نكاح الامة يؤدي الى ارقاق الولد لان الولد يتبع
 امه في الرق والحرية ولا ينبغي لاحد ان يختار رق ولده كما لا ينبغي ان يختار رق نفسه (اذا آتيتهم اوجورهن)
 اي مهورهن وتقييد الحل باتسائها لتأخير وجوبها والحث على الاولى واذا طرقة عامها حل المحدوف
 (تحصين) حال من فاعل آتيتهم اي حال كونكم اعفاء بالنكاح وكذا قوله (غير مسافحين) اي غير مجاهرين
 بالزنى (ولا متخذين اخدان) اي ولا مسيرين به واتخذن الصديق يقع على الذكر والانثى قال الشعبي الزنى ضربان
 السفاح وهو الزنى على سبيل الاعلان واتخذ الخدن وهو الزنى في السر والله تعالى حرمهما في هذه الآية وابع
 التمتع بالرأى على جهة الاحصان (ومن يكفر بالايمان) اي ومن ينكر شرائع الاسلام التي من جعلها مابين ههنا
 من الاحكام المتعلقة بالحل والحرم ويمتنع عن قبولها (فقد حبط عمله) اي بطل عمله الصالح الذي عمله قبل ذلك
 (وهو في الآخرة من الخاسرين) هو مستأمن الخماسين خبره وفي متعلقة بما يتعلق به الخبر من الكون المطلق
 قال الحدادي فقد بطل ثواب عمله وهو في الآخرة من المغبونين غبن نفسه وميزله وصار الى النار لا يغني عن المرأة
 الكتابية اسلام زوجها ولا ينفعها ذلك ولا يضرب المسلم كفر زوجته الكتابية (قال السعدي) برقت دهر كس
 درود آنچه كشت * نمائند بجز نام نيكو و زشت * واعلم ان الكفر اقبح القبايح كما ان الايمان احسن
 المحاسن وعن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لما خلق الله الجنة عدن خلق فيها ما لا عين
 رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم قال لها نكلمي فقالت قد افلح المؤمنون ثلاثا وعن كعب الاحبار
 ان نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه ساما من بين اولاده وقال اوصيك باثنين وانهما عن اثنين فاما
 الاوليان فاحداهما شهادة ان لا اله الا الله فانهما تحرق السموات السبع ولا يحجبها شيء ولو وضعت السموات
 والارض وما فيهن في كفة ووضعته في الاخرى لرحمت واما الثانية فان تكلمت من قول سبحان الله والحمد لله
 فانهما جامعة للثواب واما الاخران فالسرك بالله والاتكال على غير الله قال القاضي عياض انعقد الاجماع على
 ان الكفار لا تنفعهم اعمالهم ولا يثابون عليها بنعيم ولا تخفيف عذاب لكن بعضهم يكون اشد من بعض بحسب
 جرائمهم واما احساناتهم فتقبولة بعد اسلامهم على ما ورد في الحديث قال في نصاب الاحتساب ما يكون كفرا
 لا خلاف بوجوب احباط العمل ويلزمه اعادة الحنح ان كان قد حنح ويكون وطؤه مع امرأته حراما والولد المتولد
 في هذه الحالة يكون ولد الزنى وان كان اتى بكلمة الشهادة بعد ذلك اذا كان الايمان على وجه العادة ولم يرجع عما
 قال لان الايمان بكلمة الشهادة على وجه العادة لا يرفع الكفر وما كان في كونه كفرا اختلاف فان قاله يؤمر
 بتجديد النكاح والتوبة والرجوع عن ذلك بطريق الاحتياط واما ما كان خطأ من الالفاظ ولا يوجب الكفر
 فقاتله مؤثما على حاله ولا يؤمر بتجديد النكاح ويؤمر بالاستغفار والرجوع عن ذلك انتهى كلام النصاب
 والرجل والمرأة في ذلك سواء حتى لو نكحت المرأة بما يكون كفرا تبين من زوجها فعلى العبد الصالح ان يختار
 من النساء الحلة عفيفة متقية قال حضرة الشيخ الشهير بافساده افندي قدس سره لا تعطى الولاية لولد
 الزنى قال واشكر الله تعالى على ان جعلني اول ولد ولدته امي فانه ابعد من ان يصدر الفاظ الكفر من احد ابوي قال

وارثه الاكبر الشيخ الشهير بالهداي قدس سره قلت والفقيه كذلك والاشارة في الآية احل لكم بالارباب الحقيقة في اليوم الذي قدر كماله الدين فيه لكم في الازل جميع الطيبات التي تتعلق بسعادة الدارين بل احل لكم التحلق بالاخلاق الطيبات وهي اخلاق الله المنزهات عن الكميات والكيفيات المبرآت من القائص والشبهات وطعام الذين اوتوا الكتاب وفي الحقيقة هم الانبياء عليهم السلام حل لكم اي غديتم بلان الولاية كما غدوا بلان النبوة من حلتى الشريعة والحقيقة وطعامكم حل لكم يعنى منع ابن النبوة والولاية واحد وان كان التدى اثنين فشرتم بلان الطسا فتا من مشرب الولاية وشرب الانبياء لما رافضائنا من مشرب النبوة قد علم كل اناس مشربهم ولتنبى عليه السلام شركة في المشارب كلها وله اختصاص في مجلس المقام المحمود من المحبوب بمشرب ايت عند ربى بطعمنى ويسقيني لا يشاركه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل وكذلك حل لكم المحصنات من المؤمنات وهي ابكار حقائق القرآن التي احصنت من افهام الازواج المؤمنات بها وهي ازواج العلماء وخواص هذه الامة والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب من قلمكم وهي ابكار حقائق الكتب المنزلة على الامة السالفة التي احصنت من الذين انزل عليهم الكتب وادرجت في القرآن واخفيت لكم كما قال تعالى فلا تعلم نفس ما اخفى لهم يعنى في القرآن من قررة اعين وهي ابكار حقائق جميع الكتب المنزلة ففهم حدا كلها لكم اذا آتيموهن اجورهن اي مهور هذه الابكار وهي بذل الوجود محصنين يعنى متعققين في بذل الوجود فيكون على وجه الحق وبتصرف المشايخ الواصلين غير مساتحين على وفق الطمع وحلاف الشرع وبتصرف الهوى ولا يتخذى اخدان يعنى في بذل الوجود لا يكون ملتفتا الى شئ من الكونين ولا الى احد في الدارين سوى الله ليكون هو المشرب ومنه الشراب وهو الخريف والساق ومن يكمر بالايان بهذه المعاملات والكمالات اذ حرم من العيان من هذه السعادات فقد حبط عمله الذي عمله على العياء والتقليد وهو في الآخرة من الخاسرين الذين خسروا الدنيا والعقبى والمولى كذا في التأويلات الجمعية (يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة) المراد بالقيام اما القيام الذي هو من اركان الصلاة فالتقدير اذا اردتم القيام لها بطريق اطلاق اسم المسبب على السبب لان الجراء لا بد وان يتأخر عن الشرط يعنى صحة قيام الصلاة باطهارة واما القيام الذي هو من مقدمات مباشرة الصلاة فالتقدير اذا قصدتم الصلاة اطلاقا لاسم احد لا زميها على لازمها الاخر فالوضوء من شرائط القيام الاول دون الثاني وهذا الخطاب خاص بالمحدثين بقريضة دلالة الحال فلا يلزم الوضوء على كل قائم الى الصلاة سواء كان محدثا ام لا كما يقتضيد طاهر الآية (فاعلموا وجوهكم) الفصل اجراء الماء على التحل وتبديله سواء وجد معه ذلك ام لا والوجه ما يواجهكم من الانسان وحده من قصاص الشعر الى اسفل الذقن طولا ومن شحمة الاذن الى شحمة الاذن عرضا يجب غسل جمعه في الوضوء ويجب ايصال الماء الى ما تحت الحاجبين واهداب العينين والشارب والعاذر والنفقة وان كانت كثيفة وعند الامام لا يجب غسل ما تحت الشعر ففرض الحجة عند مسح ما يلاقى الوجه دون ما استرسل من الذقن لانه لما سقطت فرضية غسل ما تحت اللحية انتقلت فرضيته الى خلفه وظاهر الآية ان المضمضة والاستنشاق غير واجبين في الوضوء لان اسم الوجه يتناول الطاهر دون الباطن فهما من السنن (وايديكم الى المرافق) الجمهور على دخول المرفقين في الغسل ولذلك قيل الى بمعنى مع كقوله تعالى ولانا كلوا اموالهم الى اموالكم المرافق جمع مرفق وهو مجتمع طرفي الساعد والعضد ويسمى مرفقا لانه الذي يرتفق به اى يتكأ عليه من اليد (واسمحووا بروؤوسكم) الباء مزيدة كافي التي بيده والمسح الاصابع وقدر الواجب عند ابي حنيفة ربع الرأس لانه عليه السلام مسح على ناصيته وهو قريب من الربع فان للرأس جواسا ربعة ناصية وقذال وفودان والقذال مؤخر الرأس خلف الناصية وفودا الرأس جانباه في الوقوعات المحمودية قال حضره الشيخ الشهير بافتاده افندى انكسفى لى وجهه الاختلاف في مقدار مسح الناصية وهو ان بدن الانسان مريع فبالقياس اليه ينبغي ان يكون المسح ربع الرأس واما اعتبار قدر ثلاثة اصابع فبالنظر الى حال نفس الرأس فانه مسدس والسدس فيه قدر ثلاثة اصابع قال المرحوم حضرة محمود الهداي قلت فيحيزد ينبغي ان يكون الاعتبار الاخير اولى لانه بالنظر الى حال نفسه بخلاف الاول لانه بالقياس الى البدن فقال حضرة الشيخ افتاده وجه اولوية الاول ان البدن اكثر من الرأس فاتباع الاقل بالاكثر اولى انتهى قال الحدادى واما مسح الاذنين فهو سنة في مسح ظاهر اذنيه بابهاميه

وباطنهما بمسحيه ماء الرأس وأما مسح الرقعة فمستحب وفي الحديث من مسح رقبته في الوضوء من الغل
يوم القيامة (وارجلكم الى الكعبين) بالنصب عطفًا على وجوهكم ويؤيده السنة الشائعة وعمل الصحابة وقول
أكثر الأئمة والتحديد اذا مسح لم يعهد محدودا وانما جاء التحديد في المغنولات قال في الاشياء غسل الرجلين
افضل من المسح على الخفين لم يروى جوازه والافضل غسل وكذا بحضرة من لا يراه انتهى وذهبت الروافض الى
ان الواجب في الرجلين المسح وروا في المسح خبرا ضعيفا شاذًا قال صاحب الروضة خفف الروافض مثل
في السعة لانه لا يرى المسح على الخف ويرى المسح على الرجلين فيوسعه ليمكن من ادخال يده فيه لمسح
برجله وعن ابن المغيرة عن ابيه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة في سفر فقال امك ماء قلت نعم
فنزّل عن راحلته فغشي حتى توارى عني في سواد الليل ثم جاء فأفرغت عليه من الادوية فغسل وجهه وبديه
وعليه جنة من الصوف فلم يستطع ان يخرج ذراعيه منها حتى اخرجتهما من اسفل الجبة فغسل ذراعيه ثم مسح
رأسه ثم اهوى لانه خفيه فقال دعهما فاني ادخلتهما طاهرين فمسح عليهما كذا في تفسير البغوي
واطبق العلماء على ان وجوب الوضوء مستدام من هذه الآية ومن سنه النية فينوي رفع الحدث واقامة الصلاة
ليقع قرينة واستعمال السواك في غلظة الخنصر وطول الشرحانة المضغضة تكميلا للانقاء او قبل الوضوء وعند
قدومه يعالج بالاصابع وينال بالاصبع ثواب السواك وفي الهداية الاصح ان السواك مستحب وعن محمّد قال
ايطأ جبريل عليه السلام على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اناه فقال له النبي عليه السلام ما حسبك يا جبريل
قال وكيف آتيكم واتم لاتقصون اطفساركم ولا تأخذون من شواربكم ولا تنقون براجمكم ولا تستأكون ثم قرأ
وما ننزل الا بالمر ربك والبراجم معاصل الاصابع والعقد التي على ظاهرها يجتمع فيها من الوسخ وفي الحديث
نقوابر اجكم فامر بتنظيفها لاندن وبقي فيها الجنابة وبحول الدرن بين الماء والبشرة وفي الحديث نطفوا
لثباتكم جمع لثة بالتحفيف وهي اللحم التي فوق الاسنان دون الاسنان فامر بتنظيفها لثباتكم فيها وحل
الطعام فتغبر عليه النكهة وتذكر الرائحة ويتأذى الملكان لا يطربق القرآن ومعدن الملكين وتثمر الملازمة
من الرائحة الكريهة وفي الحديث ان العبد اذا تسوك ثم قام بصلى قام الملك خلفه فيسمع اقراءته فيدنومه حتى
يضع فاه على فيه ثم يخرج من فيه شيء من القرآن الاسرار في جوف الملك فطهروا افواهكم للقرآن
وفي الحديث ركعتان بسواك افضل من سبعين ركعة بغير سواك وفيه قول المتوضي بعد التسمية الحمد لله الذي
جعل الماء طهورا وعند المضغضة اللهم اسقني من حوض نبيك كأسا لا طمأ بعدها ابدا اللهم اعني على ذكرك
وشكرك وتلاوة كتابك وعند الاستنشاق اللهم لا عرمني من رائحة نعيمك وجنتك او بقول اللهم ارحني رائحة
الجنة ولا ترحني رائحة النار وعند غسل الوجه اللهم بيض وجهي يوم تبيض وجوه وتسود وجوه او يقول
اللهم بيض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه اوليائك ولا تسود وجهي بذنوبي يوم تسود وجوه اعدائك وعند
غسل اليد اليمنى اللهم اعطني كتابي بيمينى وحاسبني حسابا يسيرا وعند غسل اليد اليسرى اللهم لاتعطني كتابي
شمالى ولا من وراء ظهري وعند مسح الرأس اللهم حرم شعري وبشري على النار واظلي تحت ظل عرش
يوم لا ظل الا ظلك اللهم غشني برحمتك وانزل علي من بركاتك وعند مسح الاذنين اللهم اجعلني من الذين
يسمعون القول فيتبعون احسنه وعند مسح رقبته اللهم اعتق رقبتي من النار وعند غسل الرجل اليمنى اللهم
ثبت قدمي على الصراط يوم تزل فيه الاقدام وعند غسل الرجل اليسرى اللهم اجعل لي سعيًا مشكورا وذنبًا
مفقورا وعملًا مقبولًا وتجارة لا تبور ويقول بعد الفراغ اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمداً
عبيده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادك الصالحين الذين انعمت
عليهم واجعلني من الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والحكمة في تخصيص الاعضاء الاربعة في الوضوء ان
آدم عليه السلام لما توجه الى الشجرة بالوجه وتناولها باليد ومشي اليها بالرجل ووضع يده على رأسه امره
بغسل هذه الاعضاء تكفيرا للخطايا وقد جاء في الحديث ان العبد اذا غسل وجهه خرجت خطاياه حتى تخرج
من تحت اشجار عذبة وكذلك في بقية الاعضاء وقيل خص بغسل هذه الاعضاء الامة المحمدية ليكونوا غرا
محبين بين الامم كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى القبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا
ان شاء الله بكم لاحقون ووددت ان اقدر ايننا اخواننا قالوا اولسنا اخوانك يا رسول الله قال انتم احق بي

واخواننا الذين يأتون بعد قالوا كيف تعرف من يأتون بعد من أمك يا رسول الله فقال أرأيتم لو أن رجلا له خيل
غر مججلة بين أظهر خيل دهم بهم الا يعرف خيله قالوا بلى يا رسول الله قال فانهم يأتون يوم القيامة غرا محجلين
من الوضوء وأنا فرطهم على الخوض واعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصلوات الخمس يوم الفتح بوضوء
واحد فقال عمر رضي الله عنه صنعت شيئا لم تكن تصنع فقال عليه السلام عمدا فعلته يا عمر يعني بيانا للجواز
غير انه يستحب تجديد الوضوء لكل فرض وفي الحديث من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات وللحديث
طاهر في تنوير الباطن وكان بعض اهل الله يتوضأ عند الغيبة والكذب والغضب لظهور غلبة النفس وتصرف
الشيطان فالوضوء هو النور الذي به تضيء ظلمات النفس والشيطان وكان على وجه بعضهم قرح لم يدمل
اثنى عشرة سنة لضرر الماء له وكان مع ذلك لم يدع تجديد الرضوء عند كل فريضة ونزل في عين بعضهم ماء اسود
فقال الكحال لا بد من ترك الوضوء اباما والا فلا يعالج فاختر ذهاب بصره على ترك الوضوء وداوم الطهارة
مستجلب لمزيد الرزق كما قال عليه السلام دم على الطهارة يوسع عليك الرزق والسنة ان يصلي بعد الوضوء
ركعتين تسمى شكر الوضوء (روى) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لئلا يلال حديثي ما ربحي عمل عملته
في الاسلام فاني سمعت دق نعليك بين يدي في الجنة قال ما علمت عملا ربحي عندي من اني لم اتطهر طهورا
في ساعة من ليل او نهار الا صليت بذلك الطهور ما كنت لي ان اصلي (قال في الاسرار المحمدية لابن فخر الدين
الرومي و يصلي شكر الوضوء وان في الاوقات المكروهة لا الاوقات المحرمة كما قبل صلاة الفجر و بعدها
و بعد صلاة العصر ايضا لانها من الصلوات ذوات الاسباب واما الاوقات المحرمة كطلوع الشمس وزوالها
وغروبها فلا تجوز فيه اصلا فيصير الى وقت اباحة الصلاة فيصليها حيث يشاء الا اذا كان بمكة * (عن جبير بن النسي
عليه السلام قال يابني عبد مناف) لا تمنعوا احدا طاف بهذا البيت وصلى أية شاء من ليل ونهار وعص جندب
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس
الا بمكة الا بمكة الا بمكة انتهى كلام الاسرار والاشارة في الآية ان الخطاب في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا هو
خطاب مع الذين آمنوا ايمانا حقيقيا عند خطاب الست بربكم قولهم بلى وهم اهل الصف الاول يوم الميثاق
آمنوا بعد ما عاينوا واهل الصف الثاني آمنوا اذ شاهدوا واهل الصف الثالث آمنوا اذ سمعوا الخطاب
واهل الصف الرابع آمنوا تقليدا لا تحقيقا لانهم ما عاينوا ولا شاهدوا ولا سمعوا خطاب الحق بسمع الفهم
والدراية بل سمعوا سماع القهر والشكايه فتخبروا حتى سمعوا جواب اهل الصفوف الثلاثة اذ قالوا بلى فقلوا
بتقليد هم بلى فلا جرم ههنا آمنوا وهم الكفار وان آمنوا آمنوا على التحقيق بل بالتقليد او بالنفاق وهم
المنافقون واهل الصف الثالث هم المسلمون وعوام المؤمنين فكما آمنوا هناك بسماع الخطاب فكذلك ههنا
آمنوا بالسماع كقوله تعالى اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان ان آمنوا بربكم فآمنوا واما اهل الصف الثاني وهم
خواص المؤمنين وعوام الاولياء فكما انهم آمنوا هناك اذ شاهدوا فكذلك ههنا آمنوا بشواهد المعرفة
كما قال واذا سمعوا ما نزل الى الرسول ترى اعينهم تقبض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمننا ومن
ههنا قال بعضهم ما نظرت في شيء الا ورأيت الله فيه واما اهل الصف الاول وهم الانبياء وخواص الاولياء فكما
آمنوا هناك اذ عاينوا فكذلك ههنا آمنوا اذ عاينوا بك قوله تعالى آمن الرسول بما انزل اليه من ربه وذلك في ليلة
المعراج اذ اوحى الى عبده ما اوحى قال آمن الرسول بما انزل اليه من ربه وكان ايمان موسى عليه السلام نوعا
من هذا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين وقال على رضي الله عنه لم اعبد ربا لم اراه وقال بعضهم
رأى قلبي ربي وقال آخر ما نظرت في شيء الا ورأيت الله فيه فخطاب اهل الصف الاول بقوله يا ايها الذين آمنوا
تحقيقا ثم اهبطوا عن ممالك القرب الى مهالك البعد ومن رياض الانس الى سبخا الانس اذ انتم من نوم الغفلة
وانتهتم من رقدة الفرقة الى الصلاة هي معراجكم للرجوع الى مقام قربكم كما قال واسجد واقرب فاغسلوا
وجوهكم التي توجهتم بها الى الدنيا ولطعنتموها بالنظر الى الاغيار بما التوبة والاستغفار وايدكم الى المرافق
اي واغسلوا ايديكم عن التمسك بالدارين والتعلق بما في الكونين حتى الصديق الموافق والرفيق المرافق وامسحوا
برؤسكم ببذل نفوسكم وارجلكم الى الكعبين اي واغسلوا ارجلكم عن طين طينكم والقيام بالانيتكم كسدا
في التأويلات النجمية (قال الحافظ) من هاندم كك وضوساختم از چشمه عشق * نهار تكبير زد

يكسره برهر چه كه هشت (وان كنتم جنباً فاطهروا) اى قطهروا ادغمت ثاء الفعل فى الطاء لقرب مخرجهما واجنلت همزة الوصل ليكني الابتداء فقل اظهروا وهذا التطهر عبارة عن الاغتسال والاطهار هو التطهر ما تكلف والماء الغة فلا يكون الا بغسل جميع ظاهر البدن حتى لو بقي العجين بين اظفاره ويس لم يجز غسله لان الماء لا يصل تحته ولو بقي الدرر جازا لان ما عذر اى يصل الماء اليه كداخل العين ساقط بخلاف باطن الانف والفم حيث يمكن غسلهما ولا ضرر فيه فيجب والدلك ليس بفرض لانه متمم فيكون مستحباً وليس البدن كالنوب لان النجاسة تخلت فيه دون البدن ففرض الغسل غسل الفم والانف وسائر البدن وسنته غسل يديه لكونهما آلة التطهر ووجه لانه مظنة النجاسة ونجاسة حقيقة ان كانت على سائر بدنه ثلاثا شئى عند اصابة الماء والوضوء وضوءه للصلاة الا انه يؤخر غسل رجليه الى ما بعد صب الماء على جميع بدنه ان كانتا فى مستقع الماء تحرزا عن الماء المستعمل وتلث الغسل المستوعب هكذا حكى غسل رسول الله وابتدى بمنكبه الايمن ثم الايسر ثم الرأس فى الاصح ولبس على المرأة نقض صغيرتها ولا بلها ان بل اصلها لان كون التعمر من البدن باعتبار اصوله فيكتفى ببل اصوله فيما فيه حرج وفيما لا حرج فيه يجب اىصال الماء الى جميعه كالضفيرة المقنولة وحكم المنقوضة ليس كذلك بل يجب اىصال الماء الى جميعها لعدم الخرج فيها والرجل يجب عليه اىصال الماء الى جميع شعره والفرق ان حلق الشعر للمرأة مثله دون الرجل والخرج مندفع عنه بغير الضفيرة وادنى ما يكتفى من الماء فى الغسل صاع وفى الوضوء مدو الصاع ثمانية ارطال والمد رطلان لما روى ان النبي عليه السلام كان يغسل بالصاع ويتوضأ بالمدمم اختلفوا هل المد من الصاع او من غيره فهذا ليس بتقدير لازم حتى لو اسغ الوضوء والغسل بدون ذلك جاز ولو اغتسل بأكثر منه جاز ما لم ينصرف فهو المكروه كذا فى الاختيار شرح المختار والجنب الصحيح فى المصر اذا خاف الهلاك من الاغتسال جاز له التيمم فى قولهم واما المحدث فى المصر اذا خاف الهلاك من التوضؤ اختلفوا فيه على قول ابى حنيفة رحمه الله والصحيح انه لا يباح له التيمم كذا فى فتاوى قاضى خان والمرأة اذا وجب عليها الغسل ولم يجد ستره من الرجال تؤخره والرجل اذا لم يجد ستره من الرجال لا يؤخره ويغتسل وفى الاستنجاء اذا لم يجد ستره يتركه والفرق ان النجاسة الحكمية اقوى والمرأة بين النساء كك الرجل بين الرجال كذا فى الاشياء وفى الحديث ثلاثة لا تقر بهم الملائكة جيفة الكافر والمتصمخ بالخلوفا والجبب الا ان يتوضأ وفى الحديث لا ينقع بول فى طست فى البيت فان الملائكة لا تدخل بيتا فيه بول متقع ولا تبولن فى فئسلك وفى الاغتسال منافع بدنية وفوائد دينية منها مخالفة الكفار فانهم لا يغتسلون وازالة الدس والابضرة الرديئة النفسانية التى تورث بعض الامراض وتسكين حرارة الشهوات الطبيعية قال الشيخ النيسابورى فى كتاب اللطائف فوائد الطهارة عشر طهارة الفؤاد وهو صرفه عما سوى الله تعالى وطهارة السبر المساهدة وطهارة الصدر الرجا والقناعة وطهارة الروح الحياء والهيبة وطهارة البطن اكل الحلال والعفة عن اكل الحرام والشهات وطهارة البدن ترك الشهوات وازالة الادناس وطهارة اليدين الورع والاجتهاد وطهارة اللسان الدكر والاستغفار قال الثعلبى فى تفسير هذه الآية قال على رضى الله عنه اقبل عشرة من احبار اليهود فقالوا يا محمد لماذا امر الله بالغسل من الجنابة ولم يأمر من البول والغائط وهما اقدر من النطفة فقال صلى الله عليه وسلم ان آدم لما اكل من الشجرة تحول فى عروقه وشعره فاذا جامع الانسان نزل من اصل كل شعرة فافترضه الله على وعلى امته تطهيراً وتكفيراً وشكراً لما انعم الله عليهم من اللذة التى يصيبونها قال فى بدائع الصنائع فى احكام الشرائع انما واجب غسل جميع البدن بخروج المني ولم يجب بخروج البول والغائط وانما واجب غسل الاعضاء المخصوصة لا غير لوجوه احدها ان قضاء الشهوة بازال المني استمتاع بنعمة يظهر اثرها فى جميع البدن وهى اللذة فامر بغسل جميع البدن شكراً لهذه النعمة وهذا لا يتقدر فى البول والغائط والثانى ان الجنابة تأخذ جميع البدن ظاهره وباطنه لان الوطأ الذى هو سببها لا يكون الا باستعمال جميع ما فى البدن من القوة حتى يضعف الانسان بالكثارة منه ويقوى بالامتناع عنه واذن اخذت الجنابة جميع البدن الظاهر والباطن بقدر الامكان ولا كذلك الحدث فانه لا يأخذ الا الظاهر من الاطراف لان سببه يكون بظواهر الاطراف من الاكل والشرب ولا يكون باستعمال جميع البدن فوجب غسل ظاهر الاطراف لا سائر البدن والثالث ان غسل الكلى او البعض وجب وسيلة الى الصلاة التى هى خدمة الرب سبحانه والقيام بين يديه

وتغظيه فيجب ان يكون المصلي على اطهر الاحوال وانطقها ليكون اقرب الى التعظيم واكمل في الخدمة وكما
تظيم النظافة يحصل بغسل جميع البدن وهذا هو العزيمة في الحدث ايضا الا ان ذلك بما يكثر وجوده فاكتفى
منه باكثر النظافة وهي تنقية الاطراف التي تنكشف كثيرا ويقع عليها الابصار ابدا واقم ذلك مقام غسل
كل البدن دفعا للخرج وتيسيرا وفضلا من الله ورحمة ولا حرج في الجنباء لانها لا تكثر في الامر فيها على العزيمة
انتهى كلام البدائع هذا غسل الحى واما غسل الميت فشرعية ماضية لما روى ان آدم عليه السلام لما قضى
نزل جبريل باللائكة وغسلوه وقالوا لاولاده هذه سنة موتكم وفي الحديث للمسلم على المسلم ستة حقوق
ومن حلتها ان يغسله بعد موته ثم هو واجب عملا بكلمة على ولكن اذا قام به البعض سقط عن الباقي لحصول
المقصود وارىد بالسنة في حديث آدم الطريقة ولو تعين واحد لغسله لا يحل له اخذ الاجرة عليه وانما وجب
غسل الميت لانه تجس بالموت كسائر الحيوانات الدموية الا انه يطهر بالغسل كرامة له ولو وجد ميت في الماء
فلا بد من غسله لان الخطاب بالغسل توجد لى آدم ولم يوجد منهم فعل وقيل ان الميت اذا فارقه الروح وارتاح
من شدة النزاع انزل فوجب على الاحياء غسله كذا في حل الرموز وكشف الكونز والفرق بين غسل
الميت والحى انه يستحب البدأة بغسل وجه الميت بخلاف الحى فانه يبدأ بغسل يديه ولا يغمض ولا يستسق
بخلاف الحى ولا يؤخر غسل رجله بخلاف الحى ان كان في مستنقع الماء ولا يمسح رأسه في وضوء الغسل
بخلاف الحى في رواية كذا في الاشياء والاشارة في الآية وان كنتم جنبا بالانفس الى غيرنا فاطهروا بالنفوس
عن المعاصي وبالقلوب عن رؤية الطاعات وبالاسرار عن رؤية الاغيار وبالارواح عن الاسترواح من غيرنا وبسر
السمر عن لوث الوجود فلا بد من الطهارة مطلقا (قال الحافظ) چون طهارت نبود كعبه وبتخانه يكست *
نبود خير دران خانه كه عصمت نبود * وفي وجوب الغسل اشارة وتنبية الى وجوب الغسل الحقيقي
لوجود القلب والروح ولتوثقه بحب الدنيا وشهواتها فيجب غسلها بماء التوبة والندامة والاخلاص فهو
اوجب الواجبات واكدها واستقصاء اهل الله في تطهير الباطن اكثر واشد من استقصائهم في طهارة الطاهر
وقد يكون في بعض متصوفة الزمان تسدد في الطهارة فلوا تسح ثوبه بغسله ولا يبالي بمس في باطنه من الغل
وسائر الصفات الدنيوية (قال السعدى قدس سره) كراحامه پاكست وسيرت پليد * درد و زخش را نبايد كايد *
والقرآن لا يمس الا المطهرون (وان كنتم مرضى) مرضا يخاف منه الهلاك او ازدياده باستعمال الماء
(او) كنتم مستقرين (على سفر) طال او قصر (اوجاء احدكم من الغائط) هو المكان الغائر المظلم والمجبي
منه كناية عن الحدث لان المعتاد ان من يريد ان يذهب اليه ليوارى شخصه عن اعين الناس (اولا ستم النساء
ملاسة النساء بماسة بشرة الرجل بشرة المرأة وهي كناية عن الجماع ومثل هذه الكناية من الآداب القرآنية
اذا تصرح مستهجن (فلم تجدوا ماء) المراد من عدم وحدان الماء عدم التمكن من استعماله لان ما لا يمكن
من استعماله كالفقود (فليموا صعيدا طيبا) اى فتمدوا شيئا من وجه الارض طاهرا فاالصعيد هو وجه
الارض ترابا او غيره سمي صعيدا لكونه صاعدا طاهرا والطيب بمعنى الطاهر سواء كان متبائلا لاحتى لو فرضنا
صخرا الاتراب عليه وضرب التيميم عليه ومسح كان ذلك كافيا عند ابي حنيفة رحمه الله (فامسحوا بوجوهكم
وابيديكم منه) اى من ذلك الصيد اى الى المرفقين لما روى انه صلى الله عليه وسلم تيمم ومسح بديه الى مرفقيه
ولا تبدل من الوضوء فيقدر بقدره والباء مزيدة ومن لا بداء الغاية والمعنى فائقوا بعد وضعهما على الصعيد
الى الوجوه والايدي من غير ان يتخللها ما يوجب الفصل (ما يريد الله) بالامر بالطهارة للصلاة والامر بالتيمم
(ليجعل عليكم من حرج) اى تضيقا عليكم في الدين (ولكن يريد ايطهركم) اى لينظفكم ايطهركم من الذنوب
فان الوضوء مكفر لها كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايمان رجل قام الى وضوءه يريد الصلاة ثم غسل
كفيه نزلت خطيئة كفيه مع اول قطرة فاذا تغمض نزلت خطيئة لسانه وشفته مع اول قطرة واذا غسل
وجهه ويديه الى المرفقين ورجليه الى الكعبين سلم من كل ذنب هو عليه وكان كيوم ولدته امه ايطهركم بالتراب
اذا اعوزكم التطهير بالماء (وليتم) بشرعه ما هو مطهرة لا بد انكم ومكفرة لذنوبكم (تعمت عليكم) في الدين اوليتهم
برخصته انعامه عليكم بعزائمهم والرخصة ما شرع بناء على الاعذار والعزيمة ما شرع اصالة (لعلكم تشكرون
نعمته واعلم ان المقصود من طهارة الثوب وهو القشر الخارج البعيد ومن طهارة البدن وهو القشر القريب

طهارة القلب وهولب الساطن وطهارة القلب من نجاسات الاحلاق اهم الطهارات ولكن لا يبدان يكون
 لطهارة الطاهر ايضا تأثير في اشراق نورها على القلب فاذا اسبغت الوضوء واستشعرت نطافة طاهره صادفت
 في قلبك انشراحا وصفاء كنت لا تصادفم قبله وذلك لسر العلاقة التي بين عالم الملك وعالم الملكوت فان ظاهر
 البدن من عالم الشهادة والقلب من عالم الملكوت وكما ينحدر من اعرف القلب آثار الى الجوارح فكذلك قد يرتفع
 من احوال الجوارح التي هي من عالم الشهادة آثار الى القلب ولذلك امر الله بالصلاة مع انها حركات الجوارح
 التي من عالم الشهادة ولذلك جعلها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا ومن الدنيا فقال حبب الى
 من دنياكم ثلاث الطيب والسقاء وجعلت قرة عيني في انصلاؤه ولا يستعد ان يفيض من الطهارة الطاهرة اثر
 على الساطن وان اردت لذلك دليلا من التسرع فتفكر في قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس بخمس
 اذا اكل الربا كان الخسف والزلة واذا جار الحكام فحط المطر واذا ظهر الزنى كثرت الموت واذا منعت الزكاة
 هلكت الماشية واذا تعدى على اهل الذمة كانت الدولة لهم وان كنت تطلب لهذا مثلا من المحسوسات ايضا
 فاطر الى ما يفيض الله من النور بواسطة المرأة المحاذية للشمس على بعض الاجسام المحاذية للمرأة وبالجملة
 ان الله تعالى جعل الوضوء والنيم من اسباب الطهارة فلا بد من الاجتهاد في تحصيل الطهارة مطلقا وان كان
 التوفيق من الله تعالى (كما قال الحافظ) فيض ازل يزور زرار آمسدي بدست * آب خضر نصيبه
 اسكندر آمدي * والاشارة في الآية وان كنتم مرضى مرض حب الدنيا او على سفر في متابعة الهوى
 او جاء احد منكم من الغائط في قضاء حاجة شهوة من الشهوات او لامستم النساء وهي الدنيا في تحصيل لذة
 من اللذات فلم تجدوا ماء التوبة والاستغفار فتييموا صعيدا طيبا فممسكوا في تراب اقدام الكرام فانه ظهور
 للذنوب العظام وامسحوا بوجوهكم من تراب اقدامهم وشروا لخدمتهم وايديكم لان فيه شفاء لقساوة القلوب
 ودواء لمرض الذنوب ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج بهذه الذلة والصغار ولكن يريد ليطهركم من الذنوب
 الكبار واكبر الكبائر الشرك بالله واعظم الشركاء الموجود مع وجود المعبود وهذا ذنب لا يغفر الا بالترغ
 في هذا التراب ولوث لم يطهر الا بالتجاء الى هذه الابواب وليتم نعمته عليكم بعد ذوبان نحاس انا نيتكم بنار
 تصرفات همهم العالية بطرح اكسير انوار الهوية لعلكم تسكرون اذ تهتدون بانوار الهوية الى رؤية انوار
 العبة كذا في التأويلات الجمية (واذكروا نعمة الله عليكم) بالاسلام لتذكركم المنعم وترغبكم في شكره
 فان قيل ذكر نعمة الاسلام مشعر بسبق النسيان وكيف يعقل من المسلم ان ينساها مع اشتغاله باقامة وظائف
 الاسلام على التوالي والدوام قلنا المواظبة على وظائف الشيء تنزل منزلة الامر الطبيعي المتباد فينسى كونها
 نعمة الهية فتكون اقامة وظائفه اتباعا لمقتضى الطبيعة فلا تكون عادة وانما تكون شكرا لوقوع اتباعا للامر
 (وميثاقه الذي واثقكم به) اي عهده المؤكد الذي اخذه عليكم وقوله تعالى (اذ قلتم سمعنا واطعنا) ظرف
 لواثقكم به وفائدة التقيده تأكيد وجوب مراعاته بتذكير قولهم والتزامهم بالمحافظة عليه وهو الميثاق الذي
 اخذه على المسلمين حين بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في حال اليسر والعسر والمنشط
 والمكره (واتقوا الله) في نسيان نعمه ونقض ميثاقه (ان الله عليم بذات الصدور) اي بخفياتها الملازمة لها
 ملازمة تامة صحيحة لا طلاق الصاحب عليها فيجازيكم عليها فاطنكم بجلبات الاعمال واعلم ان اول النعم
 التي انعم الله بها على المؤمنين اخراجهم من ظلمة العدم الى نور الوجود قبل كل وجود وخلقهم في احسن
 تقويم لقبول الدين القويم وهدايتهم الى الصراط المستقيم واستماع الست بربكم وجواب بلي وتوفيقهم للسمع
 والطاعة ولولم تكس نعمة التوفيق لولا سمعنا وعصيتا كما قال اهل الحذر لان والعصيان وعن عبد الرحمن
 ابن عوف بن مالك الاشجعي قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة اوثمانية اوسبعة فقالوا الاتيا يعون
 رسول الله وكنا حديثي عهد ببعثه فقلنا قد بايعناك يا رسول الله قال الاتيا يعون رسول الله فسطنا ايدينا وقلنا
 قد بايعناك يا رسول الله فعلمنا نبايعك قال ان تعدوا الله ولا تشركوا به شيئا وتصلوا الصلوات الخمس وتطيعوا
 اوامره جليلة وخفية ولا تسألوا الناس فلقدر رأيت بعض اولئك النفر يسقط سوط احداهم فاسأل احدا يناوله
 ايله حتى يكون هو ينزل فيأخذه وعن ابني ذر رضي الله عنه قال بايعني رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسا
 واوثنتي سبعا واشهد الله على سبعا ان لا اخاف في الله لومة لائم وعنه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم

أوصيك بتقوى الله بسنن امرئك وعلائقك واذا أسأت فاحسن ولا تسأل احدا شيئا وان سقط سوطك ولا تقض امامة (قال الحافظ الشيرازي) وفاء وعهد نكوب باشدار يماموزي * وكرنه هر كه تو بنی ستمگری داند * اللهم احملنا من المؤمنين بعهدهم آمين (يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله) مقيمين لاوامره و متمسكين بها معطين لها مراعين لحقوقها (شهداء بالقسط) اي بالعدل خبر بعد خبر (ولا يجر منكم) اي ولا يحملكتم (شئان قوم) اي شدة بغضكم للمسكرين (على ان لا تعدلوا) اي على ترك العدل فيهم فتعبدوا عليهم بارتكاب ما لا يحل ككثرة وقذف وقتل ساء وصدية ونقض عهد تشفيا مما في قلوبكم (اعدلوا هو) اي العدل (اقرب للتقوى) التي امرتم بها واذا كان وجوب العدل في حق الكفار يهدهم المنة فافظلك بوجوبه في حق المسلمين (واتقوا الله) فانه ملاك الامر وزاد سفر الآخرة (ان الله خير بما تعملون) من الاعمال فيجازيكم بذلك ومحبت كان مضمون هذه الجملة التعليقية منثا عن الوعد والوعيد عقب بالوعد لمن يخاف على طاعته تعالى وبالوعيد لمن يخل بها فقيل (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) التي من جللتها العدل والتقوى والمفعول الثاني لوعدهم المحذوف وهو الجنة كما صرح به في غير هذا الموضع (لهم مغفرة) لذنبو بهم (واجر عظيم) اي ثواب عظيم في الجنة وهذه الجملة مفسرة لذلك المحذوف تفسير السبب للسبب فان الجنة مسنة عن المغفرة وحصول الاجر فلا محل لها من الاعراب (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) التي من جللتها ما نلت من النصوص الناطقة بالامر بالعدل والتقوى (اولئك) الموصوفون بما ذكر من الكفر وتكذيب الآيات (اصحب الجحيم) ملابسوها ملابسة مؤبدة وفيه من يد وعد للمؤمنين لان الوعيد اللاحق باعدائهم مما يشفي صدورهم ويذهب ما كانوا يجدونه من اذاهم فان الانسان يفرح بأن يهدد اعداؤه واعلم ان الله تعالى صرح للمؤمنين الامر بالعدل وبين انه ممكن من التقوى بعد ما نهاهم عن الجور وبين انه مقتضى الهوى ليكون الحامل عليه الغض والشئان فعلى المؤمن العدل في حق الاولياء والاعداء خصوصا في حق نفسك واهلك واولادك لما ورد كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ووجد في سر بر انوشروان مكتوبا بالملك لا يكون الا بالامارة والامارة لا تكون الا بالرجال ولا تكون الرجال الا بالاموال ولا تكون الاموال الا بالعمارة ولا تكون العمارة الا بالعدل بين الرعايا والنسطان شريك رعاياه في كل خير عملوه (قال الحافظ) شاه رابه بودا ز طاعت صدساله وزهد * قدريك ساعته عمرى كه دروداد كند * وفي ترجمة وصايا الفتوحات لمحمد بن واسع * ازا كا بردين است روزى بر بلال بن برده كه والى وقت بود در آمد و اورعش بود و پيش او ريف بهاده و بنعم تمام نشسته محمد بن واسع را كفت يا ابا عبد الله ابن خاله ما را چون بنى كفت اين خانه خوش است وليكن بهشت از من خوشتر است و ذكر آتش دوزخ از امثال اين غافل كرد اندر سيد كه چه ميكوي در باب قدر كفت درهم را ز كان تو كه در من مقابر مدفونند فكرى مكن تا ز قدر پرسيدن مشغول شوى كفت براى من دعا كن كفت دعائى من چه ميكنى و بر درگاه تو چندين مطلوب مندهم بر تو دعا ميكند و دعائى ايشان بيشتر بالامير و دظلم مكن و بدعا من حاجت نيست ومن كلمات بهلول لهر و ن حين قال له من انا قال انت الذى لو ظلم احد فى المشرق وانت فى المغرب سألك الله عن ذلك يوم القيامة فكى هرون (وفي عين المعاني) العالم لا يدخل على الظلمة تحاميا عن الدعاء لهم بالبقاء فورد من دعا الظالم بالقضاء فقد احب ان يغضى الله فى ارضه فلا بد من النصيحة وترك المداينة وفى الحديث ما ترك الحق لعمر من صديق وقال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر

لما دمت النصيح والتحقيقا * لم يترك كالى فى الوجود صديقا *

(قال السعدى) بكوى انچه داني سخن سودمند * وكرهيج كس را نسايد بسند * وبالجملة ان العدل من احسن الاخلاق (وحكى) ان انوشروان لما مات كان يطاف بتابوته فى جميع مملكته وينادى مناد من له علينا حق فليات فلم يوجد احد فى ولايته له عليه حق من درهم ولذا اشتهر بالعدل اشتها حاتم بالجود حتى صار العادل لقبه فلفظ العادل انما يطلق عليه لعدم جور و ظهور عدله لا مجرد المدح والثناء عليه واما سلاطين الزمان فلظهور جورهم وعدم اتصافهم بالعدل منعوا عن اطلاق العادل عليهم اذا اطلاقه عليهم حينئذ انما يكون لجرد المدح لهم والثناء عليهم فيكون كذبا وكفرا فجواز اطلاق العادل على الكافر المصنف وعدم جواز اطلاقه على المسلمين الجائرين ليس بالنظر الى مائة العدل بل ذاك ليس الا ان العدل والجور متنا قضان

ولا يجتمعان قال في زهرة الرياض اذا كان يوم القيامة بنصب لواء الصديق لابي بكر رضي الله عنه وكل صديق يكون تحت لوائه ولواء العدل لعمر رضي الله عنه وكل عادل يكون تحت لوائه ولواء السخاوة لعثمان رضي الله عنه وكل سخي يكون تحت لوائه ولواء الشهداء لعلي رضي الله عنه وكل شهيد يكون تحت لوائه وكل فقيه يكون تحت لواء معاذ بن جبل وكل زاهد يكون تحت لواء ابي ذر وكل فقير يكون تحت لواء ابي الدرداء وكل مفرى يكون تحت لواء ابي بن كعب وكل مؤذن يكون تحت لواء بلال وكل مقتول ظلما يكون تحت لواء الحسين بن علي فذلك قوله تعالى يوم تدعو كل اناس بامامهم الآية والعدل في الحقيقة هو الوسط المحمود في كل فعل وقول وخلق وهو المأمور به في قوله تعالى فاستقم كما امرت ولقد صار من نال اليه كالكبريت الاحمر والمسك الازفر ومن الله الهداية والتوفيق آمين (يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليهم) متعلق بنعمة الله (اذهم قوم) ظرف لنفس النعمة اي اذكروا انعامه عليكم في وقت همهم وقصد هم (ان يبسطوا اليكم ايديهم) اي بان يبسطوا بكم بالقتل والاهلاك يقال بسط اليه يده اذا بطش به وبسط اليه لسانه اذا شتمه (فكف ايديهم عنكم) عطف على هم وهو النعمة التي اريد تذكيرها وذكر الهم ايذان بوقوعها عند مزيد الحاجة اليها والفاء للتعقيب المقيد لتام النعمة وكما لها اي منع ايديهم ان يمدوا اليكم عقيب همهم بذلك لانه كفها عنكم بعد ما مدوها اليكم وفيه من الدلالة على كمال النعمة من حيث انها لم تكن مشوبة بضرر الخوف والازعاج الذي قلما يعرى عنه الكف بعد المدا لا يخفى مكانه وذلك ما روى ان المشركين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه بعسفان في غزوة ذي انمار وهي غزوة ذات الرقاع وهي السابعة من مغازبه عليه السلام قاموا الى الظهر معا فلما صلوا ندم المشركون على ان لا كانوا قد اكبوا عليهم فقالوا الالههم بعدها صلاة هي احب اليهم من ابائهم وابنائهم يعنون صلاة العصر وهما اربو قوا بآبائهم ادا قاموا اليها فردهم الله تعالى بكيدهم بان انزل صلاة الخوف وقيل هو ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى منى فربطه ومعه الشيخان وعلي رضي الله عنهم يستقرضهم لدية مسلمين قتلها عمرو بن أمية الضمري خطأ يحسبهما مشركين فقالوا نعم يا ابا القاسم احلس حتى نطعمك ونعطيك ما سألت فاجلسوه في صفة وهما بقتله وعبد عمر وبين حشاش الى رحي عظيمة بطرحها عليه فاءسك الله تعالى يده ونزل جبريل فاخبر فخرج النبي عليه السلام وقيل هو ما روى انه صلى الله عليه وسلم نزل منزلا وتفرق اصحابه في القضي يستطلون به فافعل رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه بشجرة فجاء اعرابي فاخذه وسله فقال من يمنعك مني فقال عليه السلام الله فاسقطه جبريل عليه السلام من يده فاخذه الرسول عليه السلام فقال من يمنعك مني فقال لا احد اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله (واتقوا الله) عطف على اذكروا اي اتقوه في رعاية حقوق نعمته ولا تخلوا بسترها (وعلى الله) اي عليه تعالى خاصة دون غيره استقلال واستراكا (فليتوكل المؤمنون) فانه يكفيهم في ابصال كل خير ودفع كل شر واعلم ان التوكل عبارة عن الاعتصام بالله تعالى في جميع الامور ومحل القلب والحركة بالظاهر لا تنافي توكل القلب بعدما تحقق للعبدان التقدير من قبل الله فان تعمس شئ في تقديره واعلى مراتب التوكل ان يكون بين يدي الله تعالى كالميت بين يدي الغاسل تحرکه القدرة الازلية وهو الذي قوى يقينه الاترى الى ابراهيم عليه السلام لما هم غرود وقومه ان يبسطوا اليه ايديهم فرموا في النار جاءه جبريل وهو في الهواء فقال لك حاجة قال اما اليك فلا وفاء بقوله حسبي الله ونعم الوكيل وانظر الى حقيقة توكل النبي عليه السلام حيث كف الله عنه وعن اصحابه ايدي المشركين رأسا فلم يقدروا ان يتعرضوا له بل ابتلوا في اغلب الاحوال بما لا يخطر ببالهم من البلايا جزاء لهم على همهم بالسوء (وفي المثوى) قصة عاد وثمود اذ ابهر جيبست * تايداني كه انيار اناز كيبست * فالتوكل من معالي درجات المقرين فعلى المؤمن ان يتحلى بالصفات الحميدة ويسير في طريق الحق بسيرة حسنة ودخل حكيم على رجل فرأى دارا متجددة وفرشامبسوطة ورأى صاحبها خاليا من الفضائل فتفتح فبرق على وجهه فقال ما هذا السفة ايها الحكيم فقال بل هو عين الحكمة لان البصاق لرق الى اخس ما كان في الدار ولم ار في دارك اخس منك لخلوك عن الفضائل الباطنة فنبه بذلك على دنائه وقبحه لكونه مسترسلا في لذاته مستغرقا اوقاته لعبارة ظاهره (قال الحافظ رحمه الله) قلندران حقيقت بنيم جونتخزند * قباي اطلست انكس كه از هزعار يست * ثم اعلم ان كل شئ بقضاء الله تعالى وان الله يختبر عباده بما اراد فعليهم ان يعتمدوا

عليه في العسر والبسر والمستط والمكره وعن ابي عثمان قال كان عيسى عليه السلام يصلي على رأس جبل فاته
ابليس فقال انت الذي ترعى ان كل شئ بقضاءه قال نعم قال انى نفسك من الجبل وقل قدر على قال يا عين الله يختبر
العباد وليس العباد يختبرون الله وما على العبد الا التوكل والشكر على الانعام ومن جلة انعام الله تعالى الاخراج
من ظلمة العدم الى نور الوجود بامر كن والله يعلم ان رجوع العباد الى العدم ليس بهم ولا اليهم كالم يكن خروجهم
بهم فان خروجهم كان بجذبة امر كن فكذلك رجوعهم لا يكون الا بجذبة امر ارحمى عليهم ان يكونوا وانقين
بكرم الله وفضله مسارعين في طلب مرضاة الله جاهدين على وفق الاوامر والنواهي في الله ليهديهم الى جذبات
عنايته واطفه (ولقد اخذ الله ميثاق بنى اسرائيل) اى بالله قد اخذ الله عهد طاعة اليهود والانتفات في قوله
تعالى (وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا) للجري على سنن الكبرياء اولان العث كان بواسطة موسى عليه السلام
كاسيائى اى شاهدا من كل سبط ينقب عن احوال قومه وينقب عنها او كفيلا يكمل عليهم بالوفاء بما امر وابه
وقد روى ان النبي عليه السلام جعل للانصار ليلة العشرة اثني عشر نقيبا وقائدة النقيب ان القوم اذا علموا
ان عليهم نقيبا كانوا اقرب الى الاستقامة والنقيب والعريف نظيران وقيل النقيب فوق العريف قال في شرح
الشرعة العريف فعيل بمعنى مفعول وهو سيد القوم والقيم بامور الجماعة من القبيلة والجملة بلى امورهم
ويتعرف الامر منه احوالهم وهودون الرئيس والعرفة كـ السيادة لفظا ومعنى وفي الحديث العرافة حق
ولا بد للناس من عرفاء ولكن العرفاء في النار يعنى ان سيادة القوم جائزة في السرعة لان بها ينظم مصالح الناس
وقضاء اشغالهم فهي مصلحة ورفق للناس تدعو اليها الضروة وقوله ولكن العرفاء في النار اى اكثرهم فيها
اذا المجتنب عن الظلم منهم يستحق الثواب لكن لما كان الغالب منهم خلاف ذلك اجراه مجرى الكل كذا في شرح
المصابيح (قال السعدى) رياست بدست كساتى خطاست * كه از دستشان دستها برخداست *
مكن تا توانى دل خلق ريش * وكر ميكنى ميكنى بخ خويش * نماسد ستمكار در روز كار *
بمادبر لغنت پايدار * مهـ ازور مندى مكن بر كهـ ان * كهـ بريك نعط مى نماسد جهـ ان *
دل دوستان جمع بهتر كه كنخ * خزينه تهى به كهـ مردم برخ * بقومى كهـ نيكي بسندد خدای *
دهد خسرو عادل نيك راى * چو خواهد كهـ ويران كند عالمى * كند ملك در پنجه ظالمى (وقال الله)
اى لى اسرائيل فقط اذهم المحتاجون الى الترغيب والترهيب (انى معكم) اى بالعلم والقدرة والنصرة اسمع
كلامكم وارى اعمالكم واعلم ضمائركم فاجاز بكم بذلك وتم الكلام هنا ثم ابتدأ بالجملة الشرطية فقال مخاطبا
لنى اسرائيل ايضا (لئن اقمتم الصلاة واتيتم الزكاة وآمنتم برسلى) اى بجمعهم واللام موطئة للتقسيم المحذوف
(وعززتموه) اى نصرتموه وقوتموه واصله الذب وهو المع والدفع ومنه التعزيز ومن نصر انسانا فقد ذب
عنه عدوه يقال عزرت فلانا اى فعلت به ما يرد عنه عن القبح ويمنعه عنه (واقرضتم الله) بالانفاق في سبيل الخير
او بالتصدق بالصدقات المندوبة فطهر الفرق بين هذا الافراض وبين اخراج الزكاة فانها واجبة (فراضا حسنا)
وهو ان يكون من حلال المال وخياره برغبة واخلاص لا يشوبها رياء ولا سمعة ولا يكدرها من ولاذى
وانتصابه يحتمل ان يكون على المصدرية لانه اسم مصدر بمعنى اقراضا كما في اثبتها نيبانا حسنا بمعنى اثباتنا ويحتمل
ان يكون على المفعولية على انه اسم للمال المقرض (لا كفرن عنكم سيئاتكم) جواب للتقسيم المدلول عليه باللام
سادس جواب الشرط (ولادخلنكم جنات) اى بساتين (تجرى من تحتها) اى من تحت اشجارها ومساقنتها
(الانهار) الاربعة واخره لضرورة تقدم التحلية على التحلية (فمن كفر) اى رسلى وبشئ مما عاهدت في حيز الشرط
والفاء لترتيب بيان حكم من كفر على بيان حكم من آمن تقوية للترغيب والترهيب (بعد ذلك) الشرط
المؤكد المعلق به الوعد العظيم الموحب للايمان قطعاً (منكم) متعلق بمضمر وقع حالا من فاعل كفر (فقد ضل
سواء السبيل) اى وسط الطريق الواضح ضلالا يئسا وخطأ خطأ فاحشالا عذر معه اصلا بخلاف من كفر
قل ذلك اذ ربما يمكن ان يكون له شبهة ويتوهم له معذرة (روى) ان بنى اسرائيل لما استقر وابتصر بعد مهلاك
فرعون امرهم الله تعالى بالسير الى اريحا من ارض الشام وهى الارض المقدسة وكانت لها الف قرية في كل
قرية الف بستان وكان يسكنها الجبارة الكنعانيون وقال لهم انى كتبته لكم دارا قرارا فاخرجوا اليها
وجاهدوا من فيها وانى ناصركم وامر موسى عليه السلام ان يأخذ من كل سبط نقيبا امينا يكون كفيلا على

قومه بالوفاء بما امر وابه توثقة عليهم فاختر النقباء واخذ الميثاق على بني اسرائيل وتكفل لهم النقباء وسار بهم فلما دنا من ارض كنعان بعث النقباء فيجسسون له الاخبار ويعلمون علمها فرأوا اجرا ماعظيمة وقوة وشوكة فهابوا فرجعوا وحدثوا قومهم بما رأوا وقد نهاهم موسى عن ذلك فنكثوا الميثاق الا كالب بن يوقنا نقيب سبط يهودا ويوشع بن نون نقيب سبط افرايم بن يوسف الصديق عليه السلام قيل لما توجه النقباء الى ارضهم للتجسس لقيهم عوج بن عنق وكان طوله ثلاثة آلاف وثلاثمائة وثلاثين ذراعا وثلاث ذراع وقد عاش ثلاثة آلاف سنة وكان يحجز بالسحاب ويشرب منه ويتناول الحوت من قرار البحر فيشويه بعين الشمس يرفعه اليها ثم يأكله ويروى ان الماء طبق ماعلى الارض من جل في طوفان نوح وما جاوز ركبتى عوج وكانت امه عنق احدى بنات آدم وكان مجلسها جريبا من الارض فلما لقي عوج النقباء وعلى رأسه حزمة حطب اخذ الاثني عشر نقيباً وجعلهم في الحزمة فانطلق بهم الى امرأته وقال انطرى الى هؤلاء الذين يزعمون قتانا فطرحهم بين يديها وقال الاطحنهم برجلي فقالت لابل خل عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا ففعل (وروى) انه جعلهم في كفة واتى بهم الملك فشرهم بين يديه فقال ارجعوا الى قومكم فاخبروهم بما رأيتم وكان لا يحمل عقودا من عنبهم الا خمسة انفس اوارعة ينهم في خشبة ويدخل في سطر رمانة اذا نزع حها خمسة انفس فحملوا يتعرفون باحوالهم فلما رجعوا قال بعضهم لبعض انكم ان اخبرتم بني اسرائيل بخبر القوم ارتدوا عن نبي الله ولكن اكتموه الا عن موسى وهرون فيكونان هما يريان رأيهما فاخذ بعضهم على بعضهم الميثاق بذلك ثم انصرفوا الى موسى عليه السلام وكان معهم حدة من عنبهم وقرجل فنكثوا عهدهم وجعل كل منهم ينهي سبطه عن قتالهم ويخبرهم بما رأى الا كالب ويوشع وكان معسكر موسى فرسخا في فرسخ فجاء عوج حتى نظر اليهم ثم رجع الى جبل فقور منه صخرة عظيمة على قدر المعسكر ثم حملها على رأسه ليطبقها عليهم فبعث الله الهدهد فقور من الصخرة وسطها المحاذي لرأسه فانقتت فوقعت في عنق عوج فطوقته فصرعته واقل موسى عليه السلام وطوله عشرة اذرع وكذا طول العصا فترامى في السماء عشرة اذرع فااصابت العصا الاكبة وهو مصروع فقتله قالوا فاقبلت جماعة ومعهم الخناجر حتى جذوا راسه وهكذا سنة الله فيما اراد حيث ينصر اوليائه بما لا يخطر ببالهم والله في كل فعله حكمة تامة ومصلحة شاملة واعلم ان الله تعالى كما جعل في امة موسى من النقباء المختارين المرجوع اليهم عند الضرورة اثني عشر كذلك جعل من كمال عتايه في هذه الامة من الجباء البدلاء واعزة الاولياء اربعين رجلا في كل حال وزمان كما قال النبي عليه السلام يكون في الامة اربعون على خلق ابراهيم وسبعة على خلق عيسى وواحد على خلقي فهم على مراتب درجاتهم ومناصب مقاماتهم امة هذه الامة كما قال عليه السلام بهم ترزقون وبهم تمطرون وبهم يدفع الله البلاء قال ابو عثمان المغربي البدلاء اربعون والائمة سبعة والخلفاء من الائمة ثلاثة والواحد هو القطب عارف بهم جميعا ومتصرف عليهم ولا يعرفه احد ولا يشرف عليه وهو امام الالباء الثلاثة الذين هم الخلفاء من الائمة وهو يعرفهم وهم لا يعرفونه والخلفاء الثلاثة يعرفون السبعة الذين هم الالباء ولا يعرفهم اولئك السبعة والسبعة يعرفون الاربعة الذين هم البدلاء ولا يعرفهم البدلاء الاربعة وهم يعرفون سائر الالباء من الامة ولا يعرفهم من الاولياء احد فاذا نقص من الاربعة واحد جعل مكانه واحد من الاولياء واذا نقص من السبعة واحد جعل مكانه واحد من الاربعة واحد من الثلاثة واحد جعل مكانه واحد من السبعة واذا مضى القطب الذي هو الواحد في العدد وبه قوام اعداد الخلق جعل بدله واحد من الثلاثة هكذا الى ان يأذن الله تعالى في قيام الساعة كما في التأويلات النجمية * وقال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر القطب يحفظ المركز والامام الايمن يحفظ عالم الارواح والامام الايسر يحفظ عالم الأجساد والاولاد الاربعة يحفظون الشرق والغرب والجنوب والشمال والابدال السبعة يحفظون اقاليم الكرة علوا وسفلا انتهى كلامه في كتاب العظيمة ويقول الفقير جامع هذه المجالس اللطائف سمعت من حضرة شيخني وسندي الذي بمنزلة روعي في جسدي ان قطب الوجود اذا انتقل الى الدار الآخرة يكون خليفته في الجانب الايسر من الافراد دون الجانب الايمن وذلك لان يسار الامام يمين ويمينه يسار حين الاستقبال الى القوم واليه الاشارة بقوله تعالى واصحاب المينة ما اصحاب المينة واصحاب المشامة فان لفظة ما عند اهل التحقيق نافية واهل اليسار اهل الجلال والفناء

واهل البين اهل الجمل والبقاء فافهم هذا السر البديع وكمن التقي سمعه وهو شهيد فان المنكر الغافل طريق
 عن الحق بعيد * بسر وقت شان خلق كي ره برند * كه چون آب حيوان نطلت درند (قال الصائب)
 سخن عشق باخر دكفتن * برك مرده نيشتر زدنت * ثم تحقيق قوله تعالى لن اقيم الصلاة ان اقامة
 الصلاة في ادامتها بان تجعل الصلاة مع اجلك الى الحق وتديم العروج بدرجاتها الى ان تشاهد الحق كما شاهدت
 يوم الميثاق ودرجاتها اربع القيام والركوع والسجود والتشهد على حسب دركات نزلت بها من اعلى عليين
 وحوار رب العالمين الى اسفل السافلين الغالب وهي العناصر الاربعة التي خلق منها قال الانسان
 فالتولدات منها على اربعة اقسام ولكل قسم منها ظلمة وخاصة تحجبك عن مشاهدة الحق وهي الجمادية
 وخاصيتها الشاهد ثم النباتية وخاصيتها السجود ثم الحيوانية وخاصيتها الركوع ثم الانسانية وخاصيتها القيام يشير
 اليك بالتخلص من حجب اوصاف الانسانية واعطىها الكبر وهو من خاصية النار والركوع يشير اليك بالتخلص
 من حجب صفات الحيوانية واعطىها الشهوة وهي من خاصية الهواء والسجود يشير اليك بالتخلص من حجب
 طمع النباتية واعطىها الحرص على الجذب للشيء والنو وهو من خاصية الماء والتشهد يشير اليك بالتخلص من حجب
 طمع الجمادية واعطىها الجودية وهي من خاصية التراب ومن هذه الصفات الاربع تشأقية صفات البشرية
 فاذا تخلصت من هذه الدركات والحجب ورجعت بهذه المدارح الاربعة الى حوار رب العالمين وقر به فقد اتممت
 الصلاة مناجيا ربك مشاهدا له كما قال صلى الله عليه وسلم اعبد الله كأنك تراه كذا في التأويلات الحميمة (فيما
 نقضهم ميثاقهم) اي فبسب نقض اليهود عهدهم وهوانهم كذبوا الرسل بعدهم وسى وقتلوا الانبياء وبنذوا
 الكتاب وصعبوا فرائضه وامرهم بزيادة لتأكيد الكلام وتمكينه في النفس (لعاهم) اي طردناهم واعدناهم من
 رجنا اوسخناهم قردة وخنازير اذ لانهم بضرب الجزية عليهم (وجعلنا قلوبهم قاسية) اي غبيطة شديدة
 بحيث لا تتأثر من الآيات والنذر وحجر قاس اي صلب غير لين (يحرفون الكلم عن مواضعه) استأناف لبيان
 قسوة قلوبهم فانه لا قسوة اشد من تغيير كلام الله والافتراء عليه والمراد بالتحريف اما تبديلهم نعت النبي صلى
 الله عليه وسلم واما تبديلهم بسوء التأويل وقد سبق في سورة البقرة (ونسوا حظا) اي وتركوا نصيبا وافرا (مما
 ذكرناه) من التوراة اومس اتباع محمد عليه السلام والمعنى انهم حرفوا التوراة وتركوا حظهم مما نزل عليهم
 فلم ينالوه وقبل معناه انهم حرفوها فتركوا بسوءهم اشياء منها عن حفظهم لما روى عن ابن مسعود رضى الله
 عنه قال قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية (وروى) ان الله تعالى خير العلم على امة س ابي الصلت
 وكان من بلغاء السعراء كان تأملا فانه طاروا وحل متفاره في قيد فلما استيقظ نسي جميع علومه (قال
 الحافظ) انه من زبى على درجهان ملولم ورس * ملئت علما هم زعم في علمت * واعلم ان العلماء
 العاملين والمساكين الواصلين لابرارون يذكرون الناس كل عصر يوم الميثاق ومخاطبة الحق ايامهم تشويقا لهم
 الى تلك الاحوال فمن سامع ومن معرض فالسامع لكونه معرضا عن الدنيا والعقبى وصال الى حوار المولى
 فكان مقبولا ومرحوما والمعرض لكونه مقبلا على ماسوى المولى لم ينل شيئا فكان مردودا ملاما ونالاه نقض
 عهده مع الله سبحانه وتعالى (وفي المشوى) بي وفاني چون سكارا عاربود * بي وباي چون روادارى نمود * حق
 تعالى فخر آورد ازوما * كفت من اوفى بعهد غيرنا (ولا تزال تطلع على حاشة منهم) اي خبايا على انها مصدر
كالاغية والكاذبة قال الله تعالى لا تسمع فيها الاغية اي افوا والمعنى ان القدر والحق انزعاده مستمرة لهم
 ولا سلافهم بحيث لا يكادون يتذكرونها او يكتفونها ولا تزال ترى ذلك منهم (الا قليلا منهم) لم يخونوا وهم الذين
 آمنوا منهم كعبد الله بسلام واصرا به وهو استثناء من الضمير المجزوء في منهم (فاعف عنهم واصفح) اي اعرض
 عنهم ولا تعرض لهم بالعاقبة والمواخاة ان تابوا وآمنوا او عاهدوا والتزموا الجزية وقيل مطلق نسخ باية
 السيف وهو قوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر (ان الله يحب المحسنين) تعاليل للامر
 بالصفح وحث على الامثال وتبييد على ان العفو عن الكافر الخائى احسان فضلا عن العفو عن غيره (قال
 السعدى) عدو را باطافى كردن به بند * كه نتوان بریدن تبعى وكند * چودشمن كرم يند واطاف وجود *
 نيابد در كرخب ازودر وجود * وكرخواجده بادشمنان نيك حوست * بسى نيابد كه كردند دوست * وكان
 عليه السلام محسنه مكارم اخلاق يضيق نطاق بيان الواصفين عنها (ومن حكايات الموالوى في المتوى)

کافران مهمان پیغمبر شدند * وقت شام ایشان بمسجد آمدند * گفت ای یاران من قسمت کنید * که شما
 پرازن و خوی منید * هر یکی یاری یکی مهمان گزید * در میان یک زفت بود و بی نذید * جسم ضخمی
 داشت کسر اورانبرد * ماند در مسجد چو اندر جامه درد * مصطفی بردش چو واما ندازه *
 هفت بر شیرده بر در رومه * که مقیم خانه بودند یزان * بهر دوشیدن رای وقت خواب * نان و آش *
 و شیران هر هفت ز * خورد آن بوقحط عوج ابن غز * جله اهل بیت خشم آلودند * که همه در شیر بر
 طامع شدند * معده طلی خوار همچون طبل کرد * قسم هجده آدمی تنها بخورد * وقت خفتن رفت
 و در حیره نشست * پس کنیزك از غضب در را بست * از برون زنجیر در را در فکند * که از بود خشمکین
 و در دمنند * کبر را در نیم شب تا صبحدم * چون تقاضا آمد و در شکم * از فراش خویش سوئی در شتافت
 دست برد چون بهاد او بسته یافت * در کشادن حيله کردان حيله ساز * نوع نوع و خود دند
 آن بند بار * شد تقاضا بر تقاضا خانه تنك * ماندا و حیران و بی درمان و دنك * حيله کرد و او بخواب
 اندر خزید * خویشتن در خواب و در و برانه دید * زانکه ویرانه بد اندر خاطرش * شد بخواب اندر همانجا
 منظرش * خویش در ویرانه خالی چو دید * او چنان محتاح و اندر دم پرید * کنت بیدار و بید
 آن جامه خواب * بر حدث دیوانه شد از اضطراب * کنت خوابم بد ترا زیداریم * که خورم آن
 سوای سوئی ریم * باک می زد و اثبورا و اثبور * همچنانکه کافران در قعر کور * منتظر که کی
 شود این شب سر * یاراید در کشادن باک در * تا گریزد او چو تیری از کان * تا بیند هیچکس
 او را چنان * مصطفی صبح آمد و در را کشاد * صبح آن کمره را او راه داد * جامه خواب بر حدث را
 یک فضول * قاصدان آورد در پیش رسول * که چنین کردست مهمات بین * خنده ز در حقه
 للعالمین * که یار آن مطهره اینجا پیش * تابش ویم جله را بادست خویش * او بجد می شست
 آن احداث را * خاص زامر حق نه تقلید وریا * که دلش می گفت کین را تو بشو * که در اینجا هست
 حکمت تو بتو * کافرك راهیکل بد یاد کار * یاوه دید آرا و کشت او بی قرار * گفت آن حجره که شب جا
 داشتم * هیکل اینجا خبر بکن داشتم * که چه شرمین بود شرمش حرص برد * حرص از در هاست بی چیز است
 خرد * از بی هیکل شتاب اندر دودید * در وثاق مصطفی و انرا بیدید * کانید الله آن حدث راهم بخود * خوش
 همی شوید که دورش چشم بد * هیکلش از یاد رفت و شد بیدید * اندر و شوری کریان را درید * می زد او و دست
 را بر و و سر * کله را می کوفت بر دیوار و در * اینجا که خون زین و سرش * شد روان و رحم کرد آن مهرش *
 چون ز حد بیرون بلز بد و طید * مصطفی اش در کنار خود گستید * ساکتش کرد و بیسی بنواختش * دیده اش
 بکشاده داد اشناختش * آب بر روز در آمد در سخن * کی شهید حق شهادت عرضه کن * کشت مؤمن
 گفت او را مصطفی * کامشب هم باش و تو مهمان ما * گفت والله تا ابد ضیف توام * هر یکا باشم بهر
 جا که روم * یا رسول الله رسالت را تمام * تو نمودی همچو شمع بی غم (ومن الدين قالوا انانصاری احذنا
 میثاقهم) ای واحذنا من النصاری میثاقهم کما اخذنا من قبلهم من اليهود ومن متعلقة باخذنا والتقديم
 للاهتمام وانما قال قالوا انانصاری ولم يقل ومن النصاری تبنيها على انهم نصاری بتسميتهم انفسهم بهد الاسم
 ادعاء لنصرة الله بقولهم لعيسى عليه السلام نحن انصار الله وليسوا موصوفين بانهم نصاری بتوصيف الله
 ايهم بذلك ومعنى اخذ الميثاق هو ما اخذ الله عليهم في الانجيل من العهد المؤكد باتباع محمد صلى الله عليه وسلم
 وبيان صفته ونعته (فسوا حطوا) ای تركوا انصبا و افرا (بما ذكرناه) في تضاعيف الميثاق من الايمان
 وما يفرع عليه من افعال الخير (فاغرينا) ای الزمنا والصقنا من غري بالشيء اذا لزمه ولصقه واغراه غيره
 (بينهم) ظرف لاغرينا (العداوة) وهي تساعد القلوب والنيات (والغضاء) ای البغض (الي يوم القيامة)
 غاية للاغراء او للعداوة والبغضاء ای يتعادون ويتباغضون الي يوم القيامة (وسوف ينبئهم الله) ای يخبرهم
 في الآخرة (بما كانوا يصنعون) وعيد شديد بالجزاء والعذاب كقول الرجل لمن يتوعدده سأكبرك بما فعلت ای
 يحجزهم بما عملوا على الاستمرار من نقض الميثاق ونسيان الحظ الوافر مما ذكرناه وسوف لنا كيد الوعيد
 والتعبير عن العمل بالصنع الايدان برسوخهم في ذلك قيل الذي التى العداوة بين النصاری رجل يقال له نواس

(كثيرا مما كنتم تحفون من الكتاب) اي كثيرا كاشتم الذي كنتم تحفونه على الاستمرار حال كونه من الكتاب اي النوراة والانجيل الذي انتم اهله والمتمسكون به كنعت محمد عليه السلام وآية الرجم في النوراة وبشارة عيسى باحد عليهما السلام في الانجيل (ويعفو عن كثير) مما تحفونه اي لا يظهره ولا يخبره اذا لم يضطر اليه امر ديني. صيانة لكم عن زيادة الاقتضاح (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) المراد بالنور والكتاب هو القرآن لما فيه من كشف ظلمات الشرك والشك وابانة ما حفي على الناس من الحق والاعجاز الواضح والعطف المني على تغاير الطرفين لتزيل المغايرة بالاعنوان منزلة المعايير بالذات وقبل المراد بالاول هو الرسول صلى الله عليه وسلم وبالثاني القرآن (يهدي به الله) وحد الصير لان المراد بهما واحد بالذات اولاهما في حكم الواحد فان المقصود منهما دعوة الخلق الى الحق احدهما رسول الهى والاخر معجزته وبيان ما يدعو اليه من الحق (من اتبع رسوالة) اي رضاه بالايمان به (سل السلام) اي طرق السلامة من العذاب والنجاة من العقاب على ان يكون السلام بمعنى السلامة كاللذاذ واللذاعة والرضاع والرضاعة اوسبيل الله تعالى وهو شريعته التي شرعها للناس على ان يكون السلام هو الله تعالى وانتصاب سل منزع الخافض فان يهدي انما يهدي الى الثاني نالي او باللام كما في قوله تعالى ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم (ويخرجهم) الضمير لان والجمع باعتبار المعنى كما ان الافراد في اتباع باعتبار اللهط (من الظلمات) اي ظلمات فنون الكفر والضلال (الى النور) الى الايمان وسمى الايمان نورا لان الانسان اذا آمن انصر به طريق نجاته فطلبه وطريق هلاكه فحذره (ياذنه) اي يفسره وارادته (ويهديهم الى صراط مستقيم) اي طريق هو اقرب الطرق الى الله تعالى ومؤداه الى المحالة وهذه الهداية عين الهداية الى سبل السلام وانما عطف عليها تنزيلا للتغاير الوصفي منزلة التغاير الذاتي كما في قوله تعالى فلما جاء امرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برجة منا ونجيناهم من عذاب غليظ واعلم ان الله تعالى بعث النبي صلى الله عليه وسلم نورا يبين حقيقة حظ الانسان من الله تعالى وانه تعالى سمي نفسه نورا بقوله تعالى ان الله نور السموات والارض لانهما كانتا محفيتين في ظلمة العدم فانه تعالى اظهرهما بالايجاد وسمى الرسول نورا لان اول شيء اظهره الخلق بنور قدرته من ظلمة العدم كان نور محمد صلى الله عليه وسلم كما قال اول ما خلق الله نوري ثم خلق العالم بما فيه من نوره بعضه من بعض فلما ظهرت الموجودات من وجود نوره سماه نورا وكل ما كان اقرب الى الاختراع كان اولي باسم النور كما ان عالم الارواح اقرب الى الاختراع من عالم الاجسام فلذلك سمي عالم الانوار والعلويات نورانيا بالنسبة الى السفليات فاقرب الموجودات الى الاختراع لما كان نور النبي عليه السلام كان اولي باسم النور ولهذا كان يقول انا من الله والمؤمنون مني وقال تعالى قد جاءكم من الله نور وروى عن النبي عليه السلام انه قال كنت نورا بين يدي ربي قبل خلق آدم باربعة عشر الف عام وكان يسبح ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم اتى ذلك النور في صلته وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما خلق الله آدم اهبطني في صلته الى الارض وجعلني في صلب نوح في السفينة وقذفني في صلب ابراهيم ثم لم يزل تعالى ينفلي من الاصلاح الصكرية والارحام الطاهرة حتى اخرجني بين ابوي لم يلقيا علي سفاح قط قال العرفي في قصيدته النعية * ابن سس شرف كوهه تومشي تقدير * آن روز كه كذاشتي اقليم قدم را * تاحكم نزول تودرين دارنوشته است * صدره بعث بارتراسيد قلم را * وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اعترف آدم بالخطيئة قال يارب اسألك بحق محمد ان تغفر لي فقال الله يا آدم كيف عرفت محمدا ولم اخلقه قال لانك لما خلقتني بيدك ونفخت في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فعرفت انك لم تضيف الى اسمك الا اسم احب الخلق اليك فقال الله تعالى صدقت يا آدم انه لاحب الخلق الى فغفرت لك ولولا محمد لما خلقتك رواه البيهقي في دلائله (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) لا غير كما يقال الصكرم هو النقي زلت في نصاري نجران وهم البعوية القائلون بانه تعالى قد يحل في يد انسان معين او في روحه (قل) يا محمد نبكيت الههم ان كان الامر كما تزعمون (فم) استفهاميه انكارية (يملك) الملك الضبط والحفظ التام عن حزم اي منع (من الله) اي من قدرته وارادته (شيئا) وحقيقته فمن يستطيع ان يمسك شيئا منها (ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ومن في الارض جميعا) احتجاج بذلك على فساد قولهم وتقريره ان

المسيح مقدور مقهور قابل للفناء كسائر الممكنات ومن كان كذلك فهو بمعزل عن الألوهية وكيف يكون الها من لا يقدر على دفع الهلاك عن نفسه ولا عن غيره والمراد بالهلاك الامانة والاعدام مطلقا لا بطريق السخط والغضب وامل نظم امه في سلاك من فرض ارادة اهلاكمهم مع تحقيق هلاكها قبل ذلك انما كبد التبييت وزيادة تقرير مضمون الكلام بجعل حالها اعموذا لخال بقاء من فرض اهلاكمه كأنه قيل قل في يملك من الله شيئا ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ومن في الارض وقد اهلك امه فهل ما بعد احد فكداحال من عداها من الموجودين (والله ملك السموات والارض وما بينهما) اي ما بين قطري العالم الجسماني لا بين وجه الارض ومقر ذلك القمر فقط فيتناول ما في السموات من الملائكة وما في اعماق الارض والبحار من المخلوقات وهو تنصيب على كون الكل تحت قهره تعالى وملكوته اثر الاشارة الى كون البعض اي من في الارض كذلك اي له تعالى وحده ملك جميع الموجودات والتصرف المطلق فيها ايجادا واعداما واحياء وامانة لا لأحد سواه استقلال ولا اشتراكا فهو لتحقيق اختصاص الألوهية به تعالى ارباب انتفاؤها عن كل ماسواه (يخلق ما يشاء) اي يخلق ما يشاء من انواع الخلق والايجاد على ان مابكرة موصوفة محلها النصب على المصدرية لا على المعولية كأنه قيل يخلق اي خلق يشاؤه فتارة يخلق من غير اصل كخلق السموات والارض واخرى من اصل كخلق ما بينهما فيشي من اصل لبس من جنس كخلق آدم وكثير من الحيوانات ومن اصل يجاسده امام من ذكر وحده كخلق حواء وانشي وحدها كخلق عيسى او منهما كخلق سائر الناس ويخلق بلا توسط شي من المخلوقات كخلق عامة المخلوقات وقد يخلق بتوسط مخلوق آخر كخلق الطير على يد عيسى محرمه واحياء الموتى وراء الاكف والارض وغير ذلك فيسب كل اليه تعالى لا الى من اجري ذلك على يده (والله على كل شي قدير) اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله (وفي المتنوى) دامن او كبراي ياردلير * كومتره باشداز بالاوزير * نى چو عيسى سوى كردون برشود * نى چو قارون در زمين اندر رود * ربى الاعلاست دردان مهان * رب ادنى در خوران ابلهان * وعن عبادة بن الصامت رضى الله عنه عن النبي عليه السلام قال من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله ورسوله وكلته القاها الى مريم وروح منه والجنة حق والنار حق ادخله الله الجنة على ما كان من عمل وعن الحارث الاشعري رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى اوحى الى يحيى بن زكريا عليهما السلام بخمس كلمات ان يعمل بهن ويأمر بنى اسرائيل ان يعملوا بهن فكانه ابطاء بهن فانه عيسى فقال ان الله امر بك بخمس كلمات ان تعمل بهن وتأمر بنى اسرائيل ان يعملوا بهن فاما ان تخبرهم واما ان اخبرهم فقال يا يحيى لا تفعل فاني اخاف ان سقتني بهن ان يخسف نى او اعذب قال فجمع بنى اسرائيل بيت المقدس حتى امتلأ المسجد وقعدوا على السرفات ثم خطبهم فقال ان الله اوحى الى بخمس كلمات ان تعمل بهن وآمر بنى اسرائيل ان يعملوا بهن * اولاهن ان لا تشركوا بالله شيئا فان مثل من اشرك بالله كمثل رجل اشترى عبدا من خالص ماله بذهب او ورق ثم اسكنه دارا فقال اعمل وارفع الى ففعل يعمل ويرفع الى غير سيده فأبكم رضى ان يكون عبده كذلك فان الله خلفكم ورزقكم ثلاثين كروا به شيئا واذا قمتم الى الصلاة فلا تلتفتوا فان الله يقبل بوجهه الى وجه عبده مالم يلتفت وآمركم بالصيام ومثل ذلك كمثل رجل فى عصاة معه صرة من مسك كلهم يحب ان يجدر يحبها وان الصيام عند الله اطيب من ريح المسك وآمركم بالصدقة ومثل ذلك كمثل رجل اسره العدو فاوثقوا يده الى عنقه وقربوه ليضربوا عنقه فجعل يقول هل ايكم ان افدى نفسي منكم فجعل يعطى القليل والكثير حتى فدى نفسه وآمركم بذكر الله كثيرا ومثل ذلك كمثل رجل طلبه العدو سراعا فى اسره حتى اتى حصنا فاحرز نفسه فيه وكذلك العبد لا ينجو من الشيطان الذى هو اكبر الاعداء الا بذكر الله (قال فى المتنوى) ذكر حق كى ياكه غولانرا سوز * چشم نركس را ازين كركس بدوز * ذكر حقيق پاكست چون پاكي رسيد * رخت بر بندد برون آيد پليد * مى كرى دضدها از ضدها * شب كرى د چون رافر وزد ضيا * چون در آيد نام ياك اندر دهان * نى پليدى ماندونى اندهان * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا آمركم بخمس الله امر نى بهن بالسمع والطاعة والجهاد والهجرة والجماعة فانه من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه الا ان يراجع وال رقة نكر الراء وفتحها وسكون الباء الموحدة واحدة ال بق وهى عرى فى حل يستدبه الهم وتستعار

غيره (وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه) اى قالت اليهود نحن اشياع ابنة عزير وقالت النصارى نحن اشياع ابنة المسيح كما يقول اقارب الملوك عند المفاخرة نحن الملوك او المعنى نحن من الله بمنزلة الابناء للاباء وقرنا من الله كقرب الوالد لولده وحب اباه كحب الوالد لولده وغضب الله علينا كغضب الرجل على ولده والوالد اذا سخط على ولده في وقت يرصى عند في وقت آخر وبالجملة انهم كانوا يدعون اربهم فضلا ومنزلة عند الله على سائر الخلق فرد عليهم ذلك وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قل) انما اللهم وتبكتنا (فلم يعددكم بذنوبكم) اى ان صح ما زعمتم فلاى شئ يعددكم في الدنيا بالقتل والاسر والسحق وقد اعترفتم بانه سيعذركم في الآخرة اياما معدودة بعد ايام عبادتكم العجل ولو كان الامر كما زعمتم لما صدر عنكم ماصدر ولما وقع عليكم ما وقع (بل) اى لستم كذلك (انتم بشر من خلق) اى من جنس ما خلق الله تعالى من غير منزلة لكم عليهم (يعزى لمن يشاء) ان يعزى له من اولئك المحاربين وهم الذين آمنوا بالله تعالى وبرسوله (ويعذب من يشاء) ان يعذبه منهم وهم الذين كفروا به تعالى وبرسوله (ولله ملك السموات والارض وما بينهما) من الموجودات لا يتنى اليه تعالى شئ منها الا بالملوكة والعودية والكل تحت مملوكيته يتصرف فيه كيف يشاء ابجاءا واعداما وامانة واثانة وتعديا فانى لهم ادعاء ما زعموا (واليه المصير) في الآخرة خاضعة لا الى غيره استقلال ولا اشتراكا فيجازى كلا من المحسن والمسيى بما يستدعيه عمله من غير مانع عنه وليست المحبة بالدعوى بل لها علامات ولله در من قال

نعصى الاله وانت تظهر حبه * هذا امرى في الفعل بدع
او كان حبك صادقا لاطعته * ان المحب لمن يحب مطيع

والله تعالى لا يحب من خالف شيئا من شريعة النبي عليه السلام من سننها وفروضها وحلالها وحرامها وانما يحب من اطاع امره ولا فرق بين الناس من حيث الصورة البشرية واثمات فساداتهم من حيث العلم والعمل والتقرب الى الله تعالى (قال السعدي) ره راست يابدين بالاى راست * ككافهم از روى صورت چو ماست * وانما يظهر التفاوت في الآخرة لانها دار الجزاء فطوبى لعدت فكر في حاله ومصيره فرغب في الزهد والطاعة قبل مضى الوقت (قال في المتنوى) كر بينى ميلى خرد سوى سما * پردوت بر كشا همچون هما * وربى ميل خود سوى زمين * نوحه ميكن هج منشين از حنين * عاقلان خود نوحها پيشين كشند * جاهلان آخر بسر بر مى زنند * زابتداى كار آخر رابين * تاناشى تو پستيان يوم دين * (وحكى) ان رجلا جاء الى صنائع يسأل منه المير ان ليرن رضاض ذهب له فقال الصنائع اذهب فانه ليس لي غراب فقال الرجل لا تسخر نى آت المير ان فقال الصنائع ليس لي مكنتة ثم قال اطلب منك المير ان ايها الصنائع وانت تبجيني بما يضحك منه فقال انما قلت ما قلت لانك شيخ مر تعش فعند الوزن يتفرق رضاضك من يدك بسب ارتعاشك ويسقط الى التراب فتحتاج الى المكنتة والغراب للتخلص فبسب فكرى لعاقبة امرك قلت ما قلت * من زاول ديدم اخر را تمام * جاى ديكر روا زينجا والسلام * واعلم ان احياء الله هم اولياء الله على اختلاف درجاتهم وطبقاتهم فمنهم عوام ومنهم خواص ومنهم اخص ولكل منهم مقام معلوم من المحبة ورأى بعضهم معروفا الكرسي تحت العرش وقد قال الله تعالى للملائكة من هذا فقالوا انت اعلم يارب فقال هذا معروف الكرسي سكر من حبي فلا يليق الاللقائى وكال الحب انما يحصل بعد تركية النفس فان النفس اذا كانت مغضوبة لا تتم الرحمة في حقها وصاحبها اعياىب الله تعالى من وراء حجاب اللهم اجعلنا ممن يحبك حبا شديدا ويسلك في محبتك طريقا سديدا (يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا) حال كونه (يبين لكم) الشرائع والاحكام الدينية المقرونة بالوعود والوعيد (على فترة) كائنة (من الرسل) مبتدأة من جهتهم وعلى متعاقب بجائكم على الطريقة اى جاءكم على حين فتور من الارسل وانقطاع متى الوحي ومنز يد احتياح الى بيان الشرائع والاحكام الدينية يقال فترة السى يفتروا اذا سكنت حركته وصارت اقل مما كانت عليه وسميت المدة بين الانبياء فترة لفتور الدواعى في العمل بتلك الشرائع ونبينا صلى الله عليه وسلم بعث بعد انقطاع الرسل لان الرسل كانت متواترة بعضها في اثر بعض الى وقت رفع عيسى عليه السلام (ان تقولوا) تعليل لجيئ الرسول بالبيان على حذف المضاف اى كراهة ان تقولوا معذرين عن تفر يطكم في مراعاة احكام الدين (ما جانا

من بشير) يبشرون بالجنة (ولأنذر) يخوفنا بالنار وقد انطمت آثار السرائع السابقة وانقطعت أخبارها (فقد جاءكم بشير ونذير) متعلق بمحذوف تنبيء عنه القاء الفصححة وتبين أنه معال به أي لا تعتذروا بذلك فقد جاءكم بشير أي بشير ونذير أي نذير على أن التنوين للفخيم وفي الآية امتنان عليهم بأن بعث إليهم حين انطمست آثار الوحي وكانوا أحوح ما يكون إليه (والله على كل شيء قدير) فيقدر على الإرسال ترى كما فعل بين موسى وعيسى عليهما السلام حيث كان بينهما ألف وسعمائة سنة وألف نبي وعلى الإرسال بعد الفترة كما فعله بين عيسى ومحمد عليهما السلام حيث كان بينهما ستمائة سنة وتسع وتسعون سنة وأحسمائة وست وأربعون سنة وأربعة أنبياء على ما روى الكلبي ثلاثة من بني إسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان العنسي وقيل لم يكن بعد عيسى إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الأنسب بما في تنوين فترة من العقيم اللائق بمقام الامتثال عليهم بأن الرسول قد بعث إليهم عند كمال حاجتهم إليه بسبب مضي دهر طويل بعد انقطاع الوحي لبعده اعظم نعمة من الله وفتح باب الرحمة وتلزمهم الحجة فلا يتعللوا غدا بأنه لم يرسل إليهم من ينههم من غفلتهم كذافي الارشاد وفي الحديث أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم فإنه ليس بيني وبينه نبي قال ابن الملك اطل بهذا قول من قال الحواريون كانوا أنبياء بعد عيسى عليه السلام انتهى ومعنى قوله بي أي نبي داعي للحق إلى الله وشرعه وأما خالد بن سنان فإنه أظهر بدعواه الانبياء عن البرزخ الذي بعد الموت وما أظهر نبوته في الدنيا وقصته أنه كان مع قومه يسكنون بلاد عدن فخرجت نار عظيمة من مغارة فأهلك الزرع والضرع فالتجأ إليه قومه واخذ خالد يضرب تلك النار بعصاه حتى رجعت هاربة منه إلى المغارة التي خرجت منها ثم قال لأولاده اني ادخل المغارة خلف النار لا طفئها وأمرهم ان يدعوه بعد ثلاثة أيام تامة فأنهم ان نادوه قل ثلاثة أيام فهو يخرج ويموت وان صبروا ثلاثة أيام لم يخرج سالما فلما دخل صبروا يومين واستقرهم الشيطان فلم يصبروا ثلاثة أيام فظنوا أنه هلك فصاحوا به فخرج خالد من المغارة وعلى رأسه الم حصل من صياحهم فقال ضيعتموني واضعتم قولي ووصيتي واخبرهم بموته وأمرهم ان يقبروه ويرقبوه اربعين يوما فإنه يأتيهم قطع من الغنم يتقدمه حمار استرقطوع الدنث فاذا حاذى قبره ووقف فلينسوا عليه قبره فإنه يقوم ويخبرهم بأحوال البرزخ والقبر عن يقين ورؤية فانتظروا اربعين يوما فجاء القطيع وتقدمه حمار ابتز فوقف حذاء قبره فهم مؤمنوا قومه ان ينسوا عليه فابى أولاده خوفا من العار لئلا يقال لهم أولاد المنبوش قبره فحملتهم الجحمة الجاهلية على ذلك فضيعوا وصيته واضاعوه فلما بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاءته بنت خالد فقال عليه السلام مرحبا ببنتي نبي اضاعد قومه وانما أمر خالد ان ينس على ليلسأل ويخبر ان الحكم في البرزخ على صورة الحياة الدنيا فيعلم بذلك الاخبار صدق الرسل كلهم بما أخبروا به في حياتهم الدنيا فكان غرض خالد عليه السلام ايمان العالم كله بما اجاءت به الرسل من احوال القبر والمواطن والمقامات البرزخية ليكون رحمة للجميع فإنه تشرف بقرب نبوته من نوة محمد عليه السلام وعلم خالد ان الله ارسله رحمة للعالمين ولم يكن خالد رسول فاراد ان يحصل من هذه الرحمة في الرسالة المحمدية على حفظ او فروم بؤمر بالتبليغ فاراد ان يحظى في البرزخ بذلك التبليغ من مقام الرسالة ليكون اقوى في العلم في حق الخلق اي يعلم قوة علمه بأحوال الخلائق في البرزخ فاضاع قومه وانما وصف النبي قومه بأنهم اضاعوا نبينهم اي وصية نبينهم حيث لم يبلغوه مراده من اخبار احوال القبر كذا في القصوص وشروحه واتفق العلماء على انه صلى الله عليه وسلم ولد بمكة عام الفيل في عاشر شهر ربيع الاول في ليلة يوم الاثنين منه فلما تشرف العالم بوحوده الشريف وعصرة اللطيف اضاعت قلوب الخلق واستارت فهداهم الله به عليه السلام فانصره من انصر وعي من عي وبقى في الكفر والضلال * دركارخانه عشق از كفرناكز يرست * آتش كرا مسوزد كر بولاهب نباشد * واما اضاف تعالى الرسول الى نفسه وقال رسولنا وما اضاف اليهم لان فائدة رسالته لم تكن راجعة اليهم ولما خاطب هذه الامة واخبرهم عن محيى الرسول ما اضاف الى نفسه وانما جعله من انفسهم فقال لقد جاءكم رسول من انفسكم لان فائدة رسالته كانت راجعة الى انفسهم كافي التأويلات الجهمية فعلى المؤمن ان يقتنى اثر الرسول صلى الله عليه وسلم ويتفكر في الوعد والوعيد فقد جاء البشير والنذير بحيث لم يبق للاعتذار محال اصلا وروى ان جبر بن مطعم قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بالحفة فقال ليس تشهدون ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واني رسول الله وان القرآن جاء من عند الله فقلنا بلى قال فانتسروا فان هذا

القرآن طرفه بيد الله وطرفه بأيديكم فتمسكوا به فانكم لن تهلكتوا ولن تضلوا بعده ابدا (واذ قال موسى لقومه)
 اى اذكروا يا محمد لاهل الكتاب ما حدث وقت قول موسى لى اسرائيل ناصحهم (يا قوم اذكروا نعمة الله
 عليكم) اى ابعاده عليكم (اذ جعل فيكم انبياء) فى وقت جعله فيما بينكم من اقر بائكم انبياء فارشدهم وشرفكم
 بهم ولم يبعث فى امة من الامم ما بعث فى بنى اسرائيل من الانبياء وكثرة الاشراف والافاضل فى القوم شرف
 وفضل لهم ولا شرف اعظم من النبوة (وجعلكم ملوكا) اى جعل فيكم اوصيائكم ملوكا كثيرة فانه قد تكاثر فيهم
 الملوك تكاثرا لانبياء وجعل لكل فى مقام الامتياز عليهم ملوكا لما ان اقارب الملوك يقولون عند المفاخرة نحن
 الملوك وقال السدى وجعلكم احرارا تملكون انفسكم بعد ما كنتم فى ايدى القبط فى مملكة فرعون بمنزلة اهل
 الجزية قال ابن عباس رضى الله عنهما يعنى اصحاب خدم وحشم وكانوا اول من ملك الخدم ولم يكن لمن قبلهم
 خدم وقال بعضهم من له امرأة ياوى اليها ومسكن يسكنه وخدام يخدمه فهو من الملوك وكذا من كان مسكنه
 واسعه وفيه ماء جار فهو ملك (واتاكم مالم يؤت احدا من العالمين) من فلق البحر واغراق العدو وتظليل
 الغمام وانزال المني والسلوى وخير ذلك مما آتاهم الله من الامور العظام والمراد بالعلمين الامم الخالية الى
 زمانهم (يا قوم ادخلوا الارض المقدسة) هى ارض بيت المقدس ظهرت من الشرك وجعلت قرار الانبياء
 ومسكن المؤمنين (التي كتب الله لكم) اى كتب فى اللوح المحفوظ انها تكون مسكنا لكم ان آمنتم واطعتم لقوله
 تعالى لهم بعد ما عصوا فانهما محرمة عليهم (ولا تردوا) لا ترجعوا (على ادباركم) اى مديري خوفهم الجبارة
 فهو حال من فاعل لا تردوا ويجوز ان يتعلق بنفس الفعل اى ولا ترجعوا على اعقابكم بخلاف ما امر الله
 (فتقلوا) فتصرفوا حال كونكم (خاسرين) اى مغبونين بصوت ثواب الدارين (قالوا) اى بنوا اسرائيل عند
 امر موسى ونهيه غير ممثلين لذلك (ياموسى ان فيها قوما جبارين) اى متغلين لانتأني مقاومتهم والجار
 العالى الذى يحمر الناس ويكرههم كائنا من كان على ما يريد كائنا ما كان فعال من حبه على الامر اى اجبره عليه
 وذلك ان النقاء الاثنى عشر الذين خرجوا لتجسس الاخبار واتهموا الى مدينة الجبارين لم يرجعوا الى موسى
 واخبروه بما عاينوا من قوتهم وشوكتهم وطول قدودهم وعظم اجسامهم وان الرجل من بنى اسرائيل ليدخل
 تحت قدمهم لعظمه ووسعته قال لهم موسى اكتبوا شانهم ولا تخبروا به احدا من اهل المعسكر فيفسلوا فاخبر كل
 واحد منهم قريبه وابن عمه الارجلين وفيما بما قال لهما موسى احدهما يوشع بن نون بن افرايم بن يوسف
 فتى موسى والاخر كالب بن يوفناختن موسى على اخيه مريم بنت عمران وكان من سبط يهودا فشاع الخبر بين
 بنى اسرائيل فلما قالوا ان فيها قوما جبارين (وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها) من غير صنع من قلنا فانه
 لا طاقة لنا باخراجهم منها (فان يخرجوا منها) بسبب من الاسباب التي لا تعلق لنا بها (فانا داخلون)
 حيثئذ (قال رجلان) كانه قيل هل اتفقوا على ذلك او خافهم البعض فقيل قال رجلان وهما كالب ويوشع
 (من الذين يخافون) الله تعالى دون العدو ويتقونه في مخالفة امره ونهيه وهو صفة لرجلان (انعم الله عليهما)
 بالثبوت والوقوف على شؤونه تعالى والثقة بوعده وهو صفة ثانية لرجلان (ادخلوا عليهم الباب) اى باب بلد
 الجبارين وهو اريحا وتقديم الجار والمجرور عليه للاهتمام به لان المقصود انما هو دخول الباب وهم في بلدهم اى
 باغتهم وضاعتهم في المضيق وانعوتهم من البروز الى الصجرا لئلا يجذبا للحرب محالا (فادا دخلتموه) اى
 باب بلدهم وهم فيه (فانكم خالون) من غير حاجة الى القتال فانا قدرنا بانهم وشاهدناهم ان قلوبهم ضعيفة وان
 كانت اجسادهم عظيمة فلا تخشوهم واهجموا عليهم في المضايق فانهم لا يقدرين فيها على الكرواقر (وعلى الله)
 خاصة (فتوكلوا) بعد ترتيب الاسباب ولا تعتمدوا عليها فانها بمنزل من التأثير وانما التأثر من عناية العزيز القدير
 (ان كنتم عومنين) به تعالى مصدقين لوعده فان ذلك مما يوجب التوكل عليه حتما (قالوا) غير مباليين بقول
 ذيك الرحلين مصرين على القول الاول (ياموسى اننا لن ندخلها) اى ارض الجبارة (ابدا) اى دهر اطويلا
 (ماداموا فيها) اى فى ارضهم وهو بدل من ابدال البعض لان الابد يعنى الزمن المستقبل كله ودوام الجبارين فيها
 بعض منه (فاذهب) الفاء فصيحة اى فاذا كان الامر كذلك فاذهب (انت وربك فقاتلا) اى فقاتلاهم
 انما قالوا ذلك استهانة واستهزاء به تعالى وبرسوله وعدم مبالاة بهما لانهم قصدوا ذهابهما حقيقة لان من هو فى
 صورة الانسان يستبعد منه انه يجوز حقيقة الذهاب والحجى على الله تعالى الا ان يكون من المجسمة (اناهما

قاعدون) اراد بذلك عدم التقدم لاعداء التآخر (قال) موسى عليه السلام لما رأى منهم ما رأى من العناد على طريقة الوث والحن والشكوى الى الله تعالى مع رقة القلب التي يمثلها تستجلب الرحمة وتستنزى النصره (رب انى لاملك الانسى واخى) اى الاطاعة تقسى واخى (بافرق بيننا) يريد نفسه واخاه والفاء لترتيب الفرق والدعاء به على ما قبله (و بين القوم الفاسقين) الخارجين عن طاعتك المصيرين على عصيانك بان تحكم لنا ما نستحقه وعليهم بما يستحقون (قال) الله تعالى (فانها) اى الارض المقدسة (محرمة عليهم) تحريم منع لا تحريم تعبد وتكليف لا يدخلونها ولا يملكونها لان كتابتها لهم كانت مشروطة بالايان والجهاد وحيث نكصوا على ادبارهم حرموا ذلك واتقلوا خاسرين (اربعين سنة) ظرف لمحرمه والتحريم موقت بهذه المدة لا مؤبد ولا يكون محالة لقوله تعالى كتب الله لكم فالمراد بتغيريمها عليهم انه لا يدخلها احد منهم في هذه المدة لكن لا معنى ان كلهم يدخلونها بعدها بل بعضهم ممن بقى (يتيهون فى الارض) اى يتخيرون فى البرية استئناف لبيان كيفية حرمانهم (فلاناس) ولا تحزن والاسى الحزن (على القوم الفاسقين) روى انه عليه السلام ندم على دعائه عليهم فقيل لا تندم ولا تحزن عليهم فانهم احقاء بذلك لنفسكهم فلبثوا اربعين سنة فى ستة فراسخ و هم ستمائة الف مقاتل وكانوا بسيرور كل يوم جادين فاذا امسوا كانوا فى الموضع الذى ارتحلوا منه وكان الغمام يظللهم من حر الشمس و يطلع بالليل عمود من نور يضيء لهم وينزل عليهم المن والسلوى ولا تطول شعورهم واذا واداهم موارود كان عليه ثوب كالطفر يطول بطوله وماؤهم من الحجر الذى يحملونه وهذه الاعانات عليهم مع انهم مع قنول لما ان عقابهم كان بطريق الفك والتأديب واصح الاقاويل ان موسى وهرون كانا معهم فى التيه ولكن كان ذلك لهم روحا وسلامة كالنار لاراهم وملائكة العذاب قال فى التأويلات البجمية والتحب فى ان موسى وهرون بسؤم معاملته بنى اسرائيل بقيا فى التيه اربعين سنة وبنوا اسرائيل بركة كرامتهم طال عليهم الغمام وانزل عليهم المن والسلوى فى التيه ليعلم اثر بركة صحة الصالحين واثر سوء صحة الفاسقين انتهى (قال الحافظ) ملول هم رهان بودن طريق كار داني نيست * نكش دشواري منزل بياد عهد آساني * روى ان موسى عليه السلام خرج من التيه بعد اربعين سنة وسار بمن بقى من بنى اسرائيل الى اربحاء وكان يوشع بن نون على مقدمته فحارب الجبابرة وقتلها واقام بها ماشاء الله ثم قضه الله ولا يعلم قبره الا الله وهذا اصح الاقاويل لاتفاق العلماء على ان عوج بن عنق قتله موسى عليه السلام قال السدى فى وفاة هرون ان الله اوحى الى موسى انى متوفى هرون فأتته به جبل كذا وكذا فانطلق موسى وهرون نحو ذلك الجبل فاذا هما بشجرة لم يمثلها فاذا بيت مبنى وفيه سرير عليه فرش واذا فيه ريح طيبة فلما نظر هرون الى ذلك اعجبه وقال يا موسى انى احب ان انام على هذا السرير قال فقم عليه فلما نام جاء ملك الموت فقال يا موسى خذ عني فلما قبض رفع البيت ودهت تلك الشجرة ورفع السرير به الى السماء فلما رحس موسى الى بنى اسرائيل ولبس معه هرون قالوا ان موسى قتل هرون وحسده على حب بنى اسرائيل اياه فقال لهم موسى ويحكمكم كان اخى افترونى اقتل اخى فلما كثروا عليه صلى ركعتين ثم دعا فترسل السرير حتى طروا اليه بين السماء والارض فصدقوه وعن على بن ابي طالب رضى الله عنه قال صعد موسى وهرون الجبل فقال بنوا اسرائيل انت قتلته فاذوه فامر الله الملائكة فحملوه حتى مروا به على بنى اسرائيل وتكلمت الملائكة بموته حتى عرفت بنوا اسرائيل انه قدمات فبرأه الله مما قالوا ثم ان الملائكة حملوه ودروه فلم يطلع على موضع قبره احد الا الرحم فجعله الله اصم وابكم وقال عمرو بن ميمونة مات هرون وموسى فى التيه مات هرون قبل موسى وكان اخر حال بعض الكهوف مات هرون ودفنه موسى وانصرف الى بنى اسرائيل فقالوا قتلته لحبنا اياه وكان محسبا فى بنى اسرائيل فتضرع موسى الى ربه فاوحى الله اليه ان انطلق بهم الى قبره فسادى ياهرون فخرج من قبره بغض رأسه فقال انا قتلتك فقال لا ولكننى مت قال فعاد الى مضجعك وابصر فوا واما وفاة موسى عليه الصلاة والسلام قال ابن اسحق كان صلى الله موسى قد كره الموت واعظمه فاراد الله ان يحب اليه الموت فبى يوشع بن نون فكان يغدو ويروح عليه فيقول له موسى يا بنى الله ما احدث الله اليك فيقول له يوشع يا بنى الله الم اصحك كذا وكذا سنة فهل كنت اسألك عن شىء مما احدث الله اليك حتى تكون انت الذى تبثه به ونذكره ولا يذكره شيئا ولا رأى موسى ذلك كره الحياة واحب الموت وفى الحديث جاء ملك الموت الى موسى

فقال له اجب ربك قال فاطمهم موسى عين ملك الموت ففقاها فرجع ملك الموت الى الله تعالى فقال انك ارسلتني الى عبد لا يريد الموت وقد فقا عيني قال فرد الله اليه عينه وقال ارجع الى عبدى فقل له الحياة تريد فان كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور فساورت يدك من شجرة فانك تعيش بها سنة قال ثم ما ذا قال ثم تموت قال فالآن من قريب قال رب ادبني من الارض المقدسة قدر رمية حجر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو اني عنده لا ريتكم قبوره الى جانب الطريق عند الكثيب الاحرق قال محمد بن يحيى قد صح حديث ملك الموت وموسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يرده الاكل مبتدع كذا في تفسير الثعلبي وفي حديث آخر ان ملك الموت كان يأتى الناس عيانا حتى اتى موسى ليقبضه فاطممه ففقا عينه فجاء ملك الموت بعد ذلك خفية وقال وهب خرج موسى لبعض حاجاته فمر بهط من الملائكة يحفرون قبرالم يرثيثا قط احسن منه ومثل ما فيه من الحضرة والنصرة والهبة فقال لهم ياملائكة الله ان يحفر هذا القبر فقالوا لعبد كرم على ربه فقال ان هذا العبد من الله بمنزل ما رأيت مضجعا احسن من هذا قالوا يا كلهم الله ان يحب ان يكون لك قال وددت قالوا فانزل واضطجع فيه وتوجه الى ربك قال فاضطجع فيه وتوجه الى ربه ثم تنفس اسهل نفس قبض الله روحه ثم سوت الملائكة عليه التراب وقيل ان ملك الموت اناه بتفاحة من الجنة فشما فقبض روحه (وروى) ان يوشع رآه بعد موته في المنام فقال كيف وجدت الموت قال كساة نسلخ وهي حية وكان عمر موسى مائة وعشرين سنة فلما مات موسى وانقضت الاربعون بعث الله يوشع نبيا فأخبره ان الله قد امره بقتال الجبارة فصعد قوه وتابعوه فتوجه بنى اسرائيل الى اريحا معه تابوت الميثاق فأحاط بمدينة اريحا ستة اشهر فلما كان السابع نضحوا في القرون وضج الشعب ضجة واحدة فسقط سور المدينة ودخلوا فقاتلوا الجبارين فهزم موهم وهجموا عليهم يقتلونهم وكانت العصاة من بنى اسرائيل يجتمعون على عنق الرجل يضربونها لاي قطعونها وكان القتال يوم الجمعة فميت منهم البقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فقال اللهم اردد الشمس على وقال للشمس انك في طاعة الله تعالى وانا في طاعة الله فسأل الشمس ان تقف والقمر ان يقيم حتى ينقهم من اعداء الله قل دخول السبت فردت عليه الشمس وزيد في النهار ساعة حتى قتلهم اجمعين وتبع ملوك الشام فاستباح منهم احدا وثلاثين ملكا حتى غلب على جميع ارض الشام وصارت الشام كلها لى اسرائيل وفرق عماله في نواحيها وجمع الغنائم فلم تنزل النار فاوحى الله الى يوشع ان فيها غلولا فرهم فلبسوا يعوك فبايعوه فالتصفت يد رجل منهم بيده فقال هلم ما عندك فانه برأس ثور من ذهب مكلل بالياقوت والجواهر وكان قد غله فجعله في القربان وجعل الرجل معه فبجاءت النار فأكلت الرجل والقربان ثم مات يوشع ودفن في جبل افرائيم وكان عمره مائة وستا وعشرين سنة وتديره امر بنى اسرائيل بعد موت موسى سبعا وعشرين سنة جهان اى برادرهم ساند بكس * دل اندر جهان آفر بن بدو بس (وائل عليهم) اى على اهل الكتاب (نيا نى آدم) اى خبرانى ابى البتروهما قايل وهابيل (بالحق) اى تلاوة ملتبة بالحق والصحة ذكر العلماء ان حواء كانت تلد في كل بطن ولدين ذكرا وانثى الاشيا فانها ولدت منفردا فولدت اول بطن قايل واخنة اقليميا ثم ولدت في البطن الثانية هابيل واخنة ليوذا فلما ادر كوا اوحى الله الى آدم انه يزوج كلا منهما توأمة الاخر لانه لم يكن يومئذ الاخناهما وكافت توأمة قايل اجل فحسد عليه اخاه وسخط وزعم ان ذلك ليس من عند الله بل من جهة آدم فقال لهما قريبا قربانا فن ابكما قبل تزوجهما ففعلتا فنزلت نار على قربان هابيل فأكلته ولم تتعرض لقربان قايل فازداد قايل حسدا وسخطا وفعلا ما فعل (اذ قربا قربانا) طرف لئلا والقربان اسم لما يتقرب به الى الله تعالى من ذبيحة او صدقة وتوحيده لما انه في الاصل مصدر والتقدير اذ تقرب كل منهما قربانا (فتقل من احدهما) هو هابيل وكان صاحب خمر وقرب جلا سميئا او كسنا ولبنا وزيدا فنزلت نار من السماء بيضاء لادخان لهما فأكلته بعد داء آدم عليه السلام وكانت القرايين اذا كانت مقبولة نزلت من السماء نار فأكلتها وان لم تكن مقبولة لم تنزل النار واكلتها الطير والسباع وقيل ما كان في ذلك الوقت فقير يدفع اليه ما يتقرب به الى الله تعالى فكانت علامة قبوله ما ذكره من مجي النار والاكل وروى سعيد بن جبير وغيره نزلت نار من السماء فاحتلت قربان هابيل ورفع بها الى الجنة فلم يزل يرى الى ان فدى به الديح عليه السلام (ولم يتقبل من الآخر) وهو قايل كان صاحب زرع وقرب ارضا ما عنده من القمح ولما تعرض له النار اصلا لانه سخط حكم الله

ولم يخلص النية في قربائه وقصد الى اخس ماعنده فترلا عن الجبل الذي قربا عليه وقد غضب قابيل رد قربائه
وكان يضمر الحسد في نفسه الى ان اتى آدم مكذبة ليل فقامت آدم اتى قابيل هاييل وهو في عنده فعد ذلك
(قال) اى من لم يتقبل قربائه لاحيه (لاقتلك) اى والله لاقتلك قال ولم قال لان الله قبل قربائك ورد قرباني
وتكبح اخي الحساء واسكح اختك الدمية فيحدث الناس لك خيرى ويفخر ولدك على ولدى (قال) الذى تقبل
قربائه وما ذبى (انما قبل الله) اى القربان (من المتقين) لامن غيرهم واما تقبل قرباني ورد قربائك لما فينا
من التقوى وعدمه اى انما ادبت من قل نفسك لامن قبلى فلم تقبلى والتقوى من صفات القلب لقوله عليه
السلام التقوى ههنا وأشار الى القلب وحقيقة التقوى ان يكون العامل على خوف ووجل من تقصير نفسه
فيما اتى به من الطاعات وان يكون في عاية الاحتراز من ان يأتى تلك الطاعة لغرض سوى طلب مرضاة الله
وان يكون فيه شركة غير الله تعالى (لئن بسطت الى يدك لتقتلى ما انا باسسط يدى اليك لاقتلك) اى والله
لئن مددت الى يدك وباشرت قتلى حسبا او عدتنى به وتحقق لك منك ما انا فاعل مثله لك في وقت من الاوقات
ثم علل ذلك بقوله (انى اخاف الله رب العالمين) قبل كان هاييل اقوى ولكن تخرج عن قتله واستسلم خوفا
من الله تعالى لان القتل للدفع لم يـكسـ مـا حـا في ذلك الوقت قال الغوى وفي التـسـرع جـا ر لـس اريد قتله
ان يتفاد ويستسلم طلبا للاحكام فعل عثمان رضى الله عنه (انى اريد ان تيوب بآئى واتمك) تعليل آخر لامتناعه
عن المعارضة على انه غرض متأخر عنه كما ان الاول باعث متقدم عليه وانما لم يعطف تنبيهها على كفاية
كل منهما في العلية والمعنى انى اريد باستسلامى لك وامتساعى عن التعرض لك ان ترجع بآئى اى بمثل آئى
او بسطت يدى اليك وبآئى بسط يدك الى كافى قوله صلى الله عليه وسلم المسئنان ما قالوا فعلى النادى ما لم يعتد
المطلوم اى على النادى عين اثم سه ومثل سه صاحبه يحكم كونه سنا له وكلاهما نصب على الحالية اى ترجع
ملتبسا بالآئين حاملا لهما واهل مراده بالذات اما هو عدم ملاسته للآثم لاملابسة اخيه له (فتكون من
اصحاب النار) فى الآخرة (وذلك) اشارة الى كونه من اصحاب النار (جزاء الطالين) اى عقوبة من لم يرض بحكم
الله تعالى (فطوعت له نفسه قتل اخيه) من طاع له المرتع اذا اتسع اى وسعته وسهلته اى جعلته سهلا وهونته
وتقدير الكلام فصورت له نفسه ان قتل اخيه طوع له سهل عليه ومتسع له لاضيق فيه ولا خرج فان قتل النفس
غير حرق لاسيما قتل الاخ اذا قصوره الانسان يحده شيئا عاصيا نافرا كل الفرة عن دائرة الشرع والعقل بعيدا
عن الاطاعة والانقياد ثم ان النفس الامارة اذا استعملت القوة السبعية العنصرية صار ذلك الفعل
اسهل عليها فكان النفس صبرته كالطبع لها بعد ان كان كالعاصى المتمرد عليها وبتم الكلام بدون الالام
بان يقال فطوعته نفسه قتل اخيه الا انه جئى باللام لزيادة الربط كافى قولك حفظت لزيد ماله مع تمام
الكلام بان يقال حفظت مال زيد (فقتله) قيل لم يدر قابيل كيف قتل هاييل فتمتل ابليس واخذ طائرا اوحية
ووضع رأسه على الحجر ثم شدخها بحجر آخر وقابل بنظره فلم منه فوضع رأس هاييل بين حجرين وهو مستسلم
لايستعصى عليه او اغتاله وهوناً وغمته رعى وذلك عند جل ثور او عقة حراً او بالصره فى موضع المسجد
الاعظم وكان لهاييل يوم قتله عتسرون سنة وعن بعض الكبار ان آدم لما هبط الى الارض تفكر فيما اكل فاستفاد
فنبئت شجرة السم من قبته فاكلت الحية ذلك السم ولدا صارت مؤذية مهلكة وكان قد نبئت شىء مما اكل فلما غشى
حواه حصل قابيل ولذا كان قاتلا باعثا للفساد فى وحه الارض (فاصبح من الخاسرين) خسرو دنياه ودنياه
قال ابن عباس رضى الله عنهما خسرو دنياه وآخرة اما الدنيا فانه اسخط لوالديه وبقي مدموما الى يوم القيامة
واما الآخرة فهو والعقاب العظيم (فبعث الله غرابا) ارسله (يبحث فى الارض) يبحث بالفارسية بكنندن (ليريه)
المستكن الى الله تعالى اول الغراب واللام على الاول متعلقة ببعث حتما وعلى الثانى يبحث ويجوز تعلقها ببعث
ايضا (كيف يوارى) يستر (سوءة اخيه) اى جسده الميت فانه مما يستفح انه يرى وقيل عورته لانه كان
قد ساب ثيابه وكيف حال من ضمير يوارى والجملة ثانيا مفعولى يرى (روى) انه لما قتله تركه بالعراء اى الاض
الحالية عن الاشجار ولم يدر ما يصنع به لانه كان اول بيت على وجه الارض من بني آدم فخاف عليه السباع
فحمله فى جراب على ظهره اربعين يوما او سنة حتى اروح وعفت عليه الطيور والسباع تنظر متى يرمى به
فتأكله فبعث الله غرابين فاقتلا فقتل احدهما الآخر فحفر له بمنقاره ورجليه حفرة فالفاه فيها وواراه وقابل

يظن اليه وكأنه قيل فاذا قال عند مشاهدة حال الغراب فقيل (قال يا ويلتا) هي كلمة جزع وتحسر والالف بدل من ياء المتكلم والمعنى يا ويلتي احضري فهذا اواك والنداء وان كان اصله لمن يتأذى منه الاقبال وهم العقلاء الا ان العرب تجوز وتنادى ما لا يعقل اظهارا للتحسر ومثله يا حصرة على العباد والويل والويل الهلكة (اعجزت ان اكون) اي عن ان اكون (مثل هذا الغراب فاواري سواء اخي) تعجب من عدم اهتدائه الى ما اهتدى اليه الغراب وقوله فاواري بالنصب عطف على اكون اي اعجزت عن كوني مستهبا بالغراب فاواري (فاصبح من النادمين) اي على قتله لما كان من التحير في امره وحله على رقبته مدة طويلة وغير ذلك فلما كان ندمه لاجل هذه الاسباب لا للخوف من الله بسبب ارتكاب المعصية لم يكن ندمه توبة ولم ينفع بدمه (روى) انه لما قتل ابن آدم اخاه رجفت الارض بماعليها سبعة ايام ثم شربت الارض دمه كسرب الماء فناداه الله ابن اخوك هاييل قال ما ادرى ما كنت عليه رقبيا فقال الله تعالى ان دم اخيك ليناديني من الارض فلم قتل اخاك قال فابن دمه ان كنت قتلته فحرم الله تعالى على الارض يومئذ ان تشرب دما بعده ابدا قال مقاتل كان قبل ذلك يستأنس السباع والطيور والوحوش فلما قتل هاييل نفروا فلهجت الطيور بالهواء والوحوش بالبرية والسباع بالغياض واشتاك الشجر وتغيرت الاطعمة وحضت الفواكه وامر الماء واغبرت الارض فقال آدم قد حدث في الارض حدث فاتي الهنود فاذا قايل قد قتل هاييل وكان جسد قايل ابض قبل ذلك فاسود فساله آدم عن اخيه فقال ما كنت عليه وكيفا قال بل قتلته ولذلك اسود جسدك ومكث آدم حزينا على قتل ولده مائة سنة لا يضحك وانما يقول وهو اول من قال الشعر

تغيرت البلاد ومن عليها * فوجه الارض مغبر قبيح

تغير كل ذي لون وطعم * وقل بشاشة الوجه الصريح

وعن ابن عباس رضي الله عنهما من قال ان آدم قال شعرا فقد كذب ان محمدا والانبياء كلهم في النهي عن الشعر سواء ولكن لما قتل قايل هاييل رثاء آدم وهو سر ياتي فلما قال آدم مرثية قال لشيخ يابني انا وصبي احفظ هذا الكلام ليتوارث فيرق الناس عليه فلم يزل ينقل حتى وصل الى يعرب بن قحطان وكان يتكلم بالعربية والسريانية وهو اول من خط بالعربية وكان يقول الشعر فنظر في المرثية فرد المتقدم الى المؤخر والمؤخر الى المتقدم فورنه شعرا وزيد فيه ايات منها

وما لي لا اجود بسكب دمع * وهاييل تضمنه الضريح

ارى طول الحياة على نقما * فهل انا من حيائي مستريح

وروى عن انس رضي الله عنه انه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن يوم الثلاثاء فقال يوم الدم فيه حاضت حواء وفيه قتل ابن آدم اخاه فلما مضى من عمر آدم مائة وثلاثون سنة وذلك بعد قتل هاييل بخمس سنين ولدت له حواء شيئا وتفسيره بهذا الله يعني انه خلف من هاييل عليه الله تعالى ساعات الليل والنهار واعلمه عبادة الخلق في كل ساعة منها وازل عليه خمسين صحيفة وصار وصي آدم وولي عهده واما قايل فقيل له اذهب طريدا مشريدا فرعا مرعوبا لا تأمن من تراه فاخذ بيده اخته اقليما وهرب بهما الى عدن من ارض اليمن فاناها ابليس فقال له اما اكلت النار قربان هاييل لانه كان يعد النار فانصب انت ايضا نارا تكون لك ولعقبك فني بيت النار وهو اول من عد النار وكان لا يمر به احد الارماه فاقل ابن له اعمى ومعه ابن له فقال للاعمى ابنه هذا ابوك قايل فرمى الاعمى اياه بحجارة فقتله فقال ابن الاعمى قتل اباك فرفع يده فطمم ابنه فمات فقال الاعمى ويل لي قتل ابني برميي وقلت ابني بلا طمحي قال مجاهد فعقلت احدي رجلي قايل الى فخذها وساقها وعلقت من يومئذ الى يوم القيامة وجهه الى الشمس حيث ادارت عليه في الضيف حظيرة من نار وفي الشتاء حظيرة من تلج وهو اول من عصي الله في الارض من ولد آدم وهو اول من يساق الى النار وفي الحديث لا تقتل نفس ظالما الا كان على ابن آدم الاول كفل من دمها لانه اول من سن القتل وهو اب يا جوج ومأجوج شر اولاد نوالد وامن شر والدقاوا وانخذ اولاد قايل آلات الله هو من اليراع والطيور والمزامير والميدان والطاير وانهم كروا في اللهو وشرب الخمر وعبادة النار والزنى والفواحش حتى غرقهم الله بالطوفان ايام نوح وبقي نسل شيث وفي التواريخ لما ذهب قايل الى سمت اليمن كثروا وخلقوا وطفقوا يتحاربون مع اولاد آدم يسكنون في الجبال والمغارات

والغياض الى زمن مهلا يسل بن قينان بن انوش بن شيث ففرقهم مهلايل الى اقطار الارض وسكن هو في ارض بابل وكان كيوم مراث اخاه الصغير وهو اول السلاطين في العالم فاخذوا يذنون المدن والحصون واستمر الحرب بينهم الى آخر الزمان واعلم ان الكدر لا يرتفع من الدنيا واما يرتفع التكدر عن قلوب اهل الله تعالى كالنار والماء لا يرتفعان ابدال لكن يرتفع احراق النار لبعض كما وقع لاراهيم عليه السلام واغراق الماء لبعض كما وقع لموسى عليه السلام والدنيا تذهب على هذا فطوى لمن رضى وصبر (قال الحافظ) در بن چس كل بهار كس نچيد آرى * چراغ مصطفوى باشرار بولهيست (وله) مكر رخصه شكيت كه در طريق طلب + براحتي ترسيد آنكه زحمتي نكشيد * والاشارة في الآيات ان آدم الروح بازدواجه مع حواء القلب ولد قاييل النفس وتوأمته أقليما الهوى في بطن اولاد هایل القلب وتوأمته ليودا العقل وكان أقليما الهوى في غاية الحسن لان القلب يميل الى طلب المولى وماعنده وهو محب اليه وكان ليودا العقل في نظر هایل القلب في غاية القبح والدمامة لان القلب به يميل عن طلب الحق والفناء في الله ولهذا قيل العقل عقيلة الرجال وفي نظر قاييل العس ايضا في غاية القبح لان النفس به تعقل عن طلب الدنيا والاستهلاك فيها فالفاء في حرم الازدواج بين التوأمين كليهما وامر بازدواج توأمته كل واحد منهما الى توأم الاخرى لئلا يعقل القلب عن طلب الحق بل يحرضه الهوى على الاستهلاك والفناء في الله ولهذا قال بعضهم لولا الهوى ماساك احد طريقا الى الله فان الهوى اذا كان قريب النفس يكون حرصا فيه تنزل النفس الى اسفل سافلين الدنيا وبعد المولى واذا كان قريب القلب يكون عشاقه يصعد القلب الى اعلى عليين العقبى وقرب المولى ولهذا سمي العشق هوى كما قال الشاعر

اتاني هو اما قبل ان اعرف الهوى * فصادف قلبي فارغا فتمكنا

وتعقل النفس عن طلب الدنيا بل يحرضها العقل على العبودية وينهاها عن متابعة الهوى فذكر آدم الروح لولديه ما امر الله به فرضي هایل القلب وسخط قاييل النفس وقال هي اختي يعني أقليما الهوى ولدت معي في بطن وهي احسن من اخت هایل القلب يعني ليودا العقل وانا احق بها ونحن من ولاد جنة الدنيا وهما من ولاد ارض العقبى فانا احق باختي فقال له ابوه انها لانحل لك يعني اذا كان الهوى قريبك فتهلك في اودية حب الدنيا وطلب لداتها وشهواتها فاني ان يقبل قاييل النفس هذا الحكم من آدم الروح وقال الله تعالى لم بأمره وانما هذا من رأيه فقال لهما آدم الروح قربا بنا فابكما يقبل قربانه فهو احق بهما فخر جال يقربا وكان قاييل النفس صاحب زرع يعني مدبر النفس المامية وهي القوة النباتية تقرب طعاما من ارضي زرعه وهو القوة الطبيعية وكان هایل القلب راعيا يعني مواشي الاخلاق الانسانية والصفات الحيوانية تقرب جلا يعني الصفة البهيمة وهي احب الصفات اليه لاحتياجه اليها للضرورة التعبدى والبقاء ولسلا منها بالنسبة الى الصفات السبعية الشيطانية فوضعها قربانها على جبل الشرية ثم دعا آدم الروح فنزلت نار المحبة من سماء الجبروت فاكلت جل الصفة البهيمة لانها حطت هذه النار ولم تأكل من قربان قاييل النفس حبة لانها ليست من حطبها بل هي من حطب نار الحيوانية فهذا تحقيق قوله تعالى واتل عليهم الآية * والاشارة في قوله فطوعت له نفسه اي نفس قاييل النفس طوعت له وجوزت قتل اخيه وهو القلب لان النفس اعدى عدو القلب فقتله فاصبح من الخاسرين يعني في قتل القلب خسارة النفس في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فتحرم من الواردات والاكتشوف والعلوم الغيبية التي منشأها القلب وعن ذوق المشاهدات ولذة الموانسات فتبني في خسران جهولية الانسان كقوله تعالى والعصران الانسان الى خسر واما في الآخرة فتحصر الدخول في جنات النعيم ولقاء الرب الكريم والنجاة من الجحيم والهدى الى الله * وفي قوله فبعث الله اشارات منها يعلم ان الله قادر على ان يبعث غرابا او غيره من الحيوان الى الانسان ليعلم ما لم يعلم كما يبعث الملائكة الى الرسل والرسول الى الامم ليعلمهم ما لم يعلموا ومنها لئلا يجيب الملائكة والرسول انفسهم باختصاصهم بتعليم الحق فانه يعلمهم بواسطة الغراب كما يعلمهم بواسطة الملائكة والرسول ومنها ليعلم الانسان انه محتاج في التعلم الى غراب ويجوز ان يكون مثل غراب في العلم ومنها ان الله تعالى في كل حيوان بل في كل ذرة آية تدل على وحدانيته واختياره حيث يبدى المعاملات المعقولة من الحيوانات الغير العاقلة ومنها اظهار اطقه مع عباده في اسباب التعبد حتى اذا اشكل عليهم امر كيف يرشدهم الى الاحتيال بلطائف الاسباب لئلا يذنبوا في الباطل والويلات النجمية (من اجل ذلك) شروع فيما هو المقصود بتلاوة

النبا من بيان بعض آخر من جنائيات بني اسرائيل ومعاصيهم وذلك اشارة الى عظم شأن القتل وافراط قبحه
اي من اجل كون القتل على سبيل العدوان مستملا على انواع المفساد من خسارة جميع الفضائل الدينية
والدنيوية وعن جميع السعادات الاخرية كما هي مندرجة في اجمال قوله فاصبح من الخاسرين ومن الابتلاء
بجميع ما يوجب الحسرة والندامة من غير ان يكون لشيء منها ما يدفعه الله كما هو مندرج في اجمال قوله
فاصبح من النادمين واجل في الاصل مصدر اجل شرا اذا جاء بهجه استعمل في تعليل الجنائيات اي في جعل
ما جاء به غير علة لا امر يقال فعلته من احلك اي بسبب ان جنبت ذلك وكسته ثم اتسع فيه واستعمل في
كل تعليل ومن لا بداء الغاية متعلقة بقوله تعالى (كتبنا على بني اسرائيل) وتقديمها عليه للقصر اي من ذلك
ابتدى الكتاب ومنه نشأ الامم شئ آخر اي قضينا عليهم في التوراة وبيننا (انه من قتل نفسا) واحدة من النفوس
(بغير نفس) اي بغير قتل نفس بوجوب الاقتصاص (او فساد في الارض) اي فساد بوجوب اهدار دمها كالشرك وقطع
الطريق وهو عطف على ما اضيف اليه غير بمعنى بي كلا الامرين معا كما في قولك من صلى بغير وضوء او تيمم بطلت
صلاته لا بي احدهما كما في قولك من صلى بغير وضوء او تيمم بطلت صلاته (فكأنما قتل الناس جميعا) من حيث
انه هتك حرمة الدماء وسن القتل وجرا الناس عليه او من حيث ان قتل الواحد والجميع سواء في استجلاب
غضب الله والعداب العظيم وقوله جميعا حال من الناس اوتأ كيد (ومن احياها) اي تسبب لبقاء حياتها بعفو
او منع عن القتل واستنقاذ من بعض اسباب الهلكة (فكأنما احيا الناس جميعا) فكأنما فعل ذلك بالناس
جميعا والمقصود من التشبيه المبالغة في تعظيم امر القتل بغير حق والترغيب في الاحتراز عنه (ولقد جاءتهم) اي
اهل الكتاب (رسلا بالبينات) اي وبالله لقد جاءتهم رسلا بحسب ارسالهم بالايات الواضحة بقرير ما كتبنا
عليهم تأكيذا لوجوب مراعاته وتأيدا لتحمم المحافظة عليهم (ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك) اي بعد ما ذكر
من الكتب وتأكيذا لامر بارسال الرسل تترى وتجديد العهد مرة بعد اخرى وتم للتراخي في الرتبة والاستعداد
(في الارض لمسرفون) في القتل غير مبالين به والاسراف في كل امر التباعد عن حد الاعتدال مع عدم مبالاة به
قوله بعد ذلك وقوله في الارض يتعلقان بقوله لمسرفون وهو خبران وبهذا اي بقوله تعالى ولقد جاءتهم رسلا
انصلت القصة بما قبلها وفي التأويلات النجمية اعلم ان كل شيء ترى فيه آية من الله تعالى فهو في الحقيقة رسول
من الله اليك ومعه آية بينة ومجزة ظاهرة يدعوك بها الى الله ثم ان كثيرا من الدين شاهدوا الايات وتحققوا
البينات بعد رؤية الايات في الارض لمسرفون اي في ارض البسرية مجاوزون حد الشريعة والطريقة بمخالفة
او امر الله ونواهيه انتهى واعلم ان اهل الغفلة يشاهدون الآثار اكنهم غافلون عن الحقيقة فهم كأنهم لا يبصر لهم
بل غير الحق تمنعهم من الرؤية الصحيحة لكونهم اغيارا غير لائقين بالدخول في المجلس الخاص (قال الحافظ)
معشوق عيان ميكدر دبر تو وليكن * اغيار همى يستندازان بسته نقابست * وكل ذرة من ذرات
الكائنات وان كانت قائمة بالحق وبنوره في الحقيقة الا ان الدنيا خيال يحتاج السالك الى العور عن مسالكه
الى ان ينتهي الى الحق (وفي المتنوى) ابن جهازا كه بصورت قائمت * كفت بغير كره حكم نامست *
ازره تقليد تو كردي قبول * سالكان اين ديد پيدا بي رسول * روز در خوابي مكوين خواب نيست *
سايد فرست اصل جزمهتاب نيست * خواب بيداريت آن دان اي عضد * كه نيند خفته كودر
خواب شد * او كان برده كه اين دم خفته ام * بي خبر زان كوست در خواب دوم * وهذه اي البقطة من
النام على الحقيقة لا تيسر الا لارباب المكاشفة الصحيحة واصحاب المشاهدة الواضحة اللهم افض علينا من هذا
المقام (انما جراء الذين يحاربون الله ورسوله) اي يحاربون اولياءهم وهم المسلمون جعل محاربتهم محاربتهم
تعظيم الله والمراد بالمحاربة قطع الطريق وهو انما يكون من قوم احتجوا في الجراء وتعرضوا لدماء المسلمين
واموالهم وازواجهم وامائهم ولهم قوة وشوكة تمنعهم من ارادتهم (ويسعون في الارض فسادا) حال من
فاعل يسعون اي مفسدين نزلت في قوم هلال بن عويمر الاسلمي وكان وادعه رسول الله صلى الله عليه وسلم
على ان لا يعينه ولا يعين عليه ومن اتاه من المسلمين فهو آمن لا يهاج ومن مر بهلال الى رسول الله فهو آمن
لا يهاج فزقوم من بني كنانة يريدون الاسلام بناس من قوم هلال ولم يكن هلال يومئذ حاضرا فقطعوا عليهم
وقتلوه واخذوا اموالهم فان قلت بنفس ارادة الاسلام لا يخرج الشخص عن كونه حرييا والحد لا يجب بقطع

الطريق عليه وان كان مستأمنًا قلت معناه يدون تعلم احكام الاسلام فانهم كانوا مسلمين او يقال جاؤا على قصد الاسلام فهم بمنزلة اهل الذمة والحد واجب بالقطع على اهل الذمة ولما كانت المحاربة والفساد على مراتب متفاوتة ووجوه شتى من القتل بدون اخذ المال ومن القتل مع اخذه ومن اخذه بدون قتل ومن الاخافة بدون قتل واخذ شرعت لكل مرتبة من تلك المراتب عقوبة معينة بطريق التوزيع فقبل (ان يقتلوا) اي حدامن غير صلب ان افردوا القتل ولو عفا الاولياء لا يلتفت الى ذلك لانه حق الشرع ولا فرق بين ان يكون القتل باآلة جارية اولاً (او يصلبوا) اي يصلبوا مع القتل ان جمعوا بين القتل والاخذ بان يصلبوا احياء وتصح بطونهم برمح الى ان يموتوا ولا يصلبوا بعد ما قتلوا لان الصلب حيا يبلغ في الردع والزرع لغيره عن الاقدام على مثل هذه المعصية (او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف) اي ايديهم اليمنى من الرسغ وارجلهم اليسرى من الكعب ان اقتصر على اخذ مال من مسلم او ذمي وكان في المقدار بحيث لو قسم عليهم اصاب كل منهم عشرة دراهم او ما يساويها قيمة اما قطع ايديهم فلاخذ المال واما قطع ارجلهم فلاخافة الطريق بنفوت امته (او ينقوا من الارض) ان لم يفعلوا غير الاخافة والسعي للفساد والمراد بالنبي عندنا هو الحسن فانه نفي عن وجه الارض بدفع شرهم عن اهلها ويعززون ايضا لما شرعهم منكر الاخافة وازالة الامن (ذلك لهم خزي) كآث (في الدنيا) اي ذل وفضيحة قوله ذلك متداً ولهم خبر مقدم على المبتدأ وهو الخزي والجملة خبر لذلك (ولهم في الآخرة) غير هذا (عذاب عظيم) لا يقدر قدره لغاية عظم جانيهم فقوله تعالى لهم خبر مقدم وعذاب مبتدأ مؤخر وفي الآخرة متعلق بمحذوف وقع حالا من عذاب لانه في الاصل صفة له فلما قدم اتصبا حالا اي كآثا في الآخرة (الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم) استثناء مخصوص بما هو من حقوق الله عروج كآثي عنه قوله تعالى (فاعلموا ان الله عفور رحيم) اما ما هو من حقوق الآدميين فانه لا يسقط بهذه التوبة فان قطاع الطريق ان قتلوا انساناً تابوا قبل القدرة عليهم يسقط بهذه التوبة وجوب قتلهم حداً وكان ولي الدم على حقه في القصاص والعفو وان اخذوا ما لا يتم تابوا قبل القدرة عليهم يسقط بهذه التوبة وجوب قطع ايديهم وارجلهم من خلاف وكان سقى صاحب المال باقيا في ماله وجب عليهم رده واما اذا تاب بعد القدرة عليه فظاهر الآية ان التوبة لا تنفعه ويقسم الحد عليه في الدنيا كما يضمن حقوق العباد وان سقط عنه العذاب العظيم في العقبي والآية في قطاع المسلمين لا توبة للمشارك تدرأ عنه العقوبة قبل القدرة وبعدها يعني ان المشارك المحارب لو آمن بعد القدرة عليه فلا سبيل عليه بشيء من الحدود ولا يطالب بشيء مما اصاب في حال الكفر من دم او مال كالأمن قبل القدرة عليه واما المسلمون المحاربون فمن تاب منهم قبل القدرة عليه اي قبل ان يظفروا به الامام سقطت عنه العقوبة التي وجبت حقاً لله ولا يسقط ما كان من حقوق العباد فان كان قد قتل في قطع الطريق سقط عنه بالتوبة قبل القدرة عليه تحتم القتل ويبقى عليه القصاص لولى القتل ان شاء عفا عنه وان شاء استوفاه وان كان قد اخذ المال يسقط عنه القطع وان كان جمع بينهما يسقط عنه تحتم القتل والصلب ويجب ضمان المال وقال بعضهم اذا جاء تاباً قبل القدرة عليه لا يكون لاحد تبعه في دم ولا مال الا ان يوجد معه مال بعينه فيرده على صاحبه * روى عن علي رضي الله عنه ان الحارث بن بدر جاء تاباً بعدما كان يقطع الطريق ويسفك الدماء ويأخذ الاموال فقبل توبته ولم يجعل عليه تبعه اصلاً واما من تاب بعد القدرة عليه فلا يسقط عنه شيء من الحقوق اعلم ان قطاع الطريق واخافة المسافرين من اقبح السيئات كما ان دفع الاذى عن الطريق من احسن الصالحات وفي الحديث عرضت على اعمال امتي حسناتها وسببها فوجدت في محاسن اعمالها الاذى يماط عن الطريق ووجدت في مساوي اعمالها النخاعة تكون في المسجد لا تدفن وفي الحديث من اشار الى اخيه اي اخيه المسلم والذمي في حكمة بحديدة اي بما هو آلة القتل لانه جاء في رواية بسلاح مكان بحديدة فان الملائكة تلعنه يعني تدعوه عليه بالبعد عن الجنة اول الامر لانه خوف مسلماً باشارته وهو حرام لقوله عليه الصلاة والسلام لا يحل لمسلم ان يروع المسلم اولانه قد يسقط السلاح فيقتله كما صرح به في رواية مسلم لا يشتر احدكم الى اخيه فانه لا يدري لعل الشيطان يترغ في يده وان كان اخاه اي المشير اخا المشار اليه لايه واهه يعني فان كان هازلاً ولم يقصد ضربه كني به عند لان الاخ الشقيق لا يقصد قتل اخيه غالباً * والاشارة في الآية ان محاربة الله ورسوله معادات اولياء الله فان في الخبر الصحيح حكاية عن الله تعالى من عادى لي ولياً فقد بارزني بالحرب واتى لاغضب

لاولياتي كما يغضب اللئيم لجروه الا يرى ان بلم بن يعقوب في زمن موسى عليه السلام كان بحيث اذا نظر رأى العرش فلما مال الى الدنيا واهلها ميلة واحدة ولم يترك لولى من اوليائه حرمة واحدة سلب الله معرفته وجعله بمنزلة الكلب المطرود فبجاء مثل هذا المحارب ان يقتل بسكين الخذلان او يصلب بحبل الهجران على جذع الحرمان او تقطع يديه عن اذيال الوصال وارجله من خلاف عن الاختلاف او ينقي من ارض القرية والاختلاف فله في الدنيا بعد وهو ان وفي الآخرة عذاب القطيعة والهجران الا الذين تابوا الى الله واستغفروا واعتذروا عن اولياء الله من قبل ان تقدروا عليهم برد الولاية اليها الاولياء فان ردكم رد الحق وقبولكم قبول الحق وان مردوا الولاية مفقود العناية (قال الحافظ) كيد كنج سعادت قبول اهل دلست * مباد كس كه درين نكته شك وريب كند (وفي المتنوى) لاجرم اتره برتو بسته شد * چون دل اهل دل از تو خسته شد رود شان درياب واستغفار كن * همچو برى كرىها وزار كن * ناكلستان شان سوى تو بشكند * ميوها پخته بر خود واكند * هم بران در كردم ازسك مباح * باسك كهف ارشد سنى خواجه ناش * (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله) اى اخشوا عذابه واحذروا معاصيه (وابتغوا) اى اطلبوا لانفسكم (اليه) اى الى ثوابه والزنى منه (الوسيلة) اى القرية بالاعمال الصالحة قوله تعالى اليه متعلق بالوسيلة قدم عليها للاهتمام وليست بمصدر حتى يمتنع ان يتقدم معمولها عليها بل هي فيلة بمعنى ما توسل به ويتقرب الى الله تعالى من وسيل الى كذا تقرب اليه واجمع الوسائل وقال عطاء الوسيلة افضل درجات الجنة وفي الحديث سلوا الله الى الوسيلة فانها درجة في الجنة لا ينسا لها العبد واحد وارجو من الله ان يكون هو انا وفي الحديث من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت سيدنا محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه المقام المحمود الذى وعدته حلت له شفاعتى يوم القيامة قال المولى القنارى في تفسيره الفاتحة اما الوسيلة فهي اعلى درجة في الجنة عدن وهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصلت له بدعاء امته فعل ذلك الحق سبحانه لحكمة اخفاها فاناسبه نلنا السعادة من الله وبه كنا خيرة امة اخرجت للناس وبه ختم الله بنا الامم كما ختم به النبيين وهو صلى الله عليه وسلم مبسر كما امر ان يقول ولنا وجه خاص الى الله تعالى نتاجيه منه ويتاجينا وكذا كل مخلوق له وجه خاص الى ربه فامرنا نحن امر الله ان ندعوه بالوسيلة حتى ينزل فيها دعاء امته وهذا من باب الغيرة الالهية انتهى (وجاهدوا في سبيله) بمحاربة الاعداء الظاهرة والباطنة (لعلكم تفلحون) بالوصول الى الله والفوز بكرامته والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل الفلاح الحقيقي في اربعة اشياء احدها الايمان وهو اصابة رشاشة النور في بدء الخلقة وبه يخلص العبد من حجب ظلمة الكفر وثانيها التقوى وهو منشأ الاخلاق المرضية ومنع الاعمال التسرعية وبه يخلص العبد من ظلمة المعاصي وثالثها ابتغاء الوسيلة وهو فناء الناسوتية في بقضاء اللاهوتية وبه يتخلص العبد من ظلمة اوصاف الوجود ورابعها الجهاد في سبيل الله وهو اضمحلال الانانية في اثبات الهوية وبه يتخلص العبد من ظلمة الوجود ويظفر بنور الشهود فالعنى الحقيقي يا ايها الذين آمنوا باصابة النور اتقوا الله بتبديل الاخلاق الذميمة وابتغوا اليه الوسيلة في افناء الاوصاف وجاهدوا في سبيله ببذل الوجود لعلكم تفلحون بنيل المقصود من العبادة كذا في التأويلات البجمية واعلم ان الآية الكريمة صرحت بالامر بابتغاء الوسيلة ولا بد منها البتة فان الوصول الى الله تعالى لا يحصل الا بالوسيلة وهي علماء الحقيقة ومشايخ الطريقة (قال الحافظ) قطع ابن مر حله بي همري خضرمكن * ظلمات است بترس از خطر كراهي * والعمل بالنفس يزيد في وجودها واما العمل وفق اشارة المرشد ودلالة الانبياء والاولياء فيخلصها من الوجود ويرفع الحجاب ويوصل الطالب الى رب الارباب قال الشيخ ابو الحسن الشاذلي كنت انا وصاحب لي قد اوتينا الى مغارة اطلب الدخول الى الله واقام فيها ونقول يفتح لنا غدا او بعد غد فدخل علينا يوما رجل ذو هيئة وعلنا انه من اولياء الله فقلنا له كيف حالك فقال كئيب يكون حال من يقول يفتح لنا غدا او بعد غد يدانفس لم لا تعبدن الله الله فتبقتنا وتبنا الى الله وبعد ذلك قمع علينا فلا بد من قطع التعلق من كل وجه لينكشف حقيقة الحال (قال الحافظ) فداى دوست نكرديم عمرو مال دريغ * كه كار عشق زماين قدرغى آيد * وفي صحبة الاخبار والصالحاء شرف عظيم وسعادة عظيمة (وحكى) ان خادما الشيخ ابي يزيد البسطامي كان رجلا مغربيا فبجى الحديث عنده في سؤال منكره فقال المغربي والله ان بسا لاني لا قولن لهما فقالوا له ومن اين يعلم ذلك فقال افعدوا

على قبري حتى تسمعونني فلما انتقل المغربي جلسوا على قبره فسمعوا المسألة وسمعوه يقول انسالوني وقد حلت
 مروءة ابى بريد على عنقي حصوا وتركوه ولا تستعد امثال هذا فان جواب المجيب المدقق يذهب معه من هنا
 فيحصل مثل هذا الزاد (وفي المنوى) كصح زرى كوچوخسى زيرريك * بائو باشد آن نياشد مر دريك *
 بيش پيش آن جنازت مى رود * موسى كرور غريبى مبسود (ان الذين كفروا لو ان لهم) اى لكل
 واحد منهم (ما فى الارض) اى من اصناف اموالها وذخائرها وساير منافعها وهو اسم ان ولهم خبرها (جميعا)
 تؤكد للموصول احوال منه (ومثله) عطف على الموصول اى ضعفه (معه) ظرف وقع حالا من المعطوف
 والصغير راجع الى الموصول (ليقندوا به) متعلق بما يتعلق به خبر ان اعى الاستقرار المقدر فى لهم وبه متعلق
 بالافتداء والصغير راجع الى الموصول ومثله معا وتوحيد لاجرائه محرى اسم الاشارة * كانه قيل بذلك
 (من عذاب يوم القيامة) متعلق بالافتداء ايضا اى لو ان ما فى الارض ومثله ثابت لهم لجعلوه مدينة لانفسهم من
 العذاب الواقع يومئذ وافتدوا به (ما تمل منهم) ذلك وهو جواب او ولو بما فى خبره و الجملة تميل للزوم
 العذاب لهم واستحالة نجاتهم منه بوجه من الوجوه المحققة والمفروضة وفى الحديث يجاء بالكافر يوم القيامة
 فيقال له ارايت لو كان لك ملى الارض ذهبا اكنت تقضى به فيقول نعم فيقال له انك كنت سئلت
 ما هو الايسر من ذلك اى ما هو اسهل من الافتداء المذكور وهو ترك الاشرار بالله تعالى واثبات كلمة الشهادة
 (ولهم عذاب اليم) وجميع يخلص وجمعه الى قلوبهم (يريدون) كانه قيل فكيف يكون حالهم او ماذا يصنعون
 فقيل انهم يريدون (ان يخرجوا من النار) له وحوه الاول انهم قصدون ذلك ويطلمون المخرج فيلصقهم لهب
 النار ويرفعهم الى فوق فهناك يريدون الخروج ولا ت حين مناص والثانى انهم يكادون يخرجون منها لقوة
 النار وزيادة رفعها اياهم والثالث انهم يتون ويريدون بقلوبهم (وما هم) اى يريدون ذلك والحال انهم ليسوا
 (بخارجين منها) لانهم كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها (ولهم عذاب مقيم) اى دائم لا ينقطع وهو تصریح
 بعدم تهاهى مدته بعد بيان شدته وفى الحديث يقال لاهل الجنة لكم خلود ولا موت ولا لاهل النار يا اهل النار
 خلود ولا موت اى لكم خلود فى النار (روى) ان هذين القولين يكونان بعد ان يثوى بالموت فى صورة كدس فيذبح
 بين الجنة والنار وانما يثل الموت بهذا المثال ليساهدوا باعينهم ويستقر فى اعينهم ان الموت ارتفع فيزداد اهل
 الجنة فرحا واهل النار ترحا وتخصيص صورة الكدس لانه لما كان فداء عن اسماعيل الذى نبينا عليه السلام
 من نسله كان فى المعنى فداء عن جميع الاحياء فى الدنيا لانهم حلقوا لاجله فتاسب ان يكون فداء عنهم
 فى دار الآخرة ايضا كذا فى شرح المسارق لاس الملك واعلم ان الكرم وجراءه وهو الخلود فى النار اثر اخطاء
 رشاش النور الالهى فى عالم الارواح وقد انعم الله تعالى على المؤمنين باصابة ذلك النور (وفى المنوى)
 مؤمنان كان غسل ربور وار * كافرين خود كان زهرى همچو مار * جنش حلق از قضا و وعده است *
 تبرئ دندان ز سوز معده است * نفس اول راند ز نفس دوم * ماهى از سر كنده باشد دنى زدم *
 تو نمى دانی كز بن دو كسى * جهد كن چندانكه بينى چيستى * چون بهى برست كستى بار را *
 بر توكل ميكنى ان كار را * تو نمى دانی كه از هر دو كى * خرقة اندر سقر يا ناحى * چوبكه بر بو كست
 جله كارها * كارد بن اولى كرى يارىها * قال بعض الصلحاء رأيت كائى واقف على قناطر
 جهنم فنطرت الى هول عظيم ففعلت افكر فى نفسى كيف العور على هذه نادا قائل يقول يا عبد الله ضع حالك
 واعبر قلت وما حلى قال دع الدنيا (قال الحافظ) تاكى عم دنياى دنى اى دل دانا * حيفست زخوبى كه
 شود عاشق زشتى * وفى الحديث (يؤتى بالعم اهل الدنيا) الباء فيه للتعدي وانعم افعل تفضيل من المعية اى
 باكثرهم نعمة (من اهل البار يوم القيامة فيصنع فى الارضبعة) يعنى يغمس فيها مرة اراد من الصبح الغمس
 اطلاقا للبروم على اللازم لان الصبح انما يكون بالغمس غالبا ثم اراد من غمسه فيها اصابة بصفة من الساربه
 (ثم يقال يا ابن آدم هل رأيت خيرا قط هل مر بك نعم قط فيقول لا والله يارب) شدة العذاب انسته ما مضى
 عليه من نعم الدنيا (و يؤتى باشد الناس ثوسا) اى شدة و بلاء فى الدنيا (من اهل الجنة فيصنع صبغة من الجنة
 فيقال له يا ابن آدم هل رأيت ثوسا قط هل مر بك شدة قط فيقول لا والله ما مرى ثوس قط ولا رأيت شدة قط) كذا
 فى شرح المسارق لابن ملك - هر چند غرق بحر كنهام ز صد جهت * كر آشنای عشق شوم ز اهل رحمت (والمسارِق

رقة) وهو مبتدأ محذوف الخراى حكم السارق والسارقة ثاب فيما يتلى عليكم فقرله تعالى (يذنبوا
 ايذنبوا) بيان لذلك الحكم المتدرجا بعد الله مرتباً بما قبلها ولذلك اتي بها قيد لانه هو المقصود من قبلها
 واول ما يأت بانفسا لتوهم انه اجنبى وانما قدر الخبر لان الامر انشاء لا يقع خبرا الا باعتذار وناويل والمراد باليد بهما
 ايما يد ساول ذلك ساع وصع الجمع موضع النبي كافي قوله تعالى فقد صغت قلو بكمما اكتفاء بشية المضاعف اليد
 وتعصبل ما به لقي بالسرقة سبى في آخر المجلس (جراء بما كسبا نكالا من الله) منصوب بان على المفعول له
 والمعنى فاقطعه وهما مكافاة لهما على ما فعلان فعل السرقة وعقوبة رادع لهما من العود ولغيرهما من
 الاقتداء بهما وبما كسبا متعلق بجراهما ومن الله صفة مكالا اي مكالا كاشفا منه تعالى والنكال اسم بمعنى
 التنكيل مأخوذ من الكول وهو الامتاع (والله عزيز) غالب على امره يعضيه كيف يشاء من غير ان ينازع
 ولا ضد يماعه (حكيم) في شرآئعه لا يحكم الا بما تقتضيه الحكمة والمصلحة ولذلك شرع هذه الشرائع المطبوعة
 على ذون الحكم والمصالح (فمن تاب) من السارق الى الله تعالى (من بعد ظلمه) اي من بعد ان ظلم غيره بأخذه ماله
 والتصريح به مع ان التوبة لا تصور قبله اي ان عظم نعمته تعالى تدكير عظم جنايته (واصبح) اي امره
 بالتفصى عن تبعات ما بشره والعزم على ان لا يعود الى السرقة (فان الله يتوب عليه) اي يقبل توبته فلا يذنبه
 في الآخرة واما القسط فلا تسقطه اتوبة عندنا لان فيه حق المسروق منه قال الحدادى لا تقطع يده اذا رد المال
 قبل المراجعة الى الحكم واما اذا رفع الى الحاكم ثم تاب فالقطع واجب فان كانت توبته حقيقة كان ذلك زيادة
 درجات له كما ان الله تعالى ابتلى الصالحين والانبياء بالبلايا والحن والامراض زيادة لهم في درجاتهم وان لم تكن
 توبته حقيقة كان الحد عقوبة له على ذنبه وهو مؤاخذ في الآخرة ان لم يتب (ان الله غفور رحيم) مبالغ
 في المغفرة والرحمة ولذلك قبل التوبة (الم تعلم ان الله له ملك السموات والارض) الخطاب لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم والمراد به الجميع والاستفهام الانكارى لتقرير العلم والمراد بذلك الاستشهاد على قدرته تعالى على
 ما سبأنى من التعذيب والمغفرة على ابلغ وجه واتمه اي الم تعلم ان الله له السلطان القادر والاستيلاء الباهر
 المستلزم للقدرة التامة على التصرف الكلى فيهما وفيما بينهما ايجادا واعداما واحياء وامانة الى غير ذلك
 حسبما تقتضيه مشيئته (يعذب من يشاء) ان يعذبه ولو على الدب الصغير وهو عدل منه (ويغفر لمن يشاء)
 ان يغفر له ولو كان الذنب عظيما وهو الفضل منه اي يعذب لمن توجب له عكة تعذيبه ويغفر لمن توجب
 الحكمة مغفرته (والله على كل شىء قدير) فيقدر على ما ذكر من التعذيب والمغفرة قال ابن التيجاني انه تعالى
 لما اوجب قطع يد السارق وعقاب الآخرة لمن مات قبل التوبة ثم ذكر انه يقل توبته ان تاب اردف ديدان
 انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد يعذب من يشاء ويعفو لمن يشاء بحسن منه التعذيب تارة والمغفرة اخرى
 لانه مالك جميع المحدثات وربهم والههم والمالك له ان يتصرف في ملكه كيف شاء واراد الا كما زعمت المعتزلة
 من ان حسن ادعائه تعالى ليس لاجل كونه الها للخلق ومالكه لاجل كونهها على وفق مصالح الخلق
 ومنصنة لرعاية ما هو الاصلح لهم انتهى واعلم ان السرقة هي اخذ مكلف خفية قدر عشرة دراهم مضروبة
 من حرز لادالك فيه ولا شهته فاحترز بالا مكلف عن اخذ صبي ومخون وبالحفية وهو ركن السرقة عن الغصب
 وقطع الطريق وقوله قدر عشرة دراهم اي عينا او قيمة وهذا نصاب السرقة في حق القطع واما في حق العيب
 فاخذ ما دون عشرة بعد سرقة ايضا شرعا ويعد عيبا حتى يرد العبد به على بائعه وعبد الشافعى نصاب السرقة ربع
 دينار ولنا قوله عليه السلام لا قطع الا في ربع دينار او في عشرة دراهم والاخذ بالا كثيرا لى احتيا لا لدره الحد
 والمعتبر في هذه الدراهم ما يكون عشرة منها وزن سبعة مثاقيل واحترز بالمضروبة عاقبته ودوبها حتى اذا سرق
 تبرا عشرة لا يساوى عشرة مضروبة لا يجب القطع وقوله من حرز اي من مال ممنوع من ان يصل اليه الغير
 سواء كان المانع بناء او حائط او الغوى اذا سرق شيئا من غير حرز كثر في حائط لا حارس له او حيوان
 في بركة لا حافظ له او متاع في بيت منقطع عن البيوت لا قطع عليه وقيد بقوله ولا شهته لانه لو كان له شهته
 في المسروق كما اذا سرق من بيت المال او في الحرز كما اذا سرق من بيت اذن للناس بالدخول فيه كالحمام والرباط
 لا يقطع لان القطع يندرى بالسبهة وكذا لا قطع بسرقة مال سيده لوجود الاذن بالدخول عادة وكذا بسرقة مال
 زوجته او زوجها ولو من حرز خاص لا آخر لا يسكنان فيه لان اليد المبسوطة لكل من الزوجين في مال الآخر ثابتة

وهو ماع من القطع وكذا لا قطع بسرقة مال من بينهما قرائنه ولا جريان الانبساط بين الاصول والفروع بالانتفاع في المال والدخول في الخرز ولا بسرقة من بيت ذي رحم محرم ولو كان المسروق مال غيره لعدم الخرز ويقطع عين السارق من زنده وهو مفصل الذراع في الكف ويحسم بان يدخل في الدهن الحار بعد القطع لقطع الدم لانه لو لم يحسم لافضى الى التلف والحد زاجر لا متلف ولهذا لا يقطع في الحر الشديد والبراسديد وان سرق ثانيا بعد ما قطعت يده النبي تقطع رجله اليسرى من المفصل وان سرق ثالثا لا يقطع بل يحبس حتى يتوب ويعطهر عليه سياء الصالحين والثاني لقول علي رضي الله عنه فيمن سرق ثلاث مرات اتى لاستحي من الله ان لا ادع لهيدا يأكل بها ويستحي ورجلا يمشي عليها وفي الحديث اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله وفيه دليل على ان الزينة يعلم اثرها وتنت السرقة بما يشبهه شرب الخمر اى بالسهادة او بالاقرار مرة ونصائها رجلان لان شهادة النساء غير مقبولة في الحدود وطلب المسروق منه شرط القطع لان الحياة على ملك العبر لا تطهر الانحصار منه ولا فرق في القطع بين الشريف والوضيع وعن عائشة رضي الله عنها قالت سرقت امرأة مخرومية فاراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يقطع يدها فاستسفع لها اسامة بن زيد وكان النبي عليه الصلاة والسلام يحبه فلم يقبل وقال يا اسامة اتشع في حد من حدود الله انما اهلك الدين قللكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد وايم الله لو ان ماطبة بنت محمد سرقت لقطعت يدها وفي الحديث نهى عن السفاعة في الحدود بعد بلوغ الامام ولهذا رد رسول الله صلى الله عليه وسلم سفاعة اسامة واما قوله والشعاعة من المجنى عليه جائزة والسرقة على الذنب مندوب اذا لم يمسك صاحب شرواذى (قال السعدى) پس پرد، بند عملهاى بد * هم او پرده پوشد ببالاى خود * وفي الحديث ايضا دلالة على وجوب العدل في الرعية واجراء الحكم على السوية قال الامام ابو منصور فان قيل ما الحكم في قطع يد قيمتها الوف بسرقة عشرة دراهم فكيف يكون قطعها جزاء لفعل السارق وقد قال تعالى ومن جاء بالسبي فلا يجزى الا مثلها قلنا جزاء الدنيا محنة تمنح بها المرء والله تعالى ان يمنح بمشاة ابتداء اى من غير ان يكون ذلك جزاء على كسب العمد ولان القطع ليس بجزاء ما اخذ من المال ولكن لمساهتك من الحرمة الا يرى انه قال جزاء بمالكسبا فيحوز ان يبلغ جزاء هتك تلك الحرمة قطع اليد وان قصر على العشرة علم ذلك لان مقادير العقوبات انما يعلمها من يعلم مقادير الجنایات واذا كان الامر كذلك فالحق التسليم والانقياد انتهى ونعم ما قال يونس بن عبد في باب التهيب لانا من من قطع في خمسة دراهم خير عضو منك ان يكون عدا به هكذا غذا كما في منهج ساح العابدين فعلى العاقل ان يتوب عن الزلل وينقطع عن الخيل ويتوجه الى الله الاعلى الاجل (وفي المشوى) حبلها وچارها كراژ دهاست * پيش الا الله انها جللة لست * قفل زفتست وكساينده خدا * دست در تسليم زن اندر رضا * ثم ان الله كمال انما بدأ بالسارق في هذه الآية قل السارقة وفي آية الزنى بدأ بالزانية لان السرقة تفعل بالقوة والرجل اقوى من المرأة والزنى يفعل بالشهوة والمرأة اكثر شهوة والمرأة ادعى من الرجل الى نفسها منه اليها ولهذا اواحتج جماعة على امرأة لم يقدر واعليها الا بمرادها ولهذا قيل قال الله تعالى وعصى آدم ربه فغوى ولم يقل وعصت حواء مع انها اكلت قل آدم ودعته الى الاكل وقيل انما قطعت يد السارق لانها باشرت ولم يقطع ذكر الرانى للباشرة خوفا لقطع النسل وتحصل ايضا لدة الزنى بجميع البدن قال النيسابورى قطعت يد السارق لانها اخذت المال الذى هو يد الغنى وعماده كانه اخذ يد انسان فحزوا يده لتناولها حق الغير وقيل قال الله تعالى والله خزائى السموات والارض فكل ما عند العمد من مال فهو خزائنة الحق عنده والعبد خازنه فهما تعدى خزائنه مولا به غير اجازة استحق السياسة بقطع آلة التعدى الى خيانة خزانته وهى اليد المعادية ثم ان السرقة كما تكون من المال كذلك تكون من العبادات وفي الحديث اسوء الناس سرقة الذى يسرق من صلاته قالوا يا رسول الله كيف يسرق من صلاته قال لا يتم ركوعها ولا سجودها وفي الحديث ان الرجل ليصلى ستين سنة وما تقبل له صلاة لعله يتم الركوع ولا يتم السجود ويتم السجود ولا يتم الركوع كذا في الترغيب والترهيب هذا المصلى يقطع يمينه عن نيل الوصال فلا يصل الى مراده بل سبق في الهجران والقطيعة اذ هو اساء الاذنب بل قصر فيما امر الرب سبحانه وتعالى (يا ايها الرسول) خاطبه صلى الله عليه وسلم بعنوان الرسالة للشريف (لا يحزنك الذين) اى صنع الذين فان الذوات مع قطع

انظر من عوارض لا تحجب الحزن واشرح (يارسعون في الكفر) اي يفتنون في الكفر سر بعا في اطمهارة
 ادراجهم وامنهم فرصة والتسود بهيمة عليه السلام عن ان يفتنهم بعضيتهم بناء على انه تعالى ناصرهم مدبرهم والميسر
 لا يفتنهم ولا يبال بهما فتهم في الكفر سر بعا (من الدين) بيان للمسارعين في الكفر (قالوا آمنوا فواهم) متعلق
 بقاوا والتدنية في بين تعلمته بالافواه مع ان القول لا يكون الا بالقلم واللسان الاشارة الى ان السنتهم ليست معبرة
 عما في قلوبهم وان ما يجرون على السنتهم لا يتجاوز افواههم وانما يطقوا به غير معتقدين له بقولهم (ولم تؤمن من
 قلوبهم) جعله تحالفا من ضمير قالوا جيء به للتصريح بما اشار اليه بقوله يا فواهم (ومن الذين عادوا) عطف
 على من الذين قالوا به يتم بان المسارعين في الكفر بتسميهم الى قسمين المنافقين واليهود (سماعون) خبر
 مبتدأ محذوف والتقدير هم اي المنافقون واليهود سماعون (للكذب) اللام اما للتقوية للعمل واما لتنضم
 السماع معنى القول واما لام كي والمفعول محذوف والمعنى هم سماعون في سماع الكذب او في قبول ما تفتريه
 اخبارهم من الكذب على الله سبحانه وتحرى فكتابهم او سماعون اخباركم واحاديثكم ليكذبوا عليكم بالزيادة
 والنقص والتدليل فان منهم من يسمع من الرسول عليه السلام ثم يخرج ويقول سمعت منه كذا وكذا ولم يسمع
 ذلك منه (سماعون لقوم آخرين) خبر ثان للمبتدأ المقدر مقرر الاول ومبين لما هو المراد بالكذب على الوجهين
 الاولين واللام مل اللام في سماع الله من حده في الرجوع الى معنى من اي قبل حنه حده والمعنى سماعون في قول
 كلام قوم آخرين (لم يأتوك) صفة اخرى لقوم اي لم يحضروا محاسنك ونجا فوا عنك تكبرا وافرطا في الغضاء
 قيل هم يهود خير والسماعون بتوقر بطة (يحرفون الكلم من بعد مواضعه) صفة اخرى لقوم اي يملونه
 ويزيلونه عن مواضعه بعد ان وضعه الله فيها اما لفظا باعماله او تغييرا وصفه واما بحمله على غير المراد واجراءه في
 غير مودعه (يقولون) صفة اخرى لقوم اي يقولون لا تباعهم السماعين لهم عند انقائهم اليهم اقاويلهم الباطلة
 مسيرين الى كلامهم الباطل (ان اوتيتهم) من جهة الرسول (هذا) المحرف (فتخذه) واعملوا بموجبه فانه الحق
 (وان لم تؤتوه) بل اوتيتهم غيره (فاحذروا) قوله واياكم واياءه (روى) ان شريفا من خير رزني شريفة وكما محصنين
 وحدهما الرحم في التورية فكرهوا رجهما الشرف فجهبا فارسلوهما مع رهط منهم الى بني قريظة فقدم الرهط
 حتى نزلوا على قريظة والضير فقالوا لهم اكم خير بهذا الرجل ومعه في بلدة وقد حدث فينا حدث فلان
 وفلانة فجرا وقد احصنا فكتب ان تسألوا انا محمدا عن قضائه فيه فقالت لهم قريظة والنضير اذا والله بأمركم
 بما تكرهون ثم انطلق قوم منهم كعب بن الاشرف وكعب بن اسد وكنانة بن ابي الحقيق وغيرهم الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد اخبرنا عن الزاني والزانية اذا احصنا ما حدهما في كتابك فقال هل ترضون
 بتضائي قالوا نعم فنزل جبريل عليه السلام بالرجم فاخبرهم بذلك فابوا ان يأخذوا به فقال له جبريل اجعل بينك
 وبينهم ابن صوريا ووصفه له فقال عليه السلام هل تعرفون شابا مرد ايض اعور يسكن فدا يقال له ابن صوريا
 قالوا نعم فقال اي رجل هو فيكم قالوا هو اعلم يهودي بقى على وجه الارض بما انزل الله على موسى في التورية
 قال فارسلوا اليه ففعلوا فاتاهم فقال له عليه السلام انت ابن صوريا قال نعم قال وانت اعلم يهودي قال كذلك
 يزعمون قال انجعلونه بيني وبينكم قالوا نعم قال له النبي عليه السلام انت سدك بالله الذي لا اله الا هو الذي انزل
 التورية على موسى واحرجكم من مصر وقل لكم البحر وانجاكم واغرق آل فرعون والذي ظلال عليكم الغمام
 وانزل عليكم المن والسوى وانزل عليكم كتابه فيه حلاله وجرامه هل تجدون في كتابكم الرحم على من احص
 قال ابن صوريا نعم والذي ذكرته به لولا خست ان تحرقني التورية ان كذبت او غيرت ما اعترفت لك ولكن
 كيف هي في كتابك يا محمد قال اذا شهد اربعة رهط عدول انه قد ادخله فيها كما يدخل الميل في المكحلة وجب عليه
 الرجم فقال ابن صوريا والذي انزل التورية على موسى هكذا انزل الله في التوبة على موسى فقال له النبي عليه
 السلام اذا كان اول ما ترخصتم به في امر الله تعالى قال كنا اذا اخذنا الشريف تركناه واذا اخذنا الضعيف اقمنا
 عليه الحد فكثيرا لاني في اشرافنا حتى زني ابن عم ملكنا فلم يرحم ثم زني رجل آخر في اسوة من الناس فاراد ذلك
 الملك رجه فقام دونه قومه وقالوا والله لا ترجمه حتى ترجم فلانا ابن عمك فقلنا تعالوا نجتمع فنضع شيئا
 دون الرجم يكون على الشريف والوضيع فوضعنا الجلد والحميم وهو ان يجلد اربعين جلدة فيجلب مطلى بالغار
 ثم تسود وجوههما ثم يحملان على جارين وجوههما من قبل دبر الحمار يطاف بهما فيجعلوا هذا سكان الرحم

فقال اليهود لا يصرح ما احترته به وعانت اسما عليك باهل وليك كنت عاب وكره .
 ان اعتبارك فقل لهم انه قد نشدني بالتوراة واولا خشية التوراة ان تهلكني لما خبرته فامرهم اليه صلى الله
 عليه وسلم فرجع عذاب المسجد وقال اللهم اني اول من احب امرك اذ امانته فانزل الله على ياديه الرسول
 الآية (وممن) شرطية (رد الله عنه) اي ضلالة او فضيحة كاسم كان (وما تملك له) وان تستمع له
 (من الله شيا) في دفعها (اولئك) المنافقون واليهود (ادب الله الله ان يظهر دلوهم) اي من رحمت الله
 وخذ الصلابة لانهم لا يهابونهم فيهما واصرارهم عليهما واعراضهم عن صرف احتياهم الى خصال الهداية
 بالكلية (لهم) اي للمنافقين واليهود (في الدنيا اخرى) اما لدفعون فخرهم فضيحة بهم وهكذا سترهم طهر
 نفاقهم فيما بين المسلمين واما اخرى اليهود فالدل والجربة والافتضاح بظهور كذبهم في كل نص التوراة
 (لهم في الآخرة) اي مع الخزي الدنيوي (عذاب عظيم) هو الحارث في النار (سمعوا) لا كذب (بكر) لبقه
 (اك) ان السكت) اي الحرام كالشي من سمعت اذا استأصله لانه معصية امركة (ورحمواك) الله .
 فضيحة اي واذا كان حالهم كما شرح فان حاكك مما كين لك فيما شئهم من المصومات (فاحكم بينهم
 اواعص عنهم وان تعرض عنهم) بيان لحل الامر من اثر التحير (قل يضره شيا) من الصربان به اصول
 لا عراضك عنهم فان الله يعصمك من الناس (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) بالعدل اي امرت
 كما حكمت بالرحم (ان الله يحب المقسطين) العادلين فيحفظهم من كل مكروه ومحدور . به طر شأهم
 وفي الحديث القسطون عند الله على سائر من نو . (وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيما احكم الله) فحسب
 من تحكيمهم من لا يؤنون به وبكتابه وحل احكم منصوص عليه في كتابهم الذي يدعون الامعان به
 وتبنيه على انهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق وقامه التسرع ونمط اوابه ما عواضوا عنهم وارام كر ذلك
 حكم الله على زعمهم وفيها حكم الله حال من التوراة اوردته بالاطراف وان جعلناهم مبتدئين سمعها المستكر
 فيه (ثم يتولون) عطف على يحكمونك داخل في حكم التجب وثم للترجي في الآية (من بعد ذلك) اي من بعد
 ما حكم الله وهو تصرح بما علم قطعا لما كيدا لاسدء والعبء اي ثم يعرضون عن حكم الموافق الحكم
 من بعد ما رصوا بحكمك (وما اوك) الموصودور . ذكر (بالاوليين) اي بكتا انهم لا عراضهم عند
 اولا وعن حكم الموافق لكتا انهم ثانيا اوك وبه في الآية ذم للظلم ومدح للعدل وقدر في الحرام ورشوة
 وفي الحديث كل لح انبتة السمحت فاللاراول به وفيه ان الله الراشي والمرتبي والرائش واراد بارأش اي
 يمشي بينهم (وفي المنزى) اي بسامرغى برده دانه جو * كه برده خلق اوهم - ملق او * اي سامامى درآب
 دور دست * كسته از حرص كل - وما خوذ شست * اي سامامستورد برده ده * شومى روح
 وكور سوا شده * اي بسا قاضى عبرىك حو * از كلودر رشوتى آوردرو * ملكه دره رت
 وماروت آن شراب * از عروج چرخه ن شده سدباب * ذكر في ادب الفاضل الحصاص الرشوة على
 اربعة اوجه اما ان يرشوه لانه قد خوفه فيعزض الرشوة ليدفع الخوف عن نفسه او يرشوه ليدوى امره به
 وبين السلطان او يرشوه ليتقدم القضاء من السلطان او يرشوه القاضي ليقضى له في الوجه الاول لا يحل
 الاخذ لان الكف عن الخوف كف عن الظالم وانه واجب حقا للشرع فلا يحل احدا لاداءه ولا يحل
 الاخذ لان جعل المال وقاية للنفس وهذا حازم موافق للشرع وفي الوجه الثاني ان لا يحل الاخذ لان العطاء
 بامور المسلمين واجب بدون المال فلا يحل له الاخذ وفي الوجه الثالث لا يحل له الاخذ والاعطاء واما الرابع
 فحرام الاخذ سواء كان الشفعة بحق او ظلم اما الظلم للموجهين احدهما انه رشوة والثاني انه سبب للقضاء بالبور
 واما الحق فلوجود واحد وهو انه احد المال لاقامة او اجب واما الاعطاء فان كل يجبر لا يجوز وان كان بحق
 جا قال ابن مسعود رضى الله عنه من شفع بشفاعة يرد بها حقا او يدفع بها ظلما فلهدى له نفس فله سمحت
 وفي صاك الاحتساب ان المحسب او القاضي اذا هدى اليه ممن يعلم انه يهدى لاحبا احد الى القضاء والحكمة
 لا يغتسل ولا يوقل ك كان رشوة واما ممن يعرف انه يهدى للتزدد والمحجب لا للقضاء والجلية فلا بأس به
 وكان الحداية رضى الله عنهم يتوسعون في قول الهدايا بينهم وهذا لان الهدية كانت عادية تم وكثروا لا يتوسعون
 منهم شأوا بسا كرايم دون لاجل اتودد والمحجب وكثروا يستوحشون ردهم هداياهم لا يكون به

معنى الرشوة فلهذا كانوا يقبلونها قال قوم ان صلات السلاطين تحل للفقير والفقير اذا لم يتحقق انها حرام
واما التبعة على المعطي قالوا لان النبي صلى الله عليه وسلم قل هدية المقوقس ملك الاسكندرية واسترض
من اليهود مع قول الله تعالى اكلوا مما اكتسبوا وما كان حلالا فتى علمت ان الحرام هو الاكثر فلا تشتري الا بعد
التفتيش وان كان كثيرا وليس بالاكثر ذلك السؤال ولقد كان النبي عليه الصلاة والسلام واصحابه يشترون
من الاسواق مع علمهم بان فيهم اهل الربا والغصب والغلول قال الحدادي ومن السحت ثمن الحمر واخذ
والميتة وعسب الفحل واجرة النائحة والمعينة والساحر وهدية الشفاعة ومهر البغي وحلوان الكاهن هكذا
قال عمر وعلي وابن عباس رضى الله عنهم قالوا والمال الذي يأخذه المغني والقوال ونحوهما حكم ذلك اخف
من الرشوة فان صاحب المال اعطاء عن اختيار بغير عقد قال ابن كيسان سمعت الحسن يقول اذا كان لك
على رجل دين فاكثر في بيته فهو سحت فليك ايها المؤمن المتقي بالاحتياط في امورك حتى لا تقع في الشبهات
بل في الحرام واما تحصل التصفية للقلب بأكل الغذاء الحلال (قال الحافظ) صوفي شهر بين كه چون لفته
شبهه مخورد * باردمش دراز با- آن حيوان خوش علف * والمقصود من البيت تشبيه الذي لا يحرص
عن الشبهات بالحيوان في الاكل من كل ما يجده من غير تفرقة ولان تناول الشبهات من كمال الحرص
لايه لولم يكن له حرص لكان له قناعة بالحلال ولو قليلا والحيوان يعظم من كثرة الاكل والشرب والنوم
وهي حكم الطبيعة (انا رنا اثورية) حال كونها (فيها هدى) تهدي شرائعها واحكامها الى الحق وترتد
الناس اليه (ونور) تكشف ما انبئهم من الاحكام وما يتعلق بها من المستورة بظلمات الجحول (يحكم بها النبيون)
اي انبياء بني اسرائيل اي يحكمون باحكامها ويحلون الناس عليها (الذين اسلموا) ان قلت انبيون اعظم
من الاسلام فكيف يمدح نبي بانه رجل مسلم وما الوصف بعد الوصف بالنبوة الاتزل من الاعلى الى الادنى قلت
قديكر الوصف مدحا للوصف ففائدة التوصيف تنويه شأن الصفة والتهيبه على عظم قدرها حيث وصف
بها عظيم كما وصف الانبياء بالصالح والملائكة بالايمن وقد قيل اوصاف الاشراق اشرف الاوصاف (قال)
ما ان مدحت محمد ايمقالتى * لكن مدحت مقالتى بمحمد

(لدين هادوا) متعلق بحكم اي يحكمون فيما بينهم واللام لبيان اختصاص الحكم بهم اعم من ان يكون لهم
او عليهم كانه قيل لاجل الذين هادوا (والرايون والاحبار) عطف على النبيون اي هم ايضا يحكمون باحكامها
وهم الزهاد والعلماء من ولدهارون الذين التزموا طريقة النبيين وجانبوا دين اليهود (بما استفظوا من كتاب الله)
اي بالذي استفظوه من جهة النبيين وهو التوراة حيث سألوهم ان يحفظوها من التضييع والتخريف على
الاطلاق ولا ريب في ان ذلك منهم عليهم السلام استخلاف لهم في اجراء احكامها من غير اخلال بتسي * منها والباء
سببية متعلقة بحكم اي ويحكم الرايون والاحبار ايضا بسبب ما حفظوه من كتاب الله حسبا وصاهم به انبياء وهم
وسألوهم ان يحفظوه (وكانوا عليه شهداء) اي رقباء لا يتركونهم ان يغيروا فهم من الشهود بمعنى الحضور
(فلا تخشوا الناس) كأنهم كان ايها الرؤساء والاحبار واقعدوا في مراعاة احكامها وحفظها بمن قبلكم من
الانبياء واشيا عهم (واخشون) في الاخلال بحقوق مراعاتها فكيف بالتعرض لها بسوءها وان يخشوا غير الله
في حكم ما بينهم وبداهتها فيها خشية ظالم او مراقة كبير ودلالة الآية تناول حكم المسلمين (ولانتم روبا ياتي)
الاشتراء استبدال السلعة بالثمن اي اخذها بدلا منه ثم استعير لاخذشي * بدلا مما كان له عينا كان او معنى اخذا
منوطا بالرغبة فيما اخذوا الاعراض عما اعطى ونبذ اي لا تستبدلوا بآياتي التي فيها بان تخرجوها منها او تركوا
العمل بها وتأخذوا الا انفسكم بدلا منها (ثمنا قليلا) من الرشوة والجاء وسائر الخطوظ الدنيوية فانها وان جلت
قليلة مستزلة في نفسها لاسيما بالنسبة الى ما فات عنهم بترك العمل بها * آن جهان جيغه است ومردار
ورخيص * برجنين مردار چون باشم حريص * بس حيايات ماست موقوف فطام * انك انك
جهد كن فهم الكلام * ولما كان الاقدام على التحريف لدفع ضرر كما اذا خشى من ذي سلطان او جلب نفع
كما اذا طمع في الخطوظ الدنيوية فهو اعن كل منهما صريحا (ومن لم يحكم بما انزل الله) مستهينا به منكره
كأنما من كان كما يقتضيه ما فعلوه من التحريف (فاولئك هم الكافرون) لاستهانتهم به وتمردهم بان حكموا بغيره
ولذلك وصفهم بقوله الظالمون والفاسقون فكفرهم بانكاره وظلمهم بالحكم على خلافه وفسقهم بالخروج

عنه (وكتبنا) فرصنا عطف على انزلنا التوراة (عليهم) اى على الذين هادوا (وبها) اى فى التوراة (ان النفس بالنفس) اى تقادبها اذا قتلها بغير حق (والعين) تقفأ (بالعين) اذا قفئت بغير حق (والانف) تجذم (بالانف) المقطوعة بغير حق (والاذن) تصلم (بالاذن) المقطوعة ظمأ (والسن) تقلع (بالسن) المقطوعة بغير حق (والجروح قصاص) اى ذات قصاص بحيث تعرف المساواة واماماً لا يمكن الاقتصاص منه من كسر عظم او جرح لحم كالجائفة ونحوها فلا قصاص فيه لانه لا يمكن الوقوف على نهايته ففهدارش او حكومة (فى تصديق) اى من المستحقين (به) اى بالقصاص اى فى عفا عنه فالتعبير بالتصديق للبساغة فى الترغيب فيه (فهو) اى التصديق (كفارة له) اى للتصدق بكفر الله تعالى بها ما سلف من ذنبه واما الكافر اذا عفا فلا يكون عفو ككفارة له مع اقامته على الكفر وفى الحديث من اصاب بشئ من جسده فتركه الله كان كفارة له وفى الحديث ثلاث من جاء بهن يوم القيامة مع الايمان دخل الجنة من اى ابواب الجنة شاء وتزوج من الحور العين حيث شاء من عفا عن قاتله ومن قرأ دبر كل صلاة مكتوبة قل هو الله احد عشر مرات ومن ادى ديناً خفياً وقال بعضهم الهاء كتابة عن الجارح والقاتل يعنى اذا عفا المجنى عليه عن الجاني فعفو ككفارة لذنب الحاني لا يؤخذ به فى الآخرة كما ان القصاص كفارة له واما اجر العاقى فعلى الله (ومن لم يحكم بما انزل الله) من الاحكام والشرائع (ما اولئك هم الظالمون) المبالغون فى الظلم المتعدون لحدوده تعالى الواضعون للشيء فى غير موضعه (وقفنا على آثارهم) عطف على انزلنا التوراة اى آثار النبيين المذكورين (يعسى ابن مریم) اى ارسلناه عقيبهم وجئنا به بعدهم يقال قفوت اثره قفوا وقفوا اى اتبعته فهو يتعدى الى واحد واذا قلت قفيت على اثره بغلان يكون المعنى اتبعته اياه وحقيقة التفتية الايمان بالشيء فى قفا غيره والتضعيف فيه ليس للتعدية فان فعل المضعف قد يكون بمعنى فعل المجرى كقدر وقدر وانما تعدى الى الثانى بآلناه ففعوله الاول محذوف اى اتبعنا النبيين الذين ذكرناهم بعيسى وجعلناه ممن بقفوههم محذوف المفعول وجعل على آثارهم كالتقام مقامه (مصدقاً لما بين يديه من التوراة) حال من عيسى (وآتيناه الانجيل) عطف على قفينا (فيعدى ونور) كما فى التوراة وهو فى محل النصب على انه حال من الانجيل اى كما شافيه ذلك كما انه قيل مشتتاً على هدى ونور (ومصدقاً لما بين يديه من التوراة) عطف عليه داخل فى حكم الحالية وتكرير ما بين يديه من التوراة زيادة تقرير (وهدى وموعظة للمتقين) عطف على مصدقاً منتظم معد فى سلك الحالية جعل كاهدى بعدما جعل مشتتاً عليه حيث قيل فيه هدى وتخصيص كونه هدى وموعظة للمتقين لانهم المهتدون بهداه والمتفنون بمجدواه (قال الحافظ) كرا نكشت سليمان نباشت * جد خاصيت دهن نقش نكشى * فكما ان الانتفاع بالخاتم انما يكون لمن كان له مشرب سليمان كذلك الانتفاع بالكتاب انما يكون لمن له تقوى ربحاني (وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه) اى آتينا الانجيل وقلنا ليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه (ومن لم يحكم بما انزل الله) منكراله مستهيناً به (فاولئك هم الفاسقون) المتردون الخارجون عن الايمان وفيه دلالة على ان الانجيل مشتت على الاحكام وان عيسى عليه السلام كان مستقلاً بالشرع ما موراً بالعمل بما فيه من الاحكام قلت او كثرت لا بما فى التوراة خاصة وفيه تهديد عظيم للحكام وفى الحديث يؤتى بالقاضى العدل يوم القيامة فيلقى من شدة العذاب ما يتخى انه لم يفصل بين احد فى تمرين فاذا كان هذا حال القاضى العدل فظنك بالجائر والمرئى * بو حنيفه قضا نكرد وبمرد * تويميرى اكر قضا نكنى * وفى الحديث القضاة ثلاثة قاضيان فى النار وقاض فى الجنة قاض قضى بغير حق وهو يعلم فذاك فى النار وقاض قضى وهو لا يعلم فاهلك حقوق الناس فذاك فى النار وقاض قضى بحق فذاك فى الجنة كذا فى المقاصد الحسنة للامام السخاوى (جكى) ان بنى اسرائيل كانوا يصبون لاجراء الاحكام بينهم حكماً ثلاثة حتى اذا رفع الخصم الامر الى واحد منهم فلم يرض به الاخر ترافعا الى الثانى ثم الى الثالث ليطعن قلبه فذات يوم تصور ملك بصورة انسان يريد امتحان هؤلاء الحكماء فركب على رمكة وقام على رأس بر فاذا رجل اتى بقرته مع عجلها لبسة قهها فلما سقاها واراد الرجوع اشار الملك الى العجل فجاء الى جيب الرمكة فكلما نادى صاحبه ودعاه لم يستمع ولم يذهب الى الام فجاء الرجل ليسوقه باى وجه يمكن فقال الملك يا هذا الرجل ان العجل قد ولدته رمكتى هذه فاذهب وخطى وعجلى فقال الرجل يا عجبا العجل ملكى قد ولدته بقرتى هذه فتازما وترافعا الى القاضى الاول فسبق الملك الرجل الى القاضى وقال ان قضيت لي بالعجل دفعت لك كذا فقبله

القاضي فانتحكما حكم بالرجل للمالك فلم يرض به لرجل فترأعه الى الثاني فحكم هو ايضا بالرجل للمالك فلم يرض
 به الرجل ايضا فترأعه الى الثالث فلما عرض المالك الرشوة عليه قال لا استطاع هذا الحكم وفي قد حدثت من
 الملك ابش تقول هل تحيض الرجال والمريض من خواص النساء فقال القاضي له تتجرب من كلامي ولا تتجرب
 من كلامك فكما ان الرجال لا تحيض وكذلك المرأة لا تلد بخلافه لئلا يكون للمالك مثل قاصير في السور وقاصير في بلنة
 وهذا الكلام منقول من لسانه كذا ذكره بعض متلا عن فم حضرة الشيخ الشهير بهدائي الا سكتا ربي
 قدس سره (وارتاك اليك) يا محمد (الكذب) اي القرآن حال كونه ملتصقا بالحق والصدق حال كونه (مصدقاً)
 لما بين يده من الكتب اي مصدق لما تقدمه من جسد الكتب المترتبة من حيث انه نازل حسب ما عت فيه
 وموافقا له في التوحيد والعدل واصول الشرائع (ومعها اسلمه) اي رقيباً على سائر الكتب المحفوظة عن التغير
 فانه يشهد لها بالصدق والصحة والثبت وتقرر اصول شرائعها وما نأيد من فروعها ويدين احكامها المشروعة
 ببيان انتهاء مشروعاتها المستفدة من تلك الكتب ونقضها وقت العمل بها ولا ريب ان تغيير احكامها بالقرينة
 على المشروعية ابداعي انتهى وقت مشروعيته وخرج عنها من احكام كونه معينا عليها (وحكم بينهم) انما
 لترتيب ما بعدها على ما قبلها اي اذا كان شان القرآن كما ذكر فاحكم بين اهل الكتاب عند تساكنهم
 اليك (بما ازل الله) اي بما ازاله اليك فانه مستقل على جميع الاحكام الشرعية السابقة في الكتاب الالهية
 (ولا تتبع اهلها) عما جاءك من الحق (بالانحراف عنه الى ما يشتهونه) فغن متعلقة بلا تتبع على تعيين
 معنى العدول ونحوه كانه قيل لا تعدل عما جاءك من الحق متبعاً اهلها وهم (الكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا)
 الخطأ بطريق الاثبات لاس كافة لكن لا لئلا هو حود بل خاصة بل للماضين ايضا بطريق التغايب
 واللام متعلقة بمعلنا المتعدي لولا احد وهو اخبار يجعل ماض لا اساءه وتقديهما علمه للخصيص وبتكم
 متعلق بمحذوف وقع صفة لما عرض عنه تنوين كل والمعنى لكل اممة كانه منكم ايها الامم اباقية والحالية
 جعلنا اي عينا ووصفنا شرعة ومنهاجا خاصين بتلك الامة لاسكاد امه تتخطى شرعها التي عينت لها فالامة
 من موسى الى موسى عسى عليهما السلام شرعتهما التوراة والتي كانت من موسى الى موسى اي
 عليهما السلام شرعتهما الانجيل واما انتم ايها الموجودون فشرعنكم القرآن ليس الا فاموا به واعملوا بما
 فيه والشرعة والشريعة هي الطريقة الى الله سبحانه الدين الذي شرعه الله اي سنه من نحو الصلوة والصلاة
 والحج والتكاح وغير ذلك من وجوه الصلاح لكونه سبيلا موصلا الى ما هو سبب للحياة الابدية كما ان السبب
 للحياة القانية والمجاهد الطريق الوصح في الدين من نهج الامر اذا وضح قيل فيه دليل على اتاخير متعديين
 شرايع من قبلنا والحق اي انا متعبدون باحكامها السابقة من حيث انها احكام شرعية لا من حيث انها
 شرعة للاولين (ولو شاء الله) ان يجعلكم اممة واحدة (لجعلكم اممة واحدة) اي جماعة واحدة متفقة على دين
 واحد في جميع الاعصار من غير اختلاف بينكم وبين من قبلكم من الامم في شيء من الاحكام الدينية ولا نسخ
 ولا تحويل (ولكن) لم يسأ ذلك اي يجعلكم اممة واحدة بل شاء ما عليه السنة الالهية الخيرية فيما بين
 الامم (ليبارككم) اي ليعلمكم بعمامة مريدكم (فيمآ آتاكم) من الشرائع المختلفة المناسبة لاعصارها
 وقرونها هل تعملون بها مدنيين لها معتقدين ان اختلافها بمقتضى المثبثة الالهية المنبذة على اساس الحكم
 بالصفة والمصالح الداعية اليكم في عا شكم ومبادئكم اوتزغون عن الحق وتبعون الهوى وتستبدلون المصرة
 بالجوهر وتشترون الضلالة بالهدى (وفي المستوى) كرسوز دباغت اسكورت دهد * در ميان يانمي
 سورت دهد * لانهم واعتراض ازماء برقت * چون عرض مي آيد ارمفقو درفت (فاستنبوا الخير) اي
 اذا كان الامر كما ذكر فادعوا الى ما هو خير لكم في الدارين من اعتقاد الحق والعمل بالصالحات المدرجة
 في القرآن الكريم واستدروها انتهازا للفرصة واحراز المسابقة الفضل (الى الله مرجعكم جميعا) اي مرجع
 من آمن ومن لم يؤمن جميعا حال من ضمن الخطأ (فيدكم بما كنتم فيه تختلفون) اي فيجعل بكم من الجراء
 العا صل بين الحق والمبطل لا يبق لكم معه شائبة شك فيما كنتم تختلفون فيه في الدنيا من امر الدين
 والشرعة واما عبر عن ذلك بما ذكره لوقرعه موقع ازالة الاختلاف التي هي وظيفة الاحمار (اراكم بينهم)
 بما ازل الله ولا تتبع اهلها هم) عطف على الكتاب اي انزلنا عليك الكتاب والحكم بما فيه (واحدكم) محقة

ان يعتنوك عن بعض ما نزل الله اليك) اى يضأوك ويصرفوك عن بعضه ولو كان اقل قليل بتصوير الباطل بصورة الحق فالمراد بالفتنة ههنا الميل عن الحق والوقوع فى الساطل كما فى قوله عليه السلام اعوذ بك من فتنة المحياى والعدول عن الطريق المستقيم وكل من صرف من الحق الى الباطل واميل عن القصد فقد فتن (روى) ان احبار اليهود قالوا اذهبوا بنا الى محمد فلعلمنا نقتله عن دينه فذهبوا اليه صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا ابا القاسم قد عرفت اننا احبار اليهود وانا ان اتبعناك اتبعك اليهود كلهم وان يبتدوا بين قومنا خصومة فتحمنا كم اليك فاقض لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك فابى ذلك رسول الله فزلت واستدل العلماء بهذه الآية على ان الخطأ والسيان جائز على الرسل لانه تعالى قال واحذرهم ان يعتنوك عن بعض ما نزل الله اليك والاعتماد فى مثل هذا غير جائز على الرسل فليجئ الا لخطأ والسيان (فان تولوا) اى اعرضوا عن الحكم مما نزل الله وارادوا غيره (فاعلم انما يريد الله) اى فاعلم ان اعراضهم من اجل ان الله يريد (ان يصيبهم ببعض ذنوبهم) اى يجعل لهم العقوبة فى الدنيا بان يسلطك عليهم ويعد بهم فى الدنيا بالقتل والجلد والجزية ويجازيهم بالباقي فى الآخرة فالمراد ببعض ذنوبهم ذنوب توليهم عن حكم الله تعالى وانما عبر عنه بذلك تنبيه على ان لهم ذنوبا كثيرة هذا مع عظمه واحدا من جملتها (وان كثيرا من الناس لفاسقون) اى يتردون فى الكفر مصررون عليه خارجون عن الحدود المعهودة فلدايتولون عن حكم الله (الحكم الجاهلية يبعون) انكار وتجب من حالهم وتوبخ لهم والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام اى ايتولون عن حكمك فيبعون حكم الجاهلية وهى الملة الجاهلية التى هى هوى وجهل لا يصدر عن كتاب ولا يرجع الى وحى (ومن احسن من الله حكما) انكار لان يكون احد حكمه احسن من حكمه تعالى او مساويا له وان كان ظاهرا السبك غير متعرض لى المساواة وانكارها يرشدك اليه العرف المطرد والاستعمال الفاشى فانه اذا قيل من اكرم من فلان او الافضل من فلان فالمراد به حتمانه اكرم من كل كريم وافضل من كل فاضل وحكما نصب على التميز من احسن منقول من المبتدأ والتقدير ومن حكمه احسن من حكم الله (لقوم يوقنون) اى عندهم واللام للبيان فى تعلق بمحذوف كما فى سقياك فان سقيا دعاء للمخاطب بان يسقيه الله فيكون لك بيا ناله اى هذا الاستفهام لقوم يوقنون فانهم الذين يتدبرون الامور بانظارهم فيعلمون يقينا ان حكم الله عز وجل احسن الاحكام واعدها ولست اللام متعلقة بقوله حكما لان حكم الله لا يخص قوما دون قوم فقد دلت الآيات على ان الدين واحد من حيث الاصول مخلف من جهة الفروع والله ان يحكم فى كل عصر وزمان بما اراد فقيه حكم ومصالح فعلينا بالتسليم والا نقياد وترك الاعتراض والمصارعة الى الحيرات قبل الموت والقوت وفى الحديث (اغتنم خسا قبل خسر شاك قبل هر مك) لان الرجل يقدر على الاعمال فى حال سبابه ما لا يقدر عليه فى حال هرمه ولان الشاب اذا تعود فى المعصية لا يقدر على الامتناع منها فى هرمه (وصحكتك قبل سقمك) لان الصحيح نافذ الامر فى ماله ونفسه لانه اذا مرض ضعف بدنه عن الطاعة وقصرت يده عن ماله الا فى مقدار ثلثه (وفراغك قبل شغلك) يعنى فى الليل تكون فارغا وبالنهار تكون مشغولا فينبغى ان تصلى بالليل فى حال فراغك وتصوم بالنهار فى وقت شغلك خصوصا فى ايام الشتاء لان الصوم فى الشتاء غنية المؤمن كما قال عليه السلام الشتاء غنية المؤمن طال ليله فقامه وقصر نهاره فصامه وفى رواية اخرى الليل طويل فلا تقصره بينا مك والنهار مضى فلا تذكره بما امامك (وغشاك قبل فقرك) يعنى اذا كنت راضيا بما اعطاك الله من القوت فاغتنم ذلك ولا تطمع فيما فى ايدى الناس (وحياتك قبل مماتك) لان الرجل مادام حيا يقدر على العمل فاذا مات انقطع عمله ولهذا انتهى الموتى ان يعودوا الى الدنيا فيتهالوا امره او يصلوا ركعة فالفرصة غنية والعمر قليل (قال الحافظ) بكدهن فرصت اى برادر * كرم روى چو ميغ باشد * درياب كه عمر بس عز يزست * كز فوت شود دريغ باشد (وقال السيد الشريف لابنه) نصيحت همينست چان پدر * كه عمرت عز يزست ضايع مكن * فينبغى للعامل ان لا يضيع ايامه (قال الحكيم) كودكى بازى * بجوانى مستى * به پيرى سستى * خدا راى پرستى * فاذا تم شغلك بالشريعة فاجتهد فى الطريقة وهى باطن الشريعة واقتد باولى الالباب فانه كما ان لكل نبي شريعة ومنهاجا كذلك لكل ولي طريقة مسلوكة مخصوصة وقد ضل من ضل متارهم (يا ايها الذين آمنوا) ان خطاب يعم حكمه كافة المؤمنين من المخلصين وغيرهم وان كان سبب ورود بعضا منهم اذ روى ان عباد بن الصامت

رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الى موالي من اليهود وكثير عددهم وانى ابرأ الى الله ورسوله من ولايتهم واوالى الله ورسوله فقال عبد الله بن ابي ابي رجل اخاف الدوائر لا ابرأ من ولاية موالي وهم يهودى قيقاع فقال تعالى (لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء) اى لا تتخذوا احدا منهم وليا بمعنى لا تصافوهم ولا تعاشرهم ومصافة الاحباب ومعاشرتهم لا بمعنى لا تجعلوهم اولياء لكم حقيقة فانه امر ممتنع فى نفسه لا يتعلق به الهى (بعضهم اولياء بعض) اى بعض كل فريق من ذيك الفريقين اولياء بعض آخر من ذلك الفريق لاسى الفريق الآخر لانه لا موالاة بين فريق اليهود والنصارى رأسا والكل متفقون على الكفر مجمعون على مضاربتكم ومضاركم فكيف يتصور بينكم وبينهم موالاة (ومن يتولاهم منكم) اى من يتخذهم اولياء (فانه منهم) اى هو على دينهم ومعهم فى النار وهذا اذا تولاهم لدينهم واما الصلابة لمعاملة شراى منهم او طلب عمل منهم مع المخالفة فى الاعتقاد والامور الدينية فليس فيه هذا الوعيد قال المولى ابو السعود وفيه زجر شديد للمؤمنين عن اظهار صورة الموالاة لهم وان لم تكن موالاة فى الحقيقة (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) تعليل ليكون من يتولاهم منهم اى لا يرشد الذين ظلموا انفسهم بترك اخوانهم المؤمنين وبموالاة اعداء الله بل يخليهم وشأنهم فيقعون فى الكفر والضلالة اللهم لا تكنلى الى نفسى طرفة عين ولا اقل من ذلك (قال الحافظ) درره عشق ازان سوى فنادى خطرست * تاكوبى كه چو عمرم بسرا مدرستم (فتوى) يا محمد اوكل من له اهلية للخطاب رؤية نصرية (الذين فى قلوبهم مرض) اى مرض النفاق ورخاوة العقد فى الدين (يسارعون فيهم) حال من الموصول اى مسارعين فى موالاةهم ومعارضةهم واشارفى على الى للدلالة على انهم مستقرون فى الموالاة وانما مسارعهم من بعض مرانها الى اعراض آخرتها والمراد بهم عبد الله بن ابي واضرابه الذين كانوا يسارعون فى موالاة اليهود ونصارى نجران وكانوا يعتذرون الى المؤمنين بانهم لا يأمنون ان تصيبهم صروف الزمان كما قال تعالى (يقولون) معتدين (نختشى ان تصيناد آرة) وهو حال من ضمير يسارعون والدائرة من الصفات الغالبة التى لا يذكر معها موصوفها اى يدور عليها دائرة من دوائر الدهر ودولة من دوله بان يتقلب الامر وتكون الدولة للكفار وقيل نختشى ان يصيبنا مكروه من مكاره الدهر كالجذب والتمحط فلا يعطونا الميرة والقرض ولعلهم كانوا يظهرون للمؤمنين انهم يريدون بالدوائر المعنى الاخير ويضمرون فى انفسهم المعنى الاول (فسمى الله ان باقى بالفتح) رد من جهة الله تعالى لعلهم الباطلة وقطع لاطما عنهم الفارغة وتبشير للمؤمنين بالطفر فان عسى منه سبحانه وعد محتوم لما ان الكريم اذا اطعم اطعم لا بحالة فاطنك باكرم الاكرمين والمراد بالفتح فتح مكة او فتح قري اليهود من خير وفدك او هو القضاء والفصل بنصره عليه السلام على من خالفه واعزاز الدين قال الحدادى وسمى النصر فتحا لان فيه فتح الامر المغلق (او امر من عنده) بقطع شأفة اليهود من القتل والاجلاء والشأفة قرحة تخرج فى اسفل القدم فتكوى وتذهب يقال فى المثل اسأأ صل الله شأفته اى اذهب به الله كما اذهب تلك القرحة بالكي (فيصحبوا) اى اولئك المنافقون المتعلاون بما ذكر (على ما اسروا فى انفسهم نادمين) وهو ما كانوا يكتمون فى انفسهم من الكفر والشك فى امره صلى الله عليه وسلم (ويقول الذين آمنوا) عند ظهور ندامة المنافقين وهو كلام مبتدأ مسوق لبيان كمال سوء حال الطائفة المذكورة اى ويقول الذين آمنوا آمنوا مخاطبين لليهود مشيرين الى المنافقين الذين كانوا يوالونهم ويرجون دولتهم ويظهرون لهم غاية المحبة وعدم المفارقة فى السراء والضراء عند مشاهدتهم خيبة رجائهم وانعكاس تقريرهم بوقوع ضدهما كانوا يترقبون ويتعلاون به تعجيبا للمخاطبين من حالهم وتعرضا بهم (اهو لاء الذين اقسموا بالله جهدايمانهم انهم لمعكم) اى بالنصرة والمعونة كما قالوا فيما حكى عنهم وثلاث قولتم لننصرنكم فاسم الاشارة مبتدأ وما بعده خبره والمعنى انكار ما فعلوه واستبعاده وتخطيئهم فى ذلك والخطاب فى معكم لليهود من جهة المؤمنين وجهدهم الايمان اقلطها وهو فى الاصل مصدر ونصبه على الحال على تقرير واقسموا بالله بجهدون جهدايمانهم خذف الفعل واقم المصدر مقامه ولا يبالى بتعريفه لفظا لانه مأول بشكرة اى مجتهدى فى ايمانهم او على المصدر اى اقسموا اقسام اجتهدا فى اليمين (حبطت اعمالهم فاصبحوا خاسرين) جملة مستأنفة مسوقة من جهته تعالى لبيان ما آل ما صنعوا من ادعاء الولاية والاقسام على المعية فى المشط والمكسر اثر الاشارة الى بطلانه بالاستفهام الانكارى اى بطلت اعمالهم التى عملوها فى شأن الموالاة وسعوا فى ذلك سعيابليغا حيث لم يكن

لليهود دولة فغبوا بما صنعوا من المساعي وتحملوا من مكاره المشاق (قال الحافظ) اسم اعظم يكسده كاز
خود اى دل خوش باش * كه بتليس وحيل ديو سليمان نشود * واعلم ان الحق دولة والباطل صولة
والباطل يغور ثم يغور فعلى المؤمن ان لا يميل الى جانب الباطل واهله اصلاً كاثناً من كان (روى) عن ابي موسى
الاشعري انه قال قلت لعمر بن الخطاب انى كاتبنا نصرانيا فقال مالك فأتاك الله الاتخذت حبيفاً اما سمعت
قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء قلت له دينه ولى كتابه قال لا تكرموهم اذ
اها نهم الله ولا تأمنوهم اذ خونهم الله ولا تدنوهم اذ اقصاصهم الله وروى انه قال لا قوام للصرة الابدية فقال
مات النصراني والسلام يعنى هب انه مات فما كنت تكون صانعاً حينئذ فاصنع الساعة واستغن عنه بغيره
قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر شاهدت في دمشق ان الرجال والنساء كانوا يوالون النصارى ويسامحون
في المعاملة ويذهبون باطفالهم وصغارهم الى الكنائس ويرشون عليهم بطريق التبرك من ماء المعمودية وهذا
كفر والعياذ بالله والمعمودية ماء للنصارى اصفر كانوا يغمسون فيه اولادهم ويعتقدون انه تطهير للولود
كانحنان لغيرهم وقس عليه تعظيم نوروز النصارى واهداء شئ في ذلك اليوم اليهم والمشاركة معهم ويلزم
الحسبة في بعض الامور قطعاً لعرق المواالة وفي ملتقط الناصري ولادع المشرك يضرب البربط قال محمد كل
شئ ائمن من المسلم فاقى ائمن من المشرك الا الخير والخير ولكن يمنع اهل الكفر من ادخال الخمر والخنازير
في الاسواق على سبيل الشهرة لان فيها استخفافاً للمسلمين وما صالحناهم ليستخفوا بالمؤمنين وان حضر لهم
عيد لا يخرجون فيه صليبههم ويمنعون من اظهار بيع الزنايم والطنبور واطهار الفناء وغير ذلك مما منع منه
المسلم ويمنعون من احداث الكنيسة قال عليه الصلاة والسلام لا خصاء في الاسلام ولا كنيسة والمراد بالخصاء
خصاء بنى آدم فيجوز خصاء البهائم وبه نقول فكلها يجوز ذبح الحيوان لحاجة الناس الى لحمه فكذلك يجوز
خصاء الحيوان اذا كان في ذلك منفعة للناس فان قلت لم لا يجوز خصاء بنى آدم وفيه منفعة ايضا قيل
لان منفعة فيه لانه لا يجوز للخصى ان ينظر الى النساء كما لا يجوز للفعل كذا في بستان العارفين ثم اعلم ان النفس
والشيطان والقوى الشريرة في وجود الانسان كاليهود والنصارى فكما انه يلزم مجانبتهم وعدم موالاتهم لان
الله تعالى عاذاهم وامر بمعاداةهم فكذلك ما ذكر من النفس وغيرها لا يجوز موالاتها والحمل على هواها
لانها تسوق الى اثار نار جهنم ونار القطيعة فالؤمن مأمور بالمعاداة لمن عادى الله تعالى مطلقاً والام يصح
ابائانه (وفي التنزيل) آتجه در فرعون بود اندر توهست * ليك اردر هات محبوبس چهست * آچه
خرابت ميكند نفس لعين * دورى اندازدت سخت ابن قرين * آتشت راهبرم فرعون نيست *
زاسكده چون فرعون اورا عو نيست * يعنى ان فرعون ساعده اسباب الدعوى والهوى واذ لك قال
ما قال وفعل ما فعل وامانت فليس لك الاسباب مساعدة ولا نجد عوناً في هواك ولذا لا تظهر صورة ما ظهره
(يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) هذا من الكائنات التى اخبر عنها القرآن قبل وقوعها (روى) انه
ارتد عن الاسلام احدى عشرة فرقة ثلاث في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بنو مدليج ورئيسهم ذوالخمار
وهو اسود العنسى كان كاهناً تنبأ باليمن واستولى على بلاده حتى اخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم
مثل معاذ بن جبل وسادات اليمن فكتب عليه السلام الى معاذ بن جبل ومن معه من المسلمين وامرهم ان يحرقوا
الناس على التمسك بدينهم وعلى النهوض الى حرب الاسود فقتله فيروز الديلمي على فراشه قال ابن عمر فاقى
الخبر النبى عليه السلام من السماء الليلة التى قتل فيها فقال عليه الصلاة والسلام قتل الاسود البارحة قتله رجل
مبارك قبل ومن هو قال فيروز فبشر عليه السلام اصحابه بهلاك الاسود وقضى عليه السلام من الغد واتى خبر
مقتل العنسى المدينة في آخر شهر ربيع الاول وكان ذلك اول فتح جاء ابا بكر رضى الله عنه والفرقة الثانية من
المرتدين بنو حنيفة باليمامة ورئيسهم مسيلة الكذاب وكان قد تنبأ في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم في
آخر سنة عشر من الهجرة زعم انه اشرك مع رسول الله في النبوة وكتب الى النبي عليه السلام من مسيلة رسول
الله الى محمد رسول الله اما بعد فان الارض نصفها الى ونصفها لك وبعث بذلك الكتاب رجلين من اصحابه فقال
لهما رسول الله عليه السلام لولا ان الرسل لا تغفل لضربت اعناقكما ثم اجاب من محمد رسول الله الى مسيلة
الكذاب اما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فرض عليه السلام وتوفى فبعث

ابوبكر خالد بن الوليد الى مسئلة الكذاب في جيش كثير حتى اهلكه الله على يد وحشي غلام مطعم بن عدي
قاتل حمزة بن عبد المطلب بعد حرب شديد وكان وحشي يقول قتلت خير الناس في الجاهلية وشر الناس
في الاسلام يريد في جاهليتي واسلامي والفرقة الثالثة بنوا اسد ورؤسهم طليحة بن خويلد وكان طليحة آخر من ارتد
وادعى النبوة في حياة رسول الله عليه السلام واول من قتل بعد وفاته عليه السلام من اهل الردة فبعث
ابوبكر خالد بن الوليد قهرهم خالد بعد قتال شديد واطلت طليحة فر على وجهه هارباً نحو الشام ثم انه اسلم
بعد ذلك وحسن اسلامه ثم ان الله تعالى لما قبض نبيه عليه السلام ارتد عامة العرب الا اهل مكة واهل المدينة
واهل البحرين من عند القيس فقال المرتدون اما الصلاة فنصلي واما الزكاة والله لو منعوني عتودا ما ادوا الى رسول
فقال والله لا افرق بين ما جمع الله تعالى بقوله اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة والله لو منعوني عتودا ما ادوا الى رسول
الله لقاتلتهم عليه فبعث الله عز وجل عصاب مع ابى بكر رضى الله عنه فقاتل على ما قاتل عليه نبي الله حتى
اقرؤا بالزكاة المفروضة قال اس بن مالك كرهت الصحابة قتال ما سعى الزكاة قالوا هم اهل القبلة فتقلد ابوبكر سيفه
وخرج وحده فلم يجدوا بدا من الخروج على اثره وقال ابن مسعود رضى الله عنه كرهنا ذلك في الابتداء ثم حرمناه
في الانتهاء وقيل ما ولد بعد النبيين مولود افضل من ابى بكر لقد قام مقام نبي في قتال اهل الردة قال الشيخ العطار
في نعت ابى بكر رضى الله عنه * هرچه بود از بارگاه كبريا * ريخت در صدر شريف مصطفيا * آن
همه در سينه صديق ريخت * لاجرم تا بود از و تحقيق ريخت * وقال الحسن لولا ما فعل ابوبكر لأخذ
الناس في الزكاة الى يوم القيامة قال في الاشياء المعتمد في المذهب عدم الاخذ كرها قال في المحيط ومن امتنع
عن اداء الزكاة فالساعي لا يأخذ منه كرها ولو اخذ لا يقع المأخوذ عن الزكاة لكونها بلا اختيار ولكن بحسب ما
لوذى بنفسه (فسوف يأتي الله) مكانهم بعد اهلاكهم (يقوم بحسبهم) اى يريد بهم خير الدنيا والآخرة
(ويحبونه) اى يريدون اطاعته ويحترزون عن معاصيه قيل هم اهل الين قال عليه السلام الايمان يمان
والحكمة يمانية وانما نسب الايمان اليهم اشعاراً بكماله فيهم لان من اتصف بشئ وقوى قيامه به نسب ذلك الشئ
اليه لا ان يكون في ذلك نقيض له عن غيرهم فلا منافاة بينه وبين قوله عليه الصلاة والسلام الايمان في اهل الخازم
ان المراد بذلك الوجودون منهم في ذلك الزمان لا كل اهل الين في كل الاحيان كذا في شرح المشارك لابن الملك
وقيل هم الانصار رضى الله عنهم وقيل هم اهل فارس وفي الحديث لو كان الايمان معلقاً بأثرى اثنائه ابناء
فارس وفيه فضيلة لهذه القبيلة (اذلة على المؤمنين) اى اشداء متلبين عليهم من عزه اذا غلبه
واستعمله على تضمين معنى العطف والحنو (اعزة على الكافرين) اى اشداء متلبين عليهم من عزه اذا غلبه
(يجاهدون في سبيل الله) صفة اخرى لقوم مترتبة على ما قبلها مينة مع ما بعدها لكيفية عزتهم (ولا يخافون
لومة لائم) عطف على يجاهدون بمعنى انهم جامعون بين المجاهدة في سبيل الله وبين التصلب في الدين وفيد تعريض
بالمناقض فانهم اذا خرجوا في جيش المسلمين خافوا اولياءهم اليهود فلا يكادون يعملون شيئاً لمحقهم فيه لوم من جهتهم
واللومة المرة من اللوم وفيها وفي تكبر لائم مبالغتان كأنه قيل لا يخافون من شئ من اللومات الواقعة من اى
لائم كان فالمبالغة الاولى انتفاء الخوف من جميع اللومات والثانية انتفاء الخوف من جميع اللوام كل ذلك لان
النكرة في سياق النعم (ذلك) اشارة الى ما تقدم من الاوصاف الجليلة التي وصف بها القوم من المحبة والذلة
والعزة والمجاهدة في سبيل الله وانتفاء خوف اللوم من كل واحد (فضل الله) اى لطفه واحسانه لانهم مستقلون
في الاتصاف بها (يؤتونه من يشاء) ابتداء اياه ويوفقه لكسبه وتحصيله حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة (والله واسع)
كثير الفواضل والالطاف (عليهم) مبالغ في العلم بجميع الاشياء التي من جللتها من هو اهل الفضل والتوفيق (قال
الحافظ) سكندر راعى بخشد آبي * يزور روز ميسر نيست اين كار * واعلم ان من السالكين من يقطع
العقبات ويخرق الحجب في سبعين سنة ومنهم من يقطعها في عشرين سنة ومنهم من يحصل له في سنة ومنهم
من يقطعها في شهر بل في جمعة بل في ساعة حتى ان منهم من يحصل له في لحظة بتوفيق خاص وعناية سابقة اما ذكر
سحرة فرعون ما كان مدتهم الاحطية حيث رأوا معجزة موسى قالوا آتينا رب العالمين فابصروا الطريق وقطعوه
حقه فصاروا من ساعة الى ساعة بل اقل من العارفين بالله (وحكى) ان ابراهيم ابن ادهم كان على ما كان عليه
من امر الدنيا فعذل عن ذلك وقصد الطريق الحق فلم يكن الا مقدار سيره من يلج الى منزله والروى حتى صار بحيث

اشار الى رجل سقط من القنطرة في الماء الكثير هنالك ان قف فوقف الرجل مكانه في الهواء ففخلص وار رابعة
البصرية كانت امة كبيرة يطاف بها في سوق البصرة لا يرغب فيها احد لكرسها فرجها بعض التجار
فاشترها بنحو مائة درهم فاعتقها فاحتارت الطريق الحق فاقبلت على العادة فاستمت لها مدة حتى رآها فراء
البصرة وعلمواؤها لعظم منزلتها واما الذي لم تسبق له العناية ولا توجعت له ولم يعامل به فضل فيوكل الى نفسه
فرما بقي في شعب من عقبة واحدة من العقبات سبعين سنة ولا يقطعها ولم يصيح ولم يصرخ ما اطلم هذا
الطريق واشكله واعسر هذا الامر واعضله فان قلت لم اختص هذا بالوفيق الخاص وحرم هذا وكلاهما
مستكران في رتبة العمودية فعند هذا السؤال تنادي من سرادق الخلال ان الزم الادب واعرف سر الرتبة
وحقيقة العمودية فانه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ذلك تقدير العزيز العليم وان الفضل بيد الله يؤتيه من
يشاء والله ذو الفضل العظيم * رضادده مد وزجين كره مكشاي * كه برمن وتود راحتيار بكشادست *

اللهم احملنا من سقته العماية وتقدم في حقه التوفيق الخاص والهداية آمين يارب العالمين (انما وليكم
الله ورسوله والذين آمنوا) اي لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء لان بعضهم اولياء بعض وليسوا باوليائكم
انما اولياؤكم الله ورسوله والمؤمنون فاحتصوهم بالموالاة ولا تخطئوهم اني الغير قال في التأويلات الجهمية
في موالاة الله في معاداة ماسوى الله كما قال الجليل عليه السلام فانهم عدولى الارب العالمين وموالاة الرسول
في معاداة الناس ومخالفة الهوى كما قال عليه السلام لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به وقال
لا يؤمن من احدكم حتى يكون احب اليه من نفسه وماله وولده والناس اجمعين وموالاة المؤمنين في موالاتهم
في الدن كقوله تعالى انما المؤمنون اخوة وقال عليه السلام لا يؤمن من احدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه
(الذين يعطون الصلاة ويؤتون الزكاة) يدل من الذين آمنوا (وهم راكعون) حال من فاعل الفعلين اي يعملون
ما ذكر من اقامة الصلاة وايتاء الزكاة وهم خاشعون ومتواضعون لله تعالى والمقصود تمييز المؤمن المخلص ممن
يدعي الايمان ويكون منافقا لان الاخلاص انما يعرف بكونه مواظبا على الصلاة والزكاة في حال الركوع اي
في حال الخضوع والاخبات لله تعالى (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) اي ومن يتخذهم اولياء (فان
حزب الله هم العالون) اي فانهم العالون وان كان وضع الظاهر موضع المضمر تنبيه على الرهان عليه
وكأنه قيل ومن يتول هؤلاء فهم حزب الله وحزب الله هم العالون وتسري فالفهم باصنافهم اليه تعالى
وتعرب بصابي يوالى غير هؤلاء بانه حزب الشيطان وحزب الرجل اصحابه والحزب الطائفة فيجتمعون لامر
حزبهم اي اصنافهم واعلم ان الغلبة على اعداء الله الطاهرة والباطنة كالهوى والنفس والسيطان انما تحصل
بصرة الله تعالى كما قال تعالى ان تنصرنا الله ننصركم وليست البصرة والعلبة الا بتأييد الله تعالى
وهو المعز وكل العزة منه تعالى (وروى) ان الله تعالى شكس هذه الامة ليله المعراج شكايات الاولى اني
لم اكفهم عمل الغدوهم يطلبون مني رزق الغد والسانية اني لا ارفع ارزاقهم الى غيرهم وهم يدفعون علمهم الى
غيري والثالثة انهم يأكلون زرقي ويشكرون عييري ويخونون محي وبصالحون حالي والرابعة ان العزة لي
والمعزوههم يطلبون العزة من سواي والخامسة اني خلقت الاراكل كافر وهم يحتجهدون ان يوقعوا انفسهم
فيها فتراتب هوى النفس ولم يهتم لتزكيتها فقد سعى في الخلق نفسه بزمرة الاعداء فلم يكن منصورا البته
اذ لا يحصل من الجسارة الاتخساره والهوى مقتضي النفس والنفس طمانئة ولا يتولد من الطمانى الا الطماننة
(قال في المتنوى) عكس نوراني همه روش بود * عكس ظلماني همه كلخ بود * عكس هر كس رايدان
اي دورين * بهلوى حنسى كه خواهى مى بشين - فعلى المؤمن ان يحتشد بالصوم والصلاة ووجوه العبادات
الى ان يزكى نفسه عن سفاسف الاحلاق ويغلب الاعداء الباطنة والغلبة عليها مفتاح العلية على الاعداء
الطاهرة ولذا ترى الانبياء والاولياء منصورين مظفرين على كل حال وهذه البصرة والولاية من آثار عناية
الله السابقة فكما ان من رش عليه من نور الازل لم ير طلبة ابدا كذلك من لم يهتد بذلك النور في بداية الامر
لم يصل الى المراد الى آخر العمر (قال الحافظ) باب زمزم وكوثر سعيد تنوان كرد * كلهم بحث كسى را كه بافتند
سياه * (يا ايها الذين آمنوا) روى ان رفاع بن زيد وسويد بن الحارث اظهرا الاسلام ثم ناققا وكان رجال من
المؤمنين يوادون لهما فنهاهم الله تعالى عن الموالاة وقال (لا تتخذوا الدين اتحدوا دينكم هروا وعلبا) قوله الذين

اتخذوا مفعول اول لقوله لا تتخذوا و مفعول الثاني قوله اولياء و دينكم مفعول اول لقوله اتخذوا و هروا
 مفعول الثاني والهرؤ السخرية والاستهزاء واللعب بالعارسية بازى و مفعول الثاني اتخذوا هم دين المسلمين
 مهر و ابه و تلاحمهم به اظهارهم ذلك باللسان مع الاصرار على الكفر في القلب و قدر تب النهي عن موالاةهم على
 اتخاذهم دينهم هروا و لسا اية الى العلة و تنبيهها على ان من هذا شأنه جدير بالمعاداة فكيف بالموالاة (من الذين
 اتوا الكتاب من قبلكم) بيان للمستترين و من قبلكم متعلق باوتوا (والكفار) بالنصب عطف على الموصول
 الاول والمراد المشركون خصوصاً لتضاعف كفرهم فالتبني عن موالاة من ليس على الحق رأساً سواء من كان
 ذا دين تبع فيه الهوى و حر فدى الصواب كاهل الكتاب و من لم يكن كالمشركين (اولياء) و جانبوهم كل المجانية
 (واتقوا الله) في ذلك بترك موالاةهم (ان كنتم مؤمنين) اي حقلاً لا الايمان يقتضي الاتقاء (واذا ناديتهم
 الى الصلاة اتخذوها) اي الصلاة او المائدة (هزوا و لعا) كان المؤمنون اذا اذنوا للصلاة تضاحكت اليهود و فيما
 بينهم و تغامر و اسفها و استهزأ بالصلاة و تجهيلاً لاهلها و تقييراً للناس عنها و عن الداعي اليها (ذلك) اي الاستهزاء
 المذكور مستقر (بانهم قوم لا يعقلون) اي سبب عدم عقلهم فان السفه يؤدي الى الجهل بحسب الحق
 والهره ولو كان لهم عقل في الجملة لما اجتروا و اعلى تلك العظيمة (وفي المسوى) كسني انكر آدمرد شر *
 كهرياد كرنيد او حذر * لكر عقلست عاقل را امار * لكرى در يوزه كس از اقلان * قال العلماء ثبت
 الاذان لبس بالنام و حده بل هو ثابت حص هذه الآية فان المعنى اذا دعوتهم الناس الى الصلاة بالاذان
 والنداء الدعاء برفع الصوت وفي الاذان **حكم** منها اظهار شعار الاسلام وكلمة التوحيد والاعلام بدخول
 وقت الصلاة و بمكانها والدعاء الى الجماعة الى غير ذلك ولو وحده مؤذن حسن الصوت يطلب على اذانه الاجر
 والرزق و آخر يتبرع بالاذان لكن غير حسن الصوت فايها يؤخذ فميه وجهان اصحهما انه يرزق حسن الصوت
 فان لحسن الصوت تأثيرا كما ان لتجده تغييرا و تغييرا (وفي المنوى) يك مؤذن داشت اس آوازى * درميان
 كافر استان بلك زد * چند گفتندش بكو بلك نماز * كه شود خنك و عداوتها دراز * اوستير كرد و بس
 بي احتراز * گفت در كافر ستان بلك نماز * خلق خائف سد زفته عامه * خود بيا مد كافر با حامه *
 شمع و حلوا با چنان جامه لطيف * هديه آورد و بيا مد چو اليف * بت پرستان كين مؤذن كو نجاست *
 كه صلاوبلك اورا حث فراست * دختری دارم لطيف و بس سى * آرزوى بود اورا مؤمنى * هيچ اين
 سودا نمى رفت از سرش * پندها مى داد چند دين كافرش * هيچ چاره مى ندانستم دران * تافر و خواند اين
 مؤذن آب اذان * گفت دختر چيست اين مكر و بلك * كه بكوشم آمد اين دو چار دانك * من همدعمران
 چين آوار زشت * هيچ بسيدم در بين ديرو كشت * حواهرش گفتا كه اين بلك اذان * هست اعلام در شعار
 مؤمنان * باورش نامد پيرسيدارد كر * آن ديكر هم گفت آرى اى پدر * چون يقين كشتش رخ او زرد
 شد * از مسلماني دل او سرد شد * باز رستم من ز تشويش عذاب * دوش خوش حاتم دران بي خوف خواب *
 راحتم اين بود ار آواز او * هديه اوردم بشكران مرد كو * چون بديدش گفت اين هديه بذر *
 كه مرا كسى محب و دوستكر * كر بمال و كر ثروت فردى * من دهات را براز ز كر دمي * ورد في التاذين
 فضائل وفي الحديث اول الناس دخولا الجنة الانبياء ثم الشهداء ثم بلال مع مؤذنى الكعبة ثم مؤذنو بيت
 المقدس ثم مؤذنو مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم سائر المؤذنين على قدر اعمالهم وفي الحديث ثلاثة
 لا يكثر دوزخ من الحساب ولا تهرعهم الصيحة ولا يحز بهم الفرع الا كبر حامل القرآن العامل بما فيه يقدم على
 الله سيدا شريفا و مؤذن اذن سبع سنين لا يأخذ على اذانه طعاما و عهد مملوك احسن عبادة ربه و ادى حق مولاه
 واذا اجتمع الاذان والامامة في شخص فالامامة افضل لمواظبة النبي عليه السلام عليها وانما ام ولم يؤذن لانه
 عليه السلام لو اذن لكان كل من تخلف عن الاجابة كافرا ولا بد لو كان داعيا لم يجز ان يشهد بنفسه ولانه لو اذن
 وقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله لتوهم ان ثمة نبيا غيره ولان الاذان رآه غيره في المنام فواله الى
 غيره وايضا انه عليه السلام كان اذا عمل عملا نبتة اى جعله ديمة وكان لا يتفرغ لذلك لاشتغاله بتبليغ الرسالة
 وهذا كما قال سيدنا عمر رضى الله عنه لو لا الخليفة لاذنت و كره الحسن في الاذان لما روى ان رجلا جاء الى ابن عمر
 رضى الله عنه فقال انى احبك فقال انى ابغضك في الله فقال لم فقال لانه بلغنى انك تعنى في اذلك بعنى لنس

وذلك مثل ان يقول الله بعد الالف الاولى لانه استفهام وشك وان يقول اكار بعد الاء لانه اسم الشيطان وغير ذلك الى آخر كلمات الادان واجابة المؤذن واجبة على كل من سمعه وان كان جنبا او حائضا اذا لم يكن في الخلاء او في الجماع وذكر تاح الشر بعة ان اجابة المؤذن سنة وقال النووي مستحبة فيقول بمثل ما يقول المؤذن وضعف تقبيل ظفري انهما مية مع مسحتيه والمسح على عينيه عند قوله محمد رسول الله لانه لم يثبت في الحديث الرفوع لكن المحدثين اتفقوا على ان الحديث الضعيف يجوز العمل به في الترغيب والترهيب فقط ويقول عند سحى على الصلاة لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وعند سحى على الفلاح ماشاء الله كان وما لم يشاء لم يكن وعند قوله الصلاة خير من النوم صدقت وبالخير بطقت وفي قوله قد قامت الصلاة اقامها الله وادامها وحين ينتهي الى قوله قد قامت الصلاة يجب بالفعل دون القول وروى عن ميمونة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام بين صف الرجال والنساء فقال يا معشر النساء اذا سمعن اذنا هذا الحسى واقامته فقلن كما يقول فان لكل مكل حرف الف درجة قال عمر رضى الله عنه هذا في النساء فما للرجال قال صعفان يا عمر (قال حضرة الشيخ السهبر بافتاده افندى) حبذا الكلام ونعم النداء الادان فعند قوله الله اكبر الله اكبر لو انكشف وتجل على عطية الله تعالى وكبرياؤه وعند قوله اشهد ان لا اله الا الله لو انكشف وحدانيته وعند اشهد ان محمدا رسول الله لو انكشف حقايقه وعند الخيلتين لو ظهر ما اطلب من الطالب الى المطلوب وعند الله اكبر الله اكبر لاله الا الله او تحلى الدات لثم المقصود وحصل المراد انتهى ومن فضائل الادان انه لو اذن حلف المسافر فانه يكون في امان الى ان يرجع وان اذن في اذن الصبي واقم في اذنه الاخرى اذ اولد فانه امان من ام الصبيان واذا وقع هذا المرض ايضا وكذا اذا وقع حريق او هجم سيل او برد او خاف من شئ فكفى الاسرار المحمدية والاذان اشارة الى الدعوة الى الله حقيقة والداعى هو الوارث المحمدية يدعو اهل الغفلة والحجاب الى مقام القرب ومحل الخطاب في كان اصم عن استماع الحق استهزأ بالداعى ودعوته لكمال جهالته وصلاته ومن كان بمن القى السمع وهو شهيد يقل الى دعوة الله العزيز الحميد وينجذب الى حضرة العزة وبدر كلدات شهود الجمال ويغتنم معانم اسرار الوصال حوانا سر متاب از پند پیران * كه رأى پیرت اربخت حوان به (قل يا اهل الكتاب) روى ان نورا من اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن دينه فقال عليه السلام او من بالله وما انزل اليه وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى وما اوتى النبيون من ربهم لان فرق بين احد منهم ونحوه مسلمون فحين سمعوا ذكر عيسى عليه السلام قالوا لانهم اهل دين اقل خطا في الدنيا والاخرة منكم ولا ديننا شر من دينكم فانزل الله هذه الآية اى قل لهؤلاء اليهود الفجرة (هل تتقون منا) من نقم منه كذا اذا طامه وانكره وكرهه اى مانعيون وما نكرونا ديننا لعله من العسل (الا ان آمننا بالله) اى الا لأن آمننا بالله فهو مفعول له لتتقون على حذف المفعول به الذى هو الدين (وما ازل اليها) من القرآن المجيد (وما ازل من قبل) اى من قبل انزاله من النوراة والانجيل وسائر الكتب الالهية (وان اكثركم فاسقون) عطف على ان آمننا اى ولأن اكثركم فاسقون خارجون عن الايمان بما ذكر حتى لو كنتم مؤمنين نكأ بكم الناطق بصحة كتابنا لا متم به واسناد الفسق الى اكثرهم مع ان كلهم فاسقون لانهم الحاملون لاعتقائهم على التردد والفساد وقيل هو عطف على ان آمننا على انه مفعول به لكن لاعلى ان المستثنى مجوع المعطوفين بل هو ما يلزمها من المخالفة كانه قيل ما ذكرهون من جهنم الا الايمان بالله وبجميع كتبه المنزل والا محال فتكم حيث دخلوا الايمان وانتم خارجون منه (قل هل انبئكم) الخطاب لليهود (تسرم من ذلك) الاشارة الى المنقوم وهو الايمان والمنقوم منهم المؤمنون اى هل اخبركم بما هو شر في الحقيقة لانه يعتقدونه شرا وان كان في نفسه خيرا محضا قال ابن السخ ومن المعلوم قطعنا لاشهر في دين الاسلام فالمراد الزيادة المطلقة (مثنوة عند الله) اى جزاء ثابتا في حكمه تعالى والمثنوة مختصة بالخير كالعقوبة مختصة بالشر فوضعت ههنا موضعها على طريق اتهمكم ونصبتها على التمييز من نشر (من لعنه الله وغضب عليه) خبر لمبتدأ محذوف بتقدير مضاف قبله مناسب لما اشير اليه بكلمة ذلك اى هو دين من لعنه الله وهم اليهود وابعدهم الله من رحمته وسخط عليهم بكفرهم وانهم اكبرهم في المعاصي بعد وضوح الآيات (وجعل منهم الفرقة والخسار) اى مسح بعضهم قرعة في زمن داود عليه السلام بدعائه عليهم حين اعتدوا في السبت واستحلوه ومسح بعضهم خنازير في زمن عيسى عليه

واكل السمك ذنبا غير راسخ وذنبا تاركين للنهي عن المنكر ذنبا راسخا وفي الآية مما ينبغي على العلماء من توانيهم في النهي عن المكرات ما لا ينبغي (قال الشيخ السعدي) كرت نهى منكر برأيد زدت * نشأ بد جوي دست وپايل نشست * چو دست وزان زانساند محال * نهمت نمانيد مري دي رجال * قال عمر ابن عبد العزيز ان الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة ولكن اذا اظهروا المعاصي فلم ينكروا استحق القوم جميعا للمعصية ولولا حقيقة هذا المعنى في التوبيخ على المشايخ والعلماء في ترك النصيحة لما اشتغل المحققون بدعوة الخلق وتريتهم لاستغراقهم في مشاهدة الحق وموانستهم به قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره اليك اذا وصل الى الحقيقة اما ان يرسل الارشاد اويقى في حضور الوصلة ولا يريد الفرقة كالشيخ اني يريد البسطامي فانه لا يختار الارشاد ولكن الارشاد طريقة الانبياء عليهم السلام فانه ما من نبي الا وهو قد بعث وارسل لارشاد الخلق ولم يبق في عالم الحضور (قال في المشوى) خطابا من قبل الله تعالى الى حضرة النبي عليه السلام حين بمكذاراي شفار بنجورا * توز چشم كور عصاي كورا * في توكفي قائد اعني براه * صد ثواب واجر بايد از آله * هر كه او چل كام كوري را كشد * كشت آمر زيده ويا درشد * پس بكش توزي جهسان بي قرار * چوق كورا زان قطار اندر قطار * كارها دي اين بود توها دي * ماتم آخر رما زان شادي * هين روان كي ائي امام المتقين * اين خيال انديشكارا تا يقين * حيز دردم تو تصور سهنگه * ناهزاران مرده برر ويد رخاك * واهل الحقيقة والعلماء العاملين المتخردون عن الغرض سوى اعلاء كلمة الله تعالى محفوظون في اقوالهم وافعالهم (وحكي) ان زان هدا من التابعين كسر ملاهي مروان بن الحكم الخليفة فاتي له به قاهر بان يلقى بين يدي الاسد فاتي فلما دخل ذلك الموضع افتتح الصلاة فخافت الاسد وجعلت تحرك ذنبها حتى اجتمع عليه ما كان في ذلك الموضع من الاسد فجعلت تلحسها بأسننها وهو يصلي ولا يبالي فلما اصبح مروان قال ما فعل براهد ناقل التي بين يدي الاسد قال انظر واهل اكله خاوا فوجدوا الاسد قد استأست به فنجحوا من ذلك فاخرجوه وحملوه الى الخليفة فقال له اما كنت تخاف منها قال لا كنت منعولا متفكرا طول الليل لم اتفرغ الى خوفهم فقال له فيما ذات فكر قال في هذه الابد حيث جاءني تلحس بالسننها فكنت اتفكر ألعا بها طاهرام نجس ففكرى في هذا معنى عن الخوف منها فتعجب منه فخلى سبيله كذا في نصاب الاحساب (وقالت اليهود) قال المفسرون ان الله تعالى كان قد بسط السمعة على اليهود حتى كانوا من اكثر الناس مالا واخصبهم ناحية فلما عصوا الله في شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبوه كف الله عنهم ما بسط عليهم من السمعة فعند ذلك قالت اليهود (يدا الله مغلوله) اي مقبوضة بمسكة عن العطاء وغل اليد وسطها محاز عن محض البخل والجور من غير قصد في ذلك الى اثبات يد وغل او بسط قال الله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك اي لا تمسكها عن الانفاق (غلت ايديهم) دعاء عليهم بالبخل المذموم والمسكة اي امسكت ايديهم عن الانفاق في الخير وجعلوا بخلاء واليهود البخل الناس ولا امة بالبخل منهم (ولعنوا) اي اعدوا وطردها من رحمة الله تعالى (بما قالوا) اي بسب ما قالوا من الكلمة الشنعاء وهذا الدعاء عليهم لتعليل للعادوا لافهوا اثر العجز تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (يا يداه مبسوطتان) اي ليس شأنه عز وجل كما وصفتوه بل هو موصوف بغاية الجود ونهاية الفضل والاحسان وهذا المعنى انما يستفاد من ثنية اليد فان غاية ما يزيله السخى من ماله ان يعطيه بيديه جميعا ويد الله من التشابهات وهي صفة من صفات الله تعالى كالسمع والبصر والوجه ويده في الحقيقة عبارة عن صفاته الجالية والجلالية وفي الحديث كملنا يديه يمين * اديم زمين سفره عام اوست * برين خوان بيماجه دتمى چه دوست (يتفق كيف يشاء) اي هو مختار في انفاقه يوسع تارة ويضيق اخرى على حسب مشيئته ومقتضى حكمته وقد اقتضت الحكمة بسب ما ديه من شؤم المعاصي ان يضيق عليهم (وفي المشوى) چونكه بد كر دي نرس ايمن - مباح * زانكه نخمست وپروياند خدش * چند كا هي او پرويانده تا * آيدت زان بد پتيان وحيا * بارها پوشدي اظهار فضل * باز كير داز بي اظهار عدل * تاكه اين هرد وصفت ظاهر شود * ان ميشر كرد داي منذر شود (وليزیدن كثيرا منهم) وهم علماؤهم ورؤساؤهم قوله كثيرا مفعول اول ليزیدن (ما تزل اليك من ربك) وهو القرآن وما فيه من الاحكام وهو فاعل يزیدن (طغيانا وكفرا) مفعول ثان للزيادة اي ليزيدتهم طغيانا على طغيانهم

وكفراً على كفرهم القديمين اما من حيث الشدة والعلو واما من حيث الكم والكثرة اذ كلما نزلت آية كفروا بها
 فيزداد طغيانهم وكفرهم بحسب المقدار كما ان الطعام الصالح للاصحاء يزيد المرضى مرضاً (والقينا بينهم)
 اى بين اليهود فان بعضهم جبرية وبعضهم قدرية وبعضهم مرجئة وبعضهم مشبهة اما الخبرية فهم الذين
 ينسبون فعل العبد الى الله تعالى ويقولون لا فعل للعبد اصلاً ولا اختيار وحركته بمنزلة حركة الجمادات
 واما القدرية فهم الذين يزعمون ان كل عبد خالق له عمله ولا يروى الكفر والمعاصي بتقدير الله والمرجئة هم الذين
 لا يقطعون على اهل الكبار بشئ من عفو او عقوبة بل يرجئون الحكم في ذلك اى يؤخرونه الى يوم القيامة
 واما المشبهة فهم الذين شبهوا الله تعالى بالخلقوات ومثله بالمحدثات (العداوة والغضاء) اى جعلناهم متحاملين
 في دينهم متباغضين كما قال تعالى تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى فلانكاد تتوافق قلوبهم ولا تتضابق اقوالهم
 والجملة مبتدأة مسوقة لاراحة ماعسى يتوهم في ذكر طغيانهم وكفرهم من الاحتجاج على امر يؤدى
 الى الاضرار بالمسلمين قيل العداوة اخص من الغضاء لان كل عدو مغض ولا عكس كلى (الى يوم القيامة)
 متعلق بالقينا (كلما اوقدوا ناراً للحرب) اى كلما ارا دوا محاربة الرسول صلى الله عليه وسلم واثارة شر عليه
 (اطفأها الله) اى ردهم الله وقهرهم بان اوقع بينهم منازعة كف بها عنه شرهم وفي المتنوى خطاباً من قبل
 الله تعالى الى حضرة صاحب الرسالة عليه السلام * هر كه در مكر تو دارد دل كرو * كرنش را من رنم تو ستادشو *
 بر سر كوريش كور بهانهم * او شكر پندارد وزهرش دهم * چيست خودالا حق آن ركان *
 پيش پاى بره پيلان جهان * آن چراغ او به پيش صرصرم * خود چه باشد اى مهيمن بغيرم * (ويسعون
 فى الارض فساداً) اى يجتهدون فى الكيد للاسلام واهله واثارة الشر والفتنة فيما بينهم مما يغار ماعبر
 عنه بايقاد نار الحرب وفساداً امامفعول له اوفى موضع المصدر اى يسعون للفساد او يسعون سعي فساد (والله
 لا يحب المفسدين) ولذلك اطفأ ناراً افسادهم ولا يجازيهم الا سراً واعلم ان الله تعالى جهما وكل الانسان
 الى خساسة طبعه وركاكة نظره وعقله فلا يترشح منه الا ما فيه من الاقوال السيئة والافعال الرذيلة ولذلك
 قالت اليهود يد الله مغلولة (ونعم ما قال فى المتنوى) در زمين كرنشكر ورخودنى است * ترجان هر زمين ثبت
 وى است * واهل الحسد يحسدون الناس على ما اناهم الله من فضله ولكن لا يزيدهم الحسد الا الطغيان
 فكما ان مصائب قوم عند قوم فوائد كذلك فوئد قوم عند قوم مصائب قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده
 افندى قدس سره ان جماعة السيد البخارى حسدوا لنا حتى قصدوا القتل بالسلاح واشتغلوا بالاسماء الفهرية
 على حسب طريقهم فلم اقاتل دفعا للفتنة ثم رأيت فى موضع قرب جامع السيد البخارى قد اخذ طريقى ماء
 عظيم فلم يبق الا طريق صبق فلم قربت منه لم يبق اثر من الماء ثم انه مات كثير من تلك الجماعة ولكن لم يباشروا
 فى حقهم شيئاً قال كيف اميل الى مشيختهم وتصرف ثمانية عشر الف عالم يديى بقدره الله تعالى فى الساطن
 وان كنت عاجزاً فى الطاهر (وحكى) ان مولانا جلال الدين اشتغل عند صلاح الدين شركه بعد المفارقة من شمس
 الدين التبريزى فلما سمعه بعض اتباع مولانا ارادوا قتله فارسل اليه مولانا بابا السلطان ولد فقال الشيخ صلاح
 الدين ان الله تعالى اعطانى قدرة على قلب السمة الى الارض فلواردت اهلكتهم بقدره الله تعالى لكن الاولى
 ان ندعو لاصلاحهم فدعا الشيخ فامس السلطان ولد فلانت قلوبهم واستغفروا اللهم بحق اصفياك حلصنا
 من رذائل الاوصاف وسفاسف الاخلاق انك انت القادر الخلاق (ولوان اهل الكتاب) اى اليهود والنصارى
 (آمنوا) بما يجب به الايمان (واتقوا) من المعاصي مثل الكذب واكل السمك ونحو ذلك (لكفرنا عنهم سيئاتهم)
 اى لغفونا عنهم وسيئاتهم ذنوبهم وهو الخلاص من العذاب (ولادخلناهم جنات النعيم) اى وجمعناهم
 خالدين فيها وهو الظفر بالتواب وفيه تنبيه على ان الاسلام يجب ما قبله وان جل وان الكتاب لا يدخل الجنة
 ما لم يسلم (ولو انهم اقاموا التوراة والانجيل) اى عملوا بما فيها من التصديق بسيد المرسلين والوفاء لله تعالى
 بما عاهدوا فيهما واقامة الشئ عبارة عن رعاية حقوقه واحكامه كأقامة الصلاة (وما نزل اليهم من ربهم) من
 القرآن المجيد المصدق لكنتهم وارا دهم بهذا العنوان للتصريح ببطال ما كانوا يدعون من عدم نزوله الى نبي
 اسرائيل (لا تكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم) اى لوسع الله عليهم ارزاقهم بان يفيض عليهم بركات السماء
 والارض بازال المطر واخراج النبات وفيه تنبيه على ان ما اصابهم من الضك والضيق انما هو من شؤم جناباتهم

لأنه قصور في فيض الفياض (وفي المشوى) هين مراقب باش كردل بايدت * كز بنى هر فعل چيزى زايدت *
 اين بلا از كودنى آيد ترا * كه مكردى فهم نكته رمزها * وكأنه قيل هل كاهم كذلك مصرون على عدم الايمان
 والتقوى والاقامة فقيل (منهم امة مقتصدة) اى طائفة عادلة غير غالية ولا مقصرة كعبد الله بن سلام واضرا به
 من آمن من اليهود وثمانية واربعين ممن آمن من الصارى والاقتصاد فى الالة الاعتدال فى العمل من غير غلو
 ولا تقصير (وكثير منهم) مقول فى حقهم (ساء ما كانوا يعملون) وفيه تعجب بحسب المقام اى ما اسوء عملهم
 من العباد والمكابر وتحريف الحق والاعراض عنه وفى الآية بيان ان التقوى سبب لتوسعة الرزق واستقامة
 الامر فى الدنيا والآخرة قال عبد الله القلانسي ركبت سفينة فى بعض اسفارى فندت ريح شديدة فاشتغل
 اهل السفينة بالدعاء والنذر واثاروا الى بالنذر ايضا فقلت انى محرد عن الدنيا فألحوا على فقلت ان خلصى الله
 لا آكل لحم القيل فقالوا من يأكل لحم القيل حتى تكفه عن نفسك فقلت هكذا خطر سالى فخلصنى الله بحجامة
 ورمانا الى ساحل البحر فخصى ايام لم نجد ما نأكل فبنا محس جياح اذ ظهر جرو فبيل فقتلوه واكلوا لحمه ولم آكل
 رعاية لئلا يذرى وعهدى فألحوا على فقالوا انه مقام الاضطرار فلم اقل قولهم ثم ناموا وجاءت ام الجرو وورات عظام
 ولدها وشممت الجماعة فردا فردا فكل من وجدت رأت تحتها اهلكته ثم جاءتنى فلما لم تجد الرأحة وجهت الى ظهرها
 و اشارت الى ما ركوب فركت حملتى واوصلتلى تلك الليلة الى موضع و اشارت الى بالنزول فنزلت ولقيت
 وقت السحر جماعة فأخذونى الى البيت واصافونى فاخبرتهم قصتى على لسان ترجمان فقالوا من ذلك الموضع
 الى هنا مسيرة ثمانية ايام وقد قطعها فى ليلة واحدة فظهر من هذه الحكاية انه برعاية جاسب التقوى والوفاء
 بالعهد يستقيم امر المرء من جهة الدين والدنيا و اشهوة واحدة من شهوات الدنيا لها حزن طويل وكيد عظيم
 بل هلاك كما وقع لتلك الجماعة التى اكلوا جر والقيل * وقتى زنبورى مورير ايدى كه بهزار حيله دانه بخانه ميكشد
 و دران رنج بسيارى ديداورا كهت اى مور ايس چه رنجست كه برخود نهاده بيا كه مطعم ومشرب من بين
 كه هر طعامكه لطيف ولذيت ترست تا از من زياده نيايد پاد شاهان زبده رانجا كه خواهم بسينم وآنچه خواهم
 كز بنم و خورم و درين سخن بود كه بر پر بدو بد كان قصبانى بر مسلوخى بسست قصاب كه كار دبرد دست داشت
 بران زنبور و غرور زد دوباره كرد بر زمين انداخت و مور چسامد و پاى كسان اورا مى برد و كهت رب شهوة ساعة
 اورثت صاحبها حزن اطويلا زنبور كهت مى ايجانى مبر كه نخواهم مور كهت هر كه اردوى حرص و شهوت جاين
 نشيد كه خواهد مجابى كشدن كه نخواهد * واعلم ان قوله تعالى لا تكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم
 اشارة الى ما يحصل بالوهب الرحمان وما يحصل بالكسب الانسانى فمن عمل بما علم واجتهد فى طريق الحق كل
 الاجتهاد ينال مراتب الاذواق والمجاهدات فيحصل له جنتان جنة العمل وجنة الفصل وهذا الرزق المعنوى
 هو المنة وال (وفي المتنوى) اين دهان دستى دهائى بار شد * كه خورنده لقمهاى راز شد * كرز شير و ديو بن
 را و ابرى * در فطام او بسى نعمت خورى * اللهم امدنا بفيض فضلك واحسانك (يا ايها الرسول بلغ)
 جميع (ما انزل اليك من ربك) مما يتعلق بمصالح العباد فلا يردان بعض الاسرار الا كهية يحرم افشاؤه
 قال ابو هريرة - فقط من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائين من العلم فاما احدهما فقد بثته واما الآخر
 لو بثته لقطع هذا الخلقوم والتحقيق ان ما يتعلق بالشرعية عام تبليغه وما يتعلق بالمعرفة والحقيقة خاص
 ولكل منهما اهل فهو كالا مائة عند المبلغ يلزم دفعها الى اربابها (وان لم تفعل) اى ان لم تبلغ جميعه خوفا
 من ان ينالك مكروه (فابلغت رسالته) لان كتمان بعضها ككتمان الكل والرسالة لاسيل لها ان يبلغها
 الا باللسان فلذلك لم يخصص له فى تركها وان خاف فهذا دليل لقولنا فى المكره على الطلاق والعناق اذا تكلم به
 وقع لان تعلق ذلك باللسان لا بالقلب والاكره لا يمنع فعل اللسان فلا يمنع التفاد كذا فى التيسير (والله يعصمك
 من الناس) اما من الله تعالى للنبى عليه السلام كيلا يخاف ولا يحذر كما روى فى الخبر ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لما دخل المدينة قالت اليهود يا محمد انا ذوو عدد وبأس فان لم ترجع قتلك و انا رجعت زودناك
 واكر مناك فكان عليه السلام يحرسه مائة من المهاجرين والانصار يبيتون عنده ويخرجون معه خوفا
 من اليهود فلما نزل قوله تعالى والله يعصمك من الناس علم ان الله يحفظه من كيد اليهود وغيرهم فقال للمهاجرين
 والانصار انصرفوا الى رحاكم فان الله قد عصمى من اليهود فكان صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يرحح وحده

في اول الليل وعند السحر الى اودية المدينة وحيث ماشاء يعصمه الله مع كثرة اعدائه وقلة اعوانه وكان الشخ
والرباعية قبل ذلك اولان المراد العصمة من القتل وقد حققه من ذلك واما سائر البلايا والحنن فذلك مما كان
يجرى على سائر الانبياء والاولياء قال الكرامات ما وقع من الابتلاء والسقم في الانبياء عليهم السلام لئلا يزيل
الاجر ولعلهم بشتر تصيبهم محن الدنيا وما يطرأ على الاجسام وانهم مخلوقون ملائكة تنبأهم على ابدية
من المعجزات انتهى (ان الله لا يهدي القوم الكافرين) تعليل لعصمة عليه السلام اي لا يمكنهم بما يريدون لك
من الاضرار وفيه اشارة الى ان من سنة الله تعالى ان لا يهدي الى حضرته قوما يحدوا نبوة الانبياء وما قبلوا
رسالة الرسل ليبلغوا اليهم ما انزل اليهم من ربهم او انكروا على الاولياء وما استسكوا بعروة ولا يتهم لبوصلوهم
الى الله تعالى سنة الله التي قد دخلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا وفي الآية ايضا اشارة الى ان من امثل
لامر الخالق يعصمه من مضرة المخلوق كما عصم النبي عليه السلام وابوبكر الصديق رضي الله عنه في الفارحين
البحيرة فاذا عصم الله من امثل لامره يعصم ايضا من يستشفع برسوله عليه السلام ويهديه الى سواء الصراط
(حكى) ان سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اخطأ الجيش بارض الروم واسرفا فطلق هاربا يلتمس
الجيش فاذا بالاسد فقال يا ابا الحارث انا سفينة مولى رسول الله فكان مرادى كبت وكبت فاقبل الاسد
بذئص حتى قام الى جنبه كلما سمع صرنا اهوى اليه فلم يزل كذلك حتى بلغ الجيش ثم رجع الاسد
(قال السعدى في البستان) بكى بدم از عرصة رودبار * كه پيش آمدم بر پلنكى سوار * چنان
هرول ازان حال بر من نشست * كه ترسيدنم پاى رفتن ييست * تبسم كان دست بر لب گرفت *
كه سعدى مدار آنچه آيد شكفت * توهم كردن از حكم داور ميج * كه كردن نيچند ز حكم توهيج *
محالست چون دوست دار دزدا * كه در دست دشمن كذار دترا * وعن جابر رضى الله عنه قال كان
النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الغزوات فقتل مع قومه في واد ففرق الناس يستظلون بالاشجار وينا مون
واستظل عليه السلام بشجرة معلقا سيفه بعصمها فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا فلما حضرنا رأينا
اعرابا فقال عليه السلام (ان هذا اختطط على سيفي وانا نائم فاستيقظت وهو في يده صلتا فقال من يمنعك مني
(فقلت الله) يعنى بمنعنى الله منك (فسقط السيف من يده فاخذه فقلت من يمنعك مني فقال كن خير اخذ) قال
الراوى قال له النبي عليه السلام انتهدان لا اله الا الله واني رسول الله قال لاولكن اعاهدك على ان لا اقاتك
ولا اكون مع قوم يقاتلونك فحلى عليه السلام سبيله وفي الحديث كمال توكل النبي عليه السلام وتصدق قوله
والله يعصمك من الناس واستجاب مقابلة السبئية بالحسنة كذا في شرح المصارف لابن الملك رحمه الله تعالى
(قول) يا محمد مخاطبا لليهود والنصارى (يا اهل الكتاب لستم على شئ) اي دين يعتد به ويلقى بان يسمى شيا
لظهور بطلانه ووضوح فساده (حتى تقيموا التوراة والانجيل) ومن اقامتهما باليمان بمحمد والاذعان لحكمه
فان الكتب الالهية بأسرها آمرة باليمان بما صدقته المعجزة ناطقة بوجوب الطاعة له والمراد اقامة اصولهما
ومالم ينسخ من فروعهما (وما انزل اليكم من ربكم) اي القرآن المجيد باليمان به ونسب الانزال اليهم لانهم
كانوا يدعون عدم نزوله الى بنى اسرائيل (وليريدن كثيرا منهم) وهم علماءهم وروءسائهم (ما انزل اليك من ربك)
اي القرآن (طغيانا وكفرا) على طغيانهم وكفرهم القديمين وهو مفعول ثان ليريدن (فلا تأس على القوم
الكافرين) اي فلا تحزن عليهم لزيادة طغيانهم وكفرهم بما تبليغهم فان ضرر ذلك لاحق بهم لا يتخطاهم
وفي المؤمنين مندوحة لك عنهم وفي الآية اشارة الى ان حقيقة الدين انما هي احكام ظاهرة وباطنة والترين
بالاعمال ظاهرا وبالاحوال باطنا وهذا لا يتصور الا بمقدمتين ونتائج اربع فاما المقدمتان فاولهما الجذبة
الالهية وثانيتهما التربية السخية واما النتائج فاولها الاعراض عن الدنيا وما يتعلق بها كلها وثانيها التوجه
الى الحق بصدق الطلب وهما من نتائج الجذبة ثم تركية النفس عن الاخلاق الذميمة وتحلية القلب بالاخلاق
الالهية وهما من نتائج التربية السخية باستمداد القوة النبوة والقوم الكافرون هم اهل الانكار يتعلقون
بظاهر الدين ولا يعرفون وراءه غاية وليس الامر كذلك فان لكل ظاهر باطنا (وفي المشوى) فائدة هر ظاهرى
خود باطنست * هسچو نفع اندر دواها كامنست * هسچ خطاطى نويسد خط يفن * بهر عين خط
نه بهر خواندن * كند ينش مى نيبند غير اين * عقل اوبى سير چون ثبت زين * بت راجه

خوانده چه ناخوانده * هست پای او بکل در مانده * کسر سرش حسد سیر بادرو * نوسر
جنسایش غره مشو - آن سرش کوید سمعنا ای صبا * پای او کوید عصیا حلیا * والمسال
على الانكار هو الحسد كما كان لطاعة اليهود والاصارى فلان من تركية النفس من مثل هذا القميج (حكي)
ان تليذا للفضيل رعيض حضرته الوفاة ودخل عليه الفضيل وجلس عند رأسه وقرأ سورة يس فقال باستاذ
لا تقرأ هذه ثم سكنت ثم لقته فقال لا اله الا الله فقال لا أقولها لاني برئيت منها ومات على ذلك فدحل الفضيل
ممرله وجعل يبكي اربعين يوما لم يخرج من البيت ثم رآه في النوم وهو يسحب الى جهنم فقال باي شيء نزع الله
المعرفة عنك وكنت اعلم تلاميذي فقال بثلاثة اولها بالسمية فاني قلت لاصحابي بخلاف ما قلت لك والثاني
بالحسد حسدت اصحابي والثالث كان لي علة فحنت الى الطبيب وسألته عنها فقال تمرب في كل سنة قدحا
من الشراب فان لم تعمل بقيت بك العلة فكنت اشربه نعوذ بالله من سخطه الذي لا طاقة لناه كذا في منهاج
العبادين (ان الذين آمنوا) اي بالسنتهم فقط وهم الماساقون (والذين هادوا) اي دخلوا في اليهودية
(واصلوا) اي الذين صنت قلوبهم ومالت الى الجهل وهم صنف من النصارى يقال لهم السائحون يحلقون
اوساط رؤوسهم وقد سبق في سورة البقرة (والاصارى) جمع نصران وهو معطوف على الذين هادوا وقوله
والصائبون رفع على الابتداء وخبره محذوف والجملة معطوفة على جملة قوله ان الذين آمنوا الخ والتقدير
ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كيت وكيت والصائبون كذلك واعلم انهم لم يعطف على ما قبله
بل جعل مع خبره المحذوف جملة مستقلة اتى بها في حلال الجملة الاولى على نية الأجير للدلالة على ان الصائبين
مع كونهم اشد الفرق المدكورين في هذه الآية صلا لا اذا قبل توبتهم وغفر ذنوبهم على تقدير الايمان الصحيح
والعمل الصالح فقول توبة باقى الفرق اولى واخرى (من آمن بالله واليوم الآخر) اي من احدث من هذه
الطوائف ايمانا خالصا بالمداد والمعاد (وعمل صالحا) حسما يقتضيه الايمان بهما قوله من في محل الرفع بالابتداء
وخبره فلا خوف الخ والجملة خبران (فلا خوف عليهم) حين يخاف الكفار العقاب (ولا هم يحزنون) حين يحزن
المقصرون على تضيق العمر وتقويت الثواب والمراد بيان دوام انتفاعهما لا بيان انتهاء دوائهما قال الحدادى
في تفسيره اما بنى الحزن عن المؤمنين ههنا فقد ذهب بعض المفسرين الى انه لا يكون عليهم حزن في الآخرة
ولا خوف ونظيره قوله تعالى تنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وقال بعضهم ان المؤمنين يخافون
ويحزنون لقوله تعالى يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما رضعت وقوله يوم يمر المرء من اخيه وامه وابيه
وقال صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة فقالت عائشة واسوء ناه فقال صلى الله تعالى عليه
وسلم اما سمعت قول الله تعالى لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغيبه قالوا وانما بنى الله تعالى في هذه الآية الحزن
عن المؤمنين لان حزنهم لما كان في معرض الزوال ولم يكن له بقاء معهم لم يعتد بذلك انتهى (وفي المنوى)
لا تخافوا هست نزل خائفان * هست در خوراز بر اى خائف آن * هر كه ترسد مرورا ايمى كند *
مر دل ترسند راسا كى كند * آنكه خوفش نيست چون كويى مترس * درس چه دهى نيست
او محتاج درس * واعلم ان اولياء الله لا خوف عليهم فيما لا يكون على شيء لانهم يقيمون القرآن عملا
بالظاهر والباطن ولا هم يحزنون على ما يقاسون من شدائد الرياضات والمجاهدات ومخالفات النفس في ترك
الدنيا وقع الهوى ولا على ما اصابهم من البلاء والحزن والمصيبات والآفات لانهم تخلصوا من التقليد وفاضوا
بالتحقيق وارتفع عنهم تعب الشكايك فهم مع الله في جميع احوالهم فعلى المؤمن معاملة مربية القلب
من الاوصاف الرذيلة والتخلص من النفاق والحق باهل الاتفاق قال ابراهيم الخواص قدس سره دواء القلب
خمس قراءة القرآن بالتدبر وخلاء البطن وقيام الليل والتضرع الى الله عند السحر ومخالسة الصالحين
قال حضرة الشيخ السهير بالهداى قدس سره ونحن نقول المصلح في الحقيقة هو الله ولكن اشد الاشياء تأثيرا
هو الذكر قال الله تعالى الاذكر الله تطمئن القلوب قال على رضى الله عنه يأتي على الناس زمان لا يبقى
من الاسلام الا اسمه ولا من القرآن الا رسمه يعمرن مساجدهم وهى خراب من ذكر الله شر أهل ذلك الزمان
علمائهم منهم تخرج الفتنة واليهم تعود (قال السعدي) علم چند انكس بهر خوانى * چون عمل
در توبت نادانى * نه محقق بودنه دانشمند * جار پايى بروكبانى چند * آن تهى مغررا چه علم وخبر *

كه بروهيـر مست ويا دفسـتر * واعلم ان زبدة العلوم هي العلم بالله وما سواه فمن محسناته ومن علم فهو كامل
 في نفسه الا ان العمل هو المقصود وبجرد القراءة لا يغني شياً ولا يجلب نفعاً قطوبى لمن صاحب رفيق التوفيق
 (لقد احذنا ميثاق بني اسرائيل) اي بالله قد اخذنا عهدهم بانوحيد وسائر الشرائع والاحكام المكتوبة
 عليهم في التوراة (وارسلنا اليهم رسلاً) ذوى عدد كثير واولى شان خطير لينذروهم وليبينوا لهم امر دينهم (كما
 جاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم) جؤلب شرط محذوف كأنه قيل فاذا فعلوا بالرسـل فـقيل كما جاءهم رسول
 من اولئك الرسل بما يخالف هواهم من الشرائع ومشاق انكاليـف عـصوه وعادوه كأنه قيل كيف عصوهم
 فقيل (فريقاً كذبوا) اي فريقاً منهم كذبوهم من غير ان تعرضوا لهم بشيـء آخر من المضار (وفريقاً يقتلون)
 اي فريقاً آخر منهم لم يكتفوا بكذبهم بل قتلوهم ايضاً كزكريا ويحيى عليهما السلام (وحسبوا ان لا تكون فتنة)
 اي حسبوا ان لا يصيبهم من الله تعالى ملاء وعذاب بقتل الانبياء وتكذيبهم وجه
 حسابانهم انهم وان استعدوا في انفسهم انهم مخطئون في ذلك التكذيب والقتل لانهم كانوا يقولون نحن ابناؤه
 واحباؤه وكانوا يستقدون ان نبوة اسلافهم وآبائهم تدفع عنهم العذاب الذي يستحقونه بسبب ذلك القتل
 وانتكـذب (فعموا) عطف على حسبوا والقاء للدلالة على ترتيب ما بعدها على ما قبلها اي آمنوا بأس الله
 تعالى فتعدوا في فتن الغي والفساد وعموا عن الدين بعد ما هداهم الرسل الى المعالجة الطاهرة وبنوا لهم
 مناهج الواسعة اي عملوا معاملة الاعمي الذي لا يبصر (وصموا) عن استماع الحق الذي انقوه عليهم
 اي عملوا معاملة الاصم الذي لا يسمع ولذلك فعلوا بهم ما فعلوا قال المولى ابو السعود وهذا اشارة الى المرة الاولى
 من مرتي افساد بني اسرائيل حين خالفوا احكام التوراة وركبوا الحارم وقتلوا شعبيا وقيل حسبوا ارمياء
 عليه السلام (ثم تاب الله عليهم) حين تابوا ورجعوا عما كانوا عليه من الفساد وبعد ما كانوا يسابل دهرًا
 طويلاً تحت قهر بخت نصر اسارى في غاية الذل والمهانة فوجد الله عز وجل ملكاً عظيماً من ملوك فارس
 الى بيت المقدس ليغمره وينجي بقايتي اسرائيل من اسر بخت نصر بعد مهلكهم ورددهم الى وطنهم وتراجع
 من تفرق منهم في الاكاف فعمروه في ثلاثين سنة فكثروا وكانوا كاحسن ما كانوا عليه (ثم عموا وصموا)
 وهو اشارة الى المرة الاخرى من مرتي افسادهم وهو اجترأوهم على قتل زكريا ويحيى وقصدتهم قتل عيسى عليهم
 السلام (كثير منهم) بدل من الضمير في الفعلين قال الحدادي قوله كثير منهم يقتضي في المرة الثانية انهم لم يكفروا
 كلهم وانما كثرهم كما قال تعالى ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة وقال تعالى منهم امة مقتصدة
 (والله بصير بما يعملون) فيجازيهم وفق اعمالهم ومن اين لهم ذلك الحسبان الباطل ولقد وقع ذلك في المرة
 الاولى حيث سلط الله عليهم بخت نصر فاستولى على بيت المقدس فقتل من اهل بيته اربعين الفاً ثم يقرأ التوراة
 وذهب بالنقية الى ارضه فبقوا هناك على اقصى ما يكون من الذل والكبد الى ان احدثوا توبة صحيحة فرددهم
 الله عز وعلا الى ما حكى عنهم من حسن الحال ثم عادوا الى المرة الاخرى من الافساد فبعث الله عليهم الفرس
 فغراهم ملك بابل من ملوك الطوائف ففعل بهم ما فعل قيل دخل صاحب الجيش مذبذب قرايتهم فوجد فيه
 دماً بعل فسالهم فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ما صدقتموني فقتل عليه الوفا منهم ثم قال ان لم تصدقوني
 ما تركت منكم احدا فقالوا انه دم يحيى عليه السلام فقال بئله هذا ينتقم الله منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربى
 وربك ما اصاب قومك من اجلك فاهداً باذن الله تعالى قبل ان لا يبقى احداً منهم فهدأ واعلم ان مقتضى
 النفس نسيان العهد بينها وبين الله ونسيان نعمه بالكفران وكيف الكفران والانسان غريب في بحر
 كرمه ولطفه فيجب عليه شكر ذلك وارسال الرسل وتوضيح السبل ونزول المطر وانبات الارض وصحة البدن
 وقوة القلب والندفاع الموانع ومساعدة الاسباب كل ذلك من النعم الجليلة (وحكى) ان دانيال عليه السلام
 وحده خاتمه في عهد عمر رضى الله عنه وكان على فـصه اسـدان وبينهم رجل يلحسـاه وذلك ان بخت نصر لما منع
 الصبيان وقتلهم وولد هو القته امه في غيضة رجاء ان ينجو منه فقبض الله سبحانه اسداً يحفظه وابوه ترضعه
 وهما يلحسانه فلما كبر صور ذلك في خاتمه حتى لا ينسى نعمة الله عليه ولا بد في قطع طريق الآخرة من محمل
 المساق والقيام بالحق والواجبة بينه وبين الخلاق ذكر عن الفضيل انه قال من عزم على قطع طريق الآخرة
 فليجعل في نفسه اربعة ألوان من الموت الـايـض والـاحـمر والـاسـود والـاخـضر فالـموت الـايـض الجوع والـاسود

ذم الناس والاجر مخالفة الشيطان والاخضر الوقائع بعضها على بعض اى المصائب والاوراجاع واذا كان
 المرءى واصم في هذا الطريق فلا جرم يضل ولا يهتدى (قال فى المشنوى) كوررا هر كام باشد ترس چاه *
 باهزاران ترس مى آيد براه * مرديتا ديده عرض راه را * بس بداند او معاك و چاه را * ماهيارا
 بحر نكذار ديرون * خاكيا ترا بحر نكذار ديرون * اصل ماهى آب و حيوان از كلست *
 حيله و تدبير اينجا باطلست * قفل زفست و كشاينده خدا * دست در تسليم زن اندر رضا * والعصيان
 وان كان سبياً للسببان وربن العمى والصمم الا ان ما قضاه الله وقدره لا يتغير فليكن على نفسه من ضاع
 عمره في الهوى وتبع الشهوات فلم يجد الى طلب الحق سبيلاً والى طريق الرشده دليل اللهم انك انت الهى الهى
 (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) نزلت في نصارى بجران السيد والعاقب ومن معها
 وهم الاريمقوية قالوا ان الله حل في ذات عيسى واتخذ مداته تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً (وقال المسيح)
 اى قالوا ذلك والحال قد قال المسيح بخاطبهم (ياى اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم) فاقى عبد مريوت
 مثلكم ما عبدوا خالق وخالقكم (انه) اى الشأن (من بشر الله) اى شيئاً في عبادته او فيما يخص به من الصفات
 والافعال (فقد حرم الله عليه الخنة) فلن يدخلها ابداً كما لا يصل المحرم عليه الى المحرم فانها دار الموحدين
 (وما اود النار) فاهى المعدة للمشركين (وما للمطالمين) بالاشراك (من انصار) اى من احدين صرهم بانقادهم
 من النار اما طريق المغالطة او بطريق الشفاعة وهو من تمام كلام عيسى ثم حكى ما قاله السطورية والملكية
 من النصارى فقال (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) اى احد ثلاثة آلهة والالهية متمركة فيهم
 وهم الله وعيسى ومريم (وما من اله الا اله واحد) اى والحال ليس في الوجود ذات واجب مستحق للعبادة
 من حيث انه مبدأ جميع الموجودات الالهية موصوف بالوحدانية متعل عن قبول الشراكة (وان لم ينتهوا
 عما يقولون) عن مقاتلتهم الاولى والثانية ولم يوحّدوا (ليس الذين كفروا منهم) اى والله ليمنهم ووضع الوصول
 موضع الضمير لتكرار الشهادة عليهم بالكفر في بيانية حال من الذين (عدا اليهم) نوع شديد الالم من العذاب
 يخلص وجعه الى قلوبهم (افلا يتوبون الى الله) اى أبصرون فلا يتوبون عن تلك العقائد الزائفة والاقاويل
 الباطلة وهمزة الاستفهام لانكار الواقع واستعادته لالامكار الوقوع وفيه نهي عن اصرارهم وتخصيص
 على التوبة (ويستغفرونه) بالتوحيد والتزنيه عما نسبوه اليه من الاتحاد والحلول (والله غفور رحيم) اى والحال
 انه تعالى مبالغ في المغفرة يغفر لهم عند استغفارهم ويغفرهم من فضله (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت
 من قبله الرسل) اى ما هو الا مقصور على الرسالة لا يكاد يتخطاها كالرسل الماضية من قبله خصه الله تعالى بآيات
 كما حصهم بها فان احبب الموتى على يده فقد احبب العصا وجعلها حية تسعى على يد موسى وهو اعجب وان خلقه
 من غير آب فقد خلق آدم من غير آب وام وهو اعجب منه وكل ذلك من حنايه عز وجل واما موسى وعيسى
 مظاهر شؤونه وانه له (وامه صدقة) اى مامه ايصال الاكثار للنساء اللاتي يلازم الصدق اى صدق
 الاقوال في المعاملة مع الخلق وصدق الافعال والاحوال في المعاملة مع الخلق لا يصدر منهن ما يكذب دعوى
 العبودية والطاعة (كانا يا كلان الطعم) ويتقران اليد افتقار الحيوانات فكيف يكون آلهما من لا يقيد
 الاكل الطعام (انظر كيف تبين لهم الايات) الباهرة المنادية ببطلان ما تقولوا واعلمهم انه لا يكاد يسمعه صم
 الجبال (ثم انظر اتي يوثقون) اى كيف يضربون عن استماعها والتأمل فيها وهم لاطهار ما بين العجيين من
 التفات اى ان بياننا الايات امر بدفع في بابها واعراضهم عنها مع تعاضد ما يوجب قبولها البديع (قل) يا محمد الزاما
 لهؤلاء النصارى ومن سلك طريقهم من اتخاذ غير الله آلهما (اتعبدون من دون الله) اى متجاوزين اياه
 (ما لا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً) يعنى عيسى وهو وان ملك ذلك بتكليف الله اياه لكنه لا يملكه من ذاته ولا يملك مثل
 ما يضر الله به من البلايا والمصائب وما ينفع به من الصحة والسعة واما قال مامع ان اصله ان يتنطق على غير
 العاقل نظراً الى ما هو عليه في ذاته فانه عليه الصلاة والسلام في اول احواله لا يوصف بعقل ولا بشي من الفضائل
 فكيف يكون الهما (والله هو السميع العليم) بالاقوال والعقائد فيجازى عليها ان خيرا فخير وان شرا فشر وهو حال
 من ماعل تعبدون (قل يا اهل الكتاب لاتعلموا في دينكم غير الحق) اى غلبوا باطلا فترفعوا عيسى الى ان تدعوا له
 الاوهية كما ادعته النصارى او تضعوه فترفعوا انه لغير رشده كما زعمته اليهود (ولاتتبعوا هوا قوم قد ضلوا

(من قل) بمعنى اسلافهم واثمهم الذين قد ضلوا قبل مبعث محمد عليه السلام في شريعتهم (واصلوا كثيرا) اي من تابعهم على بدعتهم وضلالهم (واصلوا عن سواء السبيل) عن قصد السبيل الذي هو الاسلام بعد مدته لما كذبوه وبغوا عليه وحسدوه قال الشيخ نجم الدين في تأويلاته ان الصاري لما ارادوا ان يسلكوا طريق الحق يقدم الفعل وينظروا الى احوال الانبياء ينظر العقل تاهوا في اودية الشهوات وانقطعوا في بوادي الهلاكات جل جنب القدس عن ادراك عقول الادميين هيهات هيهات وهذا حال من محدوح ذوقهم وبقفوا زهرهم فأطرت النصارى عيسى عليه السلام اذ نظروا بالعقل في امره فوجدوه مولودا من ام بلا أب فيكم عقلهم ان لا يكون مولودا بلا أب فيسفي ان يكون هو ابن الله واستدلوا على ذلك بأنه يخلق من الطين كهيئة الطير ويبرئ الاكبه والابرص ويحيى الموتى ويخبر عما يأكلون في جوتهم وما يدخرون وهذا من صفات الله تعالى ولولم يكن المسيح ابن الله لما مكده هدا وانما مكته لان الولد سرأيه وقال بعضهم ان المسيح لما استكمل تركية النفس عن صفات الماسوية حل لاهوتية الحق في مكان ناسوتيته فصار هو الله تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا اعلم ان امانة محمد لما سلكوا طريق الحق بأقدام جذبات الالوهية على وفق المناجاة الحسية فاستقطعت عنهم كافة الاستبدالات براهين الوصول والوصول كما كان حال الشئلى حين غسل كتبه بالماء وكان يقول نعم الدليل انتم ولكن اشتغالى بالدليل بعد الوصول الى المدلول محال (وفي المشوى) چون شدنى ربامهاى آسمان * سرديا شد جست وجوى زردان * آينه روشن كه شد صاف وحلى * جهل با شد رنهان صيقل * پيش سلطان خوش نشسته پس قبول * زشت باشد جست نام رسول * وهؤلاء القوم بعد ما وصلوا الى سرادقات حضرة الجلال شاهدوا بانوار صفات الجلال ان الانسان هو الذى حل امانة الحق من بين سائر المخلوقات وهى نورفيض الالوهية بوا سطة الانبياء فهم مخصوصون بأحسن التقويم في قبول هذا الكمال فتحقق اهم ان عيسى عليه السلام صار قاربا بلا بعد التركية للتجلية بعض الخالقية والمجيبية كان يخلق من الطين كهيئة الطير فيسمع فيه فيكون طيرا بأذن الله ويبرئ الاكبه والابرص ويحيى الموتى بأذن الله لا باذنه اعنى كان صورة الفعل منه ومنشأ صفة الخالقية حضرة الالوهية وهذا كما ان لكزة البلور المحروطة استعدادا في قبول فيض الشمس اذا كانت في محاذاتها فتقبل الفيض وتحرق المحلوج اتخذى لها بذلك الفيض فصدر الفعل المحرق من الكرة طاهر او منشأ الصفة المحرقة حضرة الشمس حقيقة فصارت الكرة بحس الاستعداد قابلية لفيض الشمس وطهر منها صفات الشمس وما حلت الشمس في كرة البلور تفهم ان شاء الله وتغنم فكذلك حال الانبياء في المعجرات وكارا لاوياء في الكرامات والفرق ان الانبياء مستقلون بهذا المقام والاولياء متبعون قال الامام الغزالي في قول ابى يزيد انسلخت من نفسى كما تسليح الحية من حلد هافنطرت فاذا ما هو اذ من انسلخ من شهوات نفسه وهواها وهما لا يبق فيه متسع لغير الله ولا يكون له هم سوى الله واذا لم يحل في القلب الاجلال لله وجهه صار مستغرقا كأنه هو لا انه هو تحقيقا وقوله ايضا سبحانى ما اعظم شأنى يحمل على انه قد شاهد كمال حطه من صفة القدس فقال سبحانى ورأى عظيم شأنه بالاضافة الى شأن عظم الخلق فقال ما اعظم شأنى وهو مع ذلك يعلم قدسه وعظم شأنه بالاضافة الى الخلق ولا نسبة له الى قدس الرب وعظم شأنه وقول من قال من الصوفية انا الحق هوارد على سبيل التجوز ايضا كما يقول الشاعر انا من اهوى ومن اهوى انا وذلك متأول عند الشاعر فانه لا يعنى به انه هو تحقيقا بل كأنه هو فانه مستغرق بالهم به كما يكون مستغرق بالهم بنفسه فيعتبر هذه الحالة بالاتحاد على سبيل التجوز قال الشيخ ابو القاسم الجرجاني ان الاسماء التسعة والتسعين تصيرا وصافا للعدد السالك وهو بعد في السلوك غير واصل فان قلت ما معنى الوصول قلت معنى السلوك هو تهذيب الاخلاق والاعمال والمعارف وذلك اشتغال بعمارة الطاهر والباطن والعبد في جميع ذلك مشغول بنفسه عن ربه الا انه مشغول بتصفية باطنه استعدادا للوصول وانما الوصول هو ان يتكشف له جليلة الحق ويصير مستغرقا به فان نظر الى معرفته فلا يعرف الا الله وان نظر الى همته فلا همته سواه فيكون كله متغولا لا بكنه مشاهدة وهما لا يلتفت في ذلك الى نفسه ليعمر طاهره بالعبادة وباطنه بتهذيب الاخلاق وكل ذلك طهارة وهى البداية واما النهاية فان ينسلخ عن نفسه بالسكينة وتجرد له فيكون كأنه هو وذلك هو الوصول (وفي المنوى) كاركاه كنخ حق در نيسيتست * اغره هستي چه داني نيست چيست * آب كوزه چون درآب جوشود * محو كرد دروى وجو او شود

(لعن الذين كفروا) حال كونهم (مرسى اسرائيل) اى طردوا واعدوا من رحمة الله تعالى (على لسان داود)
متعلق بلعن يعنى اهل ابله لما اعتدوا في السبت قال داود عليه الصلاة والسلام اللهم العنهم واجعلهم آية ومثلا
تخلطك فسبحوا قرده (وعيسى بن مريم) اى لسان عيسى بن مريم يعنى كفار اصحاب المائدة لما اكلوا
من المائدة ولم يؤمنوا قال عيسى اللهم العنهم كالعت اصحاب السبت واجعلهم آية فسبحوا خنازير وكابو خمسة
آلاف رجل ما فيهم امرأة ولا صبي كانه قيل باى سب وقع ذلك فقيل (ذلك بما عصوا وكا وابتعدوا) اى ذلك
اللعن السبع المقتضى للمسح بسب عصيانهم واعتدائهم ما حرم عليهم (كابوا لا يذاهبون عن مكر فعلوه)
استشف اى لا ينهى بعضهم بعضا عن قبيح يعملونه واصطلحوا على الكف عن بهي المنكر (لئس ما كانوا
يفعلون) تعجب من سوء فعلهم مؤكدا بالقسم (ترى كثيرا منهم) اى من اهل الكتاب اكذب من الاشرف
وامرأه حيث خرجوا الى مشركى مكة ليتفقوا على محاربة النبي عليه السلام والرؤية بصرية (يتولون
الذين كفروا) حال من كثيرا الكونه موصوفا اى يوالون المشركين بغض الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين
(لئس ما قدمت لهم أنفسهم) اى لئس شيا قدما ليردوا عليه يوم القيامة (ان سخط الله عليهم وفى العذاب
هم خالدون) هو المخصوص بالدم بتقدير المضاف اى موحب سخط الله والخلود فى العذاب لان نفس السخط
المضاف الى الدارى تعالى لا يقال له انه المخصوص بالدم انما المخصوص بالدم هو الاسباب الموحب له (واوكوا)
اى الذين يتولون المشركين من اهل الكتاب (يؤمنون بالله والنبى) اى نبىهم (وما نزل اليه) اى الى ذلك النبى
من التوراة والانجيل (ما اتحدوهم) اى المتشركين (اولياء) لان تحريم ذلك مصرح فى شريعة ذلك الرب
وفى الكتاب المنزل اليه فالايان يمنع من التولى قطعا (ولكن كثيرا هم فاسقون) خارجون عن الدين والايان
بالله ونبىهم وكلهم وفى الآيات امور* الاول ان الانسان الكامل الذى يصلح لخلافة الحق هو مظهر صفات لطف
الحق وقهره فقلولهم قول الحق وردهم رد الحق ولعنهم لعن الحق وصلاتهم صلاة الحق فى لغوه فقد اعانه الحق
وما صلوا عليه فقد صلى الحق عليه لقوله تعالى ليه وحبه عليه السلام ان صلاتك سكن لهم وقال هو الذى
يصلى عليكم فظهر اللعن كال لسان داود وعيسى وكانت اللعنة من الله تعالى حقيقة لقوله كما لعنا اصحاب
السبت وهم الذين لعنهم داود وصرح ههنا ان اللعن كان منه تعالى وان كان على لسان داود عليه السلام
(وفى المثوى) ابن مكردى توكه من كردم يقين * اى صفات در صفات مادفين * مارميت اذرميت
كسته * حويشتن در موح چون كف هشته (وفى محل آخر) كه ترا تو بى كل خالى كند * توشوى سست
اوسخن عالى كند * كچه قرآن ازاب بيمبر است * هر كه كويد حق مكفت او كافرست * والثانى
ان الله تعالى سمى العصيان منكرا لانه يوجب النكرة كما سمى الطاعة معروفا لادها توجب المعرفة والافدام
على الفعل المنكر معصية والاصرار على المعصية كالكفر فى كونه سببا للربس المحيط بجوانب القلب ومن ذلك
ترك الهى عن المنكر وفى الحديث يحشر يوم القيامة اناس من امتى من قورهم الى الله تعالى على صورة القرده
والخنازير عاداهنوا اهل المعاصى وكفوا عن نهىهم وهم يستطيعون قالمداهنه من اعمال الكفار والدعوة الى الله
من اخلاق الاخيار (وفى المثوى) هر كسى كواز صف دين سر كش است * ميرود سوى صى كان
واپس است * توز كفتار تعالوا كممكن * كيمى اى پس شكره فست آن سخن * كرمى
كرد دز كفتارت نغير * كيمى را هج از وى وامنكبير * ابن رمان كرست نفس سا حرش *
كفت توشورش كند در آخرش * قل تعالوا قل تعالوا اى غلام * هين كه ار الله يدعوا للسلام *
والثالث ان المؤمن والكافر ليسا من جنس واحد وتولى الكافر موجب لسخط الله لان موالاته الاعداء توجب
معاداة الاولياء فينبغى للمؤمن الكامل ان ينقطع عن صحبة الكفار والعجار واهل البدع والاهواء وارباب
الغفلة والانكار (وفى المثوى) ميل بخون پيش آن لى روان * ميل ناچه بس پى طفاش دوان *
كفت اين ناچه چوهر دوعا تقيم * ناد وضد بس همزه نا يقيم * ناست بر وفق من مهر ومهسار *
ترك بايد از تو صحت اختيار * حان زهير عرش اندر ناچه * تن زعشق خار بى چون ناچه *
حان كشاده سوى بالا پالها * در زده تن در زمين چنكالها * اللهم خلصنا من خلاف الجنس مطلقا
(لنجدن) يا محمد (اشد الناس) مفعول اول للوجدان (عداوة) تميز (للبين آمنوا) متعلق بعداوة (اليهود)

معهم قول ثابث بلوحدان (والذين اشركوا) يعني مشركي العرب معطوف على اليهود (ولتبدن امرهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى) اعرابه كاعراب ما سبق اما عداوة اليهود والمشركين المنكرين للعاد فليست حرسهم الذي هو معدن الاخلاق الذميمة فان من كان حربيا على الدنيا طرح دينه في طلب الدنيا واقدم على كل محذور ومنكر فلا جرم تشتد عداوته مع كل من نال جامعا او مالا واما مودة النصارى فلانهم في اكثر الامور معرضون عن الدنيا مقلدون على العبادة وترك طلب الرياسة والتكبر والترفع وكل من كان كذلك فانه لا يحسد الناس ولا يؤذيه بل يكون ابن العريكة في طلب الحق سهل الانقياد له انظر الى كفر النصارى مع كونه انطا من كفر اليهود لان كفر النصارى في الالهية وكفر اليهود في النبوة واما قوله تعالى وقالت اليهود عزير ابن الله فانما قاله طائفة منهم ومع ذلك خص اليهود بمزيد اللعنة دونهم ومادالك الاسباب حرصهم على الدنيا وبثريه قوله عليه السلام حب الدنيا رأس كل خطيئة قال البغوى لم يرد به جمع النصارى لانهم في عداوتهم للمسلمين كاليهود في قتلهم المسلمين واسرهم وتخريب بلادهم وهدم مساجدهم واحراق مصاحفهم لامودة ولا كرامة لهم بل الآية نزلت فيمن اسلم منهم مثل الجاشي واصحابه وكان الجاشي ملك الحبشة بصريا قبل ظهور الاسلام ثم اسلم هو واصحابه قبل الفتح ومات قتله ايضا وقال اهل التفسير اثمرت قريش ان بقتلوا المؤمنين عن دينهم فوثب كل قبيلة على من فيها من المسلمين يؤدوهم ويعدبونهم فانقت من اقتت وعصم الله منهم من شاء ومنع الله رسوله عنه انى طالب فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حل باصحابه ولم يقدر على منعهم ولم يؤمر بعد بالجهاد امرهم بالخروج الى ارض الحبشة وقال ان بها ملكا صالحا لا يظلم ولا يظلم عنده احد فاحرجوا اليه حتى يجعل الله للمسلمين فرحا واراد به الجاشي واسمه اصحمة بالمهملتين وهو بالحبشية عطية وانما الجاشي اسم الملك كقولهم قيصر ملك الروم وكسرى ملك الفرس فخرج اليها سرا احد عشر رجلا واربع نسوة منهم عثمان ابن عفان وامرأته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجوا الى البحر واحد واسفينة الى ارض الحبشة ينصف دينار وذلك في رجب في السنة الخامسة من بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه هي الهجرة الاولى ثم خرج جعفر بن ابى طالب وتابع المسلمون اليها فكان جبع من هاجر الى الحبشة من المسلمين اثنين وثمانين رجلا سوى النساء والصبيان * سعديا حب وطن كرجه حديثت صحيح * نتوان مرد سخني كه من انجازادم * فلما علمت قريش بذلك وجهوا عمران العاص وصاحبه بالهدايا الى النجاشي وبطارفته ليردوهم اليهم فقصمهم الله فلما انصرفا خائبين واقام المسلمون هناك بخير دار وحسن جوار الى ان هاجر رسول الله وعلا امره وذلك في سنة ست من الهجرة كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي على يد عمرو ابن امية الصمرى ليروجه ام حبيبة بنت ابى سفيان وكانت قد هاجرت اليه مع زوجها فأت زوجها فأرسل النجاشي الى ام حبيبة جارية يقال لها زهرة تخبرها بخطة رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها فاعطتها اوصافا لها سرورا بذلك وامرها ان توكل من يزوجها فوكلت خالد بن سعيد بن العاص فانكحها على صداق اربع مائة دينار وكان الخاطب لرسول الله النجاشي فانفذ اليها على يده اربعة مائة دينار فلما جاءتها بها اعطتها خن دينار افردها وقالت امرني الملك ان لا أحد منك شياً وقالت انما حبة دهن الملك وثيابه وقد صدقت محجدا صلى الله عليه وسلم وآمنت به فخرجت منك ان تقر به مني السلام قالت نعم ثم امر الملك نساءه ان يبعن الى ام حبيبة بما عندهن من عود وعنبر وكان عليه السلام يراه عليها وعندها فلا ينكر قالت ام حبيبة فخرجت بها في سفينتين وبعث معنا النجاشي الملاحين فلما خرجنا من البحر كتبنا الظهر الى المدينة ورسول الله عليه السلام يخبر فخرج من خرج اليه واقت بالمدينة حتى قدم النبي عليه السلام قد خلت عليه فكان يسألني عن النجاشي فقرأت عليه من زهرة السلام فرد عليها السلام فانزل الله عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم يعى ابا سفيان مودة يعنى ترويح ام حبيبة ولجاء ابا مقيان تزويج ام حبيبة برسول الله عليه الصلاة والسلام قال ذاك الفحل لا يقرع انفه ثم قال عليه السلام لا ادري انا بفتح خير اسرام بقدم جعفر وبعث النجاشي بعد قدوم جعفر الى رسول الله ابنه ازهر بن اصحمة بن الحر في ستين رجلا من الحبشة وكتب اليه يا رسول الله اشهد انك رسول الله صادقا مصدقا وقديما منك ويا بعث ابن عمك واسلمت لله رب العالمين وقد بعثت ابني ازهر وان شئت ان آتيك بنفسى فقلت والسلام عليك يا رسول الله فركبوا سفينة في ارض جعفر واصحابه فلما باغوا

اواسط البحر غرقوا وكان جعفر يوم وصل المدينة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصل في سبعين رجلا عليهم ثياب الصوف منهم اثنان وستون من الخمسة وثمانية من اهل السام منهم بحيرا الراهب فقرأ عليهم رسول الله سورة يس الى آخرها فبكوا حين سمعوا القرآن فأمّنوا وقالوا ما شئنا هدا كما كان ينزل على عيسى عليه السلام فانزل الله تعالى هذه الآية وتجدن اقر بهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى يعى وفد الخاشى الذين قدموا مع جعفر وهم السبعون وكانوا اصحاب الصوامع (ذلك) اى كونههم اقرب مودة للمؤمنين (بان منهم) اى سبب ان منهم (قسيبين) وهم علماء النصارى وعبادهم وروءسائهم والقسيس صيغة مبالغة من نقس الشيء اذا تشبه وطلبه بالليل سموا به لبالفهم في تنوع العلم قاله الراغب وقال قطرب القسيس العالم بلغة الروم وعن عروة بن الزبير انه قال ضيقت النصارى الانجيل وادخلوا فيه مالبس منه وبقي واحد من علمائهم على الحق والدين وكان اسمه قسيسا فسلف كان على مذهب دينه فهو قسيس (ورهبانا) هو جمع راهب كراكب وركبان وقيل له يطلق على الواحد وعلى الجمع والترهب التعمد مع الرهبة في صومعة والتكبر لافادة الكتبة ولا بد من اعتبارها في القسيبين ايضا اذ هي التي تدل على مودة جنس النصارى للمؤمنين فان اتصاف افراد كثيرة بجنس الخصلة مظنة لاتصاف الجنس بها والا فجنس اليهود ايضا قوم مهتدون الا يرى الى عبد الله ابن سلام واصرا به قال تعالى من اهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون الخ لكسهم لمسلم يكونوا في الكتبة كالدين من النصارى لم يتعد حكمهم الى جنس اليهود (واسمهم لا يستكبرون) عطف على ان منهم اى وبانهم لا يستكبرون عن قول الحق اذ افهموه ويتواضعون ولا يستكبرون كاليهود وفيه دليل على ان التواضع والاقبال على العلم والعمل والاعراض عن الشهوات محمود وان كانت في كافر اقول ذكر عند حصرة شيخى العلامة ابقاء الله بالسلامة رجولية بعض اهل الذم ومروءته فقال انه من آثار السعادة الازلية ويرجى ان ذلك يدعو الى الايمان والتوحيد ويصير عاقبته الى الفلاح (قال الحافظ) كارى كنيم وزنه بخالت برآورد * روزى كه رخت خان بجهان دكر كنيم * تم الجزء السادس

(الجزء السابع من الثلاثين)

(واذا سمعوا ما نزل الى الرسول) عطف على لا يستكبرون اى ذلك بسبب انهم لا يستكبرون وان اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا عند سماع القرآن وهو بيان لرفعة قلوبهم وشدة خشيتهم ومساكنتهم الى قبول الحق وعدم تأففهم عنه (ترى اعينهم تفيض من الدمع) اى غملا بالدمع فاستعير له القيس الذى هو الانصباب من الأملاء مبالغته ومن الدمع تفيض ومن لاتبدأ الغاية والمعنى تفيض من كثرة الدمع والرؤية بصرية وتفيض حال من المفعول (مما عرفوا من الحق) من الاولى لاتبدأ الغاية متعلق بمحذوف على انها حال من الدمع والثانية لبيان الموصول في قرله مما عرفوا اى حال كونه ناشئا ومبتدأ من معرفة الحق حاصل من احله وبسببه كأنه قيل ماذا يقولون عند سماع القرآن فقيل (يقولون ربنا آمنا) بهذا القرآن (فاكتبنا مع الشاهدين) اى اجعلنا في جملة الذين شهدوا بانه حق (وما لنا) اى اى شئ حصل لنا (لاؤمن بالله) حال من الصمير فى اثنائى غير مؤمنين على توجيه الانتكار والنفي الى السبب والمسبب جميعا (وما جاءنا من الحق) عطف على الجلالة اى بالله وما جاءنا من الحق حال من فاعل جاءنا اى جاءنا فى حال كونه من جنس الحق او من لاتبدأ الغاية متعلقة بجاءنا ويكون المراد بالحق المارى تعالى (ونطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) حال اخرى من الضمير المذكور تقدير متدأ اى اى شئ حصل لنا غير مؤمنين ونحس نطمع فى صحة الصالحين وانما قدر المبتدأ ليكون الحال هو الجملة الاسمية لان المضارع المثلث لا يقع حالا بالواو الا بتأويل تقدير المبتدأ (فاناسهم الله) اى اعطاهم وحازاهم. (بما قالوا) اى عن اعتقادهم بدليل قوله مما عرفوا من الحق (جنات) اى يساتين (نحزى من تحتها الانهار) اى نحزى من تحت اشجارها ومساكنها وغرف انهار الماء والعسل والخمر واللين (خالدين فيها وذلك) الابواب (نجزاء المحسنين) اى ان الذين احسنوا النظر والعمل والذين اعتادوا الاحسان فى الامور (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) فأتوا على ذلك عطف التأكيد بآيات الله على الكفر مع انه صرب منه لما ان القصد الى بيان حال المكذبين (اولئك اصحاب الجحيم) اهل النار الشديدة الوقود وهم الذين استنصروا بحجب اوصاف السمية والسبعية والشيطانية فاصمهم الله واعى انصارهم سمعوا ولم يستمعوا وشاهدوا ولم يصبروا بخلاف

من قال لهم الله الست بركم فاسمعهم كلامه ووقفهم للجواب حتى شهدوا بربوبيته فقالوا الى شهدنا فكدلك همنا
اسمعهم كلامه وعرفهم حقيقة كلامه فاشتاقوا اليه وتذكر قلوبهم ما شاهدوا عند الميثاق من تلك المشاهدة
فكوا انك الشوق وكناء المعرفة (وفي المتنوي) خوى بدرد ذات تو اصيلي نبود * كزدا اصلي مي نبا بد جز بخود *
آن مدی عاریتی باشد که او * آرد اقرار و سودا و توبه جو * همچو آدم ذلتش عاریه بود * لا جرم
اندر رمان توبه نمود * چو سکه اصلی بود جرم آن بلبس * ره نبودش جانب توبه نفیس * (حکمی)
ان سلطان از ارقبرانی برید قدس سره فسال عن حاله من بعض اصحاب انی یزید فقال من رآه لم یدخل النار فقال
السلطان ان اباجهل رأى النبي عليه السلام ومع ذلك یدخل النار ولبس شیخك فوق النبي عليه السلام فقال
ایها السلطان ان اباجهل لم یرا النبي صلى الله عليه وسلم بل رأى یتیم انی طالب فلورأی انه رسول الله لا من به
وخاص من النار وبنور العرفان آمنت بلبس قاتها لما رأته كتاب سليمان شاورت قومها فقالوا نقائله فقالت
انه یدعی النبوة والانبیاء عما دالله المکرمون لا یبقا تلهم احد فعد الامتحان آمنت به (قال المولوی)
چون سلیمان سوی مرغان سا * یک صفیره کرد بست آن حله را * جر مکر مرغی که بدی بال و پر *
یا چوماهی کنک داز اصل کر * فی غلط کفتم که کر کوهر نهید * پیش وحی کبریا شمعش دهد * چو سکه
بلقیس از دل و جان عزم کرد * رزمان رفته هم افسوس خورد * ترک مال و ملک کرد او انچنان *
که ترک نام و نیک آن عاشقان * آن غلامان و کسبران ناز * پیش چشمش همچو پوسیده پیاز *
باغها و قصرها و آب رود * پیش اواز عسقی او کلخن نمود * عشق در هنگام استیلا و خشم *
زشت کرداند لطیفانرا بچشم * هر زمره را نماید کنندنا * غیرت عسقی این بود معنی لا * لاله الا هو
ایست ای پناه * که نماید ترا و یک سپاه * واعلم انه فی العالم العلوی وفق من وفق جری علی ذلك الوفیق
فی هذا العالم العینی الشهادی ثم لا یرال علی ذلک فی جاب الابد حتی یدخل الجنة الصوریة الحسیة مع اذواق
الروحانیة المعویة خالدا فیها فهدا هو ثمره ذلک الذر و محصول ذلک الزرع والحارث کما قال الله تعالی فاثابهم الله
بما قالوا الخ فعلی المؤمن ان یجتهد فی تحصیل الیقین و یدخل الجنة العاجلة التي هی المعرفة الالهیة کما قال
بما عرفوا من الحق و یخلص من نار البعد والفراق کما قال اولئك اصحاب الجحیم (یا ایها الدین آمنوا لا تحرموا
طیبات ما احل الله لکم) ای لاتنعموا ما طاب ولذته انفسکم کتبع التحريم (ولاتعتدوا) ای لاتجاوزوا حدود
ما احل لکم الی ما حرم علیکم فان محرم ما احل الله یحل ما حرم الله او لاتسرفوا فی تناول الطیبات
فان الاسراف تجاوز الی الحرام کتداول المحرمات (ان الله لا یحب المعتدین) ای لایرضی عمل المعتدین علی
انفسهم التجاوزین حدود الله (وکلوا مما رزقکم الله محلالا طیباً) ای ما احل لکم وطاب مما رزقکم الله خللا
مفعول کلوا و بما رزقکم الله حال منه تقدمت علیه لیکونه نكرة قال عبد الله بن الساری الحلال ما اخذته
من وجهه والطیب ما غزی و غما فاما الجوامد کالطین والتراب وما لا یغزی فمکروه الاعلی وجه التداوی
(واتقوا الله الذی انتم به مؤمنون) تأکید للوصیة بما امر به فان قوله کلوا حللا وان کال المراد به ههنا
الاباحة والتحلیل الا انه انما اباح اکل الحلال فیفید تحريم ضده فأكذ التحريم المستفاد منه بقوله واتقوا الله
وزاده تأکید بقوله الذی انتم به مؤمنون فان الایمان یوجب التقوی بالانتهاء عما نهی عنه وعدم التجاوز
عما حذر له قال الامام قوله تعالی کلوا مما رزقکم الله یدل علی انه تعالی قد تکفل برزق کل احد فانه لو لم یتکفل
برزقه لما قال کلوا مما رزقکم الله و اذا تکفل برزقه وجب ان لا یبالغ فی الطلب وان یعول علی وعده واحسانه
فانه اکرم من ان یتخلف الوعد ولذلك قال علیه السلام فاتقوا الله واجلوا فی الطلب (قال الحافظ) ما آبروی
فقر و قساعت نمی ریم * پیادشه بکوی که روزی مقد رست (وقال الصائب) رزق اکبر بر آدمی
عاشق نمی باشد چرا * از زمین کندم کریبان چاک می آید چرا * قال اهل التفسیر ذکر انبی علیه السلام
یوما النار و وصف القيامة و بالغ فی الایذار فرق له الناس و کوا فاجتمع عشرة من الصحابة فی بیت عثمان
ابن مطعمون الجحشی و تساوروا و اتفقوا علی ان یتربوا و یلبسوا المسوح و یجربوا مذاکیرهم و یصوموا الدهر
و یقه موا اللیل و لا یناموا علی الفرش ولا یأکلوا اللحم والودک ولا یقربوا النساء والطیب و یسیحوا فی الارض
فبلغ ذلک رسول الله صلى الله علیه وسلم فاتی دار عثمان بن مطعمون فلم یصادفه فقال لامرأته ام حکیم بنت امیة

واسمها خولة وكانت عطارة احق ما بلغني عن زوحك واصحابه فكرهت ان تكذب على رسول الله وكرهت ان تبدي خبر زوحها فقالت يا رسول الله ان كان قد احبرك عثمان فقد صدق فرجع رسول الله فلما جاء عثمان اخبرته زوحته بذلك فخصي الى رسول الله فسأله النبي عليه السلام عن ذلك فقال نعم فقال عليه السلام اما اني لم امر بذلك ان لانفسكم عليكم حقا فصوموا وافطروا وقوموا ونوموا فاني اقوم وانام واصوم وافطر واكل اللحم والدسم وآتي النساء في رغب عن سنتي فليس مني ثم جمع الناس وخطبهم وقال ما بال قرم حرموا النساء والطعام والطيب والنوم وشبهوا الدنيا اما اني لا امركم ان تكونوا قيسين ولا رهباناً فانه لبس من ديني ترك اللحم والنساء ولا اتخاذ الصواع وان سياحة امتي الصوم ورها نيتهم الاجتهاد فاعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وحجوا واعتمرأوا وافيوا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان واستقيموا يستقيم لكم فانما هلاك من هلك قتلكم بالتشديد شددوا على انفسهم فشد الله عليهم فاولئك بقاياهم في الديارات والصوامع فانزل الله هذه الآية (وروي) ان عثمان بن مظعون جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان نفسي تحدثني بان اختصي فاذن لي في الاختصاص قال مهلاً يا عثمان فان اختصاص امتي الصيام (وفي التنوي) هين مكن خود را حصي رهسان مشو * زانكه عفت هست شهوت را كرو * بي هوا بهي از هوا مكن نبود * غازي بر مردگان نتوان نمود * يس كلوا ز بهر دام شهوت تست * بعد از ان لا تسرفوا آن عفتست * چونكه رنج صبر نبود مر ترا - شرط نمود پس فرو نايذ چرا * حدا آن شرط وشاد آن حزا * آن جزای دل نواز حار مرا * قال يا رسول الله ان نفسي تحدثني بان اترهب في رؤس الجبال قال مهلاً يا عثمان فان ترهب امتي الجلوس في المساجد لا تطار الصلاة قال يا رسول الله ان نفسي تحدثني ان اخرج من مالي كله قال مهلاً يا عثمان فان صدقتكم يوماً بيوم وتعف نفسك وعيالك وترحم المساكين واليتيم فتعطيها افضل من ذلك قال يا رسول الله ان نفسي تحدثني ان اطلق امرأتى حولة قال مهلاً يا عثمان فان الهجرة في امتي من هجر ما حرم الله عليه اوهاجر الى في حياتي او زار قبري بعد وفاتي او مات وله امرأة او امرأتان او ثلاث او اربع قال يا رسول الله فان نهيتني ان لا اطلقها فان نفسي تحدثني ان لا اغشاها قال مهلاً يا عثمان فان المسلم اذا غشي امرأته او ما ملكت يمينه فلم يكن له من وقته تلك ولد كان له وصيف في الجنة وان كان له من وقته تلك ولدغات قلبه كان له فرطاً وشقيعاً يوم القيامة وان مات بعده كان له نوراً يوم القيامة قال يا رسول الله ان نفسي تحدثني ان لا آكل اللحم قال مهلاً يا عثمان فاني احب اللحم واكله اذا وجدته ولو سألت ربي ان يطعمني به في كل يوم لأطعمه قال يا رسول الله فان نفسي تحدثني ان لا امس الطيب قال مهلاً يا عثمان فان جبرائيل عليه السلام امرني بالطيب غداً وقال يوم الجمعة لا متركه يا عثمان لا ترغب عن سنتي في رغب عن سنتي ثم مات قل ان يتوب صرفت الملائكة وجهه عن حوضي يوم القيامة وعن ابي موسى الاشعري قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل لحم الدجاج ورأيت به يأكل الرطب والطبخ وعن عائشة رضى الله عنها ان النبي عليه السلام كان يأكل الدجاج والفالوذج وكان يحبه الخلواء والعسل وقال ان المؤمن حلوا يحب الخلوة قال ان في بطن المؤمن زاوية لا يملأها الا الخلو وجاء رحل الى الحسن فقال له ان لي جاراً لا يأكل الفالوذج قال ولم قال لئلا يؤدي شكره قال افيشرب الماء البارد قال نعم قال ان جارك هذا جاهل ان نعمة الله عليه في الماء البارد اكثر من نعمته في الفالوذج وسئل فضيل عن ترك الطيبات من الخواصر واللحم والخبيص للزهد وقال لمن قال لا آكل الخبيص ليتك تأكل وتتي ان الله لا يكره ان تأكل الحلال الصريف كيف برك لوالديك وصلتك للرحم كيف عطعتك على الحار كيف رحمتك للمسلمين كيف كطمتك للغيث كيف عفوك عن ظلمك كيف احسنك الى من اساء اليك كيف صبرك واحتمالك الاذى انت الى احكام هذا احوح منك الى ترك الخبيص والحاصل ان الافراط في الرهبانية والاحتراز التام عن اللذات والطيبات مما يوقع الضعف في الاعضاء الرئيسة التي هي القلب والدماغ واداء وقع الضعف فيها اختلت الفكرة وباختلالها تعوت عنها الكلمات المتعلقة بالقوة النظرية رأساً وينتقص كما لاتها المتعلقة بالقوة العملية فان تمامها وكما لها يبنى على كمال القوة النظرية وايضا الرهبانية التامة توجب خرابية الدنيا وانقطاع الحرت والنسل فلما كانت عمارة الدنيا والآخرة منوطاً بترك تلك الرهبانية والمواظبة على المعرفة والمحبة والطاعة اقتضت الحكمة ان لا يحرم الانسان ما طاب ولذا مما احل الله كما نطق الآية به ولكن اشارة

الآية ايضا الى الاعتدال كما قال ولا تعتدوا فلا اعتدال في التساول وكذا في الرياضة ممدوح جدا ولدا ترى المرشد الكامل يأمر المريد في ابتداء امره بترك اللحم والدسم والجماع وغيرها ولكن على الاعتدال بحسب مزاجه فان للرياضات تأثيرا عظيما في اصلاح الطبيعة وهو امر مهم في باب السلوك جدا فلا تمسك لارباب الظاهر في ترك الرياضة مطلقا وقد اشار النبي عليه الصلوة والسلام في وصاياه لعثمان بن مظعون الى جلالة الامر فافهم وارشد الى طريق الصواب ولا تغر بطولا افراط في كل باب (لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم) المؤمنين تقوية احد الطرفين بالمقسم به واللغو في اليمين الساقط الذي لا يتعلق به حكم وهو عند الامام الاعظم ان يخلف على شيء يظن انه كذلك وليس كما يظن مثل ان يرى الشيء من بعيد فيظن انه كذا فيقول والله انه كذا فاذا هو بخلافه فلا مؤاخذة في هذا اليمين باثم ولا كفارة واما الغموس وهي حلفه على امر مباح او حال كذا بعد ما مثل قوله والله لقد فعلت كذا وهو لم يفعل له وعسكه ومثل والله ما لهذا على دين وهو يعلم ان له عليه دين فحكمها الاثم لانها كبيرة قال عليه السلام من حلف كا ذبا ادخله الله النار ولا كفارة فيها الا التوبة قوله في ايمانكم صلاتكم يواحدكم كما ان بالغو صلاته اي لا يؤاخذكم في حق ايمانكم بسبب ما كان لغوا منها بان لا يتعلق بها حكم ديني ولا اخروي (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان) اي بتعقيدكم الايمان وتوثيقها بالقصد والنية والمعنى ولكن يؤاخذكم بما عقدتموها اذا حثتم او بكس اي نقض ما عقدتم خذف للعالم به وهذه اليمين هي اليمين المعقودة وهي الحلف على فعل امر او تركه في المستقبل (فكفارته) اي الفعلة التي تذنب الله وتستره وعند الامام لا يجوز التكفير قبل الحث لقوله عليه السلام من حلف على يمين وراى غيرها خيرا فلايات بالدي هو خير ثم ليكرم عن يمينه (اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم) محل من اوسط النصب لانه صفة مفعول محذوف تقديره ان تطعموا عشرة مساكين طعاما كائنا من اوسط ما تطعمون من في عيالكم من الزوجة والاولاد والخدم اي من اقصده في النوع او المقدار وهو نصف صاع من براكل مسكين كالنظرة ولو اطعم فقيرا واحدا عشرة ايام اجره ولو اعطاه دعة لا يجوز الا عن يوم واحد (او كسوتهم) عطف على اطعام فيكسوكل واحد من العشرة ثوبا يستر عاهة بدنه وهو الصحيح ولا يجزئ السراويل لان لابس يسمى عريا ناعرفا (او تحرير رقبة) اي او اعتاق انسان كيف ما كان مؤمنا كان كافرا ذكرا اوائى صغيرا او كبيرا ولا يجوز الاعمي والاصم الذي لا يسمع اصلا والاخرس لقوات جنس المنفعة ومقضوع الديدن وانها بينهما او الرجلين او يدور رجل من جانب واحد ويحنون مطبق لان الانتفاع ليس الا باقل ومدير وام ولد لا يستحقهما الحرية بجهة فكان الرق فيهما ناقصا ومكاتب ادى بعضها لانه تحرير بعوض فيكون تحارة والكفارة عبادة فلا بد ان تكون خالصة لله تعالى وكذا لا يجوز معتق بعضه لانه ليس برقبة كاملة ومعنى اوفى الآية ايجاب احدي الخصال الثلاث مطلقا وحيار التعيين للمكلف اي لا يجب عليه الا بتان بكل واحد من هذه الامور الثلاثة ولا يجوز له تركها جميعا ومتى اتى بواحدة منها فانه يخرج عن العهدة فاذا احتمت هذه القيود الثلاثة فدالك هو الواجب الخير (فمن لم يجد) اي شيئا من الامور المذكورة (فصيام) اي فكفارته صيام (ثلاثة ايام) متابعات عند الامام الاعظم (ذلك) اي الذي ذكرت لكم وامر تكلم به (كفارة ايمانكم اذا حلفتم) وحثهم (واحفظوا ايمانكم) بان تضمنوا انها ولا تبذلوا بها لعل امر وبان تبروا فيها ما استطعتم ولم يفت بها خيرا فان عجز عن البر او رأى غير الخلو في عليه خيرا منه فله حينئذ ان يحنث ويكفر كما قال الفقهاء من اليمين المعقودة ما يجب فيه البر كفعل انفرادي وترك المعاصي لان ذلك فرض عليه فيأكد باليمين ومنها ما يجب فيه الحث كفعل المعاصي وترك الواجبات وفي الحديث من حلف ان يطعم الله فليطعه ومن حلف ان يعصيه فلا يعصه ومنها ما يفضل فيه الحث كبحر ان المسلم ونحوه وما عدا هذه الاقسام الثلاثة من الايمان التي يستوى فيها الحث والبر بفضل فيه البر حفظ اليمين ولا فرق في وجوب الكفارة بين العاقد والناسي والمكره في الحلف والخث لقوله عليه السلام ثلاث جدهن جدوهن اهل جد النكاح والطلاق واليمين (كذلك) اشارة الى مصدر الفعل الاتي لاني تبين آخر مفهوم مما سبق والكاف مقحمة لتأكيدها اسم الاشارة من الفخامة ومحلها في الاصل النصب على انه نعت لمصدر محذوف واصل التقدير يبين الله تبيننا كائنا مثل ذلك التبيين فقدم على الفعل لافادة القصر واعتبرت الكاف مقحمة للكنة المذكورة اي مثل ذلك البيان

البدیع (بین الله لکم آیاته) اعلام شریعته واحکامه لایسانا ادنی منه (اعلمکم تشکرون) نعمته فیما یعلمکم
 ویسهل علیکم المخرج والاشارة ان من عقد الیین علی الهجران من الله تعالی فکفارتہ اطعامه عشرة
 مساکین وهم الخواس الخمس الطاهرة والخمس الناطنة فانبها مدخل الآفات وموئل الفترات من اوسط
 ما تطعمون اهلکم وهم القلب والروح والبسر والحق وطعامهم البسوق والحنة والصدق والاخلاص
 والنقویض والتسليم والرضی والانس والهمیة والشهود والكشوف واوسطه الذكر والتدکر والعکر والتفکر
 والتسوق والتوکل والتعبد والخوف والرجاء فاطعام الخواس الطاهرة والتقوی الساطنة هذه الاطعمة
 باستعمالها فی التعبد بها والحفظ عما ینا وبها او کسوتهم وهي الساس الخواس والقوی بلساس التقوی
 او تحریر رقة النفس عن عمودية الهوی والحرص علی الدنیا فمن لم یجد السبیل الی هذه الاشیاء فصیام ثلاثة
 ایام وذلك لان الايام لا تخلو عن ثلاثة اما یوم مضی او یوم حضر او یوم قد بقی فصیام الیوم الذی قد مضی
 بالامساک عما عقد علیه او قصد الیه او بالصبر علی التوبة عنه وصیام الذی قد حضر بالامساک عن التعادل
 عن الایم وبالصبر علی الحد والاجتهاد بذل الجهد فی طلب المراد وصیام الیوم الذی قد بقی بالامساک عن فسح
 العزیمة فی ترک الجریمة وفسح الاخلاص فی طلب الاخلاص وبالصبر علی قدم الثبات فی تقدیم الطاعات والمبرات
 وصدق التوجه الی حضرة الربوبیة بمساعی العمودیة * مکن وقت ضایع بافسوس وحیف * که فرصت
 عزیزست والوقت سیف (قال ابن العارض قدس سره)

وکن صارما کالوقت فالوقت فی عسی * وایاک عل فهي اخطر علة

(وفي المشوئی) ای که صبرت نیست از دنیای دون * چونست صبرست از خدای دوست چون *
 چونکه بی این شرب کم داری سکون * چون زابراری خداوز یشریبون * اعلم ان الطالب الصادق
 عند غلبات الشوق ووجدان الذوق یقسم علیه بحجالة وجلاله ان یرزقه شطیفة من اقباله ووصاله وذلك
 فی شریعة الرضی لغو وفي مذهب التسليم سهو فیعفو عنه رجة علیهم لضعف حاله ولا یأخذه بمقاله وان الاولی
 الذویان والجمود بحسن الرضی بحسب جریان احکام المولی فی القبول والرد والاقبال والصدوق یشار الاستقامة
 فی اداء حقوقه علی الکرامة وعلی لذة تقریبه واقباله وشهوده ووصوله ووصاله کما قال قائلهم

ارید وصاله ویرید هجری * فأترك ما ارید لما یرید

کذا فی التأویلات الجمیة (یا ایها الذین آمنوا انما الحمر) هذه هی الآية الرابعة من الآیات الاربع التي نزلت
 فی الحمر وقد سبق التفصیل فی سورة البقرة ویدخل فی الحمر کل مسکر (والمیسر) ای القمار کما فیدخل فیہ الرد
 والشرطیح والاربعة عشر والكعب والبیضة وغير ذلك مما یقامرون به (والاصاب) ای الاصنام المنصوبة للعادة
 واحدها نصب بفتح النون وسکون الصاد (والازلام) هی سهام مکتوب علی بعضها امر فی ربی وعلی بعضها
 نهائی ربی یطلبون بها علم قسم من الخیر والشر قال المفسرون کان اهل الجاهلیة اذا اراد احدهم سفرا او غروا
 او تحارة او غیر ذلك طلب علمانه خیر او شر من الازلام وهي قداح کانت فی الکعبة عند سدنة البیت علی بعضها
 امر فی ربی وعلی بعضها نهائی ربی وبعضها غفل لا کتابة علیها ولا علامة فان حرح السهم الامر مضوا علی ذلك
 وان حرح الناهی یجتنون عنه وان خرج العفل اجالوها ثانیاً فغنی الاستقسام بالازلام طلب معرفة ما قسم لهم
 دون ما لم یقسم لهم وهي جمع زلم (رجس) قد زل یعاف عند العقول ای تکرهه وتفر منه العقول السلیمة والرجس
 معنی الجس الا ان الجس یراد فی المستفذر طبعاً والرجس اکثر ما یقال فی المستفذر عقلاً وسمیت هذه
 المعاصی رجسا لوجوب اجتنابها کما یجب اجتناب الشئ المستفذر (من عمل الشیطان) صفة لرجس ای
 رجس کأن من عمله ای من تزیینه لانه هو الداعی الیه والمرغب فیہ بالمرئی له فی قلوب فاعلیه (فاجتنبوه) ای
 الرجس (اعلمکم لتعلمون) ای را حین فلاحکم امر بالاجتناب وهو ترکه جانباً وظاهر الامر علی الوجوب
 (انما یرید الشیطان ان یوقع بینکم العداوة والبغضاء فی الحمر والمیسر) وهو اشارة الی المفاسد الدنیویة اما العداوة
 فی الحمر فهي ان الشاربین اذا سکروا عریدوا وتساجروا کما فعل الانصاری الذی شیخ سعد بن ابی وقاص بلخی
 الجمل واما العداوة فی المیسر فهي ان الرجل کان یقامر علی الاهل والمال ثم ینتی حزیناً مسلوب الاهل والمال
 مغتاطاً علی حرفائه والفرق بین العداوة والبغضاء ان کل عدو معنی بلا عکس کلی وقوله تعالی فی الحمر

منه ان يقع على ان تكون كلمة في هذا لا زيادة معنى السببية كما في قوله عليه السلام ان امرأة دخلت النار في
 هرة اى وقع بينكم هذين الشيطانين في الخمر سبب شربهما وتخصيص الخمر والميسر بيبه اعلى انه هو المقصود ان
 بالبيان لان هذه الآية خطاب مع المؤمن والمؤمنين والمقصود بهيهم عن الخمر والميسر وانما صم الانصاب والازلام اليه
 مع انهم طهروها مختص باهل الجاهلية تأجيبا لقبح الخمر والميسر واطهرا لكون هذه الاربعة متقاربة
 في المفسدة (ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة) اى يمنعكم عنهما وهو اشارة الى المعاصد الدينية ما شرب
 الخمر يورث الطرب واللذة الجسمانية والانس اذا استغرق في اللذة غفلت عن ذكر الله وعن الصلاة وكذا من
 يقامر بالميسر ان كان غالبا صار استغراقه في لذة القلبة يورثه الغفلة عن العبادة وان صار مغلوبا صار سدة
 اهتمامه بان يحال بحيلة يصير بها غالبا انما من ان يخطر به الهوى سواء وتخصيص الصلاة بالافراد مع دخولها
 في الذكورية عظيم والاشعار بان الصادق كالعاصد اى الايمان لما فيها عماده (فهل انتم متبهون) لفظه استنهام
 ومعناه امر اى انتهوا وهذا نهى بالطف الى جوهه لكون ادعى الى الانتهاء فلما سمعها عمر رضى الله عنه قال انتهينا
 يارب وحرمت الخمر في سنة ثلاث من الهجرة بعد وقعة احد (واطيعوا الله واطيعوا الرسول) فيما امر به وهو
 عطف على اجتنوه (واحذروا) عما نها عنهما (فان توليتم) اى اعرضتم عن الامثال والطاعة (فاعلموا انما
 على رسولنا الملاح المين) وقد فعل ذلك بما احز يد عليه وخرج عن عهدة الرسالة اى خروج وقامت عليكم
 الحجة وانتهت الاعذار وانقطعت العال وما بقى بعد ذلك الا العقاب اعلم ان الله تعالى قرن الخمر والميسر بالانصاب
 ففقد تحريم بلع لهما ولعل قوله عليه السلام شارب الخمر كعابد الوثن مستفاد من هذا الآية وفى الحديث
 من شرب الخمر في الدنيا سقاء الله من سم الاسود وسم العقارب اذا شربه تساقط لحم وجهه في الاناء قل
 ان يشرب بها فاذا شرب بها تصسخ لحمه كالخبيثة يتأدى به اهل الموقف ومن مات قبل ان يتوب من شرب الخمر كان
 حقا على الله ان يسقيه بكل جرعة شربها في الدنيا ثمرة من صديد جهنم وفى الحديث لعن الله الخمر وشاربها
 وساقطه او بائعها ومتاعها وعاصرها وموعدة تصرها وحاملها والمحمولة اليه واكل ثمنها وفى الحديث من شرب
 الخمر بعد ان حرمها الله على اسانى فليس له ان يروح اذا خطب ولا يصدق اذا حدث ولا يشفع اذا شفع
 ولا يؤمن على امانة فى اتمنه على امانة فاستهلهكها حق على الله ان لا يخلف عليه (قال الحسين الواعظ
 الكاشى فى نفسه) بى نمكى دان جكر آيخته * بر جكر بى نمكان ريخته * بى حبر آن مرد كه
 چيزى پشيد * كش قلم بى خرى در كسيد * والاشارة يا ايها الدين امنوا ايمانا حقيقيا مستفادا من
 كتابة الحق بقلم العصابة فى قلوبهم انما الخمر والميسر والانصاب والازلام فاما الخمر فابها تخمر العقل وهو نور
 روحانى علوى من الاوليات المخلوقات ومن طهارة الطاعة والانقياد والتواضع له كالكلم وضده الهوى
 وهو ظلماتى نفسانى سفلى من اخريات المخلوقات ومن طهارة التمرد والمخالفة والاباء والاستكبار عن عبادة
 ربه كالشيطان فاذا خمر الخمر نور العقل صار مغلوبا لا يهتدى الى الحق وطريقه ثم يغلب ظلمة الهوى فتكون
 النفس امارة بالسوء وتستمد من الهوى فتتبع بالهوى السفلى جميع شهواتها الفسائية ومستلذاتها الحيوانية
 السفلية فيظفر بها الشيطان فيوقعها فى مهالك المخالفات كلها وانهذا قال عليه السلام الخمر ام الخبائث
 لان هذه الخبائث كلها تولدت منها واما الميسر فان فيه تمهيج اكثر الصفات الذميمة وهى الحرص والبخل
 والكبر والغضب والعداوة والبغض والحقد والحسد واشهتها وهى اىضال العبد عن سواء السبيل واما الانصاب
 فهى تعد من دون الله فهى تصير العبد مشركا بالله واما الازلام فايلتفت اليه عند توقع الخير والشر والنفع
 والضر من دون الله تعالى من المضلات فان الله هو الضار والنافع ثم قال تعالى رجس من عمل الشيطان يعنى
 هذه الاشياء اخذت شىء من اعمال الشيطان التى يغوى بها العباد ويضلهم عن صراط الحق وطريق الرشاد
 فاجتنبوا اى اجتنوا الشيطان ولا تغفلوا وساوسه واتركوا هذه الاعمال الخبيثة لعلمكم تعلمون من مخلصون
 من مكاييد الشيطان وخبائة هذه الاعمال كذا فى التأويلات الجهمية (ليس على الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات جناح) اى اثم وخرج (فيما طعموا) اى تناولوا اكلا او شربا فابتاعوا شرب الخمر واكل مال الميسر
 فانزل الله تعالى هذه الآية (اذا ما اتقوا) ان يكون فى ذلك شىء من المحرمات (وآمنوا وعملوا الصالحات) اى
 واستمروا على الايمان والاعمال الصالحة (ثم اتقوا) عطف على اتقوا داخل معه فى حيز التمرط اى اتقوا ما حرم

عليهم بعد ذلك مع كونه ملحا فيما سبق (وَأْمَنُوا) اى تحررهم (ثُمَّ اتَّقُوا) اى ما حرم عليهم بعد ذلك بما كان ملحا من قبل على ان الشروط بالاتفاق على كل مرة اباحه كل ما طعموه في ذلك الوقت لا اباحه كل ما طعموه قبله لانفساح اباحه بعضهم حينئذ (واحتسوا) اى علوا الاعمال الحسنة الجميلة المنتظمة لجميع ما ذكر من الاعمال التلبية والقالبية (والله يحب المحسنين) فلا يؤاخذهم بسى وفيد ان من فعل ذلك صار محسنا ومن صار محسنا صار لله محبوبا ومقام المحبوبة فوق جميع المراتب وادراك رسول الله صلى الله عليه وسلم حبب الله وقدر فسر الاحسان بان تعبد الله كأنك تراه اى ان الاحسان مرتبة المشاهدة اذا ترقى العبد من الايمان القبيى الى الايمان الشهودى ثم فى كل قيد حتى عن الاطلاق فقد تم امره وكان طعمه وشربه وتصرفه فى المكنونات مما لا يصره لانه قد استوفى فى السرائط كلها فلا يقاس عليه غيره ثم ان المحسن مطلقا يتناول كل اهل معروف ويستحق المدح والثناء (وفى الثنوى) محسنان مردند واحسانها بماذا * اى حثك ان راكهم مر كبرار اريد * ظالمان مردند وما دأب ظلمها * وادى حانى كه بود مكذورها * كفت پيغير خلك انرا كه او * شد ز دنیا مانداز و فعل سكو * مرد محسن مرد واحسانش غمرد + زرد يرآن دين واحسان نيست حرد * وادى آن كو مرد وعصيانش غمرد * تا بنديارى بمرکش حان مرد * وورد فى فصائل عشر ذى الحجة ان من تصدق فى هذه الايام صدقة على مسكين فكأنما تصدق على رسل الله وانبيائه ومن عاد فيه مر بصا فكأنما عاد اولياء الله وبداؤه ومن شيع خناره فكأنما شيع خنار شهداء بدر ومن كسا مؤمنا كساء الله تعالى من حلل الجنة ومن الطف يتيم اطله الله فى القيامة تحت عرشه ومن حضر مجلسا من محالس العلم فكأنما حضر محالس انبياء الله ورسله كذا فى روضة العلماء (قال السعدى) باحسانى آسوده كردن دلى * به ازالف ركعت نهر متزلى * (حكى) انه وقع القحط فى بنى اسرائيل فدخل فقير سكة من السكك وكان فيه ما يبتغى فقال تصدقوا على لاجل الله فاحرحت اليه بنت العبي خيرا حارا فاستقبله العبي فقال من دفع اليك هذا الخبر فقال انى من هذا البيت فدخل وقطع دابته اليمى حول الله حاله فافتتروا مات فقيرا ثم ان شابا غيبا استحسن الابنة لكونها حسنة فزوجها وادخلها داره فلما حن الليل احصرت مائة فدت اليد اليسرى فقال العبي سمعت ان الفقراء يكونون قليلي الادب فقال مدي يدك اليي فدت اليسرى ثانيا وثالثا فهدفت بالبيت هاتف اخرجى يدك اليي فالتب الذى اعطيت الخبر لاجله رد عليك يدك اليي فأخرجت يدها اليي بامر الله تعالى واكلت معه كذا فى الروضة * تونيكى كس تا ب اندازى شاه * اكر ماهى نداند داند الله (يا ايها الذين آمنوا) نزلت عام الحديبية فى السنة السادسة من الهجرة والحديبية بتخفيف الياء الاخيرة وقد تسدد موضع قريب من مكة اراد عليه السلام زيارة الكعبة فسار مع اصحابه من المدينة وهم الف وحسمائة واربعون رجلا فنزلوا بالحديبية فابلاهم الله بالصيد وهم محرمون كانت الوحوش تغشاهم فى رحالهم بحيث كانوا متمكنين من صيدها احدا ما يديهم وطعنا رماحهم فيها فاحذوها فأنزل الله يا ايها الذين آمنوا (ليبلونكم الله) يقال بلوته بلوا حرته واختبرته واللام جواب قسم محذوف اى والله ليعا ملنكم معاملة من يختبركم ليعرف احوالكم (سعى من الصيد) اى تحرير شىء حقير هو الصيد بمعنى المصيد كضرب الاميرق بيانية قطعها والمراد صيد الرما كولا وغير ما كولا ماعدا المستثنيات من القواسق فاللام للعهد وفى الحديث خمس فواسق يقتل فى الحل والحرم الحية والعقرب والغراب والفأرة والكلب العقور واراد بالكلب العقور الذئب على ما ورد فى بعض الروايات (تناه ايديكم ورماحكم) اى تصل اليه ايديكم ورماحكم بحيث تأخذون بأيديكم وتطعمون برماحكم فالتأ كيد القسفى فى ليلونكم انما هو التحقيق ما وقع من ان عدم توحش الصيد عنهم ليس الا لابتلائهم بالتحقيق وقوع المستل به كالأول كان النزول قبل الابتلاء وتكبر شىء للتحقير الموزن بان ذلك ليس من الفتق الهائلة التى تزل فيها اقدام الراسخين كالابتلاء بقتل النفس وبالاف الاموال واما هو من قيل ما ابتلى به اهل ايلة من صيد السمك يوم السبت وفأثته البية على ان من لم يثبت فى مثل هذا كيف يثبت عند ما هو اشد منه من المحن (ليعلم الله من يخافه بالغيب) الخوف من الله بمعنى الخوف من عقابه والغيب حال من معقول يخافه وهو عقاب الله اى ليعبر الخائف من عقابه الاخرى وهو غائب مترق لقوة ايمانه فلا يعرض للصيد ممن لا يخاف كذلك لضعف ايمانه فيقدم عليه فلم الله تعالى لما كان مقتضى ذاته وامتنع عليه التحديد والتغير كما امتنع ذلك على ذاته

جعل ههنا مجازاً عن تميز المعلوم وظهوره على طريق اطلاق السبب على المسبب حيث قال القائلني ذكر العلم
واراد وقوع المعلوم وظهوره وابوالسعود انما عبر عن ذلك بعلم الله اللازم له ايذاً بمدار الجزاء ثواباً وعقاباً فانه
ادخل في جملهم على الخوف (فني اعتدى بعد ذلك) اي بعد بيان ان ما وقع ابتلاء من جهته تعالى بما ذكر من
الحكمة والمعنى في تعرض للصيد بعد ما بينا ان ما وقع من كثرة انصيد وعدم توحشه منهم ابتلاء مؤدلى تميز
المطيع من العاصي (فله عذاب اليم) لان الاعتناء بعد ذلك مكابرة صريحة وعدم مبالاة بتدبير الله وخروج
عن طاعته وانتخا ل عن خوفه وخشيته بالكلية والمراد عذاب الآخرة ان مات قبل التوبة والتعزير بالكفارة
في الدنيا بنزع شيا به فيضرب ضرباً وجيعاً مفرقاً في اعضائه كلها ما خلا الوجه والرأس والفرج وبوءه بالكفارة
والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل البلاء للولاء كاللهب للذهب فقال يا ايها الذين آمنوا ايمان المحبين الذين
تجردوا عن ملاذ الدنيا وشهواتها من الحلال واحرمها وبالحج الوصول وعرة الوصال ليحبوبكم الله في اثناء السلوك
بشيء من الصيد وهو ما نسخ من المطالب النفسانية الحيوانية والمقاصد الشهوانية الدنيوية تنالها ايديكم
اي ما يتعلق بشهوات نفوسكم ولذات ابدانكم ورماحكم اي ما يتعلق بالمسال والحاء لعلم الله من يخافه بالغيب
وهو يعلم ويرى اي ليظهر الله ويميز بترك المطالب والمقاصد في طلب الحق من يخافه بالغيبه والانتقطاع عنه
ويحتز عن الالتفات لغيره في اعتدى بعد ذلك اي يتعلق بالمطالب بعد الطلب فله عذاب اليم من الرد والصد
والانتقطاع عن الله كذا في التأويلات الجمة قال اوحى المشايخ في وقته ابو عبد الله السبازي قدس سره
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرف طريقاً الى الله فليكن قد رجع عند عذبه الله
بعذاب لم يعد به احداً من العالمين يقول الفقير سمي الذبيح الحق غفر الله ذنوبه انما كان عذابه اشد لانه رجع
عن طريقه بعد معرفته انه الحق الموصل الى الله تعالى وانيس من يعلم كى لا يعلم وسب الرجوع الامتحانات في
الطريق (قال في المنوى) قلب چور آمد سیه شد در زمان * زرد رآمد سدر زری او عیان * دست و پا انداخت
زرد بونه حش * در رخ آتش همی چند درخش (قال الحافظ) رسم کزین چن نبری آستین کل * کر کلشنش
تحمل خاری نمیکي * فیسعی للطالب الصادق ان یحتمل مشاق الرياضات ويرى نفساً عن الشهوات ويحتز عن
اكل ما يحده من الحلال فضلاً عما حرم الله الملك المتعال فان اصلاح الطبيعة والنفس وان كان بفضل الله
وعنايته لكن الصوم وتقليل الطعام من الاسباب القوية في هذا الباب (يحكي) ان سالكا خاطب نفسه بعد
رياضات شديدة فقال من انت ومن اما فقالت له نفسه انت انت وانا اما فاشتغل بالتركية ثانياً حتى حج ماشياً
مرات فسأل ايضاً فاجابت بما اجابت به اولاً فاشتغل اشد من الاول وعالجها بتقليل الطعام حتى امات نفسه
فسأل من انت فقالت انت انت وانا صرت فانية ولم يبق من وجودي اثر فاستراح بعون الله تعالى وسئل حضرة
المولوى هل يعصى الصوفي قال لا الا ان يأكل طعاماً قبل الاستهزاء فانه سم له وداء اللهم اعنا على اصلاح هذه
النفس الامارة (يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد) وهو عند ابى حنيفة اسم لكل ممتنع متوحش من الحيوانات
سواء كان مأكول اللحم اولم يكن والمراد ما عدا الفواسق وهي العقرب والحية والغراب والمامرة والكلب العقور
فانها تقتل في الحل والحرم (وانهم حرم) جمع حرام وهو المحرم وان كان في الحل وفي حرمه من في الحرم وان
كان حلالاً اي لانس حله فالمحرم لا يتصيد اصلاً سواء كان في الحل او في الحرم بالاسلح او بالحوارح من الكلاب
والطيور والحلال يتصيد في الحل دون الحرم اي حرم مكة ومقداره من قبل المشرق ستة اميال ومن الجانب
الثاني اثنا عشر ميلاً ومن الجانب الثالث ثمانية عشر ميلاً ومن الجانب الرابع اربعة وعشرون ميلاً هكذا قال
الفقيه ابو جعفر وانما ذكر القتل دون الذبح للايدان بكونه في حكم الميتة فكل ما يقتله المحرم من الصيد لا يكون
مذكى وغير المذكى لا يجوز اكله والمعنى لا تقتلوه والحل انتم محرمون (ومن) شرطية (قتله) اي الصيد المعهود
البرى مأكولاً او غير مأكول حال كون القاتل كائناً (منكم) اي من المؤمنين ولعل المقصود من
التقييد بالحال توبيخ المؤمن على عدم جريانه على مقتضى ايمانه (منعمداً) حال ايضاً من فاعل قتله اي اذا كرا
لا حرامه عالماً بحرمة قتل ما يقتله والتقييد بالتمتع مع ان محظورات الاحرام يستوى فيها الخطأ والعمد لان
الاصل فعل التمتع والخطأ لاحق به للتغليظ (فجزأ) اي فعلية جزأ وفدية (مثل ما قتل) اي مماثل لما قتل
فهو صفة جزأ والمراد به عند ابى حنيفة وابى يوسف المثل باعتبار القيمة لا باعتبار الخلقة والهيئة

فيقوم الصيد حيث صيد اوفى اقرب الاماكن اليه ان قتل في رايبيع ولا يشتري فيه ما لم يبعث قيمته قيمة
 هدى تخير الجاني بان يشتريها ما قيمته قيمة الصيد فيهداه الى الحرم وبين ان يشتريها طعاما فيعطى كل
 مسكين نصف صاع من بر او صاعا من تمر وبين ان يصوم عن طعام كل مسكين يوما ما من فضل ما لا يباع طعام
 مسكين تصدق به او صام عنه يوما كاملا لان الصوم مما لا يتبعض فيكون قوله تعالى (من النعم) يينا للهدي
 المشتري بالقيمة على احد وجوه التخيير فان فعل ذلك يصدق عليه انه جرى بمثل ما قتل من النعم والنعم في اللغة
 من الابل والقر والغنم فاذا انقردت الابل قيل انها نعم واذا اسردت البقر والغنم لم تسم نعماء (يحكم به) اي
 بمثل ما قتل صفة الجزاء (ذواعدل منكم) اي رجلا عدلان من المسلمين (هديا) الهدى ما يهدى الى البيت
 تقربا الى الله تعالى من النعم ايسره شاة واوسطه بقرة واعلامه بدنة اي افة وهو حال مقدرة من الصبر في به والمعنى
 مقدرا انه يهدى (بالغ الكعبة) صفة لهديا لان الاضافة لفظية والاصل بالغ الكعبة ومعنى بلوغه الكعبة ذبحه
 بالحرم حتى اودفع الهدى المماثل للمقتول الى فقراء الحرم لم يحز بالاتفاق بل يجب عليه ذبحه في الحرم وله ان
 يتصدق به بعد ذبحه في الحرم حيث شاء عند ان حيفة (او كفارة) عطف على محل من النعم على انه خير متدا
 محذوف والجملة صفة ثانية لجزاء (طعام مساكين) عطف بيان لكفارة عند من لا يخصصه بالعارف (او عدل
 ذلك صياما) عطف على طعام الخ كانه قبل فعله جزاء مماثل للمقتول هو من النعم او طعام مساكين او صيام
 ايام بعددهم فينبذ تكون المماثلة وصفا لازما للجزاء يقدر به الهدى والطعام والصيام اما الاولان فلا واسطة
 واما الثالث فواسطة الثاني فيختار الجاني كلا منها بدلا من الآخر قال الفراء العدل بالكسر المثل من جنسه
 والعدل بالفتح المثل من غير جنسه فعدل الشيء ما عاد له من جنسه كالصوم والاطعام وعدله ما عدل به
 في المقدار كان المفتوح تسمية بالمصدر والمكسور بمعنى المفعول وذلك اشارة الى الطعام وصياما تميز للعدل
 والخيار في ذلك المحاني عند ان حيفة وابي يوسف والحكمين عند محمد (ليدوق) متعلق بالاستقرار في الجار
 والمحرو راى فعله جزاء ليدوق قاتل الصيد (وبال امره) اي سوء عاقبة هتك حرمة الاحرام والوبال في الاصل
 المكروه والضرب الذي ينال في العاقبة من عمل سوله نفسه (عفا الله عما سلف) من قتل الصيد محرما قبل
 التحريم (ومن عاد) الى قتل الصيد بعد النهي عنه وهو محرم ومن شرطية (فيقيم الله منه) اي فهو ممن يقيم
 الله منه لان العمل اذا وقع جزاء لا يحتاج الى الحرف بخلاف الجملة الاسمية فقدّر المتدا مثلا تصير الفاء
 الجرابة لعوا والمراد بالانتقام التعذيب في الآخرة واما الكفارة فعن بعضهم انها واجبة على العائد وعن بعضهم
 انه لا كفارة عليه تعلقا بالطاهر واصل الانتقام الانتصار والانتصاف واذا اصيف الى الله تعالى اريد به المعاقبة
 والمجازاة (والله عز يز) غالب لا يعال (ذو انتقام) شديد من اصر على العصيان والاعتداء قال الله تعالى مخاطبا
 لخليله يا ابراهيم خف مني كما تخاف من السبع الضاري يعني ان الله تعالى اذا اراد اجراء قضاءه على احد لا يفرق
 بين بي وولى وعدوك لا يفرق السبع المفترس بين نفاع وصرار فهو تعالى شديد البطش فكيف يتخلص
 المحرمون من يد قهره وانتقامه فليحذر العاقل من المخالعة والعصيان بقدر الاستطاعة والامكان انما كان
 فان الانسان لا يحصد الا ما يزرع (قال في المتنوى) جبهه دائمة ابى اكرهه مكروى * هرچه مى كاريش
 روزى بدروى * والعجب ان الانسان الضعيف كيف يعصى الله القوى وابس الامن الانهماك في الشهوات
 والعقلة عن الله تعالى والنكته في قوله تعالى يا ايها الدين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم انه اباح الصيد
 لمن كان حلالا وهم اهل السلو من العوام الذين رصوا من الكمالات الدينية بالاعمال الدنية من قصورهم
 الدنية وحرم الصيد على من كان حراما وهم اهل المحبة المحرمون من الدنيا بارة كعبة الوصلة يعني من قصدنا
 فعله بحسم الاطماع جلة ولا ينبغي ان يكون له مطالبة بحال من الاحوال الا طلب الوصال ويقال العارف
 صيد الحق ولا يكون للصيد صيد ومن قتله منكم اي من الطلاب اذا التفت لشيء من الدنيا متعمدا وهو
 واقف على مصيره وعالم بما فيه فيعالب عليه الهوى ويقع فيه بحرص النفس خزاء مثل ما قتل من النعم يجازى
 نفسه برياضة ومحامدة ومماثل المهاتك اللذة والشهوة يحكم به ذواعدل منكم وهو القلب والروح يحكم به على
 مقدار الايمان وعلى انواع الرياضات تتلذذ الطعام والشراب او ببذل المال او بترك الجاه او بالزلة والخلوة
 وضبط الخواس هديا بالغ الكعبة اي خالصا لله تعالى فيما يعمل بحيث يصلح لقول الحق من غير ملاحظة الخلق

او كفارة طعام مساكين وهم العقل والقلب والسر والروح والخي والني ما لهم كانوا محرومين من اغديتهم الروحانية من صدق اتوجه الى الحق وخواص الاعراض عن الخلق وتخرج الصبر على المكروهات والعطام عن المألوفات والشكر على الموهوبات والرضى بالمقدرات والتسليم للاحكام الازليات او عدل ذلك صياما والصيام هو الامساك عن ملاحظة الاغيار وطلب الاختيار والركن الى غير الملك الجار لذوق النفس الامارة وبال امره اى تتألم الم هذه المعاملات التى على خلاف طبعها حراء وكفارة لما نالت من لذائذ الشهوات وحلاوة الغفلات عفا الله عما سلف من الطالبين قل اقدامهم على الطلب ومن عاد الى تعلق شئ من الدنيا بعد الخروج عنها تقدم الصدق فيتم الله منه بالخلدان في الدنيا والحسرات في العقبى والله عز ولا يوجد لمن تعلق بالكونين حتى يجرد الطالب عن القليل والكثير والصغير والكبير ذو انتقام ينتقم من احبائه باحتجاب العز بالكبرياء والعظمة على قدر النعمات بهم الى غيره وملاحظتهم ما سواه وينتقم من اعدائه بما قاله ونقلب افئدتهم وابصارهم الاية من التأويلات النحوية (وفي المتنوى) عاشق صنع توام در شكر وصبر * عاشق مصنوع كى باشم چو كبر * عاشق صنع خدا با فر بود * عاشق مصنوع او كا فر بود - فعلى الصادق ان يقطع عن الالتفات الى الغير ويتصل الى من بيده الخير والله الموفق والمعين (احل لكم) الخطاب للمحرمين (صيد البحر) اى ما يصاد في المياه كلها بحرا كان او نهرا او غديرا وهو ما لا يعيش الا في الماء ما كولا كان او غير ما كولا في يعيش في البر والبحر كالط والضعفد والسرطان والسحرة وجميع طيور الماء لا يسمى صيد البحر بل كل ذلك صيد البر ويجب الجراء على قتله قال الامام جع ما يصطاد في البحر ثلاثة اجناس السمك وجميع انواعه حلال والضفادع وجميع انواعها حرام واختلوا فيما سوى هذين الجسدين فقال ابو حنيفة انه حرام وقال الاكثرون انه حلال لغوم هذه الاية وقال محبي السنة جلة حيوانات الماء على قسمين سمك وغيره اما السمك فينته حلال مع اختلاف انواعها قال النبي عليه الصلاة والسلام احلت لنا ميتتان السمك والجراد ولا فرق بين ان يموت بسبب او غير سبب وعند ابى حنيفة يحل الا ان يموت بسبب وقوع على حجر او انحسار الماء عنه ونحو ذلك واما غير السمك فقسمان قسم يعيش في البر كالضعفد والسرطان ولا يحل اكله وقسم يعيش في الماء ولا يعيش في البر الا يعيش المذبوح فاختلف فيه فذهب قوم الى ان لا يحل شئ منها الا السمك وهو قول ابى حنيفة وذهب قوم الى ان ميتة الكل حلال لان كلها سمك وان اختلف صورها كالخريث يقال له حية الماء لكونه على شكل الحية واكله مباح بالاتفاق (وطعامه) اى طعام البحر وهو ما قدوه البحر وافطه او نصب عنه الماء اى غار وبقى هو في ارض يابسة فيؤخذ من غير معالجة في اخذه وقال المولى ابو السعود وطعامه اى ما يطعم من صيده وهو تخصيص بعد التعميم والمعنى احل لكم التعرض لجميع ما يصاد في المياه والانتفاع به انتهى (متاع لكم) نصب على انه معقول له قال المولى ابو السعود مختص بالطعام كما ان نافلة في قوله تعالى ووهب له اسحق ويعقوب نافلة حال مختصة يعقوب اى احل لكم طعامه تمتعا للمقيمين بأكلونه طريا (والسبابة) ذنكم يترودونه قد بدا (وحرم عليكم صيد البر) وهو ما يبرخ فيه وان كان يعيش في الماء في بعض الاوقات كطيور الماء (مادتم حرما) ما صدر به نظرية اى مدة واماكم محرمين لا خلاف في الاصطيات انه حرام على المحرم في البر ما عين الصيد فظاهر الاية يوجب حرمة ما صاد الحلال على المحرم وان لم يكن له مدخل فيه لكن مذهب ابى حنيفة انه يحل له ما صاده الحلال وان صاده لاجله اذالم بشر اليه ولم يدل عليه وكذا ما دبحه قل احرامه لان الخطاب للمحرمين وكأنه قيل حرم عليكم ما صدمتم في البر فيخرج منه مصيد غيرهم (واتقوا الله) فيما نهاكم عنه من جميع المعاصى انتم من جلتهما اخذ الصيد في الاحرام (انذى اليه تحشرون) لا الى غيره حتى يتوهم الخلاص من اخذه تعالى بالالتجاء اليه كما قال تعالى الى ربك يومئذ المساق اى المتهى والمرجع بسوق الملائكة الى حيث امرهم الله اما الى الجنة واما الى السعير وفي الحديث من اشتاق الى الجنة سارع الى الخيرات ومن استفق من عذاب جهنم كف نفسه عن المحرمات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصبات ومن اراد سهولة الموت فليبادر الى الخيرات فمن لم يترك شهوته لم يرض عنه ربه بطاعته ومن لم يتق الله في سره لم ينتفع بما ابداه من علامة التقوى (وفي المتنوى) كافر من كرزبان كردست كس * درره ايمان وطاعت يك نفس * كار تقوى دارد دودى وصلاح * كه بدان باشد بد وعالم فلاح * والاشارة في الاية احل لكم ايها المستعرقون في بحر الحقائق صيد البحر

ما تصيدون من بحر المعرفة بالمشاهدات والكسوف ولطعامه متاحا لكم وللسيارة يعني تشعرون عما يرد عليكم من وارد الحق وتحلى الصفات كما قال عليه السلام آيت عند ربي يطعمني وتضعون منه السائر إلى الله من اهل الارادة كقوله تعالى فكلوا منها واطعموا السائس الفقير وهذا حال السائح واهل التربة من العلماء الراغبين وحرم عليكم ايها الطلاب صيد البر وهو ما سخ في اثناء السير إلى الله من مطالب الدنيا والآخرة كما قال عليه السلام الدنيا حرام على اهل الدنيا وكلناهما حرامان على اهل الله مادتم حراما أي مادتم تحرمين إلى كعبة الوصول متوجهين إلى حصرة الوصول فإن حكم المتوجه ينافي حكم الوصول الكامل لأن من وصل صار محوا والمتوجه صاح و بون بين الصاحي والمأجى فإن أفعال الصاحي وممه واحوال المأجى ليست به ولا منه والله غالب على امره في يسمع وبني ينطق وبني يبطش واهذا قال تعالى وإذا حلتم فاصطادوا أي إذا فرغتم من مناسك الوصول وسلكتم مسالك الوصول سقط عنكم كلف المحرمين ومؤونات المسافرين وثبت لكم لزوم العاكفين واحكام الطائفين كما قال واتقوا الله الذي اليه نحشرون يعني اتقوا بالله الذي اليه تجمعون وتصلون عما سواه لكيلا تحوروا بعد ما تكوروا بعد بالله من الحور بعد الكور كذا في التأويلات الحميمة المسماة بحر الحقائق اللهم افض علينا من ركات اولياك وادر علينا من كاسات احمالك واوداك (جعل الله الكعبة) أي صبرها واثما سمي البيت كعبة لتكعبه أي لترعة والعرب تسمى كل بيت مربع كعبة تشبههالكعب الرجل الذي عند ملتقى الساق والقدم في كوه على هيئته في التربع وقيل سميت كعبة لارتفاعها عن الارض واصلها من الحروح والارتفاع وسمى الكعب كعبا لتوه وخروجه من حابي القدم ومنه قيل الجارية اذا فارقت اللوع وخرج ثدياها كاعب والكعبة لما ارتفع ذكرها في الدنيا واشهر امرها في العالم سميت بهذا الاسم ولذلك انهم يقولون لمن عظم قدره وارتفع شأنه ولان علا كعبه قال صاحب اسئلة الحكم جعل الله لبيته العتيق أربعة اركان وهي في الحقيقة ثلاثة اركان لانه شكل مكعب ولد لك سميت بالكعبة تسميها بالكعب فسر كونه على أربعة اركان بالوضع الحادث اشارة إلى قلوب المؤمنين لان قلب المؤمن لا يخلو من أربعة خواطر الهوى وملكى ونفسانى وشيطاني هر كى الحجب بمنزلة الخاطر الالهى والنيانى بمنزلة المللكى والشامى بمنزلة النفسانى والركن العراقى بمنزلة الشيطانى لان الشرع شرع ان يقال عنده اعوذ بالله من الشقاق والنفاق وبالدكر المسروع تعرف مراتب الاركان واماسر كونه مثلث الشكل المكعب فاسارة إلى قلوب الانبياء عليهم السلام ليعبر الله رسله وانبياءه بالعصمة التى اعطاهم والنسهم اياها فليس لى الا ثلاثة خواطر الهوى وملكى ونفسى ولغيرهم هذه وزيادة الخاطر الشيطانى وهم من طهر حكمه عليه في الطاهر وهم عامة الخلق ومنهم من يخطر له ولا يؤثر في ظاهره وهم المحفوظون من اولياءه بالعصمة الوجوبية للانباء والخطوط الجوازي للاولياء (البيت الحرام) عطف بيان على جهة المدح دون التوصيح كما تحصى الصفة كذلك وسمى البيت الحرام لان الله تعالى حرمه وعظم حرمة فالحرام بمعنى المحرم وفي الحديث ان الله تعالى حرم مكة يوم خافى السموات والارض قال ابن ملك اعلم ان مكة شرفها الله حرمتها ابراهيم عليه السلام لما صح عن انبي عليه الصلاة والسلام انه قال ان ابراهيم حرم مكة وانى حرمت المدينة وما روى انه عليه السلام قال ان هذا البلد حرمة الله يوم خلق السموات فالمراد به كتابته في اللوح المحفوظ ان ابراهيم سيحرمه انتهى كلامه يقول الفقير ان حرمة العرضية وان كانت حادثة لكن حرمة الذاتية قديمة وتلك الكتابة من الحرمة الدائمة عند الحقيقة وقد جاء في بعض التفاسير في قوله تعالى اثنا طوعا او كرها قالنا اثنا طائعين انه لم يجبه بهذه المقالة من الارض الارض الحرم فلذلك حرمتها فصارت حرمتها كحرمة المؤمن اثنا حرم دمه وعرضه وماله بطاعته لربه فأرض الحرم لما قلت اثنا طائعين حرم صيدها وشجرها وحلالها فلا حرمة الا لذي طاعة وفي الخبر لم يأكل الحيتان الكبار صغارها في ارض الحرم في الطوفان لحرمتها (قيام للناس) مفعول ثان للجعل ومعنى كونه قياما لهم انه مدار لقيام امر دينهم ودينهم اما الاول فلانه يتوجه اليه الحجاج والعمار فيكون ما في الت من المناسك العطية والطاعات الشريفة سببا لحط الخطيئات وارتجاع الدرجات ونيل الكرامات واما الثاني فلانه يحى إلى الحرم ممرات كل شئ يرجع فيه التجار وكانوا يأمنون فيه من النهب والغارة ولا يتعرض لهم احد بسوء في الحرم حتى ان الرجل اذا اصاب ذنبا في الجاهلية والاسلام او قتل قتيلًا لجأ إلى الحرم ويأمن فيه قال الحبي

في نوح ابراهيم مدحا خضرة الكعبة * شج نى هيج ولى هم نبود * كه اونه برين در رخ اسيد سود *
 هادى رنيت بجر اطف دوست * آمدنت راطب ازرداوست * تازند سر ز چمن نوكلنى * نعمه سرايى
 كند بللى (واسهر الحرام) اى وعل الشهر الحرام الذى يودى فيه الحج وهو ذوالحجة قياما لهم ايضا
 والمفعول الثانى محذوف ثقة عامر ووجه كون الشهر الحرام سنا لقيام الناس ان العرب كان يتعرض بعضهم
 لبعض بالقتل والعداوة في سائر الاشهر فاذا دخل الشهر الحرام زال الخوف وقد روا على سفر الحج والتجارات
 آمين على اعينهم واموالهم فكان سببا لاكتساب منافع الدين والدنيا ومصالح المعاش والمعاد وقد فصل الله
 الاشهر والايام والوفات بعضها على بعض كما فصل الرسل والايام بعضها على بعض لتاديب النفوس وتسارع القلوب
 الى ادراكها واحترامها وتنشوق الارواح الى احياؤها بالتمتع فيهما ويرغب الخلق في فضائلها قال الامام
 النيسابورى عشر ذى الحجة افضل الايام واجبه عند الله تعالى بعد شهر رمضان لانها هي التي ناسى فيها اكليم الله
 موسى ربه وفيها احرم جميع الخلق بالحج ووجد آدم التوبة في ايام العسر واسماعيل الفداء وهو ذوالحجة ونوح
 الايجاء وشهد الرسالة وصحابه الرصوان في البيعة وبشارة خير وفتح الحديبية وزول المعقرة بقوله تعالى
 اعرف لك الله ما تقدم من ذبك وما اخرجو غير ذلك من الايات والكرامات وصيام يوم من العسر كصيام الف
 يوم وقيام ليلة منها كعادة من حج واعتمر طول سنته فصوم هذا العسر مستحب استحبابا شديدا لاسيما التاسع
 وهو يوم عرفة لكونه يستحب العطر يوم عرفة للحجاج لئلا يلحقهم فتور عن اداء الطاعات المتروكة في ذلك
 اليوم ويؤدوها على الحضور والكمال وفي الحديث خير الدعاء دعاء يوم عرفة وخير ما قلت انا والنبون لا اله
 الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير (والهدى) اى وجعل الله الهدى ايضا قياما لهم
 وهو ما يهتدى الى البيت ويدبح هناك ويفرق الحمة بين الفقراء فانه يسلك المهدى وقوام لعيسة الفقراء وكان
 سنا لقيام امر الدين والدنيا يقول الفقير ومنه يعرف ان المقصود من قربان دفع حاجة الفقراء ولذا يستحب
 للضعفى ان يصدق باكثر حاجته بل مكلها * هر كسى از همت والاى خویش * سود رذاودر خور كالاي
 حویش * والحجاج يوم عيد قربان مناسك الذهاب من ملى الى المسجد الحرام فلغيرهم الذهاب الى
 المصلى موافقة لهم والطواف فلغيرهم صلاة العيد لقوله عليه السلام الطواف بالبيت صلاة واقامة السنن
 من الحاق وقص الاطعار ونحوها فلغيرهم ازالة البدعة واقامة السنة والقربان فلغيرهم ايضا ذلك ولكن
 ليس كل مال يصلح لخراطة الرب ولا كل قلب يصلح لمعرفة الرب ولا كل نفس تصلح لخدمة الرب (وفي المتنوى)
 ان توكل كوحيلان را * تا برد تيغت اسماعيل را * ان كرامت چون كلمت از كسا * تا كسى
 شهراه قهريل را (والقلائد) اى وجعل الله القلائد ايضا قياما للناس وهي جمع قلادة وهي ما يقبله الهدى
 من بدل اولياء شجر ليعلم به انه هدى فلا يتعرض له بركوب او حمل والمراد بالقلائد ذوات القلائد وهي البدن
 وهي الدابة والبقرة مما يجوز في الهدى والاضاحى وخصت بالذكر لان الثواب فيها اكثر ونهاى الحج بها اطهر
 ولذا ضحى عمر رضى الله عنه بنجبية طلعت منه ثلاثمائة دينار لقوله تعالى ومن يعطم شعرا لله فانها من تقوى
 القلوب ووجه كون القلائد سببا لقيام الناس ان من قلد هديا لم يتعرض له احد وربما كانوا يقلدون روحلهم
 اذا رحلوا من مكة من لواء شجر الحرم فامنون بذلك وكان اهل الجاهلية يأكل الواحد منهم القضيبي والتاجر
 من الجوع وهو يرى الهدى والقلائد فلا يتعرض له تعظيما له (ذلك) اشارة الى الجعل منصوب بفعل مقدر اى
 شرع الله ذلك ومين (لتعلموا ان الله يعلم ما فى السموات وما فى الارض) فان تشريع هذه الشرائع المستبعة
 لدفع المضار الدينية والدينية قبل وقوعها وجلب المنافع الاولوية والاخرية من اوضح الدلائل على حكمة
 الشارع وعلى عدم خروج شىء من علمه المحيط (وان الله بكل شىء عليم) تعميم بعد تخصيص التأكيد
 (اعلموا ان الله شديد العقاب) وعيد لمن انتهك محارمه واصصر على ذلك (وان الله غفور رحيم) وعيد لمن حافظ على
 مراعاة حرمانه تعالى وانقلع عن الانتهاك بعد تعاطيه (ماعلى الرسول الا البلاغ) اى تبلغ الرسالة فى امر
 الثواب والعقاب وهو تشديد في اجاب القيام بما امر به اى الرسول قد اتى بما وجب عليه من التباعد عما امر به
 عليه وقامت عليكم الحجة ولزمتكم الطاعة فلا عذر لكم من بعد في التفریط (والله يعلم ما تبدون وما تكتمون)
 اى ما تظهره من القول والعمل وما تخفون فيؤاخذكم بذلك نقير او قطميرا (قال السعدى) برو علمك ذره

پوشيده نيست * كه پنهان ويديا بنزدش يكست * والاشارة في الآية ان الله تعالى كما جعل الكعبة في الطاهر
 قيسا ما للعوام والخواص يلو ذون به ويستحقون بالتصرع والابتهاال هناك حاجا تهم الدينوية والاخرية
 كذلك جعل كعبة القلب في الباطن قيسا للخواص وخواص الخواص ليلوذوا به بطريق دوام الذكر ونبي
 الخواطر بالكلية وانبات الحق بالروية والواحدية بان لا موجود الا هو ولا وجود الا له ولا مطلوب ولا محبوب
 الا هو وسماه البيت الحرام ليعلم انه بيت الله على الحقيقة وحرام ان يسكن فيه غيره فيراقبه عن ذكر ما سوى الحق
 وحده وطالبه الى ان يفتح الله ابواب فضله ورحمته والشهر الحرام هو ايام الطلب والسير الى الله حرام على الطالب
 فيها مخاطبة الخلق وملاحظة ما سوى الحق والهدى هو النفس السهية تساق الى كعبة القلب مع القلائد وهي
 اركان الشريعة فتدخ على عتبة القلب بسكين آداب الطريقة عن شهواتها ولذاتها الحيوانية وفي قوله تعالى
 ذلك لتعلموا الآية اشارة الى ان العبد اذا وصل الى كعبة القلب فيرى بيت الله ويشاهد انوار الجمال والجلال في تلك
 الانوار يشاهد ما في السموات وما في الارض لانه يطر بنور الله فيعلم على التحقيق ان الله يعلم ما في السموات
 وما في الارض وان الله بكل شئ عليم اعلموا ان الله شديد العقاب يسدل الحجاب لعباد الاحياء ممن ركنوا الى الدنيا
 واغتروا بزئنها وشهواتها وان الله غفور رحيم لطالبه وقاصدي حصرتة يفتح الابواب ورفع الحجاب ما على
 الرسول الا البلاغ بالقتال والحال والله يعلم ما تدور من الايمان باقدار اللسان وعمل الاركان وما تكتمون
 من تصديق الحسان والتكذيب وصدق التوحيد وخواص السيرة في طلب الحق كذا في التأويلات النجمية
 (قل لا يستوى الخبيث والطيب) نزلت في حجاج اليمامة لما هم المسلمون ان يوقعوا بهم بسبب انه كان فيهم
 الخطيم وقد اتى المدينة في السنة السابعة واستاق سرح المدينة فخرج في العام القابل وهو عام عمرة القضاء حاجا
 فلع ذلك اصحاب السرح فقالوا للنبي عليه السلام هذا الخطيم حرج حاجا مع حجاج اليمامة فخل بينا وبينه
 فقال عليه السلام انه قلد الهدى ولم يأذن لهم في ذلك بسبب استحقاقهم الا من يتقلد الهدايا فنزلت الآية
 تصديق الله عليه السلام في نعيه اياهم عن تعرض الحجاج وان كانوا مشركين وقدمت هذه القصة في اول
 السورة عند قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تخلصوا شعار الله الآية وفي حكم هذه الآية الى ان نزلت سورة البراءة
 فسخننزلوا لانه قد كان فيها المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وفيها اقتلوا المشركين
 ففسح حكم الهدى واللائد والشهر الحرام والاحرام وانهم بها يدون الاسلام وسبب النزول وان كان
 حاصلا لكن حكمه عام في نبي المساواة عند الله بين الردي وبين الجيد فعنه ترغيب في الجيد وتحذير عن الردي
 وبذلك ساول الخبيث والطيب امورا كثيرة فيها الحرام والحلال فتنال حمة من الحلال ارجح عند الله من ملئ
 الدنيا من الحرام لان الحرام خبيث مردود والحلال طيب مقبول فلهذا الآية وبان اذا كان طاب لهما كذلك
 اذ طالب الخبيث خبيث وطالب الطيب طيب والله تعالى يسوق الطيب الى الطيب كما انه يسوق الخبيث الى
 الخبيث كما قال الخبيثات للحيثين والحيثون الخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات والطيب
 عند سادات الصوفية قدس الله اسرارهم ما كان لا يفكر وحر كة نفسانية سواء سبق من طرف صالح او فاسق
 لانه رزق من حيث لا يحتسب وهو مقبول وحلا فمردود ولا بعد في هذا الان حشوات الابرار سيئات المقر بين
 وبينهم ما يور بعيد وايضا الخبيث من الاموال ما لم يخرج منها حق الله والطيب ما اخرجت منه الحقوق
 والخبيث ما انفق في وجوه الفساد والطيب ما انفق في وجوه الطاعات والطيب من الاموال ما وافق نفع
 الفقراء في اوقات الصرورات والخبيث ما دخل عليهم في وقت استعنائهم فاشتغلت خواطرهم بها ومنها
 المؤمن والكافر والعاقل والفاسق فالؤمن كالعسل والكافر كالسم والعاقل كشجرة الثمرة والفاسق كشجرة
 الشوك فلا يستويان على كل حال ومنها الاخلاق الطيبة والاحلاق الخبيثة فكل التواضع والقناعة والتسليم
 والشكر ممول ومثل الكبر والحرص والخرع والكفر ان مردود لان الاول من صفات الروح والثاني من صفات
 النفس والروح طيب علوي والنفس خلافه (وفي المتنوى) هين مر واندر في نفسي جوزاغ * كوكب كورستان
 برده سوى باغ * نفس اگر چند زير كست وخرده دان * قله اش دنيا ست اور امر ده دان *
 ومن اخلاق النفس حب المال والكار قد عدوا المال الطيب حجابا فهاظن بالخبيث منه فلا بد من تصفية الناطق
 وتخليته عن حب ما سوى الله تعالى ومنها العلوم النافعة والعلوم الغير النافعة فالنافعة كعلوم الشريعة وغير

النافعة كعلوم الفلاسفة - علم دين فقهست وتفسير وحديث - هر كه خواند غير از اين كرد حديث *
ومنها الاعمال الصالحة والاعمال الغير الصالحة فما اراده وجه الله تعالى فهو صالح وما اراده الرياء والسمعة
فهو غير صالح * عادت باخلاص نيت نكوست * وكرنه چندان دري مغز پوست * قال في التأويلات
الجمعة الحث ما يستغلك عن الله . الطيب ما يوصلك الى الله وايضا الطيب هو الله الواحد والحيث ما سواه
وفيه كثرة (ولو اعجبتك كثرة الحث) الواو لعطف الشرطية على مثلها المقدر اى لو لم يعجبك كثرة الحث
ولو اعجبك وكلاهما في موضع الحال من ماعل لا يستوى اى لا يستويان كائين على كل حال مفروض وجواب
او محذوف والمعنى والتقدير ان الحث ولو اعجبك كثرة يمنع ان يكون مساويا للطيب فان العبرة بالجودة
والرداءة دون القلة والكثرة فان الحمود القليل خير من المدوم الكثير بل كلما كثر الحث كان احث ومعنى
الاعجاب السرور عما يتجرب منه يقال يعجبني امر كذا اى يسرني والخطاب في اعجبك اكل واحد من الذين
امر النبي عليه السلام بخطابهم (فاتقوا الله) في تحري والحديث ان كثروا الطيب وان قل (يا اولي الالباب)
يا ذوى العقول الصافية وهم في الحقيقة من تخلصت قلوبهم وارواحهم من قسور الابدان والنفس (اعلمكم
تطهون) راجين ان تنالوا الفلاح وهو سعادة الآخرة ثم ان التقوى على امر اتب قال اس عطاء التقوى في الطاهر
مخلعة الحدود وفي الناطن البية والاخلاص وقال في قوله تعالى فاتقوا الله حق تقاته وهو صدق قولك لاله
الا الله وليس في قلبك شئ سواه ومن وصايا حضرة المولوى قبل وفاته اوصيكم بتقوى الله في السر والعلانية
وبقلة الطعام وقلة المنام وقلة الكلام وهجر المعاصي والاثام وترك الشهوات على الدوام واحتمال الجفاء
من جميع الانام وترك محالسة السفهاء والعوام ودوام مصاحبة الصالحين الكرام فان خير الناس من يتفجع الياس
وخير الكلام ما قل ودل واعلم ان النافع هو التقوى والسبب المجي هو الايمان والعمل الصالح دون الحسب
والنسب فلا يغرنك الشيطان بكثرة اموالك واولادك ووفرة مفاخر آبائك واجداك فأصل البول الماء الطيب
الصافي والله تعالى يخرج الميت من الحي (يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤكم وان تسألوا
عنها حين ينزل القرآن تبدلكم) روى انه لما نزلت والله على الساس حسم البيت قال سراقبة بن مالك اكل عام
فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اعاد ثلاثا فقال لا ولو قلت نعم لوجعت ولو وجبت لما استطعت
فاتركوني ما ترككم فانما هلاك من كان قبلكم بكثرة سوء الهيم واختلافهم على انبيائهم فاذا امرتكم بامر فخذوا
منه ما استطعتم واذا بهيتكم عن شئ فاحتنبوه فزلت وعن ابن عباس رضى الله عنه انه عليه السلام كان يخطب
ذات يوم غضبان من كثرة ما يسألون عنه مما لا يعنيههم فقال لا اسأل عن شئ الا اجبت فقال رجل اين اى فقال
في النار وقال آخر من ابي فقال حذافة وكان يدعى لغيره فزلت ان تبدلكم الشرطية وما عطف عليها صفتان
لاشيء والمساءة معلقة بالابداء والابداء معلق بالسؤال فالمعنى لا تسألوا عن اشياء ان تسألوا عنها في زمان الوحي
تظهر لكم وان تطهر لكم تعمكم والعاقلة لا يفعل ما يغمره قال النخوى فان من سأل عن الحج لم يأمن ان يأمر به
في كل عام فبسؤه ومن سأل عن نسبه لم يأمن ان يلحقه بغيره فيفتضح (عفا الله عنها) استئناف مسوق لبيان
ان لم يهيم عنها لم يكن لمجرد صيانتهم عن المساءة بل لانها في نفسها معصية مستتعبة للؤاخذة وقد عفا عنها
وفيه من حشهم على الجد في الانتهاء عنها ما لا يخفى وضمير عنها للسائلة المدلول عليها بلا تسألوا اى عفا الله
عن مسألتكم السالفة حيث لم يفرض عليكم الحج في كل عام جزاء بمسألتكم وتجاوز عن عقوبتكم الاخرية بسبب
مسألتكم فلا تعودوا الى مثلها (والله غفور حلیم) اى مبالغ في مغفرة الذنوب والاعضاء عن المعاصي
ولذلك عفا عنكم ولم يؤاخذكم بعقوبة ما فرط منكم فالجملة اعتراض تدبلي مقرر لعفوه تعالى (قد سألهم قوم)
اى سألوا هذه المسألة لكن لا عينها بل مثلها في كونها محظورة ومستتعبة للوبال وعدم التصريح بالمثل
للبالغة في التحذير (من قبلكم) متعلق لسألها (ثم اصجوابها) اى سببها (كافرين) فان بني اسرائيل
كانوا يستفتون انبياءهم في اشياء فاذا امر واتركوها فهلكوا كما سأل قوم ثمود صالحا الناقة وسأل قوم عيسى
مائدة قال ابو ثعلبة ان الله فرض فرائض فلا تضيعوها ونهى عن اشياء فلا تنتهكوها وحدودا فلا تعندوها
وعفا عن اشياء من غير نسيان فلا تيجثوا عنها قال الحسين الواعظ الكاشفي في تفسيره * بس نيك بخت آنست كه
از حال ديكران عبرت كبرد بقول وفعل فضولى اشتغال بتمايد ودرين باب گفته اند * نكوى آنچه گفتن

صورت شود * ذكر كفته هارا فرو بنددر * بجای آر فعلی که لازم بود * زافعال بی حاصل اندر کذر *
وكان رجل يحضر مجلس ابی یوسف كثيرا ويطيل السكوت فقال له يوما مالك لا تتكلم ولا تسأل عن مسألة
قال اخبرني ايها القاضي متى يخطر الصائم قال اذا غابت الشمس قال فان لم تعب الى نصف الليل فتدسم وتمثل
بيت جرير

وفي الصحة زين للخلي وانما * صحبة اب المرء ان يتكلم

وفي الحديث عمت من بني آدم وملكاه على نايه فلسانه قلمهما وريقه مدادهما كيف يتكلم فيما لا يعيه
والاشارة في الآيتين ان الله تعالى نهى اهل الايمان ان يتعلموا العلوم الدنية وحقائق الاشياء بطريق السؤال
لانها ليست من علوم القال وانما هي من علوم الحال فقال يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء اى عن حقائق
اشياء ان تبدلكنم بيانها بطريق القال تسوكنم اذ لم تهتدوا الى الحقائق ببيان القال فتقع عقولكن المشوبة
بآفات الهوى والوهم والخيال في الشبهات فتتها لكوا في اوديتها كما كان حال طوائف العالسة اذ طلبوا علوم
حقائق الاشياء بطريق القال والبراهين المعقولة فكانت منها مندرجة تحت نظر العقول المجردة عن شوائب
الوهم والخيال اصابوها وماضاق نطاق العقول عن دركها استرلهم الشيطان عند الحب عن الصراط المستقيم
واوقعهم في اودية الشهوات وبوا دى الهالكات فهلكوا واهلكوا حلقا عظيمًا تصانيفهم في العلوم
الالهية وبعضهم حلطوها بعلم الاصول وقرروا شهادتهم فيها فضلوها واضلوا عن سواء السبيل وما علموا ان تعلم
علوم الحقائق بالقال محال وان تعلمها انما يحصل بالحال كما كان حال الانبياء مع الله فقد علمهم علوم الحقائق
بالارادة لا بالرواية فقال تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وقال في حق النبي عليه السلام
لنزيه من آياتنا وقال لقد راى من آيات ربه الكبرى وقال عليه السلام ارنا الاشياء كما هي وكما كان حال الامة
مع النبي عليه السلام كان يعلمهم الكتاب بالقال والحكمة بالحال بطريق الصحة وتركبة نفوسهم عن شوائب
آفات النفس واخلافتها بقوله تعالى يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وقال تعالى فيمن
تحقق له فوائد الصحة على موائد المتابعة ستر بهم آياتنا في الآفاق وفي امسهم حتى يدين لهم انه الحق ثم قال
وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكنم اى وان كان لابد لكنم من السؤال عن حقائق الاشياء فاسألوا عنها بعد
نزل القرآن اى من القرآن ليخبركن عن حقائقها على قدر عقولكن اما العوام مكنم فيؤمنون بمتشابهات
القرآن فانها بيان حقائق الاشياء ويقولون كل من عند ربنا ولا تصرفون فيها بعقولهم طلبا للتأويل فانه
لا يعلم تأويلها الا الله والراسخون في العلم وهم الخواص واما اخص الخواص فيفهمون مما يشير القرآن اليه
من حقائق الاشياء بالرموز والاشارة والمتشابهات ما لا يفهم تغييرهم كما اشار بقصة موسى والخضر الى ان تعلم
المعنى الدنى انما يكون بالحال في الصحة والمتابعة والتسليم وترك الاعتراض على صاحب المعنى لا بالقال
ولا بالسؤال لقوله تعالى هل اتبعك على ان تعلىٰ مما علمت رشدا قال انك ان تستطيع معي صرايعني في المتابعة
وترك الاعتراض قال سجدني ان شاء الله صابرا ولا اعصى لك امر اقال فان اتعنتي فلا تسألني عن شيء يعنى
ان من شرط المتابعة ترك السؤال عن افعال المعلم وغيرها فلما لم يستطع موسى معه صبرا ليتعلم بالحال وفتح
باب القال والسؤال فقال اخرقتها لتغرق اهلها اقبلت نفسا زكية فاساء الخضر وقال الم اقل لك
انك ان تستطيع معي صبرا قال يعنى موسى ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني يشير الى ان تعلم العلم اللدنى
بالحال في الصحة والمتابعة والتسليم لا بالقال والسؤال وفي السؤال الانقطاع عن الصحة فافهم جدا فلما عاد
في الثالثة الى السؤال وقال لو شئت لاتخذت عليه اجرا قال هذا فراق بيني وبينك ثم قال عفا الله عنها اى عما
سألتكم وطلبتم من علوم الحقائق بالقال قل نزول هذه الآية والله غفور رحيم ثم قال عفا الله عنها اى عما
الحقائق بالقال والسؤال حليم لمن يطلب بالحال يحلم عنهم في اثناء ما يصدر منهم مما ينافي امر الطلب الى ان يوفقهم
لما يوافق الطلب ثم قال قد سألتها قوم من قبلكم يعنى من مقدمي العالسة وقد شرعوا في طلب العلوم الالهية
بالقال وطر العقل فوقعوا في اودية الشهوات ثم اصبحوا بها كافرين اى بسبب الشبهات التي وقعوا فيها يتبع
القبل والقال وكثرة السؤال وترك متابعة الانبياء عليهم السلام كذا في التأويلات النجمية (ما جعل الله)
هو الجمل التشريعي ويتعدى الى واحد اى ما شرع وما وضع وما سن (من) من يدة لتأكيد النفي (بحيرة)

كان اهل الجاهلية اذا نجت الناقة نخسة اظن آخرها ذكر يحرروا اذنها اى شقوها وحرروا ركو بها ودرها ولا تطرد عن ماء ولا مرعى فهى فعيلة من التحر وهو الشق بمعنى المفعولة (ولاسائبة) كان الرجل منهم يقول اذا قدمت من سفرى او رثت من مرضى فتاقتى سائبة وجعلها كالجيرة فى تحريم الانتفاء بها فهى فاعلة من قولهم ساء الماء بسبب سبب اذى على وحد الارض ويقال ايضا ساءت الحية بالسائبة هى التى تركت حتى تسبب حيث شاءت (ولا وصيلة) كانوا اذا ولدت الشاة اثنى فهى لهم وان ولدت ذكرا فهو لا آهنتهم وان ولدت ذكرا اثنى قالوا وصلت اخاها واستحبوا الذكر من اهل الاثنى فلا يذبح لا آهنتهم فعلى الآية ما جعل الله اثنى تحال ذكرا محرما عند الانفراد فهى فعيلة بمعنى فاعلة (ولاحام) كانوا اذا نجت من صلب الحمل عشرة اظن قالوا قد حى ظهره فلا يرك ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى فهو اسم فاعل من حى بمعنى اى منع يقال جاء يحمي اذا حفظه (ولكن الدين كرهوا يغفرون على الله الكذب) اى يكذبون عمدا حيث يفعلون مابعداون ويقولون الله امرنا بهذا وامامهم عمرو بن لحي الحر اى فانه كان اقدم من ملك مكة وكان اول من غير دين اسماعيل فاتخذ الاصنام ونصب الاوثان وشرع الحيرة والسائبة والوصيلة والحامى روى انه عليه السلام قال فى حقه رأيت عمر بن لحي الحر اى يجر قصبة فى النار يؤدى اهل النار بريح قصده والقصب المعنى هذا شأن رؤسائهم وكبارهم (واكثرهم) وهم اربابهم الذين يوقعون بهم فى معاصى رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يعقلون) انه افتراء باطل حتى يخالفوه ويبتدوا الى الحق بانفسهم فيبقون فى اسر التقليد (واذا قيل لهم) اى الاكثر على سبيل الهداية والارشاد (تعالوا الى ما نزل الله) من الكتاب المدين للحلال والحرام (والى الرسول) الذى انزل هو عليه لتقفوا على حقيقة الحال وتميزوا الحرام من الحلال (قالوا احسننا ما وجدنا عليه آباءنا) بيان اعتادهم واستعصائهم على الهادى الى الحق وانقادهم للداعى الى الضلال وحسننا مبتدأ وما وجدنا خبره وهو فى الاصل مصدر والمراد به اسم الفاعل اى كافينا الذى وجدنا عليه آباءنا (او او كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون) الواو للعطف على شرطية اخرى مقدره قلتم او التقدير يحسبهم ذلك اى ابكفهم وجدان آباءهم على هذا المقال او أيقولون هذا القول ولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا من الدين ولا يهتدون للصواب والمعنى ان الاقتداء بما يكون بمن علم انه عالم مهتد وذلك لا يعرف الا بالحجة قال الحسين الواعظ فى تفسيره * يعنى ايشان جاهل وكراه بودند تقليد ايشان نافع نيست بلكه تقليد عالم مى بايد تا كار بتحقيق انجامد (منوى) از مقلد تا محقق فرقهاست اين يكى كوهست وان ديكر صداست * در بنانزنى آينى براه * دست در كورى زنى افتى بجاه * قال الشيخ على دده فى اسئلة الحكم اماماورد فى الاحاديث النبوية فى حق الداحلة وظهورها بين الامة فلا شك عند اهل العلم ان الدجاجلة هم الائمة المضلون لاسيما من منصوفة الزمان او متشيخهم وقد شاهدناهم فى عصرنا هذا فانهم الله حينما كانوا انتهى قال بعضهم قلت لمنشبه بالصوفية طاهرا اعنى جبنك لما علم من احواله فقل اذا باع الصياد شبكته فبأى شئ يتصيد * روى ربا خرقة سهلست دوخت * كرش با خدا در توانى فروخت * بزديك من شهرورا هنز * به از فاسق يارسار پيرهن * والاشارة ان الشيطان كلما سلط على قوم اغراهم على التصرف فى انعام اجسامهم ونفوسهم مبتدعين غير متبعين وهم يزعمون ان هذه التصرفات لله وفى الله وفى قوله ما جعل الله من بحيرة اشارة الى من يتصرف بمالم يؤمر به كمن يشق اذنه او يقطعها ويجعل فيها الخنقة من الحديد او يثقب صدره او ذكره ويجعل عليه القفل او يجعل فى عنقه العل او يخلق لحية مثل ما يفعل هؤلاء القلندرية * قلندرى نه بريشت وموى ويا برو * حساب راه قلندر بدانكه موى بموست * كدشتن از سر مودر قلندرى سهلست * چو حافظ انكه ز سر بكذرقلندر اوست * ولاسائيه وهم الذين يدورون فى البلاد مسبين خليعى العذار يرتعون فى مراتع البهيمية والحيوانية بلا لجام الشريعة وقيد الطريقة وهم يدعون انهم اهل الحق قد لعب الشيطان بهم فاتخذوا الههم هواهم ولا وصيلة وهم الذين ينجون المحرمات ويستحلون الحرامات ويتصلون بالا جانب من طريق الاخوة والابوة كالأباحية والزنادقة فيغتر به ويطن انه بلغ مقام الوحدة وانه محمى عن نقصان بكل حال ولا يضره مخلفات الشريعة اذ هو بلغ مقام الحقيقة فهذا كله من وساوس الشيطان وهو اجس النفس ما امر الله بشئ من ذلك ولا رخص لأحد فيه فهو لاء الدين وضعوا هذه الطريقة وابتدعوا لا يعلمون

شيأ من الشريعة والطريقة ولا يهتدون الى الحقيقة فاليهم اهل الطيبة وارباب الخديعة واقدر شاعت في الآفاق فتهم وكلت فيهم غرتهم ومالهم من دافع ولا مانع ولا وازع على ان الخرق قد اتسع على الراقع ارى الف بان لا يقوم بها دم * فكيف بان خلفه الف هادم

(يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم) اى الزموا اصلاح انفسكم وحفظها مما يوجب سخط الله وعذاب الآخرة (لا تبصركم) ضلال (من ضل) بالفارسي زياني زساند شماراني راهي انكس كه كراشد (اذا هتديتم) اذا كنتم مهتدين والآية نزلت لما كان المؤمنون يتحسرون على الكفرة ويتنون ايماء بهم وفيهم من الضلال بحيث لا يكادون برعون عنه بالامر والنهاي (الى الله) لا لاحد سواه (مرجعكم) رجوعكم يوم القيامة (جميعا) الضال والمهتدي (فيبشركم بما كنتم تعملون) في الدنيا من اعمال الهداية والضللال اى فيجازيكم على ذلك فهو وعد ووعد للفریقين المهتدين والضالين وتنبه على ان احدا لا يوافق بعمل غيره ولا يتوهم ان في الآية رخصة في ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع استطاعتها كيف لا ومن جملة الاهتداء ان يسكر على المنكر حسب الطائفة * اكريلي كد نابينا وچاهست * اكر خاموش بنسبي كناهست * وفي الحديث من رأى منكم منكرا ان استطاع ان يغيره وليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلمه وقد روى ان الصديق قال يوما على امر يا ايها الناس انكم تقرأون هذه الآية وتضعونها غير موضعها ولا تدرون ما هي وانما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا رأوا منكرا فلم يغيروه عنهم الله يعاقب الامر والمعلوم وانهموا عن المنكر ولا تعتروا بقول الله تعالى يا ايها الذين الآية فيقول احدكم على نفسى والله لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر اوليستعمل الله عليكم شراركم فيسومونكم سوء العذاب ثم ليدعن خياركم ولا يستجاب لهم ولو قيل لرجل لم تأمر بالمعروف قال مراجه كارت اوقيل لرجل فلان امر معروف كس فقال مراوجه كرده است اوقال من عافيت كزیده ام اوقال مرا با اين فضولى چه كار يخاف عليه الكفر في هذه الصور (قال المولى) توز كفنار تعالواكم مكن * كيمای بس شكر فست این سخن * كر كسى كرددز كفنارت نغير * كيمای را هيچ از وى وامكبر * فالامر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض لا يسقط الا عند العجز عن ذلك وكان السلف معذورين في بعض الا زمان في ترك الا بكار باليد واللسان * چود دست وز نازا نمائد محال * بهمت نمابند مر دى رجال * والحاصل ان هذا يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال والاوقات فعلى الحب ان لا يتجا وزع الحد ويراعى حكم الوقت فان اكل زمان دولة ورجالا والاشارة يا ايها الذين آمنوا اى ايمان الطالبين الموقنين بان الوجدان في الطلب كما قال تعالى الا من طلبنى وجدنى عليكم انفسكم فاشتغلوا بتركيتها فانه قد افلح من زكاهها وقد خاب من دساها فلا تشتغلوا قبل تركيتها بتركها نفوس الخلق ولا تعتروا بارادة الخلق وقولهم وحسن ظنهم فيكم ومقر بهم اليكم فابها للطالب سم الساعة وان مثل السالك المحتاج الى المسالك والدى يدعى ارادته ويتمسك به كمثل غريق في البحر محتاج الى سباح كامل في صمته لينجيه من الغرق فيتشرب به غريق آخر في البحر وهو يأخذ بيده لينجيه فيه لكان جميعا قالوا يجب على الطالب الحق ان يتمسك بذيل ارادة صاحب دولة في هذا الشأن مسلك كامل ويستسلم للاحكام ولا يلتفت الى كثرة الهالكين فانه لا يهلك على الله الا هالك لا يضركم ايها الطالبون من ضل من المعرفين اذا هتديتم الى الحق به الى الله مرجعكم جميعا ايها الطالبون بجديات العناية على طريق الهداية والمضلون بسلاسل القهر والخذلان على طريق المكر والعصيان فيبشركم بما كنتم تعملون اى فيذيقكم لذة ثواب اعمالكم اوالم عقوبة اعمالكم والمعنى ليس للطالب ان يلتفت في اثناء سلوكه الى احد من اهل الصدق والارادة بان يقبله ليريه ويعتبر به شيخ يقتدى به الى ان يتم امر سلوكه بتسليك مسلك كامل واصل ثم ان يرى شيخه ان له رتبة الشيخوخة فينبهه باستارة التحقق في مقام التزبية ودعوة الخلق فحينئذ يجوز له ان يكون هاديا مرشد المریدين باحتياط وافر فقد قال تعالى ولكل قوم هاد فاما في زماننا هذا فقد آل الامر الى ان من لم يكن مریدا قاطي دعى الشيخوخة ويخبر بالشيخوخة الجهال والضللال من جهالتهم وضلالهم حرصا لا تشاؤد كره وشهرته وكثرة مریديه وقد جعلوا هذا الشأن العظيم والثناء الجسيم لعب الصبيان وضحكة الشيطان حتى يتوارثونه كلما مات واحد منهم كانوا يجلسون ابنه مقامه صغيرا كان او كبيرا ويلبسون منه الخرق ويتبركون به ويترأونه منازل المشايخ فهذه مصيبة قد عمت

ولعل هذه طريقة قدمت فاندريست آثارها والله اعلم باخبارها الى ههنا من الاشارة من التأويلات الجهمية
(يا ايها الذين آمنوا) تصديره بحرف النداء والتهيب لظاهر كل العناية بمضمونه (روى) ان نعيم بن اوس الداري
وعدي بن زيد خرجا الى الشام للتجارة وكما حينئذ نصرانيين ومعهما بديل بن ابي حريم مولى عمرو بن العاص
وكان مسلما فلما قدما الى الشام مرض بديل فكتب كتابا فيه اسماء جميع ماله وطرحه في درج اسياب
ولم يخبرهما بذلك واوصى اليهما بان يدفعا متاعه الى اهله ومات فقنتاه فوجداه فيه انا من فضة وزنه ثلاثمائة
دينقار منقوش بالذهب فعياه ودفعها المتاع الى اهله فاصابوا فيه الكذب فقالوا لهسا هل باع صاحبكم شيئا
من متاعه قال لا قالوا فهل طال مرضه فانفق شيئا على نفسه قال لا انا من ض حين قدم البلد فلم يلبث
ان مات قالوا فاما وجدنا في متاعه صحيفة فيها تسمية متاعه وفيها انا منقوش بموه بالذهب وزنه ثلاثمائة
دينقار قالوا ما ندري انما اوصى الينا بشي وامرنا ان ندفعه اليكم فقلنا وما لنا بالامانة من علم فرفعوهما
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبرئت يا ايها الذين آمنوا فاستخلفهما بعد صلاة العصر عند المنبر بالله الذي
لا اله الا هو ابهما لم يخونا شيئا مما دفع ولا كتبا فحلفا على ذلك فحلفي صلى الله عليه وسلم سيلهما ثم انه وجد الاثارة
في مكة فقال من يده اشتريته من نعيم وعدي وقبل لما طالت المدة اظهره فلغ ذلك نسي سهل اولياء بديل وطلوه
منهما فقالا لا كنا اشتريناه من بديل فقالوا الم نقل لكما هل باع صاحبنا من متاعه شيئا فقلنا لا قالوا ما كان لسا
بيننا فكرها ان نقر به فرفعوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل قوله تعالى فان عثر الآية فقام عمرو
ابن العاص والمطلب بن ابي وداعة السهميان فحلفا بالله بعد العصر انهما كذبا وخانا فدفع الينا اليهم واتفق
العلماء على ان هذه الآية اشكل ما في القرءان اعرابا ونظما وحرما (شهادة بينكم) اي شهادة الحصومات الجارية
بينكم بين ظرف اضيف اليه شهادة على طريق الاتساع في الظروف بان يجعل الطرف كانه مفعول للفعل
الواقع فيه فيضاف ذلك الفعل اليه على طريق اضافته الى المفعول نحو ياسارق اللبلة اي ياسارق في اللبلة
وارتفاع الشهادة على انهم ابتداء (اذا حضر احدكم الموت) اي شرفه وظهرت علامته ظرف للشهادة
(حين الوصية) بدل من الطرف وفي ابداله منه تنبيه على ان الوصية من المهمات المقررة التي لا بد من ان يتهاون
بها المسلم ويذهل عنها (اثنان) خبر للبتداء بتقدير المضاف لثلاثين رجل العين على المعنى اي شهادة بينكم حينئذ
شهادة اثنين او فاعل شهادة بينكم على ان خبرها محذوف اي فيما نزل عليكم ان يتعهد بينكم اثنان واختلفوا
في هذين الاثنين فقال قوم هما الشاهدان اللذان يتشهدان على وصية الموصي وقال آخرون هما الوصيان لان
الآية زلت فيهما ولانه قال تحبسوهما من بعد الصلاة فيقسمان ولا يلزم الشاهدان الايضاء وان صح الى واحد
الا انه ورد في الآية الايضاء الى اثنين احتياطوا واعتضدا لاحدهما بالآخر فعلى هذا تكون الشهادة بمعنى الحضور
كقولك شهدت وصية فلان بمعنى حضرت والشهيد الذي حضرته الوفاة في الغر وحتى لو مضى عليه وقت صلاة
وهو حي لا يسمى شهيدا لان الوفاة لم تحضره في العرو (ذو اعدل منكم) هما صفتان للأثنان اي صاحدا امانة
وعقل من اقرار بكم لانهم اعلم باحوال الميت وانصح له واقرب الى تحري ما عواصحه او من اهل دينكم ياعتبر
المؤمنين وهذه جملة تامة تناول حكم الشهادة على الوصية في الحضر والسفر (او آخرون من غيركم) عطف على
اثنان او شهادة عدلين آخرين من غيركم اي من الاجاب او من غير اهل دينكم اي من اهل الذمة وقد كان ذلك
في بدء الاسلام لعزلة وجود المسلمين لاسيما في السفر ثم نسخ بقوله تعالى واشهدوا ذوي عدل منكم فلا يقبل
شهادة الذمي على المسلم لعدم ولايته عليه والشهادة من باب الولاية وتقبل شهادة الذمي على الذمي لان اهل
الذمة بعضهم اولياء بعض (ان اتم ضربتم في الارض) اي سبتم وسافرت فيها (فاصابكم مصيبة الموت) عطف
على الشرط وجوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه اي ان سافرت تم فقاركم الاجل حينئذ وما معكم من الاقارب
او من اهل الاسلام من يتولى الامر الشهادة كما هو الغالب المعتاد في الاسفار فشهادة بينكم شهادة آخرين
اوفانه يشهد آخر ان فقوله تعالى ان اتم ضربتم قيد لقوله او آخرون من غيركم (تحبسونهما) استئناف وقع
جوابا عما نشأ من اشتراط العدالة كانه قيل فكيف نصنع ان ارتبنا بالشاهدين فقيل تحبسونهما اي تنفونهما
وتصبرونهما للتخفيف (من بعد الصلاة) من صلاة والام للعهد الخارجي اي بعد صلاة العصر لعينها عندهم
للتخفيف بعدها لانه وقت اجتماع الناس ونصادم ملائكة الليل وملائكة النهار ولان جميع اهل الايمان

يعطون ويحتسبون فيه الحلف الكاذب وقد روى ان النبي عليه السلام وقتد حلف من حلف قال الشافعي
الايان تعاط في الدماء والطلاق والعناق والمال اذ انع مائتي درهم بالزمان والمكان فيحلف بعد صلاة العصر
بمسكة بين الركن والمقام وفي المدينة عند المنبر وفي بيت المقدس عند الصخرة وفي سائر البلدان في اشرف المساحد
وقال ابو حنيفة لا يختص الحلف برمان ولا مكان (فيسمع بالله) عطف على تحسونهما (ان ارتبتم) شرطية
محدوفة الجواب لدلالة ماسق من الحس والاقسام عليه سيق من جهة تعالى معترضة بين القسم وجوابه
للتبني على اختصاص الحس والتحليف بحال الارتباب اي ان ارتاب فيهما الوارث منكم بحياة واحد شيء
من التركة فاحسوهما وحلفوهما بالله (لا تشتري بهما) جواب القسم اي مقسم عليه فان قوله فيقسمان
يتضمن قسمين مصرافيه والاقتراء استدلال الساعة بالثمن اي احدها بدلا منه ثم استعبر لاخذ شيء بازالة
ما عنده عينا كان او معي على وجه الرغبة في الاخذ والاعراض عن الزائل كما هو المعتبر في المستعار منه
والصير في به لله والمعنى لا تأخذ لانفسنا بدلا من الله اي من حرمة عرصا من الدنيا بان يهتكها ورباها
بالحلف الكاذب اي لا تحلف بالله كاذبين لاحل المال وطع الدنيا (ولو كان) اي المقسم له المدلول عليه
بمعنى الكلام وهو الميت (ذاقرني) اي قريبا مني في الرحم ، أكيد لترثهم من الحلف كادبا ومكسبة في التزهد
كأنهما قالا لا تأخذ لانفسنا بدلا من حرمة اسمه تعالى ما لا واولا نصم اليه رعاية صاحب الاقرباء فقد انصم اليها
ما هو اقوى منها وأدعى الى الحلف كاذبا وهي صيانة حظ انفسهما فلا يتحقق ما قصدها من المبالغة في التزهد
عنه واتبري منه قلت صيانة انفسهما وان كانت اهم من رعاية الاقرباء لكنهما ليست صميعة للمال بل راحة
اليه (ولا تكتم شهادة الله) معطوف على لا تشتري به داخل معه في حكم القسم وشهادة الله منصوب على انها
مفعول بها اصبقت اليه تعالى لانه هو الامر بها وبمحطها وعدم كتمانها وتضييعها (اناد) اي اذ كتمانها (لمن
الاثمين) اي العاصين (فان عثر) اي اطلع بعد التحليف (على انهما استحقا) اي فعلا ما وجب الثامن تحريف
وكم بان ظهر باليديهما شيء من التركة وادعيا استحقاقهما له وجه من الوجوه (فان حران) اي رجلا آخران
وهو مستدا خبره (يقومان مقامهما) اي مقام الذين عثر على خيانتهم وليس المراد مقامهما بمقام اداء الشهادة
التي تولياها ولم يؤدياها كما هي بل هو مقام الحس والتحليف على الوجه المذكور لظهور الحق (من الدين) حال
من فاعل يقومان اي من اهل الميت الذي (استحق عليهم الاوليان) من ينهم اي الاقرباء الى الميت الوارثان
له الاحقان ، الشهادة اي ما ليمين ومفعول استحق محذوف اي استحق عليهم ان يجرد وهما للقيام بالشهادة
ويطهر وانهم ككذب الكاذبين وهما في الحقيقة الا حران القنمان مقام الاولين على وضع المطهر
مقام المصير فاستحق معنى للفاعل والاوليان فاعله وهو ثبوت الاول بالفتح بمعنى الاقرب وقرئ على البناء
للمفعول وهو الاطهر اي من الدين استحق عليهم الاثم اني جني عليهم وهم اهل الميت وعشيرته فالاوليان
مر فوع على انه حذر لمحذوف كأنه قيل ومن هم فقيل الاوليان (فيسمع بالله) عطف على يقرمان (لشهادتنا)
المراد بالشهادة اليمين كما في قوله تعالى فشهادة احدهم اربع شهادات بالله اي ليميننا على انهما كاذبان
فيما ادعيانا الاستحقاق مع كونها حقة صادقة في نفسها (احق) بالقول (من شهدا) اي من عندهما مع
كونهما كاذبة في نفسها لما اده قد طهر للناس استحقاقهما للآثم ويميننا منزهة عن الرب والريبة فصيغة
التفضيل مع انه لاحقية في يمينهما رأسا انما هي لا مكان قولها في الجملة باعتبار احتمال صدقهما في ادعاء
تملكهما لا طهر في ايديهما (وما اعترينا) عطف على جواب القسم اي ما تجاوزنا في اشهادنا الحق وما اعتدينا
عليهما باطال حقهما (اناد) اي اذا اعتدينا في يميننا (لمن الطالين) انفسهم بتعريضها لمخط الله تعالى
وعذابه بسبب هتك حرمة اسم الله تعالى اولس الواجبين الحق في غير موضعه ومعنى النظم الكريم ان المختصر
يسنخى ان يشهد على وصته عدلين من ذوى نسبه اودينه فان لم يحدهما بان كان في سفر فاخرين من غيرهم ثم ان
وقع ارتباب لهما اقسما على انهما ما كتما من الشهادة ولا من التركة شيئا بالتعاط في الوقت فان اطلع بعد ذلك
على كذبهما بان طهر باليديهما شيء من التركة وادعيا تملكه من جهة الميت حلف الورثة وعمل بايمانهم وانما تنقل
اليمين الى الاوليان لان الوصيين ادعيا انهما اشاعا والوصي اذا اخذ شيئا من ما الميت وقال انه وصي به
حلف الوارث اذ ادعى ذلك وتحليف المكر ليس بمسحوح (ذلك) اي الحكم الذي تقدم تفصيله
(ادنى اربأتوا بالشهادة على وجهها) اي اقرب الى ان تؤدى الشهادة على وجهها الذي

تخلصوها عليه من غير تحريف ولا خيانة خوفا من العذاب الاخرى هذا كما ترى حكمة شرعية القليل
بالتعريف المذكور (اوتوا ان ترد ايمان بعد ايمهم) بيان لحكمة شرعية رد اليمين على الورثة معطوف
على مقدر ينبي عند المقام كانه قيل ذلك ادنى ان يأتوا بالشهادة على وجهها ويخافوا عذاب الآخرة حسب
اليمين الكاذبة اوتوا ان تردوا التصاح على رؤس الاشهاد بابطال ايمانهم والعمل بايمان الورثة فيترجروا عن
الحياة المؤدية اليه فإى الخوفين وقع حصل المقصود الذى هو الاتيان بالشهادة على وجهها (واتقوا الله)
في شهادتكم ولا تحمدوها وفى ايمانكم ولا تحمدوها ايمانا كاذبة وفى ايمانكم ولا تحمدوها وفيما بينه الله من
الاحكام ولا تحمدوها حكمه (واستمعوا) ما توعظونه كائنا ما كان سمع طاعة وقول (والله لا يهدى القوم
الفاسين) الخارجين عن الطاعة اى قال لم تمتقوا ولم تسمعوا كنتم فاسقين والله لا يهدى القوم الفاسقين اى
الى طريق الجنة اولى ما فيه نفعهم واعلم ان الشهادة فى السرع الاخبار عن امر حصره الشهود وشاهدوه اما
معينة كالافعال نحو القتل والزنى او سمعا كالعقود والقرارات فلا يجوز له ان يشهد الا بما حضره وعلمه
وسمعه ولهذا لا يجوز له اداء الشهادة حتى تذكر الحادثة وفى الحديث اذا علمت مثل الشمس فاشهد والافدع
وفى الشهادة احياء حقوق الناس وصون العقود عن التجاحد وحفظ الاموال على اربابها وفى الحديث
اكرموا شهودكم فان الله يستخرج بهم الحقوق ومن تمين للحمل لا يسهه ان يمتنع اذا طلب لما فيه من تضييع
الحقوق الا ان يقوم الحق بعينه بان يكون فى الصك سواء من يقوم الحق فيه فيموزله الامتناع لان الحق لا يضيع
بامتناعه وهو مخير فى الحدود بين الشهادة والستر لان اقامة الحدود حسبة والستر على المسلم حسبة والستر
افضل وفى الحديث من ستر على مسلم ستر الله عليه فى الدنيا والآخرة ثم اعلم ان اليمين الفاجرة تبقى الديار بالواقع
فيبقى اطال الآخرة ان يجتب عن الكذب اطمع الدنيا وان يختار الصدق فى كل قول وفعل (قال الحافظ)
طريق صدق بسلام وزارات صافي دل * راستى طلب آزادى چوسر حمن * والامابة من الاوصاف
الجميلة والله تعالى يأمر باداء الامانات وان قل اصحابها فى هذا الزمان والله در القائل * امين محوى ومكوى
ما كسى امامت عشق * درين زمانه مكر حيريل امين باشد * وعاقبة الحياة الافضاح (كما قال الصائب)
خيانتهماى پنهان ميكشد اخبر بسواى * كه در دهاى راشكته در بارار ميكرد * فلا بد من التقوى
وسماع الاحكام الازلية والله لا يهدى الى حضرته القوم الفاسقين يعنى الذين كانوا خارجين عن درشاس
انور واصابته كما قال عليه السلام من اصابه ذلك الور فقد اهتدى ومن اخطأ فقد ضل عصمنا الله واياكم
من مخالفة امره ولا يحطاسم صاع انفس عمره انه هو الموفق والمرشد والوهاب (يوم يجمع الله الرسل) اى
اذكر و يوم يجمع الله الرسل وهو يوم القيامة والمراد جمعهم وجمع ائمتهم واما عالم يذكر الامم لانهم اتباع لهم
(فقول) اى الله تعالى للرسل (ماذا اجتم) اى اى اجانة اجتم من جهة الامم حين دعوتهم الى توحيدي
وطاعتى واجابة اقرار وتصديق ام اجانة انكار وتكذيب فاذن فى محل النصب على انه مفعول مطلق للعلل
المدكور بعده وفيه اشارة الى خروجهم من عهدة الرسالة كما ينسب والاصدر الخطاب بان يقال هل باقتم
رسالتى ولم يقل ماذا اجابوا بنا على كمال تحقير شأنهم وشدة الغيظ والسخط عليهم فان قلت ما وجه السؤال
مع انه تعالى لا يخفى عليه شئ قلت توحيخ القوم كما ارفقوله تعالى مو اذا المؤودة سئلت ماى ذنب قتلت المتصود منه
توحيخ من فعل ذلك الفعل بها (قالوا) كانه قيل فى ذا يقول الرسل هنالك فقيل بقولون (لا علم لنا) بما كنت انت
تعلم انت انت علام الغيوب (تعليل لذلك اى لانك تعلم ما اضروه وما اظهروه ونحن لانعلم الا ما اظهره فعلنا
فى علمك كلامهم وهذا الجواب يتضمن التشكي من الامم كانه قيل علمك محيط بجميع المعلومات فتعلم بما اسئلتنا
من قلوبهم وكما بدنا من سوء اجابتهم فلتجئى اليك فى الانتقام منهم وعن ابي عباس رضى الله عنهما ان هذا
الجواب انما يكون فى بعض مواطن القيامة وذلك عند زفرة جهنم وحثو الامم على الركب لا يبنى ملك مقرب
ولا نبى مرسل الا قال نفسى نفسى فعند ذلك تطير القلوب من اما كنهن ايقول الرسل من شدة هول المسألة وهول
الموطن لا علم لنا لك انت علام الغيوب وترجع اليهم عقولهم فيشهدون على قومهم انهم بلغوهم الرسالة وان
قومهم كيف ردوا عليهم فان قيل كيف يصح ذهول العقل مع قوله تعالى لا يحزنهم الفزع الاكبر قيل ان الفزع
الاكبر دخول جهنم (قال السعدى) دران روز كز فعل پرسند و قول * اولوا العزم را تن برزد زهول * بجای

كهدهشت خور دانيا * تو عذر كنه راجه دارى يا * برادرزكا ريدان شرم دار * كه در روى نيكان شوى
 شرمسار * سراز حيب غملت براور كنون * كه فردا نماند بخت نكون * وقيل قولهم لاعلمنا
 ليس المقصود منه بى العلم بحواهم حال التبايع ولا وقت حيا الانبياء بل المقصود نفي علمهم عما كان من الامم
 بعد وفاة الانبياء فى العاقبة و آخر الامر الذى به الاعتبار لان الثواب والعقاب انما يدوران على الخاتمة وذلك
 غير معلوم لهم فلهذا المعنى قالوا لاعلم لنا وفى الحديث انى على الحوض انظر من يرد على منكم والله ليقطعن
 دونى رجال فلا قولن اى ربى مى ومن امتى فيقول لك لا تدري ما احدثوا بعدك مازالوا يرجعون على اعقابهم
 وهو عبارة عن ارتدادهم اعم من ان يصكروا من الاعمال الصالحة الى السيئة او من الاسلام الى الكفر
 وفى الحديث يدعى نوح يوم القيامة فيقول لبيك وسعديك يارب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لا مثله
 بلعكم فيقولون ما اتانا من نذير فيقول من يشهدك فيقول محمد وامته فيشهدون قد بلغ فذلك قوله تعالى
 وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس اعلم شهد محمد وامته بذلك مع انهم بعد نوح اعلمهم بالقرآن
 ان الانبياء كلهم قد بلغوا اعمهم ما رسلوا به وقد جاء فى الرواية ثم يؤتى بمحمد فيسأل عن حال امته فيركبهم ويشهد
 بصدقهم فذلك قوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا وعلى العاقل ان يجيب الى دعوة الحق ويتصيح بنصيحة
 الناصح الصديق * امر وز قدر پند عزيزان شناختم * يارب روان ماصح ما از تو شاد باد * واعلم
 ان القيامة يوم تجلى الحق فيه بالصفة القهارية قال تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار قال حضرة شيخنا
 العلامة ابقاه الله السلامه هذا ترتيب اتيق فاب الدات الاحدى يدفع بوحده الكثرة ونقهره الاثار فيضمحل
 الكل فلا يبقى سواه تعالى وقيامه العارفين دائمة لانهم يكشفون الامور ويشاهدون الاحوال فى كل موطن
 على ما هم عليه وهى القامة الكبرى وحشر الخواص بل الاخص اللهم احملنا من مات بالا حيا قبل الموت
 بالاضطرار (اذ قال الله يا عيسى بن مريم) اى اذكروا ايها المؤمنون وقت قول الله تعالى لعيسى بن مريم وهو
 يوم القيامة (اذكركم نبي) اى انعامى (عليك وعلى والدك) وليس المواد بأمره عليه السلام يومئذ يذكر نعم
 تكليف السكر اذ قد مضى وقته فى الدنيا بل يكون حجة على من كفر حيث اظهر الله على يده معجزات كثيرة
 فكذبته طائفة وسوء ساجرا وغلا آخرون فالتخذه الهافى يكون ذلك حسرة وندامة عليهم يوم القيامة والفايدة فى
 ذكر امه ان الناس تكلموا فيها ما تكلموا ثم عد الله تعالى عليه نعمة نعمة فقال (اذ ايدك) ظرف لنعمتى اى اذكر
 انعامى عليكم وقت تأييدى لك (روح القدس) اى يجبريل الطاهر على ان القدس الطهور واضيف اليه الروح
 مدحاله بكمال اختصاصه بالطهر كائى رحل صدق ومعنى تأييده به ان جبريل عليه السلام يجعل حجته ثابتة
 مقررة (تكلم الناس فى المهدو كهلا) استئناف مبين لتأييده عليه السلام والمعنى تكلمهم فى الطفولة والكهولة
 على سواء اى من غير ان يوجد تفاوت بين كلامه طهلا وبين كلامه كهلا فى كونه صادرا عن كمال العقل وموافقا
 لكمال الانبياء والحكماء فانه تكلم حال كونه فى المهد اى فى حجر الام او الذى يرى فيه الطفل بقوله انى عد الله
 آتاني الكتاب وجعلنى نبيا وجعلنى مباركا اينما كنت واوصانى بالصلاة والزكاة مادمت حيا وتكلم كهلا بالوحى
 والنبوة فكلمه فى تلك الحالتين على حد واحد وصفة واحدة من غير تفاوت معجزة عظيمة حصلت له وما حصلت
 لاحد من الانبياء قبله ولا بعده وكل معجزة طهرت منه كإنها نعمة فى حقه فكذلك هى نعمة فى حق امه لانها
 تدل على رآة ساحتها مما نسبوها اليه واتهموها به وحل مريم ما كان من الر حال كسائر النساء وانما كان
 روح منه كما قال تعالى ومريم ابنة عمران التى احصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا فلهذه نعمة خاصة بمريم
 وكذلك ولادة عيسى وحلقته ما كانت من نطف الرجال وانما كانت كلمته القاها الى مريم وروح منه فهذه
 نعمة خاصة بعيسى والكهول من الرجال الذى حاوز الثلاثين وخطه الشيب اى خالطه وقبل المراد تكلمه كهلا
 ان يكلم الناس بعد ان ينزل من السماء فى آخر الزمان بناء على انه رفع قبل ان اكمل فيكون قوله تعالى وكهلا
 دليلا على نزوله (وروى) ان الله تعالى ارسله وهو اس ثلاثين سنة فكثرت رسالته ثلاثين شهرا ثم رفعه الله تعالى
 اليه وينزل على هذا الس ثم يكمل (واذا علمك الكتاب والحكمة والنورا والانجيل) اى اذكر نعمتى عليكم
 وقت تعليمي لك جسد الكتب المنزل وخص الكتابان بالذكر مع دخولهما فى الجنس اظهارا لشر فهما والمراد
 بالحكمة العلم والفهم لمعانى الكتب المنزل واسرارها وقيل هى استكمال النفس بالعلم بها وبالعامل بمقتضاها

(واذ تخلق من الطين كهيئة الطير) اي تصور منه هيئة مماثلة لهيئة الطير (باذني) اي بتسهيلى وتسيسرى (فتفتح فيها) اي فى الهيئة المصورة (فتكون) اي تلك الهيئة (طير باذني) فالخلق حقيقة لله تعالى ظاهر على يده عليه السلام عند مباشرة الاسباب كان النفع فى مريم كان من جبريل والخلق من الله تعالى سألوا منه عليه السلام على وجه التعنت فقالوا له اخلق لنا خفاشا واجعل فيه روحا ان كنت صادقا فى مقالتك فأخذ طينا وجعل منه خفاشا ثم نفع فيه فاذا هو بطير بين السماء والارض واعطوا طيبوا منه خلق خفاش لانه اعجب من سائر الخلق ومن عجائبه انه لحم ودم بطير بغير ريش وولد كايولد الحيوان ولا يبيض كما يبيض سائر الطيور وله ضرع يخرج منه اللبن ولا يصر فى ضوء النهار ولا فى ظلمة الليل وانما يرى فى ساعتين بعد غروب اشمس ساعة وبعد طلوع الصبح ساعة قبل ان يسفر جدا ويضحك كما يضحك الانسان ويحيض كما يحيض المرأة فلما راوا ذلك منه ضحكوا وادعوا هذا سحر (وتبرئ الاكدة والابرص باذني) الاكدة الذى ولد اعمى والابرص هو الذى به برص اي يبايض فى الجلد ولو كان بحيث اذا غرز يبرة لا يخرج منه الدم لا يقتل العلاج ولذا خصا بالذكر وكلاهما مما اعى الاطباء (وفى المشوى) صومعة عيسى است خوان اهل دل * هن هان اي مبتلا ابن در مهل * جمع كشدى زهرا طراف خلق * از ضرير وشل ولك واهل داق * او چو كستى فارغ از اوراد خویش * چاشتكه بيرون ششدى آن خوب كيش * نس دعا كردى وكفتى از خدا * حاجت ومقصود جبه شدروا * بن توقف جله سادان در امان * از دعای او شدندى باروان * آزمودى توى افات خویش * يافتى صحت از بن شاهان كيش * چندان لكى تو رهوار شد * چند جانت بنى غم وآر ارشد (واذ يخرج المرتى ذنى) اي تحمى الموتى وتخرجهم من قورهم احياء قبل اخرج سام بن نوح ورجلين وجارية كاسق تصبله فى سورة ال عمران قال الكلبي كان عيسى عليه السلام يحى المرتى باحى وراقوم وهو الاسم الاعظم عند العلماء المحققين (واذ كففت بنى اسرائيل عنك) اي منعت اليهود الذين ارادوا لك السوء عن التعرض لك (اذ جنهم بالبيثات) بالمعجزات الواهجة طرف لكففت (وقال الذين كفروا منهم ان هذا الاصحرمين) اي ما هذا الذى جئت به الا سحر ظاهر ردا وانكارا فاقوا على مرض الكفر ولم يعالجوا بعلاج الايمان على يد الحكيم الالهى الخاذق (حكى) عن السبلى انه اعتل تحمل الى البيمارستان وكتب على بن عيسى الوزير الى الخليفة فى ذلك وأرسل الخليفة اليه مقدم الاطباء ليداويه فما انحجت مداواته قال الطبيب للسبلى والله لو علمت ان مداواك فى قطعة لحم من جسدى ما عسر على ذلك قال السبلى دوائى فيمادون ذلك قال الطبيب وما هو قال بقطعت الزنار فقال الطبيب اشهدان لا اله الا الله واشهدان محمدا رسول الله فاخبر الخليفة بذلك فبكى وقال نفذا طبيبا الى مريض وما علمنا ان نفذا مريض الى طبيب قال اليا ففى هذا هو الطبيب الخاذق وحكمته من الحكمة التى بها العلل تزول وفيه اقول

اذما طبيب القلب اصبح جسمه * عليلا فى ذاللطبيب طبيب

فقل هم اولوا علم الدنى وحكمة * الهية يشفى بذاك قلوب

وكل مرشد كامل فهو عيسى وقته فان قلت ان اولياء الله هم الاطباء حقيقة ومن شأن الطبيب ان يعالج ويبرىء دون ان يهلك ويمرض فاشان ابراهيم الخواص استار باصبعه الى عيني رجل فى بركة اراد ان يسلب منه ثيابه فسطما قلت انما دعا ابراهيم على اللص بالعمى ودعا ابراهيم بن ادهم على الذى ضرب به بالجنة لان الخواص شهد من اللص انه لا يتوب الا بعد العقوبة فرأى العقوبة اصلح له وابى ادهم لم يشهد توبة الطالم فى عقوبته فتفضل عليه بالدعاء فتوة منه وكر ما فصلت البركة والخير دعائه للظالم فبساءه مستغفرا معتذرا وقال له ابراهيم الرأس الذى يحتاج الى الاعتذار تركته بلى وقد كان الانبياء يدعون مطلقا بحسب الاحوال والمصالح وكل ذلك باذن الله تعالى فهم فى دعائهم قانون عن انبياء وجودهم لا يصدر من اسانهم الا حق لمطابق للواقع والحكمة والاولياء تلولهم فى ذلك واسكن الناس لا يعلمون (وفى المشوى) چون بباطن بنكرى دعوى بكاست * اوودعوى پيش آن سلطان فاست * مات زيد زيدا كرفاعل بود * ليك فاعل نبست او عاظل بود * او زروى لفظ نحوى فاعلست. * ورنه او مقعول وموتش قاتلست (واذا وحيت الى الحوارين) جمع حوارى يقال فلان حوارى فلان اي صفوته وخالصته من الخور وهو البياض الخالص سمي به اصحاب عيسى عليه السلام لخلوص نياتهم ونقاء سرائرهم وكان بعضهم من الملوك وبعضهم من

صيادى السمك وبعضهم من القصارين وبعضهم من الصائغين اى اذكركم يا محمد وقت ان امرتهم على
الاسنة رسلى اوالهت اياهم والقيت في قلوبهم (ان) مفسرة لما في الايجاه من معنى القول (آمنوا بى)
اى بوحدانيتى في الربوبية والالوهية (ورسولى) اى ورسالة رسولى ولا تزل من عن حيزه خطا ولا رجعا (قالوا)
كأنه قيل فاذا قالوا حين اوحى اليهم ذلك فقولوا (آمنوا واشهدوا بما مسلمون) اى مخلصون في ايماننا من
اسم وجهه الله اى اخلص (اذ قال الحواريون) منصوب باذكر (يا عيسى بن مريم هل يستطيع ربك ان ينزل
علينا مائدة من السماء) هذا السؤال كان في ابتداء امرهم قل ان تسبحكم معرفتهم بالله ولذلك اسأوا
الادب مع عيسى عليه الصلاة والسلام حيث لم يقولوا يا رسول الله اوباروح الله وخاطبوه باسمه ونسوه الى امه
واودعوا الادب اقالوا ياروح الله ونسوه الى الله ثم رفضوا الادب مع الله وقالوا هل يستطيع ربك كالمشكك
في استطاعته وكال قدرته على ما يشاء كيف يشاء ثم اظهروا دناءة همهم وخساسة نهمهم اذ طلبوا بواسطة
مثل عيسى من الله تعالى مائدة دنيوية فانية وما رغبوا في فائدة دينة باقية ولورغبوا في الفائدة الدنيوية
لنا لولا المائدة النبوية ايضا قال الله تعالى من كان يريد حرث الآخرة زدله في حرثه ومن كان يريد حرث
الدنيا نؤمه منها وماله في الآخرة من نصيب والمائدة الخوان الذى عليه الطعام من ماله اذا اعطاه ورفده
كانها تميد من تقدم اليها ونظيره قولهم شجرة مطعمة قال في الشريعة وضع الطعام على الارض احب الى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على السفرة وهى على الارض والاكل على الخوان فعل الملوك اى آداب
الجاريس لثلايطا وطاوا عند الاكل وعلى المنديل فعل العجم اى اهل فارس من المتكبرين وعلى السفرة فعل
العرب وهى في الاصل طعام يتخذه المسافر للسفر ثم سمي بها الجلد المستدير المحمول هو فيه (قال) كأنه قيل فاذا
قال لهم عيسى عليه السلام حين قالوا ذلك فقيل قال (آمنوا الله) اى من امثال هذا السؤال (ان كنتم
مؤمنين) اى بكمال قدرته تعالى اوبصحة نبوتى (قالوا تريدان اكل منها) تمهيد عذر وبيان لما دعاهم الى السؤال
لاز يد بالسؤال ازالة شهته في قدرته تعالى على تنزيلها وفى صحة نبوتك حتى يقدح ذلك في الايمان والتقوى بل
يزيدان اكل منها اى اكل تبرك يشفى بسببها مرضانا ويقوى بها صحاؤنا ويستغنى بها فقرنا وقيل مرادهم
اكل احتياج لانهم قالوا ذلك في زم المجاعة والفحط (وقطعت قلوبنا) لكمال قدرته تعالى بانضمام علم المصاهدة
الى علم الاستدلال (واعلم) علما يقينا (ان) مخففة اى انه (قد صدقتنا) في دعوى النبوة وان الله يجيب دعوتنا
وان كما علمنا ذلك من قبل (ويكون عليهما من الشاهدين) شهد عليهما عند الذين لم يحضروهما من بنى اسرائيل
ليزداد المؤمنون منهم شهادتنا طاماً نينة ويقينا ويؤمن بسببها كفارهم او من الشاهدين للعين دون
السامعين للخر (قال عيسى ابن مريم) لما رأى عليه السلام ان لهم غرضاً صحيحاً في ذلك وانهم لا يلقون عنه ازمع
على استدعائها واستنزالها وارا ان يلزمهم الحجة بكم الهاء (اللهم) اى يا الله والميم عوض عن حرف التاء وهى كلمة
عظيمة من قالها فقد ذكر الله تعالى بجميع اسمائه وفى الميم سبعون اسماً من اسمائه تعالى قد اندرجت فيها (ربنا)
ناداه سبحانه مرتين اظهاراً لغاية التضرع ومعالجة في الاستدعاء (انزل علينا مائدة من السماء) متعلق بانزل
(تكون لنا عيدا) صفة للمائدة واسم تكون ضمير المائدة وخبرها عيدا ولنا حال منه اى يكون يوم تزولها عيدا
نعظمه وانما اسند ذلك الى المائدة لان شرف اليوم مستفاد من شرفها وقيل العيد السرور والعائد وذلك سمي يوم
العيد عيدا (لاولنا وآخرنا) بدل من لنا عادة العامل اى عيد المتقدمين وآخرنا (روى) انها نزلت يوم الاحد
ولذلك اتخذه النصارى عيدا (وآية) كأنه (منك) دالة على كمال قدرتك وصحة نبوتى (وارزقنا) اى المائدة
والشكر عليها (واستخبر الرازيقين) تذييل حار محرى التعليل اى خبر من يرزق لانه خالق الارزاق ومعطيها
بلا عوض (قال الله انى منزلها عليكم) اجابة الى سؤالكم (فمن يكفر بعد اى بعد تنزيلها) منكم) حال من فاعل
يكفر (فانى اعذبه) بسبب كفره بعد معاينة هذه الآية الباهرة (عذابا) اسم مصدر بمعنى التعذيب اى تعذيبها
(لا اعذبه) صفة لعذابها والضمير له اى اعذبه تعذيبا لا اعذب ذلك التعذيب اى مثل ذلك التعذيب (احداهن
العالمين) اى من عالمي زمانهم او من العالمين جميعا فانهم مسحوا قرده وخنازير ولم يعذب مثل ذلك غيرهم
(روى) ان عيسى عليه السلام اغتسل ولبس المسح وصلّى ركعتين فطأ رأسه وغض بصره ثم دعا فزلت سفرة
حراة بين غمامتين وهم ينظرون حتى سقطت بين ايديهم فبكى عيسى عليه الصلاة والسلام وقال اللهم اجعلنى

من الذكرين انهم اجعلها رحمة للعالمين ولا تجعلها مآلة وعقوبة ثم قام وترضاً وصلى وبكى ثم كشف المديبل الذي عليها وقال بسم الله خير الرازقين فاداسمكة مشوية بلا فلوس ولا شوكة بسيل دسمها وعند رأسها صلح وعند ذنبها اخل وحولها من انواع البقول ما خلا الكراث واذ اخذت ارغفة على واحد منها زبوتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع حبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون رأس الخواريين يا روح الله امن طعام الدنيا من طعام الآخرة قال لس منهما ولكنه اخترعه الله بقدرته كلوا ما سألتم واشكروا بعمدكم الله ويزدكم من فضله فقالوا يا روح الله لو أرينا من هذه الآية آية أخرى فقال باسمكة احبي يا ذن الله فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوية فلتت المائدة يوماً واحداً فأكل من اكل منها ثم طارت ولم تنزل بعد ذلك اليوم وقبل كانت تاتيهم اربعين يوماً ما تنزل يوماً ولا تنزل يوماً يجتمع عليها الفقراء والاغنياء والصغار والكبار يأكلون حتى اذا ما انقضى طارت وهم ينظرون في طلبها ولم يأكل منها فقير الاغنياء مدة عمره ولا مريض الا يرى ولم يمرض ابداً ثم اوحى الله الى عيسى ان اجعل ما تدق في الفقراء والمرضى دون الاغنياء والاصحاء فاضطربت الناس بذلك اي تعاطم على الاغنياء والاصحاء حتى شكوا وشكوا كوا الناس في شان المائدة ونزولها من السماء حقة ففسخ منهم من فسخ فاصبحوا حنازير يسعون في الطرقات والكناسات وبأكلون العذرة في الحشوش فيأراى الناس ذلك فزعدوا الى عيسى ومكوا على المسوخين فلما ابصرت الحنازير عيسى بكث وجعات قطوف به وجعل يدعوهم باسمائهم واحداً بعد واحد فيكون ويشيرون برؤسهم فلا يقدررون على الكلام فعاشوا ثلاثة ايام ثم هلكوا ولم يتوالدوا وكذلك كل ممسوح والاشارة ان الله تعالى سلخ صورة الانسانية عن حقائق صفات الحيوانية والبسمهم الصور من حقائق صفاتهم ففسخوا خنازير ليعتبر الخلق ويتحقق لهم ان الناس يحشرون على صور صفاتهم يوم تلي السرار يوم تبيض وجوه وتسود وجوه كما قال عليه السلام يموت الناس على ما عاشوا فيؤيدون ويحشرون على ما ماتوا عليه يعني يحشرون على صورة صفاتهم التي ماتوا عليها (وفي المتن) هر خبالي كو كند در دل وطن * رور شختر صورتی خواهد بدن * وانكه حشر حاسدان بروی كند * في كان رصورت كركان كند * حشر حرص وخنس وهر دار خوار * صورت خوئی بود روز شستار * زانبارا كنده اندام نهان * خنر خواران را همه كنده دهان * سیرتی كاندرو حودت فابست * هم بران تصویر حشرت واجست * قال القاضی في تفسيره وعن بعض الصوفية المسألة عبارة عن حقائق المعارف فانها غذاء الروح كان الاطعمة غذاء البدن وعلى هذا فاعل الحال انهم رغوا في حقائق لم يستعدوا للوقوف عليها وقال لهم عيسى ان حصلتم الايمان فاستعملوا التقوى حتى تتمكنوا من الاطلاع عليها فلم يلقوا عن السؤال والجواب فيها وسأل لاجل اقتراحهم فبين الله تعالى ان انزاله سهل ولكن فيه خطر وخوف عاقبة فاب السالك اذا استكشف له ما هو اعلى من مقامه لعله لا يتحملة ولا يستقر له فيضله صلا لا بعدا انتهى كلامه صلى الله عليه وآله قال حضرة الشيخ الشهير باخانداندى قدس سره ان قوم عيسى عليه السلام عصا مرة فرفعت المائدة وانا نعضى في كل وقت مع ان نعم الله تعالى مترددة وذلك لان المائدة التي نزلت عليهم من مرتبة الصفة والنعم الفائضة علينا من مرتبة الذات وما هو من الذات لا يتغير ولا يتبدل وانما التعبير في الصفة وقد بقي هنائى وهو ان الاعياد اربعة لاربعة اقوام احدها عيد قوم ابراهيم كسر الاصنام حين خرج قومه الى عبداهم والعهد الذى عيد قوم موسى واليه الاشارة بقوله تعالى في سورة طه قال موعدكم يوم الزينة والعيد الثالث عيد قوم عيسى واليه الاشارة بقوله تعالى ربنا انزل علينا مائدة الآية والعيد الرابع عيد امة محمد عليه السلام وهو ثلاثة عبيد يكرر اسبوع وعيدان يأتيان في كل عام مرة من غير تكرار في السنة فاما العيد المتكرر فهو يوم الجمعة وهو عيد الاسوع وهو مرتب على اكمال الصلوات المكتوبات لان الله فرض على المؤمنين في اليوم واليلة خمس صلوات وان الدنيا تدور على سبعة ايام فكلما كل دور اسبوع من ايام الدنيا واستكمل المسلمون صلواتهم شرع لهم في يوم استكمالهم يوم الجمعة وهو اليوم الذى كل فيه الخلق وفيه خلق آدم وادخل الجنة واخرج منها وفيه ينتهى امر الدنيا فتزول وتقوم الساعة فيه وفيه الاجتماع على سماع الذكر والموعظة وصلاة الجمعة وجعل ذلك لهم عيداً ولذلك نهى عن افرادها لصوم وفي شهود الجمعة شبه من الحج ويروى انها حج المساكين وقال سعيد بن المسيب شهود الجمعة احب الى من حجة بافلة والتكبير فيها يقوم مقام الهدي على

قدر السق وشهود الجمعة يوحى تكفير الذنوب الى الجمعة الاخرى ادا سلم ما بين الجمعةين من الكدركان
 الحبح المبرور يكفر ذنوب تلك السنة الى الحجة الاخرى وقدروى اذا سلمت الجمعة سلمت الايام واما العيد ان اللذان
 يتكرران في كل عام انما يأتى كل واحد منهما مرة واحدة فاحد هما عيد الفطر من صوم رمضان وهو مرتب
 على اكمال الصيام وهو الركن الثالث من اركان الاسلام ومنايه فاذا استكمل المسلمون صيام شهرهم
 المفروض عليهم استوحوا من الله المغفرة والعق من النار فان صيامه يوجب مغفرة ما تقدم من الذنوب
 واخره عتق من النار والعيد الثاني عيد النحر وهو اكبر العيدين وافضلهما وهو مرتب على اكمال الحبح وهو الركن
 الرابع من اركان الاسلام ومنايه فاذا اكمل المسلمون حجتهم غفر لهم وانما يكمل الحبح يوم عرفة والوقوف بعرفة
 ركن الحبح الاعظم وروى انس رضى الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قدم المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما
 فقال قد ابداكم الله بهما خيرا منهما الفطر والاضحى واجتمعت الامة على هذا من اذن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الى يومنا هذا لا يكبر : مكر فهذه اعياد الدين اذكر اعياد الآخرة وقد قيل كل يوم كان للمسلمين عيدا
 في الدنيا فهو عيدهم في الجنة يحججهم فيه على زيارة ربهم ويتجلى لهم فيه فيوم الجمعة في الجنة يدعى يوم
 المزيد ويوم الفطر والاضحى يجتمع اهل الجمعة فيهما للزيارة هذا اعوام اهل الجنة واما خواصهم فكل يوم
 لهم عيد يزورون ربهم كل يوم مرتين بكرة وعشيا والخواص كانت ايام الدنيا كلها لهم اعيادا فصارت ايامهم
 في الآخرة كلها اعيادا واما اخص الخواص فكل نفس عيدهم قال في انوار ايلات النجمية ربنا ازل علينا
 مائة من السماء اى مائة الاسرار والحقائق التى تنزلها من السماء الغاية عليها الطعمة الهداية تكون لنا يعنى
 لاهل الحق وارباب الصدق عيدا نفرح بها لاولنا وآخرنا اى لاول اغناسنا وآخرها فان ارباب الحقيقة
 يراقبون الاناس اولها وآخرها لتصدمع الله وتهوى مع الله فى صعود النفس مع الله يكون عيدهم وفى
 هوية مع الله يكون عيدا لهم (كما قال بالفارسية) صر فيان دردى دو عيد كند (واذا قال الله يا عيسى بن
 مريم) اى اذكر يا محمد للناس وقت قول الله تعالى لعيسى عليه السلام فى الآخرة توبى بها للكفرة وتبكيها لهم
 باقراره عليه السلام على رؤوس الاشهاد بانه ودية وامرهم بمادته تعالى (انت قلت للناس اتخذونى وامى
 الهين) مفعول ثانى للانخاذ (من دون الله) حال من فاعل اتخذونى كانه قيل صبرونى وامى الهين اى معبودين
 تجاوزين عن الوهية الله تعالى ومعبوديته والمراد اتخذ هما بطريق اشراكهما به سبحانه كفى قوله تعالى
 ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا لان احدا منهم لم يذهب الى القول بالهية عيسى ومريم مع القول
 بنفى الهية الله تعالى ولمسلم يكن المقصود انكار نفس القول بل قصد توبيخ من قال به ولى حرف الاستفهام
 المبتدأ ولم يقل كذا لانه يفيد انكار نفس القول قال المولى ابو السعود رحمه الله ليس مدار اصل الكلام ان
 القول متيقن والاستفهام لتعيين القائل كما هو المتبادر من ابلاء الهمة المبتدأ على الاستعمال الفاسى
 عليه قوله تعالى وانت فعلت هذا بالهتات ونظيره بل على ان المتيقن هو الانخاذ والاستفهام لتعيين انه باصره
 عليه السلام او من تلقاء انفسهم كفى قوله تعالى انتم اصلاهم عيسى ادى هؤلاء ام هم ضلوا السبل انتهى قال
 فى التأويلات النجمية الاثبات بعد الاستفهام نبي كان النفي بعد الاستفهام اثبات كقوله الست بربكم اى انار بكم
 وبطير النفي فى الاثبات قوله تعالى اله مع الله اى ليس مع الله الغنىاء ما قلت انت للناس اتخذونى وامى الهين
 من دون الله ولكنهم يحجلهم قد بانقوا فى تعطيك حتى اطروك وجاوزوا حدك فى المدح ولهذا قال النبي عليه
 السلام لا تطرونى كما اطرت النصارى عيسى بن مريم انتهى فان قيل ما وجد هذا السؤال مع علمه تعالى ان
 عيسى عليه الصلاة والسلام لم يقله قبل ذلك لتوبيخ قومه وتعظيم امر هذه المقالة قال ابو روق اذا سمع عيسى هذا
 الخطاب ارتعدت مفاصله وانفجرت من اصل كل شجرة من جسده عين من دم وهذا الخطاب وان كان ظاهره
 مع عيسى ولكن كان حقيقة مع الامة لان سنة الله ان لا يحكم الكفار يوم القيامة ولا ينظر اليهم (قال) كانه قيل
 ما اقول عيسى حينئذ فقيل يقول (سبحانه) علم للنسب اى ازهك تنزيها لا ثباتك من ان اقول ذلك او من ان
 يقال فى حقك ذلك (ما يكون لى ان اقول ما ليس لى بحق) اى ما يستقيم وما ينبغى لى ان اقول قولا لا يحق لى
 ان اقله (ان كنت قلته) اى هذا القول (فقد علمته) لاني لا اقدر على هذا القول الا بان توجده فى
 وتكونه بقولك كن فصدوره عنى مستلزم لعلمك به قطعا حيث انتى العلم انتى الصدور حتما ضرورة ان عدم

اللازم مستلزم لعدم الملزوم (تعلم ما في نفسي) أي ما أخفي في نفسي كما تعلم ما أعلنه (ولا أعلم ما في نفسك) أي ولا أعلم ما تخفيه من معلوماتك فغير ما يخفيه الله من معلوماته بقوله ما في نفسك للمشاكلة لوقوعه في صحة قوله تعلم ما في نفسي فإن معلومات الإنسان مخفية في نفسه بمعنى كون صورها أمر تسمعه فيها بخلاف معلومات الله تعالى فإن علمه تعالى لا يحد في صورته شيء منها في ذاته فلا يصح أن يحمل النفس على المعنى المتبادر (إليك استعلام الغيوب) ما كان وما يكون (ما قلت لهم إلا ما أمرتني به) تصریح بنفي المستفهم عنه بعد تقديم ما يدل عليه أي ما أمرتهم إلا ما أمرتني به وأما قيل ما قلت لهم نزولاً على قضية حسن الأدب ومراعاة لما ورد في الاستفهام (إن اعبدوا الله ربي وربكم) تفسير للضمير في به وفي أمرت معنى القول وليس تفسير لما في قوله ما أمرتني لأنه مفعول لصريح القول والتقدير إلا ما أمرتني به بلفظ هو قولك إن اعبدوا الله ربي وربكم (وكنتم عليهم شهوداً) رقيباً أراعي أحوالهم وأجلهم على العمل بموجب أمرهم وامنهم عن الخلفة أو مشاهداً لأحوالهم من كفر وإيمان (مادمت فيهم) أي مدة دوامي فيما بينهم (فلما توفيتني) أي قضيتني إليك من بينهم ورفعتني إلى السماء (كنت أنت الرقيب عليهم) أي أنت لا غيرك كنت الحافظ لأعمالهم والمراقب لها من أردت عصيته عن المخالفة بالارشاد إلى الدلائل والنبية عليها بإرسال الرسول وانزال الآيات وخذلت من خذلت من الضالين فقالوا ما قالوا (وأنت على كل شيء شهيد) مطلع عليه مراقبه فعلي متعانة بشهيد والتقديم لمراعاة الفاصلة (إن تعذبهم فإنهم عبادك) أي فإني أنت تعذب عبادك ولا اعتراض على المالك المطلق فيما يفعل بملكه وفيه تنبيه على أنهم استحقوا التعذيب حيث عبدوا غيره تعالى (وان تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم) أي فلا يجوز ولا استغفار فإني القادر والقوى على الثواب والعقاب الذي لا يثيب ولا يعاقب إلا عن حكمة وصواب فإن المغفرة مستحسنة لكل مجرم فإن عذبت فعذل وإن غفرت ففضل فإن قلت مغفرة المشرك قطعية الانتفاء بحسب الوجود وتعذبه قطعي الوجود فإمعن أن المستعمل فيما كان كل واحد من جانبي وجوده وعدمه جائزاً محتمل الوقوع قلت كون غفران المشرك قطعي الانتفاء بحسب الوجود لا يتنافى كونه جائز الوجود بحسب العقل فصح استعمال كلمة أن فيهما لأنه يكفي في صحة استعمالها محذور الامكان الذاتي والجواز العقلي وقيل التردد بالسبب إلى فرقتين والمعنى أن تعذبهم أي من كفر منهم وان تغفر لهم أي من آمن منهم (روى) أنه لما نزلت هذه الآية أحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إليها ليلته وكان بها يقوم وبها يقعد وبها يسجد ثم قال امتي امتي يارب فكي فنزل جبرائيل عليه السلام فقال الله يقرئك السلام ويقول لك أنا سرضيك في امتك ولا بأسوك (قال الله) أي يقول الله تعالى يوم القيامة عقيب جواب عيسى عليه السلام مشيراً إلى صدقه في ضمن بيان حال الصادقين الذين هم في زمرة نبيه (هذا) أي يوم القيامة وهو مبتدأ وخبره ما بعده (يوم ينفع الصادقين صدقهم) المراد الصدق في الدنيا فإن النافع ما كان حال التكليف فالجاني المعترف يوم القيامة بجنايته لا ينفعه اعترافه وصدقته وكذا الجاني المعترف في الدنيا بجنايته لا ينفعه يومئذ اعترافه وصدقته فإنه ليس المراد كل من صدق في أي شيء كان بل في الأمور الدينية التي معظمها التوحيد الذي نحن بصدد الشرائع والأحكام المتعلقة به والصادقون الرسل الناطقون بالصدق الداعون إلى ذلك والامم المصدقون لهم المعترفون بهم عقداً وعملًا (لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً) كأنه قيل ما لهم من النفع فقيل لهم نعيم دائم وثواب خالد وهو الفوز الكبير قوله أبداً أي إلى الأبد تأكيد للخلود يعني بألفاظ رسيمة * زمان بود ایشان نهایت ندارد (رضي الله عنهم) بالطاعة (ورضوانه) بئيل الكرامة والرضوان فيض رأئد على الجنات لأغاية ورآءه ولذلك قال تعالى (ذلك) أي بئيل الرضوان (هو الفوز العظيم) أي الجاهة الوافرة وحقيقة الفوز بئيل المراد وأنما عظم الفوز لعظم شأن المطلوب الذي تعلق به الفوز وهو الرضى الذي لا مطلب وراءه أصلاً (لله ملك السموات والأرض وما فيهن) تحقيق للحق وتنبيه على كذب النصارى وفساد ما زعموا في حق المسيح وأمه أي له تعالى خاصة ملك السموات والأرض وما فيهما من العقلاء وغيرهم يتصرف فيها كيف يشاء إجماداً وأعداءاً وأمانة وأخفاءً وأمرًا ونهيًا من غير أن يكون شيء من الأشياء مدخل في ذلك (وهو على كل شيء قدير) بالغ في القدرة منزّه عن العجز والضعف وبقدرت تبارك وتعالى وتقدس * نیست خلقش راد کر کس ما کی * شر کتش دعوی کند چون هاکي * واحد اندر ملک اور یار نی * بند کانش راجز و سالار نی * واعلم أن الآية نطقت بنفع

الصدق يوم القيامة فلا ينفع الكذب والرياء بوجه من الوجوه اصلاً * دلالات خيرة كنم براه نجات * كن
بفسق ماهاات وزهد هم مقروش * فعلى العاقل ان يحتشد في طريق الصدق فان الصدق بعد الايمان
يجر الى الاحسان وقل الايمان الى الايمان كما حكى عن ابراهيم الخواصر قدس سره انه كان اذا اراد سفر الم يعلم
احدا ولم يذكره وانما يأخذ ركوبه ويمشي قال حامد الاسود فبينما نخبني معه في مسجد اذ تناول ركوبه ومشي
فاتبته فلما وافينا القادسية قال لي يا حامد الى اين قلت يا سيدي خرجت بخروجك قال اتاريد مكة ان شاء الله
تعالى قلت وانا اريد مكة ان شاء الله تعالى فلما كان بعد ايام اذ ابشاب قد انضم اليه فاشي يوم ما و ليلة معنا
لا يسجد لله تعالى سجدة فمرت من ابراهيم وقلت ان هذا العالم لا يصلي خلس وقال يا غلام ما لك لا تصلي
والصلاة اوجب عليك من الخمر فقال يا شيخ ما على صلاة قلت الست بسلام قال لا قلت فاي شيء انت قال نصراني
ولكن اشارني في النصرانية الى التوكل وادعت نفسي انها احكمت حال التوكل فلم اصدقها فيما ادعت حتى
اخرجتها الى هذه الغلاة التي ليس فيها موجود غير المعبود انبرساكي وانفخر خاطري فقسام ابراهيم ومشي وقال
دعه معك فلم يزل سائرا معنا حتى وافينا بطن مرو فقام ابراهيم ونزع خلفاه فطهرها باماء ثم جالس
وقال له ما اسمك قال عبد المسيح فقال يا عبد المسيح هذا دهاير مكة يعني الحرم وقد حرم الله على امثلك الدخول
اليه قال الله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا والذي اردت ان تكشف من
نفسك قد بارك فاحذر ان تدخل مكة فان رأيتك بمكة انكر اعليك قال حامد فتركناه ودخلنا مكة وخرجنا
الى الموقف فبينما نحن جلوس عرفات اذابه قداقل عليه ثوبان وهو محرم يتصمخ وجوه الناس حتى وقف
علينا فاك على ابراهيم فقل رأسه فقال له ما وراءك يا عبد المسيح فقال له هبهات انا انوم عبد من المسيح عبده
فقال له ابراهيم حدثني حديثك قال جلست مكاني حتى اقبلت قافلة الحجاج فقامت وتكرت في ربي المسلمين
كأني محرم فساعة وقعت عيني على الكعبة اضمحل عندي كل دين سوى دين الاسلام فاسلمت فاغتسلت
واحرمت وها انا اطلبك يومى فالتفت الى ابراهيم وقال يا حامد انظر الى ركعة الصدق في النصرانية كيف هدها
الى الاسلام ثم صحنه حتى مات بين العقرآ رحمه الله سبحانه وتعالى

سلام علی السادات من کل صادق * سلام علی ذی الوجد من کل عاشق

سلام علی ذی الصدوم من سکر غمزه * سلام علی الناجین من کل کلفة

سلام علی من مات من قبل موته * سلام علی من فات من قبل فواته

اللهم اجعلنا من الناجين فاننا من زمرة المحتاجين آمين يا معين

ثم سورة المائدة مع ما فيها من الفائدة والحمد لله على نعمه بالمواظرة والصلاة على رسوله وآله صلاة منسكحة
وذلك في اليوم الثالث من شهر الله المحرم المستطعم في سلك سنة الف ومائة وثمانية أوها سورة الانعام وهي مكية وآياتها
مائة وخمس وستون وقبل ست آيات أو ثلاث من قوله قل تعالوا مدينية ومن الله ارجوا نعمه بفضلته وكرمه
وهو قاضي الحاجات

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

سورة الانعام ثمان بمكة جلة واحدة ليلاتها سبعون الف ملك قدس دوا مابين الخافقين ولهم زجل اى صوت بالتسبيح والحمد والتعجب حتى كادت الارض ترتج فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان ربى العظيم سبحان ربى العظيم وخرسا جدا وروى عنه مرفوعا من قرأ سورة الانعام يصلى عليه اولئك السبعون الف ملك ليله ونهاره ثم دعا عليه السلام بالكاتب وامر بكتابتها من ليلته تلك وروى عنه عليه السلام مرفوعا من قرأ ثلاث آيات من اول سورة الانعام الى قوله تكسون حين يصبح وكل الله به سبعين الف ملك يحفظونه وكتب له مثل اعمالهم الى يوم القيامة ويتزل ملك من السماء السابعة معه مرزبة من حديد كلما اراد الشيطان ان يلقى في قلبه شيا من الشر ضربه بها وجعل بينه وبين الشيطان سبعين الف حجاب فاذا كان يوم القيامة قال الله تعالى يا ابا آدم امش تحت ظلى وكل من ثمار جنتى واشرب من ماء الكوثر واغتسل من ماء السلسيل فانت عدى وانارك لاحساب عليك ولا عذاب كذا رواه الامام الواحدى فى الوسيط (الحمد لله) الالف واللام فى الحمد لاستغراق الجنس واللام فى الله للاختصاص لانه تعالى قال برهم يعدلون ودفع تسويتهم ربه مما جعل مقصودا بالذات

وفي الأوليات الجمجمة اللام التليك يعني كل جسد يحمد اهل السموات والارض في الدنيا والآخرة ذلك له
وفوالذي اعطاهم استعداد الحمد ليجمروا بأثار قدرته على قدر استعدادهم واستطاعتهم اكن جسد الخالق له مخلوق
ما وحده لنفسه قديم باق قبل البس شكر المم واجبا مثل شكر الاستاذ على تعليمه وشكر السلطان على
عدله وشكر المحسن على احسانه قال عليه السلام من لم يشكر الناس لم يشكر الله فالجواب ان الحمد والتعظيم
المتعلق بالعباد المنعم نظرا الى وصول انعمة من قبله وهو في الحقيقة راجع اليه تعالى لانه تعالى اولم يخلق نفس
تلك النعمة ولم يحدث داعية الاحسان في قلب العبد المحسن لما قدر ذلك العبد على الاحسان والانعام فلا
محسن في الحقيقة الا الله ولا مستحق للحمد الا هو تعالى وفي تعليق الحمد باسم الذات المستجمع لجميع الصفات
اشارة الى انه المستحق له بذاته سواء حمد حامدا ولم يحمد قال بغوى حمد الله نفسه تعلما اعاده اى اجدوه
(وفي المشوى) چونكه آن خلاق شكر و حمد جوست * آدمى رادمح جوئى نيز خوست * خاصه مرد حق
كه در فضاست چست * پرشود زان باد چون خيكت درست * ورنباشد اهل زان باد دروغ * خيك
بدر يدست كى باشد فرغ (الذى خالق السموات) بما فيها من اشمس والقمر والنجوم (والارض) بما فيها من
البر والبحر والسهل والجل والنبات والشجر خلق السموات وما فيها في يومين يوم الاحد ويوم الاثنين وخلق
الارض وما فيها في يومين يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء وفي تعليق الحمد بالخلق تنبيه على استحقاقه تعالى باعتبار
افعاله وآلئه ايضا وتخصيص خلق السموات والارض بالذكر لانهما اعظم المخلوقات فيما يرى العباد
وفيهما العبرة والمنافع اهم وجع السموات دون الارض وهى مثلهن لان طقاتهم المختلفة بالذات متفاوتة الآثار
والحرركات قالوا ما بين كل سماء من مسرة خمسمائة عام السماء الدنيا موح ككفوف اى متصا دم
بعضه على بعض يمنع بعضها بعضا اى ممنوع من السيلان والثانية ممرية ايضا والثالثة حديدية والرابعة نحاس
اوصفر والخامسة فضة والسادسة ذهب والسابعة ياقوتة حراء واما الارض فهى تراب لا غير والاكثر
على تعضيل الارض على السماء لان الانبياء خلقوا من الارض وعبدوا فيها ودفنوا فيها وان الارض دار اخلافة
وممرعة الاخوة وافضل البقاع على وجه الارض البقعة التى ضمت جسم الحبيب صلى الله تعالى عليه وسلم
في المدينة المنورة لان الجزء الاصلى من التراب محل قبره صلى الله عليه وسلم ثم بقعة الحرم المكى ثم بيت المقدس
والشام منه ثم الكوفة وهى حرم رابع وبغداد منه (وجعل الظلمات والنور) الجعل هو الاشياء والابداء كالحلق
حلا ان ذلك مختص بالانشاء التكويني وفيه معنى التقدير والتسوية وهذا عام له كما في الآية الكريمة وللنسر يعى
ايضا كما في قوله ما جعل الله من بحيرة الآية اى ما شرع وما سن وجع الظلمات لكثرة اسبابها فان سببها تخلق الجرم
الكثيف بين النور والمحل المظلم وذلك التخلل يتكرر كثيرا في الاجرام المختلفة بخلاف النور فان سببه ليس الا النار
حتى ان الكواكب منيرة بناريتها فهى اجرام نارية وان الشهب منفصلة من نار الكوكب قال الحدادى وانما
جمع الظلمات ووحد النور لان النور يتعدى والظلمة لا تتعدى (روى) ان هذه الآية زلت ككذبا للمجوس
في قولهم الله خالق النور والسيطان خالق الظلمات وفي التفسير انه رد على الثوبية في اضافتهم خلق النور الى
يزدان وخلق الظلمات الى اهر من وعلى ذلك خلق كل خير وشر (ثم الذين كفروا بهم يعدلون) عطف على الجملة
السابقة وثم لاستبعاد الشرك اعم ووضح ما ذكر من الايات التكوينية بطلانه والبس متعلقة بيعدلون
وقدم المجهول على العامل الاشماع وتحقيق الاستبعاد ويعد لون من العدل وهو التسوية يقال عدلت هذا بهذا
اذا سبها ويتم والمعنى انه تعالى مختص باستحقاق الحمد والعبادة باعتبار ما فصل من شؤونه العظيمة الخاصة به
الموجبة لقصر الحمد والعبادة عليه ثم هو لاء الكفرة لا يعملون بموجبه ويعد لون به سبحانه اى يسوون به غيره
في العبادة التى هى اقصى غايات الشكر الذى رأسه الحمد مع كون كل ما سواه مخلوقا له غير متصف بشئ من
مبادى الجسد والاشارة ان الله تعالى خالق سموات القلوب وارض النفوس وجعل الظلمات في النفوس وهى
صفات الهيئية والحيوانية واخلاقتها السبعة والسيطانية والنور في القلوب وهو صفاتها الملكية واخلاقتها
الروحانية الناقية فمن غلب عليه النور وهو صفة الملكية الروحانية يميل الى عبودية الحق تعالى وقيل دعوة
الانبياء ويؤمن بالله ورسوله ويتحلى بحليلة الشريعة فانه تعالى يكون وليه فيخرجه من ظلمات الصفات الجليقية
الحيوانية الى الصفات الملكية كقوله تعالى الله ولي الذين امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ومن غاب

عليه الظلمات البشرية الحيوانية واتع طاعوت الهوى واستلذ بشهوات الدنيا فالطاعوت يكون وليه
فخرجهم من نور الصفات الروحانية الى ظلمات الصفات الحيوانية كقوله تعالى والذين كفروا اولياؤهم الطاعوت
يخرجونهم من النور الى الظلمات فهذا معنى قوله تعالى ثم الذين كفروا بربهم يعدلون يعنى بعد ان خلق سموات
القلوب وارض النفوس وجعل فيهن الظلمات الغسائية والنور والوجانية مال نفوس الكفار بظلمات صفاتها الى
طاعوت الهوى فعدوه وجعلوه عدلا لربهم كذا في التأويلات الحجة (حكى) انه جاء جماعة من فقهاء اليمن الى
الشيخ العساف بالله اني الغيث ابن جيل قدس سره بمخونه في شيء فلما دنوا منه قال مرحبا بعبيد عبدي
فاستعظموا ذلك فلحقوا شيخ الطريقين وامام الفريقين اما الذي بع اسمعيل بن محمد الحضرمي قدس سره فاخبروه بما
قاله الشيخ ابو الغيث المذکور ولهم فضحك وقال صدق الشيخ اتم عبيد الهوى والهوى عبده * غلام
سميت اتم كذا بزرچرخ كبود * زهرچرخ رك تعاق پذيرد آزادست (هو) اي الله تعالى (الذي حلهكم)
اي ابتدا خلقكم ايها الناس (من طين) اي تراب مخلوط بالماء فانه لمادة الاولى للكل لما انه منشأ لا دم
الذي هو اصل البشر قال السدي بعث الله حبريل الى الارض لياتيد بطائفة منها فقاتل الارض اتي اعدو
بالله من ان تنقص مني فرجع جبرائيل ولم يأخذ شيئا * معدن شرم وحياب جبرائيل * بست آس وكندها
بروي سيل * قال يارب انها عاذت بك فعت ميكائيل فاستعاذت ككلمة الاولى فرجع * خاك زرد
ودر آمد در كيز * كشت اولايه كنان واشك ريز * رفت ميكائيل سوى رب دين * خالی از مقصود دست
وآستين * كفت اسرافيل رابزد ارما * كه پروزان خاك پر كس كفيها * آمد اسرافيل هم سوى زمين *
بارا غاز يدها كستان حنين * زود اسرافيل باز مد بشاه * كفت عذر ما جرا نزد اله * فعت
ملك الموت فعاذت منه بالله فقال وانا اعدو بالله ان اخالف امره فاخذ من وحد الارض فخلط الحراء
والسوداء والبيضاء فذلك اختلف الوان ابن آدم ثم عجنها بالماء العذب والملح والمر فذلك اختلف اخلاقهم
فقال الله تعالى لملك الموت رحم جبرائيل وميكائيل الارض ولم ترجعها لاجرم اجعل ارواح من اخلق من هذا
الطين يدك * كفت يزدا نش بعلم روشنم * كه ترا جلادين خاكان كنم * وروي عن ابى هريرة خلق الله آدم
من تراب وجعله طينا ثم ركه حتى كان جأ مستونا اي اسود متغيرا مثنا ثم خلقه وصوره وتركه حتى كان صلصالا
كالنحر اي يابس امصونا كالمطبوخ بالنار ثم نفخ فيه من روحه واما خلق من تراب لان مقام التراب مقام
التواضع والمسكنة ومقام التواضع الرفعة والثبات ولذا ورد من تواضع رفعه الله وكما ان دعاؤه صلى الله
عليه وسلم احبني مسكينا وامتنى مسكينا وهو الحكمة في تعذيب الانسان بالنار لابلاء لار الظرف المعمول
من التراب اذا نجس ببول او قدر آخر لا يظهر بالماء فالانسان النجس بنجاسة المعادى لا يظهر الا بالنار وهو
الحكمة ايضا في التيم عند عدم الماء وبقر كل جسد في الموضع الذي اخذت منه طينته التي خرت في اول نشأة
ابناء ادم عليه السلام قال الامام مالك لا عرف اكبر فضل لاني بكر وعمر رضي الله عنهما من انهما خلعا من
طينة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القرب قبرهما من حضرة الروضة المقدسة المفضلة على الاكران باسمها
زادها الله تشريفا وتعظيما وهابة (ثم قضى) اي كتب لموت كل واحد منكم (اجلا) خاصا به اي حدا معين
من الزمان يعني عند حلوله لا محالة ونم للايدان تفاوت ما بين خلقهم وبين تغدير آجالهم (واجل مسمى) اي
حدم معين لبعثكم جميعا وهو مبتدأ خبره قوله (عنده) اي مشيت معين في علمه لا يتغير ولا يقف على وقت حلوله
الحدا لا بجلا ولا مفصلا واما اجل الموت فعلوم اجالا وتقريبا بناء على ظهور اماراته او على ما هو المعتاد
في اعمار الانسان وتسميته اجالا انما هي باعتبار كونه غاية لمدة لبثهم في القبور باعتبار كونه مبدأ لمدة القيامة
كما ان مدار التسمية في الاجل الاول هو كونه آخر مدة الحياة لا كونه اول مدة الممات لمان الاجل في اللغة عبارة
عن آخر المدة لا عن اولها قال حكماء الاسلام ان لكل انسان اجلين احدهما الاجال الطبيعية والثاني الاجال
الاخرائية اما الاجال الطبيعية فهو الذي لوقى الشخص على طبيعته ومزاجه ولم يعترضه العوارض
الخارجية والافات المهلكة لانهت مدة بقاءه الى ان تحلل رطوبته وتنطفئ حرارته الغريزية واما الاجال
الاخرائية فهي التي تحصل بسبب من الاسباب الخارجية كالحرق والغرق ولدغ الحشرات وغيرها من الامور
المنفصلة قال بعض الافاضل الاجل هو الوقت المنسوب لطريان الزوال على كل ذي روح ولا يطرأ عليه الا عند

حلول ذلك الوقت لا يتأخر عنه ولا يسبقه كما يدل عليه قوله تعالى ما نسبق من أمة أجلها وما يستأخرون فإن
 قلت قوله تعالى وانفوا الله واطيعوا ما هو بالنسبة اليها وما بالنسبة اليه تعالى فهو واحد قطعاً بحقيقة أنه تعالى
 على المسمى قلت تعدد الأجل إنما هو بالنسبة اليها وما بالنسبة اليه تعالى فهو واحد قطعاً بحقيقة أنه تعالى
 عالم في الأزل لكل الموجودات ومقدر لها حسبها شمله علمه فهو يقول في الأزل مثلاً ان فلاناً ان اتقى واطاع يسلم
 الى أجله المسمى والمراد بالأجل ههنا الأجل الثاني الأطول وتوصيفه بالسمية ليس للتخصيص لأن الأجل
 المسمى على كل حال وان لم يتق ولم يصطح لم يتأخر هذه المرتبة لكن يعلم أنه يفعل أحد الفعلين معينا فيقدر له الأجل
 المعين فيكون المقدر في علم الله الأجل المعين وأنا لعدم اطلاعتنا في علم الله تعالى لم نعلم ان ذلك الفلان اي الفعلين
 فعل وبما الأجلين قضى له فإذا فعل أحدهما المعين وحل الأجل المرتب عليه علمنا ان ذلك هو المقدر المسمى
 فالتردد بالنسبة اليها لا في التقدير والايانم ان لا يكون علم الله تعالى بما فعل العبد قبل الوقوع وعلى هذا قول
 الله للكفار اسلم تدخل الجنة ولا تكفر تدخل النار مع علمه وتقديره عدم اسلامه في الأزل والامر والهي
 لاظهار الطاعة او المخالفة في الطاهر كمن يريد اظهار عدم اطاعة عبده له للحاضرين فيأمره بشئ وهو يعلم
 انه لا يفعله والعلم بعدم الطاعة للحاضرين المتزدين انما يحصل بأمره وكذا صورة الطاعة وجميع المقدرات
 الالهية من افعال العباد الاختيارية من هذا القبيل فظهر ان التردد بالنسبة اليها دون علم الله الان بطلنا
 عليه باخباره الواقع في علمه كما اطلع نبيه عليه السلام على بعض ما وقع من حال الكفار في زمانه بقوله وانذرهم
 ان لم تنذرهم لا يؤمنون وقوله ختم الله على قلوبهم وقوله فاغشيتهم فهم لا يبصرون وهذا اخبر بما في علمه
 من انهم لا يختارون الايمان هذا غاية ما يقال في هذا المقام والعلم عند الله الملك الهلام (ثم انتم تمكرون) استعداد
 لامرأتهم في البعث بعد ما تبين ان الله تعالى خالقهم وخالق اصولهم ومحبيهم الى آجالهم فان من قدر على خلق المواد
 وجمعها وابداع الحياة فيها وابقائها ما يشاء كان اقدر على جمع تلك المواد واحيائها ثانياً والمربة هي الشك المختلف
 بالشبهة اصلها من مرتب الناقصة اذا مسحت ضررها ليدربها الحلب والمرى استخراج اللبن من الضرع قال
 ابو السعود وصفهم بالامراء الذي هو الشك وتوجيه الاستبعاد اليه مع انهم جازمون بانتفاء البعث مصرمون
 على انكاره كما ينبي عنه قولهم اذا متوا وكنا رباباً وعظاما انما لمبعوثون ونظاره للدلالة على ان جزمهم المذكور
 في اقصى مراتب الاستبعاد والاستنكار واعلم ان الانسان وقت كونه نقطة ينكر صبره ثم يتسرا سويماً في الزمان
 الآتي وعند تصويره بصورة البشر يلزمه الحجة فانكاره الحسر انكار عين ما كان فيه * پس مثال توجوا
 حلقة زينب * كزدروش خواجه كويد خواجه نيست * حلقة زينب زينب دريابد كدهست * پس زحلقة
 برن دار هيچ دست * پس هم انكارت مبین می کند * كزجدا وحشر صدق می کند * والاشارة ان الله تعالى
 قضى للروح من حكمته اجلاً لا يام فراقه عن الحضرة وبعده عن وطنه الخلق واجل مسمى عنده وهو اجل
 الوصلة بعد الفرقة في مقام العندية كقوله في مقعد صدق عند مليك مقتدر فلاجل الفرقة مدى ومتهى
 ولاجل الوصلة لا مدى ولا متهى وانما قال مسمى لان وقت الوصلة مسمى عنده وهو حين يجذبه اليه
 بجذبة ارجى الى ربك ولايام الوصلة ابتداء وهو حين تطلع شمس التوحيد من مشرق القلوب الى ان تبلغ
 حد استواء الوحدة ثم تسرمد فلا غروب لها ثم انتم تموتون يا أهل الوصلة كما يموت أهل الفرقة هذا محال جدا
 فعلى العاقل الاجتهاد قبل حلول الاجل والتهنى للوصول بحسن التوجه والعمل قال بعض المشايخ من ضيع
 حكم وقته فهو جاهل ومن قصر فيه فهو غافل وفي الحديث ان الله خواص يسكنهم الرفيع من الجنان كانوا
 اعقل الناس كان همهم المسابقة الى ربهم عز وجل والمسارة الى ما يرضيه زهدوا في الدنيا وفي فضولها
 وفي رياستها وانعمها فهاات عليهم فصبوا قليلاً واستراحوا طويلاً (تروى) ان السرى السقطى قدس سره دخل
 عليه ابو القاسم الجنيد قدس سره وهو يبكي فقال له ما يبكيك قال جاءني البارحة الصبيبة فقالت يا بئس هذه
 ليلة حارة وهذا الكوز تعلقه ههنا قال السرى فقلتني عيني فتمت فرايت جارية من احسن الخلق قد نزلت
 من السماء فقلت لمن أنت قالت لمن لا يسرب الماء المبرد في الكبر ان فتاوت الكوز وضربت به الارض قال الجنيد
 فرايت الخزف المكسور ولم يرفعه حتى يحفع عليه التراب يا هذا انظر الى تركهم النعيم لم يرضوا لانفسهم
 ان يشربوا ماء بارداً او ياكلوا طعاماً لذياً فحين راقبوا الاوقات عوضهم الله محلات خارجة عن حسابات

الساعات فلا انتهاء لاذواقهم اصلا (وهو) اى الله تعالى مبتدأ خبره قوله (الله) باعتبار المعنى الوصفى اى المعبود ولداته لى به قوله (فى السموات وفى الارض) والمعنى وهو المعبود والمستحق للعبادة فيها ولا يلزم من كونه تعالى معبودا فيها كونه متخيرا فيها فانه منزّه عن الزمان والمكان يروى ان امام الحرمين استاذ الامام الغزالى زل ببعض الاكابر صيفا فاجتمع عنده العلماء والاكابر فقام واحد من اهل المجلس فقال ما الدليل على نزله عن المكان وهو قال الرحمن على العرش استوى فقال الدليل على ذلك قول يونس فى بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين فتعجب منه الناظرون فالتمس صاحب الضيافة بانه فقال الامام ان ههنا فقيرا مديونا ألف درهم ادعته دينه حتى ابيته فقيل صاحب الضيافة دينه فقال ان رسول الله لما ذهب فى المعراج الى ما شاء الله من العلى قال هناك لاحصى شئ عليك انت كما اثبت على نفسك ولما ابتلى يونس عليه السلام بالظلمات فى قعر البحر بطن الحوت قال لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين فكل منهما خائبا به قوله انت وهو خطاب الحضور واو كان هو فى مكان لما صح ذلك فدل ذلك على انه ليس فى مكان (يعلم سر كم وجهكم) خبر ثان اى ما سر رتموه وما جهرتم به من الاقوال (ويعلم ما تكسبون) اى ما تكتسبون لجلت نفع اودع صر من الاعمال المكتسبة بالقلوب او بالجوارح سرا وعلانية فبحازبكم على كل ذلك ان خيرا خيرا وان شرافا شر وفى التأويلات النجمية وهو الله فى سموات الوجود وفى ارض النفوس يعلم سر كم الذى اودع فيكم وهو سر الخلافة الذى اخنص به الانسان لقول الفيض الالهى وجهركم اى ما هو ظاهر منكم من الصفات الحيوانية والاحوال النفسانية ويعلم ما تكسبون باستعمال الاستعداد السرى والجهرى فى المأمورات والمنهيات من الخير والشر وقد خص الانسان بهذا الكسب ايضا دون الملك والحيوان فان الملك لا يقدر ان يكتسب من الصفات الحيوانية شيئا ولا الحيوان قادر على ان يكتسب من الصفات الملكية شيئا والانسان متصرف فى هاتين الصفتين وله اكتساب الخلق باخلاق الله بالتقرب الى الله بآداء ما افترض عليه والتزام النوافل واجتناب الزواهي الى ان يصير من خير البرية وله ايضا ان يكتسب من الشر ما يصير به شر البرية انتهى قال حسين الواعظ الكاشفى فى تفسيره الفارسي * در نقد النصوص فرموده كه انسان مرآتيت ذات وجهين دريك رويش خصائص ربوبيت ودر روي ديكر تقايص عبوديت چون خصايص نكرى از همه موجودات تركوار و چون بقايص عبوديت شمارى از همه خوارتر و بيقدر اتر * چون در خود از اوصاف توپايم اترى * حاشا كه ود نكرثر از من دكرى * وآن دم كه فتد بحال خويشم نظرى * در هر دو وجهان نباشد از من بترى * پس حق سبحانه و تعالى مى فرمايد كه من اسرار خصائص شمادرتيه غيب ميدانم و آثار تقايص شمادرت عالم شهادت مى شناسم و ديكر ميدانم آنچه شما ميكنيد از على كه سبترقى باشد در درجات انسانيه يا موجب تزل بدركات حيوانيه و دانستن اين داناي سالك راران دارد كه باصلاح و تزكية اعمال مشغول شده از خير استيفاء حظوظ حيوانى رذروء استئاس باعيم روحانى متضاعف كردد * حيف باشد كه عمر انسانى * چون بهام بخواب و خور كذرد * آدمى ميتواند از كوشش * كه مقام فرشته در كذرد * انتهى قال شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامه عند تأويل الحديث القدسى سر الانسان سرى وسرى سره يعنى سره ظاهر سرى و صورة سرى وسرى باطن سره و حقيقة سره ثم قال واعلم ان سر الانسان عبارة عن الحقيقة الانسانية اظاهرة على صورة الحقيقة الالهية كما قال عليه السلام خلق الله آدم عثلى صورته ولسانها الحقيقة الانسانية من مرتبة الغيب الى منزلة الشهادة و تجلى لها الحق سبحانه بحمالة و جلالة اودع فى جانبها الشرق نور جلاله و جانبها الغربى ظلمة جلالة و اقام فى الاول ملكا يهدى الى الحق وفى الثانى شيطانا يذو الى الباطل و الملك سادن قبضة الجمال و يد اللطف و الشيطان خادم قبضة الجلال و يد القهروا اذا اراد الحق ان يصرف تلك الحقيقة الانسانية الى الحق يأمر الملك ان يلهمها آية فتراه بالتور الالهى الجمالى الذى فاض من تجلى الجمال فتتبعه و تقبله و تكون روحا مادام و يكون على الحق ثابتة و يصير قابها الذى هو لوحه فى اثبات الحق قلبا ترعى فى روضته و تجلى لها الحق سبحانه بالجلال و الجمالية و الاطاف الخالصة المورثة طمانيتها و سكينتها و يكون على الاستسلام و الطاعة و الصبر و الرضى و غير ذلك من الاخلاق الحميدة و اما اذا اراد ان يصرفها الى الباطل فيجلى بينهما و بين الشيطان فيلقمها آية فلا تراه و لاتهمهم اى لاتعلم انه باطل فيجبها عن الحق لان الظلمة الحاصلة

من تجلى الحلال تمنعها عن ذلك فلا تجنبه بل تأخذه وتضمير نفسه مظلمة بعد كونها روحاً نورانياً فتجبره في قالها الذي هو عمل لذلك ويكون ذلك القلب طبيعة مظلمة بعد كونه قلباً نورانياً فتجلى الحق تعالى بالتجليات الجلالية والاحوال القهرية التي تورث الاضطراب وعدم الاستسلام فتكون على المخالفة والاعراض وتنصف بالوصاف الذميمة بعد الاتصاف بالجيدة هكذا الى آخر الامر اذ ذلك سنته القديمة وعادته الازلية الى ماشاء الله تعالى فانه اذا اراد عبده خيراً فقهه في الدين ويحذه الى نفسه مما سواه ولا يسلط الشيطان عليه كما قال ان عبادي ليس لك عليهم سلطان بل للعلائكة السائدة لقبضة الجمال عليهم سلطان يسلطاني عليهم واحكام القبضين جارية في العوالم في الانفس والافاق على ايدي سدتهم الى تمام الامر والحكم في الغالب انتهى كلام حضرة الشيخ قدس سره وهو ان الذي ما جاء مثله بعد المصدر القنوي والله اعلم اللهم اجعلني من تابعيه حقيقة ومتبعيه شريعة وطريقه (وما تأتيهم من آية من آيات ربهم) ما نافية ومن الاولى حريصة للاستغراق والثانية تبعية وقعة بمجرورها صفة لآية والمراد بالآيات اما الآيات التزييلية فآياتها زولها والمعنى ما ينزل الى اهل مكة آية من الآيات القرآنية (الا كنتم اعينها معرضين) غير ملتفتين اي على وجه التكذيب والاستهزاء واما الآيات التكوينية السامنة للمعجزات وغيرها من تعاجيب المصنوعات فآياتها ظهورها لهم والمعنى ما يظهر لهم آية من الآيات التكوينية المدالة على وحدانية الله تعالى الا كانوا عنها معرضين تاركين للنظر الصحيح فيها المؤدى الى الايمان بمكوبها وعن متعلقة بمعرضين والجملة في محل النصب على انها حال من مفعول تأتي ففيها دلالة على كمال مآرعتهم الى الاعراض وإيقاعهم له في أن الآيات كما يصح عند كلمة لما فيه قوله تعالى (فقد كذبوا بالحق لما جاءهم) فان الحق عبارة عن القرآن الذي اعرضوا عنه حيث اعرضوا عن كل آية منه وعبر عنه بذلك اكتمال قبح ما فعلوا به فان تكذيب الحق مما لا يتصور صدوره عن احد وانفاء لترتيب ما بعده ما قبلها لكن لا على انه شيء مغاير له في الحقيقة واقع عقبيه واحاصل بسببه بل على ان الاول عين الثاني حقيقة وانما الترتيب بسبب التغاير الاعتباري كما في قوله تعالى فقد جاءوا ظلمات ووراءه قوله تعالى وقال الذين كفروا ان هذا الافك افتراه واعانه عليه قوم اخرون فان ما جاؤوه اي فعلوه من الظلم والزور عين قولهم المحكى لكنه لما كان مغايراً له مفهومهما واشتغ منه حالاً ترتب عليه بالفاء ترتيب اللازم على المزموم تهويلاً لامره كذلك مفهوم التكذيب بالحق لما كان اشتغ من مفهوم الاعراض المذكور اخرج مخرج اللازم البطال فرتب عليه بالفاء اظهاراً لغاية بطلانه ثم قيد بذلك لكونه بلا تأمل تأكيداً لتساعته والمعنى انهم حيث اعرضوا عن تلك الآيات عند آياتها فقد كذبوا بما لا يمكن تكذيبه اصلاً من غير ان يتدبروا في حاله وماله (فسوف يأتيهم انباء ما كانوا يستهزئون) سوف لتأكيد مضمون الجملة والانباء جمع نبأ وهو الخبر الذي له عظم وشأن وما عبارة عن الحق المذكور وانباؤه معارة عما يحيق بهم من العقوبات العاجلة اي سيعلمون ما يؤول اليه عاقبة استهزائهم بالآيات فقتلهم الله يوم بدر بالسيف (المبروا) لما ذكرته الى قبائحهم من الاعراض والتكذيب والاستهزاء تبعه بما يجري مجرى الموعظة فوعظهم بالقرون الماضية فقال المبروا وهمة الانكار لتقزير الروية وهي عرفانية مستدعية لمفعول واحد والصمير لاهل مكة اي الم يعرفوا بمعينة الآثار وسماع الاحبار (لكم) عبارة عن الاشخاص استفهامية كانت او خبرية (اهلكتنا من قبلهم) من متعلقة بـ اهلكتنا والمراد من قبل خلق اهل مكة او من قبل زمانهم على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه (من قرن) ميم لكم عبارة عن اهل عصر من الاعصار سموا بذلك لاقتنائهم برهة من الدهر كما في قوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم واراد بالقرن الاول الصحابة وبالثاني التابعين وبالثالث تابع التابعين وقيل هو عبارة عن مدة من الزمان ثمانين سنة او سبعين او ستين او اربعين او ثلاثين او مائة فالمضاف على هذا محذوف اي من اهل قرن لان نفس الزمان لا يتعلق به الاهلاك (مكناهم في الارض) استئناف لبيان كيفية الاهلاك وتفصيل مباديه مني على سؤاله نشأ من صدر الكلام كانه قيل كيف كان ذلك فقيل مكناهم ونمكناهم في الارض جعله فاراديهما ولما لم يجر جعلها مفعولاً ورد الاستعمال بكل منهما فقيل تارة مكناهم في الارض واخرى مكناهم في الارض حتى اجري كل منهما مجرى الآخر ومنه قوله تعالى (ما لم تكن لكم) اعد قوله تعالى مكناهم في الارض كانه قيل في الاول مكناهم وفي الثاني ما لم تكن لكم

وما نكرة موصوفة بالجملة المنفية بعدها والعائد محذوف محلها انصب على المصدرية اى مكناهم تمكينهم
 تمكنه لكم ويحتمل ان يكون معصولا به لمكناهم على المعنى لان معنى مكناهم اعطيناهم اى اعطيناهم ما لم
 نعطيكم (وارسلنا السماء) اى المطرا والسحاب (عليهم) متعلق بارسلنا (مدرارا) مغرارا اى كثير الدور
 والصب وهو حال من السماء قال اس الشيخ المدرار مفعول وهو من ابنة المبالغة للفاعل كما مرأة مذكروا مثنى
 واصله من درالين درورا وهو كثرة وروده على الحال يقال سحاب مدرار ومطر مد رارا اذا تتابع مند المطر
 في اوقات الاحتياج اليه (وحملنا الانهار) اى صيرناها (تجري من تحتهم) اى من تحت اشجارهم ومسكنهم
 وقصورهم والمعنى اعطيناهم من البسط في الاحسام والامتداد في الاعمار والسعة من الاموال والاستظهار
 باسباب الدنيا في استجلاب المنافع واستدفاع المضار ما لم نعط اهل مكة ففعلوا ما فعلوا من الكفران والعصيان
 (فاهلكناهم بذنوبهم) اى اهلكك كل قرن من تلك القرون بسبب ما ينقصهم من الدنوب فماغنى عنهم تلك
 العدد والاسباب فيسجل بهمؤلاء مثل ما حل بهم من العذاب (وانسانا من بعدهم) اى احداثا من بعد اهلاك
 كل قرن (قرنا آخرى) بدلا من الهالكين وهوليان كمال قدرته تعالى وسعة سلطانه وان ما ذكر من اهلاك الامم
 الكثيرة لم ينقص من ملكه شيئا بل كلما اهلك امة انشأ بدلها اخرى يعمرهم ببلاده ومن عادته تعالى اذهاب
 اهل الظلم بعد الامهال ومحبة باهل العدل والانصاف ونفى اهل الرياء والسمعة واثبات اهل الصدق
 والاخلاص وان يزال الناس من اهل الخبر في كل عصر وعن ابي الدرداء رضى الله عنه انه قال ان الله عبادا
 يقال لهم الابدال لم يبلغوا ما بلغوا بكثر الصوم والصلاة والتخشع وحسن الخلية ولكن بلغوا بصدق الروح
 وحسن النية وسلامة الصدر والرحمة بجمع المسلمين اصطفاهم الله بعلمه واستخلصهم لنفسه وهم اربعون
 رجلا على مثل قلب ابراهيم عليه السلام لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد انشأ من يخلفه واعلم انهم
 لا يسبون شيئا ولا يلعنون ولا يؤذون من تحتهم ولا يحرقونه ولا يحسدون من فوقهم اطيب الناس خيرا والينهم
 عريكة واستخاهم نفسا لا تدركهم الخيل المجرة ولا الرياح العواصف فيباينهم وبين ربهم انما قولهم تصعد
 في السقوف العلى ارتباجا الى الله تعالى في استباق الخيرات او اذك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون وهذا
 بعض كلامه في قوله تعالى فاهلكناهم بذنوبهم اشارة الى ان الهلاك مطلقا صوريا ومعنويا بدنيا وماليا انما هو
 نشوء المعصية وكفران النعمة (ويعم ما قبل) شكر نعمت نعمت افزون كند * كفر نعمت از كفت
 يبرون كند * في اعرض عن المعجزات والكرامات والالهامات لاقباله على الدنيا وزينتها وشهواتها كما تهتم
 الاعام بل هم اضل لان الانعام ما كذبت بالحق وهو قد كذب * دريغ آدمي زاده پر محمل * كد اشد
 چون انعام بل هم اضل * وقوله تعالى وسوف يأتبهم اى في الدنيا والآخرة انما ككناوا به يستهزئون
 اما في الدنيا في استهزائهم باقوال الانبياء والاولياء واجوالهم يصمهم الله ويعمى انصارهم فلا يهتدون
 الى حق ولا الى حقيقة سبلا واما في الآخرة فيعذبهم بعذاب القطيعة والعد والحرمان والخلود في البيران
 حكي ان امام الحرمين كان يدرس يوما في المسجد بعد صلاة الصبح فر عليه بعض شيوخ الصوفية ومعه اصحابه
 من الفقهاء وقد دعوا الى بعض المواضع فقال امام الحرمين في نفسه ما شغل هو لالا الاكل والرفص فلما رجع
 الشيخ من الدعوة مر عليه وقال يافقيه ما تقول فيمن صلى الصبح وهو جنب ويقعد في المسجد ويدرّس العلوم
 ويغتاب الناس فذكر امام الحرمين انه كان عليه غسل ثم حسن اعتقاده بعبد ذلك في الصوفية اقول واول
 الامر اعتقادهم ثم الاتباع بطريقة ثم الوصول الى مقاماتهم وقيل لابي القاسم الجيد قدس سره ممن
 استفدت هذه العلوم فقال من جلوسى بين يدي الله تعالى ثلاثين سنة تحت تلك الدرجة و اشار الى درجة
 في داره فهذه الطريقة لا تكشف اسرارها ولا تلائم لآثارها الا بعد اجتهاد تام وسلوك قوى والله الهادى
 (ولنزلنا عليك) روى ان بعض المشركين قالوا يا محمد لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه
 اربعة من الملائكة يشهدون انه من عند الله وانك رسوله فأ نزل الله تعالى قوله ولنزلنا عليك (كتابا)
 في قرطاس) اى مكتوبا في ورق فالكتاب بمعنى مفعول (فلسوه) اى الكتاب (بايديهم) بعد ما راوه باعينهم
 بحيث لم يبق لهم في شأنه شبهة فذكر اللبس لان التزوير لا يقع فيه فلا يمكنهم ان يقولوا انما سكرت ابصارنا اى
 سدت وذكر الايدي مع ان اللبس لا يكون عادة الا بها دفع التجوز فانه يتجوز به للتخص كافي قوله تعالى

وانما لنا السماء اى تفحصنا (لقال الدين كفروا) تمننا وعنادا للحق بعد ظهوره كما هو دأب المتعجوج اللجوج
(ان هذا) اى ما هذا الكتاب (الاسحرمين) اى بين كونه سحرا على كل احد ولا شك ان من حرم التوفيق وكذب
بالحق غيبا وحدا كذب به عيانا وحسافلو ان اهل الانكار رأوا الاولياء والصالحين يطهرون في الهواء لقاولوا
هذا سحر وهؤلاء شياطين (وقالوا لولا انزل عليه ملك) شروع في قدحهم في النبوة صريحا بعد ما اشير الى
قدحهم فيها ضمنا ولولا تخصيضية بمعنى الامر والضيق في عليه للنبي عليه السلام اى هلا انزل عليه ملاك بحيث
نراه ويكلمنا انه نبي (ولو انزلنا ملكا لقضى الامر) ولو انزلنا ملكا على هيئة حسبا اقترحوه والحال انه
من هول المنظر بحيث لا يطبق مشاهدته قوى الاحاد البشرية لقضى الامر اى هلا كههم بالكلية (ثم لا ينظرون)
اى لا يهتمون بعد نزوله طرفة العين ومعنى ثم بعد ما بين الامر من قضاء الامر وعدم الانظار وجعل عدم
الانظار اشده من قضاء الامر لان مفاجأة العذاب اشد من نفس العذاب واشق (ولو جعلناه ملكا) الهاء
للمطلوب وهو ان يكون الشاهد على نبوته عليه السلام ملكا (لجعلناه رجلا) اى لثنا ذلك الملك رجلا لما امر
من عدم استطاعة الاحاد لمائة الملك على هيكله وكان جبرائيل عليه السلام يأتى النبي عليه السلام في صورة
دحية الكلبي وجاء الملكان الى داود عليه السلام في صورة رجلين مختصمين اليه وجاءت الملائكة الى ابراهيم
في صورة الضيغان فان القوة البشرية لا تقوى على رؤية الملك وصورته وانما رأهم كذلك الافراد من الانبياء
لقوتهم القدسية (وللبسنا عليهم) حوا محذوف اى ولو جعلناه رجلا لحاطنا عليهم بتثيله رجلا (مايلسون)
على انفسهم حيث بان يقولوا له انما انت بشر ولست بملك والتعبير عن تثيله تعالى رجلا بالمس لكونه سببا
للبسهم وفيه تأكيد لاستحالة جعله ملكا كانه قيل لو فعلناه لفعلا ما لا يليق بشا من لبس الامر عليهم من
لبست الامر على القوم النسب من باب صرب اذا شبهت وجعلناه مشكلا عليهم واصله الستر بالثوب (ولقد
استهزى برسل من قبلك) برسل متعلق باستهزى ومن استداية متعلقة بمحذوف وقع صفة لرسل وهو تسليية
لرسول الله عليه السلام بما يلقيه من قومه اى وبالله لقد استهزى برسل اولي شأن خطير وذوى عدد كثير كاثنين
من زمان قبل زمانك على حذف المضاعف واقامة انصاف اليه مقامه (خفاق) عقيده اى احاط او نزل او حل او نحو
ذلك فان معناه يدور على الشمول والرزوم ولا يكاد يستعمل الا في التسر والحق ما يشتمل على الانسان من مكروه
فعله (بالدين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون) ماموصولة اسمية والعاذ الهاء في به وبه متعلق يستهزئون
والموصول مع صلته فاعل حاق اى فاحاطهم الذى كانوا يستهزئون به حيث اهلكوا لاجله فاستناد الاحاطة
والاهلاك الى لرسل من قبيل الاستناد الى السبب والمعنى احاط الله بهم واهلكهم بسبب استهزائهم بالرسل
وقد انجز الله ذلك يوم بدر اى انجاز (قل سيروا في الارض) اى سافروا في الارض لتعرف احوال الامم الماضية
(ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين) اى تفكروا في انهم كيف اهلكوا بعذاب الاستئصال وثم تفاوت ما بين
الواجبين فان وجوب السير ليس الالكونه وسبيله الى النظر ومثله قوله توضحا ثم صل والعاقبة مصدر وهى منتهى
الامر وما له اعلم ان الاستهزاء من شيم النفوس المتردة بآرباب الدين من الانبياء والاوياء في كل زمان وحين
يروى ان النبي عليه السلام كان جالسا في المسجد الحرام مع جماعة من المستضعفين بلال وصهيب وعمار
 وغيرهم فر بهم ابو جهل في ملا من قريش فقال يزعم محمدان هؤلاء ملوك الجنة فاستهزأ بفقر آء المسلمين وقد فعل
الله به ما فعل يوم بدر فقال جزاء استهزائه وذلك محل العبرة لاولى الابصار (وفى المثوى) فى ترا حفظ زبان
ازراز كس * نى نظر كردن بعبرت پيش وپس * پيش چه بود ياد امر كنز خويش * نس چه باشد
مردن ياران زپيش * (حكى) ان شيئا يقال له ابن هيلان كان يتكلم بما لا ينبغي فى حق الصحابة فبينما
هو يهدم حائطا اذ سقط عليه فهلاك فدفن بالبقية معقبة المدينة فلم يوجد ثانى يوم فى القبر الذى دفن فيه
ولا التراب الذى ردم به القبر بحيث يستدل بذلك لتبشيره وانما وجدوا ابنه على حاله حسبا ما شاهدته الجمل الفقير حتى
كان ممن وقف عليه القاضي جمال الدين وصار الناس يحيون رؤيته ارسلوا الى ان اشتهر امره وبعد ذلك من
الآيات التى يعبر بها من شرح الله صدره نسال الله السلامة كذا فى المقاصد الحسنة للامام السخاوى فعلم
منه عاقبة الطعن والاستهزاء وان الله تعالى ينقل جيعة الفاسق من المحل المنبركة الى المكان المنتأم منه كما ورد
فى الحديث الصحيح من مات من امة يمسح على قومه لوط نغله الله اليهم حتى يحشر معهم كفى السرر المسترة

للإمام السبوطي وهذا صريح في نقل جسده لأن الحشر بالروح والجسد جميعا فكما أن الله تعالى ينقل أجساد الأشرار من مقام شريف إلى محل وضع كذلك ينقل أجسام الأخيار من مكان وضع إلى مقام شريف كالبيع والحجون مقبرتي المدينة ومكة فإن الله تعالى يسوق الأهل إلى الأهل وهذا آخر الزمان وقلما يوجد فيه من هو متوجه إلى القبلة في الظاهر والباطن والحياة والممات ونعم ما قيل ذهب الناس وما بقي إلا السناس وهم الذين يشبهون بالناس وليسوا بالناس وهم بأجوح وأجوح أوجيوان بحري صورته كصورة الإنسان أو خلق على صورة الناس أشبه بهم في شيء وخالفهم في شيء وليسوا من بني آدم وقيل هم من بني آدم (روى) أن حيا من عاد عصوا رسولهم فمسخهم الله نسنا سالكل رجل منهم يد ورجل من شق واحد ينز كايقز الطير ويرعون ككمارعى البهائم فإن الأخيار وابن أولوا الأبصار مرضوا والله ما بقي إلا القليل (قال الحافظ)

تناهى الصبر مذحلت * بماوى الأسد سرحان * وطار العقل اذغنى * بمغنى الورق غريان

دربن ظلت سراياكى بيوى دوست بنشينم * كهى انكشت دردندان وكه سر برسرزانو * بياى طائر فرخ بياور مرده دولت * عسى الايام ان يرجع قوما كالذى كانوا * اى كالوضع الذى كانوا عليه من الانتظام مطلقا (قل لمن مافى السموات والارض قل لله) الجاء لاهل مكة الى الاقرار بان الكل من العقلاء وغيرهم لله خلقا وملكا وتصرفا كانه يقول هل لكم سبيل الى عدم الاقرار بذلك مع كونه من الطهور بحيث لا يقدر احد على انكاره وفي تصدى السائل للجواب قبل ان يجيب غيره ايماء الى ان مثل هذا السؤال لكون جوابه متعبنا ليس من حقه ان ينظر جوابه بل حقه ان يبادر الى الاعتراف بالجواب (كتب على نفسه الرحمة) جلة مسئلة داخلية تحت الامر مسوقة لبيان انه تعالى رؤف بالعباد لا يجمل عليهم بالعقوبة ويقل منهم التوبة والانابة ومعنى كتب الرحمة على نفسه التزامها واوجبه تفضلا واحسانا لانه تعالى منزّه عن ان يجيب عليه شيء حقيقة وفي التعبير عن الذات بالنفس حجة على من ادعى ان لفظ النفس لا يطلق على الله تعالى (ليجمعنكم الى يوم القيامة) جواب قسم محذوف اى والله ليجمعنكم في القور مبعوثين او محشورين الى يوم القيامة فيجازيكم على شركم وسائر معاصيكم وان امهلككم بموجب رحته ولم يعاملكم بالعقوبة الدينية (لارب فيه) اى في اليوم اوفى الجمع (الذين خسروا انفسهم) اى بتضييع رأس مالهم وهو الفطرة الاصيلة والعقل السليم وهو مبتدأ وخبره قوله (فهم لا يؤمنون) والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط والاشعار بان عدم ايمانهم بسبب خسرتهم فان ابطال العقل باتباع الخواس والوهم والانهماك في التقليد واغفال النظر ادى بهم الى الاصرار على الكفر والامتناع من الايمان والخروج عن دائرة الرحمة الخاصة قال القاضي والمراد بالرحمة ما يعم الدارين ومن ذلك الهداية الى معرفته والعلم بتوحيده بنصب الأدلة وانزال الكتب والامهال على الكفر وفي تفسير الكاشاني * مراد رحمت ذاته باشد كرحمت مطلقه كونه وبنو ائمة رحمت كرحمة جبر فرار سيده ونتيجة آن عطاء اديست بنى سابقة سؤال واستدعا ورابطه حاجت واستحقاق چنانچه در مشوى معنوى واردست در عدم ماستحقاق كى بديم * كد برين جان وبرين دانش زديم * مانبوديم وتقاضان مانبود * لطف تونا كفته ما مى شنود * قال الامام الاكل في شرح الحديث عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جعل الله الرحمة مائة جزء فأمسك عنده تسعة وتسعين واتزل في الارض جزءا واحدا فمن ذلك الجزء يتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة جوارها عن ولدها بمصر ان تصيبه فهذا مما يدل على كمال الرجاء والبشارة للمسلمين لانه حصل في هذه الدار من رحمة واحدة ما حصل من النعم الظاهرة والباطنة فما ظنك بمائة رحمة في الدار الآخرة وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قدم على النبي عليه السلام سبي فاذا امرأة من السبي تلح ثديها وتسعى فاذا وجدت صبيافى السبي اخذته فالصقته بطنها وارضعته فقال لنا النبي عليه السلام اترون هذه طارحة ولدها في النار قلنا لا وهى قادرة على ان لا تطرحه فقال الله ارحمهم بعداده من هذه بولدها (وفي المشوى) آتش از قهر خدا خود ذره ايست * بهر تهديد لئيمان ذره ايست * باچنين قهرى كذفت وفايقست * برد لطفش بين بروى سابقست * رحمت بيجون چنين دان اى پدر * زاندا ندر وهم ازوى جزائر * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية وجدنا آية الرحمة وهى بسم الله الرحمن الرحيم تتضمن الف معنى كل معنى لا يتصل الا بعد انقضاء حول ولا بد

من حصول هذه المعاني التي تضمنها بسم الله الرحمن الرحيم لانه ما ظهر الا يعطى معناه فلا بد من كمال الفسنة
لهذه الامة اللهم ارحنا اذا عرق الجبين وكثر الازنين وبكى علينا الحبيب وبئس مثا لطيف اللهم ارحنا
اذا وارانا التراب وودعنا الاجاب وفارقنا النعيم واتقطع السيم اللهم ارحنا اذا نسي استنا وبلى جسمنا
واندرس قبرنا وانطوى ذكرنا اللهم ارحنا يوم تبلى السرائر وتبدى الضمائر وتنتشر الدواوين وتنتشر الموازين
اللهم يا حي يا قيوم يا رحمن يا رحيم رحمتك نستعين هذه مناجاة حضرة الشيخ المذكور واعمرى انهما مناجاة
شريفة ومناداة لطيفة (وله ما سكن في الليل والنهار) روى ان كفار مكة اتوا رسول الله فقالوا يا رسول الله قد علمنا
الك ما يحملك على ما ندعونا اليه الا الفقر والحاجة فحين تجمع لك من القبائل اموالا تكون اغتنا رجلا وترجع
عما انت عليه من الدعوة فانزل الله تعالى هذه الآية والمعنى والله تعالى خاصة جميع ما استقر فيهما واشتلا عليه
ما ان اراد يعطى رسوله مالا كثيرا ليكون اغنى الخلق نزل الملوان منزلة الما كان فغير عن نسبة الاشياء الزمانية
اليهما بالسكنى فيهما (وهو السمع) المبالغ في سماع كل مسموع (العليم) الما في العلم بكل معلوم فلا يخفى عليه
شيء من الاقوال والافعال وفي الخبر ان الله تعالى خلق جوهرتين احدهما مظلمة والاخرى مضئنة فاستخلص
من المضئنة كل نور فخلق من نورها النهار ومن الباقي النار واستخلص من الظلمة كل ظلمة فخلق منها الليل وخلق
من الباقي الجنة فالليل من الجنة والنهار من النار ولذلك كان الانس بالليل اكثر فالبال انس المحبين وقرعة عين
المحبوبين وقدم الليل على النهار لان الليل لخدمة المولى والنهار لخدمة الخلق ومعارض الانبياء كانت بالليل
والقدر في الليل خير من ألف شهر وليس في الايام مثلها وكان بعض الاولياء يقول اذ جاء الليل جاء الخلق الاعظم
يقول الفقير جامع هذه المجالس اما من يحب عن سر الليل وحلاوة المناجاة فيه وذوق الخلوة والوحدة فالخوب
اليه النهار كالماء الرسوم الاترى الى ثعلب الكوى يقول وددت ان الليل نهار حتى لاتقطع عني اصحابي وهذا
حرص منه على الكثرة والالفة معها والافكل معلم لم يكن اعلى حالا من المجتهدين الاترى ان اماننا الاعظم كان
يدرس وبحيى الليل هر كبح سعادته كذا واداد بحفاظ * ازيمن دعاى شب وورد سحرى بود * وعلم من
التقرير المذكور افضلية الليل على النهار واعلم ان الكل خلق الله تعالى ولكل منهما ملك موكل به وفي الخبر
عن سلمان رضى الله عنه قال الليل موكل به ملك يقال له سراهيل فاذا احان وقت الليل اخذ خرزة سوداء ولاها
من قبل المغرب فاذا نظرت اليها الشمس وجبت في اسرع من طرفة العين وقد امرت ان لا تغرب حتى ترى الخرزة
فاذا غربت جاء الليل وقد نشرت الظلمة من تحت جناحي ملك فلا تزال الخرزة معلقة حتى يجيى ملك آخر يقال له
سراهيل بخرزة بيضاء فيعلقها من قبل المطلع فاذا رأتها الشمس طلعت في طرفة عين وقد امرت ان لا تطلع
حتى ترى الخرزة البيضاء فاذا طلعت جاء النهار فتنشر النور من تحت جناحي ملك فتنور النهار ملك موكل وظلمة
الليل ملك موكل عند الطلوع والغروب كما وردت في الاخبار (قل) يا محمد لكفار مكة وزلت حين دعوته الى الشرك
ودين آياته (اغفر الله اتخذوليا) اى معبودا بطريق الاستقلال او الاشتراك وقد اتخذنى الله في ازيلته حبيبا
كما قال عليه السلام لو كنت متخذنا خليلا غير الله لاتخذت ابا بكر خليلا واكن الله اتخذ صاحبكم خليلا
اى لاتخذ فالمنكر هو اتخذ غير الله وليا لانفس اتخذ الولي لكن قدم المفعول اكونه مناط الانكار
(فاطر السموات والارض) مبدعهما اى خالقهما ابتداء لا على مثال سبق وهو يدل من الجلالة (وهو)
اى والخال انه (يطعم ولا يطعم) لى يرزق الخلق ولا يرزق وتخصيص الطعام بالذكر لتد الحاجة اليه (قل انى
امرت ان اكون اول من اسلم) وجهه لله مخلصا له لان النبى امام امته في الاسلام (ولا تكون من المشركين)
اى وقيل لا تكون من المشركين به تعالى فى امر من امور الدين ومعناه امرت بالاسلام ونهيت عن الشرك
وحقيقة الاسلام الاخلاص من حبس الوجود وما خاض منه غيره عليه السلام بالكلية ولهذا يقول الانبياء
نفسى نفسى وهو يقول امتى امتى (قل انى اخاف ان عصبت ربي) اى بمخالفة امره ونهيه اى غضبان كان
(عذاب يوم عظيم) اى عذاب يوم القيامة مفعول اخاف وفيه قطع لاطماعهم وتعريض بانهم عصاة
مستوجبون للعذاب العظيم (من يصرف عنه يومئذ) اى من يصرف عنه العذاب فى ذلك اليوم العظيم ويومئذ
ظرف للصرف (فقد رجه) اى نجاه وانعم عليه (وذلك) الصرف (الفوز المبين) اى انجاة الطاهرة (وان يمسك
الله بضر) دليل آخر على انه لا يجوز للعاقل ان يتخذ غير الله وليا اى بيلة كرض وقفر ونحو ذلك والباء للتعبئة

وترجمته بالفارسية واكر برساند خدایتو سختی (فلا كما شفعه) اى فلا قادر على كشف ذلك الضرور رفعه عنك
 (الا هو) تعالى وحده (وان بمسك بخير) من صحة ونعمة ونحو ذلك (فهو على كل شىء قدير) فكان قادرا
 على خفطه وادامته فلا يقدر غيره على رفعه كقوله فلا راد لفضله وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال اهدى
 الى النبي عليه السلام نغلة اهداها كسرى فركبها بحبل من شعر ثم اردى خلفه ثم سارنى مليئاً التفت الى فقال
 يا غلام فقلت ليبيك يا رسول الله فقال احفظ الله يحفظك احفظ الله يحفظك احفظ الله يحفظك احفظ الله يحفظك احفظ الله يحفظك
 في الشدة واذا اسألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله فقد مضى القلم بما هو كاشف فلو جهد الخلائق
 ان ينفعلوا بما لم يقضه الله لك لم يقدروا عليه ولو جهدوا ان يضروك بما لم يكتب الله عليك ما قدروا عليه فان
 استطعت ان تعمل بالصبر مع اليقين فافعل فان لم تستطع فاصبر فان في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً واعلم
 ان النصر مع الصبر وان مع الكرب الفرج وان مع العسر يسرا فان قلت قديتصور ان يكشف الانسان
 عن صاحبه كربة من الكرب قلت كاشف الضر في الحقيقة هو الله تعالى اما ابو اسطة الاسباب او غيره
 (قال الحافظ) كرمج يستأيد وكر راحت اى حكيم * نسبت مكن بغيره كاشفها احدا كند * وكذا الاستعانة
 في الحقيقة من الله تعالى بالاستعانة من الانبياء والاولياء انما هي استشفاع منهم في قضاء الحاجة والموحد
 لا يعتقد أن في الوجود مؤثراً غير الله تعالى (وهو القاهر) اى القادر الذى لا يعجزه شىء مستعليا (فوق عباده
 وهو الحكيم) فى كل ما يعمله ويأمر به (الخير) باحوال عباده وخفايا امورهم صور قهره تعالى وعلوشانه بالعلو
 الحسى فعر عنه بالفوقية بطريق الاستعارة التمثيلية فقوله وهو القاهر فوق عباده عبارة عن كمال القدرة
 كإان قوله وهو الحكيم الخير عبارة عن كمال العلم قال المولى الفاضل في تفسيره الفوقية من حيث القدرة
 لا من حيث المكان لعلوشانه تعالى عن ذلك فانه تعالى قاهر للممكنات معدومة كانت او موجودة لانه يقهر
 كل واحد منهما بضده فيقهر المعدومات بالايجاد والتكوين والموجودات بالافناء والافساد وفي التأويلات
 النجمية وقد عم قهره جميع عباده فقهر الكفار بموت القلوب وحياة النفوس اذا خطاهم الدور المرش على
 الارواح في بدو الخلقة فضلوا في ظلمات الطبيعة وما اهتدوا الى نور الشريعة وقهر نفوس المؤمنين بانوار
 الشريعة فاخرجهم من ظلمات الطبيعة بالقيام على طاعته وقهر قلوب المحيين بلوعات الاشتياق فآسها بلطف
 مشاهدته وقهر ارواح الصديقين بسطوات تجلى صفات جلالة وبالجمله لا ترى شأ سواه الا وهو مقهور تحت
 اعلام عزته وذليل في مبادين صمديته فعلى العبد ان يعرف مولاه ويشغل بعبوديته وهو الله تعالى الذى
 خلق كل شىء واوجده وقهره (وحكى) عن الشيخ عبد الواحد بن زيد قدس سره قال كنت فى مركب فطرحنا
 الرمح الى جزيرة واذا فيها رجل يعبد صنما فقلنا له يارب جل من تعبد فاروا الى الصنم فقلنا له ان آلهك هذا
 مصنوع عندنا من يصنع مثله ما هذا بالله يعبد قال فاتم من تعبدون قانا نعبد الذى فى السماء عرشه
 وفى الارض بطشه وفى الاحياء والاموات قضاؤه تقدست اسمائه وجلت عظمته وكبرياؤه قال ومن اعلمكم بهذا
 قلنا وجهه الينا رسولا كريما فاخبرنا بذلك قال ما فعل الرسول فيكم قلنا لما دى الرسالة قبضه الملك اليه
 واختره ماله به قال فهل ترك عندكم من علامة قلنا نعم ترك عندنا كتابا للملك قال فارونى كتاب الملك فانه ينبغي
 ان تكون كتب الملوك حسنا فاتينا به بالمصحف فقال ما عرف هذا فقرأنا عليه سورة فلم يزل يبكي حتى ختمنا
 السورة فقال ينبغي لصاحب هذا الكلام ان لا يعصى ثم اسلم وحسن اسلامه ثم مات بعد ايام على أحسن حال
 والحمد لله الملك المتعال فى الغدو والآصال انه هو المعبود المقصود واليه يأول كل امر موجود (قل اى شىء
 اكبر شهادة) روى ان قريشا قالوا لرسول الله يا محمد لقد سألتنا عنك اليهود والنصارى فزعموا ان ليس لك عندهم
 ذكر ولا صفة فارنا من يشهد انك رسول الله فانهم انكروك فانزل الله تعالى هذه الآية امر حيينه عليه السلام
 بان يقول لهم اى شىء اعظم من جهة الشهادة (قل الله) اى الله اكبر شهادة فشهادته اكبر من شهادة الخلق
 فان شهادة الخلق وعلومهم لا تحيط بحقائق الاشياء كلها والحق سبحانه هو الذى يحيط علمه بجميع حقائق
 الاشياء امر له عليه السلام بان يتولى الجواب بنفسه للايدان بتعيينه وعدم قدرتهم على ان يجيبوا بغيره (شهيد)
 اى هو شهيد (بيني وبينكم) على صدق (واوحى الى) من جهة تعالى (هذا القرآن) الشاهد بصدق رسالتي
 (لا تدركه) اى اخوفكم بما فيه من الوعيدا بها الموجودون وقت نزول القرآن (ومن بلغ) عطف على ضمير

المخاطبين اى بلغه القرآن من الانس والجن الى يوم القيامة قال محمد بن كعب القرطبي من بلغه القرآن فكان ناراى محمدا عليه السلام وسمع منه (انكم تشهدون) الجاء لهم الى الاقرار باسراكلهم اذلا سبيل لهم الى انكاره لاشتهارهم به والاستفهام فيه للانكار والتوبيخ والمعنى بالفارسية آياشمايد كه كواهى ميد هيد (ان مع الله آلهة اخرى قل) لهم (لاشهد) بذلك وان شهدتم به فانه باطل صرف (قل اعماهواله واحد) تكرر الامر للتأكيد اى بل اعماشهدائه تعالى لا اله الا هو اى متفرد بالالوهية (واننى برى بما تشركون) به من الاصنام (الذين آتيناهم الكتاب) جواب عما سبق من قولهم لقد سالنا عنك اليهود والنصارى والمراد بالوصول اليهود والنصارى وبالكتاب الجنس المنتظم للتوراة والانجيل (يعرفونه) اى محمدا عليه السلام بحليته ونعوته فى كتابهم (كايبرفون ابناءهم) بخلاهم المعينة لهم روى ان رسول الله لما قدم المدينة قال عمر رضى الله عنه لعبد الله بن سلام انزل الله تعالى على نبيه هذه الآية فكيف هذه المعرفة فقال يا عمر لقد عرفته فيكم حين رأته كما عرف ابني ولا تأشد معرفة بمحمد منى باني لاني لا ادري ما صنع النساء واشهدانه حق من الله تعالى فقال عمر وفقك الله يا ابن سلام (الذين خسروا انفسهم) اى غبنوا انفسهم من اهل الكتابين والمشركين بان ضيعوا فطرة الله التى فطر الناس عليها واعرضوا عن البينات الموجبة للايمان بالكلية وهو مبتدأ خبره قوله (فهم لا يؤمنون) لسانهم مطبوع على قلوبهم وأفناء السية تدل على ان تضبيع الفطرة الاصلية والعقل السليم سبب لعدم الايمان قال البغوى وذلك ان الله تعالى جعل لكل آدمى منزلا فى الجنة ومنزلا فى النار فاذا كان يوم القيامة جعل الله للمؤمنين منازل اهل النار فى الجنة ولاهل النار منازل اهل الجنة فى النار وذلك هو الخسران (ومن اطلم من افترى على الله كذبا) لوصفهم التى المنعوت فى الكتابين بخلاف اوصافه عليه السلام فانه افترأ على الله تعالى وبقولهم الملائكة بنات وقولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله ونحو ذلك اى لاحداطلم منه (او كذب بآياته) كأن كذبوا بالقرآن وبالعجرات وسموها سحرا وحرفوا التوراة وغير وانعوته عليه السلام فان ذلك تكذيب بآياته وكلمة اول الايدان بان كلامنا الافتراء والتكذيب وحده بالغ غاية الافراط فى الظلم كيف وهم قد جمعوا بينهما فأتبوا ما نفاة الله تعالى ونفوا ما أثبت (انه) اى الشان (لا يفلح الظالمون) اى لا ينجون من مكروه ولا يفوزون بمطلوب واذا كان حال الظالمين هذا فاطنك بمن فى الغاية القاصية من الظلم (ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين اشركوا) يوم منصوب على الظرفية بمضمر مؤخر قد حذف ايذا نابضيق العبارة عن شرحه وبيانه والحشر جمع الناس الى موضع معلوم والضمير لكل وجيعا حال منه والمعنى ويوم نحشر الناس كلهم ثم نقول للمشركون خاصة للتوبيخ والتفريع على رؤوس الاشهاد ما نقول كان من الاحوال والاهوال مالا يحيط به دائرة المقال والعطف بهم للتراخي الحاصل بين مقامات يوم القيامة فى المواقف فان فيه موافق بين كل موقف وموقف تراخ على حسب طول ذلك اليوم (ابن شركاؤكم) اى آلهتكم التى جعلتموها شركا لله فالاصافة مجازية باعتبار ارباباتهم الشراكة لآلهتهم (الذين كنتم ترعجون) اى ترعونها شركاء شفعاؤا ونزع القول الباطل والكذب فى اكثر الكلام (ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا) الفتنة مرفوع على انه اسم تكن والخبر الا ان قالوا والاستثناء مفرغ من اعم الاشياء وفتنتهم اما كفرهم مراد به عاقبة اى لم تكن عاقبة كفرهم الذى التزموه مدة اعمارهم وافتنروا به شيأ من الاشياء الاجوده والتبرى منه بان يقولوا (والله ربنا ما كنا مشركين) واما جوابناهم عبر عنه بالفتنة لانه كذب وانما يقولون مع علمهم بانه بمنزل من النفع رأسا من فرط الحيرة والدهش كما يقولون ربنا اخرجنا منها وقد أبقوا بالخلود (انظر) يا محمد (كيف كذبوا على انفسهم) بانكار صدور الاشرار عنهم فى الدنيا ونجيب من كذبهم فانه امر عجيب (وضل عنهم ما كانوا يفترون) عطف على كذبوا داخل فى حيز انظر اى كيف زال وذهب وبطل افتراءهم فانهم كانوا يفترون فى حق الاصنام انها شفعاؤهم عند الله تعالى فبطل ذلك بالكلية يوم القيامة وفى الآيات امور الاول اطلاق لفظ الشئ على الله تعالى لكون بمعنى شأى لا بمعنى مشئ وجوده فهو الشأى المريد والثانى انه يلزمه التبرى من الشرك عقيب التوحيد قال المولى الشهير باخى چلبى فى حواشى صدر الشريعة اسلام اليهود والنصارى مشروط بالتبرى من اليهودية والنصرانية بعد الاثبات بكلمتى الشهادة وبدون التبرى لا يصح وانا مسلمين ولو أثبا بالشهادتين مرارا لانهما فسر اقوالهما بانه رسول الله اليكم لكن هذا فى الذين اليوم بين ظهرانى اهل الاسلام اما اذا كان فى دار الحرب وحل عليه رجل من

المسلمين فأتى بالشهادتين أو قال دخلت دين الاسلام أو في دين محمد عليه السلام فهذا دليل توبته انتهى قال
 في الدر المختصر في صفة الايمان ان يقول ما امرني الله تعالى به قلته ومانهاني عنه انتهيت عنه فإذا اعتقد
 ذلك بقلبه وافر لسانه كان ايمانا صحيحا وكان مؤمنا بالكل انتهى واما المقلد صحيح عند الامام الاعظم الا انه
 يأثم بترك الطروا الاستدلال وفي فصل الخطاب من نشأ في بلاد المسلمين وسبح الله تعالى عند رؤية صنائعه فهو
 خارج عن حد التقليد والثالث ان قوله تعالى كما يعرفون ابناءهم يستلزم ان الاباء قد تحقق عندهم انهم مصادر
 الابناء ومبدأ وجود الابناء منهم فكذلك اهل المعرفة تحقق عندهم ان الله تعالى مصدرهم ومبدأ وجودهم
 منه (قال الحافظ) در مكتب حقائق وپیش ادیب عشق * هان ای پسر بکوش که روزی پدرشوی
 * خواب و خورت زمرتبه خویش دور کرد * آسکه رسی نخویش که بی خواب و خورشوی *
 فالوصول الى المبدأ القديم بعد العصور من جسر الوصف الحادث والرابع ان النافع هو الايمان والتوحيد
 والصدق والاخلاص دون الشرك والكذب يروى ان المشركين اذ رأوا يوم القيامة مغفرة الله تعالى ونحوه
 عن اهل التوحيد قال بعضهم لبعض تعالوا انكم الشرك لعلنا نجمع اهل التوحيد فيقولون والله ربنا
 ما كنا مشركين فيختم على افواههم وتشهد عليهم جوارحهم بالكفر فلا يعطون وكذا اهل الرياء من اهل
 التوحيد يرمون انهم على اليقين وكال الاخلاص واقفالهم الصادرة عن جوارحهم تدل على خلاف ذلك
 فاعلم ان الله خلق الله جنهم لظهير اهل الشرك مطلقا لكن اهل الكفر يخلدون فافهم المقام واعلم ان الله تعالى واحد
 وكل شيء يشهد على وحدته وعلى هذه الوحدة يعرفه ويشاهده اهل المعرفة والمشاهدة فان كثرة الآثار لا تنافي
 الوحدة كالآوة مع الشجرة (قال الحافظ) نادى وحده زدى حافظ شوریده حال * خامه توحيد کش
 بروی ابن وآن (ومنهم من يستمع اليك) اذا قرأت القرآن روى انه اجتمع ابوسفیان والوليد والنضر وعنه
 وشيبة وابو جهل واضرابهم يستمعون تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر وكان صاحب اخبار
 يا ابا قبيلة ما يقول محمد فقال والذي جعلها بيته ما درى ما يقول الا انه يحرك لسانه ويقول اساطير الاولين
 مثل ما حدثتكم عن القرون الماضية فقال ابوسفیان انى ارى بعض ما يقول حقا فقال ابو جهل كلا فمزلت
 فالضمير للمشركين (وجعلنا) اى انشأنا (على قلوبهم) الضمير راجع الى من باعتبار المعنى (اكنة) اى اغطية
 كثيرة لا يقدر قدرها خارجة مما يتعارفه الناس جمع كنان بالكسر وهو ما يستتر به الشيء (ان يفقهوه) مفعول له
 يحذف المضاف اى كراهة ان يفقهوه اما يستمعون من القرآن المدلول عليه بذكر الاستماع (و) جعلنا (في آذانهم
 وقرا) اى صمما ونفلا كراهة ان يستمعوه حق الاستماع وهذا تمثيل معرب عن كمال جهلهم بشؤون النبي عليه
 السلام وفرط نبوتهم عن فهم القرآن الكريم وجمع اسماعيل له وهذا دليل على ان الله تعالى يقرب القلوب
 فيشرح بعضها للهدى ويجعل بعضها في اكنة فلا تفقه كلام الله ولا تؤمن كما هو مذهب اهل السنة وفي الآية
 اشارة الى ان مكافأة من يستمع الى كلام الله تعالى اولى حديث النبي عليه السلام اولى كلمات ارباب الحقائق
 بالامكار لياخذوا عليها ويطعنوا فيها ان يجعل الله تعالى حجابا على قلوبهم وسمعه حتى لا يصل اليهم انوارها
 ولا يجدون حلاوتها ولا يفهمون حقائقها (قال المولى الجاسم) عجب نبود که از قرآن نصیبت نیست
 جز حرفی * که از خورشید جز کر می نبیند چشم نابینا (وان يروا كل آية) من الآيات القرآنية اى يشاهدوها
 بسماعها (لا يؤمنوا بها) اى كفروا بكل واحدة منها وسموها سحرا وافتراء واساطير لفرط عنادهم واستحكام
 التقليد فيهم (حتى) ابتدائية ومع هذا الامناع من ان تفيد معنى الغاية اى بلغ بهم ذلك المنع من فهم القرآن
 الى انهم (اذا حاولوا يجدوا لولاك) اى حال كونهم محادلين لك (يقول الذين كفروا) اى لا يكتفون بمجرد عدم الايمان
 بما سمعوا من الآيات الكريمة بل يقولون (ان هذا) اى ما هذا القرآن (الاساطير الاولين) اى اباطيلهم
 واكاذيبهم جمع اسطورة بالضم كالاضاحيك والاعاجيب جمع اضحكة وعجوبة (وفي المثوى) چون كتاب
 الله يسامدهم بران * ابن چنين طعنه زمند آن كافرين * که اساطير راست و افسانه مرند * نیست
 تعمق و تحقیق بلند * توز قرآن ای پسر طاهر مبین * دیو آدم را نبیند جز که طین (وهم) اى
 الكفار (ينهون) الناس (عنه) اى عن القرآن والايمان به (وبأون عنه) اى يتباعدون عنه بانفسهم
 اظهار الغاية نفورهم عنه وتأكيدهم منه فان اجتناب الناهي عن المنهى عنه من مميزات النهي ولعل

ذلك هو السر في تأخير الأي عن النهي والتأني البعد (وان يهلكون) أي ما يهلكون بالهوى والتأني (الا انفسهم) لان ضرره عليهم (وما يشعرون) أي والحال انهم ما يعلمون أي لا أهلاك انفسهم ولا باقتضاء ذلك عليهما من غير ان يضربوا بذلك شيأ من القرآن وارسول والمؤمنين (ولو ترى اذ وقفوا على النار) الخطاب اما لرسول الله صلى الله عليه وسلم او لكل احد من اهل المشاهدة والعيان والوقف الحبس وجواب لو ومفعول ترى محذوف أي او تراهم حين يوقفون على النار حتى يعاينوها رأيت ما لا يساعد التعبير (فقالوا يا) للتنبيه (لينتازد) إلى الدنيا (ولا يكذب بايات ربنا) انقارية (وسكون من المؤمنين) بها العاملين بمقتضاها حتى لا ترى هذا الموقف الهائل ونصب الفعلين على جواب التثنية باضمار ان بعد الواو واجرائها بحرى الفاء والمعنى ان اردنا لم نكذب ونكس من المؤمنين (بل بدالهم ما كانوا يخفون من قبل) أي ليس الامر على ما قالوه من انهم لوردوا إلى الدنيا لا آمنوا فان التثنية الواقعة منهم يوم القيامة ليس لاجل كونهم راعين في الايمان بل لانه ظهر لهم في موقفهم ذلك ما كانوا يخفون في الدنيا وهي النار التي وقفوا عليها والمراد باخفاؤها تكذيبهم لها فان التكذيب بالشيء ككفره واخفاؤه لا محالة (ولوردوا) إلى الدنيا فرضا (لعادوا المساكين وعنه) من التبرك ونسوا ما عاينوه بالكلية لاقتصار انظارهم على الشاهد دون الغائب كالنفس قد عاين من آيات الله تعالى ثم عاند فلا راد لما قضاه الله تعالى ولا مبدل لما حكم في الارل (وانهم لكاذبون) أي لقوم ديدهم الكذب في كل ما يأتون وما يذرون وبهذه الآية بقى يقتل اهل البغي والفساد اذ لا يؤمن من ان يعودوا المساكين وعنه (وفي النور) آن ندامت از شجحة رنج بود * چون نكدر رنج نبود ندامت نیست بود * چونكه شد رنج آن ندامت شد عدم * می نبرد خاك آن توبه عدم * می نكند او توبه و پیر خرد * بلك اوردوا عادوا مبرئند (وقالوا) عطف على عادوا داخل في حيز الجواب (ان هي) أي ما الحياة فالضمير للحياة فان من الصمائر ما يذكر مجها ولا يعلم ما يرجع اليه الا يذكر ما بعده (الاحياء الدنيا وما نحن بمعوثين) بعد ما نارقنا هذه الحياة كان لم يروا ما رأوا من الاحوال التي اولها البعث والنشور (ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) أي حسوا السوءال كما يوقف العبد الجاني بين يدي سيده للعتاب والجواب محذوف أي رأيت امر اعظما (قال) لهم على لسان الملائكة موبخا وهو استئناف (البس هذا) البعث والحساب بالحق قالوا بلى وربنا) انه الحق (قال فذوقوا العذاب) الذي عاينتموه (بما كنتم تكفرون) أي بسبب كفركم في الدنيا بذلك وخص لفظ الذوق للاشارة إلى ان ما يجذونه من العذاب في كل حال هو ما يجذبه الذائق لكون ما يجذون بعده اشد من الاول (قد خسروا الذين كذبوا بقاء الله) أي قد غبن الذين كذبوا بالبعث بعد الموت (حتى اذا جاءتهم الساعة) غايه تكذيبهم لا خسروا انهم فانه ابدى لاحدله (بغتة) حال من فاعل جاءتهم أي بغتة مفاجئة والبغت والبغتة مفاجأة الشيء بسرعة من غير ان يشعر به الانسان حتى لو كان له شعور بمجيئه ثم جاءه بسرعة لا يقال فيه بغتة والوقت الذي تقوم فيه القيامة يفتأ الناس في ساعة لا يعلمها احد الا الله تعالى فلذلك سميت ساعة خفيفة يحدث فيها امر عظيم وسميت الساعة ساعة لسعيها إلى جانب الوقوع ومسافته الانماس والمعنى انهم قد كذبوا إلى ان ظهرت الساعة بغتة فان قيل انما يكذبون إلى ان يموتوا والجواب ان زمان الموت آخر زمان من ازمة الدنيا واول زمان من ازمة الآخرة فمن انتهى تكذبه إلى هذا الوقت صدق انه كذب إلى ان ظهرت الساعة بغتة ولذلك قال عليه الصلاة والسلام من مات فقد قامت قيامته (قالوا) جواب اذا (يا خسروا) الخسرة هي شدة الندم والتألم وذاؤها مجاز لان الخسرة لا يتأني منها الاقبال وانما المعنى على المبالغة في شدة الخسر كما أنهم نادوا بالخسرة وقالوا ان كان لك وقت فهذا اوان حضورك ومثله يا ويلتنا والمقصود التنبيه على خطأ النكادى حيث ترك ما حوجه تركه إلى نداء هذه الاشياء (على ما فرطنا فيها) على أي فرطينا في شأن الساعة وتقصيرنا في مراعاة حقها والاستعداد لها بالايمان بها وكناس الاعمال الصالحة فعلى متعلق بالخسرة وما مصدرية والتفريطا لتقصير في الشيء مع القدرة على فعله (وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم) حال من فاعل قالوا والاوزار جمع وزر وهو في الاصل الحمل الثقيل يقال وزرته أي حمله ثقيلًا ومنه وزير الملك لانه يتحمل اعباء مقلده الملك من مؤونة رعيته وحشمه سمي به الاثم والذنب لغاية ثقله على صاحبه والحمل من توابع الاغيان الكثيفة لامن عوارض المعاني فلا يوصف به العرض الاعلى سبيل التمثيل والتشبيه وذكر الظهور كذكر الايدي في قوله تعالى فيما كسبت ايديكم فان المعتاد

حل الاثقال على الطهور كما ان المؤلف هو الكسب بالأيدي والمعنى انهم يتحسرون على ما لم يعملوا من
 الحسنات والحال انهم يحملون اوزار ما عملوا من السيئات (الاسماء ما يروون) اي بئس شأ يزرون اي يحملون
 وزرهم قال السدي وغيره ان المؤمن اذا خرج من قبره استقله احسن شيء صورة واطيبه ريحا فيقول هل
 تعرفني فيقول لا فيقول انما عملك الصالح ما ركنتي فقد طالما ركبتك في الدنيا فذلك قوله تعالى يوم نحشر
 المتقين الى الرحمن وفدا اي ركبانا واما الكافر فيستقبله اقبح شيء صورة ورائحه ريحا فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول انا
 عملك الخبيث طالما ركبتني في الدنيا وانا اليوم اركبك فهو معنى قوله تعالى وهم يحملون الخ فيكون الحمل على
 حقيقة لا لالاعمال صور انطهر في الآخرة وان كان نفسها اعراضا واعلم ان الاوزار كثيرة لكن ذنب الوجود
 فوق الكل اذ هو الباعث على سائر الاوزار وهو ثقل مانع عن السلوك فعلى السالك ان يتوب عن الكل ويعني
 في طريق الحق فناء كلياً (قال الحافظ) فكر خود وراي خود در عالم رندي نيست * كفرست درين
 مذهب خود بيني و خود را بي * قال بعضهم لا يمكن الخروج من النفس بالنفس وانما يمكن الخروج من
 النفس بالله تعالى قال الشيخ ابو عبد الله محمد بن علي الترمذي الحكيم قدس سره ذكر الله تعالى يربط القلب
 و يلينه فاذا خلا عن الذكر اصابت حرارة النفس ونار الشهوات فقسا و بيس و امتنعت الاعضاء من الطاعة
 فاذا مددتها انكسرت كالشجرة اذا بست لا تصليح الا للقطع وقصير وقودا للنار اذ ان الله منها ما ذكره والتوحيد
 والاتباع الى اهله هو اصل الاصول (حكى) عن علي ابن الموفق انه قال حجت سنة من السنين في محفل فرأيت رجلا
 فاحبت المشي معهم فزلت واركت واحدا في المحمل ومثيت معهم فتقدمنا الى الريعة وعدلنا عن الطريق
 فتمنا فرأيت في منامي جوارى معهن طشوت من ذهب وباريق من فضة يغسلن ارجل المشاة فبقيت انا
 فقالت احداهن لصواحبها اليس هذا منهن قلن هذا محفل فقالت لي هو منهن لانه احب المشي معهم فغسلن
 رجلي فذهب عني كل تعب كنت اجد هذه حال من مشي مع ولي باعتراف صحيح فكيف مع نبي فلو ان كفار
 مكة ومشركي العرب استمعوا الى النبي عليه السلام واتبعوا الذكر الذي ازل اليه لنجوا واسقطوا كل حل عن
 ظهورهم ومشوا الى جنة الفردوس لكن الله تعالى يهدي من يشاء (وما الحياة الدنيا) على حذف المضاف اي
 ما اعمال الدنيا اي الاعمال المعلقة بهما من حيث هي هي (الالعب ولهو) يلهي الناس ويشغلهم بمنفعته الزائلة
 عن الايمان والعمل الصالح المؤدى الى اللذة الدائمة واللعب عما يشغل النفس وينفرها عما تستمتع به والله موصرفها
 عن الجد الى الهزل (ولا الدار الآخرة) التي هي محل الحياة الآخرة (خير للذين يتقون) الكفر والمعاصي لان
 منافعها خالصة عن المضار ولذا انها غير منقصة بالآلام مستمرة على الدوام (افلا تعقلون) الفناء لا يطفئ على
 مقدزاي اتمعلون فلا تعقلون اي الامر بس خبر وسميت الدنيا بالدنيا لدنوها قبل الآخرة اولدائها تمها وسميت
 الآخرة بالآخرة لتأخرها عن خلقها وانما جعل الله الآخرة غائبة عن الابصار لانها لو كانت حاضرة لما جحدوها
 ولا رفعت التكاليف والحن فجعل ما على الارض زينة للابتلاء وحقيقة الدنيا ما يشغلك عن ربك قال اهل
 التحقيق السموات والارضون وما فيهما من عالم الكون والفساد يدخل في حد الدنيا واما العرش والكرسي
 وما يتعلق بهما من الاعمال المصاحبة والارواح الطيبة والخلة وما فيها من حد الآخرة وفي الخبر القدسي
 لما خلق الله الدنيا خاطبها بقوله يا دنيا اخدميني واتعبي من خدمك ولهذا كانت الدنيا تجيبني لبعض
 اوليائه وتكاس داره في صورة العجز وولع بعض اوليائه بنجي كل يوم برغيف فان قالت ان الله تعالى خلق هذه
 الدنيا للمؤمن فلم امر بالزهد فيها قلت السكر اذا نثر على رأس الخنزير لا يلتقطه لعلوه واهتموه واولا النقطة لكان عيبا
 وفي الحديث جوعوا الله قسمة لوليمة الفردوس والضيف اذا كان حكيما لا يشبع من الطعام رجاء الخلواء (حكى) ان
 قاضيا من اهل بغداد كان مارا برقاق كلبان مع خدمه وحشمه كالوزير فطلع الكلباني وهو يهودي في صورة
 جهنمي كأن القطران يقطر من جوابه فاحد بلجام بقلعة القاضي فقال ايده الله القاضي ما معي قول نبيكم الدنيا
 سجن المؤمن وجنة الكافر اما ترى ان الدنيا جنة لك وانت مؤمن محمدي والدنيا سجن لي وانا كافر يهودي والحديث
 دلالة بالعكس فاجاب القاضي وكان من فضلاء الدنيا وما ترى من زينتها وحشمتها سجن لي بالنسبة الى ما وعد
 الله في الجنة وجنة لك بالنسبة الى الدرجات الموعودة في النيران قيل مثل الدنيا والآخرة مثل رجل له امر اثنان
 ان ارضي احدهما اسخط الاخرى واحتضر عابدا فقال ما تأسني على دار الآخرة والغموم والخطايا والذنوب

واما تأسفى على ايلة نعمتها ويوم افطرته وساعة غفلت فيها عن ذكر الله تعالى * نه عمر خضر بما ندته ملك
اسكندر * نراع برسر دنيای دون مكنى درویش * فالدينا لاتبى والاخرة خير وابقى بحكى ان جعفر بن سليمان رحمه
الله قل مررت انا ومالك بن دينار رضى الله عندهما بالصرة فبينما يدور فيها مرنا بقصر عمر واذا شباب حسن
بامر ببناء القصر ويقول اقلعوا واصنعوا فدخلنا عليه وسلمنا فرد السلام قال مالك كم نويت ان تنفق على هذا
القصر قال مائة الف درهم قال الانعطينى هذا المال فاضعه فى حقه واخفى لك على الله تعالى قصر اخير امن
هذا القصر بولداته وخدمه وقبائه وخيمه من باقوتة حراء مرصع بالجواهر ترابه الزعفران ملاطه المسك لم تفسد
يدان ولم يندب بان قال له الجليل سبحانه كن فكان فائز فى الشباب كلامه فاحضر البدر ودعا بدواة وقرطاس ثم
كتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما ضمن مالك بن دينار لفلان بن فلان انى ضمن لك على الله قصر ابدل قصرك
صفته كما وصفته والزيادة على الله واشترت لك بهذا المال قصرا فى الجنة افسح من قصرك فى ظل ظليل يقرب
العزيز الجليل ثم طوى الكتاب ودفعه الى الشاب وانفق ما اخذه من المال على الفقراء ومات على
الشباب اربعون ليلة حتى مات ووصى ان يجعل الكتاب بين كفنه وبدنه ووجد مالك ليلة وفاته كتابا موضوعا
فى المحراب فاخذه وشره فاذا هو مكتوب بلامداد هذه براءة من الله العزيز الحكيم مالك بن دينار وفيما الشاب
القصر الذى ضمنه له وزيادة سبعين ضعفا (وفى المشوى) هرکه پايان بين تراوم وودتر * جد تراو كار د
افزون دبدر * زانکه داند زين جهان کاشتن * هست بهر محشر و برداشتن * اخرت قطار اشتران بملك *
در تبع دنياش همچون پشم پشك * شمش بگزینی شتر وودترا * و در بود اشترجه قيمت شمش را * يعنى ان
اخترت الدنيا التى هى كصوف الجمل وآثرتها على الاخرة التى هى كنفس الجمل تكون محروما من الاخرة كما
ان من اختار الصوف يحرم من الجمل بخلاف من كان الجمل ملكا له فانه لا قيمة عنده لصوفه ولا زنبه وقال
فى محل آخر * باز كونه اى اسيران جهان * نار خود كريد اميران جهان * اى تو بندى اين جهان محبوس
جان * چند كويى خوبش را خواجه جهان * تخته بندست اسكه تختش خوانده * صدر پندارى و بر در
مانده * پادشاهى نيست بر ريش خود * پادشاهى چون كنى بايك ويد * بى مراد نوسود ريش
سپيد * شرم دار از ريش خوارى كز ابد * افتخار از رنگ و بو از مكان * هست شادى و فريب كودكان *
كون ميكويد بيا من خوش بى ام * وان فسادش گفته او من لاشى ام * اى زخوى بهاران لب كزان *
بنكران سردى و زردى خزان * روز بدي طلعت خورشيد خوب * مرگ اورا ياد كى وقت غروب *
بدر ايدى بر بى خوش چار طاقى * حسرتش راهم بين وقت محاق * كودكى از حسن شد مولاي خلق
بعد فرداشد خرف رسواى خلق * اى بديده لونهائى چرب و چيز * فضله از ابيبن در برابر * مر
خشت را كوكه آن خويست كو * بر طبق آن زرقى وان نقرى و بو * بس انامل رشك استادان شده *
در صناعت عاقبت لرزان شده * تركش چشم خمار همچو جان * اخرا تمش بين واب ازوى چكان * حيدرى
كان در صف شيران رود * اخرو مغلوب موشى ميشود * زلف جعد مشكار عقل بر * آخران چون دنب
زشت خنك و خر * خوش بين كوش زاول با كساد * و آخران رسوا بين و فساد * والاشارة الى
التى تكون بالتمتع بالدينية النفسانية كلعب الصبيان ولهم واهل العصيان تزييد فى الحجب والسير من البشرية
الى الروحانية وترك الشهوات والاعراض عن غير الحق والاقبال على الله خير للذين يتقون عما سوى الله بالله
افلا تعقلون ان الله تعالى خلقكم لهذا الشأن لا لغيره كما قال واصطنعتك لنفسى اللهم احفظنا من تضيع
العمر واهدنا الى حقيقة الامر انك انت الوهاب الهادى (قد نعلم) قد هنا للتكثير والمراد بكثرة علمه تعالى كثرة
تعلقه (انه) اى الشأن (ليحزنك) يا محمد (الذى يقولون) فاعل يحزنك والعائد محذوف اى الذى يقوله كعارمكة
وهو ما حكى عنهم من قولهم ان هذا الاساطير الاولين ونحو ذلك (فانهم لا يكذبونك) اى لا تعتد بما يقولون
وكله الى الله تعالى فانهم فى تكذيبهم ايات الله لا يكذبونك فى الحقيقة (ولكن الطالمين بايات الله يمجدون) اى
ولكنهم يكذبون بايات الله وينكرونها فايفعلون فى حقك فهو راجع الى فى الحقيقة لانك فان مجاسوى الله
باقى بالله وانا انتقم منهم لا لمحال اشد انتقام والمراد بالنظم حمودهم والجلود عبارة عن الانكار مع العلم بخلافه
والباء متعلقة بالفعل والتقديم للقصر يقال بجد حقه ويحقه اذا انكره (واقعد كذبت رسل من قبلك) تسلية

رسول الله صلى الله عليه وسلم فان البلية اذا عمت طابت اى وبالله اهدى كدت م قتل تكديك رسل او او شأ
 حطير وذنو وعدد كبير او كدت رسل كانوا من رماق قتل زما لك (فصبر واعني ما كذبوا اردوا) اى على تكذيبهم
 وايد انهم (حتى اتاهم بصرا) اى كان غاية صبرهم بصر الله تعالى اياهم فأس بهم واصطبر على ما نالك من قومك
 وانصر الموعود لا صارين يحتل ان يكون طريق اطهار الخجج والبراهين ويحتل ان يكون طريق القهر
والعلة او اهلك الاعداء (قال الحافظ) اى دل صور راس ومخور عم كه عاقت * ابن شام صبح كرد و ابن
شب سحر شود (وقال ايضا) كرت چو نوح در صبر هست ر غم طوفان * ملا كرد و كام هزار ساله رايد *
(ولا يدل الكلمات الله) اى مواعيد بالصر والعلة كما قال تعالى واقد سقت كل ثالعا ادا ما المرسلين انهم
لهم المنصورون وان جندها لهم اعداؤن (واحد حالك من بالمرسلين) اى من خبرهم ما يسكن به قالك وهو
بصره تعالى اياك وقال المولى ابو السعود والجار والمجور في محل الرفع على ايه فاعا اماما عتار مصمونه اى بعض
بأ المرسلين او تقدير الموصوف اى بعض من بالمرسلين (وان كان ككر عليك اعراضهم) اى عظم عليك
وشق اعراضهم عن الايمان عما حثت به من القرآن وعدم ندهم له من قبيل الآيات واحثت ان تحبهم الى
ما سألوها افترا كما خرصك على اسلامهم (فان استغثت ان تنجى نفقة) اى سرما ومنفدا (في الارض) تنفذ فيه
الى حروفها قال ابن الشيخ الفق سرب في الارض له مخلص الى مكان آخر ومنه بائقاء البريوع لار البريوع ينخرق
الارض الى القعر ثم يصعد من ذلك الى وجه الارض من جانب آخر (اوسما) مصعدا (في السماء) تعرجه فيها
(فتأنيبهم) منها (بآية) مما اقترحوه والجواب محذوف اى ما قبل وجلة الشرطية الثانية جواب للشرطية
الاولى والمقصود بيان حرصه البالغ على اسلام قومه وانه لو قدر ان يأتيهم بآية من تحت الارض او من فوق
السماء لاتيهم ارجاء لا يمانهم واثارا لتمامه على الانخذ ونحوه للايدان بان ما ذكر من انفق والسلم مما
لا يستطع اتقاؤه فكيف ما تخاذ (ولو شاء الله) عدايتهم (لجمعهم على الهدى) ولكن لما شأ ذلك اهدم صرف
اختاره الى جانب الهدى مع تمكدهم منه وما شأ عدايتهم للآيات الداعية اليه فلم يؤمنوا ولا تنها لك عليه (ولا
يدون من الجاهلن) بالحرص على ما لا يكون والجرع في واطن الصرفان ذلك من دأب الجهلة بدقائق
شؤنه تعالى التي من جانبها ما ذكر من عدم تعاق مشيئة تعالى بآياتهم وفي الآية تربية وتاديب للنبي عليه
السلام من الله تعالى كما قال عليه السلام ان الله ديني فاحسن تأديبي للآي سالع في الشفقة على غير اهلها
(انما يستجيب) اى قبل دعوتك الى الايمان (الذين يسمعون) ما ياتي اليهم سماع سمع وتدردون الموتى الذين
هو لا منهم قال الحافظ كوهرباك يسألك شؤد قالى فمض * ورنه هر سالك وكلى لؤؤ و مرحان
شؤد (والموتى) اى لكفة رشتهم منهم في عدم السمع (يبعثهم الله) من قورهم (ثم ايد) تعالى لال غيره
يرجعون) اى يردون للجراة فيجند يستجيون واما قبل ذلك فلا سبيل اليه (وقاوا) اى رؤساء قريش (اولا
تحضة ضية معنى هلا (زل عليه اية من ربه) كاستفاة والعصا والمائدة من الخوارق المجلبة الى الايمان (فل
لهم) ان الله قادر على ان ينزل اية) كما اقترحو (واكن اكثرهم لا يعلمون) ان نزولها بلاء عليهم لو حوب
هلاكمهم ان يحذوها اعلم ان اناس في الاديان على اربعة اقسام سعيد بالنفس والروح في لاس السعادة وهم
الانبياء واهل الطاعة والكافى شقى بالنفس في لاس السقاوة وهم الكفار والمصريون على الكافر واشتاك شقى
بالنفس في لاس السعادة مثل اعم باعورا وبرصصا والمبلس والرائع سعيد بالنفس في لاس الشقاوة كلال
وصهيب وسلمان في اوائل امرهم ثم بدل لاسهم لاس القوى والهداية فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى
خاق الخلق سعيدا وشقى وقل ولو شاء الله لجمعهم على الهدى ولو شاء لهداكم اجمعين قالا قال عدا الله بن عمر
رضي الله عنه ان الله تعالى علم في الارل ان فلا با في خلقه يعصى اهدم سبق استعداد له السعادة فجعله شقى لسبق
القضاء عليه بمقتضى استعداد في الاعيان الثالثة ومطهرية استعداد له لشؤون الجلال كأنه سأل بلسان
الاستعداد كونه شقى باسأله من في السموات والارض بلسان القال والحال والاستعداد كل يوم هو في شأن
يفض ويعطى كل شئ ما يستعد من السعادة والشقاوة على حسب الاستعدادات في الاعيان الثالثة
الغيبية العلمية وعلم سبحانه وتعالى ان عبده يطبع فجعله سعيدا اى مقتضى استعداد له السعادة الاحتمالي
والقابلية المودعة في الشأ الانسانية بقوله الست بر كم قالوا بلى فذلك الاحابة منهم تدل على الاستعداد

السعداء الازل فلولم يكن ذلك لما صح عليهم التكليف ونُظِمَ بحراً لله ما شاء ويثت وعنده ام انكتب فاذا
 عرفت ان الانسان سعيد وشقي فاستعداد السعيد لا يعطى الا الاقوال المرضية والافعال الحسنة والاخلق
 الجميدة التي تورث الانبساط واستعداد الشقي لا يعطى الا التي تورث الانقباض فلذا امر الله تعالى حبيبه
 بالصبر وتحمل الابداء من اهل الثقة والقهر والحلال والابتلاء في الدنيا سبب للغفران وتكسب الدرجات
 التي لا تنال في الجنان الاعلى قدر البلاء وفي الخبر ان في احدة مقامات معلقة في الهواء يا وي اليها اهل البلاء
 كالطير الى وكره ولا ينالها غيرهم وان الرجل يتلى على حسب دينه ما كان في دينه صلابه اشتد بلاؤه وان كان
 في دينه رقة ابتلى على قدر دينه فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشي وما عليه خطيئة والبلاء سوط الله على
 عباده كبلار كنوا الى الدين لا يستعوا بها ويغروا الى الله من ضرب سوطه كما يغمر الخيل الى مستقره والاحرة
 هي دار القرار * ما بلار انكس عطا نكسهم * تاكد ناعش زاوليا نكسهم * وبالجحلة في ابتلى بتي من
 المصائب واللاما فالعاقبة جيدة في الصبر وبالصبر يكون من الامة المرحومة حقيقة ويدخل في اثر الجي عليه
 السلام (وما من دابة في ارض) من رائدة تأسد كيد الاستغراق وفي متعلقة بتخذوف هو وصف الدابة اي وما
 فرد من افراد الدواب يستقر في قطر من اقطار الارض (ولا طائر) من الطيور في ناحية من نواحي الجر (وبصر
 بجناحيه) كما هو المشاهد المعتاد فقيده الطير ان بالخارج تأسد كيد كما يقال نظرت بعيني واخذت يدي او هو قطع
 نجار السرعة لانه يقال طار فلان في الارض اي اسرع (الا اتم اشلهم) محفوظة احوالها مقدرة ارزاقها
 واجالها (ما فرط في الكتاب من شيء) يقال فرط في الشيء ضيعه وتركه اي ما تركنا في القرآن شيئاً من الاشياء
 المهمة التي ينالها تعالى مراعاة فيها المصالح جيع مخلفاته على ما ينبغي بل قد بينا كل شيء امامه فصلاً او مجزئاً
 المفصل فكفوله تعالى ان النفس بالنفس والعين بالعين واما المجل فكفوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
 عنه فانتهوا (روى) ان الامام السافعي كان جالساً في المسجد اخبره فقال لا تسألوني عن شيء الا اجيبكم فيه من
 كتاب الله تعالى فقل رجل ما تقول في الحرم اذا قتل الزنور فقال لا شيء عليه فقال ابن هذا في كتاب الله تعالى فقال
 الله تعالى وما آتاكم الرسول الاية ثم ذكر اسناداً الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال عليكم بسنتي وسنة
 الخلفاء الراشدين من بعدى ثم ذكر اسناداً الى عمر رضي الله عنه انه قال للحرم قتل الزنور (ثم الى ربهم) اي الامم
 (يحسرون) يوم القيامة الى ربهم لا الى غيره فيقضي بينهم (والدين كد بوابائنا) اي القرآن (صم) لا يستمعونها
 سمع تدبر وفهم فلذلك يسمونها اساطير الاولين ولا يعدونها من الايات ويترجون غيرها وهو جمع اصم
 والمقصود تنبيه حالهم بحال الاصم لكن حذف حرف التشديد للساقطة (وركم) لا يتقدرون على ان يسمعوا
 بالحق ولذلك لا يستجيبون دعوتك وهو جمع انكم (في اظلمات) اي ظلمات الكفر خبر ثالث للبتداء (من يشاء الله)
 اصله اي ان يخلق فيه الضلال (بضلاء) اي يخلفه فيه لكن لا ابتداء بطريق الجبر من غير ان يكون له دخل
 ما في ذلك بل عند صرف اختياره الى كسبه وتحصيله (ومن يتأ) هدايته (يجمع على صراطه مستقيم) لا يضل
 من ذهب اليه ولا يزل من ثبت قدمه عليه وفي الايات امور الاول ان غير الانسان من الامم ايضا وفي الحديث
 لولا ان الكلاب امة لامرت بقتلها فاقتلوا منها كل اسود بهيم وذلك لان اكلب الاسود شيطان لكونه اعقر
 اكلاب واخشها واقلها نفعاً واكثرها نفعاً ومن هذا قال احد من جنبل لا يحل الصيده والاشارة ان ما يد
 في ارض الشربة ويتحرك كالسمع والبصر واللسان والاعضاء كلها والنفس وصفاتها وكذا ما يطير بجناحي
 السميمة والطريقة كالقلب والروح وصفة نهما ام امثالكم في السؤال عن افعالهم واحوالهم يدل عليه قوله
 تعالى ان السمع والصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا والثاني ان الحشر عام كما قال ابو هريرة رضي الله
 عنه يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطيور وكل شيء يأخذ للجماء من القرناء كما في الحديث
 لنؤذن الحقوق الى اهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجماء من التاة القرناء اي يقتص للشاء التي لا قرن لها
 من التي لها قرن قال ابن ذلك وفيه دلالة على حشر الوحوش كما قال الله تعالى واذا الوحوش حشرت لكن
 القصاص فيها قصاص مقابلة لا قصاص تكليف انتهى ثم يقال للبهائم والوحوش والطيور كوني رابا فكون
 رابا مثل تراب ارض ذلك العالم وعند ذلك يتن الكافر ويقول باليتني كمت رابا قال الحدادي والمراد بهذا الافاء
 للبهائم بعد ان احياءها افناء لا يكون فيه الم والمثلث ان الذين ختم الله على قلوبهم فهم كالا صم والابكم الاصليون

ومن خاصة الانكم ان يكون اصم (كما قال في التثوي) دائماً كركنك اصلي كربود * ناطق انكس شد كه ازما در شود *
 چون سليمان سوى مرغان سما * يك صفيري كردست آن جله را * جز مكر مرغى كه مدنى بال و پر *
 يا چوماهى كنىك بد از اصل كر * نى خلط كقتم كه كر كر سر نهد * بش و حى كر يا سمعش دهد * فقلوب
 الخلق بيد الله تعالى يصرفها كيف يشاء (روى) ان كفار مكة اجتمعوا على قتل النبي عليه السلام فميناهاهم كدلك
 اذ دخل عليهم ايليس فقال لما دأبتموه بالقصة فقال لابي جهل يا ابا الحكم اواك حلت صمك والهلك
 الذى تعبدوه ووضعت بين يدي محمد وسجدت له رب بما يسمع محمد منه شيئاً وكان صممه مرصعاً بالجوهر والياقوت
 فحمل ابو جهل صممه ووضع بين يدي النبي عليه السلام وسجد له وقال الهى بعدك وثقرباك هذا محمد شتمنا
 بسبك ويطمع منك ان تصرنا وتستم محمداً فأخذ الصنم يتحرك ويتكلم ويشتهم فدخل في قلب النبي عليه السلام
 شئ ورجع الى بيت خديجة فلم يلبث ان دق الباب فاذا شاب دخل ويده سيف وسلم وقال مرني يا رسول الله
 حتى امثل امرئ فقال عليه السلام من انت قال انا من الحن قال كم تبلغ قوتك قال اقدر ان اقلع جلى حرأ
 واني قبس وارميهم في البحر قال من اين اقلت الساعة قال كنت في حزيرة البحر السابع اذ اناني جبرائيل فقال
 ادرك فلانا الشيطان دخل في الصنم وشتم النبي عليه السلام فاقتله بهذا السيف وأدركته في الارض الراجعة
 فقتله فقال له عليه السلام ارجع فاني استعين برى من عدوى وقال الشاب لى اليك حاجة هي ان ترجع
 الى مكان كنت فيه امس فانهم يستخبرون ذلك الصنم ثانياً فرجع في الغد ومعه ابو بكر الصديق فجاء ابو جهل
 مع صممه ففعل كما فعل بالامس فأخذ الصنم يتحرك ويقول لاله الا الله محمد رسول الله وانا صنم لا نافع ولا اضر
 ويل لمن عدنى من دون الله فلما سمعوا ذلك قام ابو جهل وكسر صممه وقال ان محمد اسحر الاصنام فطهر ان الله
 تعالى يقول الحق من السنة المطاهر ولكن لا يسمع المنافق والكافر (قل) يا محمد لاهل مكة (ارأيتمكم) الكاف
 حرف خطاب اكذبهم ضمير الفاعل المخاطب لتأكيد الاسناد لا محل له من الاعراب كما كاف في اياك وذلك الكاف
 يدل على احوال المخاطب من الافراد والتذكير ونحوها وهو يطابق ما يراده والتاء تنفي على محالة واحدة مفردة
 مفتوحة الدانحو رأيتمكم رأيتمكم ومنى التركيب وان كان على الاستخبار عن الرؤية فليية كانت
 او بصريية لكن المراد به الاستخبار عن متعلقها اى احبروني فجعل العلم او الاصدار الذى هو سبب الاخبار محازا
 عن الاخبار وجعل الاستفهام الذى للتبكي والالقاء الى الاقرار محازا عن الامر بجامع الطلب (ان اتاكم
 عذاب الله) في الدنيا كما تاتي من قبلكم من الامم (واوتكم الساعة) اى القيامة المستترة على ذلك العذاب وهو
 العذاب الاخرى والساعة اسم لوقت تقوم فيه القيامة سمي بها لانها ساعة خفيفة يحدث فيها امر عظيم
 (اغير الله دعون) هذا من احوال الاستخار ومحط التكي (ان كنتم صادقين) جواب الشرط محذوف اى ان كنتم
 صادقون في ان اصنامكم آلهة كما انها دعواكم المعروفة فاخبروني اغير الله دعون ان اتاكم عذاب الله فان
 صدقهم بهذا المعنى من موجبات اخبارهم بدعائهم غيره سبحانه (ولاياء تدعون) عطف على جملة منفية كانه
 قيل لا غيره تعالى تدعون ولاياء تدعون (فيكشف ما تدعون اليه) اى الى كشفه عطف على تدعون اى
 فيكشف اثر دعائكم (ارشاه) كشفه فقول الدعاء تابع لمشيئته تعالى فقد يقبله كما في بعض دعواهم المتعلقة
 بكشف العذاب الديوى وقد لا يقبله كما في بعض اخر منها وفي جميع ما يتعلق بكشف العذاب الاخرى الذى
 من جلته الساعة فانه تعالى لا يعفر ان يسرك به فلا يساء في الآخرة (وتنسون ما تشركون) عطف على تدعون
 ايضا اى تتركون ما تشركون به تعالى من الاصنام تركا كايما ساركن في العقول انه القادر على كشف العذاب
 دون غيره والنسيان هنا بمعنى الترك لا بمعنى الغفلة (ولقد ارسلنا) اى وبالله لقد ارسلنا رسلا (الى امم) كثيرة
 (من قبلك) اى كائنة من زمان قبل زمانك فمن ابتداء العاية في الزمان على مذهب الكوفية مثل نعت من اول
 الليل وصمت من اول الشهر الى آخره وقال الحشى سنان جلى من زائدة على قول من جوز زيادتها في الموجب
 واما عند غيره فهي معنى في كافي قوله تعالى اذ نادى للصلاة من يوم الجمعة (فاخذناهم) القاء فصيحة تفصح ان
 الكلام مبنى على اعتبار الحذف اى فكذبوا رسلهم فاخذناهم (بالأساء) اى بالشدة والفقر (والضرأ) اى الضر
 والآفات وهما صيغتان ثابتان لا مذكرهما (لعلهم تضرعون) اى لئلى يدعو الله في كشفها بالتضرع والتذلل
 ويتولوا اليه من كفرهم ومعاصيهم (فلولا) هلا (ادجاءهم بأسنا) عذابا (تضرعوا) اى لم يفعلوا ذلك مع قيام

المقتضى له فلا يفيد انهم والتدبير وذلك عند قيام الداعي الى العمل واتقاء العذر في تركه (ولكن قست قلوبهم) استدراك على المعنى اى لم يتضرعوا وان كان يست وجفت قلوبهم ولو كان في قلوبهم رقة وخوف لتضرعوا (وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) اى حسن لهم الكفر والمعاصى بان اغواهم ودعاهم الى اللذة والراحة دون التفكير والتدبير ولم يختر يبالهم ان ما اعتراهم من البأساء والضراء ما اعتراهم الا لاجله (فلذنبوا ما ذكروا به) عطف على مقدر اى فانهم كفوا فيه ونسوا ما ذكروا به من البأساء والضراء فلنسوه (فحسب عليهم اواب كل شيء) من فنون السوء على منهاج الاستدراج (حتى) ابتدائية ومع ذلك غاية لقوله فتحنا (اذا فرحوا بما اوتوا) اى صاروا معجبين بحالهم فانفرح فرح البطر كفرح قارون بما اصابه من الدنيا (اخذناهم) بالعذاب (بغتة) اى شدة ليكون استدعائهم وقعا واقطع هولا كما قال اهل المعاني انهم اما اخذوا في حال الراحة والرخاء ليكون اشد تحسرهم على ما فاتهم من حال السلامة والعافية (فاداهم ملسون) متحسرون غاية الحسرة آيسون من كل خير راجون فاذا للمفاجأة والابلاس بمعنى اليأس من النجاة عند ورود الملائكة والمعنى الحسرة والحر (فقطع دابر القوم الذين ظلموا) اى آخرهم بحيث لم يبق منهم احد والذابر يقال لذي النسي من خلفه كالولد للوالد يقال دبر فلان القوم يدبر دبر وادبورا اذا كان آخرهم قال الدعوى معناه انهم استؤصلوا بالعذاب فلم يبق منهم باقية ووضع الظاهر موضع الضمير للاشعار بهالة الحكم فان هلاكهم بسبب ظلمهم الذى هو ووضع الكفر موضع السكر واقامة المعاصى مقام الطامعات (والحمد لله رب العالمين) على اهلاكهم فان هلاك الكفار والعصاة من حيث انه تخلص لاهل الارض من شؤم عقائدهم انفساده واعمالهم الخبيثة نعمة جليلة يحق ان يحمد عليها لاسيما مع ما فيه من اعلاء كذا الحق التى انطقت بهار سلمهم عليهم السلام وفي الآيات امور منها ان الله تعالى هو المرجع فى كل امر حال الاختيار والاضطرار والعاقلة لا يلجئ الى غيره تعالى لان ما سوى الله آلات واسباب والمؤثر فى الحقيقة هو الله تعالى فتبان المؤمن هو النظر الى بابه والاستمداد من جنبه حال السراء والضراء بخلاف الكافر فانه يفتخ بعينه عند نزول السدة والمقول هو الرجوع اختيارا فان العبد المطيع لا يترك باب سيده على كل حال ومنها ان الله تعالى يقلب الانسان تارة من البأساء والضراء الى الراحة والرخاء وانواع الآلاء والنعماء واخرى يعكس الامر كما يفعل الله الابن المستقى بولده بخاتمة تارة وبلاطه اخرى طلبا لصلاحه والزما للنجاة وازاحة لآفة فى هذه المعاملة تربط له وفائدة عظيمة فى دينه ودينه ان تظن (قل الصائب) بهاد سخت توسوهان بخود غنى كبرد * وكرهه يست وبلند زمان سوهانست * ومنها ان الهلاك بقدر الاستدراج ونعوذ بالله تعالى من المكروه وفى الحديث اذ رأيت الله تعالى بهطلى عدا فى الدنيا على معصية ما يجب فان ذلك منه استدراج ثم قرأ صلى الله عليه وسلم فلذنبوا ما ذكروا به الآية وفى الأولات الجمجمة فتحنا عليهم ابواب كل شيء اى من البلاء فى صورة النعماء لارباب الظاهر بالنعمة الظاهرة من المال والجاه والقبول والصحبة وامثالها ولارباب الباطن بالنعمة الباطنة من فتوحات الغيب واراة الآيات وظواهر الكرمات وروية الانوار وكشف الاسرار والاشراف على الحواطر وصفاء الاوقات ومشاهدة الروحانية واشباعها بما يربى به اطفال الطريقة فان كثيرا من متوسطى هذه الطائفة تعتبر بهم الآفات فى انشاء السلوك عند سائمة النفس من المجاهدات وملائتها من كثرة الرياضات فيوسوسهم الشيطان وتوسول لهم انفسهم انهم قد بلغوا فى السلوك رتبة قد استغرابها عن صحبة الشيخ وتسلميم تصرفاته فيخرجون من عنده ويشرعون فى الطلب على وفق انفسهم فيقعون فى ورطة للخذلان وسخرة الشيطان فيبرهم الاشياء الخارقة للعادة وهم يحسبون انها من نتائج العباداة وكان بعضهم يسير فى البادية وقد اصابه العطش فانهى الى بئر فارتفع الماء الى رأس البئر فرفع رأسه الى السماء وقال اعلمك قادر وان كان لا يطيق هذا فلو قيضت لى بعض الاعراب بصفتى صفعا ويسقنى شربة ماء كان خيرالى ثم انى اعلم ان ذلك الرفق ليس من جهته وقال الشيخ ابو عبد الله انقرشى قدس سره من لم يكن كارهيا لظهور الآيات وحوارق العادات منه كراهية الخلق لظهور المعاصى فهى حجاب فى حقه وسر هاعنه رحمة ومنها ان الجب مذموم مهلك وفى الحديث ثلاث مهلكات شج مطاع وهوى متبع وانجاب المرء بنفسه * مرد مجب زاهل دين نبود * هيچ خود دين خدایى بين نبود * بختراز جهان ومست يكست * خوبشتن

بين وبت پرست بکست * وعلاجه رؤیة التوفیق من الله تعالى ومنها ان العمة لابد لها من الحمد والشکرو فی الخبر الصحیح اول من يدعی الى الجنة الحامدون لله علی کل حال ولما جد نوح علیه السلام بقوله الحمد لله الذی نجانا من القوم الظالمین وجد السلامة حیث قال تعالى یانوح اهبط سلاما منا فلا بد من الحمد علی السلامة سواء كانت من جهة الدین او من جهة الدنیا اذ کل منهما نعمة ودخل رجل علی سهل بن عبد الله فقال ان الاصل دخل داری واخذت منی فقال اشکر الله اودخل الاصل قلبک وهو الشیطان وافسد التوحید ماذا کنت تصنع یقول الفقیه رجامع هذه المجالس الشریفة سئلت فی المنام عن معنی الحمد فقلت الحمد اظهار الکمال بتهيئة اسبابه فقال السائل وهو احد من سادات المشایخ ما تهيئة الاسباب فقلت ان ترفع یدیک الى السماء وتخطر الى جانب الملوک وتطهر الخضوع والخشوع وان تثنی علی الله تعالى شاء حقا کما یثنی ثم استیقظت فبجاء التفسیر بحمد الله تعالى مشیرا الى مراتب الشکر (کما قال بعضهم) الشکر قید للنعم * مستلزم دفع النقم * وهو علی ثلاثة * قلب یدقا علم وفهم * والحمد لله تعالى ولی الانعام علی الاستمرار وابدوام (قل) یا محمد لاهل مکة (ارايتم) ای اخرونى ایها المشرکون فان الرؤیة بصریفة کانت اوعلیة سبب الاخبار کما سبق (ان اخذ الله سمکم) ای اصمکم (و ابصارکم) ای اعماکم بالکلیة (وختم علی قلوبکم) بان غطی علیها ما یزول به عقلکم وفهملکم بحیث تصیرون مجاہلین (من الغیر الله) من استفهامیة متدا واه اخره وغیر صفته (یا یتکم به) ای بما احده منکم وهی صفة اخرى له والجملة متعلق بالرؤیة ومناطق الاستحسان ای اخبرونی ان سلب الله عنکم اشراف اعضائکم من أحد غیر الله یا یتکم بها ومن المعلوم انه لا یقدر علیه الا الله سبحانه فهو المستحق للعادة والتعظیم وهو احتجاج آخر علی المشرکین (انظر) یا محمد ونحو (کیف نصرف الآیات) ای نکررها ونقررها مصروفة من اسلوب الى اسلوب تارة بترتیب المقدمات العقلیة وتارة بطریق الترغیب والترهیب وتارة بالتنبیہ والتذکیر بأحوال المتقدمین قال الحدادی التصریف توحیه المعنی فی الجهات الی تطهرها اتم الاظهار (ثم هم یصدون) ای یعرضون عنها فلا یؤمنون وثم لاستعداد صدقهم ای اعراضهم عن تلك الآیات بعد تضرعهم علی هذا النمط البدیع الموجب للاقبال علیها (قل ارايتم) ای اخبرونی ایها المشرکون (ان اناکم عذاب الله نعمة اوحیة) ای ایلا او نه انما ان العذاب فیما اتی الی الاغنة ای العجاة وفیما اتی نهارا الجهرة وهو الماس لما فی سورة الاعراف من قوله تعالى افامن اهل القرى ان یا یتهم بأننا یساتواهم تأثون او امن اهل القرى ان یا یتهم بأننا ضحی وهم یلعون والقرآن یفسر بعضهم بعضهم الآخر باللائع بالبال (هل یهلك الا القوم الظالمون) الاستفهام معنی التبی ومعلق الاستحسان محذوف ای اخبرونی ان اناکم عذابه العاجل الخاص بکم نعمة اوحیة کما فی من قلکم من الامم ما ذابکون الحال ثم قیل ینا بالذلک هل یهلك الا القوم الظالمون ای ما یهلك بذلک العذاب الخاص بکم الانتم ووضع المطهر موضع المصیر ایدانا بان مناطق هلاکهم طمهم الذی هو وضعهم للکفر موضع الایمان (وما رسل المرسلین الا مبشرین ومنذری) حالان مقدرتان من المرسلین ای ما رسلهم الامقدا بتبشیرهم وادارهم ففیها معنی العلة اغائیة قطعاً ای لم رسلهم لان یفترح علیهم الآیات ویطلبی لهم بل لأن تبشروا قومهم بالثواب علی الطاعة وینذروهم بالعقاب علی المعصیة التنبییر الاخبار بالخبر السار والانتذار الاحمار بالخبر الصار (فمن آمن) بهم (واصلح) عمله اودخل فی الصلاح (فلا خوف علیهم) من العذاب الذی یدروه دنویا کانوا احرابا ولا هم یحزنون) دعوات ما تبشروا به من الثواب العاجل والآجل (والذین کذبوا بآیاتنا) وهی ما ینطق به الرسل علیهم السلام عند التبشیر والانتذار ویبلغونه الی الامم (یمسهم العذاب) الایم واستند المس الی العذاب مع ان حجه ان یسند الی الاحیاء لکونه من الافعال المسوقة بالقصد والاختیار علی طریق الاستعارة بالکنیة فجعل کأثره حی یطلب ابلا مهمم والوصول الیهم (بما كانوا یفسقون) ای بسبب فسقهم المستمر الذی هو الاصرار علی الخروج عن التصدیق والطاعة وفی الآیات ترغیب وترهیب (وفی الکلمات القدسیة) یان ادم لانا من مکری حتی تجوز علی الصراط (روى) ان الله تعالى قال یا ابراهیم ما هذا الوجع السدید الذی اراه منک فقال یارب کیف لا وحل و آدم ابی کما کان محله القرب منک خلقتک بیدک وفتحت فیه من روحک وامرنا باللائكة بالسجود له فبمعصیة واحدة اخرجته من جوارک فاوحی الله تعالى الیه یا ابراهیم اما عرفت ان معصیة الحبيب علی الحبيب شدیة (وعن مالک

ابن دينار) قل دخلت جبانة البصرة فاذا اناس يعدون المجنون فقلت كيف حالك وكيف انت قال يا مالك كيف يكون حال من امسى واصبح يريد سفر اعيدا بلا اهبة ولا زاد ويقدم على رب عدل حاكم بين العباد ثم يكي بكاء شديدا فقلت ما يبكيك فقال والله ما يبكيك حرصا على الدنيا ولا جزعاً من الموت والى لكن بكيت ليوم مضى من عمري لم يحسن فيه عمل * كاري كيم ورنه خجلت راورد * روزي كه رخت جان بجهان ذكر كسيم * ايكاني والله قلة الزاد وبعد الفسادة والعقبة الكؤود ولا ادري بعد ذلك اصير الى الجنة ام الى النار فسمعت منه كلاما حكمة فقلت ان الناس يزعمون انك مجنون فقال ما بي الجنة ولكن حب مولاي خالط قلبي وحشائي وحرى بين لحي ودمي وعطامي * درره منزل الى كه خطر هاست درو * شرط اول قدم انست كه مخزون باشي * كاروان رفت وتودر خواب وپسايان درپاش * كي روي ره زكه پرسى چه كنى چون باشي * وعلى تقدير الزلة فليسا درال اقل الى التوبة والاستغفار حتى يتخلص من عذاب الملك القهار كما قال تعالى من آمن واصلح فلاح (روى) ان الملائكة تخرج الى السماء نسيئات العبد فاذا عرضوها على اللوح المحفوظ يجدون مكانها حسنة فيخرجون على وجوههم ويقولون ربنا انك تعلم انما كننا عليه الاما عمل فيقول الله تعالى صدقتم ولكن عدى ندم على خطيئته واستشفع الى بدهته فغفرت ذنبه وجدت عليه بالكرم وانا اكرم الاكرمين فالايمن واصلاح العمل والندم على الزلل سبب النجاة في الدنيا والآخرة قال بعض الكبار ان الايمان والاسلام يمكن ان يكونا شيئا واحدا في الحقيقة ولكن خص كل منهما بنوع مجازا عرفيا فكل ما كان فيه اتصديق القلب اطلق عليه الايمان لوجود اصل معناه فيد كما لا يخفى (قل) يا محمد لا كفره الذين يفترحون عليك تارة تنزل الآيات واخرى غير ذلك (لاقول اللهم عندى خراش الله) اى لا ادعى ان خراش مقدوراته تعالى مفوضة الى انصرف فيها كيف اشاء استقلال واستدعاء حتى تفترحوا على تنزيل الآيات او ازال العذاب او قلب الجبال ذهباً او غير ذلك مما لا يليق بشأنى فان خراش جمع خزينة بمعنى مخزونة قال الحدادى وليس خراش الله مثل خراش العباد وانما خراش الله تعالى خراش مقدوراته التى لا توجد الا بتكوينه اياه او يجوز ان يكون جمع خزانة وهى اسم للمكان الذى يخزن فيه الشيء وخزن الشيء احرازه بحيث لا تناله الايدي وكألو ايقوا وان كنت رسولا من عند الله تعالى فوسع علينا منافع الدنيا وخيراتنا فالمعنى لا ادعى ان مفتاح الرزق بيدي فاقبض واسط (ولا علم العيب) عطف على محل عندى خراش الله ولا مزيدة مذكورة للنفى اى ولا ادعى ايضا انى اعلم الغيب من افعله تعالى حتى تسألونى عن وقت الساعة او وقت نزول العذاب او نحوهما (ولا اقول لكم انى ملك) من الملائكة حتى تكلفونى من الاما عيل الحارقة للعبادات ما لا يطيق به البشر من الرقى الى السماء ونحوه او تعدوا عدم اتصافى بنصفه فهم قادحان امرى كما يبنى عنه قوالهم ما لهذا الرسول يا كل الطعام ويمشى في الأسواق والمعنى انى لا ادعى شيئا من هذه الاشياء الثلاثة حتى تفترحوا على ما هو من اثارها واحكامها وتجهلوا عدم اجابتي الى ذلك دليلا على عدم صحة ما ادعيه من الرسالة التى لا تعلق لها بشئ مما ذكر قطعا با انما هى عمارة عن تلقى الوحي من جهة عز وجل والعمل بمقتضاه فحسب حسبا يبنى عنه قوله تعالى (ان اتبع الاما بوحى الى) اى ما فعل الاتباع ما بوحى الى من غير ان يكون لي مدخل ما فى الوحي اوفى المرحى بطريق الاستدناء او بوجه آخر من الوجوه اصلا والوحي ثلاثة مائت بلسان الملك والقرآن من هذا القبيل ومائت باشارة الملك من غير ان يبيته بالكلام واليه الاشارة بقوله عليه السلام ان روح القدس نفث فى روعي ان نفسا لم تموت حتى تستكمل رزقها والثالث ما تبدي لقلبه اى ظهر لقلبه بلا شبهة الهاما من الله تعالى بان اراه الله بنور من عنده كما قال لتحكم بين الناس بما اراد الله واني الاشعرية واكثر المتكلمين ان يحكمهم عليه السلام بالاجتهاد كما تدل عليه الآية اذ ثبت بها انه لا يتبع الا الوحي والجواب انه جعل اجتهاده عليه السلام وحجا باعتبار المال فان تقريره عليه السلام على اجتهاده يدل على انه هو الحق كما اذا ثبت بالوحي ابتداء (قل هل يستوى الاعمى والبصير) مثل الضلال والمهتدى فانه عليه السلام لما وصف نفسه بكونه متبعا للوحي الالهى لم يمتنع ان يصف نفسه بالاهتداء ويصف من عاينه واستبعد دعواه بالضلال فالعمل بغير الوحي يجرى مجرى عمل الاعمى والعمل بمقتضى الوحي يجرى مجرى عمل البصير (فلا تتفكرون) اى لا تسمعون هذا الكلام الحق فلا تفكرون فيه فتهدوا باتباع الوحي والعمل بمقتضاه فغلب التوخيخ عدم الامر من معالى الاستماع والتفكير (واذرب) اى خوف

من العذاب بما يوحى (الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم) اى يتبعوا ويجمعوا الى ربهم اى الى موضع لا يملك احد فيه نفعهم ولا ضررهم الا الله تعالى وقيل يخافون يعلمون لان خوفهم اعمسا كان من علمهم (ليس لهم من دونه ولى) قريب ينفعهم (ولا شفيع) يشفع لهم وجهه الذى اى ليس فى موضع الحال من ضمير يحشرون فان المخوف هو الحشر على هذه الحال وقوله من دونه حال من اسم ليس اى متجاوزا لله تعالى والمراد بالموصول المؤمنون العاصون كما فى اكثر التفاسير وانما بى الشفاعة اغيره مع ان الانبياء والاولياء يسفعون كما هو مذهب اهل السنة لانهم لا يشفعون الا باذنه فكانت الشفاعة فى الحقيقة من الله تعالى وقال المولى ابو السعود رحمه الله المراد بالموصول المحزون من الكفار للحشر سواء كانوا اجازمين بأصله كأهل الكتاب وبعض المشركين المعترفين بالبعث المتردين فى شفاعته آبائهم الانبياء كالاولين اوفى شفاعته الاصنام كالاخرين او متردين فيهما معا كعص الكفرة الذين يعلم من حالهم انهم اذا سمعوا بحديث البعث يخافون ان يكون حقا واما المنكرون للحشر رأسا والفائلون به الطاعون شفاعته آبائهم او بشفاعة الاصنام فهم خارجون عن امرى بأنذارهم انتهى فالكلام على هذا ظاهر لان الطالمين ليس لهم من حبيب ولا شفيع يطاع (اعلمهم يتقون) تعليل الامر اى اندرهم لكي يتقوا الله باقلاعهم عما هم فيه وعمل الطاعات ويتقوا الكفر والمعاصى والاشارة ان الله تعالى امر نبيه عليه السلام ان يحكم الكفار على قدر عقولهم فقال قل لا اقول لكم عندى خراف الله على انها عندى ولكن لا اقول لكم وهى علم حقائق الاشياء وما هياتها وقد كان عنده فى آرائه سبزيهم آيات فى الآفاق وفى انفسهم وفى اجابة قوله عليه السلام ارنا الاشياء كما هى وفى قوله اوتيت جوامع الكلم وما امر الله تعالى الا ان قل ليس عندى خراف الله قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر (ولا تبذرا لاسرار) يعنى بيان الحقائق الذى هو غمأ القلب والروح كالسمرأ يعنى الخنطة للجسم (فى ارض عيمان) يعنى فى ارض استعداد هؤلاء الطوائف الذين لا يصبرون الحق ولا يشاهدونه فى جميع الاشياء كما فى شرح الفصوص للبولى الجامى قدس سره (قال السعدى) دريغست باسقله كفت از علوم * كه ضايغ شود تخم در شوره يوم * ولا اعلم الغيب فانه صلى الله عليه وسلم كان يخبر عما مضى وعما سيكون باعلام الحق وقد قال عليه السلام ليله المراح قطرت فى خلق قطرة علمت ما كان وما سيكون فمن قال ان نبي الله لا يعلم الغيب فقد اخطأ فيما اصاب ولا اقول لكم انى ملك وان كنت قد عبرت عن مقام الملك حين قلت لجبرائيل تقدم فقال لو دنوت اتملة لا حرقت (كما قال السعدى) شى برنست از دلك بر كذشت * بتكين وحاء از ملك در كذشت * چنان كرم دريه قربت براند * كه در سدره جبريل از و باز ماند * ان اتبع الا ما يوحى الى يعنى لا اختركم عن مقاماتى واحوالى بمالى مع الله وقت لا يعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل الاعمال يوحى الى ان اخبركم وكيف اخبركم عما اعمى الله بصاركم عنه وانا به بصير فلا يستوى الاعمى والبصير ثم قال وانذر به يعنى اخبر بهذه الحقائق والمماضى الذين يخافون اى يرجون ان يحشروا الى ربهم يجذبون الغاية ويتحقق انهم ليس لهم فى الوصول الى الله من دونه ولى يعنى من الاولياء ولا شفيع يعنى من الانبياء لان الوصول لا يمكن الا بجذبات الحق اعلمهم يتقون عما سوى الله بالله فى طلب الوصول قال السرى السقطى قدس سره خرجت يوما الى المقابر فاذا به لول فقلت له اى شى تصنع هنا قال اجالس قوما لا يؤذونى وان غبت لا يفتابونى فقلت له تكون جائعا فولى وانشأ يقول

تجوع فان الجوع من عمل التقي * وان طويل الجوع يوما سيشبع

قيل مثل الصالحين وما زينهم الله به دون غيرهم مثل جند قال لهم الملك تزينوا للعرض على عذافى كانت زينته احسن كانت منزلته عندى ارفع ثم يرسل الملك فى السر بزينته عنده ليس عند الجند مثلها الى خواص مما يكتدوا اهل محبته فاذا تزينوا بزينته الملك فخر واسار الجند عند العرض على الملك فهذا مثل من وفقهم الله تعالى للاعمال الصالحة والاحوال الزكية ولا حاجة لهم الى ان يصفوا ما عندهم الى عامة الناس فان علمهم بذلك كاف وسيظهر يوم العرض الاكبر وعند الكتيب الاخر * اولئك خدام كرام وسادة * ونحن عبيد السوء * بئس عبيد * (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) روى ان روساء قريش قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأوا فى مجلسه اشربى فقراء المؤمنين مثل صهيب وعمار وخباب وبلال وسلمان وغيرهم لو طردت

هؤلاء الاعبد وارواح جبابهم وكان عليهم جباب صوف لا غير لجبابناك وما دناك فقال عليه السلام ما انا
بصار المؤمنين فقالوا فاذا نحن جبابناك فاعلمهم عنا حتى يعرف العرب فضلنا فان وفود العرب تأتيك فتستحي
ان ترانا مع هؤلاء فاذا نحن عن مجلسك فأقعدهم معك ان شئت فهم عليه السلام ان يفعل ذلك طمعا في ايمانهم
فأنزل الله تعالى هذه الآية يعلمه انه لا يحب ان تفضل غنيا على فقير ولا شريفا على وضيع لان طريقه فيما ارسل
به الدين دون احوال الدنيا والطراد الابعاد وبالفارسية * مران از مجلس خودان درويش ترا سكه ميخوانند
پروردگار خود را و ذكر او ميكنند بامداد و شبانگاه * والمراد به ذكر الوقتين: الدوام ومن دام ذكره دام جلوسه مع الله
كما قال انا مجلس من ذكرتي (بريدون) بذكرهم وعبادتهم (وجهه) تعالى ورضاه لا شيا من اغراض الدنيا
حال من ضمير يدعون اي يدعونه تعالى لمخلصين له وقيد الدعاء بالاخلاص تنبيهها على انه ملك الامر * عبادت
باخلاص نيت نكوست * وكرهه آيد زني مغز پوست * واشعارا بانه من اقوى موجبات الاكرام
المنافق للابعاد (ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء) لما لم يقتصر المشركون في طعن
فقراء المسلمين على وصفهم بكونهم موالى ومساكين بل طعنوا في ايمانهم ايضا حيث قالوا يا محمد انهم اءما احتموا
عندك وقبلوا دينك لانهم يجدون عندك ما كولا وعلبوسا بهذا السبب والافهم عارون عن دينك والايان بك
دفع الله تعالى ما عسى يتوهم كونه مسوغا لطردهم من اقاويلهم فقال ما عليك اي ليس عليك الاعتبار
ظاهر حالهم وهو اتسامهم بسمة المتقين وان كان لهم باطن غير مرضي كما يقوله المشركون فمضرة حساب
ايمانهم لا ترجع الا اليهم لالئك لان المضرة المرتبة على حساب كل نفس عائدة اليها لا الى غيرها فالمقصود منه
دفع طعن الكفار وتثبيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على تربية الفقراء وادنائهم وضمير حسابهم وعليهم للذين
يدعون ربهم وكلمة من في قوله من شيء زائدة وهو فاعل عليك وعليهم لاعتمادها على النبي ومن حسابهم ومن
حسابك صفة لشيء ثم قدمت فصارت حالا قال المولى ابو السعود وذكر قوله تعالى وما من حسابك عليهم من شيء
مع ان الجواب قد تم بمقابله للمبالغة في بيان انتفاء كون حسابهم عليه عليه السلام بطامه في سلكه فالاشبهة
فيما صلا وهو انتفاء كون حسابهم عليه السلام عليهم على طريقة قوله تعالى لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون
(فتاردهم) جواب النبي نحو ما تأتينا فتحدثنا بنصب فتحدثت على ان يكون المعنى انتفاء التحديث لا انتفاء سببه
الذي هو الايمان والآية الكريمة من هذا القبيل فانه لو كانت مضرة حسابهم مستقرة على المخاطب لكان ذلك
سببا لابعاد من يتوهم الوهن في ايمانه فحكمهم بأن هذا السبب غير واقع حتى يقع سببه الذي هو الطرد
(فتكون من الظالمين) جواب النهي وهو ولا تطرد الذين الآية (وكذلك فتا) ذلك اشارة الى مصدر ما بعده
من الفعل الذي هو عبارة عن تقديمه تعالى لفقراء المؤمنين في امر الدين بتوفيقهم للايمان مع ما هم عليه في امر
الدنيا من كمال سوء الحال والكاف مقحمة لما كيد ما افاده اسم الاشارة من الفخامة والمعنى ذلك الفتون
الكامل البديع فتا اي ابلينا (بعضهم بعض) اي بعض الناس ببعضهم لافتون غيره حيث قدمنا الاخرين
في امر الدنيا على الاولين المتقدمين عليهم في امر الدنيا تقدمنا كلنا (ليقولوا) اللام للعاقبة اي ليكون عاقبة
امرهم ان يقول البعض الاولون مشيرين الى الآخرين محقرين لهم نظر الى ما بينهما من التفاوت الفاحش
الذنبوي وتعامبا عما هو من افضل حقيقة (اهؤلاء من الله عليهم من بيننا) بان وفقهم لاصابة الحق
ولما يسعدهم عنده تعالى من دوننا ونحس المتقدمون والرؤساء وهم العبيد والفقراء وغرضهم بذلك انكار وقوع
المن رأسا على طريقة قولهم لو كان خيرا ما سبقونا اليه لا تحقير الممنون عليهم مع الاعتراف بوقوعه بطريق
الاعتراف عليه تعالى قال الكلبي ان الشريف اذا نظر الى الوضيع قد أسلم قبله استنكف وانف ان يعلم
وقال قد سبقني هذا الاسلام فلا يسلم (اليس الله يعلم بالثاكرين) رد لقولهم ذلك وابطل له اي اليس الله ما علم
بالساكرين نعمته حتى تستبعد وانعامه عليهم وفيه اشارة الى ان اولئك الضعفاء غارفون لحق نعمة الله تعالى
في تنزيل القرآن والتوفيق للايمان شاكرين له تعالى على ذلك وتعرض بان القائلين بمعزل من ذلك كله
قال في اننا ويلات الجمجمة وكذلك فتا بعضهم ببعض يعني الفاضل بالمفضول والمفضول بالفاضل فليشكر
الفاضل وليصبر المفضول فان لم يشكر الفاضل فقد تعرض لزال الفضل وان صبر المفضول فقد سعى في تيل الفضل
والمفضول الصابر يستوي مع الفاضل الشاكر كما كان سليمان في السكر مع ايوب في الصبر فان سليمان مع كثرة

صورة اعماله في العبودية كان هو وايوب مع عزه عن صورة اعمال العبودية متساويين في مقام نعم العبودية فقال لكل واحد منهما نعم العبد ومحنة العاقل للمفضول رؤيته فضله على المفضول وتحقيره ومنع حقه عنه في فضله وقتل المفضول في العاقل حسده على فضله وسخطه عليه في منع حقه من فضله عند ما نه انقطع بالخلق اورأى المانع والعطاء من الخلق وهو المعطى والمانع لا غير وعلى العاقل ان يتخير ما اختاره الله ولا يريد الا ما يريد (قال الكاشفي في تفسيره الفارسي) در كشف الاسرار اورده كه ارادت برسه وجه است اول ارادت دنياي محض (كما قال تعالى تريدون عرض الدنيا) ونشان آن دو چيز است در زيادتي دنيا بنقصان دين راغي بودن و از درويشان و مسلمانان اعراض نمودن و دوم ارادت الخرت محض (كما قال تعالى ومن اراد الاخرة وسعي لها سعيها) وآي بر دو علامت دارد در سلاحي دين بنقصان دنيا رضادادن و در موافقت والفت بروي درويشان كشادن سوم ارادت حق محض (كما قال تعالى يريدون وجهه) ونشان آن باي بر سر كوئين بهاد است و از خود و خلق اراد كست * ما را خواهی حطی بهلم در كش * در بحر فئاغرقه شودم در كش * فهمم بر بدون وجهه تعالى و كل بر بدون منه وهمم بر بدون ولا يريدون منه كما قيل

وكل له سؤل ودين وهدب * ووصلكمو سؤل ودين ورضا كز

وتكلم الناس في الارادة فاكثروا وتحققها احتياح يحصل في القلب يسلب انقرار من العبد حتى يصل الى الله تعالى فصاحب الارادة لا يهدأ ابلا ولا نهارا ولا يجد من دون وصوله اليه سكونا ولا قرارا كما في التأويلات النجسية وفي الآيات الكريمة يا ايها الذين آمنوا اذبحوا القرابين فقال جلست في نفر من صغفاء المهاجرين وكان بعضهم يستتر بعض من العري وقاري يقرأ علينا اذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام علينا فلما قام سكنت القاري فسلم رسول الله وقال ما كنتم تصنعون قلنا يا رسول الله كان قاري يقرأ علينا وكنا نستمع الى كتاب الله تعالى فقال رسول الله الحمد لله الذي جعل من امي من امرئ ان اصبر نفسي معهم قال ثم جلس وسطنا ليعدل نفسه فينا ثم قال بيده هكذا فتحلقوا وبرزت وجوههم له قال فارأيت رسول الله عرف منهم احدا غيري فقال ابشروا يا معاشر صاعك المهاجرين بالفوز انام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وذلك مقدار خمسمائة سنة وفي الحديث يؤتى بالمد الفقير يوم القيامة فيعزله الله عز وجل اليه كما يعزله الرجل الى الرجل في الدنيا فيقول وعزني وحلالي ما رويت الدنيا عنك لهنالك علي ولكن لمساعدت لك من الكرامة والفضيلة اخرج يا عدي الى هذه الصفوف وانظر الى من اطعمك اوكساك وارا بذلك وجهي فبعد بيده فقولك واناس يؤمد قدامهم العرق فيخلل الصفوف وخطر من فعل به ذلك في الدنيا فبأحد بيده ويدخل الجنة (قال الحافظ) تو انكر ادل درويش خود بدسك آور * كه مخزن زرو كج و درم بخواد همداند * برين رواق ز رحل نوشته اندر * كه جز نكوي اهل كرم نخواد همداند * وفي الحديث لكل شيء مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والافراء الصبرهم جلساء الله يوم القيامة (قال الشيخ العطارد قدس سره) حب درويشان كليله جنت است * دشمن ایشان سراي لعنت است * اللهم اجعلنا من الاحباب ولا تظرننا خارج الباب (واذا حاكك الدين يؤمنون يا آيتنا) روي ان قوما حاوا الى النبي عليه السلام فقالوا انا اصنامنا ذنوبا عظاما فما تدارك الاسنة فارتدبوا الاعتذار فسكت عنهم ولم رد عليهم شيئا فانصرفوا مأبوسين ومرت قال الامام كل من امن بالله دخل هذا الشريف (فعل سلام عليكم) من كل مكرهه وآفة والسلام معني التسليم اي الدعاء بالسلامة فمضى سلام عليكم سلا عليكم سلاما اي دعوت بان يسلمكم الله من الآفات في دينكم ونفسكم وانما امره بان يدأهم بالسلام مع ان العادة ان الخائف يسلم على القاعد حتى ينسبط اليهم بالسلام عليهم ثلاثا ثم شعرا من الاندساط اليه هدا هو السلام في الدنيا واما في الآخرة فنسلم عليهم الملائكة ثم ندخل الجنة كقوله سلام عليكم طمتم فادخلوها خالدين والله يتدبى بالسلام عليهم بقوله سلام قولام من رب رحيم وقوله فقل سلام عليكم يشير الى السلام الذي اسلمه الله على حبيبه عليه السلام ليلة المعراج اذ قال له السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته فقال في قول السلام السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين والذي تان من بعد طمتم منتظم في سلاك اهل الصلاح فيورد الآية لا ينافي اهد المعنى (كتب ربكم على نفسه الرحمة) اي قضاها واوجبها اعلى ذاته المقدسة بطريق التفضل والاحسان قبل ان الشيخ كلمة على تفيد الايجاب

واذا حتما تأكدا لا يجاب وهو لا ينال في كونه تعالى فاعلا مختارا بل هو عبارة عن تأكيد وبيان لفضله وكرمه اه
قال في الاوبلات النجبية قال في حديث رباني للجنة انما است رحمتي ارحم بك من استاء من عبادي فيرحم بحسنه
من شاء من عباده ورحم بذاته من شاء من عباده (اه من عمل منكم سوءاً) بدل من الرحمة وانه تقدير كعب على
نفسه انه من عمل الخ فان مضمون هذه الجملة لاشك انه رحمة والسوء بالفارسية كارب (بجهالة) حال من ماعل
عمل اي عمله ملتبساً بجهالة حقيقة بان يفعله وهو لا يعلم ما يترتب عليه من المضرة والعقوبة او حكايا بان يفعله
عالم بالسوء عاقبه فان من عمل ما يؤدي الى الضرر في العاقبة وهو عالم بذلك او ظان فهو في حكم الجاهل
فهو حال مؤكدة لانها مقررة لمضمون قوله عمل سوء لان عمل السوء لا ينفك عن الجهالة حقيقة او حكايا قال اهل
الاشارة بشيء بقوله منكم الى ان عامل السوء صنفان صنف منهم أيها المؤمنون المهندون وصنف من غيركم
وهم الكفار الضالون والجهالة جهالتان جهالة الضلالة وهي نتيجة اخطاء السور المرشش في عالم الارواح
وجهالة الجهولية وهي التي جبل الانسان عاينها في عمل من الكفار سوءاً بجهالة الضلالة فلا توبة له بخلاف من
عمل سوءاً من المؤمنين بجهالة الجهولية المركوزة فيه فانه توبة كما قال تعالى (ثم تاب) اي رجع عنه (من بعده
اي من بعد عمله (واصلح) اي ما افدهه والاصلاح هو ان لا يعود ولا يشهد (فانه) خبر مبتدا محذوف اي فامر به
ان الله تعالى (غفور) له (رحيم) به قال الكاشفي في تفسيره الفارسي امام قشيري رحمه الله فرموده
اكر ملك برتو ذلت می نویسد ملك برای تو رجعت می نویسد پس ترا دو کتاب است یکی ازلی و یکی وقتی مقررت که
کتابت وقتی کتابت ازلی را باطل نمی تواند ساخت مضمون این آیت شریف شفاست بپاران بپارستان کنار
وشفا شرط پرهیز است یعنی توبه واستغفار * دردمندان کنه را روز و شب * ستر بتی بهتر از استغفار نیست *
ارزومند وصال یار را * چاره غیر از ناله ها و زاری نیست (و كذلك تفصل الآيات) الكاف مفتحة
لتأكيد ما افاده اسم الاشارة من الفخامة وذلك اشارة الى مصدر الفعل الذي بعده اي هذا التفصيل البديع
نفصل الآيات القرآنية ونبينها في صفة أهل الطاعة وأهل الاجرام المصيرين منهم والاوابين ليظهر الحق
ويعمل به (ولتستبين سبيل المجرمين) اي تظهر طريقهم فيجذب عنها ورفع سبيل على انه فاعل فانه يذكر في لغة
بنی تمیم وبنو ثعلبة في لغة اهل الحجاز ووجه الاستنباط والابضاح اهل هلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة
فعلى العاقل ان يسلك طريق القور والفلاح ويصل الى ما وصل اليه اهل الصلاح واول الطريق هو التوبة
والاستغفار قال العلماء تذكر اول اقبح الذنوب وشدة عقوبة الله ثم تذكر ضعفك وقلة حيلتك في ذلك ثم لا يتحمل
قرص غلظة وحر شمس كيف يتحمل نار جهنم واسع حيات فينبغي ان تجتهد في الخروج من الذنوب على اقسامها
التي بينك وبين عباد الله بالاستحلال ورد المطالم واما التي هي من ترك الواجبات من صلاة وصيام وزكاة فتقتضي
ما امكن منها واما التي بينك وبين الله كشر الخمر وضرب المزامير واكل الربا فتقدم على ما مضى منها وتوطن
قلبك على ترك العود الى مثلها ابدا فاذا ارضيت الخصوم بما امكن وقضيت القوائت بما تقدر عليه وبراأت
قلبك من الذنوب فينبغي ان ترجع اليه بحسن الاجتهال والضراعة ليكيفك ذلك بفضل الله فتذهب وتغسل وتغسل
ثيابك فتصلي ركعتين كما في الحديث الصحيح ما من عبد يذنب ذنباً فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ركعتين
ثم يستغفر الله الاغفر له وفي حديث اخر اء عبد اوامة ترك صلاته في جهلته فتاب وندم على تركها فليصل يوم
الجمعة بين الظهر والعصر اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل منها الفاتحة وآية الكرسي والاخلاص والمعوذتين مرة
لا يحاسبه الله تعالى يوم القيامة ووجد صحيفة سيئاته حسنة ذكره في مختصر الاحياء يقول الفقير جامع
هذه القوائد ان هذا الحديث على تقدير صحته لا ينفعهم منه ان هذه الصلاة تكون قضاء لجميع ما فات منه وتقوم
بدله كيف وقد ذكر في اوله التوبة والندامة ومن مقتضاها قضاء ما سلف كما مر آنفاً فعلى ان الله تعالى لا يحاسبه
يوم القيامة لا يقول له لم اخرت الصلاة التي فرضت عليك عن اوقاتها وذلك ببركة هذه الصلاة الشريفة التي هي
تأكيد لتوبته وزيادة في اعتداله وقد عرف في الشرع ان العبد كما يحاسب على ترك الصلوات كذلك يحاسب
على تأخيرها عن اوقاتها وبهذا البيان انحل ما اشكل على بعض من مواطبة الناس على قضاء صلوات يوم وليلة
في اخر جمعة من شهر رمضان بين الظهر والعصر فان ما يصلونه هي الصلاة المذكورة عند الحقيقة لكنهم
يفلطون في زعمهم وفي الكيفية والله اعلم وفي كتاب التعريب والترهيب انه جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم فقال واذنوباه واذنوباه مرتين او ثلاثا فقال له عليه السلام قل اللهم مغفرتك اسع من ذنوبي ورحمتك ارحى عندي من علي فقالها ثم قال عد فعاد ثم قال عد فعاد ثم قال قم فقد غفر الله لك ومن استعفر للمؤمنين كل يوم كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة وما الميت في قبره الا كالعريق المستطير ينتظر دعوة تلحقه من اب او ام او اخ صديق فاذا لحقته كانت احب اليه من الدنيا وما فيها وان الله تعالى ليدخل على اهل القبور من دعاء اهل الارض امثال الجبال وان هدية الاحياء الى الاموات الاستغفار لهم ربنا اشقرى ولو احدى والمؤمنين يوم يقوم الحساب فانك مرجع كل ثواب واواب (قل اني نهيت) كان كفار قريش يدعونه عليه السلام الى دين آباءهم فنهت اي صرفت وزجرت بما يصلي من الادلة وانزل على من الآيات في امر التوحيد (ان اعدا الدين تدعون) اي عن عبادة ما تعبدونه (من دون الله) كاثما كان (قل لا تتبعهوا هواكم) اشارة الى الموحب للنهي كاثمهم قالوا لم نهيت عما نحن فيه ولم تمنع عن متابعتنا احباب بان ما انتم عليه هوى وليس بهدى فكيف اتبع الهوى واترك الهدى (ففضلات اذا) اي ارايت اهل آباءكم فقد ضللت اي تركت سبيل الحق (وما انا من المهتدين) من الذين سلكوا طريق الهدى عطف على ما قبله (قل اني على بينة) كاثمة (من ربي) والبينه الحجة الواضحة التي تفصل بين الحق والباطل يقال انا على بينة من هذا الامر وانا على يقين منه اذا كان ثابتا عندك بحجة واضحة وشاهد صدق والمراد بها القرآن والوحى (وكذبتهم به) جملة مستأنفة سيقف للاخبار بذلك والضمير المجرور لليلة والتذكير باعتبار البيان والبرهان والمعنى اني على بينة عظيمة كاثمة من ربي وكذبتهم بها وما فيها من الاخبار التي من جعلها الوعيد بمجيئ العذاب (ما عندي ما تستعجلون به) روى ان رؤساء قريش كانوا يستعجلون العذاب بقواهم متى هذا الوعد ان كنتم صادقين لطريق الاستهزاء او بطريق الازم حتى قام النضر بن الحارث في الخطيب وقال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء واثنا بعذاب اليم والمعنى ليس ما تستعجلون به من العذاب الموعود في القرآن وتجعلون تأخره ذريعة لكذبى في حكمي وقدرتي حتى اجي به واطهر لكم صدقه اي ليس امره بمفوض الى (ان الحكم) اي ما الحكم في ذلك وغيره تعجيلا وتأخيرا (الا لله) وحده من غير ان يكون لي دخل ما فيه توجه من الوحوه (يقص الحق) اي يقول الحق ويتبعه في بيان جميع احكامه ولا يحكم الا بما هو حق فتأخير العذاب حق ثابت جار على حكمة بليغة واصل الحكم المنع فكانه يمنع الساطل عن معارضة الحق او الخصم عن التعدي على صاحبه (وهو خير الفاصلين) اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله مشير الى ان قص الحق ههنا بطريق خاص هو الفصل بين الحق والباطل (قل لو ان عندى) اي في قدرتي ومكنتي (ما تستعجلون به) من العذاب بالدى وردبه الوعيد بان يكون امره مفوضا الى من جهته عز وجل (لقضى الامر بيني وبينكم) اي بان ينزل ذلك عليكم اثر استجابتكم بقواكم متى هذا الوعد ويطاؤه وفي بناء الفعل للمفعول من الايدان بتعين الفاعل الذي هو الله سبحانه وتهويل الامر ومراعاة حسن الادب ما لا يخفى (والله اعلم بالباطلين) اي محالهم وبانهم مستحقون للامهال بطريق الاستدراج لتشديد العذاب ولذلك لم يفوض الامر الى فم يقض الامر بتعجيل العذاب فعاد الاصنام سواء امهل او لا يذوق العذاب ولا يتخلص منه اصلا وكذا عابد الدنيا والنفس والسيطان والهوى فان ذلك في نار الجحيم وهذا في نار الفراق العظيم فعلى العاقل ان لا يتبع الهوى كما امر الله تعالى فقال قل لا تتبعهوا هواكم قال بعضهم جزت مرة ببلاد السواد فرأيت شيخا جالسا في الهواة فسلمت عليه فرد السلام علي فقلت له لم جلست في الهواة قال خالفت الهوى فاسكنت في الهواة وجاء جماعة من فقهاء اليمن الى الشيخ الكبير ابي العيث قدس سره يتحنونه في شيء فلما دنوا منه قال مرحبا بعييد عندي فاستعظموا ذلك فلقوا شيخ الطريقين وامام الفرقين العالم العارف ابا الذبيح اسماعيل بن محمد الحضرمي فأخبروه بما قاله الشيخ ابو العيث لهم فضحك الشيخ وقال صدق الشيخ اتم عبيد الهوى والهوى عبده وانما يتخلص المرء من الهوى بالتقوى (وفي المنوى) چونكه تقوى بست دودست هوا * حق كشاید هر دودست عقل را * نس حواس پیره محكوم توشد * چون خرد سالار و مخدوم توشد * واعلم ان الهوى من اوصاف النفس فالآيات متعلقة باصلاح النفس ومن كان على بينة من ربه وهى في الحقيقة النور الذي يشرح به الصدر يكون على الهدى لاعلى الهوى وله علامات كما لا يخفى (حكى) ان بعض الصالحين كان يتكلم على الناس ويعظهم فر عليه في بعض الايام يهودى

وهو يخوفهم ويقرأ قوله تعالى وان حكم الاواردها كان على ربك حكمة قضيا فقال اليهودى اركان هذا الكلام حقا فحس وانتم سواء فقال له الشيخ لا ما يحس سواء بل نحى زد ونصدر وانتم تردون ولا تصدرون نجون نحن منها بالتقوى وتنجون انتم فيها جثيا بالظلم ثم قرأ الآية الثانية ثم نحى الذين اتقوا ونذر المالمين فيها جثيا فقال اليهودى نحى المتقون فقال له الشيخ كلال نحن وتلاقوه تعالى ورحى وسعت كل شئ فأسكتها للذين يتقون ويؤتون الزكاة الى قوله تعالى الذين يدعون الرسول النبى الا بى فقال اليهودى هات رهانا على صدق هذا فقال له الشيخ البرهان حاضر برهان كل باطر وهوان تصرح ثبوتى وثباتك فى النار من سلمت ثبابه فهو الناجى منها ومن احرق ثبابه فهو الباقي فيها فزعا ثبائهما فأخذ الشيخ ثياب اليهودى ولفها ولف عليه ثيابه ورمى الجميع فى النار ثم دخل النار فأخذ الثياب ثم خرج من الجباب الآخر ثم فتحت الثياب فاذا ثياب الشيخ المسلم سالمة بيضاء قد نطفتم النار وازالت عنها الوسخ وثياب اليهودى قد صارت حارقة مع انها مستورة وثياب الشيخ المسلم ظاهرة للنار فلما رأى ذلك اسلم والحمد لله فهذه الحكاية مناسبة لما ذكر من الآيات ادكهار قريش كانوا من اهل الظلم والهوى فلم يفعهم دعواهم وصاروا الى العذاب والمؤمنون كانوا من اهل العدل والدينة والهسدى فاتح تقواهم ووصلوا الى جنات مفتحة لهم الابواب ومن سلم لباسه من النار سلم وجوده بالضربى الاولى بل الثوب فى الحقيقة هو الوجود الطاهر الذى يستتر به الروح الناطقى فلا بد من تظهير المودى الى تظهير الباطن يسره الله (وعنده) اى الله تعالى خاصة (مع غيب) اى خزان غيبه جمع مفتوح مع الميم وهو الخزن والبكر والاصافة من قيل لحين الماء وهو الماس لل مقام كفى حواشى سعدى جلى المفتى ويجوز ان يكون جمع مفتوح بكسر الميم وهو المفتاح اى آلة الفتح فالعنى ما يوصل به الى الغيب شبه الغيب بالخراس المستوثق بها بالاقتال واثبت لها مفتاح على سبيل التخييل ولما كان عنده تلك المفتاح كان المتوصل الى ما فى الخزان من الغيبات هو لا غير كفى حواشى ابن الشيخ (لا يعلمها الا هو) تأكيد لمصنوع ما قبله قال فى تفسير الجلالين وهى الخمسة التى فى قوله تعالى ان الله عنده علم الساعة الآية رواه البخارى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اتى الغيب خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم ما فى الارحام الا الله ولا يعلم ما فى غد الا الله ولا يعلم متى يأتى المطر الا الله ولا يدى باى ارض تموت النفس الا الله ولا يعلم متى تقوم الساعة الا الله (وبعلم ما فى البر والبحر) من الموجودات مفصلة على اختلاف اجناسها وانواعها وكثير افرادها وهو يبارى تعالى علمه تعالى بالمشاهدات اترسان تعلقه بالمغيبات تكمله له وتنبيهها على ان الكل بالنسبة الى علمه المحيط سواء فى الجلاء (وما سقط من) زائدة (ورقة الا يعلمها) يريد ساقطة وثابتة يعنى يعلم عدد ما يسقط من ورق الشجر وما يبقى عليه وهى مائة فى احاطة علمه بالجريئات (ولاحظة) عطف على ورقة وهى بالفارسية داه (فى ظلمات الارض) اى كائنة فى بطونها الا يعلمها (قال الكاشغرى) مراد من ثبت كيد زمين افتد (ولارطب) عطف على ورقة ايضا وهو بالفارسية تر (ولا يابس) بالفارسية حشك اى ما يسقط من شئ من هذه الاشياء الا يعلمه قال الحدادى الرطب واليابس عبارة عن جميع الاشياء التى تكون فى السموات وفى الارض لانها لا تتخاو من احدى هاتين الصفتين انتهى مختصار بالحسمانيات اذ الرطوبة واليبوسة من اوصاف الجسمانيات (الافى كتابين) هو اللوح المحفوظ فهو يدل اشتغال من الاستثناء الاول او هو علمه تعالى فهو يدل منه بدل الكل وقرى ولارطب ولا يابس بالرفع على الابتداء والخبر الا فى كتاب وهو الانسب بالمقام لتناول الرطب واليابس حينئذ لما لبس من شأنه السقوط قال الحدادى فان قل ما الفائدة فى كون ذلك فى اللوح مع ان الله تعالى لا يخفى عليه شئ وان كان عالم ابدلك قبل ان يخلفه وقل ان يكتبه لم يكتبها ليحفظها ويدرسها قبل فائدة ان الحوادث اذا حدثت موافقة للمكتوب ازدادت الملائكة بذلك علما وبقينا عظيم صفات الله تعالى يقول العقير ان الملائكة ليست من اهل الترقى والتزول فقصر الفائدة على ذلك مما لا معنى له بل نقول ان اللوح قلب هذا العالم كقلب الانا قد انتفى فيه ما كان وما سيكون وهو من مراتب النزلات فقد ضبط الله فيه جميع المقدورات الكونية لفوائده ترجع الى العباد يعرفها العلماء بالله (قال الحافظ) معرفت ليست درس قوم حدايا مددى * تارم كوهر حودر انجز يد اركر * والاشارة فى الآية ان الله تعالى جعل لكل شئ من المكنونات شهادة تناسب ذلك الشئ وغيبا مناسبه وجعل غيب كل مفتاحا يفتح به باب غيب ذلك الشئ وشهادته فيفعل ذلك

الشيء كما اراده الله في الازل وقدره وعنده مفاتيح ذلك الغيب لا يعلمها الا هو لانه لا خالق الا هو ليس لنى ولا لولى مدخل في علم هذه المفاتيح ولا في استعما لها لانه مختص بالخالق فقط وسأضرب لك مثلا تدرك به هذه الحقيقة وذلك مثل نقاش للصورة فان لكل صورة مما يشقه شهادة هي هيئتها وغيبها هو علم التصوير ومفتاحها يفتح به باب علم التصوير على هيئة الصورة لتفعل الصورة كما هي ثابتة في ذهن النقاش هو القلم والقلم بيد النقاش لا مدخل لتصرف غيره فيه فالله تعالى هو النقاش المصور والمصور هي المكنونات المختلفة الغيبة والشهادية وشهادة كل صورة منها خلقتها وتكوينها وقلم تصويرها الذى هو مفتاح يفتح به باب علم تكوينها على صورتها وتكوينها هو الملكوت فكل ملكوت كل شيء يكون كونه كل شيء وقلم الملكوت بيد الله تعالى كما قال فسبحان الذى بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون وكما ان الاشياء مختلفة فالملكوتيات مختلفات وملكوت كل شيء من الجماد والنبات والحيوان والانسان والملك مناسب لصورته ولهذا جمع المفاتيح ووجد الغيب وقال وعنده مفاتيح الغيب لان الغيب هو علم التكوين وهو واحد في جميع الاشياء وفي الملكوت كثرة كما في اقلام المصور فافهم جدا و يعلم التكوين يعلم ما في البر والبحر لان به كون البر والبحر وهو عالم الشهادة والصورة والبحر وهو عالم الغيب والملكوت يدل على هذا المعنى قوله عالم الغيب والشهادة وبهذا العلم ما تسقط من ورقة لا يعلمها لانه مكنونها وميثمتها ومسقطها ولا حمة في ظلمات الارض اى حجة الروح في ظلمات صفات ارض النفس وايضا ولا حمة في ظلمات الارض اى ارض القلب وظلمات صفات البشرية الا وهو ركبها ويعلم كمالها ونقصانها ولارطب ولا يابس الارطب هو الموجود في الحال واليابس هو المعدم في الحال وسيكون موجودا وايضا الرطب الروحانيات واليابس الجمادات وايضا الرطب المؤمن واليابس الكافر وايضا الرطب العالم واليابس الجاهل وايضا الرطب العارف واليابس الزاهد وايضا الرطب اهل المحبة واليابس اهل السوء وايضا الرطب صاحب الشهود واليابس صاحب الوجود وايضا الرطب الباقي بالله واليابس الباقي بنفسه الا في كتاب معين وهو ام الكتاب كذا في التأويلات النجمية قدس سر مؤلفها العزيز الشريف (وهو الذى يتوفاكم بالليل) الخطاط عام للمؤمن والكافر اى ينمكم في الليل ويجعلكم كالميت في زوال الاحساس والتمييز ومن هنا ورد النوم اخ الموت والتوفى في الاصل قصص الشيء بتمامه وعن على رضى الله عنه يخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعه في الجسد فبذلك يرى الرؤيا فاذا انتبه من النوم عادت الروح الى الجسد باسرع من لحظة يعنى ان الذى يرى الرؤيا هو الروح الانساني وانه يرى في عالم البرزخ ما صدر عن الروح الحيواني من القبح والحسن وهو ظل الروح الانساني والتعبير بالحيواني والانساني اصطلاح الحكماء وما اهل السلوك فيعبرون عنها بالروح وتزله (ويدلم ما جرحتم بالسهار) اى ما كنتم فيه وحوارج الانسان اعضاؤه التى يكسب بها الاعمال خص الليل بالنوم والنهار بالكسب جريا على العادة (ثم يبعثكم فيه) اى يوقظكم في النهار عطف على يتوفاكم وتوسط قوله ويعلم بينهما البيان ما في بعثهم من عظيم الاحسان اليهم بالنبيه على انه بعد علم ما كنتم سون من السيئات مع كونها موجبة لابقائهم على التوفى بل لاهلاكهم بالمرّة بغضب عليهم الحياة وعملهم كما ينبغي عنه كلمة التراخي كانه قيل هو الذى يتوفاكم في جنس الليل ثم يبعثكم في جنس النهار مع علمه بما سيجرحون فيه (ليقضى اجل معي) اى ليبلغ الميعاد اخر اجله المسمى له في الدنيا وقضاء الاجل فصل الامر على سبيل التمام فعنى قضاء الاجل فصل مدة العمر من غيرها بالموت والاجل اخر مدة الحياة (ثم اليه مرجعكم) اى رجوعكم بالموت لالى غيره اصلا (ثم يبعثكم بما كنتم تعملون) بالجائزة اعمالكم التى كنتم تعملونها في تلك الليالي والايام (وهو القاهر) مستعليا (فوق عبادته) اى التصرف في امورهم لا غيره يفعل بهم ما يشاء ايجادا واعداما واحياء وامانة وتعذيبا واثابة الى غير ذلك ويجوز ان يكون فوق خبرا بعد خبر وليس معنى فوق معنى المكان لاستحالة اضافة الاماكن الى الله تعالى وانما معناه القلة والقدرة ونظيره فلان فوق فلان في العلم اى اعلم منه (وفي المثوى) دست بر بالاي دست ابن تاجكا * تاييزدان كه اليه المستهبي * كان يكي درياست بي غوروكران * جله درياها چوسيلي پيش ان * حيلها وچارها كراژدهاست * پيش الا الله انها مجله لاست (ويرسل عليكم حفظة) عطف على الجملة الاسمية قبلها اى يرسل عليكم خاصة ايها المكفون ملائكة تحفظ اعمالكم وهم الكرام الكاتبون والحكمة فيها ان المكلف اذا علم ان اعماله تكتب عليه وتعرض على رؤس الاشهاد كان ازجر عن

المعاصي وان العبد اذا وثق بلطف سيده واعتمد على عفوه وسره لم يحتشم منه احتشامه من خدعه المظلمين عليه (قل انكاشي) نه انديتي ازان روزيكه دروي * چكرها خون ودله ساريش بيني * دهنت نامه اعمال وكويند * بخران تاكردهاي خويش بيني * مكن وره يكي باري دران كوش * كه اندرنامه نيكي بيش بيني * وردفي الخبران على كل واحد مناملكين بالليل وملكين بالنهار يكتب احدهما الحسنات والاخر السيئات وصاحب اليمين امير على صاحب الشمال فاذا عمل العبد حسنة كتبت له عشر امثالها وانما عمل سيئة فاراد صاحب الشمال ان يكتب قال له صاحب اليمين املك فيسك عنه ست ساعات اوسع ساعات فان هو استغفر الله لم يكتب عليه وان لم يستغفر كتب سيئة واحدة فان قلت هل تعرف هؤلاء الملائكة العزم الباطن كما يعرفون الفعل الظاهر قلت نعم لان الحفظة تنسخ من السفرة وهي من الخريزة التي وكلت بالروح وقد كتب فيه احوال العوالم واهاليها من السرار والطواهر فبعد وقوفهم على ذلك يكتبون ثانيا من اول اليوم الى اخره ومن اول الليل الى اخره حسبا يصدر عن الانسان وقيل اذا هم العبد بحسنة فاح من فيه رائحة المسك فيعلمون بهذه العلامة فيكتبونها واذا هم بسيئة فاح منه ريح التثنية فان قلت الملائكة التي ترفع عمل العبد في اليوم اهلهم الذين يأتون غدا ام غيرهم قلت قال بعض العلماء الظاهر انهم هم وان ملكي الانسان لا يتغيران عليه مادام حي او قل بعض المشايخ من جاء منهم لا يرجع ابدامرة اخرى ويجي آخرون مكانهم الى تعداد العمر واختلف في موضع جلوس الملكين وفي الخبر النبوي نقوا افواهكم بالخلال فابها مجلس الملكين الكريمين الحافظين وان مدادهما الريق وقلهما اللسان وايس عليهما شيء امر من بقايا الطعام بين الاسنان ولا يبعدان يو كل بالعبد ملائكة سوى هذين المتكئين كل منهم يحفظه من اذى كجاء في الروايات (حتى اذا جاء احدكم الموت) حتى هي التي يتدأبها الكلام وهي مع ذلك تجعل ما بعدها من الجملة السرطانية غاية لما قلها كانه قيل ويرسل عليكم حفظة يحفظون اعمالكم مدة حياتكم حتى اذا انتهت مدة احدكم كاشتم كان وجاؤه اسباب الموت وما ديه (توفته رسلا) الآخرون المفوض اليهم ذلك وهم ملك الموت واعوانه وانتهى هناك حفظ الخطية (وهم) اي الرسل (لا يفرطون) اي لا يقصرون فيما يؤمرون بالتواقي والتأخير طرفه عين واعلم ان القابض لارواح جمع الخلق هو الله تعالى حقيقة وان ملك الموت واعوانه وسائط ولذلك اضيف التوفي اليهم وقد يكون التوفي بدون وسائطهم كما نقل في وفاة فاطمة الزهراء رضي الله عنها وغيرها واعوان ملك الموت اربعة عشر ملكا سبعة منها ملائكة الرحمة واليهم يسلم روح المؤمن بعد القبض وسبعة منهم ملائكة العذاب واليهم يسلم روح الكافر بعد الوفاة قال مجاهد قد جعلت الارض لملك الموت كالطشت ينساول من حيث يشاء يقول الفقير ليس على ملك الموت صعوبة في قبض الارواح وان كثرت وكانت في امكنة مختلفة وكيفيته لا تعرف بهذا العقل الجزئي كما لا تعرف كيفية وسوسة الشيطان في قلوب جميع اهل الدنيا (روى) في الخبران رسول الله دخل على مريض بعوده فرأى ملك الموت عند رأسه فقال يا ملك الموت ارفق به فانه مؤمن فقال ملك الموت يا محمد ابشروط نعسا وقرعينا فاني بكل مؤمن رفيق اني لا قبض روح المؤمن فيصرخ اهله فاعتزل في جانب الدار فاقول مالي من ذنب واني مأمور وان لي لعودة فاخذر الجذرو ما من اهل بيت مدر ولاو رفي روبرح الا وانا تصفحهم في كل يوم خمس مرات حتى اني لأعلم بصغيرهم وكبيرهم منهم بانفسهم والله لو اردت ان قبض روح بعوضة لما قدرت عليها حتى يأمرني الله تعالى بقبضها قال العلماء الموت ليس بعدم محض ولا فناء صرف وانما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقة وحيلولة بينهما وتبدل حال وانتقال من دار الى دار ولما خلق الله الموت على صورة كبش املح قال له اذهب الى صفوف الملائكة على هذك هذه فلم يبق ملك الاغشى عليه التي عام ثم افاقوا فقالوا يا ربنا ما هذا قال الموت قالوا من ذلك قال على كل نفس قالوا لم خلقت الدنيا قال ليسكنها بنوا آدم قالوا لم خلقت النساء قال ليكون التسلي قالوا من يسلط عليه هذا هل يشتغل بالنساء والدنيا قال ان طول الامل ينسيهم الموت حتى يكون منهم اخذ الدنيا وشهوة النساء واذلك قبل الموت من اعظم المصائب واعظم منه العقلة عنه (ثم ردوا) عطف على توفته والضمير للكل المدلول عليه باحدكم اي ردوهم الملائكة بعد العث (الى الله) اي الى حكمه وجزائه في موقف الحساب قال دالي الله ليس على ظاهره لكونه تعالى متعاليا عن المكان والجهة بل هو عبارة عن جعلهم متقادين لحكم الله تعالى مطيعين لقضائه

بان يساقوا الى حيث لا مالك ولا حاكم فيه سواه (مولاهم) اي ما لكم الذي يملك امورهم على الاطلاق
 واما قوله تعالى وان الكافرين لامولى لهم فالولى فيه بمعنى الناصر ولا تناقض وهو يدل من الخلافة (الحق)
 الذى يقضى الا بالعدل وهو صفة للمولى (الا) اي اعلموا وتنبهوا (اي الحكيم) اي القضاء بين العباد يومئذ
 لاحكم غيره فيه بوجه من الوجوه (وهو اسرع الحاسين) يحاسب جميع الخلائق في اسرع زمان واقصره
 لا يشغله حساب عن حساب ولا شان عن شان لا يتكلم بالآلة ولا يحتاج الى فكرة وروية وعقيد ومعنى المحاسبة
 تعريف كل واحد ما يستحقه من ثواب وعقاب قال بعض العلماء المحاسبة لتقدير الاعمال والوزن لاطهار
 مقاديرها فيقدم الحساب على الميزان ولهذا الميزان لمن يدخل الجنة بلا حساب واعلم ان الحشر والحساب
 لا يكون على وجه الارض وانما يكون في الارض المسدلة وهى ارض بهضاء كالفضة لم يسفك فيها دم ولم يطلم
 عليها احد فاذا ثبت الحشر والحساب وان الله تعالى هو المحاسب وجب على العاقل ان يحاسب نفسه قل ان
 يناقش في الحساب لانه هو التاجر في طريق الآخرة وبضاعته عمره ورحمه صرف عمره في الطاعات والعبادات
 وخسرانه صرفه في المعاصي والسيئات ونفسه شريكه في هذه التجارة وهى وان كانت يصلح للخير والشر لكنهما
 اميل واقل الى المعاصي والشهوات فلا بد له من مراقبتها ومحاسبتها (قال السعدي) توغافل در اندیشه
 سود و مال * كه سرمایه عمرش دبايمان (قل) يا محمد لاهل مكة (من) استعها م (بجيكم) اي يخلصكم
 ويعطى لكم بحجة (من طلمات البر والبحر) من شد آندهما واهو الهما في اسعاركم استعيرت الظلمة للمشفقة لشاركتها
 في الهول وابطال الابصار فقيل لليوم الشديد يوم مضلم ويوم ذكواك اي اشتدت ظلمته حتى صار كالليل في
 ظلمته بقاء على ان الليل اذا لم يستر بنور القمر ظهرت الكواكب صغارها وكبارها وكلما اشتدت ظلمته اشتد ظهور
 الكواكب (تدعونه تضرعاً وخفية) اي معنيين ومسررين على ان يكون تضرباً وخفية مصدرين في موضع
 الحال من فاعل تدعونه وتدعون حال من فاعل بجيكم اي داعين اياه تعالى وانتضرع اطهار الضراعة وهى
 شدة الفقر والحاجة الى الشيء (لئن انجانا) حال من فاعل تدعون ايضاً على ارادة القول اي تدعونه قائلين
 والله لئن خلصنا (من هذه) الظلمات والشدائد (لكون من الشاكرين) اي الراستخين في الشكر المداومين
 عليه لاجل هذه النعمة والشكر الاعتراف بالنعمة مع القيام بحقوقها وحق نعمة الله ان يطاع منعها ولا يعصى
 فضلاً عن ان يشرك به ما لا يقدر على شيء اصلاً (قل) لهم (الله) بجيكم منها ومن كل كرب اي غم سواها
 والكرب غاية الغم الذى يأخذ بالنفس (ثم انتم) بعد ما تشاهدون من هذه النعم الجليلة (تشركون) بعبادته تعالى
 غيره والمناسبت لقولهم لتكون من الشاكرين ان يقال ثم انتم لا تشكرون اي لا تعدون لكن وضع تشركون
 موضعه تنسبها على ان الاشراك بمنزلة ترك الشكر رأياً (قل هو القادر على ان يعث عليكم عذاباً) لاجل اشراككم
 (من فوقكم) اي عذاباً كما نمن جهة الفوق كما فعل بقوم نوح عليه السلام بحيث اهلكهم بأن ارسل عليهم
 الطوفان والصاعقة والريح والصيحة واهلك قوم لوط واصحاب الفيل بان امطر عليهم حجارة (او من تحت
 ارجلكم) اي من جهة السفلى كما اغرق فرعون وخسف بقارون وقيل من فوقكم ملوككم واکابرکم
 وروؤسائکم ومن تحت ارجلكم عبيدکم السوء وسفلائکم وسفهاؤکم وكلمة اولم الخلودون الجمع فلا مع لما كان
 من الجهتين معاً كما فعل بقوم نوح (او بلبسکم) من لست عليه الامر اي خاطته من باب ضرب واما لبست
 الثوب فن باب علم ومصدر الاول اللبس بالفتح والساق بالضم والمعنى او يخلطكم (شيعاً) منصوب على انه
 حال من مفعول بلبسکم وهو جمع شيعه كسدره وسدر والشيعه كل قوم اجتمعوا على امر اي يخلطكم حال
 كونكم فرقاً متجربين على احوالهم ومذاهب مختلفة كل فرقة مشايخه لا مام فينبش بينكم القتال اي يهيج ويظهر
 فهذا الخلط هو خلط اضطرار لاخلط انشاق (ويذيق بعضكم بأس بعض) يقال بعضكم بعضاً ومن سئله الله
 تعالى ان يذيق الكافرين بأس المؤمنين وبالعكس وان يذيق بعض الكافرين بأس بعض المؤمنين
 بأس بعضهم كما هو في اكثر الازمان والاعصار على حسب الترية المبنية على جلاله وجلاله تعالى وفي الحديث
 سألت ربي ثلاثاً فاعطاني اثنين ومنعني واحدة سألت ربي ان لا يهلك امتي بالسنة فاعطانيها فسألته ان لا يهلك
 امتي بالفرق فاعطانيها وسألته ان لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها اراد بالسنة قحط ايعام امته وبالفرق بفتح الراء
 ما يكون على سبيل العموم كطوفان نوح عليه السلام قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي البروسوى تأثير

طوفان نوح عليه السلام يظهر في كل ثلاثين سنة مرة واحدة لكن على الخفة فيقع مطر كثير ويفرق بعض القرى والبيوت من السيل اهـ كلامه واراد عليه السلام بالناس الحرب والفتن وفي الحديث فناء امتي بالطعن والطاعون وفي آخر اذا وضع السيف في امتي لم يرفع منها الى يوم القيامة وفيه معجزة للنبي عليه السلام حيث كان الامر كما اخبره والبأس السدة في الحرب وسب دخول الأس عدم حكم الائمة بكتاب الله تعالى وسب تسلط العدو ونقض عهد الله وعهد رسوله كما جاء في بعض الاحاديث (انظر) يا محمد (كيف نصرف) لهم (الآيات) القراء آية من حال الى حال بالوعد والوعيد اي نبين لهم آية على اثر آية ونوردها على وجوه مختلفة من اول السورة الى هنا (اعلمهم بفقهمون) كي يفقهوا ويقفوا على جليلة الامر فيرجعوا عما هم عليه من المكابرة والعناد (وكذب به) اي بالعذاب الموعود او القرآن المجيد الناطق بحججه (قومك) اي المعاندون منهم (وهو الحق) اي والحال ان ذلك العذاب واقع لا محالة او انه الكتاب الصادق في كل ما نطق (قل) لهم (لست عليكم بوكيل) بحفظ وكل الى امركم لا منعكم من التكذيب واجبركم على التصديق انما انا منذر وقد خرجت من العهدة حيث اخبرتكم بما سترونه (لكل نبأ) اي خبر من اخبار القرآن (مستقر) اسم زمان اي وقت يقع فيه ويستقر من عذابكم (وسوف تعلمون) عند وقوعه في الدنيا او في الآخرة او فيهما معا فعلى العاقل ان يتضرع الى الله تعالى في دفع التداؤ ولا يصبر على ذنبه فانه سبب للابلاء وكل ظلمة انما تجيء من ظلمات النفس الامارة (كما قال في المشنوي) هرچه بر تو آید از ظلمات غم * آن زنی شرمن و کستاخت هم (قال الصائب) چرا ز غیر شکایت کنم که همچه و حساب * همیشه خانه خراب هوای خویشستم * والاشارة ان البره والاجسام والبحر هو الارواح فالارواح وان كانت نورانية بالنسبة الى الاجسام لكن بالنسبة الى الحق ونور الوهية ظلمانية كما قال عليه السلام ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فبعناها اذا خلقكم في ظلمة الخلقية فمن ينحكم من ظلمات بالسترية وظلمات بحر الروحانية اذ تدعونه تضرعوا اي بالجسم وخفية اي بالروح لئلا نجانا من هذه لتكن من الساكرين قل الله ينحكم منها ومن كل كرب ثم انتم تشركون حين تجلي لكم نور من انوار صفاته فعضكم بشرك ويقول انا الحق وبعضكم يقول سبحانه ما اعظم شاني قل هو فادع على ان يبعث عليكم حين تقولون انا الحق وسجاني عذابا من فوقكم بان يرخي حجابا بينه وبينكم يعذبكم به عزة وغيره او من تحت ارجلكم اي حجابا من اوصاف بشريتهم باستيلاء الهوى عليكم او بلبسكم شيئا يجعل الخلق فيكم فراقرة يقولون هم الصديقون وفرقة يقولون هم الزنادقة ويدق بعضكم بأس بعض بالقتل والصلب وقطع الاعراق كما فعل بابن منصور قالوا وكان قد جرى من الخلاخ قدس سره كلام في مجلس حامدين عباس وزير المقتدر بحضرة القاضي ابي عمر فافتى بحل دمه وكتب خطه بذلك وكتب معه من حضر المجلس من الفقهاء وقال له الخلاخ ظهري حي ودمي حرام وما يحل لكم ان تئأ ولوا على بما يبجده وانما اعتقادي الاسلام ومذهبي السنة وتفضيل الائمة الاربعة الخلفاء الراشدين وبقية العشرة من الصحابة رضي الله عنهم ولي كتب في السنة موجودة في الوراقين فالله الله في دمي ولم يزل يردد هذا القول وهم يكتبون خطوطهم الى ان استكهم او ما احتاجوا اليه وانفضوا من المجلس وحل الخلاخ الى السجن وكتب الوزير الى المقتدر يخبره بما جرى في المجلس فعاد جواب المقتدر بان القضية اذا كانوا قد اذنبوا بقتله فليسلم الى صاحب الشرطة وليتقدم بضربه الف سوط فان مات والا فيضرب الف سوط آخر ثم ليضرب عمقه فسلمه الوزير الى الشرطي وقال له مارسم به المقتدر وقال ايضا ان لم تلبث بالضرب يقطع يده ثم رجله ثم يحرق رأسه وتحرق جثته وان خدعك وقال لك انا اجري لك الفرات ودجلة ذهباً وفضة فلا تقبل منه ذلك ولا ترفع العقوبة عنه فتسلمه الشرطي ليلا واصبح يوم الثلاثاء لسع ثقين من ذي الحجة من سنة تسع وثلاثمائة فاخرجه الى باب الطاق وهو يتجنى في قيوده واجتمع من العامة خلق لا يحصى عددهم وضربه الجلاد ألف سوط ولم يتأوه ولمافرغ من ضربه قطع اطرافه الاربعة ثم حرق رأسه ثم احرقت جثته ولما صار رمادا القاه في دجلة ونصب الرأس ببغداد على الجسر وادعى بعض اصحابه انه لم يقتل ولكن التي شبهه على عدو من اعداء الله تعالى كما وقع في حق عيسى عليه السلام والاولياء ورثة الانبياء يقول الفقير لهذا التشبيه والتخيل لطائر في حكايات المشايخ يجدها من تتبع ومرادى بيان جوازه لاعتقاده انه كان كذلك فان قلت من حق ولاية الخلاخ ان لا يحترق ولا يسكرون رمادا قلت ذلك غير لازم فان الاجساد مشتركة

في قبول العوارض والآفات التي الى حال ايوب ويحيى وغيرهما من الانبياء عليهم السلام وقد ذكر
 اهل التفسير في اصحاب الرس انهم قتلوا الانبياء المعصومين اليهم واسكلوا الحومهم ثم رداو عنادا ورسواثرهم
 بعظامهم نعم قديكون في هذه النشأة امور حارحة عن العادة خارقة كاحوال بعض الانبياء والاولياء الذين
 قتلوا مثلاً ثم احياهم الله تعالى واما في القبر فقد ثبت ان الارض لا تأكل اجساد الانبياء ومن يلهم
 (واد: رآب الدين يخصوص في آياتنا) اذا منصوب بحواه وهو فاعرض والمعاد بالخطاب النبي عليه السلام
 وامته والخوض في اللغة التسروع في الشيء مطلقاً الا انه غلب في التسروع في الشيء الباطل والآيات القرآن
 والمعنى اذا رأيت الدين يشرعون في القرآن بالكذب والاستهزاء به والاطعن فيه كما هو دأب كفار قريش
 (فاعرض عنهم) ترك محالستهم والقيام عنهم عند خوضهم في الآيات (حتى يخوضوا في حديث غيره) اي
 استمر على الاعراض الى ان يشرعوا في حديث غير آياتنا فالصمير الى الآيات والتذكير باعتبار كونها حديثنا
 او قرآنا (واما) اصله ان ما فادعتون ان الشريعة في ما المزيعة (يسينك الشيطان) اي ما امرت به من ترك
 محالستهم (فلا تقعد بعد الذكرى) اي بعد ان تذكره فهو مصدر بمعنى الذكر ولم يحى مصدر على فعلى غير ذكرى
 (مع القوم الظالمين) الذين وضعوا الكذب والاستهزاء موضع التصديق والتعظيم وهذا الانساء محض احتمال
 يدل عليه كلمة ان الشريعة فلا يلزم وقوعه مع ان العلماء قد اتفقوا على جواز السهو والنسيان على الانبياء عليهم
 السلام والمراد بالشيطان ابليس او واحد من اكابر جنوده لان الذي هو قريته عليه السلام اسلم فلا يأمره الا
 بخير بخلاف قريش كل واحد من الامة وفي الحديث مضت على آدم شخصان كان شيطانى كافرا فاسمى الله عليه
 فاسم وكان ازواجى عونى وكان شيطان آدم وزجته عونى على خطيئته ولما قال المسلمون لئن كنا نقوم كلما استهزؤا
 بالقرآن لم نستطع ان نجلس في المسجد الحرام ويطوف بالبيت لانهم يخوضون ابدا رخص الله تعالى في
 محالستهم على سبيل الوعظ والتذكير فقال (وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء) الضمير في حسابهم للخائضين
 ومن زائدة وشئ في محل الرفع على انه متدا للخير المقدم وهو على الذين اي وما على المؤمنين الذين يحسنون عن
 قبائح اعمال الخائضين واقوالهم شئ مما يحاسبون عليه من الجرائم والآثام (ولكن ذكرى) اي ولكن عليهم ان
 يدكروهم ذكرى ويمنعوه عن الخوض وغيره من القبائح بما يمكن من العظة والتذكير ويطهروا لهم الكراهة
 والتكبر فنصب ذكرى على المصدرية والاولو العطف ولكن خالص للاستعداد فلا يلزم الجمع بين حرفي العطف كما
 ان اللام مع سوف تخرج عن كونها للحال وتخاصص لنا كيد (اعلمهم يتقون) اي يحثون الخوض حياء
 وكراهة لمساءتهم (ودر الذي اتخذوا دينهم لعبا ولهوا) المراد بالموصول الكفار الخائضون في الآيات ودينهم
 هو الذي كفوه واحر وانا قامة مواجهه وهو دين الاسلام ومعنى اتخذوا لعبا ولهوا انهم سخر وابه واستهزؤا والعب
 عمل يسغل النفس وينفرها عما تنفع به واللهو صرفها عن الجد الى الهزل (وغرهم الحياة الدنيا) واطمأنوا بها
 حتى زعموا ان الحياة بعدها ابدا والمعنى اعرض عنهم واركع معاشرتهم وملا طفتهم ولا تسال به كذبيهم
 واستهزؤهم ولا تشغل قبلك بهم وليس المراد ان يترك انذارهم لانه تعالى قال (ودكره) اي بالقرآن من يصلح
 للتذكير (ان نسل نفس) اي لا تسلم الى الهلاك وترهن (عسا كست) بسبب ما علمت من التنازع واصل
 البسل والابسال المنع ولدا صرح استعمال الاعدال في معنى الاسلام الى الهلاك لان الاسلام الى الهلاك يستلزم
 المنع فانه اذا سلم احد الى الهلاك كالمسلم اليه وهو الهلاك نعم المسلم وهو الشخص من الخروج عنه
 والخلاص منه (وفي التفسير العارسي للكاشي) ناسلهم كرده نشود بهلاك يارسوا مكرده نفس هر كافر
 بسبب آنچه كرده است از بدى (ليس لها من دون الله اول ولا شفيع) استئناف اسوق للاخبار بذلك
 والاطهر انه حال من نفس كانه في قوة نفس كافرة ونفوس كثيرة كافي قوله تعالى علمت نفس ما احضرت ومن
 دون الله جال من ولى اي ليس لتلك النفس غيره تعالى من يدفع عنها العذاب (وان تعدل كل عدل) اي تعدل تلك
 النفس كل فداء بان جاءت مكانها بكل ما كان في الارض جميعا (لا يؤخذ منها) اي لا يقبل وقوله كل عدل
 نصب على المصدر فالعدل ههنا ليس معنى ما يقتدى به كافي قوله تعالى لا يؤخذ منها عدل بل المراد المعنى
 المصدرى فان قلت الاخذ يتعلق بالاعيان لا بالمعنى قلت نعم الا ان الامام قال الاخذ قديس عمل بمعنى
 القول ككافي قوله تعالى ويأخذ الصدقات اي يقبلها واذا حل الاخذ في هذه الآية على القبول جاز اسناده

الى المصدر بلا محذور والمقصود من هذه الآية بيان ان وجوه الخلاص منسدة على تلك النفس ومن يقن
 بهذا كيف لا ترتد فرائضه اذا قدم على المعصية (اولئك) المتخذون دينهم اعباء ولهوا المغترون بالحياة الدنيا
 (الذين ايسوا) اى اسلموا الى العذاب (بما كسبوا) بسبب اعمالهم القبيحة وعقائدهم الزائفة (وفى التفسير
 الفارسي) ان كروه ان كسبوا كسبه ان يدعوا عذاب بسبب آنچه كرده اند از قبيل افعال
 قال ابو السعود اولئك الذين اسلموا الى ما كسبوا من القبيح انتهى وهو جعل معنى الباء كما فى قوله مررت بزيد
 (لهم شراب) كانه قيل ما ذالهم حين اسلموا بما كسبوا فقل لهم شراب (من حبيب) اى من ماء مغلى يتمرحر
 فى بطونهم وتتقطع به امعائهم (وعذاب اليم) بنار تشتعل بايديهم (بما كانوا يكفرون) اى بسبب كفرهم المستمر
 فى الدنيا واعلم ان التكذيب بايات الله تعالى والاستهزاء بها هو الكفر وعاقبة الكفر هو العذاب الاليم وكذا
 الاصرار على المعاصي يجر كثير من عصاة المؤمنين الى الموت على الكفر والعياذ بالله وعن ابن اسحق الفرارى قال
 كان رجل يكثر الجلوس اليانا ونصف وجهه مغطى فقلت له انك تكثر الجلوس اليانا ونصف وجهك مغطى
 اطعننى على هذا فقال وتعطنتى الامان قلت نعم قال كنت نبياسا فدفنت امرأة فانيت قبرها فنبشت حتى
 وصلت الى اللبن ثم ضربت يدي الى الرداء ثم ضربت يدي الى اللقافة فدفنتها فجعلت تمدها هي فقلت اترأها
 تغلى فجيت على ركتي فجبرت اللقافة فرفعت يدها فاطمتني وكشف وجهه فاذا اثرت خمس اصابع فى وجهه
 فقلت له ثم ما قال ثم رددت عليها اللقافة واذا رها ثم رددت التراب وجعلت على نفسي ان لائنش ما عشت
 قال فكتبت بذلك الى الاوزاعى فكتب الى الاوزاعى وبحك سله عن مات من اهل السنة ووجهه الى القبلة
 فسأله عن ذلك فقال اكثرهم حول وجهه عن القبلة فكتبت بذلك الى الاوزاعى فكتب الى انا لله وانا اليه
 راجعون ثلاث مرات امامن حول وجهه عن القبلة فانه مات على غير السنة واراد بالسنة ملاه الاسلام نسأل
 الله تعالى العفو والمغفرة والرضوان (قال الحافظ) يارب ازار هدايت برسان بارانى * يشترزانك جو
 كرى زمين برخيزم * وفى الايات اشارة الى انه لا يصلح للطالب الصادق المجالفة مع الذين يخوضون
 فى احوال الرجال ولا حظ لهم منها سوى التزنى بزيهم واللبس لحرقهم لان الطمع من الطبع يسرق * نفس
 ازهم نفس بكير دخوى * رخذر باش ازلقاى خيى * باد چون برفضاي بد كدرد * بوى بد كيرداز دواى
 خيى * فلا بد من الصحبة مع الاخيار والاتعاظ بكلمات الكبار وعن عبد الله بن الاحنف قال خرجت
 من مصر اريد الرملة فابى الرودبارى قدس سره فرأى عيسى بن يونس المصرى فقال لى هل ادلك قلت نعم قال
 عايك بصور فان فيها شيخا وشابا قد اجتمعا على حال المراقبة فلو بطرت اليهما نظرة لا غنتك باقى عمرك قال
 فدخلت عليهما وانا جائع عطشان ولبس على ما يسترنى من الشمس فوجدتهما مستقبليين القبلة فسلمت عليهما
 وكلمتهما فلم يكلماني فقلت اقصمت عليكما بالله الاما كلمتاني فرفع الشيخ رأسه وقال يا ابن الاحنف ما اقل شغاك
 حتى تفرغت اليانا ثم اطرق فالت بين يديهما حتى صلينا الطهر والعصر فذهب عني الجوع والعطش فقلت
 للشاب عطنى بشئ انتفع به فقال نحن اهل المصائب ليس لنا لسان العظة فالت عندهما ثلاثة ايام مليا اليها
 لم تأكل فيها شيا ولم تشرب فلما كان عشية اليوم الثالث قلت فى قلبى لابد من سؤالهما فى وصبة انتفع بها باقى
 عمرى فرفع الشاب رأسه الى وقاله عليك بصحبة من ذكرك الله بنظره وبعطك بلسان فعله لابلسان قوله ثم التفت
 فلم ارهما وانشد لسان الحال

شدوا المطايا قبل الصبح وارتحلوا * وخلفوني على الاطلال ابكيها

ثم ان النصيحة سهلة والمشكل قبولها ومن اراد الله تعالى هدايته وسبقت منه عناية يجذبه للاحسن الى باب
 ناصح له فى ظاهره وباطنه فيتهدى بنور العظة والتذكير الى مسالك الوصول الى الله الخير فيترقى من حضيض
 هوى النفس التى تلعب كالصبيان الى اوج هدى الروح الذى له وقار واطمئنان وعلو شان فهذه الايات الكريمة
 تنادى على داء النفس ودوائها ومن الله الاعانة فى اصلاحها (قل ادعوا) ان عبدوا الاستغفار (من دون
 الله) اى تجاوزين عبادة الله تعالى (مالا ينفعنا ولا يضرنا) اى ما لا يقدر على نفعنا اذا عبدناه ولا على ضررنا اذا
 تركناه وهو الاصلح والقادر على النفع والضرر هو الله تعالى (ونزد على اعقابنا) جمع عقب بالقبح وكسر القاف
 مؤخر القدم اى ترجع من الاسلام الى الشرك باضلال المضل (بعد اذ هدانا الله) الى الاسلام وانقذنا من الشرك

كالذي استهوته الشياطين) حال من فاعل زداى اترد على اعقابنا مشبهين بالذى ذهبت به مرده الجن الى المهامة واصلته (فى الارض) متعلق باستهوته (حيران) حال من هاد استهوته وهو صفة مشبهة مؤنثة حيرى والفعل منه حارب حيرة اى تمحيرا ضالا عن الطريق (له اصحاب) الجملة صفة حيران اى لهذا المستهوى رفقة (يدعوه الى الهدى) اى يهدونه الى الطريق المستقيم وسماه هدى تسمية للمفعول بالمصدر مانعة كانه نفس الهدى (اثنا) على ارادة القول على انه يدل من يدعوته اى يقوون له اثنا شبه الله تعالى من اشرك وعدد غير الله مع قيام البرهان الفاصل بين الحق والباطل بشخص موصوف بثلاثة اوصاف الاول استهوته مرده الجن والعيلان فى المهامة المقاوون والثانى كونه حيران تائها ضالا عن الجادة لا يدري كيف يصنع والثالث ان يكون له اصحاب يدعوته قائلين له اثنا فقد اعتسفت المهامة وضلت عن الجادة وهو لا يجيبهم ولا يترك متباعدة الجن والشياطين والجن اجسام لطيفة تتشكل اشكال مختلفة وتقدر على ان تنفذ فى بواطن الحيوان نفوذ الهواء فى خلال الاجسام المتخللة (قالا هدى الله) الذى هدانا اليه وهو الاسلام (هو الهدى) وحده وماعداه ضلال محض وغى بحت (و) قل ايضا (امرنا ناسلم رب العالمين) اى بان نسلم فاللام بمعنى الباء والعرب تقول امرتك لتفعل وان تفعل وبان تفعل (وان) اى بان (افموا الصلاة واتقوه) تعالى فاسلام رئيس الطاعات الروحانية والصلاة رئيس الطاعات الجسمانية والتقوى رئيس ما هو من قبيل التروك والاحتراز عن كل ما لا ينفع (وهو الذى اليه تحشرون) تجتمعون يوم القيامة للحساب (وهو الذى خلق السموات والارض) اى العلويات والسفليات وما فيهما (بالحق) حال من فاعل خلق اى قائما بالحق والحكمة (ويوم يقول كن فيكون قوله الحق) يوم ظرف لمضمون جملة قوله الحق والواو بحسب المعنى داخل عليها والمعنى وامره المتعلق بكل شئ يريد خلقه من الاشياء فى حين تعلقه به لا قبله ولا بعده من افراد الاحيان الحق اى المشهود له بالحقية المعروفة بها (وله الملك يوم ينتج فى الصور) لملك فيه لغيره ولو محازا كما فى الدنيا (عالم العيب والشهادة) اى هو عالم ما غاب وما شوهده (وهو الحكيم) فى كل ما يفعله (الخبير) بجميع الامور الجلية والخفية وفى الحديث لما فرغ الله من خلق السموات والارض خلق الصور فاعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص ببصره الى العرش متى يؤمر قال ابو هريرة رضى الله عنه قلت يا رسول الله ما الصور قال القرن قلت كيف هو قال عظيم والذى نفسى بيده ان عظم دائرة فيه كعرض السماء والارض ويقال ان فيه من الثقب على عدد ارواح الخلائق قالوا ان النفخة ثلاثا ولاها نفخة القرع فانهم اذا سمعوا النفخة يعلمون انهم يموتون بقيت سالوم يبق من ايام الدنيا شئ فباخذهم القرع لاجل العرض والحساب والعذاب والنفخة الثانية الصعق وهو موت الخلائق اجمعين حتى لا يبقى الا الله تعالى كل شئ هالك الا وجهه والنفخة الثالثة نفخة البعث من القبور ومن النفخة الى النفخة اربعون عاما فبعد موت جميع الخلائق تجعل ارواحهم فى الصور وليس من الانسان شئ الا يبلى الاعظم واوحدا لا تاكله الارض ابداء وهو محب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة ويجمع الله ما تفرق من اجساد الناس من بطون السباع وحيوانات الماء وبطن الارض وما اصاب النيران منها بالخرق والمياه بالغرق وما بلته الشمس وذرت الرياح وذلك بعد ما ازل ماء من تحت العرش يقال له الحيوان فتمطر السماء اربعين سنة حتى يكون من الفوق اثني عشر ذراعا ثم يأمر الله الاجساد فتنت كنبات البقل فاذا جمعها واكل كل بدن منها ولم يبق الا الارواح يحبى جملة العرش ثم يحيى جبرائيل وميكائيل واسرافيل فينفخ فى الصور فتخرج الارواح من ثقب الصور كأمثال الحبل قدملا ثم ما بين السماء والارض فيقول الله تعالى ليرجعن كل روح الى جسده فتدخل الارواح فى الارض الى الاجساد ثم تدخل فى الخياشيم فتمشى فى الاجساد مشى السم فى اللدغ ثم تنشق الارض فاوّل من يخرج منها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الامة شبابا كلهم ابناء ثلاث وثلاثين واللسان يومئذ بالسريانية سراعا الى ربهم هذا فى المؤمنين المخلصين واما الكافرون فيقولون هذا يوم عسير فيوقفون حفاة عراة مقدار سبعين عاما لا ينظر الله اليهم فتبكي الخلائق حتى تنقطع الدموع ثم تدمع دما حتى يبلغ منهم الاذقان والجمعهم ثم يفعل الله فيهم ما يشاء فعليك بالاسلام الحقيقى والتسليم حتى تجو وهو ترك الوجود كالكرة فى ميدان القدر مستسلما لصولجان القضاء لمجارى احكام رب العالمين وهو انما يحصل بمحض فضل الله تعالى لكن الانبياء والاولياء وسائط (كما اشارا اليه صاحب المشوى فقال) سازد اسرافيل روزى ناله را *

جان دهد و پوسیده صد ساله را * اثبای را در درون هم نعمهاست * طالبا تراران حبیة بی بهاست *
 نشودان نعمها را کوش حس * کرسنها کوش حس باشد بنحس * هین که اسرافیل وقتند اولیا * مرد را
 زبانش حیاتست و نما * نعمهای اندر او لبیا * اولاً کو بد که ای احرای لا * هین زلای نفی سرها
 برزند * این خیال و وهم یکسو افکنید * ای همه پوسیده در کون و فساد * جان باقیان نروید و زراد
 (واذ قال ابراهیم لایه آر) اعلم ان ابراهیم علیه السلام لما سلم قلبه للعرفان ولسانه لاقامة البرهان علی
 فساد طریق اهل الشرك والطغیان وسلم بدنه للتران وولده للقریان وماله للضیفان ثم انه سأل ربه وقال
 واجعل لی لسان صدق فی الاخرین وحب فی کرم الله تعالی انه یحبیب دعاءه ویحقق مطلوبه فاجاب دعاءه وجعل
 جمیع الطوائف واهل الادیان والممل معترفین بفضلہ حتی ان المشرکین ابضا یعظمونه ویفتخرون بکونهم من
 اولاده ولما کانوا معترفین بفضلہ لاجرم جعل الله تعالی مناظرته مع قومه حجة علی مشرکی العرب ای واذکر
 یا محمد لاهل مکة وقت قول ابراهیم لایه آر ای موبخاله علی عبادة الاصنام فان ذلك مما یمیکتهم وآزر عطف
 بیان لایه وهو تارح بفتح الراء وسکون الحاء المهملة علمان لآب ابراهیم کاسرائیل وبعقوب اوآر لقبه
 وتارح اسم له وکان من قریة من سواد الکوفة یقال لها کونی (انیخذ اصناما آلهة) ای اتجعلها لنفسک آلهة
 علی توجیه الانکار الی اتخاذ الجنس من غیر اعتبار الجمیة وانما ارد صیغة الجمع باعتبار الوقوع (انی اراک
 وقومک) الذین یتعنوک فی عاداتها (فی ضلال) عن الحق (مین) ای بین کونه ضلالا لاشتباه فیہ والرویة
 اما علمیه فالصرف مفعولها الثانی واما مصریة فهو حال من المفعول والجملة تعمل لالانکار والتویج ثم اعلم ان
 عبادة الاصنام کفر فعدت الایة علی ان از رک کان کافرا وذلک لا یفدح فی شأن نسب نبی صلی الله علیه وسلم واما
 قوله علیه السلام لم یزل انقل من اصلاط الطاهریں الی ارحام الطاهرات فذلک محمول علی انه ما وقع فی نسبه
 من ولد من الزنى ونکاح اهل الجاهلیة صحیح کایدل علیه قوله علیه السلام ولدت من نکاح لامن سماح ای
 زنی وقوله لما خلق الله تعالی آدم اهبطنی فی صلبه الی الارض وجعلنی فی صلب نوح فی السفینة وقدم فی
 صلب ابراهیم ثم لم یزل تعالی یقلی من الاصلاط الکرمة والارحام حتی اخرجنی بن ابوی لم یلتقی علی سفاخ قط
 وروی ان حواء لما وضعت شیئا انتقل النور المحمدی من جبهته الی جبهته فلما کبر وبلغ الرجال اخذ آدم
 علیه العهود والمواثیق ان لا یودع هذا السر الا فی المطهرات المحصنات من النساء لیصل الی المطهرین من
 الرجال فانقل ذلك النور الی بانس ویقال انوش ثم الی قینان الی مهلائیل ثم الی بردثم الی خنوخ علی وزن ثمود
 وهو ادريس علیه السلام ویقال اخنوخ ثم الی متوشلح ثم الی ملک ثم الی نوح علیه السلام ثم الی سام الی العرب
 ثم الی ارفخشذ ثم الی صالح ثم الی عابر علی وزن ناصر ویقال عیبر علی وزن جعفر ثم الی فالخ ویقال فالع ثم الی
 ارغو ویقال راغو ثم الی شاروخ ثم الی ناحود ثم الی تارح وهو آزر ثم الی ابراهیم علیه السلام ثم الی اسمعیل علیه
 السلام وفيه امة اخرى وهی اسمعین بالنون علی ما حکاه النووی ثم الی قنذار ثم الی حل ثم الی الذلت ثم الی
 سلامان ثم الی یسجب علی وزن ينصر ثم الی یعرب علی وزن ينصر ابضا ثم الی الهیسمع ثم الی الیسع ثم الی ادد ثم
 الی ادوالی هنا اختلاف فی اسماء اهل النسب بخلاف ما بعده ثم الی عدنان ثم الی معد ثم الی نضر ثم الی
 الباس بفتح الهمزة فی الابتداء والوصل وقیل بکسر الهمزة ضد الرجاء ثم الی مدرکه ثم الی خزیمة ثم الی کنانة ثم الی
 النضر ثم الی مالک ثم الی فهر ثم الی غالب ثم الی لوی ثم الی کعب ویجتمع عمر رضی الله عنه مع النبی علیه السلام فی
 السب فی کعب ثم الی مرة ویجتمع ابوککر مع النبی علیه السلام فی السب فی مرة ثم الی کلاب ثم الی قصی ثم
 الی عبد مناف ثم الی هاشم ثم الی عبد المطلب ثم الی عبد الله اب السر المصون والدر المکنون محمد المصطفی صلی
 الله علیه وسلم ولم یرض بعض اهل العلم ما اشتهر بین الناس من عبادة قریش صمما استدلالا بقوله تعالی حکایة
 عن ابراهیم علیه السلام واجتنبی وبنی ان نعد الاصنام فی سورة ابراهیم وقوله تعالی فی حق ابراهیم وجعلها
 کلمة باقية فی عقبه فی حم الزخرف والجواب ان الایة الا ولی تدل بظاهرها علی الابتاء الصلیبة ولو سلم دلالتها
 علی الاحفاد ابضا کاتدل علی کل ولد من ذریته ومعنی الایة الثانیة وجعل الله کلمة التوحید کلمة باقية
 فی نسله وذریته علی انه لا تخلو سلسلة نسبه عن اهل التوحید والایمان فلا تدل علی ایمان کل اعقابہ
 واحفاده وهو اللاتخ بالبال والله اعلم بحقیقة الحال والاشارة فی الایة ان الله تعالی اظهر قدرته فی اخراج

الحى من الميت بقوله واذا قال ابراهيم لأبيه آزر اتخذ اصناما آلهة دون الله اذا اصل منهمك في الجود لموت قلبه والسل مصحل في الشهود لحياة قلبه والاصنام ما يعبد من دون الله انى اراك وقومك في ضلال مبين بما ارانى الله ملكوت الاشياء كما في التأويلات الجسمية ومن بلاغات الزمخشري كم يحدث بين الحبيثين ابن لا يؤن والقرث والدم يخرج من بينهما ألبس (قال السعدى) چو كنعانرا طبع بى هز بود * بيم زادكى قدرش نيرود * هز بمای آكر دارى نه كوه * كل از خارست و ابراهيم از آزر * وقال خاكسز اكر چه نسب عال داركه اتش جوهر علويست وليكن بنفس خود چون هزى ندارد باخاك برابر است قيمت بشكرته ازنى است كه ان خاصيت وى است * فظهر ان الله تعالى من شأنه القديم اخراج الحى من الميت ولا يختص به نسب و كذا امر العكس ومن الله التوفيق (وكذلك نرى ابراهيم) ذلك اشارة الى الارادة التى تضمنها قوله نرى لالى اراة اخرى يشهد بها هذه الارادة كما يقال ضربته كذلك اى هذا الضرب المخصوص والكاف مقحمة انا كيد ما فاده اسم الاشارة من العظمة والمعنى كذلك التبصير بنصره عليه السلام (ملكوت السموات والارض) اى ربو بيته تعالى وما لكيتيه لهما وسلطانه القاهر عليهما وكونهما بما فيهما من ربو باو مملوكا له تعالى لا بصيرا اخر اذنى منه والملكوت مصدر على رتبة المسافة كالهبوط والجبروت ومعناه الملك العظيم والسلطان القاهر والاظهار انه مختص بملك الله عزسلطانه وهذا الارادة من الروية البصرية المستعارة للمعرفة ونظر البصيرة اى عرفناه وبصرناه وصيغة الاستقبال حكاية للحال الماضية لاستحضار صورتها فان قيل روية البصيرة حاصلة لجميع الموحدين كروية البصر ومقام الامتان بآبى ذلك والجواب انهم وان كانوا يعرفون اصل دليل الربوبية الا ان الاطلاع على اثار حكمه الله تعالى فى كل واحد من مخلوقات هذا العالم بحسب اجناسها وانواعها واشخاصها واحوالها مما لا يحصل الا لا كبر الانبياء ولهذا كان عليه السلام يقول فى دعائه انا الاشياء بكاهى قال فى التأويلات الجسمية اعلم ان لكل شىء من العالم ظاهرا يعبر عنه نارة بالسمانى لماله من الابعاد الثلاثة من الطول والعرض والعمق ولخبره وقبول القسمة والتجزى ونارة بالدينى الدنو هالى الحس ونارة بالصورة لقبول التسكل ولادراكه بالحس ونارة بالشهادة لشهوده فى الحس ونارة بالملك لملكه والتصرف فيه بالحس وباطنا يعبر عنه نارة بارواحانى مخلو عنه الابعاد الثلاثة وعن التحيز والتجزى فى الحس ونارة بالآخرى لثأخره عن الحس ونارة بالمعنى لثبته عن التشكل وبعده عن الحس ونارة بالغيب لغيوبته عن الحس ونارة بالملكوت لملك عالم الملك والصورة به فان قيام الملك بالملكوت وقيام الملكوت بقدرة الحق كما قال الله تعالى فسبحان الذى بيده ملكوت كل شىء واليه ترجعون اى من طريق الملكوت والملكوت من الاوليات التى خلقها الله تعالى من لاشىء بامر كن اذ كان الله ولم يكن معه شىء يدل عليه قوله اولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض وما خلق الله من الشىء فبه على ان الملكوت لم يخلق من شىء وما سواه خلق من شىء وقد سمي الله تعالى ما خلق بالامر امر او ما خلق من شىء خلقا فقال الاله الخلق والامر قاله تعالى ارى ابراهيم ملكوت الاشياء والآيات المودعة فيها الدالة على التوحيد انتهى وقد اطلق العلماء الملك على ما يدرك بالبصر والملكوت على ما يدرك بالبصيرة فالملكوت لا ينكشف لارباب العقول بل لاصحاب القلوب فان العقل لا يعطى الا الادراك الناقص بخلاف الكسف وتلك المكاشفة لا تحصل الا لاهل المجاهدة فانها ثمرة المجاهدة وهى مما يعز مناله جدا اللهم اجعلنا من اهل العيان دون السامعين للآثر (وليكون من الموقنين) اللام متعلقة بمحذوف مؤخر والجملة اعتراض مقرر لما قبلها اى ليكون من زمرة الراسخين فى الايقان البالغين درجة عين اليقين من معرفة الله تعالى فعلمنا ما فعلنا من التبصير البديع المذكور لا لامر آخر فان الوصول الى تلك الغاية القاصية كمال مقرب على ذلك التبصير لآعينه وليس القصر لبيان انحصار قائمته فى ذلك كيف لا وارشاد الخلق والزام المشركين من فوائده بل لبيان انه الاصل الاصيل والباقي من مستبعاته (فلما جن عليه الليل) اى ستره بظلامه (رأى كوكبا) جواب لما فان رويته انما تحقق بزوال نور الشمس عن الحس وهذا صريح فى انه لم يكن فى ابتداء الطلوع بل كان غيبته عن الحس بطريق الاضمحلال بنور الشمس والتحقيق انه كان قريبا من الغروب قيل كان ذلك هو الزهرة وقيل هو المشتري وكلاهما من الكواكب السبعة السيارة (قال) كانه قيل اذا صنع عليه السلام حين رأى الكوكب فقيل قال على سبيل

الموافقة مع الخصم (هذا ربي) وكان ابو وقومه يعدون الاصنام والكواكب والمستدل على فساد قول يحكيه
على رأى خصمه ثم يكر عليه بالأبضال (فلما افل) الى غرب (قال لاحب الاقلين) اى الارباب المتقين من
مكان الى مكان المتعبين من حال الى حال المجتبيين بالاستمرار فانهم يعزل عن استحقاق الربوبية قطعاً (فلما رأى
القمر بازغاً) اى مبتدئاً فى الطلوع اثر غروب الكوكب (قال هذا ربي فلما افل) كما افل النجم (قال لئن لم يهتدى
ربي) الى جنبه (لا تكون من القوم الضالين) تعرض لقومه بانهم على ضلال ولعله عليه السلام كان اذ ذلك
فى موضع كان من جنبه الغربى جبل شاخ يستتره الكواكب والقمر وقت الطهر من النهار وبعده بقبل وكان
الكوكب قرباً منه وأفق الشرق مكشوف والافطلوع القمر بعد افول الكوكب ثم اقله قبل طلوع الشمس
بما لا يكاد يتصور (فلما رأى الشمس بازغة) اى مبتدئة فى الطلوع (قال هذا) الجرم المشاهد (ربي هذا اكبر)
من الكوكب والقمر وهو تأكيد لما رامه من اظهار النصفة بقوله لا كون من الضالين (فلما اقلت) كما اقل الكوكب
والقمر وقويت عليهم الحجة ولم يرجعوا (قال) مخاطباً لكل صادعاً بالحق بين اظهرهم (يا قوم انى ربى مما تشركون)
بالله تعالى من الاصنام والاجرام المحتاجة الى محدث فقلوا له ما تعبد قال (انى وجهت وجهى) اى اخلصت
دينى وعبادتى وجعلت قصدى (لذى فطر السموات والارض) اى الله الذى خلقهما (حديثاً) اى ما ثلأ عن
الاديان الباطلة كلها الى الدين الحق ميلاً لارجوع فيه (وما انا من المشركين) به تعالى فى شئ من الافعال والاقوال
وهذه حال من مكث صقاله من آفة قلبه عن طبع الطبع وتزهدت عن ظلمة هوى النفس وسهواتها فانه لا يلتفت
الى الاجرام والاكوان بل الى اليقين والتمثال لان شوق الخلة الى الحضرة نصبه فى محاذاة ذاته المقدسة عن الجهة
(قال فى المنوى) اقبال ازامر حق طباخ ماست * ابلهى باشدك كويم او خداس * اقبلت كـ
بكبر دجون كنى * ان سياهى زوتو چون بيرون كنى * نى بدرگاه خدا ارى صداع * كه سياهى را
بر داده شعاع * كر كشدت نيم شب خورسيد كو * تابالى بامان خواهى ازو * حادثات اغلب بسب
واقع شود * وان زمان معود تو غائب شود * سوى حق كر راستانه خم شوى * وارهى از اختران
محرم شوى (وحاجه قومه) اى جادلوه فى دينه وهددوه بالاصنام ان تصيبه بسوء ان تركها (قال انما جوتى)
بنون ثقيلة اصله انما جوتنى بتونين اولالهم انون الرفع والثانية نون الوقاية فاستقل اجتماعهما فادغم الاول
فى الثانية اى تجادلوننى (فى الله) اى فى شأنه تعالى ووحدانيته (وقد هدان) اى والحال ان الله تعالى هدانى
الى الحق (ولا اخاف ما تشركون به) اى ما تشركون به تعالى من الاصنام ان يصيبنى بسوء لعدم قدرتها على
شئ (الا ان يشاء ربي شياً) استثناء متصل والمستثنى منه وقت محذوف والتقدير لا اخاف ما معبود انكم فى وقت
من الاوقات الا وقت مشيئة تعالى شياً من اصابه مكرهه من جهنمها وذلك انما يكون من جهته تعالى
من غير دخل لا يهلككم فيه اصلاً (وسع ربي كل شئ علماً) كانه تعليل للاستثناء اى احاط بكل شئ علماً فلا بعد
ان يكون فى علمه تعالى ان يحقق به مكرهه من قبلها بسبب من الاسباب لا بالاطعن فيها (افلاتن كرون) اى
ان تعرضون عن التأمل فى اى الهتكم جادات غير قادرة على شئ مما من نفع ولا ضرر فلاتن كرون انها غير قادرة على
اضرارى (وكيف اخاف ما تشركنتم) بالله من الاصنام وهى لا تضر ولا تنفع والاستفهام انكار الوقوع ونفيه
بالكلية (ولا تخافون انكم اشركنتم بالله) حال من ضمير اخاف بتقدير مبتدأ اى وكيف اخاف انما ليس فى خبر
الخوف اصلاً وانتم لا تخافون غائلة ما هو اعظم المخوفات واهولها وهو اشر اككم بالله الذى ليس كمثله شئ
فى الارض ولا فى السماء ما هو من جملة مخلوقاته وانما عبر عنه بقوله (ما لم ينزل به) اى باشر اككم (عليكم سلطاناً)
اى حجة وبرهان على طريقة الهكم مع الايدان بان الامور الدينية لا يعول فيها الاعلى الحجة المنزل من عنده
تعالى (فاى الفريقين احق بالامن) انحن ام انتم قال المولى ابوالسعود المراد بالفريقين الفريق الا من فى محل
الامن والفريق الا من فى محل الخوف (ان كنتم تعلمون) من احق به فاخبرونى (الذين آمنوا) اى اجد الفريقين
الذين آمنوا (ولم يلبسوا ايمانهم) اى لم يخلطوه (بظلم) اى بترك كاي فعله الفريق المشركون حيث يزعمون انهم
يؤمنون بالله تعالى وان عبادتهم للاصنام من نعمات ايمانهم واحكامه لكونها لاجل التريب والشفاة كما
قالوا ما تعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وهذا معنى الخاط (اولئك لهم الامن) فقط من العذاب (وهي مهمتون)
الى الحق ومن عداهم فى ضلالمين (وتلك) اشارة الى ما احتج به ابراهيم على قومه من قوله فلما جن الى قوله

وهم مهتدون (حجتنا) الحجة عبارة عن الكلام المؤلف للاستدلال على الشيء (ايتناها ابراهيم) اى ارشدها اليها او علمناه اياها وهو حال من حجتنا لاصفة لانها معرفة بالاضافة (على قومه) متعلق بحجتنا والاشارة ان حجة السالك الى الله تعالى انما هي تحقق بالآيات التى هي افعاله وهذه مرقاتهم وهى الرتبة الاولى ثم شهود صفاته بآرائته لهم وهى الرتبة الثانية ثم التحقق بوجوده وذاته عند التجلى لاسرارهم وهذا ممد الوصول ولا عايله فقوله وتلك اى اراءة الملكوت وشواهد النبوية فى مرآة الكواكب وصدق التوجه الى الحق والاعراض والتبرى مما سواه والحلاص من شرك الانانية والايان الحقيقى والايقان بالعيان ايتناها ابراهيم واريناها بذاتنا من غير واسطة حتى جعلها حجة على قومه (نرفع) الى (درجات) اى رتبة اعطية عالية من العلم والحكمة (من نشاء) رفعه كإرفعا درجات ابراهيم حتى فاق فى زم صاه شيوخ اهل عصره واهتدى الى عالم يهتد اليه الاكابر الانبياء عليهم السلام + داد حق راقا بليت شرط نيت + بلكه شرط قابليت داداوست (ان ربك حكيم) فى كل ما فعل من رفع وخفض (عليم) بحال من يرفعه واستعداد له على مراتب متفاوتة ثم ان المقصود من المباحث الجارية بين ابراهيم وبين قومه انما هو الزام القوم وارشادهم الى طريق النظر والاستدلال وتنبيههم على صلاحهم فى امر دينهم كما هو المختار عند اجلاء المفسرين وعلى هذا المسلك حريت فى تفسير الآيات كما وقفت وقال بعضهم المقصود مما حكى الله عن ابراهيم من الاستدلال على وحدانية الله تعالى وابطال الوهية ما سواه نظره واستدلاله فى نفسه وتحصيل العرفة لنفسه فحمل على ان ذلك فى زمان مرافقته واول اوان بلوغه وان المراد بالملكوت الآيات قال الحدادى وهو الاقرب الى الصحة قال الكاشفى فى تفسيره الفارسي (وكذلك) وچنانكه بدو نموده بوديم كراهى قوم اورا همچنان (ترى ابراهيم) بنوديم ابراهيم را (ملكوت السموات والارض) عجائب وندائع اسمائها وزينها از ذروره عرش تانحت الثرى بروى مكشف ساخته تا استدلال كند بدان در قدرت كامله حق تعالى (وايكون من الموقنين) وتابا شد از بنى كنان يا موفى بود در علم استدلال در معالم آورده كه نمرو دىن كنانكه پادشاهى روى زمين تعلق بدو داشت در شهر بابل نشستى شبي در واقعه ديد كه كوچكى از افعى آن بلده طلوع نمود كه در شعله جمال او نور افتاب وماه نابود گشت از غایت فرغ بيدار شد وكاهنان وحكماء مملكت تعبيران واقعه برين وجه كردند كه در بنى سال بولایت بابل مولودى خجسته طالع از خلوتخانه عدم بفضاء صحراى وجود خرامد كه هلاك تو واهل مملكت تو بدو دست او باشد و هنوز اين مولود از مستقر صلب مستودع رحم نبیوسته نمرو دى فرمود تا میان زنان وشوهران تفریق گردند و بره زده يکى برایشان مؤكل ساخت وآزر را كه يكى از محرمان ومقر بان نمرو دى بود شبي با زن خود (اوفى بنت نمر) بنهان زمو کلان خلوت دست داد وحامله شد وبامدادش را كاهنان بانمرو دى گفتند امشب آن كودك برحم نبیوسته است نمرو دى خم گرفته بفرمود تا بر هر حامله يکى مؤكل ساختند تا اگر سر بزايد بگشتند زبانی كه در تخصص احوال حامله بودند چون مادر ابراهيم را اثر جل طاهر نبود ازو در گذشتند وديكر كسى بد والتفات نكرد تا وقتى كه وضع حمل زد يك سيد اوفى ترسيد كه اگر سبرى زايد ناگاه خبر بكسان نمرو دى رسدى الحال او را بگشتند بهمانه از شهر بيرون رفت وغارى درميان كوه نشان داشت دران غار ابراهيم را بزادودر خرقة بچيد و همانجا بگذاشته در غار بسنگ استوار كرد وآزر را كه از محل خبر داشت گفت كه از ترس كاشتكل نمرو دى بصرار فتم وپسرى بزادم وفى الحال بمر در خاكش دفن كردم و باز كشتم از رماور كرد و اوفى روز ديكر ناچار آمد ديد كه ابراهيم انكشان خود را از يكى شير و از ديكرى عسل بيرون ميكشد و مى نوشد اوفى چون اين حال بديد خوش وقت شد ويا شهر مراجعت نمود القصة ابراهيم چون شير تربيت ازستان عنايت الهى نوشيد بروى چندان مى ناليد كه كودك ديكر در ماهى وبماهى چندان بزرگ ميشد كه ديكرى درسالى چوماه نو كه باروى دل افروز بود ز اينده نورش روزناروز * چون پانزده ماهه شد باچونان پانزده ساله مقابل كشت واز خانه بيرون آمد وكفته اند هفت سال ياسير ده سال ياهفته سال در غار بود بر تقدير چون ابراهيم بزرگ شد اوفى بازر كهت كه يسر تواروز خبر مرگ او دروغ شادم جوانى رسیده است در غایت خوب روى ونيكوخوي پس از رابغار آورد و ابراهيم را بوى نمود از ربحمال پس خوش آمد و با او گفت اين را از غار بخانه اور كه بلازمت نمرو دى برىم از ربرفت و اوفى از غار بدرا ورد نماز شام بود در پايان غار كه هاى اسب واشتر و رمهاى كوسفند جمع بودند ابراهيم

از مادر بر سید که هارینه این هار پرورد کاری خواهد بود که افریده و روزی می دهد پس مادرا گفت که هیچ مخلوق را از خالق چاره نیست افریده کار او باشد و بعد از بیت یابد پرورد کار من کیست مادرش گفت من پرورد کار توام ابراهیم گفت پرورد کار تو کیست گفت پدر تو ابراهیم گفت خدای او کیست گفت نمرد گفت خدای نمرد کیست مادرش بانگ بر ابراهیم زد که مثل این سخنان مگو که خطر عظیم دارد در زمان نمرد بعضی ستاره افتاب و ماه می پرستیدند و برخی بت پرست بودند و جعی پرستش نمرد می کردند ابراهیم با مادرش روانه شد (فلما جن علیه اللیل رأى کوکبا) پس بعضی که ستاره پرست بودند روی بوی سجده کردند (قال هذاری) ای ایست پرورد کار من بر سبیل استفهام یا زعم ان قوم (فلما اقل قال لاحب الاقلین) پس قدری دیگر راه رفتند و شب چهاردهم بود ماه طریق سین رکاز خوان سرفک نمودار شد (فلما رأى القمر بازغا) جعی ماه پرستان پیش وی بسجده در افتادند (قال هذاری فلما اقل) یعنی از خط نصف النهار بجانب مغرب میل کرد (قال لئلم یهدنی ربی لا کون من القوم الضالین) پس از انجا در گذشتند و نزدیک شهر رسیدند افتاب انداء طلوع کرد جعی متوجه او شده عزم سجود کردند (فلما رأى الشمس بازغة قال هذاری هذا اکبر فلما اقلت قال یا قوم انی برى مما تشرکون انی وجهی للذی فطر السموات والارض حنیفا) در حالتی که من عالم از همه ادیان بدین توحید (وما انا من المتشرکین) در تفسیر منیر مذکور است که چون ابراهیم علیه السلام بشهر در آمد و را بدین نمرد بردن او مردی دید که کرب منظر و ابراهیم او را بدین تختی نشسته و غلامان ماه منظر و کنیزان پری پیکر کرد تخت اوصاف زده از مادر پرسید که این چه کس که است مرا بدین او آوریده گفتند خدای همه کس است پرسید که این ملازمان بر حوالی تخت کیانند گفت افریده کان اویند ابراهیم تبسم فرمود و گفت ای مادر چگونه است که این خدای سعاد بکر اثر از خود نر افریده است بایستی که او از ایشان خوبتر بودی کذا فی ذلک التفسیر للکاشفی مع اختصار (ووهبنا له) الهبة فی اللغة التبرع والعطية الخالصة عن تقدم الاستحقاق والضمیر لبراهیم علیه السلام (اسحق) ابنه الصلی وهواب انبیاء بنی اسرائیل (و یعقوب) بن اسحق (کلا هدینا) ای کل واحد منهما وفقا وارشدنا الى الفضائل الدینیة والكلمات العلیة والعملیة لا احد هما دون الآخر (ونوحا) منصوب بمضمر یفسره (هدینا من قبل) ای من قبل ابراهیم وعدها نعمة علی ابراهیم من حیث انه ابوه وشرف الوالد یتعدى الى الولد (وهدینا) من ذریته ای ذریة نوح ولم یرد من ذریة ابراهیم لانه ذکر فی جلالهم یونس و لوطا ولم یکنان من ذریة ابراهیم کذا قال البغوی وقال ابن الاثیر فی جامع الاصول یونس من ذریة ابراهیم لانه کان من الاسباط فی زمن شیعب ارسله الله الى نینوی من بلد الموصل ولا بعد فی عدلوط من ذریة ابراهیم ایضا باعتبار انه کان ابن اخیه جرمعه الى السام قال سعدی حلی المفتی وحی السنة یعنی البغوی اوثق من ابن الاثیر (داود) بن ایشا (وسلیمان) ابنه وسلسلتها تنتهی الى یهودا بن یعقوب (وایوب) من اموص بن رازخ بن روم بن عیصا بن اسحق بن ابراهیم (ویوسف) بن یعقوب بن اسحق بن ابراهیم (وموسی) بن عمران بن بصهر بن قاهث بن لاوی بن یعقوب (وهرون) هواخو موسی اکبر منه بسنة ولیس ذکرهم علی ترتیب ازمانهم (وکذلك) ای کما جزیناهم برفعة الدرجات (نجرى الحسنین) علی احسانهم علی قدر استحقاقهم فالام للجنس و یجوز ان تكون الکاف مقحمة واللام للعهد والمعنی ذلک الجزاء البدیع الذی هو عبارة عما اوتی الذکورون من فتون الکرامات نجریم لاجزاء اخر ادنی منه فالمراد بالحسین هم الذکورون والاظهار فی موضع الاضمار للنساء علیهم بالاحسان الذی هو عبارة عن الاتیان بالاعمال الحسنة علی الوجه الاثنی الذی هو حسانها الوصفی المقارن لحسنها الذاتی (وزکریا) ای وهدیناه ایضا وهوا بن اذن وسلسلته تنتهی الى سلیمان (ویحیی) ابنه (وعیسی) ابن مريم ابنة عمران من بنی مائان الذین هم ملوک بنی اسرائیل وفی ذکره دلیل علی ان الذریة یتناول اولاد البنات فیکون الحسن والحسین من ذریة سید المرسلین محمد صلی الله علیه وسلم مع انسابهما الیه بالام ومن آذاهما فقد اذی ذریته علیه السلام بقول الفقیر فاذا کان النسب من طرف الام صحیحاً معبراً فالذی کانت سیادته من طرفها مقبول کما هو من طرف الاب اذالمعتبر انتسابه السلسله الى الحسنین من ای جانب کان (والیاس) ابن اخ هرون اخی موسی قال البغوی الصحیح ان الیاس غیر ادريس لان الله تعالی ذکره فی ولد نوح وادريس هو جد بنی نوح (کل) منهم

(من الصالحين) الكاملين في الصلاح وهو الاتيان بما ينبغي والتحرز عما يدعى (واسماعيل) عطف على نوحا
اي وهدينا اسمعيل بن ابراهيم كاهدينا نوحا ولعل الحكمة في افرا د اسمعيل عن باقي ذرية ابراهيم ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان من ذرية اسمعيل والكائنات كانت تبعاً لوجوده فاجعل الله اسمعيل تبعاً لوجود
ابراهيم ولا هدايته تبعاً لهدايته لشرف محمد صلى الله عليه وسلم فلما افرد عنهم واحده في الذكر * آجحه
اول شديد ازجب غيب * بود نور جان اوبى هيج ريب * بعداران ان نور مطلق زد علم * كشت
عرش وكرسى ولوح وقلم * يك علم ان نور با كشت علم اوست * يك علم ذريت ادم ازوست (واليسع)
احطوب س الحوز واللام زائدة لانه علم انجمنى (ويونس) س متى (ولوطا) ن هاران س احي ابراهيم (وكلا)
منهم (فصلنا على العالمين) اى عالمي عصرهم بالسبوة لانهم دور بعض (ومن آبائهم) من تبعية اى وفصلنا
بعض آباء المدكورين كآدم وشيث وادريس اذ من الآباء من لم يكن نبياً ولا مفضلاً مهدياً (ودر باتهم) اى
وبعض ذرياتهم من بعدهم كآولاد يعقوب ومن حلة ذرياتهم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كافي تفسير الحدادى
وانما اراد درية بعضهم لان عيسى ويحيى لم يكن لهما ولد وكان في ذرية بعضهم من كان كافراً (واخوانهم)
كآخوة يوسف في عصرهم ويحتمل ان يكون المراد بهم كل من امن معهم فانهم كلهم دخلوا في هداية الاسلام
(واجتنبناهم) عطف على فضلنا اى اصطفييناهم (وهديناهم) اى ارشدناهم (الى صراط مستقيم) لا يضل
من سلك اليه (ذلك) الهدي (هدى الله) الاضافة للتشريف (يهدى به من يشاء من عباده) وهم مستعدون
للهداية والارشاد (ولو اشركوا) اى لو اشرك هؤلاء الانبياء مع فصلهم وعلو شأنهم (لحبط عنهم) اى بطل
وذهب (ما كانوا يعملون) من الاعمال المرصبة الصالحة فكيف من عداهم وهم هم واعمالهم اعمالهم وهذا غاية
التوبيخ والترهيب للعوام والخواص ثلاثاً بنوام كبر الله (اولئك) المذكورون من الانبياء الثمانية عشر
(الذين آتيناهم الكتاب) اى جنس الكتاب المحقق في ضمن اى فرد كان من افراد الكتب السماوية والمراد بآتيائه
التمهيم التام بما فيه من الحقائق والتكئين من الاحاطة بالجلال (والدقائق اعم) ان يكون ذلك بالارال
ابتداء او بآثار بقاء فان المدكورين لم ينزل على كل واحد منهم كتاب معين (والحكم) اى الحكمة او فصل
الخطاب على ما يقتضيه الحق والصواب (وانجوبة) اى الرسالة (فان يكفر بها) اى بهذه الثلاثة (هؤلاء) اهل
مكة (فقد وكلمناها) اى امرنا بامرعاتها ووفقنا للايمان بها والقيام بحقوقها (قوموا ليسوا بها كافرين) في وقت
من الاوقات بل مسترون على الايمان بها وهم اصحاب النى عليه السلام والداء صلة كافرين وفي تكافير
لتأكيد التني (اولئك) الانبياء المتقدم ذكرهم (الذين هدى الله) اى هداهم الله الى الحق والسمع المستقيم
(فبهداهم اقتده) اى فاختص هداهم بالاقتداء ولا تقتد بغيرهم والمراد بهداهم طريقتهم في الايمان بالله تعالى
وتوحيده واصول الدين دون الشرائع القابلة للنسخ فانها بعد النسخ لا تبقى هدى واحتج العلماء بهذه الآية
على انه السلام افضل جميع الانبياء عليهم السلام لان خصال الكمال وصفات السرف كانت متفرقة فيهم
فداود وسليمان كانا من اصحاب السكر على النعمة وابوب كان من اصحاب الصبر على الية ويوسف كان حاملاً
بينهما وموسى كان صاحب المجرات القاهرة وذكرىا ويحيى وعيسى والياس كانوا اصحاب الزهد واسماعيل
كان صاحب الصدق وكل منهم قد غلب عليه خصلة معينة فجمع الله كل خصلة في حبيبه عليه السلام لانه
اذا كان مأموراً بالاقتداء لم يقصر في التحصيل * هرچه بخوبان جهان داده اند * قسم تونيكو تراران
داده اند * هرچه بنار زندان دلبران * جله ترا هست زيادت ران * وفي انا ويلات الجميلة
اولئك الذين هداهم الله بصفاته الى ذاته فبهداهم اقتده لانه لا اله الا الله سلكوا مسلكاً غير مسلك حتى انتهى سبيل كل
واحد منهم الى منتهى قدره كما اخبرته انى رأيت آدم في السماء الدنيا ويحيى وعيسى في السماء الثانية ويوسف
في السماء الثالثة وادريس في السماء الرابعة وهرون في السماء الخامسة وموسى في السماء السادسة وابراهيم
في السماء السابعة فاقند بهم حتى تسلك مسالككم الى ان تنتهى الى سدة المنتهى وهو منتهى مقام الملائكة
المقرين ثم يعرج بك الى المحل الادنى والمقام الارفع حتى تخرج من نفسك وتندوا اليه الى ان تصل الى مقام قاب
قوسين او ادنى مقاما لم يصل اليه احد قلاك لملك مقرب ولا نبى مرسل (قل) لكفار قريش (لا اسألكم عليه) اى
على القرآن (اجرا) اى جعلنا من جهةكم كالم يسأله من قبلى من الانبياء عليهم السلام وهذا من جملة ما امر

بالاقتداء بهم فيه (ان هو) اى ما القرآن (الاذكرى للعالمين) اى الاعطة وتذكيرهم من جهته سبحانه ولا
يختص بقوم دون آخرى وعلى هذا جرى الاولياء من اهل الارشاد اذ لا اجر للتعليم والارشاد اذ لا اجر من الدنيا
ولا يجوز طمع اندنيا لاهل الآخرة ولا لاهل الله تعالى وانما خدمة الدين مجردة عن الاغراض مطلقا (وما قدروا
الله حق قدره) اصل القدر السبر والحزب يقال قدر الشيء يقدره بالضم قدرا اذا سبره وحزره ليعلم مقداره ثم استعمال
في معرفة الشيء في مقداره واحواله واصنافه فقل لمن عرف شيئا هو يقدر قدره ولمن لم يعرفه بصفاته انه لا يقدر
قدره ونصب حق قدره على المصدرية وهو في الاصل صفة للمصدر اى قدره الحق وضميره يرجع الى الله تعالى
واما صير الجمع الى اليهود لما روى ان مالك بن الصيف من احوار اليهود ورؤسائهم خرج مع نفر الى مكة معاندين
ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشياء وكان رجلا سمينا فأتى رسول الله بمكة فقال له عليه السلام
اشدك بالذى انزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله تعالى يغض الخبير السمين قال نعم قال فات الخبير
السمين وقد سمعت من مأكلك التي اطعمك اليهود واست تصوم اى تمسك فضحك القوم فقبل مالك بن الصيف
فقال غضا ما انزل الله على بشر من شيء فلما رجع مالك الى قومه قالوا له ويلك ما هذا الذى بلغنا عنك اليس
ان الله انزل التوراة على موسى فلم قلت ما قلت قال اغضبتني محمد فقلت ذلك قالوا له وأنت اذا غضبت تقول على
الله غير الحق وتترك دينك فاخذوا الرئاسة والخبرية منه وجعلوا هما الى كعب بن الاشرف فزلت هذه الآية
والمعنى ما عرفوه تعالى حق معرفته في اللطف بعباده والرحمة عليهم ولم يراعوا حقوقه تعالى في ذلك بل اخلوا
بها اخلا لا فعب عن المعرفة بالقدر لكونه سمالها وطريقا اليها (اذ قالوا) منكرين لعنة الرسل وانزال الكتب
كافرس نعمه الجليلة فيهما (ما انزل الله على بشر من شيء) اى كتاب ولا وحى مألغة في انكار انزال القرآن
اذ القائلون من اهل الكتاب كما مر آفا (قل) لهم على طريق التبكيت والقام المحرر (من انزل الكتاب الذى
جاءه موسى) يعنى التوراة حال كون ذلك الكتاب (تورا) يشابه نفسه ومبنا لغيره بالمعنى روشناى دهنة
(وهدى) يانا (للناس) وحال كونه (تجعلونه قراطيس) اى تضعونه في قراطيس مقطعة وورقات مفرقة
بحدف الجارئة على تشبيه القراطيس بالمعارف المهم وهي جمع قراطيس بمعنى الصحيفة (تبدوسها) صفة قراطيس
اى تظهرون ما تحبون ابداء منها (وتخفون كثيرا) اى مما فيها كنعت النبي عليه السلام وآية الرجم وسائر
ما كنتموه من احكام التوراة (وعلمهم) ايها اليهود على لسان محمد (ما لم تعلموا انتم ولا ابائكم) وهو ما أخذوه من
الكتاب من العلوم والسرائع فقوله علمهم حال من فاعل تجعلونه باضما وقد مفيد لتأكيد التوبيخ فان ما فعلوه
بالكتاب من التفريق والتقطيع للابداء والاختفاء شناعة عظيمة في نفسها ومع ملاحظة كونه ما خذا لعلومهم
ومعارفهم اشنع واعظم (قل الله) اى انزل الله امره عليه السلام بان يجب عنهم اشعارا بان الجواب متعين
لا يمكن غيره تنبيهها على انهم بهتوا واخمو ولم يقدر واعلى التكلم اصلا (ثم ذرهم) اى دعهم واتركهم
(في خوضهم) اى في باطلهم الذى يخوضون فيه اى يشرعون فلا عليك بعد الان لا يبلغ والزام الحجة (يلعبون)
حال من انضمر الاول والطرف صلة ذرهم او يلعبون ويقال لكل من عمل ما لا ينفعه انما انت لاعب (وهذا)
القرآن (كتاب انزلناه) وصفه به ليعلم انه هو الذى تولى انزاله بالوحى على لسان جبريل وليس
تركب الفاظه على هذه الفصاحة من قبل الرسول (مبارك) اى كثير الفائدة والنفع وكيف وقد احاط بالعلوم
النظرية والعملية فان اشرف العلوم النظرية هو معرفة ذات الله وصفاته وافعاله واحكامه ولا يوجد كتاب
يفيد معرفة هذه الامور مثل ما افاده القرآن واما العلوم العملية فالمطلوب منها ما اعمال الجوارح واما اعمال
القلوب وهي السمي بعلم الاخلاق وتركبة النفس فانك لا تجد شيئا منهما مثل ما تجده في القرآن العظيم
قال في التأويلات الجمجمة مبارك على العوام بان يدعوهم الى ربهم وعلى الخواص بان يهديهم الى ربهم وعلى
خواص الخواص بان يوصلهم الى ربهم ويخلقهم باخلاقه وفي كتاب المنحوب شفاء لما في القلوب كما قيل
وكتك حولى لا تفارق مصيبي * وفيها شفاء للذى انا كاتمته

ابن چه منشور كرىست كه ازهر شكش * بوى جان پرور احسان وعطاسمى ايد * اى چه انفس
روان بخش عبر افسانست * كه ازورايحه مشك خطاسمى ايد (مصدق الذى بين يديه) من التوراة لنزوله
حسبا وصف فيها (ولتندرام القرى) عطف على ما دل عليه مبارك اى للبركات ولانذارك اهل ام القرى

فالمضاف محذوف والمراد بأمر القرى مكة وسُميت بها لان الارض دحيت من تحتها فهي اصل الارض كلها
كلام اصل السبل قال الكاشي في تفسيره الفارسي قرى جمع قرية است واورا ازقرا كرفته اذ بمعنى جمع است
سرها كما مجتمعي باشد از شهر وده از قريه توان گفت (ومن حولها) اهل الشرق والغرب قال في التأويلات
النجمية ام القرى هي الذرة المودعة في القلب التي هي الخاطب في الميثاق وقد دحيت جميع ارض القالب
من تحتها ومن حولها من الجوارح والاعضاء والسمع والبصر والفؤاد والصفات والاحلاق بان تنور وابانوار
ويتبعوا بأسراره ويتخلقوا باخلاقه (والذين يؤمنون بالآخرة) وعما فيها من انواع العذاب (يؤمنون به) اي
بالكتاب لانهم يخافون العقاب ولا يزال الخوف يحملهم على النظر والتأمل حتى يؤمنوا به (وهم على صلاتهم
يحافظون) يعني المؤمنون بالكتاب يداومون على الصلوات الخمس التي هي اشرف التكليف والطاعات
ولذا خصص محافظتهم بين سائر الاعادات وفي الآيات امور * الاول ان المخلوق لا يقدر قدر الخالق ولا يدركه
باعتبار كنه ذاته وتجرده عن التعينات الاسمية والصفاتية (ع) بخيال در كجند تو خيال خود هر بجان *
فكل من عرف الله بآلة مخلوقة فهو على الحقيقة غير عارف ومن عرفه بآلة قديمة كما قال بعضهم عرفت ربي
بربي فقد عرف الله ولكن على قدر استعداده في قول فيض نور الربوبية الذي به عرف الله على قدره لانها ليست
ذاته وصفاته فالذي يقدر الله حق قدره هو الله تعالى لا غيره * كنه خردم در خور اثبات تو نیست * دانسته
ذات تو بجز ذات تو نیست * ما للتراب ورب الارباب * والثاني ذم السمن كما عرف في سب النزول قال ابن الملك
السمن المذموم ما يكون مكسباً بالنوسع في المأكول لا ما يكون خلقة وفي الحديث لبأى الرجل العظيم السمين
يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة وقرأوا ان شئتم فلانقيم لهم يوم القيامة وزناً قال العلماء معنى هذا
الحديث انه لا ثواب لهم واعمالهم مقابلة بالعذاب فلا حسنة لهم توزن في موازين القيامة ومن لا حسنة له فهو
في النار قال القرطبي في تذكرته وفيه من الفقه ذم السمن لمن تكلفه لما في ذلك من تكلف المطاعم والاشتغال
بها عن المكرم بل يدل على تحريم كثرة الاكل الزائد على قدر الكفاية المستغنى به الترفه والسمن انتهى وفي الفروع
ان الاكل فرض ان كان لدفع هلاك نفسه وما جور عليه ان كان لتمكينه من صومه وصلاته قائماً ومباح الى
الشبع ليزيد قوته وحرام فوق الشبع الالتصاف قوة صوم العبد ولئلا يستحبي ضيقه (قال السعدي) باندازه
خورزاد اگر هر دمی * چنین پر شکم آدمی باخشی * ندانند بی پروا آکمی * که بر معده باشد ز حکمت تهی
(قال الامام السخاوی في المقاصد الحسنة) في الحديث ان الله يكره الخبز السمين وفي التوراة ان الله ليغض
الخبز السمين وفي رواية ان الله يبغض القارئ السمين قال الشافعي رحمه الله ما افلح سمين قط الا ان يكون
محمداً بن الحسن فقيل له ولم قال لانه لا يفكر والعافل لا يخلو من احدى حالين اما ان يهم لاخرته ومعاذ اولديه
ومعاشه والشحم مع اللحم لا يتعقد فاذا خلا من المعنين صار في حد البهائم بعد الشحم ثم قال الشافعي كان ملك
في الزمان الاول كبير اللحم جدا فجمع المنطبين وقال احتالوا حيلة تخفف صني لحمي هذا قليلا فاقدروا فتعوا له
رجلا عاقلا اديبا متطببا وبعثوه فاشخص اليه بصرة وقال ابعالجني ذلك الفتى قال اصلى الله الملك ان ارجل متطرب
منجهم دعى انظر الليلة في طالعك اي دواء يوافق فاشفيك فهدأ عليه فقال أيها الملك الامان قال لك الامان
قال رأيت طالعك يدل على ان عمرك شهر فني اعالجك وان اردت بيان ذلك فاحسنني عندك فان كان
لقولي حقيقة خل عني والا فاقصص مني قال فخبسه ثم رفع الملك الملاهي واحتجب عن الناس وخلا وحده
مغتاما يرفع رأسه بعد الايام كلما تسلى يوم ازداد عما حتى هزل وخف لحمه ومضى لذلك ثمانية وعشرون يوما
فبعث اليه فاخرجه فقال ما ترى فقال امر الله الملك انا هو على الله من ان اعلم الغيب والله ما اعرف عمري
فكيف اعرف عمرك انه لم يكن عندي دواء الا الله قل اقدر اجلب اليك اللحم الابيض العلة فاذا شحم الكلى
فاجازه واحسن اليه * والثالث ما في قوله تعالى قل الله من اطاع العبارات من اهل الاشارات (قال في التفسير
الفارسي شيخ ابوسعيد ابوالخير قدس سره در كذا قل الله ثم ذرهم فرموده كه الله بس وما سواه هوس وانقطع
النفس وشيخ الاسلام فرموده كه قل الله دل سوى اودار ثم ذرهم غير او را فر و كذا روشني با بعض اصحاب
خود ميگفت كه عليك بالله ودع ما سواه * چون تفرقه دلت حاصل زهمه * در ايكي سپارو بكي زهمه *
فلا بد باشارتها دل على ان من اراد الوصول الى الله تعالى فليقطع عما سواه فانه لعب ولهو والا الهى

واللاعب لبس على شيء نسأل الله سبحانه ان يحفظنا من الاشتغال بما سواه * والرابع مدح القرآن وبيان فضيلته وفائدته قال احمد بن حنبل رأيت رب العزة في المنام فقلت يا رب ما افضل ما قرب به المتقربون اليك قال كلامي يا احمد قلت يا رب بفهمهم ام بغير فهمهم قال بفهمهم وبغير فهمهم والنظر الى المحقق عبادة رأسه ولداجر على حديثه ما عدا اجر القراءة وعن حميد بن الاعرج قال من قرأ القرآن وحتمه ثم دعا آمن على دعائه اربعة الاف ملك ثم لا يزالون يدعون له ويستغفرون ويصلون عليه الى المساء اولى الصباح وعلى العاقل ان يجتهد حتى يختم القرآن في اوائل الايام الصيفية والليالي الشتائية ليستزيد في دعائهم واستغفارهم وفي الحديث خيركم من تعلم القرآن وعلمه ويسعى ان يقتدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يطلب عوضا ولا يقصد جزاء ولا شكورا بل يعلم للتقرب الى الله تعالى ويقتدى بالانبياء حيث قدم كل واحد منهم على دعوته قوله لا اسألكم عليه اجرا قال في الاسرار المحمدية من اخذه الجراية لم يعلم فهي له حلال ولكن من تعلم لا يأخذ الجراية فهي عليه حرام وفيه ايضا لا يتخذ صحيفة القرآن اذا درست وقاية للكتب بل يحوها بالماء وكان من قبلنا يستشفى بذلك الماء وينبغى لقارئ القرآن ان يجود ويحسن صوته وفي الحديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن وحسنوا القرآن بأصواتكم فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا قيل اردت ان تغني الاستغناء وقيل التزم وترديد الالحان وهو اقرب عند اهل اللغة كذا في الاسرار ويحكى عن طهير الدين المرغيناني انه قال من قال للمقري رمانا احسنت عند قراءته يكفر كذا شرح الهداية لتاج الشريعة وقال في البرازية من يقرأ القرآن بالالحان لا يستحق الاحرار له ليس بقارئ قال الله تعالى قرآننا عز يساغير ذي عوج انتهى وسأل الحاج بعض جلسائه عن ارق الصوت عندهم فقال احدهم ما سمعت صوتا ارق من صوت قارئ حسن الصوت يقرأ كتاب الله تعالى في جوف الليل قال ذلك الحسن وقال آخر ما سمعت صوتا عجب من ان اترك امرأتى ما خضسا واتوجه الى المسجد تكبرا فياتي آت فيشمرني بسلام فقال واحسنه فقال شعبة بن علقمة التميمي لا والله ما سمعت اعجب الى من ان اكون جائعا فاسمع حنفية الخوان فقال الحاج ايتهم ياتيهم تميم الاحب الزاد والمقصود من هذه الحكاية بيان اختلاف مفاربات الناس في احب الله وأنس بكلامه وتجرد عن الاغراض وكان القاري متحاشيا من الانعام الموسيقية والحنان اهل الفسق قارئ على لحون العرب بحسنا صوته ولا يحال لاطع فيه والدخل طاهرا وباطنا والله اعلم (ومن) استفهام مبتدأ أي لا احد (نظم) خبره (من افترى على الله كذبا) مفعول افترى أي اخلق كذبا وافتعله فزعم انه تعالى بعثه نبيا كسميعة الكذاب والاسود العنسي او اختلق عليه احكاما كعمرو بن لحي وهو اول من غير دين اسمعيل عليه السلام ونصب الاوثان وبحر البحيرة وسبب السابية قال عليه السلام في حقه رأيت يجر قصبه في النار قال قتادة كان مستطعا يسجع ويتكهن كما قال في معارضة سورة الكوثر انا اعطيناك الجحيم فصل ربك وهاجر انا كفينا لك المكابر والمجاهر فانظر كيف كان سافل الالفاظ والبنافاسد المعاني والجنى فادعي النبوة وكان قد ارسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولان فقال عليه السلام اتشهدان ان مسيلة نبي قال نعم فقال عليه السلام لولا ان الرسل لا تقتل لصرمت اعناقكما وفي الحديث بينا انا نائم اتيت بخراش الارض فوضع في يدي سواران من ذهب فكبرا على وأهمني فأوحى الى ان انفخهما فنفختهما فذهبا فاولتهما بالكذابين الذين اتينهما صاحب صنعاء وصاحب اليمامة قال القاضي وحدهما وبهلهما بالكذابين ان السوار كالقيد لليديئيهما عن البطش فكذا الكذابان يقومان بمعارضة شريعته ويصدان عن نفاذ امرها قتل صاحب صنعاء وهو الاسود العنسي في مرض موت النبي عليه السلام قتله فيروز الربيعي فلما بلغ خبر قتله النبي عليه السلام قال فاز فيروز وقاتل صاحب اليمامة وهو مسيلة في عهد الصديق قتله الوحشي قاتل حرة فلما قتله قال قتلت خيرا الناس في الجاهلية وشر الناس في اسلامي (او قال اوحى الى) من جهته تعالى (ولم يوح اليه) أي والحال انه لم يوح اليه (شيء) اصلا كعبد الله بن سعد بن ابي سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فماتت ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين فلما بلغ ثم انشأناه خلقا آخر قال عبد الله فتبارك الله احسن الخالقين تعجبا من تفصيل خلق الانسيمان فقال عليه السلام اكتبها فكذلك نزلت فتك عبد الله وقال لئن كان محمد صادقا في قوله فكذلك نزلت لقد اوحى الى كما اوحى اليه في التحقيق انا اكون مثله ولئن كان كاذبا لقد قلت كما قال فعلى ان ادعى نزول الوحي مثله فارتد عن الاسلام ولحق بالمشركين ثم رجع الى

الاسلام قبل فتح مكة اذ نزل النبي عليه السلام بمرو (ومن) اي ومن (قال سألزل مثل ما أرسل الله) وهم المستهزون الذين قالوا لو شاء لقلنا مثل هذا (ولو ترى اذ الظالمون) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومفعول ترى محذوف لدلالة الطرف عليه اي ولو ترى الظالمين اذ هم فاطالمون مبتداً وما بعده خبره واذمضاف الى الجملة والمراد بالظالمين الجس فيدخل فيهم التنسئة وغيرهم وجواب لو محذوف اي لو ترى الظالمين في هذا الوقت رأت امر اعطبها (في عمرات الموت) اي شدائد وسكراته جمع عبرة وهي الشدة الغالبة من عمره لما اذا علاه وغلبه (والملائكة) اي ملك الموت واعوانه من ملائكة العذاب (باسطوا ايديهم) نقص ارواحهم كالتقصاض المثل اي كالغريم الملام الذي يسططه الى من عليه الحق ويعفه عليه في المطالبة ولا يجهله ويقول له اخرج الى مالي عليك الساعة ولا ازال من مكاني حتى اترعه من كبدك وحد فك او باسطوها بالعداب قائلين (اخرجوا انفسكم) اي اروا احكم البنا من اجسادكم وهذا القول منهم تعلط وتعييف والا فلا قدرة لهم على الاخراج المذكور او اخرجوها من العذاب وحلصوها من ايدينا (اليوم) اي وقت الامانة او الوقت المتدبده الى مالا نهاية له (تجرون عذاب الهون) اي العذاب المنصغر لشدة وهامة والهون الهوان اي الحقارة (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) كاتخاذ الولد ونسبة الشريك وادعاء السوء والوحي كذا (وكنتم عن آياته تستكبرون) فلا تأملون فيها ولا تؤمنون بها وفي الحديث ان المؤمن اذا احتضر أتته الملائكة بحبرة فيها مسك وضار من الرحمان وتسل روحه كائسل الشعرة من الحجين ويقال لها ايها النفس الطيبة اخرجي راصية مرسية ومرصيا عنك الى روح الله وكرامته فاذا خرجت روحه وصعدت على ذلك المسك والريحان وطويت عليها الحرية وبعث بها الى عليين وان الكافر اذا احتضر أتته الملائكة بمسح فيه جرة فتزع روحه انزعاعاً تنديد او يقال لها ايها النفس الخبيثة اخرجي ساخطة ومسخوطا عليك الى هوان الله وعذابه فاذا خرجت روحه وضعت على تلك الحجرة وارها نسيجا اي صوتا ويطوى عليها المسح ويذهب بها الى سجين كذا في تفسيره ان الليث رجده الله والاشارة ان الدين يراؤون في التأوه والرعقات واطهار المواجد والحالات لهم من الله خطرات وبطرات وليس لهم منها نصيب الا الزفات والحسرات والمنشع بمالم تلك كلا بس ثوبى زور وفي معناه انشدوا

اذا اسكبت دموع في خدود * تبين من بكى من نباكى

والذي نزل نفسه منزلة المحدثين واهل الاشارة ولم يبق الى اسرارهم حصائص الخطاب ولم تلهمهم نفوسهم بها والذين يشدقون ويتسبحون في الكلام الذين يدعون انهم يتكلمون بمثل ما نزل الله من الحقائق والاسرار على قلوب عباده الواصلين الكاملين فكلمهم من الظالمين وقطعهم مضرة ظلمهم وافترأهم عند انقطاع تعلق الروح عن البدن واخراج النفس من القالب كرهات تعلقها بشهوات الدنيا ولذاتها وحرمانها من لذة الحقائق الغيبية والشهوات الاخرية اذ الملائكة يسططون ايديهم بالقهر اليهم لنزع انفسهم بالهوان والشدة وهي متعلقة بحسب الافتراء والتدب واستحلاء رفع المنزلة عند الخلق وطلب الرياسة باصناف المخلوقات فتكون شدة النزاع والهوان بقدر تعلقها بها كما قال اليوم تجرون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون يعنى آياته المودعة في انفسكم تعرضون عنها وتراؤون عالىس انكم لو اعلت تعلق النفس ينقطع عن البدن يوم اويومين او ثلاثة ايام وتعلقها عن اوصاف المخلوقات لا يقطع بالسنين ولعله الى الخسر والكفر الى الابد وهم في عذاب النزاع بالشدة ابداهم والعذاب الاليم والعذاب الشديد ومن تشايع هذا الحالة عذاب القبر فافهم جدا (وحكى) عن بعض العصاة انه مات فلما حفر واقبره وحدوافه حية عظيمة فخر والله فبرا آحرف وحدثها فبدنهم كذلك فمرا بعد قبر الى ان حفر وانحو ام ثلاثين قبرا وفي كل قبر يحدونها فلما رأوا انه لا يهرب من الله هارب ولا يعال الله غالب دفنوه معها وهذه الحية هي عمله (قال الحافظ) كاري كسيم ورنه حمال برآورد * روزى كه رخت جال بجهان دكر كسيم (ولقد حثمتونا) للحساب والحزاء وهو بمعنى المستعمل اي تبيخونا وانما أبرز في صورة الماضي لتحقيقه كقوله تعالى اتى امر الله والخطاب لكفار قريش لانها زلت حين قالوا افتخارا واستخفافا للفقراء نحن اكثر اموالا واولادنا في الدنيا وما نحن بمعذبين في الآخرة (فرادى) جمع فرداي منفردين عن الاموال والا واولاد وسائر ائمتهم من الدنيا (كخالقنا كم اول مرة) بدل من فرادى اي على الهيئة التي

ولدتهم عليها في الاتقاراد احوال من صير فرادى اى متهين استءاء خلقكم عراة حفاة غرلا بهما اى ليس بهم شئ مما كان في الدنيا نحو البرص والعرج كذا في القاموس وفي الخبر انهم يحشرون يوم القيامة عراة حفاة غرلا قالت عائشة رضى الله عنها واسوءنا الرجل والمرأة كذلك فقال عليه السلام اكل امرئ منهم يومئذ شأن يغيبه لا ينظر الرجال الى النساء ولا النساء الى الرجال شغل بعضهم عن بعض (وتراكم ما خواركم) ما تفضلنا به عليكم في الدنيا فشغلتم به عن الآخرة والتحويل تمليك الخول اى الحدم والاتباع واحدهم خائل او الاعطاء على غير جراء (وراء ظهوركم) ما قد تم منه شئ ولم تحملوا فقير بخلاف المؤمنين فابهم صرفوا همهم الى العقائد الصحيحة والاعمال الصالحة فقيت معهم في قصورهم وحضرت معهم في محفل القيامة فهم في الحقيقة ما حضروا فرادى * چون از اینجا وارهي الجاروى * در سكر خانه ابدشكر شوى (وما نرى معكم شفعاءكم) الاصنام (الذين زعمتم انهم فيكم شركاء) اى شركاء الله في ربوبيتكم واستحقاق عبادتكم (لقد قطع بينكم) اى وقع القطع بينكم كما قال جمع بين الشئين اى اوقع الجمع بينهما قال الكاشي منقطع كشت آنچه میان شما بود از وصلت و مودت (و ضل عنكم) اى بطل وضاع (ما كنتم زعمون) انها شفعاءوكم فلم يقدروا على دفع شئ من العذاب عنكم او انها شركاءوكم لله في ربوبيتكم وهو الانسب لسياق النظم الا ترى الى قوله تعالى الذين زعمتم انهم فيكم شركاء اعلم ان الانسان اعداء اربعة هي المال والاهل والاولاد والاصدقاء وهي لا تدخل في القبر مع الميت فيبقى فردا وحيدا منهم واصدقاء اربعة هي كلمة الشهادة والصلاة والصوم وذكر الله وهي تدخل في القبر وتشفع عند الله تعالى فيصحب الميت فلا يبقى وحيدا فعلى العاقل ان يتفكر في تجرده وتفرده فيسعى في تحصيل لباس له هو التقوى ومصاحب هو العمل الصالح وفي الحديث ان عمل الانسان يدفن معه في قبره فان كان العمل كريما اكرم صاحبه وان كان لثميا اسلمه وان كان عملا صالحا آانس صاحبه وسره ووسع عليه قبره ونوره وجاء من الشدائد والاهوال والعذاب والوبال وان كان عملا سيئا فزع صاحبه ووعه واطم عليه قبره وضيقه وعديه وخلي بينه وبين الشدائد والاهوال والعذاب والوبال قال الزبني وقد سمعت عن بعض الصالحين في بعض بلاد اليمن انه لما دفن بعض الموتى رانصرف الناس سمع في القبر صوتا واد قاعه فقام حرج من القبر كلب اسود فقال له الشيخ الصالح وبحك ايش انت فقال انا عمل الميت فقال فهذا الضرب فيك ام فيه قال بل في وجدت عنده سورة يس واخواتها فحالت بيلي وبينه وعسرت وطردت فاسلمرانه لا قوى عمله الصالح غلب على عمله الطالح وطرده عنه بكرم الله تعالى ولو كان عمله الفصح اقوى لغلب عليه وافرعه وعذب (قال السعدى) غم وشاد ما نى ثم اندوليك * جزاى عمل ما بدو نام نيك * ممكن تكيه بر ملك وجاه وحشم * كه يش از تور دست وبعد از توهم * قال القشيري ولقد ختمونا فرادى اى دخلتم الدنيا مخرقة وخرتم منها بخرقة الاولئك الخرقه ايضا لسه وما دخلت الابوصف التردد وما خرجت الا بحكم التجرد ثم الاثقال والاوزار والاعمال والاوصال لا يأتى عليها حصر ولا مقدار فلما انكم اغني ولا حالكم يدفع عنكم ولا شفيع يخاطبكم فيكم ولقد تفرق وصلكم وتبددتملكم وتلاشى ظنكم وخاب سعيكم انتهى كلام القشيري والاشارة ان المجئ الى الله يكون بالتجريد ثم بالتفريد ثم بالتوحيد فالتجريد هو التجرد عن الدنيا وما يتعلق بها والتفريد هو التفرد عن الدنيا والآخرة رجوعا الى الله خاليا عن التعاقب بهما كما كان في بدء الخلقة روحا مجردا عن تعلقات الكونين كقوله لقد ختمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة يعنى اول خلقة الروح قل تعلقه بالقلب فانه خلقة ثانية كما قال ثم انشأناه خلقا آخر وقال ولقد خلقناكم ثم صورناكم فلا بعد في السبر الى الله كسب وسعي بالتجريد والتشريد عن الدنيا والآخرة كما قال وتراكم ما حولناكم وراء ظهوركم يعنى من تعلقات الكونين وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء يعنى الاعمال والاحوال التى ظنتم انها توصلكم الى الله تعالى لقد قطع بينكم وبينها عند انتهاء سبيلكم وضل عنكم ما كنتم زعمون انها توصلكم الى الله فاذا وصل العبد الى سرادقات العزة انتهى سبيله كما انتهى سبيله جبرائيل ليلة المعراج عند سدرة المنتهى وهو منتهى سبيل السائر من الملك والانس والتوحيد هو التوحد لقول فيض الوجدانية عن التجلي بصفات الواحدية لتوصل العبد بمجذبة ارجعى الى ربك الى مقام الوحدة ولو لم تذكر العناية الازلية بمجذبات الربوبية لانقطع عن السبر في الله بالله وبقي في السدرة وهو بقول وما لنا الا له مقام معلوم فافهم كذا في التأويلات

الجمجمة (اِنَّ اللهَ فَالِقَ الحب) الفلق الشق بابتداء الحب جمع حبة وهى اسم لجميع الذور المقصودة بذواتها كالبر
والشعير والذرة ونحوها والمعنى شاق الحب بالنات اى يشق الحبة اليابسة فيخرج منها ورق اخضر (والنوى)
واحدتها نواة وهى الشئ الموجود فى داخل الثمر مثل نواة الخوخ والشمش والتمر ونحوها والمعنى شاق النوى
بالشجر اى يشق النواة الصلبة فيخرج شجرة ذات اوراق واغصان (يخرج الحى من الميت) يار لما قبله اى يخرج
ما ينمو من الحيوان والنبات مملا ينمو من النطفة والحب (ويخرج الميت) كالنطفة والحب (من الحى)
كالحيوان والنبات وهو معطوف على فالق الحب فالحى والميت محاذ عن الاسمى والجامد تشبيها للاسمى بالحى
والحى حقيقة فيما يكون موصوفا بالحياة المستتعة للحس والحركة الارادية والميت حقيقة فيما يكون خاليا
عن صفة الحياة من كونه الحياة من شأنه ومنهم من حمل اللفظ على الحقيقة وقال يخرج من النطفة الميتة
اشراحيا ومن الدجاجة بيضة ميتة قال ابن عباس رضى الله عنه يخرج المؤمن من الكافر كافى حق ابراهيم
عليه السلام والكافر من المؤمن كافى حق ولد نوح عليه السلام والعاصى من المطيع وبالعكس والعالم من
الجاهل وبالعكس والعاقل من الاحمق وبالعكس والاشارة يخرج نخل الايمان من نوى الحروف الميتة فى كلمة
لا اله الا الله ويخرج ميت الفلق من الكلمة الحية وهى لا اله الا الله (ذاكم) القادر العظيم الشأن (الله)
المستحق للعبادة وحده (فائق توفيق) فكيف تضرفون عن عبادته الى غيره ولا سبيل اليه اصلا والافق
فى المعنى قلب الشئ وصرفه والخطاب لكفار قريش لان السورة مكية (فالق الاصباح) خبر اخر لان والاصباح
يكسر الالف مصدر معنى الدخول فى ضوء النهار سمي به الصبح اى فالق عود الفجر عن باض النهار واسفاره
(وجعل الليل سكنا) يسكن اليه العباد بالنهار لاستراحته من سكن اليه اذا اطمان اليه استئناسا به اوسكن
فيها لخلق من قوله تعالى لتسكنوا فيه (والشمس والقمر) اى وجعلهما (حسانا) اى على ادوار مختلفة بحسب
بها الاوقات فانه تعالى قدر حركة الشمس بمقدار من السرعة والبطى بحيث تتم دورتها فى سنة وقدر حركة
القمر بحيث تتم الدورة فى شهر وهذا التقدير تنظم المصالح المتعلقة بالفصول الاربعة كضج الثمار وامور
الحرب والنسل ونحو ذلك مما يتوقف عليه قوام العالم وباختلاف منازل القمر وتجدد الالهة فى كل شهر يعلم
آجال الديون ومواقيت الاشياء فمعنى جعل الشمس والقمر حسانا جعلهما على حساب الحسنان بالضم
مصدر بمعنى الحساب والعدوباه نصر واما الحسنان فكسر الحاء فهو من باب علم ومعناه الظن والتخمين
وتقديم الشمس لضياءها على القمر لانها معدن الانوار الفلكية من البدور والنجوم واصلها فى الثور اية وان
انوارهم مقتبسة من نور الشمس على قدر تقابلهم وصفوة اجرامهم قال حضرة الشيخ الشهير تافته افاضى
قدس سره نور القمر ليس من نفسه واعاها من عالم الانوار فهو ليس بناقص فى ذاته واعاها ذلك بسبب عروض
الكثافة بالتدريج ولولا ذلك لم تعرف الشهور والسنون والشمس والقمر عينا هذا التعين وطاهاهما الى الفوق
والذى زاه حاسبهما الداحل فهو تارة يفتح عينيه واخرى يغمض كائنا فعل كذلك والكواكب ليست مركوزة
فيه وانما هى باعكاس الانوار فى بعض عروقه الطبيعية والذى يرى كسقوط النجم فكذلك الشمس من موضع
الى موضع وهذا لا يطلع عليه الحكماء وانما يعرفه اهل السلوك ثم قال الليل والنهار فى عالم الآخرة ليسا بالظلمة
والضياء بل لهما علامة اخرى يتجلى من التجليات فيعرفون به الليل والنهار وكيف يكون الليل هذا بالظلمة وقد
قال عليه السلام لو خرج ورق من اوراقها الى الدنيا لاضاء العالم انتهى كلامه (ذلك) اشارة الى جعلهما حسانا
اى ذلك التسيير المديع بالحساب المعلوم (تقدير العزيز) الذى قدرهما وسيرهما على الوجه المخصوص
(العالم) بمسافيرهما من المنافع والمصالح المتعلقة بمساش الخلق ومعادهم (قال السعدى) ابرو بادومد وحور شديدو
فياك در كارند * تانوتانى بكف رآى ويعقلت نخورى * همه از بهر تو سر كشته وفرمان ردار *
شرط انصاف نباشد كه تو فرمانبرى (وهو الذى) واوست خداوند بكنه بقدرت كماله (جعل لكم) اى استأ
لاجاكم وابدع (النجوم) التى تختلف مواضعها من جهة الشمال والجنوب والصباء والدبور (لتهدوا بها
فى ظلمات البر والبحر) اى فى ظلمات الليل فى البر والبحر واضافتها اليهما لالاسبة فان الحاسدة الى الإهداء بها
انما تحقق عند ذلك قال الحد ادى لمرعواها الطريق من يلد فى المفا وزوج البحر فى الليالى المظلمة
فى السف فان من النجوم ما يجعله السائر تاقا وجهه ومنها ما يجعله على يمينه ومنها ما يجعله على يساره ومنها

ما يجعله خلفه ليظهره الطريق التي تؤديه الى بغيته وللجحوم فوائد اخروهي الهازية السماء ورمى الشياطين وغير ذلك (قد فصلنا الآيات) اي بينا الآيات الدالة على قدرتنا فصلا فصلا (لقوم يعلمون) فانهم المستفدون بها (وهو الذي استأكم) مع كثرتكم (من نفس واحدة) من نفس ادم وحدها فانه خلقنا جميعا منه وخلق انا حواء من ضلع من اضلاع آدم فصار كل الناس محدثة مخلوقة من نفس واحدة حتى عيسى فان ابتداء تكوينه كان من مريم التي هي مخلوقة من ماء ابويها وانما من علينا بهذا لان الناس اذ ارجعوا الى اصل واحد كانوا اقرب الى ان يألف بعضهم بعضا قال اهل الاشارة ان الله تعالى كما خلق آدم ابتداء وجعل اولاده منه كذلك خلق روح محمد صلى الله عليه وسلم قبل الارواح كما قال اول ما خلق الله روحى ثم خلق الارواح من روحه فكان آدم انا البشر وكان محمد صلى الله عليه وسلم ابا الارواح واليه يشير قوله تعالى هو الذي استأكم من نفس واحدة (فستقر ومستودع) كل واحد منهما مصدر ميمي مرفوع على الابتداء والخبر محذوف اي فلكم استقرار في الاصلاص اوفوق الارض والاستيداع في الارحام اوتحت الارض وجعل صلب الأب مستقرا للطفة ورحم الأم مستودعها لان النطفة حصلت في صلب الأب لام قبل الغير وحصلت في رحم الأم بفعل الغير فاشبهت الوديعة كان الرجل اودعها ما كان مستقرا عنده وقال الحسن يا ابن آدم أنت وديعة في اهلك وبوشك ان تلحق بصاحبك وأسد قول لبيد

وما المال والاهل والوديعة * ولا يدوم ما رزاد الودائع

والقلب ايضا من الودائع والامانات (قال الصائب) ترا بكوه ردل كرده ادا مانتدار * نه دزد امانت حق رانكاه دار مخب (قد فصلنا الآيات) المبينة لفواصل خلق السم من هذه الآية وبطارها (لقوم يفقهون) غوامض الدقائق باستعمال الفطنة وتدقيق النظر وانما ذكر مع ذكر الجحوم يعلمون ومع ذكر تخليق بني ادم يفقهون لان ذلك اشارة الى آيات الآفاق وهذا الى آيات الانفس ولا شك ان آيات الآفاق اطهر واجلى وآيات الانفس ادق واخفى فكان ذكر الفقه لهما انسب واولى لان الفقه عبارة عن الوقوف على المعنى الحقيقى واصل تركيب الفقه يدل على الشق والفتح والفقيه العالم الذى يشق الاحكام ويقش عن حقائقها ويفتح ما استغلقت منها فالعقبة انما يطلق حيث يكون فيه حذافة وتدقيق نظر قال الخدادى الفقه فى اللغة هو الفهم لمعنى الكلام الا انه قد جعل فى العرف عبارة عن علم العيب على معنى انه استدراك معنى الكلام بالاستنباط من الاصول ولم يذال يجوز ان يوصف الله تعالى بأنه فقيه لانه لا يوصف بالعلم على جهة الاستنباط وكه عالم بجميع الاشياء على وجه واحد انتهى ثم هذه الآيات الآفاقية والانفسية تفصح عن صنع الله البدع وتدعو اهل الشرك الى التوحيد والايان واهل الاخلاص الى الشهود والعيان واهل المعصية الى الطاعة والتوبة باللسان والحنان فان الامتان بذكر النعم الجليلة يستدعى شكرها ومعرفة لحقها ولكل قوم وفريق سلوك الى طريق التحقيق على حسب ما انعم عليه من توحيد الافعال والصفات والذات فعلى العاقل ان يجتهد فى طلب الحق فان المقصود من ترتيب مقدمات العوالم آفاقية كانت او انفسية هو الوصول الى الطاهر من جهة المطاهر وانما اصل الحجاب هو الغفلة وحكى ان الشيخ أبالفوارس شاهين بن سنجاع الكرمانى رحمه الله خرج للمصيد وهو ملك كرمان فامع فى الطلب حتى وقع فى بركة مبقرة وحده فاذا هو بشاب راكب على سبع وحوله سماع فلما رآه ابتدرت نحوه فزرها الشاب عنه فلما دنا ليه سلم عليه وقال له يا شاه ما هذه الغفلة عن الله اشغلت بدنك عن آخرتك وملكك وهو لك عن خزمة مولاك انما اعطاك الله الدنيا لتسعين بها على خدمته فجعلتها ذريعة الى الاشتغال عنه فبينما الشاب يتحدث اذ خرجت بحوزيدها شربة ماء فنا واثمها الشاب فشرب فدفع باقيه الى الشاء فشربه فقال ما شرب شيئا الذم منه ولا ابرد ولا اعذب ثم غائب العجوز فقال الشاب هذه الدنيا وكلها الله الى خدمتي فاحتجت الى شئ الا احضرته الى حين يخطر ببالى اما بلغك ان الله تعالى لما خلق الدنيا قال لها يا دنيا من خدمتي فاخذ ميه ومن خدمك فاستخدميه فلما رأى ذلك تاب وكان منه ما كان وانشد بعضهم

خدمت لما ان صرمت من خدمك * ودار عندى الشرور من نعمك
وكانت الحادثات تطرقنى * فاستخدمتنى اذ صرمت من حشمك

اللهم اجعلنا من الملائمين لبائك ولا تقطعنا عن حناك (وهو) اى الله تعالى (الذى ارسل من السماء ماء) حاسها والمطر ثم انفتحت من الغيث الى التكلم فقال (فاخرجنا) اعطمتا فانثون للعطسة لا الجمع فان الملك العظيم يعبر عن نفسه بلفظ الجمع تعظيلا له (هـ) اى بسبب ذلك المسموع وحدته (نبات كل شئ) ثبتت كنبات الخنطة والسعير والرمال والنعاخ وغيرها فتشئ مخصوص فلا يلزم ان يكون لكل شئ نبات كالخمر مثلا والثنت والنبات ما يخرج من الارض من النباتات سواء كان له ساق كالشجر او لم يكن كالجسم فار قيل كيف جعل الله المطر سماء للنبات والفساغل بالسبب يكون مستعينا بفعل السبب والله تعالى مستغن عن الاسباب قيل لان المطر سبب يودى الى السبات وليس مولده والله تعالى قادر على اتيان السبات بدون المطر وانما يكون الفاعل بالسبب مستعينا بذلك السبب اذالم يمكنه فعل ذلك الشئ الا بذلك السبب كما ان الانسان اذالم يمكنه ان يصعد السطح الا بالسلم فان السلم آلة للصعود والظاهر انه اذا صعد السطح بالسلم لم يكن السلم آلة له لانه يمكنه ان يصعد السطح بدون السلم (فاخرجنا منه) شروع فى تفصيل ما اجل من الاحراح وقد بدأ تفصيل حال الجيم اى فاجرجنا من السبات الذى لا ساق له شيا غضا (خضرا) بمعنى اخضر وهو اى الشئ الاخضر الخارج من السبات ما تشعب من اصل النبات الخارج من الحمة (يخرج منه) صفة لخضرا اى يخرج من ذلك الخضر المتسبب (حمازكا) هو السبيل المنتظم للحبوب المزكبة بعضها فوق بعض على هيئة مخصوصة (ومن الحبل) شروع فى تفصيل حال الشجر اثريان حال الجيم وهو خبر مقدم (من طاعها) بدل منه باعادة العامل وهو شئ يخرج من الحبل كانه نعلان مطعقال والحبل بينهما منصود (فتوان) متدا اى وحاصلة من طلع النخل فتوان جمع فتو وهو للثمر منزلة العقود للعب (دانية) سهلة المجتنى قريبة من القاطط فادها وان كانت صغيرة ينالها القاعداتى بالثمر لا تنتظر الطول او ملتفة مقاربة وفيه اختصار معناه من النخل ما فتوا بها دانية ومنها ما هي بعيدة فاكتفى بذكر القريبة عن البعيدة لان النعمة فى القرية اكل واكر وفي الحديث اكرموا عماكم النخل فانها خلقت من فضلة طينة آدم وليس من الشجر شجرة اكرم على الله من شجرة ولدت تحتها مريم بنت عمران فاطعموا نساءكم الولد الرطب فان لم يكن رطب فتمراته فطهر ان السبب فى اطعام النساء رطبا ان مريم رضى الله عنها كان اول ما اكلت حين وضع عيسى عليه السلام هو الرطب كما قال تعالى فى سورة مريم وهى اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا حيا وورد فى فضيلة السفرجل ايضا انه شكا بعض الانبياء الى الله تعالى من قبح اولادائه فادحى الله اليه مريم ان بطعموا نساءهم الحبالى السفرجل فى السهر الثالث والرابع لان فيه تصور الجنين فانه يحس الولد (و) اخرجناه (جنات) نباتين كائنة (من اعناب) فهو عطف على نبات كل شئ ولعل زيادة الجنات ههنا من غير اكتفاء بذكر اسم الجنس كما فيما تقدم وما انا حرا لما ان الانتعاع بهذا الجنس لا يأتى غالبا الا عند اجتماع طائفة من افراده وكل نبات متكافئ بستر بعضه بعضا فهو جنّة من حن اذا استر والاعناب جمع عنب وهو بالفارسية انكور (والزيتون والرمال) اى واحرجنا ايضا شجر الزيتون وشجر الرمال (مثنيا) اوراقهما ومستتلا على الغصن من اوله الى آخره فى كليهما وهو حال (وغير متسانه) ثمرهما وفى التفسير الفارسي مستبهاد رحالتى كه آرد حنان بعضى بعضى ما تندد برك * وغير متسانه ونه مائد يكديكر در طعم ميوه چه بعضى بعضى ثمرش مياشدد وبعضى شيرى ورخى ترش وشيرى (انظروا) يا مخاطبين نظر اعتبار (الى ثمره) بموه هردرختى (اذا اثمر) اذا اخرج ثمره كيف يخرج صديلا لا يكاد يتبع به (وبنعه) والى حال به صبحه كيف يعود ضمنا ذابغ ولده والينع فى الاصل مصدر ينعت الثمرة اذا ادركت وقوله اذا اثمر طرف لقوله انظروا امر بالطرف فى اول حال حدوته الثمرة وفى كمال فصيحها مع كونها نائمة من ارض واحدة ومسقية بماء واحد ليسلم كيف تتبدل وتنقل الى احوال مصادة لاحوال السابقة وحصول هذه التغيرات بسند الى القادر الحكيم العليم المدبر لهذا العالم على وفق الرحمة والحكمة والمصلحة قال القرطبي هذا البنع هو الذى يتوقف عليه جواريع الثمرة وهوان يطيب اكل الفاكهة وتأمّن العاشة وهو عذب طوع الثريا عما اجرى الله تعالى عادته عليه ووى ابو هريرة عن ابي عليه السلام انه قال اذا طاعت الثريا صاحها رفعت العاشة عن اهل البلد وطلوعها صاحها فى اثنتى عشرة تمضى من شهر ياروه هو آخر الشهور الثلاثة من اول فصل الربيع وهى اذا رويسان ويار (ان فى ذلكم) اشارة الى ما امر بالنظر اليه (لايات) عطية دالة على وجود القادر

الحكيم ووحدته (نقوم يؤمنون) خصوصاً بالدكر لانهم المنتفعون بالاستدلال به او الاعتبار * والاشارة في الآية ان الله تعالى ينزل من السماء الغنية ماء الهداية فيخرج به نواع المعارف والاسرار على حسب مراتب اهل الرشد والعنوى واهل العشق والقوى اذ القلب كازروصة ينشأ منه ما هو مستعد له وكل نبت يتخرج عن تراه (كما قال في المسوى) در زمين كرتي شكور خودني است * ترجمان هر زمين نبت وي است * والخل اعلى من غيره ولذا يقال انه اشارة الى اصحاب الولايات في ثمرات ولايتهم ما هو متدار للطالدين والمريدين يعني منهم من يكون مر بيا في نفع ثمرات ولايتهم ومنهم من يختار العزلة والانعطاس عن التمسك به وجهلة تشوؤهم ناظرة الى امر الله تعالى وادته ولذا لا يطعن فيهم الاجاهل وهم في خلواتهم وجلواتهم يتفكرون من روصات القلوب ويتلدذون بلذذ حبات العيوب وامرهم مستور عن الخلق واعينهم وعن بعضهم قال رأيت عند قبر النبي عليه السلام تسعة من الاولياء فتعنتهم فالتفت الى احدهم وقال اين تمرقت اسير معكم لحي فيكم فاني سمعت عن رزموه عليه السلام انه قال المرء مع من احب فقال احدهم انا لا تقدر عن المسير الى هذا الموضع اريد بقصده فانه لا يقدر عليه الا من بلغ سنه اربعين سنة فقال آخر دعه لعل الله يرزقه فسمعت معهم والارض تطرى من تحت اطيافهم نزل حتى انتهينا الى مدينة مبنية بالذهب والفضة واستجارها منسكة انفة وادها رها مطرده رائقة وفواككها كبيرة فائقة فدخلنا واكلنا من ثمرها واحدت معي ثلاثة تفاحات فلم يبعدني من اخذها فساألتهم عند الانصراف عن المدينة قالوا مدينة الاولياء اذا أرادوا التنزه ظهرت لهم انما كانوا امدخلها احد قبل الاربعين غيرك وكنت كلما جئت أكلت من التفاحات وهي لا تتغير ورجعت الى اهلي وقد بقي معي تفاح واحد وغير التي ادخرتها لنفسى فعاثتني اخي وقالت اين الذي اطرقتا به من سفرك فقلت وما الذي اطرقتكم به وانا بعد عن الدنيا وعن الراحة قالت فاس النفاحة تعمي عليها وقلت واي نفاحة قالت يا مسكين والله لقد ادخاوتك تلك المدينة وانا بئس عشرة سنة واما انت فلم ترها الا بعد ان طردوك وانا والله جذبت اليها جذبة وخطت اليها خطبة فقلت اي اخي انك تلبس بالانكسار منهم ثم يقول لي لم يدخلها احد من اربعين سنة غيرك قالت نعم من المريدين واما المرادون فمدخلونها ولا يرون بها وحي شئت ان تكلم فقلت قد شئت فقالت يا مدينتي احضري فوالله لقد رأيت المدينة بعينها تبدل اليها وتعرف عليها فمدت يدها وقالت ابن تفاحك قال فانساقط على من التفاح ما علاني فضحكك ثم قالت من عنده من الملك هذا يحتاج الى تفاحك قال فاستحققت والله نفسي عند ذلك وما كنت اعلم ان اخي منهم رضى الله عنها وعنهم (قال السعدي) انه هر كس سزا و ارباشد صدر * كرامت مفضلست ورتبت بقدر (وجعلوا لله شركاء الجن) قال الكاشي الاصح انها ترات في الزنادقة اعني الجحوس ويقال لهم الثوبية ايضا قالوا ان الله تعالى وابليس اخوان فالله تعالى خالق الناس والدواب والاعلام وكل خير ويعبرون عن الله بيزدان وابليس خالق السمع والحيات والعمارب وكل شر ويعبرون عن ابليس باهر من وهذا كقوله تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة بسا وابليس من الجنة والمعنى وجعلوا الجن شركاء لله في اعتقادهم الباطل (وحلشهم) حال من فاعل جعلوا بتقدير قد اى والحال انهم قد علموا ان الله خالقهم دون الجن وليس من يخلق كمن لا يخلق فالضعيف للجاعلين ويحتمل ان يكون للجن اى والحال انه تعالى خلق الجن فكيف يعملون مخلوقه شر بكاله (وحرقوا له) اى افعلوا وافتروا له تعالى يعل خرق واخترق واخترق ادا كذب (بين وسان) فقالت اليهود عزيز من الله وقالت النصراني المسيح ابن الله وقالت طائفة من العرب الملائكة بنات الله (بغير علم) بحقيقة ما قالوه من خطأ او صواب بل ربما نقول عن عبي و جهالة من غير فكر وروية والبهاء متعلقة بمخدوف هو حال من فاعل خرقوا اى خرقوا لمسدسين بغير علم (سبحانه) اى تنزهه تعالى بذاته تنزهها لا ثقبها (وتعالى) من العلم اى استعلى ويجوز في صفة الله تعالى علا ولا يجوز ارتفاع لان العلوق فيكون بالافتقار والارتفاع يقتضى الجهة والمكان ولما في السجيان والعالي من معنى التباعد قبل (عما يصمون) اى تباعد عما يصفونه من ارله شريكا او ولدا (بديع السموات والارض) اى هو مدع من غير مثال سبق لقطري العالم العلوى والسفلى بالامادة فاعل على الاطلاق ومتره عن الانفعال بالمره والوالد عنصر الولد منفعل بانتقال مادته عنه فكيف يكون له ولد فالفعيل بمعنى المفعول كالالايم والحكيم معنى المؤلم والمحكم والاضافة حقيقة وقيل هو من اصافة الصفة المشبهة الى فاعلها اى بديع سمواته وارضه

من يدع اذا كان على غلط عجيب وشكل فائق وحسن رائع (انى يكون له واسو لم تكن له صاحبة) اى من اى
او كيف يوجد له ولد والحال ان اسباب الولادة مسبية فان وجود الولد بلا والدة محال وان امكى بلا والد
كعبسى عليه السلام والمراد بالصاحبة الزوجة (وفي المشوى) لم يلد لم يولد است اوارق دم * نى يردد ارد
نه فرزند ونه عم (وخلق كل شىء) انظم بالكوي والايحاء من المؤخوذات التى من جملتها ماسموه ولداله تعالى
وكيف يتصور ان يكون المخلوق ولد الخلق * خالق افلاك وانجم برعلا * مردم وديو وبرى
ومرغ را (وهو بكل شىء) من شأنه ان يعلم كل شىء ما كان مخلوقا او غير مخلوق (عليم) مبالغ فى العلم ارلا وابد
فلا يخفى عليه حافية مما كان وما سيكون من الدوات والصفات والاحوال التى من جملتها ما يجوز عليه تعالى
وما لا يجوز من الخيلات التى كان مارعموه فردا من افرادها (ذلكم) اى ذلك الموصوف تلك الصفات العظيمة
أيه المشركون (الله) المستحق للعبادة خاصة متدا وحير (ربيكم) اى مالك امركم * نيست حلقش
راد كرس مانكى * شر كتش دعوى كند حركه الكي (لا اله الا هو) لا شريك له اصلا (خالق كل شىء) مما كان
وما سيكون فلانكار وهذه اخبار مترادفة (فاعمدوه) حكم مسب عن مضمونها فان من جمع هذه الصفات
استحق العبادة خاصة (وهو على كل شىء وكيل) اى وهو مع تلك الصفات متولى اموركم فكلوه اليه وتوساوا
به عادتة الى انجاح ما ربيكم الدنيوية والاخروية ورقب على اعمالكم فيجازيكم قال الامام العزالى قدس سره
والوكيل ينقسم الى من يبقى مما وكل اليه وفاء تاما من غير قصور والى من لا يبقى بالجميع والوكيل المطلق هو
الذى بى بالامور الموكولة اليه وهو مولى بالقيام بها وفى باتمامها وذلك هو الله تعالى فقط وقد فهمت من هذا
مقدار مدخل العبد فى معنى هذا الاسم انتهى كلامه وعن الشيخ ان جزء الخراسانى رحمه الله قال سمعت سنة من
السنين فيمما نام شىء اذ وقعت فى ثرى فثار عتلى نفسى ان استعيت فقلت لا والله لا استعيت فاستعيت هذا الخاطر
حتى مر رأس الثرى رجلا فقال احدهما لا آخر تعالى حتى نسد رأس هذا الثرى لا يقع فيه احد فأتيا بقصب
وبارية وطمسا رأس الثرى ففهمت ان اصبح ثم قلت فى نفسى الجأ الى من هو أقرب منه ما وسكت وفوضت امرى
الى الله تعالى فبينما انا بعد ساعة اذا بشىء وكشف عن رأس الثرى وأدلى رحله وكأنه يقول تعالى بى فى همهمة
منه كنت اعرف منها ذلك فتعلقت به وأخر جى فذا هو سعي فزو هتف بى ها تفت يا اياجرة أليس هذا احسن
نحيبك من الناف باتاف فله تعالى قدر على ذلك وهو على كل شىء وكيل * والاشارة فى الآيات ان الله
تعالى كما اخرج بماء اللطف والهداية من ارض القلوب لأربابها انواع الكمالات اخرج بماء القهر والخذلان من
ارض النفوس لانتحاءها انواع الضلالات حتى اشركوا بالله تعالى وقالوا ما قالوا من اسوأ الاعمال معانه تعالى
متعرد بالادات والصفات والافعال فعلى العاقل ان يستعبد بالله من مكره وقهره ويستجلب بطاعته من يد
رصاه ورحمته ويقطع الطر عن العير فى كل شر وخير فان الكل من الله تعالى وان كان لا يرضى لعباده الكفر
كنا. اكرجه نبودا حيا باحافظ * تودر طريق ادب كوش وكوكاه منست * اللهم لا تؤمننا منك
فان لا يام من منه الا القوم الكافرون (لا تدركه الانصار) الصراحة النظر وقد تعلق على العين من حيث انها
محله وادراك الشىء عبارة عن الوصول اليه والاحاطة به اى لا تصل اليه الابصار ولا تحيط به (وهو يدرك
الانصار) اى يحيط بها علمه (وهو اللطيف الخبير) يدرك ما لا تدركه الانصار ولهذا خص الانصار بادراكه تعالى
اياها مع انه يدرك كل شىء لان الانصار لا تدركه نفسها ولا يحور فى غيره ان يدرك الصبر وهو لا يدركه فقيه
دليل على ان الخلق لا يدركون بالابصار كنه حقيقة الصبر وهو الشىء الذى صار به الانسان يبصر من عينه
دون ان يبصر من غيرهما من سائر اعضائه اعلم ان الادراك غير الروية لان الادراك هو الوقوف على كنه الشىء
والاحاطة به والروية المعاينة وقد تكون الروية ملا ادراك لانه يصح ان يقال رآه وما ادركه فالادراك اخص من
الروية ونفى الاخص لا يستلزم نفي الاعم فالله يجوز ان يرى من غير ادراك واحاطة كما يعرف فى الدنيا ولا يحاط به
يعنى ان معرفة الله تعالى ممكنة من حيث الارتباط بينه وبين الخلق وانتشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية
اذ منه ما لا تنبىه الطاقة السرية وهو ما وقع به الكمال فى ورطة الحيرة واقروا بالبحر عن حق المعرفة وقالوا
ما عرفناك حق معرفتك فذات الله تعالى من حيث تجرده عن النسب والاصافات لا يدرك ولهذا سئل النبي
عليه السلام هل رأيت ربك قال نور أنى اراه اى النور المجرد لا يمكن رؤية وكذا اشار الحق فى كتابه لما ذكر

طهور نوره في مراتب المظاهر قال الله تعالى الله نور السموات والارض فلما فرغ من ذكر مراتب التجل قال
 نور على نور فاحد النورين هو الضياء والاخر هو النور المطلق الاصل ولهذا تم فقال يهدي الله لنوره من يشاء
 اي يهدي الله بنوره المؤمنين في المظاهر والساري فيها الى نوره المطلق الاحدى فاءاتمة مذكر الروية والادراك باعتبار
 تجرد الذات عن المظاهر والنسب والاضافات فاما في المظاهر ومن ورآية حجاب للمراتب فالادراك ممكن كاقول
 كالشمس تمتعك اجتلاءك وجهها فاذا اكتست برقيق غيم امكساء والى مثل هذا اشار النبي صلى الله عليه وسلم
 في بيان الروية الجانية المشبهة بروية الشمس والقمر فاخبر عن اهل الجنة انهم يرون ربهم وانه ليس بذه وبنهم
 حجاب الارداء الكبرى على وجهه في جنة عدن منه صلى الله عليه وسلم على بقاء الرتبة الحسية وهي رتبة
 المظهر وتحقيقه ان اهل الاعتزال باعترافهم في الروية واستدلوا على مذهبهم بما ورد في الصحيحين عن ابي موسى
 جستان من فضة آيتهم وما فيهما ورجستان من ذهب آيتهم وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم
 الارداء الكبرى على وجهه قالوا ان الرداء حجاب بين المرتدى والناظرين فلاممكن الروية وجوانهم انهم حجوا
 وان المرتدى لا يتجسس عن الحجاب اذا المراد بالوجه الدات وبرداء الكبرى هو العبد الكامل المخلوق على الصورة
 الجامعة للحقائق الالهية والارداء هو الكبرى واضلقت للبيان والكبرياء رداؤه الذي يلبسه عقول
 العلماء بالله يقول الفقير في شرح هذا المقام قوله ولكنهم حجوا والح وذلك لان المرء آه لا يكون حجابا بالمظاهر
 كما ان اللباس كذلك بالنسبة الى البدن نفسه اذ لا واسطة بينهما فالرداء من المرتدى بمنزلة المرأة من النظر
 وكذا المرتدى من الرداء بمنزلة الناظر من المرأة اذا المراد بالوجه الدات بطريق اطلاق اسم الجزء على الكل
 فالمرتدى وهو الذات لا يتجسس عن حجابها وما يتجسس به عن الغير كالقناع للعروس فانه كستف بالاضافة اليها
 وحجاب بالنسبة الى غيرها وبرداء الكبرى الح الحقيقة المحمدية التي هي حقيقة الحقائق وكل موجود
 حصة من تلك الحقيقة بقدر قابليته لكن في نفسها حقيقة واحدة وهو الوجود العام الشامل كالحیوان الناطق
 فانه معني واحد عام شامل لجميع الافراد وكثرته بالنسبة الى تلك الافراد لاتنافي وحدته الحقيقية فمعنى قوله
 عليه السلام وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الارداء الكبرى على وجهه حقيقة كل منهما التي تجلي
 الذات فيها بحسب صفاء مراتبها ومعرفتها وتلك الحقيقة ليست بحجاب بين القوم وبين الذات الاحدية
 اذ ما وراء تلك الحقيقة مع قطع الطر عن التجلي فيها وكونها امر اذ لا اطلاق صرف لا يتعلق به رؤية رداء بان كان
 بكل ناظرية كشف له جمال الذات من حقيقة نفسه في نظر اليه من تلك الحقيقة وهي ليست بحجاب للناظر
 ولا للذات اهى كالمراة فالناظر الظاهري قيد تام وما وراء تلك الحقيقة من الذات اطلاق صرف فلا مناسبة
 بينهما بوجه من الوجوه وتلك الحقيقة بين التقييد والاطلاق برزخ جامع لهما كما قال عليه السلام من عرف
 نفسه فقد عرف ربه فالعارف اذ لم يتعلق عرفانه بنفسه الكلية وحقيقة الجامعة لا يتأتى منه عرفان ربه
 لان ربه مطلق عن القيود والنسب والاضافات وهو بهذا الاعتبار لا يتعاق به المعرفة واما نفسه المتجلى فيها
 الرب بحقائق اسمائه فتعاقب تلك الرؤية من تلك الحقيقة فتكون حقيقة نفسه ومعرفة نفسها مرآة معرفة ربه
 فلا حجاب بين المرتدى ورداءه اصلا وانما غلط من غلط بقياس العائب على الشاهد وهو ممنوع باطل لانه لا يلزم
 ان يكون هناك رداء مانع وبرزخ بين الناظر والمرتدى ولذا قل الكبرى رداؤه الذي يلبسه عقول العلماء
 بالله فالتردد في ان الرداء حجاب بين المرتدى والناظرين فلا يمكن الرؤية انما هو من عي البصيرة والعيان بالله وهو
 في ثلاثة اشياء ارسال الجوارح في معاصي الله والتصنع بطاعة الله والطمع في خلق الله فالخلق ليس بمحجوب
 عنك لثبوت احاطته وانما المحجوب انت عن النظر اليه بما ترام على بصيرتك من العيوب العارضة وما يلزم
 بصرك من الغيب اللازم الذي هو الفناء الحسي الذي لا يرتفع الا في الدار الآخرة فلذلك كانت الرؤية موقوفة
 عليها والا فالحجاب في حقه تعالى تمتع غير متصور فلا تنكس يطلب الله لنفسه ولا يطلب نفسه فذلك حال
 الجاهلين وقال بعض المفسرين ان الادراك اذا قرن بالبصر كان المراد منه الرؤية فانه يقال ادركت ببصري
 ورأيت ببصري بمعنى واحد فغنى قوله لا تدركه الانبصار اي لا تراه في الدنيا فهو مخصوص بروية المؤمنين
 له في الآخرة لقوله تعالى وجوه يومئذاضرة الى ربها ناظرة وحديث الشيخين انكم سترون ربكم كما ترون القمر
 ليلة الدر والمراد تشبيه الرؤية بالرؤية في الجلاء والوضوح لا تشبيه المرؤ بالرؤى اي في الجملة وانما يرويه

في الآخرة لا بها قلب الدنيا والصيرة هناك كالبحر في الدنيا فيكون النضر الظاهر في الدنيا باطنا في الآخرة
والبصيرة الباطنة ظاهرة فبستعد الكل للرؤية بحسب حاله واما في الدنيا فالرؤية غاية الكرامة فيها وغاية
الكرامة فيها الا كرم الخلق وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم صاحب المقام المحمود الذي شاهده ليلة
المعراج يعني رأسه يعني رآه بالسرو والروح في صورة الجسم فكان كله وجوده الشريف عينا لانه تجاوز في تلك
الليلة عن عالم العناصر ثم عن عالم الطبيعة ثم عن عالم الارواح حتى وصل الى عالم الامر وعين الرأس من عالم
الاجسام فانسلخ عن الكل ورأى ربه بالكل فافهم هذا الله الى خير السبل فان العارة ههنا لاتع غير هذا
قال في التأويلات النجمية لا تدركها الابصار اي لا تلحقه المحدثات لا الابصار الطاهرة ولا الابصار الباطنة
تقدست صمدية عن كل لحوق ودرك ينسب الى مخلوق ومحدث بل وهو يدرك الابصار بالجليل لها فيفني
المحدثات فيكون هو بصير الذي يصبره فاستوت عند الجلي الابصار الطاهرة والباطنة في الرؤية بنور
الربوبية وهو اللطيف من ان يدركه المحدثات او يلحقه المخلوقات الخبير بمن يستحق ان يتجلى له الحق ويدرك
ابصارها باطلاعه عليها فبستعد للرؤية ومن اطف الله انه اوجد الموجودات وكون المكونات فضلائمه وكرما
من غير ان يكون استحقاقها للوجود انتهى ولوراه انسان في الموطن الديوى اوجب عليه شكره ولو شكره
لاستحق الزيادة ولا مزيد على الرؤية ولذلك حرما وهذا هو المعنى في قوله عليه السلام ان ترؤا ربكم حتى تموتوا
قال ابن اعطاء انما العيم بالطر الى وحده الله الكريم على الوجود الملائق بجلاله في الدار الآخرة حسبما جاء الوعد
الصدق بذلك كافي الدنيا اذ غالب النصوص يقتضى منع ذلك بل يكاد يقع الاجماع على بى وقوع ذلك ومنه
شرعا وان حاز عقلا انتهى واما الرؤية في المنام فقد حكيت عن كثير من السلف كابن حيفة وعن ابن يربيد
رحمهم الله رأيت ربي في المنام فقلت له كيف الطريق اليك فقال اترك نفسك ثم تعال وروى عن حنيفة القارى انه
قرأ على الله القرأ من اوله الى آخره في المنام حتى اذ بلغ الى قوله وهو الفاهر فوق عباده قال الله تعالى
يا حنيفة وات الفاهر ولا حياء في ان الرؤية في المنام نوع مشاهدة يكون بانقاب دون العين وفي الحديث رأيت
ربي في المنام في صورة شاب امرئ وسر تجليه في صورة الانسانية بصفة الربوبية ان الحقيقة الانسانية اجمع
الحقائق فانه تعالى لما استخف الانسان وجعله خائما على خزائن الدنيا والآخرة ظهر جميع ما في الصورة
الاكاديمية من الاسماء في الشاة الانسانية الجامعة بين الشاة العنصرية والروحانية واليه يشير قوله عليه السلام
ان الله خلق آدم على صورته واطلاق الصورة على الحق بمحار باعتبار اهل الظاهر اذ لا تستعمل في الحقيقة
الافى المحسوسات في المعقولات محاز واما عند المحققين حقيقة لان العالم الكبير باسمه صورة الحضرة الانسانية
ومظاهر اسمائها بحضور اتم انفسه بلا واجلا والاسان الكامل صورته جمعان قلت الرؤية اقوى انواع
الادراك الملقى في العلم قلت قد قيل بالاول واهذا يلهذا المؤمنون بروية الله تعالى فوق ما يلهذا المؤمنون بعرفته قال الامام
في الاحياء ان الرؤى تنوع كشف وعلم الا انها اوضح وانهم من العلم فاذا حازت على العلم ليس في جهة جازت على الرؤية
من غير جهة وكما جاز ان يعلم من غير كيفية وصورة جاز ان يرى كذلك من غير كيفية وصورة قال بعضهم الرؤية
اعلى من المعرفة لان العارفين مشتاقون الى منازل الوصول الوصول لا يشتناقون الى منزل المعرفة وقال
بعضهم المعرفة أنصف والرؤية اشرف قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده ابدى قدس سره واصله العلماء على قدر
علمهم واستندالهم واصله الكامل على قدر مشاهدتهم وعيانهم لكن لا على وجه مشاهدة سائر الاشياء
فانه تعالى منزّه عن الكيف والابن بل هي عبارة عن ظهوره واكتشاف الوجود الحقيقي عند اضلال وجود
الرائى وفناء انتهى اقول فطر من هذا ان من فنى عن ذاته وصفاته واهله واصحله عن شربته وهويته
فبما ان يرى الله تعالى في الدنيا بالصيرة بعد الاصلاح التام * چون تجلى كرد او صفى قدیم * نس
بسوزد و صفى حادث را كليم * وذلك كالتمس في الخلاء لا يكابر فيه احد اصلا لان القلب من عالم الملكوت
والبصيرة كالصيرة وعالم الملكوت مطلق عن قيود الاموال والوهمية التي هي الزمان والمكان والجهة والكيفية
وغيرها لانها من احكام عالم الملك فابن هذا من ذلك ولا يقاس احدهما على الآخر وحقيقة ذوق هذا المطلب
الاعلى لا تعرف الا بالسلوك (قال الجسافط) شكر كمال حلاوت نس از رياضت يافت * نخت در شكى
ننك ازان مكان كبرد * ثم اللطيف من يعلم دقائق المصالح وغوامضها وما دق منها وما اللطيف ثم يسلك

في ابصارها الى المستصلح سبيل الرقى دون العنف واذا اجتمع الرفق في الفعل والالطف في الادراك فمعنى اللطيف ولا يتصور كمال ذلك في العلم والفعل الا الله تعالى وحط العبد من هذا الوصف الرفق بعباد الله تعالى والتلطف بهم في الدعوة الى الله تعالى والهداية الى سعادة الآخرة من غير ازار أو عنف ومن غير تعصب وحسام واحسن وجوه اللطيف فيه الجذب الى قول الحق بالشمائل والسير المرصية والاعمال الصالحة فانها اوقع والطف من الالفاظ المزيينة قال الشيخ الاكبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا كما رأيتموني اصلي ولم يقل صلوا كما قلت لكم لان الفعل ارحم في نفس اتباع المقتدى من القول كما قيل واذا المقاتل مع الفاعل ورتبه * ربح الفاعل وخف كل مقال

انتهى (وفي المشوى) يندفع الى خلق راجد ابتر * كه رسد رجان هر باكوش كر * والخير هو الذي لا تعرب عنه الاحبار الساطنة ولا يجرى في الماك والمكوت شيء ولا تتحرك ذرة ولا تنكس ولا تضطرب نفس ولا تطمش الا ويكون عنده خبرها وهو بمعنى العليم لكن العلم اذا اصيف الى الخفايا الباطنة سمي خبرة وسمى صاحبه خبيراً وحظ العبد من ذلك ان يكون خبيراً بما يجري في عالمه وعالم قلبه وبدنه والخفايا التي يتصف القلب بها من الغش والخيانة والتطواف حول العاجلة واضمار الشر واطهار الخير والتحمل باظهار الاخلاص والافلاس عنه لا يعرفها الا ذو خبرة بالغة قد خبر نفسه ومارسها وعرف مكرها وتلبسها وخذعها في د بها وشمر لمعاداتها واخذ الحذر منها فذلك من العباد حديريان يسمى خبيراً (قد جاءكم) اي قل يا محمد للناس وخصوصا لاهل مكة قد جاءكم (نصائر) كآفة (من ربكم) اي دلائل التوحيد وحقيقة النبوة ودلائل المعاد والحساب والجزاء وغير ذلك والبصائر جمع بصيرة وهي نور تبصر به النفس كما ان البصر نور تبصر به العين فاستعبر لفظ البصيرة من القوة المودعة في القلب لادراك المعقولات للحجة البينة لكون كل واحدة منهما سبب الادراك (في البصر) اي الحق بتلك النصائر وآمن به (فلفظه) ابصر لان نعمه لها (ومن عني) اي لم يبصر الحق بعد طهره تلك طهوراً بيناً وضل عنه وانما عبر بالعمى عنه لتبجالة وتغبراعته (فعليه) وبالله والاشارة ان الله تعالى اعطى لكل عبد بصيرة لقلبه يبصر بها الحقائق المودعة في الغيوب والكلمات المعدة لارباب القلوب كما اعطى بصيراً قلبه يبصر به الاعيان في الشهادة وما اعد لهم فيها من المكاول والمشروب والملبس والمكوح في نظر ببصر البصيرة الى المراتب العلوية الاخروية الباقية وانصر كما لات القرب وما اعد الله مما لا عين رأت ولا ادن سمعت ولا خطر على قلب بشر فيشتغل بتحصيله ويقبل على الله يسلك سبيله ويعرض عن الدنيا الدنية ويترك زينتها وشهواتها الفانية فذلك تحصيل سعادة وكرامة لنفسه فان الله غنى عن العالمين ومن عني عن الطرب بالبصيرة وغير هذه الكلمات البصيرة بصر القلب الى الدنيا وزينتها واستلذ بشهواتها واستحلى مراتها الخوانية فعبثت بصيرته فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور فذلك تحصيل شقاوة وخسارة على نفسه كذا في التاويلات النحوية (وما انا بكم بحفيظ) وانما انا نذير وبلغ والله هو الحفيظ عليكم يحفظ اعمالكم ويحاسبكم عليها (وكذا لك بصرف الآيات) اي ومثل هذا التصريف البديع نصرف الآيات الدالة على المعاني الرائقة الكاشفة من المعاني الفاتنة ولا نصرف ادنى منه من الصرف وهو نقل الشيء من حال الى حال (وليقوا وادرسوا) علة لتحذوف واللام للعاقبة والدرس القراءة والتعلم اي وليقولوا في عاقبة امرهم درست صرفنا اي قرأت وتعلمت من غيرك نحو سيار وجير كانا عسدين لقر يش من سبي الروم كان قريش يقولون له عليه السلام انك تعلم هذه الاخبار منهم ما تقرأ علينا على زعم انهم عند الله (ولينبئهم) عطف على ليقولوا واللام على الاصل اي التعليل لان التبيين مقصود التصريف والضمير للآيات باعتبار القرآن (لقوم يعلمون) وتخصيص التبيين بهم لما انهم المستفوعون به (اتبع ما ارشى اليك من ربك) اي دم يا محمد على ما انت عليه من اتباع القرآن الذي عمده احكامه التوحيد وان قد حوافي تصريف آياته (لا اله الا هو) لا شريك له اصلاً (واعرض عن المشركين) ولا تبال باقوالهم ولا تلتفت الى آرائهم فانه لا يجوز القنور في تبليغ الدعوة والرسالة بسبب جهل الجاهلين * بكوني آتية داني سخن سودمند * وكرهيج كس رايندايدند * كه فردا پشيمان برآرد خروش * كه آوخ چرا حق نكردم بگوس (ولو شاء الله) توحيدهم وعدم اشراكهم (ما اشركوا) وهو دليل على انه تعالى لا يرد ايمان الكافر

لكن لا بمعنى انه تعالى يبعثهم مع توحده اليه بل بمعنى انه تعالى لا يريد من عدم صرف اختياره الجزئي نحو
الايمال واصراره على الكفر (وما جعلناك عليهم) متعلق بما بعده وكذا عليهم الآتي (حفيظا) رقيباهم من
قلنا تحفظ عليهم اعمالهم (وما انت عليهم بوكيل) من جهتهم تقوم بامورهم وتدبر مصالحهم قال الحدادي
وانما جمع بين حفيظ ووكيل لاختلاف معناه فان الحافظ للشيء هو الذي يصونه عما يضره والوكيل بالشيء
هو الذي يجلب الخير اليه فقد ظهر أن عدم قبول الحق من الشقاوة الاصلية ولذا لم يشأ الله سعادتهم وهدايتهم
وعلامه الشقاوة جود العين وقساوة القلب وحب الدنيا وطول الامل وعلامة السعادة حب الصالحين والدنو
منهم وتلاوة القرآن وسهر الليل ومحاسبة العلماء ورقة القلب وعصا ابراهيم المهلب السائح رحمه الله قال يذا
انا اطرف اذا بجارية متعلقة بامتار الكعبة وهي تقول بحبك لي الارددت على قلبي فقلت يا حارية من اين
تعلمين انه يحبك قالت بالعبادة القديمة جيش في طلي الجيوش وانفق الاموال حتى اخرجني من بلاد الشرك
وادخلني في بلاد التوحيد وعرفني نفسي بعد جهلي اياها فهل هذا يا ابراهيم الاعنابة او محبة (قال الحافظ)
چون حسن عاقبت نه رندی وزاهدیست * آن به که کار خود بنایت رها کند * والواجب على العبد
ان يسارع الى الاعمال الصالحة فانها من علامات السعادة والتأخير وطول الامل من علامات السقاوة
(حكى) ان بعض العباد كان يسأل الله تعالى ان يريه ابليس فقبل له اسأل الله العافية فابي الا ذلك فآظمه الله
تعالى له فلما رآه العابد قصده بالضرب فقال له ابليس اوانك تعيش مائة سنة لاهلكك واعاقبتك فاغتر بقوله
فقال في نفسه ان عمرى بعد فافعل ما اريد ثم اتوب فوقع في الفسق وترك العبادة وهلك وهذه الحكاية تحذرك
طول الامل فانه آفة عظيمة (قال الصائغ) درسراي غافلان طول امل داني که چيست * اشيان کردست
ما ري در کعبه ورتخاه * واعلم انه ما على الرسول عليه السلام الا التبليغ ودلالة كل قوم الى ما خلق
له فيدعو العوام الى التوحيد والخواص الى الوحدةانية وخواص الخواص الى الوحدة وكذا حال الولي الوارث
لكن الوصول الى هذه المقامات انما يكون بهداية الله ومشيته فليس في توسع المرشد أن يوصل كل من اراد الى
ما اراده فيبقى من يبقى في الاثنية ويصل من يصل الى عالم الوحدة والسبب الموصل هو التوحيد فكما ان
الكافر لا يكون مؤمنا الا بكلمة التوحيد فكذا المؤمن لا يكون مخلصا الا بتكرار هالان الشرك مطلقا جليا
كان او خفيا لا يزول الا بالتوحيد مطلقا فالمؤمن الناقص كانه لا يلتفت الى الشرك بالشرك الخلق وحاله كذلك
المؤمن الكامل لا ينظر الى جانب الشرك بالشرك الخلق ولذا قال تعالى لا اله الا هو واعرض عن المشركين
لكن الاعراض من حيث الحقيقة لا ينافي الاقبال من حيث الطاهر لاجل الدعوة حتى يلزم الحجة ويحصل
الاخام والله يدعو الى دار السلام فالسلام على من اتبع الهدى والملام على من اتبع الهوى (قال الحافظ)
چه شکر هاست درین شهر که قانع شده اند * شاهما زان طریقت بمقام مکسی (ولا تسوا) اي لا تشقوا
أيها المؤمنون (الدين) اي الاصنام (دعون) اي يدعوا بها الهة ويعبدونها (من دون الله) اي متجها وزي
عبادة الله تعالى والمراد بالداعين كفار مكة وقال المولى ابو السعود رحمه الله اي لا تشقوهم من حيث عبادتهم
لا آلهتهم كأن تقولوا تبا لكم ولما تدونه مثلا (فسوا الله عدوا) اي تجاوزا عن الحق الى الباطل بأن يقولوا
لكم مثل قولكم لهم وهو منصوب على المصدر كونه نوعا من عاملة لان السب من جنس العدو او على انه
مفعول له اي لاجل العدو (بغیر علم) حال اي يسبونه غير عالمين بالله تعالى وبما يجب ان يذكر به اي مصاحدين
للجهل لانهم لو قدروا الله حق قدره لما اقدموا عليه فان قلت انهم كانوا مقرين بالله وعظمته وان الاصنام انما
تعبد ليكون شفعا عند الله فكيف يسبونه قلت انهم لا يفعلون ذلك صريحا لكن بما ينقص فعلهم الى ذلك
وايضا ان الغيظ والغضب انما يحمل الانسان على التكلم بما يبا في القتل الا يرى ان المسلم قد تكلم لشدة غضبه
عما يورث الى الكفر والعباد بالله وفي الآية دليل على ان الطاعة اذا ادت الى معصية راححة وجب تركها
فان ما يورث الى الشر اشهر الا يرى ان سب الاصنام وطعنهم من اصول الطاعات وقد نهى الله تعالى عنه لكونه مؤثرا
الى معصية عظيمة وهي شتم الله وشتم رسوله وفتح باب السفاهة قال الحدادي وفي هذا دليل على ان الانسان
اذا اراد ان يأمر غيره بالمعروف ويعلم ان الأمور تقع بذلك في اشد مما هو فيه من شتم او ضرب او قتل كان اولي
ان لا يأمره ويتركه على ما هو فيه (قال السعدى) بحال سخن تائبی مگوی * چو میدان بنی نکم دار کوی

(كذلك) أى مثل ذلك التزيين القوى وهو تزيين المشركين سب الله تعالى وعبادة الاوثان (زيننا لكل امة عملهم) من الخير والشر والطاعة والمعصية باحداث ما يمكنهم منه ويحملهم عليه توفيقا او تحذيرا (ثم الى ربهم) مالك امرهم (مرجعهم) أى رجوعهم بالبعث بعد الموت (فيبشئهم) بس خبرد هدايتا سرا من غير تاخير (بما كانوا يعملون) فى الدنيا على الاستمرار من السيئات المزينة لهم وهو وعيد بالجزاء والعذاب كقول الرجل لمن يتوعد ساء خبرك بما فعلت وفيه نكتة وهى ان كل ما يظهر فى هذه الدنيا من الاعيان والاعراض فاعسا يظهر بصورة مستعارة بخلافه لصورته الحقيقية التى دها يطهر فى النأة الآخرة فان المعاصى موم قاتله قذبرزت فى الدنيا بصورة يستحسنها نفوس العصاة كما نطقت به هذه الآية الكريمة وكذا الطاعات فابها مع كونها احسن الاحاسن قد ظهرت عندهم بصورة مكروهة ولذلك قال عليه السلام حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات فاعمال الكفرة قذبرزت لهم فى هذه الدنيا بصورة مزينة يستحسنها الطغاة وستظهر فى النأة الآخرة بصورتها الحقيقية المنكرة الهائلة فعند ذلك يعرفون ان اعمالهم ماذا فعبر عن اظهارها بصورها الحقيقية بالاخبار بها لما ان كلامها سبب للعلم بحقيقتها كما هى كذا فى تفسير الارشاد ويظهر صور الأعمال النجسة لاهل السلوك فى البرزخ الدنيوى فيجتهدون فى تبديلها حتى عن الشيخان بكر الضير رحمه الله قال كان فى جوارى شاب حسن الوجه يصوم النهار ولا يفطر ويقوم الليل ولا ينام بجاني يوم ما وقال يا ستاذانى نعمت وردى الليلة فرأيت كأن محرابى قد انسق وكأني بجوار قد خرج من المحراب لم احسن اوجها منهن واذا فيهن واحدة شوها لم ارفع منها منظر افقلت لمن انتى ولما هذه فقلن نحن ليلتك التى مضين وهذه ليلة تومك طلومت فى ليلتك هذه لكنت هذه حظك ثم انشأت الشوهاة تقول

اسأل لمولاك وارددنى الى حالى * فانت فبجنتى من بين اشكال

وقد اردت بخير اذ وعظت بنا * أبشرفانت من المولى على حال

قالت جارية من الحسان

نحن اللبالبى اللواتى كنت تسهر بها * تشاوا القرآن بترجيع ورنات

وقد قال بعض الكبار انكشاف عيب النفس خير من انكشاف الملكوت اذ المقصود اصلاح الطبيعة والنفس والاكل والتسرب والنام من الصفات الهيمية التى هى مقتضى الطبيعة وفى النأ ويلات النجاسة زيننا لكل امة من المقبولين اعمال اهل القبول ومن المردودين اعمال اهل الرد ثم الى ربهم مرجعهم أى باقدام تلك الاعمال كلا الفريقين يذهبون الى ربهم فيبشئهم بما كانوا يعملون اما اهل القبول فيسلكون على اقدام الاعمال الصالحة طريق اللطف فيبشئهم بالفضل والاحسان انهم كانوا يحسنون واما اهل الرد فيقطعون على اقدام الخلفات فى بوادى القهر والهلاكت فيبشئهم بالعدل والخسران انهم كانوا يبيئون انتهى (وفى المشوى) جسه دانند هين اكرتوزكروى * هرچد مى كاريش روزى بدروى * وعن بعض الصالحين قال كانت فى جانب عجوز قد اصبتها العبادة فاسألها ان ترفق بنفسها فقالت يا شيخ اما علمت ان رفقى نفسى غيبى عن باب المولى ومن غاب عنه شتلا بالدنيا عرض نفسه للحن والبلوى وما قدر على اذا اجتهدت فكيف اذا قصرت ثم قالت واسوأناته من حسرة السباق ونجعة الفراق فاما حسرة السباق فاذا قام القائمون من قبورهم وركب الابرار نجائب الانوار وساروا الى قصر من العز والجلال ورفعت لهم منازل المحبين وقدمت بين أيديهم نجائب المقربين وبقى المسوق فى جلة المحزونين فعند ذلك يقطع فؤاده حسرة ونأسفا ويدوب ندامة وتلهعا واما نجعة الفراق فعند تمير الناس والافتراق وذلك ان الله سبحانه اذا جمع الخلق فى صعيد واحد مكا فنادى أيها المجرمون امتازوا ان المتقين قد فازوا او هو قوله تعالى واما نازوا اليوم أيها المجرنون فيتميز الرجل من روجته والولد من والدته والحب من حبيه هذا يحمل مجالا الى رياض العيم وهذا يساق مسلا مغلغلا الى عذاب الجحيم وقد طال منهم الثلث والوداع ودموعهم تجري كالانهار فجعة الفراق وانشدوا فى البين والفراق

لو كنت ساعة بيننا مايتنا * ورأيت كيف نكرر التوديعا

لعلنا ان من الدموع لاجرا * تجري وعابت الدماء دموعا

(واقسموا بالله) روى ان قريشا قالوا يا محمد انك تخبرنا ان موسى عليه السلام كانت معه عصا فيضرب بها

الحجر فيسبح منه اثنتا عشرة عينا وتجبرنا ان عيسى عليه السلام كان يحبى الموتى وان صالحا عليه السلام احرص النافقة من الجبل فانتسا انت ايضا باية بينة قال فعلت ذلك لصدقتك ويؤمنن لك وحلفوا على ذلك وبالعوا في تأكيد الحلف فقال عليه السلام اى شئ تحبون قالوا تجعل لنا الصفا ذها او ابعث لنا بعض موتانا حتى نسأله عنك احق ماتقول ام باطل او ارننا الملائكة يشهدون لك فقال عليه السلام فان فعلت بعض ماتقولون تصدقوى قالوا نعم والله انى فعلت لم تبعك احعين وسأل المسلمون رسواله صلى الله عليه وسلم ان يبرز لها عليهم حتى يؤمنوا فهم عليه السلام بالبراءة فجاء جبريل عليه السلام فقل ان شئت كان لم يصدقوا عنده ليعذبهم بعدد الاستئصال ولئن شئت تركتهم حتى توب تأبهم فانزل الله تعالى هذه الآية اى - لعل كفار قريش بالله تعالى (جهدا يماهم) مصدر في موقع الخيال اى حاهدين في ايمانهم وجهد الايمان اغلطها واشدها (لئن جاءتهم آية) من مقترحاتهم (لؤمنن بها قل) لهم (انما الايات) كلها (عند الله) اى هو قادر عليها بطهرتها ما يشاء وليس شئ منها بقدرتي وارادتي واعلمنا ان ذنوبهم بين تعالى الحكمة في عدم محيى الايات فقال مخاطبا للمسلمين (وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون) اى اى شئ يعلمكم ان الآية التى يقترحونها اذا جاءت لا يؤمنون بل يقولون على ما كانوا عليه من الكفر والعناد اى لا تعلمون ذلك فتؤمن بحجتها طبعها في ايمانهم فانكر السب اى الاشعار مبالغة في نفي السب اى الشعور وفيه بيان ان ايمانهم عاجزة وانه لا يعنى وضوح الادلة لمن لم يساعده سوانق الرحمة (ونقلب افئدتهم) عطف على لا يؤمنون اى وما يشعركم اننا حينئذ نحول قلوبهم عن الحق فلا يفهمون (وانصأروهم) عن اجتنابه فلا يبصرونه فلا يؤمنون بها (كالم يؤمنوا) اى عاصم من الايات (اول مرة) من الشقاق القمرو نحوه (ونذرهم) اى نذعهم عطف على لا يؤمنون داخل في حكم الاستعظام الامكارى (في طعناهم) ضلالهم متعلق بنذرهم (يعصون) اى متحيزين لا يهديهم هداية المؤمنين فهو حال من الصغير المنصوب في نذوهم ووجه هذا القلب والترك فساد استعدادهم واعراضهم عن الحق بالكلية فان الله تعالى لا يفعل بهم ذلك مع توجهمهم الى الحق واستعدادهم لقبوله فانه اجار محض فان كان مقهورا مطبوعا على قلبه فليعلم ان ذلك لعدم تأثير المطف فيه اصلاح الله الحق السالمة ومن الله الهداية والتوفيق

(تم الجزء السابع في اوائل شهر ربيع الآخر من سنة الف ومائة وبتلوه الجزء الثامن من الثلاثين)
(ولو انزلنا اليهم الملائكة) تفصيل ماد كر على الاحمال بقوله وما يسعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون اى ولو انزلنا اليهم الملائكة كما سألوه بقولهم لو انزل علينا الملائكة فبناهم عيانا (وكلمهم الموتى) وشهدوا بحقيقة الايمان بعد ان احياهم حسبما افترحوه بقولهم فانت باية قال صاحب التيسير وحينئذ لهم كل الموتى فكلموهم بان شهدوا لك وان كانوا سألوا منك احياء اثنين من موتاهم قصى س كلاب وحدثان س عمرو و كانا كبيرين منهم وصدوقين حيث قالوا لئن احيتهم ما شهدنا لك بالسوة لشهدنا نحن ايضا (وحشرنا) اى حشرنا (عليهم كل شئ قلا) جمع قيل بمعنى كليل وانتصاه على الحالية من المفعول اى كفلاء بصحة الامر وصدق النبي عليه السلام اوجع قيل الذى هو جمع قيلة بمعنى جماعات اى وحشرنا كل شئ نوعا نوعا وفوقها فوجا من سائر المخاوفات وفى التيسير اى واعشنا كل حيوان من القيل الى البعوض اى اقتنا القيامة (ما كانوا ليؤمنوا) فى حال من الاحوال الداعية الى الايمان (الا ان يشاء الله) اى الا فى حال مشيئة الله لايمانهم وهيئات ذلك وحالهم حالهم من التماذى فى العصيان والغلو فى التردد والطغيان (ولكن اكثرهم يجهلون) اى ولكن اكثر المؤمنين يجهلون عدم ايمانهم عند محيى الايات لجهلهم عدم مشيئة الله تعالى لايمانهم فيمتنون بحجتها طمعاً فيما لا يكون فالجمله مقررة لمضمون قوله تعالى وما يشعركم الآية واعلم ان الآية وان عظمت لا تضطر الى الايمان ان لم يستأ الله تعالى فانه لا آية اعظم من قيام الساعة والله تعالى يقول ولوردوا العادوا لما بهوا عنه وحله الامر المشيئة تغير السجية وعدمها من فساد الاستعداد فلذا اتى اهل الجلال في يد القهر والجلال (قال السعدى) روحشى نه يا يدك مردم شود * بسعى الدراوتر بيت كم شود * توان پاك كردن زرتك ايدنه * ولكن نه بايد زسنتك ايدنه (وقال الخطاط) كرحان بهدسك سبه لعل نكردد * باطيت اسلى چه كند بدكهر افتاد (واما قول المولى فى المشوى) كرتوسك وصخره و مر مر شوى * چون بصاحب

دل دسى كوه شوى * فاشارة الى المستبعد بحكم الاصل فان التربة تنفع فيه فجميع المعجزات من الانبياء والكرامات من الاولياء عليه كانت او كونية تربية لمن في زمانهم فمن حسن استعدادهم مال واهتدى ومن فسد اخرض وضل وترى كثيرا من المغرورين المسغولين باحكام طاعتهم الخبيثة وتقوسهم المتردية يقولون كالأضلة لوانا صادفنا المرشد انكامل ورأينا منه العلامة واضحة ككنا اول من يراك تطربقهم ويمسك باذيال حقيقتهم فقال لهم ان الشمس شمس وان لم يرها الضرب والعسل عسل وان يجد طعمه المرور والطلب المستعد لا يقع في الالسية ولا يضع تقديره بخسارة بل يمتهد كل حين بما امكر له من الطاعات ويكون في طريق الطلب فان ما لا يدرك كله لا يترك كله (قال في المنوى) كر كر ان وكر شتبا بده ود * انكه چويسده است يلمده بود * ثم هذا الاستعداد واشراح الصبر في طريق الحق نور من الله تعالى يتدفق في قلب اى عدو شاء وليس محدثة السن ولا بالشيخوخة وكم رأيت وسمعت من غلبه الخلل في عترة ان عمره وعنوان امره وعن بعض الصالحين قال حجبت سنة من السنين وكانت سنة كثيرة الدروس المسموم فلما كان ذات يوم وقد توسطنا ارض الحجاز انقطعت عن الحاج وغفلت قليلا فلم اشعر ليل الا وانا وحدى في البرية فلاح لى شخص امامى فاسرعت اليه ولحقته واذا به غلام امرد لا نبات يعارضه كانه القمر المير والشمس الضاحية وعليه ازاله لال والترف فقلت له السلام عليك يا غلام فقال وعليك السلام ورحمة الله وركانه يا ابراهيم فحجت منه كل العجب ورأيت امره فلم انمك ان قلت يا غلام سبحان الله من اين تعرفنى ولم ترى قبلى فقال لى يا ابراهيم ما جهلت مذعرت ولا قطعت مذوصات فقلت ما الذى اوقعك في هذه البرية في مثل هذه السنة الكثيرة الخواقيظ فاجابنى يا ابراهيم ما آس بسواه ولا رافقت غيره وانا منقطع اليه بالكلية مقره بالعبودية فقلت له من اين المأكول والمشروب فقال لى تكمل به المحبوب فقلت والله انى خائف عليك لاجل ما ذكرت لك فاجابنى ودموعه تتحدر على خديه كاللؤلؤ لؤلؤ الرطب

فلو اجوع فذكر الله بشعنى * ولا اكون بحمد الله عطشا

وان صغفت فوجدتني محسلى * من الحجاز الى اقصى خراسانا

فقلت له بالله عليك يا غلام الا ما اعلمتني حقيقة عمرك فقال انذاعمة سنة تمر حوته فدعالي بالحق الى اصحابي فلما وقعنا بعرفة ودخلنا الحرم اذا اناب للعلام وهو متعلق باستار الكعبة وهو يركى ويتأجى ثم وقع ساجدا ومات الى رحمة الله تعالى ثم رأيت في المنام فقلت ما الذى فعل بك الهيك فقال اوقفني بين يديه وقال لى ما بفيتك فقلت الهى وسيدى انت نعمتى فقال لى انت عبدى حقا وراك عدوى ان لا احب عنك ما تريد فقلت اريد ان تشفعنى في القرن الذى انا فيه قال سمعتك فيه ثم انه صافنى فاستيقظت بعد المصحة فم ارا أحدا الا وقل لى يا ابراهيم لقد ارجحت الناس من طب راثية يدك قل بعض الخدثين ولم تزل راثية الطيب تخرج من بدر ابراهيم حتى قضى نحبه رحمه الله رحمه واسعة (وكذلك) اى كما جعلك لك عدوا كما بنى جهل وغيره من كفار قريش (جعلنا لكل نبى) قتلك (عدوا) وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث ان عدوا وتهم وما بينى عليهما سما لاخير فيه من الاقاويل الكاذبة والافاعيل الناطلة ليس مختصا به عليه السلام بل كما اتلى هو وامته بكيد الاعداء ابلى جميع الانبياء واتهمهم (شياطين الالاس والجن) اى مرده الفريقين على ان الاضافة بمعنى من البيانية وهو يدل من عدوا والشياطين جمع شيطان وهو يطلق على كل عات متمرده من الالاس والجن والشيطان من الجن اذا اعياء المؤمن ويحمر عن اغوائه ذهب الى متمرده من الالاس فاغراه على المؤمن ليقته وعن مالك بن دينار رآه قال شياطين الالاس اسد على من شياطين الجن وذلك انى لن تعوذت بالله من شياطين الجن ذهبت عنى وشياطين الالاس تيجنى فيجرنى الى المعاصى عيانا (يوحى بعضهم الى بعض) كلام مستألف مسوق لبيان احكام عداوتهم وتحديق وجه الشبه بين المشبه والمشب به والوحى الكلام الخفى والقول السريع الذى يلقى سرا اى يلقى ويوسوس شياطين الجن والالاس او بعض الجن الى بعض وبعض الالاس الى بعض (زخرف القول) اى الموه منه المزين ظاهره والباطل باطنه يقال فلان زخرف كلامه اذا زينه بالكذب والباطل (غرورا) معقول له ليوحى اى ليغروههم (ولو شاء ربك) عدم ما ذكر من العداوة والابغضاء (ما فعلوه) اى ما ذكر فاعيد ضمير الواحد الى الاثنين باعتبارهم (قدرهم) اى اذا كان ما فعلوه في حقك بمسئته تعالى فانركهم (وما يفترؤن) وافترأهم

اى كفرهم وسائر مكائدهم فان لهم في ذلك عقوبات شديدة وتلك عواقب جديدة لا يبداء مسيئته تعالى على الحكم
 البالغة البتة (ولنصغى اليه) الى زخرف القول على اخرى للايحسان معطوفة على غرور او انما لم ينصب لفقد
 شرطه اذا العرور فعل الموحى واصغاء الاقعدة فعل الموحى اليه اى يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول
 ليغروهم به ولتبل اليه (افئدة) قلوب (الذين لا يؤمنون بالآخرة) واما المؤمنون بها فلا يتصور منهم المل
 الى تلك المخرقات بلعلمهم ببطلانها ووخامة عاقبتها (وليبرضوه) لانفسهم بعد ما مالت اليه افئدتهم (وليقتروا)
 اى يكتسبوا بموجب ارتضائهم له (ما هم مقترون) له من القبايح التى لا يليق ذكرها وهى ما قضى عليهم
 فى اللوح المحفوظ يقال اقترف فلان ذنبا اذا عمله وما لا اذا اكتسبه وفى الآية اشارة الى ان البلايا للسائر الى
 الله هى المطايا وان اشد اللاء سماتة الاعداء فلما كانت رتبة الانبياء اعلى كانت عداوة الكفار لهم اوفى وفى ذلك
 رقيات لهم وتجليات (قال الحافظ) چه جورها كه كشيدند بلالان از دى * بسوى انكه دكرنو بها ربار آيد *
 والاشارة فى شيطان الاس الى النفس الامارة بالسوء وهى اعدى الاعداء ولهذا قدم ذكره على الجن ههنا
 بخلاف المواضع الاخر وليعلم ان عداوة النفس واصحاب النفوس اشد واصعب من عداوة شياطين الجن
 فان كيد الشيطان مع كيد الانسان ضعيف وارباب القلوب لا يصغون الى زخارف اقوال اصحاب النفوس
 بل كلما تشدد عداوة الاعداء بقوى ايمان الاولياء * وما كنيم وملا مت كشيم وخوش باشيم *
 كه در طريقت ما كافر يست رنجيدن * وانما يتسلط الشيطان على ابن آدم بفضول الطر والكلام
 والطعام وبمخالطة الناس ومن اختلط فقد استمع الى الاكاذيب وعص بعض الشيوخ ان الشيطان اشد بكاء
 على المؤمن اذ مات من بعض اهله لما فاته من افئداته اياه فى الدنيا واذا عرح روح المؤمن الى السماء قالت الملائكة
 سبحان الذى نجى هذا العبد من الشيطان يا ويحد كيف نجى فعلى المؤمن ان يحترز من وساوسه وحديث نفسه
 ايضا كيلا يفتضح عند الله وعند الناس فانه روى ان الوساوس الخناس يخبر بما وقع فى قلب ابن آدم وحدث به
 نفسه وان لم يخبره غيره كما حكى ان عرس الخطاب رضى الله عنه ذكر امرأه فى نفسه فجعل النحاس يحد ثوبه
 فيما بينهم واعلم ان قرى المرء من الجن اذا اسلم سلم من شره ومن الجن قوم مؤمنون متفوعون معلوم كل الشر
 محزون (حكى) عن ابراهيم الخواص قال حججت سنة من السنين فينا اننا امشى مع اصحابى اذ اعارضنى عارض من
 سرى يقتضى الخلوة وحروحا عن الطريق الجادة فاخذت طريقا غير الطريق الذى عليه الناس فثبت ثلاثة
 ايام بلباليهن ما خطر على سرى ذكر طعام ولا شراب ولا حاجة فانه هبت الى بركة حضرا فيها من كل الثمرات
 والرياحين ورأيت فى وسطها بحيرة فقلت كأنها الجنة ونقيت متجبا فينا اناتم كرا اذا ما بشر قد اقلوا
 سيماهم سيما الآدميين عليهم المرقعات الحسان خفوا بى وسلموا على فقلت وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته
 فوقع فى خاطرى انهم من الجن فقال قائل منهم قد اختلفنا فى مسألة ونحن نمر من الحى قد سمعنا كلام الله
 تعالى من محمد صلى الله عليه وسلم ليلة الجن وسلبنا نفوسه كلاما مدحى مع امور الدنيا وقد عين الله لنا هذه البحيرة
 فى هذه البرية قلت وكى ينابون الموضع الذى تركت فيه اصحابى فبسم بعضهم وقال يا ابا اسحق لله عز وجل
 عجائب واسرار الموضع الذى استفيد لم يحضره ادمى قبلك الاشام من اصحابهم توفى ههنا وذلك قبره اشارة الى قبر
 على شفير البحيرة حوله روضة ورياحين لم ار مثله اقل ثم قال بئنا وبين القوم الذين قارتهم مسيرة كذا وكذا اشهر
 او قال كذا وكذا سنة فقلت اخبرونى عن الشاب فقال قائل منهم بينما نحن قعود على شفير البحيرة نذاكر المحبة
 اذ بشخص قد اقبل الينا وسلم علينا فردنا عليه السلام فقلنا له من اين اقبل الشاب قال من مدينة تيسابور
 قلنا له ومتى خرجت منها قال منذ سبعة ايام قلنا له وما الذى ازججك على الخروج من وطنك قال سمعت قول الله
 تعالى وابتوا الى ربكم واسلموا له من قبل ان ياتىكم العذاب ثم لا تنصرون قلنا له ما معنى الانابة وما معنى
 الاسلام وما معنى العذاب فقال الانابة ان ترجع بك منك اليه والا سلام ان تسلم نفسك له وتعلم انه اولى بك منك
 والعذاب هو عذاب الفرق ثم صاح صيحة عظيمة فبات فوارينا وهذا قبره رضى الله عنه قال ابراهيم فتحبت
 مما وصفوا ثم دنوت من قبره واذا عند رأسه باقة رجز كأنها رجز عظمية وعلى قبره مكتوب هذا حبيب الله وشيل
 الغيرة وعلى ورقها مكتوب صفه الامانة فقرأت ما هو على الرجز مكتوب فسا اوفى ان أفسره لهم ففسرته فوقع
 فيه الطرب فلما افاقوا وسكنوا قالوا قد كسينا جواب مسألتنا قال ووقع على النوم فالتبتهت الاوانا قريب

من مسجد عائشة رضي الله عنها واذا في وعائى باقية ربحان فمقيت معى سنة كاملة لم تتغير فلما كان بعد فقدتها رضى الله عنه وعنهم وعن جميع الصالحين (افعير الله ابتغى حكما) الهمة للانكار والفاء للعطف على مقدر وغير مفعول انتفى وحكما حال وتقديم المفعول للايدان بان مدار الانكار هو ابتغاء غيره حكما لا مطلق الابتغاء والحكم ادلغ من الحاكم وادل على الرسوخ لما انه لا يطلق الا على العادل وعلى من تكرر منه الحكم بخلاف الحاكم وفي الكلام ارادة القول واصماره (روى) ان مشركى مكة قالوا يا محمد اجعل بيننا وبينك حكما من احوار اليهود او من اساقفة النصارى يفصل بين الحق والمبطل فانهم قرأوا الكتب فذلك فانزل الله هذه الآية وقال قل يا محمد اميل على الحق فاطلب غير الله تعالى حال كون ذلك الغير قاضيا بينى وبينكم (وهو الذى ازل اليكم الكتاب) الجملة حال من فاعل ابتغى اى والحال ان الله تعالى هو الذى ازل اليكم واتهم امة امية لا تدرون ماتا تون وماتدرون القراء الناطق بالحق والصواب (مفصلا) اى مبينا فيه الحق والباطل والحلال والحرام وغير ذلك من الاحكام بحيث لم يبق فى امر الدين شئ من التخليط والابهام فإى حاجة بعد ذلك الى الحكم وهذا كما ترى صريح فى ان القراء الكرم كاف فى امر الدين مع عن غيره ببيان وتفصيله (والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك) كلام مستأنف غير داخل تحت القول المقدر مبين ان الذين وثقوا بهم ورضوا بحكميتهم من علماء اهل الكتابين عالمون بحقيقة اقراء وزولوه من عند الله تعالى والمعنى وعلماء اليهود والنصارى الذين فهمناهم التوراة والانجيل يعلمون ان ذلك الكتاب اى القراء منزل من ربك حال كونه ملتبسا (بالحق) والصدق وهو بالفارسي براسى ودرسى وهو متعلق بمحذوف وقع حالا من الضمير المستكن فى منزل (فلا تكون من الممتري) اى من الشاكين فى انهم يعلمون بحقيقة القراء لما لا تشهد منهم آثار العلم واحكام المعرفة فالفاء لترتيب الهى على الاخير علم اهل الكتاب شأن القراء وفى انه منزل من ربك بالحق فيكون من باب التويج والالهاب اى الثبات على اليقين كقوله فلا تكون من المسركين فالفاء لترتيب الهى على نفس علمهم بحال القراء ثم انه تعالى لما بين كمال الكتاب المذكور من حيث اضافته اليه تعالى بكونه منزلا منه بالحق بين ايضا كماله من حيث ذاته فقال (وتمت كلمة ربك) عبر عن الكتاب اى القرآن بالكلمة لانها الاصل فى التصفاف بالصدق والعدل وبها يطهر الانار من الحكم (صدقا وعدلا) مصدران نصبا على الحال اى صادقة وعادلة ومعنى تمامها عبارة عن بلوغها الغاية فى كونهما كافية فى بيان ما يحتاج اليه المكلفون الى يوم القيامة علما وعملا وفى كونها صدقا وعدلا والمعنى انها بلغت الغاية القصوى صدقا فى الاخبار والمواعيد كالخبرص وجود ذات الله تعالى وصفاته الثبوتية والىلية وكالخبر عن احكام الله تعالى فى الوعد والوعيد والثواب والعقاب وكالخبر عن احوال المتقدمين وعن العيوب المستقبلية وعدلا فى الاقضية والاحكام المتعلقة بالمكلفين من الجن والانس كما اصلاة والصوم والزكاة والحج وسائر التكليفات الشرعية سواء كانت امرا او نهيا (لا مدل لكلماته) لا احيدل شيأ من ذلك بمساها وصدق واعدل ولا بماها هو مثله فكيف يتصور ابتغاء حكم غيره تعالى (وهو السميع) لكل ما يتعلق به السمع (العليم) بكل ما يمكن ان يعلم فيدخل فى ذلك اقوال المتحاكين واحوالهم الظاهرة والباطنة دخولا اوليا ومحصول ان الآية القرآن حكم الله تعالى وحجته الغالبة بك الناس فلا عدول عنه الى غيره اذ لا يعدل عنه الا المنكر سواء كان انكاره عنديا كالعالم بحقيقته او تكذيبا كالجاهل بها واما المفر فهو له جذبة الهية يجذب بالعمل بمساقفه الى درجات العلم والعرفان وكال الايقان اذ هو كلمة حق وصدق والصدق يهذى الى الجنة والقرية والوصلة ولا ترتفع التكليفات عن العبد وان وصل الى تجلى الذات مادام فى عالم الدنيا لا يكارع بعض الزاعمين واما فى عالم الآخرة فترتفع التكليفات فعبادة ذلك العالم التوحيد ليس الا ولابد من رعاية التسمية فى جميع المراتب فان الكمال فيه والافه وناقص ولذلك ترى المجاذيب لا يتخلون عن نقصان الا يرى ان الانبياء عليهم السلام لم يسمع عن واحد منهم عروض السفة والجنون فكامل العقل يحس صرير الباب وصوت الذباب فى حال استغراقه (حكى) ان الشيخ الاكبر قدس سره الا طهر قال يوما لمريديه هل ضيبر منى شئ بين الف الشريعة قالوا لا حمد الله تعالى وقال ما كنت ههنا منذ ثلاثين سنة والانسان اشرف المخلوقات واشرف الانسان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولذلك صار مظهر الفرقان الكريم من المبدأ القديم وهو الحكيم الدنى نصه الله تعالى لاحقاق الحق وابطال الباطل * الاى اجد مرسل * شود هر مشكل از تو حل *

كم وصف تراجيل توي سلطان هرمولى * شريعت ارتور وشن شد طريقته هم مبرهن شد * حقيقت
خود معين شد زهي سلطان ن همتا * واعلم ان هذه الآية متعلقة بمرتبة النفس واصلا جهات انشاء
حكمهم غير الله تعالى من هو النفس فاصلا جهات بالانقياد والتسليم وكل من له حظ من علم القرآن طاهرا
او باطلا فهو وارث النبي عليه السلام بقدر حاله والحاكم هو عالم امر الله لا الجاهل قال على كرم الله وجهه
من افق الناس بغير علم الله السماء والارض وسألت بنت علي الجلي اباها عن القى اذا حرج الى الحاق فقال
يحب اعادة الرصوء فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يا علي حتى يـكـون ملئ اعم فقال علمت
ان القنوى تعرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى علي نفسي ان لا افق ايدا وسئل النبي
عن مسألة فقال لا اعلم فقبل الاستسحى وات فقيه العراقيين قال ولم لا تستحى مما لا تستحى منه الملائكة حيث
قالت لا اعلم لنا الاما علمنا فعلى العامة ان يرجعوا في الامور الطاهرة الى اعلم المدة او العصر بقدر الامكان
وعلى الخاصة ان يستفتوا في الاحوال الناطقة من الاعرف وان كان اميا لا يعرف اصطلاحات العلماء اذله
حكمة معونة تعي عن الاصطلاحات وهو الذي يليق بان يسمى حكما وقد اتفق اهل الله تعالى على ان العدد
اذا وصل الى الله فالله تعالى يعلمه ويلهجه فيميز بين الحق والاطل ولا يكون ما يتكلمه خائجا عن الشريعة
واليه يشير قول من قال ما اتخذ الله من ولي جاهل ولو اتخذه لعلمه وكما ان الاصحاب ما حرجوا عن حكم ابي
عليه السلام كما قال تعالى فلا وربك لا تؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم وقال وما كان المؤمنون ولا مؤمنة
اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم كذلك اهل الازادة ما حرجوا عن امر المرشد الكامل
اذا حكم وان كان الله تعالى في الحقيقة كما نطق به الآية الا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو خليفة الله
تعالى وكذا من ورثه قولوا وحالا (واو) تطع اكثر من في الارض) وذلك ان اهل مكة كانوا يستحلون اكل الميتة
ويدعون المسلمين الى اكلها وكانوا يقولون اما ذلك دبح الله فهو احل مما دبحتم انتم نسكا كينكم فآثر الله تعالى
هذه الآية المعنى ان تطع الكفار يا محمد لانهم اكثر من في الارض (بضمك عن سبيل الله) اي دبه وشربته
كأنه قيل كيف يضلون فقيل (ان يتبعوا) اي ما يتبعون في امور دينهم ومحادثاتهم لك في امر الميتة (الا اناس)
وهو ظنهم ان آباءهم كانوا على الحق فهم على آثارهم يهتدون فيضلون ضلالا مبدا ولا ريب ان الضال
المتصدى الارشاد انما يرشد غيره الى ملك نفسه فهم ضالون مضلون فان سبيل الحق لا يسلك بالظن والافتاد
والهوى وانما يسلك بالصدق والتحقيق والهدى (وان هم الا يخرصون) اي ما هم الا يكذبون على الله تعالى
في تحليل الميتة وغيره (ان ربك هو اعلم) يعلم (من يضل عن سبيله وهو اعلم بلمهتدين) فجزاؤكم كلامهم
بما يستحقون فاحذر ان تكون من الفريق الاول قال الحدادي وانما قال اعلم لان الله يعلم الشيء من كل جهته
وغيره يعلم الشيء من بعض جهته (فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين) مبدع عن انكار اتباع
المضلين الذين يحرمون الحلال ويحللون الحرام والمعنى كلوا ايها المؤمنون مما ذكر اسم الله تعالى خاصة على
ذبحه لا مما ذكر عليه اسم غيره فقط اومع اسم الله تعالى اومات حنفا فانه فان الايمان بالآيات القرآنية يقتضي
استباحة ما احله الله والاجتناب عما حرمه (وما لكم ان لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه) واي سب حائل
لكم في ان لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه قال الامام ان المشركين كانوا يبيعون اكل ما دبح على اسم الله تعالى
ولا يبايعون فيه وانما النزاع في انهم ايضا كانوا يبيعون اكل الميتة والمسلمون كانوا يحرمونها واذا كان كذلك
كان ورود الامر باباحة ما ذكر اسم الله عليه عبثا لانه يقتضي اثبات الحكم في المتفق عليه وترك الحكم
في المختلف فيه فاجاب بان معنى كلوا اجعوا اكلكم مقصورا على ما ذكر اسم الله عليه ومعنى ان لا تأكلوا
ان لا تجعلوا اكلكم مقصورا عليه فيفيد تحريم اكل الميتة فقط (وودوصل لكم) اي والحال انه تعالى قد
بين لكم (ما حرم عليكم) مما لم يحرمه بقوله تعالى في هذه السورة قل اجد فيما اوحى الى محرمات الآية ففي
ما عدا ذلك على الحل لا بقوله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم الآية لانها مدنية وهذه السورة مكتبة فارقات
قوله تعالى قل لا اجد الاية مذكورة بعد هذه الآية وصيغة فصل تقتضي التقدم قلت ان التأخر في التلاوة
لا يوجب التأخر في النزول ويحوزان بحمل على التخصيص بالوحي العبر للتلو كما ذهب اليه سعدى جلبي المعنى
وجعله اولي عنده (الا ما اضطررتم اليه) مما حرم عليكم فانه ايضا حلال حال الضرورة فلا استثناء متصل

والمستثنى منه ما حرم وما قصد ربة بمعنى المدة اى وقد فصل لكم الاشياء التى حرمت عليكم فى جميع الاوقات
 الاوقت الاضطرار ايتها وان جعلت موصولة تعين ان تكون الاستثناء مقطعا لان ما اضطرا به حلال
 فلا يدخل تحت ما حرم عليهم (وان كثيرا) من الكفار (ليضاون) الناس (باهواهم) عما تهواوا. اعلمهم من
 تحلى الميتة وغيرها (بغير علم) مقتس من الشريعة الشريفة مستند الى الوحي (ان ربك هو اعلم بالمعتدين)
 المتجاوزين الحق الى الباطل والحلال الى الحرام اعلم اهل الهوى على انواع فالمعتزلة والسبعة ونحوهما من
 اهل القلة اهل هوى لا يهتم بخلافون اهل السنة والجماعة بتأويل الكتب والسنة على حسب هواهم فيضلون
 الناس بهوهم كما يضل الكفار واهل السرك واما اخذ الاشارات من الآيات والاحاديث على وجه يطابق
 التشرع الشريف وذلك ليس بهوى بل هو عرفان محض (قال فى المتنوى) تورق آراى يسر طاهر مين *
 ديو آدم رايند جر كه طين * ظاهر قران چو شخص آدمست * كه نقوشش ظاهر وحاش حقيست *
 فالتقليد لاصحاب الاشارات ليس كالتقليد لاصحاب الضلالات لانهم بنوا امرهم على العيان واليقين لا على
 الظن والتخمين وكذا اهل الدنيا اهل هوى بالنسبة الى اهل العقى فان الكون كله خيال وتابع الخيال
 لا يعد من العقلاء والرحا وعن بهلول رحمة الله قال بئس انا ذات يوم فى بعض شوارع ابصرة اذا الصبيان يلعبون
 بالجوز واللوز وادا انا نصي ينظر اليهم ويكي فقلت هذا صبي يحسر على ما فى ايدى الصبيان ولا شئ معه فلبس
 به فقلت له اى بنى ما يبيك اشتراك من الجوز واللوز ما تلعب به مع الصبيان فرفع بصره الى وقال يا قليل
 العقل ما تلعب خلقنا فقلت اى بنى فلماذا خلقنا فقال للعلم والعادة فقلت من اين لك ذلك بارك الله فيك قال
 من قول الله عز وجل احسنتم انما خلقناكم عشا وابكم البيا لا ترجون وكذا اهل العقى اهل هوى بالنسبة
 الى اهل المولى فاهل المولى تجردوا عن تعلق الكونين ونجاوزوا عن اعتبار الوصل والبين وما نظروا الى شئ
 غيره (قال صاصب المحمدية) سالكا در كهت راهرد وعالم يك نفس * والهيان حضرت را
 ار حور جنت ملال * وقد حرم الله الدنيا على اهل الآخرة والآخره على اهل الدنيا وحرم كلامهما على اهل
 الله تعالى لكن من تناول من الدنيا قدر ما يسد به جوعته ويستره عورته فانه ليس من اهل الدنيا لان ذلك
 من الضرورات الشريفة وفيه اذن الله تعالى لمحافظة الدائرة الدينية التى هى الاس والاشارة فى قوله تعالى
 فكلوا مما دار اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين يعنى ان من امارات الايمان ان تأكلوا الطعام بحكم
 التشرع لا على وفق الطبع وتذوقه بذكر الله كما قال عليه السلام ايبوا طعامكم بذكر الله فان اكل على
 العجلة والنسيان والاستعانة به على اعصاب يورث موت الجنان والحرامان من الجنان وفى هذا الحديث
 اشارة الى مشروعية الجهر اذ ذوبان الطعام فى صورة الجهر اظهر ويدل عليه ما ورد ايضا من الركنين بعد
 الطعام او من ثلاثة عشر آيات ومن القرآن اذ الحركة البدنية تقضى الى استمرار الطعام وانهضامه الذى به
 تحصل قوة البدن وبقوة البدن يقوى المرء على العسادة وفى العبادة بعد الطعام شكر لانهمة والشكر اما بالقلب
 او باللسان او بالاغصاء والجوارح (وذروا) اى اتركوا ايها المؤمنون (طاهر الاثم وباطنه) من اضافة الصفة
 الى الموصوف اى الاثم الظاهر والاثم اللاطن والمراد بالاثم ما يوجب الاثم وهو المعاصى كلها لانه لا يتخلو
 من هذين الوجهين فيدخل فيه ما يعلن وما يسر سواء كان من اعمال القلوب او الجوارح فاعمال الجوارح
 ظاهرة كالاقوال والافعال واعمال القلوب باطنة كالعقائد الفاسدة والعراثم الباطلة وحقيقة ظاهر
 الاثم طلب نعم الدنيا وباطنه الميل الى نعم العقى لان كلامهما يصير سببا للبعد عن حضرة المولى * ظاهر وباطن
 خود پاك كى از لوث كنيه * تا كه پاكيزه شوى در صفى مر د ان اله (ان الذين يكسون الاثم) اى يعلمون
 المعصية ظاهرا وباطنا (سيحزون) سيعاقبون فى الآخرة (بما كانوا يفترون) اى يكسبون فى الدنيا كائنا
 ما كان فلا بد من احتسابهما * جهله دانند اين اكر تو نكروى * هر چه ميكاريش روزى بدروى * والاشارة
 ان الله تعالى كما خلق للانسان ظاهرا هو بدن جسمانى وباطنا هو قلب روحانى وكذلك جعل للاثم ظاهرا
 هو كل قول وفعل موافق للطبع مخالف للشرع وباطنا هو كل خلق حيوانى وسبعى وشيطانى مجلب النفس
 عليه وذروا ظاهرا الاثم وباطنه اى اتركوا الاعمال الطبيعية باستعمال الاعمال التشرعية واتركوا الاخلاق
 الذميمة النفسانية بالتخلق بالاخلاق الملائكية الروحانية فان الذين يكسون الاثم ظاهرا وباطنه بالافعال

والاحلاق سيحزون عما كانوا يقتضون عاجلا وآجلا ما عاجلا فكل فعل وقول طبعي طلبة تصدأمرأة القلب بها فيتحرف مزاح الاخلاق القلبية الروحية وبقوى مزاح الاخلاق النفسانية الطمائية وه يغاب الهوى ويميل الى الدنيا وشهواتها ما يطهار كل حلق منها على وفق الهوى يزيد رينا وقسوة في القلب فيحتاجه عن الله تعالى كما قال تعالى كلال ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ولما آجلا هذه المواع والحجب يقطع العبد عن الله ويبقى محجوبا عنه في النار خادما مخلدا كما قال تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون كذا في الأويلات الجمعية اعلم ان العصاة كلهم في خطر المشيئة بل الطائعون لا يذرون بما ذابختهم لهم فيا انها العاصي لا تفر من العافية لا تحصل لكل عاص ولا تدرى انك ممن اراد الله تعالى عفو فان العفو من اول الامر وقع قليلا كما حكى عن مالك بن دينار قال رأيت بالنصرة قوما يحملون جنازة وليس معهم احد من يشيع الجسارة فدألتهم عنه قالوا هذا رجل من كبار المذنبين قال فصلت عليه ولترتد في قبره ثم انصرفت الى الطل فسمت فرأيت ملكين قد نزلا من السماء فشقا قبره ونزل احدهما اليه وقال لصاحبه اكتبه من اهل النار فافيه جراحة سلمت من المعاصي والاوزار فقال له صاحبه يا احى لا تجعل عليه اختبر عينيه قال قد اختبرتني فوجدتها مملوءة تين بالنظر الى محارم الله قال ما حنت سمعته قال قد اختبرتني فوجدته مملوءا سماع الفواحش والمكرات قال فاخترت لسانه قال قد اختبرته فوجدته مملوءا بالخوض في المحطورات وارتكاب المحرمات قال فاخترت يديه قال قد اختبرتني فوجدتها مملوءة تين ببناء ول الحرام وما لا يحل من الشهوات والادوات قال فاخترت رجله قال قد اختبرتني فوجدتها مملوءة تين بالسعي في الجحاسات والامور المدمرة مومات قال يا احى لا تجعل عليه ودعني انزل اليه فنزل اليه الملك الثاني واقام عنده ساعة وقال يا احى قد اختبرت قلبه فوجدته مملوءا ايمانا ما كتبه من حوما سعيدا بفضل الله تعالى يستغرق ما عليه من الذنوب والخطايا (قال السعدي) عروسي بوجدت ماتمت * كرت نيك روزي پود خانت * يعنى يوم وفلك يكون يوم فرح وسروران كتب من قض على الايمان نسال الله عفوهم ورجاه * الهى بحق بنى فاطمه * كره قول ايمان كم خائمه (ولما كانوا مملوءين كراسم الله عليه) اى عمدا اذا الناس حال نسبانه لا يكون مكلفا وذكر الله تعالى في قلب كل مؤمن واما العابد فلانه لما ترك التسمية عمدا فكله نفي ما في قلبه ويدخل فيه الميتة لانها مملوءة كراسم الله عليه وكذا ما ذبح على اسم غيره تعالى (وانه) اى الاكل منه او عدم ذكر التسمية (لفسق) اى خروج لما لا يحل فان من ترك التسمية عامدا حال الفسق لا يحل اكل ذبيحته عند الامام الاعظم واعلم ان المشركين حادوا المسلمين فقالوا انا كلون مما قتلتم ولا تأكلون مما قتله الله فانزل الله الآية واحاب بحواب اعم وبني الحرمة على وصف يشمل الكل وهو ترك الذكر (وان الشياطين) اى ابليس وحنوده (ليوحون الى اوليائهم) اى يوسوسون الى المشركين وواحى القساء المعنى الى النفس مع الحمية (ليجاد اركم) ايها المؤمنون في تحال الميتة بالوسوس الشيطانية (وان اطعموهم) في استهلاك الحرام وساعدتموهم على اباطيلهم (ادكم لمشركون) ضرورة ان من ترك طاعة الله الى طاعة غيره واتبعه في دينه فقد اشرك به تعالى بل آثره عليه سبحانه والاشارة لا تأكلوا اطعما الا بامر الله وعلى ذكر الله وفي طلب الله ليندفع بنور الذكر ظلمة الطعام وشهوته وان ظلمة الطعام وشهوته مؤدية الى الفسق الذى هو الخروح من النور الروحاني الى الطمائية الفسائية وفي الحديث ان الشيطان يستحل الطعام الا بذكر اسم الله عليه اى لانه لا يذكر اسم الله بعد الشروع وما لم يشرع فيه احد لا يتمكن الشيطان من استهلاكه وفيه اشارة الى انه ان سمي واحد من الاكلين حصل اصل السنة ومن نسي التسمية في اول الطعام فانه يقول حين يذكر اسم الله اوله وآخره فاذا قل ذلك فقد تدارك نقصه وهذا بخلاف الوضوء فان التسمية سنة في اوله بحيث لو نسيها في اوله ثم تذكر في وسطه لم يكن هذا تداركا لسنة التسمية وذلك لان الوضوء كله عمل واحد بخلاف الاكل فان كل لقمة اكلة وكان رجل يأكل فلم يسم حتى لم يبق من طعامه الا لقمة فلما رفعها الى فيه قال اسم اوله وآخره فضحك النبي عليه السلام ثم قال ما زال الشيطان يأكل معه فلما ذكر اسم الله تعالى استقواء ما في بطنه وهذا الحديث يدل على ان الشيطان يأكل بمضغ وبلع كما ذهب اليه قوم وقال آخرون اكل الشيطان صحيح ولكنه تشم واسترواح وانما المضغ والبلع لذى الجبث والشياطين اجسام رفاق قال في آكام المرجان كل ما لم يسم عليه من طعام او شراب اوله او غير ذلك مما ينتفع به فلا شيطان فيه تصرف واستعمال اما بالانلاف عينه كالطعام واما مع

بقائه عنده قال ثعلبة بن سهيل كنت اصنع شراباً الى اشربه في السحر فاذا جاء السحر جئت دلاً جدياً دونعت شراباً آخر وقرأت عليه يس فلما اكل السحر خثت ما دنا الشراب على حاله واذا شيطان اعنى يدور حول البيت وفي الحديث ان الشيطان حساس لحاس فاحذر ود على نفسك من بات وفيه ربح غمر فاصاله شئ دلاً بلومن الانفس قال بعض ارباب الاشارة اعما حرم اكل ما لم يذكر اسمه عليه لان العارف حبيب الله والخبير لا يمدح ولا يأكل ولا يشرب ولا يلبس ولا يفرش ولا يقبل شيئاً الا باسم حبيبه الا ترى ان يعقوب عليه السلام كان يقول في جميع احواله يوسف واما وحيت التسمية عند الدبايح لان حرارة النزع شديدة وذكر اسم الله تعالى احلى من كل شئ فامرنا بالتسمية عند الذبايح كي نسمع الشاة ذكر الله عند الموت فلا تشتت حرارة النزع مع حلاوة اسم الله وذلك قال عليه السلام انتوا موتاكم بشهادة ان لا اله الا الله يسهل عليكم سكرات الموت فلما كان الاحياء والامامة من الله تعالى وحده لم يجران يدع باسم غيره تعالى ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل ما ذبح للجن وعلى اسمها واستط بعض الخلفاء عينا واراد احراقها وذبح للجن عليها لا بغور وماؤها فاطم ذلك ناسا فلغ ذلك ابن شهاب فقال امامته قد مدح ما لم يحل له واطعم الناس ما لا يميل لهم وكان من عادة الجاهلية قبل الاسلام تربيت طرية حسان والاسما احسن ثيابها والتأوها في الليل حتى يطلع ثم قطع الله تلك السنة الجاهلية على يدى من اخاف الجن وقعهما عز من الخطاب رضى الله عنه وهكدا هذه العين لو حفرها رجل عمرى لم يدع لهم عصفورا فساوقه ولكن اكل زمار رحال فلو داوم انسان على اسم الله لا تحرقه النار ولا تغرقه البحار ولا تنهشه الحيات ولا تنضره السموم لان كل مفسر خلق مخوف من شفاف الله فاذا خاف السم من الله اكمل الله السحر والتأثير * توهم كردن از حاكم داور تبيخ * كه كردن نبيج ز حاكم تو بيج * محالست چون دوست دارد ترا * كه در دست دشمن كد دارد ترا * وقد ظهر لك من هذا كذا احراق الجحور والقسماء الورد ورشه وذبح شئ من مكاب يتوهم فيه الجح كاهن ليجب ان يحترز عنه وكما من ذبح دجاجة لتصور يتهم مثل الديك او ذبح ديكاً لتصويره قبل الوقت وهو السحر والقسماء في مكان فقد ذبح ذلك للجن في اعتقاده لانه اوابه صيانة نفسه واهله واولاده وماله من اصابة الجن واللاء ولو كان الله تعالى لا كلها بل لو كان مخلصاً لما فعل مثل هذا (او من كان ميتاً) روى عن اس عباس ان ابا جهل رعى الى عليه السلام ففرث ما خبر حرة بما فعل ابو جهل وهو راحع من السيد بيده قوس وكان يومئذ لم يؤمن بعد فلقى ابا جهل فضرب رأسه بالقوس فقال ابو جهل اما ترى ما جاء به سفه عقولنا وسب آلهتنا فقال حرة واتم اسفه الناس تعبدون الجحارة من دون الله تعالى اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمد عبده ورسوله فنزلت هذه الايات والهمزة للاركار والتاني والواو اعطف الجمله الاسمية على مثلها الذى يدل عليه الكلام اى انتم ايها المؤمنون مثل المتشركين ومن كان ميتاً (فاحيياه) اعطياه الحياة وما تشبهها من القرى المدركة والتحركة (وجعل الله) مع ذلك من الخارج (نورا) عظيماً (يمشيه) اى يسبه (فى الاس) اى فيما بينهم آمنهم جهنهم (مك مثله) اى صفته العجيبة (فى الظلمات) خبر مبتدأ محذوف اى هو فى الظلمات (ليس بصارج منها) بحال وهو حال من المستكن فى الطرف فى الاولى موصولة مبتدأة وكبر خبرها وهى ايضا موصولة صامها الجمله الاسمية الواقعة بعدها فالاولى تمثيل لمن هداه الله تعالى وانقذه من الضلال وجعل له نور الحق والآيات يتأمل بها فى الاشياء فيميز بين الحق والباطل والمحق والمبطل تنحصر رضى الله عنه والثانية تمثيل لمن اتقى على الضلالة لا يفارقها اصلاً كابي جهل (كذلك) اى كابر للمؤمن من امنه (رس) اى من جهة الله تعالى بطريق الخلق او من جهة الشيطان بطريق الوسوسة (للكافرين ما كانوا يعملون) اى ما استمروا على عملهم من فنون الكفر والمعاصى وبهذا التزيين تقوا فى ظلمات الكفر والضلالة ولم يهتموا الى نور الايمان والهداية قال ارباب الحقيقة الموت بهوى النفس والحياة بمحنة الحق وايضا الموت بالكرة والحياة بالمعرفة وفرق بين حياة المعرفة وحياة الشهوية فاهل العموم حتى بحياة السرية لكنه كالميت فى قبره لا يدرك كنه الخروج من ظلمات وجوده المجازى واهل الخصوص حتى بحياة المعرفة فحياة السرية ترول لقوله تعالى كل نفس ذائقة الموت بخلاف حياة المعرفة لقوله تعالى لنحيينه حياة طيبة وقوله عليه السلام المؤمن حتى فى الدارين * نعيم دهر كرا جانش توباشى * خوشا جانى كه جانانش توباشى (قال الحافظ) هر كرميد دانكه دلش زنده شد به عشق ثبت است بر جبرده

عالم دوام ما * وفي التفسير الفارسي شاه كرما في ابي آيت رحواند كه (ارمس كان ميتا فاحيئناه) كفت نبيان
 ابي آيت سه چيز ست از خلق عرلت و باحق دعوت و دوام ذكر بر زبان و دل و بر ركي ابي معنى را نظم فرموده
 بر روى خلايق در صحت مكشاي * محي باش بكلي متوجه بخداى * غافل مشوار ذوق دل و ذكر زبان *
 نازنده ماويد شوى درد و سر اى * واعلم ان الحى الحقيقى الذى ما كان ميتا ولا يموت ابدا هو الله تعالى
 وما سواه فهو ميت لانه كان ميتا في العدم و سميوت ايضا (قال الحافظ) من هما ندم كه و صوصا ختم ارجحه
 عشق * چار تكبير زدم يكسره تر هر چه كه هست * يعنى شاهدت جميع الخلق موتى بسبب الوصول
 الى مقام العشق و الفناء قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر من شهد الخلق لافعل لهم فاز ومن شهد هم لاجابة
 هم فقد فاروس شهد هم عين العدم فقد وصل وعن عبد الواحد بن زيد رحمه الله قال مررت راهب فسا لته
 منكم انت في هذا الموضع فقال من داربع وعشرين سنة قلت من اينك قال الفرد الصمد قلت ومن المخلوقين
 قال الوحش فسا لته وما طعمك قال ذكر الله تعالى قلت ومن المالكولات قال ثمار هذه الاشجار و نبات الارض
 قلت افلا تشاق الى احد قال نعم الى حبيب قلوب العارفين قلت ومن المخلوقين قال من كان شوقه الى الله تعالى
 سبحانه كيف يشاق الى غيره قلت فلم اعترأت عن الخلق قال لانهم سراق العقول و قطاع طرقات الهدى قلت
 ومتى يعرف العبد طريق الهدى قال اذا هرب الى ربه من كل شئ سواه و اشغل بذكره عن ذكر ما سواه و بكل
 سالك خطوة في السلوك الى ملك الملوك كما حكى ايضا عن الشيخ عبد الواحد بن زيد قال قضيت بيت المقدس
 و ضللت الطريق فاذا بامرأة اقلت الى فقلت لها يا غريبة انت ضالة فقالت كيف يصيرك و غريبا من يعرفه
 وكيف يكون ضالا من يحبه ثم قالت خذ رأس عصاى و تقدم بين يدى فاخذت رأس عصاها و تقدمت بينا
 يديها ست اقدام و اقل و اكثر فاذا بالمسجد بيت المقدس فدلكت عيني و قلت اهل هذا غلط مى فقالت يا هدى
 سيرك سير الزاهدين و سيرى سير العارفين فالزاهدين سيار و العارفين طيار و متى لحق السيار بالطيار ثم غابت عني
 فلم اراها بعد ذلك فظهر من هذه الحكاية ان للعارف نور يمشى به الى حيث شاء و الجاهل يبق في وادى الخيرة
 ولا يجد سبيلا الا توفيق الله تعالى و هدايته فكما ان الاعمي و البصير ليسا على سواء فكذلك البصير الجاهل
 و العالم سواء كان جهله و علمه في مرتبة الشريعة او الطريقة او المعرفة او الحقيقة فالله تعالى يان بين اهل الحال
 كباين بين اهل المقال و عظم النور و سعة بالسنة الى فسحة القلب و معرفته بالقلب بيد الله تعالى يقبله كيف
 يشاء و لذلك زين لاهل الايمان وجوه الخير و الطاعات و زين لاهل الكفر صروف الشر و السيئات اكن العباد
 ليسوا بمحمورين فلهم اختيار في الخروح من الظلمات فاذالم يصرفوا استعد اداتهم الى ما خلقوا لاجله ثقوا
 في ظلمات الطبيعة و النفس هذا هو الكلام بالسنة الى ظاهرا الحال و اما ان نظرت الى اسناد الاحياء و الحول
 في الآية المذكورة الى الله تعالى فقتضى اتوحيد ان الكل بيد الله و لا تأثير الا من عند الله فان وجدت حبرا
 فالحمد لله كثيرا فسدست لك العناية و ساعدك التوفيق قرب تقلب يدوصل الى التحقيق و الله الهادى (وكذلك)
 اى كاصبر باقى مكذبا فسا قها اكابر (جعلنا في كل قرية) متعلق بالفاعل (اكابر) مفعول ثان جمع اكبر معنى عظيم
 (محرمها) مفعول اول جمع محرم بالفارسية كنهكار (ليكروا فيها) اى ليعملوا المكرب في تلك القرية لانهم لاجل
 ربايتهم اقدر على المكر و الغدر و زورج الا باطيل على الناس من غيرهم و كان صداد يدق ريش و محرموها
 اجلسوا على كل طريق مكاذراعة نفر ليصرفوا الناس عن الايمان بحمد صلى الله عليه وسلم يقولون
 اكل من تقدم اياك و هذا الرجل فاه كاهن ساحر كذاب قال المغوى و ذلك سنة الله تعالى ان جعل في كل قرية
 اتباع الرسل صعاءهم كما قال في قصة نوح انهم من لك و اتبعك الارذالون و جعل فسا قهم اكابرها ليكروا فيها
 و المكر السعى بافساد في حقبة و مداخاة و الآية تسليفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (وما يكرون الا ناسهم)
 لان وباله عليهم (وما) و الحال انهم لا (يستعرون) ذلك اصلا بل يزعمون انهم يكرون بغيرهم (و اذا جاءتهم
 لمساكين ان فسا ق كل قرية يكونون رؤساءها المتخيرين بكثرة المال و الجاه بين ما كان من رؤساء مكة من الجرم
 و الفسق و هو انه اذا جاءتهم (آية) دالة على صحة النبوة (قالوا الى نوحى حتى نؤتى مثل ما اوتى رسل الله) من الرشى
 و انكتاب لاروى ابا جاهل قال زاجنا بنو عبد مناف في اشرف حتى اذا صرنا كفرنسى رهاى قالوا انسابى
 بوحى اليد و الله لا نرضى به الا ان ياأيتنا و حى كما ياأيتنا فارادوا اى قوم مكة ان تحصل لهم النبوة و الرسالة

كما حصلنا لمحمد عليه السلام وان يكونوا متبعين لاتابعين قال صاحب التفسير وهذه غاية السفة ان يقال
 لرجل آمن فيقول لا اومن حتى يجعلني الله نبيا قال الامام العلي المراد برسل الله هو حضرة النبي عليه
 السلام كما انه الخاطب في قوله تعالى يا ايها الرسل وصيغة الجمع للتعظيم وفي شرح التعرف ان الله تعالى لم يجمع
 سمائل جميع الانبياء الا في النبي صلى الله عليه وسلم خاطبه بقوله يا ايها الرسل * هر چه خوابان همه دارند
 تونهاداري * واعلم ان ما بين الخلالين من هذه السورة من الاماكن التي يرجى فيها استجابة الدعاء فليحافظ على
 ذلك (الله اعلم) من كل شيء يعلم (حيث يجعل رسالته) اي الموضع الصالح لوضعها فيه ويضعها وهو لا يلبسوا
 اعلامهم الا بالالهية بالفضل الفسادية لا بالنسب والمسال حيث نصب على المفعولية يعلم المقدروا مسا
 (سيصيب الذين اجرموا) اي يصيبهم البتة مكان ما تنوهد عن عز النبوة وشرف الرسالة (صغار) اي ذلة وحقارة
 بعد كبرهم (عند الله) اي يوم القيامة فهو منصوب بقوله سيصيب مجاز عن حشرهم يوم القيامة (وعذاب
 شديد كما وعى كرون) اي بسبب مكرهم المستر وحيث كان هذا من معظم مواد اجرامهم صرح بسببته
 واعلم ان النبوة اختصاص الهى عطائي غير كسبي كالسلطنة فلا يتأهلها المجاهد وان اتى بجمع الشرائط
 والاسباب وكذا الولاية لكنها كالوزارة فيجوز ان يالهم بعض المجاهدين فليس كل مجاهد واصل وقديكون
 الوصول لدون المجاهدة ايضا اذا اكل الاستعداد وسبقت العناية كما روى عن بعض شيوخ اليمس انه خرج
 يوما من زيد الى نحو الساحل المعروف بالا هو اوزومعه تليذه فر في طريقه على قصب ذرة كبر فقال للتلميذ خذ
 معك من هذا القصب ففعل المريد ونجى في نفسه وقال ما مر ادا الشيخ هذا ولم يقل له الشيخ شيئا حتى اذا بلغ
 الى محلة لعيد يقال لهم السنن كما يكون الميتات ويشربون المسكرات ولا يعرفون الصلوات واذا بهم يمشون
 ويلعبون ويلهون ويطربون ويغنون ويضربون فقال الشيخ للتلميذ اتنى بهذا الشيخ الطويل الذي يضرب
 الطبل فأتاه التلميذ فقال له اجب الشيخ فرمى الطبل من رقبته ومتى معه الى الشيخ فلما وقف بين يديه قال
 الشيخ للتلميذ اضربه فضربه حتى استوفى منه الخدم قال له الشيخ امس قد امسقتى حتى بلغوا البحر فامرهم الشيخ
 ان يغسل ثيابه ويغسل وعلمه كيفية ذلك وكيفية الوضوء ففعل ثم علمه كيف يصلى وتقدم الشيخ فصلى بهما الظاهر
 فلما فرغوا من الصلاة قام الشيخ ووضع سجادة على البحر وقال له تقدم فقام ووضع قدميه على السجادة ومتى
 دلى الماء حتى غاب عن العين فالتفت التلميذ الى الشيخ وقال وامصيتاه واحسرتاه الى معك كذا وكذا سمة ما
 حصل لي من هذا شي وهذا في ساعة واحدة حصل له هذا المقام وهذه الكرامات العظام فبكى الشيخ قال يا ولدي
 وابش كنت انا هذا فعل الله تعالى قبل لي فلان من الابدال توفي فاقم فلا مقامه فامتثل الامر كما يمثل الخدام
 وودت انه حصل لي هذا المنعم فظهر ان الله تعالى اعلم حيث يجعل ولا يتد ايضا (قال الحافظ) چون حسن
 عاقبت نه برندي وزاهدست * آن به كه كار خود بعبادت رها كند * والاشارة ان القربة هي القلب
 واكابر مجرميها اي مفسدى حسن الاستعداد بقبول السقاوة هي النفس والهوى والشيطان يذكرون فيها
 بمخالفات الشرع وموافق الطبع وما يذكرون الا بانفسهم لان فساد استعدادهم عائد الى انفسهم بحصول
 لسقاوة وفوات السعادة وما يستعرون ولا شعور لهم على ما يفعلون بانفسهم وان مر جمعهم الى النار واذا
 جاءتهم آية قالوا لن نؤمن من اى النفس والهوى والشيطان من دأبهم ان لا يؤمنوا برؤية الآيات اذ جلاوا على
 التمدد والاباء والانتكار ولسان حالهم يقول لن نؤمن حتى نؤمن مثل ما اوتى رسل الله اى القلب والسرو والروح
 لا بهم مهبط اسرار الحق واله امانه الله اعلم حيث يجعل رسالته يخص بها القلب والسرو والروح ونفسا تطس
 مذكر الله فتستحق رساله ارجع الى ربك سيصيب الذين اجرموا صغار عند الله يعنى اصحاب النفس الامارة بالسوء
 لهم ذلة البعد من عند الله وعذاب شديد وهو عذاب الفرقة والاقطاع بما كانوا يذكرون اي بما افسدوا استعداد
 الوصلة وهو جزاء مكرهم وكيدهم كذا في التأويلات النجبية (فمن يرد الله) معناه بان فارسية يس هر كرا خواهد
 خداى (ان يهديه) اي يعرفه طريق الحق ويوفقه للايمان (يشرح صدره للاسلام) فيفسح له وينفسح به وهو كتابة
 عن جعل النفس قابلة للحق مهية بمحاولة فيها مصفاة عما يمنع وينافيه ذالعى من اراد الله منه الايمان قوى
 صوارفه عن الكفر ودواعيه الى الايمان وجعل قلبه قابلا لخلول الايمان مهية بالتخلي به صافيا خاليا عما ينافيه
 وينعته ولما نزلت هذه الآية سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر فقال نور يقذفه الله في قلب

المؤمن فيشرحه وينفسح فقالوا اهل لذلك اماره يعرف بها فقال نعم الانابة الى دار الخاود والتجافي عن دار
الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله واعلم ان العلم علمان علم المعاملة وعلم المكاشفة والاول هو العلم بما يقرب
اليه تعالى وما بعده وهو مقدم على الثاني الذي هو نور يظهر في القلب فيشاهده الغيب لاه الشرط له
قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ولا ينفعك عنه لان الحديث المذكور صرح بان الانابة والتجافي
والاستعداد التي هي من علم المعاملة علامة ذلك الثور وفي فضل المكاشفة ورد قوله عليه السلام فضل العالم
على العابد كفضلي على امتي اذ غير المكاشفة تبع للعمل اشبوه شرطه قال في التأويلات النجمية كلما كان
الحجاب ارق كان الايمان اقوى والقلب انور واصفى الى ان يصير الايمان ايقانا لكمال رقة الحجاب وتنور
القلب الى ان يصير الايقان عيانا عند رفع الحجاب وتجلى الحق بصفة جلاله الى ان يصير العيان عيانا تجلى
صفة جلاله (ومن يرد ان يصله) اي يخلق فيه الضلال لصرف اختياره اليه (يجعل صدره ضيقا)
بالفارسية تك (حرجا) بحيث يندفع عن قبول الحق فلا بدحله الايمان اي من اراد الله منه الكفر قوى صوارفه
عن الايمان وقوى دواعيه الى الكفر والخرج بالفتح مصدر وصف به مبالغه وبالكسر اسم الفاعل وهو المترادف
في الضيق فهو اخص من الاول فكل حرج ضيق من غير عكس قيل الحرج موضع الشجر الملتف يعني ان قلب
الكافر لا يصل اليه الايمان كما لا تصل الراية الى الموضع الذي التفت فيه الشجر (كما يصعد في السماء) قال
الامام في كيفية هذا التشبيه وجهان الاول كما ان الانسان اذا كلف الصعود الى السماء ثقل ذلك التكليف
عليه وعظم وقعه عليه وقويت نفرتة منه فكذلك الكافر يثقل عليه الايمان وتعمق نفرتة منه والثاني ان يكون
التقدير ان قلبه يتباعد عن الاسلام ويتباعد عن قول الايمان فشبه ذلك البعد بعد من يصعد من الارض
الى السماء انتهى كما قال الكاشفي في تفسيره الفارسي كوفي بالاميرود در آسمان يعني ميكيرد از قول
حق ميخواهد كه بآسمان رود و اعلم ان القلوب متفاوتة فيها ما يشق عليه الايمان وهي قلوب الكفرة ومنها ما يشق
عليه الذوق والوجدان وهي قلوب اهل القصاص من اهل الايمان فان بعض الناس منهم من يتباعد عن
الكلمات العرفانية بل ينكر احوال اصحاب الفضائل النفسانية وهذا لان من انهمك في الصفات الحيوانية
وحكم عليه الصفات السبعية والشیطانية لا يسوغ له الشرب من المشارب الروحية ولذا يوصى بكم ما يتعلق
بالاسرار عن الاغيار بجزا صدف مكند چاك سينه راصائب خدري زمانه كه جوهر شناس نايابست (كذلك)
اي مثل الجعل المذكور (يجعل الله الرجس) اي العذاب والخذلان او اللعنة او الشيطان اي يسلطه (على
الذين لا يؤمنون) اي عليهم موضع الطاهر موضع المصير للاشعار بان جعله تعالى معلل بما في حيز الصلة من كمال
نبوهم عن الايمان واصرارهم على الكفر والطغيان (وهذا) اي البيان الذي جاء به القرآن (صراط ربك)
اي طريقه الذي ارتضاه حال كونه (مستقيما) لن يسلكه فلا يعوج به حتى يورده الى الجنة (قد فصلنا
الآيات) اي ذكرناها و فصلنا ببحث لا يختلط واحد منها بالآخر (لقوم يدكرون) اي يعطون وخصوا
بالذكر لانهم المتفحصون بتفصيل الآيات (لهم) كان سائلا يسأل عما اعد الله تعالى للمذكرين بما في تضاعيف
الآيات فقل لهم (دار السلام) اي السلامة من كل المكار وهي الجنة (عند ربهم) حال من دار السلام اي
نزله وضايفته كما تقول نحن اليوم عند فلان اي في كرامته وضايفته وقيل العندية كشاية عن وعددها والتكفل بها
(وهو وليهم) اي مواليهم ومحبيهم او ناصرهم على اعدائهم (بما كانوا يعملون) اي بسبب الاعمال الصالحة واعلم
ان الله تعالى بين حسن الايمان وفتح الكفر وحال السعيد والشقي ورغب في طريق الاتيئاء والاولياء وجعل
العمل الصالح وهو ما اريد به وجه الله سبحانه الله ودخول دار السلام وهي دار القرار التي يأمن من دخلها
من العذاب مطلقا فالله تعالى ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور (روى) ان عمر بن الخطاب جهز
جيشا الى فتح بعض حصون ديار الجعم اربعة آلاف فارس وامر عليهم ابنه عبد الله رضي الله عنه قال فسرنا
حتى حاصرنا قلعة على جبل عال لا يصل اليه اسلحتنا فحاصرناها وكان فيها جيش من الكفار وكانت اميرتهم
امرأة حسناء فحصل لنا تعب شديد في ذات يوم بطرت اميرتهم من المنطرة عسكرنا فرأت شابا حسنا من شبان
العرب وكان شابا فارسا ما هراق الحرب فلما وقع نظرها عليه تأوهت فقالت لها بعض جواربها لم تأوهت
يا ملكة وانت في حصار ومنعة فقالت ان حصننا هذا لفتح هذا الشاب قالت وكيف ذلك قالت سترين بعد

ساعة ثم ارسلت اليه الملكة رسولا تقول هل اجد اليك سبيلا فتكون لي واكون لك فقال الشاب نعم بشرطين ان تسلي الحصن الخارج اليها والداخل اليها فارسلت مع الرسول تستفهم اما الخارج فعرفنا واما الداخل فاعرفنا فقال لها تسلي قلبك الى الله تعالى وتقرين له بالوحدانية فاسلت اليه قوما دخل بعسكرك فاني قد فتحت لك الباب فلما دخل الحصن عرض عليها الاسلام وقالت اعلم اني ملكة ذات همذة عالية فهل في عسكرك من هو اكبر منك حتى اسلم على يديه قال نعم اميرنا وكبيرنا وهو ابن امير المؤمنين فلما حضرت بين يدي عبد الله ابن عمر رضي الله عنه عرض عليها الاسلام فقالت كالاول هل احد اكبر منك في المسلمين حتى اسلم بين يديه فقال لها نعم والدي امير المؤمنين عمر رضي الله عنه فقالت ارسلني اليه حتى اسلم بين يديه فارسلها ومعها عسكر واموال جزيلة اخرجتها معهم من الحصار ولا زالت حتى وصلت الى عمر رضي الله عنه فقالت له يا امير المؤمنين هل هنا احد اكبر منك قال نعم محمد رسول الله وهذا قبره الشريف وشار الى الروضة المظهرة فقالت لا اسلم الا بين يديه فاجابها لما قالت فلما اتت الروضة المنورة سلمت وجلست مادب ووقار في حضرة النبي عليه السلام وقالت اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم قالت خرجت من الطلمات الى النور وانا اخشى يا رسول الله ان يمس ايمان المعاصي فاسألك ربك الذي ارسلاك اليها ليقول ان يقض روعي قل ان اعصي امره اخرى ثم وصعت رأسها على عتبة المصطفى صلى الله عليه وسلم فماتت من ساعتها فبكى عمر رضي الله عنه من حس حالها وامر نفسها وتجهيزها ودفنها بالبيع بين الصحابة رضى الله عنهم (قل الحافظ) برور واقعها تابوت من زسرو كنيد * كه ميروم بهو اي بدبالي * اللهم اجعلنا من الذين سلكوا الصراط المستقيم ووصلوا الى جنابك بالقلب السليم فنجوا من عذابك الاليم آمين يا كريم يا رحيم (يوم يحسره جميعا) اي واذكر يا محمد لاهل مكة وغيرهم يوم يحشر الله الثقلين جميعا ويجمعهم في موقف القيامة فيقول بطريق التوبيخ (يا معشر الجن) اي يا جماعة الشياطين فان المعشر الجماعة التي تضبطهم جهة واحدة وحصل بينهم معاشرتهم ومخاطبتهم ويجمع على معاشر قال بعضهم سميت الجماعة بالمعشر لئلوغها غاية الكثرة فان العشر هو العدد الكامل الكثير الذي لا عدد بعده الا تركبه بما فيه من الاحاد فتقول احد عشر واثنا عشر فاذا قيل معشر فكأنه قيل محل العشر الذي هو الكثرة الكاملة وسمى الجن جنالا لجنائهم اي استأرهم عن اعين الناس (قد استكثرتم من الانس) اي من اغوائهم واصلا لهم اي اضلأتم خلقا كثيرا من الانس (وقال اولياؤهم) اي اولياء الشياطين الذين اطاعوهم حال كونهم (من الانس) فهو حال من اولياؤهم (ربنا استمع بعضنا بعضا) اي انتفع الانس بالجن والجن بالانس اما انتفاع الانس بالجن في حيث ان الجن كانوا يدلونهم على انواع الشهوات وما يتوصل به اليها ويسهلون طريق تحصيلها عليهم واما انتفاع الجن بالانس في حيث ان الانس اطاعوهم ولم يصيخوا سعيهم وارتيس المطاع ينتفع باقبياد اتباعه له (وبلغنا اجعلنا الذي اجلت ا) اي ادر كنا الوقت الذي وقت لنا وهو يوم القيامة قالوه اعترافا بما فعلوا من طاعة الشياطين واتباع الهوى وتكذيب البعث واظهارا لاندانة عليها وتحسرا على حالهم واستسلاما لهم * كنون بايدي اخفته بيدارود * جوهر ك اندر ارد زخوات چه سود * چه خوش كفت با كودك آموز كار * كه كاري نكرديم وشدر وركار * ولعل الاقتصار على حكاية كلام الضالين للاذن بان المضلين قد احموا بالمرة فلم يقدرُوا على التكلم اصلا (قال) كأنه قيل فاذا قال الله تعالى حيث قد قيل قال (النار مشواكم) اي منزلكم فهو اسم مكان بمعنى مكان الإقامة (خالدين فيها) قال ابن عباس رضى الله عنهم الخلق اربعة خلق في الجنة كلهم وخلق في الجنة والار اما الذي في الجنة كلهم فاللائكة واما الذي في النار كلهم فالشياطين واما الذي في الجنة والنار فالانس والجن لهم الثواب وعليهم العقاب (الا ما شاء الله) قال في التأويلات النحوية الامن شاء الله أن يتوب ويرجع الى الله فلا تكون النار مشواهم فالاستثناء راجع الى اهل التوبة في الدنيا لا الى اهل الخلود في النار انتهى وقال بعضهم ما صدرية تقدير مضاف كما في آتيك خفوق الجحيم والاستثناء من مضمون الجملة التي قبله وهي قوله النار مشواكم خالدين فيها كأنه قيل يخلدون في عذاب النار الابد كله الا اوقات مشيئة الله تعالى ان يفلتوا من النار الى الزمهرير فقد روي انهم يفلتون من عذاب النار ويدخلون وادباية من الزمهرير ما يمر بعض اوصالهم من بعض فيعاودون ويطلون الرد الى الجحيم في الاستثناء تمكيمهم وفي تفسير الجلالين الا ما شاء الله من الاوقات التي يخرجون فيها

لشوب من حيم فانه خارجها كما قال الله ثم ان مرجعهم لالى الجحيم وقيل يفتح لهم وهم فى النار باب الى الجنة
 فيسرعون نحوه حتى اذا صاروا اليه سد عليهم الباب وقيل الاما شاء الله قبل الدخول كأنه قيل النار مثواكم
 ابدا الا وقت امهالكم الى وقت الادخال والخلود كما يتقص من الآخر كذلك يتقص من الاول هذا ما ذهب اليه
 علماء الطاهر فى توجيه الاستثناء الا ان حضرة الشيخ نجم الدين قدس سره قال فى ذلك حفظا لطاهر الشرع
 وللعلماء الله تحقيق بديع فى هذا المقام لا يتحمله عقول العوام ونحن نشير الى نبذ من ذلك ونوصي بالستر الاعلى
 السالك قال المولى رمضان فى شرح العقائد اعلم ان اهل النار لم يقنطوا من الخلاص حتى اذا ذبح كدش الموت
 بين الجنة والنار ونودى اهلها بالخلود ايس اهل النار من الخلاص ما اعتادوا بالعذاب ولم يتألموا حتى آل امرهم
 الى ان تلذذوا به حتى لو صب عليهم نسيم الجنة استسكروه وتعذبوا به كالجلل يستطيب الروث ويتألم من الورد
 انتهى كلامه وهذا معنى ما قال الشيخ الاكبر والمسك الاذفر والكبريت الاعرج قدس سره الاظهر حتى جهنم
 خالية وان العذاب من العذب انتهى ولا يغرنك ظاهر هذا الكلام الاكبرى فان اتفقا العلماء من الطرفين
 على ان المحل لا يخرج من النار ولا يبقى حيمه خالية من جسده قال حضرة شيخنا وسندنا الذى فضله الله تعالى
 على العالمين بما خصه من كالات الدين وكلما اذا استقر اهل دار الجلال فيها ينلهم عليهم اثر الجلال ويتذوقون
 دائما ابدا ويختفى منهم جلال الجلال واثره بحيث لا يحسونه ولا يرونه ولا يتألمون به قطعا سرمد فكذا اذا
 استقر اهل دار الجلال فيها بعد مرورا لاحقاب يظهر على بواطنهم اثر جلال الجلال ويتذوقون به ابدا ويختفى منهم
 اثر جلال الجلال بحيث لا يحسونه ولا يرونه ولا يتألمون به سرمد لكن كما عرفت ليس كذلك الا بعد انقطاع احراق
 النار بواطنهم وطواهرهم بعد مرورا الايام والاحقاب وكل منهم تحرقه النار خمسين الف سنة من سنى الآخرة
 اشهر من يوم واحد من ايام الدنيا والطاهر عليهم بعد مرورا لاحقاب هو الحال الذى يدوم عليهم ابدا وهو الحال
 الذى كانوا عليه فى الازل وما بينهما ابتلاآت رجائية والابتلاء حادثة قال تعالى ويلوكم بالشرا والخير فتنة والينا
 ترجعون عصمنا الله واباكم من دار البوار انتهى كلام الشيخ رضى الله عنه (ان ربك حكيم) فى افعاله ومنها تخليد
 اوليائهم الشياطين فى النار (عليهم) باحوال الثقيلين واعمالهم وبما يليق بها من الجزاء (وكذلك) اى كما جئنا
 عصاة الجن والانس حتى استمتع بعضهم بعض (تولى بعض الطالبين بعضا) اى نسلط بعضهم على البعض
 فتأخذ من الظالم بالظالم (بما كانوا يكسبون) بسبب ما كانوا مستمرين على كسبه من الكفر والمعاصي وجاء
 من اعان ظالما سلطه الله عليه وعن ابن عباس رضى الله عنه اذا اراد الله بقوم خيرا ولى امرهم خيرا وهم واذا اراد
 بقوم شرا ولى امرهم شرا وهم وجاء فى بعض الكتب الالهية اى ان الله ملك الملوك قلوب الملوك بيدي فى اطاعنى
 جماعتهم عليه رحمة ومن عصانى جماعتهم عليه نقمة فلا تشغلوا انفسكم بسبب الملوك ولكن توبوا الى اعطفهم
 عليكم وفى الحديث الظالم عدل الله فى الارض ينتقم به ثم ينتقم منه وفى المرفوع يقول الله عز وجل انتقم من ابغض
 عيني اغض ثم اصبر كلا الى النار وفى الزبور اى لا تنقم من المنافق بالمنافق ثم انتقم من المنافقين جميعا وقول القائل
 كيف يجوز وصفه بالظلم وينسب الى انه عدل من الله تعالى جوابه ان المراد بالعدل هنا ما يقابل بالفضل
 فالعدل ان يعامل كل احد بعهده ان خيرا فخير وان شرا فشر والفضل ان يعفو مثلا عن المسيء وهذا على طريق
 اهل السنة بخلاف المعتزلة فانهم يوجبون عقوبة المسيء ويدعون ان ذلك هو العدل وميثة سموا انفسهم
 اهل العدل والى ما صار اليه اهل السنة يشير قوله تعالى وقل رب احكم بالحق اى لاتعمل الظالم ولا تتجاوز عنه
 بل عجل عقوبته لكن الله تعالى يعمل من يشاء ويتجاوز عن يشاء ويعطى من يشاء لا بسأل عما يفعل كذا
 فى المقاصد الحسنة للامام السجناوى (وفى المنشوى) چونكه بدكر دى پترس ايمن مباح * زانكه تخمست
 و پرويانده خدش * چندگاهى او پوشانده كه تا * آيدت زان بد پشيمان وحيا * بارها پوشيدنى اظهار
 فضيل * باز كيرد از پى اظهار عدل * تا كه اين هرد وصف ظاهر شود * آن مبشر كردد اين
 مئذ رشود * واعلم ان الظلم مطلقا مفسد للاستعداد الفطرى الروحانى القابل للفيض الربانى ولذا لا ينجع
 فى الظلم الكلام الحق واكثر ما يكون من ارباب الرياسة للقدرة والغلبة وفى الحديث ان من اشراط الساعة
 ايامة الصلوات واتباع الشهوات وان تكون الامراء خونة والوزراء فسقة فوثب سلمان فقال باني وامي
 اهنا كائن قال نعم يا سلمان عندها يذوب قلب المؤمن كى ما يذوب الملح فى الماء ولا يستطيع ان يغير قال

او يكون ذلك قال نعم يا سلمان ان اذل الناس يومئذ المؤمن يمشي بين اظهريهم بالخافة ان تكلم اكلوه وان سكت
 مات بغيبه كذا في روضة الاخبار (قال السعدي) خبرداری از خسروان عجم * که کردند برز بردستان ستم *
 نه آن شوکت و پادشاهی بماند * نه آن ظلم بر روستایی بماند * ممکن تا توانی دل خلق ریش *
 و کر می کنی می کنی بیخ خویش * اللهم احفظنا من الظلم والفساد انك حافظ العباد والبلاد (يا معشر الجن
 والانس الميأتكم) اي يقول الله تعالى يوم القيامة للثقلين جميعا الميأتكم في الدنيا اي كل فر بق منكم (رسول
 اي رسول معين من الله تعالى) (منكم) صفة لرسول اي كائنة منكم اعلم ان الجن والانس مكلفون بالاتفاق لكن
 الرسول اليهم يحتمل ان يكون من جنسهم كما كان جبريل ونحوه رسول الملائكة من جنسهم وخواص البشر رسول
 الانس من انفسهم لان الجنس الى الجنس اصيل والاستفادة والاستئناس في الجنسية اظهر ويحتمل ان يكون من غير
 جنسهم بان يكون من البشر وذلك لا يمنع الاستفادة لانه يجوز ان يستفيد خواصهم من الرسل ويكونوا
 رسل الرسول الى قومهم كاستفادة خواص البشر من خواص الملائكة وقد قام الاجماع على ان نبينا محمدا
 صلى الله تعالى عليه وسلم رسل الى الثقلين ودعا كل واحد من الفريقين الى الايمان بالله واليوم الآخر وقد كان
 الانبياء قبله يعثون الى قومهم خاصة واما سليمان عليه السلام فانه لم يبعث الى الجن بالرسالة العامة بل بالملك
 والضبط والسياسة العامة فقوله تعالى رسل منكم اما محمول على المعنى الاول بان يكون الرسل من جنس الفريقين
 وقد ذهب اليه الضحاك ومن تبعه حيث قالوا لا معنى للعدول عن الظاهر بغير ضرورة وايدوه بما قال ابن عباس
 رضي الله تعالى عنه في قوله تعالى ومن الارض مثلهن في كل ارض بني مثل نبيكم وادم كآدمكم ونوح كنوح
 وابراهيم كإبراهيم وعيسى كعيسى وصححه صاحب آكام المرحان كيف وان عباس رضي الله تعالى عنه سلطان
 المفسرين بالاتفاق ولا معنى لقول السخاوي في المناصد الحسنة انه اخذ من الاسرائيليات وهذا كما قالوا
 ان في كل سماء كعبة خيالها يطوفها اسمها وكذا في كل ارض ويناسب هذا ما قاله حضرة الشيخ الشهير بافتاده
 اقتدى قدس سره خطابا لحضرة الهدا في الآث عوالم كثيرة يتكلم فيها محمود واقتاده كثير واما محمول
 على المعنى الثاني وهو الذي ادعوا فيه الاجماع وفيه تفضيل شأن البشر فالرسل من الانس خاصة لكن
 لما جعوا مع الجن في الخطاب صرح بذلك وتطهير يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والمرجان يخرج من الملح دون العذب
 وقيل الرسل يرسل الرسل وقد ثبت ان نفرا من الجن قد استمعوا القرآن وادروا به قومهم هذا ما وفقني الله تعالى
 لتزتيه وتهذيبه في هذا الباب والله يقول الحق ويهدي الى الصواب (يقصون عليكم آياتي) اي يقرأون عليكم
 كتبني (ويذكرونكم لقاء يومكم هذا) يعني يوم القيامة (قالوا) جوابا عند ذلك التوبيخ الشديد (شهدنا
 على انفسنا) ان قد بلغنا وهو اعتراف منهم بالكفر واستحقاق العذاب وشهدنا انشاء الشهادة مثل دعوت واشترت
 فلفظ الماضي لا يقتضي تقدم الشهادة (وغرثهم الحياة الدنيا) فلم يؤمنوا (وشهدوا على انفسهم) في الآخرة
 (انهم كانوا) في الدنيا (كافرين) اي بالآيات والنذورات التي اتى بها الرسل وهو ذم لهم على سوء نظرهم وخطأ
 رأيهم فانهم اغتروا بالحياة الدنيوية والذات المخدجة واعرضوا عن الآخرة بالكلية حتى كان غاقبة امرهم
 ان اضطرروا الى الشهادة على انفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب المخلد تحذيرا للسامعين من مثل حالهم (ذلك)
 اي ارسال الرسل (ان) اللام مقدره وهي مخففة اي لان الشأن (لا يمكن ربك مهلك القرى بظلم) اي بسبب ظلمها
 (واهلها غافلون) لم يرسل اليهم رسول يبين لهم حال البعوى وذلك ان الله تعالى اجري السبب اي لا يأخذ احدا
 الا بعد وجود الذنب وانما يكون مذنب اذا امر فلم يأمر ونهى فلم ينته ويكون ذلك بعد انذار الرسل وفي التفسير
 الفارسي استقصال هيجم قوم نباشد الا بعد از تقدم وعيد واكرنه ايشارا برحق بخت باشد که لولا ارسلت اليها
 رسولا فتع آياتك قال في التأويلات التجمية الاستعداد الروحاني لا يفسد باستيفاء الخط الحيواني في الطولية الا بعد
 ان يصير العبد مستعدا لقبول فيض العقل وفيض الهام الحق عند البلوغ فيخالف الالهام ويتبع الهوى فيفسد
 بذلك حسن الاستعداد لقبول الفيض الالهي كقوله تعالى ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله وهذا
 كما انه تعالى لا يعذب قوما ما بلغتهم الدعوة حتى يبعث فيهم رسولا فيخالفونه فيعذبهم بها وقد عبر لسان
 الشرع عن هذا المعنى بان لا يجري عليه قلم تكاليف الشريعة الا بعد البلوغ بالاوامر والنواهي لانه لو ان
 ترقى الروح باستعمال المأمورات وتقصانه باستعمال المنهيات انتهت فعلى العاقل ان يتدارك حاله ويخاف

من الخطاب القهري يوم القيامة * كرمي بخر خطاب قهر كند * انبار اچيه جای معذرتست *
قال الحسن الصري رحمه الله الناس في هذه الدنيا على خمسة اصناف العلماء وهم ورثة الانبياء والزهاد
وهم الادلاء والفرزة وهم اسيايف الله والتجار وهم امراء الله والملوك وهم رعاة الخلق فاذا اصبح العالم طمعا
ولال جامعا فبن يفتدى ولذا قال من قال * شيخ چون مائل مال آبد مرید او معاش * مائل دينار هرگز
مالك دیدار نیست * واذا اصبح الزاهد راغب بن بستدل و بهندی * از زاهدان خشک رسائی طمع مدار *
سبیل ضعیف واصل دریا نمیشود * واذا اصبح الغازی مرثیا والمرائی لا عمل له فی یطفر بالاعداء
عبادت باخلاص نیت نکوست * وگرنه چه آید ز بی مغز پوست * واذا کان التاجر خائفا فی یوم من
ویرتعی * درین زمانه مکر جبرئیل امین باشد * واذا اصبح الملائکة یلقون بحفظ الغنم ویرعی * پادشاهی که
طرح ظلم افکند * پای دیوار ملک خویش نکند * نکند جور پیشه سلطانی * کد نیاید رک رک
چوبانی * والله ما هلاک الناس الا العلماء المداهنون والزهاد الراغبون والفرزة المرازون والتجار الخائون
والمملوک الظالمون وسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون ثم ان الاحکام الالهية قد بلغت الی کل اقلیم و داغ
الشاهد الغائب الی یوما هذا من قدیم و امثلا الاذان من سماع الحق و الکلام المطلق فلم یبق لالسلطان
ولالوزیر ولا لغيرهما من الوضع و الخطیر عذر ینجیه من الهلاک و قهر مائک الاملاک و التبعة مقدم لكل خامل
ونیه فهاک القرى و اهلها و ظهور الظلمات فرعها و اصلها انما هو من غلبة الانسان بقضه الله الملائکة ان
فلانلو من عند وجود التزل الاغسک الایة و ظهور التسل الاطیعک الغیبة فقد استبان البرهان والحجة
ووضع اسالیکها المحجة المسموعة الی قوله تعالى فلاء الحجة البالغة و اراءک انک التمت الحیر و لا تدری ما فعلک
بل تتمدی فی تعبک و تفرغ فی غضبک فخال نفسك امر الریض قل الخلول الی الخضیض (و لکل) من المكلفین
من الثقیلین مؤمنین کاوا او کفارا (درجات ماعملوا) ای مراتب کائنة من اعمالهم صالحة کانت او مسیئة
فلاهل الحیر درجات فی الجنة بعضها فوق بعض و لاهل الشریک درجات فی النار بعضها اشد عذابا من بعض
و صر و الدرجات بالمراتب لان الدرجات غلب استعمالها فی الخیر و الثواب و الکسار لا ثواب لهم (رمارک
بغافل عما یعملون) فیحیی علیه عمل من اعمالهم طاعة او معصية و المقصود ان الله یجزی کل عامل بما عمل
(و ربک العنی) عن العباد و العبادة و الغنی هو الذی لا یحتاج الی شیء فیکون وجود کل شیء عنده و عنده سواء
و غیره تعالى لا یسمی غنیا الا اذا لم یبق له حاجة الا الی الله تعالى فاصل الحاجة لا یقطع عن غیر الله لانه
فی وجوده و غناه یحتاج الی الغنی الحقیقی (ذو الرحمة) بترحم علیهم بالتکلیف تکبیلاتهم و یهملهم علی المعاصی
وفی التأویلات النجمية یعنی مع غناه عن الخلق له رحمة قد اقتضت ایجاد الخلق لیربحوا علیه لایربح علیهم
(قل فی المنشوی) چون خلقت الخلق کی بریح علی * لطف تو فرمودای قیوم وحی * لا لار بریح
علیهم چودتست * که شود ز روجه ناقصها درست * عفو کن ای بند کان تن پرست * عفوای دریای
عفو اولیترست * عفو خلقان همجو جو و همجو سبیل * هم بدان دریای خود تازد خبیل *
(اریشاید هبکم) ایها العصاة ای بهلکمکم (و یستخلف) بالفارسی خلیفه و جانشین شما شازد * (من بعدکم)
ای من بعد اذهابکم و اهلاککم (ما یشاء) ای خلفا آخر اطوع لله منکم و ایشار ما علی من لاظهار کمال الکریاه
و اسقاطهم عن رتبة العقلاء (کما استأکم من ذریة قوم آخرین) ای من قوم آخرین لم یکنوا علی مثل صفتکم
و هم اهل سفیة توح علیه السلام لکنه ابقاکم ترجاع علیکم و فی التفسیر الفارسی * همچنانکه شمارا پیدا کرد از ذریة
قومی دیگر که پدرار شما بودند (انما توعدون) ای الذی توعدون من البعث و العذاب (لات) اواقع لاحالة
لا حلف فیه (و ما انتم بحیزین) ای بفائین ذلک و ان رکبتم فی الهرب متن کل صعب و ذاول (قل) لاهل مکة
(یا قوم اعملوا علی مکاتکم) المکانت مصدر بمعنی التمسک و هو القوة و الاقتدار ای اعملوا علی غایة تمسکم و نهایة
استطاعتکم یعنی اعملوا ما انتم عاملون و ابتوا علی کفرکم و عداوتکم (انی عامل) ما کنتم علی من المصاراة
و اشرات علی الاسلام و الاستمرار علی الاعمال الصالحة و الامر للتهدید من قبیل الاستمارة تشبیهها للشر المهدد
علیه بالمأمور به الواجب الذی لابد ان یکون قال فی التأویلات النجمية اعملوا علی مکاتکم ای علی ما جباتم
علیه نظیره قوله قل کل یعمل علی شاکلته (فسوف یعلمون من) استفهامیة او وصولیة (تكون له عاقبة الدار)

اي اينا تكون له العاقبة المحموده التي خلق الله تعالى هذه الدار لها اوفسوف تعرفون الذي له العاقبة الحسي
 فالدار دار الدنيا والعاقبة الاصلية لهذه الدار هي عاقبة الخير واما عاقبة السوء فمن نتائج تحريف التجار (انه)
 اي ان الشأن (لا يفلح) يسعد (الظالمون) اي الكافرون اي لا يظفرون برادهم وبالفارسي * بدرستی که پیروزی
 ورستگاری نیابد ستمکاران یعنی که ابراهیم صاحب کشف الاسرار فرموده که هم درین روزی بداید که دنیا بجا
 رسد و دوات فلاح کرار سد بینید که درویشان شکسته بال راسر ای کرامت چون خواهند و خواجگان
 صاحب اقبال راسوی زندان ندامت چون رانند * باش تامل بیتی آنها را که امروزند جزو * باش تامل
 بیتی آنها را که امروزند خار * تا که از دار الغروری ساختن دار السرور * تا که از دار الغروری ساختن
 دار القرار * ولبس الفلاح الا فی العلم والعمل وترك الدنيا والکسل والذلل (حکمی) عن بعضهم انه دخل عليه
 بعض الفقهاء ولم یجد فی بینه شیاً من المتاع فقال اما لکم شیء قال بلی لانا داران احدهما دار امس والاخری دار
 خوف فایکون انسان الاموال ندخره فی دار الامن یعنی تقدمه للدار الاخرة فقال له انه لا بد لهذا المنزل من
 متاع فقال ان صاحب هذا المنزل لا بد عافیة وذلك ان الدنيا عاریة ولا بد للمعبر ان یرجع فی عاریة فعاقبة الدار
 انما هی الاختیار الا برار الذین عملوا لله فی لیلهم ونهارهم ولم یقطعوا عن التوجه الیه حال سکونهم وقرارهم
 وکان شاب یجتهد فی العبادة فقیل له فی ذلك فقال رأیت فی منامی قصراً من قصور الجنة منیا المبنیة من ذهب
 ولبنة من فضة وكذلك شرار یفه و بین کل شرافتین حور بة لم یرا راؤون مثلها ما بها من الحسن والجمال
 وقدار خین ذوات شعورهن فبسمت احدها فی وجهی فانارت الجنة بورتناها ثم قالت یا فتی جد لله تعالى
 فی طلبی لا کون لک وتکون لی فاستیقظت فحقیق علی ان اجد فاذا کان هذا الاجتهاد فی طلب حور بة
 فكیف یس یطلب الحور بة * فدای دوست نکر دیم عمر و مال دریغ * که کار عشق زما این قدر نمی آید *
 فطهران الاجتهاد فی طریق الحق له عاقبة حبیة فانه موصل الی الجنة والقربة والوصلة فسیطهر اثره فی الدار
 الاخرة واما الظالمون الذین افسدوا استعداداتهم بما عملوا من المعاصی فانهم لا یفلحون بمثل هذه السعادة بل
 یرجعون الی دار البوار وحالهم فی الدنیا هی الحساسة لا غیر فان الباطل یفور ثم یغور والدولة فی الدنیا والاخرة
 لاهل الایمان والخلاص من التنزل لا یحصل الا بالایمان فمن دخل فی حصن الایمان وقوة الیقین یترقی الی
 ما شاء الله تعالى من الدرجات والشیطان وان کان ینجح علیه خارج الحصن لکنه لا یضره وفی الحديث جددوا
 ایمانکم والمراد الانتقال من مرتبة الی مرتبة فان اصل الایمان قدم بالاول ولیکن الایمان علی ثمانی عشرة
 مرتبة والعناية من الله تعالى وتوحد کل شخص علی قدر یقینه وهو قد یدکون علی قدر یقینه فی ملک وجوده
 وقد لا یدکون علی قدر هذا الیقین فالذین یطهرون الدعوی فتوحیدهم فی ملک وجودهم فقط فلوا انهم جاوزوا
 الی هذا الیقین لندموا علیها ورضوا عن انفسهم فعلی العاقل ان لا یسبح فی باب الدین بل یجتهد فی تحصیل
 الیقین فان الاجتهاد باب لهذا التحصیل ووسيلة فی طريقة التکمیل وان کان الله تعالى هو الموصل برحمة
 الخاصة والمؤثر فی کل الامور اللهم اجعلنا من اهل التوحید الحقانی وشرفنا بالایمان الیمانی فالتی الغی
 ونحن النقراء (ووجهوا) ای مشرکوا العرب (لله ملاً ذباً) ای خلق (من الحرث) ای الزرع (والانعام
 نصیباً) ولیشرکائهم ایضا نصیباً (فقالوا هذا) النصیب (لله بزعیمهم) ای بادعائهم الباطل من غیر ان یدکون
 ذلك بأمر الله تعالى (وهذا الشرکائنا) ای آلهتنا التي شارکونا فی اموالنا من المتاجر والزروع والانعام
 وغیرها فممن الشیرکة لامن الشرک والاضافة الی المفعول (روی) انهم کانوا یعینون شیاً من الحرث والنتاج
 لله و یصرفونه الی الضیفان والمساکین وشیاً منها لاکتنتهم وینفقونه علی سدننها و یدبحونه عندها ثم ان رأوا
 ما عینوا لله ازکی رجعوا وجعلوه لاکتنتهم وان رأوا ما لاکتنتهم ازکی ترکوه معتلین بان الله تعالى غنی
 وما ذلك الا لخب الکتنتهم وایشارهم لها (فاکان لشرکائهم) من ثمن الحرث والانعام (فلایصل الی الله) ای الی
 المساکین والاضیاف وقالوا لوشاء الله رکی نصیب نفسه (وماکان لله) من ذلك الثمن (فهو یصل الی شیرکائهم)
 بذبح الدساک عذبها والاجراء علی سدننها لانهم اذالم ینم نصیب الاکتمة یدلون ذلك الناهی الذی عینوه
 لله تعالى و یجملونه لاکتنتهم (ساء ما یحکمون) ای ساء الذی یحکمون حکمهم فیمما فعلوا من ایشار
 آلهتهم علی الله تعالى وعلمهم بما لم یشرع لهم (وکذلك) ومثل ذلك التزین وهو تزین الشرک فی قصة

القرآن بين الله تعالى وبين آلهتهم (زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركاؤهم) اى اولادهم من الجاهل
او من السدنة فقله قتل مفعول زين وشركاؤهم ماعله وكان اهل الجاهلية يدفنون بناتهم احباء خوفا من
افقار او من التزويج او من السبي وكان الرجل منهم يحلف بالله لئن ولد له كذا وكذا غلاما لينخرن احدهم كاحلف
عبد المطلب على ابنه عبد الله روى ان عبد المطلب رأى في المنام انه يحفر زمزم ونعت له موضعها وقام يحفر
وليس له ولد يومئذ الا الحارث فذرى لئن ولد له عشرة نفر ثم بلغوا لينخرن احدهم لله تعالى عند الكعبة فلما تموا
عشرة اخبرهم بنذره فاطاعوه وكتب كل واحد منهم اسمه في قدح فخرج على عبد الله فاخذ الشفرة لينخره
فقامت قریش من اندبتهما فقالوا لاتعمل حتى نطرقه فانطلق به الى عرافة فقالت قربوا عشرا من الابل
ثم اضربوا عليه وعليها القداح فان خرجت على صاحبكم فزيدوا من الابل حتى يرضى بكم واذا خرجت على
الابل فقد رضى بكم ونجا صاحبكم فقرىوا من الابل عشرا فخرج على عبد الله فزاد عشرا عشرا فخرجت
في كل مرة على عبد الله الى ان قرب مائة فخرج القداح على الابل فخرجت ثم ركت لا يصد عنها انسان ولا سبع
ولذلك قال عليه السلام اما ان الذي يحين يريد اياه عبد الله واسمعه عليه السلام (ليردوهم) اى ليهلكوهم
بالاغواء (وليلبسوا عليهم دينهم) وليجلبطوا عليهم ما كانوا عليه من دين اسمعيل عليه السلام واللام للتعليل ان
كان التزيين من الشياطين وللعاقبة ان كان من السدنة اظهروا ان قصد السدنة لم يكن الارداء واللبس وانما
كان ذلك قصد الشياطين (واوشاء الله) اى عدم فعلهم ذلك (ما فعلوه) اى ما فعل المشركون ما زين لهم
من القتل (فدرهم وما يعثرون) الفاء فصيحة اى اذا كان ما فعلوه بمشيئة الله تعالى فدعهم وافترأهم على الله انه
امرهم بدفن بناتهم احباء فان الله تعالى مع قدرته عليهم تركهم فان لهم موعدا يحاسبون فيه
ولله تعالى فيما شاء حكم بالغة (وقالوا هذه) اشارة الى ما جعلوه لآلهتهم (انعام وحرث حجر) اى حرام
(لا يطعمها) بالفارسية يجند ونحور دآرا (الامن نساء) يعنون خدم الاوثان والرجال دون النساء (برعهم)
اى قالوه ملتبسين بزعمهم الباطل من غير حجة (وانعام) حبر مبتدأ محذوف والجملة معطوفة على قوله تعالى هذه
انعام اى قالوا مشيرين الى طائفة اخرى من انعامهم اى وهذه انعام (حرمت ظهورها) يعنون بها البحار
والسواحب والحوامى (وانعام) اى وهذه انعام كما مر وقوله تعالى (لا يذكرون اسم الله عليها) صفة لانعام
لكنه غير واقع في كلامهم المحكى كظن انهم مل مسوق من جهته تعالى تعيينا للوصوف وتغييرا له عن غيره كافي قوله
تعالى انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله على احد التفسير كانه قيل وانعام ذبحت على الاصنام فانها
التي لا يذكرونها اسم الله وانما يذكرونها اسم الاصنام (افترأ عليهم) اى افترأوا على الله افترأ بمعنى انهم
يفعلون ذلك ويزعمون ان الله تعالى امرهم به (سمجهم) بالارسية زود باشد كه خدا جزاء دهد ايشان را
(بما كانوا يغترون) اى بسبب افترأهم (وقالوا ما نطون هذه الانعام) يعنون به اجنة البحار والسواحب
(خالصة لدكورنا ومحرم على ازواجنا) اى حلال للرجال خاصة ودون الاناث وتأنيت خالصة محمول على معنى ما
وتد كبر محرم محمول على لفظه وهذا الحكم منهم ان ولد ذلك حيا (وان يكن ميتة) اى وادنت ميتة (فهم فيه)
اى ما فى بطون الانعام (شركاء) باكلون منهم جعلا ذكورهم واناثهم (سمجهم) وصفهم (اى جزاء
وصفهم الكذب على الله تعالى فى امر التحليل والتحريم (انه حكيم عليم) تعالى للوعد بالجزاء فان الحكيم العليم
بما صدر عنهم لا يكاد يترك جزاءهم الذى هو من مقتضيات الحكمة (قد حسر الدين قتلوا اولادهم) جواب قسم
محذوف وهم ربيعة ومضروا مضراهم من العرب الذين كانوا يثدون بناتهم بخافة السبي والفقر اى خسروا
دينهم ودينهم بالفارسية زبان كردند (سفها بغير ع) متعلق بقتلوا على انه علله وبغير علم صفة لسفها اى
لخفة عقلهم وجهلهم بان الله تعالى هو الرزاق اياهم ولا اولادهم (وحرما) على انفسهم (ما رزقهم الله) من
البحار ونحوها (افترأ على الله) اى افترأوا على الله افترأ حيث قالوا ان الله امرهم بها (قد ضلوا) عن الطريق
المستقيم (وما كانوا مهتدين) اليه وان هدوا بمنون الهدايات روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا
من اصحابه كان لا يزال مغتما بين يديه فقال عليه السلام مالك تكون نحزونا فقال يا رسول الله انى قد اذنبت
فى الجاهلية ذنبا فاخاف ان لا يغفرلى وان اسلمت فقال عليه السلام احببنى عن ذنبك فقال يا رسول الله انى
كنت من الذين يقتلون بناتهم فولدت لى بنت فشغبت الى امرأتى ان اتركها فتركتها حتى كبرت وادركت

فصارت من اجل النساء فخطوهما قد دخلت على الحجة ولم يحمل قلبي ان ازوجهها واتركها في البيت غير زوج
فقلت للمرأة اني اريد ان اذهب الى قبيلة كذا في زيارة اقربائي فاعنيها معي فسرت بذلك وزيتهما بالثياب
والخلل واخذت على المواثيق بان لا اخونها فذهبت بهما الى رأس بئر فظطرت في البئر فظطنت الجارية بي اني
اريد ان القيها في البئر فالتزمتني وجعلت تبكي وتقول يا ابني اوشى تريد ان تفعل بي فرجتها ثم نظرت في المر
فدخلت على الحجة ثم التزمتني وجعلت تقول يا ابني لا تضع امانة امي جعلت مرة انظر الى الثور مرة انظر اليها
وارجها وغلني الشيطان فاخذتها والقيتها في البئر منكوسة وهي تنادي في البئر يا ابني قتلني فكثت هناك
حتى انقطع صوتها فرجعت فكي رسول الله وقال لوامرت ان اعاقب احدا بما فعل في الجاهلية لما قبكت
بما فعلت واعلم انهم لما انسد عليهم طريق الثقة بالله جعلتهم خشية الفقر على قتل الاولاد ولذلك قال
اهل التحقيق من امارات اليقين وحقاثة كثرة العيال على بساط التوكل قال حضرة الشيخ الاكبر
قدس سره الاظهر من دخل هذا الطريق وهو ذو زوج ولا يطلق او عزب فلا يزوح حتى يكمل فاذا اكمل
فهو في ذلك على ما يلقي اليه ربه انتهى واختارا كثر الكل موت اولادهم لان كل ما يشغل الطالب عن الله
من الاموال والاولاد فهو فتنة ومنهم اراهم بن ادهم حيث اجتمع واده بمكة فرأى في قلبه ميلا اليه فقال
الهي امتني او هذا مشيرا الى ولده فات والانصب ان يدفعه من قلبه بالتوحيد ولا يدعو عليه بالموت لان الدعاء
تصرف من عند نفسه والمتصرف في الحقيقة هو الله فاذا ادخل عبده في امر لا يتولى العبد اخراج نفسه منه
بل يصبر وينظر الى امر الله تعالى وقلة المدل مع كثرة اعيال والصبر عليها من المجاهدات المتعبة
عند السلاك قال حضرة الشيخ افاده افندي خطبا لحضرة الهادي اذا اظهر اهل بيتك جوعا شديدا
ورأيتهم قد اسرفوا على الهلاك فعليك ان تتوكل على الله وتسلم الامر اليه بان تقول عن صميم قلبك لا يمجد
لسانك الهى انا عبد ذليل مثلهم وهم عبادك فامري وامرهم اليك لا احل انا بينك وبين عبادك يتم المقصود
بالسهولة ويقضى الرب جميع حوائجك قال ويكون توكل الطالب على وجه لوان اولاده ماتوا من الجوع
لما رجم عليهم بل قال هذا الرب وهذا عبده وافوض امري الى الله ان الله بصير بالعباد (قال الصادق)
فكر آب اودائه در كنج قفس بخصا صلست * زير چرخ اندیشه روزی چرا باشد مراد (وهو الذي انشا)
اي خلق يقال نسا الشيء نشأ اذا ظهر وارتفع وانشاء الله تعالى اي اطهره ورفعته (حنات) اي
بساتين من الكروم (معروشات) اي مرفوعات على ما يحملها من خشب ونحوه (وغير معروشات)
ملقيات على وجه الارض فان بعض الاعشاب يعرش وبعضها لا يعرش بل يلقى على وجه الارض منبسطة
او المعروشات الاعشاب التي يجعل لها عروش وغير المعروشات كل ما يبت منبسطة على وجه الارض
مثل القرع والطبخ او المعروشات ما يحتاج الى ان يتخذ له عرش يحمل عليه فيمكنه وهو الكرم وما يجري
لبحراه وغير المعروش ما لا يحتاج اليه بل يقوم على ساقه كالتخل والزرع ونحوهما من الاشجار والبقول
او المعروشات ما يحصل في البساتين والعمارات مما يهتم به الناس وبغرسونه وغير المعروشات ما ينبت الله تعالى
في البراري والجلد (والتخل والزرع) اي انشاءهما وافرادهما بالذكر مع انهما داخلان في الجئات لكونهما
اعمق نفعاً من جملة ما يكون في البساتين والمراد بالزرع ههنا جميع الحبوب التي يقنات بها (مختلفا كلامه)
حال مقدرة اذ ليس كذلك وقت الانشاء اي انشا كل واحد منهما في حال اختلاف ثمرة الذي يؤكل في الهيئة
والكيفية قال البغوي ثمرة وطعمه منها الخلو والحامض والجيد والردى (والزيتون والرماد) اي انشاءهما
(متشابهها وغير متشابه) نصب على الحالية اي يشابه بعض افرادهما في اللون والهيئة والطعم ولا يشابه
بعضها مثل الرمان اونهما واحد وطعمهما مختلف (كلوا من ثمرة) اي من ثمرة كل واحد من ذلك (اذا اثمر)
وان لم يدرك ولم ينفع بعد ففائدة التقييد بقوله اذا اثمر اشارة الى ان كل منته قبل ادراكه وينفعه (وانوا حقه)
يوم حصاده (اشهر الاقوال على ان المراد ما كان يتصدق به على المساكين يوم الحصاد اي يوم قطع العنب
والتخل ونحوهما طريق الوجوب من غير تعيين المقدار حتى تسبحه افتراض المتصرف فيما يسقى بماء السماء ونصف
العشر فيما يسقى بالذلو والدالية او نحوهما (ولا تسرفوا) اي في التصديق كما روى ان ثابت بن قيس جند
خمسائة نخلة فقسها في يوم واحد ولم يترك لاهله شيئا وقد جاء في الخبر ابدأ بمن تعمل وقيل الخطاب للسلطين

اى نأخذوا غوثى حاكم (اللعجب السرفين) اى لا يرضى فعلهم (ومن الانعام) اى انشا من الانعام
 (حولة) ما احل عليه الاكل (وقرت) وما غرس لم يذبح او يتخذ من صوفه ووبره وشعره ما غرس بولعه من
 قويل النسبية بالمصدر (كلاهما رزقكم الله) من تبيينه وماعبرة عن الحولة والغرس اى كلوا بعض ما رزقكم
 الله اى حلاله وفيه تفسر بان الله هدانا لغيرهم ومصلحتهم وتخصيص الاكل بتذكر من غير قويل لا انتفاع
 بالمثل والركوب وغيره مما حرمه في السائبة واخواتها لكونه معظم ما ينفع به ويتعلق به الخيل والخرقة
 (بلا تلبسوا خملات) اى لا تلبسوا الخمرى اى سواها الشيطان لكم فى امر التحليل والحريم
 وانه لا يحدوكم الا الى العصبية (انكم حدوسين) اى ظهرا بعداوة وقد بان عداوته لا يكم آدم عليه السلام
 (ثمانية ازواج) بدل من حولة وفرشا والزواج ما بعد آخر من جنس يزوجه ويحصل منهما النسل والاثان
 المصطحبان يقل لهما زوجان لا زوج فعلى هذا يقول مراضان ومقصبان لا مراض ومتص لا بينهما لانهن
 والمراد بالازواج الثمانية الازواج الاربعة لانها باعتبار من اوجهها ثمانية (من اثان اثنين) بدل من ثمانية
 ازواج اى انشا من اثان زوجين اكش وانجدة وانشا من معروف وهو ذو اصوف من نعم (وس
العز اثنين) اى انسا من العز زوجين اكش والعز والمعز ذو اسعر من انعم (قل) نهى بالجمد (الذكرين) من
 ذيك النوعين وهما اكش والنس (حرم) اى الله تعالى لم يزعمون انه هو المحرم (ام الاثنين) وهما ثمانية
 وانعت (ما اشتمك عليه ارحام الاثنين) اى اما احلت اثان النوعين حرم ذكر اكان او اثنى (بشوقى) اى
 اخبرونى بامر معلوم من جهة الله تعالى من انكذب او اخبرنا لا يبدل على الله تعالى حرم شيئا مذكر (ان كنتم
صادقين) فى دعوى التحريم عليه سبحانه (ومن الايل اثنين) عطف على قوله تعالى من اثان اثنين اى وانشا
 من الايل اثنين من الجبل والنفقة (ومن ابقر اثنين) ذكر او اثنى (قل) اخام الله ايف (الذكرين) منهنما (حرم
ام الاثنين) اما اشتمك عليه ارحام الاثنين (من ذيك النوعين) والمعنى انكار ان الله تعالى حرم عليهم شيئا من
 الازواج الاربعة ذكر او اثنى او ما يجعل المائها ردا عليهم فانهم كانوا يحرمون ذكور الانعام ثارة كالحام ذه
 اذا ثبت من صلب النحل عشرة بطن حرموه ولم ينعموه ماء ولا مري وقاتوا وانه قسحى ظهره وكانوا يصيدون اشته
 افا ولدت اثنى فمضى لهم وان ولدت ذكر افهولا كنهتهم وان ولدتهما وصلت الاتى اخاموا يحرمون المائها ثارة
 كالبجيرة والسائبة فانه اذا ثبت اثان خمسة بطن آخرها ذكر يحرموا اذنها وخلصوا صلبها فلا تركب ولا تحلب
 وكان الرجل منهم يقول ان شئت فذاتى سائبة ويجعلها كالبجيرة فى تحريم الانتفاع به ولو كانوا اذ ولدت اتوق
 البجر واسوائه فصلاجا حرموا ثم انفصل على النساء دون ارجال وان ولدت فصلاجا ميتا اشرك الرجال
 والنساء فى لحم الفصل ولا يرقون بين الذكور والاثان فى حق الاولاد (ام كنتم شهداء) ام منفعة تعنى
 بل والهمزة ومعنى الهمزة الانكار واتوبخ ومعنى بل الاضراب عن اتوبخ عما ذكر اى اتوبخ وجد آخر
 اى بل اكنتم حاضرين شاهدين (اذ وصاكم الله بهذا) اى حين وصاكم بهذا التحريم اذ انتم لا تؤمنون بشي
 فلا طريق لكم حسبا يؤمرون اليه مذهبكم الى معرفة امثال ذلك الا المشاهدة والسماع (من اظلم من افدى
على الله كذبا) انفس اليه تحريم ما لم يحرم (ليحل اتاس) متعلق بافتري قال سعدى جلي الفتى انظر
 ان الانام لعاقبة (بغير علم) حال من فاعل يضل اى يلبس بغير علم بما يهدى بهم ايد (ان الله لا يهدي
الضالين) كاشان كان الى ما فيه صلاح حالهم عاجلا واجلا فاذا نقي الهداية عن الظلم فظنك بمن هو اظلم
 (قل) لا جد فيما اوجى الى طعنا (محرم) من الطعام التى حرموها (على طعم) اى طاعم كان من ذكر او اثنى
 ردا على قولهم ومحرم على ازواجنا وقوله تعالى (يطعمها) لزيادة التقرير (الا ان يكون) ذلك الطعام (ميتة) لم تذكر
 وهى التى تموت خفف انفسها (او دما مسفوحا) او مصوبا كالدماء التى فى العروق لا كالطحال واكد فانها
 جامدان وقد جاء الشرع بايحتما وفي الحديث احلت لنا ميتتان ودمان والمراد من الميتتين السمك والجراد
 ومن الدمين اسكد والطحال وما اخلط باللحم من الدم وقد تعذر تخلصه من اللحم عفو مباح لانه ليس ببائل
 ايضا (اولم خنزيراته) اى الخنزير (رجس) اى قدر تعود اكل الجحاشه قال الحدادى كل ما استقدرته
 فهو رجس ويجوز ان يعود الضمير الى اللحم وتخصيصه مع ان لحمه وشعره وعظمه وسائر ما فيه كاه
 حرام لكونه اهم ما فيه فان اكثر ما يتصدق من الحيوان المأكول اللحم فالخيل والحرمة يضاف اليه اصالة وغيره

تبه ذل سعى چلبى المتقى الاعلى عود انصر الى المضاف لانه المقصود والمضاف اليه تعريفه وتخصيصه
(او بعد) عطف على لحم خنزير (اعل لغير الله) صفة موصحة اى ذبح على اسم الاصنام وادعى ذلك فسقا
لنوعه فى الحق (فمن اطر) اى اصابته الضرورة الداعية الى تناول شئ من ذلك (غير باع) على مضطر منه
(ولاعا) قدر الضرورة (فان ربك بشفور رحيم) مبالغ فى المعثرة وازجة ذبواخذ بذلك والاية محكمة
لانها تدل على انه عليه السلام لم يجد قية اوحى اليه الى تلك القاية غيره ولا ينافيه ورود التحريم بعد ذلك فى شئ
آخر فان فى اناويلات النجاسة يسير بليلة اى مئة الدنيا فانها جيفة مستحبة كاقال بعضهم

وما عى الاجيفة مستحبة * عليها كلاب همجن اجتنابها

فان تجتنبها كنت سلا لاهلها * وان تجتنبها نازعتك كلابها

وفى الحديث اوحى الله تعالى الى داود اداود مثل الدية كمثل جيفة اجتفت عليها اسكلاب يجرونها اقتب ان تكون
كلبا مثلهم قبحر معهم (قال الحافظ) ههنا جون نوعاى قدر حرص استخوان جفت * در بفا
سبة شمت كه برنا اهل لكندى * والدم السفوح هو الشبهات والذات التى بهراق عليها دم المسلمين
ونجس الخنزير هو كل رجس من عمل الشيطان كما قال اما الخمر والبسر والذنصاب والاذلام رجس من عمل الشيطان
فاجنبوه وحقيقة از رجس الاضطراب عن طريق الحق والبعد منه كما جاء فى الخبر لما ولد رسول الله صلى
الله عليه وسلم ارجس ابوان كسرى اى اضطرب وتحرك حركة سمع لهما صوت فالرجس ما يبعدك عن الحق
او فسقا اهل لغير الله به اى خروجك عن طلب الحق فى طلب غير الحق (قال السعدى) خلاف طريقت ودكوليا
* فتاكتد از خدا جز خدا * فالشروع فى هذه الاشياء محرم لانها تحرمك من الله وقرباته الا ان يكون
يقدر ما يدفع الحاجة الانسانية فان الضرورات تبيح المحظورات قال بعضهم فى قوله عليه السلام تمعدوا
واختوشوا اى اقتدوا بعبدين عدنان ونسوا احسن من الشيا وامتوا حفات فيسوح على اتواضع ونهى
عن الافراط فى الترفه والتمتع كما قال عليه السلام ايك والتعم فان عباد الله ليسوا بالتعمين * بناز ونعمت
ديانه دل * كه دل برداشتي كاريت مشكل * فعلى العاقل ان يكون ازهد الناس فى الدنيا
وتفجره عن الاسباب كالانبياء وكل الاولياء وعن بعضهم قال رأيت فقيرا ورد على يترما فى البادية فادلى ركوبه
فيها فانقطع حبله ووقعت الزكوة فيها فقام زمانا وقال وعزتك لا ابرح الا بركوتى او تأذن لي فى الانصراف
عني قال فرأيت ظبية عطشانة جاءت الى البئر ونظرت فيها وفاض الماء وطمع على البئر واذكر كونه على ثم البئر
فاخذها وبكى وقال اليسى ما كان لي عندك محل ظبية فيمنفبه حاتف يامسكين جئت باركوة والحبل وجاءت
الظبية ذاهبة عن الاسباب ثوكا ياعلينا فى هذه الحكاية ما يدل على كمال الانقطاع عن غير الله تعالى (وعلى
الذين هادوا) اى على اليهود خاصة لاعلى من عداهم من الاولين والآخرين (حرما كل ذى ظفر) كل
ما نه اصع سواه كان ما بين اصابعه منفرجا كاتواع السباع والكلاب وانته فبر اولم يكن منفرجا كاذبل وانعام
والاوز والبطة كان بعض ذواتها تنفر حلالا لهم فلما ظنوا انهم انهم (ومن البئر واغتم) متعلق بقوله (حرما
عبيهم تحرمهمها) لا حومها فانها باقية على الحل والشحوم الثوب وشحوم انكليتين (الاما حلت ظمورهما)
استثناء من الشحوم اى الا ما اشتملت على الفهور والجنوب من شحم الكنتفين الى النوركين من داخل وخارج
(او اخويا) عطف على ظهورهما اى اوالا الذى حلت له الامعاء واشتمل عليها جع الحوية كافي الشحاح وعلى
المباخر والمصارين (او ما اختلط بعظم) عطف على ما حلت وهو شحم الذلية واختلاطه بالظفر اذ صله
بالعصص وهو عجب الذنب اى عظمه واصله ويقال انه اول ما يخلق باخر ما يبل (ذلك) الجزاء (جزيتهم)
اى اليهود (بقيهم) اى بسب ظلمهم وهو قتلهم الانبياء بغير حق واخذهم الربا واكاسهم اموال الناس بالباطل
وكافرا كما اتوا بمصيبة عوقبوا بتحريم شئ مما اهل لهم وقد انكروا ذلك وادعوا انها لم تزل محرمة على الامم
الذاتية فودع عليهم ذلك واكد بتوراه تعالى (وتاتوا صدقون) اى فى الاخبار عن كل شئ لاسيما فى الاخبار عن
التحريم المذكور وفى الاخبار عن بقيهم (فان ذبوك) اى اليهود والمشركون فيما فصل من احكام التحليل
والتحريم (قتل ربكم ذورجة واسعة) لا يباع حكمكم بالعتوبة على تكذبكم فلا تغفروا بذلك فانهم اهل الانحلال
(ولا يردبانه) عذابه (عن القوم المجرمين) حين يزل (سبحون الذين اشر كوا لوشاء الله) علم اشراكا

(ما اشركنا) نحن (ولا ابائونا ولا حرمنا من شيء) ارادوا به ان مافعلوه حق مرضى عند الله تعالى (كذلك) اي
 كهذا التكذيب وهو قولهم انا انما اشركنا وحرمتنا لكون ذلك مستروعا مرضيا عند الله تعالى وانك كاذب فيما
 قلت من ان الله تعالى منع من الشرك ولم يحرم ما حرموه (كذب الذين من قبلهم) اي متقدموهم الرسل (حتى
 ذاقوا) غاية لامتناد التكذيب (باسنا) الذي ائزنا عليهم بتكذيبهم (قل هل عندكم من) زائدة (علم) من امر
 معلوم يصح الاحتجاج به على ما زعمتم (فخر جوهلنا) فظهر وهلنا (ان تتبعون الا الظن) اي ما تتبعون فيما
 اتم عليه من الشرك والحريم الا الظن الباطل من غير علم ويقين (وان اتمم الا تخرون) تكذبون على
 الله تعالى (قل لله الحجة البالغة) الفاء جواب شرط محذوف اي واذا قد ظهر ان لاجة لكم فله الحجة البالغة اي
 البينة الواضحة التي بلغت غاية المنانة والثبت او بلغ بها صاحبها صحة دعواه والمراد بها الكتاب والرسول والبيان
 (فلو شاء) هدايتكم جميعا (لهداكم اجمعين) بالتوفيق لها والجل عليها ولكن شاء هداية قوم لصرف
 اختيارهم الى سلوك طريق الحق وضلال آخرين لصرف همهم الى خلاف ذلك (قل هم) اسم فعل اي احضروا
 (شهداءكم الذين يشهدون ان الله حرم هذا) وهم قدوتهم الذين ينصرون قولهم ومذهبهم لامن يشهد بصحة
 دعواهم كانوا من كان ولذلك قيد الشهداء بالاضافة اليهم وانما امروا باستحضارهم ليلزمهم الحجة ويظهر
 باسقاطهم ضلالتهم وانه لا متمسك لهم كمن يقلدهم (فان شهدوا) بعدما حضروا بان الله تعالى حرم هذا (فلا
 تشهد معكم) اي فلا تصدقهم فانه كذب محض وبين لهم فساده (ولا تتبع اهواء الذين كذبوا باياتنا والذين
 لا يؤمنون بالآخرة) كعدة الاوثان والموصول الثاني عطف على الموصول الاول بطريق عطف الصفة على
 الصفة مع اتحاد الموصوف فان من يكذب باياته تعالى لا يؤمن بالآخر وبالعكس (وهم ير بهم يعدلون) اي
 يجعلون له عدلا عطف على لا يؤمنون والمعنى لا تتبع اهواء الذين يجمعون بين تكذيب آيات الله وبين الكفر
 بالآخرة وبين الاشراك به سبحانه لكن لا على ان يكون مدارا انتهى المذكور بل على ان اولئك جامعون لها
 متصفون بكلها واعلم ان الله تعالى احل الطيبات ورد ما كان اهل الجاهلية يفعلونه من تحريم من عند انفسهم
 لان الدين يمتنى على الوحي لا على الهوى وحرم الخبائث كالخمر والميتة والدم والخنزير وغير ذلك ائتناولها ويبعها
 لان ما يحرم تناوله يحرم بيعه واكله منه بخلاف ما اذا كان الانتفاع بغير ذلك كشحوم الميتة فانه بطلي بها
 السفن وبدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس فان ذلك ليس بحرام وما حرمه الله تعالى اما ان يكون بلاء ونقمة
 كما فعل اليهود وجزاء على انفسهم واما ان يكون رجة ومنة لعلمه ان فيد ضررا نفسانيا او روحانيا فالنفساني
 كضرر السم وامثاله والروحاني كضرر لحوم السباع والمؤذيات وامثالها فانه بتعدى اخلاقها تغير
 الاخلاق الروحانية كما قال عليه السلام الرضاع بغير الطباع ومن ثم لما دخل الشيخ ابو محمد الجويني بيته ووجد
 ابنه الامام ابا المعالي يرتضع ثدي غير امه اختطفه منها ثم نكس رأسه ومسح بطنه وادخل اصبعه في فيه
 ولم يزل يفعل ذلك حتى خرج ذلك اللبن قائلا بسهل على موته ولا يفسد طبعه بشرب لبن غير امه ثم لما كبر الامام
 كان اذا حصلت له كبوة في المناظرة يقول هذه من بقايا تلك الرضعة فلم ان من ارتضع امرأه فالغالب عليه
 اخلاقهم من خير وشر وكذا لحوم الحيوانات لها تأثير عظيم وفي الحديث عليكم بالبان البقر وسمنانها وياكم
 ولحومها فان البانها وسمنانها دواء وشفاء ولحومها داء وقد صح ان النبي عليه السلام ضحى عن نفسه بالبقر
 قال الجلمي هذا ليس الحجاز ويؤسسه لحم البقر وطوبى لبنها وسمنها فكله يرى اختصاصه ذلك به وهذا
 التأويل المستحسن والا فالنبي عليه السلام لا يقترب الى الله تعالى بالداء فهو انما قال ذلك في البقر لتلك
 اليوسة وجواب آخر انه عليه السلام ضحى بالبقر لبيان الجواز اولعدم تيسر غيره كذا في المقاصد الحسنة
 ومن فوائد سمن البقر انه لو شرب منه على الرقيق خسين درهما ينفع الجنون ويؤثر في دفعه قال الفقيه ابو الليث
 يشتحب للرجل ان يعرف من الطب مقدار ما يمتنع به عما يضر بدينه لان العلم علان علم الابدان ثم علم الاديان
 واجازة طامة العلماء التداوى بالحرمان عند الضرورة كاساغة اللقمة بالخمر اذا غص وفي الاشياء الطعام اذا تغير
 واشتد تغيره تجس وحرم اللبن والزيت والسمن اذ انتم لا تحرم اكله والدجاجة اذا ذبحت وتنفر يشها واغليت
 في الماء قبل شق بطنها صار الماء نجسا وصارت نجسة بحيث لا طريق لاكلها الا ان تحمل الهرة اليها
 لان تحمل الى الهرة فعلى العاقل ان يحتز عن الحرام وعما يضر بالبدن ومن المضر الامتلاء كما قال عليه السلام

رأس الداء الامتلاء ورأس الدواء الاحتماء * آن حكيمى كه در حكمت سفت * كل قليلا تعش كثيرا
كفت (قال السعدى قدس سره) ندارند تن بر روان آكهى * كه پر مده باشد ز حكمت نهى * ومن الله
التوفيق (قل) يا محمد لكفار مكة (تعالوا) امر من تعالى والاصل فيه ان يقوله من في مكان عال لمن هو
اسفل منه ثم اتسع فيه بالتعظيم فتكلم به كل من طالب ان يتقدم و يقبل اليه شخص سواء كان الطالب في علو
او سفلى او غيرهما (انل) جواب الامر اى اقرأ (ما حرم ربكم) اى الذى حرمه ربكم اى الايات المشتملة
عليه (عليكم) متعلق بحرم (ان) مفسرة (لا) ناهية (تستركوا به) تعالى (شيا) من الاشياء فتقدير الكلام ذلك
التحريم هو قوله لا تستركوا به شيا اعلم ان هذه الايات الثلاث الى قوله لعلمكم يتقون تستل على عشر خصال جامعة
لخبر كله لم يستخفهن شئ من جميع الكتب فهن محرمات على بنى آدم كلهم لم يختلف باختلاف الامم والاعصار
من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار اولاهن قوله لا تستركوا به شيا قدم الشرك لانه رأس
الحرمات ولا يقبل الله تعالى معه شيا من الطاعات وهو يتقسم الى جلى و خفى فالجلى عبادة الاصنام والخفى
رؤية الاغيار مع الله الواحد القهار * تادم وحدث زدى حافظ شور يده حال * خامه توحيد كس
برورى اين وآن (وبالوالدين احسانا) اى واخسنوا بهما احسانا اى لا تسبوا اليهما لان المحرم هو الاساءة
والامر بالشئ مستلزم للنهى عن ضده وكذا معنى او فوا لا تبخسوا وانما وضع الامر موضع النهى للبالغة في
اجباب مراعاة حقوقهما فان مجرد ترك الاساءات غير كاف في قضاء حقوقهما وهذا هو الامر الثانى من الاحكام
العشرة وانما ذكر بعد تحريم الشرك تحريم العقوق لان الوالدين سيبيان قريبان لوجوده كما ان الله تعالى
موجده فالتقاعد عن اداء حقوقهما عقوق فهو اكبر الكبائر بعد الشرك قال بعض الاولياء كنت في نية
بنى اسرائيل فاذا رجل يمشى فنجبت منه والهمت انه الخضر فقلت له بحق الحق من انت قال انا اخوك الخضر
قلت باى وسيلة رأيتك قال برك امك * جنت كك سر اى مادرانست * زير قدمات مادرانست
(ولا تقتلوا اولادكم) اى لا تدفوا بناتكم حبة (من اطلاق) من اجل فقر والاملاق نفاذ الزاد والنفقة يقال
املق الرجل اذا نفد زاده ونفقته من الملق وهو بذل المجهود في طلب المراد (نحر رزقكم واياهم) لا اتم
فلا تخافوا الفقر بناء على عجزكم عن تحصيل الرزق وهذا هو الحكم الثالث من الاحكام العشرة وانما حرم قتل
الاولاد لما فيه من هدم بنيان الله وملهون من هدم بنيانه وفيه ابطال ثمرة شجرته ومحصوده وقطع نسله وزك
التوكل في امر الرزق يؤدى الى تكذيب الله تعالى لانه قال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها * ما ابروى
فقر وقناعت نعى برىم * باپادشه بكوى كه روزى مقدرست (ولا تقربوا الفواحش) اى الزنى وجبى بصيغة
الجمع قصدا الى النهى عن انواعها ولذلك ابدل منها بادل اشتمال قوله (ما ظهر منها وما بطن) اى ما يفعل منها
علانية في الحوائث كما هو دأب اربابهم وما يفعل سرا باتخاذ الاخذان كما هو عادة اشرافهم وهذا هو الحكم
الرابع منها وتوجيه النهى الى قربانها للبالغة في النهى عنها وبدخل في ذلك ما يبعده من الجنة ويدينه من النار
وهو ما ظهر وما يبعده من الحق ويحجبه عنه وان لم يحجبه عن الجنة ولم يبعده منها وهو ما بطن وابطنا ما ظهر
منها بالفعل وما بطن بالنية ومن الزنى زنى النظر * اين نظر از دور چون تيراست بسم * عشقت افزون
ميشود صبرتوكم * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الشيطان من الرجل في ثلاثة منازل في عينيه
وفي قلبه وفي ذكره وهو من المرأة في ثلاثة منازل في عينها وفي قلبها وفي عجزها (ولا تقتلوا النفس التى حرم
الله) اى حرم قتلها بان عصمها بالاسلام او بالعهد فيخرج منها الحربى (الا بالحق) استثناء مفرغ من اعم
الاحوال اى لا تقتلوهما في حال من الاحوال الاحال ملايستكم بالحق الذى هو امر الشرع بقتلها وذلك
بالكفر بعد الايمان والزنى بعد الاحسان وقتل النفس المعصومة وهذا هو الحكم الخامس وفي القتل ترك تعظيم
امر الحق وترك الشفقة على الخلق وهما ملاك الدين والاشارة ان القتل الحق هو القتل في طلب الحق والمقتول
في سبيل الله هو سحى عتدر به وعن ابى سعيد الخراز كنت بمكة فجزت يوما بياض بنى شيبه فرأيت شابا حسن
الوجه ميتا فنظرت في وجهه فتبسم في وجهى وقال لى يا ابا سعيد اما علمت ان الاحباب احياء وان ماتوا
وانما ينقلون من دار الى دار * مشو برك را مداد اهل دل نو ميسد * كه خواب مردم آگاه عين
بيدار يست (ذلكم) اشارة الى ما ذكر من التكليف الخمسة (وصاكم به) اى امركم ربكم بحفظه امر او كذا

في جراب انتهى اصله فتفرق حذف منه احدى التائين والباء للتعزية اي ففرقكم وتزيلكم (عن سبيله)
 اي عن دين الله اندي ارتضى وبه اوصى وهو الاسلام وفيه تنبيه على ان صراطه عليه السلام عين سبيله تعالى
 وهذا هو العاشر من الخصال * خلافاً يغير كسره كزيد * كه هرگز بمثل نخواهد رسيد * محالست
 سعي كه راه صفا * توان رفت جز در بي مصطفىا (ذلكم) اي اتباع سبيله وترك اتباع سائر السبل
 (وصاكم به لعلكم تتقون) اتباع سبيل الكفر والضلالة ولانلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية خط
 خطا فقال هذا سبيل الله ثم خط خطوطا عن يمينه وعن شماله وقال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه
 واعلم ان التصرع ههنا هو الصراط المستقيم وهو احد من السيف وادق من الشعر ولذا لا تزال في كل ركعة
 من الصلاة نقول اهدنا الصراط المستقيم ومن زل عن هذا الصراط في الدنيا زل عن صراط الآخرة ايضا
 قال عليه السلام ان الون عن الصراط كبير واكثر من يزل عنه النساء واكثر الرجال في هذا الزمان في حكم النساء
 في اتباع الشهوات والاخذ بالعداوات والسين بدا غريبا وعاد غريبا فلا يوجد من يستأنس به ويستأهل له
 الا نادرا (قال في التفسير الفارسي) محققان برآنند كه صراط متعين نكر دالاميان بدابتى ونهايتى وعارف داند كه
 بدابت همه از يكست ونهايت همه بيكست وشيخ صدر الدين قدس سره قنوى در اعجاز البيان فرموده كه
 احاطه حق بجهه ثابت است والله بكل شىء محيط وان احاطة وجودى باعلى باختلاف اقوال متهاى سر
 صراط وغايت سر سالك خواهد چنانچه فرمود * صراط الله الذى له مافى السموات ومافى الارض الا
 الى الله نصير الامور * هر جا قدمي زدیم در كوى توبود * هر كوشه كه رفيم سوى توبود * كفتيم
 مكر سوى ديكر راهى هست * هر راه كه ديديم همه سوى توبود (ثم آتينا موسى الكتاب) عطف على مقدر
 اي فعلنا تلك التوصية باتباع صراط الله ثم آتينا موسى الكتاب اي التوراة وثم للتراخي في الاخبار كما في قوله
 بلغنى ما صنعت اليوم ثم ما صنعت امس اعجب (تماما) مصدر من اتم بحذف الزوائد اي اتماما للكرامة والجمعة
 (على الذي احسن) اي على من احسن القيام به كائنا من كان من الانبياء والمؤمنين (ونفصلا لكل شىء)
 وبياننا مفصلا لكل ما يحتاج اليه في الدين وهذا لا ينافي الاجتهاد في شريعتهم كما لا ينافي قوله تعالى في آخر
 سورة يوسف وتفصيل كل شىء في شريعتنا لان التفصيل في الاصول والاجتهاد في الفروع (وهدي)
 من الضلالة (ورحمة) نجاة من العذاب لمن آمن به وعمل بما فيه (لعلمهم) اي بنى اسرائيل المدلول عليهم بذكر
 موسى (بقاء زبهم يؤمنون) الباء متعلقة يؤمنون اي كى يؤمنوا بالبعث وبصدقوا بالثواب والعقاب (وهذا)
 اي القرآن (كتاب انزلناه) ليس من قبل الرسول كما يزعم المشركون (مبارك) اي كثير انفع دينا ودنيا قل
 في التأويلات التجمسية مبارك عليك وبركته انه انزل على قلبك يجعل خالق القرآن ومبارك على اسك بانه
 حبل بينهم وبين ربهم ليوصلهم اليه بالاعتصام (فأتبعوه) واعملوا بما فيه (واتقوا) مخالفته (لعلكم ترجون)
 بواسطة اتباعه والعمل بموجبه (ان تقولوا) على حذف المضاف كما هو رأى البصريين اي انزلناه كراهة ان تقولوا
 يا اهل مكة يوم القيامة لم تنزلوه (انما انزل الكتاب) اي التوراة والانجيل (على طائفتين) كائنين (من قبلنا)
 وهما اليهود والنصارى ولعل الاختصاص في انما اشتهار الكلايين يومئذ فيما بين الكلب السماوية (وان) مخففة
 اي وانه (كما عن دراستهم) قراءتهم ولم يقل عن دراستهما لان كل طائفة جماعة (لغافلين) لا ندري مافى كتابهم
 اذ لم يكن على لغفانهم تقدر على قراءته (او تقولوا لو اننا انزلنا على الكتاب) كما انزل عليهم (لكنا اهدى منهم)
 الى الحق الذى هو المقصد الاقصى اولى مافى تضاعفه من جلائل الاحكام والشرائع ودقائقها لحد اذ هاننا
 وثقابة افهامنا ولذلك تلقفنا فتونا من العلم كالقصص والاشعار والخطب مع انا اميون (فقد جاءكم) متعلق
 بحذوف محذوف به اي لا تعتذروا بذلك انقول فقد جاءكم (بينة) كاشفة (من ربكم) اي حجة واضحة (وهدي)
 ورحمة (عبر عن القرآن بالينة ايذنا بكمال تمكنهم من دراسته لانه على لغفهم ثم بالهدى والرحمة (فن اظلم)
 اي لا احيد اظلم (عن كذب آيات الله) اي القرآن (وصدف عنها) اي صرف الناس عنها جمع بين الضلال
 والاضلال في القاموس صدف عنه يصدف اعرض وفلانا صرفه (سنجري الذين) بالفارسي زود باشد كه
 جزا دهم آترا كه (يصدفون) الناس (عن آياتنا) وعيادهم بيان جزاء اضلالهم بحيث يفهم منه جزاء
 ضلالهم ايضا (سوء العذاب) اي شدته (بما كانوا يصدفون) اي بسبب ما كانوا يفعلون الصدف والصدف على

التجدد والاستمرار فعلى العاقل ان يعمل بالقرآن و يرغب غيره بقدر الامكان لانه يكون شريكه في الثواب
 الفائض من الله الوهاب والمعرض عن القرآن الذي هو غذاء الارواح كالعرض عن شراب السكر الذي هو
 غذاء الاشباح وله ظاهر فسر العلماء و باطن حقيقه اهل التحقيق وكل قد علم مشربه وفي الحديث انزل القرآن
 على سبعة احرف اي على سبع لغات وهي لغات العرب المشهورين بالفصاحة من قر يش وهذيل وهوازن
 واليمن وطى وثقيف تسهيلا ويسيرا ليقرأ كل طائفة بما يوافق لغتهم بشرط السماع من النبي عليه السلام
 اذ لو كفوا القراءة بحرف واحد لشق عليهم اذ الفطام عن المألوف شاق او على سبع قراآت وهي التي استفادت
 عن النبي عليه السلام وضبطتها الامة واصافت كل حرف منها الى من كان اكثر قراءة به من الصحابة ثم اضيفت كل
 قراءة منها الى من اختارها من القراء السبعة وهم نافع وابن كثير وابوعرو وابن عامر وعاصم وحزنه والكسائي
 ويقال ان احاد القراآت السبع كافر وجاحد الباقي آثم متدع ولما تنزل القرآن العظيم من عالم الحقيقة كتب
 في جميع الالواح وفي لوح هذا التعين حتى في لوح وجودك واودع القابلية في كل منها لقراءته ومعرفة
 والمقصود الاصل هو العمل به والتخلق باخلاقه دون تصحيح المخرج ورعاية ظاهر النظم فقط ونعم قول من قال
 نقد عمرش زفكرت معوج * خرج شدد رعايت مخرج * صرف كردش همه حيات سره * در قراآت
 سبعة وعسره (قال الحافظ) عشقت رسد نفياد كر خود بسان حافظ + قرآن ز بر بخواني در جارد
 روايت * وفي الحديث لو كان القرآن في اهاب مامسته النار قال القاضي البيضاوي اي لو صور القرآن
 وجعل في اهاب والقي في النار مامسته ولا احرقته سرقة القرآن فكيف بالو من الحامل له المواظب على تلاوته
 وعن علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأ على غير وضوء
 ففسر حسنات (وروى) عن بعض الاخبار من اهل التلاوة للقرآن الكريم انه لما حضرته الوفاة كان كلما
 قالوا قل لا اله الا الله قال بسم الله الرحمن الرحيم طه ما نزلنا عليك القرآن لتشي الى قوله لا اله الا الله الا هو له الاسماء
 الحسنى فلم يزل يعيدها كلها اعادوا عليه حتى مات على هذه الآية الكريمة فظهر ان الموت على ما عاش عليه
 الشخص وكان حرفة رجل بيع الحشيش وهو غافل عن الله فلما حضرته الوفاة كان كلما قيل له قل لا اله الا الله قال
 حرمة بفلس نسأل الله تعالى التوفيق للوثة على الاسلام (هل ينظرون) هل استفهامية معناها اني وينظرون
 بمعنى ينتظرون فان النظر يستعمل في معنى الانتظار كانه قيل اني اقت على اهل مكة الحجة وانزلت عليهم الكتاب
 فلم يؤمنوا فلما ينتظرون (الا ان تأتيهم الملائكة) اي ملك الموت واعوانه لقبض ارواحهم (او يأتي ربك) اي
 امره بالعذاب والانتقام وقال البغوي او يأتي ربك بالاكيف لفصل القضاء بين موقف القيامة انتهى او المراد
 باتيان الرب اتيان كل آية بمعنى آيات القيامة والهلاك الكلي بقرينة قوله تعالى (او يأتي بعض آيات ربك)
 يعني اشراط الساعة التي هي الدخان ودابة الارض وخسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب
 والدجال وطلوع الشمس من مغربها ويا جوح وما جوح ونزول عيسى عليه السلام ونار تخرج من عدن وهم
 ما كانوا متظربين لاحد هذه الامور الثلاثة وهي مجي الملائكة او مجي الرب او مجي الآيات القاهرة من
 الرب لكن لما كان يلحقهم لحوق المستطربين شبهوا بالمستطربين (يوم يأتي بعض آيات ربك) طرف لقوله (لا ينفع نفسا
 ايمانها) كالمحضر فان معاناة اشراط الساعة بمنزلة نفسها ووقوع العيان يمنع قبول الايمان لانه انما يقبل اذا كان
 بالغيب (لم تكن آمنت من قبل) صفة نفسا اي من قبل اتيان بعض الآيات (او كسبت في ايمانها خيرا) الآية
 تقتضي ان لا ينفع الايمان بدون العمل الصالح ومذهب اهل السنة انه نافع حيث ان صاحبه لا يخلد في النار
 قال حضرة الشيخ الشهير بالهدائي الاسكنداري في الوقفات لاح لي في توفيق هذه الآية على مذهب اهل
 السنة وجهان الاول ان يكون قوله او كسبت معطوفا على آمنت المقدر لا على آمنت المذكور والتقدير لا ينفع
 نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل سواء آمنت ايمانا محمدا او كسبت في ايمانها خيرا والثاني ان يعطف على
 آمنت المذكور ولا يكن يعتبر في اللف مقدر فيكون الشر ايضا على اسلوبه والتقدير لا ينفع نفسا ايمانها ولا كسبها
 خيرا لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا (قل انتظروا) ما تنتظرونه من اتيان احد الامور الثلاثة
 لتروا اي شئ تنتظرون (انما تنتظرون) لذلك وحيث لنا الفوز وعليكم الوبال بما حل بكم من سوء العاقبة قال
 البغوي المراد ببعض الآيات طلوع الشمس من مغربها وعليه اكثر المفسرين قال الحدادي في تفسيره قال

دينهم) اى بدوه وعضوه فتحك بكل بعض منه فرقة منهم (وكانوا شيعا) جمع شيعه يقال شايعة على الامر اذا اتبعه اى فرقا تشيع كل فرقة اماما لها قال عليه السلام افترقت اليهود على احدى وسعين فرقة كلهم فى الهاوية الواحدة وافترقت النصارى اثنتين وسبعين فرقة كلهم فى الهاوية الواحدة وستفرق امتى على ثلاث وسبعين فرقة كلهم فى الهاوية الواحدة واستثناء الواحدة من فرق كل من اهل الكتابين انما هو بالنظر الى العصر الماضى قبل السخ واما بعده فالكل فى الهاوية (است منهم فى شئ) لست من البحث عن تفرقهم والتعرض لمن يعاصرك منهم بالناقضة والمواحدة فى شئ (انما امرهم الى الله) تعليل للنفي المذكور اى هو يتولى وحده اوليهم واخراهم ويديرهم كيف يشاء حسبما تقتضيه الحكمة (ثم ينبئهم) اى يوم القيامة (بما كانوا يفعلون) عبر عن اظهاره بالنبئة لما بينهما من الملازمة فى انهما سببان للعلم تنبئها على انهم كانوا جاهلين بحال ما ارتكبه من سوء عاقبه اى يطهر لهم على رؤس الاتهاد و يعلمهم اى شئ شنيع كانوا يفعلونه فى الدنيا على الاستمرار ويرتب عليه ما يليق به من الجراء واعلم ان كل فعل شنيع وعمل قبيح فى الدنيا يتصور بصورة قبيحة فى الآخرة وهو قد كان بصورة قبيحة فى الدنيا ايضا لكنه برز لفاعله فى صورة مستحسنة امتحانا وابتلاء وصار كالشاهد المختلط بالسمنعوذ بالله من سيئات الاعمال حفت الجنة معكروها ثنا وحفت النيران بهشواتنا يعنى جعلت الجنة محفوفة بالاشياء التى كانت مكروهة لنا وجعلت النار محاطة بالاشياء التى كانت محبوبة لنا يعنى ان نفوسنا تميل اليها وتحب ان تعملها لكونها على وفق هواها فكما ان فى الآفاق فرقا مختلفة ينشئ بعضهم الصانع وبعضهم صفاته وبعضهم يعتقد فى حقه تعالى ما لا يجوز اعتقاده وبعضهم يجرى على ما جرى عليه الانبياء والاولياء من حسن العقيدة وصالح العمل كذلك فى الانفس قوى مختلفة لاتحد فى البنية ولا تجتمع على امر واحد فالطبيعة على التسهل والنفس على الهوى والروح على الاقبال الى المولى والدين الحقيقى الذى فيه كماله الانسان انما يوجد بتوافق الطاهر والباطن فى فارقه بقلسه وتمسك ببعض شعاره وبطاهره رياء وسمعة فهو من فرق اهل الدعوى من غير المعنى قال حضرة الشيخ السهرى بافتاده افندى محاطا لحضرة الهداى قدس الله اسرارها اشكر الله على عدم افتراك باللاحدة فان الاتحاد كمرض الجذام بعيد عن الاصلاح قال واطس انهم لا يخرجون من النار لانهم فى دعوى المقال بدون الحال انتهى ومن المدعين القلندرية وهم الذين يقصون لحاهم وشعورهم بل يخلقون * قلندرى نه بريست وموى ويا برو * حساب راه قلندر بدانكه موى بموست * كذشتن از سر مودر قلندرى سهلست * چه حافظ ائكه ز سر يكذرد قلندر اوست * ومن الفرق البدعة الجو القمية وهم الذين يخلقون لحاهم ويلبسون الجوارق والكساء الغليظ وقد نهى النبي عليه السلام عن لباس الشهرة سواء كان من جنس الرقيق او الغليظ لانه اشتهاى بذلك وامتياز به عن المسلمين وقد قال عليه السلام كن كواحد من الناس ولا ينفع الجوارق والكساء اذا كان المرء صاحب الرياء (قال السعدى) بروى رياء خرقه سهلست دوخت * كرش باخذادرتوانى فروخت * ككر آوازه خواهى در اقليم فاش * برون چله كن كودرون حستوباش (وقال) درقرا كند مر دبايد بود * بر مخت سلاح جنگ چه سود * وكان الشيخ قطب الدين حيدر محد وباصاحب حال جدا حتى حكى انه اخذ حديدا حارا من كبر حداد صار كقطعة نار والقاء على عنقه ساعة فلم يحترق فاخذ الحديدية بذلك ولبسوا الحديد تقليدا ولبس الحديد اكثر انما من لبس الذهب فعلى العاقل ان يمتنع عن البدعة واهلها (وروى) ان ابن المبارك روى فى المنام فقل له ما فعل ربك فقال عاتبنى واوقفنى ثلاثين سنة بسبب انى نظرت باللطيف يوما الى مبتدع فقال انك لم تعاد عدوى فى الدين فيكيف حال القاعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين واعلم ان اهل الهوى والبدعة ليس مخصوصا بالشركا قال الاعمش تروح البنا جنى فقلت له ما احب الطعام اليكم فقال الارز فقال فائتنبه فجعلت ارى اللقم ترفع ولا ارى احدا فقلت هل فيكم من هذه الالهواء التى فىنا قال نعم قلت فما الرافضة فيكم قال شربنا والروافض هم الذين رفضوا زيد بن على بن الحسين ابن على بن ابى طالب لعدم تبريه من ابى بكر وعمر رضى الله عنهما وزم هذا اللقب كل من غلا فى مذهبه واستحجاز الطعن فى الصحابة واصله ان زيدا خرج بالكوفة داعيا لنفسه فباعه جماعة من اهلها واتاه طائفة من اهل الكوفة وقالوا تبرأ من ابى بكر وعمر نبايعك فابى فقالوا اذا ترفضك فى ذلك سموا الروافض وقالت طائفة من اهل

الكوفة تنولاهما وتبرأ من تبرأتهما وخرجوا مع زيد فسموا الزيدية وسبب بغضهم للاصحاب انه لما وقعت الهزيمة في غرة احد ونادى الشيطان ان قدمات محمد اعتقده الاصحاب غير على رضى الله عنه حتى وقع النزاع فقال كرم الله وجهه هل اقللكم لولم يكن واقعا قلوا نعم فلما ظهر خلافه عفا عنهم فن ثم احبوا عليا وتركوا الباقي وابغضوه * جنون خدا خواهد که پرده کس دردد * میلش اندر طعنه پا کان برد * فعلى العاقل ان يحب الصالحين حباً شديداً كما ينال منهم شفاعة يوم القيامة فويل لمن كان شفاعته حصانه اللهم اعصمنا ولا تزغ قلوبنا واهدنا وسددنا فلك التوفيق لسلك طريق التحقيق (من جاء بالحسنة) اى من جاء يوم القيامة بالاعمال الحسنة من المؤمنين اذ لا حسنة بغير ايمان قال القاضى عياض اعتقد الاجماع على ان الكفار لا تنفعهم اعمالهم ولا يتابون عليها بتعيم ولا تخفيف عذاب لكن بعضهم يكون اشد عذابا من بعض بحسب جرائمهم انتهى نعم اذا استلوا يتابون على الخيرات المتقدمة لما ورد في الحديث حسنت الكفار مقبولة بعد اسلامهم وفي تفسير الكاشاني هر كه بيايد در دنيا بگوئى * (فله عشر امثالها) اى فله عشر حسنت امثالها فضلا من الله تعالى فالامثال ليس بميراث للعشر بل بميراثها هو الحسنات والامثال صفة لميراثها وانذا لم يذ كر التاء للعشر وقيل انما انت عشر وان كان مضاعفا الى ما مفردة مذ كر لاضافة الامثال الى مؤنث هو ضمير الحسنة كقوله تعالى يلتقطه بعض السيارة (ومن جاء بالسيئة) اى بالاعمال السيئة كاشا من كان من العاملين (فلا يجزى الامثلها) بحكم الوعد واحدة بواحدة فان قبل كفر ساعة يوجب عقاب الابد على نهاية التغليب فاوجه المماثلة واجب بان الكافر على عزم انه لو عاش ابد النقي على ذلك الاعتقاد فلما كان العزم مؤبدا عوقب بعقاب الابد بخلاف المسلم المذنب فانه يكون على عزم الاقلاع عن ذلك الذنب فلا جرم كانت عقوبته منقطعة (وهم لا يظلمون) بنقص الثواب وزيادة العقاب قال الحدادى وانما قال ذلك لان الفضل بالتعرجا زوالا بشدا بالعقاب لا يجوز انتهى واعلم ان الحسنات العشر اقل ما وعد من الاضغاف (قال السعدى) نكوكارى از مردم نيك داي * يكى را به ميويسد خدای * تو نيرای پسر هر كرايك هز * به بيني زده عيش اندر كذر * وقد جاء الوعد بسبعين وسعمائة وبغير حساب ولذلك قيل المراد بذكر العشريان الكثرة لا الحصر في العدد الخاص كما يقول القائل لئن اسديت الى * معروف لا كافئك بعشر امثاله وحكمة التضعيف ثلثا يفسد العبد اذا اجتمع الحصاة في طاعته في دفع اليهم واحدة ويحق له تسع خطالم العباد توفي من التضعيفات لان اصل حسنة لان التضعيف فضل من الله تعالى واصل الحسنة الواحدة عدل منه واحدة بواحدة وفي الحديث ويل لمن غلب آخاه على اعتباره اى سيئاته على حسناته وفي الحديث الاعمال ستة موجدتان ومثل بمثل وحسنة بحسنة وحسنة بعشر وحسنة بسعمائة فاما الموجدتان فهو من مات ولا يترك بالله شيئا دخل الجنة ومن مات وهو مشرك بالله دخل النار واما مثل بمثل فمن عمل سيئة جزاء سيئة مثلهها واما حسنة بحسنة فمن هم بحسنة حتى تسعربها نفسه ويعلمها الله من قلبه كسبت له حسنة واما حسنة بعشر فمن عمل حسنة فله عشر امثالها واما حسنة بسعمائة فالنفقة في سبيل الله * كنون بر كف دست نه هر چه هست * كه فردا بندگان كزى پست دست * قال في اسئلة الحكم اعلم ان السار ع قد يرتث الثواب للعمل للابترك بل يرغب فيه فلا يكون ذلك العمل افضل من العمل المؤكد عليه الذي لم يرتب عليه ذلك الثواب فمن ذلك قوله عليه السلام من صلى الضحى اثنتى عشرة ركعة بنى الله له بيتا في الجنة من ذهب مع ان السنة الراتبة لفرض الظهر افضل من الضحى ومن ذلك قوله عليه السلام من صلى ست ركعات بين المغرب والعشاء كتب الله له عبادة اثنتى عشرة سنة مع ان سنة المغرب افضل من ذلك وانما رتب الثواب على ذلك لكثرة الغفلة فيه وامثال ذلك كثيرة في الاخبار فلا ينفصل على الراتب المؤكد وان لم يعين اجره غير الراتب من التوافل وان رتب اجره وقد اتفق اهل العلم انه لا يبلغ حد الفرض واجب وسنة راتبة او غير راتبة في الاجر والفضيلة في عمل او حكم ولا يبلغ مرتبة الراتبة نقل من الاحكام وان لم يعين قدر اجرها فان السنن شرعت لتبتم نقائص الفرائض والتوافل الغير الراتبة لتبتم نقائص السنن الراتبة فلا ينوب نقل منساب فرض يجب قضائه فقضاء فرض لا يسقط بالتوافل كما يرعى بعض العوام يترك الفرائض ويرغب في التوافل ما ورد كثرة الاجر عليه كالصلاة بعد المغرب يزعم سقوط الفرائض بها وتنوب نياب القضاء وذلك غير مشروع اصلا وترتب اجور الاعمال والاذا كان موقوف على الوحي

والإلهام لا يقدم فيه لتحسين العقول والاشارة في الآية ان الله تعالى من كمال احسانه مع العبد احسن اليه بعشر حسنات قبل ان يعمل العبد حسنة واحدة فقال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها يعني قبل ان يجي بحسنة احسن اليه بعشر حسنات حتى يقدر ان يجي بالحسنة وهي حسنة الاججاد من العدم وحسنة الاستعداد بان خلقه في احسن تقويم مستعدا للاحسان وحسنة التربية وحسنة الرزق وحسنة بعثة الرسل وحسنة انزال الكتب وحسنة تبين الحسنات والسيئات وحسنة التوفيق وحسنة الاخلاص في الاحسان وحسنة قبول الحسنات ومن جاء بالسيئة فلا يجزي الا مثلها والسرفيه ان السيئة بذر يزرع في ارض النفس والنفس خبيثة لانها اماره بالسوء والحسنة بذر يزرع في ارض القلب والقلب طيب لان ذكر الله تطهين القلوب وقد قال تعالى والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا وامام جاء في القرآن والحديث من تفاوت الجزاء الحسنات فاعلم انه كما ان للاعداد اربع مراتب آحاد وعشرات ومئات والوف والواحد في مرتبة الآحاد واحد بعينه وفي مرتبة العشرات عشرة وفي مرتبة المئات مائة وفي مرتبة الالوف الف فكذلك للانسان مراتب اربع النفس والقلب والروح والسرف فالعمل الواحد في مرتبة النفس اى اذا صدر منها يكون واحدا بعينه كما قال وجزاء سيئة سيئة مثلهما اذهى في مرتبة الآحاد وفي مرتبة القلب يكون بعشر امثالها لانه بمرتبة العشرات وفي مرتبة الروح يكون بمائة لانه بمرتبة المئات وفي مرتبة السر يكون بالف الى اضعاف كثيرة بقدر صفاء السر وخلوص النية الى ما لا ينهيه لانه بمنزلة الالوف والله اعلم وهم لا يظلمون المعنى ان الله تعالى قد احسن اليهم قبل ان يحسنوا بعشر حسنات شاملات للحسنات الكثيرة فلا يظلمهم بعد ان احسنوا بل يضاعف حسناتهم يدل عليه قوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وانك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما كذا في التأويلات الجهمية (قل) يا محمد لكفار مكة الذين يدعون انهم على الدين الحق وقد فارقه بالكعبة (اننى هداى رنى) اى ارشدنى بالوحى وبما نصب فى الآفاق والانس من الآيات التكوينية (الى صراط مستقيم) موصل الى الحق (دينا) بدل من محل الى صراط والمعنى هداى صراطا (قيما) مصدر بمعنى القياس وصف به الدين مبالغة والقياس قوما كعوض فاعل لاعلال فعله كالقيام (ملة ابراهيم) عطف بيان لدينا والملة من امالت الكتاب اى امليته وما شرعه الله لعباده يسمى ملة من حيث انه يدون ويملى ويكتب ويتدارس بين من اتبعه من المؤمنين ويسمى دينا باعتبار طاعتهم لمن شرعه وسنه اى جعله لهم سنا وطريقا (حنيفا) حال من ابراهيم اى ما نال عن الاديان الباطلة ميلا لارجوع فيه (وما كان من المشركين) اى ما كان ابراهيم منهم فى امر من امور دينهم اصلا وفرعا وانما اضاف هذا الدين الى ابراهيم لان ابراهيم كان معظما فى عيون العرب وفى قلوب اهل سائر الاديان اذ اهل كل دين يزعمون انهم يتخلون الى دين ابراهيم عليه السلام فرد الله تعالى بقلوبه وما كان من المشركين على الذين يدعون انهم على ملته عليه السلام عقدا وعملا من اهل مكة واليهود المشركين بقولهم عزى ابن الله والنصارى المشركين بقولهم المسيح ابن الله والمشرى فى الحقيقة هو الذى يطلب مع الله تعالى شيئا آخر ومن الله غير الله (قال السعدى) خلاف طريقه بود كاولياء * تمنا كئذ ان خذا جز خذا (قل) اعيد الامر لما ان المأمورية متعلق بفروع الشرائع وما سبق باصولها (ان صلاتى) يعنى الصلوات الخمس المفروضة (ونسكى) اى عبادتى كلها واصل السك كل ما تقر به الى الله تعالى ومنه قولهم للعابد ناسك ويقال اراد بالصلاة صلاة العبد وبالنسك الاضحية وعن انس رضى الله عنه عن رسول الله انه قرب كبشا امح اقرن فقال لا اله الا الله والله اكبر ان صلاتى ونسكى الى قوله تعالى وانا اول المسلمين ثم ذبح فقال شعره وصوفه فداء لشعرى من النار وجلده فداء لجسدى من النار ودمه فداء لدمى من النار ولحمه فداء للحمى من النار وعظمه فداء لعظمى من النار وعروقه فداء لعروقى من النار فقالوا يا رسول الله هنيئا مريئا هذا لك خاصة قال لا بل لامتى عامة الى ان تقوم الساعة اخبرنى به جبريل عليه السلام عن ربه عز وجل (ومحياى ومماتى) اى وما اتانا عليه فى حياتى واكون عليه عند موتى من الايمان والطاعة والتقدير ذا محياى وذا مماتى فجعل ما يأتى به فى حياته وعند موته ذا حياته وذا موته كقولك ذا اناك تريد الطعام فاضافته بادنى ملابسة (لله رب العالمين لا شريك له) اى خالصة له تعالى لا شريك فيها غيره (وبذلك) الاخلاص (امرت) لا بشئ غيره (وانا اول المسلمين) لان اسلام كل نبي متقدم على اسلام امته

وفيه بيان مسارعته عليه السلام الى الامثال بما امر به وان ما امر به ليس من خصائصه عليه السلام بل الكل
 مأمورون به فيقدي به عليه السلام من اسلم منهم والاشارة ان صلاتي ونسكي ابي سيري على منهاج الصلاة هو
 معراجي الى الله تعالى وذبيحة نفسي ومحياي حياة قلبي وروحي ومما تاتي اي موت نفسي الله رب العالمين اطلب الحق
 والوصول اليه لا شريك له في الطلب من مطلوب سواء وبذلك امرت اي ليس هذا الطاب والقصد الى الله
 من نظري وعقلي وطبعي انما هو من فضل الله ورحته وهدايته وكال عنايته اذ اوحى الى وقال وتبتل اليه بتبلا
 وقال قل الله ثم ذرهم وانا اول المسلمين يعني اول من استسلم عند اليجاد لامر كن وعند قبول فيض المحبة لقوله
 يحبهم ويحبونه والاستسلام للمحبة في قوله يحبونه دل عليه قوله عليه السلام اول ما خلق الله نوري كذا
 في التأويلات الجمية وفي الآية حث على التوحيد والاخلاص وعلامتهما التبري من كل شيء سواء تعالى
 ظاهرا وباطنا ولومن نفسه والتحقيق بحقائق المحبة الذاتية وعن مالك بن دينار قال خرجت حاحا الى بيت الله
 الحرام واذا شاب يمشي في الطريق بلا زاد ولا راحة فسلمت عليه فرد علي السلام فقلت ايها الشاب من اين قال
 من عنده قلت والى اين قال اليه قلت واين الزاد قال عليه قلت ان الطريق لا يقطع الا بالماء والزاد وهل معك شيء
 قال نعم قد ترودت عند خروحي بخمسة احرف قلت وما هذه الخمسة الاخرف قال قوله تعالى كهيعص قلت
 وما معنى كهيعص قال اما قوله كاف فهو الكافي واما الهاء فهو الهادي واما الياء فهو المؤدي واما العين
 فهو العالم واما الصاد فهو الصادق ومن كان صاحبه كافيا وهاديا ومؤديا وعالما وصادقا لا يضيع ولا يمشي
 ولا يحتاج الى حل الزاد والماء قال مالك فلما سمعت هذا الكلام نزلت قيصي على ان البسه اياه فاني ان يقبله
 وقال ايها الشيخ العري خير من قبص دار الفناء حلاليها حساب وحرامها عقاب وكان اذا جن الليل يرفع وجهه
 نحو السماء ويقول يا من تسره الطاعات ولا تنصره المعاصي هب لي ما يسرك واغفر لي ما لا يضرك فلما احرم
 الناس ولبوا قلت لم لا تبني فقال يا شيخ اخشي ان اقول ليك فيقول لا ليك ولا سعديك لا اسمع كلامك ولا انظر
 اليك ثم مضى فزار آية النبي وهو يقول اللهم ان الناس ذبحوا وتقرّبوا اليك بضحاياهم وهداياهم وليس لي شيء
 اتقرّب به اليك سوى نفسي فتقبلها مني ثم شقق شهقة فخرمتنا واذا قائل يقول هذا حبيب الله هذا قاتل الله قتل
 بسيف الله فخرته ووارثه وبيت تلك الليلة متفكرا في امره ونمت فرأيت في منامي فقلت ما نعل الله بك قال
 فعل لي كما فعل يشهداء بدر قتلوا بسيف الكفار وانا قتلت بسيف الجبار * جان كنه قربانيء جانان بود * جيفة
 تن بهت از آنان بود * هر كه نشت كشته شمشير دوست * لاشه مر داريه از جان اوست * نسال الله الكريم ان
 يجعلنا على الصراط المستقيم (قل) يا محمد لمن يقول من الكفار ارجع الى ديننا (غير الله ابني) اطلب حال
 كونه (ربا) آخر فاشركه في عبادته (وهو رب كل شيء) اي والحال ان ما سواه مربوب له مثلي فكيف يتصور
 ان يكون شريكه في العبودية (ولا تكسب كل نفس الا عليها) كانوا يقولون للمسلمين اتبعوا سبيلنا ولحمّل
 خطايانا كما اما بمعنى ليكتب علينا ما علمت من الخطايا لا عليكم واما بمعنى ليحمّل يوم القيامة ما كتب عليكم
 من الخطايا فهذا رد له بالمعنى الاول اي لا تكون جناية نفس من النفوس الا عليها ومحال ان يكون صدورها
 عن شخص وقرارها على شخص آخر حتى يتأتى ما ذكرتم وقوله تعالى (ولا تزوروا وزراء اخرى) رد له بالمعنى
 الثاني اي لا تحمل يومئذ نفس حاملة حل نفس اخرى حتى يصح قولكم ولحمّل خطايانا والوزر في اللغة
 هو النقل (ثم الى ربكم مرجعكم) اي الى مالك امركم رجوعكم يوم القيامة (فنيبكم) يومئذ بما كنتم فيه
 تختلفون اي بين الرشد من الغي ويميز الحق من المبطّل وفي الآية امور * الاول ان غاية المبتغي ونهاية المرام
 هو الله الملك العلام فمن وجده فقد وجد الكل ومن فقدّه فقد فقد الكل والعاقل العاشق لا يطلب غير الله لانه
 الحبيب والمحّب لا يتسلى بغير المحبوب (قال الحافظ) دردم را طبيب نداند واکه من * بي دوست خسته خاطر
 وبادرت خوشترم * والثاني ان كل ما تكسب النفس من خيرا وشرفه وعليها اما الترفهني مأخوذة به واما التحير
 فيطلب منها صحة القصد والخلو من الرياء والعجب والافتخار به (قال السعدي) چه قدر آورد بنده بدر ديس *
 که زير قبادار داند ام پيس * والنفس اماره بالسوء فلا تكسب الا سوء والسوء عليها لالهة وهذا دأب النفس
 ما وكلت الى نفسها الا ان رجحها ربه كما قال ان النفس لامارة بالسوء الامارح ربي ولهذا كان من دعائه
 عليه السلام رب لا تكلني الى نفسي طرفة عين ولا اقل من ذلك وهي اي النفس مأمورة بالسيرة الى الله بقدم

العبودية والاعمال الصالحة قال الشيخ ابو عبد الله محمد بن الفضل الحب من يقطع الاودية والمفاوز والقفار ليصل الى بيته وحرمة لان فيه آثار انبيائه كيف لا يقطع بالله نفسه وهواه حتى يصل الى قلبه فان فيه آثار مولا + والثالث ان كل نفس مؤاخذ بذنبه لا بذنب غيره فان قلت قوله عليه السلام من كانت عنده مظلمة لاخيه من عرض او شيء فليستحل منه اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم الا ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه يدل على خلاف ذلك وكيف يجوز في حكم الله وعده ان يضع سيئات من اكتسبها على من لم يكتسبها وتؤخذ حسنات من عملها فتعطي من لم يعملها فالجواب على ما قال الامام القرطبي في تذكرته ان هذا المصلحة وحكمة لانظلم عليها والله تعالى لم يبن امور الدين على عقول العماد ولو كان كل ما لا تدركه العقول مردودا لكان اكثر الشرائع مستحيلا على موضوع عقول العباد انتهى يقول الفقير ان الدنوب ذنوبان ذنب لازم وذنب متعذر فالذنب اللازم كشراب الخمر مثلا يؤخذ به صاحبه دون غيره فهذا الذنب له جهة واحدة فقط والذنب المتعذر كقتل النفس مثلا فهذا وان كان يؤخذ به صاحبه ايضا لكن له جهتان جهة التجا وزعن حد الشرع وجهة وقوع الجناية على العبد فحمل سيئاته وطرح حسناته عليه حل سيئات نفسه في الحقيقة وما طرح حسنات غيره في نفس الامر ولا ظلمه اصلا فالآية والحديث متحدان في المآل والله اعلم بحقيقة الحال * والرابع كما ان الاختلاف واقع بين اهل الكفر والايمن كذلك بين اهل الاخلاص والرياء والشرع وان كان محكما يميز بين الحق والمطل الا ان انكشاف حقيقة الحال وظهور باطن الاقوال والافعال انما يكون يوم تبلى السرائر وتبدى الضمائر (وفي المتنوى) چون کند حان بارکونه پوستین * جندوا و بلبا بر آید اهل دیں * بردگان هر زرنما خندان شد است * زانکه سنک آتچان ینهان شد است * قلب بهلومی زند بازار است * انتظار روزی دارت ذهب * باز زبان حال زرگوید که باش * ای مزور تا بر آید روز فاش * وفي الحديث يخرج في آخر الزمان اقوام يجلبون الدين بالدين يعني يأخذونها ويلبسون لباس جلود الضأن من اللبن الستهم احلى من السكر وقلوبهم بقلوب الذئاب فيقول الله تعالى ابي تفترون ام على تجترئون في حلفت لابن علي او تلك فتنة تدع الخليم فيها حيران فعلى المؤمن ان يصحح الظاهر والباطن ويرفع الاختلاف فان الحق واحد فاذا بعد الحق الا الضلال واما اختلاف الائمة فرحة لعامة الناس ولبس ذلك من قبيل الاختلاف بحسب المراء والحدال بل بحسب اختلاف الاشخاص والاحوال فالحق احق ان ينفع عصمتا الله واياكم من الاختلاف المفسد للدين والجدل المنزى لاصل اليقين وجعلنا من اهل التوفيق للاصواب انما الكريم المفيض الوهاب (وهو) اى الله تعالى (الذى جعلكم) ايها الناس (حلائف الارض) من بعد نبى الجن او خلائف الامم السابقة البشرية او خلفاء الله في ارضه تصرفون فيها والخلائف جمع الخليفة كالوصائف جمع الوصيفة وكل من جاء بعد من مضى فهو خليفة لانه يخلفه قال في التأويلات التجميعية هو جعل كل واحد من بنى آدم آدم وقته وخليفة ربه في الارض وسر الخلافة انه صورته على صورة صفات نفسه حيا قيوما سمعيا بصيرا عالما قادرا متكلما مريدا * آدمى چیست برزخ جامع * صورت خلق وحق در وواقع * متصل بادقايق جبروت * مشتمل برحقايق ملكوت (ورفع بعضكم) في الشرف والغنى (فوق بعض) الى (درجات) كثيرة متفاوتة (ليلوكم فيما آتاكم) من المال والجاء اى ليعاملكم معاملة من يتلىكم ويمتحنكم اينظر ماذا تعملون من الشكر وضده (حكي) ان جيدا كان يلعب مع الصبيان في صباوته فربه السرى السقطي فقال ماتقول في حق التكر يا غلام قال الشكر ان لا تستعين بنعمه على معاصيه (ان ربك) يا محمد (سريع العقاب) اى عقابه سريع الاتيان لمن لم يراع حقوق ما آتاه الله ولم يشكره وانما قال سريع العقاب مع انه موصوف بالحلم والامهال لان كل ما هو آت قريب (قال الحافظ) مملعتى كه سپهرت دهد ز راه مرو * ترا كه گفت كه اى زال ترك دستان كرد (وانه لغفور رحيم) لمن راعاها كما ينبغي وفي الحديث يؤتى بالرجل يوم القيامة وقد جمع مالا من حرام وانفقته في جرام فيقال اذهبوا به الى النار ويؤتى بالرجل قد جمع مالا من حلال وانفقته في حلال فيقال له قف لعلاك فرطت في هذا في شيء مما فرض عليك من صلاة لم تصلها لوقتها او فرطت في ركوعها وسجودها ووضوئها فيقول لا يارب كسبت من حلال وانفقت في حلال ولم اضيع شيئا مما فرضت فيقال لعلاك اخلت في هذا المال في شيء من

مر ك اوثوب باهيت به فقال لا يارب لم اختل ولم اباه في شيء فيقال لملك منعت حق احد امرتك ان تعطيه من ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل فيقول لا يارب كسبت من حلال وانفقت في حلال ولم اضيع شيئاً مما فرضت على ولم اختل ولم اباه ولم اضيع حق احد امرتى ان اعطيه قال فيء باوئك فيخاصموه فيقولون يارب اعطيتنه وجعلته بين اطهرنا وامرته ان يعطينا فانه اعطانا وماضيع شيئاً من الفرائض ولم يختل في شيء فيقال قف الآن هات شكر نعمة انعمتها عليك في اكله او شره اولذة فلا يزال يسأل * واعلم ان الله تعالى كما اعطى المال والجاء ليميز من هو على التكرم من هو على الكفران كذلك اعطى الحال اى استعداد الخلافة ليظهر من المخلوق باخلاق الله القائم باوامره في العباد والبلاد ومن الذى رجع القهقرى الى صفات الهائم والانعام فمن اضاع صفات الحق بتبديلها بصافات الحيوانات عوقب بالحتم على قلبه وسمعته وبصره فهو لا يرجع الى مكان الغيب الذى خرج منه بل حبس في اسفل سافلين الطبيعة ومن تاب عن متابعة النفس والهوى ومخالفة الحق والهدى وآمن وعمل عملاً صالحاً للخلافة فقد اهتدى ولم يرجع القهقرى (حكى) عن ابراهيم بن ادهم انه حج الى بيت الله الحرام فتمناه هو في الطواف اذ بشاب حسن الوجه قد اعجب الناس حسنه وجاله فصار ابراهيم ينظر اليه ويبكى فقال بعض اصحابه انا لله وانا اليه راجعون غفلة دخلت على الشيخ لا شك ثم قال يا سيدى ما هذا النظر الذى يخاطبه البكاء فقال له ابراهيم يا اخى انى عقدت مع الله تعالى عقداً لا اقدر على فسخه والا كنت ادنى هذا الفتى واسلم عليه فانه ولدى ورقة عني تركته صغيراً وخرجت فاراً الى الله تعالى وها هو قد كبر كما ترى واني لاستحي من الله سبحانه ان اعود لشيء خرجت عنه قال ثم قال لي امض وسلم عليه لعلنى اتسلى بسلامك عليه وابدناراً على كدى قال فابت الفتى فقلت له بارك الله لايك فيك فقال يا عم وابن ابى ان ابى خرج فاراً الى الله تعالى لئلا يراه واومرة واحدة وتخرج نفسك عند ذلك هيهات وخفته العبرة وقال والله اودانى رايته واموت في مكانى قال ثم رجعت الى ابراهيم وهو ساجد في المقام وقد بل الحصى بدموعه وهو يتضرع الى الله تعالى ويقول

هجرت الخلق طراً في هواك * وايمت العيال لكى اراك

فلو قطعنى في الحب اربا * لما سكن الفؤاد الى سواك

قال فقلت له ادع له فقال حبه الله عن معاصيه واعانه على ما يرضيه انتهى فانظر الى حال من ترك السلطنة واختار الفقر والقناعة وانت تؤثر العنى والمقال على الفقر والحال وفي الحديث اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً اى قدر ما يمسك الرق وقيل القوت هو الكفاية من غير اسراف وفيه بيان ان الكفاف افضل من الغنى لان النى عليه السلام اعتمد على نفسه بافضل الاحوال (قال الحافظ) درين بازار كرسود يست يادرويش خرسندس * الهى منعهم كردان بدرو بسى وخرسندى * جعلنا الله واياكم من المقتنين لا تار سنة سيد المرسلين وحقق اما لنا من الوصول الى مقام التوكل واليقين انه لا يخيب رجاء سائله وداعبه ولا يقطع اجر عده في كل مساعيه

تمت سورة الاعام بمعونة الملك العلام في سلخ جمادى الاولى المنتظم في سلاك شهر سنة الف ومائة وتتلوها سورة الاعراف وهى مكية الاثناى آيات من قوله فاسألهم الى واذنقنا الجبل بحكم كلها وقيل الى قوله واعرض عن الجاهلين وآياتها ماثان وخمس وفقنا الله لنحتمها تقريراً وتحريراً آمين يامعين

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المص) (١) اشارة الى الذات الاحدية (ل) الى الذات معصية العلم (م) الى معنى محمد صلى الله عليه وسلم اى نفسه وحقيقته (ص) الى الصورة المحمدية وهى جسده وظاهره وعن ابن عباس رضى الله عنه صجل بمكة كان عليه عرش الرحمن حين لاليل ولانهار اشار بالجبل الى جسد محمد صلى الله عليه وسلم وعرش الرحمن الى قلبه كما ورد في الحديث قلب المؤمن عرش الله وقوله حين لاليل ولانهار اشارة الى الوحدة لان القلب اذا وقع في ظل ارض النفس واحتجب بظلمة صفاتها كان في الليل واذا طلع عليه نور شمس الروح واستضاء بضوءه كان في النهار واذا وصل الى الوحدة الحقيقية بالمعرفة والشهود الذاتى واستوى عند النور والظلمة لفتاء الكل فيه كان وقته لاليل ولانهار ولا يكون عرش الرحمن الا في هذا الوقت فعنى الآية ان وجود الكل من اوله الى آخره كتاب

انزل اليك علمه كذا في التأويلات القاشانية وقال السج نبحم الدين انه تعالى بعد ذكر ذاته وصفاته بقوله بسم الله الرحمن الرحيم عرف نفسه بقوله المص يعنى الله اله من اطقه فرد عبده للمحبة والمعرفة وانعم عليه بالصبر والصدق لقبول كالمية المعرفة والمحة بواسطة كتاب انزل اليك انتهى وقال في التفسير الفارسي المص نام قرآنست يا اسم اين سوره ياهر حرفى اشارتست باسمى از اسمهاى الهى چون اله واطيف وملك وصور ياهر حرفى كآيست از صفتى چون اكرام واطف ومحد وصدق يا اياييست باسم المصور يا بعض حروف دلالت بر اسمادارد بعض رافعال وتقدير چنان بود كه انا الله اعلم وافضل منهم خدائى كه ميدانم ويان ميكنم يا از همه دانائىم وحق از ما بزرگتر جدا ميگردانم در حقايق سلمى كويد كه الف از است ولام ابد وميم ما بين ازل وابد وصاد اشارتست با اتصال هر متصلى وانعصال هر منفصلى وفي الحقيقة نه اتصال را محال كجائيش است و نه انفصال را محال نمائيش اين چه راهست اين برون از فصل ووصل * كاندرونه فرع مى كنجند نه اصل * نى معانى نى عبارت نى عيان * نى حقايق نى اشارت نى بيان * برترست از مدركات عقل و وهم * لاجرم كم كشت دروى فكر و فهم * چون بكلى روى كفت وكوى نيست * همچكس راجز نجوشى روى نيست * يقول الفقير غفر الله ذنوبه ان الحروف المقطعة من المشاهات القرآنية التى غاب علمها عن العقول وانا اعطى فهم بها لاهل الوصول وكل ما قيل فيها فهو من لوازم معانيها وحقايقها فلما ان نقول ان فيها اشارة الى ان هذا التركيب الصماتى والعلى الواحدى الابدى كان افرادا فى مرتبة الوحدة الدائية الازلية فبالجلى الالهى صار المفرد مركبا والمقطع موصلا والقوة فعلا والجمع فرقا وتعين النسب والاصافات كما ان اصل المركبات الكلامية هو حروف التهجى ثم بالتركيب يحصل التركيب الجسمى والله اعلم (كتاب) اى هذا كتاب (انزل اليك) اى الحسم هو النطفة ثم بالتصوير يحصل التركيب الجسمى والله اعلم (كتاب) اى هذا كتاب (انزل اليك) اى من جهته تعالى (فلايكى فى صدر ك حرج منه) اى شك ما فى حقيته كفى قوله تعالى فان كنت فى شك مما انزلنا اليك حلا انه عبر عنه بما يلزمه من الحرج فان الشاك يعتريه ضيق الصدر كما ان المتيقن يعتريه انشراحه خاطب به النبى عليه السلام والمراد الامة اى لا تراءوا ولا تشكوا قوله منه متعلق بحرج يقال حرج منه اى ضاق به صدره ويجوز ان يكون الحرج على حقيقته اى لايكى فيك ضيق صدر من تبلغه مخافة ان يكذبوك فانه عليه السلام كان يخاف تكذيب قومه له واعراضهم عنه فكان يضيق صدره من الاداء ولا يندسط له فامنه الله تعالى ونهاه عن المبالاة بهم (لتذريه) اى بالكتاب المنزل متعلق بانزل (ود كرى المؤمنين) اى ولتذ كر المؤمنين تذكرا (اتبعوا) ايها المكلفون (ما انزل اليكم من ر كنهم) يعنى القرآن (ولا تنعوا من دونه) اى من دون ر كنهم الذى انزل اليكم ما يهديكم الى الحق وهو حال من الفاعل اى لا تتبعوا متجاوزين الله تعالى (اولياء) من الجس والانس باطاعتهم فى معصية الله (قليلا ما تذكرون) بحذف احدى التائين وما حذره لتأ كيد العلة اى تذكرا قليلا او زمانا قليلا تذكرون لا كثيرا حيث لا تتأثرون بذلك ولا تعملون بموجبه وتتركون دين الله تعالى وتتبعون غيره ثم شرع فى التهديد ان لم يتعظوا بما جرى على الامم الماضية بسبب اصرارهم على اتباع دين اولياءهم فقال (وكنهم) للتكثير مبتدأ والخبر هو جملة ما بعدها (من قربة) تمييز (اهلكناها) الضمير راجع الى معنى كم اى كثير من القرى ارضنا اهلكها او كثيرا منها على ان يكون كم فى موضع نصب باهلكناها كفى قوله تعالى انا كل شىء خلقناه بقدر (جاءها) اى جاء اهلها (باسنا) اى عذابنا (بياتا) مصدر بمعنى الفاعل واقع موقع الحال اى باثنيين يقوم لوط قال الحدادى سعى الليل بياتا لانه يبات فيه والبيتوتة خلاف الطلول وهو ان يدركك الليل نمت اولم تتم وهى بالفارسية * شب كذاشتن (اوهم قائلون) عطف على بياتا اى قائلين من القيلولة نصف النهار يقوم شعيب اهلكهم الله فى نصف النهار وفى حرسيد وهم قائلون قال فى التفسير الفارسي * تخصيص اين دو وقت بجهت آنست كه زمان آسائش واستراحتند و تصور وقوع عذاب در ان نيست پس بى نية غير منتظر صعبتر وسختترست چنانچه نعمت غير مترقت خوبتر ولذيت ترست (فا كان دعواهم) اى دعاؤهم وتضرعهم (اذ جاءهم باسنا) عذابنا وعابنا اماراته (الا ان قالوا) جميعا (انا كاطالين) اى الاعترافهم بظلمهم فيما كانوا عليه وشهادتهم ببطلانه تحسرا عليه وندامة وطعنا فى الخلاص وهيهات لانه لا تنفع اتوبته وقت نزول العذاب اذ هو ارتفاع التكليف مقاربان

و قوم يونس مستثنى من هذا كما يجي (وفي المتنوى) هم يوان مرد مفلس روزمرك * عقل راى
 ديد بس بى بال ورك * بى غرض مى كرد آدم اعتراف * كز ذكاوت رانده ايم است از كذاف *
 از غرورى سر كشيديم از رجال * آشنا كرديم در بحر خيال * آشنا هيچست اندر بحر روح *
 نيست انجا چاره جز كشتى نوح * اينچنين فرموده آن شاه رسل * كه منم كشتى درى درى كل *
 با كسى كو در بصيرت هاى من * شد خليفه راستى بر جاى من * كشتى نوحيم در دريا كه تا *
 رونكر داني ز كشتى اى فتى (فاسأل الذين ارسل اليهم) انقاء لترتيب الاحوال الاخرية على الدنيوية
 اى تسألن الامم فاطبة يوم الحشر قائلين ماذا اجبتكم المرسلين * (ولسألن المرسلين) عما جيوه او المراد
 بالسؤال توبيخ الكفرة وتقرير بعهم والذى نفي بقوله تعالى ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون سؤال الاستعلام
 او الاول فى موقف الحساب والثانى فى موقف العقاب وفى التفسير الكبير انهم لا يسألون عن الاعمال ولكن يسألون
 عن الدواعى التى دعتهم الى الاعمال وعن الصوارف التى صرفتهم عنها (فلنقص عناهم) اى على الرسل حين
 يقولون لا علم لنا بك انت علام الغيوب (يعلم) اى عالمين بظواهرهم وبواطنهم (وما كنا غائبين) عنهم
 فى حال من الاحوال فيخفى علينا شئ من اعمالهم واحوالهم واعلم ان الرسل يقولون يوم الحشر اللهم سلمو ويخافون
 اشد الخوف على امهم ويخافون على انفسهم والمطهرون المحفوظون الذين ماتت ذنوبهم بواطنهم بالشبه المضلة
 ولا طواهرهم ايضا بالمخالفات الشرعية آمنون يغطهم النيون فى الذى هم عليه من الامس لما هم اى النيون
 عليه من الخوف على امهم فى لى الله تعالى فى ذلك اليوم شاهد الله بالاخلاص مقرا بنبيه صلى الله عليه وسلم
 بريثا من الشرك ومن السكر بريثا من اوراق دماء المسلمين ناصحا لله تعالى ورسوله محبا لمن اطاع الله ورسوله
 مبغضا لمن عصى الله ورسوله استظل تحت ظل عرش الرحمن ونجا من الغم ومن حاد عن ذلك ووقع فى شئ
 من هذه الذنوب بكلمة واحدة او تغير قلبه او شك فى شئ من دينه بقى الف سنة فى الحر والهم والعذاب حتى
 يقضى الله فيه بما يشاء (روى) ان ملكا من ملوك كندة كان طويل المصاحبة للهو واللذات كثير العكوف
 على اللعب فركب يوما للاصطياد او غيره فانقطع عن اصحابه فاذا هو برجل جالس قد جمع عظاما من عظام الموتى
 وهى بين يديه يقلبها فقال ما قصتكم ايها الرجل وما الذى بلغ بك ما ارى من سوء الحال ويس الجلد وتغير اللون
 والانفراد فى هذه الفلاة فقال اما ما ذكرت من ذلك فلا تنى على جناح سفر بعيد وبى مؤكلان من عجان
 يحد وان بى الى منزل كبيت النمل مطم القعر كرىه المقر يسلمانى الى مصاحبة البلى ومجاورة الهاكى تحت اطاق الثرى
 فلوتركت بذلك المنزل مع ضيقه ووحشته وارتعاء حشاش الارض من لحمى حتى اعود رقا وتاوتصير اعطى رماما
 لكان لللى انقضاء ولا شقاء نهابة ولكنى ادفع بعد ذلك الى صيحة الحشر واردا طول مواقف الجرائم ثم
 لا ادرى الى اى الدارين يؤمر بى فاى حال يلتذبه من يكون هذا الامر مصيره فلما سمع الملك كلامه التى نفسه
 عن فرسه وجلس بين يديه وقال ايها الرجل لقد كدرت عليك على صفو عيشى وملك قلبى فاعد على بعض قولك
 فقال له اما ترى هذه التى بين يدي قال بلى قال هذه عظام ملوك غرتهم الدنيا بزخرفها واستخوذت على قلوبهم
 نغورها فالتهمهم عن التأهب لهذه المصارع حتى فاجأتهم الآجال وخذلتهم الآمال وسلبتهم بهاء العمة
 وستشر هذه العظام فتعود اجساما ثم تجازى باعمالها فاما الى دار النعيم والقرار واما الى دار العذاب والبوار
 ثم غاب الرجل فلم يدرك ذهاب وتلاحق اصحاب الملك به وقد تغير لونه وتواصلت عبراته فلما جن عليه الليل نزع
 ما عليه من لباس الملك ولبس طمرين وخرج تحت الليل فكان آخر العهد به وانسدوا

افنى القرون التى كانت نعمة * صكر الليلات اقبالا وادبارا

يارا قد الليل مسرورا باوله * ان الحوادث قد يطرقت اسحارا

لا تأمنن بليل طاب اوله - فرب آخر ليل احج النارا

قال الامام زين العابدين عجبت للمتكبر الفخور الذى كان بالامس نقطة ويكون غدا جيفة وعجبت كل العجب
 لمن شك فى الله وهو يرى خلقه وعجبت كل العجب لمن اسكر التآة الآخرة وهو يرى التآة الاولى وعجبت كل
 العجب لمن عمل لدار الفناء وترك دار البقاء فعلى العاقل ان يعتبر بمن مضى قبل ان يجي على رأسه القضا
 ويجهت فى طريق الحق ذا كراهة فى العدو والرواح ويتهيا للوثة قبل نزوله والوقت يمضى كالراح فاين الذين وقعوا

في انكار الرسل وتكذيب الانبياء مضوا والله الى دار الجزاء وسينفضى الزمان كله فلا يبقى احد على بساط
 العالم من ملك وجن وبني آدم وتطوى صحائف الاعمال وتنشر يوم السؤال ويظهر كل جليل ودقيق فياشقاوة
 اهل الخلدان وياسعادة اهل التوفيق اللهم انا نسألك مراعاة الاوقات ومحاسبة الطاعات والنشئ على
 الصراط السوى في المسالك الصورى والمعوى مانع الضعفاء يا قوي أمين يا معين (والوزن) اى وزن الاعمال
 والتميز بين راجحها وخفيها وحيدها ورديها والمعنى بالفارسية سجين اعمال هريك (يؤبد) اى يوم القيامة
 (الحق) بالفارسية راستست ويودنى (فى ثقلت موازينه) اى حسنة التى توزن فهو جمع موزون ويجوز
 ان يكون جمع ميزان باعتبار اختلاف الموزونات وتعدد الوزن وقال فى التأويلات الجمية وانما قل موازينه
 بالجمع لان كل عند ينصب له موازين بالقسط تناسب حالته فلدنه ميزان يوزن به اوصافه ولروحه ميزان
 يوزن به نعوته واسره ميزان يوزن به احواله ولحميه ميزان يوزن به اخلاقه والحق لطيفة روحانية قابلة لفيض
 الاخلاق الربانية ولهذا قال عليه السلام ما وضع فى الميزان اثقل من حسن الخلق وذلك لانه ليس من نعوت
 المحلوقين بل هو من اخلاق رب العالمين والعباد ما مورون بالخلق باخلاقه (فاولئك) الجمع باعتبار معنى من
 (هم) ضمير فصل يفيد اختصاص المستند بالمستند اليه (المعززون) المعززون بالاجرة والثواب (ومن خفت
 موازينه) بالفارسية * علمهاى وزن كرده او وان سكي بمعصيت خواهد بود (فالتك الذين خسروا انفسهم)
 بتضييع الفطرة السليمة التى فطرت عليها واقتزاف ما عرضتها للعذاب قال الحدادى الخسران اذ هاب
 رأس المال ورأس مال الانسان نفسه فاذا هلك بسوء عمله فقد خسرنفسه (بما كانوا بآياتنا يصلون) يعنى
 وضعوا التكذيب بهما موضع التصديق قوله عما يتعلق بخسروا وما مصدرية وبآياتنا متعلق بيطلمون على تصمين
 معنى التكذيب قال فى التأويلات الجمية الوزن عند الله يوم القيامة لاهل الحق وارباب الصدق واعمال
 البر ولا وزن للباطل واهله ويدل عليه قوله تعالى فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا يروى انه يؤتى يوم القيامة
 بالرجل العظيم الطويل الاكول الشروب فيوزن فلا يرن جناح نعوضة انتهى وهذه الرواية تدل على
 ان الموزون هو الاشخاص كما ذهب اليه بعض العلماء ولكن الجمهور على ان صحائف الاعمال هى التى توزن
 بميزان له لسان وكفتان ينظر اليه الخلائق اطهار العدد وقطعا للمعذرة كما يسألهم عن اعمالهم فتعترف
 به السننهم وجوارحهم وتشهد عليهم الانبياء والملائكة والاشهاد وكانت فى صحائفهم فقرأونها فى موقف
 الحساب ويؤيده ما روى ان الرجل يؤتى به الى الميزان فيبشر له تسعة وتسعون سجلا مدى البهيمر فتخرج له
 بطاقة فيها كلنا الشهادة فتوضع السجلات فى كفة والبطاقة فى كفة فيطبخ السجلات وتنقل البطاقة
 والبطاقة رقعة صغيرة وهى ما يجعل فى طي الثوب يكتب فيه ثمنه وروى ان داود عليه السلام سأل ربه ان يريه
 الميزان الذى ينصب يوم القيامة فرأى كل كفة مليء ما بين المشرق والغرب فغسى عليه فلما افاق قال الهى
 من يقدر ان يملأ كفته بالحسنات فقال الله تعالى يا داود اذا رصبت عن عبدي ملائمتها بكرة من صدقة
 وقال فى التفسير الفارسي * در بيان ازاى عباس نقل ميكند كه در ارى عمود ميزان نجاه هر ارسله راهست
 و كفين او بكي از نور ست و بكي از ظلمت حسنات در پله نور نهند و سببات در پله ظلمت و يحكى عن بعضهم
 انه قال رأيت بعضهم فى المنام فقلت ما فعل الله بك فقال وزنت حسناتي فربحت السيئات على الحسنات
 فجاءت صرة من السماء وسقطت فى كفة الحسنات فربحت فخلت الصرة فاذا فيها كف تراب القية فى قبر
 مسلم وبجاء بعمل الرجل فيوضع فى كفة ميزانه فيخفف فيجاء بشئ امثال الغمام فيوضع فى كفة ميزانه فترحم فيقال له
 اترى ما هذا فيقول لا فيقال له هذا فضل العلم الذى كنت تعلم الناس وتستوى كفتا الميزان لرجل فيقول
 الله تعالى لست من اهل الجنة ولا من اهل النار فىأتى الملك بحففة فيضعها فى كفة الميزان فيها مكتوب
 اف فيترحم على الحسنات لانها كلمة عقوق ترمح بها جبال الدنيا فيؤمر به الى النار فيطلب الرجل ان يرد الى الله
 تعالى فيقول ردوه فيقول ايها العبد العاق لاى شئ تطلب الردالى فيقول الهى رأيت انى سار الى النار وان
 لا بدلى منها و كنت عاقا لا بى وهوسا الى النار مثلى فضعف على به عذابى وانقذه منها فيصحبك الله تعالى
 ويقول عفتك فى الدنيا وبررتك فى الآخرة خذ يد ايك وانطلق الى الجنة (قال الحدادى) طمع زفيض كرامت مبركة
 خلق كريم * كند بخشدو بر عاشقان بخشايد * واعلم ان السبعين الالف الذين يدخلون الجنة بلا حساب

لا يرفع لهم ميزان و كذا يوتي باهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان فيصحب لهم الاجر صياحي ان اهل انعامية
 ليقفون في الموقف ان اجسامهم قد قرضت بالمقار بض من حسن ثواب الله ففهم يكونون تحت شجرة في الجنة
 تسمى شجرة النوى قال الله تعالى انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب قال ارباب التحقيق التوحيد الرسمي
 يدخل في الميزان لانه يوجد له ضد كما يشير اليه محدث صاحب السجلات واما التوحيد الحق فيلا يدخل
 في الميزان لانه لا يعادله شيء اذ لا يجتمع ايمان وكفر بخلاف ايمان وسبئيات ولهذا كانت لاله الا الله افضل
 الاذ كما ذكر بها افضل من الذكر بكلمة الله الله وهو هو عند العلماء بالله لانها جامعة بين اثني والاثبات
 وحاوية على زيادة العلم والمعرفة في نفي ولا اله عين الخلق حكما لاعلماء فقد اثبت كون الحق حكما وعلمنا والاله
 من له جميع الاسماء وما هو الاعين واحدة هي مسمى الله الذي بيده ميزان الرفع والخفض قال حضرت الشيخ
 الاكبر قدس سره لا تدخل الموازين الاعمال الخوارح وهي سسع السمع والبصر واللسان واليد والبطن
 والفرج والرجل واما الاعمال المعنوية فلا تدخل الميزان المحسوس لكن يقام فيها العدل وهو الميزان المعنوي
 فمس لحس ومعنى لمعنى يقابل كل شيء ساكنته قال العلماء اذا انقضى الحساب كان بعده وزن الاعمال لان الوزن
 للجاء ينبغي ان يكون بعد المحاسبة فان المحاسبة لتقرير الاعمال والوزن لاظهار مقاديرها ليكون الجزاء
 بحسبها كذا في تفسير الفاتحة للمولى القناري فعلى العاقل ان يسارع الى الطاعات ويبادر الى الحسنات
 خصوصا الى احسن الحسنات وهو كثرة الشهادة ليكون ممن ثقلت موازينه ويدخل في زمرة المفجلين
 (ولقد كنناكم في الارض) اى جعلناكم منها مكانا وقرارا واقدرناكم على التصرف فيها على اى وجه شئتم
 (وجعلناكم فيها معايش) اى انشأنا وابدعنا لمصالحكم ومنافعكم فيها اسبابا تعيشون بها جمع معيشة
 وهي ما يعيش به من المطاعم والمشارب وغيرهما والخطاب لقريش فانه تعالى فضلهم على العرب بان مكنهم
 من الرحلة الى الشام او الى الصيف ومن الرحلة الى اليمن او الى الشتاء آمنين بسبب كونهم سكان حرم الله تعالى
 ومحاورى بيته الشريف ويتخطف الناس من حولهم فتمجرون بينك الرحلتين ويكسبون ما يكون سببا
 لحية لهم من المأكل والمشرب والملابس وغيرها (قليلا ما تشكرون) فيما صنعت اليكم * والاشارة ان التمكين
 لفظ جامع للتملك والتسلط والقدر على تحصيل اسباب كل خير وسعادة دنيوية كانت او اخروية وكما
 استعداد المعرفة والحكمة والطلب والسير الى الله ونيل الوصول والوصال وما تستر في هذا التمكين الا الانسان
 وكرم وفضل وبه يتم امر خلافة ولهذا امر الملائكة بسجود آدم وبه من الله على اولاده بقوله ولقد مكنناكم
 في الارض اى سبناكم ووهناكم في خلافة الارض ما لم نمكن احدا غيركم في الارض من الحيوانات ولا في السماء
 من الملائكة وجعلنا لكم خاصة فيها معايش اى جعلنا لكل صنف من الملائكة والحيوان والشیطان معيشة يعيش
 بها او جعلنا لكم فيها معايش لان الانسان مجموع من الملائكة والحيوانية والسيطانية والانسانية فمعيشة الملائكة
 هي معيشة روح و معيشة الحيوان هي معيشة بدنه ومعيشة الشيطان هي معيشة نفسه الامارة بالسوء
 ولما حصل للانسان بهذا التركيب مراتب الانسانية وابها لم تكن لكل واحد من الملائكة والحيوان والشیطان
 وهي القلب والسر والحق فمعيشة قلبه هي السهود ومعيشة سره هي الكشوف ومعيشة خفيه هي الوصال
 والوصول قليلا ما تشكرون اى قليلا منكم من بشكر هذه النعم اى نعمة التمكين ونعمة المعاش برؤية هذه النعم
 والتحدث بها فان رؤية النعم شكرها والتحدث بالنعم ايضا شكر كذا في التأويلات النجمية * نعمت بسى وشكر
 كرا نده اندكست * كوينده سپاس الهى ز صديكست * واعلم ان النعمة انما تسلب ممن لا يعرف
 قدرها ولا يودى شكرها روى ان بعض الانبياء عليهم السلام سأل الله تعالى عن امر بلعم وطرده بعد تلك
 الآيات والكرامات فقال الله تعالى لم يسكننى يوما من الايام على ما اعطيتني ولو شكرني على ذلك مرة لماسلبته
 فتيقظ ايها الرجل واحتفظ بركن السكر جدا جدا واحمد الله على منته التي اعلاها الاسلام والمعرفة
 وادبائها بلاتوفيق تسبيح او عصمة من كلمة لا تعنيك عيسى ان يتم نعمة عليه ولا يذليك بمرارة الزوال فان امر
 الامور واصعبها الاهانة بعد الاكرام والطرد بعد التقريب والفراق بعد الوصال (قال السعدي) نداء كسى
 قدر روز خوشى * مكر روزى افتد سنجى كسى * مكى تكيه برد ستمكاهى كدهست * كد باشد
 كدهست نماد بدست * بسا اهل دولت بازى نشست * كه دولت بر قش بسازى زدست *

فضیحت بود خورشید اند وختی * یس از خرمن خود بیتن سوختی * تویش از عقوبت در عفو کوب *
 که سودی ندارد فغان زیر چوب * اگر بنده کوشش کند بنده وار * عزیش بدارد خداوند کار *
 و کر کند رایست در بندگی * ز جان داری افتد بخر بندگی * اللهم احفظنا من الکفران ووقفنا للشکر
 کل حین وآن (ولفد خلقنا ثم صورناکم) ای خلقنا ابا آدم طینا غیر مصور بصورته المخصوصة ثم صورناه
 عبر عن خلق نفس آدم وتصویرہ بخلق الكل وتصویرہ بعمیر الارض باولاده فكان خلقه بمنزلة خلق الكل وتصویرہم
 من حيث ان المقصود من خلقه وتصویرہ بعمیر الارض باولاده فكان خلقه بمنزلة خلق الكل وتصویرہم
 فی ضمیر الجمع مجازی (ثم قلوا لللائكة) کلهم اموم اللعط وعدم المخصص (اسجدوا لآدم) سجدة تحية
 وتکریم لان السجود التسرعی وهو وضع الجبهة علی قصد العبادة انما هو لله تعالى حقيقة (فسجدوا) ای
 الملائكة بعد الامر من غیر تلامی (الا ابليس) ای لکن ابليس لم یکن من الساجدين (ای من سجد لآدم والا
 فهو کما سجد لله تعالى) (قل) استئناف کانه قبل فاذا قال الله تعالى حیث فقیل قال (ما) ای ای شیء
 (منه ان لا تسجد) ای ان تسجد ولا سلة کافی قوله تعالى للابليس اهل الکتاب ای لتحقق علم اهل الکتاب
 (ادامرتک) ای وقت امری ایاک به (قال) ابليس (انا حیرته) ای الذی معنی من السجود هو انی افضل منه
 لآدم (خلقتی من نار وخلقته من طین) والنار جوهر لطیف نورانی والطين جسم کثیف طمانی فهو خیر منه
 ولقد اخطأ اللعین حیث لاحظ الفضيلة باعتبار المادة والعصر * زاد فی ابليس صورت دید و بس * عادل
 ار می شدن مردود خس * نیست صورت چشم را نیکو بحال * نایب شمع نور حلال * (وبعث ما قبل
 ابضا) صورت خاکی ارچه دارد تیرکی در تیرکی * نیک بنکر کرزه معنی صفا اندر صفاست * ابن همامون خاکی
 کاندرو صف او صاحب دلی * نیکه گفتش که از وی دیده جازا جلاست * جستن کو کرد آخر عمر صایع
 کردست * روی برخاک سیاه آور که یکسر کیاست (وفي المتنوی) گفت نازا برخاک بی شک بهترست *
 من زنا رواو زخاک اکدرست * پس قیاس فرع بر اصلش کنیم * اوز ظلمت من ز نور روشنیم *
 گفت حق بی بلکه لا انساب شد * زهد و تقوی فضل را محراب شد * این نه میراث جهل فانیست *
 که بانسابش بیان جان نیست * بلکه این میراثهای انبیاست * وارت این جانهای اتقیاست * پور آن
 نوح هل شد مؤمن عیان * پور آن نوح نبی از کرهان * زاده خاکی منور شد چوماه * زاده آتش
 تویی زور و سیاه * این قیاسات و تحریر روزر * یاش مرقله را کردست خبر * لیک با حور شد
 و کعبه پیش رو * این قیاس و این تحریر راحو * کعبه نادیده مکن رور و متاب * از قیاس الله اعلم
 بالصواب * وفي التاویلات البصیة ان شرف مسجود دية اهم و فضله علی ساجدیه لم یکن بمجرد خواصه
 الطینیة وان تتصرفه بتصرف النخیر بغیر واسطة کفوله تعالى ما منعک ان تسجد لما خلقت بیدي و کفوله
 علیه السلام خیر الله طینه آدم بیده اربعین صباحا واما کانت فضیله علیهم لاختصاصهم بنفح الروح
 المشرف بالاضافة الی الحضرة فیہ من غیر واسطة کما قال ونفخت فیہ من روحي و لاختصاصه بالجلی فیہ عند
 نفخ الروح کما قال علیه السلام ان الله تعالى خلق آدم قبیلی فیہ و لهذا السر ما امر الملائكة بالسجود بعد
 تسوية قاب آدم من الطین بل امرهم بالسجود بفسخ الروح فیہ کما قال الله تعالى انی خالق بستر من طین
 فاذا سويته ونفخت فیہ من روحي ففعواله ساجدین وذلك لآدم بعد ان نفخ فیہ الروح صار مستعدا للجلی
 لما حصل فیہ من لطافة الروح و نورانیته الی یستحق بها الجلی و من امسک الطین الذی یقبل فیض الالهی
 و یمسکه عند الجلی فاستحق سجد الملائكة فانه صار کعبه حقيقة (قال) الله تعالى (فاهبط) یا ابليس (منها)
 ای من الجنة والاصمار قبل ذکرها لشهرة کونه من سكانها و کانوا فی الجنة عدن لافی الجنة الخلد و فیها حاق آدم
 وهذا امر عقوبة علی معصية (فیکورک) ای فی صبح و یستقیم لک و لا یلیق بشاک (ان تشکروها) ای
 فی الجنة و لا دلالة فیہ علی جواز التکبر فی غیرها (فاخرج) تأکید الامر بالهبوط (انک من الصاغیر) ای
 من الاذلاء و اهل الهوان علی الله تعالى و علی اولیائه لتکبرک و فی الآیة تنبیہ علی ان الله تعالى انما طردوه و اهانهم
 لتکبره لا مجرد عصیانه و فی الحدیث من تواضع لله رفعه الله و من تکبر و صعه الله (وفي المتنوی) علی دترز پندار
 کال * نیست اندر جان تو ای ذی دلال * از دل و از دیده ات بس خون رود * تاز تو ای معنی

برون رود * علت ابليس انا جبر دست * و ن مرض در نفس هر مخلوق هست * كره خرد را
 بس شكسته بند او * آب صافی دان و سرکین ز رحو * چون بنور آید در آستان * آب سرکین
 رنگ گردد در زمان * درك جو هست سر كین ای فتی * كره جو صافی نماید مرزا * و كان
 الاصحاب رضى الله عنهم يكون دما من اخلاق النفس (وذكر) ان قاضيا جاء الى ابن زيد السطحي يوم ائتم ل
 نحن نعرف ما نعرفه ولكن لا نجد تأثيره فقال ابو يزيد خذ من دارا من الجوز وعلق وعاءه في عنقك ثم ناد في البلد
 كل من يلطمني ادفع له جوزة حتى لا تبقى منه شيئا فاذا فعلت ذلك نجى انما يؤثر فاستغفر القاضي فقال ابو زيد
 قد اذيت لاني اذكر ما يخلصك من كبر نفسك وانت لا تعلم ذلك لكمال كبرك قل ابو جعفر القاضى ست
 خصل لا تحسن بست رجال لا يحسن اطعم في العماء ولا العجالة في الامراء ولا التمع في الاغنياء ولا الكرم
 في الفقراء ولا السفة في المساكين ولا اللوم في ذوى الاحساب فعليك بانو حيد فانه سيف صارم يقطع عرق
 كل خلق مذموم (قال) الشيطان بعد كونه طرودا (انصرني) اى امهلى ولا تشي (الى يوريبثون) اى آدم
 وذريته الجبراء بعد فتلهم وهو وقت النخبة الثانية واراد للعين ذلك ان محمد فصححة من اغوائهم وبأخذ
 منهم ثاره و ينجو من الموت لاستحقاقه بعد الموت (قال) لله تعالى (الم من لتعربى) اى من جله الدين اخرت
 آجاءهم الى وقت النخبة الاولى لالى وقت العث الذى هو المول كباين مدة المهلة في قوله تعالى الم من المطربين
 الى يوم الوقت المعلوم وهو يوم النخبة الاولى يموت الحق فيه ويموت اليسى * * * * * و بين النخبة الاولى
 والثانية اربعون سنة فاستجب بعض دعاة لأكله والفتوى على ان دعاء الكافر يستجاب استدراجا ودل ظاهرا
 قوله لك من المطربين على ان نمة منظر بن غير ابليس وعن ابى عباس قال ان الدهر يمر بالبس فيهم ثم يهود
 ان ثلاثين * غافلان ازمرك ملهت خواستند * عاتق ان كفتى نى زود باد * وانما انظره ابتلاء
 للعدا وغميرا بين المخاض لله و منع الهوى وتعرضا للثواب تخلفه وقيل انظره مكافأته بعبادته التى مضت
 في السماء وعلى وجه الارض ليعلم انه لا يضيع اجر العاملين وقيل امهله وابعاه الى آخر الدهر استدراجا له
 من حيث لا يعلم ليتمهل من الاوزار ما لا ينحصر غيره من الاشرار والكفر فانظره الى يوم القرار ليحصل الاعتذار به
 لدوى الابصار بان اطول الاعمار في هذه الدار لرئيس الكفار وقائد زمرة العجبار واختلاف العلماء هل كلم الله
 تعالى ابليس بغير واسطة أولا والصحيح انه اتم كلمه بواسطة ملاك لان كلام الباري لم كلمه ورضى وتسكروا
 والجلال الاتى ان موسى عليه السلام عضل بذلك على الانبياء ماعدا الخليل ومحمدا صلى الله عليه وسلم
 فان قيل ليس رسالته ايضا تشرى بغير قد كات لا بليس على غيره وجه التسريف كذلك كلامه يكون تشرىفا
 لغير ابليس ولا يكون تشرىفا لابليس قيل محرد الارسلان ليس بتسريف واعمالا يكون لاقامة الحجة بدلالة
 ان موسى عليه السلام ارسله الله الى فرعون وهامان ولم يقصد اكرامهما وانما ارسله ليعلم بانهم عدوان
 وكان كلامه اياه تشرى بقاله وقوله تعالى ويوم يناديهم اى على لسان بعض ملائكتهم (قال) بلاس (فجاء غديتى)
 الباء متعلقة بفعل القسم المحذوف والاعواء الاضلال عن المهج القويم والهجرة فيه للصيرورة اى بسبب
 ان صيرتى غاوى اضلالا عن الهدى محروما من الرحمة لاجلهم اقسام اعرك (لا قعدن لهم) اى لا دم وذريته
 ترصد ابهم كايقعد القضاة للضع على السابلية (صراطك) اى الى صراطك (المستقيم) الموصلا الى الجنة
 وعو دين الاسلام فالقعود كناية عن الاجتهاد فى اغواء بنى آدم قال من هلك بسبب الاجتهاد فى تكبيل امر من
 الامور يقعد حتى يصير فارغ النبل عما يسهله عن اتمام مقصوده ويتوجه اليه بكليته (ثم لا ينهم) بس يام
 بدشان (من اين ايدىهم) اى من قبل الآخرة فاشككهم فيها وايضا من قبل الحسد فازين لهم الحسد على الاكابر
 من العلماء والمشايع فى زمانهم ليطعنوا فى احد لهم واعملهم واقوالهم (ومن خلفهم) من جهة الدنيا ارغبهم
 فيها وايضا من قبل العصية ليطعنوا فى المتقدمين من الصحابة والتابعين والمشايع الما صين ويقدموا عليهم
 ويعضوهم (وعن ايمانهم) من جهة الحسنات وارفعهم فى العجب وارباء وايضا من قبل الانبياء فاحرض
 المردين على سوء الادب فى صحة المشايخ وترك الحشمة والتعظيم والتوسع فى الكلام والمراح له بزلهم عن رتبة
 القول (وعن شمائلهم) من جهة السيئات فازينها لهم وايضا من قبل الخائفة فامرهم بترك اامر المشايخ
 وقواهم لاوردتهم به موارد الرد واهلكهم بسطرات غيرة الولاية وردة بعد التعلل والمقصود من الجهات

الاربع التي يعتاد هجوم العدو منها مثل قصده اياهم للتسويل والاضلال من اى وجه يتسربا بيان العدو من الجهات الاربع ولذلك لم يذكر الفوق والتحت وانما عدى الفعل الى الاولين بحرف الابتداء لانه منهما ما يتوجه اليهم والآخرين بحرف المجاوزة فالآتى مهما كالحرف المتخاف عنهم المار على عرضهم وجانبيهم كما تقول جاست عن يمينه اذا جاست نحو فيا عن جانب يمينه غير ملاصقه له وكذلك انحرفت عنه وتجاوزت ولا نجد اكثرهم شاكرين) اى مطيعين وفى التفسير الفارسي معنى كافرا لم يشدك منهم رائساند وانما قال ظنا لاعلمنا قوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظننا لما رأى فيهم مبدأ التمر متعددا وهو الشهوة والفض و مبدأ الخمر واحد او هو اقل ولقد صدق عليهم ابليس ظننا لما رأى فيهم مبدأ التمر متعددا وهو الشهوة والفض و مبدأ الخمر واحد او هو اقل ولقد صدق عليهم ابليس ظننا لما رأى فيهم مبدأ التمر متعددا وهو الشهوة والفض و مبدأ الخمر واحد او هو اقل

فكان ازديدها كه در نفس ماست * كه ترسم شود ظن ابليس راست * چوملهون بسند آمدش قهرما * خدايش بر انداخت از بهرما * ككاسر بر اريم از بن عار و نيك * كه باوا الصلحيم وياحق بحتك (قال) الله تعالى لا بليس (اخرج منها) اى من الجنة حال كونك (مدأوما) اى مدموما من ذأمة اذا ذمه فالدأوم من المهور العين والذم من المضاعف كلاهما بمعنى واحد وهو التعيب اللصغ (مدحورا) اى مطرودا فاللعين مطرود من الجنة ومن كل خير لعجه ونظره الى نفسه فقيه عبرة لكل مخافق بعده (لما مك منهم) اللام لوطئة القسم من شرطية ومعناه بالارسية * نخدای كه هر كه در پی تو يابد از اولاد ادم (لا ملان جهنم منهم اجمعين) جواب القسم وهو ساد مسد جواب الشرط ومعنى منكم اى منك ومن ذريتك ومن كفار ذرية آدم وفى الحديث نحات النار والجنة فقالت هذه يدخلني الجبارون المتكبرون وقالت هذه يدخلني الضعفاء والمساكين فقال الله تعالى لهذه انت عذابي اعذب بك من اشاء وقال لهذه انت رحتي ارحم بك من اشاء ولكل واحدة منكما ملؤها والناعون للشيطان هم الذين يلتهم من الجهات الاربع المذكورة فيقولون منه ما امره فليحذر العاقل عن متاعته وليجتهد في طاعة الله وعبه حتى لا يدخل النار مع الداخلين وفى الحديث اذا كان يوم القيامة رفع الى كل مؤمن رحل من اهل الملل فقل هذا فداؤك من النار وفى هذا الحديث دليل على كمال اطع الله بعباده وكرامتهم عليه حيث فدئ او اياه باعدائه ويحتمل ان يكون معنى الفداء ان الله تعالى وعد النار لئلاها من الجنة والناس فهى تستجيز الله مو عده في لمشركين وعصاة المؤمنين فيرضيها الله تعالى بما يقدم اليها من الكفار فيكون ذلك كانه داة عن المؤمنين وقال بعضهم معناه ان المؤمنين يتوقون بالكفار من نفع النار اذا مروا على الصراط فيكونون وقاية وفداء لاهل الاسلام قال بعضهم رأيت ابا بكر السجين المقرئ في المنام في الليلة التي دون فيها فقلت له ايها الاستاذ ما فعل الله بك قال ان الله تعالى اقام ابا الحسن العمرى صاحب الفلسفة فدائى وقال هذا فداؤك من النار وقد كان ابو الحسن توفى في الليلة التي توفى فيها ابو بكر المقرئ وفى الحديث يجيى يوم القيامة ناس من المسلمين بذنوب امثال الجبال فيغفرها الله لهم ويضعها على اليهود والنصارى ولا يستعد من فضل الله مع اهل الاسلام والايمان ان يفديهم باهل الكفر والطغيان وذلك عدل من الله تعالى مع اهل المعصية وفضل على اهل طاعته خلافا للمعتزلة فانهم انكروا هذه واستدلوا بقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى والذي صاروا اليه خلاف الكتاب والسنة قل الله تعالى وليدخلن انفسهم واثقالا مع انفسهم فلا يصح استدلالهم بالآية لان كل كافر معاقب بوزره والله اعلم بحقيقة الحال واليه المآل (ويا آدم) اى وقتلا آدم بعد اخراج ابليس من الجنة يا آدم (اسكن انت) اى لازم الإقامة على طريق الاباحة والتكريم (وروجك) حواء والزوج فى كلام العرب هو العدد افراد المزاج اصحابه فاما الاثنان المصطحبان فيقال لهما زوجان (الجنة) اى فيها وهى اماجنة الخلد التي جعلت دار الجزاء وعليه اكثر اهل العلم اوجوه ذكروها فى كتبهم اوجنة فى السماء مطا منها اوجنة فى الارض كانت مرتفعة على سائر قاع الارض ذات اشجار وانمار وطلال ونعيم ونضرة وسرور اعداها الله لهنما وجعلها دار ابتلاء وعليه بعض المحققين من اهل الطاهر والباطل لانه كلف فيها ان لا يأكل من تلك الشجرة ولا يكلف فى الجنة الجزائية ولانه نام فيها واحرج منها ودخل عليه ابليس فيها ولا نوم فى الجنة ولا خروج بعد الدخول ولا يجوز دخول الشيطان فيها بعد الطردوا لاخراج ولقول قاتل انا من اولاد الجنة كما لا يخفى ولما روى ان آدم لما احتضر اشتهى قطفا من غيب الجنة فاطلق بنوه ليطلبوه فلقينهم الملائكة

فقالوا اين تريدون يا بني آدم فقالوا ان ابانا انتهى قطعا من عتب الجنة فقلوا انهم ارجعوا فقد كفتوه فانتبهوا اليه فتبصروا روحه وغسلوه وحنطوه وكفنوه وصلى عليه جبرائيل وبنوه خلف الملائكة ودفنوه وقالوا هذه سنتكم في موتكم قالوا فلم لا ان الوصول الى الجنة التي كان فيها آدم التي انتهى منها القطف كان ممكنا لما ذهبوا يطلبون ذلك فدل على انها في الارض لافي السماء وقد ثبت ان النبل يخرج من الجنة ولا شك انها من حنان الارض وبساتينها والله اعلم (فكلما من حيث شئنا) من اي مكان شئنا ومن اي شيء شئنا من نعم الجنة ونمارها موسعا عليكم (ولا تقربا هذه الشجرة) اختلفوا في هذه الشجرة ايضا وقد ابهم الله ذكرها وتعيينها ولو كان في ذكرها مصلحة تعود اليها لكان في غيرها كذا في آكام المرجان (فتكونا من الطلين) اي قصيرا من الذين ظلموا انفسهم (فوسوس لهما الشيطان) قال في الصحاح فوسوس لهما الشيطان يريد اليهما ولكن العرب توصل بهذه الحروف كلها الفعل انتهى والوسوسة الكلام الخفي المكرر يليقه الشيطان الى قلب البشر ليرين له ما هو المنكر شرعا واول ما ابتدأ به من كيد ابعما انه ناح عليهما نباحا اخرنتهما حين سمعاها فقال له ما يبكيك قل انكي عليكما ثومان فتد ران ما اتخافه من النعمة والكرامة فوقع ذلك في نفسهما ثم اتاهما فوسوس اليهما وقال ما نهيا كما يجي (لبدى لهما) اي ليظهر لهما واللام للعاقبة لان العين انما وسوس لهما ليوقعهما في المعصية لا ليطهور عورتها لكن لما كان عاقبة وسوسته ظهور سوءاتها شبه ظهورها بالغرض الحاصل على الوسوسة ويحتمل ان يكون اللام لام الغرض على انه اراد بوسوسته ان يسوءهما اي يخرجهما بانكشاف عورتها عند الملائكة وكان قد علم ان لهما سوءة بقراءته كتب الملائكة ولم يكن آدم يعلم ذلك وفي كون الانكشاف غرضا لابلس دليل على ان كشف العورة في الخلوة وعند الزوج من غير حاجة قبح مستهجن في الطماع ولم يقع نظر على رضى الله عنه الى عورته حذرا من ان يراها بالعين التي يرى بها جلال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا كان النظر الى سوءته بهذه المرتبة فظنك بالنظر الى سوءة اخرى وما شد قبح كشف العورة قالت عائشة رضى الله عنها ما رأيت مني ولا رأيت منه اي العورة (ما وورى عنهما) اي الذي ستر عنهما وهو محمول وارى (من سوءاتهما) اي عورتها وكذا لا يريانها من انفسهما ولا احدهما من الآخر لانهما قد البسا ثوبا يستر عورتها والسوءات جمع السوءة والتصغير بلفظ الجمع عن اثنين لكرامة اجتماع لفظي انتبيه ويحتمل ان يكون الجمع على اصل وضعه باعتبار ان كل عورة هي الدبر واخرج وذلك اربعة فهي جمع . سميت العورة سوءة لانه يسوء الانسان انكشافها (وقال) عطف على وسوس بانا وتفصيلا لكيفية وسوسته (ما نهيا كما ريكما عن هذه الشجرة) اي عن اكلها لامرهما (الا) كراهة (ان تكونا ملكين) اي كالملائكة في لطافة البنية والاستغناء عن التذنى بالاطمية والاشربة ونحوهما وفضل الملائكة من بعض الوجوه لا يدل على فضلهم على الانبياء مطلقا لجواز ان يكون لنوع البشر فضائل اخر راجحة على ما للملك فليس المراد انقلاب حقيقة الثبوت البشرية الى الحقيقة الملكية فانه محال قال سعدى المفتي فيه بحث اذا مانع منه عند الاشاعة لتجانس الاجسام انتهى واعلم ان الله تعالى بان بين الملائكة والجن والانس في الصورة والاشكال فن حصل على بنية الانسان ظاهرها وباطنها فهو انسان فلو قلب الانسان الى بنية الملك لخرج بذلك عن كونه انسانا لكن الملك والشيطان لا يخرجان بالمشكلات الظاهرية المختلفة عن حقيقتهما (او تكونا من الحديد) الذين لا يموتون ويخلدون في الجنة (وقاسمهما) اي اقسام لهما فالقسم انما وقع من ابلس فقط الا انه عبر عن اقسامه بزنة المفاعلة للدلالة على انه اجتهد في القسم اجتهدا المقاسم وهو الذي حلف في مقابلة حلف شخص آخر (اني لهما من الناصحين) فلي اقول والنصح بذل المجتهد في طلب الخير في حق غيره (فدلها) فتر لهما الى الاكل من الشجرة وحطهما من المرتبة العالية وهي مرتبة الطاعة الى المنزلة السافلة وهي الحالة المعصية والتدلية ارسال النبي من الاعلى الى الاسفل كارسال الدلو في البئر (بعور) اي بسبب تغريه اياهما باليمين بالله كاذبا وكان العين اول من حلف بالله كاذبا وظن آدم ان اجدا لا يحلف بالله كاذبا فاغتر به فان شأن المؤمن ان يعتقد بصدق من حلف بالله لتسكن عظمة اسم الله تعالى في قلبه وكان بعض العلماء يقول من خادعنا بالله خدعنا وفي الحديث المؤمن غر كريم والغابرجب لئيم (فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوءاتهما) اي فلما وجدا طعمها آخذين في الاكل منها اخذهما العقوبة وشؤم المعصية فنهافت عنهما السوءة وظهرت لهما عورتهم فاستحييا وفي الاخبار ان غيرهما لم ير عورتها قبل كان

لباسهما في الجنة ظفرا في اشد اللطافة واللين والبياض يكون حاجبا من النظر الى اصل البدن فلما اصابا الخطيئة نزع ذلك عن بدنهما وبقي عند رؤس الاصابع نذيرا لما فات من النعم ومجديدا للندم وقيل كان لباسهما نورا يحول بينهما وبين النظر الى حد البدن وقيل كان حلة من حلال الجنة (وطفة يا خصفان) اي اخذ ابرقعاں ولبقان ورقة فوق ورقة (عليهما) اي على بدنهما او على سوءاتهما من قبل صغت قلوبهما في التعبر عن المثني بالجمع لعدم التباس المراد بخزان يرجع اليه ضمير التثنية (من ورق الجنة) قيل كان ذلك ورق التين ولم يستره من الشجر الاشجر التين فقال الله تعالى كما سترت آدم اخرج منك المعنى قل الدعوى وسائر الاشجار ينخرج منها الدعوى قيل المعنى فلهذه الحكمة ينخرج ثم سائر الاشجار في كإمها اولا ثم تطهر الثمرة من الكمام ثانيا وشجرة التين اول ما يبدو ثمه يبدو بارزا من غير كمام وفي الآية دليل على ان كشف العورة قبيح من لدن آدم عليه السلام الا ترى انهما كيف بادرا الى الستر لما تقرر في عقلهما من فهم كشف العورة (وناداهما ربهما) مالك امرهما بطريق العتاب والتوبيخ يحتمل ان يكون ذلك باو اوحى اليهما بواسطة الملك ذلك الكلام او بان التمسهما ذلك في قلبهما قيل كانت تخبئتهما بهذا العتاب اشد عليهما من كل محبة اصابتهما (الم ايهما) وهو تفسير لانداء فلا محل له من الاعراب (عن تلبكما التجربة واكل لهما) عطف على انهكما اي الم اقل لكما (ان الشيطان لهما عدومين) اشارة الى قوله تعالى ان هذا عدوك ولزوجك فلا يخبر حكما من الجنة فتشقى ولكما متعلق بعدولما فيه من معنى الفعل (روى) ان الله تعالى قال لا دم الم يكن فيما فختك من شجر الجنة منذ وحة عن هذه الشجرة فقال بلى وعزتك ولكن ما طفت ان احدا من خلقك يحلف بك كاذبا قال فعزني لا هبطتك الى الارض ثم لاسال العيش الا كذا ما هبط وعلم صنعة الحديد وامر بالحرث فحرث وسقى وحصد وداس وذرى وطحن وعجن وخبز (قال) اعترافا بالخطيئة وتسارعا الى التوبة (ربنا) اي ياربنا (طلبا لنفسنا) اي ضررنا بالعصية وعرضنا للاخراج من الجنة (وان لم تعفنا) اي تيسر علينا ذنوبنا (وترحنا) بقبول توبتنا (للكوس من الخاسرين) اي الهالكين الذين باعوا حطهم في الآخرة شهوة ساعة وهو دليل على ان الصعائر معاقب عليها ان لم تغفر والمغفرة مستكوك فيها فكان ذنب آدم صغيرة لانه لم يأكل من التجربة قصد المحاسبة بحكم الله تعالى بل انما كل بناء على ملة اللعين حيث اورثت فيه ميلا طبعيا ثم انه كف نفسه عنه مراعاة لحكم الله الى ان نسي ذلك وزال المانع عن اكله فحمل طبعه عليه ولانه انما اقدم عليه بسبب اجتهاد اخطأ فيه فانه ظن ان النهي للتنزيه او ان الاشارة في قوله ولا تقربا هذه الشجرة الى عين تلك الشجرة فتناول من غيرها من نوعها وقد كان المراد بها الاشارة الى النوع كما روى انه عليه السلام اخذ حريوا وذها بيده وقال هذان حرامان على ذكورا متى حل لاناها (قالا) الله تعالى (اهبطوا) خطاب لا دم وحواء وذريتهما اولهما ولا بليس (بعضكم لبعض عدو) جملة حالبة من فاعل اهبطوا اي متعادين فطبع البليس على العداوة كقطع العقب على اللدغ والذئب على السلب فعادى آدم لذهاب رياسته بين الملائكة بسبب خلافة آدم وامرنا بمعاودة البليس لان الابن يعادى عدو ابيه (ولكم في الارض مستقر) قرار كما هي وآرام حاي (ومتاع) اي تمتع وانتماع (الى حين) هو حين انقضاء آجالهم فاغتم ادم وظن انه لا يرجع الى الجنة (قال) الله تعالى (فيها يحيون) اي في الارض تعيشون (وفيها تموتون) وتقرون (ومنها تخرجون) للجزاء فعلم آدم من مصعون هذا الخطاب انه يعود الى الجنة فصار متسلبا بفضل الله تعالى ووعد به قال الامام القشيري ونعم ما قال اصبح آدم عليه السلام نحسود الملائكة مسجودا لكافهم على رأسه تاج الوصلة وعلى حسده لباس الكرامة وفي وسطه نطاق القرية وفي جيبه قلادة الزلفي لاحد من المخلوق فوقه من الرتبة ولا شخص مثله في الرفة يتوالى عليه الداء كل لحظة يا آدم يا آدم فلم يسح حتى نزع عنه لباسه وسلب استئناسه وتبدل مكانه وتشوش زمانه فاذا كان شؤم معصية واحدة على من اكرمه الله بكل كرامة هكذا فكيف شؤم المعاصي الكثيرة علينا انتهى (قال الحافظ) چه كونه دعوى وصلت كنهم بمجانكة شدست * تتم وكيل قضاود لم ضمان فراق * وقضاء الله تعالى يجري على كل احد نديا كان او وليا * نه من از پرده تقوى بدر افتادم ورس * پدرم نيز بهشت ابد از دست بهشت * واعلم ان آدم تناول من شجرة الحبة حقيقة فوقع في شكة الحنة وامر بالصبر على الهجر ووعد بالوجد بعد الفقد فكان ما كان من التزيات المعنوية بعد التزلات الصورية * مقام عيش ميسر نبي شود بي رنج * بلى بحكم

بلايته اندك است * وشجرة اعلم المجرد منهى عن ان يقربها احد بدون المكاشفة والمساهدة والمعاضة فان صاحبه محبوب ومحروم من لذات ثمرات الحقيقة فلتكن المساهدة همته من اول امره الى ان يصل الى زروة الكمال قبل محيى الآجال فان فاجأه الموت وهو فى الطريق قاله تعالى يوصله الى مطلبه ولو فى الرزخ وايضا لا ينبغي لاحد ان يقرب من شجرة تدبير فان التدبير كاف لكل غي وفقير الا ترى الى قيام الصلوات فانه اشارة الى التدبير الا ترى وهو الفؤيض والركوع اشارة الى التدبير الابدى وهو التسليم والسجدة اشارة الى القضاء الكلى عنهما اذ كمالايد من الخلق يمثل هذه الصفات لا بد من القضاء عنهما فى غاية الغايات قال تعالى فيها تحيون اى فى المحبة وصدق الطاب وقرع باب الفرج بالصبر والثبات على العبودية وفى طلب الحق تموتون على جادة الشريعة باقداً الطريقة ومنها تخرجون الى عالم الحقيقة يدل عليه قوله عليه السلام كما تعشون تموتون وكما تموتون تهون * بكوش نواجذ وازعشق بنى نصيب مباح * كمتده رائخرد كس بعيب بنى هنرى * مراد بنى ظلمات آنكه رهماني كرد * دعای نيم شبى بود و كربة سحرى (بابنى آدم) خطاب للناس كافة روى ان العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة ويقولون لا تطوف فى ثياب عصبتا الله فيها فترلت الى آحر الآيات الثلاث (قد اتركنا عليكم لباسا) اى خلقناه لكم بازال سببه من السماء وهو ماء المطر فاستبنته الارض من القطن والكتان من ماء السماء وما يكون من الكسوة من اصواف الالعام فقوام الانعام ايضا من ماء السماء واعلم ان السماء فاعلة والارض قالة والحوادث الارضية منسوبة الى السماء فكل ما فى الارض انما هو بتدبيرات سماوية (يوارى-وآيكم) اى يستعزوا انكم فكشف العورة مع وجود ما يسترها من اللباس فى غاية القباحة ولا شك ان الشيطان اغوى من فعل ذلك كما اغوى آدم وحواء حدث لهما سوءا فلهما وسوءا فلهما بالله من شره (وربنا) هو من قبل ما حذف فيه الموصوف واقفيت صفته مقامه كانه قيل ولباسا ريشاى ذاريش وزينة تجملون به عبر عن الزينة بالريش تشبيها لهما بريش الطائر لان الريش زينة الطائر كما ان الله اس زينة لنى آدم كانه قيل اتركنا عليكم لباسا يوارى سوءاتكم ولباسا يزنيكم فان الزينة غرض صحيح قال تعالى لتركبوها وزينة (قال الحسين الكاشفى) در تفسير امام زاهد فرموده كه لباس آنست كه از پنبه باشد وريش از بريش وكن وكن وشم (ولباس التقوى) اى خشية الله تعالى متداخلة خبره قوله (ذلك خير) شبهت التقوى باللبوس من حيث انها تستر صاحبها وتحفظه مما يضره كما يحفظه الملبوس قال قتادة والسدى هو العمل الصالح لانه اتى من العذاب كانه قال لباس التقوى خير من الثياب لان الفاخر وان كان حسن الثياب فهو بادية العورة قال الشاعر

انى كأتى ارى من لحيائه * ولا امانة وسط القوم عربا

(قال الحافظ) قلندران حقيقت بنيم جون نخرند * قباى اطلس آنكس كه از هنر عاريت (وفى التفسير الفارسي) ولباس التقوى وپوشش تقوى يعنى لباسى كه براى تواضع پوشند چون بپوشينها وجامهاى درشت ذلك خبر آن بهتر است كه از لباسهاى نرم * وفى الحديث من رقى ثوبه رقى دينه وقيل اول من لبس الصوف آدم وحواء حين خرجا من الجنة وكان عسى عليه السلام بلبس الشعر وياكل من الشجر ويبت حيث امسى فلبس الصوف والشعر علامة التواضع وفيه تشبيه بالمساكين والعاقل من اختار ما اختاره الصالحاء (قال الصائب) جعنى كه پشت كرم بعشق خدايند * ناز سمر ومنت سنجاب ميكشند * واعلم ان لكل جزء من اجزاء الانسان لباسا يوارى سوءا ذلك الجزء من ظاهره وباطنه فلما سالت سريرة يوارى سوءا الافعال القبيحة باحكام الشريعة فى الظاهر وسوءا الصفات الذميمة النفسانية والحيوانية باداب الطريقة فى الباطن والتقوى هو لباس القلب والروح والسر والحنى ولباس القلب من التقوى هو الصدق فى طلب المولى يوارى سوءا طبع الدنيا وما فيها ولباس الروح من التقوى محبة الحق تعالى يوارى به سوءا التعلق بغير المولى ولباس السر هو شهود انواع اللقاء يوارى به سوءا رؤية ماسوى الله تعالى ولباس الحنفى هو البقاء بهوية الحق يوارى به سوءا هوية الخلق يعنى همه تعينات مضاعف ومتلاشى كردد وحبائب پندار از سر موجودات متكرر كشيدند و دوسر لى الملك اليوم و غره و حدث وقهار جلوه نمايد * مالك الملك اوست او خود مالكست * غير ذاتش كل شىء لكست كل شىء ما خلا الله باطل * ان فضل الله غيم هاطل * ملك آمد پيش ووجهش نيسنيست * هستى

اندر نيتي خود طرفه ايست (ذلك) اي ازال الالباس (من آيات الله) الدالة على فضله ورحمته (اعلمهم
يدكرون) فيعرفون نعمته حيث اغناهم باللباس عن حصف الورق او يتعطون فيتورعون عن اقتسام
بحو كشف العورة وفي الاسرار المحمدية العلم مشكون بالارواح وليس فيه موضع بيت ولا راوية الا وهو معبور
بما لا يعلمه الا الله وما يعلم جنود ربك الا هو قل حجة الاسلام في كتابه معراج السالكين والدليل على ذلك امر
الهي عليه السلام بالنس في الخلوة وان لا يجتمع الرجل امرأته عريابين وكان الحسن والحسين وعدد الله
ابن جعفر يدخلون الماء وعليهم السراويلات تسرا عن سكان الماء يحكي عن احمد بن حنبل قال كنت يوما
مع جماعة يتجردون ويدخلون الماء فاستعملت خبر النبي عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
فلا يدخل الحمام الا متزرا فلم اتجر دفرأيت تلك الليلة في المنام كان قالا يقول اشريا احمد فان الله تعالى
قد غفر لك باستعمال السنة فقلت ومن انت قال تاجبرائيل فقد جعلك الله اماما ما يقتدى بك قال في الشريعة
وينوي بلبس الثياب ستر العورة والعيب الواقع في البدن والبرز بها توددا الى اهل الاسلام لاحتل النفس
فان ذلك اللبس تلك النية يصفي وينور العقل عن الكدورات تصعب بحيث لا يسويه شيء من اهوية النفس
وحطوطها ويوجر عليه تلك النية قيل الاعممال السهيمة ما كان بغير نية فعلى العاقل جمع الهمم بحيث
لا يسبح في السر ذكر غيره تعالى (يا اي آدم لا يمتك الشيطان) لا يوقعكم في الفتنة والمخذبان يمنعكم
من دخول الجنة باغوائكم (كما حرج اويكم من الجنة) نعمت لمصدر مخذوف اي لا يفتنكم فتنة مثل فتنة
احراج اويكم آم وحواء من الجنة فانه اذا قدر بكيد على ازالهما فان يقدر على ازال اولاده اولى فوجب
عليكم ان تحتزوا عن قول وسوسه والتهوى في اللفظ للشيطان والتمس نهيم عن اتباعه والافتتان به وهو
انما من لا تقبلوا فتنة الشيطان (يتزع عنهما باسهما) حال من اويكم وعن ابن عباس رضي الله عنه لاسهما
كان من الظفر اي كان يشبه الطفر فانه كان مخلوقا عليهما خلفه الطفر واسند نزع الالباس الى الشيطان
مع انه لم يشر ذلك لكونه سببا في ذلك النزاع (ليريهما سوءه) اي ليظهر لهما عورتاهما وكانا قبل
ذلك لا يريانها من انفسهما ولا احدهما من الآخر كما روى ان آدم كان رجلا طوالا وكانه نخلة سحق كثير
شعر الرأس فلما وقع بالخطيئة مدت سوائه وكان لا يراها فاطباق هارافى الجنة فعرضت له شجرة من شجر الجنة
خضمت بشعره فقال لهما ارساني فقلت است مرسانك فنداه ربه يا آدم اني تقر قال لا ولكن استحييت (انه)
اي الشيطان والاشان (راء هو وقيله) اي جنوده وذريته (من حيث لا ترونهم) من لا يتداه غايه الرؤية وحيث
ظرف لما كان انتفاء الرؤية ومضاء بالفارسية * ازجاي كه شمع اور انمي بيند يعنى اجسام ابشان از غابت رقت
واطافت در فطر شاممي آيد وابشان اجسام شمارا بواسطه غاطت وكثافت مى بينند حذر ارچنين دشمن
لازمست (وفي المتنوى) ازبني برخوان كه ديرو قوم او * مى برند از حال انسى خفيده بو * از رهى كه
انس ازان آگاه نيست * زانكه محسوس درين اشباه نيست * مسلكى دارند از ديده درون *
مازند ديهامى ابشان سر بكون * دمدم مضط وزيانى ميكند * صاحب نقب وشكاف وره زند *
ورؤيتهم اياما من حيث لازاهم في الجنة اي في بعض احوالهم وهو حال سقاءهم على صورهم الاصلية لا يقتضى
امتناع رؤيتنا اياهم بان تعلموا انسا كما توار من ان بعض الناس رأى الجن جهارا علنا قال في آكام المرجان
في احكام الجن او كشف الله اجسامهم وقوى شعاع ابصارنا رأيتاهم اولو كشفهم وشفاغ ابصارنا على ما هو عليه
من غير ان يقوى رأيتاهم الا ترى ان الريح مادامت رقيقة لطيفة لا ترى فاذا كثفت باختلاف العبار رأيتاهم
ولم يمنع دخولهم في ابداننا كما يدخل الريح والنفس المتردد الذي هو الروح في ابداننا من الخرق والحلل
وفي الحديث ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وقد يحتاج في اراء المصروع ودفع الجن عند
الضرب فيضرب بعصا قوية على رجليه نحو ثلاثمائة اوار بمائة ضربا او اقل او اكثر والضرب انما يقع على الجنى
ولا يحسن به المصروع واو كان على الانسى لقته وكذا يجوز دخولهم في الاحجار اذا كانت مختلطة كما يجوز
دخول الهواء فيها فان قلت اودخل الجن في جسد ابن آدم لتداخلت الاجسام ولا حرق الانسان قلت
الجسم اللطيف يجوز ان يدخل الى مخاريق الجسم الكثيف كالهواء الداخل في سائر الاجسام ولا يؤدى ذلك
الى احتماع الجواهر في حيز واحد لانها لا تجتمع الا على طريق الجساروة لا على سبيل الملول وانما يدخل

في اجسامنا كما يدخل الجسم الرقيق في الطروف والجل ليس وانما يحرق بل هم خلقوا من نار في الاصل كما خلق
آدم من التراب فالسنة باعتبار الجزء الغالب قال في بحر الحجة اني الاشارة انهم انما يروى منكم من حيث البشرية
التي هي منشأ الصفات الحيوانية انكم محببون بهذه الصفات عن رؤيتهم لان حيث الروحانية التي هي
منشأ علوم الاسماء والمعرفة فانهم لا يروى منكم في هذا المقام وانتم ترونهم بالنظر الروحاني بل بالنظر الى باني انتهى
ثم قوله انه يراكم تعاليل لانهم يبين انه عدو صعب الاحتراز عن ضرره فان العدو الذي يراك ولا تراه شديد المؤنة
لا يتخلص منه الا من عصمه الله فلا بد ان يكون العاقل على حذر عظيم من ضرره فان قيل كيف نبحر بهم
ويحتجز عنهم ونحن لانراهم قلنا لم نؤمر بحجارتهم اعيانهم وانما امرنا بدفع وسوستهم وعدم قبول ما لقاها في قلوبنا
بالاستعاذة منه الى الله تعالى (روى) عن ذي النون المصري انه قال ان كان هو يراك من حيث لا تراه فان الله
يراه من حيث لا يري الله فاستعن بالله عليه فان كيد الشيطان كان ضعيفا (انا جعلنا الشياطين اولياء للذين
لا يؤمنون) بما اوجدنا بينهم من التناسل في الخذلان والعوابة فصار بعضهم قريين بعض واغواه فالاولياء
جمع ولي بمعنى الصديق ضد العدو يقال منه تولاه اي اتخذه صديقا وخيلا وذكرا عن وهب بن منبه انه قال امر
الله تعالى ابليس ان يأتي محمدا عليه السلام ويحييه عن كل ما سألته فجاء على صورة شيخ وبه عكازة فقال له
من انت قال انا ابليس قال لما ذبحت قال امرني ربى ان آتيك واجيبك فاخبرك عما تسألني فقال عليه الصلاة
و السلام فكلم اعداؤك من امتي قال خمسة عشر انت يا محمد وامام عادل وغني متواضع وتاجر صدوق
وعالم متخشع ومؤمن ناصح ومؤمن رحيب القلب وثابت على التوبة ومتورع عن الحرام ومديم على الطهارة
ومؤمن كثير الصدقة وحسن الخلق مع الناس ومن ينفع الناس وحامل القرآن مديم عليه وقائم الليل والناس
نيام قال فكلم رفقائك من امتي فقال عشرة سلطان جائر وغني متكبر وتاجر خائن وشارب الخمر والقنات
وصاحب الرياء وآكل مال اليتيم وآكل الربا ومانع الزكاة والذي يطل الامل فهو لاء اصحابي واخواني فظهر
ان الشياطين كما انهم اولياء لاهل الكفر كذلك هم اولياء لمن هو في حكم اهل الكفر من اهل المعصية ونسأل الله
العناية والتوفيق ويحكى ان الخبيث ابليس تبدي ليحيي بن زكريا عليهما السلام فقال اني اريد ان انصحك
قال كذبت انت لا تصحني ولكن اخبرني عن بني آدم قال هم عندنا على ثلاثة اصناف اما الصنف الاول منها فاشد
الاصناف علينا نقل عليه حتى نفسته ونفسي منه ثم يفرع الى الاستغفار والتوبة فيفسد علينا كل شيء
ادركنا منه ثم نعود له فيعود فلان نحن نأمن منه ولا نحن ندرك منه حاجتنا فحين من ذلك في عناء واما الصنف
الثاني فهم في ايدينا بمنزلة الكرة في ايدي صبيانكم تتلقفهم كيف يشئنا قد كفونا انفسهم واما الصنف الاخر فهم
مثلك معصومون لا نقدر منهم على شيء قال يحيى بعد ذلك هل قدرت مني على شيء قال لا الامرة واحدة فالك
قدمت طعاما تأكله فلم ازل اشهيه اليك حتى اكلت منه اكثر مما تريد فممت تلك الليلة فلم تقم الى الصلاة كما كنت
تقوم اليها فقال له يحيى لا جرم اني لا استع من طعام اذا قال له الخبيث لا انصح آدميا بعدك ولقي يحيى بن زكريا
ابليس في صورته ايضا فقال له اخبرني من احب الناس اليك وابغض الناس فقال احب الناس الى المؤمن
الخير وابغضهم الى الفاسق السخي قال يحيى وكيف ذلك قل لان الخير قد كفاني بخلة والفاسق السخي اتخوف
ان يطلع الله عليه في سخاه فيقله ثم ولي وهو يقول لولا انك يحيى لم اخبرك كذا في آكام المرحان في احكام الجن
(واذا علموا) اي كفار قرأيش (فاحشة) اي فعلة متناهية في القبح كعبادة الصنم وكشف العورة في الطواف
ونحوهما (قالوا) جوابا للناهي عنها محتجين على حسنهما بامر من الاول تقليدا لآباء وهو قولهم (وجدنا عليها
آبائنا) والثاني الافتراء على الله وهو قولهم (والله امرنا بها) فاعرض الله تعالى عن رد احتجاجهم الاول
لظهور فساده فان التقليد لا يعتبر دليلا على صحة الفعل الذي قام الدليل على بطلانه وان كان معتبرا في غيره
ورد الثاني بقوله (قل ان الله لا يأمر بالبحشاء) لان عادته تعالى جرت على الامر بمحاسن الافعال والحث
على مكارم الخصال (اتقولون على الله ما لا تعلمون) انه امركم بذلك وذلك لان طريق العلم اما السماع
من الله تعالى ابتداء اي من غير توسل رسول يبايعهم ان الله تعالى امرهم بذلك وانتفاؤه بظاهر اما المعرفة
بواسطة الانبياء وهم ينكرون نبوة الانبياء على الاطلاق فلا طريق لهم الى العلم باحكام الله تعالى فكان قولهم
والله امرنا بها قولاً على الله بما لا يعلمون وهو اي قولهم اتقولون من تمام القول المأمور به والمهمزة لانكار الواقع

واستفاحه والاشارة في الآية ان العاشقة طلب الدنيا وحبها والحرص على جمعها فان الخش الفواخش حب الدنيا لانه رأس كل خطيئة والمعنى اذا وقع اهل العفة في طلب الدنيا وزينتها والتمتع بها بخلق الشياطين وتديرهم وتزينهم فيدعوهم داع الى الله وطلبه وترك الدنيا وطلبها قالوا وجدنا عليها آياتنا اي على محبة الدنيا وشهواتها والله امرنا بها اي بطلبها بالكسب الحلال قل ان الله لا يأمر بالافحشاء اي لا يأمر بحب الدنيا والحرص على جمعها وانما يأمر بالكسب الحلال بقدر الحاجة الضرورية لقوام القالب بالقوت والملابس ليقوم باداء حق العبودية اتقولون على الله ما لا تعلمون اي اتفترون على الله ما لا تعلمون آفته ولا وبال ما قفته ولا تعلمون ان ذلك من فتنة الشيطان وتزينه واغوائه كذا في التأويلات الجمية (وفي المنوى) اين جهنم حيفه است ومردار ورخيص * برجنين مردار چون باشم حريص (قل امر ربي بالتوسط) بيان للأمور به اثر ربي ما استند اليه امر به تعالى من الامور المنهي عنها والتوسط العدل وهو الوسط من كل شيء المتجاوز عن طرفي الافراد والتفريط وفي الخبر خيرا لامور اوساطها

توسط اذا ما شئت امر اقاته * كلا طرف في قصد الامور ذميم

(وافيوا وجوهكم) عطف على امر بتقدير قل لئلا يلزم عطف الانشاء على الاخبار اي وقل لهم توجهوا الى عبادته مستقيمين غير عادلين الى غيرها وافيوا وجوهكم نحو القبلة (عند كل مسجد) يحتمل ان يكون اسم زمان وان يكون اسم مكان اي في كل وقت سجودا ومكان سجود والمراد بالسجود الصلاة بطريق ذكر الجزء وارادة الكل وقال الكلبي معناه اذا حصرت الصلاة واتم في مسجد فصلوا فيه ولا يقول احدكم اصلي في مسجدى واذ لم يكن عند مسجد ايات اي مسجد شاء وايصل فيه وفي الفروع مسجد المحلة افضل من الجامع اذا كان الامام عالما ومسجد المحلة في حق السوق نهارا ما كان عند حانوته نهارا وليلة ما كان عند منزله قال الحد ادى وهذه الآية تدل على وجوب فعل الصلاة المكتوبة في الجمعة وفي الحديث من سمع النداء فلم يجبه فلا صلاة له الا من عذر وصلاة الجماعة افضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة وذلك لان كل صلاة اقيمت في الجماعة كصلاة يوم وليلة اذا اقيمت بغير جماعة لان فرائض اليوم والليلة سبع عشرة ركعة والرواتب عشر فاجمع سبع وعشرون قال العلماء كل ما شرعت فيه الجماعة كالفرائض والتراويح ونحوها فالمسجد فيه افضل من ثواب المصلين في البيت بالجماعة لان فيه اظهار شعار الاسلام كما ان ثواب المصلين في البيت وحده انا دون ثواب المصلين في البيت بالجمعة (وادعوه) اي واعدوه فهو من اطلاق الخاص على العام فان الدعاء من ابواب العبادة وهو الخضوع للسارى مع اظهار الافتقار والاستكانة وهو المقصود من العبادة والعمدة فيها (بمخلصين له الدين) اي الطاعة فان مصيركم ايدي في الآخرة * فردا كه يبتكاه حقيقت شود پديد * شرمنده ره روى كه عمل رحماز كرد (كما دكم) اي انتأكم ابتداء (تعودون) اليه باعاده فيجازيكم على اعمالكم والكاف في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف تقديره تعودون عودا مثل ما بدأكم وهو بالهمزة بمعنى اسأ و اخترع وانما شبه الاعادة بالابداء تقرير الامكانها والقدرة عليها يعني قيسوا الامانة بالابداء فلا تتركوها فان من قدر على الانشاء قدر على الاعادة اذ ليس بعثكم اشد من ابتداء خلقكم (فريقا) منصوب بما بعده (هدى) بان وفقهم للايمان (وفريقا) نصب بفعل مصر يفسره ما بعده من حيث المعنى اي واصل فريقا (حق عليهم) سزاوار كشت برايشان (الضلالة) يقتضى القضاء السابق التابع للشيئة المبينة على الحكم البالغة (انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله) تعليل لما قبله اي حقت عليهم الضلالة لاتخاذهم الشياطين اولياء وقولهم مادعوا اليه بدون التأمل في التمييز بين الحق والباطل وكل واحد من الهدى والضلال وان كان يحصل بخلق الله تعالى اياه ابتداء الا انه يخلق ذلك حسبا اكتسه العدو وسعى في حصوله فيه (ويحسبون انهم مهتدون) اي يظنون انهم على الهدى وفيه دلالة على ان الكافر المخطئ والمعاند سواء من حيث انه تعالى ذم المخطئ الذي ظن انه في دينه على الحق بانه حق عليه الضلالة وجعله في حكم الجاحد المعاند فعلم انه ان مجرد الظن والحسبان لا يكفي في صحة الدين بل لابد فيه من الجزم واليقين لانه تعالى ذم الكفار بانهم يحسبون انهم مهتدون ولو كفى مجرد الحسبان فيه لما ذمهم بذلك فعلى العاقل تحصيل اليقين وترك التقليد والافتداء باصحاب التحقيق والتوحيد فان المرأ لا يعرف حاله ومقامه الا بالتعريف (ونعم ما قال الصائب) واقف غيبش وندكم كرد اندراه *

تارهر وان براهماني نمي رسند * وكل واحد من التقليد الباطل والشك والرياء وحب الدنيا وحب الخلق
 مذموم لا يجدي نفعا وعن ذي النون رضي الله عنه قال بينما انا في بعض جبال لكان اذ برجل قائم يصلي
 والسباع حوله ترتبض فلما اقبل نحوه نفرت عنه السباع فاوجز في صلاته وقال يا ابا الفيض لوصفوت لعلبت
 السباع وحت اليك الجبال فقلت ما معني قولك لوصفوت قال تكون لله خالصا حتى يكون لك مريدا قال فقلت
 فيم الوصول الى ذلك قال لا تصل الى ذلك حتى تخرج حب الخلق من قلبك كما خرج الشرك منه فقلت هذا
 والله شديد على فقال هذا اسرار الاعمال على العارفين قولابة الخلق مطلقا اذا كانت سبيلا للضلالة فساظك
 بولاية الشياطين سواء كانوا شياطين الانس او شياطين الجن فلا بد من محبة الله تعالى فويل لمن جاوز محبة
 الله تعالى الى محبة ماسواه وقد ذمه الله بقوله من دون الله نسأل الله تعالى ان لا يرغب قلوبنا بعد ما هدانا
 الى محبته وارشدنا الى طريق طاعته وعبادته (ياي آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) الزينة وان كانت اسما
 لما يتزين به من الثياب الفاخرة الا ان المفسرين اجعوا على ان المراد بالزينة ههنا الثياب التي تستر العورة
 استدلالا بسبب نزول الآية وهو ان اهل الجاهلية من قبائل العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة وقالوا لا تطوف
 في ثياب اصبتا فيها الذنوب وذنسناها بها فكان الرجال يطوفون بالنهار والنساء بالليل عراة فامرهم الله
 تعالى ان يلبسوا ثيابهم ولا يتعروا عند كل مسجد سواء دخلوه للصلاة او للطواف وكانوا قبل ذلك يدعون ثيابهم
 وراء المسجد عند قصد الطواف وفي تفسير الحدادي كانوا اذا قدموا منى طرح احدهم ثيابه في رحله فان طاف
 وهي عليه ضرب وانتزعت منه وكان المرأة تطوف بالليل عراة لانها كانت تتخذ سيورا مقطعة تشدها
 في حقوبها فكانت السيور لا تسترها ستراناما وهذه الآية اصل في وجوب ستر العورة في الصلاة والمعنى
 خذوا ثيابكم لمواراة عورتكم عند كل مسجد لطواف او صلاة قال شيخ الاسلام خواهر راده فيه دليل على ان
 اللبس من احسن الثياب مستحب حالة الصلاة لان المراد من الزينة الثوب بطريق اطلاق اسم السبب على
 السبب انتهى فاخذ الثوب واجب ولباس التجميل مستنون وكان ابو حنيفة رحمه الله اتخذ لباسا للصلاة الليل
 وهو قبض وعمامة ورداء وسراويل قيمة ذلك الف وخمسمائة درهم يلبس كل ليلة ويقول التزين لله تعالى اولى
 من التزين للناس قال الفقهاء ولا اعتبار لستر الظلمة لان الستر وجب لحق الصلاة وحق الناس وفي التفسير
 الفارسي * كفته اند بزبان علم ستر عورتست براي نماز ويزبان كشف حضور دلست براي عرض راز * ذوق
 طاعت في حضور دل نيابد هيچ كس * طالب حق رادل حاضر برين درگاه رس (واكلوا واشربوا)
 باطاب لكم من الاطعمة والاشربة (روى) ان بني عامر في ايام حجهم كانوا لا يأكلون الطعام الا قوتا ولا يأكلون
 دسما يعطون بذلك حجهم فهم المسلمون به فزلت والاشارة كلوا مما يابا كل اهل البيات في مقام العبودية
 واشربوا مما يشربون كما قال عليه السلام ابيت عند ربي يطعمني ويسقيني وكان عليه السلام يخص رمضان
 من العبادات بما لا يخص به غيره من الشهور حتى انه كان يواصل احيانا ليوفر ساعات ليله ونهاره على العبادة
 وكان ينهي اصحابه عن الوصال فيقولون له فالك تواصل فيقول لست كاحدكم اني ابيت وفي رواية اظل عند ربي
 يطعمني ويسقيني وقد اختلف العلماء في هذا الطعام والشراب المذكور على قولين احدهما انه طعام وشراب
 حسي بالقيم قالوا وهذا حقيقة اللفظ ولا يجب العدول عنه وكان يؤتى بطعام من الجنة والثاني ان المراد به
 ما يغذيه الله به من معارفه وما يفيض على قلبه من لذة مناجاته وقرعة عينه لقربه ونعيم محبته وتوابع ذلك من
 الاحوال التي هي غذاء القلوب ونعيم الارواح وقرعة الاعين وبهجة النفوس (حكى) ان مریدا خدم الشيخ منصور
 الخلاج في الكعبة حين كان محاورا سنتين قال كان يجيئ له طعام من ارباب الخيرات فاضعه عنده ثم اجده
 في الصبح من غير نقصان فاطعمه فقيرا فارأته في السنتين اكل لقمة قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي
 ان النبي عليه السلام انما اكل في الظاهر لاجل امته الضعيفة والافلا احتياجه الى الاكل والشرب وما روى
 من انه كان يستد الجحر فهو ليس من الجوع بل من كمال لطافته لئلا يصعد الى الملكوت فكان يشد الجحر حتى يحصل
 الاستقرار في عالم الارشاد قال يعني انه صلى الله عليه وسلم كان ينظر الى حدوث العالم فيتنعم بتجلى البقاء انتهى
 كلامه (ولا تسرفوا) بتحريم الخلال فان تحريم الخلال يتحقق بتضييع المال وهو اسراف او بالتعدي الى الحرام
 بان يتناول ما حرمه الله عليه من المأكول والمشروب والملبوس او بافراط الطعام والشره عليه بان يتناول

ما لا يحتساح اليه البدن في قوامه فان ذلك ايضا من قبيل الاسراف (ان الله لا يحب المفسرين) لا يرتضى فعلهم ولا يثنى عليهم قال بعضهم الاسراف هو ان يأكل الرجل كل ما يشتهي ولا شك ان من كان تمامه متصرفا الى فكر الصعام والشراب كان اخس الناس واذلهم * حواجه راين كه از سحر تا شام * دارد اندیشه شراب و طعام * شكم از خوش دلی و خوش حالی * كا. پر مي كند كه هي خالی * فارغ از خلد و ايمن اردوزخ * جای او من بليست و يا مطنخ * شيخ الاسلام عبد الله الانصاري فرموده كه اگر همد دينار القيد سازي و در دهان درويشي نهی اسراف نباشد اسراف آن بود كنه برضای حق تعالى صرف کنی * يك جوان را كه خير دادم داشت * پند ميداد راهي در دير * كای يسر خير نيست در اسراف * گفت اسراف نيست اندر خير * قال في التأويلات الجمة الاسراف نوعان افراط و تفریط فالافراط ما يكون فوق الحاجة الضرورية اوعلى خلاف الشرع اوعلى وفي الطمع والشهوة اوعلى العقل اوعلى ترك الادب او بالشرة اوعلى غير ذلك والتفریط ان يقص من قدر الحاجة الضرورية و يقصر في حفظ القوة والطاقة للقيام بحق العبودية او يبلغ في اداء حق الربوية باهلاك نفسه فيضيع حقها او يضيع حقوق الربوية بخطوط نفسه او يضيع حقوق القلب والروح والسر التي هي مستعدة لحصولها بخطوط النفس فاما لا تسرفوا اي لا تضعوا حقوقها ولاحقوكم لخطوطكم انتهى وروي ان هرون الرشيد كان له طبيب نصراني حارثي فقال لعلي بن حسين بن واقد ليس في كتابكم من علم الطب شيء والعلم علم الاديان وعلم الاديان فقال له ان الله تعالى قد جمع الطب كله في نصف آية من كتابنا قال وما هي قال قوله تعالى وكلاوا واشربوا ولا تسرفوا فقال النصراني وهل يؤثر عن رسولكم شيء من الطب قال نعم جمع رسولنا صلى الله عليه وسلم الطب في الفاظ يسرة قال وما هي قال قوله المعدة بيت الداء والحمية رأس كل دواء وعودوا كل جسم ما اعتاد فقال النصراني مارك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبيا وعن ابن عباس ككل ما شئت والنس ما شئت ما خطأك خصلتان سرف ومحبة وينبغي لاهل الرخصة ان يقتصروا على اكلتين في اليوم والليلة في غير شهر رمضان ولاهل العزيمة على اكلة واحدة فان ما فوق الاكلين للطائفة الاولى وما فوق الاكلة الثانية تجاوز عن الحد وميل الى الانصاف بصفات البهائم والهندجل معالجتهم الحمية يمنع المريض عن الاكل والتسرب والكلام عدة ايام فيرأجئ الب الإحتماء اولي (قل) لما طاف المسلمون في ثيابهم واكلوا اللحم والدسم عبرهم المشركون لانهم كانوا يطوفون عراة ولا يأكلون اللحم والدسم حال الاحرام فامر الله حبيبه صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم (هي) استفهام انكار (حرم زينة الله) من الثياب وسأمر ما يجعل به (التي اخرج) بمحض قدرته (لجأده) من الثياب كالتطش والتكان ومن الحيوان كالحرير والصوف ومن المعادن كالدرع (والطيات من الرزق) عطف على زينة الله اي من حرم ايضا المستلذات من المأكول والشارب كاللحم والدسم والالبان اعلم ان الرجل اذا ادى الفرائض واحب ان يتنعم بمنظر حسن وجوار جميلة فلا بأس به من قنع بادن المعبشة وصرف الباقى الى ما يدفعه في الآخرة فهو اولي لان ما عند الله خير وابقى لان الاقتصاد على ادنى ما يكفيه عن زينة وما زاد عليه من النعم ونيل اللذة رخصة دلت عليها هذه الآية ودلت ايضا على ان الاصل في المطاعم والملابس والتجمل بانواع التجملات الاباحة لان الاستفهام في من انكارى كما هو مذهب الشافعي واكثر اصحاب ابى حنيفة فانهم قالوا ان الاصل في الاشياء الاباحة وذهب بعضهم الى التوقف وبعضهم الى الخطر ووجه قول القائلين بالاباحة انه سبحانه وتعالى غنى على الحقيقة جواد على الاطلاق والغنى الجواد لا يمنع ماله عن عبيده الا ما كان فيه ضرر فتكون الاباحة هي الاصل باعتبار غناه سبحانه وجوده والحرمة لعوارض فلم تثبت في على الاباحة ووجه القول بالخطر ان الاشياء كلها مملوكة لله تعالى على الحقيقة والتصرف في ملك الغير لا يثبت الاباحة المالك فلما ثبت الاباحة بقي على الخطر لقيام سببه وهو ملك الغير ووجه القول بالتوقف ان الحرمة والاباحة لا تثبت الا بالسرعة فقل وروده لا يتصور ثبوت واحدة منهما فلا يحكم فيها بخطر ولا باباحة قال عبد القاسم البغدادى وتوقف بغير الوقف عندهم ان من فعل شيئا قبل ورود الشرع لم يستحق بفعله من الله تعالى ثوابا ولا عقابا (قل هي) اي الزينة والطيبات كما في التفسير الفارسي (لذين آمنوا) اي مستقر لهم (في الحياة الدنيا) متعلق بآمنوا او بالاستقرار الذي تعلق به للذين والمقصود الاصل من خلق الطيبات تقوية المكلفين على طاعة الله تعالى

لا تقو بتهم على الكفر والعصيان فهي مختصة بالاصالة المؤمنين والكفار جميع لهم في ذلك قطعاً لمعذرتهم
 واما لم يقل هي للذين آمنوا واعبرهم في الدنيا (خالصة يوم القيامة) لا يشاركهم فيها غيرهم وان اشتراكها فيها
 المؤمنون والكفار في الدنيا واتصافها على الحال من المنوي في قوله للذين آمنوا ويوم القيامة متعلق بخالصة
 والاشارة في الآية من يمنعكم عن طاعة الخالات اخرجها الله تعالى من غيب الغيب لحواص عبادة من الانبياء
 والاولياء ومن حرم عليكم نيل هذه الكرامات والمقامات فمن تصدى لطلبها وسعى لها سعيها فهي مباحة له
 من غير تأخير ولا قصور واصافة الزينة الى الله لانه اخرجها من خزائن الطاعة وحقائق اعطافه فزى
 الابدان بالشرائع وآثارها وزى النفوس بالآداب واقدارها وزى القلوب بالشواهد وانوارها وزى
 الارواح المعارف واسرارها وزى الاسرار بالطوالع وانوارها بل زى الظواهر بآثار التوفيق وزى المواطنين
 باوار الحقيقة بل زى الظواهر بآثار السجود وزى لبواطن باوار الشهود بل زى الظواهر بآثار الجود وزى
 المواطنين بانوار الوجود والطيبات من الرزق وان ارزاق النفوس بحكم افضله وارزاق القلوب بموجب اقباله
 والطيبات من الرزق على الحقيقة مالم يكن مستوياً بمحقوق النفس وحطوطها ويكون خالصاً من مواهبه
 وحقوقه قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا اي هذه الكرامات والمقامات لهؤلاء السادات في الدنيا مشوبة
 بشوائب الآفات النفسانية وكدورات الصفات الحيوانية خالصة يوم القيامة من هذه الآفات والكدورات
 كما قال وزعنا ما في صدورهم من غل (كذلك تفصل الآيات لقوم يعلمون) اي كفصلنا هذا الحكم بفصل
 سائر الاحكام لقوم يعلمون ما في تضاعيفها من المعاني الزائفة (قل انما حرم ربى الفواحش) اي ما تعاضد
 فبجه من الذنوب وتزايد وهي الكبر (ما ظهر منها وما بطن) بدل من الفواحش اي جهرها وسرها كالكفر
 والفاق وغيرهما (والانثم) اي ما يوجب الانثم وهو يعيم الصغائر والكبار (والبغي) اي العلم او الكبر افرده بالذكر
 مع دخوله في الانثم للبالغة في لزجر عنه (بغير الحى) متعلق بالبغي مؤكداً له لان البغى لا يكون بالحق
 (وان تشر كوا بالله) معطوف على مفعول حرم اي وحرم عليكم اشراككم به تعالى (مالم ينزل به) اي باشراكه
 وعبادته (سلطاناً) اي حجة وبرهانا وهو تهكم بالمشركين لانه اذا لم يجز ازال البرهان بالاشراك كان ذلك
 تهكم بهم واستهزاء ومعاناه انه لا رهاى عليه حتى ينزل (وان تقولوا على الله ما لا نعلمون) بالاحاد في صفاته
 والافراء عليه لقوله والله امرنا بها وفي التأويلات النجمية الفواحش ما يقطع على العبد طريق الرب
 ويمعه عن السلوك فنا حشة العوام ما ظهر منها ارتكاب المناهى وما بطن خطورها بالبال وفا حشة
 الحواص ما ظهر منها لا انفسهم نصيب فيه ولو بذرة وما بطن الصبر عن المحبوب ولو بلحظة وفا حشة الاخص
 ما ظهر منها ترك ادب من الآداب او التعلق بسبب من الاسباب وما عطن منها الركون الى شئ من الدارين
 والاتفات الى غير الله من العالمين والانثم هو الاعراض عن الله ولو طرفة عين والبغي هو حب غير الله فانه وضع
 في غير موضعه وان تشر كوا بالله يعنى وان تستعينوا بغير الله مالم ينزل به سلطاناً اي مالم يكن لكم به حجة ورخصة
 من الشرعية المنزلة وان تقولوا على الله ما لا تعلمون اي وان تحكموا بفتوى النفس وهو اها او تقولوا بنظر
 العقل على الله ما لا تعلمون حقيقة وفيه معنى آخر وان تقولوا في معرفة الله وبيان احوال السائرين وشرح
 المقامات واثبات الكرامات ما انتم عنه غائلون ولستم به عارفين انتهى ثم هدد الله المشركين المكذبين للرسول
 بقوله (ولكل امة من الامم المهلكة) (اجل) حده معين من الزمان مضروب لمهلكهم (فاداء اجلهم) الضمير
 لكل امة خاصة حيث لم يقل آجالهم اي اذا جاءها اجلها الخاص بها والوقت المعين لنزول عذاب الاستئصال
 عليها (لا يستأخرون) عن ذلك الاجل (ساعة) اي شيئاً قليلاً من الزمان فانها مثل في غاية القلة منه اي
 لا يتأخرون اصلاً وبسبب الاستئصال للاشعار بعجزهم وحرمانهم من ذلك مع طلبهم له (ولا يستقدمون) اي
 لا يتقدمون عليه * اجل چون فردا آيدت پيش و پس * پيش و پس نكذار دست بكنفس * روى
 ان بعض الملوك كان متسكاً ثم رجع ومال الى الدنيا ورئاسة الملك وبنى داراً وشيدها وامر بها ففرشت ونجذت
 واتخذ مأدّة ووضع طعاماً ودعا الناس فدخلوا يدخلون عليه وبأكلون ويتسربون وينظرون الى بناءه
 ويتعجبون من ذلك ويدعون له وينصرفون فكث بذلك اياماً ثم جلس هو ونفر من خاصة اصحابه فقال قدرون
 سرورى بدارى هذه وقد حدثت نفسى ان اتخذ لكل واحد من اولادى مثلها فاقموا عندي اياماً استأنس

بحدبكم واشاوركم فيما اريد من هذا البناء فاقاموا عنده اياما يلهون ويلعبون ويساورهم كيف يبنى وكيف
يصنع ويرت ذلك فبيناهم ذات ليلة في لهوهم اذ سمعوا قائلًا من اقصى الدار يقول
يا ايها السانى الناسى ليمتته * لانا منن فان الموت مكتوب
هذى الخلائق اسروا وان فرحوا * فالوت حتف لدى الا مال منصوب
لا تنسين ديار الست تسكنها * وراحع السك كيم يعفر الحوب
ففرع لذلك وفرع اصحابه فرعاشديدا وراحهم فقال هل سمعتم ما سمعت قالوا نعم قال فهل تجدون ما اجد قالوا
وما تجد قال مسكة على قوادى وما اراها الا علة الموت فقالوا كلا بل القاء والعافية فكى ثم امر بالشراب
فاهر بق وبالملاهى فاحر جت او قال وكسرت وتاب الى الله سبحانه ولم يزل يقول الموت الموت حتى خرجت
نفسه رجه الله (قال السعدى) خواجه دربند نقش ابواست * خانه از پاى ست ويرانست (قال)
آنكه قرارش بكرفتى و حواب * تاكل و سرين نفسائدى نخست * كردش كبتى كل رو يش بريخت *
خار بنان بر سر خاكش رست * والاشارة لكل امة اجل اى لكل قوم من السارى الى الله والى الجنة
والى النار مدة معلومة ومهلة موقته فاذا جاء اجلهم مدتهم كما قدر الله فى الارل لا يستأخرون ساعة
ولا يستقدمون هذا وعد الاولياء استماله لقلوبهم ووعد للاعداء سياسة لنفوسهم كذا فى التأويلات الجمية
(يابى آدم) خطاب لكافة الناس (اما) اصله ان ماضى كلمة مالى ان الشرطة تأكيدا لما فيها من معنى
الشرط (يا ايها الذين آمنوا) (منكم) اى من جنسكم فهو صفة لرسول (يقصون عليكم آياتى) صفة اخرى
لرسول اى يبينون لكم احكامى وشرايى ومقتضى الطاهر كلمة اذا بدل ان يكون الايمان محقق الوقوع
فى علم الله تعالى لكنه سيق المعلوم مساق المستكوك للتنبه على ان ارسال الرسل امر حاز لا واجب عقلا حتى
لا يقدر على عدم ارساله ولا واجب شرعا حتى يأثم ترك ارساله لانه لا يجب على الله شىء لعقلا ولا شرعا لكن
مقتضى الحكمة ارسال الرسل لما فيه من الحكم والمصالح (فمن) شرطة بالفارسية نس هر كه (اتقى)
منكم التكذيب (واصليح) عمله واطاع رسوله الذى يقص آياته (ولا خوف عليهم) اى لا يخافون ما يلحق العصاة
فى المستقبل (ولا هم يحزنون) على ما فاتهم فى الدنيا لاستغفارهم فى الاستلذاذ عما اعد للمتقين فى دار الكرامة
والرصوان (والذين كذبوا) منكم (يا ايها الذين آمنوا) (واستكبروا) وكبر آوردندو تعظم
كردند يعنى سر كسى نمودند (عنها) ارايمان بدلائل وحدت ما (اولئك اصحاب النار) ملازمان آتش اند
(هم فيها خالدون) باقى ابدى ابدى (فمن اظلم) اى من اعظم ظلم اى لا احد (من يعتز على الله كذبا) اى
من يقول عليه ما لم يقل ويدخل فى القول عليه اثبات الشريك والصاحبة والولد (او كذب بآياته) اى كذب
ما قاله وقد جعل الله الكذب عليه والتكذيب بآياته مساويا فى الاثم حيث قال (اولئك) الموصوفون بما ذكر
من الافتراء والتكذيب (ينالهم) رسد يدیشان (نصيبهم) كاشا (من الكاب) اى مما كتب لهم
من الارزاق والاعمار (حتى اذا جاءتهم رسلنا) اى ملك الموت واعوانه (يتوفونهم) اى حال كونهم متوفين
لارواحهم قابضين لها وحتى وان كانت هى التى يتدأ بها الكلام لكنها غاية لما قبلها من الفعل اى ينالهم
نصيبهم من الكتاب الى ان تأنيهم ملائكة الموت فاذا جاءتهم (قالوا) تو بئخالهم (انما كنتم تدعون من دون الله)
اى ايس الالهة التى كنتم تعبدونها فى الدنيا وما وصلت باس فى خط المحصف وحققها الفصل لانها موصولة
(قالوا) اى الكفار (صلوا عنا) اى غابوا عنا اى لا ندري مكانهم (وشهدوا على انفسهم) عطف على قالوا اى
اعترفوا على انفسهم (انهم كانوا) اى فى الدنيا (كافرين) اى عابدين لمن لا يستحق العادة اصلا حيث شاهدوا
ما له وضلاله ولا تعارض بين هذا وبين قوله تعالى والله ربنا ما كنا مشركين لاحتمال ذلك من طوائف مختلفة
اوفى اوقات مختلفة وفى الارشاد ولعله قصد بيان غاية سرعة وقوع العث والجزاء كانهما حاصلان عند
ابتداء التوفى كما يذى عنه عليه السلام من مات فقد قامت قيامته والافهدا السؤال والحواب وما يترتب
عليهما من الامر مدخول النار وما جرى بين اهلها من التلاعن والعاول انما يكون بعد البعث لا محالة
(قال) الله تعالى لهم يوم القيامة او احد من الملائكة (ادخلوا فى ام) اى كائنين فى جملة ام مصاحبين لهم (قد
حلت) اى مضت (من قبلكم من الجن والاناس) يعنى كنار الام الماضية من النوعين (فى النار) متعلق بقوله

ادخلوا وانما قدم الجن على الانس لتقدمهم عليهم في الحلقة وذلك ان الله تعالى لما خلق الجن فخلقهم مؤمن ومنهم
كافر فلما استول اهل الكفر منهم على اهل الايمان حتى استأصلوهم بعث الله اليهم جندا من الملائكة كان
رئيسهم ابليس فسلطهم الله عليهم حتى اهلكوا جميعهم ثم خلق الله آدم بعدهم فخلق منه ذرية فخلقهم كافر كقبايل
ومنهم مؤمن كهايل اذ كان في كل زمان منهم امة كافرة مستحققة لدخول النار وامة مؤمنة مستحققة لدخول
الجنة حتى الآن الى اقراض العلم كما قال عليه السلام لا تقوم الساعة وفي الارض من يقول الله الله (كلما
دخلت امة) من الامم السابقة واللاحقة اى في النار (لغت اختها) التي ضلت بالافتداء بها فبلغت المشركون
المتسركين واليهود اليهود والنصارى النصارى والمجوس المجوس وعلى هذا القياس وبلعن الاتباع القادة
يقولون لعنكم الله انتم غررتمونا فالمراد الاخت في الدين والملة ولم يقل اخاها لانه اراد الامة والجماعة (حتى اذا
اداركوا فيها جميعا) غاية لما قبلها والمعنى انهم يدخلونها فوجا فوجا لا عناء بعضهم بعضا الى انتهاء تداركهم
وتلاحقهم في النار واحتماعهم فيها واصل اذاركوا تداركوا ادغمت النساء في الدال فاجتلبت همزة الوصل
(قالت احراهم) اى دخولواهم الاتباع واخرى ههنا بمعنى آخرة مؤنث آخر مقابل اول لامؤنث آخر بمعنى غير
كقوله تعالى وزر اخري (لا ولاهم) اى لاجل اولاهم اذا الخطاب مع الله تعالى (ربنا هؤلاء اضلوا) اى سوالنا
الضلال عن الهدى باقاء الشهوة علينا فاقتد بناهم (فاتهم عذابا ضعفا) اى مضاعفا (من النار) لانهم ضلوا
واضلوا (قال) الله (لكل) من الاولين والآخرين (ضعف) اما القادة فكفرهم وتضليلهم واما الاتباع
فكفرهم وتقليدهم وليس المراد تضعيف ما يستحق كل واحد من العذاب لانه ظم بل تضعيفه عذاب الضلال
بار يضم اليه عذاب الضلال والتقليد (ولكن لا تعلمون) مالكم ومالك فر يق من العذاب (وقالت اولاهم)
اى مخاطبين (لاحراهم) حين سمعوا جواب الله لهم (فكاك لكم علينا من فضل) من حيث الاجتناب عن
الكفر والضلال فكيف تطمعون ان يكون عذابكم اخف من عذابنا ويكون عذابنا ضعف عذابكم والحال
انما الجأناكم على الكفر بل كفرتم لكون الكفر موافقا لهواكم (فذوقوا العذاب) المعهود المضاعف وهو قول القادة
على سبيل التشبي (مما كنتم تكسبون) سبب آتجه بوديد كه كسب مى كرديد از كفر وحواله عذاب بدبكرى
ميكند * جمله داند اى اكرتونكروى * هر چه مى كار يش روزى بدروى * واعلم ان الكفار اهل الانكار اعرضوا
عن ارشاد الاخيار واكتسبوا سنا سيئة وذهلوا عن السن الحسنة التى سننها الانبياء العظام والاولياء الكرام
ثم آل امرهم الى الاعتراف بجرائمهم وضلالهم حين لا ينفع الاقرار فعلى العاقل تدارك الحال قبل حلول
الآجال وفى الحديث حددوا ايمانكم والمراد الانتقال من مرتبة الى مرتبة فان اصل الايمان قدم بالاول
ولكن الايمان على ثمانى عشرة مرتبة والعناية من الله تعالى (وفى المتنوى) تازنه از گفته سود وزيان *
اى هو اراتازه كرده در بهان * تاهوازه است و ايمان تازنه نيست * كين هواجز قفل آن دروازه نيست *
فالله تعالى دعا الخلق الى الايمان بواسطة الانبياء عليهم السلام فن اجاب اهتدى الى طريق الجنة ومن لم يجب
سقط في النار قيل انما خلق الله النار لغلبة شفقته وموالاة كرجل يضيف الناس ويقول من جاء الى ضيافتي
اكرمه ومن لم يجيئ لبس عليه شئ ويقول مضيف آجر من جاء الى اكرمه ومن لم يجيئ ضربته وحسنه
ليبين غايه كرمه وهو آكد واتم من الاكرام الاول قال بعضهم نار جهنم خير من وجه وشعر من وجه كافر غمرود
شر في اعينهم وردو سلام على ابراهيم كالمسوط في يد الحاكم السوط خير للطاغى وشعر للطبيع فن اراد ان
يسلم من عذاب النار فعليه بطريق الاخيار وكان المولى جلال الدين قدس سره يعظ يوما لاهل قرمان ويحكى
ان من كان عاصيا ومات قبل التوبة من العصيان فانه يدخل النار بعدله تعالى فعند احتراقه بقدر خطاه
ينحرحه الله تعالى منها ويعتقه ويدخله الجنة فقال شخص كان في ذلك المجلس ليت هذا حصل قل ان يهدم
عرض المرء وينكسر فادع الله تعالى ايها المولى حتى يشرفنا بالجنة قبل انكسار الاعراض نسأل الله تعالى
ان يعاملنا بلطفه وكرمه انه ولي الهداية والتوفيق (ان الدس كدبوا باياتنا) وهى الحجج الدالة على اصول الدين
من التوحيد ونبوة الانبياء والعث والجزاء (واستكبروا عنها) اى تعظموا وترفعوا عن الايمان بها والعمل
بمقتضاها وهم الكفار (لا تصح) التشديد لكثرة الابواب (لهم ابواب السماء) اى لا تقل ادعيتهم ولا اعمالهم
اولا نعرح اليها ارواحهم كما هو شأن ادعية المؤمنين واعم لهم وارواحهم وفى الحديث ان روح المؤمن يعرج

بها الى السماء فيستريح بها فيل مر حيا بالانس الطيبة التي كانت في الحسد الطيب الى ان تنتهي الى السماء السابعة ويستريح روح الكافر فيل لها ارجعي ذمية فيهوئ بها الى سجين وهو مقر ابليس الابسة تحت الارض السابعة فالارواح كلها سعيد ها وشقيها متصلة باجسادها فتعذب الارواح وتألم الاجساد منه كالشمس في السماء ونورها في الارض واعلم ان ارواح العصاة من المؤمنين تكون بين السماء والارض بعضها في الهواء وبعضها في افنية الور الى سعة ايام الى سنة الى غير ذلك من الزمان حتى تصعد وتتخلص بدعوات الاحياء وامداد الحسنات وتصل الى المقر السماوي الديوى (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) اى سحى يدخل ما هو مثل في عظم الجرم وهو العبر في ما هو مثل في ضيق المسالك وهو ثقب الابرة وذلك مما لا يكون فكدا ماتوقف عليه * هر كارى موقوف محالست محالست * والعرب اذا رايت تأكيد النبي علقته بما يستحيل كونه كما قال الشاعر

اذا شاب الغراب اتيت اهلى * وصار القار كاللن الخليب

والجمل زوح الناقة واما يسمى جلا اذا اربع اى اذا دخل في السنة السابعة فانه يقال له في السنة السابعة رابع والاثى رابعة بالتحفيف والخياط ما يخسأ به قسم الخياط بالفارسية سوراخ سوزن وقرى الجمل بصم الجهم وتسديد الميم وهو الجمل العليط من القنف او حل السفينة التي يقال له القلس وهى حبال مجموعة مقنولة (وكذلك) اى مثل ذلك الجزاء القطيع وهو الحرمان من الجنة (نجزي المجرمين) اى جنس المجرمين قد دخلوا في زميرتهم دخولا اوليا (لهم من جهنم مهاد) من جهنم حال من مهاد ومعناه فراش من النار يضطجعون ويقعدون به (ومن فوقهم غواش) اى اعطية جمع غاشية وهو ما يغشى السى ويستتره ومعنى الآية الاخبار عن احاطة النار بهم من كل حاب حيث كانت غطاء لهم ووطاء وفي الحديث الكافر يكسى لوحين من نار في قبره (وكذلك) اى مثل ذلك الجزاء الشديد وهو التعذيب بالنار (نجزي الطالمين) ولما كان التعذيب المؤبد بنار جهنم اشد العقوبات دل ذكر الظلم معناه على انه اعظم الاجرام واعلم ان قوت النعيم ايسر من متاساة الجحيم والمصيبة العظمى هى الخاود وذكر عند الحسن الصرى ان آخر من خرج من النار رجل يقال له هناك عذب الف عام ينادى يا حنان ويا منان فكى الحسن وقال لى كنت هناك فتجبوا منه فقال ويحكم البس يوما يخرج والاشارة ان الذين كذبوا باياتنا وهى السنن الحسنة المترتبة على الابداء وما اطهره الله تعالى على يد الاولياء من الكرامات والعلوم الدنية فانكروها واستكبروا عنها اى تكبروا عن قبولها والايان بها لا تفتح لهم ابواب السماء اى ابواب سماء القلوب الى الحضرة ولا يدخلون الجنة اى جنة القربة والوصلة حتى يلج الجمل اى جل النفس المتكبرة في سم الخياط وهو مدخل الطريقة التى بها ترقى النفوس الامارة وتركى لتصير مطمئنة فتستحق بها خطاب ارجى الى ربك فاما عى ان النفس المتكبرة لما صارت كالجل لتكبرها لا تصلح لدخول جنة الحقيقة الا بعد تركيتها باحكام السريعة وآداب الطريقة حتى تصير بالتربية فى ارادة الصفات الذميمة وقطع تعلقات ماسوى الله تعالى ادق من الشعر بالف مرة فليج في سم خياط الفناء فيدخل الجنة جنة البقاء فافهم جدا وكذلك نجزي المجرمين الذين اجروا على انفسهم الضعيفة اللطيفة حتى صارت من الاوزار كالجل بان يجعل لهم من جهنم المجاهدة والريضة فراشا وهو قوله لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش يعنى من مخالفة النفس وقع الهوى يكون فراشهم ولحافهم حتى تحيط بهم فتذيبهم وتحرق منهم انانيتهم مع ائفال اوزارهم ليستحقوا دخول الجنة وكذلك نجزي الطالمين يعنى بهذه الطريقة نضع عنهم اوزارهم وزرهم مطالبهم فى الدنيا ليردوا القيامة مستعدين لدخول الجنة ومن لم تجره فى الدنيا بهذه الطريقة فنجزه فى الآخرة كما قال ولتذيقهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر لعلمهم برجوعهم كذا فى البات والجمية فالمجاهدة وسلك طريق التصفية من دأب الاخيار ذكر عن ابراهيم ابن ادهم انه لما اراد ان يدخل السادية اتاه الشيطان فحوفه ان هذه بادية مهلكة ولا زاد معك ولا مرك فعرزم على نفسه رحمه الله ان يقطع البادية على تجرده ذلك وان لا يقطعها حتى يصلح تحت كل ميل من اميالها الف ركعة وقام بما عزم عليه وبقي فى البادية اثنتى عشرة سنة حتى اراد الرشيد حج فى بعض تلك السنين فراه تحت ميل يصلح ففيل له هذا ابراهيم بن ادهم فأتاه فقال كيف نجدك يا ابا اسحق فانشد ابراهيم بن ادهم يقول

زفع دنيا بما يزيق ديننا * فلا دينا ياتي ولا ما زفع

وطوبى لعبد آثر الله ربه * وجاء بدينه لما يتوقع

(قال الحافظ) دع التكاسل تعنم فقد جرى مثل * كرادرا هروان چستست وچالای (والدين امنوا)
 بالآيات (وعملوا الصالحات) اى الاعمال الصالحات التى شرعت بالآيات وهى ما اريد به وجه الله تعالى
 (لا تكلف نفسا الا وسعها) اى طاقتها وقدرتها هو اعتراض بين المتدأ والخبر للدلالة على ان استحقاق
 الجلود فى النعيم المقيم بسبب اتصافهم بالايمان والعمل الصالح على حسب ما تسعه طاقتهم وان لم يبالوا
 بمجهودهم فيه (اولئك اصحاب الجنة) ملازمان بهست اند (هم فيها خالدون) حال من اصحاب الجنة
 (ورعنا) الرع فلع التى عن مكانه (ما فى صدورهم) قلوبهم (من غل) وهو الحقد الكامن والغض المخفى
 فى الصدور اى تخرج من قلوبهم اسباب الحقد الذى كان لبعضهم فى حق بعض فى الدنيا فان ذلك الحقد انما نشأ
 من التعاقب بالدنيا وما فيها وبانقطاع تلك العلاقة انتهى ما يترعرع عليه من الحقد ومن جملة اسبابه ايضا ان
 الشيطان كان يلقى الوساوس الى قلوب بني آدم فى الدنيا وقد انقطع ذلك فى الآخرة بسبب ان الشيطان لا يفرق
 فى عذاب العباد لم يتفرع لافقاء الوسوسة فى قلب الانسان ويحوز ان يكون المراد نظهر قلوبهم من الغل نفسه
 حتى لا يكون بينهم الا النواد يعنى لا يتحد بعض اهل الجنة بعضا اذا رآه ارفع درجة منه ولا يغتم بسبب حرمانه
 من الدرجات الرفيعة العالية قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت هذه الآية فى اى بكر وعمر وعثمان وعلى وطحمة
 والزبير واسمعوذ وعمار بن ياسر وسلمان واى ذريرع الله فى الآخرة ما كان فى قلوبهم من غش بعضهم لبعض
 فى الدنيا من العداوة والقتل الذى كان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم والاخر الذى اختلفوا فيه فدخلوا
 احوانا على سرر متقابلين * بك وصافى شو وازجاه طبع بدرى * صعبى ندهد آت زاب آلوده
 (تحرى من تحتهم) اى من تحت شجرهم وغرفهم (الابهار) زيادة فى لذتهم وسرورهم (وقالوا) اى اهل
 الجنة اذ راوا مسائرهم (الحمد لله الذى هدانا) بفضله (لهذا) اى لى وعمل جزاؤه هذا (وما كنا لنتدى) اى
 لهذا المطلب الاعلى (لو لان هدانا الله) ووفقنا * كرى بدرقه اطف تونما يدراه * ازراه توهم كس نكردد
 آكاه * آكد كه ره رسند وباید رفت * توفیق رفیق بسد واوبلاه - روى عن السدى انه قال فى
 هذه الآية ان اهل الجنة اذا سيقوا الى الجنة وجدوا عند بابها شجرة فى اصل ساقها عيان فتسربوا من
 احداهما فينزح ما فى صدورهم من غل وهو الشراب الطهور واغتسلوا من الاخرى فخرت عليهم بضررة النعيم
 فلم يشعثوا ولم يتكسوا بعده ابدا والشعث انتثار شعرا لرأس والاشعث مغبر الرأس ويقال شعث حسمه يستحب
 بالنظم اذا تعبر وشربوا واغتسلوا ويستريحهم خربة الجنة قل ان يدخلوها بان يقولوا اللهم ان تلکم الجنة
 اورتموها بما كنتم تعملون فاذا دخلوها واستقروا فى منازلهم منها قالوا الحمد لله الآية واعلم ان الغل طلبة
 الصفات الشريفة وكدورتها وطهاراة القلوب بخور الايمان والارواح بماء العرفان والاسرار بشراب طهور
 تجلى صفات الجمال ولبس فى صدور اهل الحقيقة من غل وغش اصلا لا فى الدنيا ولا فى العنى (لقد جاءت رسل ربنا)
 جواب قسم مقدر اى والله لقد جاءوا (بالحق) مالا للتعبية اولئذ جاءوا ملتبسين بالحق فهى للملاسة يقوله
 اهل الجنة حين رأوا ما وعدهم الرسل عيانا واستقروا فيه اطهارا لكمال شأطهم وسرورهم قال الحدادى
 شهادة منهم بتلخيص الرسل للحق اليهم اى جاؤا بالصدق فصدقناهم (ونودوا ان تلکم الجنة) يعنى ان الملائكة
 ينادونهم حين رأى المؤمنون الجنة من بعد بان يقولوا اللهم ان تلك التى رأيتوها هى الجنة التى وعدتم بها
 فى الدنيا فان مفسرة او محففة وتلك مبتدأ اشير به الى ما رآوه من بعد والجنة خبره واللام فيها العهد (اورتموها)
 اى اعطيتوها والجملة حال من الجنة (بما كنتم تعملون) فى الدنيا من الاعمال الصالحة اى بسبب اعمالكم
 فان قيل هذه الآية تدل على ان العبد يدخل الجنة بعمله وقد قال عليه السلام لى يدخل الجنة احداكم بعمله
 وانما تدخلونها رحمة الله تعالى وفضله فوجه التوفيق بينهما ان العمل لا يوجب دخول الجنة لذاته
 وانما يوجه من حيث انه تعالى وعد للعاملين ان يتفضل بهم بمحض رحمة وكمال فضله واحسانه ولما كان الوعد
 بالتفضل فى حق العاملين بمقابلة عملهم كان العمل بمنزلة السبب المؤدى اليها فلذلك قيل اورتموها باعمالكم
 كذا فى حواشى ابن السبغ وفى الخبر انه يقال لهم يوم القيامة حوزوا الصراط معقوى وادخلوا الجنة برحمتى

واقسموها باعمالكم وهي جنة الاعمال وهي التي ينزل الناس فيها باعمالهم فمن كان افضل من غيره في وجوه
 التفاضل كان له من الجنة اكثروا كان الفاضل بهذا الحالة دون المفضول اولم يكن فاضل من عمل الاوله جنة
 يقع التفاضل فيها بين اصحابها ورد في الحديث الصحيح عن النبي عليه السلام انه قال لبلال يا بلال سمعتني
 الى الجنة فاوطئت منها موضعا الاسمعت حشختك فقال يا رسول الله ما أحدثت قط الا توضحأت وماتوضأت
 الا صليت ركعتين فقال عليه السلام بهما فعملنا انها كانت مخصوصة بهذا العمل فاضل من فريضة ولا نافلة ولا فعل
 خير ولا ترك محرم ومكروه الاوله جنة مخصوصة ونعيم خاص بئله من دخلها والتفاضل على مراتب فنها بالسن
 ولكن في الطاعة والاسلام فيفضل الكبير السن على الصغير السن اذا كانا على مرتبة واحدة من العمل ومنها
 بالزمان فان العمل في رمضان وفي يوم الجمعة وفي ليلة القدر وفي عشر ذي الحجة وفي عاشوراء اعظم من سائر
 الزمان ومنها بالمكان فالصلاة في المسجد الحرام افضل منها في مسجد المدينة وهي من الصلاة في المسجد الاقصى
 وهي منها في سائر المساجد ومنها بالاحوال فان الصلاة بالجماعة افضل من صلاة الشخص وحده ومنها بنفس
 الاعمال فان الصلاة افضل من امانة الاذى ومنها في العمل الواحد فالمتصدق على رجه صاحب صلاة رجم
 وصدقة وكذا من اهدى هدية لتسريف من اهل البيت افضل ممن اهدى لغيره او احسن اليه ومن الناس
 من يجمع في الزمن الواحد اعمالا كثيرة فيصرف سمعه وبصره ويده فيما يتنهي في زمان صومه وصدقته
 بل في زمان صلاته في زمان ذكره في زمان نيته من فعل وترك فيؤجر في الزمن الواحد من وجوه كثيرة فيفضل
 غيره ممن ليس له ذلك ومن الجنات جنة اختصاص الهى وهي التي يدخلها الاطهار الذين لم يبلغوا حد العمل
 وحده من اول ما يولد اى يستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام ويعطى الله من شاء من عاده من جنات
 الاختصاص ماشاء ومن اهلها المجانين الذين ماعقلوا ومن اهلها اهل التوحيد العلمى ومن اهلها اهل الفترات
 ومن لم يصل اليهم دعوة رسول ومن الجنات جنة ميراث ينالها كل من دخل الجنة ممن ذكرنا ومن المؤمنين
 وهي الا ما كن التي كانت معينة لاهل النار لودخلوها وفي الحديث كل من اهل النار يرى منزله في الجنة فيقولون
 لو هذا الله فيكون عليهم حسرة وكل من اهل الجنة يرى منزله في النار فيقولون لو لان الله هدانا * واعلم ان الجنة
 صورية ومعنوية صورية محسوسة مؤجلة ومعنوية معقولة مججلة واهلها اهل الفناء في الله والبقاء بالله
 (قال الحافظ) حنت نقدرست اين جاعشترت وعيش وحضور * زانكه درجنت خدار بنده نويسد كاه *
 اللهم شرفنا بالجنان انك انت المنان (ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار) سرورا بحالهم وسمانة باصحاب النار
 وتحسير اللهم لا مجردا لاخبار بحالهم والاستخار عن حال مخاطبتهم ووجه تبسّر المتلاذاة والمكاملة بين اهل
 الجنة واهل النار مع ان بعد ما بين الجنة والنار لا يعلم مقداره الا الله تعالى اذ كل درجة من درجات الجنات
 يقابلها دركة من دركات النيران فاهى درجة فيها العامل بسبب عمله يستحق تارك ذلك العمل بسبب تركه اياه
 دركة من دركات الخيم فيكون اهل الدرجة مشرقا على اهل الدركة التي تقابلها كما قال تعالى فاطلع فرآه
 في سواء الخيم فامكن لهم تفرع اهل النار وتحسيرهم بقولهم (ان) تفسيرية للمنادى له لان النداء في معنى
 القول او مخففة (قد وجدنا ما وعدنا ربنا) من الثواب والكرامة (حقا) بالفارسية تواسست ودرست (فهل وجدتم
 ما وعد ربكم) من العذاب والوعد يستعمل في الخير والشر (حقا) حذف المفعول من الفعل الثاني حيث لم يقل
 ما وعدكم كما قال ما وعدنا اسقاطا لهم عن رتبة التشريف بالخطاب عند الوعد (قالوا نعم) اى وجدناه حقا
 ما عترفوا في وقت لا يشفعهم الاعتراف ولذا قيل * كئون بايدى خفته بيدار بود * جو مرك اندر آرد ز خواست
 چه سود * تو پيش از عقوبت در عفو كوب * كه سودنى ندارد دفعان زير چوب (فادن) پس ارا زدهد (مؤذن)
 اواز دهنده وهو ملك ينادى من قبل الله تعالى نداء يسمعه كل واحد من اهل الجنة واهل النار وقيل هو صاحب
 الصوراى اسرافيل عليه السلام (بينهم) منصوب باذن اى اوقع ذلك الاذان بين الفريقين اى في وسطهم
 (ان) تفسيرية لان التأذين في معنى القول او مخففة (لغة الله) استقرت (على الطالمين) اى على الكافرين
 دون المؤمنين لان الطلم اذا ذكر مطلقا يصرف الى الكمال وكال الطلم هو الشرك وهو اخبار وقيل هو اثناء
 لعن منه عليهم (الذين يصدون) يعرضون فهو لازم لان جعله متعديا بمعنى يمنعون الناس بحجج الى تقدير
 المفعول ولا يصار اليه من غير ضرورة (عن سبيل الله) اى عن الدين الذى هو طريق الله الى جنة والسبيل

الطريق وما وصح منه كذا في القاموس (ويصفونها عوجاً) أي يبعثون لها عوجاً بان بصفوها بالزنج والميل عن الحق وهي ابعث شيء منهما (وهي بالآخرة كافرون) جاحدون بالبعث بعد الموت فلما كان الطالمين بمعنى الكافرين كانت الاوصاف الجارية عليه من قبل الصفات المؤكدة فان الطالم وصف في الآية بثلاث صفات مختصة بالكفار الاولى كونهم صادقين معرضين عن سبيل الله والثانية كونهم طالبين اماله سبيل الله ودينه الحق وتعبيره الى الناطل بالقاء الشكوك والشبهات في دلائل حقيقته والثالثة كونهم منكرين للآخرة مختصين بهذا الوصف وكل واحدة من هذه الصفات الثلاث مقررة لظلمهم بمعنى الكفر * والاشارة ونادى اصحاب الجنة اي ارباب المحبة اصحاب النار يعني نار القطيعة ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً اي فيما قال الامن طلبني وجدني فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً اي فيما قال ومن يطلب غيري لم يجدني قالوا نعم فاجابوهم بلى وجدناه حقاً ماذن مؤذرا العزة والعطمة بينهم ان لغنة الله على الطالمين الذين وضعوا استعداد الطالب في غير موضع مطلبه وصره في غير مصرفه الذي يصدون اي وهم الذين يصدون القلب والروح عن سبيل الله وطلبه ويصفونها عوجاً اي يصرفون وجوههم الى الدنيا وما فيها وهم بالآخرة كافرون اي وهم ينكرون على اهل الجنة فيما يطلبون مما تأخر من حسهم وهم يطلبون ما يدركون بالخواس الطاهرة دون ما في الآخرة كذا في التأويلات النجمية فالناس على مراتب بحسب اقرارهم واسكارهم وسلوكهم وقعودهم (وفي المنوي) كود كان كرجه بك مكتب دراند * درسق هريك زيك بالاتراند * خود ملائك نيز تاهمتا بدند * زين سبب برآسمان صف صف شند * فعلى السالك الاجتهاد في طلب الحق الى ظهور كنز الحقيقة فان المطلب الاعلى عند من عبر النقد الجيد من النهر ج والزئوف وعن ذي النون رضى الله عنه قال اوحى الله سبحانه الى موسى عليه السلام يا موسى كن كالطير الواحداني يأكل من رؤس الاشجار ويشرب الماء القراح او قال من الانهار اذا جئته الليل اوى الى كهف من الكهوف استأنا سابي واستجاشا من عصاني يا موسى ائى آليت على نفسي ان لا اتم لمذع عملاً ولا قطع امل من امل غيري ولا قصي من استبدالى سواي ولا طيلس وحشة من انس يعيرى ولا عرضن عن احب حبيبا سواي يا موسى ان لي عسدا ان ناجوني اصغيت اليهم وان نادوني اقبلت عليهم وان اقبلوا على ادبتهم وان دنوا مني قربتهم وان تقر بوا مني كفيتهم وان والوني واليتهم وان صافوني صافيتهم وان عملوا الى جازيتهم انامدر امرهم وسائس قلوبهم ومتولى احوالهم لم اجعل لقلوبهم راحة في شيء الا في ذكرى فهو لاء سقامهم شفاء وعلى قلوبهم ضياء لا يستأنسون الابي ولا يحيطون رجال قلوبهم الاعندي ولا يستقربهم قرار في الايواء الا الى (وبينهما) اي بين الفريقين او بين الجنة والنار (حجاب) كسور المدينة حتى لا يقدر اهل النار ان يخرجوا الى الجنة ولئلا يتأذى اهل الجنة بالنار ولا يتعم اهل النار بنعيم الجنة لان الحجاب المضروب بينهما يمنع وصول اثر احدهما الى الاخرى لانه قد جاء ان الحور العين لو نظرت واحدة منهن الى الدنيا فطره لا متلاّت الدنيا من ضوئها وعظرها وجاء في وصف النار ان شرارة منها او وقعت في الدنيا لاحتها قال الحدادي فان قيل كيف يصح هذا التأويل في الحجاب بين الجنة والنار ومعلوم ان الجنة في السماء والنار في الارض قيل لم يبين الله حال الحجاب المذكور في الآية ولا قدر المسافة فلا يمنع ان يكون بين الجنة والنار حجاب وان بعدت المسافة (وعلى الاعراف) اي اعراف ذلك الحجاب اي اعاليه وهو السور المضروب بينهما قيل هو جبل احد يوضع هناك جمع عرف وهو كل عال مرتفع ومنه عرف الديك والفرس سمي عرفا لانه بسبب ارتفاعه يكون اعرف مما انخفض منه (رجال) طائفة من المؤمنين تساوت حسناتهم وسيئاتهم فهم ينظرون الى النار وينظرون الى الجنة ومآلهم رجحان بما يدخلهم احدي الدارين فاذا دعوا الى السجود وهو الذي يقي يوم القيامة من التكليف يسجدون فيخرج ميزان حسناتهم فيدخلون الجنة وهو احد الاقوال في تعيين اصحاب الاعراف وسيجيء الباقي (يعرفون) صفة رجال (كلا) اي كل فريق من اصحاب الجنة واصحاب النار (بسميهم) اي بسبب علاماتهم التي اعلمهم الله بها كبياض الوجه وسواده وهذا في العرصات قبل دخول الجنة والنار فان المعرفة بعد الدخول تحصيل بالمساودة والاحساس ولا يحتاج الى الاستدلال بسميهم واما النداء والصرف والايان فبعد الدخول (ونادوا) اي الرجال وهو صفة ثانية لرجال عدل الى لفظ الماضي تزيلا للنداء منزلة الواقع (اصحاب الجنة ان) تفسيره او مخففة (سلام عليكم)

يعني اذا نظروا اليهم سلوا عليهم سلام التحيّة والاكرام وبشروهم بالسلامة من جميع المكروه والآفات
 (لم يدخلوها) حال من فاعل نادوا اي نادوا حال كونهم لم يدخلوها (وهم يطعمون) اي والحال انهم طامعون
 في دخولها حال من فاعل يدخلوها اي نادوهم وهم لم يدخلوها حال كونهم طامعون في دخولها مترقين له
 اي لم يدخلوها وهم في وقت عدم الدخول طامعون وسب طمعهم انهم من اهل لا اله الا الله ولا يرونها
 في ميقاتهم و يعلمون ان الله تعالى لا يظلم مثقال ذرة واوحى بذرة لاحدى الكفتين لرحمتها لانهم في غاية
 الاعتدال فيطعمون في كرم الله وعدله وانه لا بد ان يكون لكلمة لا اله الا الله عناية بصاحبها فيظهر لها اثر
 عليهم فيقفون هناك حتى يقص الله فيهم ما يشاء ثم يدخلهم الجنة برحمتهم وهم آخر من يدخل الجنة واذا
 اراد الله ان يعافيههم انطلق بهم الى نهر يقال له نهر الحياة حافته قضب الذهب مكلل باللاؤلؤ ترابه المسك
 قالقوا فيه حتى تصلح الوانهم وفي نحرهم شامة بيضاء يعرفون بها ثم يؤتى بهم فيدخلون الجنة ويسمون
 مساكين اهل الجنة (قال الحافظ) هت اميدى على رعم صدور وزجرا * فيض عفوش نهدي بار كنندردوشم *
 (واذا صرفت انصارهم لتقاء اصحاب النار) اي الى جهنم وفي عدم التعرض لتعلق انصارهم باصحاب الجنة
 والتعبر عن تعلق انصارهم باصحاب النار بالمصرف اشء ارباب التعاق الاول بطريق الرغبة والميل والثاني
 بخلافه وفي تفسير الزاهدى ان الملك بصرف ابصارهم اليهم بامر الله تعالى (قالوا) منعوذى بالله تعالى من سوء
 حالهم (ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) اي في النار اي يدعون بذلك خوفا من الله تعالى لاجل معاصيهم
 والقول الثاني في تعيين اصحاب الاعراف انهم الانبياء اجلسهم الله على اعالي ذلك السور ثمير اليهم عن سائر اهل
 القيامة ليكونوا مشرفين على اهل الجنة واهل النار متعلمين على احوالهم ومقادير ثوابهم وعقابهم شاهدهين
 على انهم وعلى هذا قوله لم يدخلوها وهم يطعمون حال من منعول نادوا وهو اصحاب الجنة لان طمع دخول
 الجنة لا يلحق باشراف اهل الموقف اي نادى اشرف اهل الموقف وهم على الاعراف اصحاب الجنة حال كون
 اصحابها لم يدخلوها وهم طامعون في دخولها وكذا التدبير في سائر الوجوه الآتية المرادة بها اهل الدرجات
 العالية والقول الثالث هم الشهداء الذين يمرون من بين اهل الموقف بالاستحقة لمزيد التعظيم والاجلاس
 في اعالي السور الضروب لشهادتهم حكم الله تعالى في اهل الموقف بمنتهى فضله وعدله والرابع هم افاضل
 المؤمنين فرغوا من شغل انفسهم وتفرغوا لمطالعة احوال الناس وفي الحديث اذا جمع الخلائق يوم القيامة
 نادى مناد ابن اهل الفضل فيقوم اتاس وهم يسرون فيضادقون سراعا الى الجنة فيقولون نحن اهل الفضل
 فينال لهم ما كان فضلهم فيقولون كما اذا ضلنا صبرنا واذا اسيبنا ضرا واذا جهل علينا حلسا فينالهم
 ادخلوا الجنة فيم احرالهم اهل الامين والخامس قوم صالحون وقديما علماء وذلك لمزيتهم على غيرهم بشرف النفق والعلم
 والسادس هم عدول اقيامة الذين يشهدون على الناس باعمالهم وهم في كل امة والسابع هم العباس وجرة
 وعلى بن ابي طالب وجملة من رضى الله عنهم يعرفون ببياض الوجوه ومخضهم بسواد
 الوجوه وانما انهم ملائكة موكلون بهذا السور يمرون بالكافرين من المؤمنين قبل ادخالهم الجنة والار
 عبر عنهم باسم الرجال لكونهم يرون في صورة الرجال كما مر به من الجن في قوله تعالى وانه كان رجالا من الانس
 يهودون رجالا من الجن لكونهم في صورة الرجال بقولون حين اشرقوا على اهل النار ربنا لا تجعلنا مع القوم
 الظالمين لانهم مكلفون كسب آثم فلا ينكر ان يدعوا الله لانفسهم بالامن والسابع هم الشهداء الذين خرجوا
 الى الفرو وغزوا في سبيل الله بغير اذن آبائهم ضلوا شهداء ما عتقوا من النار ما نزلوا في سبيل الله واحبوا
 عن الجنة بعديهم آبائهم والعشر قوم رضى عنهم آباءهم دون امهاتهم او امهاتهم دون آبائهم والحادي
 عشر انهم اولاد الرى والثاني عشر اولاد المشركين والثالث عشر هم ادين ماتوا في الفترة ولم يبدلوا دينهم وزمان
 الفترة هو الزمان الذى بين عيسى وشمس صلوات الله وسلامه عليه او اربع عشر هم قوم كانت لهم صفة لم يكر
 عنهم بالالام والمصائب في الدنيا فوقفوا ولبست لهم كيار صيبسون عن الجنة لئلا يلهيهم بذلك نعم فينتفع في متباعدة
 صفاتهم والخامس عشر هم الذين ذكرهم الله في القرآن اصحاب الذنوب العظام من اهل الجنة لانه روى عن بعض
 الصالحين انه قال اخذتني ذات ليلة سمعت صوتا في منامى كأن القيامة قد قامت وكأن الناس يتمايرون
 فقوم بعضى بهم الى الجنة وقوم بعضى بهم الى النار قال فأتيت الى الجنة فتأديت يا اهل الجنة بماذا انتم سكتي

الجنان في محل الرضوان فقالوا لي بطاعة الرحمن ومخالفة الشيطان ثم اتيت الى باب النار فتناديت يا اهل النار بماذا كنتم النار قالوا بطاعة الشيطان ومخالفة الرحمن قال فتظرت فانا بقوم موقوفون بين الجنة والنار فقلت ما بالكم موقوفون بين الجنة والنار فقالوا لنا ذنوب جللت وحسنات قلت فالتسبيات منعنا من دخول الجنة والحسنات منعنا من دخول النار واشدوا

نحن قوم لنا ذنوب كبار * منعنا من الوصول اليه

تركنا مذهب بين حيارى * امسكتنا عن القدوم عليه

هذا ما تيسر لي جمعه من الاقوال والله تعالى اعلم بحقيقة الحال والاشارة ان بين اهل النار واهل الجنة حجابا وهو من اوصاف البشرية والاخلاق الذميمة النفسانية فلا يرى اهل النار اهل الجنة من وراء ذلك الحجاب وبين اهل الجنة واهل الله وهم اصحاب الاعراف حجابا وهو من الاوصاف الحلقية والاخلاق الحميدة الروحانية فلا يرى اهل الجنة اهل الله من وراء ذلك الحجاب كما قال الله تعالى و بينهما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم يعني اصحاب الاعراف يعرفون اهل الجنة والنار بما يتوسمون في سيماهم من آثار نور القلب وطلته وسبب الاعراف اعرافا لانها مواطن اهل المعرفة وانما سمي الله اهل المعرفة رجالا لانهم بالرجولية يتصرفون فيما سوى الله تصرف الرجال في النساء ولا يتصرف فيهم شيء منه كقوله رجال لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وحيث ما ذكر الله الخواص ذكرهم رجال كقوله رجال صدقوا وكقوله فيه رجال يحبون ان يتظاهروا لان وجه الامتياز بين الخواص والعوام بالرجولية في طلب الحق وعلو الهمة فان اصحاب الاعراف يعلمونهم نرقوا عن حضوض البشرية ودرجات النيران وصعدوا على ذروة الروحانية ودرجات الجنان وما التفتوا الى نعيم الدارين وما ركنوا الى كالات المنزلين حتى عبروا عن المكنونات واقاموا على الاعراف وهي مرتبة فوق الجنان في حطائر القدس عند الرحمن وهم مسوفون على اهل الجنة والنار فلما رأوا اهل الجنة وانهم في شغل فاكهون وقد شغلوا بنعيمها عن المولى نادوا اصحاب الجنة ان سلام عليكم يعني هنيئا لكم ما كنتم فيه من النعيم المقيم والخور والقصور ثم اخبر عن همة اصحاب الاعراف فقال لم يدخلوها وهم يطمعون اى شاهدوا نعيم الجنة ودرجاتها ولم يركنوا الى شيء منها فعبروا عليها ولم يدخلوها وهم على الاعراف يطمعون في الوصول الى الله والدخول في الجنة التي اضافها الله تعالى الى نفسه بقوله وادخلني حتى واذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار ابتلاء ليرى بهم انه تعالى من اية دركة خلصهم وبابة كرامة خصهم فيعرفوا قدر ما اعلم الله عليهم به ومن هذا القليل يكون ما سيجي فلا ريب انكمالات من الخواطر النفسانية وما ابتلاهم بتسبي من الدنيا والجاه والقبول والاشتغال بالخلق ليعرفوا قدر العزلة والتجريد والانس مع الله في الخلوات ففي اداء حق التكرار ورؤية العمة قالوا مع المعمر بن لا تبتعلنا مع القوم الطالمين اى بعد ان خلصتنا من اوصافهم واخلاقهم ودرجاتهم ومما هم فيه لاتجعلنا مع اخرى من جهتهم ولا تدخلنا في زمرة هم كذا في التأويلات البجمية (ونادى اصحاب الاعراف) وهم الذين علت درجاتهم من الانبياء واشراف اهل الموقف وهو الانسب بما بعد الآية اذ قولهم ادخلوا الجنة لا يليق بالمقصدين في العمل (رجالا) من رؤساء الكفار حين رأوهم فيما بين اصحاب النار وهم ابوجهل بن هشام والوليد بن المغيرة وعاص بن وائل واضرارهم (يعرفونهم بسيماهم) اى علاماتهم الدالة على سوء حالهم حينئذ وعلى رياستهم في الدنيا والباء سبية (قالوا) بدل من نادى اى قال اصحاب الاعراف وهم على السور مخاطبين رؤساء الكفار تو يخافون سمائة (ما اغنى عنكم) ما استفهامية للتقرير وانافية ومعناه على الثانية دفع نكره عذاب از شما (جمعكم) اى اتباعكم واشياعكم اوجعكم للسال (وما كنتم تستكبرون) ما مصدرية اى واستكباركم المستمر على الخلق يعنى استكبار شما مانع عذاب شد (أهؤلاء الذين اقستمت لابنائهم الله رحمة) هو من تمام قول اصحاب الاعراف للرجال الذين هم رؤساء الكفرة فيكون في محل النص بالقول المتقدم والاشارة الى ضعفاء المؤمنين الذين كانت الكفرة يحتقرونها في الدنيا ويحلفون صريحا انهم لا يدخلون الجنة قوله لا ينالهم الله رحمة جواب اقستم ومعناه بالفارسية اى ككروه انا نذك در دنيا سو كند ميخور ديد كه البته خداى هرگز بدیشان نرساند بخشایش خود را (ادخلوا الجنة) اى فالتفت اصحاب الاعراف الى فقراء المسلمين مثل بلال وصهيب وسلمان وخباب وامثالهم وقالوا لهم ادخلوا الجنة على رغم انوف رؤساء الكفار

(لا خوف عليكم) حين يخاف اهل النار (ولا انتم تحزنون) حين يحزن اهل النار في الآخرة ذم المال والاستكبار والافتخار بكنزة الخدم والاعوان والانصار * نه منع بمال اركسى بهتست * خراج اهل اطمس پوشد خست * يدس عقل وهمت نخوانم كست * وكرميرود صد غلام از پست * تكبر كند مرد حشمت پرست * نداند كه حشمت بحلم اندرست * چو منع كند سفله را روزگار * نهد بر دل تنك درویش بار * چوبام بلانش بود خود پرست * كند بول وخاشاك بر بام پست * واعلم ان حب المال والاستكبار من اخلاق النفس فلا بد للسالك من تركيتها وكان من دعاء النبي عليه السلام اللهم حس خلقي وخلقى وقد مدحه الله بقوله وانك لعلى خلق عظيم وكان عليه السلام يجالس الفقراء والمساكين ويواكلهم وكان يمر على الصبيان ويسلم عليهم واتى رجل فارتعد من هيئته فقال هون عليك فلست بك انما اتايب امرأة من قريش كانت تأكل القديد وكان يجلس مختلطاً باصحابه كأنه احدهم فيأتى الغريب فلا يدري ايهم هو حتى يسأل وكان لا يدعو احد الا قال ليك وكل ذلك من تواضعه صلى الله عليه وسلم قال ذوالنون المصري علامة السعادة حب الصالحين والدنو منهم وتلاوة القرآن وسهر الليل ومحاسبة العلماء ورقة القلب * والاشارة ان المؤمنين والعلماء يعلم الطاهر في بعض الاوقات يقولون لاهل المحبة والمعرفة وارباب الطلب من دناءة همهم ان احدا منكم لا ينال درجة الوصول ومرتبة الوصال ويقسمون على ذلك ثم يقول الله لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة المضافة الى في حطائر القدس وعالم الجبروت لا خوف عليكم من الخروج منها ولا انتم تحزنون على ما فاتكم من نعيم الجنة اذ تفرغتم لشهود جبالنا ووجود وصلنا واعلم ان اهل النار يرون اهل الله وهم اصحاب الاعراف بالصورة ما داموا في مواطن الكونين فاذا دخلوا الجنة الحقيقة المضافة الى الله في سرادقات العزة وعالم الجبروت انقطع عنهم نظره ونظر الملائكة المقربين فافهم جدا * وقد حكى عن بابا جعفر الانهرى انه دخل على بابا طاهر الهمداني فقال ابن كنت فاني حضرت البارحة مع الخواص على باب الله فارأيتك ثم قال بابا طاهر صدقت كنت على الساب مع الخواص وكنت داخل مع الاخص فارأيتني فعلى السالك ان لا ينقطع عنهم وعن اعتقادهم وفي الحديث لكل شئ مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء الصبرهم جلساء الله يوم القيامة حب درویشان كلبه جنت است * دشمن ایشان سزای لعنت است * (قال في المتنوى في حق حسن البن بالفقراء) كركدايان طامعندوزشت خو * در شكم خوران توصاحب دل بجو * درك دريا كهر ياستنكهاست * فخرها اندر میان تكهاست * ومن دعائه صلى الله عليه وسلم اللهم احبني مسكينا وامتي مسكينا واحشمني في زمرة المساكين وحقيقة المسكين من لاشئ له غير الله تعالى وهو اهل الله واصحاب الاعراف (ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة) بعد الاستقرار في الدارين (ان) مفسرة او محففة كما سبق غير مرة (افيضوا علينا) اى صوا (من الماء) اى ماء الجنة حتى يطفي عنا حرمانا نجد من العطش وذلك انهم لما بقوا فيها جياعا عطاشا قالوا ياربنا ان لنا قرابات في الجنة فانذن لنا حتى نراهم ونكلمهم فيؤذن لهم في ذلك فينظرون الى قراباتهم في الجنة والى ما هم فيه من انواع النعيم فيعرفونهم ولا يعرفهم اهل الجنة لسواد وجوههم فينادون قراباتهم من اهل الجنة بعد اخبارهم بقرباتهم ويقولون افيضوا علينا من الماء (او بما رزقكم الله) من سائر الاشربة ليلام الافاضة فان الاصل فيها ان تستعمل في المايعات من المشروبات او من الاطعمة فتأكلها لعلها تدفع عنا الجوع على ان الافاضة عبارة عن الاعطاء بكثرة قال ابو حيان الصنجي تصمين افيضوا معنى القوا وهو لا القائلون كانوا في الدنيا عيد الطون حر يصين على الطعام والشراب حتى ماتوا على ما عاشوا فيه فحشروا على ما ماتوا عليه وان اهل الجنة لما اطالوا الجوع والعطش في الدنيا وانما جوعوا وبطونهم لوليمة الفردوس كان اشتغالهم في الجنة بشهوات النفس وفي الآية بيان ان الانسان لا يستغنى عن الطعام والشراب وان كان في العذاب قال ابو الجوزاء سألت ابن عباس رضى الله عنه اى الصدقة افضل قال الماء ارايت اهل النار لما استغاثوا باهل الجنة قالوا افيضوا علينا من الماء وعن سعد ابن عباد انه قال يا رسول الله ان ام سعد ماتت فاي صدقة افضل قال عليه السلام الماء حفر بئرا فقال عليه السلام هذه لام سعد يقول الفقير في الحديث دلالة على نفع الصدقة في الاموات كما ذهب اليه اهل السنة وتخصيص الماء اما لان ارض الحجاز احوح شئ اليه فيكون اكثر ثوبا واما لان جهنم بيت الحرارة وانقاذها

بضدها وهي البرودة التي من اوصاف الماء فان كل شيء يقابل بنقيضه والله اعلم (قالوا) روى انه لا يؤذن لاهل الجنة في الخواب مقدار اربعين سنة ثم يؤذن لهم في خوابهم فيقولون (ان الله حرمها على الكافرين) اي منع طعام الجنة وشرابها عنهم منع المحرم عن المكلف فلا سيل الى ذلك قطعا وانما جعل شراب الكافرين الحميم الذي يصهره ما في بطونهم والجلود وطعامهم الضريع والرقوم (الذين اتخذوا دينهم) الذين امروا بالدين به وهو دين الاسلام (لهوا ولعبا) ملعة يتلاعبون به يجرمون ماشاؤا ويحلون ماشاؤا ولا يتبعون امر الله تعالى وانما يتبعون اهواءهم التي زينها لسلطان لهم وقيل كان دينهم دين اسماعيل عليه السلام فعبوه وتدينوا ماشاؤا ووصرفوا همتهم فيما لا ينبغي ان تصرف اليه الهمهم وطلبوا ان يفرحوا بما لا ينبغي ان يطلب وفي التفسير الفارسي دينهم عيد خود راهو اولعا مشغول وبازيجه ايشان در عيد خود بمحوالى كعه مى آمدند و دست ميزند و باز يجه ميگردند انتهى ويرخص اللعب في يوم العيد بالسلاح والركض اي التسابق بالافراس والارجل وغير ذلك مما هو مباح مشروع و كانوا يضربون في القرن الاول بالدف ولكن لم يكن فيه جلال فافعلونه في هذا الزمان وقت العيد والختان وعند اجتماع الاخوان من ضرب المزمار وضرب الدف الذي فيه جلال ونحوها هو الله الهوليس بمرخص وقولهم ان في ديننا فسحة انما هو بالنسبة الى الامور المخصصة الا يرى ان المراح ساح اذا كان بما لا يخالف التسرع (وغرتهم الحياة الدنيا) برخارها العاجلة وطول الامل ولذلك كانوا يستهزنون بالمسلمين كما روى في الخبر ان ابا جهل بعث الى النبي عليه السلام رجلا يستهزئ به ان اطعمني من عنب جنتك اوتيا من الفواكه فقال ابو بكر رضى الله عنه ان الله حرمها على الكافرين فعلى العاقل ان لا يفتخر بالدنيا لانها غدارة مكارة * دريده اعتبار خوايست * برهكذ راجل سرايست * مشغول مشو وسرخ وزردش * انديشه مكن زكرم وسر دش * سرمايه آفتست زنهيار * خود را ز فريب اونكه دار (فالיום) اي يوم القيامة والفاء فصحة (نساهم) نفعل بهم ما يفعل الناس بالنسي من عدم الاعتداد بهم وتركهم في النار تركا كليا شبه معاملته تعالى مع الكفار بمعاملة من نسي عبده من الخير ولم يلتفت اليه والافاللة تعالى منزه عن حقبة السبيان (كما سوا لقاء يومهم هذا) في محل النصب على انه نعت لمصدر محذوف اي نساهم بسبا نامل نسيانهم لقاء يومهم هذا فلم يخطر به بالهم ولم يستعدوا له يعني انه وان لم يصح وصفهم بنسيانهم حقيقة لان السبيان يكون بعد المعرفة وهم لم يكونوا معترفين بلقاء يوم القيامة وبصدقين به ولكنه شبه عدم اخطارهم لقاء الله تعالى ببالهم وعدم مبالاةهم به بحال من عرف شيئا ونسيه ومثل هذه الاستعارات كثيرة في القرآن لان تفهيم المعاني الواقعة في عالم الغيب انما يكون بان يعبر عنها بما يماثلها من عالم الشهادة (وما كانوا بايتنا يجحدون) عطف على ما نسوا اي وكما كانوا منكربين بانها من عند الله اسكارا مستمرا فاما مصدريه ويطهران الكاف في كمال التعليل فان التسيه غير ظاهر في ما كانوا الا باعتبار لازمه وهو الترك (ولقد جئناهم بكتاب فصلناه) اي بينا معانيه من العقائد والاحكام والمواعظ مفصلة والصبر للكفرة قاطبة والمراد بالكتاب الجنس او للعاصرين منهم والكتاب هو القرآن (على علم) حال من فاعل فصلناه اي عالين بوجه تفصيله حتى جاء حكما او من مفعوله اي مستملا على حكم كثيرة (هدى ورجة) حال من هاء فصلناه اي حال كون ذلك الكتاب هاديا وذا رجة (تقوم يومنون) يصدقون انه من عند الله لانهم المنتفعون باناره المنقسون من انواره (هل ينظرون الا تأويله) اي ما يتعذر هو لاء الكفرة بعدم ايمانهم به الا ما يؤول اليه اخره من تبين صدقه بظهور ما خبر به من الوعد والوعيد (يوم تأتي تأويله) اي يوم يأتيهم عاقبة ما وعدوا فيه وهو يوم القيامة وشاهدوا ثباته عيانا (يقول الذين نسوه من قبل) اي تركوه ترك المنسى من قل اتيان تأويله (قد جاءت رسل ربنا بالحق) الباء للتعدية او للملابسة اي ملتبسين به يعني اعترفوا بان ما جاءهم الرسل به من حقيقة البعث والحساب والجزاء حق واضطروا الى ان يتموا امرين احدهما الخلاص من عذاب القبر بشفاعته السقاة كما قال (فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا) اليوم ويدفعوا عنا العذاب وثانيهما الرد الى الدنيا ليعملوا عملا صالحا كما قال (او زرد) اي او هل نرد الى الدنيا (فعمل) بالنصب على انه جواب الاستفهام الثاني (غير الذي كالعمل) اي في الدنيا يعني بصدق الرسل ونعمل الاعمال الصالحة فبين الله تعالى ان الذي نمنوه لا يحصل لهم النة حيث قال (قد خسروا انفسهم) بصرف اعمارهم التي هي رأس مالهم

الى الكفر والمعاصي (وصل عنهم ما كانوا يبتغون) اى ظهر بطلا ما كانوا يغترونه من ان الاصنام شركاء الله
 تعالى وسفاهتهم يوم القيامة * دى روز بد و دلم اميدى مينا داشت * امروز برفت و نا اميدم بگذاشت *
 واعلم ان الكفار تمنوا الرد الى الدنيا ولوردوا لعادوا لمسا بها وعنه (قال فى المتنوى) قصه آن آكرست
 اى عنود * كه دروسه ماهى اشكر ف بود * چند صيادى سوي ان آكبر * ركزشتند و بديدند
 آن ضمير * بس شتا بيدند تادام آوردند * ماهيان واقف شدند و هوشمند * انكه عاقل بود عزم
 راه كرد * عزم راه مشكل ناخواه كرد * كفت بالبنهاندارم مشورت * كه يقين سستم كند
 از مقدرت * مهر زاد و بود رجانشان تند * كاهلى و حقسان رمن زند * مشورت راننده
 بايدنكو * كه ترانده كند ان زنده كو * نيست وقت مشورت هين راه كى * چون على تواء
 اندر چاه كى * محرم آن آه كيمياست و بس * شب رو و پنهان روى كن چون عسس * سوي دريا عزم
 كى زين آب كبر * بحر حو و ترك ايس كر داب كبر * سينه را با ساخت مى رفت آن حذور * از مقام
 با خطر با بحر نور * رنجها بسيار ديد و عاقبت * رفت آخر سوي امس و عاقبت * خوبش افكند در
 درياى ژرف * كه نيابد حد از اهرج طرف * بس چو صيادان پلورند دام * نيم عاقل را ازان
 شد تلحمك * كفت آه من فوت كردم فرصه راه * چون نكشتم همره آن رهنا * ركزشته حسرت آوردن
 خطاست * باز ناپد رفته ياد آن هبست * ليك زان نديشتم و بر خود زخم * خوبش را ايس زمان
 مرده كنم * همچنان مردوشكم بالا فكنند * آبى بردش نتيب و كه بلند * هريكى زان قاصد ايس
 خصه رد * كه در يعاما هي بهتر مرد * ايس كرفتش بك صيادار چند * ايس روتف كرد و برخاكش فكنند *
 غلط غلطان رفت پنهان اندر آب * ماند آن احق همى كرد اضطرار * از چپ و از راست مى جست آن سليم *
 تا كه بجهد خو يش برهاند كلم * دام افكندند اندر دام ماند * احق اوراد ران آتش نشاند *
 رسر آتش به پشت تابه * با حقاقت كرد او هم خوابه * او همى جوشيد از تنف سعيير * عقل ميكفتش
 الم يا لك نذير * او همى كفت از سكبجه و زبلا * همچو جان كافران قالوا بلى * باز مى كفتى كه
 اكر ايس بار من * وار هم زى محنت كردن شكى * من سازم حزب رايى وطن * آيكبرى را سازم
 من سكى * آب بجمد جويم و ايمى شوم * تا بدرد امن و صحت مى روم * آن امت از نتيجه رنج بود *
 نى ز عقل روش چو رنج بود * ميكند او توبه و پير خرد * بلك لوردوا لعادوا مى زند * فعلى المائل
 اى بتدارك حاله و لا بطول آماله قال الامام الغزالى قدس سره من زرع واجتهد و جمع بيدرا ثم يقول ارجو
 ان يحصل لى منه مائة فقير فذلك منه رجاء والاخر لا يزرع زرعاً ولا يعمل بوما فذهب و نام و اغفل سنه فاذا جاء
 وقت اليبادر يقول ارجو ان يحصل لى مائة فقير فهو امنية بلا اصل فذلك العبد اذا اجتهد فى عبادة
 الله تعالى والانتشاء عن معصية الله يقول ارجو ان يتقبل الله هذا البسرو بتم هذا التقصير و يعظم الثواب و يعفو
 عن الزلل فهذا منه رجاء و اما اذا اغفل ذلك وترك الطاعات فارتك المعاصى ولم يبال بسخط الله ولا رضاه و وعده
 و وعيده ثم اخذ يقول انا ارجو من الله الجنة والنجاة من النار فذلك منه امنية لاحاصل تحتها و بين هذا قوله
 عليه السلام الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من يتبع نفسه هواها و يتنى على الله عز وجل
 قال بعضهم ان العموم ثلاثة غم الطاعة ان لا تقل و غم المعصية ان لا تغتر و غم المعرفة ان لا تسلب قال يوسف
 ابن اسباط دخلت على سفيان و بكى ليله اجمع فقلت بكائك هذا على الذنوب فحمل تننا وقال الذنوب اهون
 على الله تعالى من هذا انما احتسب ان يسلبى الله الاسلام فكل الرسل والابدال والاولياء مع كل هذا الاجتهاد
 فى الطاعات والحذر عن المعصية قاي شئ تقول اما كان لهم حسن الظن بالله قال بلى فانهم كانوا اعلم بسعة
 رحمة الله و احسن طس بجموده منك ولكن علموا ان ذلك دون الاجتهاد دامية و غرور جعلنا الله و اياكم من العاملين
 نكابه والواصلين الى جنابه دون من نسي الله و اتبع هواه آمين آمين الف آمين (ان ربكم) الخطاب لكفار مكاة
 المتخذين اربابا والمعنى بدرستى كه پرودي كار شما على التحقيق (الله) خدايست جامع جميع صفات كمال (الذى
 خلق السموات والارض) لاعلى مثال سبق (فى ستفابام) اى فى ستة اوقات ولو شاء خلقها فى اسرع من لحظة
 ولكنه علم عباده التأنى فى الامور (وفى المتنوى) مكر شيطاست تعميل و شتاب * حوى رجاست

صبروا حساب * بأننى كشت موجودا زخدا * تابش روزاى زمين و چرخها * ورنه قادر بود
 كز كن فيكون * صد زمين و چرخ اوردى برون * اين تانى از بي تعليم تست * صبر كن در كار دبر
 آى و درست * قالوا لا يحسن التخيل الا فى النبوة من الذنوب وقضاء الدين بعد انقضاء مدته وقرى الضيف
 و تزويج البكر بعد بلوغها ودفن الميت و الغسل من الجنابة و علم ان الله تعالى بالقادرية و الخالقية اوحد السموات
 و الارض و بالمدرية و الحكيمه خلقها فى ستة ايام و انما حصر فى الستة انواع المخلوقات الستة وهى الارواح المجردة
 و الثانى المملوكيات فيها الملائكة و الجن و الشياطين و ملكوت السموات و منها العقول المفردة و المركبة و الثالث
 النفوس كنفوس الكواكب و نفوس الانسان و نفوس الحيوان و نفوس النبات و المعادن و الرابع الاجرام وهى
 السائط العلوية من الاجسام اللطيفة كالعرش و الكرسي و السموات و الجنة و النار و الخامس الاجسام
 المفردة وهى العناصر الاربعة و السادس الاجسام المركبة الكثيفة من العناصر فبعد عن خلق كل منها يوم
 و الا فالايام الاربعة لم تكن قبل خلق السموات و الارض (ثم استوى على العرش) العرش يطلق على السرير
 الذى يجلس عليه الملوك و على كل ما علاك و اظل عليك و هو بهذين المعنيين مستحيل فى حقه تعالى بفعل
 الاستواء على العرش كناية عن نفس الملك و العز و السلطنة على طريق ذكر اللازم و ارادة الملوك فالمعنى بعد ان
 خلق الله عالم الملك فى ستة ايام كما اراد استوى على الملك و تصرف فيه كيف شاء فحرك الافلاك و سير الكواكب
 و كور الميالى و الايام و دبر امر مصنوعاته على ما تقتضيه حكمته و هذا معنى قول القاضى استوى امره اى
 استقر امره بويته و جرى امره و تدبيره و تفرقة قدرته فى مصنوعاته و تخصيص العرش لانه اعظم المخلوقات فانه
 الجسم المحيط بجميع الاجسام فالاستواء عليه استواء على ما عداه ايضا من الجنة و النار و السموات و العناصر
 و غيرها و فى التفسير الفارسي ثم استوى پس قصد كرد على العرش بافرينش عرش قال الحدادى و يقال ثم هنا
 بمعنى الواو على طريق الجمع و العطف دون التزاحى فان خلق العرش كان قبل خلق السموات و الارض و قد ورد
 فى الخبر ان اول شئ خلق الله القلم ثم اللوح فامر الله القلم ان يكتب ما هو كائن الى يوم القيامة ثم خلق العرش
 ثم حاق حلة العرش ثم خلق السموات و الارض قال شيخى العلامة ابقاء الله بالسلامة المراد بهذا الاستواء
 استوائه سبحانه لكن لا باعتبار نفسه و ذاته تعالى علوا كبيرا عما يقول الظالمون بل باعتبار امره الالهى
 و تجليه لتجلى الاحدى المعبر عنه فى القرآن بالحق و استواء الامر الالهى الالهى على العرش بمنزلة
 استواء الامر التكملى الارشادى على الشرع فكما ان كل واحد من الامرين قلب الآخر و عكسه المستوى
 السوى فكذلك كل واحد من العرش و الشرع قلب الآخر و عكسه السوى المستوى انتهى باختصار
 قال فى التأويلات النجمية لما اتم خلق المكونات من الانواع الستة استوى على العرش بعد الفراغ من خلقها
 استواء التصرف فى العالم و ما فيه التدبير فى اموره من العرش الى تحت الثرى و انما خص العرش بالاستواء لانه
 مبدأ الاجسام اللطيفة القابلة للفيض الرحمانى و هذا الاستواء صفة من صفات الله تعالى لا يشبه استواء
 المخلوقين كالعالم صفة من صفاته لا يشبه علم المخلوقين اذ ليس كشيء شئ و هو السميع العليم و لو امتعت النظر
 فى خصوصية خلافتك الحق تعالى اعرفت نفسك فعرفت ربك و ذلك ان الله تعالى لما اراد خلق شخصك من
 النطفة المودعة فى الرحم استعمل روحك بخلافه ليتصرف فى النطفة ايام الحمل فيجعلها عالما صغيرا مناسبا
 للعالم الكبير فيكون بدنه بمثابة الارض و رأسه بمثابة السماء و قلبه بمثابة العرش و سره بمثابة الكرسي و هذا كله
 بتدبير الروح و تصرفه خلافة عن ربه ثم استوى الروح بعد فراغه من الشخص الكمال على عرش القلب
 استواء مكانيا بل استوى ليتصرف فى جميع اجزاء الشخص و يدبر اموره بافاضة فيضه على القلب فان القلب
 هو القابل لفيض الحق تعالى الى المخلوقات كلها كما ان القلب مقسم فيض الروح الى القلب كله فاذا تأملت
 فى هذا المثال تأملا شافيا وجدته فى نفي الشبه عن الصفات المتزهة المقدسة كافيا و تحققت حقيقة من عرف
 نفسه فقد عرف ربه ان شاء الله تعالى ثم انه تعالى لما ذكر استواءه على العرش و اخبر بما اخبر من نفاذ امره و اطراد
 تدبيره بين ذلك بطريق الاستئناف فقال (يعشى الليل النهار) اى يجعل الليل غاشيا يغشى النهار بظلمته فيذهب
 بنور النهار و يغطيه بظلمة الليل و لم يذكر العكس اكتفاء باحد الضدين و فيه اشارة الى ليل ظلمات النفس
 عند استيلاء صفاتها و غلبات هواها على نهار انوار القلب و الى نهار القلب عند غلبات انواره و استيلاء المحبة عليه

(يطلبه حبثا) حال من الليل اى يجعل الليل غاشيا لليهار حال كون الليل طال بالاله اى لمحيطة عقيب الليل سر رعا وحبثا منصوب على انه صفة مصدر محذوف اى يطلبه طالبا حبثا اى سر رعا ولما كان كل واحد من الليل والنهار يعقب الآخر ويحيى بعده من غير ان يفصل بينهما شئ صار كأنه يطلب الآخر على منهاج واحد (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامر) عطف على السموات اى خلق كل هذه المخلوقات حال كونها مسخرات بقضائه وتصرفه اى مذلات لمسيراد منها من الطلوع والاقول والحركات المقدرة والاحوال الطارئة عليها (الا) تنبيه معناه اعلموا (له) اى لله تعالى والتقديم للتخصيص (الخلق والامر) فانه الموجد لكل والمتصرف فيه على الاطلاق وفي التأويلات الجمة ما خلق بامر الله تعالى من غير واسطة امر وما خلق بواسطة خلق وذكر الامام ان العالم وهو ماسوى الله تعالى محصور في نوعين عالم الخلق وعالم الامر وان المراد بعالم الخلق عالم الاجساد والجسمانيات وعالم الامر عالم الارواح والمجردات ولئن قوله تعالى الاله الخلق والامر اشارة الى هذين العالمين عبر عن العالم الاول بعالم الخلق لان الخلق عبارة عن التقدير وكل ما كان حسما او حسما نيا كان مخصوصا بمقدار معين فبعبء عنه بعالم الخلق وكل ما كان مجردا عن الحيز والمقدار كان من عالم الارواح ومن عالم الامر مكنونات بمجرد امر كى فخص كل واحد منهما باسم مناسب له وقبل الاله الخلق والامر انتهى كلام الامام وقال حضرت شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة الخلق عالم العين والكون والحدوث روحا وحسما والامر عالم العلم والاله والوحيات وعالم الخلق تابع لعالم الامر اذ هو اصله ومبدؤه قل الروح من امر ربي والله غالب على امره (تبارك الله رب العالمين) اى تعالى بالوحدانية فى الالهية وتعظيم بالتفرد فى الربوبية قال ابن الشيخ اى تعاطم الاله الواحد الموجد لكل المتصرف فيه بالربوبية رد به على الكفرة الذين كانوا يتخذون اربابا فداهم الى التوحيد بالحكمة والحجة وصدر الآية بان ردا لاسكارهم فقال ان ربكم المستحق للربوبية ليس الا واحدا وهو الله الموجد لكل على الترتيب المحكم المتقن الدال على كمال العلم والحكمة والقدرة وهو الذى انشا ملكه على ما شاهدتم اخذ في تدبيره كالمالك المتمكن فى ملكه بتدبير ملكه انتهى (يروى) ان صاحب ابن عباد كان يتردد فى معسى الرقيم وتبارك و المتاع ويدور على قبائل العرب فسمع امرأة تسال ابن المتاع ويحجب ابنها الصغير بقوله جاء الرقيم اى الكلب واخذ المتاع وتبارك الحمال فاستفسر منهم وعرف ان الرقيم هو الكلب وان المتاع هو ما يبل بالماء فيمسح به القصاص وان تبارك بمعنى سعد وتعالى وفى الحديث من لم يحمد الله على عمل صالح وجد نفسه فقد كفر وحبط عمله ومن زعم ان الله خلق للعباد من الامر سببا فقد كفر بها انزل الله على انبيائه لقوله تعالى الاله الخلق والامر قال الشاعر

الى الله كل الامر فى خلقه معا * وليس الى المخلوق شئ من الامر

(ادعوا ربكم) بمعنى الربى من التزبية وهى تبليغ الشئ الى كاله شيئا فشيئا وهو تعالى مرى الظواهر بالنعمة وهى النفوس ومرى البواطن بالرحمة وهى القلوب ومرى نفوس العابدين باحكام الشريعة ومرى قلوب المشتاقين باداب الطريقة ومرى اسرار المحبين بانوار الحقيقة وهواى الرب اسم الله الاعظم ولذلك كل اسم قبلته بطل معناه الا الرب فان مغلوبه البر هو ومن اسمائه تعالى واليه يشير ما روى عن الخضر عليه السلام انه قال الاسم الاعظم ما دعا به كل نبي وولى وعدو اشار الى انه مقدمة دعوات الانبياء نحو ربنا طمنا انفسنا الآية ونحوه والصحابة نحو ربنا ما خلقت هذا باطلا الايات والاعداء نحو ربنا انظر نرى لنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا (تضرعا وخفية) التضرع زارى كذا فى تاج المصادر يقال تضرع الرجل بضرع تضرعا من باب فتح اى خضع وذلل وهما حالان من فاعل ادعوا اى متضرعين متذللين مخفين الدعاء ليكون اقرب الى الاجابة لكون الاخفاء دال على الاخلاص والاحتراز عن الرياء (روى) عن الصحابة رضى الله عنهم انهم كانوا فى غزوة فاشرفوا على واد فجعلوا يكبرون ويهللون رافعى اصواتهم فقال عليه السلام لهم اربعوا على انفسكم فانكم لا تدعون اسم ولا غائبا انكم تدعون سمعنا بصيرا قريبا وانه لمعكم اى بالعلم والاحاطة وفى الحديث استجاب الاخفاء فى ذكر الله لكن ذكر شارح الكشف ان هذا بحسب المقام والشيخ المرشد قديما مر المبندى برفع الصوت لينقطع عن قلبه الخواطر الراسخة فيه كذا فى شرح المشارق لابن الملاك قال حسين الكاشفى فى الرسالة العلية اى درويش قومى كه كين كاه نفس رايدند وداستند ذكر بحجر كفتن مناسب نديند كه بريانجامد ومخنى بذكر

مشغول شدد وقول حق تعالى را که واذ کر ربک فی نفسک تضرعا وخفیه کار بستند و بجای که بمرتبہ
 اخلاص رسیدند و باطن خود را از ریایک یافتند ذکر را بجهر گفتند و هر یک را ازین دو طائفه رعل خود
 دلائل است (وفی المستوی) گفت ادعوا لله بی زاری مباش * نیا بد فیضهای دوست فاش * تا سقا هم ریهم آید
 خطاب * تشنه باش الله اعلم بالصواب * وعن عمر رضی الله عنه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رفع
 یدیه فی الدعاء لا یردھما حتی یمسح بہما وجهه وذلك لیصل شیء من البرکة الفائضة علی الید الی الوجه کما قال تعالی
 سیماهم فی وجوھهم من اثر السجود وذلك المسح فی الحقیقة رجوع الی الحقیقة الجامعة فان الوجه هو الذات
 کما قال فی الاسرار المحمدیة ان الانسان حال دعائه متوجه الی الله تعالی بطاهره وباطنه واذا بشرط حضور
 القلب فیہ وصحة الاستحضار فسر الرفع والمسح ان الید الواحدة مترجعة عن توجهه بظاہره والید الاخری عن
 توجهه باطنه واللسان مترجم عن جلته ومسح الوجه هو التبرک والتنبیه علی الرجوع الی الحقیقة الجامعة بین
 الروح والبدن لان وجهه الشئی حقیقته والوجه الظاهر مظهرها وقال ایضا السنة للداعی فی طلب الحاجة له ان
 یشترهما یعنی کفیه الی السماء وللمکروب ان ینصب ذراعیه حتی یقابل بکفیه وجهه واذا دعا علی احد
 ان یقلب کفیه ویجعل ظہرهما الی السماء والسنة ان ینخرج یدیه حین الدعاء من یکبه قال سلطان العارفین ابو یزید
 البسطامی دعوت الله لیلہ فاخرجت احدی یدئ والاکثری ما قدرت علی اخراجھما من شدة البرد فتمت فرأیت
 فی منامی ان یدئ الطاهرة مملوءة نورا والاخری فارغة فقلت ولم ذاک یارب فتو دبت الید الی خرجت للطلب
 ملائکها والی توارت حرمتها ورفع الایدئ الی السماء والنظر الیها وقت الدعاء بمنزلة ان یشیر سائل الی الخزانة
 السلطانیة ثم یطلب من السلطان ان یشیر علیه سبجال العطاء من هذه الخزانة قال تعالی وفی السماء رزقکم
 وما تعدون فالسما قبلہ الدعاء ومحل نزول البرکات والافضل ان یدسط کفیه ویکون بینھما فرجة وان قلت
 ولا یضع احدی یدیه علی الاخری فان کلن وقت عذر او برد فاشار بالمسبحة قام مقام بسط کفیه والمسبح ان یرفع
 یدیه عند الدعاء یخذه صدره کذا روی ابن عباس رضی الله عنه فعل النبی علیه السلام کذا فی القنبة (انه لا یحب
 المعتدین) ای المجاوزین ما امر وابه فی الدعاء وغیره تنبه به علی ان الداعی ینبغي ان لا یطلب ما لا ینلق کرتبة الانبیاء
 والصعود الی السماء وقیل هو الصیاح فی الدعاء والاسهاب فیہ وعن النبی صلی الله علیه وسلم سیکون قوم
 یعتدون فی الدعاء وحسب المرء ان یقول اللهم انی اسألك الجنة وما قرب الیها من قول وعمل واعوذ بک من النار
 وما قرب الیها من قول وعمل ثم قرأ انه لا یحب المعتدین فاللائق للداعی ان یدعوا بهم الامور وهو الفوز بالجنة
 والنجاة من النار کما قال النبی علیه السلام للاعرابی الذی قال انی اسأل الله الجنة واعوذ به من النار
 انی لاعرف نذک ولا ندنہ معاذ وقال حولهما ندندن ومعناه انی لاعرف ما تقول انت ومعاذ یعنی من
 الاذکار والدعوات المطولة ولكنی اختصر علی هذا المقدار فاسأل الله الجنة واعوذ به من النار ومعنی قوله
 علیه السلام حولهما ندندن ان القصد بهذا الذکر الطویل الفوز بهذا الاجر الجزیل (ولا تنفسوا فی الارض)
 بالکفر والمعاصی (بعد اصلاحها) یبعث الانبیاء وشرع الاحکام قال الحدادی وقیل معناه لا تعصوا
 فی الارض فیمسک المظر عنها ویبذل الحث بمعاصیکم (وادعوه خوفا وطمعا) مصدران فی موقع الحال ای
 خائفین من الرد لقصور اعمالکم وعدم استحقاقکم وطامعین فی اجابته تفضلا واحسانا لفرط رجته (ان رجة الله
 قریب من المحسنین) وتذکر قریب مع انه مسند الی ضمیر الرجة لتأویل الرجة بالرحم فان الرحم بضم الراء یعنی
 الرجة قال الله تعالی واقرب رجاء قال الکسانی اراد ان ایتان رجة الله قریب کقوله وما یدریک لعل الساعة
 تكون قریبا ای لعل ایتانها والمعنی ان رجة الله قریب من الداعین بلسان ذا کر شا کر وقلب حاضر طاهر
 وترجح لطمع وتغلب لجنب الرجة وتنبيه علی وسيلة الاجابة اعنی الاحسان المفسر بان تعبد الله کأنک تراه
 فان لم تکن تراه فانه یراک وفی الحديث ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة یعنی لیکن الداعی ربه علی یقین بان الله
 یجیب لان رد الدعاء اما للعجز فی اجابته اولعدم کرم فی المدعو اولعدم علم المدعو بدعاء الداعی وهذه الاشياء
 منتفية عن الله تعالی فانه عالم کریم قادر لا مانع له من الاجابة قال سهل ما اظهر عبد فقره الی الله تعالی فی وقت
 الدعاء فی شیء یحل به الا قال الله تعالی لا تکنه لولا انه لا یحتمل کلامی لاجبته لیک (وحکی) ان موسی علیه
 السلام مر برجل یدعو ویبضرع فقال موسی لو کانت حاجته یدئ لقضيتها فاوحی الله تعالی الیه انا ارحم به

منك ولكنه يدعوني وله غم وقلبه في غمته والاقبل دعوة عدو قلبه عند غيري فذكر ذلك للرجل فتوجه الى الله بقلبه فقضيت حاجته فيلزم حضور القلب وحسن الظن بالله في احاطة الدعاء (وحكى) عن بعض الدلاء وهو في طواف الوداع انه قال له رجل وهو يمازحه هل اخذت من الله راءك من النار فقال الالبه لا وهل اخذ الناس ذلك فقال نعم فيكي ذلك الالبه ودخل الحبر وتعلق باستار الكهنة وحمل يكي ويطلب من الله ان يعطيه كتابه يعتقه من النار فجعل اصحابه والناس يلومونه ويعرفونه ان فلانا مزح معك وهو لا يصدقهم بل بقي مستقرا على حاله فبينما هو كذلك اذ سقطت عليه ورقة من جهة الميزاب فيها مكتوب عتقه من النار فسر بها ووقف الناس عليها وكان من آية ذلك الكتاب ان يقرأ من كل ناحية على السواء لا يتغير كلاما قلت الورقة انقلبت الكتابة لا تقلبها فعلم الناس انه من عند الله قيل دعاء العامة بالاقوال ودعاء الزاهدين بالافعال ودعاء العارفين بالاحوال واذا وفق الله عبدا الى نطق بامر ما وافقه اليه الا وقد اراد اجابته فيه وقضاء حاجته وعدم الدعاء بكتف الضر مذكوم عند اهل الطريقة لانه كالمقاومة مع الله ودعوى التحمل لمشاقه كما قال الشيخ المحقق ابن الفارض قدس سره ويحسن اظهار التجلد للعدى * ويقبح غير العر عند الاحبة (قال الحافظ) فقير وخسته بدر كاهت آدم رحى * ك، جز دعوى توام نبت هيج دست آويز * ودر مناحات شيخ الاسلام است كه خدا يا اكر وفاداران بتوا ميد دارند جفا كاران نيز بعير تو پناهي ندارند * ولاشارة ان التضمرع ما يطلع عليه الخلق والخفية ما يطلع عليه الحق اى تضمرعا بالجوارح وخفية بالقلوب والاعتداء في الدعاء طلب الغير منه والرضى بما سواه ولا تفسدوا في الارض اى في ارض القلوب بعد اصلاحها اى بعد ان اصلحها الله برفع الوسائط بينه وبين القلوب فان فساد القلوب في رؤيته غير الحق وصلاحها في رؤيته الحق ويقال من افساد القلوب بعد اصلاحها ارسالها في اودية المني بعد امساكها عن مناعة الهوى ومن ذلك الرحوع الى الخطوط بعد القيام بالحقوق ووادعوه خوفا من الانقطاع وطمعا في الاصطناع ان رحمة الله وهي بذل المتنى قريب من المحسنين الذين يرون الله في الطاعات اى بعدونه طمعا فيه لانه كذا في التأويلات الجمية (وهو الذي يرسل الرياح) كل ما كان في القرء ان من ذكر الرياح فهو للرحمة وما كان من ذكر الريح فهو للعذاب ويدل عليه انه عليه الصلاة والسلام كان يجثو على ركبتيه عند هبوب الرياح ويقول اللهم اجعلها لنا رياحا ولا تجعلها ريحا اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وما فانا قبل ذلك وفي الحديث لا تسبوا الريح فاذا رأيتم مانكرهون فقولوا اللهم اننا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما امرت به ونعوذك من شر هذه الريح وشر ما فيها وشر ما امرت به قال بعض المشايخ لا تعتمد على الريح في استواء السفينة وسيرها وهذا شرك في توحيد الافعال وجهل بمقتضى الامور ومن اكشف له امر العالم كما هو عليه يعلم ان الريح لا تحرك بنفسها بل لها محرك والمحرك له محرك الى ان ينتهي الى المحرك الاول الذي لا يحرك له ولا يتحرك هو في نفسه ايضا بل هو منزعه عن ذلك وعما يضاهيه سبحانه (شرا) تخفيف بشر بضمتين جمع بستر نخور غيف ورغف اى مبشرات (بين يدي رحمة) اى قدام رحمة التي هي المطر فان الصبا تثير السحاب والشمال تجمعها والجنوب تدره والدبور تفرقه الصبار يجمع تهب من موضع طلوع الشمس عند استواء الليل والنهار والدبور يجمع تقابل الصباى تهب من موضع غروب الشمس والشمال بالفتح الريح التي تهب من ناحية القطب والجنوب الريح التي تقابل الشمال والجنوب تدر السحاب اى تسحبها قال اى عباس رضي الله عنه يرسل الله الريح فتحمل السحاب فتريه كما يمرى الرجل الناقة والشاة حتى تدر وفي الآية اطلاق الرحة على المطر فقول من قال انى امر من الرحة محمول على المطر (حتى اذا اقلت) غاية لقوله يرسل (سحابا) اى حمله ورفعته باليسر والسهولة بان وجدته خفيفا قليلا يقال اقلت كذا اى حمله بالسهولة ومن حل الشيء بسهولة لانه يعمه قليلا فلذلك اشتق هذا الفعل من القلة (ثقالا) جمع ثقيلا اى بالماء جمعه مع كونه وصفا للسحاب لان السحاب اسم جنس يصح اطلاقه على سحابة واحدة وما فوقها فيكون بمعنى الجمع اى السحابات والسحاب هو الغيم الجارى في السماء (سقاء) من السوق والضمير للسحاب والافراد باعتبار اللفظ والمعنى بالفارسية برائيم ما آن ابرا (بلد ميت) اى لاهياء بالانبات فيه والبلد يطلق على كل موضع من الارض سواء كان عامرا اى ذا عمارة او غير عامر خاليا او مسكونا والطائفة منها بلدة والجمع بلاد (فانزلناه الماء) اى بالبلد والباء للصاق اى التصق انزال الماء بالبلد (فاخرجناه) اى بسبب ذلك الماء

(من كل الثمرات) اى من كل انواعها والظاهر ان الاستغراق عرفى (كذلك نخرج الموتى) الاشارة فيدالى
 اخراج الثمرات اوالى احياء اللد الميت اى كما تحييه باحداث القوة النباتية فيه وقلم ريشه بانواع النبات والثمرات
 نخرج الموتى من الاجداث ونحييها برد النفوس الى مواد ابدانهم ابعدها وتطريتها بالقوى والخواص (لعلمكم
 تذكرون) بطرح احدى التائين اى تذكرون فتعلمون ان من قدر على ذلك قدر على هذا من غير شبهة
 قال ابي عباس وابو هريرة اذا مات الناس كلهم فى النجعة الاولى مطرت السماء اربعين يوما قبل النجعة الاخيرة
 مثل مى الرجال فيبتون من قبورهم بذلك المطر كما يبتون فى بطون أمهاتهم وكما يبت الزرع من الماء حتى
 اذا استكملت اجسادهم نفع فيها الروح ثم يلقي عليهم نومة فينامون فى قبورهم فاذا نفع فى الصور النجعة
 الثانية وهى نفخة البعث جاشوا وخرجوا من قبورهم وهم يجدون طعم النوم فى رؤسهم كما يجده النائم اذا استيقظ
 من نومه فعند ذلك يقولون من بعثنا من حرقنا فيناديهم المنادى هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون والاشارة
 فى الآية ان الرياح رباح العنابة والسحاب سحاب الهداية والماء ماء المحبة فيخرج الله تعالى بهذا الماء ثمرات
 المشاهدات والمكاشفات وانواع الكمالات كذلك نخرج الموتى اى موتى القلوب من قبور الصدور لعلمكم
 تذكرون اى تذكرون ايام حياتكم دون حياض الاس ورياض القرب عند حطائر القدس واعلم ان العمدة
 هى العنابة الازلية وهى تصل الى العباد فى الخلا والملا (حكي) انه قيل لولى من اولياء الله تعالى اذهب الى دار
 الشرك فان فيها صديقاً فكل ذلك لولى - يقدر على الاحتفاء فذهب الى دار المشركين فاسره مشرك وباعه
 لخدام كنيسة فخدم فيها رمانا بالصدق فحاض السلطان يوما الى الكنيسة فخلاها ثم صلى فاستتر لولى - ثم ظهر
 للسلطان فقال من انت قال مسلم مثلك وقيل لولى هو الصديق ثم سأل لولى ذلك السلطان الصديق عن حاله
 فقال فى احسن الاحوال وارعد عيش اكل الرزق الحلال واعمد خالصا عن الرياء واقتل الكفار واعين المسلمين
 بحيث لو كنت سلطانهم ما قدرت ثم خرج من الكنيسة وقعد عند بابها فسأل عن النطارقة والرهان
 والخدام ثم قتل الكل وقال تكبرون عن خدمة يدي الرب بانفسكم وتستخدمون غير اهل الله ثم خلى سبيل
 وفى هذه الحكاية اشارة الى ان الله تعالى اذا اراد اهلاك العدو بادنى سبب من حيث لا يحتسب فان له الطافا
 خفية (قال الحافظ) تبغى كه آسمانش از فيض خود دعدآب * تنها جهان بكيردى منت سپاهى *
 (وقال ايضا) دلا طبع مبراز لطفى نهايت دوست * كه ميرسد همه رالطف بى نهايت او * فظهر
 اهل التوحيد وارباب البصيرة الى المؤثر الحقيقى والفيض الازلى لالى الخلق والوسائط والاسباب نسأل الله
 تعالى ان يجعلنا من الذين فازوا بالسعادة الابدية والعناية السرمدية ويسلك بنا مسلك الحقيقة والطريقة
 الاحدية انه هو البر الرحيم (والبلد الطيب) اى الارض الكريمة التربة وفى التفسير الفارسى وزمين پاك از سنك
 وريك كه شايسته وصالح زراعت باشد (يخرج نباته باذن ربه) بمشيئته وتيسيره ما اذن الله فى خروجه لا يكون
 الا احسن اكد عزيز النفع (والذى خبت) واللد الذى خبت تراه كالخرة والسبخة الحرة ارض ذات حجارة
 سودكانها احترقت بالنار والسبخة الارض المالحة التى لا تنبت شيئا (لا يخرج) نباته فى حال من الاحوال
 (الا) فى حال كونه (نكد) قليلا عديم النفع فهو مستثنى مفرغ من اعم الاحوال والنكد بكسر الكاف القليل
 الخير المتشع عن افادة النفع على جهة البخل والفضة والمصدر النكد بفتحين يقال نكد عيشهم بكسر الكاف
 ينكد بالفتح نكدا اذا اشتد عيشهم وضيق (كذلك) اى مثل ذلك انتصرىف البدع (نصيرف الايات) زردها
 ونكررها (لقوم يشكرون) نعمة الله فيفكرون فيها ويعتبرون بها وتخصيصهم بالذكر لانهم المستفعدون بها
 كقوله تعالى هدى للنفين والآية مثل لارسال الرسل عليهم السلام بالشرايع التى هى ماء حياة القلوب
 الى المكلفين المقسمين الى المقتسين من انوارها والمجرومين من مغاير آثارها وفى التفسير الفارسى هرگاه كه
 باران مواظ از سحاب كلام ب الارباب ردل مؤمن بارد انوار طاعات وعبادات برجوارح او ظاهر
 كردد چون كافراستماع سخن كند زمين دلش تخم نصيحت قبول كنند ازو هيچ صفت كه نكار آيد در ظهور نيابد
 (قال السعدى) زمين شوره سنبلى برنيارد * درو تخم عمل ضايع مكردان (وقال الحافظ)
 كوه پاك بيايد كه شود قابل فيض * ورنه هر سنك وكلئى لؤلؤ ومرجان نسود * وعن عبد الله بن مهران
 قال حم الرشيد فو فى الكوفة فاقام بها اياما ثم امر بالرحيل فخرج الناس وخرج بهلول المجنون فبين خرج

جلس بالكناسة والصبيان يؤذونه ويولعون به اذا قبلت هودح هرون فكيف الصبيان عن الولوع به فلما جاء هرون نادى باعلى صوته يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين فكشف هرون السجاف بيده وقال ليك يا بهلول فقال يا امير المؤمنين حدثنا ايمن بن نائل عن قدامة بن عبد الله العامري قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يمضي على جبل وتحتة رحل رث فلم يكن ضرب ولا طرد ولا اليك اليك وتواضعك في سفرك هذا يا امير المؤمنين خير لك من تكبرك فبكى هرون حتى سقطت الدموع على الارض وقال يا بهلول زدنا رحك الله فقال

هب انك قدمك على الارض طرا * وان لك العباد فكان ماذا

اليس غدا مصيرك جوف قبر * ويخثو الترمه هذا ثم هذا

فبكى هرون ثم قال احسنت يا بهلول هل غيره قال نعم يا امير المؤمنين رجل آناه الله مالا وجالا فانفق في ماله وعف في جاله كتب في خالص ديوان الله من الابرار فقال احسنت يا بهلول ثم امر له بجائزة فقبل ارداد الجائزة الى من اخذتها منه فلا حاجة لي فيها قال يا بهلول ان يكن عليك دين قضينه قال يا امير المؤمنين لا يقضى دين بدين اردد الحق الى اهله واقض دين نفسك يا امير المؤمنين من نفسك قال يا بهلول فنجري عليك ما يكتفيك فرفع بهلول رأسه الى السماء ثم قال يا امير المؤمنين انا وانت من عيال الله تعالى فقال ان يذكرك في يساني فاسل هرون السجاف ومضى والمقصود من هذه الحكاية بيان استماع هرون الحق وقبوله وذلك لانه كان كالمكان الزاكي وقلبه حيا بالحياة الطيبة فلذا لم يخرج منه الا الاخلاق الحميدة واما ارض النفس الامارة التي هي البلبل الخبيث فلا يخرج منها الا الاخلاق الدمية والافعال الرديئة فن كان قلبه حيا بنور الله انعكس نور قلبه على نفسه فتورت النفس فتبدلت اوصافها باوصاف القلب وتلاشت ظلماتها بنور القلب فيطمئ الى ذكر الله وطاعته كما هو من اوصاف القلوب وان كان القلب ميتا والنفس حية فعلامات صفات النفس تطل على القلب وتبدل صفاته بصفاتها عند استيلاء صفاتها عليه فيحصل اطمانه بالدنيا وما فيها فاسأل الله تعالى ان يجعل اطماننا الى ذكره وفكره وشكره ويجعلنا من الذين يعرفون قدر نعمة الله وحق النعم (لقد ارسلنا نوحا الى قومه) جواب قسم محذوف تقديره والله لقد ارسلنا نوحا وهو ابن ملك بن متوسل بن اخنوخ وهو ادريس النبي بن يرد ابن مهلايل بن قينان بن اتوش بن آدم عليهم السلام ونوح اول نبي بعد ادريس بعد شيث وكان نوح نجارا فعند الله الى قومه على رأس اربعين سنة وكان عمره الفا ومائتين واربعين سنة وفي التفسير الفارسي الى قومه سوى قوم او كما اكثر اولاد قاييل بودندوت مي پرستيدند * وذلك ان قاييل لما قتل اخاه هابيل طرده آدم فسكن مع اولاده واتباعه في الين وهو اول من عبد الصنم (فقال) اي نوح (يا قوم اعبدوا الله) وحده فان العبادة بالاشراك ليست من العادة في شيء (مالكم من اله غيره) اي من مستحق للعبادة وغيره بالرفع صفة لاله باعتبار محله الذي هو الرفع على الابتداء ومن زائدة في المتدأ والخبر لكم (اني اخاف عليكم) اي ان لم تعبدوه حسبما امرت به وهو بان للداعي الى عبادته (عذاب يوم عظيم) اي عذاب يوم القيامة او يوم الطوفان (قال الملا من قومه) استئناف اي الرؤساء من قومه والاشراف الذين يملأون صدور المحافل باجرامهم والقلوب بجلالهم وهيتهم والابصار بجمالهم ويهيجهم (ان التراك) يا نوح (في ضلال) ذهب عن طريق الحق والصواب الخلفك لنا والرؤية قلبية (مين) بين كونه صلالا (قال) استئناف ايضا (يا قوم) ناداهم باضافتهم اليه استمالة لقلوبهم نحو الحق (ليس لي) الباء للملابسة والظرفية (صلالة) بالغ في النفي حيث نفي عن نفسه ملابسة صلالة واحدة اي لبس في شيء من افراد الضلال وحرمانه فضلا عن ان يكون في ضلال عظيم بين كما بالغوا في الاثبات حيث جعلوه مستقرا في الضلال الواضح كونه صلالا (ولكني رسول) اي رسول كائن (من رب العالمين) فمن لا بداه الغاية محازا والرسالة يلزمها الهدى التام الغير القابل للضلال فاستدرك الملروم ليكون كالبرهان على استدراك اللازم كانه قال ولكنني على هدى كامل في العاية لاني رسول من رب العالمين (ابلاغكم رسالات ربي) الرسالة صفة واحدة قائمة بذات الرسول متعلقة بالاضافة الى المرسل والمرسل اليه الا انها جمعت نظرا الى تعددها بحسب تنوع معانيها كالعقائد والمواعظ والاحكام اولان المراد بها ما اوحى اليه والى الانبياء قبله كصحف شيث وهي خسون صحيفة وصحف ادريس وهي ثلاثون صحيفة (والصح لکم) زيادة اللام مع تعدد النصح بنفسه يقال نصحتك للدلالة على المحاض النصح لهم وانها لمنفعتهم ومصلحتهم خاصة فانه رب نصيحة ينفع بها الناصح ايضا وليس

الامر ههنا كذلك والفرق بين تبليغ الرسالة وتقرير النصيحة ان تبليغ الرسالة معناه ان يعرف انواع تكاليف الله واحكامه والصيحة المراد بها الترغيب في الطاعة والتحذير من المعاصي والارشاد الى ما فيه مصالح المعاد قال الحدادي الصحيح اخراج الغش من القول والفعل (واعلم من الله ما لا تعلمون) اي اعلم من قدرته القاهرة وخطئه الشديد على اعدائه وان بأسه لا يرد عن القوم المجرمين ما لا تعلمونه قيل كانوا لم يسمعوا بقوم حل بهم العذاب فكانوا غافلين آمنين لا يعلمون ما علمه نوح عليه السلام بالوحى (او عجبت ان جاءكم ذكر من ربكم) الهزيمة للاسكار والواو للعطف على مقدر اي استبعدتم وعجبت من ان جاءكم وحى او موعظة من مالك اموركم ومريكم (على رجل منكم) اي على لسان رجل من جنسكم فانهم كانوا يتعجبون من ارسال البشر ويقولون لا مناسبة بينه تعالى وبين البشر من حيث انه تعالى في غاية القدس والنتزة والبشر في غاية التعلق والتكدر فانكر عليهم نوح عليه السلام لانه لا سبيل الى ان يكلف الله البشر بنفسه من غير واسطة لان حجاب العظمة والكبرياء يمنع من ان يتحقق بينهم القيص والاستعاضة فتعين ان يكون التكليف بان يرسل بشرا اذا جهتين يستفيض من عالم الغيب بجهة تجرده وصفاء روحانيته ويفيض لى نوعه بجهة مشاركتهم في الحقيقة النوعية (لينذركم) خلة للمجيب اي ليحذركم عاقبة الكفر والمعاصي (ولتقوا) منها سبب الانذار (واعلمكم ترجون) اي ولتعلق بكم الرحمة بسبب تقواكم وفائدة حرف الترجي التيه على عزة المطلب وان التقوى غير موجبة للرحمة بل هي منوطة بفضل الله تعالى وان المتقى ينبغي ان لا يعتمد على تقواه ولا يأمن من عذاب الله تعالى (فكذبوه) واستمروا على ذلك في هذه المدة المتطاولة اذ هو الذي يعقبه الانجاء والاغراق لا مجرد التكذيب روى ان نوحا عليه السلام دعا بهلاك قومه فامرهم الله تعالى بصنع الفلك فلما تم دخل فيه مع المؤمنين فارسل الله الطوفان واغرق الكفار وانجى نوحا مع المؤمنين فذلك قوله تعالى (ما نجينا والذين معه) من المؤمنين وكانوا اربعين رجلا واربعين امرأة (في الفلك) متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الطرف اي والذين استقروا معه في املاك (واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) اي استمروا على تكذيبها وليس المراد بهم الملا المتصدين للجواب فقط بل كل من اصر على التكذيب منهم ومن اعقابهم وتقديم ذكر الانجاء على الاغراق للايدان بسبق الرحمة التي هي مقتضى الذات وتقدمها على الغضب الذي يظهر اثره بمقتضى جرائمهم (انهم كانوا قوما عمن) اصله عمن جمع عمن اصله عمن على وزن خضير فاعل كاعلال قاض قال اهل اللغة يقال رجل عم في الصيرة واعنى في البصر والمعنى عمن قلوبهم عن معرفة التوحيد والنبوة والمعاد غير مستبصرين وهذا العمى مانع عن رؤية الآيات ومشاهدة البينات (قال الحافظ) جمال يارندارد نقاب وپرده ولى * غبارره بنستان تا نظر توانى كرد * بخلاف اعنى البصر اذا كان مستعدا للطرفه كم من اعنى قادر على الرؤية من حيث الحقيقة (قال الصائب) دل چو بیناست چه غم دیده اكرنا بیناست * خانه آینه راروشنى از وزن نیست * وفى الآية اشارة الى نوح الروح الذي ارسله الله الى قومه ببلاد القاب وهو القلب وصفاته والنفس وصفاتها ومن صفة الروح العبودية والطاعة ودعوة القلب والنفس وصفاتهما الى الله وعموديته ومن صفات النفس وشأنها تكذيب الروح ومخالفتها والآباء عن قول نوحه والروح يحذر قومه من عبادة الدنيا وزينتها لتلاجمروا من مساعدة الرحمة فكذب قومه من النفس وصفاتها فانجينا الروح من ظلمات النفس وتمردها والذين معه وهم القلب وصفاته الذين قبلوا دعوة نوح الرسول وركبوا معه في الفلك وهو فلك الشريعة والدين فاغرقنا الذين كذبوا بآياتنا اي النفس وصفاتها في بحر الدنيا وشهواتها انهم كانوا قوما عمن عن رؤية الله والوصول اليه هذه حال الانفس والآفاق واهليهما ولو اصفوا الى داعى الحق واجتنبوا عما ارتكسوا للجوا كما حكى ان الشيخ بقا رضى الله عنه كان يوما جالسا على شط نهر الملك فحرب به سفينة فيها جند ومعهم خمر وفواكه ونساء متبرجات وصبيان ومغانى وهم في غاية من اللهو والاطغیان فقال الشيخ بقا للملاح اتق الله وقدم الى الله فلم يلتفتوا الى كلامه فقال ايها النهر المسخر خذ الفجرة فمالماء عليهم حتى طلع الى السفينة فاشرفوا على الغرق فصاحوا بالشيخ واعلنوا بالتوبة فعاد الماء الى حاله وحسنت ترى بهم وكانوا بعد ذلك يكتفون من زيارته (قال الحافظ) امر وز قدر بند عزيزان شناختم * يارب روان ناصح نمازتوشاد باد * فعلى العاقل ان يقبل النصيحة ممن فوقه ودونه فان النصيحة سهلة والمشكل قولها ونعم ما قال السعدي مرديا كه

كبردا ندر كوش * ورنوشت است پندردیوار * اللهم اجعلنا ممن قبل دعوتك ودخل جنتك (والى عاد)
ای وارسلا الی عادوهم قوم من اهل الین وكان اسم ملكهم عادا ففسوا الیه وهو عاد بن ارم بن سام بن نوح
(اخاهم) ای واحدا منهم فی النسب لانی الدین کقولهم یا ابا العرب (هودا) عطف بیان لآخاهم وهو هود
ابن عبد الله بن رباح بن خلود بن عاذ بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وانما جعل الرسول من تلك القبيلة لانهم
افهم للكلام واعرف بحاله فی صدقه وامانته واقرب الی اتباعه (قال) استشف وفي التفسیر الفارسی
قبيلة عاد مردمی اور وبلند بالا بودند وازایشان در تمام روی زمین دران زمان قبیله عطیه نبود و مردم
بسیار بودند و مال فراوان داشتند و عمر در پرستش بت می گذرانیدند حق سبحانه و تعالی هو در ابدیشان
فرستاد پس هود بمیان قبیله آمد و ابشار بحق دعوت کرد * قال (یا قوم) ای قوم من (اعبدوا الله) وحده
(مالکم من اله غیره) غیره بالرفع صفة لاله باعتبار محله وهو الابتداء ومن زائدة فی المبدأ ولکم خبره
(اولا تنقون) الهمزة للانکار والفاء للعطف علی مقدر ای الاتعکرون فلا تنقون عذاب الله تعالی (قال)
الملا الدین کفروا من قومه) استئناف کأمر وانما وصف الملا بالکفر اذ لم یکن کلهم علی الکفر کلا قوم نوح
بل کان منهم من آمن به علیه السلام کرئین سعد وکتم ایمانه ولم یظهر الا عند محیی وفدعاد الی مبکة يستغیثون
کاسیجی قال

عصت عاد رسوا لهم وفامسوا * عطاشا ما بلهم السماء
لهم صنم یقال له صمود * یقاله صداء والهباء
فبصرنا الرسول سبیل رشد * فابصرنا الهدی وجلی العما
وان اله هود هو الهی * علی الله التوکل والرجاء

والملا اشرف القوم وهو فی الاصل بمعنى الجماعة (انما لک فی سفاضة) ای متمکنا فی خفة عقل راسخا فیها حیث
فارقت دین آبائک والسفاضة فی اللغة خفة الخمر والرأی (وانما لظنک من الکاذبین) ای فیما ادعیت من الرسالة
وفیه اشارة الی ان قلوب قوم هود وسخة خبیثة قلوب قوم نوح لم یخرج منها الحب الا نکدا فلما اراد هود علیه
السلام ان یبذر فیها بذر التوحید والمعرفة ولم تکن صالحة وقلا خرج منها الانبث التسفیه والتکذیب سلکوا
طریق سلفهم واخوانهم وصنعوا مثل حالتهم (وفی المثوی) در زمین کرنی شکرو و خودنی است * ترجان
هر زمین بت وی است * ریک وخالک این زمین باثبات * بازگوید بر توانواع نبات (قال) ای هود
علیه السلام سالکا طریق حسن المجادلة مع ماسمع منهم من الکلمة الشعاء الموحجة لتغلیظ القول والمشافهة
بالسوء وهكذا یبغی لكل ناصح (یا قوم لیس فی سفاضة) ای شی منها ولا شایة من شوائبها والباء للملابسة
اولا ظرفیة (ولکنی رسول من رب العالمین) ای لک فی غایة الرشد والصدق لانی رسول رب العالمین
فالاستدراک باعتبار ما یلزمه وهو کونه فی الغایة القصوی من الرشد والصدق والرشد هو الاهتداء لمصالح الدین
والدنیا وهو اما یكون بالعقل التام (اباعکم رسالات ربی وانا لکم ناصح امین) معروف بالصح والامانة مشهور
بین الناس بذلك قد سبق فی القصة المتقدمة سر جمع الرسالات ومعنی المصح والفرق بین تبایغ الرسالة وتقریر
الصیحة وفی قوله وانا لکم ناصح امین تنبیه علی انهم عرفوه بالامرین لان الجملة الحالية امسایونی بها لیبیان
هیئة ذی الحال والشیء لا یوصف الابعاء یعلم المخاطب ان تصافه به اولان فی جعل ذکر متعاقب الصح والامانة
من قبیل المهجور دلالة علی انه اوحدی فی موجد الحقیقتین کانه صناعته (وایعجبتم ان جاءکم ذکر من ربکم)
ای استعذتم وایعجبتم من ان جاءکم وحی من مالک امورکم ومرتبکم (علی رجل منکم) ای علی لسان رجل
من جنسکم (لینذركم) وینذركم عاقبة ما انتم علیه من الکفر والمعاصی فن فرط الجهالة وغایة الغیارة یجبوا
من کون رجل رسول ولم یجبوا من کون انصم شریکا (واذکروا اذ جعلکم حلفاء) شروع فی بیان ترتیب
احکام النصح والامانة والانذار وتفصیلها واذم صوب باذکروا علی المفعولية ذون الظرفیة ای اذکروا وقت
استخلافکم قال صاحب الفرائد بشکل هذا بقولهم اذواذا وقوعهما ظرفین لازم واجب بان باب الاتساع
واسع قال المولی ابوالسعود ولعله مغطوف علی مقدر کانه قبل لا تعجبوا من ذلك وتنبهوا فی امورکم واذکروا
وقت جعله تعالی ایاکم خلفاء (من بعد قوم نوح) ای فی مساکنهم ارض بان جعلکم ملوکا فان شدادین

عاد من ملك معمورة الارض من رمل عاج الى سحر عمان قال في التأويلات الجمية جعل الله الخلق بعضهم حلفاء عن بعض وجعل الكل خلفاء في الارض ولا يعنى جنس منهم الاقام قوما خلفاء عنهم من ذلك الجنس فاهل العقلة اذا اقرضوا الخلف عنهم قوما واهل الوصلة اذا اقرضوا ودرجوا اخلف عنهم قوما (وزادكم في الخلق) اى في الابداع والتصوير بالفارسي ويفرود سماً او في الناس (بسطة) قامة وقوة فانه لم يكن في زمانهم مثله في عظم الاجرام كانت قامة الطويل منهم مائة ذراع وقامة الصغير ستين ذراعاً قال وهب كان رأس احدهم كالقنة العظيمة وكان عين احدهم يمرخ فيها الساع وكذلك مناخرهم والاشارة كما ان الله تعالى زاد قوما على من تقدمهم في بسطة الخلق زاد قوما على من تقدمهم في بسطة الخلق فكما اوقع التفاوت بين شخص وشخص فيما يعود الى الماني اوقع التباين بين قوم وقوم فيما يرجع الى المعاني قال الفرزدق وقد تلتقى الاسماء في الناس والكنى * كثير اولئك فرقوا في الخلائق

جمع الخليفة وهي الطبيعة وفي هذا المعنى قال الحاساني * نى همه يك رنگ دارد در نيسنا نهسا وليك - از بيكي نى قند خيرد وزد كرى بوريا (فاذكروا آلا الله) جمع الى بمعنى العمة وهو تعميم بعد تخصيص (لعلمكم تعلمون) لى بوذيكم ذلك اى ذكر النعم الى الشكر المؤدى الى البجاة من الكروب والفوز بالطلوب والمالم يبق للقوم جواب الا التمسك بالتقليد (قالوا) محيين عن تلك النصائح الجليلة (اجئنا) يهود (لتعبد الله وحده) اى لخصه بالعبادة (ونذر ما كان يعبد آباؤنا) اى نترك الالهة التى كان آباؤنا يعبدونها ومعنى المجيء في اجئنا اما المجيء من مكان اعتزل عن قومه يعبد فيه ربه كما كان يعبد رسول الله صلى الله عليه وسلم بحراء فلما اوحى اليه جاء قومه يدعوهم واما من السماء كمجيء الملك منها استهراء به عليه السلام لانهم كانوا يعتقدون ان الله تعالى لا يرسل الا الملك واما القصد على المجاز وهو ان يكون مرادهم بالمجيء محرد قصد الفعل ومباشرة كانهم قالوا اتر يدمنان نعبد الله وحده وتقصد ان نكلفنا بذلك كما يقال ذهب يستمى من غير ارادة معنى الذهاب (فائتونا بعدنا) من العذاب المدلول عليه بقوله تعالى افلاتقون (ان كنت من الصادقين) اى في الاخبار منزل العذاب (قال) هود عليه السلام (قد وقع عليكم) اى قد وجب فيكون مجازاً من باب اطلاق المسبب على السبب فان نزول العذاب عليهم مسبب عن وجوب نزوله في علمه تعالى (من ركبكم) اى من جهنم تعالى (رجس) عقاب من الارتجاس الذى هو الاضطراب (وغضب) ارادة انتقام (اتجادلوننى في اسماء) عارية عن اليسى جعل المجادل فيه اسماء محردة عن المسميات لانهم كانوا يسمون الاصنام آلهة ويزعمون كونهم مستحقين للعبادة والحال انهم معزل عن الالهية واستحقاق العبادة (ستمتوها) اى سميت بها (اتم وآباؤكم ما ازل الله بها من سلطان) اى حجة وبرهان في عبادتها قوله ستمتوها صفة الاسماء وكذا قوله ما ازل الله وقوله من سلطان مفعول ازل ومن مزينة والمعنى اتجادلوننى في مسميات لها اسم بدون ما يلىق بها وتوجه الذم للتسمية الصرفة الخالية عن المعنى فلا يلزم ان يكون الاسم هو المسمى قال في التفسير الفارسي في اسماء دركاراين نامها يعنى ايسر ايسر انماى نهاده ايد بعضى راسائه مى كفتد وكان ايشان آن بود كه باران از ايشان مى باردو بعضى را حافظه مى خوانند بمطنه آنكه نكهبان درسفر ايشانند وهمچنين رازقه وسالند واين الفاظ اسماء بودند بى سماچه اصنام را كه جادات بودند قدرت برينها نموده بس هود عليه السلام فرموده كه شما جدال ميكنيد بدين چيزها كه از روى جهالت شما نام نهاده ايد ايسانرا (فانتظروا) مترتب على قوله تعالى قد وقع عليكم اى فانتظروا ما تطلونه بقولكم فائتونا بعدنا (انى معكم من المنتظرين) لما يحل بكم من العذاب (فائتينا) الفاء فصيحة كافي قوله تعالى فانفجرت اى فوقع فائتينا هودا (والذين معه) اى في الدين (برجة منا) اى برجة عظيمة كائنة من جهتنا عليهم وفيه اشارة الى ان هودا مع رتبته في السبوة ودرجته في الرسالة انما نجح برجة من الله هو والذين آمنوا معه ليعلم ان النجاة لا تكون باستحقاق العمل وانما تكون ابتداء فضل من الله ورجة فائتينا الافضل الحق سبحانه (وقطعنا دابر) القوم (الذين كذبوا باياتنا) اى استأصلناهم اى اهلكناهم جميعاً بان قطعنا عرقهم واصلهم لان دابر الله آخره فقطع دابر القوم اهلاكهم من اولهم الى آخرهم (وما كانوا مؤمنين) عطف على كذبوا داخل معه في حكم الصلة اى اصروا على الكفر والتكذيب ولم يرفعوا عن ذلك ابدا وفيه تنبيه على ان مناط النجاة هو الايمان بالله تعالى ونصديق آياته

كان مدار البوار هو الكفر والتكذيب وقصتهم ان عادا كانوا يسكنون اليمن بالاحقاف وهي رمال يقال رمل عال
ودهمان ومرى ما بين عمان الى حضرموت وكانوا قد فشا في الارض وقهروا اهلها بقوتهم التي اعطاها الله
اياهم وكانت لهم اصنام يعبدونها صماء وصمود والهباء فعثا الله اليهم هودا نبيا من اوسطهم في السب
واضلهم في الحسب فامرهم ان يوحدوا الله ولا يعبدوا غيره وان يكفوا عن ظلم الناس فابوا عليه وكدبوه
وقالوا من اشد مناقرة وازدادوا عتوا وتجبوا فامسك الله عنهم القطر ثلاث سنين حتى جهدهم ذلك وكان
الناس اذا نزل بهم بلاء وجهدهم مضوا الى البت الحرام مكة وكافرهم وسألوا الله الفرح وكان اهل مكة
يؤمنون بالعماليق اولاد عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح وكان رئيس العماليق يومئذ بمكة رجلا يقال له معاوية بن
بكر وكانت امه من عاد فلما خط المطر من عاد وجهدهم قالوا جهزوا منكم وفدا الى مكة يستسقوا لهم واقبل بن عتر
ومرثد بن سعد في سبعين رجلا فلما قدموا مكة زلوا على معاوية بن بكر وهو في خارج مكة فانزلهم واكرمهم
وكانوا اخواله واصهاره فاقاموا عنده شهرا بشر بون الحمر وتعينهم الجرادات وهم اقربان لمعاوية اسم
احدهما وردة واسم الاخرى جرادة فقلبت جرادة على وردة فسميتا جرادتين فلما رأى معاوية طول مقامهم
وقد نعشهم قومهم يتغوثون من البلاء الذي اصابهم شق ذلك عليه وقال قدهاك اخوالى واصهارى جهدا وعطشا
وهولاء مقيمون عندي والله ما درى كيف اصنع بهم استحيى ان امرهم بالخروج الى حاجتهم فيظنون ان ذلك
لثقل مقامهم على فثاكا ذلك الى قيمته الجرادتين فقالنا قل شعرا نغنيهم به لا يدرون من قاله لعل ذلك يخرجهم
فقال معاوية

الا يا قبل ويحك قم فهنيم * لعل الله يستقينا غما
فيسقنا ارض عاد ان عاد * قد امسوا ما بينون الكلاما
من العطش الشديد فليس ترجو * هالتخ الكبير ولا العلا
وقد كانت نساؤهم نساؤهم بخير * فقد امست نساؤهم ايامي
وان الوحش تأتيتهم جهارا * ولا تخشى لعادي سهاما
وانتم ههنا فيما استنهيتم * نهاركو ولياكم النماما
فقبج وفدكم من وفد قوم * ولا تقوا التحية والسلاما

فلما غشتهم الجرادتان بهذا قال بعضهم لبعض يا قوم لقد ابطأتم على اصحابكم فقوموا وادخلوا الحرم واستسقوا
لقومكم فقال لهم مرثد والله لا تسقون بدعائكم ولكس ان اطعمت بكم هودا وتيتم الى الله سقيتم واطهر
اسلامه فقالوا لمعاوية احبس عنا مرثدا لا يقدم معنا مكة فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقام
قيل يستسقى في المسجد وقال اللهم اني لم احي لم ربض فادويه ولا لاسير فافاديه اللهم اسقنا فاننا قد هلكنا اللهم
اسق عادا ما كنت تسقيهم وقال القوم اللهم اعط قايلا ما يسألك واجعل رؤسنا مع سؤلهم فاسأله تعالى سبحانه
ثلاث بيضاء وجرأ وسوداء ثم ناداه مناد من السماء يا قبل اختر لنفسك ولقومك من هذا السحاب ما شئت فقال
اختر السوداء فانها اكثر السحاب ماء فنودي اخترت دمارا رمدا لا يبق من آل عاد ولدا ولا شيوخا
الا فصاروا همدا ثم ساق الله السحابة السوداء التي اختارها قبل بما فيها من النعمة والسوء الى عاد حتى
خرجت عليهم من وادهم يقال له المغيث فلما رأوها فرحوا وقالوا هذا عارض ممطرنا يقول الله تعالى
بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم تدمر كل شئ بامر ربها اي كل شئ مرت به جاءتهم من تلك السحابة
ريح عقيم سخرها الله عليهم سبع ليال وثمانية ايام حيوما اي دائما فكانت الريح تحمل الطعن ما بين السماء
والارض وتدمغهم بالحجارة وكانوا قد حفروا لارجلهم في الارض وغبوا الى ركبتهم فجعلت الريح تدخل
اقدامهم وترفع كل اثنين وتصرب باحدهما الآخر في الهواء ثم تلقى هجا في الوادي والناقون ينظرون
حتى رفعتهم كلهم ثم رمت بالتراب عليهم فكان يسمع انهم من تحت التراب فاعتزل هود ومن معه من المؤمنين
في حطيرة فا كان يصيبهم من الريح الامايلين حلودهم وتلذبه انفسهم قالوا ولما اراد الله ارسال الريح العقيم
الى عاد اوحى الى الريح ان تخرج الى عاد فتتقم منهم فخرجت على قدر متخثر حتى رجفت الارض ما بين
المشرق والمغرب فقالت الخزان يارب ان نطقةها ولو خرجت على حالها لاهلكت ما بين مسارق الارض

ومما ربهما فأنوحى الله تعالى اخبرني على قدر خرق الحاتم فخرجت على قدر ذلك قال السدي فتابعته الرياح اليهم ودفنت منهم بطروا الى الابل والرحال تطير بهم الرياح بين السماء والارض فتبادروا الى البيوت فاخرجتهم الرياح من البيوت حتى اهلكتهم على ما ذكر وسبب هلاك الابل وغيرها من الحيوانات اتصالها بلاك اهل الغضب والليدة اذا نزلت فانما تنزل عامة والله تعالى حكم ومصالح جليلة في كل ما يحكم ويريد ولما نجاهود ومن معه من المؤمنين اتوا مكة فعدوا الله فيها الى ان ماتوا وهكذا فعل كل نبي هلك قومه ونجا هو مع المؤمنين قال بعضهم بين الركن والمقام وزمزم تسعة وتسعون نبيا وان قره هود وشعيب وصالح واسماعيل في تلك البقعة وسبب الهجرة ان ارض اهل الكفر والمعاصي قد دخل فيها غضب الله وذهب خيرها فاقضى كمال الخساسة من جلال الله تعالى الرحلة الى دار الامان كما قال تعالى ومن دخله كان آمنا مع ان امكنة العبادات على طبقات مختلفة متفاوتة في مراتب الثواب فعمل واحد بمكة خير من الف عمل في غيرها اذ هي محل انقاس الانبياء ونفوسهم ومحط رحال الاولياء ورؤسهم كان حال الازمنة كذلك فطوبى لعبدها جرم من ارض اهل البدعة والهوى ونزل بارض اهل السنة والهدى لان نظر الله تعالى على اهل الخير والصلاح واما من اخلد الى ارضه مع حود اهلها وخود نار محبتها لمجرد غرض دنيوى من المعاش وغيره فهو ممن اهداه الله الى ارض طيبته وزحزحه عن جنته واراد خسارته في تجارته والا فالله يهدي الى سبيل السلام لا يقيم مع الضالين مع وضوح البرهان التام * سعد يا حب وطن كرجه حديث است صحيح * نتوان مرد بسختي كه من اينجاز ادم * يقول الفقير اللهم اني هاجرت من ارض اهل النغي والفساد واخترت سلوك طريق اهل الرشاد فانقالت من ديار الروم الى ما يلحق بارضك المقدسة اعني بروسة المحروسة اللهم ثبت قدمي في طريقك الحق فانما الحق ارشدني الى ما في الهجرة من السر المطلق آمين يا معين (والى نمود) اي ارسلنا الى نمود وهي قبيلة من العرب سموها باسم ابيه الاكبر نمود بن عاد بن ارم بن سام بن نوح وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام الى وادي القرى ونمود في كتاب الله مصروق وغير مصروق قال الله تعالى الان نمودا كهروا ربهم الابداء لنمود دفن صرفه جعله اسما للحي ومن لم يصرفه جعله اسما للقبيلة (اخاهم) من حيث النسب كهود عليه السلام كما تقدم (صالحا) عطف بيان لآخاهم وهو صالح بن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن نمود (قال) استأف (ياقوم) بحذف ياء المتكلم (اعبدوا الله) وحده (مالكم من اله غيره) فيه اشارة الى ان الله تعالى وان غاب بين الرسل من حيث الشرائع الا انه جمع بينهم في التوحيد حيث سلك كل واحد منهم في الدعوة سلك الآخر فقال نوح وهود وصالح يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره (روى) انه لما هلك عاد عمرت نمود بلادها وخلفوهم في الارض وكثروا وكانوا في مخصب وسعة فتعوا على الله وافسدوا في الارض وعبدوا الاصنام فبعث الله اليهم صالحا وكنوا قوماعربا وصالح من اوسطهم نسباً فدعاهم الى الله تعالى حتى شط وكبر فلم يتبعه الا قليل منهم مستضعفون فخذهم فاند رهم فسألوه آية تكون مصداقا لقوله فقال اية آية تريدون قالوا تخرج معنا الى عيدنا في يوم معلوم لهم من السنة فتدعو الهك وتدعو آلهتنا فان استجب لك اتبعنا وان استجب لنا اتبعنا فقال صالح نعم فخرج معهم فدعوا اوئانهم وسألوها الاستجابة فلم تجبهم الى سؤلهم ولم يطرأ اتم الانجاح فاقصصوا ثم قال سيدهم جندع بن عمرو واثار الى صخرة مفردة في ناحية الجبل يقال لها الكتابة اخرج لنا من هذه الصخرة ناقة مخدجة على خلقة الجبل في الجسامة وغلظة العظام والقوام شبيهة بالجنى جوفاء وبراء عشراء فان فعلت صدقناك واجبتك فاخذ عليهم صالح مواشيهم لئن فعلت ذلك لنؤمنن ولتصدقن قالوا نعم فصلى ركعتين ودعاه به فتمحضت الصخرة فمخض النوح بولدها فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراءا كما وصفوا لا يعلم ما بين جنبتيها الا الله وهم ينظرون ثم نجت ولدا مثلها في العظم فآمن به جندع ورهط من قومه ومنع الباقين من الايمان ذواب بن عمرو والحباب صاحب اوئانهم وزياب كاهنهم * بكى بنور غنايت ره هدايت يافت * بكى بوادي خذلان بمائد سر كردان * بكى بوسوسة ديورفت سوي سقر * بكى زيوروى حق كرفت ملك جنان * فكشت الناقة مع ولدها في ارض نمود ترعى الشجر وتشرب الماء فبعد ظهور هذه المعجزة قال لهم صالح (قد جاءكم بينة) اي آية ومعجزة طاهرة وشاهدة بنوتى (من ربكم) متعلق بجهانتكم او بمخدوف هو صفة لينة قال المولى ابو السعود وليس هذا الكلام منه عليه السلام اول

ما خاطبهم اردعوهم الى التوحيد بل انما قاله بعدما نصحهم وذكرهم بنعم الله فلم يقلوا كلامه وكذبوه الا يرى الى ما في سورة هود من قوله تعالى هو انشاكم من الارض واستعمركم فيها الى آخر الآيات (هذه ناقة الله لكم آية) استئناف كانه قيل ما هذه الناقة فقال هذه ناقة الله اسبغ عليها او اشير اليها في حال كونها آية وعلامة دالة على صحة نبوتى واضافة الناقة الى الاسم الجليل لتعظيمها كما يقال بيت الله او ليجيئها من جهته تعالى بالاسباب معهودة ووسائل معتادة يعنى كانت بالنكوب من غير اجتماع ذكرها في صلب ولا رحم ولم يكن للخلق فيها سعى ولكم بيان لمن هي آية الله وخصوصا بذلك لانهم هم الذين طلبوها ويتعمدون بها لو تركوا العناد وطلبوا الاهتداء بالدليل والبرهان (فدروها) تفريع على كونها آية من آيات الله تعالى فان ذلك مما يوجب عدم التعرض لها اى دعوها (تأكل في ارض الله) جواب الامر اى الناقة ناقة الله والارض ارض الله فتركوها ترنع ما ترنع في ارض الحجر من العشب فليس لكم ان تحولوا ينسها وينسها وعدم التعرض للشرب ملاكتفاء عنه بذكر الاكل (ولا تمسوها بسوء) الباء للملازمة اى لا تمسوها ملتبسين بسوء ولا تعرضوا لها بشئ مما يسوءها اصلا من قتل او صرب او مكروه اكراما لآية الله تعالى والسوء اسم جامع لانواع الاذى ويجوز ان تكون الباء للتعديبة والمعنى بالفارسية * ومرساند بوى هيچ دى * وفيه مبالغة حيث نهى عن المس الذى هو مقدمة الاصابة (فيا حدكم عذاب اليم) جواب للنهى قال في التفسير الفارسي استحقاق عذاب نه بواسطه صمرنافه است ملكه باقامت ايشان بر كفر بعد ارشود وبعجزه وعقرناقه دليل عتوا ايشانست در كفر * والاشارة ان الحجرة للعوام ان يخرج لهم من حجارة الصخرة ناقة عسراء والحجارة المحراض ان يخرج لهم من حجارة القلب ناقة السر بسف سر السر وهو الخفى وناقة الله التى تحمل امانة معرفته وتعطى ساكنى بلد القالب من القوى والحواس لى الواردات الالهية فذروها تأكل في ارض الله اى ترنع في رياض القدس وتشرب في حياض الاس ولا تمسوها بسوء محالفات الشريعة ومعارضات الطريقة فيا حدكم عذاب اليم بالانقطاع عن مواصلات الحقيقة (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد) اى اذكروا وقت جعله تعالى اياكم خلفاء في ارض الحجر وخلفاء لقوم عاد من بعد اهلاكهم فنصب اذ على المفعولية كما سبق في القصة المتقدمة (وبوأكم في الارض) اى اترككم في ارض الحجر بالفارسي جاى داد سمارا * قال ابو السعود اى جعل لكم مائة ومنزلا في ارض الحجر بين الحماز والشام (يتخذون من سهولها قصورا) استئناف مبين لكيفية التبوئة اى تبون في سهولها قصورا رفيعة على ان من يعنى في كافي قوله تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة اوسهولة الارض بما تعملون منها من اللس والاجر (ويحتنون الجمال) اى الصخور والنحت نجر التسي الصلب وانصب الجمال على المفعولية (يوتا) حال مقدرة من الجمال كما تقول خطت هذا الثوب قصا قيل كانوا يسكنون السهول في الصيف والجمال في الشتاء وقيل انهم لطول اعمارهم كانوا يحتاجون الى ان يحتنوا من الجمال يوتا لان السقوف والاذنية كانت تلى قبل فناء اعمارهم (فاذكروا آلاء الله) اى احفظوا نعم الله عليكم فان حق آلاءه تعالى ان تشكروا ولا تفعل عنها (ولا تعثوا في الارض مفسدين) العثى اشد الفساد فليل لهم لانتدادوا في الفساد حال كونكم مفسدين فالمراد بهذا الحال تعريفهم بانهم على الفساد لا تقييد العامل والالكان مفهوما مفيدا معنى تبادوا في الفساد حال كونكم مصلحين وهذا غير جائز وقيل انما قصده لما ان العثى في الاصل مطلق التعدى وان غلب في الفساد فقد يكون في غير الفساد كما في مقابلة غير الظالم الظالم التعدى بعله وقديكون فيه صلاح راحح كقتل الخضر عليه السلام للغلام وخرقه السفينة فيكون التقييد بالخال تقييدا للعام بالخاص (قال) استئناف (الملا) اى الاشراف والرؤساء (الذين استكبروا من قومهم) اى تعظموا عن الايمان به (لدين استضعفوا) اللام للتبليغ اى للدين استضعفهم واستدلواهم (لم آمن منهم) بدل من الدين استضعفوا بدل الكل والصمير للقوم (انعلمون) اياستمايدانيد (ان صالحا مرسل من ربه) قالوه بطريق الاستهزاء بهم (قالوا) اى المؤمنون المستضعفون (انما ارسلنا به) من التوحيد والعبادة (مؤمنون) عدلوا عن الجواب الموافق لسؤالهم بان يقولوا نعم او نعم انه مرسل منه تعالى تنبيهها على ان ارسله امر معلوم مقرر عندهم حيث اوردوه ضلة للوصول ومن المعلوم ان الصلة لا بد ان تكون جلة معلومة الانتساب الى ذات الموصول فكانهم قالوا لا كلام في ارسله لانه اظهر من ان يشك فيه عاقل ويحصى على ذى رأى لما اتى به من هذا المعجز العظيم الخارق وانما الكلام في الايمان به

فحق مؤمنون به فهذا الجواب من اسلوب الحكيم وهو تلقى المخاطب بغير ما يترقب (قال الدين استكبروا انابا الذي آمنتم به كافرون) عدلوا عن الجواب المطابق وهو انابا ارسل به كافرون لدلالته على ان ارساله معلوم مسلم عندهم كادل عليه قول المؤمنين فكأنهم قالوا ليس ارساله معلوم ما انابا مسلما عندنا وليس هناك الادعواه وابعائكم به ونحن بما آمنتم به كافرون فالمؤمنون فرعوا ايمانهم على الارسال الثابت والكفار فرعوا كفرهم على ايمان المؤمنين واعلم ان الله تعالى ذم الكفار بوجهين احدهما الاستكبار وهو رفع النفس فوق قدرها وحمود الحق والآخر انهم استضعفوا من كان يجب ان يعطموه ويجلوه ومدح المؤمنين حيث ثبتوا على الحق واطهروه مع ضعفهم عن مقاومة الكفار كادل عليه قوله انابا ارسل به مؤمنون (فعقروا الناقة) اى بحرقها وبالفارسي بس بن كردند وكشند ناقدا اسند العقير الى الكل مع ان المباشرة بعضهم للملائكة اولان ذلك كان رصاصهم فكأنه فعله كلهم (روى) ان الناقة كانت ترد الماء غبا فاذا كان يومها وضعت رأسها في الثر فترفعه حتى تشرب كل ما فيها الا تدع قطرة واحدة ثم تنفخ فيجلبون ماشئا حتى تمتلئ اوانهم كلها فيسربون ويدخرون ثم تصدر من اعلى الصع الدي وردت منه لانها لا تقدر ان تصدر من حيث ترد لضيقه قال ابو موسى الاشعري اثبت ارض ممود فدرعت مصدر الناقة فوجدته ستمين زراعا وكانوا اذا جاء يومهم وردوا الماء فيسربون ويسقون مواشيهم ويدخرون من الماء ما يكفيهم اليوم الثاني وكانت الناقة اذا وقع الحرق تصيف بطهر الوادى فيهرب منها انعامهم الى بطنه واذا وقع البرد تشتت بطن الوادى فيهرب منه مواشيهم الى ظهره فشيق ذلك عليهم وزينت عقيرها لهم امر آنان غيرة ام غنم وصدقة بنت المختار لما اضرت به من مواشيها وكانت كثيرى المواشى قال الحدادى كان في ممود امرأة يقال لها صدوق كانت جميلة الخلق غيبة ذات ابل وبقرو غنم وكانت من اشد الناس عداوة لصالح وكانت تحب عقير الناقة لاجل انها اضرت بمواشيها فطلعت اسنم لها يقال له مصدع سدهر وجعلت له نفسها ان عقير الناقة فاجاعها الى ذلك ثم طلعت قدار بن سالف وكان رجلا احرازرق قصيرا يزعمون انه ولد زنى ولكنه ولد على فراش سالف فقالت يا قدار ازوجك اى بناتى شئت على ان تعقر الناقة وكان منيعا في قومه فاجاعها ايضا فانطلق قدار ومصدع فاستعوا عواة ممود فاتاهم تسعة رهط فاجتمعوا على عقير الناقة فامسى الله تعالى الى صالح ان قومك سيعقرون الناقة فقال لهم صالح بذلك فقالوا ما كنا لنفعل ثم نقاسموا بالله لنبتئنه واهله وقالوا نخرج فبرى الناس اننا قد خرجنا الى مسفر فنانى الغار فكون فيه حتى اذا كان الليل وخرج صالح الى مسجده قتلناه ثم رجعنا الى الغار فكننا فيه فاذا رجعنا قلنا ماشهدنا مهلك اهله وانا لصادقون اى يعلمون اننا خرجنا في سفرنا وكان صالح لا ينام فى القرية وكان له مسجد خارج القرية يقال له مسجد صالح بيت فيه فاذا اصبحناهم فوعظهم واذا امسى خرج الى المسجد فاطلقوا ودخلوا الغار فلما كان الليل سقط عليهم الغار فقتلهم فلما اصبحوا راىهم رجل فصاح فى القرية فقال مارضى صالح حتى قتلتهم فاجتمع اهل القرية على عقير الناقة وقال ابن اسحق انما اجتمع التسعة الذين عقروا الناقة فقالوا هلموا لقتل صالحا فان كان صالح صادقا منعنا قتله وان كان كاذبا الحقناه بناقته فأتوا ليلا فبتوه فى اهله فادعتهم الملائكة بالحياة وقال بعضهم انطلق قدار ومصدع واصحابهما التسعة فرصدوا الناقة حين صدرت عن الماء وقد كن اياها مصدع فى اصل شجرة اخرى فرت على مصدع فرماها بسهم فانتظم به عضلة ساقها ثم خرج قدار فعقرها بالسيف فخرت رغو ثم طعننها فى لبثها ونحوها وخرج اهل البلد واقسموا لجمعها فلما رآها سقها كذلك رقى جبلا اسمه قارة فرأى ثلاثا ودموعه تتحد رحى حتى اتى الصخرة التى خلق منها فانفتحت فدخلها فذلك قوله تعالى فعقروا الناقة (وعقروا عن امر ربهم) اى استكبروا عن امتثاله وهو ما بلغهم صالح من الامر بقوله فذروها ومن النهى بقوله ولا تمسوها او استكبروا عن اتباع امر الله وهو شرعه ودينه ويجوز ان يكون المعنى صدر عتوهم عن امر ربهم كان امر ربهم ترك الناقة كان هو السب فى عتوهم ونحو امس هذه كافي قوله وبما فعلته عن امرى كذا فى الكشف (وقالوا) مخاطبين له عليه السلام بطريق التعجيز والاحكام (يا صالح انما ابناعدنا) من اعداب على قتل الناقة (ان كنت من المرسلين) فان كونك من جنتهم يستدعى صدق ما تقول من الوعد والوعيد (فاخذتهم الرجفة) اى الزلزلة الشديدة لكن لا اثر ما قالوا بل بعد ما جرى عليهم ما جرى من مبادئ العذاب فى الايام الثلاثة كما سيجي ورد فى حكاية هذه القصة فاخذتهم الرجفة وفى موضع

فاخذتهم الصيحة وفي موضع فاهلكوا بالطاغية ولاتناقض لان الرجفة مترتبة على الصيحة لانه لما صبح بهم رجفت قلوبهم فأتوا جازان يسندا لاهلاك الى كل واحدة منهما وقال الحدادي فاخذتهم الزلزلة ثم صيحة جبريل (و في التفسير العارسي) پس فرا كرفت ايشانرا بسبب كسكن ناقة زلزلة بعد از سفيدن صيحة عظيم واما قوله بالطاغية فالله فيها سنية والطاغية مصدر بمعنى الطغيان كالساقية وائناء للسلطة كما في علامة ومعناه اهلكوا بسبب طغيانهم (فاصبحوا في دارهم) اي صاروا في اراضيهم وبلدهم او في مساكنهم (جائمين) اي خامدين موتى لحرارة بهم واصل الجنوم البروك يقال الساس جنوم اي قعود لحرارة بهم قال ابو صيدة الجنوم للناس والطير والبروك اللابل والمراد كونهم كذلك عند ابتداء نزول العذاب بهم من غير اضطراب وحركة كما يكون عند الموت المعتاد ولا يخفى ما فيه من شدة الاحذو سرعة المطش اللهم انا بك نعوذ من زول سخطك وحلول غضبك قبل حيث ذكرت الرجفة وحدث الدارو حيث ذكرت الصيحة جعت لان الصيحة كانت من السماء فلوغها اكثر وابلع من الزلزلة فقرر كل منهما بما هو اليق به روى انهم لما عقروا الناقة هرب وادها الى جبل فرضا ثلثا وكان صالح قال لهم بعد بلوغ خبر القتل اليه ادركوا الفصل عسى ان يرفع عنكم العذاب فلم يقدرُوا عليه فانفتحت الصخرة بعد رغاؤه فدخلها قال صالح لكل رغبة احل يوم تمتعوا في داركم اي في ثلاثكم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب وقد عقروا الناقة يوم الاربعاء فقال لهم صالح اشربوا بعذاب الله ونقمته فقالوا له وما علامة ذلك فقال تصبحون غداة يوم الخميس ووجوهكم مصفرة ثم تصبحون يوم الجمعة ووجوهكم حمرة ثم تصبحون يوم السبت ووجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب اول يوم الاحد فكان الامر كما وصف بنبههم حيث اصبحوا يوم الخميس كان وجوههم طابت بالاعفران صغيرهم وكبيرهم ذكرهم وانشاهم فاقنوا بالعذاب وعلموا ان صالحا قد صدق فظلموه ليقنوا به فهرب منهم واختفى في موضع فلم يجدوه فخلعوا بعبثهم اصحابه ليدلوهم عليه فلما اصبحوا يوم الجمعة اصبح وجوههم حمرة كأنما خضبت بالدماء فصاحوا باجعهم وضجوا وبكوا وعرفوا ان العذاب قد دنا اليهم وجعل كل واحد منهم يخبر الآخر بما يرى في وجهه ثم اصبحوا يوم السبت ووجوههم مسودة كأنها طليت بالقار والليل فصاحوا جميعا الا قد حضر العذاب فلما كان ليلة الاحد خرج صالح من بين اظهريهم ومن آمن به الى الشام فنزل رملة فلسطين فلما كان يوم الاحد وهو اليوم الرابع وارتفع الصبح تحنطوا بالصبر لئلا يتعرض لهم السباع لمرارته وتكفوا بالانطاع والقوا نفوسهم على الارض يقلون انصارهم الى السماء مرة الى الارض اخرى لا يدرون من اين يأتيهم العذاب فأتتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شيء له صوت ورجفة من الارض فقطعت قلوبهم في صدورهم فلم يبق منهم صغير ولا كبير الا هلك فان قلت مشاهدة العلامات المذكورة تلجئ المكلف الى الايمان فهل يحتمل ان يبقى العاقل بعدها مصرا على كفره قلت لما شاهدوا علامات نزول العذاب خرجوا عن حد التكليف فلم تقبل توبتهم بعد ذلك (فتولى عنهم) اثر ما شاهد ما حرى عليهم من الهلاك تولى مفعلا فحسرا على ما فاتهم من الايمان فتحزننا عليهم (وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربي) بپیغام پروردگار من كه باداء آن مأمور بودم (ونصحت لكم) وقت الدعوة بالترغيب والترهيب وبدلت فيكم وسعي (ولكن لا يحبون الناصحين) صيغة المضارع حكاية حال ماضية اي شأنكم الاستهزاء على بعض الناصحين لان قول الناصح ثقيل والحق مر وهما يفدان البغضة كما قال قائلمهم

وكم سقت في آثارك من صيحة * وقد يستفيد البغضة النصيح

وذلك ايضا من حيائه ارض النفس الحبيثة لم تقبل بذرا النصيح ولم يثبت فيها وروى عن جابر بن عبد الله انه قال لما امر النبي عليه السلام بالحرق في غزوة تبوك يعني مواضع ثمود قال لا صخا له لا يدخلن احد منكم هذه القرية ولا تشربوا من مائها ولا تدخلوا على هؤلاء المعذنين الا ان تكونوا باكين ان يصيبكم مثل ما اصابهم ثم قال لا تسألوا رسولكم الآيات فان هؤلاء قوم صالح سألوا رسولهم الآية فبعث الله اليهم الناقة فبكت برد من هذا العج وتصدر من هذا العج فتعجب ما هم يوم وردوها واراهاهم من تقي الفصل حيث ارتقى ثم اسرع رسول الله السير حتى حاوز الوادي وعنه عليه الصلاة والسلام انه قال لعلي يا علي اتدري من اشقى الاولين قال الله ورسوله اعلم قال عاقر الناقة ثم قال اتدري من اشقى الآخرين قال الله ورسوله اعلم قال قاتلك

(وفي المتنوى) نافقة صالح بصورت برشته * پی بریدندش زجهل آن قوم مر * نافقة الله آب خورد
ازجود میغ * آب حق راداشتند ازحق دریغ * شخته قهر خداز ایشان بجست * خونیهای
اشتری شهری درست * صالح ازخلوت بسوی شهر رفت * شهر دیداند میسر دود و تفت *
زاستخوانهاشان شنید اوانالها * بیشک خون ازجان شان چون زالها * صالح آن بیشید وکرید ساز
کرد * نوحه برنوحه کان آواز کرد * گفت ای قومی یسطن زیسته * وزشما من پیش حق
مکریسته * حق بگفته صبر کی بر جور شان * پندشان ده بس نماند از دور شان * من بگفته
پندشد بند ازجفا * شیر پند از مهر جوشد وزصفا * پس که کردند ازجفا بجای من * شیر پند
افسر ددر کهای من * حق مرا گفته تراطفی دهم * برسر آن زخها مر هم نهم * صاف کرده
حق دلم را چون سما * روفته ازجا ظرم جور شما * در نصیحت من شده بارد کر * گفت امثال
سختها چون شکر * شیر تازه از شکر انکیخته * شیر شهدی باسخی آییخته * در شما چون زهر
کنته آن سخن * زانکه زهرستان بدید ازینخ و بی * چون شوم غمکن که غم شد سر نکون * غم
شما بودید ای قوم حرون * هیچ کس بر مرگ غم نوحه کند * ریش سر چون شد کسی مو بر کند *
والاشارة ان صالح الروح ارسل بفتح الحق الى بلد القلب وساکتیه لیدعوهم من الاوصاف الرديئة السفلية
الظلمانية الحيوانية الى الاخلاق الجميدة العلوية النوارية الروحانية والنفس وصفاتها عقروا نافقة سر
القلب بساکتیه محالقات الحق والاستبکار وعتوا عن امر ربهم من التوحيد والمعرفة فصا روا الى الهلاك
وبقوافی اودية الجبل والانکار غصه الله وایاکم من کل مایسوء الروح وینع القنوح (واوطا) ای وارسلنا واطا
وهو اوط بن هاران بن تارخ فهو ابن اخی ابراهیم کان من ارض بابل العراق فها جر مع عمه ابراهیم الى الشام
ونزل الاردن وهو کورة بالشام فارسله الله الى اهل سدوم بلد بمحصر (قال فی التفسیر الفارسی) خدای تعالی
ویرایغمبری دادو باهل مؤتمکت فرستاد وآنج شهربوده سدوم اعظم مدای بود و دیگر عامه وداود
وصابورا وصفود کویسد درهر شهری چهار بار هزار هزار آدمی بودند لوط علیه السلام بسدوم آمد
وخلق را بجدای تعالی دعوت کرد و بیست سال در میان ایشان بود و بخیرات امر نمود و از فوا حش نهی
فرمود و یکی از فوا حش الواطه بود * کجا حکى الله تعالی بقوله (اذ قال لقومه) مر قوم سدوم را که لوط
عایه السلام در میان ایشان بود * وهو ظرف لارسلنا المضر ای ارسلنا لوطا الى قومه وقت قوله لهم قبل
الارسال قبل وقت القول لایه واجیب بان هذا من قبیل قولك فی ظرف المكان زید فی ارض الروم فهو ههنا
غیر حقیقی فیکفی وقوع المظروف فی بعض اجزائه (انأتون الفاحشة) انکار و تبریع علی تلك الفعل المتعدية
فی القبح ای النافقة الى غایة القبح وهی اللواطه والمعنی اتفعلونها (ما سقکم بها) ما فعلها قبلکم علی ان الماء
للتعدية کافی قوله علیه السلام سبک بها عکاشه من قولك سبقته بالکرة ای ضربتها قبله (من احد)
من مزیدة لنا کید النبی و افادة الاستغراق (من العالمین) من لبعض والجملة استثنای نحوی ای مبتدأه
جیئ بها تا کیدا للانکار السابق کانه و بنحهم اولاً باتیان الفاحشة ثم باختراعها فانه اسـ واً (انکم لنا من
الرجال) بیان لتلك الفاحشة قرأ نافع وحنص انکم بطریق الخبر والبقون انکم بطریق الاستفهام يقال
اتی المرأة اذا غشیها وفي ايراد لفظ الرجال دون الغلمان والمراد ان ونحوهما مبالغة فی التوبيخ (شهوة) مفعول له
وفي التقييد بها وصفهم بالهيمية الصرفة وتنبیه علی ان العاقل ينبغي ان يكون الداعی له الى المباشرة طلب الولد
وبقاء النوع لا قضاء الشهوة (من دون النساء) ای متجاوزین النساء اللاتی اباح الله لکم (بل انتم قوم مسرفون)
اضراب عن الانکار المذكور الى الاخبار بحالهم التي أدت بهم الى ارتکاب امثالها وهی اعتباد الاسراف
فی کل شیء یعنی انهم قوم عادتهم الاسراف وتجاوز الحد فی کل شیء من ثمة اسرفوا فی باب قضاء الشهوة وتجاوزوا
عما صین لها الى غیره (وما کان جواب قومه الا ان قالوا) استثناء مفرغ من اعم الاشياء ای ما کان جواباً من
جهة قومه شیء من الاشياء الا قول بعضهم لبعض (اخرجوهم) ای لوط ومن معه من المؤمنین (من قرینکم)
ای الا هذا القول الذي يستحيل ان يكون جواباً لتکلام لوط وليس المراد لم یصدر عنهم بصدد الجواب عن
مقالات لوط ومواعظه الا هذه المقالة الباطلة کما هو المتسارع الى الافهام بل انه لم یصدر عنهم فی المرة الاخيرة

من مرات المحاورات الجارية بينهم وبينه عليه السلام الاهداه الكتبة الشديعة والافقد صدر عنهم قبل ذلك
 كثير من التزهات حسبما حكى عنهم في سائر السور الكريمة وهذا هو الوجه في نظائره الواردة بطريق القصر
 وقوله من قريتكم اى من بلدكم فان العرب تسمى المدينة قرية والمراد بلدة سدوم (الهم الناس يطهرون) اى
 يطهرون الظهارة من الفواحش قالوه على وجه الاستهزاء والسخرية بهم (فابحيناه) اى اوطا (واهلكه) ابتيه
 رعوزا وريثا وسائر من آمن به فان الاهل يفسر بالازواج والاولاد وبلعبيد والاماء وبالاقارب وبالاصحاب
 وبالمجموع واهل الرحل خاصته الذين يديسون اليه (الامر آت) واهله فابها تسرا الكفر وتعرى الكفار على
 انكار لوط وهو استثناء من اهله (كانت من العارين) استشف يأتى كانه قيل فاذا كان حالها فقيل كانت
 من العارين اى الباقيات في ديارهم المهالكين فيها من الغور بالفارسي باقى عثمان دن والتدكير مع ان
 الظاهر ان يقال من العاربات مبنى على انه بقى في ديارهم رجال ونساء فعلم الرجال فقيل في حقها انها كانت
 منهم (وامطرتنا) بارانيديم (عليهم) بكفار قوم لوط (مطرا) نوعا من المطر عجيبا وهى الحجارة اى ارسلنا عليهم
 الحجارة ارسال المطر (فالمطر) خطاب لكل من يتأتى منه التأمل ولطرت عجيبا من حالهم ونحذيرا من اعمالهم
 (كيف كان عاقبة المجرمين) اى تفكر في آخر امر الكافرين المكدين وكيف فعلا سلبهم قبل كان السبب
 في احتراقهم هذه الخصلة القبيحة اى اللواط ان ملادهم وهى ارض الشام اخضت بانواع الثمار والحبوب
 فتوجه اليهم الناس من النواحي والاطراف لطلب المعروف فتأذوا من كثرة ورود الفقراء فعرض لهم ابليس
 في صورة شيخ وقال ان فعلتم بهم كذا وكذا نجوتهم منهم فابوا فلما الخ الناس عليهم قصدوهم فاصابوا علما صابحا
 فاختبوا فاستحكهم فيهم ذلك وكانوا لا يسكنون الا العرياء وقال الكلبي اول من فعل به ذلك الفعل ابليس الخبيث
 حيث تمثل لهم في صورة شاب جميل فدعاهم الى نفسه ثم عملوا ذلك العمل بكل من ورد عليهم من المرد قضاء
 لتهمتهم ودفعوا لهماهم الناس عليهم وعاشوا بذلك العمل زمنا فلما كثرت فيهم بخت الارض الى ربها فسمعت
 السماء فبجت الى ربها فسمع العرش فبج الى ربه فامر الله السماء ان تنصفهم والارض ان تنصفهم فامطروا
 اولابا الحجارة ثم خسف بهم الارض وقيل خسف بالمقيمين منهم وامطرت الحجارة على مسافريهم (ودوى) ان تاجرا
 منهم كان في الحرم فوقف له الحجر اربعين يوما حتى قضى تجارته وخرج من الحرم فوقع عليه دلت الآية على
 ان اللواط الخس الفواحش واقبحها لان الله تعالى ما امطر الحجارة على اهل الذنوب العظام مثل الزنى
 والقوق والسرقه والقتل بغير الحق وغير ذلك من الكسائر حتى الشرك قال ابن سيرين لبس شيء من الدواب
 يعمل هذا العمل الا الخنزير والجسار فاللواط ذنب عظيم يجب ان يحترز عنها وعن ماديها ايضا كاللأس
 والالة قال الامام من قل غلاما بشهوة فكأنمأ زنى مع امه مرة فكمأ زنى مع امه مرة فكمأ زنى مع امه مرة
 بكر او من زنى مع البكر مرة فكمأ زنى مع سبعين الف امرأة وضرر الطرف في الامر دأش لا متنازع الوصول
 في الشرع لانه لا يحل الاستمتاع بالامر دأدا (قال الشيخ سعدى) خراست كند شاهد خانه كن * بروخانه
 آباد كردان برن * نشايد هوس باختن باكللى * كه مر بامد ادش نود بللى * مكن بد بفرزند
 مر دم نكاه * كه فرزند خوشت برآيد تبا * چرا طفل يك روزه هوشش نر * كه در صنع ديدن
 چه بالغ چه خر * محقق همى بنند اندر ابل * كه در حوب رويان چين و بمكل * و حكي اس سليمان
 ابن داود عليهما السلام قال يوما لعفريت من الجن وياك ابن ابليس قال يا بنى الله هل امرت فيه شئى قال
 لا قال ابن هو قال انطلق يا بنى الله فانطلق ومشى العفريت بين يدي سليمان حتى هجم به على البحر فاذا
 ابليس على بساط على الماء فلما رأى سليمان ذعر منه وفرق فقام قتلقاها فقال يا بنى الله هل امرت في شئى
 قال لا ولكن جئت لاسألك عن احب الاشياء اليك وابغضها الى الله تعالى فقال ابليس اما والله اولامشاك الى
 ما اخبرتك لبس شئى انغض الى الله تعالى من ان يأتى الرجل الرجل والمرأة المرأة وفي الحديث سبحانه النساء زنى
 بينهم وفي ملتقطه الناصري الغلام اذا بلغ مبلغ الرجال ولم يكن صبيحا فحكمه الرجال وان كان صبيحا
 فحكمه حكم النساء وهو عورة من قرنه الى قدمه يعنى لا يحل الاطراف اليه عن شهوة فاما السلام والظفر
 لاعتن شهوة فلا بأس به ولذا لم يؤمر بالانقباب والامر دأدا كان صبيحا فاراد ان يخرج في طلب العلم فلا بأس به
 ان ينعاه وكان محمد بن الحسن صبيحا وكان ابو حنيفة يجلسه في درسه حلف ظهره او خلف سارية المسجد حتى

لا يقع عليه بصره مخافة من خيانة العين مع كل تقواه حتى ان واجدا من العلماء مات فرؤى في المنام قداسود وجهه فسئل عن ذلك فقال رأيت غلاما في موضع كذا فنطرت اليه فاحترق وجهي في النار قال القاضي سمعت الامام يقول ان مع كل امرأة شيطانين ومع كل غلام ثمانية عشر شيطانا ويكره مجلسه الاحداث والصبيان والسفهاء لانه يذهب بالمهابة ويورث التهمة (قال الشيخ سعدى) جوخواهي كه قدرت بماند بلند * دل اى خواجه در سادى روان ميند * وكر خود نباشد غرض درميان * حذر كى كه دارد بحرمت زبان * ويكر بيع الامر دمس يعلم انه يقضى اليه غالبا لانه اعانة على المعصية فان قلت سلطان الغلام ليس محلا للحرث والتولد لكنه يكون محلا لقضاء الشهوة واستيفاء اللذة فالعقل يقتضى ان يتصرف المالك في ملكه كيف يشاء قلت الشرع لم يأذن في هذا المحل بالتصرف لغاية قباحته ومهابة خبائثه ومجرد المملوكة لا يقتضى التصرف في المملوك الا ترى ان من ملك محوسبة او وثنية لم يجز له تصرف فيهما اصلا ما لم تدخل في الاسلام وكذا لا يجوز التصرف للسيدة في عدها المملوك في محل لم يأذن الشرع بالتصرف فيه كالنقبيل والتخيد وغيرهما من دواعى الوطى فلو حاز السيد التصرف في عده لحاز للسيدة التصرف في عدها بطريق الاولى لكونها محلا للحرث * والاثنيان في دبر الذكر هو اللواط الكبرى وفي دبر المرأة هو اللواط الصغرى وفي الحديث ملعون من اتى امرأة في دبرها وهل تجوز اللواط في الخنة قيل ان كان حرمتها عقلا وسمعا لا تجوز وان كان سمعا فقط تجوز والصحيح انه لا تجوز فيها لان الله تعالى استبعدها واستحقها فقال ما سبقكم به من احد من العالمين وسمها خينة فقال كانت تعمل الحائث والجنة منزهة عنها (قال المولى زيرك زاده في حواشي الاشباه رحمه الله تعالى رجة واسعة) قد قال الله تعالى ويطوف عليهم ولدان مخلدون اذا رأيتهم حسنتهم لؤاؤا مشورا وفي موضع آخر ولكم فيها ما تشتهي انفسكم والآية تدل على ان في الجنة مردا ملاحا وبعد ان يكونوا غير مشتهين وغير المعتول في الدنيا ان يكون خلاف الوضع والاستعداد وقطع السبل واما في النساء الاخرى فهذه المحدثات مستفزة انتهى كلام زيرك زاده يقول الفقير هذا ليس بمرضى عند القلب السليم والعقل المستقيم بأبى عنه من يعرف القبح من الحس وينفر من غير الزبوف والبهرج من التمد الجيد المستحسن فان الطواف في الآية الاولى انما يدل على كونهم حدام اهل الخنة وان اهل الخنة يتلدون بالنظر الى جالهم و بهجتهم وهذا لا يقتضى التلذذ بالاستمتاع ايضا كما في حق الحور والاشتهاء في الآية الثانية وان كان عاما لكنه يجوز ان لا تكون اللواط مشتهاة لاهل الجنة للحكمة التي عليها مدار حرمتها في جميع الاديان كالزنى بخلاف الحرمان كانت حلالا في بعض الاديان ولذا صارت من نعيم الجنان ايضا ومطلق ارتفع موانع الحرمة لا يقتضى الحل والجواز الا ترى الى تسر اهل الجنة عند الوقاع فان اهلهم لا يظهرون غير المحارم كما في الوقاعات المحمودية هذا واما حاكم الوطى بحسب الشرع فذهب الشافعي الى انه يقتل وذهب احمد بن حنبل الى انه يرحم وان كان غير محصن قال في شرح الوقاية ان من اتى دبر اجنبى او امرأة فعندى خيفة لا يحد بل يعزر ويودع في السجن حتى يتوب وعندهما يحد حد الزنى فيجوز ان لم يكن محصنا ويرجم ان كان محصنا قال قيدنا بدبر الاجنبى لانه لو فعل ذلك بعده او امته او بنته او بنته لا يحد اتفاقا اللهم ان الصحابة اجتمعوا على حده ولكن اختفوا في وجوههم فقال بعضهم يحبس في انتن المواضع حتى يموت وقال بعضهم بهلهم عليه الجدار انتهى وقيد بل يلقى في مكان عال كالمنازة قال ابو بكر الوراق بحر في النار صرح به في شرح المجمع قال في الزيادات والراى الى الامام ان شاء قتله ان اعتاد ذلك وان شاء حدسه كما في شرح الاكل والطاهران ما ذهب اليه ابو حنيفة انما هو استعظام لذلك الفعل فانه ليس في القبح بحيث ان يجازى كالقتل والزنى وانما التعزير لتسكين الفتنة الناجزة كما انه يقول في اليمين الغموس انه لا يجب فيه الكفارة لانه لعظمه لا يستبرأ بالكفارة وفي كتاب الخطر والاباحة رجل وطئ بهيمة قال ابو حنيفة ان كانت الهيمة للوطى يقال له اذبحها واحرقها ان لم تكن مأكولة وان كانت مماتة كل تذبح ولا تحرق قال في ترجمة الجملد الاخير من الفتوحات المكية * وازنكاحهم اجتناب كننه شرع است و نه دين و نه مروت شخصى بود صالح اما قليل العلم در خانه خود منقطع بود ناكاه بهيمة خريد و اوراد ان حاجتى ظاهره بعد از چند سال كسى ازوى پرسيد تو اين راجه ميكنى و تراوى شفى و حاجتى نيست گفت دين خود را اين محافظت ميكنم او خود با آن بهيمة جمع مى آمده است تا از زنا

معصوم ما داورا اعلام کردند که آن حرامست وصاحب شرع نهی فرموده است بسیار گریست و توبه کرد و گفت ندانستم پس رتو فرض عین است که از دین خود بازجویی و حلال و حرام را تمیز کنی تا تصرفات و بطریق استقامت باشد انتهى کلام الترجمة و فی الحديث ومن لم يستطع فعليه بالصوم استدلال به بعض المالکية علی تحریم الاستثناء لانه ارشد عند العجز عن التزوج الى الصوم الذي يقطع الشهوة فلو كان الاستثناء مباحا لكان الارشاد اليه اسهل وقد اباح الاستثناء طائفة من العلماء وهو عند الحابلة وبعض الحنفية لاجل تسكين الشهوة حائر وفي رواية الخلاصة الصائم اذا صالح ذكره حتى امنى يجب عليه القضاء ولا كفارة عليه ولا يحل هذا الفعل خارج رمضان ان قصد قضاء الشهوة وان قصد تسكين شهوته ارجوان لا يكون عليه وبال وفي بعض حواشي البخارى والاستثناء باليد حرام بالكتاب والسنة قال الله تعالى والذين هم لفرؤهم حافظون الى قوله فاولئك هم العادون اي الطالمون المتحاذرون الحلال الى الحرام قال النغوى في الآية دليل على ان الاستثناء باليد حرام قال ابن جريح سألت عطاء عنه فقال سمعت ان قوما يحشرون وايديهم حبالى واطنهم هؤلاء وعن سعيد ابن جبير عذب الله امة كانوا يعثون بمذاكيرهم والواجب على فا علة التعزير كما قال ابن الملق وغيره نعم يباح عندنا حنيفة واحد رحمه الله اذا خاف على نفسه الفتنة وكذلك يباح الاستثناء بيد زوجته او جاريته لكن قال القاضى حسين مع الكراهة لانه في معنى العزل وفي التنازل خاتمة قال ابو حنيفة حسبه ان ينجور رأس برأس كذا في انوار المشارق لمعنى حلب الشهاء والله اعلم (والى مدين) اى وارسلنا الى قبيلة مدين وهم اولاد مدين اس ابراهيم خليل الله عليه السلام (اخاهم) فى السباى واحدا منهم (شعبيا) عطف بيان لاخاهم وهو شعب بن ميكيل بن يثجر بن مدين الذى تزوج ريثا بنت لوط فولدت له وكثر نسله فصار مدين قبلتهم قال الضحى لى بنى شعب من خشية الله حتى ذهب عيناه وصار اعشى وكان يقال له خطيب الانبياء لحسن مراحمته قومه وكانوا اهل بخس للمكاييل والموازين مع كفرهم (قال) استئناف بيانى (يا قوم اعبدوا الله) وحده (مالكم من الله غيره) مبر تفسيره (فدجاءتكم بينة) معجزة (من ربكم) متعلق بجاهلكم او بمحدوف وهو صفة لفا علة مؤكدة للتحذير الدائى المستفادة من تنكيره بفخامته الاضافية اى بينة عظيمة كائنة من مالكم اموركم ولم يذكر معجزته فى القرآن كما لم يذكر اكثر معجزات نبينا عليه السلام قال فى التفسير الفارسى در قرآن معجزة شعب مدكور بنسبت ودر احاديث نيز بنظر فقير ترسيده اما در آيات باهرات كه ذكر معجزات انبيا ميكند ميكويد كه معجزة شعب آن بود كه چون بكوه بلند برآمدى كوه سر فرود آوردى تا شعب با ساقى بروى صعود كردى و ذكر بعض معجزاته فى الكشاف فار جمع اليه (فاوهوا الكيل) الكيل مصدر قولك كلت الطعام كيلا والمعنى المصدري لا يمكن اغاؤه لان النقص والتمام من خواص الاعيان فعمله القاضى على حذف المضاف اى آلة الكيل وفسره ابو الوفاء ود بالكيل و يؤيده قوله (والميزان) فان المتبادر من آلة وان جار كونه مصدرا كالميزان فعمل الكيل على ما يكل به كما يطلق العيش على ما يعاش به وكان لهم مكاييل وميزانان احدهما اكبر من الآخر فاذا اكلوا على الناس يستوفون بالاكبر واذا كاهم او وزنوهم يخسرون بالاصغر والمعنى ادوا حقوق الناس بالمكاييل والميزان على التمام (ولا تبخسوا الناس) اى تقصوا (اشياءهم) التى يشترونها بهما معتدين على تمامها اى شئ كان و اى مقدار كان فانهم كانوا يخسرون الجليل والحقيق والقبيل والكثير فالتعير بالاشياء دون الحقوق للتعظيم فان مفهوم الشئ اعم بالسنة الى مفهوم الحق واعلم ان بخس الناس اشياءهم فى المكيل والموزون من خسة النفس ودناءة الهمة وغلبة الحرص ومتابعة الهوى والطم وهذا الصعاب الذميمة من شيم النفوس وقد ورد الشرع بتبديل هذه الصفات وتركيب النفس فان الله تعالى يحب معالى الامور ويبغض سفاسفها وفى الحديث ما ذبان جائهان ارسلا فى فم بافسد لها من حرص المرء على المال والشرف وفى الحديث اتصلا امانة والوضوء امانة والوزن امانة والكيل امانة وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه الكيل والوزن انتم قد و ايتهم امر ا فيه هلك الامم السالفة قبلكم (ولا تفسدوا فى الارض) اى بالكفر والخيف (بعد اصلاحها) بعدما ا صلح امرها واهلها الانبياء واتباعهم باجراء الشرائع (ذلكم) اشارة الى العمل بما امرهم به ونهاهم عنه (خير لكم) من التطفيف والبخس والافساد وقيل خيرهم ليس على باه من التفضيل بل بمعنى نافع عند الله (ان كنتم مؤمنين) اى مصدقين بى فى قولى هذا (ولا تفعدوا بكل صراط)

الداء للصاق او المصاحبة لان القعود ملصق بالمكان وان القاعد ملابسه و يحتمل ان تكون بمعنى في لان القاعد يحل بمكان قعوده وان تكون بمعنى على لاستيلاء القاعد على المكان (توعدون) حال من فاعل لا تقعدوا ولم يذ كر الموعده ايذهب الذهن كل مذهب والمعنى ولا تقعدوا بكل طريق من طرق الدين موعدين اي مخوفين كالشيطان حيث قال لا قعدن لهم صراطك المستقيم وصراط الله وان كان واحدا لكنه ينشعب الى معارف وحدود واحكام وكانوا اذا رأوا احدا يسعى في شئ منها منعه وقيل كانوا يجلسون على المرصد فيقوون لمن يريد شعبا انه كذاب لا يفتنك عن دينك وتوعدون من آمن به وقيل يقطعون الطريق (وتصدون) عطف على توعدون اي تمنعون وتصرفون (عن سبيل الله) اي السبيل الذي قعدوا عليه (من آمن به) اي بكل صراط وهو مفعول تصدون (وتغونها) من باب الحذف والايصال والتقدير وتبغونها لها انث ضمير السبيل لانه بذكر ويؤث والمعنى وتطلون لسبيل الله (عوجا) زيقا وعدولا عن الحق بالقاء السبه او بوصفها للناس بانها معوجة وهي ابعث شئ من شائبة الاعوجاج وفيه اشارة الى الذين قطعوا طريق الوصول الى الله على الطالين بانواع الخلل بالاكيد وطلبوا الاعوجاج فيه باظهار الناطل كما قعدوا على انفسهم فان شر المعاصي ما لا يكون لازما لصاحبه بل يكون متعبدا عند الى غيره لان صرر التعدي عائد الى المبتدى بقدر الاثر في التعدي (واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم) بالبركة في النسل والمسال فصار ضعفكم قوة وكم غنى (وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) من الامم الماضية يقوم نوح ومن بعدهم من عاد وثمود واضرابهم واعتبروا بهم واحذروا من سلوك مسالكهم (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي ارسلت به) من الترائع والاحكام (وطائفة لم يؤمنوا) اي به قال في التفسير الفارسي قومي از مدين بشيع عليه السلام ايمان آوردند جمعي ديكر اكار كردند وكفتند قوت و ثروت ماراست نه مؤمنان را پس حق با ما باشد واكر حق با ایشان بودی بايستی كه توانكری و وسعت معاش ایشان را بودی شيع عليه السلام فرمود كه اگر چه شما دكر و كروه شده ايد (فاصبروا) فترصوا (حتى يحكم الله بنا) اي الفريقين بنصر المحقين على المبطلين فهو وعد للمؤمنين ووعد للكافرين (وهو خير الحاكمين) اذ لا معق لحكمه ولا حيف فيه وهو اعدل القاضين

(تم الجزء الثامن في اواخر شوال من سنة الف ومائة و يتلوه الجزء التاسع)

(قال الملاء الذين استكبروا من قومه) بعد ما سمعوا هذه المواعظ من شعب عليه السلام وهو استئناف يعني (لنخرجك يا شعب والذين آمنوا) عطف على الكاف في لخرجك يا شعب اعترض بين المتعاطفين ونسبة الاخراج اليه اولا والى المؤمنين ثانيا نبيه على اضافته في الاخراج وتبعيته له فيه كما نبي عنه قوله تعالى (معك) فانه متعلق بالاخراج لا بالايمان والمعنى والله لنخرجك واتباعك (من قريتنا) بغضالكم ودفعنا لفتنكم المترتبة على المساكنة والجوار وفيه اشارة الى ان من شأن التكبرين ودأب التجبرين الاستعلاء وان يخرج الاعراذل وذلك لما فيهم من طرائع وطغيان الاستغناء وعه الاستداد ولما كان حب الدنيا رأس كل خطيئة وفتنتها اعظم من كل بلية جعل الله تعالى اهلها في البلاد سبلا للهلاك والفساد كما قال الله تعالى واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا متر فيها الآية (قال الحافظ) يمين مشوز عشوه ذباكه ابن محوز * مكارهى نشيد ومحتاله محي رود (اول توعدون في ملتنا) العود هو الرجوع الى الحالة الاولى ومن المعلوم ان شعبا لم يكن على دينهم وملتهم قط لان الانبياء لا يجوز عليهم من الصغار الاماليس فيه تنفير بفضل الاعلى الكبار فضلا عن الكفر الا انه استند العود اليه والى من معه من المؤمنين تغليا لهم عليه لان العود متصور في حقهم والمعنى والله ليكون احدا الامر من البتة على ان المقصد الاصل هو العود وانما ذكر الثاني والاجلاء بمحض القسر والاجلاء كما يفصح عنه عدم تعرضه عليه السلام لجواب الاخراج كأنهم قالوا لاندعكم فيما بيننا حتى تدخلوا في ملتنا وانما لم يقولوا اول بعدك على طريقة ما قبله لما ان مرادهم ان يعودوا اليها بصورة الطواغية حذار الاخراج باختيار اهل الشرين لا اعادتهم بسائر وجوه الاكراه والتعذيب وفيه اشارة الى ان اهل الخير كما لا يميلون الا الى اشكالهم فكذلك اهل الشر لا يرضون عن رؤا الابان يساعدهم على ما هم عليه من احوالهم والا وحده في بابه من باين نهج اضربه * همه مرغان كند باجنس پرواز * كبوتر باكبوتر باز باباز (قال) شعب رد المقاتلهم الباطلة وتكذيب الهم في ايمانهم الفاجرة (اولو كما كارهين) تقديره انعود فيها ولو كما كارهين

اى كيف نعود فيها ونحس كارهون لها على ان الهمة لاسكار الوقوع وسبه لا لاسكار الواقع واستقاحه كالتى
 فى قوله تعالى او اوحشك شئ مين (قد افترينا على الله كذبا) عطيا (ان عدنا فى ملتكم) التى هى الشرك
 وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه اى ان عدنا فى ملتكم (بعد ان نجانا الله منها) فقد افترينا على الله
 كذبا عطيا حيث نزعهم حيث نزعهم حيث نزعهم حيث نزعهم حيث نزعهم حيث نزعهم حيث نزعهم حيث نزعهم
 وان ما كنتم عليه من الكفر حق واى افتراء اعظم من ذلك (وما يصحون لنا) اى وما يصح وما يستقيم لنا
 (ان نعود فيها) فى حال من الاحوال اوفى وقت من الاوقات (الا ان يشاء الله) اى الاحالة مشيئة الله تعالى
 لعودنا فيها وذلك مما لا يكاد يكون كإيمى عنه قوله (ربنا) فان التعرض لعنونا ربوبية تعالى لهم بما ينبت
 عن استحالة مشيئته تعالى لارتدادهم قطعا وكذا قوله تعالى بعد ادبنا الله منها فان تجيئنا تعالى لهم
 منها من دلائل عدم مشيئته تعالى لعودهم فيها وقيل معناه الا ان يشاء الله حدلنا وفيه دليل على ان الكفر
 بمشيئة الله تعالى وايا ما كان فليس المراد بذلك بيان ان العود فيها فى حيز الامكان وخطر الوقوع بقاء على كون
 مشيئته تعالى كذلك بل بيان استحالة وقوعها كانه قيل وما كان لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله رنا وتهيئات
 ذلك دليل ماذكر من موجبات عدم مشيئته تعالى له (وسع ربنا كل شئ علما) علما نصب على التمييز
 منقول عن الفاعلية تقديره وسع علم ربنا كل شئ كقوله واشتعل الرأس شيبا والمعنى احاطة علمه بكل ما كان
 وما سيكون من الاشياء التى من جلتها احوال عباده وعرائهم وبناتهم وما هو الاثنى بكل واحد منهم فحال
 من اطمأن ان يشاء عودنا فيها بعد ما بناها معها مع اعتصامنا به خاصة حسما يطق به قوله تعالى (على الله توكلنا)
 فى ان يشاء على الايمان ويخلصنا من الاشرار ثم اعرض عن المعاندين وتوجه الى من حاد رب العالمين فقال
 (ربنا افصح بيننا وبين قومنا بالحق) احكم بيننا وبينهم واقض عسايدل على انا على الحق وهم على الباطل وافصل
 بما يليق بحال كل من الفريقين (وانت خير الفاتحين) والفتح هو الحاكم لغة اهل عمان سمي فاتحا لانه
 يفتح المشكلات وبفصل الامور ويجوز ان يكون من فتح المسكل اذا بينه والمعنى اظهر امرنا حتى ينكشف
 ما بيننا وبينهم ويظهر الحق من البطل وفى التأويلات النجمية احكم بيننا وبينهم باظهار حقيقة ما قدرت لها
 من خاتمة الخير واظهر ما قدرت لهم من خاتمة السوء (وقال الملا الذين كفروا من قومه) عطف على قوله قال
 الملا الذين استكبروا اى قال اشراقهم الذين اصروا على الكفر لاعتقادهم بعد ما شاهدوا صلاة شبيب عليه
 السلام ومن معه من المؤمنين فى الايمان وخافوا ان يستبوعوا قومهم فليطاعهم عن الايمان وتنفيرا لهم منه
 على طريقة التوكيد القسوى والله (لئن اتبعتم شعيبا) ودخلتم فى دينه وتركتم دين آبائكم (انكم اذا لخاسرون)
 اى فى الدين لا شراكم الضلالة بهداكم اوفى الدنيا لقوات ما يحصل لكم بالجنس والتطفيف (فاخذتهم الرجفة)
 اى الزلزلة الشديدة وهكذا فى سورة العنكبوت وفى سورة هود واحذت الذين طموا الصيحة اى صيحة
 جبريل ولعلها من مادي الرجفة فاسد هلاكهم الى السبب القريب تارة والى البعيد اخرى قال ابن عباس
 رجفت بهم الارض واصابهم حر شديد فرفعت لهم سحابة فخرجوا اليها يطلمون الروح منها فلما كانوا تحتها
 سالت عليهم بالعباد ومعه صيحة جبريل عليه السلام (فاصبحوا فى دارهم) اى صاروا فى مدينتهم وفى سورة
 هود فى ديارهم قال الحدادى اى قرب دارهم تحت الظلة كما قال تعالى فاخذهم عذاب يوم الطلبة (جائين)
 اى ميتين على وجوههم ركبهم لازمين لاما كنتم لاراح لهم منها روى انهم احترقوا تحت السحابة فصاروا
 ميتين ثم لذل الاما الجائهم اجساما ملقاة على الارض محترقة وقال ابن عباس قبح الله عليهم بابا من جهنم فارسل
 عليهم منه حرا شديدا فاخذ بانفاسهم فدخلوا جوف البيوت فلم ينفعهم ماء ولا ظل وانصحبهم الحرفيت الله
 سحابة فيهاريج طيبة فوجدوا برد الريح وطيبها وطل السحابة فتنادوا عليكم بها فخرجوا نحوها فلما احتجوا
 تحتها رجاء لهم وفسادهم وصيبتهم الهيم الله عليهم نار اورجفت بهم الارض فاحترقوا كما احترق الجراد الملقى
 وصاروا رمادا وهو عذاب يوم الطلبة قال فى التأويلات النجمية من عنادهم رأوا الحق باطلا والناسل محقا
 والفلاح خسرا وانما الجحيم فلاحا فاخذتهم الرجفة فصارت صورتهم تيمم المعاناهم فانهم كانوا حائمين الارواح
 فى ديار الاشباح (الذين كذبوا شعيبا) استئناف لبيان ابتلائهم بشؤم قولهم فيما سبق لنخرجك يا شبيب
 والذين آمنوا معك من قربنا وصوبتهم مقابلته والموصول مبتدأ وخبره قوله تعالى (كان لم يغوا فيها)

اى استؤصلوا بالمرة وصاروا كانهم لم يقيموا بقريتهم اصلا اى عوقبوا بقولهم ذلك وصاروهم المخرجين من القرية
 اخر احاطوا بدخول بعده ابا والمغنى المنزل والمغنى المنزل التى كاربها بقى سال غنيبا يمكن كذا اى نزلنا فيد
 وفيه اشارة الى ان المكدين والتكبرين وان كانت لهم غلبة في وقتهم ولكن تقضى ايامهم بسرعة ويسقط
 صيتهم ويضمحل ذكرهم وبضمحل آثارهم ويكون اهل الحق مع الحق غاليا في كل امر والباطل زاهق بكل وصف
 (وفي المتنوى) بك مناره درناى منكران * كودرس عالم كه تاباشد فشان * منبرى كوك
 برانجا منبرى * يادار دروزكار منكرى * يار غالب شو كه تا غالب شوى * يار مقلوبان مشو هين
 اى غوى (الذين كذبوا اشعياء كانوا هم الخاسرين) استشف آخر لبيان ابتلائهم بعقوبة قولهم الا حير
 اى الذين كذبوه عليه السلام عوقبوا بمقاتلتهم الاخيرة فصاروا هم الخاسرين للدنيا والدين لا الذين اتبعوه
 وبهذا الحضر اكتفى عن النصريح بانجائه عليه السلام كما وقع في سورة هود من قوله تعالى فلما جاء امرنا بنجينا
 هودا والدين آمنوا معه الآية (فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالاتى ونصحت لكم) قاله عليه السلام
 بعد ما هلكوا بأسبابهم اشدة حزنه عليهم ثم ابرك على نفسه ذلك فقال (فكيف آسى) اى احزن حزنا شديدا
 بالفارسية پس چه كونه اندوه خورم وغمك شوم وهو مضارع متكلم من الاسى من باب علم وهو شدة
 الحزن (على قوم كافرين) مصرى على الكفر ليسوا اهل حزن لا تحقاقهم منازل عليهم بكفرهم او قاله اعتذارا
 من عدم تصديقهم له وشدة حزنه عليهم والمعنى لقد بالغت في الالاغ والاذار وبذلت وسعى في النصيح والاشفاق
 فام تصدقوا قولى فكيف آسى عليكم (وفي المتنوى) چون شوم غمگين كه عم شد سرىكون * غم سبما بوديد
 اى قوم حرون * كز مخوان اى راست خوانده بين * كيف آسى خلف قوم ظالمين * قال
 في التأويلات الجمجمة يعنى خرجت عن عهدة تكليف التبليغ فانه ما على الرسول الا البلاغ فانه وان نصحت
 لكم ما على من اقراركم وانتكاركم شئ ان احسنتم والمبرات الجمل لكم وان اسأتم فالضرر بان تألم عائد عليكم
 ومالك الاعيان اولى بها من الاعيان فالخلق خلقه والمالك ملكه ان شاء هداهم وان شاء اغواهم فكيف آسى
 على قوم كافرين فلا تأسف على نبي وفقد ولا اثر من كونه وجود لان الكل صادر من حكيم بالغ في حكمته
 كامل في قدرته انتهى قال الله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم وهذا انما يحصل عند الفناء
 الكل وهو الانبياء عليهم السلام وكل الاولياء واعلم ان كل اهل ابتلاء ليس بمحل للرجة عند نظر الحقيقة
 لان الله تعالى ابتلاه بسبب جفائه اياه فقد اكتسبه بعلمه فكيف يترجم له ولذا كان اهل الحقيقة كالسيف
 الصارم مع كونه ارحم خلق الله تعالى الا ترى الى قوله تعالى ولا تأخذكم بهما رأفة (قال السعدى)
 كرا شرع فتوى دهد رهلاك * الا تاندارى زكشتنش باك * والله تعالى غيور وعبد في غيرته فالعلم
 وانعصب قدر ما اذن فيه التسرع من اخلاق الانبياء وهو لا يقدح في فراغ القلب عن كل وصف لان رعاية
 الاحكام العظيمة لاتسا في التوغل في الحقيقة فعلى العاقل ان يدور بالامر الالهى ويرفع عن لسانه وقلبه
 لم لا وكيف فان الامر بيد الله تعالى لا يده قال ابراهيم بن ادهم لرجل انما ان تكون لله وليا قال نعم
 قال لا ترغب في شئ من الدنيا والآخرة وفرغ نفسك لله واقل بوجهك عليه ليقل عليك ويؤليك فعلم من هذا
 ان من كان اقاله الى نفسه والى هواها لا يجد الحق واقبله وموالاته في كل حالاته ومقاماته كما لا يخفى
 (وما ارسلنا في قرية) درمهرى وديهي (من) مزبده (نبي) كذبه اهلها (الا) قد (اخذنا اهلها) استثناء مفرغ
 من اعم الاحوال والمعنى وما ارسلنا في قرية من القرى المهلكة نبيسا من الانبياء الكاذبين في حال من الاحوال
 الا في حال كوننا اخذين اهلها (بالابساء) بالبؤس والفقر (والضراء) بالضر والمرض لكن لا على معنى
 ان ابتداء الارسل مقارن للاخذ المذكور بل على انه مستعمله غير منفك عنه بالآخرة لاستكثارهم عن اتباع
 نبيهم وتعرزهم عليه (لعلمهم بضرعون) كى يضرعوه ويتذللوا ويحطوا اودية الكبر والعزة عن انكافهم
 فان الشدة خصوصا الجوع يؤدى الى التواضع والانقياد في حق اكثر العباد ومن بلاغات الزمخشري المرض
 والحاجة خطبان امر من نقيع الخطبان وهم بضم الحاء نوع من ورق الخنظل اصفر وهو ابلغ في المرارة
 (ثم بدلنا) عطف على اخذنا داخل في حكمه (مكان السيئة) التى اصابتهم (الحسنة) اى اعطيناهم بدل
 ما كانوا فيد من البلاء والمحنة الرخاء والسعة لان ورود العمة بعد الشدة يدعو الى الانقياد والاشتغال بالشكر

انما سميت الشدة سبئة لانها تسوء الانسان كما سمي الرخاء حسنة لانه يحسن اثره على الانسان والا فالسبئة هي الفعلة الفجيعة والله تعالى لا يفعل القبيح والحسنة والسبئة من الالفاظ المستعربة عن ذكر موصوفاتها حالة الافراد والجمع سواء كانتا صفتين للاعمال او الثوبة او الخلة من الرخاء والسدة (حتى صفوا) كثروا عددا وعددا وابتطرتهم العمة يقال عفا البات اذا كثروا كثافت ومنه اخفاء الحكي في الحديث وهو احفوا السوارب واعفوا الحكي (قال الشاعر)

عهدوا من بعد اقلال وكانوا * زمانا ليس عندهم نعيم

(وقالوا) غير واقفين على ان ما اصابهم من الامرين ابتلاء من الله سبحانه (قدمس آباءنا الضراء والسرراء) كما سنا ذلك وما هو الاعادة الدهر بسى تارة ويحسن اخرى فكما ان آباءنا قد ثبتوا على دينهم ولم يلقوا عنه مع ما اصابهم فاثبتوا انهم على دينهم ولا تنتقلوا عنه (فاحذناهم) ائذ ذلك (بغنة) حاة اشدا لاخذ واقطعه (وهم لا يشعرون) نزول العقاب وهم لا يخطر عليهم شيئا من المكارة وهو اشد وحسرتة اعظم لان المرء اذا رأى مقدمات الابتلاء يوطن نفسه عليها بخلاف حال الفجأة (واوان اهل القرى) اى القرى المهلكة المداول عليها بقوله تعالى من قرية (آمو واتقوا) مكان كفرهم وعصيانهم (فاحذناهم ركات من السماء والارض) اوسعنا عليهم الخير وبسرناه لهم من كل جانب مكان ما اصابهم من فتور العقوبات التي بعضها من السماء وبعضها من الارض واكثر اهل التفسير على ان بركات السماء هى المطر وبركات الارض الثبات والثمار (ولكن كذبوا) الرسل (فاحذناهم) هذا الاخذ غبارة عما فى قوله تعالى فاحذناهم بغنة (عما كانوا يكسبون) من انواع الكفر والمعاصي وفى الآية دلالة على ان الكفاية والسعة فى الرزق من سعادة المرء اذا كان شاكرا والمراد بقوله لعلنا ان يكفر بالرحن لسوءتهم سقاس فضة الكثرة التي تكون وبالاعلى من لا يشكر الله تعالى قال فى التفسير الفارسي در حقايق سلمى فرموده كه اگر بندكان نكرديدندى بمواعيد من وحدر كردندى از مخالفت ياترسيدندى از تهديد من دلهاى ايشان را بنور مشاهد خود روشنى دادى بركت شما ايشان بدانست وجوارح واعضاء ايشان را بخدمت خود پياراستمى كه بركت زمين عبارت از آنست * در زمين وآسمان در هاء حود * مى كشانند از پى اهل سجود * از زمين پراطساعت بازكى - برسمى معرفت پرواز كى (افامس اهل القرى) الهزة لانكار الواقع واستقباحه لانكار الوقوع ونفيه والعاء اللطف على قوله فاحذناهم بغنة والمعنى بعد ذلك الاحذنا من اهل مكة ومن حولها مكذبين لك يا محمد (ان يا تيهتم باسنا) عذابنا (يياتا) ليلا (وهم نامنون) فى فرشهم ومنازلهم لا يشعرون بالعذاب لغفائهم (اوامس اهل القرى) يا ايمس شدند اهل شهرها (ان يا تيهتم باسناضحى) ضحوة النهارو بالفارسي در وقت چاشت وهو فى الاصل ضوء الشمس اذا ارتفعت (وهم يلعبون) اى يلعبون من فرط الغفلة بصرف الهمم فيما لا ينفع لافى امر الدين ولا فى امر الدنيا او يشغلون عما لا ينفعهم من امور الدنيا فان من اشتغل بدنياه واعرض عن آخرته فهو كالألعاب ملخص ملخص سخن آنست كه بعد از تكذيب رسل از عذاب الهى ايمس نتوان بود نه روزونه بشب (افامنوا مكر الله) مكر الله استعارة لاستدراجة العبد واخذه من حيث لا يحتسب والمراد به اتيان بأسه تعالى فى الوقفين المذكورين قال الحدادى انما سمي العذاب مكر ا على جهة الاتساع والمجاز لان المكر يزل بالمكور من جهة الماكر من حيث لا يتصور واما المكر الذى هو الاحتيال للاظهار بخلاف الاضمار فذلك لا يجوز على الله (ولا يا مكر الله) الفاء جواب شرط محذوف اى اذا كان استدراجة واخذه على هذا الوجه فلا يا مكر بهذا المعنى (الا القوم الخاسرون) الذين ليسوا من القوم الراجين قيل معنى الآية ولا يا مكر الله من العصاة ولا يا مكر الله من المذنبين والانباء عليهم السلام لا يا منون عذاب الله على المعصية ولهذا لا يعصون بانفسهم انتهى قاله فى الأويالات الجمعية مكره تعالى مع اهل القهر بالقهر ومع اهل اللطف باللطف فلا يا مكر الله من اهل القهر الا القوم الخاسرون الذين خسروا سعادة الدارين ومن اهل اللطف الا الخاسرون الذين خسروا الدنيا والعقوى وربحوا المولى فدى هذا اهل الله هم الا منون من مكر الله لان مكر الله فى حقهم مكر باللطف دل عليه قوله او لك لهم الامن وهم مهتدون ولهذا قال وهو خير الماكرين لان مكرهم مكر فى مستحقه وغير مستحقه بالقهر ومكره فى مستحقه باللطف فافهم واعتبر

جدا انتهى واعلم ان الامن من مكر الله تعالى قد عد كفر الكفر هذا بالنسبة الى اهل المكردون اهل الكرم
 فان كل الاولياء مبشرون بالسلامة في حياتهم الدنيوية كما قال تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا فليطمع
 دنيوية واخروية كما قال تعالى لا خوف عليهم ولا هم يحزنون لكنهم يكتمون سلامتهم لكونهم مأورين بالكتان
 وعلمهم سلامتهم يكفيهم ولا حاجة لهم بعما غيرهم واما الانبياء عليهم الصلاة والسلام فليطمعوا بسلامتهم
 لكونهم شارعين فلا بد لغيرهم من العلم بسلامتهم حتى يؤمن ويقبل دعوتهم (اولم يهد للذين يرثون الارض من بعد
 اهلها) عدى فعل الهداية باللام لانها بمعنى التبين والمفعول محذوف والقاعل قوله ان لو نشاء ومعنى يرثون
 الارض من بعد اهلها يخلفون من خلا قبلهم من الامم المهلكة ويرثون ديارهم والمراد بهم اهل مكة ومن حولها
 والمعنى اولم يبين ويوضح لهم عاقبة امرهم ان سلوك طريق اسلافهم (ان) محققا وان الشأن (لونساء اصنامهم
 بذنوبهم) اى يحجزاء ذنوبهم وسبب ذنوبهم كما اصنام من قبلهم قال سعدى جللى المفتى ويجوز
 ان يضمن معنى اهلكا فلاحاجة الى تقدير المضاف (ونطبع على قلوبهم) عطف على ما يفهم من قوله تعالى
 اولم يهد كانه قيل لا يهدون ونطبع على قلوبهم اى نختم عليها عقوبة لهم (فهم لا يسمعون) اى اخبار الامم
 المهلكة فضلا عن التدبر والنظر فيها والاعتناء بما فى تضاعفها من الهدايات قال الكاشفى كوش دل از استماع
 سخن حق فائده دارد نه كوش آب وكل * اين سخن از كوش دل بايد شنود * كوش كل اينجا ندارد
 هيچ سود * كوش سرباجه حيوان همسم است * كوش سمر مخصوص نسل آدم است *
 كوش سرچون جاب كوينده است * كوش سرسخت اگر آكنده است (تلك القرى) يعنى قرى
 الامم المار ذكرهم فاللام للعهد (نقص عليك) خوانده ام بر تو (من انبائها) من للتبعض اى بعض
 اخبارها التى فيها عظة وتذكير (ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات) الباء متلفة اما بالفعل المذكور على انها للتعدية
 واما محذوف وقع حالا من فاعله اى ملتبسين بالبينات والمعنى وبالله لقد جاء كل امة من تلك الامم المهلكة
 رسولهم الخاص بهم بالمعجزات البينة المتكررة المتواردة عليهم الواضحة الدلالة على صحة رسالتهم الموجبة للايمان
 حتما (فكانوا ليؤمنوا) اى فاصح وما استقام لقوم من اولئك الا قوام ان يؤمنوا عند مجئ الرسل بها
 (بما كذبوا من قبل) الباء صلة لم يؤمنوا اى بما كذبوه من قبل مجئ الرسل بل كانوا مستمرين على انكذيب
 فاكذبوه عبارة عن اصول الشرائع التى اجعت عليها الرسل فاطبة ودعوا اليها مثل ملة التوحيد
 وتوابعها ومعنى تكذيبهم بها قبل مجئ رسلهم انهم ما كانوا فى زمن الجاهلية بحيث لم يسمعوا كلمة التوحيد
 قط بل كانت كل امة من اولئك الامم يسمعون بها من يتابا من قبلهم فيكذبونها ثم كانت حالتهم بعد مجئ
 رسلهم كالتهم قبل ذلك كان لم يبعث اليهم احد ويجوز ان يكون المراد بعدم ايمانهم المذكور اصرارهم على ذلك
 وبما شير بقوله تعالى بما كذبوا من قبل تكذيبهم من لدن مجئ الرسل الى وقت الاصرار والعناد فاعلمنى حيث
 فاكذبوا ليؤمنوا مدة عمرهم بما كذبوا به اولحين جاءتهم الرسل ولم تؤثر فيهم قط دعوتهم المتطاولة والآيات
 المتابعة فاكذبوه عبارة عن جميع الشرائع التى جاء بها كل رسول اصولها وفروعها وعلى كلا التقديرين
 فالضمائر الثلاثة متوافقة فى المرجع وقيل ضمير كذبوا راجع الى اسلافهم والمعنى فاكذبوا كان الانباء ليؤمنوا
 بما كذب به الآباء وحله المولى ابو السعود على التعسف بقول الفقير لو كانت الضمائر الثلاثة متوافقة فى المرجع
 ايضا وجعل التكذيب تكذيب الآباء فى الحقيقة وانما استدلال الانباء ما حققه ان ينسب اليهم من حيث الاتصال
 بينهم ورضى بعضهم عن بعض فيما فعله لكان معنى لا تعسف فيه اصلا كما سبق امثاله فى البقرة فى مخاطبات
 اليهود المعاصرين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (كذلك) فى محل النصب على انه مفعول (يطبع) اى
 مثل ذلك الطبع الشديد المحكم يطبع (الله على قلوب الكافرين) من المذكورين وغيرهم فلا يكاد يؤثر فيها
 الآيات والنذر ويجوز ان يكون اشارة الى ما قبله اى مثل ذلك الطبع الذى طبع الله على قلوب كفار الامم الحالية
 يطبع على قلوب الكفرة الذين كتب عليهم ان لا يؤمنوا ابدا (وما وجدنا الا كثرهم) لقينا فوجدنا بمعنى صادفنا
 (من عهد) من مزيدة فى المفعول والمضاف محذوف اذ لا وجه لثنى نفس العهد اى ما وجدنا لا كثرهم من وفاء
 عهد فانهم نقضوا ما عاهدوا الله عليه عند مساس البأساء والضراء قائلين لئى انجيحنا من هذه لتكون
 من الساكرين وتخصيص هذا الشأن باكثرهم ليس لان بعضهم كانوا يفون بعهودهم بل لان بعضهم كانوا

لا به اهدون ولا يفون ويحتمل ان يكون وحدا معنى علمنا ويكون من عهد مفعوله الاول ولا اكثرهم مفعوله الثاني (وار) مخففة اي ان الشأن (وجدنا اكثرهم) اي علمنا اكثر الالام (لغاسقين) خارجين عن الطاعة نافذين لا يهدون وفي ترجمة الجلد الاخير من الفتوحات المسكية حق تعالى عوسي عليه السلام وحى كرده كه باميد تو ايد اورا بنى بهره مكدار وهر كه ز بهار خواست اورا ز بهار ده موسى عليه السلام در سياحت بود ناگاه كوتري بر كتف نشست وبازى عقب او آمد وقصدان كوتري داشت ركنف ديكر فرود آمدان كوتري در آستين موسى عليه السلام در آمد وز بهار ميخواست وباز بزبل فصيح عوسي او زد داد كه اي سر عمران مرا بنى بهره مكدار وميان من ورزق من جدابى ميفكن موسى عليه السلام گفت چه زوده بلا شدم و دست كرد تا از ران خود پاره قطع كند براى طعمه باز تا حفظ عهده كرده باشد وبكار هر دو وفا نمود . گفتند يا اي عمران تجمل مكن كه ما رسولاييم وغرض آن بود كه صحت عهد تو از ما بش كنيم

اياسا معا ليس السماع ينافع * اذا استلمت فعل فانت سامع
اذا كنت في الدنيا عن الخير عاجرا * فانت في يوم القيامة صانع

ولا كلام في وفاء الانبياء بعهودهم ونقض الفاسقين لمواثيقهم وانما الكلام في ادعى الايمان والاسلام ثم لم يف بعهده يوما من الايام (قال الحافظ) وقامحوز كس ورسخن نعى شتوى * هرزه طالب سيمرغ و كيميا ميباش * وعن عبد الرحمن بن عوف بن مالك الاشجعي قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة او ثمانية اوسمة فقال الاتباعون رسول الله وكنا حديثي عهد ببعثه فقلنا قد بايعناك يا رسول الله فعلام نبايعك قال ان تعدوا الله ولا تشركوا به شيئا وتقيموا الصلوات الخمس وتطيعوا واسر كل خفية ولا تسألوا الناس فلقد رأيت بعض اولئك انثري سقط سوط احدهم لم يسأل احدا يناوله اياه يعنى خوفا من نقض العهد واهتمما في امر الوفاء فانظر الى هؤلاء الرجال وما بيعتهم ودخولهم في طريق الحق ومسايرتهم فاذا احتزوا عن سؤال مناولة السوط الذى سقط من ايديهم فحافظك في الاحتراز عما فوقه من الاحوال المتواردة عليهم وانت يارحل وكنا ذلك الرجل تجول في ميدان الخواطر الفاسدة ثم لاتنفع ذلك بل تطير الى جانب مرادك من الافعال الباطلة والاقوال الكاسدة ولعمري هذا ليس في طريق العوام فكيف في طريق الصوفية الذين عقدوا عقدا على ان لا يخطر ببالهم سوى الله ولا يسألوا منه تعالى غير الوصول الى ذاته انهم والله ان هذا زمان لم يسبق من التصوف الا الاسم ولا من لباس التقوى الا الرسم نسأل الله تعالى ان يوجهنا الى محراب ذاته ويسلك بنا الى طريق افعاله وصفاته ويقض علينا من سخايل بركاته وبشرفه بالخاصة من هداياته انه هو الفيض من مشرع عنايته (ثم بعثنا من بعدهم موسى) اي ارسلنا من بعد انقضاء وقائع الرسل المذكورين وهم نوح وهود ولوط وصالح وشعب عليهم السلام والتصریح بذلك مع دلالة ثم على التراخي للإيدان بان بعثه عليه السلام جرى على سبيل السنة الالهية من ارسال الرسل بتري فان الله تعالى من كمال رحته على خلقه يبعث عند انصرام كل قرن وانقراض كل قوم نبيا بعد نبى كما يخلف قوما بعد قوم وقرنا بعد قرن ويطهر المعجزات على يدى النبي ليخرجهم من ظلمة نور العجرات من ظلمات الطبيعة الى نور الحقيقة فان اغلب اهل كل زمان وقرن واكثرهم عاقلون عن الدين وحقايقه مستغرقون في بحر الدنيا مستهملون في اودية الشهوات واللذات النفسانية الحيوانية ظلمات بعضها فوق بعض (باياتنا) حال من مفعول بعثنا وهو موسى اي بعثناه عليه السلام ملتبسا باياتنا وهي الايات التسع المفصلات التي هي العصا واليد البيضاء والسنون ونقص الثمرات والظوفان والجراد والقمل والضفادع والدم كاسبائي (الى فرعون) هو لقب لكل من ملك مصر من العماقة كما ان كسرى لقب لكل من ملك فارس وقيصر لكل من ملك الروم وخاقان لكل من ملك الصين وتبع لكل من ملك اليمن والقيلى لكل من ملك العرب والنجاشي لكل من ملك الحبش والحليفة لكل من ملك بغداد والسلاطان لاک سلجوق واسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن ريان وكان من القاطن وعمر اكثر من اربع مائة سنة (وملئه) اي اشرف قومه وتخصيصهم مع عموم رسالته للقوم كافة لاسالتهم في تدبر الامور واتباع غيرهم لهم في الورد والصدور (فطماوا بها) عدى بالباء لتضمن طماوا معنى كفروا اي كفروا بالمعجزات وظلموا عليها بان جعلوها سحرا فوضعوها في غير موضعها (فانظر) بعين عقلا يامن من شأنه الطر والتأمل

(كيف كان عاقبة المفسدين) الى كيفية ما فعل بهم فكيف خرب كان وعاقبة اسمها والجملة في محل نصب
 مفعول الخافض اذ التقدير فانصر الى كذا ووضع المفسدين موضع ضميرهم للايدان بان الظلم مستلزم للفساد
 وفي التفسير الفارسي حضرت موسى عليه السلام چون از مصر فرار نمود و در مدين بصحبت شعيب عليه
 السلام رسيد و دختر او صفورا بعقد در آورده عزم مراجعت با مصر نمود در اثنای طريق نوادی ايمن رسيد
 و خلعت بپوشيد و بچهره عساو يد بياض اختصاص پذيرفت حق سبحانه و تعالى فرمود كه بمصر رو
 و فرعون را بخداي تعالى دعوت كن موسى بيا مدو بعد از مدتی كه ملاقات فرعون دست داد آغاز دعوت كرد قال
 الحداءى نغلا عن ابن عباس كان طول عصا موسى عشرة اذرع على طوله وكانت من آس الجنة وكان يضرب
 بها الارض فيخرج بها النبات فيلقبها فاذا هي حية تسعى و يضرب بها الحجر فيفجر و ضرب بها باب فرعون
 و فرغ منها فثاب رأسه فاستحي فحضره بالسواد و اول من خضب بالسواد فرعون وهو حرام لا يجدر فاعله رائحة
 الجنة قال صاحب المحيط هذا في حق غير الغرارة اما من دعه من الغرارة ليكون اهيب في عين العدو لا للترس فغير
 حرام (وقال موسى) اى لما دخل على فرعون و معه اخوه هرون بعثهما الله اليه بالسالة قال (يا فرعون انا
 رسول) اى اليك (من رب العالمين) ادعوك الى عبادة رب العالمين و انا لك عن دعوى الربوبية فقال له فرعون
 كذبت ما انت برسول فقال موسى (حقيق على ان لا اقول على الله الا الحق) اى جدير بان لا اقول على الله
 الا الحق فوضع على موضع الداء لا فائدة التمكن كقولك رميت على القوس و جئت على حالة حسنة اى رميت
 بالقوس و جئت بحالة حسنة او ضمن حقيق معنى حر يص و في المدارك و يجوز تعلق على بمعنى الفعل في الرسول
 اى انا رسول حقيق جدير بالسالة ارسلت على ان لا اقول على الله الا الحق انتهى و قرأ نافع على - بتسديد اليه
 ثم ان موسى لما ادى اياه رسول من رب العالمين ذكر ما يدل على صحة دعواه فقال (قد جئتكم بيينة) اى بمجزة
 ظاهرة كاشفة (من ربكم) بمعنى العصا و اليد (فارسل معي بني اسرائيل) اى فخلعهم حتى يذهبوا معي الى الارض
 المقدسة التي هي وطن آبائهم وكان قد استعدهم و سبب ان بود كه چون يعقوب عليه السلام با اولاد و احفاد
 خود بمصر آمدند هما نجا قرار گرفتند و سل ایشان بسيار شد و يعقوب و يوسف بارادرا ن در كد شدند
 و ملك ريان كه فرعون زمان يوسف بود و بمرد يسرش مصعب بن اسرائيل را حرمت ميداشت و متعرض
 ایشان نمي شد چون او بمرد وليد كه فرعون زمان موسى بود بر تخت سلطنت نشست و ز بان بلاف انا ربكم
 الأعلى بكشاد بني اسرائيل دعوى او قبول كردند گفت پدر شما در محراب كسبان ما بود و شما بنده زادگان
 ما بیدنس ایشانرا بنده كرت و كان يستعملهم في الاعمال الساقة مثل ضرب اللبن و نقل التراب و بناء المنازل
 و اشباه ذلك فلما جاء موسى اراد ان يرجع بهم الى موطن آبائهم الذي هو الارض المقدسة و كان بين اليوم الذي
 دخل فيه يوسف مصر و اليوم الذي دخل فيه موسى اربع مائة عام (قال) فرعون و هو استأف ياني (ان كنت
 جئت باينة) اى من عند من ارسلاك كما تدعيه (فأت بها) فاحضرها عندي ليثبت بها صدقك فان الاتيان
 و المجيء وان كانا بمعنى واحد الان يذهبهما فرقان حيث ان المجيء يلاحظ فيه نقل الشيء من جانب المبدأ
 و الا بيان يلاحظ فيه ايصاله الى المنتهى فان مبدأ المجيء هو جنب المرسل و منتهى الاتيان هو المرسل اليه
 (ان كنت من الصادقين) في دعواك (فأتني عصاه) من يده (فاذا هي ثعبان) و هو الحية الصفراء الذكرا عظم
 الحيات لها عرف كعرف الفرس (مين) اى ظاهر امره لا يشك في كونه ثعبانا و لا يجتلي ببال احد كونه من
 جنس العصا (روى) انه لما القاها صارت ثعبانا اشعر اى كان له على ظهره شعور سود مثل الرماح الطوال
 فاغراقه اى فاتحباين لحية ثمانون ذراعا و وضع لحية الإسفل على الارض و الاعلى على سور القصر ثم توجه
 نحو فرعون فهرب منه و احدث و انهزم الناس من دحين فأت منهم خمسة و عشرون الفا فصاح فرعون
 يا موسى انشدك بالذي ارسلاك فخذ و انا او من بك و ارسل معك بني اسرائيل فاحذره فعاذ عصا * و الاشارة ان الله
 تعالى جعل عصاه ثعبانا لانه اضافها الى نفسه حين قال هي عصاي ثم جعلها محل حاجاته حيث قال ولى فيها
 ما رب اخرى ففيه اشارة الى ان كل شيء اضعفته الى نفسك و رأيت محل حاجاتك فانه ثعبان يتبعك ولهذا قال
 فالفها يا موسى يعنى لا تتمسك بها و لا تتوكل عليها و الا كان قادرا على ان يجعلها في يده ثعبانا كذا في التأويلات
 التجميعية ثم قال له فرعون هل معك آية اخرى قال نعم (و نزع يده) اى اخرجها من جيبه او من تحت ابطه

فاذا هي بيضاء للنظرين) اي بيضاء بياضا نورانيا خارجا عن العادة ويجمع عليها النظارة تجبا من امرها. وذلك ما يروى انه ارى فرعون يده وقال ماهذه فقال يدك ثم ادخلها جيبه وعليه مدرعة من صوف ونزعها فاذا هي بيضاء بياضا وراتيا غلب شعاعه شعاع الشمس وكان عليه السلام آدم شديدا لادمة وفيه اشارة الى ان الايدي قبل تعلقها بالاشياء كانت بيضاء فلما تمسكت بالاشياء صارت طلمانية فاذا نزع عنها تصير بيضاء كما كانت فافهم جدا فلما شاهد فرعون هذه المعجزة تناوز مع اشراف قومه في امر موسى (قال الملا من قوم فرعون) اي الاشراف منهم وهم اصحاب مشورته (ان هذا الساحر) جادو يست (عليه) مبالغ في علم السحر ما هرفيه ولما كان السحر غالبا في ذلك الزمان ولا شك ان اهل كل صنعة على طبقات مختلفة بحسب الحذاقة والمهارة زعم القوم ان موسى كان حاذقا في علم السحر بالغاية الى اقصى الغاية وانه جعل علمه وسيلة الى طلب الملك والرسالة فذلك قالوا (يريدان يخرجكم) بسحره (من ارضكم) مصر ويجعل الحكومة لى اسرائيل فلما سمع فرعون هذا قال (فاذا تأمرون) بفتح النون وما في هذا في محل النصب على انه مفعول ثان لتأمرن بحذف الجار والاول محذوف والتقدير باي شيء تأمرنني اي فاذا كان كذلك فاذا تشبهون (قالوا) لفرعون (ارحبه) اصله ارجئه بهمة ساكنة وهاء مصعومة والارجاء للتأخير (واخاه) هرون وعدم التعرض لذكره قبل لظهور كونه معه حسبا تنادي به الآيات الاخر والمعنى اخا امرهما ولا تجل (وارسل في المداين) الجار متعلق بارسل والمداين جمع مدينة وهي البقعة المسورة المستولى عليها ملك والمداين صعيد مصر وكان له مداين فيها السحرة المعدة لوقت الحاجة اليهم والمعنى وابعث الشرط الى هذا المداين (حاشرين) مفعول محذوف اي حاشرين السحرة والمعنى ليحشروا ويجمعوا اليك من فيهما من السحرة (يا توك بكل ساحر عليم) اي ما هرفي السحر والسحر في اللغة اطف الحيلة في اظهار الامحوبة واصل ذلك من خفاء الامر ومن ذلك سمي آخر الليل سحر الخفاء الشخص بقاء ظلمته والسحر الرثة سميت بذلك لبقاء امرها بانفاقها تارة وضمورها اخرى آورده اندكده بهيج قرن چندان ساحر نبوده که در قرن موسى ورؤساء سحره باقصی مداين صعيد بودند در تفسير دمايطي آورده که در مداين صعيد دو برادر بودند که ايشانرا در فن سحر و قوفي تمام بود چون فرستاده فرعون بدیشان رسيد مادر خود را گفتند مارا يسر قبر پدر ما بر چنان کرد و ايشان پدر خود را اوزدادند که بابا ملك مصر مارا طلبيد به بجهت آنکه دو کس آمده اند بى لشکر و سپاه و کار رو بد و تنگ آورده و ايشانرا عصا يست چون مى افکند از دها ميسود و هر چه پيش او آيد مى خورد و فرعون داعيه نموده که مارا با او معارضه فرمايد صاحب قبر جواب داد که چون مصر رسيد پسر يد که وقتي که ايشان در خواب ميسوند آن عصاها از دها ميسود يادا کر ميگردانيد که جادو يى نيست چه شجر ساحر وقتي که در خواب باشد اثر ندارد چون حال بدن متوال باشد نه شما و هيچکس از عالمان راقوت معارضه با ايشان نخواهد بود القصه برادران پاشا کردان و صاحبان که دوازده هزار بودند و در زاد المسير کويد هفتاد هزار بمصر آمدند و نزد فرعون جمع شدند تو هموا انهم بالتأخير و حسن التدبير و بذل الجد و التشجير يغيرون شيئا من التقدير ولم يعلموا ان الحق غالب والحكم سابق وعند حلول الحكم فلا سلطان للعلم والفهم (وجاء السحرة فرعون) بعد ما ارسل اليهم الحاشرين (قالوا) واثقين بغلبتهم (ان لنا اجرا ان كنا نحن الغالبين) بطريق الاخبار ثبوت الاخر و ايجابه كانهم قالوا لادننا من اجر عظيم حيث ان بطريق الاستفهام التقريرى بحذف الهمة وقولهم ان كمالا لحد تعين مناط ثبوت الاجر لا لتردد هم في الغلبة وتوسيط الضمير وتحلية الخبر باللام للقصراى ان كنا نحن الغالبين لا موسى (قال نعم) اي ان لكم اجرا (وانكم) مع ذلك (من المربين) عندى في المنزل قل اليكبي قال لهم تكونون او من يدخل مجلسي و آخر من يخرج منه وفي التأويلات الجمجمة اجري الله هذا على اسان فرعون حقوا و صدقوا انهم صاروا من المربين عند الله لأعند فرعون انتهى* آورده اند که مهتران جماعت چهارتن بودند و آن دو برادر که شاپور و غادور ميگفتند و ديگر حطط و مصفى و در ليا آورده که اين چهار نفر مهترى بودند شعون نام چون بمصر آمدند و شاپور و غادور واقعه سؤال و جواب پدر با قوم گفتند ايشان از قصه خواب و بيدارى موسى و از دها شدن عصا استفسار بليغ نمودند معلوم شد که هرگاه موسى در خواب است عصا از دها شده با سباني ميکند ايشانرا ترديدى پديد آمد و دغدغه در خاطر خطور کردند نهان ميداشتند تا وقتي که فرعون موسى

را طليده و مقرر شد که جادوان منظره کند و مجلس معارضه انتظام یافت ساحران و عصا و رسی چسند
 بیدار آوردند فرعون بالای تخت بتفرح بنشست و مردم مصر بنظاره حاضر شدند هفتاد هزار ساحر بیک
 طرف و موسی و هارون بیک جانب ایستادند جادوان بطریق ادب پیش آمده (قالوا یا موسی اما ان تلقی ای
 عصا کأولاً (و اما ان نکون نحن الملقین) ای حاک و عصا و اولاً خیر و موسی علیه السلام فان کلمة اما دیم للتخیر
 و بطلاق علیها حرف العطف محازا قال المفسرون تأدبوا مع موسی علیه السلام فکان ذلك سبب ایمانهم
 (قال القوا) ان قبل کیف قال القوا و الامر بالسحر لایحوز اجیب یحوز القوا ان کنتم محقین علی زعمکم و یحوز
 ان یکون امرهم بالالقاء لتأکید المعجزة قال القاضي قال القوا کرماً و تسامحاً و ازدراء بهم و توقفاً علی شأنه یعنی
 ایس امرهم بالالقاء قلبه من قبیل الاباحة للسحر و الرضی بالكفر والمعنی القوا ما تلقون (فما القوا) ما القوا
 (سحروا عین الناس) جاد و بی کردند بر چشمهای مردمان بان خیلوا الیهم ما للاحقة فذله قال اس السیخ قلوبها
 و صرفوها علی ان تدرك الشئ علی ما هو علیه بسبب ما فعلوه من التویهات (واسترهبوهم) استغفلوهم ههنا
 یعنی افعل و السین لتأکید معنی الرهبة ای بالغوا فی ارهاقهم (وجاؤا السحر عظیم) فی وقتیه (روی) انهم
 جعوا جبالاً غلاظاً و خشباً طوالاً کأیها حیات جسم غلاط و لطخوا تلك الجبال بالزئبق و جعلوا الزئبق داخل
 تلك العصی فلما اثر حرارة الشمس فیها تحركت و التوی بعضها علی بعض و كانت کثیرة جداً تخیل الناس انها تحرك
 و تلتوی باختیارها و صار المیدان کأنه مملوء بالحیات (واوحینا الی موسی ان الق عصاک فاذا هی تلفف ما یأ فکون)
 القاء فصیحة ای والقاهها فصارت حیة فاذا هی تلفف ای تلقم و تبلع من لقف یلقف علی وزن علم یعلم یقال
 لقمته القفه لقمنا و تلقفته تلقفنا اذا اخذته بسرعة فاکتله و ابتلعه و یأ فکون ای یرورون من الالف
 وهو الصرف و قلب الشئ عن وجهه (روی) انها لما تلففت جبالهم و عصیهم و استلقتها باسرها اقلت
 علی الخاضریں فهر بوا و ازدهوا حتی هلك جمع عظیم لایعلم عددهم الا الله تعالی ثم اخذها موسی و فصارت
 عصا کما كانت و اعدم الله بقدرته القاهرة تلك الاجرام العظام و فرقها اجزاء لطيفة فقالت السحرة لو کان
 هذا سحراً لقمیت حبالنا و عصینا (فوقع الحق) ای ثبت و صدق موسی علیه السلام فی قوله انی رسول من
 رب العالمین حیث صدقه الله تعالی بما اطهر علی یده من المعجزة الباهرة (و بطل ما کانوا یعملون) ای طهر بطلان
 ما کانوا یستمرین علی عملهم و هو السحر (فقلوا) ای فرعون و اتباعه (هناک) ای فی مجلسهم (وانقاوا
 صاغریں) ای صاروا اذلاء مبهورین فالانقلاب هنا بمعنی الصیورة (والقی السحرة ساجدین) ای سروا سجداً
 کأما القاهم ملقاً لشدة خورهم کیف لا و قد بهرهم الحق و اضطرهم الی ذلك فی الکلام استعارة تمثیلة حیث شبه
 حالهم فی سبعة الخور و شدته حین شاهدوا المعجزة القاهرة بخال من التی علی وجهه فصر عن حالهم بادل علی
 حال المشبه به (قالوا آمنا برب العالمین رب موسی و هرون) ابدلوا الثانی من الاول لثلاثتهم ان مرادهم فرعون
 لان فرعون و ابن رعی موسی و هو صغیر الاله لم یرب هرون قطعاً قال اس عباس آمنت السحرة و اتبع موسی
 من بنی اسرائیل ستمائة الف (قال فرعون) فتنکرا علی السحرة موبخاً الیهم علی ما فعلوه (آمنتم به) الهمة
 واحدة اما علی الاحبار المحض المتصم للنبیخ او علی الاستفهام التو بیخی بحذف الهمة کما مر فی ان لنا لاجراً
 (قل ان اذن لکم) ای فیران اذن لکم کما فی قوله تعالی لنفقد البحر قبل ان تعد کلمات ربی لان الاذن منه ممکن
 فی ذلك (ان هذا لکم مکرتموه) یعنی ان ما صممتموه لیس مما اقتضی الحال صدوره عنکم لقوة الدلیل و ظهور
 المعجزة بل هو حيلة احتلمتموها و موسی (فی المدیة) یعنی مصر قل ان تخرجوا الی المیعاد (روی) ان موسی
 و امیر السحرة التقیا فقال له موسی اریک ان غلبتک لتؤمنن بی و تشهدن ان ما جئت به الحق فقال الساحر و الله
 لئن غلبتی لاؤمننک و فرعون یسعد و هو الذی نسأ عنه هذا القول (لتخرجوا منها اهلها) یعنی القبط و تخلص
 لکم و لکن اسرائیل (فسوف تعلمون) عاقبة ما فعلتم و هو تهذیب مجمل تفصیله (لاقطعن ایدیکم و ارجلکم
 من خلاف) ای من کل شق طرفاً یعنی ایدیکم الیمنی و ارجلکم الیسری (ثم لاصلبنکم اجمعین) علی شاطئ نهر
 مصر علی جذوع النخل تضییحاً لکم و تنکیلاً لامثالکم قبل هوانول من س ذلك فشرع الله تعالی لقطعاع
 الطريق تعظیماً لجرمهم و لذلك سماهم تعالی محاربة الله و رسوله (قالوا) ثابتین علی احدثوا من الایمان و هو
 استئناف بانی (انا الی ربنا مقلدون) راجعون ای بالموت لا بحیالة سدواء ککان ذلك من قبلک ام لا فلا ینالی

اطعم مضمون خبرها ومن الله تعالى اطماع وما اطعم الله فيه فهو واجب لان الكريم اذا اطعم ووعده وفي فيصير
 كانه اوجبه على نفسه (ويستخلفكم في الارض) اي يجعلكم خلفاء في ارض مصر وفي الارض المقدسة
 (فينظر) النظر تقدير ادمه الكفر المؤدى الى العلم وقدر ادم به قلب الحديقة نحو المرقى ليرتب عليه الرؤية وكل
 واحد من المعنيين مستحيل في حقه تعالى فهو مجاز عن الرؤية التي هي غلبة للآثار اي فيرى (كيف تعملون)
 احسانا مقيما فيجازيكم حسبا بتميز منكم من شكر وكفران وطاعة وعصيان وفي الحديث (ان الدنيا حلوة
 خضرة) يعني حسنة في النظر تعجب الناظر والمراد من الدنيا صورتها وشاعها وانما وصفها بالخضرة لان العرب
 تسمى الشيء اذا غم خضرا اولسها بالخضر اوات في سرعة زوالها وفيه بيان كونها غرارة يفتتن الناس بحسنها
 وطهرها (وان الله مستخلفكم فيها) اي جاعلكم خلفاء في الدنيا يعني ان اموالكم ليست هي في الحقيقة لكم وانما
 هي لله تعالى جعلكم في التصرف فيها بمنزلة الوكلاء (فتأطروا كيف تعملون) اي تصرفون قبل معناه جاعلكم
 خلفاء ممن كان قبلكم ومعطى ما في ايديهم اياكم فتأطروا هل تعتبرون بحالهم وتتدبرون في ما آلهم (قال السعدي)
 زود مرغ سوى دانه فراز * چون ذكر مرغ يتند اندر بند * بتدكير از مصائب دكران *
 تا كبر ند ديكران ز تو بند * والاشارة ان فرعون النفس قال له قوم الهوى والغضب والكبر اتذر موسى الروح
 وقومه من القلب والسر والعقل ليفسدوا في الارض في ارض البشرية وبذرک وآهتک من الدنيا والشيطان
 والطبع لا تعيد قال فرعون النفس سقتل ابناءهم وابناء صفات الروح والقلب والنفس اعمالها للمصلحة اي
 نبطل اعمالهم بالرياء والعجب ونسجي نساءهم اي الصفات التي منها تتولد الاعمال وانما فوقهم قاهرون بالكر
 والحديعة والحيلة قال موسى الروح لقومه وهم القلب والعقل والسر استيعنوا بالله واصبروا على جهاد النفس
 ومخالفتها ومتابعة الحق ان الارض اي ارض البشرية لله يورثها من يشاء من عباده يورث ارض بتسرية السعداء
 الروح وصفاته فيتصف بصفاته ويورث ارض بشرية الاستقياء النفس وصفاتها فتتصف بصفاتها والعاقبة
 للتقين يعني عاقبة الخير والسعادة للانقياء والسعداء منهم قالوا يعني قوم الروح له اودينا من قبل ان تأتينا
 اي قبل ان تأتينا بالواردات الروحانية قبل البلوغ كما تأذي من اوصاف البشرية ومعاملاتها ومن بعد ما جئنا
 بالواردات والالهامات الروحانية بعد البلوغ تأذي من دواعي البشرية قال يعني الروح عسى ربكم ان يهلك
 عدوكم النفس وصفاتها بالواردات الربية ويدفع اذيتهم عنكم فيه يشير الى ان الواردات الروحانية لا تسكني لافناء
 النفس وصفاتها ولا بد في ذلك من تحلي صفات الربوبية ويستخلفكم يعني اذا تجلى الرب بصفة من صفاته لا يعني
 في ارض البشرية من صفات النفس صفة الاو يبدلها بصفات الروح والقلب ويستخلفها في الارض فينظر كيف
 تعملونه في اقامة العبودية واداء شكر نعم الربوبية كذا في انا ويلات الجمجمة (ولقد اخذنا آل فرعون) اي
 قوم فرعون واهل دينه وآل الرجل خاصته الذين يؤول امره اليهم وامرهم اليه (بالسنين) جمع سنة وهي
 في الاصل بمعنى العام مطلقا الا انها غلبت على عام الفتح لكثرة ما ذكر عنه ويؤرخ به حتى صارت كالعلم له
 كالجم غلب على انثريا (ونقص من الثمرات) باصانة العاهات زيادة في الفتح لان الثمار قوت الناس وغذاؤهم
 وعن كعب يأتي على الناس زمان لا تحمل النخلة الا تمر قال ابن عباس اما السنون فكانت لباديتهم واهل
 ما شينهم واما نقص الثمرات فكان في ادمصارهم (لعلمهم يتكرون) كي يتذكروا ويعظوا بذلك ويتقوا ان ذلك
 لاجل معاصيهم ويزجرؤا عما هم عليه من العدو والعناد فعمل علة المأخذ اما بناء على تجويز تعليل افعاله
 تعالى باغراض راجعة الى العباد كاذهبا اليه كثير من اهل السنة واما انزى ليرتب الغاية على ما هي ثمرة له
 منزلة ترتب العرض له فان استنباع افعاله تعالى لغايات ومصالح تنفع جلالة من غير ان تكون هي علة غاية لها
 بحيث لو لاها لما اقدم عليها مما لا تراخ فيه دلت الآية على ان المحن والشدة والمصائب موجبات الانبياء
 والاعتبار ولكن لاهل السعادة واولى الابصار فاما اهل الشقاوة فلا يشبههم كثرة النعمة ولا يوقظهم شدة العقوبة
 (قال الشيخ السعدي) بكوشش زويد كل از شاخ بيد * نه ز نكي بكر ما به كرد دسفيد (فاذا جاءتهم الحسنة)
 اي السعة والخصب وغيرهما من الخيرات (قالوا الساعدة) اي لاجلنا واستحقاقنا لها ولم يروا ذلك فضلا من الله
 (وان تصبهم سيئة) اي جذب وبلاء (يطربوا بموسى ومن معه) اي ينسأ بموسى واصحابه ويقولوا ما اصابنا
 الا بشؤمهم واصله يتطربوا ادغمت التاء في الطاء لقرب مخرجهما واشتقاق الطير من التطير كالغراب وشبهه سمي

الشؤم ضد اليمين طيرا وطارا تسمية للدلول باسم ما يدل عليه فانهم يجعلون الطير والطارا مارة ودليلا على شؤم الامر وبناء اتفعل فيه للتجنب اى لعد الفاعل عن اصله كحوب اى تجنب وتبعد من الحوب وهو الاثم وسبحي تعصيل الطيرة قال سعيد بن حبيب كان ملك فرعون اربع مائة سنة فعاش ثلاثمائة سنة لا يرى مكروها ولو ارى في تلك المدة جوع يوم او حى يوم او وجع ساعة لما ادعى الى بويبة ولما قالوا سب ما جاءنا من الخير والחסنة هو استحقاق انفسنا اليه وسب ما اصابنا من السيئة والتسر هو شامة مؤتى ومن معه كذبهم الله تعالى في كل واحد من الحكمين بقوله (الا) اعلموا (ان طائرهم عند الله) اى سب ما اصابهم من الخير والسر اى هو عند الله تعالى وصفة قائمة به وهى قصاؤه وتقديره ومشيئته وهو الذى ايهما شاء اصابهم به وليس بين احد ولا بشؤمه عبر عما عند الله تعالى بالطائر تستبها له بالطائر الذى يستدل به على الخير والشر او سبه شؤمهم عند الله تعالى وهو اعمالهم السيئة المكتوبة عنده فانها التى ساقط اليهم ما يسوءهم لاما عداها فالطائر عبارة عن الشؤم على طريق تسمية المدلول باسم الدليل بناء على انهم يستدلون بالطير على الشؤم (ولكن اكثرهم لا يعلمون) ان ما يصيبهم من الله تعالى اوم شؤم اعمالهم فيقولون ما يقولون مما حكى عنهم واسناد عدم العلم الى اكثرهم للاشعار بان بعضهم يعلمون ذلك ولكن لا يعلمون عمقضاء عنادا واستكبارا واعلم ان التطير بمعنى التساوم والاسم منه الطيرة على وزن العبة وهو ما يتسأ به من المال الرديء والاصل في هذا ان العرب كانوا يتفاءلون بالطير فان خرج احدهم الى مقصده واتى الطير من ناحية يمينه يتبين به ويتبرك ويسمي سائحا وان اتى من ناحية شماله يتسأ به ويسمي نارحا فيرجع الى بيته ثم كثر قولهم في الطير حتى استعملوه في كل ما تسأ موا به واطل النبي عليه السلام الطيرة بقوله الطيرة شرك قاله ثلاثا وانما قال شرك لاعتقاده ان الطيرة تجلب لهم نفعاً او تدفع عنهم ضررا اذا عملوا بوجها فكأنهم اشركوا بها مع الله تعالى قال عبد الله من خرج من بيته ثم رجع لم يرجعه الا الطيرة رجع مشركا او عاصيا وذكري في المحيط اذا صاحت الجامة فقال رجل يموت المريض ككفر القائل عند بعض المشايخ واذا خرج الرجل الى السفر فصاح الغقق فرجع من سفره فقد كفر عند بعض المشايخ قال عكرمة كنا عند ابن عمرو وعنده ابن عباس رضى الله عنهما فرأى غراب يصيح فقال رجل من القوم خير خير فقال ابن عباس لا خير ولا شر وانما اخنص الغراب غالبا بان شأوم به اخذا من الاغتراب بحيث قالوا غراب الدين لانه بان عن نوح عليه السلام لما وجهه لينظر الى الماء فذهب ولم يرجع ولذا تشأ موا به واستخرجوا من اسم الغرمة قال ابن مسعود لا تضر الطيرة الامن تطير ومعناه ان من تطير تطيرا منه يمانعه او يراه مما تطير به حتى يمنعه مما يريد من حاجته فانه قد يصيبه ما يكرهه فاما من توكل على الله ووثق به بحيث علق قلبه بالله خوفا ورعا وقطعه عن الالتفات الى الاسباب المخوفة وقال ما امر به من الكتمان ومضى فانه لا يضره فالمراد بالكلمات ما في قوله عليه السلام ليس عند الاسيد دخل قلبه الطيرة فاذا احس بذلك فليقل اللهم لا طير الاطيرك ولا خير الا خيرك ولا اله غيرك ولا حول ولا قوة الا بالله ما شاء الله كان لا يأتى بالحسنات الا الله ولا يذهب بالسيئات الا الله واشهد ان الله على كل شئ قدير ثم يمضى الى حاجته اى كل ما اصاب الانسان من الخير والشر واليمن والشؤم ليس الا قضاءك وتقديرك وحكمك ومشيئتك وفي الحديث (الشؤم في المرأة والفرس والدار) فشؤم المرأة سوء خلقها او غلاء مهرها وقيل ان لاتلد وشؤم الفرس عدم انقياده او انه لا يغزى عليه وشؤم الدار ضيقها او سوء حارها وهذا الحكم على وحده الغلبة لا القطع خص الثلاث بالذكر لان فيها يصل الضرر الكثير الى صاحبها اولانها اقرب الى الآفة فيما ينبتى به الانسان من تسأم بالمذكورات فليغارقها واعترض عليه بحديث (لا طيرة) احاب ابن قتيبة بان هذا مخصوص منه اى لا طيرة الا في هذه الثلاث وسمع فيلسوف صوت مغنى يادر فقال يرغم اهل الكهانة ان صوت اليوم يدل على موت الانسان فان كان ما ذكره حقا فصوت هذا يدل على موت البومة * زبيقة دركوش كن تانشنوم * يادرم بكشاي تايرون روم * وتساقطت النجوم في ايام بعض الامراء فخاف من ذلك واحضر المجيمين والعلماء فاحابوا بنبي فقال جيل الشاعر

هذي النجوم تساقطت * رجوم اعداء الامير

فتقال به واحمر له بصله حسنة ولا بأس بان يتقال بالقأل الحسن وكان النبي عليه السلام يحب القأل ويكره

الطيرة والقال الحسن هي الكلمة الصالحة يسميها من اخيه نحو ان يسمع احد وهو طالب امر يا واجد يا نجيب او يكون في سفر فيسمع ياراشد يعي يا واجد الطريق المستقيم او مريضاً فيسمع يا سالم فالتقاول بالامور المشروعة ومشروع والطيرة منهى عنها والفرق بين القال والطيرة مع كل واحد منهما استدلال بالامارة على ما كان الامر وعاقبته ان الارواح الانسية اقوى واصبى من الارواح الهيمية والطيرة فالكلمة الحسنة التي تجري على لسان الانسان يمكن الاستدلال بها بخلاف طيران الطير وحركات البهائم فان ارواحها ضعيفة فلا يمكن الاستدلال بها على شيء من الاحوال وروى ان النبي عليه السلام حول رداءه في الاستسقاء وذكر في الهداية انه كان تهاوياً يعني قلب علياً الخال كما قلنا رداءنا وروى عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قلت يا رسول الله اني اسمع منك حديثاً كثيراً انساه فقال ابسط رداءك فبسطته ففرق بيديه ثم قال ضمه فصمته فانسيت شيئاً بعده وهذا البسط والفرق والضم لمن التهاوياً والافعال ليس مما يسقط على الرداء ويمكن فيه الفرق والضم ولكن التقاول يحصل به معنى كما بسطت رداي توقياً لما يسقط فيه وكذلك اصغيت سمعي لما يقع فيه من الكلام وكما اعطيت شخصاً كثيراً من الرزق يفرق بين الدين فكذلك اعطيته شيئاً كثيراً من العلم وكما يؤمن بالضم من سقوط ما في الرداء كذلك يؤمن من خروج ما في السمع او سيبان ما في الخاطر فبعض الاوصاف يدل على بعض الاحوال كما ان بعض الاسماء يدل على بعض الامور كما حكى ان عمر رضي الله عنه قال لرحل ما اسمك قال جرة قال ابن من قال ابن شهاب قال من اين قال من الحرقه قال ابن تسكن قال في الحرة وهي ارض ذات حجارة سود كأنها احترقت فقال عمر ادرك اهلك فقد احترقوا فرجع فوجدتهم قد احترقوا واراد عمر رضي الله عنه الاستمانة برجل فسأله عن اسمه فقال ظالم بن سراق فقال تظلمت ويسرق ابوك ولم يستمع ودل هذا على تبديل الاسماء القبيحة بالاسماء الحسنة فان في الاسماء الحسنة التقاول ونظير ذلك ما يفهم من قوله عليه السلام لا عارضوا فترضوا يعني ان من اطهر المرض وقال انماريض فلهذا القول والفعل منه يثمر المرض ويواخذ به * كمت يغيرك رنجوري بلاع * ربح آرد تايمرد چون چراغ * والله الهادي الى الحسنات وهو دافع السيئات (وقالوا) اي فرعون وقوم من بعدهما راوا من شأن العصا والسنين ونقص الثمرات (مهما) اسم شرط يجزم فعلين كقولك * هما تعمل افعلا كائناً قل لك لا تقدر على ان تفعل ما افعلا فقول له * هما تفعل افعلا ومجمله الرفع على الابتداء وخبره فافحص لك عؤنين اي اي شيء وبالفارسية هرچيز كه (تأسيه) تطهر الدنيا وتحضره والصغير لهما (من آية) بيان لمهمهما وانما هو آية على زعم موسى للاعتقادهم (تسحرناهما) اي تسحر تلك الآية اعيننا وتسكرها (فاحسن لك عؤمين) اي عصفقين لك ومؤمين بنوثك (فارسنا عليهم) روى ان القوم لما جاهدتهم موسى بالآيات الاربع العصا واليد والسنين ونقص الثمرات فكفروا ودعوا وكان حديدا فقال يارب ان عبدك فرعون علا في الارض وبني وعنا وان قومهم نقضوا عهدك فخذهم بعقوبة تجعلهم اعليهم نعمة ولقومي عطة ولم يبعدهم عنة فارسل الله عليهم عقوبة لجرائهم (الطوفان) اي الماء الذي طاف بهم واحاط وغشي اما كنهم وحرورهم من مطر او سيل (والجراد) في التفسير الفارسي ملح برنده وفي حياة الحيوان الجراد البري اذا خرج من بيضته يقال له الدباء فاذا بدت فيه الالوان واصفرت الدكور واسودت الاناث يسمى جرادا حيث وفي الحديث لا تقتلوا الجراد فانه جند الله الاعظم وهذا ان صح اراده اذا لم يتعرض لافساد الزرع فان تعرض له جازده بالقتل وغيره ووقعت بين يدي النبي عليه السلام جرادة فاذا مكتوب على جناحيها بالعبرانية نحن جند الله الاكبر ولناتسع وتسعون بيضة ولو تمت لنا المائة لاكلنا الدنيا وما فيها فقال انبي عليه السلام اللهم اهلك الجراد اقبل بكارها فامت صفارها واصد بيضها وسد افواهها عن مزارع المسلمين وعن معايشهم ايك سميع الدماء جاء جبرائيل عليه السلام فقال انه قد استنجب لك في بعضه وعن حسن بن علي كاعلى مائة تأكل انا واخي محمد بن الحنفية ونوعى عبدالله وقتم والفضل بن العباس فوقعت جرادة على المائدة فاخذها عبدالله وقال لي ما مكتوب على هذه فقلت سألت ابي امير المؤمنين عن ذلك فقال سألت عنده رسول الله فقال مكتوب عليها انا لله لا اله الا انا رب الجراد وربها وان شئت بعثتها رزقا لقوم وان شئت بعثتها بلاء على قوم فقبح الله عبد الله هذا من العلم المكنون وليس في الحيوان اكثر فسادا لما يقتته الانسان من الجراد واجمع المسلمون على اباحة اكله قال الاربعة يحل اكله سواء مات خف انفه او بذكاة او باصطياد محوسى او مسلم قطع منه شيء او لا والدليل على عموم حله قوله عليه

السلام احلت لنا ميتتان ودمان الكبدة والطحال والدمك والجراد واذا تخثر انسان بالجراد البشري نفعه من عسر البول وقال ابن سينا اذا اخذ منها اشعسر وزعت رؤسها واطرافها وجعل معها قليل آس ياس وشرب للاستسقاء نفعه واما الجراد البحري فهو من انواع الصدف كثير بساحل البحر ببلاد المغرب وبأكلونها كثيرا مشوي او مطبوخا ولحمها نافع للحذام (والقمل) في التفسير الفارسي ملح بيادة وقيل هو كمار القردان وهو وح قراد يقال له بالتركي كنه مسلط على العير وفي الامثال اسمع من قراد وذلك انه يسمع صوت اخفاف الابل من مسيرة يوم فتحرك لها وقبل هو السوس الذي يخرج من الخنطة وقيل انه شيء يقع في الزرع ليس بجراد فيا كل السدلة وهي غضة قبل ان تقوى فيطول الزرع ولا تسدله وقرأ الحسن والقمل بفتح القاف وسكون الميم يريد به القمل المعروف الذي يقع في بدن الانسان وثوبه واذا القيت القملة حية اورثت النسيان قال الجاحظ وفي الحديث اكل الحامض وسؤر القار ويد القمل يورث النسيان واذا اردت ان تعلم هل المرأة حامل بذكر او انثى فخذ قملة واحلب عليها من لبنها في كف انسان فان خرجت من اللبن فهي حاربة وان لم تخرج فهو ذكر وان حبس على انسان بوله فخذ قملة من قمل بدنه واحلبها في احليله فانه يبول من وقته والقمل المعروف يتولد من العرق والوسخ اذا اصاب ثوبا او ريسا او شعرا حتى يصير المكان عفنا قال الجاحظ ورعا كان للانسان قمل الطامع وان تنطف وتعطّر وبدل الثياب كما تعرض لعبد الرحمن بن عوف والزيبرس العوام حين استأذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في لباس الحرير فاذن لهما فيه ولولا انهما كانا في حذر ضرورة لما اذن لهما في ذلك من التشديد فيجوز لبس الثوب الحرير لدفع القمل لانه لا يقمل بالخاصية قال في انوار المشارق والاصحاح الرخصة لا تختص بالسفر انتهى وفي الواقعات المحمودية ان القمل يكون من البرودة ولذلك يكثر في الشتاء ولا يكون في الصيف قال السيوطي ولم يقع على ثيابه عليه السلام ذباب قط ولا آذاه القمل (والصفادع) جمع صفدع مثل خنصر وهو الاشهر الصحيح من حب اللثة والانثى صفدعة وناس يقولون بفتح الدال كدرهم وانكره الخليل حيث قال لبس في الكلام فعل الاربعاء حرف درهم ومحمد وهلعلع ولم يعلم وهو اسم واضعاع انواع كثيرة ويكون من صفاد وغير صفاد والذي من صفاد يبيض في البرو يعيش في الماء والذي من غير صفاد يتولد في المياه القائمة النضيفة الجارية ومن العفونات وغب الامطار الغزيرة حتى يطن انه يقع من السحاب لكثرة ما يرى منه على الاسطحة عقيب المطر والريح وليس ذلك عن ذكر وانثى وانما الله تعالى يخافه في تلك الساعة من طاع تلك التربة وهي من الحيوانات التي لا عظام لها وفيها ما يلقى وفيها ما لا يلقى والذي يلقى منها يخرج صوته من قرب اذنه وتوصف بحدة السمع اذا تركت القيق وكانت خارج الماء واذا اردت ان لا تقي ادخلت فكها الاسفل في الماء ومتى دخل الماء في فيها لا تقي وما اطرف قول بعض الشعراء وقد عوتب في كلامه

قالت الصفدع قولا * فسرته الحكاء * في في ماء وهل ين * طق من في في ماء *

قال سفيان يقال انه ليس شيء اكثر ذكر الله منه قال الرازي يخشى تقول في نفيها سمح الملك القديوس (روى) ان داود عليه السلام قال لا سبحن الله اليلة تسبحا ما سبحه احدهم خلقه فنادته صفدع من سافية في داره يادارد اتخثر على الله تعالى تسبحك وارلى لسبعين سنة ما جف لي لسان من ذكر الله وان لي اعشرين ايام ما طعمت خضراء ولا شربت ماء اشتغالا بكتفين قال ما هما قالت يا مسيحاً بكل لسان ومذكورا بكل مكان فقال داود في نفسه وما عسى ان اكون ادع من هذا وعن انس لا تقتلوا الصفدع فانها مرت بنار ابراهيم عليه السلام حملت في افواهها ماء وكانت ترشه على النار وقال ابن سينا اذا كثرت الصفدع في سنة وذادت على العادة يقع الوباء عقيم وفي الواقعات المحمودية تعبر الصفدع انه نقصان خفي فانه يذكر انه كان في الاصل كيالا ولا حل نقصانه في الكيل ادخل فيه ومن خواصه انه اذا احدث امرأة صفدع الماء وفتحت فاه وبصقت فيه ثلاث مرات ورمته الى الماء فابها لا تحمل ودمه اذا طلى به الموضع الذي تنفث شعره لم ينبت ابدا وشحم الصفدع الاجامية اذا وضع على الانسان قلعه من غير وجع قال القزويني ولقد كنت بالموصل ولذا صاحب فيستان بنى مجلسا وبركة فتولدت فيها الصفدع وتأذى سكان المكان بنفيها ويجزوا عن اطاله حتى جاء رجل وقال اجعلوا طسنا على وجه الماء مقلوبا ففعلوا فلم يسمعوا لها نفيقا بعد ذلك (وايدم) روى انهم مظلوماء ثمانية ايام في ظلمة شديدة لا يستطيع ان يخرج واحد من بيت ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه الى تراقبهم وهي جمع رقوة

وهي العظم الذي بين نعة النحر والعائق وهو موصوع الرداء من المشكب ولم يدخل بيوت بني اسرائيل منه قطرة
مع انها كانت مختلطة ببيوت القبط فاض الماء على ارضهم وركد فغهم من الحرث والتصرف ودام سبعة ايام
فقالوا له عليه السلام ادع لئلا يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فكشف عنهم فنت من العتب والكلال
مالم يعهد مثله فقالوا هذا كما نتمه وما كان هذا الماء الا نعمة علينا وخصه افلا والله لا نؤمن بك يا موسى فنقضوا
العهد وقاموا على كفرهم شهرا فغث الله عليهم الجراد بحيث وقع على الارض بعضه على بعض ذراعا ما كل
زروعهم وثمارهم وابوابهم وسقوفهم وثيابهم ولم يدخل بيوت بني اسرائيل منه شيء ففرغوا اليه عليه السلام
كاذكر فخرج الى الصحراء و اشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجع الى الواحي التي جاء منها بعد ان اقام
في ارضهم سبعة ايام فلم يبق حرادة واحدة ثم نظروا فاذا في بعض المواضع من نواحي مصرقية كلاء وزرع فقالوا
هذا يكفيننا بقية عامنا هذا فلا والله لا نؤمن بك فسلط الله عليهم القمل فكث في ارضهم سبعة ايام فلم يبق لهم
عودا اخضر ولحس جيع ما في ارضهم مما ابقاه الجراد وكان يقع في اطعمتهم ويدخل بين ثيابهم وجلودهم
فيمصها وينهشهم ويأكل شعورهم وحواجبهم واشفار عيونهم ومنعهم النوم والقرار وظهر بهم منه الجدرى
قال الحدادي في تفسيره هم اول من عذبوا بالجدري وبقى في الناس الى الآن ثم فرغوا اليه عليه السلام
ثالثا فرجع عنهم فقالوا قد تحققتنا الآن انك ساحر قالوا وما عسى ربك ان يفعل بنا وقد اهلك كل شيء من نبات
ارضنا فعلى اي شيء نؤمن بك اذهب واستطعت ان تفعل فافعله ثم ارسل الله عليهم الضفادع بحيث لا يكسب
ثوب ولا طعام الا وجدت فيه وكنت تمتلئ منها مضاجعهم وثاب الى قدورهم وهي تغلي والى ادواهم عند
التكلم وكان بعضهم لا يسمع كلام بعض من كثرة صراخ الضفادع وكانوا اذا قتلوا واحدا منهم اخافوا ما حول محله
حتى لا يستطيعون الجلوس فيه ففرغوا اليه رابعا وتضرعوا فاخذ عليهم العهود فدعا فكشف الله عنهم ريح
عظيمة نبذتها في البحر فنقضوا العهد وارسل الله عليهم الدم فصارت مياههم وآبارها وانهارها دما حريطا
حتى كان يجتمع القطي والاسرائيلي على اء فيكون ما يليه دما وما يلي الاسرائيلي ماء على حاله وبعض الماء من ثم
الاسرائيلي فيصير دما فيه * قوم موسى شوب بخور ابي آباء * صلح كس با من بين مهتسبرا *
ثم ان فرعون اجهد العطش وكانوا يأتونه باوراق الاشجار الرطبة فيصها فتصير دما عيطا او احاجا وكانوا
لا ياكلون ولا يشربون سبعة ايام الا الدم فقال فرعون اقسم باللهك يا موسى لئن كشفت عنا هذا الدم
لنؤمنن لك فدعا فغذب ماؤهم فساد والكفرهم الى ان كان من امر الغرق ما كان (آيات مفصلات) حال من
مفعول ارسلنا اي ارسلنا عليهم هذه الاشياء حال كونها آيات وعلا مات ميثبات لا يستكمل على عاقل انها
آيات الله ونفتمته وقيل معنى مفصلات مفرقات ومفصلات بان فصل بعضها عن بعض بزمان لا تحس
احوالهم هل يعتبرون او يسترون على المخالفة والعناد وما كان بين كل اثنين منهما شهرو كان امتداد
كل واحدة منها اسبوعا (فاستكبروا) اي تعظموا عن الايمان بها (وكانوا قوما محرمين) كروهي محرم يعني
معاندر كفره باوجود تطاهر آيات وتنازع آيات ايمان نيلورند (ولما وقع عليهم الرجز) اي العذاب المذكور
من الطوفان وغيره اي كلما وقع عليهم عقوبة من تلك العقوبات (قالوا) في كل مرة (يا موسى ادع لئلا يكشف
بما عهد عندك) الداء صله لادع وما مصدرية والمراد بالعهد النبوة اي ادع لئلا يكشف عنا العذاب
بحق ما عندك من عهد الله تعالى وهو النبوة فان حق النبوة ومقتضاها ان يدعو النبي لامته لدفع ما اصابهم
من البلاء والحن سميت النبوة عهدا للملأعة في كونها معهودا بها فانه تعالى لما بعثه رسولا واوصاه بنحمل
اعناء الرسالة وميثاق التبليغ فقد جعل النبوة بما اوصي به وعهده فجعلت نفس العهد للملأعة في كونها
معهودا بها وفي التفسير الفارسي * بما عهد عندك بما عهد كرده وآن عهد نرديك تست بعى خدای
نوباتو وعده كرده كه چون اورا بخوانی احابت كند * فاموصولة عبرتها عما يدعو به المتضرع الى الله تعالى
في طلب حاجته والباء ايضا صلة لادع (لئن كشفت) اي باز بری وزائل كردانی (عنا الرجز) الذي
وقع علينا (لئلا يكشف عنك ما عهدت) الى موطن آبائهم وهو الارض المقدسة ولطفتهم من
التسخير والاعمال الشاقة (فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم بالغوه) اي الى حد من الزمان معذبون فيه
او مهلكون وهو وقت الغرق والى اجل متعلق بقوله لما كشفنا وقوله هم بالغوه في محل الجبر على انه صفة لاجل

(اذاهم ينكثون) جواب لماي فلما كشفنا عنهم فاجأوا النكث من غير تأمل وتوقف والنكث بالفارسي عهد شكست (فانتقمنا منهم) الغاء لسببية النكث للانتقام والعقاب وايد بالانتقام شجته وهو الا هلاك ومثله الغضب لان النسي في حقه تعالى محال قال ابن الشيخ الانتقام العقاب الواقع على محازاة السيئة بالسيئة وانما اسند الانتقام الى ذاته لان الانبياء وكل الاولياء كانوا فابين عما سوى الله باقين بالله فكان الله خليفةهم في اخذ الانتقام من اعدائهم والمعنى واردنا الانتقام منهم اي من فرعون وقومه لما اسلفوا من المعاصي والجرآت فان قوله تعالى (فاخرقاهم) عين الانتقام منهم فلا يصح دخول الغاء بينهما فاطلق اسم المسبب على السبب تنبيها على ان الانتقام لم ينفك عن الارادة ويجوز ان يكون المراد مطلق الانتقام والغاء تفسيرية كما في قوله تعالى ونادي نوح ربه فقال رب ارح (في اليم) اي في البحر الذي لا يدرك قعره اوفى لجنته ولجة البحر معظم مائه قال الخدادي في اليم اي في البحر بلسان العبرانية وهي لغة اليهود وفي التفسير الفارسي في اليم دردياي قلزم بزيدك مصر وذلك ان الله تعالى امر موسى ان يخرج بني اسرائيل فاستعار نسوة بني اسرائيل من نساء آل فرعون حليهم وقلن ان لنا خروحا الى عيد فخرج علي اسرائيل في اول الليل وهم ستمائة الف من رحل وامرأه وصبي فبلغ الخبر فرعون فركب ومعه ألف الف ومائتا الف فأدركهم فرعون حين طلعت الشمس وانتهى موسى الى البحر فاضرب البحر فافلق اثني عشر طريقا وكانت نوا اسرائيل اثني عشر سبطا فعب كل سبط طريقا فقل فرعون ومن معه قد دخلوا بعدهم من حيث دخلوا فلما صاروا جميعا في البحر امر الله البحر فانطم عليهم فغرقوا (بانهم كذبوا باياتنا وكانوا عنها غافلين) تعليل للاغراق اي كان اخراقهم سبب تكذيبهم بالايات التسع التي جاء بها موسى واعراضهم عنها وعدم تفكيرهم فيها بحيث صاروا كالعافلين عنها بالكلية والماء وان دلت على ترتب الاغراق على ما قبله من النكث لكننه صرح بالتعليل ابدانا بان مدار جميع ذلك تكذيب آيات الله والاعراض عنها ليكون ذلك من حرة للسامعين عن تكذيب الآيات الطاهرة على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم والاعراض عنها (واورثنا) ميراث دايم (القوم الذين) يعني بني اسرائيل والقوم مفعول اول لاورثنا (كانوا يستصعبون) اي يستصعبون القتل ويقهروهم ويستذلونهم بذبح الابناء واستخدام النساء والاستعداد (متارق الارض ومعاربها) مفعول ثان لاورثنا والارض ارض الشام ومشارقها ومغاربها جهاتها الشرقية والغربية ملكها نوا اسرائيل بعد الفراعنة والعمالة وتمسكوا في نواحيها (التي بارك فيها) بالحب وسعة الارزاق صفة للمسارق والمعارب (وتمت كلمة ربك الحسي) المراد بالكلمة وعده تعالى اياهم بالصر والتكين وهو مادكره بقوله وزيد ان عن علي الدين استضعفوا في الارض ونجعلهم ائمة ونجعلهم الوارثين وعكس لهم في الارض وزى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون وتماها مضيها وانتهأؤها الى الاحتراز لان العدة بالشئ للترام لايقاعه باعارة واللسان وتماها لا يكون الا بوقوع الموعود في الخارج والعيان (على بني اسرائيل عما نسروا) اي بسبب صبرهم على الشدائد التي كابدوها من جهة فرعون وقومه (ودمرنا) اي خربنا واهلكنا (ماكان يصنع فرعون وقومه) من العمارات والقصور اي ودمرنا الذي كان فرعون يصنعه على ان فرعون اسم كان يصنع خبر مقدم والجملة الكونية صلة ما والعائد محذوف وقيل اسم كان ضمير عائد الى ما الموصولة ويصنع مسند الى فرعون والجملة خبر كان والعائد محذوف تقديره ودمرنا الذي كان يصنعه فرعون (وما كانوا يعرشون) اي يرفعون من الجنات اي الكروم والاشجار قال في زبدة التفسير العرش سقف في الكروم والاشجار واشارت الآية الى ان العزيز من اعزه الله والذليل من اذله الله ومن صبر على مقاساة الدل في الله توجه بتاح العزة وجعل له حسن العاقبة والله تعالى كما وعد لني اسرائيل وانجز وعده فاستخلفهم في مشارق الارض ومغاربها كذلك وعد له هذه الامة كما قال تعالى في سورة النور وعد الله الذين آمنوا واتموا الصالحات ليمتحنهم في الارض كما استخلف الدين من قبلهم والمراد بالارض ارض الكفار من العرب والجم والمعاد بالذين من قبلهم بنوا اسرائيل وفي الحديث ان الله زوى الى الارض فرأيت مشارقها ومغاربها وان ملك امتي سبيلغ ما زوى لي منها يقول ان الله تعالى جمع وضم جميع هذه الارض ليلة المعراج اوفى غير ذلك الوقت فرأيت جميع آفاق الارض من المشارق والمغارب ثم وعد الله بان الله تعالى يملا الدنيا كلها عدلا وقسطا كما ملئت قبل ذلك جورا وظلما وعلما

المؤمنين جميع الارض هذا على تقدير حمل اللام في الارض على الاستغراق وقيل اللام للعهد الخارجي كما اذا
قبل اذناك الباب اذا كان مشاهد او من للتبيين ولا دلائل على جمع جميع الارض ولم يبلغ ملك امتد جميع اجزائها
فأى موضع من الارض وقع نظره عليه السلام عليه كان دار الاسلام واى مكان كان محجوا عنه كان دار الكفر
والله اعلم بحقيقة الحال ومنه الكرم والنوال واليه الرجوع والمآل (وجاوزنا بني اسرائيل البحر) فاعل بمعنى
فعل يقال جاوز وجاز بمعنى واحد وجاوز الوادى اذا قطعه وحاوز بغيره البحر عبره فالباء هنا معدية كالهمزة
والشديد دكاً له قال وجوزنا بني اسرائيل البحر اى اجزناهم البحر وجوزناهم وبالفارسية وبكدرنا نديم
بى اسرائيل را اردريا سلامت * والمراد بحر القلزم واحطأ من قال انه نيل مصر قال فى القاموس القلزم كفتى
بلدين مصر ومكة قرب جبل الطور واليه يضاف بحر القلزم منه على طرفه اولانه يتلع من ركبه لان القلزم
الاتلاع (روى) انه عبر بهم موسى عليه السلام يوم عاشوراء فصا مواشكر الله تعالى (فأتوا) اى مروا (على قوم)
كانوا من العمالة الكعابين الذين آمنوا موسى عليه السلام قتلهم وقيل كانوا من تخم وهوى من الذين ومنهم
كانت ملوك العرب في الجاهلية وعن الزنجشمرى انه قبيلة بمصر (يعكفون على اعنابهم) اى يواطون على
عاداتها ويلامزون بها قال فى تاج المصادر العكوف * كرد چیزى در آ مدن ودر جایى مقيم شدن يقال
عكفد حبسه وعكف عليه اقبل عليه مواطاً (قالوا) عند ما شاهدوا احوالهم (يا موسى اجعل لنا آلهة)
مثلاً لعدده (كألهم آلهة) بعدد وها والكاف متعلقة بمحذوف وقع صفة لآلهة ومامو صولة ولهم صلتها
وآلهة بدل من ماؤ التقدير اجعل لنا الهة كآلهة كاذبة استقر هوأهم فالعائد محذوف وكانت اصنامهم تماثيل
يقروها اول شان الجمل (قال انكم قوم تجهلون) وصفهم بالجهل المطابق حيث لم يذكر المفعول لعدم مصدر
عنهم عن العقل بعدما شاهدوا من الآلة الكبرى والمجزة العظمى (ان هؤلاء) يعنى القوم الذين يعبدون تلك
التماثيل (متبر) اسم مفعول من باب التفعيل يقال تبره تبراً اى كسره وا هلكه والمعنى مكسر ومهلك
(ما هم فيه) اى من الدين الباطل يعنى ان الله تعالى يهدم دينهم الذى هم عليه عن قريب ويحطم اصنامهم
ويجدها رصاصاً اى فتناً قوله ما هم فيه متداً ومتبر خبره ويجوز ان يكون ما هم فيه فاعل متبر لاعتقاده على
المسند اليه (وباطل) اى مضحك بالكلية (ما كانوا يعبدون) من عاداتها وان كان قصدهم بذلك التقرب الى
الله تعالى فانه كفر محض (قال) موسى (اغبر الله) اغبر المستحق للعبادة (اغبركم) يحذف اللام اى ابغى لكم اى
اطاب لكم (الها) تمير من غير احوال فانه مفعول ابغى والهمزة فيه للاستعارة والمنكر هو كون المنغى غير تعالى
(وهو فضلهم على العالمين) اى والحال انه تعالى خصكم بنعم لم يعطها غيركم وهى الآيات القاهرة والمعجزات
الناهرة فانها لم تحصل مثلها لاحد من العالمين قال الحدادى على عالمى زمانكم من القبط وغيرهم بعد ما كنتم
مستعبدى اذلاء وميه تنبيه على سوء معاملتهم حيث قابلوا تخلص الله اياهم من بين امثالهم عالم يستحقوه
تفضلاً بان قصدوا الى اخس شئ من مخلوقاته تعالى فجعلوه شريكاً له تعالى (قال الحافظ) هما بنى چون
تو على قدر حرص استخوان حيفست * در بغاسابه همت كه برنا اهل افكندى * فتبالم لا يعرف
قدره ويعلق همته بما لا يشغى له * خلق را بنست سيرت پدران * همه برسيرت زمانه روند * ثم ذكر
نعمة الانبياء وما يدعه فقال تعالى (واذا نجيناك من آل فرعون) اى واذكروا يا بنى اسرائيل صديقه الله تعالى
دعكم فى وقت انجائكم وتخليصكم من ايدى آل فرعون باعلاؤكم بالكلية ثم استأنف ببيان ما انجأهم منه
فقال (يسومونكم سوء العذاب) اى يبعثونكم اشد العذاب واقطعه من سام السلعة اذا طلبها ثم ابدل منه وبين
فقال (بقتلون ابناءكم) اى يذبحونهم (ويستحيون نساءكم) اى يستنقونهن للاستخدام (وفى ذلكم) اى الانبياء
اوسوء العذاب (بلاء) اى نعمة او محنة فان البلاء يطلق على كل واحد منهما قال تعالى وبلوناكم بالحسنات
والسيئات (من ربكم) من مالك اموركم فان النعمة والنعمة كلتيهما منه سبحانه وتعالى (عظيم) لاية ادر قدره
تقدم الكلام على الانبياء وفضيلة عاشوراء فى سورة البقرة فليطلب ثمة والاشارة ان بنى اسرائيل صفات
الطلب كانت معدة فى مصر القالب وصفاتها فلما خلاصها الله تعالى من بحر الدنيا وفرعون النفس فأتوا على
قوم اى وصلوا الى صفات ازوج يعكفون على اعنابهم من المعاصي المعقولة والمعارف الروحانية
فاستحسنوها وارا دوا العكوف على عبادة عالم الارواح قالوا لموسى الوارد الى ابائى الذى جاوز بهم بحر الدنيا

يا موسى اجعل لنا الهام كالهم آلهة يشير الى انه لولا ان فضل الله ورحمته على العبد يشته على قدم العبودية وصدق الطلب الى ان يبلغه الى المقصد الا على لكان العبد يركن الى كل شيء من خسائس الدنيا فضلا عن نفائس العقي كقوله تعالى لسيد البشر عليه السلام ولولا ان ثبتك لقد كنت تركن اليهم شيئا قليلا قال لهم موسى الوارد الرباني عندركونهم الى الروحانية انكم قوم تجهلون قدر الله وعنايته معكم ان هؤلاء يعني صفات الروح متبرهاهم فيه من الركون والعكوف على استجلاء المعاني المعقولة والمعارف الروحانية وباطل ما كانوا يعملون في غير طلب الحق والوصول الى المعارف الربانية قال اغير الله ابغىكم آلهها اي انزلكم منزلا غير الوصول والوصال وهو فضلكم على العالمين من الحيوانات والجن والملك تفضل العمور من الجسمانيات والروحانيات والوصول الى المعارف والحقائق الالهيات واذا ابغىكم من آل فرعون يعني من النفس وصفاتها بسوء موتكم سوء العذاب اي سوء عذاب العبد يقتلون ابناءكم اي يطلون اعمالكم الصالحة التي هي متواترات من صفات القلب بآفة الرياء والعجب النفساني ويستحيون بساءكم يعني صفات القلب لاستخدام النفس وصفاتها وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم يعني فكان في استخدام صفات القلب للنفس وصفاتها بأن تعمل الصالحات رياء وسعة جلب المنافع الدنيوية لخطوط النفس بلاء عظيم من ربكم فخلصكم منه اثلا تطلوا غيره ولا تعدوا سواه فلا تركزوا الى الروحانية والى المعقولات لكي تطفروا وتمران الوصول ودرجات الوصول كذا في التأويلات الجهمية وعن بعض الكبار اول وصال العبد الحق هجرانه نفسه واول هجران الحق العبد مواصلة نفسه واول درجات القرب محوشوا هدا نفس واثبات شواهد الحق ومن طلب الدلالة فانها لا غاية لها ومن طلب الله عز وجل وجده واول خطوة يقصده بها (قال الحافظ) غرض رمسجد وميخانه ام وصال تماشى * جزاين خيال ندارم خدا كواه منست * قال بعض الصالحين عرضت على الدنيا ريتها فأعرضت عنها ثم عرضت على الآخرة فحورها وقصورها وريتها فأعرضت عنها فقبل لي لواقفت على الأولى فحببتك عن الآخرة ولواقفت على الآخرة فحببتك عنافها نحن لك وقسمتك في الدارين تأتيك وقال احد بن حضرويه رأيت رب العزة في المنام فقال لي يا احد كل الساس يطلون مني الا يا ابراهيم بن ابراهيم بن ادهم رأيت جبريل عليه السلام في المنام ويده قرطاس فقلت ما تصنع به قال اكتب اسماء المحبين فقلت اكتب تحتهم محب المحبين ابراهيم بن ادهم فتودى يا جبريل اكتبه في اولهم (وواعدنا) الوعد عبارة عن الاخسار بايصال المنفعة قبل وقوعها (موسى) اسم اعجمي لا اشتقاق فيه واما موسى الحديد فهو فعل من اوسيت رأسه اذا حلقته او فعل من ماس يمس اذا تجر في مشيه فسميت موسى لكثرة اضطرابها وتحررها وقت الحلق (ثلاثين ليلة) سى شبانه رور چون مدار حساب شهور عرب برؤية هلالست وأن شب مرئي ميشود تاريخ را شب مفيد كرد و ثلاثين مفعول نال لواعدنا على حذف المضاف اي تمام اومكث ثلاثين قال ان الشيخ الموعود يجب ان يكون من فعل الواعد ونفس الثلاثين ليس كذلك فكانه قيل وواعدنا موسى ما يتعلق ثلاثين ليلة وهو ما انزال عند تمام صوم الثلاثين ومن موسى صوم تلك المدة واثبات الطور انتهى بتغيير عمارته فواعدنا ليس بمعنى واعدنا بل على بابه بناء على تنزيل قول موسى عليه السلام منزلة الوعد (واثمنها بمشرك) اي زدنا على تلك الثلاثين عشرين (فتم ميقات ربه) ما وثقت له في الوقت الذي ضرب له والفرق بين الميقات والوقت ان الميقات وقت تقدر لا يقع فيه عمل من الاعمال وان الوقت ما يقع فيه شيء سواء قدره مقدر لان يقع فيه ذلك الشيء ام لا (اربعين ليلة) حال من قوله ميقات ربه اي تم بالغاه هذا العدد وقيل هو مفعول تم لانه بمعنى بلغ (روى) ان موسى عليه السلام وغدني اسرا ثيل وهم بمصر ان اهلك الله عدوهم اناهم بكتاب فيه بيان ما باتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فأمره بصوم ثلاثين وهو ذوالقعدة بتمامه ليكله ويوشى اليه ويكرمه بما يتم به امر نبوته فصامهم موسى عليه السلام على طريق المواصلة بين ليلهن ونهارهن واثمنها بجمع في تلك المدة وصبر ولم يصبر نصف يوم في سفر الحضر حيث قال آتنا غدا لنا لقد اقمنا من سفرنا هذا نصا قبل لان سفر الحضر سفر التأديب والامتحان والابتلاء فزاد البلاء على الابتلاء حتى جامع في نصف يوم في صحبة الخلق وحضوره الجبل وسفره اليه سفر اللقاء وصحبة الحق فانساه هيبة الموقف والطعام والشراب واتغناه عن غيره ثم لما تم الثلاثين وانسلخ الشهر اسكر حلوف فيه اي كره ان يكلم ربه ويرى في الصائم فتسوك يعود خنوب وتناول شيئا من نبات الارض فضعه

فقال الملائكة كتنا نشم من فيك رأتحة المسك فأفدته بالسواك وقبل أوحى الله تعالى اليه اما علمت ان ربح
 في الصائم اطيب عندى من ربح المسك ولذا كره التسوك عند الشافعي في آخر نهار الصوم بناء على ان السواك
 يزيل الخلوفاً فأمر الله تعالى بان يزيد عليها عشرة ايام من ذى الحجة ليعود فوه الى ما كان عليه فصام فتشرف
 بالوحى والتكليم يوم النحر كذا قال اهل التفسير وفيه ان الوحى والتكليم اذا كان يوم النحر يلزم ان لا يكون ايام
 الصوم اربعين كلاً وهو مخالف للنص اللهم الا ان اعتبر الليالي او كان صوم يوم النحر مشروعا في شرعيته هكذا
 لاح بالبال ثم ان موسى عليه السلام لما اراد الانطلاق الى الجبل للحاجه امره الله تعالى ان يختار سبعين
 رجلاً من قومه من ذوى الحجب والعقل ليشهدوا له على ما يشاء دونه من كرامة الله تعالى اياه ففعل واستخلف
 هرون اخاه في قومه كما قال تعالى (وقال موسى لاختيه هرون) قبل انطلاقه الى الجبل الذى امر بالعبادة فيه
 كما في تفسير الجدادى وهرون عصق يان (اخلفنى) كن خليفتى وبقم بقامى (فى قومى) وراقهم فيما بأتون
 ويذرون (واصلح) ما يحتاج الى الاصلاح من امورهم وسرفهم السيرة الصالحة التى لا فساد فيها وثبتهم على
 ما اخلفهم عليه من الايمان واخلاص العباد (ولا تتبع سبيل المفسدين) اى ولا تتع من سالك الا فساد
 ولا تطع من دعاه اليه وذلك ان موسى عليه السلام كان يشاهد كثرة خلافهم حاله حاله فأوصاه فى امرهم
 فان قيل ان هرون كان شريك موسى فى النبوة قال تعالى خبرا عن موسى واشركه فى امرى فكيف استخلفه قلنا
 انما موران بتى لا ينفرد احدهما به الا بأمر صاحبه فلذلك قال اخلفنى ولان موسى كان اصلاً عينا
 وهرون معناه قال موسى فارسله معي ردنا يصدقنى ولهذا كان هو المنجى على الخصوص والمعنى للالاواح
 ولما امر بالذهاب الى فرعون سأل الله ان يتركه معه هرون ولا يذهب الى الطور للمناجاة خلفه فى قومه
 واستخلفه وهو موضع الاعتراض فى الظاهر ولكن لا اعتراض على الاكابر لان حركاتهم الظاهرة انما تنبعث
 من دواعى قلوبهم وتلك الدواعى الهامات واردة من الله تعالى لاصنع لهم فيها فى عرف دورانهم بأمر الهى
 فان عليه التضييق والتوفيق وسقط عنه الاعتراض على اصحاب التحقيق مع ان درجات الانبياء متعاصلة
 كما قال تعالى لك ازل فضلنا بعضهم على بعض فمن منع الرؤية عن موسى منع المناجاة عن هرون وكون
 هرون شريكه فى الامر الطاهر لا يقتضى ان يكون رديفه فى الامر الباطل فان لكل مقام رجلاً * رموز
 دصلحت ملك خسروان داند * كدای كوشه نشینی توحا قضا مخروئت * انصر ان موسى عليه السلام
 استخلف هرون واعتمد عليه فى حفظ قومه فعبدوا العجل فى العشر الذى يزيد على الثلاثين ورسولنا صلى الله
 عليه وسلم قال الله خليفتى على ائمتي فثبتهم الله على الحق واعلم ان ذا القعدة وذا الحجة من الاشهر الحرم ويكنى
 شرفاً لهما ان الله تعالى امر موسى بصومهما وجعلهما محل قبول الحاجات وديقات المناجاة وفى الحديث صيام
 يوم من الاشهر الحرم يعدل شهر او صيام يوم من غير الاشهر الحرم يعدل عشرة وفى الحديث من صام من شهر
 حرام الخميس والحجة والست كتب الله له عيادة تسعمائة سنة وقال كعب الاحبار اختار الله الزمان فاحبه
 اليه الاشهر الحرم وذو القعدة من الاشهر الحرم بغير خلاف وسمى ذا القعدة لعودهم فيه عن القتال
 احتراماً له فعلى السالك ان يتها فى مناجاة ربه بالصوم الظاهرى والامساك الباطنى فان موسى روجه
 مشوف لنوال الوصال ومتطلب لرؤية الجمال والاشارة فى الآية ان المعاد فى الحقيقة كان اربعين ليلة ولما
 اظهر الوعد ثلاثين ليلة لضعف البشرية وثلاثين كثر النفس الاربعين وتسول له ان لا يقوى على ذلك فبد اخيه
 خوف البشرية فواعده ثلاثين ليلة ثم اتهم بالعشر وفيه ان للاربعة خصوصية فى استحقاق استماع الكلام
 الانبياء كما ان لها اختصاصاً فى ظهور نتائج الحكمة من قلوب الاولياء كقوله عليه السلام من اخلاص
 لله اربعين صباحاً ظهرت نتائج الحكمة من قلبه على لسانه قال اهل العرفان ان سر التربع جار فى الحقائق
 الكلية كترتيب العرش الاعظم والعناصر الاربعة والاركان الاربعة والاربعة الموسوية وكان بين خلق
 آدم ونفخ روحه اربع جمع من جمع الآخرة فاكل الاشكال تأثيراً بصورة التربع فى الاحاد والاعشار والمئات
 والالوف كما اشار صلى الله عليه وسلم بقوله خير الاصحاب اربعة وخير السراير اربعة (ولما جاء موسى لميقاتنا) اى
 لوقت الذى وقفنا وعينه وحدناه له وهو عام الاربعة اى اختص محبته بميقاتنا كما فى قولك ايتته لعشر
 خلون من الشهر فاللام للاختصاص وليست بمعنى عند والميقات بمعنى الوقت وقد سبق الفرق بينهما فى المجلس

المتقدم ان قيل لم وعد الله بالكلام في الجبل وفوق العلى وتحت الثرى واحد عند حضرته وهو منزله عن الجهات
 قيل ان في الجبل وصف التسات والعلو والتفرد لان الارض ما استقرت غير الجبال فابقيتها الحق بها واوتدّها
 حكمة منه وعرض الامانة عليها لاتصافها بصفة الثبت والتكى والتفرد والتعالى ولذلك فضل الجبال
 في الامكنة وشرفها بمنهج الكلام وتعلق بجبل الجبال وعرض الامانة عليها وشيخ الصدر المحمدي فيها ومناحة
 موسى عليها فبدا من ذلك ان في المقامات فاضلا ومفضولا قال حضرت الشيخ الشهير بافتاده افندي البروسوي
 خير الجماعة جماعة الارواح وجامعهم في الجبال والمواقع الخالية وعلامة مجمعهم انه لا يذهب خضرة ذلك
 الموضع ونضارته في الصيف والشتاء قال ونحن انما جئنا الى هذا المكان في هذا الجبل بناء على مجيئهم يقول
 الفقير عنى به موضع زاوية المبقة في مدينة بروسية في سفح الجبل المعروف هناك وقد رتته وزرت مر قدّه
 العالي في داخل القلعة قدس الله سره وقال وهب جاء الى طور سيناء ومعه جبريل فتطهر وطهر ثوبه وانزل
 الله الطلبة على سبعة فراسخ وطرده عنه الشيطان وطرده عنه هوام الارض ونحي عنه الملكين وكشط له السماء فرأى
 الملائكة قياما في الهواء ورأى العرش بارزا وسمع صرير القلم (وكلمه ربه) من غير واسطة وكيفية كما يكلم الملائكة
 وكان جبريل معه فلم يسمع ما كلمه ربه ولداخص باسم التكليم لاختصاصه بذلك من بين الانبياء سائر الانبياء
 عليهم السلام انما يكلمهم الله بواسطة الكتب والملوك فان قيل باى شى علم موسى انه كلام الله قبل لم ينقطع
 كلامه بالنفس مع الحق كما ينقطع مع المخلوق بل كلمه بمدد وحداني غير منقطع شاهد نفسه بمرئاة الالة عند
 الصانع والالة يحركها الاستاذ كيف يشاء لانه ليس الالة تصنع وتعمل وقيل علم انه كلام الحق وميزه عن غيره بانه
 سمع الكلام من الجوانب الستة فصارت جميع جوارحه كسمعه فصار الوجود كله سمعا فوجد لدة الكلام بوجوده
 كما وجدها سمعه قال ابن الشيخ في حواشيه كلامه تعالى صفة ازية قائمة بذاته ليست من جنس هذه الحروف
 والاصوات وكما لا تبعد رويته تعالى مع ان ذاته ليست حسما ولا عرضا فكذلك لا يعد سمعا كلامه مع كونه ليس
 من جنس الحروف والاصوات انتهى وفي حل الرموز المؤمن في الآخرة وجه محض وعين محض وسمع محض ينظر من
 كل جهة وبكل جهة وعلى كل جهة وكذا يسمع بكل عضو من كل جهة بغير جهة خاصة واد اشاهد الحق يشهده
 بكل وجه ليس فيه من الجهات ولا يحتاج سمعه وبصره بالجهات كما اشار سبحانه بقوله كنت سمعه وبصره والكمال
 الواصل له حكم الآخرة في الدنيا كما قال سيد الواصلين موتوا قبل ان تموتوا وحاسوا انفسكم قبل ان تحاسوا
 انتهى يقول الفقير هذا ليس بمحل الخرج والابكار لان الله تعالى وان خلق محاسة السمع لادراك الاصوات
 لكن يجوز ان يدرك محاسة ما يدرك محاسة اخرى كما ذهب اليه علماء الكلام لان ذلك الادراك بمحض خلق الله
 تعالى من غير تأثير للحواس ولا يمنع ان يخلق عقيب صرف الماصرة ادراك الاصوات مثلا فثبت ان كل عضو
 من الاعضاء الانسانية يجوز ان يخلق الله تعالى فيه ما خلق في السمع من ادراك الاصوات ان قيل لم لم يكلم الله
 سائر الانبياء مشاهدة الاموسى قبل لانه لم يكن لهم من الاعداء المومسي كهرعون وهامان وقارون واليهود
 ولم يكن قوم اسوأ ادبا واقسى قلما من قومه فخصه الله بكلامه الاترى سحرة القبط آمنوا في اولى دعوته وكفر
 قوم من اليهود بعد مشاهدتهم معجزات كثيرة فايد الله بكلامه ليتحمل به ما امتحن به من اللابا في قومه يقول
 الفقير كون عدوموسى اقوى واشد اثما هو بالنسبة الى اعداء الانبياء غير نبينا صلى الله عليه وسلم فانه قد ثبت
 ان فرعون آمن عند العرق واما ابو جهل فلا بل اظهر العداوة عند النزاع فاعتبر منه قوة حاله وعلو مقامه
 صلى الله عليه وسلم في المكاملة والرؤية ليلة المعراج وفي الحديث ناجى موسى ربه بمائة الف وأربعين ألف كلمة
 في ثلاثة ايام وصايا كلها كذا في الوسيط وقال بعضهم كلم الله موسى اربعين يوما و ليلة وهذا والله اعلم غير
 الاربعين المتقدمة على الوحى والتعليم وعن فضيل بن عياض قال حدثني بعض اشياخي ان ابليس جاء الى موسى
 وهو يناجى ربه فقال الملك وبلك ما ترجوته وهو على هذه الحال يناجى ربه قال ارجوته ما رجوت من ابيه آدم
 وهو في الجنة وكذا قال السدي لما كلم الله موسى غاص الخبيث ابليس في الارض حتى خرج من بين يدي موسى
 فوسوس اليه ان مكلمك شيطان يقول الفقير يردّه ماسبق من ان الشيطان طرد عنه وقتئذ وهو الصحيح لان
 المقام لا يبع الشيطان وانما سلطانه على اهل الملك دون ارباب الملكوت وفرق بينه وهو سماح في الظهور وبين
 آدم وهو معاشر في الجنة فان قلت قوله تعالى في سورة الحج وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى الى

الشیطان فی امیته بدل علی ان کل نبی مبتلی بذلك خصوصاً وقت التلاوة وهی من انواع المناجاة قلت فرق
 بین التلاوة اطاهرة والمناجاة الباطنة الا ترى الى قوله علیه السلام لی مع الله وقت لا یسعی فید ملک مقرب
 ولا یبى مرسل فذا ظنک بالشیطان المر دود الى اسفل سافلین العدد هكذا لاح بیالی والله اعلم ولما سمع موسى
 کلام ربه غلب علیه الشوق الى رؤیته وقیل هذه لذة الخیر فكیف لذة النظر مع ان الكل یعمل علی شاکنه
 وشکلة الشر وفضرته علی طلب العلو والترقی اذا ظفر نسی طلب ما هو اعلی منه ولا اعلی من تحلی الجمال
 ووض الوصال فسال الرویة (وفی التفسیر الفارسی) چون موسی کلام حق شدید وازجام کلام ربانی حرعه
 ذوق محبت چشید فراموش کرد که اودر دنیا ست خیال بست که در فردوس اعلاست وچون جنت جای
 مشاهده لقابت (قال فی انی) ذاک ای مکنی من رؤیتک (انظر الیک) ارك فالنظر بمعنی الرویة الا ان
 المطلوب بقوله ارنی لبس ان یخلق الله تعالی رؤیة ذاته المقدسة فی موسی حتی یلم کون الشی غایة لنفسه بأن
 یكون المعنی ارنی نفسك حتی ارك لانه فاسد بل المطلوب به ان یمکنه من رؤیة ذاته المقدسة وتمکنه تعالی اياه
 من الرؤیة سبب رؤیة موسی اياه تعالی مطلق علیه اسم الرویة المسببة عنه محزا (روی) عن ابی عباس رضی الله
 عنه قال لما قال موسى علیه السلام ارنی انظر الیک کشف الحجاب واررله الجبل وقال انظر فطر فاذا امامه مائة
 الثمانی واربعه وعشرون العسی محرمین ملین کلهم یقول ارنی ارنی واعلم ان الاجساد تنمو بماء الاقوات
 كذلك الاحوال تصفو بماء الاوقات فقوت جسدک ما عذیته من الطبیات وقوت روحک ما ربیت به من
 اقوات الطماعات فی اوقات الخلوات وکما صفت الاوائی جلت ما فیها من جواهر المعانی فاذا کان عین بصیرتک
 منضبطة وخیول هسک فمحسنة فالتطاول الى منازل قوم عیون قلوبهم منجسة وسرا رهم لانوار
 معارفهم من جدوة الغیب مقنسة فلا تدع بمالبس فیک وحسبک ما یعلم الله منک ویکفیک فیسخر لک ان تقف
 وقوف الاصاغر وتأت دب بآداب الاکابر هذا کلیم الله موسی لما کان طعلا فی حجر تریة الحق سبحانه ما تجاوز
 حده بل قال رب انی لما اترت الى من حیر فقیر فلما بلغ ملح الرحال مارضی طعام الاطفال بل قال رب ارنی انظر
 الیک وهو حجة اهل السنة والجماعة علی جواز رؤیة الله تعالی فان موسی اعتقد جوازها حین سالها واعتقاد
 جوارها لا یجور علی الله تعالی کفر ومن جور ذلک علی موسی او علی احد من الانبیاء فهو کافر كما فی التیسیر قال
 حضرة السیخ الکبیر صدر الدین القنوی فی فک ختم القصص الداودی من شأن النکل ان کل ما هو متعذر
 الحصول لاحد من الخلق هو عندهم وبالسنة الى کمال قائلیتهم غیر متعذر ولا یمکن الی ان یخبرهم الحق باخبار
 مخصوص خارج من خواص المواد والوسائط حیث یدصدقون ربهم ویمحکمون باستحالاته وحصول ذلک کمال
 موسی فی طلب الرویة علی وجه مخصوص فلما اخبر بمتعذر ذلک تاب وآمن انتهى (قال) الله تعالی وهو استئناف
 یانی (ان ترانی) لم یقل لی تظر الى کفره انظر الیک لان المطلوب هی الرویة التي معها ادراک لا النظر الی
 هو عبارة عن تطلب الحدة نحو المرئی لانه قد یختلف عنه الادراک فی بعض الصور قال فی التفسیر ان ترانی
 نتوانی دیدم ادر دنیاچه حکم ازلی بران وجه واقع شده که هر شری که در دنیا بمن نظر کند بمرید وفی المدارک
 ان ترانی بالسؤال بعین فانیة بل باعطاء والنوال بعین باقیة (صاحب کشف الاسرار) کوید که مقام موسی دران
 ساعت که خطاب ان ترانی شدید عالی بود ازان وقت که کففت ارنی زیرا ای ساعت در عین مراد حق بود وآن
 وقت در عین مراد حود قائم بمراد حق بود کما ملترست از قیام بمراد خود - ان ترانی می رسد از طور
 موسی راجواب * هر چه آن ازدوست آید سر به کردن متاب * وهو دلیل لنا ایضاً لانه لم یقل ان ارنی
 لیکون نقیاً المجواز ولو لم یکن مرئیا لا خبریایه لیس یمرئی اذا الحالة حالة الحاجة الى الیسان فهو لا یدل
 علی امتناع رؤیته فی نفس الامر بل یدل علی قصور الطالاب عن رؤیته لتوقف الرویة علی حصول ما یستعده
 الطالاب لرؤیته وعدم حصول ذلک المعد فیه بعد فانه یحوز ان ینقی فیه حیث شئ من الحجاب المانع لرؤیته
 اياه لم یرفع ذلک الحجاب بعد یقول الفقیر هذا ما علیه اکثر اهل التفسیر وهو لیس بمرضی عندی لان آیان
 الطور لم یکن فی اوائل حاله علیه السلام بل کان ذلک نظیر المعراج المحمندی بالسببة الى مرتبته والتحقیق
 بعد عن درک اهل التقليد وقد سألت حضرت شیخی العلامة ابقاد الله بالسلامه عن قولهم فی قوله تعالی ترانی

اي بشريتك ووجودك فقال ان الشريعة تنافى الرواية وموسى عليه السلام اما سال الرواية بالنسبة الى ظاهر البشرية والوجود الكوني وهي لا تمكن ابدا بل لو تعلقت الرواية بذات الله تعالى لتعلقت حالة الفناء في الله واصحلال حال البشرية فقلت يرد عليه ما وقع ليلة المعراج من الرواية بعين الرأس فقال انه حبيب الله رأى ربه في تلك الليلة بالسرى والروح في صورة الجسم ولا جسم هناك لانه تجاوز في سيره عن عالم الاحسام كلها بل من عالم الارواح حتى وصل الى عالم الامر فقلت يرد عليه ان الانبياء والاولياء مستترون في الرواية بالصيرة حالة الفناء الكلي ولا فرق بين موسى ومحمد عليهما السلام فاي فائدة في قولك ان ترى وايضا في عروجه عليه السلام الى ما فوق العرش فان تلك الرواية انما تحصل في مقام العينية الجمعية القلبية لا في مقام الغيرية الموقية القلبية فقال ان امر الرواية وان كان محتاجا الى الانسلاخ التام عن الاكوار مطلقا الا ان الانسلاخ بالقلب والقالب مختص بنينا عليه السلام فان موسى وكذا غيره من الانبياء عليهم السلام اما يرون بالانسلاخ حين كون قوا لهم في عالم العناصر واما محمد صلى الله عليه وسلم فقد تجاوز عن عالم العناصر ثم عن عالم الطبيعة وذلك بالقلب والقالب جميعا فاني يكون ههنا لغبره فافهم جدا انتهى ما حرى بيني وبين حضرة الشيخ من السؤال والجواب وما تحاورناه في المجلس الخاص المفتوح بابيه الاحباب لالاخبار واهل الاسرار والارتياب وقد كان ذلك كالقطرة من البحر الزاخر بالنسبة الى ما يحويه قلبه الحاصل قدس سره ورزقي وجميع الاحباب شفاعته قال مرجع طريقنا الجلوتية بالجيم حضرة الشيخ الشهير بافتاده البروسوى كما ان الانسان عينين في الطاهر كذلك له عينان في قلعه فاذا افتحتهما يساهد بهما تجلى الصفات ولهما ايضا حدقتان لكنهما في غاية اللطافة واما لما يساهد بهما تجلى الصفات لا تجلى الذات لا يشاهد الا بعين معنوية ورآه عين القلب لا حدقة لها لا كرامة الملاحدة والعباد بالله فان الممكن الحق في غير الواحد الحقيقي كيف والسالك الواصل اذا افنى وجوده يصير معدوما والمعدوم لا يحكم عليه بشئ فضلا عن الحلول والاتحاد بل اذا عبرنا بالاتحاد الى التقرب السام على وفق رضاه تعالى كما يراد ذلك في قولهم ولان محمد مع فلان اذ لا شك انهما شخصان مستقلان حقيقة ومعنى كونه معدوما اذ ذلك انه يتلاشى ويغيب في بحر الاستعراق وانوار التجلى بحيث يغيب عن نظره ما سوى الله تعالى حتى يطر ولا يجد نفسه للنوحه التام الى خباياه والاعراض الكلي عما سوى الله تعالى كمن جعل نظره الى جانب السماء لا يرى له الارض ومن نظر الى المشرق لا يرى له المغرب لانه يعدم وجوده الخارجي ويضمحل والانبياء عليهم السلام وان تجلى لهم الذات الا ان تعين نينا فوق الكل حتى ان موسى لما سأل ربه التجلى عن تعين نينا قال تعالى ان ترى كذا اوله بعضهم وليس بشئ لانه عالم مرتبة المصطفى صلى الله عليه وسلم فكيف يطلبها فخطاب موسى ان ترى لقطع طمع قومهم حيث قالوا ان الله جهرة لانه اذا خوطب بذلك فهم اولى به فهذا في الحقيقة ليس بالنسبة الى موسى عليه السلام فانه قد نال سعادة التجلى مرارا واصطفاه برسائه وكلامه الى هنا كلام افتاده افندي كما في الواقعات المحمودية وقال الشيخ صلى الله عليه في اسئلة الحكم فان قلت ما الحكمة الربانية في منعه الرواية في الموطن النبوي قيل لان الرواية غاية الكرامة في الدنيا وغاية الكرامة فيها الاكرم الخلق وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم صاحب المقام المحمود الذي شاهد ربه ليلة المعراج بعيني رأسه على هذا فابحث وقيل لواعطاه الرواية بالسؤال لكانت الرواية مكافاة لسؤاله والرواية فضل لامكافاة وهي ربانية لا مدخل للسؤال والتعمل فيها فهي امتان محض من الله تعالى قال الامام الواحدى كون كلمة لن مفيدة لتأييد النقي دعوى باطنة على اهل اللغة لا يشهد لصحتها كتاب معتبر ولا نقل صحيح ويدل على فساد قوله تعالى في صفة اليهود ولن يتموه اذ ما مع انهم يتمون الموت يوم القيامة ويقولون فيه يا مالك ليقض علينا ربك وبآيتهما كانت القاضية اى الموت فالأخبار بان موسى لا يرى الله لا يدل على انه لا يراه لبداء كما ذهبت اليه المعتزلة (قال المولى الجامى) جهان مرات حسن شاهد ماست * فشهد وجهه في كل ذرات (قال الحافظ) جو مستعد منظر نيسى وصال محوى * كحام حم نكفد سود وقت في بصرى (ولكن انظر الى الجبل) اى لا تطلب النظر الى فاك لا تطيقه ولكن اجعل بيني وبينك ما هو اقوى منك وهو الحل الذى يحضرتك قال الكلبي هو اعظم جبل بمدين يقال له زبير وفي القاموس زبير كأمير الجبل الذى كلم الله عليه موسى صلى الله عليه وسلم وقال ابن الجوزى في مرآة الزمان والاصح انما خوطب موسى على جبل الطور الذى بقرب بحر القلزم

فلما سمعت الجبال تعاطبت رجاء ان تجلي لها وحول زير او الطور يتواضع فلما رأى الله تواضعه رفعه من بينها وحده بالتجلي كذا في عقد الدرر والالآي (وفي المشوى) اى خنك انراكه ذات نفسه * واى آن كر سر كشي شد چون كه او * وقال اهل الاشارة ان موسى عليه السلام لما اراد الخروح الى الميقات جعل بين قومه وبين ربه واسطة بقوله لاخيه هرون اخلفني في قومي فلما سأله الرؤية جعل الله بينه وبينها واسطة وهى الجبل فقال ان ترائى ولكن انظر الى الجبل فقال ان لم اصلح لخلافتك دون احبك فأنت لا تصلح لرؤيتي دون الجبل (فان استقر مكانه) اى سكن وثبت (وسوف ترائى) فسوف تطبق ان تنظر الى وان لم يستقر مكانه فأنك لا تطبق النظر الى فان الجبل مع صلابته لما تأثر من التجلى ولم يطبق ذلك بل انك وتعت وتلاشى فكيف يطبق الانسان الذى يدهش عند مفاهمة الامور الهائلة فكيف عند مشاهدة ذى العظمة والجلال المطلق الذى لا يوصف بجلاله وكبريائه وهود ليل لنا ايضا لانه علق الرؤية باستقرار الجبل وهو ممكن وتعلق الشئ بما هو ممكن يدل على امكانه كما تعلق بالمنع يدل على امتناعه الا ترى ان دخول الكفار الجنة لما استحال علقه بمستحيل قال حتى يلج الجمل في سم الخياط والدليل على انه ممكن قوله جعله دكا ولم يقل انك وما وجدته تعالى كان جارا ان لا يوجد لاه مختار في فعله ولانه تعالى ما يبسه من ذلك ولا عابته عليه ولو كان ذلك محال لعابته كما عاتب نوحا عليه السلام بقوله انى اعطتك ان تكون من الجاهلين محين سأل انجاء ابنه من الفرق (فلما تجلى ربه للجبل) ظهر له عظمته وتصدى له اقتداره وامره ومعنى ظهور عظمته واقتداره للجبل تعلقها به وظهر اثرها فيه وانما حل على هذا المعنى لان ظهور ذاته للحماد غير معقول قال في تفسير العيون كشف نوره من حجب قدر ما بين الخصر والابهام اذا جمعتهم اى اذا وضعت الابهام على المفصل الاعلى من الخصر وعن سهل ابن سعد الساعدي ان الله اظهر من سبعين الف حجاب نور اقدر الدرهم وفي التفسير الفارسي يعنى طاهر كرد انيداز نور خود ديا از نور عرش بمقدار سوفار سوزنى وقال الشيخ ابو منصور معنى التجلى للجبل ما قال الاشعري انه تعالى خلق في الجبل حياة وغما ورؤية حتى رأى ربه وهذا ايضا فيه اثبات كونه مرييا (فجعله دكا) مصدر بمعنى المفعول اى صيره مدكو كامفتا واذاحل بالجليل ما حل مع عظم خلقه فاطنك باس آدم الضعيف كما في تفسير الكواشي قال بعض الكبار جعل الله الجبل فداء لموسى ولولا ان موسى كان مدهوشا لداب كما ذاب الجبل قالوا عذب اذ ذاك كل ماء وافاق كل مخنون وبرى كل مريض وزال السوك عن الاشجار واخضرت الارض وازهرت ونجذت بيران المجوس وخرت الاصنام لوجوههن وانقطعت اصوات الملائكة وجعل الجبل ينهدم وينهال ويضطرب من تحت موسى حتى اندق كله فصار ذرات في الهواء والذره هو الذى يرى اذا دخل الشعاع في الكوى بتلك الكوة وفي بعض التفاسير صار اعظمته ستة اجل وقعت ثلاثة بالمدينة احدورقان ورضوى وثلاثة بمكة ثوروشير وحرء وفي تفسير الحدادى فصار ثمانى فرق اربع قطع منه وقعت بمكة ثوروشير وحرء وغار ثور واربعة قطع وقعت بالمدينة احدورقان ورضوى والمهراس وقال الحسن صار الجبل ثلاث فرق ساخت فرقة منه في الارض وطارت فرقة في البحر وطارت فرقة فوقت بعرفات فهو شاحب مقشعر من مخافة الله تعالى (وفي التفسير الفارسي) يحجب سريرست كه كوه بان عطيت تحمل ديدار نداست ودل انسانرا بحكم ولكن ينظر الى قلوبكم) طاقت ان ينظر هست نكسته درين آست كه تجلى ركوه بنظر وهيت بود وتجلي ردل بنظر رحت آن نظر كوه را ويران ساخت وبن نظر در اعموز سازد * والاشارة ان الجبل صورة الجسم الحجابي والجسم غير مستعد للتجلي ما لم يندك وينحل بالرياضة والقضاء وانما التجلى للروح في مقام القلب والجبل صورة التحيز الكوني والحصر الجسماني ومشهد التجلى غير متخير والسرفافهم وعليه فابحث كذا في اسئلة الحكم (وخر موسى صعبا) اى سقط مغشيا عليه من هول ما رأى من عشية الخميس وهو يوم عرفة الى عشية يوم الجمعة وهو قول ابن عباس رضى الله عنه وقال قتادة ميتا وقول ابن عباس اظهر لان الله تعالى قال فلما افاق ولا يقال للميت افاق من موته ولكن يقال بعث من موته كما قال في حديث السبعين ثم بعثاكم من بعد موتكم (وفي المشوى) جسم خاك از عشق بر افلاك شد * كوه در درقص آمد وچالاك شد * عشق جان طور آمد عاشقا * طور مست وخر موسى صعبا * قال حضرة الشيخ افتداه افتدى قدس سره الجبل انذاك كوروان احترق ظاهره ولكن له وجود معنوى كان ذلك لعلاخا لصا بانعكاس التجلى من موسى ولذلك رآه كاللؤلؤ وكالمه

وذلك الجبل يدخل الجنة وان كان من الدنيا سبب كونه مطهرا للتجلى كما ان الكعبة ومسجد المدينة وبيت المقدس تدخل الجنة (قد افاق) من صعقته قال المولى ابو السعود رحمه الله الاقامة رجوع العقل والفهم الى الانسان بعد ذهابهما بسبب من الاسباب (قال) تعظيما لشأده (سبحانه) اى تنزيهاك من ان اسألك بغير اذن منك (انت اليك) اى من الجراءة والاقدام على السؤال بغير اذن او من السؤال فى الدنيا فالتكلم بها فى الآخرة (واما اول المؤمنين) اى بعطيتك وجلالك اواول من آمن بك لا ترى فى الدنيا * اى كذبتك لمعات كونه بصدره شدة * چه تحب ازمشت كل عاجز ويبحاره شدة * قال وهب بن اسحق لما سأل موسى ربه الروئية ارسل اليه الضباب والصواعق والظلمة والارعد والبرق واحاطت بالجبل الذى عليه موسى اربعة فراسخ من كل جانب وامر الله عز وجل ملائكة السموات ان يعرضوا على موسى فرت ملائكة السماء الدنيا كثيرا ان البقرة تنع افواههم بالتسبيح والتقدیس باصوات عظيمة كصوت الرعد الشديد ثم امر الله ملائكة السماء الثانية ان اهبطوا على موسى فهبطوا عليه اثنان الاسود ولهم لجب التسبيح والتقدیس ففرع موسى فمارأى وسمع واقشعرت كل شعرة فى رأسه وجسده ثم قال لقد نمت على مسألة فهل ينجى من مكاني الذئى انا فبد شئ فقال له خير الملائكة ورأ سهم يا موسى اصبر لما سألت فقليل من كثير مارأيت ثم امر الله ملائكة السماء الثالثة ان اهبطوا على موسى فهبطوا عليه اثنان الاسود ولهم لجب شديد وافواههم تنع بالتسبيح والتقدیس بكلمة الجيش العظيم الوانهم كلهب النار ففرع موسى واشتد نفسه وأيس من الحياة وقال له خير الملائكة مكلك يا ابن عمران حتى رى ما لا تصبر عليه ثم امر الله ملائكة السماء الرابعة فهبطوا الوانهم كلهب النار وسار خلقهم كالبحر الابيض اصواتهم عالية مر تعة بالتسبيح والتقدیس لا يشبههم شئ من الدن مروا به قبلهم فاصطكت ركبته وارتعد قلبه واشتد نكاؤه فقال له رئيس الملائكة اصبر يا ابن عمران لما سألت فقليل من كثير مارأيت ثم امر الله ملائكة السماء الخامسة فهبطوا ولهم سعة الوان فلم يستصع موسى ان يتبعهم بصره ولم ير مثلهم ولم يسمع مثل اصواتهم فامتلاء جوفه خوفا واشتد حره وكثر نكاؤه فقال له خير الملائكة يا ابن عمران مكلك حتى رى بعض ما لا تصبر عليه ثم امر الله ملائكة السماء السادسة فهبطوا وفي يد كل ملائكة هم نار مثل النحلة الطويلة اشده وضوء من اشمس ولما سمع كلهب النار كلهم يقولون شدة اصواتهم سوح قدوس رب العزة ابد الابموت فى رأس كل ملائكة منهم اربعة اوجه جعل يسبح موسى معهم وهو يركب ويقول رب اذكرنى ولانفس عندك فقال كبير الملائكة يا س عمران اصبر لما سألت ثم امر الله ان يحمل عرشه فى السماء السابعة وقال اروه اياه فلما بدا نور العرش انفجر الجبل من عظمة الرب ورددت ملائكة السموات جميعا اصواتهم يقولون سبحان الله القدوس رب العزة ابد الابموت فاندك الجبل وكل شجرة كانت فيه وخر موسى على وجهه ليس معه روح فارسل الله رخته الروح فتغشاها وقلب الحجر الذى عليه موسى وجعله كهية الفضة لئلا يحترق موسى ثم اقامه كما تقيم الام جنيها اذا وضعت فقام موسى يسبح الله تعالى ويقول آمنت بك رب وصدقت انه لا يراك احد فى الدنيا فبجى من بطر الى ملائكتك انتزع قلبه فا اعطيك واعظم ملائكتك انت رب الارباب ولاك الملائكة لا يعدل لك شئ ولا يقوم لك شئ ثبت اليك الحمد لك لا شريك لك قال فى التفسير قد روى فى هذا الحديث فيها ذكر نزول الملائكة والتعريف على موسى عما سأل ولكن ابس ورودها على وجه يصح ولا يجوز قولها لانها لا تليق بحال الانبياء انتهى قال بعض المحققين من ارباب المكاشفة ان موسى عليه السلام طلب رؤية ذاته تعالى مع هوية نفسه حيث قال رب ارنى انظر اليك مشيرا الى هويته بصفة المتكلم فرد الله تعالى بقوله ان ترانى اى مع بقاء هويتك التى نتخاطب بها ولكن انظر الى الجبل اى ذاتك وهويتك فان استقر مكانه ولم يكن قائما فسوف ترانى هويتك فلما تجلى ربه للجبل اى الى موسى فاضطرب بدنه من رهته جلله دكا وحر موسى صعقا وصى عن هويته فرأى الحق بعين الحق فلما افاق قال سبحانه ثبت الا من مسألة الروئية مع بقاء الهوية وقال فى التأويلات الحميمة ولما جاء موسى ليقاتنا وكله ربه يعنى ولما حصل على بساط القرب تتابع عليه كاسات الشراب من صفو الصنات ودارت اقداح الكلامات واثريه لداذات الكلامات فطرب واضطرب اذ سكر من شراب الواردات وتساكر من سماع اللطافات فى الخباطات فطال لسانه ببساطه عند التمكن على بساطه وعند استيلاء سلطان الشوق وغلبات موعاى المحبة فى الدوق قال رب ارنى انظر اليك قيل هبهات انت فى بعد

الاثني عشر منكب وجبل الاثني عشر منكب واثني عشر منكب اذا نظرت بك الى ان ترى لانه لا يرى الا من كنت له
بصر اذن بصير ولكن انظر الى الجبل جبل الاثني عشر منكب فان استقر مكانه عند النجلى فسوف ترى بصيرا اثني عشر منكب
فجلى ربه للجبل جبل امانته جملة دكا فاني كان لم يكن وخر موسى صعدا ملائكة وكان ما كان بعد ان بان
ما بان ما شرقت الارض بدور ربها وحده الحق وزهى الباطل ان الباطل كان زهوقا

قد كان ما كان سرا لا يوح به * فظن خيرا ولا تسأل عن الحسب

ولولم يكن جبل اثني عشر منكب بين موسى الروح والنجلى الرب لطاش في الخيال وما عاش واو لا القلب كان خليفة
عند الفناء بالنجلى لما امكنه الامانة والرحوع الى الوجود فافهم جدا ولولم يكن تعاق الروح بالجسد لما استبعد
بالنجلى ولا بالنجلى تفهم ان شاء تعالى فلما اتى من خشية الاثني عشر منكب بسطوة النجلى الربوية قال موسى بلا هوته
سجدة تزيهالك من خلقك واتصال الخلق بك ثبت من انانيك اليك الى هويته بك وانا اول المؤمنين بك لا ترى
بالاثني عشر منكب لا ترى الا نور هويته بك انتهى وقال القشيري ولما جاء موسى محيى المشتاقين ومحى المعلومين جاء
موسى بلا موسى ولم يبق من موسى وآلاف وآلاف رجال قطعوا مسافات وتحملوا مخافات فلم يذكرهم
احد وهذا موسى خطى خطوات والى يوم القيامة يقرأ الصبيان ولما جاء موسى لمقامه باسطه الحق بالكلام
فلم يملك ان قال رب ارني انظر اليك فان غلغلت الوجود استنطقته كمال الوصلة من الشهود وقالوا لا يؤخذ
المغلوب بما يقول وقالوا انه لا يشكرهم ينكر قال واشهد الخلق شوقا الى الحبيب اقر بهم من الحبيب هذا موسى
وقف في محل المساجاة وحفت به الذكريات وكله بلا واسطة ولا جهات قال رب ارني انظر اليك كانه غائب
هو شاهد لكن ما ازداد القوم شربا الا ازدادوا عطشا ولا ازدادوا اقربا الا ازدادوا اشوقا وقال موسى الرؤية
بالكلام ما جيب لن ترى بالكلام واسر المصطفى في قلبه ما كان يرجوه من تحويل القبله من ربه فقيل له قد
نرى تغلب وجهك في انفسنا فقلنا لك قلة رضاها وقال انه سأل الله الرؤية فقال لن ترى وقال للخضر هل
اتبعك على ان تعلى مما علمت رشدا قال لك ان تستطيع معي صبرا فصار جوابه لن من الحق ومن الخلق ليبنى
موسى بلا موسى ويصفو موسى عن كل يصيب لموسى بموسى واشهد في معناه فقيل

اني ايننا نحن اهل منازل * ابا غراب البين فينا يزعم

واللاء الذي ورد عليه بقوله تعالى فان استقر مكانه فسوف تاني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا اشد من قوله ان
تراني لانه صريح في الرؤية وفي البأس راحة وقوله فان استقر مكانه فسوف تاني هذا اطماع فيما يعمه فلما اشد
توقعه جعل الجبل دكا وكان قد درا على امساك الجبل لكنه قهر الاحباب وبه سبق الكتاب وفي قوله انظر الى
الجبل بلا شهيد لموسى لانه منع عن رؤية مقصوده وامر برؤية غيره ولو امر بأن يغمض عينه لا ينظر الى شيء
بعده لكان الامر اسهل عليه ولكنه قيل له ان ترى ولكن انظر الى الجبل ثم اشد من ذلك ان الجبل اعطى النجلى
ثم امر موسى عليه السلام بالنظر الى الجبل الذي قدم عليه في هذا السؤال وهذا صعب شديد ولكن موسى
رضى به وانقاد لحكمه وفي معناه انشدوا

اريد وصاله ويريد هجرى * فترك ما اريد لما يريد

وقيل بل هو لطف به حيث لم يصرح برده بل علاه عوناه على صبره وقيل قد دنا اصبر قليلا قليلا ولما منع النظر
رجع الى رأس الامر فقال ثبت اليك ان لم تكن الرؤية التي هي غاية الرتبة من رأس الامر وهو التوبة ثم هذا
اناخذ لعقود العبودية وشرطها ان لا تبرح عن محل الخدمة ان حال يدك وبني وحود القرية لان القرية حظ
نفسك والخدمة حق ربك ولان تكون بحق ربك اتم من ان تكون بحظ نفسك كذلك في تفسير التفسير تقلا
عن القشيري ذكر بعضهم ان رؤية الله تعالى ممكنة في الدنيا قال حضرت الشيخ الشهير بافتاده افدى الرؤية
في الآخرة موعودة واما في الدنيا وان كانت في حيز الامكان لكنها خير موعودة ولم تبحر عادة الله عليها انتهى
وقد ذكرنا موانع الرؤية في سورة البقرة وانواع لرؤية في سورة الانعام وفي الوقعات المحمودية سأل بعض
الكبار من العلماء وقال الذي لازمان له ولا مكان في اى مكان والاهب في السؤال ان يقال المزة ذاته عن الزمان
والمكان باى وجه يطلب وباى طريق يوجد ويوصل اليه وكذا الادب في الجواب ان يقال من اراد رؤية جلاله
فليطير في قلوب اولائه فان قلوبهم مطاهر ومرايا الجلاله واعلم ان المعبرزة انكروا رؤية الله تعالى حتى قال

صاحب الكشف تشبها وتضليلا لاهل السنة والجماعة ثم تعجب من التسمين بالا سلام التسمين باهل السنة والجماعة كيف اتخذوا هذه العظيمة مذحبا ولا يعرك تسترهم بالكلفة فانه من مصوبات اشيا خهم والقول ما قال بعض العدلية فيهم

لجماعة سموا هواهم سنة * لكهم حجر لعمرى مؤكفه
قد شبهوه بخلقه ونحو فوا * شنع الورى فتسبوا بالكفه
(وقال بعضهم جوا يا عنهم)
عجبا لقوم ظالمين تلقوا * بالعدل ما فيهم لعمرى مفر فده
قد جاءهم من حيث لا يدرونه * تعطيل ذات الله مع نفي الصفه
(قال المولى ابراهيم الارسقى)

رضينا كتاب الله للفصل بيننا * وقول رسول الله اوضح فاصل
وتحرى آيات الكتاب ضلالة * وليس بعدل ردى نص الدلائل
وتضليل اصحاب الرسول وذمهم * وتصويب آراء النظام وواصل
ولو كان تكذيب الرسول عدالة * فاعدل خالق الله عاص بن وائل
فلولاك جار الله من فوقه الهوى * لكنت جديرا باحتماع الفضائل

(قال) الله تعالى لموسى حين قال ثبت اليك وانا اول المؤمنين (ياموسى) ان منعك الروية لصلاح حالك وبقاء
ذلك فلا تكن مغمو ما محزوا بالذلك (انى اصطفتك) اى اخترتك واتخذتك صفوة وآثرتك (على الناس)
اى الموجودين فى زمانك وهرون وان كان نبيا واكبره منه سنا كان مأمورا باتباعه وما كان كلاما ولا صاحب
شرع او على الناس جميعا لان الرسالة مع الكلام ولم يحصل هذا المجموع لغيره وانما قال على الناس ولم يقل
على الخلق لان الملائكة قد سمعوا كلامه تعالى من غير واسطة كما سمعه موسى عليه السلام (برسالاتى)
جمع الرسالة وهى فى الاصل مصدر بمعنى الارسال والمراد به هنا الشئ المرسل به الى الغير وهو سفار التوراة
جمع سفر بمعنى الكتاب يقال سفره اذا كتبه والواح التوراة اسفار من حيث انها كتبت فيها التوراة (وبكلامي)
اى وبكلمى اياك بلا واسطة وقيل المضاف محذوف اى وسماع كلامى وهذا يرد قول من يقول ان السبعين الذين
اختارهم موسى سمعوا كلام الله تعالى لان فى الآية بيان الاصطفاء وهو تنصيب على التخصيص واعلم ان
كل نبي قد اصطفاه الله على الخلق بوع او نوعين او انواع من الكمال عند خلقته وركب فى ذرة طينته استعدادا
لظهور ذلك النوع من الكمال حين خرق طينة آدم بيده فاصطفى موسى بالرسالة والمكاملة دون نوح وكمال الروية
مخصوص بنينا محمد صلى الله عليه وسلم وامته حتى استدعى موسى لنيل مقام رؤية ربه فقال اللهم اجعلنى
من اصحابه (روى) انه لما كلم الله تعالى موسى عليه السلام يوم الطور كان على موسى جنة من صوف مخلاة
بالعيدان محزوم وسطه بشريط ليف وهو قائم على الجبل وقد اسند طهره الى سحرة من الجبل فقال الله ياموسى
انى قد افقت مقاما لم يقمه احد قبلك ولا يقومه احد بعدك وقربت نجبا فقال موسى عليه السلام يارب فم افقتنى
هذا المقام قال لتواضعك ياموسى فلما سمع موسى لاذاعة الكلام من ربه نادى الهى اقرب فانا جيك ام بعيد
فاناديك قال ياموسى انا جليس من ذكرنى وكان موسى عليه السلام بعد ما كلمه الله تعالى لا يستطيع احدا ان
ينظر اليه لما غشى وجهه من النور ولم يزل على وجهه رقع حتى مات * وبروى ان امرأته قالت له انا ايم منك اى
كانى بلا زوج منذ كلك ربك فكشف لها عن وجهه فاخذها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها
ساعة وقالت ادع الله ان يجعلنى زوجتك فى الجنة قال ذلك ان لم تزوحى بعدى فان المرأة لا خراز واجها وقيل
ان الرجل اذا تبرك بالمرأة زوجها فى الجنة وقيل انها تكون لاحس ازواجها حلقة او من خصائص نبينا صلى الله
عليه وسلم تحريم ازواجه اللاتى توفى عنهن على غيره ابد (فخذ ما آتيتك) اى اعطيتك من شرف النبوة والحكمة
(وكن من الشاكرين) على العمة وفى القساويلات الجمية فخذ ما آتيتك يعنى ماركت فيك استعدادا
واصطفيتك به من الرسالة والمكاملة وكن من الشاكرين فان الشكر يبلغك الى ماسات من الروية لان الشكر
يستدعى الزيادة لقوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم والزيادة هى الروية لقوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة

وقال عليه السلام الريادة هي الروية والحسي هي الجنة (وكتبنا) ونوشنم ما يعني فلما اُعلى رافر موديم كه كانت
 كرد يا جبريل را كنتم كه غلم ذكر امداد نهر التور نوشت (له) بر اى موسى (فى الاواح) اى فى تسعة الواح من
 ارمرد الاخضر وهو الاصح وفيها التوراة كتش الحاتم طول كل لوح عشرة اذرع وفى القا موس اللوح
 كل صفيحة عريضة خشبا وعظما جعد الواح (روى) ان سؤال الروية كان يوم عرفة واعطاء التوراة يوم النحر
 (من كل شئ) مما يحتاجون اليه من امور دينهم (موعظة وتغصلا لكل شئ) بدل من الجار والمجرور لانه فى محل
 التصب على انه مفعول كبتا ومن مزيدة لاتبعية اى كتبه له كل شئ من الموا عظ وتغصيل الاحكام
 قال مقاتل كتب فى الاواح انى انا الله الرحمن الرحيم لا تسركوا بى شأ ولا تقطعوا السبل ولا تزنا ولا تعفوا
 الوادين (فخذها) على اضمار القول عطف على كبتا اى ففخذها اى الاواح (بقوة) بجهد وعن رمة
 (وأمر قومك) اى على طريق الندب والحث على اختيار الافضل (بأخذوا) اى يأخذوا (باحسنها)
 الباء زائدة فى المفعول به الاحسن العزائم والحسن الرخص يعنى ليعلموا ان ما هو عزيزة يكون ثوابه اكثر كالجمع
 بين الفرائض والنوافل والصبر بالاضافة اى الانتصار وغير ذلك قال قطرب اى بحسنها وكما احسن كقوله تعالى
 ولذكر الله أكبر (سأريكم) يا بنى اسرائيل (دار الفاسقين) دار فرعون وقومه بمصر خاوية على عروشها وما نزل
 عا. وممود واضرا بهم لتعبروا فلا تغتفوا بخالفة ما امرتم به من العمل باحكام التوراة او ارض مصر وارض
 الجسارة والعمالة ومعنى الآلة اشارة الى ان طلب الآخرة كان احسن من طلب الدنيا كذلك طلب الله احسن
 من طلب الآخرة فعلى العاشق ان يختار الاحسن وقوله سأريكم دار الفاسقين يعنى الخارجين من طلب الآخرة
 فدارهم الجنة ودار الخارجين من طلب الآخرة الى طلب الله فى مقعد صدق عند مليك مقتدر (قال الحافظ)
 ساية طوى ودجلوى محور ولب حوض * بهوى سر كوى تورفت از يادم * تبت رلوح دلم حز الف قامت
 دوست * چه كنم حرف ذكر يادداد استاد (سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الارض) المراد بالآيات
 ما كتب فى الواح التوراة من المواعظ والاحكام وغيرها من الآيات التكوينية التى من جعلتها ما وعد ارادته من
 دار الفاسقين ومعنى صرفهم عنها الطمع على قلوبهم بحيث لا يكادون يفكرون فيها ولا يعتبرون به بالاصرارهم
 على ما هم عليه من التكبر والتجبر والمعنى ساطع على قلوب الذين يعدون انفسهم كبراء ويرون لهم على الخلق
 مزية وفضلا فلا ينتفعون بآياتى التنزيلى والتكوينية المنصوبة فى الانفس والافاق ولا يقتنون بفنائم آثارها
 فلا تسلكوا يا بنى اسرائيل مسلكهم فكونوا امثالهم (بغير الحق) صلة للتكبر اى يتكبرون بماليس بحق
 وهودينهم البطل وظلمهم المفرط قال ابن السخى لما كان التكبر دواء الى الحرمان من الانتفاع بالآيات المذكورة
 وتضييعها كان المقصود من الآية تحذير بنى اسرائيل عن التكبر المفضى الى ان يصرفهم الله عن التفكير
 فى الآيات والاهتداء بها حتى يأخذوا احكام التوراة بحمد ورغبة انتهى فالآية متصلة بقصة بنى اسرائيل
 ويحتمل ان تكون كلاما معترضا خلال قصتهم اخبره رسول الله انه حرم التكبرين من امته فهم معانى القرآن
 والتدبر فيها كما قيل ابنى الله تعالى ان يكرم قلوب الطالمين بتكبرهم من فهم حكمة القرآن والاطلاع على عجائبه
 (ع) حيفت جنب كج دران ويرانه (وايروا) يشاهدوا (كل آية) من الآيات كانت معجزة (لا يؤمنوا بها)
 اى كفروا بكل واحدة منها لعدم اجتنابهم اياها كما هى (وان يروا سبل الرد لا يتخذوه سبيلا) اى لا يتوجهون
 الى الحق ولا يسلكون سبيله اصلا لاستيلاء الشيطنة عليهم ومضوعيتهم على الانحراف والزيف (وان يروا سبل
 الغي يتخذوه سبيلا) اى يختارونه لانفسهم مسلكا مستمرا لا يكادون يعدلون عنه لموافقته لا هو آتهم الباطلة
 وافضائه بهم الى شهواتهم (ذلك) اشارة الى ما ذكر من تكبرهم وعدم ايمانهم بشئ من الآيات واعراضهم عن
 سبل الرد واقبالهم التام على سبل الغي (بانهم) اى حاصل بسبب انهم (كذبوا باياتنا) الدالة على بطلان
 ما اتصفوا به من اقتباس وعلى حجة اضدادها وهى الآيات المنزل والمجزة (وكاوا عنها غفيلين) لا يفكرون
 فيها ساوا لما فعلوا ما فعلوا من الاباطيل فالمراد بانهم لم يبالوا بانه لا تفكر والتدبر فيها عبر عن عدم تدبر الآيات
 بالفتنة عنها تشبيها للعرض عن الشئ بمن غفل عنه (والدين كذبوا باياتنا ولقاء الآخرة) من اضافة المصدر الى
 مفعوله والفاعل محذوف اى ولفاتهم لدار الآخرة (حبطت اعمالهم) اى ظهر بطلان اعمالهم التى كانوا يعملونها

من صلة الارحام واغاثة الملهوفين ونحو ذلك ولا ينفعونهم (هل يجوز) استغفارهم بمعنى اثني والا نكار
 عن لا يجوزون (الاما كانوا يهابون) اي الا حرامه ما كانوا يهابون من الكفر والمعاصي قال في انباء ويلات
 النجينة يعني لما حبطت اعمالها عندهم من اعداء الايما وازال الكتب واطهار النجرات لا كبرهم عنها احاربناهم
 بان حبطت اعمالهم عندنا لكبريائنا وغنا عن اهل الشرك وشركهم بظيره قوله تعالى وحرآ سنة سبينا فلها
 وفي الآية ذم الكبر وانه من اعظم اوصاف الشر حجابا لانه يزيد في الانانية وماليس ابليس وطرد الا لكبر وصف
 بعض العلماء تكبر افعال كان كسرى حامل غاشته وقا وون واكل نعتته وبلغت احدى دابته وكأى يوسف
 لم يسر الا بقتل وبقائه لم ينطق الا بحكمته كان الخضر آله عرشت والعباد باسمه عرشت (وفي المستوى)
 ابن تكبر زهر قاتل دانكده هست * ارمى پر زهر شد آن كنج مست * چون مى پر زهر نوشد مد رى *
 ارطوب يكدم مخباند سرى * بعد يكدم زهر ر حاش زند * زهر در جانش كند داد و ستد *
 كرندا رى زهر يش را اعتقاد * كچه زهر آمد مكر در قوم عاد * چونكه شاهى دست يابد ر شوى *
 بكردش ياباز دارد در چهى * ورجا بد خسته افتاده را * هر همش سازد شود هد عطا *
 كنه زهر است ابن تكبر يس چرا * كشت شده رابى كناه وبى خطا * وين دكر راپ زخمت چون
 نواخت * زين دو حنش زهر را شايد شناخت * زردبان خلق اين ماو منيست * عافت زين زردبان
 افتاد نيست * هر كه بالا تر رود باله ترست * كاستخوان او بتر حواهد شكست * ايس در وعت
 واصواش آن بود * كه ترفع شركت بزدان بود * چون نمردى ونكشتى زنده زو * مانغى باشى
 بشركت ملك حو * چون بدوزنده شادى آن خود ويست * وحدت محض است آن شركت
 كاست * وعلى العاقل ان يزكى نفسه عن الكبر ويأخذ التواضع فى طريق الحق ويخلص العمل لله تعالى
 فان من احلس فى العمل وان لم ينو ظهرت آثار بر كنه عليه وعلى عقده الى يوم القيامة كما قيل انه لما اخط
 آدم عليه السلام الى الارض جاءت وحوش الغلاة تسلم عليه وتزوره فيدعول كل جنس بما يليق به فبعثت
 طائفة من اطباء فدعاهن وسمح على ظهورهن فظهرن فيهن نوافع المسك فلما رأى بواقبها ذلك قل من اين هذا
 فقلن زنا صفى الله آدم فدعاهن وسمح على ظهورهن فظهرن فيهن نوافع المسك فلما رأى بواقبها ذلك قل من اين هذا
 فلم يظهرهن من ذلك شىء فقالوا قد فعلنا كما علمتم فلم رشياً مما حصل لكم فقالوا انتم كان عليكم لتناولوا كمال
 اخوانكم واوئك كان عملهم لله من غير شوب فظهر ذلك في سلمهم وعقهم الى يوم القيامة فظهر ان الخلق
 لا يحرون الا ما كانوا يعملون والبراء لابد وان يكون من حسن العمل نسأل الله تعالى دفع الكسل ورفع الرأى
 (واخذ قوم موسى من بعده) اى من بعد ذهابه الى الطور ومن لا تداء الغاية (من) للتعبض (حليهم) جمع
 حليمهم كشدى وثدى وهو ما تزين به من الذهب والفضة واصنافه الخلى اليهم مع انهم كانت للقط لادنى الملاسة
 حيث كانوا استعاروها من اربابها حين هموا بالخروج من مصر (عجلا) مفعول اول لقوله اتخذ لانه متعدد
 الى اثنين معنى التصبر والمعول الثانى محذوف اى صبروه الهى والعجل ولد البقر وابو العجل الثور والجمع
 العجل والعجل والاثنى عجلة سمي عجلا لاستعجل سى اسرآيل عبادته وكانت مدة عبادتهم له اربعين يوما فعوقبوا
 فى آتية اربعين سنة فجعل الله تعالى كل سنة فى مقابلة يوم (جسدا) بدل من عجل اى جنة ذادم ولحم اوجسدا
 من ذهب لا روح معه فان الجسد اسم لجسم له لحم ودم ويطلق على جنة لا روح لها (له حوار) اى صوت البقر
 وذلك ان موسى كان بعد قومه بالانضلاق الى الجبل ثلاثين يوما فلما تأخر رجوعه قال لهم السامرى رحل
 من قرية يقال لها سامرة وكان رجلا مضطاعا من قوم موسى انكم اخذتم الخلى من آل فرعون فعاقبكم الله
 تلك الجناية ومنع موسى عنكم فاجهوا الخلى حتى احرقها لعل الله يرد علينا موسى اوسألوه اليها يعبدونه
 وقد كان لهم ميل الى عبادة البقر منذ مروا على العمالة التى كانوا يعبدون تماثيل البقر وذلك بعد عبور النهر
 وقد مرت قصته فعمل السامرى الخلى بعد جبهه فى النار وصاغ لهم من ذلك عجلا لانه كان صائغا والى في فقه
 ترابا من اثر فرس جبريل عليه السلام وكان ذلك الفرس فرس الحية ما وضع حافره فى موضع الا خصره وكان
 قد اخذ ذلك التراب عند فلق البحر او عند توحه الى الطور فانقلب ذلك الجسد لودما وظهر فيه حوار وحرارة
 ومشي فقال السامرى هذا الهكم واله موسى فعدوه الاثنى عشر الفا من ستمائة الف وقبل انه جعل ذلك

اجل بحرقا وحمل في جوفه انابيب على شكل مخصوص وكان وضع ذلك النمل على مهب الريح فكانت الريح تدخل في تلك الانابيب فظهر منه صوت مخصوص يتبعه خوار العجل فأوهم بني اسرائيل انه حتى ينحور فرحوا حوله اى رقصوا ونقل القرطبي عن الطر شوشى انه سئل عن قوم يجتمعون في مكان يقرأون شيئا من القرآن ثم يشاء لهم مشهد شيئا من الثور برقصون ويطربون ويضربون بالدف والثنائير هل الحضور معهم حلال الا قال مذهب الصوفية بطلالة وجهالة وصلالة وما الاسلام الا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واما الرقص والتواجد فاول من احدثه اصحاب السامري فلما اتخذوا مجالا جسدا له خوار قاموا برقصون حوله ويتواجدون فهو دين الكفار وعناد العجل ونما كان يجلس اليه عليه السلام مع اصحابه كأنما على رؤسهم الطير من الوقار فيدخى للسلطان ونوابه ائمتهم من الحضور في المساجد وغيرها ولا يدخل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر ان يخراب بحضرهم ولا يعينهم على باطلهم هدام مذهب مالك والشافعي وابي حنيفة واحد وغيرهم من ائمة المسلمين كذا في حياة الحيوان قال في نصاب الاحتساب هل يجوز له الرقص في السماء الجواب لا يجوز ذكر في الذخيرة انه كيرة ومن اباحه من المشيخ فذلك لاني صارت حركات المراتش وهل يجوز السماع الجواب ان كل السماع سماع القرآن او المواعظ يجوز وان كل السماع سماع افشاء فهو حرام لان اتقى واستماع الغناء حرام ومن اباحه من مشيخ الصوفية فلان تخلى عن الهوى وتخلي بالقوى واحتاج الى ذلك احتياج المريض الى الدواء وله شرائط احداها ان لا يكون فيهم امرء والثانية ان لا يكون جمعيتهم الامن جنسهم ليس فيهم فاسق ولا اهل دنيا ولا امرأة والثالثة ان يكون نية القوال الاخلاص لا اخذ الاجرة والطعام والرا بعتا لا يجتمعوا لا حل طعام او نظر الى فتوح والحامسة لا يقومون الا مغلوبين والسادسة لا يطهرون الوجد الصادقين قال الشيخ عرس الفارض في القصيدة الموسومة بنظم الدر

اذهام سوقا بالنغي وهم ان * يطير الى اوطانه الاوية

يسكن بالمحريك وهو بمهده * اذا ناله ايدى المربي برة

قال الامام القاشاني في شرحه اذا هلم الولي واضطرب شوقا الى مركزه الاصلى ووطنه الاول بسبب متاعه المسمى وهم طائر روحه الى ان يطير الى عشه ووكره الاولى تنزه ايدى من ربه في لمه فيسكن بسبب التحريك من فلقه وهم بالطيران والمقصود من ايراد هذا المعنى ان يسير الى قاعدة الرقص والحركة في السماع وذلك ابروح السماع هم عند السماع ان يرجع الى وطنه المأروف وبفارق النفس والقالب فتحر كبد الحلال وتسكنه عماهم به بسبب التحريك الى حلول الاجل المعلوم وذلك تقدير العزيز العليم انتهى (قال السعدى) مكن عيب درويش مدهوش ومست * كد غرقست ازاى مى زند پاودست * نكويم سماع اى برادر كه چيست * مكر مستمع را بدانم كه كيست * كراز برج معنى پرد طيراو * فرشته فروماد از سيراو * اكر مرد بازى و لهوست ولاع * قوى تر شودد يوش اندرد ماغ * چه مرد سماعت شهوت پرست * با آواز خوش حفته خير دنه مست (قال السرورى) چون سماع آواز خوش سبب حر كست شدي حر كست را سماع كفتند بطريق تسمية المسبب باسم السبب و چون كسى آوازي خوش شود درو حالى پيدا شود اين حالت را وجد گویند (وفى المتنوى) پس بخداى عاشقان آمد سماع * كه درو باشد خيل اجتماع * قوتى كبرد خيالات ضمير * بلكه صورت كردد از ملك صغير * واعلم ان ارقص والسماع حال المتلوان لا حال المتكمن ولذا تاب سيد الطائفة الجنيد البغدادي قدس سره عن السماع في زمانه فن الناس من هو متواجد ومنهم من هو اهل وحد ومنهم من هو اهل وجود فالاول المبتدى الذى له انجذاب ضعيف والثاني المتوسط الذى له انجذاب قوى والثالث المنتهى الذى له انجذاب قوى وهو مستعن عن الدوران التصورى بالدوران المعنوى بخلاف الاولين ولا بد من العشق والقلب والصدق في الحركة حتى يصح الدوران والعلماء وان اختلفوا في ذلك فن مثبت ومن ناف لكن الناس متفهاونون والجواز للاهل المستجمع لتشرائطه لا لغيره قال حضرة الشيخ افتاده افندى قدس سره ليس في طريقه رقص ولا في طريق الشيخ الحاج بيرام الى ايضا لان ارقص والاصوات كلها انما وضع لدفع الخواطر ولا شئ في دفعها اشد تأثيرا من التوحيد ونبينا عليه الصلاة والسلام لم يلقن الا لتوحيد (ذكر) ان عليا قال يوما لا جد لدة العبادة يا رسول الله فلقنه التوحيد ووصاه

ان لا يكلم احدا بما ظهر له من آثار التوحيد فلما امتلأ باطنه من انوار التوحيد واصطر الى التكلم جاء الى سر
 فتكلم فيها فبنت منه اقصب فاخذ راع وعمل منه الممار وكان ذلك مبدءا لعلم الموسيقى وقال وقيل ان رجلا
 يقال له عبد المؤمن سمع صوت الافلاك في دورها فاخذ منه العلم الموسيقى ولذلك كان اصله اثني عشر على عدد
 البروج ولكن صداها على طرز واحد فالانسان لقسايتها الحى به زيات كذا في الواقعات المحمودية
 فقد عرفت من هذا البيان انه ليس في الطريقة الجلوتية بل في دور ويرقص بل توحيد وذكر قياما وقعودا
 بشرا وط واداب وانما يفعله الخلوتية بالحاء المجتهد على ما توارثون من اكار اهل الله تعالى لكن انما يقبل
 منهم ويمدح اذ قارن شرائطه وآدبه كاسبق والا يرد ويذم وقد وجدنا في زماننا اكثر المجالس الدورية على
 خلاف موضوعها فالعاقل يختار الطريق الاسم ويحب عن القيل والقال وينظر الى قواهم اكل زمان رجال
 واكل رجال مقام وحال قال الشيخ ابو العباس من كان من فقرآ هذا الزمان آكلا لاموال الطمعة مؤثرا
 للسمع فقه رزغة يهودية قال الله تعالى سعا عون للكذب اكاثون للسمعت وقال الحاتمي السماع في هذا الزمان
 لا يقول به مسلم ولا يقتدى بشيخ يعمل السماع وقد عرفت وشاهدت في هذا الزمان ان المجالس الدورية
 يحضرها المردان الملاح والساء وحضورهم آفة عظيمة فانهم والاختلاط بهم واصحة معهم كالسم النقال
 ولا شيء اسرع اهلا كاللحم في دينه من صحبة فانهم حسائل الشيطان ونعوذ بالله من المكر بعد الكرم
 ومن الحور بعد الكورانه هو الهادي الى طريق وصاله وكاشف القناع عن داته وحواله والموصل الى كماله بعد
 جلاله وجلاله وهو الصاحب والرفيق في كل طريق (المبروا) آبا يدندونداستند (انه) اى العجل (لا يكلمهم)
 اى ايس فيه شيء من احكام الالهية حيث لا يقدر على كلام ولا امر ولا نهى (ولا يهدى بهم سبيلا)
 اى ولا يرشد هم طريقا الى خير لا ياتوه ولا الى شر لا ينهوا عنه (اتخذوه) الهيا ولو كل الهيا لكلمهم وهداهم
 لان الاله لا يهمل عباده قوله اتخذوه نكر بالدم اى اتخذوه الهيا وحسوا انه خالق الاجسام والقوى والقدر
 (وكاوطا لمن) اى واضعين الاشياء في غير موضعها فلم يكن اتخاذ العجل دعاء عنهم وفي تفسير الفارسي
 در اطراف قشيري مذکورست كه چه دورست ميان امتي كه مصنوع خود را پرستندوا متى كه عبادت صانع
 خود كنند * آزا كه توسا حتى سازد كارت * سارنده توست در دوعالم يارت (ولما سقط في ايديهم)
 كناية عن شدة دمهم فان الذي يشتد منه ونحسره بعض يده مسقوط فيها كان فاه وقع فيها وانعنى ندوا على
 ما فعلوا من عبادة العجل غاية الندم وسقط مسند الى في ايديهم (ورأوا انهم قد فعلوا) باتخاذ العجل الهيا نبينوا
 بحيث تيقوا بذلك حتى كانوا رؤاه باعينهم (فاوا انهم رجاسا) بازال التوراة المكفرة (وبغضرا) بالتجاوز
 عن الخطيئة (لدون من الحاسرين) از زيانكاران وهلاك شدكان وما حكى عنهم من الدامة والرؤية والقول
 وان كان بعد ما رجع موسى عليه السلام اليهم كما ينطق به الآيات الواردة في سورة طه لكن اريد بتهديمه عليه
 حكاية ما صدر عنه من القول والفعل في موضع واحد (ولما رجع موسى) من جبل الطور (الى قومه) حال
 كونه (غضاضا اسما) اى شديد الغضب يقال آسفى فاسفت اى اغضبتى فغضبت ومنه قوله تعالى فلما آسفونا
 انقمنا منهم وهو يدل على انه عليه السلام كان عالما باتخاذهم العجل الهيا قبل محيئهم بسببه تعالى اخبره
 في حل المكالمة بما كان من قومه من عبادة العجل (قال تيسا حلفتموني من بعدى) اى ساء ما علمتم خالي
 ايها العبد بعد غيبي واطلاقى الى الجبل لانه يقال خلفه بما يكره اذا عمل خلفه ذلك وما يكره مؤصوفة
 مفسرة افعال بئس المستكن فيه والخصوص بالذم محذوف تقديره بئس خلافة حلفتمونيها من بعد خلافتكم
 (انجتم امر ربكم) الهمة للامكار اى اتركتم غير نام كأنه ضمن محمل معنى سبق والافجج يتعدى بعن يقال
 محس عن الامر اذا تركه غير نام ونقيضه تم عليه والمعنى انجتم عن امر ربكم وهو انتظار موسى حايطين اعهد
 وما وصاكم به الى ان يحيى فالامر واحد الاوامر اذ به معنى الامر به والجملة العمل باشي قبل وقته ولذلك
 صارت مذهب بخلاف السرعة فانها غير متمدن ومذكور بها عبارة عن العمل باتي في اول وقته وفي انا ويلات
 الجمجمة استعملتم باصفات الروح بالرجوع الى الدنيا وزينتها والتعلق بها قبل اوائه من غير ان يأمر به ربكم
 وفيه اشارة الى اراد ان يطلب والحجاب السلوك لا ينبغي ان يلبسوا الى شيء من الدنيا ولا يعلقوا بها في انشاء
 الطلب والسلوك لئلا ينقطعوا عن الحق اللهم الا اذا قطعوا مفاوز النفس والهوى ووصلوا الى كمة وصال

المولى فلهم ان يرجعوا الى الدنيا الدعوة الخالق الى المولى وتسليكهم في طريق الدنيا والعقبى (والتي الا لواح) التي كانت فيها التوراة من يده (واخذ رأس اخيه) اي بشعر رأس هارون حال كونه اى موسى (يبحر الىه) بطرف خود كنيده اورا طريق معانيه نه ارزوى اهات توها انه قصر في كفهم وهرون كان اكرمه بثلاث سنين وكان جولا لينا ولذلك كان احب الى بنى اسرائيل (قال) اي هرون بخاط موسى (ايام) بحذف حرف اعداء واصله يابن اما حذفت الالف المبذولة من الياء اكتفاء بالقصة زيادة في التخفيف لطوله باستله على اضافته بعد اصابه وكان هرون اخا لاب وام ولكنه ذكر الام ليرفقه عليه اي يحمله على الرضى والشفقة وعلى هدا طريق العرب (ان اقوم استضعفوني وكادوا يقتلونى) ازا حة تنوهم انقصير في حقه والمعنى بذات وسعى في كفهم حتى قهروني واستضعفوني وقار بوا قتلى (فلا تسمت في الاعداء) اي فلا تعمل بي ما يكون سببا لسميتهم بي وبافارسي يس شا دمان مكردان عن دشمنانرا وچنان مكن كه ارزوى ايشان حاصل شو دازاهانت من * بقل شمت به يشمت شماتة من باب علم يعلم اذا فرح بباية اصابت عدوه ثم ينقل الى باب الافعال للتعدية والشماتة شادى کردن بمكروهى كه دشمن رارسد ويهدى بالباء والإشمت شاد كام کردن دشمن كما في تاج المصادر وشماتة العدو واشد من كل بلية فلذلك قيل والموت دون شماتة الاعداء (ولا تجعلني مع التوم الطامنين) اي معدودا في عداد هم بالمواخدة او السمة الى التقصير والاشارة ان هرون القلب اخ موسى الروح والا عداء النفس والسيطان والهوى والقوم الظالمون هم الذين عدوا بحمل الدنيا وهم صفات القلب يسير الى ان صفات القلب تعب وتقلون بثون صفات النفس ورعونانها ومن هنا يكون شبهة الشطار من ارباب الطريقة ورعوناتهم وزلات اقدامهم ولكن القلب من حيث هو هو لا يتغير عما جبل عليه من محبة الله وطالبه وانما تتغير صفاته كما ان النفس لا تتغير من حيث هي عما جبلت عليه من حب الدنيا وطلبها وانما تتغير صفاتها من الامارة الى اللوامة والملمية والمطمئنة والرجوع الى الحق ولو وكنت الى نفسها طرفة عين لعادت المشومة الى طبعها وجبلتها سنة الله التي قد خلت من قبل وان تجدد سنة الله تبديلا (قال) موسى وهو استشف يابى (رب اغمرلى) اي ماعلت يا بنى من غير ذنب مقرر من قبله (ولا بنى) اي ان فرط في كههم استغفر عليه السلام لنفسه ليرضى اخاه ويظهر للشامتين رضاه لئلا تتهم به ولاخيه للايدان بانه محتاج الى الاستغفار حيث كان عليه ان يغاتلهم (وادخلنا في رحمتك) تزيد الانعام علينا بعد غفران ما سالف ما قال الحدادى اي في جنتك (وانت ارحم الراحمين) وانت ارحم بامنا على انفسنا ومن آياتنا وامهاتنا (حكى) انه اعتقل لسان فتى عن الشهادة حين اشرف على الموت فاخبروا النبي عليه السلام فدخل عليه وعرض الشهادة فاضطرب ولم يعمل لسانه فقال عليه السلام اما كان يصلى اما كان يركبى اما كان يصوم قالوا بلى قال فهل علق والديه قالوا نعم قال هاتوا بامه فجاءت وهى محزوز عوراء فقل عليه السلام هلا عفوت عنه فقالت لا اعفو والانه لطمنى ففأعبنى قال هاتوا بيا لخطب وار قالت ما تصعب قال احرقه بالنار بين يديك جزاء لما عملت قالت عفوت عفوت النار جلته تسعة اشهر النار ارضعته سنين فاب رجعة الام فعند ذلك انطلق لسانه بكلمة والنكته انها كانت رحمة لارحانة فقبل من رحمتها ما جوزت احراقه بالنار فالله الذى لا يتضرر بجناية العباد كيف يستجير احراق المؤمن المرازب على كلمة الشهادة تسعين سنة وهو ارحم الراحمين (قال الحدادى) لطف خدا بستر از جرم ماست * بكلمة سربسته چه داني بخوش (وقال) دلا طبع مبراز لطف بنى نه بابت دوست * كه ميرسد همه را لطف بنى نه بابت او * قال بعض اهل التفسير ان قايل لما قتل اخاه هابيل اشتد ذلك على آدم فقال الله تعالى يا آدم جعلت الارض فى امرك مرها فلفعل ما نهوى بمكان ابك قايل فقال آدم عليه السلام يا ارض ارضى حذيه فاخذت الارض قايل فقال قايل يا ارض بحق الله ان تمهلى حتى اقول قولى ففعلت فقال يارب ان ابى قد عصاك فلم تخسفى به الارض فقال الله تعالى نعم ولكنه ترك امرى واحدا وانت تركت امرى وامر ايك وقتلت اخاك فقال آدم نايبا يا ارض خذيه فقال قايل بحكمة محمد عليه السلام ان تمهلى حتى اقول قولى ففعلت فقال يارب ان ابى ترك امرى وعاداك ولم تخسفى به الارض فما بالى تخسفى بنى الارض فاجاب الله تعالى مثل الاول فقال الهى اليس لك تسعة وتسعون اسما فقال الله تعالى بلى فقال اليس الرحمن الرحيم من جملة ذلك قال بلى قال اليس سميت نفسك رجانا رجينا لانه الرحمة قال بلى قال يارب ان اردت اهلاى فاحرج

هذين الاسمين من بين اسمائك ثم اهلكني لان اخذ العبد بجريرة واحدة لا يكون رجة فامر الله الارض حتى خلت سبيله ولم تهلك فاعتبر اذا كانت رجة هذه المرتبة للكافر فاطنك لله ومن فيسني للنعمران يرفع حاجته الى المولى ويستغفر من ذنبه الاخفى والا جلي كي يدخل في الرحمة التي هي الفردوس الاعلى (قال الحافظ)
 سياه نامد تراز خود كسى نمى بينم * چگونه چون قلم دو ددل بسر زود * وفى قوله تعالى رب اغفرلى الآية اشارة الى السير فى الصفات لان المغفرة والرحمة من الصفات فيشير الى ان موسى الروح ولاخيه هرون القلب استعداد لقبول الجذبة الالهية التي تدخلهما فى عالم الصفات وادخلنا فى رحمتك وانت ارحم الراحمين لان غيرك من الراحمين عاجز عن ادخال غيره فى صفاته وانت قادر على ذلك لمن نساء وبدل عليه قوله يدخل من يشاء فى رحمة كذا فى التأويلات النجمية (ان الدين يتخذوا العجل) اى الهما واستمروا على عبادته كالسامرى واشياعه من الذين اشربوه فى قلوبهم (سبائهم) اى فى الآخرة (غضب) عظيم كان (من ربهم) اى مالكمهم لما ان جرعتهم اعظم الحآثم واقبح الجرائم والمراد بالعض ههنا غاية وهى الانتقام والتعذيب لان حقيقة الغضب لا تصور فى حقه تعالى (وذلة فى الحياة الدنيا) هى ذلة الاغتراب والمسكنة المتطمعة لهم ولا ولادهم والذلة التى اخص بها السامرى من الافراد بالناس والابتلاء بلا مساس كما روى ان موسى عليه السلام هم بقتل السامرى فاحسب الله اليه لا تقتل السامرى فانه سخطى ولكن اخرجه من عندك فقال له موسى فاذهب من بيننا مطرودا فان لك فى الحياة اى فى عمرك ان تقول لمن اراد مخالطتك جاهلا بحالك لا مساس اى لا يمسى احد ولا امس احدا وان مسه احد حاسبا جوعا فى الوقت وروى ان ذلك موجود فى اولاده الى الآن و اراد ما نالهم فى حيز السنين مع مضيه بطريق تغليب حال الاخلاف على حال الاسلاف (وكذلك نحزى المفترين) على الله ولا فرية اعظم من فريتهم هذا الهكم والله موسى ولعله لم يفر منلها احد قبلهم ولا بعدهم (والذين عملوا السيئات) اية سبئة كانت (ثم تابوا) من تلك السيئات (من بعدها) اى من بعد عملها (وآمنوا) اى ناصحينا خالصا واشتغلوا بما هو من مقتضياته من الاعمال الصالحة ولم يصروا على ما فعلوا كالطائفة الاولى (ان ربك من بعدها) اى من بعد تلك التوبة المقروية بالايمان (لغفور) للذنوب وان عظمت وكثرت (رحيم) منافع فى افاضة فون الرحمة الدنيوية والاخرية والاشارة ان الذين اتخذوا بحل الهوى الهائل عليه قوله افرأيت من اتخذ الهه هواه سبئناهم غضب من ربهم وذلة فى الحياة الدنيا يعنى عبادة الهوى موجبة لغضب الله تعالى دل عليه قول النبي عليه الصلاة والسلام ماعد فى الارض اله اعصى على الله من الهوى وان عاد الهوى يكون ذليل شهوات النفس واسير صفاتها الذميمة من الحيوانية والسبعية والشيطانية مادام يميل الى الحياة الدنيوية وكذلك نحزى المفترين يعنى وكذلك نجازى بالغضب وانطرد والانهاد والذلة عبادة الهوى المدعين الذين يفترون على الله انه اعطانا قوة لا تضرب بعبادة الهوى والدنيا ومتابعة النفس وشهواتها والذين عملوا السيئات يعنى سيئات عبادة الهوى والدنيا والافراء على الله تعالى ثم تابوا من بعدها وآمنوا بعودية الحق تعالى وطلبه بالصدق ان ربك من بعدها اى من بعد ترك عبادة الهوى والرجوع الى طلب الحق لغفور رحيم يعنى يعفو عنهم تلك السيئات ويرحمهم ينزل القربات والكرامات كذا فى التأويلات النجمية واعلم ان التوبة عند المعتزلة عامة موجبة للمغفرة وعندنا سبب محض للمغفرة والتوبة الرجوع فاذا وصف بها العبد كان المراد بها الرجوع عن المعصية واذا وصف بها البارى تعالى ازيد بها الرجوع عن العذاب بالمغفرة والتوبة على ضربين طاهر وباطن فالظاهر هو التوبة من الذنوب الطاهرة وهى مخالقات ظواهر الشرع وتوبتها ترك المخالقات واستعمال الجوارح بالطاعات والباطن هو توبة القلب من ذنوب الباطن وهى العقلة عن الذكر حتى يتصف به بحيث لو صمت لسانه لم يصمت قلبه وتوبة النفس قطع علائق الدنيا والاخذ باليسير والتعفف وتوبة العقل التفكير فى بواطن الآيات اثار المصنوعات وتوبة الروح الحلقى بالمعارف الالهية وتوبة السر التوجه الى الحضرة العليا بعد الاعراض عن الدنيا والعقبى * كرميه كرمى تونامه عمر خویش * توبه كن زانها كه كرمى توبيش * عمرا كرى كدشت بخش اين دم است * اب توش ده اكر او توبى نم است * چون براند از پستى اين * عرش رزد از اين المذنبين * والسعد اذا رجع عن السيئة واصلى عمله اصلح الله تعالى شأنه واعاد عليه نعمة الفاشة عن ابراهيم بن ادهم لطفنى ان رجلا من بنى اسرائيل ذبح بحملا بين يدي امه فبيست يده

فبينما هو جالس اذ سقط فرخ من وكره وهو يتدبص فآخذه وردّه الى وكره فرجه الله تعالى لذلك ورد عليه يده
 ماصنع فيسقى المؤمن ان يسارع الى التوبة والعمل الصالح فان الحسنات يذهبن السيئات عن ابي ذر رضى
 الله عنه قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله علني عملا يقربني الى الجنة ويباعدني عن النار
 قال اذا عملت بسبعة فاعمل بحبها حسنة فانها عسرا مثاله قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها
 فقلت يا رسول الله لا اله الا الله من الحسنات قال هي احسن الحسنات * كاري نكو تردان جز ذكر ليست *
 والله الهادي (ولما سكت عن موسى الغضب) اي لما سكت عنه الغضب باعتذار اخيه وتوبة القوم والسكون
 قطع الكلام وقطع الكلام فرع ثبوته وهو لا يتصور في الغضب ولا يتصور قطعه ايضا فهو محمول على المعنى
 المجازي الذي هو السكون شبه الغضب بانسان يغرى موسى عليه السلام ويقول له ان اخاك قصر في كف
 قومك عن الكفر فاستحق اهانتك وعقوبتك فخذ بشعر رأسه جره الى نفسك وقل له كذا وكذا والى ما في يدك
 من الاواح ثم يقطع الاغراء ويترك الكلام فقيه استعارة مكشبة وسكت قرينة الاستعارة قال الحدا دي قيل
 معناه سكت موسى عن الغضب وهذا من المقلوب كما يقال ادخلت قلنسوة في رأسي يريد ادخلت رأسي
 في قلنسوة (اخذ الاواح) التي القاها وهو دليل على انه لم تنكسر حين القاها وعلى انه لم يرفع منها شيء كما ذهب
 اليه بعض المفسرين (وفي نسختها) اي والحال انه فيما نسخ فيها وكتب نقلا عن الاصل وهو اللوح المحفوظ
 فان النسخ عبارة عن نقل اشكال الكتابة وتحويلها من الاصل المنقول عنه فاذا كتبت كتابا من كتاب آخر
 حرفا بعد حرف قلت نسخت هذا الكتاب من ذلك الكتاب اي نقلته منه (هدى) اي بيان للحق وهو مبتدأ
 وفي نسختها خبره (ورجة) للخلق بارشادهم الى ما فيه الخير والصلاح كائنة (الذين هم لربهم برهون) اي
 يخشون واللام في ربهم لتقوية عمل الفعل المؤخر كما في قوله تعالى ان كنتم للرؤيا تعبرون يعني انها دخلت جارية
 للضعف العارض للعمل بسبب تأخره عن منفوله وانما خص اهل الرهبة بالذكر لانهم هم المستفوعون بآيات
 الكتاب فالدعاء اذا رغب الى الله بصدق الطلب والى الجنة بحسن العمل ورهب من اليم عذاب فرقه والانقطاع
 ومن دخول النار فقد اخذ بالخوف والرجاء ووصل بهما الى ما هوى واعلم ان الخشية انما تنشأ عن العلم بصفات
 الحق سبحانه وعلامة خشية الله تعالى ترك الدنيا والخلق ومحاربة النفس والشيطان قالوا رهبت خبر من
 رحوت اي لان ترهب خير من ان ترجم وذلك لان الخلية قبل التحلية ومن التزهيات ما حكي عن يحيى بن
 زكريا عليها السلام انه شع مرة من خير شعير نثام عن حزبه تلك الليلة فآوحى الله تعالى اليه يا يحيى هل وجدت
 دارا خيرا لك من داري او جوارا خيرا لك من جوارى وعزتي وجلالى لو اطلعت على الفردوس اطلاعة لذاب
 جسمك ولزهرت نفسك اشتياقا الى الفردوس الاعلى ولو اطلعت على نار جهنم اطلاعة لبكيت الصديد بعد
 الدموع وللبست الحديد بعد المسوج قال الحسن المصري الكلب اذا ضرب وطر دوحني عليه وطرح له
 كسرة اجاب ولم يحقد على ماضى وذلك من علامة الخاشعين فينبغي لكل مؤمن ان تكون فيه تلك الصفة
 (قال الحافظ) وفا كنيم وملا مت ككشيم وخوش باشيم * كه در طريقت ما كافر يست رنجيدن *
 وفي الحديث من لم يخف الله خف منه قال الامام السخاوي معناه صحيح فان عدم الخوف من الله تعالى يوقع
 صاحبه في كل محذور ومكروه (اوفي المثوى) لا تخافوا هت تزل خائسان * هت در خور از براي
 خائفان * هر كه ترسد مرورا اين كشد * مردل ترسند راسا كن كشد * آنكه خودش
 نيست چون كوي مترس * درس چه دهى نيست او محتاج درس (واختار موسى) الاختيار افعال
 من لفظ الخير يقال اختار الشيء اذا اخذ خيره وخياره (قومه) اي من قومه بخذف الجار واإصال الفعل
 الى المجرور وهو مفعول ثان (سبعين رجلا) مفعول اول (لميقاتنا) اي للوقت الذي وقتناه له وعيناه لا تأتي فيه
 بسبعين رجلا من خيار بني اسرائيل ليعتذروا عن ما كان من القوم من عبادة الجبل فهذا الميقات ميقات
 التوبة لاميقات المناجاة والتكليم وكان قد اختار موسى عليه السلام عند الخروج الى كل من الميقاتين سبعين
 رجلا من قومه وكانوا اثني عشر سبطا فاختار من كل سبط ستة فزاد اثنان فقال موسى ليتخلف منكم
 رجلا فاني انما امرت بسبعين فتنزعوا فقال ان لمن قعد مثل الجرح من خرج فقعد كالب وبوشع وذهب
 مع الباقين الى الجبل (فلما اخذتهم الرجفة) مما اجترأوا عليه من طلب الزوينة حيث قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله

جهرة والرجفة هي الارتعاد والحركة الشديدة والمراد اخذتهم رجفة الجبل فصعقوا منها اي ماتوا واكثر
 المفسرين على انهم سمعوه تعالى بكلم موسى يأمره بقتل انفسهم توبة فطمعوا في الروية وقالوا ما قالوه ويرده قوله
 تعالى يا موسى اني اصطفيتك على الناس رسالا في وبكلامي كاذب اليه صاحب التيسير (قال) موسى
 (رب لو شئت اهلكتهم من قبل) اي حين فرطوا في التهي عن عبادة الجبل وما فارقوا عمدته حين شاهدوا
 اصرارهم عليها (وايما) ايضا حين طلبت منك الروية اي لو شئت اهلكا بذنوبنا لاهلكنا حينئذ اراد به تذكّر
 العفو السابق لاستجلاب العفو اللاحق (انهلكما) الهينة لانكار وقوع الاهلاك ثقة بلطف الله تعالى
 اي لانهما كننا (بما فعل السفهاء) حال كونهم (ما) من العناد والتحاسر على طلب الروية وكان ذلك قاله
 بعضهم اي لا يليق بشانك ان تهلك جفاغفيرا مذنب صدر عن بعضهم الذي كان سفيها خفيف الرأي (ان هي)
 اي ما الفتنة التي وقع فيها السفهاء (الا فتنتك) اي محنتك وابتلاؤك حيث اسمعتهم كلامك فافتنوا بذلك
 ولم يثبتوا فطمعوا في الروية يقول الفقير هذا يدل على انهم سمعوا كلامه تعالى على وجه الامتحان والابتلاء
 لاعلى وجه النكرمة والاجلال وذلك لا يقدر في كون موسى عليه السلام مصطفى بالرسالة والكلام مع انه
 فرق كثير بين سماعهم وسماعه عليه السلام والله اعلم ودر فصل الخطاب المذكور ست كما حق تعالى موسى
 عليه السلام راد مقام بسط بداشت تا بكمال حال انس رسيده وازروى دلال بدین جرات اقدام نمود ودلال
 در مرتبه محویت است وحضرت مولوی قدس سره فرموده که کستخی عاشق ترك ادب نیست عین ادب است
 * کفت و کوی عاشقان در کار رب * جوشش عشقت نه ترك ادب * هر که کرد از حام حق بگریزه نوش *
 نه ادب ماند درونه عقل وهوش (فصل بها) اي بسبب تلك الفتنة (من تشاء) ضلاله فيجاوز عن حده
 بطلب ما ليس له (وتمدى من تشاء) هدايته الى الحق ولا يترزل في امه الها فيقوى بها ايمانه (انت وايضا) اي القائم
 بامورنا الدنيوية والاخرية وناصرنا وحافظنا لا غير (فاغفر لنا) اي ما اقترفناه من المعاصي (وارحمنا) بافاضة
 آثار الرحمة الدنيوية والاخرية قال ابن السخيف الموفرة هي اسقاط العقوبة والرحمة ايصال الخير وقدم الاول
 على الثاني لان دفع الضرر مقدم على تحصيل المنفعة (وانت خير العافرين) تغفر السبئية وتبدلها بالحسنة
 وايضا كل من سواك انما يتجاوز عن الذنب اما طلبا للنساء الجبل اول الثواب الجزيل او دفعا للقسوة من القلب
 واما انت فتغفر دنوب عبادك لاجل غرض وعوض بل بمحض الفضل والكرم فلا جرم انت خير العافرين
 وارحم الراحمين وتخصيص المعزة بالذكر لانها الاهم بحسب المقام (واكتب لنا) اي اثبت وعين لنا وذكر
 الكتابة لانها ادوم (في هذه الدنيا حسنة) حسن معيشة وتوفيق طاعة (وفي الآخرة) اي واكتب لنا فيها ايضا
 حسنة وهي المثوبة الحسنى والجنة (انا هدنا اليك) تعليل اطلب الغفران والرحمة من هاديهم اذ ارجع اي تبنا
 ورجعنا اليك عما صنعنا من المعصية العظيمة التي جئناك للاعتذار عنها وعما وقع ههنا من طلب الروية فبعد
 من اطفك وفضلك ان لا تقل توبة التائبين قيل لما اخذتهم الرجفة ماتوا جميعا فاخذ موسى عليه السلام
 يتصرع الى الله حتى احياهم وقد تقدم في سورة البقرة (قال) استثناف ياتي كانه قيل فلما قال الله تعالى
 عند دعاء موسى عليه السلام فقيل قال (عذاب) عذاب من وصفت او آنت ك (اصيب به) الباء للتعدية معناه
 بالفارسية ميرسانم (من اشاء) تعذبه من غير دخل لغيري وفيه (ورحمتي) ورحمت من وصفت او آنت ك
 (وسعت) في الدنيا معناه رسيده است (كل شيء) المؤمن والكافر بل المكلف وغيره من كل ما يدخل تحت
 السيئة وما من مسلم ولا كافر الا وعليه آثار رحمة ونعمته في الدنيا فيها يعيشون وبها ينقلبون ولكنها تختص
 في الآخرة بالؤمنين كما قال تعالى (فما كتبها) اي اثبتها وا عينها في الآخرة (للذين يتقون) الكفر
 والمعاصي (ويؤتون الزكاة) خصها بالذكر لانها كانت اشق عليهم (والذين هم بايانا) جميعا (يؤمنون) ايمانا
 مستمر افلا يكفرون بشيء منها قال ابن عباس رضي الله عنه لما نزلت هذه الآية تطاول لها بلبس فقال اناسي
 من الانبياء فاخرجه الله تعالى من ذلك بقوله فما كتبها الخ فقالت اليهود والنصارى نحن نتقى ونؤتي الزكاة
 ونؤمن بايات ربنا فاخرجهم الله تعالى منها بقوله (الذين يتقون الرسول) في محل الجر على انه صفة للذين يتقون
 او بدل منه يعني محمدا صلى الله عليه وسلم الذي نوحى اليه كتابا بمختصا به (النبي) اي صاحب المجزة وقال
 البضاوي انما سماه رسولا بالاضافة الى الله ونبيا بالاضافة الى العباد (الامي) الذي لا يكتب ولا يقرأ أو كونه

عليه السلام اميامن جلة معجزاته فانه عليه السلام لو كان يحسن الخط والقرآنة لصار منهما بانه ربما طالع في كتب الاولين والآخرين فحصل هذه العلوم بتلك المطالعة فلما اتى بهذا القرآنة العظيم المشتمل على علوم الاولين والآخرين من خبر تعلم ومطالعة كان ذلك من جلة معجزاته الباهرة * نكار من كذب بكتب زفت وخط نثوت * بغيره مسأله آموز صد مدرس شد * من كان القلم الاعلى يخدمه واللوح المحفوظ مصدقه ومنظره لا يحتاج الى تصوير الرسوم وقد وصف الله تعالى هذه الامة في الانجيل امة محمدانا جليلهم في صد ورهم واولم يكن رسم الخطوط لكنا وايقظون شرائعه صلى الله عليه وسلم بقلوبهم لكمال قوتهم وظهور استعداداتهم والام الاصل وعندهام الكتاب (الذي يحدونه مكتوبا) باسمه وصفته (عندهم) متعلق بمجدون او بكتوبا وكذا قوله (في التوراة والانجيل) اللذين تعبد بهما بنو اسرائيل سابقا ولا حقا (وفي المنوى) يدش اذا نكه نقش الجدر ونمود * نعت او هر كبريا تعويذ بود * سجد مي كرد كاي رب بشر * درعيان آريش هر چه زودتر * نقش اوحى كشت اندر راهشان * دردل ودر كوش در ادواه شان * اين همه تعظيم وتفخيم ووداد * چون بديدندش بصورت بردباد * قلب آتش ديد دردم شد سياه * قلب رادر قلب كي بودست راه * فان قيل الرحمة المذكورة لو اخصت بهم لزم ان لا تثبت لغيرهم من المؤمنين وليس كذلك اجيب بان هذا الاختصاص بالاضافة الى نبي اسرائيل الموجودين في زمان النبي الامي ولم يؤمنوا به بالاضافة الى جميع ماعداهم (يا صرهم بالمعروف) اي بالنوحيد وشرائع الاسلام (وينهاهم عن المنكر) اي عن كل ما لا يعرف في شريعة ولا سنة (ويحللهم الصيبات) التي حرمت عليهم بشؤم ظلمهم كالشعوم (ويحرم عليهم الحسانث) كالدم ولحم الخنزير فالمراد بالطيبات ما يستطيبه الطمع ويستلذه وبالخبائث ما يستخبثه الطمع ويذفر منه فتكون الآية دليلا على ان الاصل في كل ما يستطيبه الطمع الحل وكل ما يستخبثه الطمع الحرمة الدليل منفصل ويجوز ان يراد بهما ما طاب في حكم الشرع وما خبث كالزنا والشوة ومد اول الآية حيث ان ما يحكم الشرع بحله فهو حلال وما يحكم بحرمته فهو حرام ولا حكم لاستطابة الطمع واستخبثه فيها (ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم) اي يخفف عنهم ما كفوا به من التكليف الشاقة كتمين القصاص في العمد والخطأ من غير شرع الدية وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة من الجلد والثوب وعدم الاكتفاء بغسله واحراق الغنائم وتحريم العمل يوم السبت بالكلية شبهت هذه التكليف الشاقة بالجمل الثقيل والاغلال التي تجمع اليد الى العنق واصل الاصر الثقل الذي يا صر صاحبه اي يجبره من الحر الثقله (فالذين آمنوا به) اي بنبو الرسول النبي الامي واطاعوه في اوامره ونواهيه (وعززوه) اي عظموه ووقروه واعانوا بمنع اعدائه عنه (ونصروه) على اعدائه في الدين (واتبعوا التوراة التي انزل معه) يعني القرآن الذي ضيائه في القلوب كضياء النور في العيون قال صاحب الكشاف فان قلت ما معنى قوله انزل معه وانما انزل مع جبريل قلت انزل مع نبوته لان استنباءه كان مكتوبا بالقرآن مشفوعا به انتهى فعه متعلق بانزل حال من ضميره بتقدير المضاف اي انزل ذلك النور مصاحبا لنبوته (اولئك) المتعوتون بتلك النعمة الجليلة (هم الفالحون) اي الفائزون بالمطلوب الناجون من الكروب لا غيرهم من الامم فيدخل فيهم قوم موسى دخولا اوليا حيث لم ينجوا مما في قوتهم من المشقة الهائلة به بتحقيق التحقيق وبتأني التوفيق والتطبيق بين دعاه عليه السلام وبين الجواب وهو من قوله عذابى الى هنا فقد علم ان ائباع القرآن وتعظيم النبي عليه السلام بعد الايمان سبب للفوز والفلاح عند الرحمن ونصرته عليه السلام على العموم والخصوص فالعموم للعامة من اهل الشريعة والخصوص للخاصة من ارباب الطريقة واصحاب الحقيقة وهم الواصلون الى كمال انوار الايمان واسرار التوحيد بالاخلاص والاختصاص واعلم ان المقصود الالهى من ترتيب سلسلة الانبياء عليهم السلام هو وجود محمد صلى الله عليه وسلم فوجود الانبياء قبله كالمقدمة لوجوده الشريف فهو الخلاصة والنتيجة والزبدة واشرف الانبياء والمرسلين كما قال عليه السلام فضلت على الانبياء بست اعطيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب واحلت لى الغنائم وجعلت لى الارض مسجدا وطهورا وارسلت الى الخلق كافة وختم بى النبون وكذلك المقصود من الكتب الالهية السالفة هو القرآن الذي انزل على النبي عليه السلام فهو زبدة الكتب الالهية واعظمها ومصدق لما بين يديه لانه بلغ قد اعجز البلغة ان يا نوا بسورة

من مثله وبمعناه جامع لما في الكتب السالفة من الاحكام والآداب والفصائل متضمن للصح والبراهين والدلائل وكذا المقصود من الامة السالفة هو هذه الامة المرحومة اعني امة محمد صلى الله عليه وسلم فهي كالنتيجة لما قبلها وهي الامة الوسطى كما قال تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا وكذا المقصود من الملوك الماضية والسلطين السالفة هو الملوك العثمانية فهم زبدة الملوك ودولتهم زبدة الدول حيث لا دولة بعدها غيرهم الى ظهور المهدي وعيسى ويقتلون من هم ما دى الدجال من الكفرة الفجرة من الافرنج والانكروس وغيرهم ولهم الجمعية الكبرى واليد الطولى والدولة العظمى في الاقاليم السبعة واطراف البلاد من المغرب والمشرق ولم يعط هذا لواحد قبل دولتهم ويدل على هذه الجمعية كون اسم جدهم الاعلى عثمان فان عثمان رضى الله عنه جامع القرآن فهم مظاهر لاسم الحق كما كان عمر رضى الله عنه كذلك حيث انه لما اسلم قال يا رسول الله السنا على الحق قال عليه السلام والدى يعني بالحق نبيا كلسنا على الحق قال انا والذي بعثك بالحق نبيا لا بعد الله بعد اليوم سرافا طهر الله الدين بآيمانه فكان ظهور الدين مشروطا بآيمانه فهذا اول الطهور ثم وثم الى ان انتهى الى زمن الدولة العثمانية ولذلك يقاتلون على الحق والسيف الذي بيدهم قدور ثوبه كارا عن كابر ونحا هذا عن محاهد حكى ان عثمان الغازي جد السلطين العثمانية انما وصل الى ما وصل برعاية كلام الله تعالى وذلك انه كان من اسخياء زمانه بيدل النعم المتروك دين فتقل ذلك على اهل قريتهم وانعكس اليه ذلك وذهب ليشتكى من اهل القرية الى الحاح بكتاش او غيره من الرجال فنزل في بيت رجل قد علق فيه مصحف وسأل عنه فقالوا هو كلام الله تعالى فقال ليس من الادب ان تقعد عند كلام الله فقام وعقد يديه مستقلا اليه فلم يزل الى الصبح فلما اصبح ذهب الى طريقه فاستقبله رجل وقال انما طلبك ثم قال له ان الله تعالى عظمك واعطاك وذريتك السلطنة بسبب تعظيمك لكلامه ثم امره بقطع شجرة وربط رأسه بامد يلا وقال ليكن ذلك لواء ثم اجتمع عنده جماعة فحملوا اول غزوته الى بلادك وفتح بعناية الله ثم اذن له السلطان علاء الدين في الطاهر ايضا فصار سلطانا ثم بعد ارتحاله صار ولده اورخان سلطانا ففتح هروسة المحروسة بالعون الالهى والدولة العثمانية من ذلك الوقت الى هذا الآن على الازدياد بسبب تعظيم كلام الله القديم وكما ان الله تعالى اظهر اطفه للاولين كذلك بطهره للآخرين وان كان في بعض الاوقات يطهر القهر والجلال تأديبا وتنبها فتحته لطف وجمال (قال السعدى) زلملت مرسى اى بسند يده دوست * كه ممكن بود كات حيوان در دوست * دل ازنى مرادى بفرقت مسوز * شب آنستى اعت اى برادر بروز * والاشارة في الايات ان الله تعالى اختن موسى عليه السلام باختيار قومه ليعلم ان المختار من الخلق من اختاره الله لا الذى اختاره الخلق وان الله الاختيار الحقيقى لقوله وربك يخلق ما يشاء ويختار وابس للخلق الاختيار الحقيقى لقوله ما كان لهم الخيرة ثم استخرج من القوم المختار ما كان موجبا للرجفة والصعقة والهلاك وهو سوء الادب في سؤال الروية جهارا وكان ذلك مستورا عن نظر موسى فتمكنوا في حبلتهم وكان الله المتولى لاسرارهم وحكم موسى بطاهر للاحبتهم فاراه الله ان الذى اختاره يكون مثلك كقوله تعالى وانا احببتك فاستمع لما يوحى والذى تختاره يكون كالقوم فلما تحقق لموسى ان المختار من اختاره الله حكمهم بسنائة القوم واطهر الاستكانة والتضمرع والاعتذار والنوبة والاستغفار والاسترحام كما قال فلما اخذتهم الرحمة قال رب اوشئت اهلكهم من قبل وياى اهلكنا بما فعل السفهاء منا وفيه اشارة اخرى الى ان نار شوق الروية كانت ممكنة في قلب موسى بالقوة وانما ظهرت بانفهل بعد ان سمع كلام الله تعالى فان من اصطكاك زناد الكلام وجبر القلب طهر شرر نار الشوق فاشتعلت منه كبريت اللسان الصدوق وشعلت شعلة السؤال فقال رب ارنى انظر اليك كذلك كانت نار الشوق ممكنة في اجبار قلوب القوم فاصطكاك زناد سماع الكلام طهر شرر الشوق فاشتعلت منه كبريت اللسان ولما لم يكن اللسان لسان النبوة صعد منه دخان السؤال الموجب للصعقة والرجفة والسرفيد ان يعلم موسى وغيره ان قلوب العباد مختصة بكرامة ابداع نار المحبة فيها لئلا يظن موسى انه مخصوص به ويذكر غيره في تلك المسألة فانها من غلمات الشوق تطرأ عند استماع كلام المحبوب ولذا قال عليه السلام ما خلق الله من نبي آدم من بشر الاوقلة بين اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء اقامه وان شاء ازاعده وبالاصبعين يشير الى صفتى الجمال والجلال وليس لغير الانسان قلب مخصوص بهذه الكرامة واقامة

القلب واراغته في ان يجعله مرآت صفات الجلال فيكون الغالب عليه الشوق والمحبة لطفا ورحمة وفي ان يجعله مرآت صفات الجلال فيكون الغالب عليه الحرص على الدنيا والشهوة قهرا وعزة فالكنته فيه ان قلب موسى عليه السلام لما كان مخصوصا بالاصطفاء للرسالة والكلام دون القوم كان سؤاله لرؤية شعلة نار المحبة مقرونا بحسب الادب على بساط القرب بقوله رب انى انظر اليك قدم عزة الربوبية واطهر ذلة العبودية وكان سؤال القوم من القلوب الساهية الالهية فان نار الشوق تصاعدت بسوء الادب فقالوا ان نؤمن لك حتى نرى الله جهرة قدموا الخود والاكابر وطلبوا الرؤية جهارا فاخذتهم الصاعقة بظلمهم فشان بين صعقة موسى وصعقة قومه فان صعقته كانت صعقة اللطف مع تجلي صفة الربوبية وان صعقتهم كانت صعقة القهر عند اظهار صفة العزة والعظمة ولما كان موسى عليه السلام ثابتا في مقام التوحيد كان ينظر بنور الوحدة فيرى الاشياء كلها من عند الله فرأى سفاهة القوم وما صدر منهم من آثار صفة قهريه فتنة واختبارا لهم فلما دارت كؤوس شراب المكالمات وسكر موسى باقذاح المناجات زل قدمه على بساط الانبساط فقال ان هي الافتتاك تفضل بها من نشاء اى تريغ قلب من نشاء باصبع صفة القهر وتهدى من نشاء اى تقيم قلب من نشاء باصبع صفة اللطف انت واينا اى المولى لامورنا والناصر في هذا يتنا فاعقرنا ما صدر منا وارحنا بنعمة الرؤية التى سألنا كلها وابت خير الغافرين اى خير من يستر على ذنوب المذنبين يعنى انهم يستترون الذنب ولا يعطون سؤلهم فانت الذى تستر الذنب وتبدله بالحسنات وتعطى سؤل اهل الزلات واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة يعنى حسنة الرؤية كما كتبت لمحمد عليه السلام وللخواص امته هذه الحسنة في الدنيا وفي الآخرة يعنى خصنا بهذه الفضيلة في الدنيا والآخرة انا هدنا اليك رجعا اليك في طلب هذه الفضيلة بالسرا بالاعلانية وانت الذى تعلم السر والاخى واجابهم الله تعالى سرا بسر واهما را باضمار قال عذابى اصيب به من اشاء اى اصفة قهري آخذ من اشاء وبقرآءة من قرأ من اشاء اى من اشاء في الادب عند سؤل الرؤية حيث قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة آخذهم على سؤادهم فادبهم بتأديب عذاب الفرقه ورحتى وسعت كل شئ نعمة وايحدا وتربية فساكنها يعنى حسنة الرؤية والرحمة بها التى اتم تسألونها للذين يتقون وبوئوتون الزكاة يعنى يتقون بالله عن غيره وبوئوتون من نصاب هذا المقام الزكاة الى طلابه والذين هم بآياتنا بوئمنون يعنى الذين هم بوئمنون بانوار شواهد الآيات لا بالتقليد بل بالتحقيق وهم خواص هذه الامة كما عرف احوالهم وصرح اعمالهم بقوله الذين يتقون الرسول النبى الامى وفيه اشارة الى ان فى امته من يكون مستعدا لاتباعه في هذه المقامات الثلاثة وهى مقامات الرسالة والنبوة التى هى مشتركة بينه وبين الرسل والانبياء والمقام الامى الذى هو مخصوص به صلى الله عليه وسلم من بين الانبياء والرسل عليهم السلام ومعنى الامى انه ام الموجودات واصل المكونات كما قال اول ما خلق الله روحى وقال حكاية عن الله لولاك لما خلقت الكون فلما كان هو اول الموجودات واصلها سمي اميا كما سمي مكة ام القرى لانها كانت مدأ القرى واصلها وكما سمي ام الكتاب امالانه مدأ الكتب واصلها فاما اتباعه فى مقام الرسالة والنبوة فبان يأخذنا آناه الرسول وينتهى عما بهاء عنه كما قال تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فان الرسالة تتعلق باحكام الطاهر والنبوة تتعلق باحوال الباطن فلا عوام شراكة مع الخواص فى الانتفاع من الرسالة وللخواص اختصاص بالانتفاع من النبوة فن ادى حقوق احكام الرسالة فى الطاهر يفتح له بها احوال النبوة فى الباطن من مقام تنبئة الحق تعالى بحيث يصير صاحب الاشارات والالهامات الصادقة والرؤيا الصالحة والهواتف الملكية وربما يؤول حاله الى ان يكون صاحب المكالمات والمشااهدة والمكاشفة وامله يصير مأمورا بدعوة الخلق الى الحق بالتابعة لا بالاستقلال كما قال عليه السلام ثلما امتى كما نبياء بنى اسرائيل يشير الى هذا القوم وذلك ان المتقدمين من بنى اسرائيل فى زمن الانبياء عليهم السلام لما وصلوا الى مقام الانبياء اعطوا النبوة والله اعلم وكانوا مقررين لادين رسولهم حاكين بالكتب المنزلة على رسالهم وكذلك هذا القوم كما قال تعالى وجعلنا منهم ائمة يهتدون بامرنا الآية واما اتباعه فى مقام اميته صلى الله عليه وسلم فذلك مخصوص باخص الخواص من متابعته وهو انه صلى الله عليه وسلم رجع من مقام بشرية الى مقام روحانيته الاولى ثم بجذبات الوحي انزل فى مقام التوحيد ثم اختطف بانوار الهوىة عن انايته الى مقام الوحدة كما قال تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد وكما قال ثم دنا فتدلى

فكان قاب قوسين او ادنى فقاب قوسين عبارة عن مقام التوحيد واو ادنى عن المقام الوحدة تفهم ان شاء الله تعالى فمن رجع بالسبيل في متابعتهم من مقام البشرية الى ان بلغ مقام روحانيته ثم يجذبها بالنبوة ازل في مقام التوحيد ثم اختطف بانوار المتابعة عن انانيته الى مقام الوحدة فقد حطى بمقام اميته صلى الله عليه وسلم وبقوله تعالى الذى يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل يشير الى انه مكتوب عندهم والا فهو مكتوب عندهم في مقعد صدق يأمرهم بالمعروف وهو طلب الحق والنيل الله وينهاهم عن المنكر وهو طلب ما سواه والانقطاع عنه ويحل لهم الطيبات اى القربات الى الله اوان الطيب هو الله ويحرم عليهم الخائث وهى الدنيا وما يباعدهم عن الله ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم يعنى اصرهم من العهد الذى كان بين الله تعالى وبين حبيبه صلى الله عليه وسلم بان لا يصل احد الى مقام اميته وحبيبه الامته واهل شفاعته بتبعيته كما قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني الآية وقال عليه السلام الناس يحتاجون الى شفاعتى حتى ابراهيم فكان من هذا العهد عليهم شدة واغلال تمنعهم من الوصول الى هذا المقام فقد وضع النبي عليه السلام عنهم هذا الاصر والاغلال بالدعوة الى متابعتهم وبوئى كد هذا المعنى قوله تعالى فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه اى وقروه باختصاص هذا المقام فانه مخصوص به من بين سائر الانبياء والرسل ونصروه بالمتابعة واتبعوا النور الذى ازل معه يعنى حين اختطف بانوار الهويية عن انانيته فاستغاد نور الوحدة فلم يبق من ظلمة انانيته شئ وكان نورا صريحا فلما ارسل الى الخلق ازل معه نور الوحدة كما قال تعالى قد جاءكم من الله نور يعنى محمد صلى الله عليه وسلم وكتاب مبين يعنى القرآن فامرنا بعبادة هذا النور ليقبضوا منه نور الوحدة فيقوزوا بالسعادة الكبرى والنعمة العظمى اولئك هم المفلحون فيجب الانابة الفاترون بنور الوحدة كذا في التأويلات النجمية (قل) يا محمد (يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا) الخطبات عام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مبعوثا الى الكافة من الثقيلين الى من وجد في عصره والى من سيوجد بعده الى يوم القيامة بخلاف سائر الرسل فانهم بعثوا الى اقوامهم اهل عصرهم ولم تستمر شرأ ثعهم الى يوم القيامة واليكم منعلق بقوله رسول جميعا حال من ضمير اليكم قال الحدادى انى رسول الله اليكم كافة ادعوكم الى طاعة الله وتوحيده واتباعه فيما اوعى اليكم وفي آكام المرجان لم يخالف احد من طوائف المسلمين في ان الله تعالى ارسل محمدا صلى الله عليه وسلم الى الجن والانس والعرب والعجم فان قلت في بعثة سليمان عليه السلام مشاركة له لانه ايضا كان مبعوثا الى الانس والجن وحكما عليهما بل على جميع الحيوانات قلت ان سليمان لم يبعث الى الجن بالرسالة بل بالملك والاضط والسياسة والسلطنة لانه عليه السلام استمد منهم وقضى بينهم بالحق ومادعاهم الى دينه لان الشياطين والعفاريت كانوا يقومون في خدمته ويتقادون له مع انهم على كفرهم وطغيانهم كذا حققه والهي الاسكوى قال ابن عقيل الجن داخلون في مسمى الناس لغة وهو من ناس ينوس اذا تحرك قال الجوهرى وصاحب القاموس الناس يكون من الانس ومن الجن جمع انس اصله اناس جمع عن ز ادخل عليه ال (الذى) منصوب او مرفوع على المدح اى اعنى الله الذى اوهو الذى (له ملك السموات والارض) من اوراست بادشاهى آسمائها ورمينها وتدير وتصرف دران (لاله الا هو) هج معبودى نبت مستحق عبادت جزاؤ * وهو بدل من الصلة التى قلده وفيه بيان لهال من ملك العالم كان هو الاله المنفرد بالالوهية واسم هو صميم غيبة وهو من احص اسمائه تعالى اذ الغيبة الحقيقية انما هى له اذ لا تتصوره العقول ولا يتحد الاوهام وهو اسم الحضرة الغيب الثانية التى هى اول تعيينات الذات الذى هو رزخ جامع بين حكمى الاسم الباطن والظاهر وحيث تخفى فيه الواو فهو اسم الحضرة غيب الغيب وهى الحضرة الاولى من حضرات الدات وهو فاتحة الاسماء وام كتابها تنزل منزلة الالف من الحروف كذا في ترويح القلوب لعبد الرحمن السطامى قدس سره واعلم ان المقر بين لا يرون موجودا سوى الله تعالى فاذا قالوا هو اشاروا به الى الحق سبحانه سواء تقدم له مرجع او لا وتحقيقة في حواشى ابن الشيخ في سورة الاخلاص (يحيى ويميت) زيادة تقرير للالوهية لانه لا يقدر على الاحياء والاماتة الا الذى لا اله الا هو قال الحدادى يحيى الخلق من النطفة ويميتهم عند انقضاء آجالهم لا يقدر على ذلك احد سواه وقيل معناه يحيى الاموات للبعث ويميت الاحياء في الدنيا (فآمنوا بالله ورسوله) الفاء لتفريع الامر على ماتمه وتقرر من رسالته عليه الصلاة والسلام (النبى الامى) مدح له عليه السلام ومعنى

الامى لا يقرأ ولا يكتب فيؤمن من جهته ان يقرأ الكتب وينقل اليهم اخبار الماضين ولكن يتبع لما يوحى اليه
(الذى يؤمن بالله وكلماته) اى ما انزل عليه من اخبار سائر الرسل ومن كتبه ووحده وانما وصفه لجل اهل
الكتاب على الامثال بما امروا به والتصریح بايمانه بالله تعالى للتنبيه على ان الايمان به تعالى لا ينفك
عن الايمان بكلماته ولا يتحقق الا به (واتبعوه) اى فى كل ما يأتى وما يذمر من امور الدين (اعلمكم تهتدون) علة
للفعلين او حال من فاعلهما اى رحاء لاهتدائكم الى المطلوب اوراحين لدوفى تعليقه بهما ايدان بان من صدقه
ولم يتبعه بالتزام احكام شرعيته فهو بمنزل من الاهتداء مستمر على النقي والضلالة قال سيد الطائفة الجليل
قدس سره الطرق كلها مسدودة على الخلق الاعلى من اقتضى اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم واتبع سنته وزم
طريقه لار طرق الخيرات كلها مفتوحة عليه وعلى المقتفين اثره والمتابعين سنته قال الشيخ العارف الواصل
الوارث الكامل محي الدين بن العربي قدس سره فى بيان السنة والنسب الانسان لا يخلو ان يكون واحدا من ثلاثة
بالنظر الشرعى وهو اما ان يكون باطنيا محضا وهو القائل بتجريد التوحيد عندنا حالا وفعلا وهذا يؤدى
الى تعطيل احكام الشرائع وقلب اعيانها وكل ما يؤدى الى هدم قاعدة من قواعد الدين اوسنة من سنته
ولو فى العادات كالاكل والشرب والوقاع فهو مذموم بالاطلاق عصمتنا الله واياكم من ذلك واما ان يكون
ظاهرا بامضا متقلقا بحيث ان يؤدى ذلك الى التجسيم والتسليم فعوز بالله منه فى باب الاعتقاد داث اويكون
معتمدا على مذهب فقيه من الفقهاء اصحاب علوم الاحكام المحجوبة قلوبهم بحب الدنيا عن معاينة الملائكة
فتراه خائفا من الخروج عن مذهبه فاذا سمع سنة من سنن النبي عليه السلام يحيلها على مذهب فقيه آخر فيترك
العمل بها واووردت الف حديث مأثور فى فضائلها فيتصامم عن سماعها لىسى الطن برواية المتقدمين من
التابعين والسلف بناء على عدم ايراد ذلك الفقيه اياها فى كتابه فقل ذلك ايضا ملحوق بالذم شرعا والى الله
نفرع وتلجى من ان يجعلنا واياكم منهم واما ان يكون جاريا مع الشريعة على فهم اللسان حيث ما مشى
الشارع مشى وحيث ما وقف وقف قبرا يقدم حتى فى اقل شئ من الفضائل والعادات والعادات صارفا
جل عنايته وبإذ لا كل محمودة فى ان لا يفوته شئ من الافعال الحميدة فى عباداته وعاداته على حسب
ما نسخ له فى اثناء مطاعاته من كتب الاحاديث المعول عليها اوالى فى ذاته من استاذه وشيخه المعتمد عليه
ان لم يكن من اهل المطالعة فهذا هو الوسط وهو السنة والاخذ به هو السنن وبهذا يصح محبة الله له وحكى ان
الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر قال راعيت جميع ما صدر عن النبي عليه السلام سوى واحد وهو انه عليه
السلام زوج بنته عليها رضى الله عنه وكان يبيت فى بيتها لانكاف ولم يكن لى بنت حتى افعل كذلك وحكى عن
سلطان العارفين ابى يزيد البسطامى قدس سره انه قال ذات يوم لاصحابه قوموا بنا حتى ننظر الى ذلك الذى
قد شهر نفسه بالنوالة قال فضينا فاذا بالرجل قد قصده المسجد فرمى راقه نحو القبلة فانصرف ابو يزيد ولم يسل
عليه وقال هذا ليس بمؤمن على ادب من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون مؤمنا على
ما يدعيه من مقامات الاولياء والصديقين وحكى عن احمد بن حنبل رجه الله قال كنت يوما مع جماعة تجردوا
ودخلوا الماء فعملت بالحديث وهو من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام الا بئثر رولم تجرد ف رأيت
تلك الليلة قائلا يقول لى يا احمد ايسر فان الله قد ضررك باستعمالك السنة وجعلك اما ما يقتدى بك فقلت
من انت قال حبريل عليه السلام وعن عابس بن ربيعة قال رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول الحار
الاسود ويقول انى لا اعلم انك حبر لا تنفع ولا تضر واولا انى رأيت رسول الله يقولك ما قبلتك واتفق المشايخ على
ان من اتى زماعه فى يد كلب مثلا حتى لا يكون تردده بحكم طبعه فنفسه اقوم لقبول الرياضة ممن جعل زماعه
فى حكم نفسه يسترسل بها حيث شاء كالبهايم قالوا جب عليك ان تكون تابعا لامرسترسلا * سك اصحاب
كهف روزى چند * بنى مردم كرفت و مردم شد * فاذا اتبعت فاتع سيد المرسلين محمدا صلى الله عليه وسلم الذى
آدم ومن دونه من الانبياء والاولياء تحت لوائه فاذا اتبعت واحدا من امته فلا تتبعه لجرد كونه رجلا مشهورا
ببر الناس مقبولا عند الامراء والسلاطين بل كان الواجب عليك ان تعرف اولا الحق ثم تزن الرجال به وفيه
قال باب العلم الربانى على رضى الله عنه من عرف الحق بالرجال حار فى متباعدات الضلال بل اعرف الحق تعرف
اهله وبقدر متابعتك للنبي صلى الله عليه وسلم تستحكم مناسبتك به وتأت كد علاقة المحبة بينك وبينه وكل

ما يتعلق بالرسول صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليه اوزيارة قبره اوجواب المؤذن والدعاء له عقيب كنه
 مستحقا لشفاعته قالوا لو وضع شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم او عصاه او سوطه على قبر عاص اجبا ذلك
 العاصي ببركات تلك الذخيرة من العذاب وان كانت في دار امان اولدة لا يصيب سكانها ابلاء بركاتها وان لم يشعروا
 بها ومن هذا القبيل ماء زمزم والكفن المبلول وبطانة استار الكعبة والتكفي بها قال الامام الغزالي رحمه الله
 واذا اردت مثالا من خارج ما علم ان كل من اطاع سلطانا وعظمه فاذا دخل بلدته ورأى فيها سبهما من جمعه
 او سوطا له فانه يعظم تلك البلدة واهلها بالملائكة يعطون انبيى صلى الله عليه وسلم فاذا رأوا ذخرا له في دار
 اولدة او قبر عظموا صاحبه وخففوا عنه العذاب ولذلك السب يقع الموتى ان توضع المصاحف على قبورهم
 وتبلى عليهم القرآن ويكتب القرآن على القبر طيس وتوضع في ايدي الموتى كذا في الاسرار المحمدية
 قال في الجلد الثالث من المشوى ازا نس فر زدمالك آمدست * كه بمهماني او شخصي شدست *
 او حكايه كرد كن بعد طعام * ديدانست دستار خوار زرد قام * چرك آلوده وكهت اي خا دمه *
 اند را فكن در تنورش يكدمه * در تنور پر زآتش در فكنند * ان زمان دستار خوارا هو ستمد *
 حمله مهمانان دران حيران شدند * انتظار دود كمد وري بدمد * بعد يك ساعت برآورد ارتور *
 ياك واسيد واران او ساخ دور * قوم كهتند اي صحابي عزيز * چون نسوزيد ومقا كشت بير *
 كفت زانكه مصطفى دست ودهان * اس نماليد اندرين دستار حوان * اي دل تر سنده از نار *
 وعذاب * باچنان دست ولى كن اقتراب * چون جا دى راجين تشريف داد * جان عاشق را
 چها خواهد كشاد * اللهم اجعل حرفتنا محبة وارزقنا شفا عنه (ومن قوم موسى) لما ذكر الله تعالى
 عدة الحمل ومن قالوا ان نؤمن لك حتى نرى الله جهرة وهم الاشقياء اتع ذكرهم بذكر اضدادهم السعداء
 فالمراد بالقوم نوا اسرائيل الموجودون في زمن موسى عليه السلام (امة) اي جماعة (يهودون) راه مي نمايند
 خلق را فالفعول محذوف (بالحق) ملتبس به اي محققين (وبه) اي بالحق (يعادلون) اي في الاحكام الجارية
 بينهم وصيغة المضارع في الفعلين لحكاية الحال الماضية والاشهر ان المراد بهذه الامة قوم ورءاء الصين باقصى
 المشرق وذلك ان بنى اسرائيل لما بالعوا في التقوى والطغيان بعد وفاة موسى ووفاته خليفته يوشع حتى اجترأوا
 على قتل انبيائهم ووقع الهرح ومرح تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا اوسألو الله تعالى ان يفرق بينهم وبين
 أولئك الطاغين ففتح الله لهم وهم بنى بنت المقدس نفقا في الارض وحمل امامهم المصاييح لتضييهم بالنهار
 فاذا امسوا اظلم عليهم النفق فزولوا فاذا اصبحوا اضاعت لهم المصاييح فساروا ومعهم نهر من ماء يجرى واجرى
 الله تعالى عليهم ارزاقهم فساروا فيه على هذا الوجه سنة ونصف سنة حتى خرجوا من وراء الصين الى ارض
 باقصى المشرق طاهرة طيبة فزاولوها وهم مختلطون بالسباع والوحوش والهوام لا يضر بعضهم بعضا وهم
 متمسكون بالتوراة مشتاقون الى الاسلام لا يعصون الله تعالى طرفه عين تصالحهم الملائكة وهم في منقطع
 من الارض لا يصل اليهم احد منا ولا احد منهم اليانا لان بين الصين وبينهم واديا جاريا من رمل فيمنع الناس
 من اتيانهم كما قال ابن عباس رضى الله عنه او نهرا من شهد كما قال السدي وانهم كنى اب واحد ليس
 لاحد منهم مال دون صاحبه يمتطرون بالليل ويضحون بالنهار ويررعون ويحصدون جيعا فيضعون الحاصل
 في اماكن من القرية فيأخذ كل رجل منهم قدر حاجته ويدع الباقي روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لجبرائيل ليلة المعراج اني احب ان ارى القوم الذين اتنى الله عليهم بقوله ومن قوم موسى امة الاية
 فقال ان بينك وبينهم مفسدة ست سنين دهايا وست سنين ايايا ولكن سل ربك حتى يأذن لك فدعا النبي عليه
 السلام وامس جبريل فآوحى الله تعالى اليه جبريل انه اجيب الى ما سألت فركب الرماح فخطا خطوات
 فاذا هو بين اظهر القوم وسلم عليهم وردوا عليه سلامه وسألوه من انت فقال انا النبي الامي قالوا انت الذي
 بشرك موسى عليه السلام واوصانا بان قال لنا من ادرك منكم اجد عليه الصلاه والسلام فليقرأ عليه مني
 السلام فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم على موسى سلامه وقالوا فن معك قال اوترون قالوا نعم قال فهو
 جبريل قال فرأيت قبورهم على ابواب دورهم فقلت قم ذلك قالوا اجدر ان نذكر الموت صباحا ومساء فقال
 ارى بنيانكم مشتوبا قالوا ذلك لئلا يشرف بعضنا على بعض ولئلا يسد احد على احد الريح والهواء قال فالى

لا ارى لكم قاضيا ولا سلطانا قالوا انصف بعضنا بعضا واعطينا الحق فلم يخرج الى قاض ينصف بيننا
قال فالى ارى اسوا فكم خائبة قالوا نزرع جميعا ونحصد جميعا فخذ كل احد منا مايكفيه وبدع الباقي
لا خيد فلانحتاج الى مراجعة الاسواق قال فالى ارى هؤلاء القوم بضحكون قالوا مات لهم ميت فيصيحون
سرورا بما قضه الله على التوحيد قال فالى هؤلاء القوم يبكون قالوا ولد لهم مولود فهم لا يدرون على اى دين
يقض فيقتنون لذلك قال فاذا ولدكم ذكر فذا تصعوبون قالوا نصوم لله شكرا شهرا قال فالى هؤلاء القوم
لله شكرا شهرين قال ولم قالوا لان موسى عليه السلام اخبرنا ان الصبر على الاثني اعظم اجرا من الصبر
على الذكر قال افترتوا قالوا وهل يفعل ذلك احدوا فعل ذلك احد لحصته السماء وخسفت به الارض من تحت
قال افترابون قالوا انما يراني من لايؤمن برزق الله قال افترضون قالوا لا تفرض ولا تذب انما تذب امتك
فيمرضون ليكون ذلك كفارة لذنوبهم قال هل في ارضكم سباع وهونم قالوا نعم تمر بنا وعمر بها ولا تؤذينا
ولا تؤذيها مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم شريعته والصلوات الخمس عليهم وعليهم الفاتحة وسورا
من القرآن قال الحدادى اقرأهم عشر سور من القرآن نزلت بمكة ولم يكن يومئذ نزلت فريضة غير الصلاة
والزكاة فامرهم بالصلاة والزكاة وان يتركوا تحريم السبت ويجمعوا وامرهم ان يقيموا مكانهم فهم اليوم هنالك
حنفاء مسلمون مستقبلون قلنا يقول الفقير الجميع وهو بالفارسي نماز آذينه آمدن وكرار دن آن * انما شرع
بعد الهجرة فتا قض اول الكلام مع آخره وكذا امر القبلة ولعل النبي عليه السلام عليهم اولا ما نزل بمكة
من السرائع والامحكام ثم اكمل لهم الدعوة بطريق آخر فان المعراج باروح والجسد معا وان حصل له عليه
السلام مرة واحدة بمكة وفي ليلة فرضت الصلاة على ما عليه الكل الا انه عليه السلام كان يصل جسده
الشريف في لحظة الى حيث يصل اليه بصره وكان عنده القريب والبعيد على السواء هذا ما خطر بالضمير بعد
ما رأيت من اهل التفسير ما يتنا في الاول منه بالآخر والله هو العليم الخبير والاشارة في الآية ومن قوم موسى
امة يهدون بالحق يعنى خواصهم يهدون بالحق يرشدون الخلق بالكتاب المنزل بالحق على موسى عليه السلام
وبه يعدلون اى به يحكمون بين العوام وشان بين امة امة بلغوا اعلى مراتب الروحانية بالسيرة متابعة النبي
الامى ثم اختطفوا عن امانية روحانيتهم بجذبات انوار المتابعة الى مقام الوحدة التى هي مصدر وجودهم
في بقاء الوحدة كما قال تعالى كنت له سمعا وبصرا ولسانا فبى يسمع وبى يبصر وبى ينطق وبالرجوع الى هذا المقام
سموا اميين فانهم رجعوا الى اصلهم الذى صدروا عنه ايجاد او بين امة كان نبهم يحجوا بحجاب الانانية
عند سؤال الرؤية بقوله ارنى انظر اليك فاجيب لن ترانى لاني كنت بك لاني فانه لا يرانى الا من كان بي لابه
فاكون بصره الذى يبصر به وهذا مقام الامة الامية فلهذا قال موسى عليه السلام اللهم اجعلنى من امة اجد
شوقا الى لقاء ربه فافهم جدا كذا في الأويلات النجسية * مصطفى را انيا امت شددند * جله در زير
لوا آه او بندند * پايه ابن امت مرحومه بين * كى بقالوا بين ارباب اليقين * رفعش بين الامم چون
اقتاب * درميان انجم اى على جناب * پيشه كن اى حتى شرع ابن نبى * تابا شد فوت از تو
مطلبى (وقطعناهم) اى قوم موسى لا الامة المذكورة منهم (اثنتى عشرة) ثانى مفعولى قطع لتضمنه معنى
النصير والتأنيث الحمل على الامة او القطعة اى صيرناهم اثنتى عشرة امة او قطعة متميزة بعضها من بعض
(اسباطا) بدل منه ولذلك جمع لان ميم احد عشر الى تسعة عشر يكون مفردا منصوبا واسباطا جمع فلا يصلح
ان يكون ميم اله وهى جمع سبط والسبط من ولد اسحق كالقبيلة من ولد اسمعيل وهو فى الاصل ولد الولد (انما)
بدل بعد بدل جمع امة وهى بمعنى الجماعة وانحصر فرق بنى اسرائيل فى اثنتى عشرة فرقة لانهم تسعوا من
اثني عشر رجلا من اولاد يعقوب فانعم الله عليهم بهذا التقطيع والتميز لتنظيم احوالهم وتيسر عيشهم
وكانوا اقواما متباغضة متعصبة (واوحينا الى موسى اذا استسقاء قومه) اى طلبوا منه الماء حين استولى
عليهم العطش فى التيه الذى وقعوا فيه بسوء صنعهم (ان) مفسرة لفعل الايحاء (اضرب بعصاك) كان عصاه
من آس الجنة وكان آدم جلها معه من الجنة الى الارض فنوارثها الانبياء صاغرا عن كبار حتى وصلت
الى شعيب فاعطاها موسى (الحجر) قد سبق فى البقرة على الاختلاف الواقع فيه (وقال فى التفسير الفارسي)
آن سنك را كه چون بنيه در آمدى بتو بسخت در آمد كه مر ابردار كه ترا بكار آيم وتو برداشتى وحالادر توبه

دارى موسى عليه السلام عصا بران سنك زد (فانجست) پى شكافته شدو كشاده كشت (منه) ازان سنك (اثنا عشر عينا) دو از ده حشمه بعدد الاساط قال الحدادى الانجاس خروج الماء قليلا والا نفجار خروج وجه واسعا وانما قال فانجست لان الماء كان يخرج من الحجر فى الاثناء قليلا ثم يتسع فاجتمع فيه صفة الانجاس والا نفجار (قد علم كل اناس) كل سبط عبر عنهم بذلك ايدانا بكثرة كل واحد من الاساط (مشربهم) اى عينهم اخاصة بهم وكان كل سبط يشربون من عين لا يختلطهم فيها غيرهم للعصبية التى كانت بينهم قال ابن الشيخ كان فى ذلك الحجر اثنا عشر حفرة فكانوا اذا نزلوا وضعوا الحجر وحاء كل سبط الى حفرة فحفروا الجد اول الى اهلهم فذلك قوله تعالى قد علم كل اناس مشربهم اى موضع شربهم (وظلانا) عليهم الغمام (اى جعلناها بحيث تلقى عليهم ظلها تسير فى التيه يسيرهم وتسكن باقامتهم لتقيمهم حر الشمس فى النهار وكان ينزل بالليل عمود من نار يشربون بضوئه (واتزلنا عليهم الم) التزجج قال فى القاموس المن كل طل ينزل من السماء على شجر او حجر ويحلو ويتعقد عسلا ويحف جفاف الصمغ كالشعر خشت، والتزجج (والسوى) قال القزوينى وابن اليطار انه السمانى وقال غيرهما طائر قريب من السمانى (قال فى التفسير الفارسي) عرعى برشكل سمانى وآن طائر يست در طرف يمن از كجشك زر كتر واز كوتر خر دتر * واعلم سى سلوى لان الانسان يسلموه عن سائر الادم وفي الحديث اطيب اللحم لحم الطير وفي الحديث ايضا سيد الادم فى الدنيا والاخرة اللحم وسيد الشراب فى الدنيا والاخرة الماء وسيد الزنا حين فى الدنيا والاخرة الفاحشة ويدل على كون اللحم سيد الطعام ايضا قوله صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام قبل كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من الفجر الى الطلوع لكل انسان ضاع وتبعث الجنوب عليهم السمانى فيذبج الرجل منه ما يكفيه (كلوا) اى قلنا لهم كلوا (من طيبات ما رزقناكم) اى مستلذا ته وما موصولة كانت او موصوفة عبارة عن المن والسوى قال فى التفسير الفارسي * از پا كبرها آنچه بمحض عنایت روزی کرديم شمارا يعنى هر چه روزی میرسد بخوريد وراى خود ذخيره منهد يس ايشان خلاف کرده و ذخيره مى نهادند همه متعفن ومتغير ميشد (وما ظلمونا) عطف على جملة محذوفة للايجاز اى فظلموا بان كفروا بتلك النعم الجليلة وما ظلمونا بذلك (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) اذ لا يخطاهم ضرره قال الحدادى اى يضرون انفسهم باستيحايم عذابى وقطع مادة الرزق الذى كان ينزل عليهم بلا كلفة ولا مشقة فى الدنيا ولا حساب ولا تبعث فى المقبي (واذ قيل لهم) اى واذكر لهم يا محمد وقت قوله تعالى لاسلافهم (اسكنوا هذه القرية) منصوبة على المفعولية يقال سكنت الدار وقيل على الظرفية اتساعا وهى بيت المقدس او اريحا وهى قرية الجبارين بقرب بيت المقدس وكان فيها قوم من بقة عاد يقال لهم العمالق رؤسهم عوج بن عنق (وكلوا منها) اى من مطاعمها وثمارها (حيث شئتم) اى من ثوابها من غير ان يراجعكم فيها احد (وقولوا حطة) اى ما لنا حطة ذنوبنا عنا فعلة من الحط كالردة من الرد والحط وضع الشيء من اعلى الى اسفل والمراد هنا بالخط المغفرة وحط الذنوب (وادخلوا الباب) اى باب القرية (سجدا) مخنيين متواضعين اوسا جدين شكرا على اخراجهم من التيه ثم ان كان المراد بالقرية اريحا فقد روى انهم دخلوها حيث سار اليها موسى عليه السلام بمن بقي من بنى اسرائيل اوبذر ياتهم على اختلاف الروايتين فقبحها كامر فى سورة المائدة وان كان بيت المقدس فقد روى انهم لم يدخلوه فى حياة موسى فقيل المراد بالسب باب القبة التى كانوا يصلون فيها كذا فى الارشاد (لغفر لكم خطيئكم) ما سلف من ذنوبكم باستغفاركم وخضوعكم (سترىد الحسنين) استشف بياتى كانه قيل فاذا اللهم بعد الغفران فليل سترىد الحسنين احسانا وثوابا فالمغفرة مسببة عن الامثال والاثانة محض تفضل (فبدل الذين ظلموا منهم) ما امر وابه من التوبة والاستغفار حيث اعرضوا عنه ووضعوا موضعه (قولوا) آخر مما لاخير فيه روى انهم دخلوا زاحفين على استاهم وقالوا مكان حطة حطة استخفافا بامر الله تعالى واستهزاء بموسى عليه السلام وعد ولاعن طلب عفو الله تعالى ورخته الى طلب ما يشتهون من اعراض الدنيا القانية الدنية (غير الدى قيل لهم) نعمت لهم ولا صرح بالمغفرة مع دلالة التبديل عليها قطعاً تحقيقاً للمخالفة وتخصيصاً على المغفرة من كل وجه (فارسلنا عليهم) اى على الذين ظلموا اثر ما فعلوا من غير تأخر والارسال من فوق بالا نزال (رجوا من السماء) عذابا كاثرا

منها والمراد الطاعون روى انه مات منهم في ساعة واحدة اربعة وعشرون الفا (بما كانوا يضلون) بسبب ظلمهم المستمر السابق واللاحق لاسبب التبديل فقط كذا من لم يعرف قدر النعماء يترع باب البلاء فيجرى عليه احكام القضاء فاستحق بانواع الحزن والويل واعلم ان الذين ظلموا من بني اسرائيل افسدوا عليهم نعمتين نعمة الدنيا وهي المن والسلوى وغيرهما ونعمة العقب وهي الغفرة والعتابة وبعد فوت زمان التدارك لا ينفع نفسا ايمانها ولا تحسرها ونميتها (حكى ان اخوين في الجاهلية خرجا مسافرين فزلا في ظل شجرة تحت صفاة فلما دنا الروحاح خرجت لهما من تحت الصفاة حية تحمل دينارا فالتفتا اليها فزلا ان هذا لمن كنز فاقاما عليه ثلاثة ايام كل يوم تخرج لهما دينارا فقال احدهما للآخر الى متى تنتظر هذه الحية الانتقالها ونحفر عن هذا الكنز فأتاه اخوه وقال ما تدرى لك تعطب ولا تدرك المال فأبى عليه فاخذ فاسامعه ورصد الحية حتى خرجت وضربها ضربة جرحت رأسها ولم تنتقلها فبأرت الحية قبلكه ورجعت الى جحرها فدفنه اخوه واقام حتى اذا كان الغد خرجت الحية معصوبا رأسها ليس معها شيء فقال ياخذني والله مارضيت بما اصابك ولقد نهيت اخي عن ذلك فهل لك ان يجعل الله يثا لاتضريني والا اضرك وترجعين الى ما كنت عليه فقالت الحية لا فقال ولم قالت لاني اعلم ان نفسك لا تطيب لي ابد اوانت ترى قبر اخيك ونفسي لا تطيب لك وانا اذكر هذه الشجرة كذا في حياة الحيوان (قال في الثنوي) بر كذشته حسرت آوردن خطبا ست * بازنا يدرفته ياد آن هبا ست * اللهم اجعلنا من المتقين قبل طلوع صبح الآخرة ولا نجعلنا غافلين عما يهيننا من الامور الباطنة والظاهرة ووفقنا كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا انك كنت بنا بصيرا وعن بواطن اخيرا (واسألهم) عطف على واذكر المقدر عند قوله واذ قبل والضير البارز عائد الى اليهود المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وليس المقصود من السؤال استعلام ما ليس معلوما للسائل لانه عليه السلام كان قد علم هذه القصة من قبل الله تعالى بالوحي بل المقصود منه ان يحلمهم الرسول صلى الله عليه وسلم على ان يعرفوا بقديم كفرهم وتجاوزهم لحدود الله تعالى ومخالفتهم الانبياء على طريق التوراث من اسلافهم وتقربهم بذلك وان يظهر بذلك معجزة دالة على انه نبي حق اوحى اليه ما لا يعلم الا بتعليم او وحي فانه عليه السلام لما كان اديبا ولم يخاطب اهل الكتب السابقة وبين هذه القصة على وجهها من غير زيادة ولا نقصان تعين انه علم ذلك بالوحي فكان بيانها على ما وقعت معجزة ظاهرة من جملة معجزاته عليه السلام (عن القرية) اي عن حالها وخبرها وما جرى على اهلها من الداهية الدهيئة وهي ايلة بين مدين والطور والعرب تسمى المدينة قرية (التي كانت حاضرة البحر) اي قريبة منه مشرفة على شاطئه (اذ يعدون في السبت) اي يتجاوزون حد ودالله تعالى بالصيد يوم السبت وهم منهيون عن الاشتغال فيه بغير العبادة واذ ظرف للمضاف المحذوف (اذ تأنيهم حياتهم) ظرف ليعدون والحيات جمع حوت قلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها كنون وينسان لفظا ومعنى وكان علي بن ابي طالب يقول سبحان من يعلم اختلاف النيران في البحار والامرات واصنافها اليهم لان المراد بالحيات الكائنة في تلك الثلحية (يوم سبتهم) ظرف لتأنيهم اي تأنيهم يوم تعظيمهم لامر السبت قالبت هنا مصدر سبت اليهود اذا عظمت السبت بالتجرد للعبادة وفي التفسير القارسي روز شنبه اي شان فهو اسم لليوم (شرعا) جمع شارع من شرع عليه اذ ادنا واشرف وهو حال من حياتهم اي تأنيهم يوم سبتهم ظاهرة على وجه الماء قريبة من الساحل (ويوم لا يسبتون) اي لا يراعون امر السبت لكن لا بمجرد عدم المراعاة مع تحقق يوم السبت كما هو المتبادر بل مع انتفاءهما معا اي لا سبت ولا مراعاة (لا تأنيهم) كما كانت تأنيهم يوم السبت حذارا من صيدهم فان الله تعالى قوى دوا عيها الى الشروع في يوم لم يسبت معجزة لبي ذلك الوقت وابتلاء لتلك التي فصلت بين يوم السبت وغيره من الايام (كذلك نبلوهم) الكاف في موضع النصب بقوله نبلوهم اي مثل ذلك البلاء العجيب العظيم تعاملهم معاملة من يختبرهم ليظهر عدوانهم ونواخذهم به (بما كانوا يغترون) اي بسبب فسقهم المستمر في كل ما يأتون وما يدرون (واذ قالت) عطف على اذ يعدون (اموة منهم) اي جماعة من صلحائهم الذين ركبوا في عظمتهم متن كل صعب وذلول حتى يسوسوا من احتمال القول لآخرين لا يقلعون عن التذكير رجاء للنفع والتأثير مبالغة في الاعذار وطمعا في فائدة الانذار (لم تعظون) چرا پند میدهید (قوما) كروهي را كيني شبهه (الله مهلكهم) اي مستأصلهم ومظهر الارض منهم

(او معذبهم عذابا شديدا) دون الاستئصال بالمرء والمعهوم من قبة الآية كون المراد عذاب الدنيا قالوا له سالمة في ان الوعظ لا ينجح فيهم لاسكارا لوعظهم ورضى بالعصية منهم (قالوا) اي الوعظ (معدرة الى ربكم) معقول له اي يعطهم معدرة اليه تعالى والمعدرة اسم مصدر عنى العذر وهو يضم فسكون في الاصل تحرى الا لسان ما يحويه ذنوبه بان يقول لم افعل او فعلت لاجل كذا او فعلت ولا اعود وهذا الثالث اتوبة فكل توبة عذر ملاءكس وقيل المعدرة بمعنى الاعتذار يقال اعتذرت الى فلان من حرمى ويعمدى بمن والمعتذر قد يكون محقا وغير محق كذا في تاج المصادر (قال السعدي) كرم يحس حطاب قهر كند * ابدا راجحه حال معدرت است * پرده از لطف كوى ردرد * كاشقيتارا ابر مغمرت است (ولعلهم يتقون) عطف على معدرة اي ورجاء لان يتقوا بعض التوبة يتركو المعصية لان قول الحق الواضح رضى من العاقل والياس لا يحصل الا بالهلاك وهذا صريح في ان المتقين لم تعظون الخ ليسوا من الفرقة الهاكمة وبلا لوجب الحطاب اي ولعلكم (فلما سوا ما ذكرناه) اي تركوا ما ذكرهم به صلحوا بهم ترك الاسى للشيء واصرصوا عنه اعراضا كليا بحيث لم يخطر سا لهم شيء من تلك المواقف اصلا فيكون من ذكر المسبب وارادة السبب (انجينا الذين يهون عن سوء) اي حلصنا الذين يهون عن الاصطياد وهم الفريقان المذكوران قال ابن عباس رضى الله عنه نزل والله بالمدا من منزل المستحل وقال الحسن بن مجت فرقان وهلك فرقته وابكر القول الذى ذكره عن ابن عباس وقال ما هلك الا فرقة لانه اس شيء المنع في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من ذكر الوعيد وقد ذكرت الفرقة الثالثة الوعيد فقالت لم تعظون وما الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا او قول الحسن اقرب الى ظاهر الآية كذا في تفسير الخدادى (واحذنا الذين ظلموا) بالا اعتداء ومخالفة الامر (بعد اب بنس) اي شديد ورمانا ومعنى (بما كانوا يعسقون) متعلق باخذنا كالنساء الاولى ولا صبر فيه لا خلا فهما معنى اي اخذناهم بما ذكر من العذاب بسبب تماد بهم في الفسق الذى هو الخروج عن الطاعة وهو الظلم والعدوان ايضا ولعله تعالى قد هذبهم بعذاب شديد دون الاستئصال فلم يقطعوا عما كانوا عليه بل اردادوا في المعى فسحهم بعد ذلك لقوله تعالى (فلما عتوا عما نهوا عنه) اي تمردوا وتكبروا وابتوا عن ترك ما نهوا عنه قدر المضاعف اذ التكبر والاباء من نفس المهى عنه لا يذم فهو كقوله تعالى وعتوا عن امر ربهم اي عن امثال امر ربهم والعاقبة هو شديد الدخول في الفساد المتمرد الذى لا قبل الموعدة (فلنا لهم كونوا قررة خاسئين) صاغرين اذ لا بعدا عن الناس في القاموس خسا الكلب كنعن طرده والكلب بعد والقررة جمع قرد بالفارسية يوزينه والاشئ قررة وجهها قرد مثل قررة وقرب والمراد بالامر هو الامر التكويني لا القولي التكلبي لانهم لا يتقرون على قلب انفسهم قررة وتكليف العاخر غير معقول فليس نعمة قول ولا امر ولا مأمور حقيقة واعما هو تعالى قدرة وارادة بمسخهم بعد بالله تعالى روى ان اليهود امروا باليوم الذى امرنا به وهو يوم الجمعة فتركوه واختروا السبت وهو المعنى بقوله تعالى انما جعل السبت على الدين احتلفوا فيه فاختلوا به وحرم عليهم الصيد وامروا بتعطية فكانت الحيتان تأتيهم يوم السبت كأنها المحاض والكباش البيض السماء تنطخ لا يرى وجه الماء لكثرة ثرتها ولأناتهم في سائر الايام فكافوا على ذلك برهة من الدهر ثم جاءهم اليس فقال لهم انما نهيتكم عن اخذها يوم السبت فانخذوا حياتنا سهلة الورد صعبة الصدور ففعلوا فجعلوا يسوقون الحيتان اليها يوم السبت فلا تقدر على الخروج وبأخذونها يوم الأحد واخذ رجل منهم حوتا وربط في ذنبه حيطا الى خشبة في الساحل ثم شواه يوم الاحد فوجد جاره ربح السمك فنتطلع على تنوره فقال له انى لرى الله سيعدك فلما لم يره عذاب اخذ في السبت القابل حوتين فلما رآوا ان العذاب لا يماجلهم استمروا على ذلك فصادوا واكلوا ولمحوا وباعوا وكانوا نحو من سبعين الفا فكان اهل القرية اثلاثا ثلث استمروا على النهى وثلاث ملوا التذكير وسموه وقالوا للواعظين لم تعظون الخ وثلاث باشروا الخطية فلما لم ينتهوا قال المسلمون نحن لانسكنكم فناعوا الدور والمساكن وخرجوا من القرية فضرربوا الخيلهم خارجا منها واقتسموا القرية بجدار للمسلمين باب وللمعتدين باب ولعنهم داود عليه السلام فاصبح الناهون ذات يوم فخرجوا من ابوابهم وانتشروا المصالحهم ولم يخرجوا من المعتدين احد فقالوا لعل الخمر غلبتهم او ان لهم شأنا من خسفا ومسخ اورمى بالحجارة ففعلوا الجذر فظفروا فاذا هم قررة اوصار الشمان قررة والشيوخ خنازير ففحقوا الساب ودخلوا عليهم فعرفت القررة انسابهم

من الانس وهم لا يعرفونها جعل القرد يأتي بسببه فبشم ثيابه فيبكي ويقول له نسيته الم منهمكم فيقول القرد برأسه
 ملي ودموعهم تسيل على خدودهم ثم ماتوا عن مكث ثلاثة ايام كما قال ابن عباس رضي الله عنه لم يشع مسح قط
 اكثر من ثلاثة ايام وعليه الجمهور واما قوله عليه السلام فقدت امة من بني اسرائيل لا يدري ما فعلت ولا اراها
 الا الفأر الاتروبها اذا وضع لها البان الايل لم تشر بها واذا وضع لها النان غيرها شربتها وما روى ان النبي عليه
 السلام اتى بض فأبى ان يأكله وقال لا ادري لعلة من القرون التي مسخت والجواب عنهما ان ذلك كان قبل ان
 يوحى اليه ان الله لم يجعل للمسحوح سلا فلما اوحى اليه زال عنه ذلك المخوف وعلم ان الضب والفأر ليسا مما مسح
 فيندد ذلك باخبرنا بقوله صلى الله عليه وسلم لم يسأله عن القردة والخنازير اهي مما مسح فقال ان الله لم يهلك قوما
 او يعذب قوما فيجعل لهم سلا وان القردة والخنازير كانوا قبل ذلك وثبتت النصوص باكل الضب حضرة
 وعلى مائدته ولم يذكره كذا في حياة الحيوان وعن مجاهد وانما مسخت قلوبهم فقط وردت افهامهم كافهم
 القردة وهذا قول تفرده عن جميع المسلمين يقول الفقير مسح القلب مشترك بين عصاة جميع الامم وعادة الله
 تعالى في السوء الاولى تجعل عقوبة الدنيا على اقبح وجهه واظلمه ولا عقوبة ادهى من تبديل الصورة الحسنة
 الانسانية الى صورة اخس الحيوانات وهي صورة القردة والخنازير القبيحة نعم مسح القلب والمعنى سد لمسح
 القلب والصورة نعوذ بالله وعن الحسن وايم الله ما حوت اخذه قوم فاكلوه اعظم عند الله من قتل رجل
 مسلم ولكن الله جعل ذلك موعدا والساعة ادهى وامر قال انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه سئل هل في امك خسف قال نعم قبل ومتى ذلك يا رسول الله قال ادالسوا الحرير واستاحوا الرنى وشربوا
 الخمر وطفقوا المكيال والميزان واتخذوا القينات والمعازف وضرنوا بالدفوف واستحلوا الصيد في الحرام
 والاشارة ان القرية هي القرية الجسد الحيواني على ساطئ بحر البشرية واهل قرية الحس الصفات الانسانية
 وهي على ثلاثة اصناف منها صنف روحاني كصفات الروح وصف قلبي كصفات القلب وصنف نفسي
 كصفات النفس الامارة بالسوء وكل قد بهوا عن صيد حيتان الدواعي البشرية في سبت محارم الله وصنف
 امسك عن الصيد ولهي عنه وهو الصفات الروحانية وصنف امسك ولم يند وهو الصفات القلبية وصنف اتهمك
 الحرمة وهو الصفات النفسية قال حضرة شيخنا الملامه ابقاه الله بالسلامة يوم طور النفس الامارة بالسوء
 يوم السبت لا تقطاع اهله باتباع الطائفت والجت وشهره شهر الحرم حرماه من القرية والنيل والوصلة
 ونجمه القمر وفلكه فلك السماء الدنيا وآيته قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وانتظروا نفس ما قدمت
 انتهى وتتوفر الدواعي البشرية فيما حرم الله باغراء الشيطان وتربيته لان الانسان حريص على مانع ولا يرغب
 فيما لم يحرم الله في كل الغالب عليه صفات الروح وقهر النفس وتبدل صفاتها بالتركيبية والتخليقية فانه من
 اهل الجنة وارباب الدرجات واصحاب القربان ومن كان الغالب عليه النفس وصفتها فانه من اهل الهلاك
 وارباب الدركات واصحاب المساعدات (وفي التسوي) نفس توتامست وتازه امست وقديد * دانكه
 روجت حاسبة غيبى نديد * كه علامتست زان ديدار نور * التجاني منك عن دار الغرور * واى انكه
 عقل او ماده بود * نفس زشتش زوآماده بود * لاجرم مغلوب باشد عقل او * جزسوى خسراى
 نباشد نقل او * وصف حيواني بود برزى فزون * زانكه سوى رنك و بودارد ركون (وادأذن رنك)
 معى آذن مثل توعدي معنى اوعد والايذان الاعلام و بمعنى عزيم لان من عزيم على الامر وصمم نيته عليه يحدث
 به نفسه ويؤذنها بفعله وعزم الله تعالى على الامر عبارة عن تقرر ذلك الامر في علمه وتعلق ارادته وقوعه في
 الوقت المقدر له والمعنى واذا كرم يا محمد لليهود وقت ايجابه تعالى على نفسه (ليعتن) البتة (عليهم الى يوم القيامة)
 متعلق بقوله ليعتن واللام فيه لام جواب القسم لان قوله واذا نأذن رنك حار مجرى القسم كعلم الله وشهد الله
 من حيث دلالاته على تأكد الخبر المؤذن به (من يسوءهم) السوم رنج بحسن ايدن كذا في ناح المصادر
 فالعنى كسى كه يحشاد ايشارا * (سوء العذاب) عذابى سمحت كالادلال وضرب الجزية وغير ذلك من
 فئون العذاب وقد بعث الله تعالى عليهم بعد سليمان عليه السلام تحت نصر فخر بدارهم وقتل مقاتليهم وسبي
 نساءهم وذراريهم وضرب الجزية على من بق منهم وكانوا يؤذونها الى الجحش حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه
 وسلم ففعل ما فعل ثم ضرب الجزية فلا تزال مضروبة الى آخر الدهر قال الحدادى وفي هذه الآية دلالة على ان

اليهود لا ترفع لهم راية عزالى يوم القيامة (ان ربك لسريع العقاب) يعاقبهم في الدنيا (وانه لعفور رحيم)
 لمن تاب وآمن منهم وفي الآية اشارة الى ان الشيطان وهو المنظر الى يوم القيامة يبعث لبسوم الخلق سوء
 العذاب وهو الابعاد من القربة والاغراء في الضلالة والافساد عن الصراط المستقيم
 ان ربك لسريع العقاب يعاقبهم في الدنيا وعلى لهم ليزدادوا انما هذا عقوبة في الدنيا وهي تورث العقوبة
 في الآخرة وانه لعفور يغفر ذنوب من يرجع اليه ويتوب الى الارواح والقلوب لورجعت عن مناسعة النفس
 وهو اها وتاب الى الله واستغفرت لغفر لها لانه رحيم يرحم من تاب اليه وفيه معنى آخر انه لسريع العقاب اي
 يعاقب المؤمنين في الدنيا بانواع البلاء من الخوف والجوع ونقص من الاموال والاغس والثرات ويوقفهم الى
 الصبر على ذلك ليعمله كفارة لذنوبهم حتي اذا خرجوا من الدنيا خرجوا انقياء لا يعذبون في الآخرة وانه لعفور رحيم
 لهم في الآخرة * لقي يحيى عبسى عليهما السلام فتبسم عيسى في وجهه يحيى فقال مالي اراك لا هياك كآل آس
 فقال الا حر مالي اراك عاسا كآل آيس فقال لا يبرح حتي ينزل علينا الوحي ماوحى الله تعالى احكمال الى
 احكمها ظا بي (قال السعدى) نه يوسف كه چند ان بلا ديه وبنسد * چو حكمش روان كست
 وقدرش پلنسد * كنه عفو كر دآل يعقوب را * كه معنى بود صورت خوب را * مكر دار بد شان
 مقيد نكرد * اضاعات مزجات شان رد نكرد * زلطف همى چشم داريم نيز * برى بي رضا عت
 پمخش اي عزيز * فيسغى للعاقل ان يحسطن الطن ربه ولا يتكاسل في باب العباد فانه السفينة لا تجري
 على اليس وعس مالك س ديتار رجه الله تعالى قال دخلت جسامه المصرية فاذا انا ساعدون المجنون فقلت
 كيف حالك وكيف انت قال يمالك كيف يكون حال من امسى واصبح يريد سمر ابعدا بلاهية ولا زاد ويقدم
 على رب عدل حاكم بين العباد ثم بكى بكاء شديدا فقلت ما يبكيك قال والله ما بكيك حرصا على الدنيا ولا جزعا من
 الموت والى لكن بكيت ليوم مصى من عمرى لا يحسن فيه عمل ابكائى والله قلة الزاد وبعد المقازة والعلة الكؤود
 ولا ادرى بعد ذلك اصير الى الجنة ام الى النار فسمعت منه كلام حكمة فقلت ان الناس يرمعونك محنون
 فقال وامت اغتررت بما اغتر به بنوا اسرائيل زعم الناس انى بخنون وما بى جنة ولكن حب مولاي قد خالط
 قلبي واحشائى وجرى بين لحمى ودمى وعظائى فانا والله من حبه هائم مشغوف فقلت يا سعدون فلم لا تجالس
 الناس وتخالطهم فالتأ يقول

كن من الناس جانبا * وارض بالله صاحبا

قلب الناس كيف شئت تجد هم عذرا

كذا في روض الياحين للياحى (وقطعناهم) اي فرقنا اسرائيل (في الارض) وجعلنا كل فرقة منهم في قطر
 من اقطارها بحيث لا تتخاو ناحية منها منهم تجمعا لجرأ اديارهم واعراضهم عن الحق حتى لا يكون لهم شوكة
 بالاجتماع ايدا (اما) حال من مفعول قطعناهم اي حال كونهم جماعات او مفعول ثا لقطعنا باعتبار تصمته
 معى صيرنا (منهم الصالحون) صفة لايما وهم المتدينون بدين موسى (ومنهم دون ذلك) تقديره ومنهم ناس
 دون ذلك على ان دون ذلك صفة لموصوف محذوف مرفوع على الابتداء وقوله منهم خبر مقدم عليه
 قاله التفاتراني قد شاع في الاستعمال وقوع المبتدأ والخبر طرفين واستمر الحجة على جعل الاول خيرا والثانى
 مبتدا بتقدير موصوف دون العكس وان كان أبعد من جهة المعنى والتأخير بالخبر اولى وكأنهم يرون المصير الى
 ان الخذف في اوانه اولى انتهى وذلك اشارة الى الصلاح المدلول عليه بقوله الصالحون بتقدير المضاف ليصح
 المعنى اي ومنهم دون اهل ذلك الصلاح منخطون عنهم وهم كثرتهم وفسدتهم وجوزع معنى اولئك فالاشارة الى
 الصالحين وقد ذكر المحويون ان اسم الاشارة المفرد قد يستعمل للثني والمجموع كذا في حواشى سعدى
 جلبى (وبلواهم) اي عاملناهم معاملة المتلى المختبر (بالحسنات والسيئات) بالنعم والنقم حيث فتحنا عليهم
 تارة باب الخصب والعافية وتارة باب الجدث والشدة آد (اعلمهم يرجعون) ينتهون فيرجعون عما كانوا عليه
 من الكفر والمعاصى فائ كل واحد من الحسنات والسيئات يدعو الى الطاعة اما الحسنات فللترغيب فيها
 واما السيئات فللترهيب عن المعصية (قال الكاشغرى) ايشان زار نعمت شكر بايست كرد بطر واستغنا
 ظاهر كردند وگفتند ان الله فقير ونحن اغنياء ودر محنت صبرى بايست كرد آغا زاناسزا كردند وگفتند الله

(اننا نضع اجر المصلحين) اى نعطيهم اجرهم فى القول والعمل (قال الكاشفى) من دكار بصلاح
آرندكان كردار خودرا بلكه بتام بدیشان رسانيم والاصلاح اماصلاح الطواهر واماصلاح السراار وذلك
بالنقيد بالاعمال الطاهرة وريبة النفس الى ان تصلح لقبول فيض نور الله واعلم ان الغالب فى آخر الزمان ترك
العمل بالقرآن ولقد خلف من بعد السعداء اشقياء اطمأنوا الى زخارف الدنيا قال الحسن رابت سبعين بدريا
كانوا فيما احل الله لهم ازهد منكم فيما حرم الله عليكم وكانوا بالبلاء اشد منكم فرحا بالرخاء اورا يتوههم قاتم
مجانين واوراوا اخباركم قالوا مالهم ولا من خلاق ولوراوا اشراركم حكموا بانهم مايومنون بيوم الحساب
اذعرض عليهم الحلال من المال تركوه خوفا من فساد قلوبهم قال هرم لاويس اين تامرئى ان اكون قاورما
الى الشام فقال هرم كيف المعيشة بها قال اويس اف لهذه القلوب فسخالطها الشك فاستنفعها العطة
قال من قال * خانه پر كنندم ويك جو نفر ستاده بكور * غم مر كيت چو غم برك زمستانى نيست *
وهذا الشك لايزول الا بالتوفيق الخاص الالهى ولا بد من ترسية المژد الكمال فانه اعرف بمصالح النفس
ومعاسيدها * زمن اى دوست اين يك پسند پذير * برو فتراك صاحب دولتى كبر (واذ نتقنا الجبل
فوقهم) التيق قلع الشئ من موضعه والجبل هو الطور الذى سمع موسى كلام الله واعطى الإلواح وهو عليه
او جبل من جبال فلسطين او الجبل الذى كان عند بيت المقدس وفوقهم منصوب بنتقنا باعتبار تضمنه لمعى
رفعنا كانه قيل رفعنا الجبل فوق بنى اسرآيل بنتقه وقاعه من مكانه فالتيق من مقدمات الرفع وسب
الحصوله (كانه طلة) اى سقيفة وهى كل ما اظلاك بالقارسية سايبان (وطنوا) اى يتقنوا (اه واقع
بهم) اى ساقط عليهم لان الجبل لايشث فى الجو ولايهم كانوا يوعدون به على تقدير عدم قولهم احكام التوراة
(روى) ان موسى عليه السلام لما اتى بنى اسراييل بالتوراة وقرأها عليهم وسمعوا ما فيها من التكليف الساقط ابوا
ان يقبلوها ويتدينوا بما فيها فامر الله الجبل فانقلع من اصله حتى قام على رؤسهم بحيث حاذى معسكرهم
جميعا ولم يبق منهم احد الا والجبل فوقه وكان معسكرهم فرسخا فى فرسخ وقيل لهم ان فلتنوها بما فيها والايقن
عليكم فلما نظروا الى الجبل خر كل رجل منهم ساجدا على جانب الأيسر وهو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل خوفا
من سقوطه فلذلك لاترى يهوديا يسجد الاعلى بجانب الأيسر ويقولون هى السجدة التى رفعت بها عنا العقوبة
فقبلوها جبرا قيل كل من اتى بشئ جبرائيكس على عقبيه حين يجد فرصة كذلك اهل التوراة لما قبلوها جبرا
مالبثوا حتى شرعوا فى تحريفها (خذوا) على اصمار القول اى قلنا خذوا (ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة)
بجد وعزم على تحمل مشاقه وهو حال من الواو (واذكروا ما فيه) بالعمل ولا تتركوه كالمسى (هلكنم تقنون)
بذلك قبائح الاعمال وذنابل الاخلاق وفى الآية اشارة الى ان الانسان لو وكل الى نفسه وطبيعته لا يقبل شيا
من الامور الدينية طبعيا ولا يحمل اثقاله قطعا الان يعان على القبول والحمل بأمر ظاهر او باطن فيضطر الى
القول والحمل فالله تعالى اعان ارباب العناية حتى حلوا اثقال المجاهدات والرياضات واخذوا ما آتاهم الله
بقوة منه لا بقوتهم وارادتهم (وفى الثنوى) جشمها وكوشها رابسته اند * حزمها را كذا زود رسته اند *
جزعنايت كه كشيد چشم را * جز محنت كه نشايد چشم را * جهدى توفيق خود كس را مباد *
درجهان والله اعلم بالرشاد * قال حضرة الشيخ افتاده افندى قدس سره مخياطيا لحضرة الهداى ان كثيرا
قد اجتهدوا ثلاثين سنة فلم يتيسر ما حصل لك فقال الهداى ان بابنا الذى نخدم فيه اعلى مما خدموا فينتجى ان
تكون لنا العناية بهذا القدر فتبسم حضرة الشيخ (يحكى) ان ابا يزيد البسطامى لم يأكل البطيخ الا خضر
زمانا لعدم وقوفه على ان النبي عليه السلام رأى وجهه قطعه والشمس التريزى قال ان البسطامى كان فى الحجاب
بسبب قصة الطيخ قال افتاده افندى كانه اراد ان قوة زهد البسطامى جعلته محجوبا ولكن التحقيق ان كلامها
على الكمال غاية ان ابا يزيد البسطامى وصل من طريق الرياضة والشمس التريزى وصل من طريق المعرفة
والطريق الى الله كثيرة ولكن طريق الرياضة احكم وثابت فصاحب الزهد الغالب وان لم ينفتح له الطريق زمانا
ولكنه اذا انفتح يكون دفعة وبذلك لم يقدر الملاح على ضبطه لكماله فى الشريعة والطريقة فظهر حقيقة
الحال على الاسلوب المذكور فعناية الله تعالى تهدى اولا الى القبول ثم الى الزهد والرياضة ثم الى العشق والحالة
ثم الى عالم الحقيقة والطريق الى الله تعالى بعدد انفس الخلائق فكل احد يصل الى الله تعالى من طريق وهى

غير متعينة وليست هي كما يزعمها الناس اذ ليست على الاسلوب الطاهر قال الله تعالى واتوا البيوت من ابوابها فالمراد بها الطريق المناسب لكل احد وطريق الوصول هو التقوى والذكر واعلم ان الكتب الالهية انما جاءت رحمة من الله تعالى وعناية وكذا الانبياء عليهم السلام فمن اتبعهم وقبل ما جاؤا به فقد نجا من العقبات وخرج من محبس هذا العالم وطار الى الملكوت الاعلى وللهمة تأثير عظيم (ذكر) ان في الهند قوما اذا اشتقوا شئ اعترلوا عن الناس وصرفوا همهم الى ذلك الشئ فيقع على وفق اهتمامهم ومن هذا القبيل ما ذكر ان السلطان محمود غرا بلاد الهند وكانت فيها مدينة كما قصد هارمض فسال عن ذلك فقيل له ان عندهم جمعا من الهند اذا صرفوا همهم الى ذلك يقع المرض على وفق ما اشتقوا فأشار اليه بعض اصحابه بدق الطبول ونفخ الوقات الكثيرة لتشوش همهم ففعل ذلك فزال المرض واستخلصوا المدينة فأتت ايها السالك بصرب طبول الذكر وجهرة وتشوش هم النفس وخوارها الفاسدة تخاص مدينة القلب من يدها بعناية الله تعالى وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من صلاته قال صوته الاعلى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قد ير قال الشيخ ابو النجيب السهروردي المراد بقوله تعالى ان تبدوا الصدقات فنعما هي الاجهر بالذكر وقال عمر النسي والامام الواحدى في تفسيريهما الذكر من جملة القرآن وضاعفان الفرائض اولى واجب دفعا للهمة والاجهر يوقظ قلب الذاكر ويجمع همه الى الفكر ويصرف سمعه اليه ويطرد النوم ويزيد في النشاط (وفي المتنوى) يادهان خويشن راپاك كن * روح خو در اچاك وچا لاك كن * ذكر حق ياكنت چون پاكى رسيد * رخت بر بند ديرون آيد پليد * مى كرز دضد ها از ضد ها * شب كرز دچون برا فروز دضيا * چون در آيد نام پاك اندر دهان * نى پليدى ماند و نى اندهان * قوله تعالى وادكروا ما فيه يتناول الذكر اللفظي والحفظ الطاهري وان كان العمدة هي العمل (كما قال سعدى) مراد از نزول قرآن تحصيل سيرت خو بست نه ترتيب سورة مكتوب باسمى متعذ بياده رقت و عالم منها ون سوار خفته * ايقظنا الله واياكم من منام العفلة والجهالة وختم عواقف امورنا بأحسن الخاتمة والحيالة آمين (واذ اخذ ربك) اى واذكر يا محمد لى اسرايل وقت اخذ ربك (من بنى آدم) اى آدم واولاده كانه صار اسما للنوع كالانسان والبشر والمراد بهم الدين ولديهم كائنا من كان نسلا بعد نسل سوى من لم يولد له بسبب من الاسباب كالعقم وعدم الزوج والموت صغيرا (من ظهورهم) بدل من بخي آدم بدل البعض اى من اصلا بهم وفيه تنبيه على ان الميثاق قد اخذ منهم وهم في اصلا ب الآباء ولم يستودعوا في ارحام الائمةات (ذريتهم) مفعول اخذ اى نسلهم قرنا بعد قرن يعنى اخرج بعضهم من بعض كما يتوالدون في الدنيا بحسب الاصلا ب والارحام والادوار والاطوار الى آخر ولد يولد (واشهدهم على انفسهم) اى اشهد كل واحد من اولئك الذريات الخصوصيين المأخوذ من ظهور آبائهم على نفسه لا على غيره تقرير الهم ربو يئته السامة وما استتبعه من العبودية على الاختصاص وغير ذلك من احكامها (الست برىكم) على ارادة القول اى قائلا الست برىكم ومالك امركم ومريكم على الاطلاق من غير ان يكون لاحد مدخل في شأن من شؤنكم (قالوا) استئناف يأتى كانه قيل فاذا قالوا فقيل قالوا (بلى شهدنا) اى على انفسنا بانك ربنا والهنا لاربنا لا غيرك والفرق بين بلى ونعم ان بلى اثبات لما بعد النفي اى انت ربنا فيكون ايمانا ونعم لنقرر ما سبق من النفي اى لست ربنا فيكون كفرا وهذا تمثيل وتخييل نزل تمكينهم من العلم ربو يئته بنصب الدلائل الآفاقية والانفسية وخلق الاستعداد فيهم منزلة الاشهاد وتمكينهم من معرفتها والاقراء بها منزلة الاعتراف فلم يكن هناك اخذ واشهاد وسؤال وجواب وباب التمثيل باب واسع واراد في القرآن والحديث وكلام البلاء قال الله تعالى فقال اهاول الارض انيا طوعا او كرها قالنا ائنا طائعين (ارتقولوا) مفعول له لما قبله من الاخذ والاشهاد اى فعلنا ما فعلنا كراهة ان تقولوا (يوم القيامة) عند ظهور الامر (انكنا عن هذا) اى عن وحدانية الربوبية واجكامها (غافلين) لم ينبه عليه دليل فانهم حيث جلوا على القطرة ومعرفة الحق في القوة القريبة من الفعل صاروا محجوجين عاجزين عن الاعتذار بذلك ولولم تكن الآية على طريقة التمثيل بل لو اريد حقيقة الاشهاد والاعتراف وقد انسى الله تعالى بحكمته تلك الحال لم يصح قوله ان تقولوا يوم القيامة انكنا عن هذا غافلين كما في حواشى سعدى جلبي المفتى (او تقولوا انما شرك ابائنا) عطف على ان تقولوا او اننع

اخذو دون الجمع اى اخترعوا الاشراك وهم سنوه (من قبل) من قبل زمانا (وكنا) نحن (ذرية من بعدهم)
 لانه تدى الى السيل ولا تقدر على الاستدلال بالدليل فاقتدينا بهم (افتهلكنا) اى اتواخذنا فتهلكنا (بما فعل
 المبطلون) من ابائنا المضلين بعد ظهور انهم المجرمون ونحن عاجزون عن التدبر والاستدلال بالرأى فان مادكر
 من استعدادهم الكامل يسد عليهم باب الاعتذار بهذا ايضا فان التقليد بعد قيام الدلائل والقدرة على
 الاستدلال بها مما لا مساغ له اصلا (وكذلك) اشارة الى مصدر الفعل المذكور بعده ومجمله النص على المصدرية
 اى مثل ذلك التفصيل البالغ المستبعد للمناجع الجليلة (تفصل الآيات) المذكورة لا غير ذلك (ولعلمهم رجعون)
 وليرجعوا عما هم عليه من الاصرار على الباطل وتقليد الاباء فعلى التفصيل المذكور قالوا وان ابنا آيتان
 ويجوز ان تكون الثانية غاطفة على مقدر مرتب على التفصيل اى وكذلك تفصيل الآيات ليقعوا على ما فيها
 ومن المرغبات والزواجر وليرجعوا الى هذا والاكثر على ان المقابلة المذكورة فى الآية حقيقة لما روى عن ابن
 عباس رضى الله عنهما من انه لما خلق الله آدم عليه السلام مسح ظهره فاخرج منه كل نسمة هو خالقها الى يوم
 القيامة فقال الست بركم قالوا بلى وودى يومئذ جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة وقدر روى عن عمر رضى
 الله عنه انه سئل عن الآية الكريمة فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنها فقال ان الله تعالى خلق
 آدم ثم مسح ظهره يمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة ولعمل اهل الجنة يملون ثم مسح ظهره
 فاستخرج منه ذرية فقال هؤلاء لل نار ويعمل اهل النار يملون فقال رجل فقيم العمل يا رسول الله فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل
 من اعمال اهل الجنة فيدخل به الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من
 اعمال اهل النار فيدخل به النار وليس المعنى انه تعالى اخرج الكل من ظهره عليه السلام بالدات بل اخرج
 من ظهره عليه السلام ابناء الصلوية ومن ظهورهم ابناء هم الضالعية وهكذا الى آخر السلسلة لكن لما كان
 الطهر الاصلى طهره عليه السلام وكان مساق الحديثين الشرقيين بيان حال الفريقين اجمالا من غير ان يتعلق
 بذكر الوسائط غرض على نسب اخراج الكل اليه واما الآية الكريمة حيث كانت مسوقة للإحتجاج على
 الكفرة المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ويان عدم اعادة الاعتذار باسناد الاشراك الى ابائهم
 اقضى الحال نسبة اخراج كل واحد منهم الى طهر ابيه من غير تعرض لاجراء الابناء الصلوية لادم عليه السلام
 من طهره قطعاً كذا فى الارشاد وقال الحدادى فان قيل كيف يكون الميثاق حجة على الكفرة منهم وهم
 لا يدرون ذلك حين اخرجهم من صلب آدم قبل لما رسل الله الرسل فاخبروهم بذلك الميثاق صار قول الرسل حجة
 عليهم وان لم يدركوا الا ترى ان من ترك من صلاته ركعة ونسى ذلك فذكرت له ذلك الثقات كان قولهم حجة عليه
 قال المولى ابوالسعود على القول الثانى وهو ما ذهب اليه الاكثر من حقيقة المقالة ان قوله تعالى ان تقولوا الخ
 ليس مفعولا له لقوله تعالى واشهدهم وما ينزع عليه من قولهم بلى شهدنا حتى يجب كون ذلك الاشهاد
 والشهادة محفوطا لهم فى الزامهم بل لفعل مصر ينسحب الكلام عليه والمعنى فعلنا ما فعلنا من الامر بذكر
 الميثاق وبيانه كراهة ان تقولوا ايها الكفرة يوم القيامة اما كنا غافلين عن ذلك الميثاق لم ننه عليه فى دار التكليف
 والاعلمنا بموجبه انتهى (وقال الكاشى) اى درويش اى آيت مرمر عهد از است تابيخبران سر كوجه
 غفلت رامتبه سازد والا هو شتمندان بیدار دل ازان سوال وجواب غافل نیستند * نهای الست همچنان
 شان بکوش * بفرايد قانوا بلى درخروش * در فتحات مذکورست که على سهل اصفه نى را کفتند که روز بلى را
 ياد داری ککفت چون ندارم کوى دى بود شيخ الاسلام خواجده انصارى فرمود که درين سخن نقص است
 صوفى رادى و فردا چه بود آروز را هنوز شب در نيامده وصوفى در همان روزست * روز امرى و زاست
 اى صوفى و شان * کى بود از دى و از فردا نشان * آنکه از حق نيست غافل بکنفس * ماضى و مستقبل
 و حالست و بس * وسئل ذوالنون رضى الله عنه عن سر ميثاق مقام السبب بربكم هل تذكره فقال كانه
 الان فى اذنى واعلم ان لبعض ارواح الكمل تحقق الانصاف بالعلم قبل تعينه بهذا المزاج الجرنى البصيرى
 فى مرتبة العين والخارج من جهة كلية الروحانية المتعينة قلة فى مرتبة النفس الكلية بنفس تعين الروح
 الالهى الاصلى فالروح الكلية الوصف والذات من ارواح الكمل يتعين فى كل مرتبة وعالم من المراتب والعوالم

التي يمر عليها عند النزول والهبوط الى مرتبة الحس الطاهر وعالم المزاج العنصري الى حين اتصاله بهذه الشاة العنصرية تعينا يقتضية حكم الروح الاصلى في ذلك العالم وفي تلك المرتبة فيعلم حالته اي حالة اذ تعين حين الاتصال بهذه الشاة العنصرية بما يعلم الروح الالهى الاصلى ماشاء الله ان يعلمه من علومه ومتى كشفت هذا السر عرفت سر قوله عليه السلام كنت نبيا وادم بين الماء والطين وسر قول ذي النون كما سبق وان شئت زيادة تحقيق هذا المقام فارجع الى مطالعة مفتاح الغيب للصدر القنوى قدس سره وقال في التأويلات النجمية في الآية اشارة الى ان اخذ الخلقين يكون اخذ الشيء الموجود من الشيء الموجود وان اخذ الخالق تارة هو اخذ الشيء المعدوم من العدم كقوله خلقتك من قبل ولم تكن شيئا وتارة هو اخذ الشيء المعدوم من الشيء المعدوم كقوله واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم فكان بنو آدم معدومين وظهورهم معدومين وذرياتهم معدومين فاخذ بكمال قدرته ذرياتهم المعدومة الى يوم القيامة من ظهورهم المعدومة من بني آدم المعدومين فاوجد هم الله في تلك الحالة واعطاهم وجودا وناسبا لتلك الحالة فلما استخرج الله من ظهر آدم ذرات بنيه واستخرج من ظهورهم ذرات ذرياتهم المودعة فيها الى يوم القيامة والارواح في تلك الحالة جنود مجتدة في ثلاثة صفوف الصف الاول ارواح السابقين والصف الثانى ارواح اصحاب الميمنة والصف الثالث ارواح اصحاب الميسرة تنورت الذرات بانوار ارواحها ولبست تلك الذرات الموجدة بالوجود الرباني لباس الوجود الروحاني وليست الاسماع والابصار والافئدة لباسا روحانيا ثم خاطبهم الحق بخطاب الست ربكم فسمع السابقون بسمع نوراني روحاني خطابه وشاهدوا بابصار نورانية جماله واحبوه بافئدة روحانية ربانية نورانية بنور المحبة للقائه فاجابوه على المحبة فقالوا بلى انت ربنا المحبوب والمعبود شهدنا اى شاهدنا محبو بيتك وزبو بيتك فاخذ مراتبهم ان لا يحبوا ولا يعبدوا الاياه وسمع اصحاب الميمنة بسمع روحاني خطابه وطالعوا بانصار روحانية جلاله وآمنوا بافئدة ربانية الهية فاجابوه على العبودية وقالوا بلى انت ربنا المعبود سمعنا واطعنا فاخذ مواثيقهم ان لا يعبدوا الاياه وسمع اصحاب الميسرة خطابه بسمع روحاني من وراء حجاب العزة وفي اذانهم وقر الغرة وعلى ابصارهم غشاوة الشقاوة وعلى افئدتهم ختم المحنة فاجابوه على الكلفة وقالوا بلى انت ربنا سمعنا كرها فاخذ مواثيقهم على العبودية فالان يرجع التفاوت بين الخليقة في الكفر والايمان الى تفاوت الاستعدادات الروحانية والربانية فافهم جدا ثم اعلم انه لا نجد ان الله تعالى ذكرانه كالم احداه وهو بعد في العدم الابنى آدم فانه كلهم وهم غير موجودين واجابوه وهم معدومون فخرى بالجود ماجرى لبالوجود فهذا بدايتهم والى هذا تنتهى نهايتهم بان يكون الله تعالى هو سمعهم وابصارهم واستنتهم كما قال كنت له سمعا وبصرا ولسانا فبى بسمع وبصر وبى ينطق والى هذا اشار الجنيد حين سئل ما النهاية قال الرجوع الى البداية انتهى كلام التأويلات النجمية باختصار وقد عرفت من هذا ان اهل الحقيقة جاز في هذا المسلك على حقيقته لان من غلب روحانيته على جسمانيته يرى الامر سهلا ولا يصعب عليه شىء خلافا لاهل الظاهر والمعتزلة انكروا هذه الرواية وقالوا ان البنية شرط لحصول الحياة والعقل والفهم فتلك الذرات المأخوذة من ظهور بنى آدم لا يكون احد منهم عالما فاهما عاقلا الا اذا حصل له قدر من الجسامة والبنية اللحمية والدموية واذا كان كذلك فجميع تلك الاشخاص الذين خرجوا الى الوجود من اول تخلق آدم الى قيام الساعة لا نحوهم عرصة الدنيا فكيف يمكن ان يقال انهم حصلوا باسرها دفعة واحدة في صلب آدم فانظر الى هذا القول الضعيف والراى السخيف ولو قلت لهم هل يستطيع الله ان يجعل السموات والارضين والجبال والشجر والماء في بيضة من غير ان يزيد في البيضة شىء ومن غير ان ينقص من هذا شىء لقالوا لا والعاذ بالله فعليك برعاية عهد السبت حتى ينكشف لك ما هو مستور عنك وعن امثالك وينجلي الغيب كالشمس في مرآة بالاك فتتظرك كيف الصورة والمعنى والظهور والخفاء (وابل) اقرأ يا محمد (عليهم) اى على اليهود (نبأ الذى آتيناك اياتنا) اى خبره الذى له شأن وخطر فان النبأ خبر عن امر عظيم ومعنى آتيناك اياتنا اى علمناه دلائل الوهيتا ووجدنا نبينا وفهمناه تلك الدلائل وفيه اقوال والانساب بمقام نبى يخبر اليهود بيهتانهم انه احد علماء بنى اسرائيل كما في الارشاد او هو لم يبن باعورا كما في منهاج العابدين للامام الغزالي وقولهم انه من الكنعانيين الجبارين انما هو لكونه ساكنا في دارهم والمرء ينسب الى منشأه ومولده كما هو اللاحق فافهم والاسلم في تقرير القصة ما ذكره الخدادى في تفسيره نقلا عن ابن عباس

وابن مسعود حيث قال كان عاداً من عباد بني اسرائيل وكان في المدينة التي قصدها موسى عليه السلام وكان اهل تلك المدينة كفاراً وكان عنده اسم الله الاعظم وسأله ملكهم ان يدعو على موسى بالاسم الاعظم ليدفعه عن تلك المدينة فقال لهم دينه وديني واحد وهذا شيء لا يكون وكيف ادعوا عليه وهو نبي الله ومعه الملائكة والمؤمنون وانما اعلم من الله ما اعلم واتى ان فعلت ذلك اذهبت ذنباي وآخرتي فلم يز الواب يفتنونه بالمال والهدايا حتى فتنوه فافتق قتل كان بلع امرأة يحبها ويطيعها فجمع قومه هدايا عظيمة فأتوا بها اليها وقتلها فقالوا لها قد زل بنا ما تبين فكلمني بلع في هذا فقالت لعل ان لهؤلاء القوم حقاً وخوار عليك وابس ذلك يخذل جيرانه عند الشدائد وقد كانوا يحسنين اليك وانت جذبان تكافهم وتتهم ما مرهم فقال لها لولا اني اعلم ان هذا الامر من عند الله لا يجتهد فيهم فلمزل به حتى صرفته عن رأيه فركب اتاناه متوجهاً الى الجبل ليدعو على موسى فاسار على الاتان الا قليلاً فرفضت فزحل عنها وضرب بها حتى كاد يهلكها فقامت فركبها ورفضت فضر بها فانطقها الله تعالى فقالت يا بلع وبك ابن تذهب الاتري الى هؤلاء الملائكة امامي يردوني عن وجهي فكيف اريد ان تذهب ليدعو على نبي الله وعلى المؤمنين فخلى سبيلها وانطلق حتى وصل الى الجبل وجعل يدعو فكان لا يدعو بسوء الا صرف الله به لسانه على قومه ولا يدعوا بخير الا صرف الله به لسانه الى موسى فقال له قومه يا بلع انما انت تدعو علينا وتدعوه فقال هذا والله الذي املكه وانطق الله به لسانى ثم امتد لسانه حتى بلغ صدره فقال لهم قد ذهبت والله مني الآن الدنيا والآخرة فلم يبق الا الكروا الحيلة فسامركم لكم واحتال حلوا النساء وزينوهن واعطوهن الطيب وارسلوهن الى العسكر وامروهن لاتنزع امرأة نفسها من رحل ارا دها فانهن ان زنى منهم رحل واحد كهنتهن ففعلوا فلما دخلت النساء المعسكر مرت امرأة منهم رجلاً من عظماء بني اسرائيل فقام اليها واخذ بيدها حين اعجبته بحسنها ثم اقبل بها الى موسى وقال له اني لا طنك ان تقول هذه حرام قال نعم هي حرام عليك لاتقرب بها قال فوالله لانطيعك في هذا ثم دخل بها فبقة فوقع عليها فأرسل الله على بني اسرائيل الطاعون في الوقت وكان فيض من العيرار صاحب امر موسى رجلاً له بسطة في الخلق وقوة في البطش وكان غائباً حين صنع ذلك الرجل بالمرأة ما صنع فجاء والطاعون يحوس في بني اسرائيل فاخبر الخبر فاخذ حربيته وكانت من حديد كلها ثم دخل على البقة فوجد هماً منضاجين قد وهما بحربيته حتى انتظبهما بما جيعا فخرج بهما يحملهما بالحرمة رافعاً بهما الى السماء والحرمة قد اخذاها بذراعه واعتمد برفقه واسند الحرمة الى الحية وجعل يقول اللهم هكذا نفعل بمن يعصيك فرفع الطاعون من حيثئذ عنهم فحسب من هلك من بني اسرائيل في ذلك الطاعون فوجدهم سبعين الفا في ساعة من نهار وهو ما بين ان رضى ذلك الرجل بها الى ان قتل ثم ان موسى عليه السلام اوفاه بوشع بن نون حاربوا اهل تلك البلدة وغاموهم وقتلوا منهم واسروا واتوا بهما اسيرين فقتلوا ما قتل من العطايا الكثيرة وعنفوها (فاسلخ منها) اي من تلك الآيات ان اسلخ الجلد من الشاة والحية ولم يخطر بها باله اصلاً (فاتعه الشيطان) اتبع وتبع معنى واحد كاردف وردف والمعنى ان الشيطان كان وراءه طالباً لاضلاله وهو يستجده بالامان والطاعة لا يدركه الشيطان ثم لما اسلخ من الآيات لحقه وادركه (فكان) پس كشت ان داند آيات اى فصار (من الغاوين) من زمرة الضالين الراسخين في الغواية بعد ان كان من المهتدين والخي يذكر معنى الهلاك ويذكر معنى الحية وفي القاموس غوى ضل قال الامام الغزالي كان بلع بن باعورا بحيث اذا نظر رأى العرش ولم يكن له الازالة واحدة مال الى الدنيا واهلها ميلة واحدة ولم يترك لولى من اوليائه حرمة واحدة فسلبه معرفته وكان في اول امره بحيث يكون في مجلسه اثنا عشر الف محبرة للمتعلمين الدين يكتبون عندهم صار بحيث كان اول من صف كتابا لبس للعالم صانع نعوذ بالله من سخطه انتهى فلا يام من السالك الحق مكر الله ولو بلغ اقصى مقامات الانبياء والمرسلين فلا يغلق على نفسه ابواب المجاهدات والرياضات ومخالفات النفس وهواها في كل حال كما كان حال النبي عليه السلام والائمة الراشدين والصحابة والتابعين وائمة السلف والمشايخ المتقدمين ولا يفتح على نفسه النعم والتنع النبوى في المأكل والمشرب والملبس والتكح والركب والسكن لانه كما ان الله تعالى في مكان من الغيب للسعداء الطافا خفية بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كذلك اهل فيها بلالاهم فيحترز السالك الصادق بل السالغ الواصل والكمال الحاذق من ان يتعرض لتلك البلايا بالنوسع في الدنيا والتبسط في الاحوال

وینع الهوی کما فی التأویلات الجمیعۃ قال الکاشی شیخ الاسلام فرمود نباد تقدیر از تکبار آید و جد بو الهجی نماید اگر از جانب فضل و زدنار بهرام کبریا مکر عشقنازی راه دین گرداند و اگر از طرف عدل و ردتو جد بلعم را راند آخته با سبک خیس را بری دهد * انرا بری از صومعه رد بر کبران افکنی * وین را کشی از تنگده سر سلقه مر دان کنی * چون و چرادر کار تو عقل زبوی زای رسد * فرمان ده مطلق تویی حکمی که خواهی آن کنی (و او شد) رفعه (رفعا) الی منازل الابرار من العلماء (بها) ای بسبب تلك الآیات و ملازمتهای و قال بعضهم هی صحف ابراهیم علیه السلام و کان یلعم قسراًها او الکلمات الی اشتمات علی الاسم الاعظم (و لکنه اخلد الی الارض) ای مال الی دنیا فلم یثابر رفعه لم یثابره لست نقیضه و الاخلاد الی الشیء المیل الیه مع الاطمینان و عبر عن دنیا بالارض لان ما فیها من الاعتقار و الرباع کلها ارض و سائر متاعها مستخرج من الارض و الاخلاد الی الارض کنایة عن الاعراض عن ملازمة الآیات و العمل بمقتضاها و الکناية المبلغ من التصريح (و اتبع هواه) فی ایشار دنیا و استرضاء قومه فانحط المبلغ انحطاط و ارتد اسفل سافلین و الی ذلك اشیر بقوله تعالی (فخله) ای فصفتہ التي هی مثل فی الخسة و الرذالة و المثل لفظ مشترك بین الوصف و بین ما یضرب مثلاً و المراد ههنا الوصف کذا فی البحر (کمثل الکلب) ای کصفته فی اخس احواله و هو (ان یحمل علیه) اکسر حمله کنی برو و رانی او را و الخطاب اکمل احد من له حظ من الخطاب فانه ادخل فی اشاعة فظاعة حاله (یلهث) اللهث ادلاع اللسان ای اخرج به النفس الشدید (او ترک یلهث) ای یلهث دائماً سواء حل علیه بالزحر و الطرد او ترک ولم یعرض له فان فی الکلاب طبعاً لا تقدر علی نقض الهواء السخن و جلب الهواء البارد بسهولة لصعف قلبها و انقطاع فؤادها بخلاف سائر الحوانات فانها لا تحتاج الی التنفس الشدید و لا یلحقها الكرب و المضایقة الا عند التعب و الاعیاء فکما ان الکلب دائم اللهث ضیق الحال فکذا هذا الکافر ان زحرت و وعظته لم یزجر و لم یعط و ان ترکته لم یهتدول یعقل فهو متردد الی ما لا غایة وراءه فی الخسة و الدناءة فانظر حب دنیا و شؤمها ماذا یجلب للعلماء خاصة و فی الحديث من ازداد علماً ولم یزد هدی لم یزد من الله تعالی الإبعدا و العیة انما تسلب من لا یعرف قدرها و هو الکفور الذی لا یؤدی شکرها و کما ان الکلب لا یعرف الاکرام من الاهانة و الرفة و الشرف من الخفارة و انما الکرامة کلها عنده فی کسرة یطعمها و اعراق مائدة نرحی الید سواء آتعهده علی سریر معک او فی التراب و القدر فکذا البعد السوء لا یعرف قدر الکرامة و یجهل حق النعمة فیسلخ عن لباس الفضل و الکرم و یرتدی برداء القهر و المکر قال فی التأویلات الجمیعۃ فلا یعتزن جاهل مقنون بان اتباع الهوی لا یضره فان الله تعالی حذر الانبیاء عن اتباع الهوی و اوعدهم علیه بالضلال کقوله یاداود انا جعلناک خلیفة فی الارض فاحکم بین الناس بالحق و لاتتع الهوی فیضاک عن سبیل الله (قال الحافظ) ما شغره بعلم و عمل فقیه مدام * که هیچکس ز قضای حدادی حان نبرد (ذلك) ای ذلک المثل السمی (مثل القوم الذین کذبوا بآیاتنا) و هم اليهود و کما ان بلعم بعد ما اوتی آیات الله السلیخ منها و مال الی دنیا حتی صار کالکلب کذلک اليهود بعد ما اوتوا التوراة المشتملة علی نعت الرسول صلی الله علیه و سلم و ذکر القران المجز و شری الناس باقتراب مبعثه و کانو یستفتخون به انسلخوا مما اعتقدوا فی حقه و کذبوه و حرقوا اسمهم (فافصص القصص) بس بخوان برایشان این خبر را و القصص مصدر سمی به المفعول کالسلب و اللام للعهد (اعلمهم بتفکرون) راجیا تفکرهم تفکر ایؤدی بهم الی الاعتباط (سوء مثلاً) سوء بمعنی یئس و مثلاً تمیز من الفاعل المضمر فی سوء مفسر له (القوم) مخصوص بالذم بتقدیر المضاف لموجب التصادق بینه و بین الفاعل و التمیز ای سوء مثلاً مثل القوم وئس الوصف وصف القوم قال الحدادی و هذا سوء انما یرجع الی فعلهم لالی نفس المثل کانه قال سوء فعلهم الذی جلب الیههم الوصف التبیح فاما المثل فهو من الله حکم و صواب (الذین کذبوا بآیاتنا) بعد قیام الحجة علیها و علمهم بها (وانفسهم کانوا یظلمون) ای ما ظلموا بالتکذیب الا انفسهم فان و باله لا یتخطاها (من یهد الله) ای یخلق فیہ الاهتداء (فهو المتهدی) لا غیر کما بنا من کاب و انما العطة و التذکیر من قبیل الوسائط العادیة فی حصول الاهتداء من غیر تأثیر لها فیه سوی کونها دواعی الی صرف العبد اختیاره نحو تحصیل (و من یضل) بان لم یخلق فیہ الاهتداء بل خلق الله فیہ الضلالة لصراف اختیاره نحوها (فاولئک هم الخاسرون) ای لکاملون فی الخسران لا غیر و فیه اشارة الی ان من

ادر كنه العناية ولحقته الهداية اليوم لم ينزل عن المراتب العلوية الى المدارك السفلية فهم الذين اصابهم
 رشاش النور الذي رش عليهم من نوره ومن خذله حتى اتبع هواه فاصله الهوى عن سبيل الله فهم الذين
 اخطأهم ذلك النور ولم يصهم فوقعوا في الضلالة والخسران وكان سفيان الثوري يقول اللهم سلم سلم كانه
 في سفينة يخشى الغرق ولما قدم الشير على يعقوب عليه السلام قال على اي دين تركته قال على دين الاسلام
 قال الآن تمت النعمة وقيل مامس كلمة احب الى الله تعالى ولا مانع عنده في الشكر من ان يقول الحمد لله
 الذي انعم علينا وهدانا الى الاسلام واياله ان تغفل عن الشكر وتعتزعا انت عليه في الحال من الاسلام والمعرفة
 والتوفيق والعصمة فانه مع ذلك لا موضع للاس والغفلة فان الامور بالعواقب قال بعض العارفين ان بعض
 الانبياء عليهم السلام سال الله تعالى عن امر يعلم موطرده بعد تلك الآيات والكرامات فقال الله تعالى لم يشكرني
 يوما من الايام على ما اعطيته ولو شكرني على ذلك مرة لما سلبته في كان له حوهر نفيس بمكة ان يأخذ في ثمنه
 الف الف دينار ماعه بملس البس يكون ذلك حسرا عظيما وغبا فظيها ودليلا ينفع على خسة الأهمية وقصور
 العلم وضعف الرأي وقلة العقل فتقطع حتى لا تذهب عنك الدنيا والآخرة وتنبه فان الامر خطير والعمر قصير
 وفي العمل تقصير والمآقد بصير فان ختم الله بالخير اعمالنا وقال عزنا فاما ذلك عليه نعيم الله حق رجاء
 صدك الفقير (ولقد ذرأنا) اي وبالله قد خلقنا قال في القاموس ذرأ الجمل خلق والشئ كثر ومنه الذرية مثله
 لنهبل الثقلين (لجهنم) اي لدخولها والتعذيب بها وهي سجن الله في الآخرة سميت جهنم لبعدها قهرها يقال مثر
 جهنما اذا كانت بعيدة القعر وهي تحتوى على حرور وزمهرير ففيتها الحرو البرد على اقصى درجا تهما وبين
 اعلاها وقعرها خمس وسبعون مائة من السنين (كثيرا) كائنا (من الجن والانس) يعني المصريين على
 الكفر في علم الله تعالى فاللام في جهنم للعاقبة لان من علم الله ان يصير على الكفر باختياره فهو يصير من اهل النار
 والجن اجسام هوائية فادرة على التشكل بأشكال مختلفة لها عقول وافهام وقدرة على الاعمال الشاقة
 وهي خلافا لانس سميت بذلك لاستجنا نهم واستنا رهم عن العيون يقال جنة الليل ستره والانس البشر
 كالانسان من انس الشئ انصره وقدم الجن على الانس لانهم اكثر عددا واقدم خلقا ولان لفظ الانس احف
 بمكان النون الخفيفة والسين المهموسة فكان الاثقل اولى باول الكلام من الاحف لسطاط المتكلم وراحته
 والاجماع على ان الجن متعددون بهذه البشرية على الخصوص وان نبينا صلى الله عليه وسلم مجعوث الى الثقلين
 ولا شك انهم مكلفون في الامم الماضية كما هم مكلفون في هذه الامة لقوله تعالى اولئك الذين حق عليهم القول
 في امم قد خلت من قلمهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين وجمع الفريقين اما هو باعتبار استعدادهم
 التكامل الفطري للعبادة والسعادة والالام يصح التكليف عليهم فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى جعل الكفار
 اكثر من المؤمنين قلت ليريه انهم مستعني عن طاعتهم وليظهر عز المؤمنين فيما بين ذلك لان الاشياء تعرف
 باضدادها والشئ اذا قل وجوده عز فان قلت ان رحته غلبت غضبه فيقتضي الامر ان يكون اهل الرحمة
 اكثر من اهل الغضب واهل الغضب تسع وتسعون وتسعمائة من كل الف وواحد يؤخذ الجنة تغلبت هذه الكثرة
 بالسيئة الى بني آدم واما بالسيئة الى الملائكة واهل الجنة فكثير لان بني آدم قليل بالسيئة الى الملائكة والطور
 والعلماء فيكون اهل الرحمة اكثر من اهل الغضب وقيل اكثر الكفار شهارة للاخيار بكثرة الفداء لانه ورد
 في الخبر الصحيح ان كل مؤمن يأخذ كافرا بناصبته ويرميه الى النار فداء عن نفسه وفي الحديث ان الله لما ذرأ
 لجهنم ما ذرأ كان والبرزخي ممن ذرأ لجهنم قال في المقاصد حديث لا يدخل الجنة ولد زنية ان صح فعنه اذا عمل
 بمنزل عمل ابويه واتعقوا على انه لا يحمل على ظاهره وقيل في تأويله ايضا ان المراد به من يواظب الرنى كما يقال
 للشهود بنوا الصدق وللشجعان بنوا الحرب ولاولاد المسلمين بنوا الاسلام واتفق المشايخ من اهل الوصول ان اولاد
 الرنى لا يكون اهلا للولاية الخاصة (لهم قلوب) في محل النصب على انه صفة اخرى لكثيرا (لا يفقهون بها)
 في محل الرفع على انه صفة لقلوب اي لا يفقهون بها اذ لا يلقونها الى معرفة الحق والنظر في دلائله والقلب كالمراء
 يصدأ من الانكار والغفلة وجلالوه التصديق والانابة (قال السعدي) غبار هواجهم عقلت بدوخت *
 سموم هواكشت عمرت لسوخت * بيكن سرمة عقلت از چشمك * كه فرداشوى سرمه در چشم
 خاك (واهم اعين لا يبصرون بها) اي لا ينظرون الى ما خلق الله لظن اعتبار * دو چشم از بنى صنع بارى

نكوست * زعيب برادر فرو كبر و دوست (واهم آدان لا يسمعون بها) الآيات والمواضع سماع تأمل وتذكر
 كذكر كاه قرآن ويدست كوش * به بهتان وباطل شنيدين مكوش (اولئك) الموصوفون بالاوصاف
 المذكورة (كالانعام) مائد چهار باياند في عدم الفقه والابصار للاعتبار والاستماع للتدبر اوفى ان مشاعرهم
 وقواهم متوجهة الى اسباب التعيش مقصورة عليها والانعام جميع نعم بالتعريف وقد يسكن عينه وهي الابل
 والشاة او خاص بالابل كذا في القاموس (بل هم اصل) بل الاضراب وليس ابطال بل هو انتقال من حكم وهو
 التشبيه بالانعام الى حكم آخر وهو كونهم اضل من الانعام طريقا فانها تدرك ما يمكن لها ان تدرك من المنافع
 وللضار وتجهد في جلبها ودفعها غاية جهدها وهم ليسوا كذلك وهي بمنزل من الخلود وهم يتركون النعم
 المقيم ويقدمون على العذاب الخالد وقيل لانها تعرف صاحبها وتذكره وتطيعه وهؤلاء لا يعرفون ربهم
 ولا يدركونه ولا يطيعونه وفي الخبر كل شيء اطوع لله من بني آدم * دريغ آدمي زاده پرمحل * كه باشد چو
 انعام بل هم اصل (اولئك هم الغافلون) عن امر الآخرة وما أعد فيها للعصاة وفي الانسان جهة روحانية وجهة
 حسانية وقدر كافي في عقل وشهوة فان كان عقله غالبا على هواه كان افضل من الملائكة وان كان مغلوبا
 للنفس والهوى كان اخس وارذل من البهائم (كما قيل في هذا المعنى) بهرة از ملك هست و نصيبی
 از دیو * تركد بوی کنی و تذكر بفضيلت زمك * واعلم ان الله تعالى خلق الخلق اطوارا فخلق طورا منها القرب
 والمحبة وهم اهل الله وخاصته اظهر الحسن والجمال وكانوا يستمعون كلامه وبه يبصرون جلاله وبه يعرفون
 كماله وخلق طورا منها الجنة ونعيمها اطهارا للطف والرحمة فجعل لهم قلوبا يفقهون بها لائل التوحيد والمعرفة
 واعيننا يبصرون بها آيات الحق وخلق طورا منها النار وحججها وهم اهل النار اطهارا لله تعالى والعزة اولئك
 كالانعام لا يحسون الله ولا يطلونه بل هم اضل لانه لم يكن للانعام استعداد المعرفة والطلب وانهم كانوا
 مستعدين للمعرفة والطلب فاطلوا الاستعداد الفطري للمعرفة والطلب بالكون الى شهوات الدنيا وزينتها
 واتباع الهوى فاعوا الآخرة بالاولى والدين بالدنيا وتركوا طلب المولى فصاروا اضل من الانعام لافساد
 الاستعداد اولئك هم الغافلون عن الله وكلمات اهل المعرفة وعرفتهم كقائل في التأويلات الجهمية قدس الله
 سره (والله الاسماء الحسنى) تأنيث الاحسن اي الاسماء التي هي احسن الاسماء واجملها لانها لله على معاني
 هي احسن المعاني واشرفها والمراد بها الالفاظ الدالة الموضوعية على المعاني المختلفة دل على ان الاسم غير
 المسمى ولو كان هو المسمى لكان المسمى عدد الاسماء وهو محال قال الامام الغرالي الحق ان الاسم غير التسمية
 وغير المسمى قال هذه ثلاثة اسماء متباينة غير مترادفة (ماد عوه بها) فسموه بتلك الاسماء واذكروه بها
 وفي الحديث ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد من احصاها دخل الجنة هو الله الذي لا اله الا هو الرحمن
 الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور
 الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل
 السميع البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير
 الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد
 الساعث الشهيد الحق الوكيل القوي المتين الولي الحميد المحصي المبدئ المعيد المحيي المميت
 الحي القيوم الواجد الماجد الواحد الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر الاول الآخر
 الظاهر الباطن الوالي تعالى انبر التواب المستقم العفو الرؤوف مالك يوم الملك ذوالجلال
 والاکرام المقسط الجامع الغني المعني المانع الضار النافع النور الهادي البديع الباقي
 الوارث الرشيد الصبور واستحسن المشايخ المتقدمون ان يبدأ أولا ويقول اللهم اني اسألك يا رحمن يا رحيم
 الى آخره فيجئ بجميع الاسماء بحرف التاء ثم يقول في آخر الكل ان تصلي على محمد وآله وان ترزقني وجميع
 من يتعلق بي بتمام نعمك ودوام عافيتك يا رحمن يا رحيم كما في الاسرار المحمدية قال عبد الرحمن البسطامي
 في ترويح القلوب ان العارفين بلا حظون في الاسماء آلة التعريف واصل الكلمة والملازمة بطرحون منها
 آلة التعريف لانها زائدة على اصل الكلمة ومن السر المكنون في الاسماء ان تأخذ حروف الاسماء التي تذكر بها
 مثل قولك الكبير المتعال ولا تأخذ الالف واللام بل تأخذ كبير متعال وتنظر كم لها من الاعداد بالجل الكبير

فذكر ذلك العدد في موضع خال من الاصوات المترأط المعترة عند اهل الخلوات لا تريد على العدد ولا تنقص منه فانه مستجاب لك للوقت وهو الكبريت الاحمر باذن الله تعالى فان الزيادة على العدد المطلوب اسراف والنقص منه احلال والعدد في الذكر بالاسماء كاستناب المفتاح لايها ان زادت او نقصت لا تفتح باب الاجابة الستة فافهم السر وحسن الدروا علم انه لما كانت المنامات الدنية ثلاثة مقام الاسلام ومقام الايمان ومقام الاحسان وممرات الجان المرتبة على الاحصاء لاهل الدين ثلاثا تحته الاعمال ودرجة الميراث وحنة الامتنان لاحرم كانت انواع الاحصاء ثلاثة التعاقب في مقام الاسلام والتحلق في مقام الايمان والتحقيق في مقام الاحسان فاحصاؤه بالتعاقب في مقام الاسلام هو ان يطلب المسالك آثار كل اسم منها في نفسه وبنده وجميع فراه واعضائه واجرائه وحزنياته في جميع حالاته وهيئاته النفسانية والجسمانية وفي حلة تطوراته وانواع ظهوراته فيرى جميع ذلك من احكام هذه الاسماء وآثارها فيقال كل اثر ياتي به كتمان الاله الاعمال بالسبكر واللاء بالصبر وغير ذلك فبمثل هذا الاحصاء يدخل الجنة الاعمال التي هي محل ستر الاعراض الزائلة بالايمان النابتة الباقية وهي التي اخبر عنها ابراهيم الخليل عليه السلام بانهما قيعان وان غراسها سبحان الله والحمد لله واحصاؤها بالخلق في مقام الايمان يكون بتطالع الروح الروحانية الى حقائق هذه الاسماء ومعانيها ومعهم وماتها واتخذ في كل اسم منها على نحو ما امر به من قوله عليه السلام تخلقوا باحلاق الله بحيث يكون المخلوق هو عين ذلك الاسم اى يفعل عنه ما يفعل عن ذلك الاسم فبمثل هذا الاحصاء يدخل هذا المخلوق الجنة الميراث التي هي اعلى من الجنة الاولى بل هي باطنها المنزل منها بمنزلة عالم الملكوت من عالم الملك وهي المشار اليها بقوله عليه السلام ما منكم من احد الا وله منزل في الجنة ومنزل في النار فاذا مات ودخل النار ورث منزله اهل الجنة وارثتهم فاقرأوا او ائلكم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون واحصاؤه بالتحقق في مقام الاحسان يكون بالتقوى والانخلاص عما قام بك اوطهره من الصور والمعاني المنسية بسمة الحدوث والاستمرار بسجحات الحصرة الحقيقية والاحتجاب بسجف استارها واعيانها (كما قال)

تسترت عن دهرى بظل جناحه * بحيث ارمى دهرى وليس برانى

فلو تسأل الالام ما اسمى ما درت * واي مكانى ما درين مكانى

فبمثل هذا الاحصاء يدخل المخلوق الجنة الامتنان التي هي محل سرغيب العبد المتسار اليها بقوله عليه الصلاة والسلام ما لا عين رأت ولا ذر سمعت ولا خطر على قلب بشر واليه الاشارة ايضا بقوله تعالى ان المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر قال ابن ملك من احصاها اى من اطاق القيام بحق هذه الاسماء وعلى بمقتضاها باب وثق بالرق اذا قال الرزاق وعلم ان الخير والشر من الله تعالى اذا قال الضار السافع فسكر على المنعة وصبر على المضرة وعلى هذا سائر الاسماء وقيل معناه من عقل معانيها او صدقها وقيل معناه من عدها كلمة تكبركا واخلاصا وقال البخارى المراد به حفظها وهذا هو الاظهر لانه جاء في الروايد الاخرى من حفظها مكن من احصاها انتهى ولا يظن ان اسماء الله تعالى منحصرة في هذا المقدار بل هي اشهر الاسماء ويجوز ان متفاوت فصيلة اسماء الله تعالى متفاوت معانيها كالجلال والشرف ويكون التسعة والتسعون منها تجمع انواعا للمعاني المثبة عن الجلال لا يجمع ذلك غيرها فتخص ريادة شرف ويدل على ان اسماء الله تعالى كثيرة قوله عليه السلام ما اعجب احدا هم ولا عزن فقل اللهم انى عندك وابى عندك وان انتك ناصيتي بيدك ماض في حكرك اسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمته احدا من خلقك او استأثرت به في علم الغيب عندك ان تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي الا اذهب الله عندي كل حزنه وابدل مكانه فرحا وعن بريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول اللهم انى اسألك بآياتك انت الله لا اله الا انت الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفو احد فقال صلى الله تعالى عليه وسلم دعا الله باسمه الاعظم الذى اذا سئل به اعطى واداعى به اجاب واعلم ان اسم الله اعظم الاسماء التسعة والتسعين لانه قال على الدات الجامعة لصفتها الالهية كلها حتى لا يسد منها شئ وسائر الاسماء لا يدل آحادها الاعلى آحاد المعاني من علم او قدرة او فعل او غيره ولانه اخص الاسماء اذ لا يطلق احد على غيره لاحقية ولا سائر الاسماء قد يسمى به غيره كالقادر والعليم والرحيم وغيرها وقد جعل العلم من خصائص

هذا الاسم انما يثبت جميع اسماء الحق اليه كما قل الله تعالى والله الاسماء الحسنى قال حضرة شيخنا العلامة
 الله بالسلامة في بعض تحريراته واعلم ان الهويبة الالهية السارية في جميع المراتب تعينت اولاً في مرتبة الحياة
 تعين لك المرتبة بالاوية الكبرى فتعينت تسعة عالم الغيب ثم في مرتبة العلم تعينت لك المرتبة ثانياً بالآخرة
 العظمى فتعينت تسعة عالم المعاني ثم في مرتبة الارادة بصورة تلك المرتبة تعينت ثانياً بالظاهرية الاولى فتعينت
 تسعة عالم الارواح ثم في مرتبة القدرة تعينت لك المرتبة رابعاً بالباطنية الاولى فتعينت تسعة عالم الشهادة
 هو على العالم المريد اقدير وهو الاول والاخر والظاهر والباطن وبذلك السريال ظهرت الحقيقة الاربع
 اني هي امهت جميع الحقائق والاسماء الالهية الكلية التي هي تسعة وتسعون واالف وواحد وتلك الحقائق
 الكلية تعينت من دوران تعين الامهات الاربع في عوالمها الاربعة فضربت الاربعة في الاربعة فكانت تسعة عشر
 ثم باعتبار الجمهور والبطون صارت اثنين وثلاثين ثم باعتبار احدية مجتمع الجميع كانت ثلاثاً وثلاثين ثم باعتبار
 دوران تعينها في عالم السمع ورتبة الصبر ورتبة الكلام فيها صارت تسعة وتسعين ثم باعتبار احدية جمع الجميع
 كانت مائة لذلك من رسول الله عليه السلام في دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين سجدة وثلاثاً وثلاثين تسجدة
 وثلاثاً وثلاثين تكبيرة ثم تم المائدة بقوله لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 ثم كانت اما باعتبار تعينها في الحضرات الخمس من جهة الظهور والبطون حائلة من ضرب المئتين العشرة
 الكاملة من تلك الحضرات الخمس باعتبار طهارتها وبواطنها ثم اعتبار احدية جمع الجميع كانت اماً وواحد
 طامهات الاسماء والحق تسعة وتسعون وكلياتها تسعة وتسعون واالف وواحد وحزبها تلك الاسماء الحسنى لا تعد
 ولا تحصى انتهى باختصار (وذروا الدين لحدود في اسمه) الخلد والحد الميل والاحراف عن القصد اي
 واتركوا الدين بما يؤول في شأنها من الحق الى الباطل اما بارسموه تعالى عالم بسمه نفسه ولم ينطق بكلمة سوى
 ولاورد فيه نص نبوي او بما يؤولهم معنى فاسداً واركانه محمل شرعي كافي قول اهل البدو يا ابا المكارم يا بصر
 الوجه فان ابا المكارم وان كان عبارة عن المجتمع لصفات الكمال الا وهوهم معنى لا يصح في شأنه تعالى وكذا
 ايضاً الوجدان كان عبارة عن قدس ذاته عن النقائص المكسرة الا انه يؤهم معنى فاسداً فالراد بترك المأمور
 به لاحتساب عن ذلك وباسمائه ما اطلقوه عليه تعالى وسموه به على زعمهم لاسمائه حقيقة واما ان يعدلوا عن
 تسميته تعالى ببعض اسمائه الكريمة كما قالوا وما لرحمن ما نعرف سوى رحمن اليمامة فالمراد بالترك الاحتساب
 ايضاً وبالاسماء اسماءه تعالى حقيقة فالمعنى سمعه تعالى بجميع الاسماء الحسنى واجتنبوا اخراج بعضها من البعض
 (زوى) ان رجلاً من الصحابة دعا لله تعالى في صلواته باسم الله وباسم الرحمن فقال رجل من المسلمين ليس زعم
 محمد واصحابه انهم يعدلون رباً واحداً في حال هذا الرجل يدعور بين اثنين فانزل الله تعالى هذه الآية فدعا لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم ادعوا الله او ادعوا الرحمن زعموا لا يوف المشركون ما تعدد الاسم لا يستلزم تعدد
 المسمى (سيجزون ما كانوا يعملون) اي اجتنبوا الخادهم كيلا يصيبكم ما اصابهم فانه سبحانه ينزل بهم عقوبة
 الخادهم فنقلوه وذروا الذين الخ معناه واتركوا تسمية الزنوعين فيها بتقدير المضاعف اذ لا معنى لترك نفس المحبين
 وقال بعض العلماء المراد بالاسماء الحسنى الصفات العلى فان لفظ الاسم قد يطلق على ما يسمونه السادات من
 صفاتها العظام يقال طر اسماء في الآفاق اي انتشرت صفته ونعته وكانه قبل ولله الاوصاف قال في الباء وبيلات
 الحمدة والله الاسماء الحسنى يسير الى ان اسم الله ثمانية اسم العلم للخلق وهو اسم ذاته تبارك وتعالى والساقى من
 الاسماء هو اسماء الصفات لانه قال والله الاسماء الحسنى فاضاف الاسماء الى اسم الله واسماؤه كلها مستقاة من صفاته
 الاسم الله فانه غير مشتق عندنا وعند الاكثرين لانه اسم الذات فكما ان ذاته تعالى غير مخلوق من شيء كذلك
 اسمه غير مشتق من شيء فان الاشياء مخلوقة باسمه صفاته تعالى بعضها مشتق من الصفات الذاتية وهو غير مخلوق
 وبعضها مشتق من صفات الفعل وهو مخلوق لان صفات الذات كالحيوة والسمع والصر والكلام والعلم والقدرة
 والارادة والماء قديمة غير مخلوقة وصفات الفعل مخلوقة تنسب اليه عند اليجاد فلما اوجد الخلق واعطاهم الرزق
 سمى خالقاً ورازقاً الا انه تعالى كان في الارل قادراً على الخلق والرازق فذكره والله الاسماء الحسنى اي الصفات
 الحسنى فادعوه بها الى فادعوا الله بكل اسم مشتق من صفة من صفاته بان تتصفوا وتحققوا تلك الصفة
 فالانصاف بها بالاعمال والنيات الصالحات كصفة الخلق فان الانصاف بها بان تكون مناسكاً للتوالت

واناسل بخلاف الخالق كاقيل الحكيم وهو يواقع زوجته ما تميل قال ان تم فانسان والاتصاف بصفة الازقية بان من مارزقه الله على المحتاجين ولا دخر من دسأ وعلى هذا فقس الدواني واما التخلق به فبالاحوال وذلك بتصفية مرآة القلوب من رقيقته عن التعلق بما سوى الله والوجه اليه ليخلى له بتلك الصفات فيخلق بها وهذا تحقيق قوله كنت له سمعا وبصرا في يسمع وني يصبر وذروا الذين يلحدون في اسمه اي يعملون في صفاته اي لا يتصفون بها وتسميته تعالى باسم لم يسم به نفسه ايضا من الاعباد كما يسمونه اللائمة بالعبادة الاولى والموجب بالذات يعنون به انه تعالى غير مختار في فعله وحلقه وايجاده تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا ومن وصفه تعالى بوصف او يصفه لم يزد بها النص فابضا الحد يجر من ما كانوا يعملون يعني سيجرون الحد لان العملوا بالطبع والهوى ما كانوا يعملون بالاحياء في الاسم والصفات انتهى كلامنا وانا وبلائ (ع) يجيده شود بيای هر کس عملش (قال الحافظ) دهقان سالخوردہ چه خوش کفت نامسر * اي نور چشم من بجزاز کشته ندروی (ومن حنفا) اعلم ان الله تعالى كما جعل من قوم موسى ائمة هادين مهدين كما قال ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون جعل من هذه الامة المرخومة ايضا كذلك فقال ومن خلقنا ومحل الطرف الرفع على ائمة متدا اما باعتبار مضمونه او تقدير الموصوف وما مده خبره اي وبعض من خلائنا او بعض من خلقنا (امة) اي طائفة كثيرة (يهدون) الناس ملتسين (بالحق) اي محققين او يهدونهم بكلمة الحق ويدلونهم على الاستقامة (وبه) اي وبالحق (يهدون) اي يحكمون في الحكومات الجارية فيما بينهم ولا يجورون فيها وعنه عليه الصلاة والسلام ان من امتي قوما على الحق حتى ينزل عيسى والمراد لا يخلو الزمان منهم وفي الحديث لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله قال الشيخ البكر صدر الدين التتوي قدس سره اكده بالتكرار ولا شك ان لا يدكر الله ذكر ا حقيقه باو خصوصا بهذا الاسم الاعظم الجامع المنعوت بجميع الاسماء الا الذي يعرف الحق بالمعرفة التامة واتم الخلق معرفة بانه في كل عصر خليفة الله وهو كامل ذلك العصر فكان يقول صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة وفي الارض انسان كامل وهو المشار اليه بانه العبد المعزى المسك وان شئت قلت المسك لاجله فاذا نقل اشقت للسماء وكورت الشمس وانكدرت النجوم ونشرت الصدف وسيرت الجبال ورزات الارض بوجاهت القيامة انتهى كلامه في الفلك ورووا عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله في الارض ثلاثمائة قلوبهم على قلب آدم وله اربعون قلوبهم على قلب موسى وله سبعة قلوبهم على قلب ابراهيم وله خمسة قلوبهم على قلب جبريل وله ثلاثة قلوبهم على قلب ميكائيل وله واحد قلده على قلب اسرافيل فاذا مات الواحد ابدل الله مكانه من الثلاثة واذا مات من الثلاثة ابدل الله مكانه من الاثنين واذا مات من الاثنين ابدل الله مكانه من الثلاثة واذا مات من الثلاثة ابدل الله مكانه من الواحد المذكور في هذا الحديث هو القطب وهو القوت ومكانه من الاولياء كالنقطة من الدائرة التي هي مركزها يقع صلاح العالم ورووا عن ابي الدرداء انه قال ان الله عساذا يقال لهم الابدال لم يبلغوا ما بلغوا بكثر الصوم والصلاة والتخضع وحسن الخلق ولكن بلغوا بصدق الورع وحسن النية وسلامة الصدور والرحمة لجميع المسلمين اصطفاهم الله بعلمه واستخلصهم لنفسه وهم اربعون رجلا على مثل قلب ابراهيم لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قداسا من خلقه واعلم انهم لا يسمون شيئا ولا يلعنونه ولا يؤذون من تحتهم ولا يحرقونه ولا يحسدون من فوقهم الطيب الناس خيرا واليهم عريكة وأصحابهم نفسا لا تتركهم الخليل المجرة ولا الريح العواصف فيما بينهم وبين ربهم ائمة قلوبهم تصعد في السقوف العلى ارتياحا الى الله تعالى في استباق الخيرات او تلك حرب الله الا ان حرب الله هم الفلحون انتهى كلامه في روض الياحين الامام الساجي رحمه الله تعالى واعلم ان اهل الحق انما اتوا ما اتوا بهديت لهم للناس وعد لهم فيما بين الخلق بعد ما كانوا مهديين وعادلين في انفسهم وروى عن عبد الله بن المبارك انه كان يتجسس ويقول لولا خمسة ما انجرت السعيان وفضل وابن العلاء وابن علي لمصلحهم فقدم سنة فتقبل له قدولى ابن علية القضاء فلم يأت به ولم يصله بشيء فاناد ابن علية فلم يرفع رأسه اليه ثم كتب اليه ابن المبارك باجا عمل العلم له بازيا * بصطاد اموال المساكين

احتلت الدنيا ولداتها * بحيلة تذهب بالدين
 قصرت مخزونا بها بعدما * كنت دواء للمجنين
 ابن روياتك في سردها * لتترك ابواب السلاطين
 ان قلت اكرهت فذا باطل * زل حمار العلمى الطين

فما وقف اسماعيل بن علي على الابيات ذهب الى الرشيد ولم يزل به الى ان استعفاه من القضاء فاعفاه ونعم ما قيل
 ابو حنيفة قضى سكر دويمرد * تو عمري اكرهت نكني (وقيل)

اعدل تكن من صروف المهر ممتعا * فالصرف ممتنع للعدل في عمر

والعدل من اسماء الله تعالى ومعناه العادل وهو الذي يصدر منه فعل العدل المضاد للظلم والظلم لمن يعرف
 العادل من لم يعرف عدله ولا يعرف عدله من لم يعرف فعله وحظ الإنبس من العدل لا يخفى واول ما عليه
 من العدل في صفات نفسه هو ان يجعل الشهوة والغضب اسيرين تحت اشارة العقل والدين ومهما جعل العقل
 خادما للشهوة والغضب فقد ظلم نفسه هذا جلة عدله في نفسه وتفصيله مراعاة حدود الشرع كله وعدله
 في كل عضو ان يستعمله على الوجه الذي اذن الشرع فيه واما عدله في اهله وذويه ثم في رعيته ان كان من اهل
 الولاية فلا يخفى ورعاظ ان الظلم هو الايذاء والعدل هو ابصال النفع الى الناس وليس كذلك بل لو فتح الملك
 حراثة المستقلة على الاسلحة والكتب وفنون الاموال ولكن فرق الاموال على الاغنياء ووهب الاسلحة
 للعلماء وسلم اليهم القلاع ووهب الكتب للاجناد واهل القتال وسلم اليهم المساجد والمدارس فقد نفع ولكنه
 قد ظلم وعدل عن العدل ادوضع كل شيء في غير موضعه الاثني به واواذى المريض بسقى الادوية والحجامة والفسد
 بالاجبار عليه واذا الجنة بالعقوبة قتلا وقطعا وصرا با كان عادلا لانه وضعها في موضعها وحظ العبد دينا
 من هذا الوصف انه لا يعترض على الله تعالى في تدبيره وحكمه وسائر افعله وافق مراده اولم يوافق لار كل ذلك
 عدل وهو كما ينبغي وعلى ما ينبغي واولم يفعل ما فعله لحصل منه امر آخر هو اعظم ضررا مما حصل كما ان المريض
 اولم يحجم ابصر ضررا يزيد على اثم الحجامة وبهذا يكون الله تعالى عدلا والايان يقطع الانتكار والاعتراض
 طاهرا وباطنا وتعالى ان لا يسب الدهر ولا يسب الاشياء الى الفناء ولا يعترض عليه كما جرت به العادة بل به
 ان كل ذلك اسباب منخرة واهما ربت ووجهت الى المسبب احسن ترتيب وتوجيه باقصى وجوه العدل
 والالطف كذا في المقصد الاقصى في شرح معاني اسماء الله الحسنى للامام اغرا الى عليه درجة الملك المتعالي (والذين
 كذبوا باياتنا) اضافة الآيات الى نون العظمة لتسريغها واستعظام الإقدام على تكذيبها اي باياتنا التي هي
 معيار الحق ومصداق الصدق والعدل (منسدرجهم) اي سقر بهم السدة الى الهلاك على اندريج واصل
 الاستدراج اما الاستصعاب وهو النقل من سفلى الى علو درجة درجة واما الاستئصال وهو النقل من علو الى سفلى
 كذلك والاسبب هو النقل الى اعلى درجات المهالك ليبلغ اقصى مراتب العقوبة والعذاب (من حيث لا يعلمون)
 صفة لمصدر الفعل المذكور اي سنسدرجهم استدراجا كاشفا من حيث لا يعلمون انه كذلك بل يحسبون انه
 اكرام من الله تعالى وتقريب منه اولا لا يعلمون ما تربيدهم وذلك ان يتوارع عليهم النعم فيظنوا انها لطف من الله بهم
 فيردادوا بطرا وانهم كافي الغنى الى ان تحقق عليهم كلمة العذاب على قطع حال واشتغالهم به خورافا قريب ازرك
 وبويم * كهست از خنده من كويه امير (قال الخفط) بمهاتى كه سبهرت دهد ز راه مرو * ترا كه گفت كه اين زلى
 ترك دستاں گفت (واملى لهم) الاملاء اطالة مدة احدى بقاءه على ما هو عليه وعدم الاستعجال في مؤاخذه
 قال المولى ابو السعود عطف على سنسدرجهم غير داخل في حكم السين لما ان الاملاء وهو عبارة عن الامهال
 والاطالة وليس من الامور التدريجية كالاستدراج الحاصل في نفسه شيئا فسيما بل هو فعل يحصل دفعة واما
 الحاصل بطريق التدرج آتاه واجكامه لانفسه كذا لوح به تغيير التعبير بتوحيد الضمير (ان كبدى تين)
 اي ان اخذنى شديد وانه اسماء كيدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان قال سعدى چلى الملقى الاولى
 ان يقول سماء كيدا انزوله بهم من حيث لا يشعرون والكيد الاخذ بخفية وقال الجهادى الكيد هو الاصرار
 باشئ من حيث لا يشعر به قال في الحكم العظائية خف من وجود احبائه اليك ودوام اسائك معك ان يكون
 ذلك استدراجا لك قال الله تعالى سنسدرجهم من حيث لا يعلمون قال سهل رضي الله عنه في معنى هذه الآية

عدهم باسم ويسمى السكر عليها فاذا ذكروا الى العفة ونحوها عن المم احدوا وقال ابو العباس عطاء بنى
كلما احد ثوا حطية حدد اللهم عمة وانسيتهم الاستعمار من لك الخطيئة وقال اسبح ابو القاسم القسبري
رحم الله الاستدراج توار المة غير خوص الفتة الاستدراج المتشاور الذكر دون خوف المذكر الاستدراج
التكى من المية والصرف عن الغية الاستدراج قليل رحاء وأميل بعير وفاء الاستدراج طهر مصروط
وسر بالاغباء منوط انتهى ومن وحوه الاستدراج ان يحهل المر يد بفسه وبحق ربه فسئ الادب باظهار
دعوى اوتورط في ملوى فتزخر العقوبة عه امهاله فيظنه اهمالا فيقول اوكسان هدا سوء ادب لقطع
لامداد فقد نقطع المدد عنه من حيث لا يشعر ولولم يكن من قطع المدد عند من حيث لا يشعر الانع
الزيد اكل قطعا لان من لم يكن في زيادة فهم في نقصان وكان احدي حصل رضى الله عنه ونسى بعض
اصحابه ويقول حفي من سطوة العدل وارج رقة الفضل ولا بأس مكره ولرادح لك اذ فغ لا يك آدم
مارقع فارقت ما الحكمة في امهال الله العصاة في الدنيا قلت ليرى العبادان العفو والاحسان احب اليه
من الاحذ والانتقام وليعلموا شفقته وكرمه وان رحمته سقت غضبه وامهاله تعالى من اخلاق كرمه
وجوده وقيل يعمل من يشاء حكمة يأخذ السالم اخذ عري رقتدرو ويحل عقوبة من يشاء رجة مندوتحفيها
بالسبة الى عذاب الآخرة فعلى العاقل ان يخاف من المكر الالهى ويرى الفقر والادكار نعمة واكراما فان
الله تعالى يحب الفقراء وهو عند المنكسرة قلوبهم وحال الدنيا ليس على القرار تسال كما تهاب وتب كما تسال
ونعم ما قيل * زماه به نيك ود آستق است به ساره كمي دوست وكه دشمن است (اولم يتدبروا
ما صاحبهم من جنة) روى انه عليه الصلاة والسلام كان كثيرا ما يتحدر قر يشاعقو به الله تعالى وقائمة المنازلة
في الامم الماضية بتمام ليل على الصفا وجعل يدعوهم الى عادة الله تعالى قبيلة قسيلة بآي فلا ياتي فلا ياتي
الصالح يحذرهم رأس الله فقال قائلهم ان صاحبكم هذا بهى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الخون بات يهوت
الى الصالح فنزلت والهمزة الادكار والتحب والابح والواو للعطف على مقدر وما اما استفهامية انكارية
في محل الرفع بالاستدعاء والخبر بصاحبهم واما نافية اسمها جنة وخبرها بصاحبهم والجملة معلومة لعمل التذكر
اكونه من ادراك القلوب ومحلم على الوحيين التمس على زرع الخير والجنة به نوع من الجنون ودخل من يدل
على انه ليس به نوع من انواع الجنون والمعنى اكدوا بالآيات ولم يفكر وا في اى شئ من جنون ما كان بصاحبهم
او في انه اس صاحبهم شئ من جنة حتى يؤدبهم الفكر في ذلك الى الوقوف على صدق وصحة بيته بؤبؤا به
وبما ارل عليه من الآيات فالنصريح في الجنون لارد على عظمتهم الشنعاء والتعير عند عليه الصلاة والسلام
بصاحبهم واراد على شكلة كلامهم مع ما به من الايدان بان طول مصاحبته له عليه السلام مما بطلهم على
نراهة عليه السلام عن شائبة الجنة وقد كانوا يسمونه قبل اظهار النبوة محمدا الامين صلى الله تعالى عليه وسلم
(ار هو) اى ما هو عليه السلام (الانذيرين) اى ما في الانذار مظهر له غاية اظهار ارار الكمال الرفعة
ومما لفة في الاعدار (اولم ينظروا) الهمة لادكار والواو للعطف على مقدر اى اكدوا بها ولم ينظروا
تأمل واستدلال (في ملكوت السموات والارض) فيما تدل عليه السموات والارض من عظم الملك وكال القارة
فيعلموا انه لم يحلفهم معا ولم يترك عباده سدى قال بعضهم ملكوت السموات الخوم والشمس والقمر
وملكوت الارض البحور والجمال واشجار وملكوت الملك العظيم من الملك كالمهت من الهب ربهت التاء
له العفة لملكوت العراق اى الملك الاعظم متعلق به (وما خاق الله) عطف على ملكوت اى وفيما خلق
الله (من شئ) يزن لما خلق مفيد اعدم احتصاص الدلالة المذكورة بجلال المصوبات دون دقائقها اى
من حيل ودقيق مما يقع عليه اسم الشئ من الاجناس التي لا يمكن حصرها اى ان كل فرد فرد من الموجودات
محل للسطر والاعتبار والاستدلال على الصانع ووجد اثبت كاقيل

وفي كل شئ له آية * تدل على انه واحد

(وان عسى ان يكون قد اقترب اجلهم) عطف على ملكوت وان مخففة من ان واسمها ضمير الشأن والخبر قد اقترب
اجلهم والمعنى اذ لم ينظروا في ان الشأن عسى ان يكون الشأن قد اقترب اجلهم لعلمهم بموتهم عن قرب الله لهم
لا يسارعون الى طلب الحق والنوحه الى ما يجنبهم قبل محي الموت وتزول العذاب * زان بيش كاحل

فرار سدتك * وايلم عنان ستمانداز چنك * بر مرکب فکر خویش نه زین * مردانه در آیی در ره
دين (جای حدیث) هوفی الة جدید وفی عرف العامة الکلام (بعده) ای بعد انقرآن (یؤمنون)
اذالم یؤمنوا به وهو التهایة فی البیان ولبس بعده کتاب منزل ولای مرسل وهو قطع لاحتمال ایمانهم ونفی له
بالکلیة والماء متعلقه یؤمنون (من یضل الله) هر کرا کراه کرداند خدای تعالی وبقرآن نکروند (ولا
هادی له) بس هیچ راه نمایند نیست که اورا براه آرند (ویدرهم) بالباء والرفع علی الاستئناف ای وهو تعالی
یتزکهم (فی طعیانهم) فی محاورتهم الحد فی کفرهم (بعمهون) جال من مفعول یدرهم ای حال کونهم
متددین وفتحیرین فی القساموس العمدة محرکة التردد فی الضلال والتخیر فی منازعة او طریق او ان لا یعرف
الحجة وفی الآية بحث علی التفکر ودلالة علی ان العاقل لو تفکر بالعقل السليم من آفات الوهم والخیال والتقلید
والهوى فی حال البی صلی الله علیه وسلم واخلقه وسیره فضلا عن فجزاته تحقق عنده انه النبی الصادق
وان ما یدعوه الیه کله حق وصدق وانه لیجو بهذا التفکر من التارکا اخبر الله تعالی عن حال اهل التار
بقوله وقالوا لو کانسمع او یعقل ما کنا فی اصحاب السعیر وفی قوله تعالی اولم یخطروا الخ اشارة الی ان المکونات
علی نوعین نوع منها ما خلق من غیر شیء وهو الملکوت الذی هو باطن الکون والکون به قائم وهو
قائم بید القدرة کقوله تعالی فسبحان الذی بیده ملکوت کل شیء ونوع منها ما خلق من شیء وهو الماک الذی هو
ظاهر الکون فاما ان النظر الی الماک بحس البصر فالتنظر الی الملکوت بالعقل والقلب فنظر ارباب العقول فیه
یفید رؤیة الآیات والاستدلال بها علی معرفة الخالق واثبات الصانع ونظر اصحاب القلوب فیه فید شهود
شواهد العیب بالواجب لیسیر ایمانه ايقا بل عیانا کقوله وکذلک نری ابراهیم ملکوت السموات والارض
ولیکون من الموقنین وهذه الاراءة سنة الهیة قديمة الحق سبحانه یرى بها کل من حله نبیا او ولیا ناسوت
العالم وملكوته وجبروته ولاهوته سواء کل عالما صغیرا او عالما کبیرا ولا تزال تلك السنة باقية الی يوم القيامة
مادام لم یقطع السیر والسلوک الی الحق سبحانه فلولاهما نوع الاسان لیکار کسائر الحیوان الا ان الله الرحمن
من بها علی نوع الانسان وسار وساک بها من شاء من اهل عنایته الی قبل الماک المنان حتی ترقی عن جمیع
الا کوان ونال الشهود والعیان ووصل الی الحق المحسان واتاه کمال الا یقسان وتمام الا حسان ثم جاء
نبیا او ولیا لارشاد الاخوان فقام بالحکمة والبیان و بین الاسلام والایمان ودعا الی الله الحليم الحسان
و اتبر بالجنان وانذر بالنیران فمن اجاب نال اللطف والاحسان ومن لم یجب فسر خسرا ناعینا وقال علیه الصلاة
والسلام عن جبرئیل لی یلج ملکون السموات والارض من لم یولد من تین فالولوج لاصحاب القلوب والمشاهدة
والنظر لارباب العقول والاستدلال کذا فی التأویلات الجمیة مع مزح من کلام شیخنا العلامة احیاء الله
بالسلامة * روزی امام ابوحنیفة رحم الله در مسجد بست بود جماعتی از نادقه درآمدند و قصد هلاک او
کردند امام گفت یک سؤال را جواب دهید بعد ازان تبع ظم را آب دهید گفتند مسئله چیست گفت
من سفینه دیدم بر بار کران بروی دریار و انی انکه هیچ ملاحی محافظت میکرد گفتند این محالست زیرا که
کشتی فی ملاح بر یک نسق رفتن محال باشد گفت سبحان الله سیر جله افلاک و کواکب و بطام عالم علوی و سفلی
از سیر یک سفینه عجتر ست همه ساکت کشتند و اکثر مسلمان شدند (قال الحافظ الشیرازی) در حشمت
سلیمان هر کس که شک نماید * بر عقل و دانش او خندند مرغ و ماهی (بألونک عن الساعة) ای عن
القیامة وهی من الاسماء الغالبة فیها کالنجم فی الثریا وسمیت القیامة ساعة لوقوعها بقیة اولکون
الحساب الواقع فیها یتیم وینقضى فی ساعة یسیرة لانه تعالی لا یسغله شأن عن شأن ولا نهأ علی طولها عند الله
تعالی کساعة من الساعات عند الخلق واصلاها ساعة قیام الناس من الاجداث فلما غلبت تعینت فاستغنت
عن الاضافة (روی) ان قوما من الیهود قالوا یا محمد اخبرنا متى الساعة ان کنت نبیا فاننا نعلم متى هی وکان
ذلک امتحانهم مع علمهم انه تعالی قد استأثر بعلمها فنزات (ایان مر ساها) ایان ظرف زمان متضمن لمعنی
الاستفهام محلله الرفع علی انه خبر مقدم ومر ساها مبتدأ مؤخر ای متى ارساؤها ای اثباتها وتقریرها فانه
مصدر میمی من ارساه اذا اثبتته واقره ولا یکاد یستعمل الا فی التثنی الثقیل کما فی قوله تعالی والجبیل ارساها
ولما کان انقل الاشیاء علی الخلق هو الساعة سمي الله تعالی وقوعها وثبوتها بالارساء ومحل الجلة النصب

نزع الخافض فانه يبدل من الجار والمجرور لام المجرور فقط كأنه قيل يسألونك عن الساعة عن ايام مر ساها
 (قل انما علمها) لم يقل انما علم وقت ارسالها لان المقصد الاصل من السؤال نفسها باعتبار حلولها في وقتها
 المعين لا وقتها باعتبار كونه محلا لها ولذلك اضاف العلم المطلوب بالسؤال الى ضميرها (عند ربى) خاصة
 قد استأثر به لم يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا من سلا (لا يجليها) اى لا يظهر امرها من التجلي وهو اظهار
 الشيء والتجلي ظهوره (لوقتها) اى في وقتها فاللام للآقبت كاللام في قوله اقم الصلاة لدلوك الشمس (الاهو)
 والمعنى انه تعالى يخفيها على غيره اخفاء مستمرا الى وقت وقوعها ولا يطلعها الا في ذلك الوقت الذى وقعت فيه
 بقة بنفس الوقوع لا بالاخبار عنها لكون اخفائها ادعى الى الطاعة وازجر عن المعصية كاخفاء الاجل
 الخاص الذى هو وقت الموت كتم الله تعالى وقت قيام الساعة عن الخلق ليصير المكلف مسارعا الى التوبة
 والطاعة في جميع الاوقات فانه لو علم وقت قيام الساعة لتقاصر الخلق عنها واخروها وكذلك اخفى ليلة
 القدر ليحتد المكلف في العادة في ايام الشهر كلها واخفى ساعة الاجابة من يوم الجمعة ليكون المكلف مجدا
 في الدعاء في جميع ساعاته (ثقلت في السموات والارض) اى كبرت وشقت على اهلها من الملائكة والنفلين
 كل منهم اهمة خفاؤها وخروجها عن دائرة العقول وقيل عطمت على اهلها خوفا من شدتها وما فيها
 من الاهوان ومن جملة اهوالها فناء من في السموات والارض وهلاكهم وذلك ثقل على القلوب (لا تأتكم
 الا بعتة) الاجفة على غفلة فتقوم والرجل يسى ماشيته والرجل يصلح حوضه والرجل يقوم سلعته في سوقه
 والرجل يخفض ميراثه ويرفعه والرجل يهوى لقمة في فمها يدرك ان يضعها في فمها (يسألونك كأنك حفي عنها)
 اى عالم بها من حفي عن الشيء اذا بالغ في السؤال عنه ومن استقصى في تعلم الشيء وبالغ في السؤال عنه لزمه
 ان يستحكم علمه به ويعلم باقصى ما يمكن ويكون ماهر في العلم فلذلك كى بقوله تعالى كأنك حفي عنها عن كونه
 عليه السلام عالمها باقصى ما يمكن والتعدي به مع كونه بمعنى العالم وهو يتعدى بالباء لكونه متصفا بمعنى
 بليغ في السؤال عنها حتى احصت علمها والجملة التشبيهية في محل النصب على انها حال من الكاف اى
 يسألونك منبها حالك عندهم بحال من هو حفي عنها اى مبالغ في العلم بها (قل انما علمها عند الله) الفائدة
 في اعادته رد المعلومات كلها الى الله تعالى فيكون التكرار على وجه التأكيد والتحيد للتعريض بحجبتهم بقوله
 (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) اختصاص علمها به تعالى فبعضهم ينكرونها رأسا وبعضهم يعلمون انها واقعة
 البتة ويزعمون انك واقف على وقت وقوعها فيسألونك جهلا وبعضهم يدعون ان العلم بذلك من مواجب
 الرسالة فيتخذون السؤال عنها ذريعة الى القدح في رسالتك (قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا) اى جلب نفع
 ولا دفع ضرر فلا يعلم ان نفعه في اى الاشياء ومضرته في ايهما كيف يعلم وقت قيام الساعة واللام متعلق
 باملك قال سعدى جلبي المفتى والطاهر انه متعلق بنفعا ولا ضرا (الا ما شاء الله) ان املكه من ذلك بان يلمه به
 فيمكنني منه ويقدرني عليه فالاستثناء متصل اولكن ما شاء الله من ذلك كأن فالاستثناء منقطع وهذا ابلغ
 في اظهار العجز عن علمها (ولو كنت اعلم الغيب) اى جنس الغيب (لاستكثر من الخير) اى لجعلت المال
 والمنافع كثيرا على ان يكون بناء استفعل للتعدي كما في نحو استنذله (وما منى السوء) من كيد العدو والفقر
 والضرر وغيرها (انا الانذير وبشير) اى ما انا الاعبد مرسل للانذار والبشارة شأنى ما يتعلق بهما من العلوم
 الدينية والدينية لا الوقوف على الغيوب التى لاعلاقة بينها وبين الاحكام والشرائع وقد كشفت من امر
 الساعة ما يتعلق به الانذار من محيها لا محالة واقترابها واما تعيين وقتها فليس مما يستدعيه الانذار بل هو
 مما يقدح فيه لما مر من ان ابهامه ادعى الى الانزجار عن المعاصي (لقوم يؤمنون) اما متعلق بهما جميعا لانهم
 ينتفعون بالانذار كما ينتفعون بالبشارة واما بالبشير فقط وما يتعلق بالانذار محذوف اى نذير للكافرين اى الباقيين
 على الكفر وبشير لقوم يؤمنون اى في اى وقت كان ففيه ترغيب للكفرة في احداث الايمان وتحذير عن
 الاصرار على الكفر والطغيان قال الحدادى في تفسيره في الآية دلالة على بطلان قول من يدعى العلم بمدة الدنيا
 ويستدل بما روى ان الدنيا سبعة الاف سنة لو كان كذلك كان وقت قيام الساعة معلوما واما قوله
 صلى الله عليه وسلم بعثت ابا والساعة كهاتين و اشار الى السبابة والوسطى فعناه تقرب الوقف لا تحديده
 كما قال تعالى فقد جاء اشراطها اى مبعث النبي عليه السلام من اشراطها انتهى يقول الفقير رواية عمر الدنيا

وردت من طرق شتى صحاح لكنها لا تدل على اتحد بد حقيقة فلا يبرهن ان يكون وقت قيام الساعة معلوما لا حد
ايام كان من ملك او بشر وقد ذهب بعض الشيخ الى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرف وقت الساعة
بإعلام الله تعالى وهو لا يخفى في الحصر في الآية كما لا يخفى وفي صحيح مسلم عن حذيفة قال اخبرني رسول الله صلى الله
عليه وسلم عما هو كان الى ان تقوم الساعة وفي الحديث ان الله ديكاحه جاء موشيا بالزبرجد والذؤن والياقوت
جناح له بالمشرق وجناح له بالمغرب وقوائمه في الارض السعلى ورأسه مثنى تحت العرش باذا كان السحر
الاعلى جفجف بجناحيه ثم قال سبوح قدوس ربنا الله لا اله غيره فعند ذلك تضرب الديكة احجتها وتصبح فاذا
كان يوم القيامة قال الله تعالى سم خناحك وغض صوتك فيعلم اهل السموات والارض ان الساعة قد اقترت
ومن اشراط الساعة كثرة السبي والتسرى وذلك دليل على استعلاء الدين واستيلاء المسلمين المال على الترامع
والاحطاط اذ المبلغ الامر كاله ودمها كون الغنم دولا يعني اذا كالأغنياء واصحاب الماصب يتداولون بالحوال
العنيفة ويمعون عنها مستحقينها وكون الزكاة معرما يعني ينق عليهم آ الزكاة ويهدونها غرامة وكون
الامانة غمما يعني اذا اتخذ الناس الايمان الموضوعة عندهم مقام يغفونها ومن الامانة الفتوى والفضاء
والامارة والوزارة وغيرها فاذا آتوها الى غيرها ليها كما رى في زمانا فانه في الساعة وفي رواية عن ابي هريرة
لا تقوم الساعة حتى يكون الزهد رواية والورع نصما ولا تقوم الساعة الا على شرار الخلق فان قيل قد ورد
في الصحيح عن ابي عمر رضي الله عنهما لا تزال طائفة من ابي ظهري على الحق حتى تقوم الساعة قيل معناه
الى قريب فليام الساعة لان قريب الشيء في حكمه والى ان القيمة ثلاث حشر الاحساد والورق الى الحشر
للحرآ وهي اقيامة الكبرى وموت جميع الخلائق وهي اوسطى ولا يعلم وقته بقينا الا الله تعالى واعلم
بعلامات النبوة عن الرسول صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا بعضها منها وموت كل احد وهي الدعوى وفي
الحديث من مات فقد قامت قيامته (وروى) ان الذي صلى الله عليه وسلم ذكر يوما احوال جهنم فلة لواحد من
الاصحاب رضي الله عنه ادع الى بارسول الله ان ادخل فيها فتجسوا من قوله فقال عليه الصلاة والسلام انه يريد
ان يكون صاحب القيامة الكبرى قال حضرة الشيخ الشهير بافساده اجندى قدس سره نحن لانعرف حقيقة
مراده عليه السلام الا ان توجهه بان يريد ان يشاهد اقيامة الكبرى بالوصول الى مرتبة تجلي فيها معنى قوله
تعالى كل شيء هالك الا وجهه فان السالك اذا جاوز عن مرتبة الطبيعة والنفس والروح والسر يغيب عنه
ما سوى الله تعالى فلا يرى له غير الله تعالى فاصحلال ما سواه وفوقه هو اقيامة الكبرى وهذه مرتبة عطشى
لا يصل اليها الا اهل العزاية (قال الحاشيا) عن شكار كس نشود دام بازجين * كأنجا هبش بادد ستست
دام را * وعلى العاقل الاجتهاد وبذل المجهود انزقى الى ماز في اليد اهل الخير والجلود * بال مكتا
وصفير ارشجر ملو بي زن * حيف باشد چوتو مرغى كه اسير قفسى * كاروان رفت وتودر راه كين كاه
نخواب * وه كه بس بخبرى زين همه بلك جرمى (ويعم ما قيل) عاشق شورانه روزى كار جهان سرآيد *
ناحراده نقش مقصودار كا كاه هستى * نسال الله تعالى ان يوفقنا لما يحب ويرضى ويدوى هذه الآيات
المرضى وهو المدين على كل حال وفي كل حين (هو) اى الله تعالى (الدي) اى العظيم الشأن ادى (حديثهم)
حيها وحده من غير ان يكون لغيره مدخل في ذلك بوجه من الوجوه (من نفس واحدة) هو آدم عليه السلام
فكما ان النفوس خلقت من نفس واحدة هي نفس آدم فكذا الارواح خلقت من روح واحد هو روح محمد
صلى الله عليه وسلم وبكأن هو ابا الارواح كما كان آدم ابا البشر لقوله عليه السلام اعمانا ناكم كأر الالواده
وقوله اول ما خلق الله روحى فان اول كل نوع هو المبدأ منه ذلك النوع من الحيوان والنبات * كر بصورت
مر ز آدم زاده ام * من نعتي جد جد افزاده ام (وجول) انسا (منها) اى من جنس تلك النفس الواحدة
(روحهم) حواء ومن جسدها لما روى ان الله تعالى خلق حواء من ضلع من اصلاص آدم عليه الصلاة والسلام
والاول هو الانسب اذا الجسمانية هي المؤدية الى العبادية الآتية لا الجبرية (لبسكن) تلك النفس والذكر
بالمبار المعنى يعنى آدم (اليها) اى الى الزح وهي حواء اى ليستأنس بها ويطمئن اليها اطمئنا وصحبا
لازدواج (فلمساهاها) لم يقل تغشها باعتبار آدم ايضا والتعشى والاعشبة العطية بالفيا سى جبرى
بركسى يوشايدن * كى به عن الجامع لان الرجل يغطي المرأة ويستترها حال الوقاع لاستملائه عندها (جانبه) لا

حقيقا) في مبادئ الامر فانه عند كونه نطفة او علقة او مضغة اخف عليهم بالنسبة الى ما بعد ذلك من المراتب فانصاب جلا على المصدرة او حلت محجولا خفيا وهو ما في البطن من النطفة ونفس الحين فانصاه على المنعول به كقوله حلت زيدا وهو الطاهر والمشهور ان الحمل بالفتح ما كان في البطن او على رأس الشجر وبالكسر ما كان على طهر انسان او على الدابة (فرت به) اي فاستمرت به كما كان قل حيث قامت وقعدت واحذت وتركت ولم تكثر بحملها فرت من المرور بمعنى الذهاب والمضي لاسيما المعنى الاحتياز والوصول يقال مر عليه وبه يمر مريرا اي اجتاز ومر مريرا ومرودا اي ذهب واستمر مثله والسين فيه للطلب التقديرى كما في استخراجته (فلما انقأت) اي صارت ذات نفل بكثرة الولد في بطنها (دعوا الله) اي آدم وحواء عليهما السلام لما دهمهما امر لم يعدها ولم يعرفا ماله فاهتما به وتضرعا اليه تعالى (رهبما) اي مالكا امرهما الحقيقي بان يخص به الدعاء ومتعلق الدعاء محذوف اي دعواه تعالى في ان يوتييهما ولدا صالحا ووعدا مقابلته الشكر و قال (لئن آتينا صالحا) اي ولد اسوى الاعضاء او صالحا في امر الدين (انكون من الشاكرين) لك على هذه النعمة المجدة ووجه دعائهما بذلك ان آدم رأى حين اخذ الميثاق على ذريته ان منهم سوى الاعضاء وغير السوى وان منهم التقي وغير التقي فسال ان يكون هذا الولد سوى الاعضاء او تقيا نقيا عن المعصية فلما اعطاهما صالحا شكرا لانهما لبسا بحيث يعدان من انفسهما بذلك ثم لا يفعلان ذلك يقال ان حواء كانت تلد في كل بطن ذكرا واثني ويقال ولدت لآدم في جسم سمائة بطن الف وولد ثم شرع في توبيخ المسلمين بقوله (فلا آتاها صالحا) اي فلما اعطى اولادهما المشركين المنافقين مبلغا والولد صالحا سوى الاعضاء (جعل) اي جعل هذان الابوان (له) اي لله تعالى (شركاء فيما آتاها) بان سميا اولادهما بعد العزى وعدم مناف ونحو ذلك وسجدا للاصنام شكرا على هذه النعمة والاطهر تقرير اني السعود حيث قال في تفسيره فلما آتاها صالحا لى آتاها ما طلبناه اصالة واستنعا ما لم نولد وولد الولد ما تناسلوا جعل اي جعل اولادهما له تعالى شركاء فيما آتاها اي فيما اتى اولادهما من الاولاد في الكلام حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والالزم نسبتهم الى آدم وحواء الى الشرك وهما ريثان منه بالاتفاق ويدل على الحذف المذكور صيغة الجمع في قوله تعالى (فتم الى الله) نس برر كست خدائى تعالى وباك (عما يشركون) اي عن اشراكهم وهو تسميتهم المذكورة ولو كان المراد بالآية آدم وحواء لقال عما يشركان (اي يشركون) به تعالى (مالا يخلق شيئا) اي لا يقدر على ان يخلق شيئا من الاشياء اصلا ومن حق المعبود ان يكون خالقا لآلئده (وهم يخلقون) عطف على مالا يخلق يعنى الاصنام وايراد الضميرين بجمع العقلاء مبنى على اعتقاد الكفار فيها ما يعتقدونه في العقلاء وكانوا يصورونها على صورة من يعقل ووصفها بالخلوقية بعد وصفها بنفى الخلقية لانهما كان منافاة حالهما لما اعتقدوه في حقها (ولا يستطيعون لهم) اي لعبدتهم اذا حاربهم امرهم (بصرا) اي نصرا ما جلب منفعة او دفع مضرة (ولانفسهم يصبرون) فيدفعون عنها ما يعتريها من الحوادث كما اذا ارا احدان يكسرها او يلطمونها باللواث والارواث قال الحدادى وكانوا يلطمون افواه الاصنام بالخلاف والعسل وكان الذباب يجمع عليها فلا تقدر على دفع الذباب عن انفسها (ولم تدعوهم) ايها المشركون (الى الهدى) الى ان يهدوكم الى ما تحصلون به مقاصدكم (لا تدعوكم) الى مرادكم ولا يحبوكم كما يحببكم الله (سواء عليكم) ايها المشركون (ادعوتهموهم) اي الاصنام (ام انتم صامتون) ساكتون اي مستو عليكم في عدم الافادة دعائكم لهم وسكوتهم فانه لا يعبر حالكم في الحالين كما لا يعبر حالهم بحكم الجمادية ولم يقل ام صمتهم لرعاية روثس الاى (ان الذين تدعون من دون الله) اي تعبدونهم من دونه تعالى من الاصنام وتسمونهم آلهة (عدا منا لكم) اي مماثلة لكم من حيث انها مما وكف الله تعالى مسخرة لامرء عاجزة عن النفع والضرو قال الحدادى سماها عدا لانهم صوروها على صورة الانسان (فادعوههم) في حلت نفع وكسف ضرر (فليس يجيبوا لكم) صيغته صيغة الامر ومعناه التحجير (ان كنتم صادقين) في زعمكم انهم قادرون على ما انتم عاجزون عنه (الهم) اي الاصنام (ارجل يمسون بها) حتى يمكن اشتباثهم بكم والاستجابة من الهياكل الحسانية اما تصور اذا كان لها محرك حياة وقوى محركة ومدركة وما ليس له شىء من ذلك فهو بمنزل من الافاعيل بالمرء ووصف الارجل بالمسنى بها الايدان بان مدار الايدار هو الوصف (ام لهم ايد يبطشون بها) ام منقطعة مقادرة بيل والهزرة والبطش الاخذ بقوة والمعنى بل الهمة ايد اخذون بها ما يريدون اخذه وبل

العلية للكاشي (وفي المثنوي) كفت طوى من رأى مصطفى * والدي يصير لمن وجهي رأى *
 چون چراغ نور شمع را كشید * هر كه دید آریقین آن شمع دید * همچنین ناصد چراغ از نقل شد *
 دیدن آحر افسای اصل شد * خواه نور اروا بسین بستان بحان * هیچ فرق نیست خواه از شمع دان *
 وظهر من هنا ان روئے الاولیاء ایضا انما تصید اذا كانت بالبصيرة ثم ان الرویة تتناول مافی الیقظة و مافی المنام
 قال بعضهم فی قوله علیه السلام من رأى فقد رأى الحق من رأى مطلقا ای سواء كانت الرویة فی البقطة أو فی
 المنام فقد رأى الرسول الحق وقال بعضهم من رأى فی المنام فقد رأى الرویا الصادقة لا الرویا التي یلعب بها
 الشیطان قال الشیخ الاکبر فی شرح المشارق المنام الحق هو الذي یریه المالك الموكل علی الرویا ما ان الله تعالی
 قد وکل بالرویا ملکا یضرب من الحکمة والامثال وقد اطاعه الله سبحانه علی قصص ولدا دم من اللوح المحفوظ
 فهو یسخ منها و یضرب لكل قصة مثلا فاذا نام بمثل تلك الاشیاء علی طریق الحکمة لتکون بسايرة له
 او نذارة او معانة لیکونوا علی بصيرة من امرهم کذا قيل انتهى واعلم ان جمیع الانبیاء معصومون من ان یطهر
 شیطان بصورهم فی النوم والیقظة لئلا یستبه الحق بالباطل یقول الفقیر اصلحه الله القدير سمعت من حضرة
 شیخی المنفرد فی زمانه بعلمه وعرفانه ان الشیطان لا یتخلل ایضا بصور الکمل من الاولیاء الکرام کقطب الوجود
 فی کل عصر فانه ملهم تام للهدی سار فی سره سر النبي المصطفى صلی الله علیه وسلم تسلیما کثیرا علی العاقل
 ان یتروک القیل والقال ویدع الاعتراض بالمال والحل و یستسلم لامر الله المالك المتعال الی من یتبلغ مبلغ الرجال
 و یتخلص من مکر الشیطان العبد عن ساحة العز والجلال و یتکون هادیا بعد کونه مهديا ان کان ذلك امرا
 مقضیا اللهم اهدها الی روئے الحق وارنا الاشیاء کما هی وخلصنا من الاشتغال بالناهی والملاهی لئلا انت الجواد
 لكل صنف من العباد منك المدد والیک العباد (خذ العفو) روى انه صلی الله علیه وسلم سأل جبریل ما لا یخذ
 بالعفو فقال لا ادري حتی اسأل ثم رجع فقال یا محمد ان ربک امرک ان تعطي من حرمتک وتصل من قطعک
 وتعفو عن ظلمک وان تحسن الی من اساء الیک * هر که زهرت دهد بدو ده قد * واما کذا تو بر دبد و پیوند *
 والعفو من اخلاقه تعالی قال سعید بن هشام دخلت علی عائشة فسألتها عن اخلاق انبيی علیه السلام قالت
 اما تقرأ القرآن قلت بلی قالت کان خلق رسول الله القرآن وانما ادبه بالقرآن بمثل قوله تعالی خذ العفو
 وأمر باعرف و اعرض عن الجاهلین وبقوله واصبر علی ما اصلک ان ذلك من عزم الامور وبقوله فاعف عنهم
 واصحح و غیر ذلك من الآيات الدالة علی مکارم اخلاقه (وأمر بالعرف) بالتجلیل المستحسن من الافعال لانها
 قریبة من قول الناس من غیر تکبر قال فی التیسیر قالوا فی العرف تقوی الله صلوة الارحام (صون اللسان عن
 الکذب ونحوه و غص البصر عن المحارم و کف الخوارج عن المآثم) (واعرض عن الجاهلین) ولا تکلف
 السنهاء بمثل سمعهم ولا تعارهم واحمل عنهم و اغضض عن عیوبهم وذلك لانه ربما قدم بعض الجاهلین
 عند الترفیب والترهیب علی السفاهة والاذی والضحک والاستهزاء فلهذا الدب امر الله تعالی بحبه
 فی آخر الآیة بتحمل الاذی والحلم عن جفا فظهر بهذا ان الآیة مشتملة علی مکارم الاخلاق فیمیتعانی عما یملأ
 النیاس معد ولم یکن صلی الله علیه وسلم فاحشا ولا متفحشا ولا صحابا فی الاسواق ولا یجزی السیئة بالسیئة
 ولكن یعفو و یصح کذا فی الکواثی روى انه لما نزلت هذه الآیة قال رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف یارب
 والغضب فنزل قوله تعالی (واما) کلان ان الی الی للسرید وما الی الی هی صلیة زائدة (یتزغوا) التزغوا والنخس
 الغرز یقال تزغ طعن فیه و تزغ بينهم افسدوا اخری و وسوس و نخس الدابة غرز مؤخرها و جنبها بعد و نحوه (من
 السبطان تزغ) ای نازغ کر جل عدل بمعنی عادل وشبهت وسوسه للناس واغرا واه لهم علی المعاصی تغرز
 السائق لما یسوقه والمعنی واما یحتملک من جهته وسوسة ما علی خلاف ما امرت به من اعتراء غضب او نحوه
 (فاستعذ بالله) فالنجی الیه تعالی من شره واعتصم (انه) تعالی (سميع) یسمع استعاذتک به قولا (علیم) یعلم
 تضرعک الیه قلبا فی ضمن القول او بدونه فیه صمک من شره قال فی البحر وختم بهائین العسین لان الاستعاذات
 تكون باللسان لا تجدی الا باستحضار معناها فانه فی سميع للاقوال علیم بمساقی الضمائر واختلفوا هل المراد
 الشیطان او الثمین فقط والظاهر انه فی حقنا القرین قال الله تعالی ومن یعش عن ذکر الرحمن نقیض شیطانا
 فهو له قرین وفي حق رسول الله صلی الله علیه وسلم ابليس اما نحن فلان الانسان لا یؤذیه من الشیاطین

الا ما قرن به وما بعده فلا يضره شياً والعاقل لا يستعذ من لا يؤذيه واما الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فان
 قربته قد اسلم فلا يستعذ منه فلا استعانة حثث من غيره وغيره يتعين ان يكون ابليس او اكابر جنوده لانه
 قد ورد في الحديث ان عرس ابليس على البحر الاخضر وجنوده حوله واقربهم اليه اشد هم بأسا ويسأل كل منهم
 عن عمله واغواؤه ولا يعتنى هو الا في الامور العظام والظواهر ان امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اهم
 المهمات عنده فلا يؤثر به غيره من ذريته كما ورد ان عدو الله ابليس جاء يستهب من ثار ليجعله في وجهي فقلت
 اعوذ بالله منك ثلاث مرات ثم قلت العنك بلعة الله الشامة فلم يستأخر ثلاث مرات ثم اردت اخذه والله لولا
 دعوة اخينا سليمان لاصبح موثقاً يلعب به ولدان اهل المدينة والدعوة قوله رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي
 لاحد من بعدي وانما لم يشده ولم يأخذه لان السحرة التام مختص بسليمان عليه السلام فان قلت لم يمنع ابليس
 عن النبي صلى الله عليه وسلم كما منع به عن السماء الشياطين قلت ان الله تعالى جعل اكثر الاشياء كذلك يمنع بها
 ولا يمنع عنها الا ترى ان الليل يمنع النهار والنهار يمنع الليل ولا يمنع عنهما النور والظلمة وكذلك احياء الموتى لعيسى
 عليه السلام ولم يمنع عنه الموت وايضا لما منع الشياطين عن السماء ظنوا انهم لا يتقدرون على مجده صلى الله تعالى
 عليه وسلم فسلطهم عليه ثم عصه منهم ليعلموا انه ليس باديهم شئ وقال النبي ابوري اراد ان يظهر خلقه ان
 غيره مفهور غير معصوم ولا قاهر الا الله تعالى وعن بعض العلماء ان الخطاب في قوله واما ينز عنك وان كان
 للبي عليه السلام الا ان المراد امته وتشرع الاستعانة لهم بقول الفقير حفظه الله التقدير يعصده ما قال بعض
 الاولياء من امته وهو ابو سليمان الداراني قدس سره ما خلق الله خلقا اهلون على من ابليس لولا ان الله امرني ان
 اتعوذ منه ما تعوذت منه ابد او ما قال البعض الآخر حين قيل له كيف مجاهدك للشيطان وما الشيطان نحن قوم
 صبرفا هم منا الى الله فكفنا من دونه فاذا كان هذا حال الولي فظنك بحال النبي ويدل عليه ايضا كلمة ان الدالة
 على عدم الجزم واعلم ان الغضب لغير الله من ترغات الشيطان وانه بالاستعانة يسكن (روى) انه صلى الله عليه وسلم
 رأى رجلا يخاصم اخاه قد احمر وجهه وانفجحت اوداجه من الغضب فقال عليه السلام اني لا علم لك لوقالها
 لذهب عنه ما يجده لو قال اعوذ بالله من الشيطان لذهب عنه ما يجده وفي الحديث ان الغضب من الشيطان وان
 الشيطان من النار وانما نطق النار بالنار فاذا غضب احدكم فليتوضأ (وفي التنوي) چون زختم آتش
 تودر دلها زدي * ما به نار جهنم آمدی * آتش این جا چو آدم سوز بود * آنچه از وی زاد
 مردا فروز بود * آتش توقصد مردم میکند * نار کز وی زاد بر مردم زند * ان سخنهای چو مار
 و کز دست * مار و کز دم کشت و میگردد دمت * ختم تو تخم سعیر و دوزخست * هین بکش این
 دوزخ را کین فکشت * وفي الحديث لما اراد الله ان يخلق لابليس نسلا وزوجة التي عليه الغضب
 فطارت منه شظية من نار فخلق منها امرأته كذا في حياة الحيوان والاشارة خذ العفواي تخلق يخلق الله فان
 العفوس اخلاقه تبارك وتعالى وأمر بالعرف اي بالمعروف وهو طلب الحق تعالى لانه معروف انما عرفين
 واعرض عن الجاهلين يعني عن كل ما يدعوك الى غير الله وعن بطلاب ما سوى الله فان الجاهل هو الذي
 لا يعرف الله ولا يطلبه والعالم من يطلبه ويعرفه واما ينز عنك من الشيطان ترغ في طلب غير الله فاستعذ بالله
 من غير الله بان تفر الى الله وتترك ما سواه اليه سميع يسمع القول والاجابة لما تدعوه اليه عليهم بما ينفعك ويضرك
 فيسمع ما ينفعك دون ما يضررك كذا في التأويلات النجمية (ان الذين اتقوا) اي اتصفوا بتوابة انفسهم
 عما يضرها (اذا هم طائف من الشيطان) ادنى لمة منه وهي الوسوسة والمس والطائف اسم فاعل من طاف
 يطوف اذا دار حول الشئ كأنها تطوف بهم وتدور حولهم لتوقع بهم او من طاف به الخيال يطيف طيفا اي
 الم فالطائف بمعنى الجائي والنازل وفي التحاح طيف الخيال مجيئه في النوم وطيف من الشيطان وطائف
 منه لم منه والخيال في الاصل اسم بمعنى الخيل وارتسام الصورة في محل القوة التخيلية ويطابق على نقص تلك
 الصورة وطيفه نزوله في محل التخيلة (تذكروا) اي ما امر به ونهى عنه وقال الولي ابو السعود اي
 الاستعانة به تعالى والتوكل عليه (فاذا هم) بسبب ذلك التذكر (مبصرون) مواقع الخطأ ومكاييد الشيطان
 فيتميزون عنها ولا يقعونه فيها (واخراهم) اي اخوان الشياطين وهم المنهمكون في الغي المعرضون عن
 وقاية انفسهم عن المضار فضمير اخوانهم للشيطان والجمع لكون المراد به الجنس (بمدونهم في الغي) اي يكون

السياطين مدد لهم فيدو بعضهم بانزيتين والجل عابه والعي الضلال (ثم لا يقصرون) اي لا يسكرون عن
الاغواء حتى يردونهم بالحكمة يقال اقصرو عن الشيء اذا كف عنه وانتهى دعي العاقل حاسداً اجل الطغيان
ومخابة وسوسة الشيطان (حكى) ان بعض الاولياء سأل الله تعالى ان يريه كيف يأتي الشيطان ويوسوس
فأراه الحق تعالى هيكل الانسان في صورة بلور وبين كنفه خال اسود كالعش والوكرفجاء الخناس يحس من
جميع جوانبه وهو في صورة خنزير له خرطوم كخرطوم الفيل فيمن بين الكفمين فادخل خرطومه قسلاً فله
فوسوس اليه فذكر الله تعالى في خمس وراءه ولذلك سمي بالخنس لانه ينكص على عقبيه فلهما حصل نورا لذكر
في القلب ولهذا السر الالهى انهم صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينكص على عقبيه وامر بذلك ووصاه جبريل بذلك
لتضعف مادة الشيطان وتديق من عبيده لانه يجري وسوسه بحري الدم ولذلك كان خاتم السورة من كنفه
عليه السلام اشارة الى عصمته عليه السلام من وسوسه لقوله عليه السلام اعياى الله عليه فاسلموا بانتم الالهى
ايده به وحده وشرفه وعضله بالعصمة انكبة فاسلم قريته وما سلم قريته آدم فوسوس اليه لذلك واعلم ان اصل
الخواطر اثنان ما يكون بالقاء الملك وما يكون ببقاء الشيطان والعرق ان كل ما يكون سبباً للخير بحيث يكون
مأمون الغائلة اي الآفة في العاقبة ولا يكون سبباً في الانتقال الى غيره ويحصل بعده توجه تام الى الحق ولادة
عظيمة مرغوبة في المادة فهو ملكى وبالعكس شيطاني قال بعضهم قد يلبس الشيطان ويرى الباطل في صورة
الحق فاجمع المشايخ على ان كل قوة من الحرام لا يفرق بين الخواطر المسكية والشيطانية بل منهم من قال
من كان قدره غير موم لا يفرق بينهما (وفي المشي) طهل جاب ارشيد شيطان باركن * بعد اراش بالاك
انما زكن * فانوارك ولول وتيرة * دابك بادولعين همشيرة * لقمه كوكور افرودو جبال *
ان بود آورده از كس حلال * چون زلفه توحسد بيلي ودام * جهل وغفلت زابداً زادار حرام *
زابد ارفتمه حلال اندر دهان * ميل خدمت عزم رين آرجهان * قال حضرة شيخنا الفريد امده الله
بالزيد في كتاب اللاتحات الرقيات الملك الموكل امر الله على قلوب اهل الحق يلقى اليهم الحق دائماً فاذا مسهم
طائف من الشيطان فيدكرهم بذلك الطائف الشيطاني فله يرتذكرون ويصرون ويمحون والشيطان المنسلط
يخذلان الله على صدور اهل الباطل يلقى اليهم الباطل دائماً فاذا مسهم طائف من الرحمن فينسيهم ذلك فلهم
لا يدركون ولا يصرون ولا يحسون والشيطان الرجائي دائماً اراءة الحق حقة والباطل باطلا والشيطان
اراة الحق باطلا والباطل حقة وهذا هو السر والحكمة في كون عاد الرحمن هاديين ومهدين وعباد الشيطان
ضالين ومضلين لان الارادة الاولى هي الهداية بعينها والثانية هي الاصلاح بعينه والاصلاح لا بد من انه يسلم
الضلال كما ان الهداية لا بد من انها تسلم الاهتداء انتهى كلامه قال في التاويلات انهم ان الدين اتقوا هم
ارباب القلوب والتقوى من شأن القلب كما قال عليه الصلاة والسلام اتقوا ههنا وأشار الى صدره والتقوى
نور يبصرون به الحق حقة والباطل باطلا فلذا قال اذا مسهم طائف من الشيطان اي اذا طاف حول القلب التي
التي نوع طف من عمل الشيطان راء القلب نور التقوى ويعرفه فيذكر انه يقصد ويكدر صفاءه ويقصد
فيجسده ويحترز منه فذلك قوله تذكروا فاذا هم مصرون واحواهم بمدونهم في الغي يعني النفوس احوال القلب
فالنفوس والقلب توأمان ولدا من ازدواح الروح والقلب فالقلب يمسد النفس في الطاعة واول ذلك ما صدر
من القلب معصية لانه جل على الاطمان مذكر الله وطاعته ثم لا يقصرون لاسبام كل واحد منهما من فعله
ولا بدع ما جبل عليه لئلا يأس ارباب القلوب من كسد النفوس ادا ولا ينفذ ارباب النفوس المسرفين على
انفسهم من رحمة الله من اصلاح احوال قلوبهم (واذا لم انهم) اي اهل مكة (بآية آ من القرآن عند تراخي
الوحى او بآية مما اقترحوه كقولهم احى ناولا الميت بكلمنا ويصدقك فيما تدعوننا اليه ونحو ذلك) قالوا اولاً
اجنبتنا) اجتنى الشيء بمعنى جناه لنفسه اي جده فالغنى هلاجهما من تلقاء نفسك تقر لا كسائر ما تقرأه
من القرآن فانهم يقولون كله ادك او هلا بغيركها واصطفيتها عن سائر معجراتك وطاعتها من الله تعالى فيكون
الاجتناء بمعنى الاصطفاء (قل) رداعليهم (اي اجمع) اي ما افعل الاناسع (ما يوحى الى من ربي) است
بمخلاق الآيات واست بمقترح لها (ههنا) القرآن (نصار من ربكم) بمنزلة البصائر للقلوب بها تبصر الحق
وتدرك الصواب احبر عن المفرد بالجمع لاشتهاء على سور وآيات (وهدي ورجة لقوم يؤمنون) اذ هم المقتسبون

من اواره المذنبون من آثاره والجليلة من تمام القول المأثور به وفي الآية اشارة الى انه كان النبي يسمع الوحي
 اهلوى كذلك الولي يتبع الالهام الرباني دلا قدرة على تركية النفوس الابالهي والالهام وايضا اوله يتبع
 الهوى لكبار اهل هوى غير صالح الارشاد وخائفا والخش لا يكون امين على اسرار الشؤنة والولاية وعن بعض
 اهل العلم قال كنت بالمصطفية واذا رجلاين يتكلمان في الخلوة مع الله تعالى فيما ارادا ان يصرفا قل احدهما
 الآخر ان يجعل لهذا الثمرة ولا يكون حجة عليه فقال له اعزم على ما شئت فقال عزمت على ان لا آكل ما
 لا يخوف في صنع قل فتبينتها رقلت اما عكها فقالا على الشرط قلت على اي شرط شرط طمنا فصدنا جمل الحكم
 ودلنا على كهف وقلا تعبد فيه فدخلت فيه وجعل كل واحد منهما يأتي بما قسم الله تعالى وبقيت مدة
 ثم دنا الى متى افيم ههنا اسير الى طرطوس وآكل من الخلال وعاظم الباس العلم واقرأ القرآن فخرحت ودخلت
 طرطوس وافت بها سنة واذا انا رجل منهما قد وقف على وقال باذلان خنت في عهدك ونقضت الميثاق اما
 انت لو صرت كما صيرنا لو هب لك ما وهب لسقلت ما الادي وهب لكما قال ثلاثة اشياء طي الارض من المشرق
 الى المغرب بقدم واحد والمشي على الماء والحجة اذ شئت مني فقلت بالذي وهب لكما هذا الحال
 الامطرت لي فقد شويت قلبي وعظمي وقل سل فقلت هل لي الى ذلك الحال عودة فقال هيئات لا يؤمن
 الخش (قال الحافظ) وقامحوى زكس ورسخن على شئوى * مهرزه طالب سيرع وكيما ميساش *
 وفي الحكاية اشارة الى ان الله تعالى بي على من يشاء (حكى) ان السجج جوهرا المدون في معدن كان مملوكا فتنقى
 وكان يبيع ويشترى في السوق ويحضر محاسن الفقراء ويعتقدهم وهو امي فلما حضرت بفات السجج الكبير
 سعد الحار المدفون في عدن قالت له الفقراء من يكون السجج سعدك قال الذي يقع على رأسه الطائر
 الاحضر في اليوم الثالث من موتى عند ما يجتمع الفقراء فلما توفي اجتمع الفقراء عند قبره ثلاثة ايام فلما كان اليوم
 الثالث وفرغوا من الذكر والقرآن قعدوا ينتظرون ما وعدهم السجج واذا بطائر اخضر وقع قريبا منه ففي
 كل واحد من كبار الفقراء يتبرجى ذلك ويتساءل فيسألهم كدلك اذا بالطائر قد طار ووقع على رأس السجج جوهرا
 ولم يكن خطره ولا لاحد من الفقراء ذلك فقام اليه الفقراء ليرفوه الى زاوية السجج ويتزاوله منزلة المستحبة فكى
 وقال كف اصلح للمستحبة وانا رجل سوقي وانا لا اعرف طريق الفقراء وادانهم وعلى تبعات ويني وبين
 الناس مع ملات فقالوا له هذا امر سماوى ولا يدلك منه والله تعالى يعلمك فقال امهاتوني حتى امضى الى السوق
 وابرا من حقوقي الخاق فامهلوه فذهب الى دكانه ووفى كل ذى حق حقه ثم ترك السوق ولزم الزاوية ولازمه
 الفقراء فصار جوهرا كاسمه (قال الحافظ) طاب لعل وكهر نيت وكرنه حور شيد * همجان
 در عمل معدن وكاست كه بود (وقال) كوه رباك بجايد كه شود قابل فيض * وزنه هر سنك وكلوى اولو
 ومرحله نشود * ولما علم سبحانه وتعالى ان القرءان بقوله هذا بصار للناس اردفه بقوله (واذا قرئ
 امر ان) الذى ذكرت سره وانه العظيمة (فاستمعوا له) استمعوا له وعمل بما فيه فان شئ بهوجب الاستماع مطلقا
 وما فى الاستماع من التصرف والاحي والاعتدال في ذلك الفعل فرقوا بين المستمع والسامع بان المستمع من كان
 قصد السماع مصفا اليه والسامع من اتفق سماعه من غير قصد اليه فكل مستمع سامع من غير عكس
 (وانصتوا) اى واسكتوا في خلال القراءة وراعوها الى انقضائها العظيمة وتكميلا للاستماع والفرق بين الانصات
 والسكوت ان الانصات مأخوذ في مفهومه الاستماع والسكوت فلا يقتصر في معناه على السكوت بخلاف
 السكوت (لعلكم ترجون) اى تموزون بالرجة التى هي اقصى ثمراته قال ابن عباس رضي الله عنه كان
 المسلمون قبل نزول هذه الآية يتكلمون في الصلاة وبأمرهم بجوائجهم ويأتى الرجل الجماعة وهم يصلون
 فيألهم كم صلتيهم وكم بقى فيقولون كذا فانزل الله تعالى هذه الآية وامرهم بالانصات عند الصلاة بقراءة
 القرءان لكونها اعظم اركانها استدلال الامام ابو حنيفة بهذه الآية على ان انصات المقتدى واجب وان قراءة
 الامام قراءة المأموم فلا يقرأ خلف الامام سواء اسر الامام ام جهر لانه تعالى اوجب عليه امرى بالاستماع
 بالانصات فاذا فات الاستماع فى الانصات واجبا وجه الاستدلال ان المراد بالانصات المأمورية وان كان هو
 النهى عن الكلام لا عن القراءة لكن العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب على ان جماعة من المفسرين
 قالوا ان الآية نزلت في الصلاة خاصة حين كانوا يقرؤون القرآن خلفه عليه السلام وجهه الخدادى في تعبير

اصح قال في الاشياء اسقط ابو حنيفة القراءة عن المأموم بل منعه منها شفقة على الامام دفعا للتخليط عليه كما يساهد بالجموع الارهر انتهى فقراءة المأموم مكروهة كراهة التحريم وهو الاصح كما في شرح المجمع لابن مالك قال على رضى الله عنه من قرأ حلف الامام فقد اخطأ العطرة اي السنة (يحكى) ان جماعة من اهل السنة جاؤا الى ابن حنيفة رضى الله عنه ليناطروه في القراءة حلف الامام ويكبتوه وينهوا عليه فقال لهم لا يمكنني من طرة الجمع ففوضوا امر المناطرة الى علمكم لا نظره فاشاروا الى واعد فقال هذا علمكم فقالوا نعم قال وان طرة مع المناطرة لكم قالوا نعم قال والزام عليه كالالزام عليكم قالوا نعم قل وان طرته والزمته الحجة فذكر لكم الحجة قالوا نعم قال وكيف قالوا لا نارضيه اماما فكل قولنا فقال ابو حنيفة فيمن لما احتجنا الامام في الصلاة كانت قرأته قراءة انسا وهو يوجب عنا فاقروا له بالالزام قال الفقهاء المطلوب من القراءة التدر والسكوت والعمل ولا يحصل ذلك الا بالاستماع والانصات فيجب على المؤتم ذلك وهو كالخطبة يوم الجمعة لما شرعت وعظا وتكبروا وح الاستماع ليحصل ثلثتها لا ان يخطب كل نفسه بخلاف سائر الأركان لانها شرعت للتشروع ولا يحصل لهم التشروع الا بالسجود معه والركوع اعلم ان طاهر الطيم الكريم يقتضى وجوب الاستماع والانصات عند قراءة القرآن في الصلاة وغيرها وعامة العلماء على استحبابها خارج الصلاة كما في الفقيهين قل الحمد ادى ولا يجب على القوم الانصات لقراءة كل من يقرأ في غير الصلاة وقال الحلبي رجل يكتب الفقه ويحجته رجل يقرأ القرآن ولا يمكنه لا كتاب الاستماع الا انهم على الفسار في قراءة جهرا في مواضع اشبه الناس بالجماع اللهم وعلى هذا ليرقرأ على السطح في الليل جهرا والناس نيام يأثم كذا في الخلاصة صبي يقرأ في البيت واهله مشغولون بالعمل يعذرون في ترك الاستماع ان افتتحوا العمل قبل القراءة والافلا وكذا قراءة الفقه عند قراءة القرآن ولو كان اقل في المكتب واحدا يجب على المارئين الاستماع وان اكثر ويقع الحلال في الاستماع لا يجب عليهم ويكره لا تقوم ان يقرأ القرآن جلة لتصنيها ترك الاستماع والانصات وقبل الناس في الاصل فيه ان الانصات والاستماع للقرآن فرض كفاية على ما حققه الحلبي في السرح الكبير قال في الفقيه ولا بأس باجتماعهم على قراءة الاحلاص جهرا عند ختم القرآن او قرأ واحد واستمع الباقيون فهو الى رجل يكتب من الفقه او كرمته وغيره يقرأ القرآن لابلومه الاستماع لان النبي عليه السلام دخل على اصحابه وهم في المسجد حللنا حلقة في مذاكرة الفقه وحلقة في قراءة القرآن وجلس في حلقة مذاكرة الفقه ولزم الاستماع لذلك وفيه اشارة الى فضيلة الفقه ومداكرته * علم دس فقهست وتفسير وحديث * هر كه حوائد غير از بن كردد حبت * قال في نصاب الاحتساب قراءة القرآن في القصور تكراه عند ابن حنيفة وعند محمد لا تكراه ومشايننا اخذوا بقول محمد لكن لا يقرأ جهرا اذا كان اهل المصيبة مشغولين باناس فان القراءة جهرا عند قوم مشاغبل مكروهة ثم اعلم انه يد حل في الآية الخطبة لانها ملتبسة بقراءة القرآن فمحمل طاهره في حق قراءة القرآن وفي حق الخطبة طريق الاحتياط اثباتا للحرمة بدليل فيه شبهة فيسمع الخطبة وينصت وان صلى الخطيب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان ذلك مجزئ من الخطبة فمحمل فيه ما محل في السابق الا اذا قرأ صلوا عليه فبصلى المستمع سرا اي في نفسه وفله ولا يحرك لسانه لانه توجه عليه امر ان صلوا عليه وقوله انصتوا فصلى في نفسه وينصت لسانه حتى يكون آتيا بها واختلفوا في البعد عن المبر والاحوط السكوت اقامة لفرض الانصات وان قدر الاستماع ولان فيه تبشها بالمستمعين ولا صوت كلامه قد باع الصهوف التي امامه فيبلغهم ويمنعهم عن استماع الخطبة قال في التمار خاتبة اذا شرع الخطيب في الدعاء لا يجوز للائوم رفع الايدي ولا ان يكون بلسانه وكذا الصلاة على النبي عليه الصلاة والسلام باللسان جهرا بان دعوا او لا ويجوز بالقلب ويجب على العلماء منعهم فان لم يمنعوا اثموا وقال في نصاب الاحتساب ولا يكلم حال الخطبة وان كان امرا معروفا او نهيا عن منكر ولو لم يتكلم لكن اشار يده او بعينه حين رأى منكرا اصحح انه لا بأس به وفي الحديث اذا قلت لصاحبك انصت يوم الجمعة والامام يخطب فقد افوت اي تكلمت بما لا ينبغي قال الووى فيه نهى عن جميع انواع الكلام لان قوله انصت اذا كان لغوا مع انه امر معروف فعبره من الكلام اولى وانما طريق النهي هنا الامكار بالاشارة وفي قوله والامام يخطب اشتما بال هذا النهي اعلاه في حال الخطبة وهو مذهب السامعي وقال ابو حنيفة يجب الانصات بخروج

الامام لقوله عليه السلام (اذا خرج الامام فلا صلاة ولا كلام) اي مطلقا سواء خطب اولم يخطب والترجيح للمعجم . قال لا بأس بالصلاة اذا خرج الامام قبل ان يخطب واذا فرغ قبل ان يشتغل بالصلاة لان التكلم بما لا يتم فيه التذكير الاستماع اذا تكلم يخل بعرض استماعها ليقتصر على حال الخطبة اذ لا يستماع فلما هو بعدها وفي القبة الكلام في خطبة العيدين غير مذكوره لان خطبة العيدين سنة فخطبة الجمعة شرط لصحة الصلاة بخلاف خطبة العيدين لقوله عليه السلام يوم العيد من شاء منكم ان يخرج فليخرج) والحاصل انه اذا خرج الامام حرم كلام الناس والتأنيف اما العائنة فلا كراهة في قضائها وقت الخطبة نعم عليه في النهاية وكذا التسبيح ونحوه جائز بالاتفاق قال في الاشياء خرج الخطيب بعد شروعه متفلا قطع على رأس الركنتين يعني ارضى ركعة صم اليها اخرى وسلم كافي الكافي وان كان شرع في الشفع الثاني آتية كافي الاحتياط واوكل شرع في سنة الجمعة يتها ارفع على الصحيح كافي الاشياء وغيره وعبارة الخروج واردة على عامة العرب لانهم يتخذون الامام مكانا خاليا عنه طمعا لئلا يخرج منه حين اراد الصعود الى المنبر واما القاطع عن الصلاة والكلام في ديارنا فهو قياس الامام للصمود قال في التاويلات الجمعة الانصات شرط في حسن الاستماع وحسن الاستماع شرط في الاستماع والاشارة انصتوا بالمتكلم الطاهرة لتسمعه والله يا ذانكم الظاهرة وانصتوا بالمتكلم الساطعة لتسمعه ويا ذانكم الباطنة لعلكم ترجعون بالاعتداع بالسمع الحقيقي وهو قوله كنت له سمعا في سمع من سمع القرآن سمع بآيه فقد سمع من قارئه وهذا سر الرحمن علم القرآن (قال المولى الجاسمي) يحسب نودك افرق ان نصيبك ليست جز حرق * كه از خريد جز كرمي نبيند چشم نايتنا (واذكر) يا محمد (ربك) ويجوز ان يكون المراد جمع الخلق والدكر طرد الغفلة ولذا لا يكون في الجمعة لانهم اقام الحضور الدائم (في نفسك) وهو الدكر بالكلام الخفي فان الاخفاء ادخل في الاحلاص واقرب من الاجابة وهذا الدكر بعلم الاذكار كما هو من القراءة والدعاء وغيره كما هو في الاسرار المحمدية ليس بفضيل الذكر منحصرا في التهليل والتسبيح والكبير والدعاء بل كل مطيع لله في عمل فهو ذاكر (بصرا) مصدر واقم موقع الحال من فاعل اذكر اي متضرعا ومذلا والضراعة الخضوع والدل والاستكانة يقال تضرع الى الله اي ابتهل ومذلل والابتهل الاجتهاد في الدعاء واحلاصه قال من اعارف بالله الصلاة افضل الحركات والصوم افضل السكينة والتضرع في هـ كل العبادات يحل ماعقده الافلاك الدارات

اولا ترد نيل ما ارجو واطله * من فضل حودك فاعلمني الطلبا

(وخيفة) بكسر الخاء اسلمها خوفا قلبت الواو يا اسكونها وابكسار ما قبلها اي وحال كونك خائفا قال ابن السكيت وهذا الخوف يتناول خوف التقصير في الاعمال وخوف الخاتمة وخوف السابعة فان ما يكون في الخاتمة لس الاماسق به الحكم في الفتحة ولذلك قال عليه السلام جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة انتهى يقول البقير هذا بالنسبة الى ان يكون المراد بالخطاب في الآية هو الامة ولا فالانبياء بل وكل الاولياء آمنون به من خوف الخاتمة والفتحة نعم اهم خوف لكن من نوع آخر يناسب مقامهم ولما كان اكل احوال الانسان اري اهر عزة روية الله وذلة عبودية نفسه امر الله بالذكر ايتم المقصود الاول وقيد بالتضرع والخفة ليتم المقصود الثاني * اي خذك ازاكه ذات نفسه * واي ان كز سر كشي شد چون كه او * (ودون الجهر من البول) صفة لمحذوف هو الحذل اي ومثكما كلاما هو دون الجهر فانه اقرب الى حسن الفكر فن ام في صلاة الجهر ينبغي له ان لا يجهر جهرا شديدا بل يقتصر على قدر ما يسمعه من خلفه قال في الكشف لا يجهر فوق حاجة الناس والافهم مسيئا والفرق بين الكراهة والاساءة هو ان الكراهة الخش من الاساءة ولم رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عمر رضي الله عنه يقرأ رافعا صوته فسأله فقال اوفظ الوشان واطرد الشيطان قال عليه السلام اخفض من صوتك قليلا واتى ابا بكر رضي الله عنه فوجده يقرأ خافضا صوته فسأله فقال قد اسمعت من ناجيت فقال عليه السلام ارفع من صوتك قليلا وقد جع النووي بين الاجاديب الواردة في استحباب الجهر بالذكر والواردة في استحباب الاسرار به بان الاخفاء افضل حيث خاف الرياء او نأذى المصلون او التثمين والجهر افضل في غير ذلك لان العمل فيه اكثر ولان فائدة تعدى الى السامعين ولانه يوقظ قلب الذاكر ويجمع همه الى الفكر ويصرف سمعه اليه ويطرد النوم ويزيد في النشاط

وبالجملة ان المخنصر عند الاخبار ان المبالغة والاستقصاء في رفع الصوت بالتكبير في الصلاة ونحوه مكروه والحالة الوسطى بين الجهر والاختفاء مع التضرع والتدلل والاستكانة الخالية عن الرياء حائز غير مكروه باتفاق العلماء كذا في انوار المسارِق وقد سبق من شارح الكشف ان الشيخ المرشد قديماً من المبشدين برفع الصوت لتقلع من قلبه الخواطر الراسخة فيه (بالعدو والآصال) متعلق بأذكر اى اذكره في هذين الوقتين وهما البكرات والعشيات فان العدو جمع غدوة وهي ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس والآصال جمع اصيل وهو الوقت بعد العصر الى المغرب والعشي والعشية من صلاة المغرب الى العتمة وخمس هذان الوقتان لان فيهما تتغير احوال العالم تغيراً عجيباً يدل على ان المؤثر فيه هو الاله الموصوف بالحكمة الباهرة والقدرة القاهرة فكل من شاهد هذه التغيرات ينبغي له ان يذكر المؤثر فيها بالتضرع والابتهاال والخوف من نحو بل حاله الى سوء الحال وقيل العدو والآصال عارثان عن الليل والنهار اكتفى عن ذكرهما بذكر طرفيهما والمراد بذكر تعالى فيهما المواظفة عليه بقدر الامكان (ولا تكن من الغافلين) عن ذكر الله تعالى امر اولاً بان يذكر به على وجه يستحضر في نفسه معاني الاذكار التي يقولها بلسانه فان المراد بذكر الله في نفسه ان يذكره تعالى عارفاً بمعاني ما يقول من الاذكار ثم اتبعه بقوله ولا تكن من الغافلين للدلالة على ان الانسان ينبغي له ان لا يغفل قلبه عن استحضار جلال الله تعالى وكبريائه وفي الحديث الا ابتليكم بما هو خير لكم وافضل من ان تلقوا عدوكم فتضربوا رقابهم ويضربوا رقابكم ذكر الله اى ما هو خير لكم مما ذكر ذكر الله سبحانه لان ثواب الغزو والشهادة في سبيل الله حصول الجنة والداكر جلوس الحق تعالى كما قال انا جلوس من ذكرنى والجلوس لا بد ان يكون مشهوداً فالحق مشهود بالذاكر وشهود الحق افضل من حصول الجنة ولذلك كانت الرؤية بعد حصول الجنة وكال تلك النعمة والذاكر المطلوب من العبد ان يذكر الله باللسان ويكون حاضراً بقلبه وروحه وجميع قواه بحيث يكون بالكلية متوجهاً الى ربه فتتفي الخواطر وتنقطع احاديث النفس عنه ثم اذا دأب عليه ينتقل الذكر من لسانه الى قلبه ولا يزال يذكر بذلك حتى يتجلى له الحق من وراء اسنار غيبه فينور باطن العبد بحكم واشرقت الارض بنور ربها ويعدو الى التجليات الصفائية والاسماءية ثم الذاتية فيفنى العبد في الحق فيدرك الحق نفسه بما يليق بحلاله وحاله فيكون الحق ذاكراً ومذكوراً وذلك بارتفاع الثنوية واكتشاف الحقيقة الاحدية كذا في شرح الفصوص لداود القبري في الكلمة اليونانية * چون تجلی کردا وصاف قدیم * بس سوزد ووصف حادث را کبیم * واعلم ان من اشتغل باسم من الاسماء وداوم فيه فلا ريب ان يحصل بينه وبين سر هذا الاسم المستغله وروحه رعاية الله تعالى وفضله مناسبة ما بقدر الاشتغال ومضى قوت تلك المناسبة وكانت بحسب قوة الاشتغال وكاله يحصل بينه وبين مدلوله من الاسماء الحقيقة بواسطة هذه المناسبة الحاصلة مناسبة بقدرها قوة وكالاومتى بلغت الى حد الكمال ابضا هذه المناسبة اثنائية الحاصلة بينه وبين هذا الاسم بجود الحق سبحانه وعطائه يحصل بينه وبين مسماه الحق تعالى مناسبة بمقدار المناسبة الثانية من جهة القوة والكمال لان العبد بسبب هذه المناسبة يغلب قدسه على دنسه ويصير مناسباً لعالم القدس بقدر ارتفاع حكمه الدنسى حينئذ يتجلى الحق سبحانه له من مرتبة ذلك الاسم بحسبها وبقدر استعداده فيفيض عليه ماشاء من العلوم والمعارف والاعمال الالهية والكونية حسبما يقتضيه الوقت ويسمعه الموطن ونسبته الى القابلية فيطلع بعد ذلك على ما لم يطلع عليه قبله فيحصل له العلم والمعرفة بعد الجهل والعفلة كذا في حواشي تفسير الفاتحة لحضرة شيخنا الاجل امدنا الله بمدده الى حلول الاجل واتفق المسامحة والعلماء بالله على ان من لا يورده لا يورده وانقطاعه عن بعض ورده بسبب من الاسباب سوى السفر والمرض والهزم والموت علامة البعد من الله تعالى والخذلان فينبغي لمن كان له ورد فقائه ذلك ان يتسارعه ويأتى به ولو بعد اسبوع ومن هنا تنقضى الصوفية التهجيد مع انه ليس من الفرائض والسرى في هذا ان المراد من الايراد بل من سائر العبادات تغيير صفات الماطن وقهر ذائل القلب واحاد الاعمال يقل آثارها بل لا يحس آثارها وانما يترتب الاثر على المجموع واذا لم يكن يعقب العمل الواحد اثره محسوساً ولم يردف بنان وثالث على القرب والتوالي انمحي الاثر الاول ابضا ولهذا السر قال صلى الله عليه وسلم أحب الاعمال الى الله ادومها وارقل اى العمل قال ابن الملك وانما كان العمل الدنى يداوم عليه احب لان النفس تألف به ويدوم بسببه الاقبال

على الله تعالى ولهذا ينكر اهل التصوف ترك الايراد كما يتكروا ترك القرائن انتهى قال بعض العلماء بالله
 لا يستحق الورد الاجمол يعنى بحق ربه وحط نفسه ووجه وصوله اليهما ان الوارد يوجد في الدار الآخرة على
 حسب الورد اذ جاء في الحديث ان الله تعالى يقول ادخلوا الجنة برحمتي وتقاسموها باعمالكم والورد ينطوى
 بانطواء هذه الدار فيقوت ثوابه بحسب قوائمه اذ هو مرتب عليه واول ما يعتنى به عند العقلاء الاكياس مالا
 يخلف وجوده اذ تذهب فائده بذهابه فاذا تعلت نفسك بعدم طلب الثواب فقل لها الورد هو طالب ذكره
 منك اذ هو حق العبودية وان كنت الى طلب العوض فقل والوارد استتليلته منه لامن حظ نفسك وابن
 ما هو طالبه منك من واجب حقه مما هو مطلبك منه من غرضك وحطك فطب نفسا بالعمل لمولاه وسلم له
 فيما به يتولاه فقد قالوا كن طالب الاستقامة ولا تكن طالب الكرامة فان نفسك تهتم وتطلب الكرامة ومولاه
 يطالبك بالاستقامة ولان تكون بحق ربك اولى لك من ان تكون بحظ نفسك (قال الحافظ) صحبت حور
 نحو اهم كه بود عين قصور * باخيال تو اكر باد كرى پردازم * قال في التأويلات النجبية واذكر ربك
 في نفسك اى اذكره بالافعال والاخلاق والذات في نفسك بان تبدل افعال نفسك بالاعمال التى امر الله بها
 وتبدل اخلاقها باخلاق الله وتغنى ذاتها في ذات الله وهذا كما قال وان ذكرنى في نفسه ذكرته في نفسى وهو سر
 قوله فاذكرونى اذكركم الا ترى ان الفرائض لما ذكر الشعة في نفسه بافناء ذاته في ذاتها كيف ذكرته الشعة بافناء
 ببقائها على ان تلك الحضرة منزهة عن المثل والمثال تضربا وخيفة ودون الجهر من القول التضرع من باب
 التكلف اى بداية هذا الذكر بتبدل افعال النفس باعمال الشريعة تكون بالتكلف ظاهرا ووسطه بالتخلق
 باخلاق الله وبآداب الطريقة يكون مخفيا باطنا ونهايته بافناء ذاته في ذاته باوار الحقيقة تكون منهيا عن جهر
 القول بها وهذا حقيقة قوله عليه السلام افساهم الى روية كفر بالغدو والاصال يشتر الى غدو الازل واصال
 الابد فان الذكر الحقيقى والمذكور الحقيقى هو الذاكر الحقيقى والذاكر والمذكور في الحقيقة هو الله الازلى الابدى
 لانه تعالى قال في الازل فاذكرونى اذكركم فى الازل ذكرهم لما خاطبهم وكان هو الذاكر والمذكور على الحقيقة
 على انما يقول ما ذكره الا هو وهذا حقيقة قول يوسف بن حسين الرازى ما ذكر احد الله الا الله ولهذا قال تعالى
 ولا تكن من الغافلين الذين لا يعلمون ان الذاكر والمدكور هو الله في الحقيقة انتهى ما في التأويلات النجبية
 (ابن الدى) قال الكاشغرى آورده اند كه كفار مكه تعظم ميكرند از سجده نمودن مر خدا برا و تخف نمودن
 ميگفتند (انسجد لنا امرنا وزادهم نفورا) حق سبحانه وتعالى ميفر مايد اى محمدا كركا فران از سجود من سر كشى
 ميكنند بدرستى آنكه (عند ترك) اى الملائكة المقربين لديه قرب الشرف والمكابة لا قرب المسافة والمكان
 (لا يستكبرون) كردن نمى كسند (عن عبادته) بل بؤدونها حسبا امر و به (ويسبحونه) اى يزهونه عن كل
 ما لا يليق بجناب كبريائه (وله) تقديم الجار على الفعل للحصر (يسجدون) اى بخصونه بغاية العبودية والتدلل
 لا يشركون به شيئا وهو تعالى بضر بسائر المكلفين ولذلك شرع السجود عند قراءتها واعلم ان السجدة نهاية
 الخضوع وانما شرعت في موضع جبرا للنقصان كسجود السهو وفي موضع لمخالفة الكفار والموافقة للمسلمين
 (قال الكاشغرى) سجدة تلاوت چهارده موضع است در قرآن واختلاف در دو موضع است يكى در
 آخر سورة حج بعد هب امام شافعى وامام احمد سجده هبت وبعد هب امام اعظم ليست ودوم در سورة ص بعد هب
 امام اعظم هست لان النبي عليه السلام قرأ سورة ص وسجد وبعد هب باقى ائمة نه لان المدكور فيها ركوع
 لا سجود واختلف في موضع السجود في فصلت فعند على رضى الله عنه هو قوله (ان كنتم اياه تعبدون)
 وبه اخذ الشافعى وعند عروا بن مسعود رضى الله عنهما هو قوله لا يسأمون فاخذ نابه احتياطا فان تأخير
 السجدة لازم لا تقديمها وزاد امام اعظم سجدة تلاوت برخواننده وشنوده در نماز وغير نماز واجبست در حال واكر
 فوت شود قضا لازمست وبعد هب ائمة ديكر سنت وقضا لازم نه ويكره تأخير السجدة من غير ضرورة ويستحب
 ان يقوم القاعده فيكب ويسبح تسبيح الصلاة ويكب ويقوم ثم يقعد ليكون الخروجه اكن قوله تسبيح الصلاة
 اى يقول سبحان ربى الاعلى ثلاثا وهو الاصح وقيل يقول خضعت للرجى فاغفرلى يا رحمن وقيل يقول يا مقبل
 القلوب ثبت قلبى على دينك وطاعتك وهو مختار صاحب الاسرار الحمدي و يروى فيه عن نفسه سماع هاتف
 يامر بالدعاء بذلك وكان صلى الله عليه وسلم يقول في سجود التلاوة سجد وجهى للذى خلقه وصوره فاحسن

صورته وشق سمعه وبصره بحوله وقوته يقولها امر اراثم يقول فتبارك الله احسن الخالقين اللهم اكتب لي بها عندك اجرا وضع عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخرا وتقبلها مني كما تقبلت من عبدك داود عليه الصلاة والسلام قال ابي فخر الدين الرومي ان قرأ سجدة سبحان صم اليها ما ذكره سبحانه وتعالى عن الطائفة الساجدين واستحسن عنهم بقوله سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا وان قرأ آية التزليل او الاعراف قال اللهم اجعلني من الساجدين او جهك المسبحين بحمدك واعوذ بك ان اكون من المستكبرين عن امرك وان قرأ الم السجدة قال اللهم اجعلني من عبادك المنعم عليهم المهديين الساجدين لك الساكنين عند تلاوة كتابك وان قرأ سجدة والنجم قال اللهم اجعلني من الساكنين اليك الحاشعين لك وكذا في غيره قال المولى احيى جلبي وان لم يذكر فيها شيئا اجزأه لانها لا تكون اقوى من السجدة الصلاة ويستحب للسامع ان يسجد مع التالى ولا يرفع رأسه قبله لانه بمنزلة امامه ويستطرية السجود للتلاوة لا التعيين حتى لو كان عليه سجدة متعددة فعليه ان يسجد عددها وليس له ان يعين ان هذه السجدة لاية كذا وهذه لاية كذا ويستحب للتالى اخفاؤها اذ الم يكن السامع متهيئا للسجود تحزنا عن تأنيبه واذا كان متهيئا يستحب له ان يجهر حثاله على العبادة قال الامام الخزازي في حواشي الهداية يستحب ان يصلى على النى عليه السلام كلما ذكر ولا تستحب السجدة كلما تليت تلك الاية اذا كان المجلس واحدا والفرق ان الرسول عليه السلام محتاج والرب عز وجل غير محتاج قال الامام محمد بن العري في قدس سره في روح القدس له اعلم ان لاشيئا انكأ على ابليس من اب آدم في جميع احواله في صلاته من سجوده لانه خطيئته فكثرة السجود وتطويله يحزن الشيطان ولبس الانسان بمعصوم من ابليس في صلاته الا في سجوده لانه حينئذ يذكر الشيطان معصيته فيحزن فيشتعل بنفسه عنك ولهذا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قرأ اب آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان بكى ويقول يا ويلتى امر اب آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فأبيت فلي النار فالعبد في سجوده معصوم من الشيطان غير معصوم من النفس فخواطر السجود كلها اما رباية او ملكية او نفسية وليس للشيطان عليه من سبل فاذا قام من سجوده غابت تلك الصفة عن ابليس فزال حزنه فاشتغل بك انتهى كلامه يقول الفقير فيه اشارة الى ان الشيطان انما يئى عن السجود لاستكباره فكل من استكبر عنه كالكفار كان الشيطان قرينه في جميع احواله وكل من تواضع فسجد كالمؤمنين اعتزل عنه الشيطان في تلك الحال لاني جميع الاحوال الا ان يزى نفسه عن رغبة الكبر حينئذ يتخلص في جميع احواله ويكون من العباد المحلصين * زينت توبس كبرندكى * تاج تودر سجده سر افكندى * شرم توبادا كه بيالا وست * سجده طاعت بردش هر چه هست * توكنى از سجده اوسر كشى * به كه از يى شيوه قدم در كشى * شيخ الاسلام فرموده سريكه در وسجود نيست سجه ايست وكفى كه در وجوده كهجه (ونعم ما قال) شرف نفس بحودست وكرامت بسجود * هر كه ابن هر دونداند عدمش به زوجود * قال في اناويلات الجمية ان الذين عند ربك يعنى الذين افعوا افعالهم وأخلاقهم وذواتهم في اوامر الله واحلافه وذاته فابقوا عند انفسهم واتمبقوا ببقاء الله عنده لا يستكبرون عن عبادته لان الاستكبار من اخلاقهم وقد افنوها في اخلاقه فابق لهم الاستكبار فكيف يستكبرون عن عبادته وقد افنوا انعم الله في اوامر الله وهى عبادته فاعمالهم قائمة بالعبادة لا بالفعل وهم في حال الفناء عن انفسهم والبقاء بالله يسبحونه اى يزهونه عن الحلول والاتصال والانحياز وعن ان يكون هو العبد او العبد اياه بل هو هو كما كان في الازل لم يكن شيئا مذكورا وله يسجدون في الوجود والعدم من الازل والابد يسجدوا له من الازل في العدم منقادين مسخرين قائلين لاحكام القدرة في اليجاد للوجود وسجدوا له الى الابد في الوجود ببذل الموجود متقادين مسخرين قائلين لاحكام القدرة في تصارييف الاعنام واليجاد والابقاء

تمت سورة الاعراف بالرحم والراف مع ما يتعلق بهامس التفسير والتأويل على وجهه عدل سوى من غير تطويل وذلك في العشر الاول من صفر الحير المتظم في سلك شهر وستة احدى ومائة والى من هجرة من له العز والشرف وتلوها سورة الانعام وقدحان الاعنام بغنائها بعون الله الملك العزيز القوى المتعال

(اسم الله الرحمن الرحيم)

(يسألونك عن الانفال) اى عن حكم الغنائم فالسؤال استفئائى ولهذا عدى بكلمة عن لاستعطائى كما يقال سأله درهما لان السؤال قد يكون لاقتضاء معنى فى نفس المسؤل فيتعدى اذ ذاك بعن كما قال (سلى ان جهلت الناس عى وعنهوا) وقد يكون لاقتضاء مال ونحوه فيتعدى اذ ذاك الى المفعولين كالثال المذكور والنفل الزيادة وسبب الغنية به لانها عطية من الله زائدة على ما هو الاجر فى الجهاد من الثواب الاخرى وعلى ما اعطاء لساير الامم حيث لم يحل لهم الغنائم وكانت تنزل نار من السماء فأكلها والنافلة من الصلاة ما زاد على الفرض ويقال لو ولد الولد نافلة لانه زيادة على الولد ويطلق على ما بشرطه الامام لتقحم خطر عطية له وزيادة على سهمه من الغنم (روى) ان المسلمين اختلفوا فى غنائم بدر وفى قسمتها فسالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تقسم والى ابن تصرف ومن الذين يتولون قسمتها اهم المهاجرين ام الانصار ام هم جميعا فنزلت فضمير يسألون لاصحاب بدر لتعينهم حال نزول الآية فلاحاجة الى سبق الذكر صريحا والمعنى يستفتونك فى حكم الانفال (قل الانفال لله والرسول) اى امرها وحكمها مختص به تعالى يقسمها الرسول كيفما امر به من غير ان يدخل فيه رأى احد قال الحدادى اضافة الغنائم الى الله على جهة التشرىف لها واصافتها الى الرسول لانه كان بيان حكمها وتدبيرها اليه (فاتقوا الله) اى اذا كان امر الغنائم لله ورسوله فاتقوا الله تعالى واجتسوا ما كنتم فيه من المشاجرة فيها والاختلاف الموجب لسخطه تعالى (واصلحوا ذات بينكم) ذات بين هى الاحوال التى تقع بين الناس كما ان ذات الصدور هى المصبرات الكائنة فيها وذات الاناء هى ما حل فيه من الطعام والسراب ولما كان ما حل فى الشئ ملابساه قبل انه صاحب محله وذو مثل ان يقال اسقى ذا النانك اى الماء الذى فيه اى واصلحوا ما بينكم من الاحوال بالمواساة والمساعدة فيما رزقكم الله تعالى وتفضل به عليكم وذلك لان المقابلة قالوا لنا الغنائم وارادوا ان لا يواسوا السيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات قال عباد بن الصامت نزلت فينا معشر اصحاب بدر حين اختلفنا فى النفل وسببت فيه اخلاقنا فنزعه الله تعالى من ايدينا فجعله لرسوله فقسمه بين المسلمين على السواء (واطيعوا الله ورسوله) بتسليم امره ونهيه (ان كنتم مؤمنين) متعلق بالاوامر الثلاثة والمراد بالايان كاله فان اصل الايمان لا يتوقف على التمسك بجموع تلك الامور كلها بل يتحقق بمجرد الطاعة بقبول ما حكى الله ورسوله به والاعتقاد بحقيقته والمعنى ان كنتم كاملى الايمان فان لكل الايمان يدور على هذه الحاصل الثلاث واعلم ان كثرة السؤال توجب الملل ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله حرم عليكم عقوق الامهات ووآد البنات والمنع وهات وكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال فى الحديث فواء ثمنها انتهى عن عقوق الوالدين لانه من الكبار وانما اقتصر على الام اكفاء بذكر احدهما كقوله تعالى والله ورسوله احق ان يرضوه اولان حقها اكثر وخدمتها اوفر وفيه نهى عن واد البنات وهو فعل الجاهلية كان الواحد منهم اذا ولد له ابن تركه واذا ولد له بنت دفنها حية وانما حلقهم على ذلك خوف الاملاق ودفع العار والانفة عن انفسهم واداد بالمنع الامتناع عن اداء ما يجب ويستحب وبهات الاقدام على اخذ ما يكره ويحرم وفيه نهى عن المقابلة بالضرورة وقصد ثواب فانها تقسى القلوب وفيه نهى عن كثرة السؤال قال ابن سلك يجوز ان يراد به سؤال اموال الناس وان يراد به سؤال الانسان عما لا يعنيه وفيه نهى عن اضاعة المال وهى انفاقه فى المعاصى والاسراف به فى غيرها كالاسراف فى النفقة والبناء والملبوس والمفروش وتغويه الاوائى والسبوف بالذهب قال فى التاويلات الجمية فلما اكثروا السؤال قال عليه السلام ذرونى ما تركتكم فانه انما اهلك من كان قبلكم كثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم ومن كثرة سؤالهم قوله تعالى يسألونك عن الانفال وانما سألوا ليكون الانفال لهم فقال على خلاف ماتنوا قل الانفال لله والرسول يعملان فيها ما شاءا لا كما شئتم لتأدبوا ولا تعترضوا على الله والرسول بطريق السؤال وتكونوا مستسلمين لاجكامهما فى دينكم ودنياكم ولا تعترضوا على الدنيا لئلا تنسوا اعمالكم الدينية بالاغراض الدنيوية فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم اى اتقوا بالله عن غير الله واصلحوا ما بينكم من الاخلاق الرديئة والهمم الدنيئة وهى الحرص على الدنيا والحسد على الاخوان وغيرهما من الصفات الذميمة التى يحب بها نور الايمان عن القلوب واطيعوا الله ورسوله بالتسليم لاجكامهما والاثار باوامرهما والانتها عن نواهيهما ان كنتم مؤمنين تحقيقيا لا تقليديا فان المؤمن الحقيقى هو الذى

كتب الله بقلم العنايته في قلبه الايمان وايداه روح منه وهو على نور من ربه (وفي المتنوى) بود كهي در زمان
 بازید * گفت اورا يك مسلمان سعيد * كه چه باشد كه تو اسلام آوری * تا يابی صديجات و سروری *
 گفت اين ايمان اكر هست ای مزید * آنكه دارد شيخ عالم بارید * من ندارم طاقتي تا آن *
 كان فزون آمدز كوششهای جان * كچه در ايمان و دين نامو قيم * لك در ايمان اوس مرئم *
 مؤمن ايمان اويم در بهان * كچه مهرم هست محكم در دهان * باز ايمان كرخود ايمان شست *
 في دامن مياستم وني مشتهاست * آنكه صدميلش سوی ايمان بود * چون شمار ايد دران فاشد *
 زانكه نامی بنده و موبش في * چون بسایر با مقارنه كفتی * اللهم اجعلني متحققين بحقه انعم الايمان
 و اوصائنا الى درجاء العرفان و الاحسان (ايم المؤمنون) ای اعا الكاملون في الايمان المخلصون فيه
 (اديس اداد كر الله) عندهم (رجعت قلوبهم) من هبة الجلال و تصور عطية المولى الذى لا رال
 وهذا الخوف لازم لاهل كمال الايمان سواء كان ملكا مقربا او نبيا مرسلأ أو مؤثنا قيا و هذا بخلاف
 خوف العقاب فانه لا يحصل بمجرد ذكر الله بل بملا حطة المعصية و ذكر عفت الله انتقاما من المعصاة
 و ايسر بهم بمصيبة فيقال له اتق الله و ينزع عنها خوف من عقابه و ينزع مجرد ذكره من غير ان يذكر هناك
 ما يوجب النزاع من صفاته و له استعظاما لثباته الجليل و نهيه عنه و اعلم ان شان نور الايمان ان يرق القلب
 و يصفيه عن كدورات صفات النفس و طمأنها و يلين قسوته فليكن الى ذكر الله و يمجد شوقا الى الله و هذا حال
 اهل البهائم و اما حال اهل النهايات فالطمأنينة و السكون بالذكر و المجاهد قوم حدثوا عنها بالاسلام و سمعوا
 القرآن كانوا يكونون و يتأوهون فقال ابو بكر رضى الله عنه هكذا كنا في دابة الاسلام ثم قست قلوبنا بشير
 بذلك الى نهائيه في الاطمان (وادابيت) قرئ (عليهم آياته) اي آيات الله يعنى القرآن امرها و نهيا
 و غير ذلك (رادتهم) اي تلك الآيات و الاستناد بحزبى (ايمان) اي يقينا و طمأنينة نفس فان ذلك هو الادلة
 و تعاضد الحجج و التراحمين موجب لزيادة الاطمئنان و قوة اليقين قال الفاضل التتارزاني و تبعه المولى
 ابواسعود في تفسيره ان نفس التصديق مما يقبل الزيادة و القصص للفرق الطاهر بين يقين الابداء و ارباب
 المكاشفات و بين يقين الامة و لهذا قال امير المؤمنين على رضى الله عنه لو كشف العطاء ما زددت يقين و كذا بين
 ما قام عليه دليل واحد من التصديقات و ما قامت عليه ادلة كثيرة (قال الكاشفي) در حقايق سلمى مذكور است
 كه بركت تلاوت نور يقين در باطن ايشان طهر كرد و دوز يادتي طاعت رظهر ايشان هو يده شود و در بحر
 الحقايق فرموده كه ايمان حقيقى نور است كه بقدر سمعت روزنه دل دروى مى تاليس چون قرآن برار باد
 قلوب خوانند روزنه دل ايشان بركت قرائت كنده تركرد و نه در ايمان بيشتر دروى انددس در نور جمال
 مستغرق كردند (و على ربه) ما نكهم و مدر امورهم خاصة (يتوكلون) يفوضون امورهم و لا يخشون
 و لا يرجون الاياه قال في التاويلات النجمية على ربه يتوكلون لاعلى الدنيا و اهلها فان من شاهد بنور الايمان
 جلال الحق و جلاله فقد استغرق في بحر لحي من شهود الحق بحيث لا يفرع افيره و يرى الاشياء مضحكة
 تحت سطوات جلاله فيكون توكلهم عايد لاعلى غيره * هر كه اودر بحر مستغرق شود * خارج از كشق
 و از زورق شود * عرفه دريا بجز دريا نديد * غير دريا هست روى نابد * و لما ذكر اول من الاعمال
 الحسنة اعمال اقلوب من خشية و الوجل عند ملاحظة عطمة الله تعالى و جلاله و الاخلاص و انوكلى عقب
 باده ل الجوارح التى هي العيار عليها كالصلاة و الصدقة فقال (اديس يقينون الصلاة) بوصوها و ذكرها
 و سمعها في موافقتها و هو مرفوع على انه نعت للموصول الال (وعمارزقتاهم) اعطيتاهم من الاموال
 (يفتنون) في طاعة الله و انما خص الله الصلاة و الزكاة لانهما شأنيهما و نا كيد امرهما (اوئك) الجماعة
 لاعمال القلب و القالب (هم المؤمنون) ايما (جمعا) لانهم حققوا و ايمانهم بان ضموا اليه الاعمال الصالحة
 (لهم درجات) كائنة (عند ربه) اي كرامة و رتبي و علو مرتبة و قيل درجات عالية في الجنة على قدر اعمالهم
 قال في انوار المشارق الدرحة ان كانت معسى المراقبة لخصها درج وان كانت بمعنى المرتبة و الطائفة بجمعها
 درجات (درمغرة) لذنوبهم (و رزق كرم) و روزى بزرگ صافى باشد از كذا كسب و خالى از خوف حساب
 لا ينهى و لا ينقطع ك رزاق الدنيا قال في القاموس رزقا كرميا كثر او قولا كرميا سهلا لينوا كرمه و كرمه عظمه

وزعه امام قشيري قدس سره فرموده كه رزق كريم آست كه مرزوق را ارشود رازق بازدارد
 تورروزي ده بروزي وامان * از سبب نكدر مسبب بين عيان * از سبب ميرسد هر خير و شر *
 نيست راسباب و وسائط اي پدر * اصل يندديده چون اكل بود * فرع يندديده چون احوال بود *
 قال في المجالس المحمودية اعلم ان الصلاة اعظم الاعمال القلبية والصدقة خير العبادات المالية وروي ان فاطمة
 اعطت قيصها عليا ليشترى لها ما اشتبه بالحس فاعده ستة دراهم فساله سائل فاعطاه اياها فاستقبله رجل
 و معه ناقة فاشترها على المدة بستين دينارا ثم استقبله رجل فاشترى منه الناقة بستين دينارا و ستة دراهم
 ثم طلب بائع الناقة ليدفع له ثمنها فلم يجده فعرض القصة على النبي عليه السلام فقال عليه السلام اما السائل
 قرضوان و اما السائع فيكأيل و اما المشتري فخير آيل وفي الحديث يأتي يوم القيامة اربعة على باب الجنة
 بغير حساب الخاسر الذي حج البيت بغير افساد والشهيد الذي قتل في المعركة والسخي الذي لم يلتبس بسخاوته
 رياء و العالم الذي عمل بعمله فيدار عون في دخول الجنة اولا فيرسل الله جبرائيل ليحكم بينهم بالعدل فيقول
 للشهيد ما فعلت في الدنيا حتى تريد ان تدخل الجنة اولا فيقول قتل في المعركة لرضي الله تعالى فيقول ممن
 سمعت ان من قتل في سبيل الله يدخل الجنة فيقول من العلماء فيقول احفظ الادب و لا تتقدم على معتك
 ثم يسأل الخاسر و السخي كذلك ثم يقول لهما احفظا الادب و لا تتقدما على معلمكما ثم يقول العالم الهى انت تعلم
 اني ما حصلت العلم الا بسخاوة السخي و انت لا تضع اجر المحسين فيقول الله صدق العالم بارضوان افصح الالباب
 و ادخل السخي اولا و في ذلك اشارة الى ان المراد بالعالم هو الذي يعمل بعلمه فان الانصاف من شأنه اذا لانصاف
 لا يحصل الا بصلاح النفس و لا يمكن ذلك الا بالعمل فلا يغتر اهل الهوى من علماء الطاهر بذلك فان كون العلم
 المجرد منجية مذهب فاسد فان العالم الفاجر اشد عذابا من الجاهل بل العالم هو الذي يعمل بعلمه و يصل
 الى العرمان بتصفية القلب و لا تشك ان كون المذكورين في الآية مؤمنين حقا بسبب خدمتهم لله تعالى
 بانفسهم و اموالهم و تجردهم عن العلائق البدنية و المالية و بقائهم مع الله تعالى و ايتارهم لا على جميع ما سواه
 حتى على انفسهم فمن آثر الحق على ما سواه فقد وصل الى اقصى مراداته فلا بد ان الله تعالى يدبر امره و يقضى
 حاجاته (كما اخرجك ربك) المراد باخراج الله تعالى اياه كونه سببا آمرا له بالخروج و داعيا اليه فان جبريل
 عليه السلام اتاه و امره بالخروج (من بيتك) في المدينة (بالحق) حال من مفعول اخرجك اي اخرجك ملتصبا
 بالحق و هو اظهر ارضى الله و قهر اعداء الله و الكاف في محل الرفع على انه خير مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال
 و هي قسمة غنائم بدر بين الغراة على السواء من غير تفرقة بين الشبان المقاتلين و بين الشيوخ الثابتين تحت
 الرايات كحال اخراجك يعني ان حالهم في كراهمهم لما رايت فان في طمع المقاتلة شيئا من الكراهة لهذه القسمة
 مع كونها حقا كراهمهم في خروجك للحرب و هو حق (و ان فريقا من المؤمنين لكارهون) اي و الحال
 ان فريقا منهم لكارهون للخروج اما لفرة الطمع عن القتال او لعدم الاستعداد قال سعدى جللى المفقى الظاهر
 ان المراد هي الكراهة الطبيعية التي لا تدخل تحت القدرة و الاختيار فلا يرد انها لا تليق بمنصب الصحابة
 رضى الله عنهم (روى) ان عير قر يش اي قافلته اقلت من الشام و فيها تجارة عظيمة و معها اربعون راكبا
 منهم ابوسفيان و عمرو بن العاص و مخزومة بن نوفل و كان في السنة الثانية من الهجرة فاخبر جبريل رسول الله
 باقبالها فاخبر المسلمين فاجتمع ثلثيها لكثرة المال و قلة الرجال فلما خرجوا سمعه ابو سفيان فاستأجر ضمضم
 ابن عمرو الغفاري فبعثه الى مكة و امره ان يأتي قر يشا فيستفرهم و يخبرهم ان محمدا قد اعترض اعيركم فادر كوها
 فلما بلغ اهل مكة هذا الخبر نادى ابو جهل فوق الكعبة يا اهل مكة النجاء النجاء على كل صعب و ذلول عيركم
 و اموالكم اي تدار كوها ان اصابها محمد لن تفلحوا بعدها ابد او قد رأت عاتكة اخت العباس بن عبد المطلب
 قل قدوم ضمضم مكة بثلاث ليلال رؤيا فقالت لاختها اني رأيت عجبا كأن ملكا نزل من السماء فاخذ صخرة
 من الجبل ثم حلق بها الى رمي بها الى فوق فلم يبق بيت من بيوت مكة الا اصابه حجر من تلك الصخرة فحدث بها
 العباس صديقه يقال له عتبة بن ربيعة بن عبد شمس و ذكرها عتبة لابنه فنشأ الحديث فقال ابو جهل للعباس
 يا ابا الفضل ما يرضي جالكم ان يتبأوا حتى تنبأت نساؤكم فتخرج ابو جهل باهل مكة و هم التعبير قليل له ان العير
 اخذت طريق الساحل و نجت فارجع بالناس الى مكة فقال لا والله لا يكون ذلك ابد احتى تنخر الجزور و تشرب

الحمور ونقيم القينات والمعازف بدر فتسامع جميع العرب بمخرجنوا و ان محمد لم يصب العير و ان اقد اعرضنا فغضى
هم الى بدرو بدر ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوم افي السنة فنزل جبريل فقال يا محمد ان الله وعدكم
احدى الطائفتين اما العير و اما قرى شافا فاستشار النبي عليه السلام اصحابه فقال ما تقولون ان القوم قد خرجوا
من مكة على كل صعب و ذلول فالعير احب اليكم ام النغير فقالوا بل العير احب اليها من لقاء العدو فتغير وجه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تردد عليهم فقال ان العير قد مضت على ساحل البحر و هذا ابو جهل قد اقبل
يريد صلى الله عليه وسلم بذلك ان تلقى النغير و جهاد المشركين آثر عنده و انفع للمؤمنين من الطفر بالعير لما في تلقى
النغير من كسر شوكة المشركين و اظهار الدين الحق على الاديان كلها فقالوا يا رسول الله عليك بالبرودع العدو
فقام عند ما غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر و عمر رضى الله عنهما فاحسنا الكلام في اتباع مراد
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قام سيد الخرز ج سعد بن عباد فقال انظر في امرك و امض فوالله لو سرت الى
عدن ابن ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال المقداد بن عمرو يا رسول الله امض لما امرك الله فانامك حيثما
احسنت لانقول لك كما قالت بنو اسرايل لموسى عليه السلام اذهب انت و ربك فقاتلا انا ههنا فاعدون
ولكن اذهب انت و ربك فقاتلا انا معكما مقاتلون ما دامت عين منا تطرف قبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اشيروا على
ايها الناس و هو يريد الانصار اى يذوال ما يخبركم في حق نصرتي و معاونتي في هذه المعركة و ذلك لان
الانصار كانوا عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ايماء العقبة ان ينصروا ما في المدينة و اذا خرج منها
لا يكون عليهم معاونته و نصرة فاراد عليه السلام ان يعاهدهم على النصرة في تلك المعركة ايضا فقام سعد بن
معاذ فقال فكلك تريد يا رسول الله قال اجل قال قد آمنتك و صدقتنا ان ما جئت به هو الحق
و اعطيني على ذلك عهدنا و موافقتنا على السمع و الطاعة فامض يا رسول الله لما اردت فوالذي بعثك بالحق
لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخاف منا رجل و ما نكره ان تلقى بنا عدونا انا لناصر عند الحرب
صدق عند اللقاء و اعلى الله تعالى ربك منا ما تقر به عينك فسر بنا على ركة الله ففرع رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم و نشطه قول سعد ثم قال سبروا على ركة الله و استسروا فان الله وعدنى احدى الطائفتين والله ليكفى في الاكن
انظر الى مصارع القوم فالنبي اخرجك ربك من بيتك لان تترك التوجه الى العير و توتر عليه مقاتلة النغير
في حال كراهة فربى من اصحابك ما آثرته من محاربة النغير (يجادلوك في الحق) الذى هو تاتى النغير
لا يشارهم عليه تلقى العير (بعد ما تبين) منصوب بجادلوك و ما مضى اى يخاصموك بعد تبين الحق و ظهوره
لهم باعلامك انهم ينصرون ايمنا و توحها و يقولون ما كان خروجنا الا للعير و هلاقت لنا ان الخروج لمقاتلة
النغير لنستعد و نتأهب فمن قال ذلك انما قال كراهة لا خراجة عليه الصلاة و السلام من المدينة و كراهتهم القتال
(كما يساقون الى الموت) الكاف في محل النصب على الخائبة من الصبر في لكارهون اى مشبهين بالذين
يساقون بالعنف و الصغار الى القتل (وهم ينظرون) حال من ضمير يساقون اى والحال انهم ينظرون الى اسباب
الموت و يسهدون بها عيانا و ما كانت هذه المرتبة من الخوف و الجزع الا لقله عددهم و عدم تأهبهم و كونهم رجالة
و روى انهم كانوا ثلاثمائة و ثلثة عشر رجلا ليس فيهم الافارسان الذين و المقداد و اهلهم سبعون بعيرا و ست ادرع
و ثمانية اسياف و كل المشركون اكثر عددا و عددا بالاضعاف * و الاشارة ان الله تعالى اخرج المؤمنين الذين هم
المؤمنون حقا من اوضاع الشرية الى مقام العندية بمجذبات العناية كما اخرجك ربك من بيتك اى من وطن
و جودك بالحق اى بمجيئ الحق من تجلى صفات نجاله و جلاله و ان فريقا من المؤمنين لكارهون اى القلب
و الروح يعنى للفناء عند التجلى فان البقاء محبوب و الفناء مكروه على كل ذى وجود يجادلونك اى الروح و القلب
في الحق اى محيى الحق من بعد ما تبين محيى لكرهية الفناء كما يساقون الى الموت و هم ينظرون يعنى كانهم
ينظرون الى الفناء و لا يزول البقاء بعد الفناء كما يساق الى الموت كذا في البويات النجمية (وفي المشوى)
شريدنيا جويد اشكارى و برك * شيرمولى جويد ازادى و مرك * چونكه اندر مرك يند صد وجود *
همچو پروانه اسوزاند وجود * كل شىء هالك جز وحه او * چونه در وجه او هسبتى محو *
هر كه اندر وجهه ما باشد فنا * كل شىء هالك نبود جزا * زانكه در الاست اوازلا كذشت *
هر كه در الاست اوفاتى نكشت * واعلم انه كما لا اعتراض على الانبياء في وحيهم و عباراتهم كذلك لا اعتراض

على الاولياء في الهيامهم واشاراتهم وان السعادة في العمل والاختد بآياتهم والوجود واركان محبوا لاهل
الوجود لكن الغناء محبوا لاهل السهود فعلى السالك ان يقطع عن جميع اللذات الدنيوية ويطهر نفسه
عن لوث الاغراض الدنية ويكون الرسول وامره احب اليه من نفسه الى ان ينفذ عمره (روى) البخارى عن
عبدالله بن همام انه قال كناع النبي عليه السلام وهو آخذ يد عمر رضي الله عنه فقال عمر رضي الله عنه
يا رسول الله انت احب الى من كل شيء الانفسى فقال صلى الله عليه وسلم لا والذي نفس محمد بيده حتى اكون
احب اليك من نفسك اى لا يكون ايمانك كما ملاحى تؤثر رضاي على رضى نفسك واركان فيه هلاكك فقال عمر
الآن والله انت احب الى من نفسي فقال الآن يا عمر يعنى صار ايمانك كما ملاحى قال ابن مالك والمراد من هذه
الحجة محبة الاختيار لمحبة الطبع لان كل احد يجبول على حب نفسه اشد من غيرها انتهى قوله محبة
الاختيار وهو ان يختار رضى النبي عليه السلام على رضى نفسه فالمراد هو الايثار كما قال تعالى ويؤثرون على
انفسهم ولو كان بهم خصاصة فكما ان هذا الايثار لا يقتضى عدم احتياج المؤثر فكذلك ايثار رضى الغير
لا يستلزم ان تكون المحبة له اشد من كل وجه هذا ولكى فوق هذا كلام فان من فنى عن طبعه ونفسه
بل عن قالة وقلبه فقد فنى عن محبتها ايضا وتخلص من الاثنية ووصل الى مقام المحبوبة الدنية لاغاة وراءه
رزقنا الله واباكم ذلك مفضلته وكرمه (واذبحكم الله) اى اذكروا اسم المؤمنين وقت وعد الله تعالى اياكم (احدى
الطائفتين) اى الفريقين احداهما يوسفان مع الغير والاخرى ابوجهل مع النير (انهاراكم) بدل امتة ل من
احدى الطائفتين حين لكيفة الوعد اى يهدمكم اى احدى الطائفتين كاشة لكم مختصة بكم مسخرة لكم
تسلطون عليها تسلط الملاك على الالاهم وتنصرفون فيها كيف شئتم (وتودون) عطف على يهدمكم داخل
تحت الامر بالذكراى تحبون (ان غير ذات الشوكة تكون لكم) من الطائفتين لاذات الشوكة وهى الغير
وزيئهم ابوجهل وهم الف مقاتل وغير ذات الشوكة هى العيراذل يمكن فيها الاراءون فارسا ورئيسهم
يوسفان ولذلك يتوزنها والشوكة الحية اى السلاح الذولى حدة كسائر الرمح والسيف وتصل السهم مستعار
من واحدة الشوك والشوك ثبت في طرفه حدة كحدة الامة (ويريد الله) عطف على تودون متعاطف معه في سلك
الذكراى اذكروا وقت وعده تعالى اياكم احدى الطائفتين وتودونكم لادناهما وقوله تعالى (ان يحق الحق)
اى يثبت ويعلية (بكلماته) بامر الله بالقتل (ويقطع دار الكافرين) اى آخرهم ويستأصلهم بالمره والمعنى
انكم تريدون ان تصبوا ما دولا بلقوامكم وهاؤ الله يريد اعلاء الدين واطهار الحق وما يحصل لكم فوز الدارين
(ليحق الحق ويؤبى على البطل) اللام متعاقبة بفعل مفرد مؤخر عنها اى لهذه الغاية الجليله وهى اظهار الدين
الحق وابطال الكفر فعل ماضى لاتى آخر وليس فيه ذكر اى الاول مذكور لبيان تفاوت ما بين الارادتين
ارادة الله وارادة المؤمنين والثانى لبيان الداعى الى حل الرسول صلى الله عليه وسلم على اختيار التوجه الى ذات
الشوكة ونصره عليها وقطع دار المشركين ومعنى احقاق الحق اظهار حقيقته لاجعله حقا بعد ان لم يكن كذلك
وكذا حال ابطال الساطل (ولو كره الجحيمون) اى المشركون ذلك اى احقاق الحق وابطال الساطل
(ان تستغيثون ربكم) اى اذكروا وقت استغاثتكم وهى طلب الفوز والنصر والعون وذلك انهم لما علموا انه لا بد
من القتال جعلوا يدعون الله تعالى قائلين اى رب انصرنا على عدوك ياغيث المستغيثين اذنا وعن عمر رضي
الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نظر الى المشركين وهم انف والى اصحابه وهم ثلاثمائة وبضعة عشر
فاستقبل القبلة ومديده يدعوا اللهم انجز ما وعدتني اللهم ان تمهلك هذه العصاة لا تبعد في الارض فارال
كذلك حتى سقط رداؤه فاخته ابو بكر فاعلاه على مكبته والرمحه من وراءه وقال يا بنى الله كفناك من مشرك ربك
فانه سينجز ما وعدك فهذه الاستغاثة كانت من النبي عليه السلام ومن المؤمنين واستناد الفعل الى الجماعة
لا ينافى كون من النبي عليه السلام لانه دعا وتضرع والمؤمنون كانوا يؤمنون (فاستجاب لكم) اى احب
عطف على تستغيثون داخل معه في حكم التذكير (انى) باني (بمدكم بالغ من الملائكة مردفين) اى جاءين
غيرهم من الملائكة رديف لانفسهم فالمراد رؤساءهم المستندون لغيرهم حتى صاروا ثلاثة الاف ثم حجة
آلاف (وما جعله الله) عطف على مقدر اى فامدكم الله بانزال الملائكة عيشا وما جعل ذلك الامداد لشيء من
الاشياء (ان يستغري لكم) اى الالبسة لاكم بانكم تنصرون فهو استثناء مفرغ من اعم الال (ولنطمئن به) اى

بالامداد (قلوبكم) فيزول ماها من الوجع لقلوبكم وذلكم وفي قصر الامداد عليها اشعار بعدم مباشرة الملائكة للقتال وانما كان امدادهم يتقوية قلوب المشرىين وتكثير سوادهم ونحوه ولو بعثهم الله بالتحاربة لكان يكفي ملك واحد فان جبريل اهلك بريشة واحدة من جناحه سماع مدائن قوم لوط واهلاك بصيحة واحدة جميع ملاد ثمود قال الحدادي وهذا القول اقرب الى ظاهر الآية وقيل نزل جبرائيل في حمسمائة من الملائكة على الميعة وفيها ابو بكر رضى الله عنه ونزل ميكائيل في حمسمائة على الميسرة وفيها علي بن ابي طالب رضى الله عنه فقاتلوا قبل فاما يوم بدر ولم يقاتلوا يوم الاحزاب ويوم حنين وروى ابن جلا قال تبعت رجلا من المسلمين لا ضربه يوم بدر فوقع رأسه بين يدي قتل ان يصل اليه سبي (وما النصر) اي حقيقة النصر على الاطلاق (الا) كائن (من عند الله) من غير ان يكون فيه مشركة من جهة الاسباب فان امداد الملائكة وكثرة العدد والاهب ونحوهم واسائط لا تأثير لها فلا تحسبوا النصر منها ولا تيا سوا منه عقدها ونعم بما قيل

النصر ليس باجناد محنمة * لكنه بسعادات وتوفيق

(ان الله عزيز) لا يغالب في حكمه ولا يازع في قضيته (حكيم) يفعل كل ما يفعل حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة واعلم ان للملائكة امدادا في كل جيش حق وان لم يكونوا مرئيين ومساهدين بحسب ابصارنا وهم في الحقيقة اشارة الى القوى الروحانية الغالبة فانها اذا ظهرت في وجود المجاهد بالجهاد الاكبر لا يغلبها شيء من القوى الانسية الشريرة الملوثة وكذا ما كان مطاهاها من كفار الطاهر وانما الميعة هي اليقين والامتنان (روى) ان نبي اسرائيل اعطوا السمكية وهي ربح ساكنة تخلع قلب العدو وصوتها زعابادا انقي السفن وهي مخزنة لانبائهم وكرامة لملوكهم وللسكينة معين آحران احدهما شيء من لطائف جميع الحق باقي على اساس محدث الحكمة كما بقي الملك الوحي على قلوب الانبياء مع ترويح الاسرار وكشف السر وثانيهما ما ازل على قلب النبي عليه السلام وقلوب المؤمنين وهو شيء يجمع نور اوقرة وروح يسكن اليه الخائف وينسلي به الحزين وقدورته المجاهدون في سبيل الله بعدهم الى قيام الساعة وانما لا يظهر في بعض الاحيان والوقائع الحكمة احماها الله عن الغافلين * هر نخل كنندر عمل بنيز نقصان دلست * رخنه كندر قصر بنيز از قصور قبحرست * وكل عصر على النزل بالنسبة الى ما قبله ولهذا لا يذهر انصر في بعض السرايا بل يقال بالايها الكفرة اقتلوا العجوة قل اعلى رضى الله عند ما بال خلافة عثمان مع خلافتك كانت منكورة بخلاف خلافة الشجين قال كنت انا وثمان من اعوانها وانت وامثالك من اعواننا فعلى المجاهدين ان يسيروا بهيم ويتضرعوا اليه كما تضرع الاصحاب رضى الله عنهم ومن يليهم اهل الله تعالى يطهر نصره * دعائى صديقان اميدوار * زبازوى مردى به آيد مكار

الاياياها المره الذي في عصره اصبح * اذا اشتد بك الامر فلا تنس الم نشرح

واعلم ان اصدق المقال قول الله تعالى وقول رسوله وقد وعد واعد فعليك بقوة الايمان واليقين قال الشيخ محي الدين امر بن قدس سره في وصايا الفتوحات ولقد ابتلى عندنا رجل من اعيان الناس بالجذام فعرض بالله منه وقال لاطباء باعمرهم لما بصروه وقد تمكنت العلة فيه ما لهذا المرض دواء فراه شيخ من اهل الحديث له سعد السعود وكان عنده ايمان بالحديث عظيم فقال له يا هذا لم لا تطيب نفسك فقال له الرجل ان الاطباء قالوا ليس لهذا العلة دواء فقال سعد السعود كذب الاطباء والنبي عليه السلام احبني منهم وقد قال في الحبة السوداء انها شفاء من كل داء وهذا الداء الذي نزل بك من جملة ذلك ثم قال على بالحبة السوداء والعسل فخلط هذا بهذا وطلعيهما بدنه كاه ووجهه ورأسه الى رجليه والعقه من ذلك وتركه ساعة ثم انه غسل فانسلخ من جلده ونبت له جلد آخر ونبت ما كان قد سقط من شعره وبرئ وعاد الى ما كان عليه في حال عافيته فتعجب الاطباء واناس من قوة ايمانه بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رحمه الله يستعمل الحبة السوداء في كل داء يصيبه حتى في الرمذ اذا رمدت عينه اكتمل بها فبرئ من ساعته انتهى كلام الشيخ فقد عرفت ان الاطباء ثنائ وقوة الايمان بحباب المره ما بهواه بعناية المالك الثنائ لكنه قليل اهله خصوص في هذا الزمان والله المعين (اذ يغشاكم الناس) قال جماعة من المفسرين لما امر الله النبي عليه السلام بالسير الى الكفار سار بين معه حتى اذا كان قريمان بدر لقي رحلين في الطريق فسالها هل فررت بكما العير قال لا نعم فررت بنا ليلا

وكان بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة من المسلمين فاخذوا الرجلين وكان احدهما عبدا للعاس
 ابن عبد المطط يقال له ابورافع والآخر عبدا لعقبة بن ابى معيط يقال له اسلم كانا باسقيان الماء فرفع اسلم الى
 اصحابه يسألونه واخذوه يسأل البارافع عن خرج من اهل مكة فقال ما نبي بها احد الا وقد خرج فقال عليه
 السلام تأتي مكة اليوم بافلاذ كدها ثم قال هل رجع منهم احد قال نعم ابى بن سبريق في ثلاثمائة من بني زهرة
 وكان خرج لمكان العير فلما اقبلت العير رجع فسمعه النبي عليه السلام الاخمس حين خنس يقوم ثم اقل على
 اصحابه وهم يسألون اسلم وكان يقول اهم خرج فلان وفلان وابو بكر بضربه بالعصا ويقول له كذبت اتجنبن
 الناس فقال عليه السلام (ان صدقكم ضربهتم وان كذبكم تركتوه) فقلوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قد عرف امرهم فساروا حتى نزلوا في كتيب اعفر اى في تل من الرمل الاخر تسوخ فيه الاقدام اى تدخل
 وتغيب على غير ماء بالجانب الاقرب من المدينة من الوادى وتزل المشركون بحسابه الا بعد من المدينة
 الاقرب الى مكة والوادى بينهما ثم باثوا اليه تلك وناموا ثم استيقظوا وقد اجنب اكثرهم وغلب المشركون
 على ماء بدر وليس معهم ماء فقتل لهم الشيطان فوسوس اليهم وقال انتم يا اصحاب محمد تزعمون انكم
 على الحق وانكم اولياء الله وفيكم رسوله وانكم تملكون على خير وضوء وعلى الجبابرة وقد عطشتم ولو كنتم
 على الحق ما سبقكم المشركون الى الماء وغلّبواكم عليه وما ينتظرون الا ان يضعفكم العطش فالا قطع اعناقكم
 مشوا اليكم فقتلوا من احبوا وساقوا بقيتكم الى مكة فحزنوا حزنا شديدا فاشفقوا فانزل الله عليهم المطر
 ليلا حتى سال الوادى وامثلا من الماء فاغتسل المسلمون وتوضؤوا وشربوا وسقوا دوابهم وبنوا على عدوة
 اى حانبه جابضا وابتدأ الرمل وتلبدت بذلك ارضهم واوحل ارض عدوهم حتى ثبتت عليهم الاقدام وزالت
 وسوسة الشيطان وطابت النفوس وقويت القلوب وتهيؤوا للقتال من الغد فذلك قوله تعالى اذ ينسبك
 النعاس اى اذكروا ايها المؤمنون وقت جعل الله النعاس وهو اول النوم قبل ان يثقل غاشيا انكم ومحبطا
 وما نبي عليكم (امة منه) منصوب على العلية بفعل مترتب على الفعل المذكور اى يغشيكم العاس فتعسون
 امنا كما كنا من الله تعالى لا كلالا واعياء فتجد الله اعلانا لار الامن فعل النعاس قال في التأويلات الجعية
 يشير الى ان النعاس في المعركة عند مواجهة العدو والامن منه بدل الخوف انما هو من تقلب الحال الى ضده
 بامر التكدير كما قال تعالى للتاريا باركونى يردها مسلما على ابراهيم فكانت كذلك قال للخوف كن امنا على محمد
 واصحابه فكان انتهى وعن ابن مسعود رضى الله عنه النعاس عند القتال امن من الله تعالى وهو في الصلاة
 من الشيطان قال الحسن ان للشيطان ملعة ومكحلة فلعقته الكذب ومكحله النوم عند الذكر (ويؤزل عليكم
 من السماء ماء ليطهركم به) اى بذلك الماء يعنى المطر من الحديث والجبابرة (ويذهب عنكم رجز الشيطان)
 اى وسوسته وتخوفه اياكم من العطش ويقال اراد بالرجز الجبابرة التى اعابتهم بالاحتلام فان الاحتلام
 اعمى كون من رجز الشيطان اى تخيله ووسوسته ولذلك قال بعضهم من كتب اسم عمر على صدره لم يحن فان
 الشيطان كان يقرئه ويسلك فجاءه الفخ الذى اقل هو منه (وليربط على قلوبكم) الى بط الشد والتقوية
 وعلى صلة والمعنى وليربط قلوبكم ويشدها ويقويها يجعلها واثقة بلطف الله تعالى وكرمه ووجوبه بكلمة على
 الايدان بان قلوبهم امتلأت من ذلك الربط حتى كأنه علا عليها وارتفع فوقها (ويثبت به) اى بذلك الماء
 (الاقدام) حتى لا تنسجخ في الرمل ويجوز ان يكون الضمير للرابط فان الاقدام اعتسبت في الحرب بقوة القلب
 وتمكن الصبر والجرأة فيه * دلاد رعا شق ثابت قدم باش * كه در اين ره نباشد كاري اجر * ويمثل
 الصدق والصبر وارتباط القلب وثبات الاقدام سادت الصداقة الكرام من عداهم الى يوم القيام ولا فضل لاحد
 على احد الا بالديانة والتقوى قال الزهري قدمت علي عبد الملك بن مروان قال من اين قدمت يا زهري قلت
 من مكة قال فمن خلقت فيها يسود اهلها قال قلت عطائب رباح قال فمن العرب ام من الموالي قلت من الموالي
 قال بم سادهم قلت بالديانة والرواية ينبغى ان يسودوا الناس قال من يسود اهل
 اليمن قلت طساووس بن كيسان قال فمن العرب ام من الموالي قلت من الموالي قال فبم سادهم قلت بما ساد به
 عطاء قال من كان كذلك ينبغى ان يسود الناس قال فمن يسود اهل مصر قلت يزيد بن ابى حبيب قال
 فمن العرب ام من الموالي قلت من الموالي فقال كما قال في الاولين ثم قال فمن يسود اهل الشام قلت مكحول

الدمستقي فقال من العرب ام من الموالي قلت من الموالي عبدنوني اعتقته امرأة من هذيل فقال كما قال ثم قال
 فمن يسود اهل الجزيرة قلت ميمون من مهران قال فمن العرب ام من الموالي قلت من الموالي فقال كما قال ثم قال
 فمن يسود اهل حرمان قلت الضحالك بن مزاحم فقال من العرب ام من الموالي قلت من الموالي فقال كما قال
 ثم قال من يسود اهل البصرة قلت الحسن بن ابي الحسن قال من العرب ام من الموالي قلت من الموالي قال وبلك
 فمن يسود اهل الكوفة قلت ابراهيم الخنعي قال من العرب ام من الموالي قلت من العرب قال وبلك يازهرى
 فرجت عي والله ليسودن الموالي على الاكر حتى يخط لها على المنابر وار العرب تحتها قال قلت يا امير المؤمنين
 انما هو امر الله ودينه فمن حفظه ساد ومن ضيعه سقط وفي الآية بيان لعمدة الماء وان الخوف من العطش
 وكذا من الجوع من الشيطان ووسوسته فان المرء اذا كان قوى التوكل يستوى عنده الفقر والوجود والله
 تعالى من اسمه الخالق والرازق قالوا والاسد من الصبر على المأوى وقلة الحاجة الى الماء ليس لغيره من السباع
 ولا يأكل من فريسة غيره واذا شبع من فريسة تركها ولم يعد اليها واذا اتملأ بالطعام ارتاض ولا يشرب من ماء
 واغ فيه كلب فيسعى للوم ان لا يكون ادون من الاسد في هذه الصفات

على المرء ان يسعى لتحسين حاله * وليس عليه ان يساعد الدهر .

والله تعالى قدس الاعانة باعانه للمؤمنين المالمؤمن الكامل يساعد المؤمن حسب الطاقة (وحكى) ان فيروز
 اس زرد چردين مهرام من آل ساسان لما ملك عدل واصف ولما مضى سبع سنين من ملكه ولم يزل من السماء
 مطر ارسل الى كل بلد بان يقسم طعام كل بلد بين الاغنياء والفقراء واذا مات فقير من الجوع قتل من
 الاغنياء رجلا بلا منه (قال الحافظ) تواكرا دل درویش خود بدست آور * كه مخزن زرو كج درم
 بخواه دماند * اللهم احفظنا من الخلل والكسل الى حلول الاجل (اذيوحى ربك الى الملائكة) الوحي القاء
 المعنى الى النفس من وجه خفي والمعنى اذ كر يا محمد وقت ابجائه تعالى الى الملائكة (انى معكم) مفعول يوحى
 اى بالامداد والتوفيق فى امر التثبيت فليس القصد ازالة الخوف كما فى لا تخزن ان الله معنا اذ لا خوف
 للملائكة من الكفار حتى يقال لهم انى معكم فلا تخافوهم وما يشعر به دخول كلمة مع من ميو عبة الملائكة
 انما هو من حيث انهم الماشرون للتثبيت صورة فلهم الاصاله من تلك الحيلة كما فى امثال قوله تعالى ان الله
 مع الصابرين (فتبتوا الدين آمنوا) بالذشارة وتكثير السواد ونحوهما مما سوى به قلوبهم والتثبيت عبارة عن
 الجمل على الشاة فى مواطن الحرب وأجد فى مقاسة شدائد القتال (سألقى فى قلوب الذين كفروا الرعب) اى
 ساقط فى قلوبهم المحادة من المؤمنين وهو تلقين للملائكة ما يثبتونهم به كانه قيل قولوا لهم قولى سألقى الخ
 (فأصروا) ايها المؤمنون فلا دلالة فى الآية على قتال الملائكة (فوق الاعناق) اعاليها التى هى المذابح
 او الروس قال الحدادى وانما امر الله بضرر الاعناق لان اعلى جلدة العنق هو المقتل (واصبروا منهم كل
 بنان) البنان فى اللغة هو الاصابع وغيرها من الاعضاء التى بها يكون قوام الانسان وحياته والمقصود
 اصبر بوجههم فى جميع الاعضاء من اعاليها الى اسافلها وقيل الوجه ان يراد بها المدافعة والمقاتلة وكذا قال
 التفيزانى (ذلك) الضرب والقتل والعقاب واقع عليهم (بانهم) اى بسبب انهم (شاقوا الله ورسوله) اى
 خالفوا وغا لوا من لاسهيل الى مغالبة اصلا قال ابن الشيخ معنى شاقوا الله شاقوا اولياء الله واشتقاق
 المشاة من الشق لما ان كلا من المشاقين فى شق خلاف شق الآخر كما ان المحادة ان يصير احدهما فى حد غير حد
 الآخر وفى الآية اشارة الى ان كل معادة وشقاوة تحصل للعبد فى الدنيا والاخرة يكون للعبد فيها مدخل
 بالكسب (ومن يشاقق الله ورسوله) اى ومن يخالف اولياء الله ورسوله (فان الله شديد العقاب) له قال
 الحدادى اما اظهار التضعيف فى موضع الجزم فى قوله يشاقق الله فهو لغة اهل البخارى وغيرهم يدغم احد
 الحرفين فى الآخر لاحتمالهما من جنس واحد كما قال تعالى فى سورة الحشر ومن يشاقق الله بقاء واحدة
 (ذلكم فذوقوه وان للكافرين عذاب النار) قوله ذلكم خبر مبتدأ محذوف وقوله وان الخ معطوف عليه وقوله
 فذوقوه اعتراض والصبر لما فى ضمن المشار اليه من العقاب والتقدير حكم الله ذلكم اى ثبوت هذا
 العقاب لكم عاجلا وثبوت عذاب النار آجلا وانما قال فى عذاب الدنيا فذوقوه لان الذوق يتناول البسير من
 الشئ فكل ما يلحق الكفار من ضرب او قتل او اسر او غيرها فى الدنيا فهو بالنسبة الى ما عدلهم فى الاخرة

بمثلة ذوق لمطعموم بالنسبة الى الكلد قال في التأويلات الجمعية قد وقوه اي ذوقوا العاجل مند صورة ومعنى
اما سورة فبالقتل والاسر والمصائب والمكر وهات وامامعنى فالبعد والطرء عن الحضرة وزاكم الحجب
وموت القلب وعمى البصيرة وضعف الروح وقوة النفس واستيلاء صفاتها وغلبة هواها وما يبعده عن الحق
ويقر به الى الباطل وعن ابن عباس رضى الله عنه انه قال سوى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم صنوفهم
وقدموا راياتهم فوضعوها واضعها وقف رسول الله صلى الله عليه وآله الى عليه وسلم على بعيره يدعو الله ويستغث
فهبط جبريل عليه السلام في حسمائهم على ميمنتهم وميكلين عليه السلام في حسمائهم على مبسراتهم فكان الملك ياتي
الرجل من المسلمين على صورة رجل ويقول له دنوت من عسكر المشركين فسمعتهم يقولون والله نثن حولنا
لا نبت لهم ابدا والى الله في قلب الكفرة الرعب بعد قيامهم للصرب فقال عتبة بن ربيعة يا محمد اخرج
الينا اكلنا من قريش ثقتهم فقام اليهم بنوا عقره من الانصار عرذ ومعوذاتهم عقره وابوهم الحارث
فشوا اليهم فقالوا لهم ارجعوا وارسلوا الينا اكلنا من بني هاشم فخرج عليهم حرة وعلى وعبيدة بن الحارث
فقال على مشيت الى الوليد بن عتبة ومشي الى فضربته بالسيف اطرت يده ثم ركت عليه فقتلته فقام شبيبة
ابن ربيعة الى عبيدة بن الحارث فاختلعا بضربتين ثم ضرب عبيدة صريرة اخرى فقطع ساق شبيبة ثم قام حرة
الى عتبة فقل اما سد الله واسد رسوله ثم ضربه حرة فقتله فقام ابو جهل في اصحابه يحرضهم يقول لا يه لكم
ما في هؤلاء فانهم يحجلوا فاستحقوا ثم حل هو بنفسه ثم حل المسلمون كلهم على المشركين فهزمهم يا ذن الله تعالى
وفي حق هؤلاء السادات ورد (اطلع الله على اهل بدر) يعني نظرا اليهم بنظر الرحمة والمغفرة (فقل لعلوا ما شئتم
تغدغرت لكم) المراد به اظهار العنابة بهم واعلاء رتبهم لالترخيص لهم في كل فعل كناية الى المحبوب
اصنع ما شئت ففعل العاقل ان يقتني بأرهم في باب المجاهدة مطلقا (قال الحفظ) درره نفس كز وسبينة
ما تشكده شد * تيرامي بكتاييم وغراي بكنيم * وقال في حق اهل الجزع * ترم كزين حمر نرى آسرين
كل * كز كلشنش تحمل حاري نيمكني * اللهم اجعلنا من الصابرين (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم
الذين كفروا) لقيه اي رآه (زحفا) الزحف الدبيب يقال زحف الصبي زحفا من باب فتح اذا دب على استه
قالا قليلا سعى به الجيش الدهم المتوجه الى العدو لانه لكثرة وتكاثره يرى كانه يزحف وذلك لان الكل يرى
كبهم واحد متصل فيحس حركته باقتباس اليه في غاية البطي * وان كانت في نفس الامر في غاية السرعة
وانضه على انه حال من مفعول لقيتم بمعنى زاحقين نحوكم والمعنى اذا لقيتموهم للقتال وهم كثير جم وانهم قليل
(فلانولوهم الادبار) فلانولوهم ادباركم فضلا عن الفرار بل قالوهم وقتلواهم مع قتلهم فضلا عن ان تدانولهم
في العدد وتساووه عدل عن لفظ الظهور الى لفظ الادبار تفصيلا لقوا الفار وتثنيها لانهم اذموا والتولية جعل
الشيء على غيره وهو متعد الى مفعولين وولاه دبره اذا جعله اليه (ومن يولهم يولهم دبره) اي ومن يجعل ظهره
اليهم وقت اللقاء والقتل فضلا عن الفرار فيومئذ هتبعني حيث لا يوم وان كان اسما ايض التماس
اذا اطلق لكنه اذا قرن به فعل لا يمتد راديه مطلق الوقت (الامتحرا فاقبال) اما بان توجه الى قتل طائفة اخرى
اهم من هؤلاء واما بافر للكرار بخيل لعدوه انه من هزم لغره ويخرجه من بين اعوانه ثم يعطف عليه وحده
او مع من في المكمن من اصحابه رهو ياب من خدج الحرب ويكيدها يقال انحرف وتحرف اذا مال من جانب
الى جانب آخر وانحرف الطرف والجانب واتصاه على الحالية والتقدير ومن يولهم ملتبسا بحال من الاحوال
آية حال كانت الا في حال كذا (او متحيرا الى قة) اي محازا الى جماعة اخرى من المؤمنين قريبة او بعيدة لينضم
اليهم ثم يقاتل معهم العدو فالانهم حرام الا في هاتين الحالتين فالكل واحدة منهما ليست انهم اما في الحقيقة
بل من قبيل التهيؤ والتقوى للحرب في ولي ظهره لغير احد هذين الغرضين (فقدباء) اي رجع (بعصب) عظيم
كأن (من الله) تعالى (وماواه) في الآخرة (جنهم) اي دل ما اراد فراره ان يأوى اليه من مأوى ينجيه من
القتل والمأوى المكان الذي يأوى اليه الانسان اي يأتيه (وبش المصير) اي المرجع جنهم وهذا الوعد وان
كان بحسب الظاهر متناول لكل من يولى دبره وقت ملاقة الكفار الا انه مخصوص بما اذا لم يزد العدو على
ضعف المسلمين لقوله تعالى في آخر هذه السورة الا ان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة
صابرة يغلوا مائتين وان يكن منكم الف يغلوا الفين باذن الله قال ابن عباس رضى الله عنه من فر من ثلاثة

لم يفرو من فر من اثنين فقد فر اى ارتكبت المحرم وهو كيرة الفرار من الزحف (وفى المشوى) ابن جنين هو شىء كه از موسى پريد * اندران صف تيغ چون خواهد كشيد + چالش است آن خيره خوردن نيست اين * تاوير مالى بخورد آستين * كار هرنازك دلى نبود قتال * كه كريداز خيالى چون خيال * كار تركاست فى تركان برو * جاى تركان هست خانه خانه شپو * وعد بعض العلماء الكبار الى سبعين منها الفرار من الجبش فى العرو اذا كان مثلاً اوصعفا وكل ما كان سكيناً بين المسلمين وفيه هتك حرمة الله والدين وهي كبيرة تسقط العدالة فى الشهادة فعلى العاقل ان يقدم على الحرف بقلب جريئ * ويعلم ان الجبن لا يؤخر احله وان الاقدام على القتال لا يجعل موته ويتشبه الغازى فى او ان المقاتلة باصناف من الخلق فيكون كقلب الاسد لا يجبن ولا يفر كما ان الاسد مقدم غير حان وكرار غير فرار وفى كبر النمر بالفارسية بلك لا يتواضع للعدو وفى شجاعة الدب يقابل بجميع جوارحه وفى حيلة الخنزير لا يولى دبره اذا حل اى لا يعرض وجهه عما توجه اليه وفى اغارة الذئب اذا نأس من وجه افار من وجه آخر والاغارة بالفارسية يغمأ كرد وفى حمل السلاح الثقيل كالتملة تحمل اضاعاف وزن بدنها وفى الثبات كالخجر لا يروى عن مكانه وفى الصبر كالجار وفى الوفاء كالكلب لو دخل سيده النار يتبعه وفى التماس الفرصة والطهر كالديك ويكون فى الصف ساكناً كالصلى الخاشع ويكون فى مساعدة امير العسكر كمناعة المأموم امامه فى الصلاة اى لا يخالفه أصلاً ويعطى نفسه بالسلاح كتغطية الكر نفها بالثياب اذا زفت اى ارسلت الى الزوج وفى تكبر قليل سلاحه وماله كالرأى اذا قل ماله وعادته ويكون فى المكر والحيلة اذا هزمه العدو اى غلب عليه كالغلب اذا اضطره الكلب فان مدارا الحرب على الخداع وفى التجتر والخلاء بين الصعين كالعروس وفى الخفة فى تحريف القتال من جاب الى آخر كالصبي وفى صباحه اذا صاح بالعدو كالرعد وهو اسم ملك على قول وفى سوء ظنه اى فى الخدر عايم لكة فى جميع احواله كالغراب الابقع وهو الذى فيه سواد وياض وفى حراسته والاحتراز عن المكارة كالكركى وهو طير معروف لازوردى اللون يسابه اللقلق فى الهيئة بالفارسية كلنك ومن الحيوان الذى لا يصلح الابريس لان فى طبعه الحرس والحارس بالثوبة والذى يحرس بمنق بصوت خفى كانه ينذر بانه حارس فاذا قضى نوبته قام الذى كان قائماً يحرس مكانه حتى يتقضى كل ما يلزمه من الحراسة قال القزوينى والكركى لا يمشى على الارض الا باحدى رجليه ويلقى الاخرى وان وضعها وضعها خفيفاً مخافة ان تحسب به الارض كذا فى حياة الحيوان * والاشارة ايهما القلوب المؤمنة اذا القيم كفار النفوس وصفاتها يجتمعين على قهر القلوب وصفاتها فلا تنهزمو من سطوات النفوس وغلبات صفاتها بل اثبتوا بالصبر عند صدمات النفوس فان الصبر عند الصدمة الاولى كما روى ان النبى عليه السلام اتى على امرأة تبكى على صبي ميت لها فقال اتق الله واصبرى فقالت وما اتى على مصيبتى فلما ذهب عليه السلام قيل لها انه رسول الله فاخذها مصيبة مثل موت صبيها فحانت بابه تستعذره وتقول لم اعرفك يا رسول الله فقال عليه السلام الصبر عند الصدمة الاولى الصدم صرب التئى الصل بمنله والصدمة مرة منه يعنى الصبر المأحور عليه صاحبه ما كان عند لحاة المصيبة وحدتها لانه اذا طالت الايام عليه صار الصبر ايسره ومن يولهم يومئذ دهره الاخير والقتال او تحبيرا الى فئة يعنى الا قلبا ينحرف ليهيئ اسماء القتال مع النفس اوراجعها الى الاستمداد من الروح وصفاتها اولى ولاية الشيخ يستمد منها الى الحضرة الربانية فى قمع النفس وقهرها بطريق المجاهدة والرياسة فقديا بغضب من الله يعنى تطرد واعداد منه وماواه جهنم ويؤنس المصير اى مرجعه جهنم العدة من الحضرة ونار القطيعة ونفس المرجع والاعداد (فلم تقتلوه) اى ان افترقتم بقتل الكفار يوم بدر فاعلموا انكم لم تقتلوهم بقوتكم وقد رتكم (ولكن الله قتلهم) بنصركم وتسلبتكم عليهم والقاء الرعب فى قلوبهم (روى) انه لما طاعت قريش من العتقل وهو الكتب الذى حاو امنه الى الوادى قال عليه السلام هذه قريش جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك اللهم ان اسألك ما وعدتني فانه خبر بل فقال حذ قضية من ثواب فارمهم بها فلما التى الجمعان قال لعلى رضى الله عنه اعطنى من حصباء الوادى فرمى بها فى وجوههم وقال شأهت الوجوه اى قبحت فما من السركين اجد الا اصاب عينيه ونخر به وفخره فانهزمو واوردهم المؤمنون يقتلونهم وبأسرونها ثم لما انصرفوا من المعركة غاليين غايين اقلوا على الفاخر يقولون قتلنا واسرت وفعلت وتركت فزلت والطاهر ان قوله فلم تقتلوهم رجوع

الى بيان بقية قصة بدر والفاء جواب شرط مقدر يستدعيه ما مر من ذكر امداده تعالى وامره بالثبوت
 وغير ذلك كانه قيل اذا كان الامر كذلك فلم يقتلوهم اتم كما عو مختار المولى ابي السعود في تفسيره (وماريت)
 يا محمد حقيقة (اذرمت) سورة والا لكان ازال رمي من جنس آثار الافاعيل البسريفة (ولكن الله رمي) اني بما
 هو غاية الرمي فاولى اجزاء تلك القضية الى عيون جميع المشركين حتى اهزموا وتمكنتم من قطع دابرهم
 فصوره الرمي صدرت منه عليه السلام الا ان اضرها انما صدر من الله تعالى اذ ليس في وسع البشر ان رمي كفا
 من الخصباء في وجوه جيش فلا يبقى فيهم عين الا ويصيبها منه شيء واللفظ يطلق على السمع وعلى ما هو كماله
 المقصود منه كاطلاق المؤمن على المؤمن الكامل قال في التاويلات التجسية ان الله نفى عن الصحابة القتل
 بالكلية واحاله الى نفسه لانه تعالى كان مسبب اسباب القتل من امداد الملائكة والفاء الرعب في قلوب الكفار
 وتقوية قلوب المؤمنين وغير ذلك فالفعل يحال الى السبب كقولهم القلم يكتب مليحاً والكتاب يكتب مليحاً وهو
 المسبب للكتابة (قال في المشوى) هرزه خواهدان مسبب آورد * قدرت مطلق سببها بر درد * از مسبب
 ميرسان هر خبر وشر * نيست ز اسباب ووسائط اي پدر * اين سببها بر نظرها پرده است * كنه هر پدر
 صنعتش راسر است * دیده بايد سبب سوراخ كن * تا جبر را بر كنند از رخ و بن * تا مسبب يند
 اندر لا مكان * هرزه داند جهد و كساب و دكان * والفرق فيما بين انبي عليه السلام وبين الصحابة
 رضى الله عنهم ان الله تعالى نفى القتل عن الصحابة بالكلية واحاله الى نفسه فجعلهم سبباً للقتل وهو المسبب
 وما نفى الرمي عن النبي عليه السلام بالكلية بل اسند اليه الرمي ولكن نفى وجوده بالكلية في الرمي وابتنه لنفسه
 تعالى اي وماريت بك اذرمت ولكن رमित باقه وذلك في مقام التجلي فاذا تجلى الله لعبده بصفة من صفاته
 يظهر على العبد منه فعلاً يناسب تلك الصفة كما كان من حال عيسى عليه السلام لما تجلى الله له بصفة الاحياء
 كان يحى الموتى باذنه اي به وهذا كقوله تعالى كنت له سمعاً وبصراً الحديث فلما تجلى الله للنبي عليه السلام بصفة
 القدرة كان قدر رمي به حين رمي وكان يده يد الله في ذلك كما كشف القناع عن هذه الحقيقة في قوله تعالى
 ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم واعلم ان الله اسند القتل الى داود عليه السلام في قوله
 وقتل داود جالوت وفرق كبير بين عبد اضيف فعله الى نفسه والعبد محل الآفات والحوادث وبين عبد اضيف
 فعله الى الله تعالى والله ممتزج عن الآفات والحوادث * ماريت اذرمت كفت حق * كار ما بر
 كارها دارد سبق * كر پر انيم تيران ني رماست * ماكان وتيرا پردازش خداست * تا شد مغلوب
 كس اين سر نيافت * كرنو خواهى آن طرف بايد شناخت (وليلى المؤمنين منه) اي ليعطيهم من عنده
 تعالى وينعم عليهم (بلاء حسناً) اي عطاء جيلاً ونعمة عظيمة بالنصر والغنية ومشاهدة الآيات غير مشوبة
 بمقاساة الشدائد والمكاره والبلاء يطلق على النعمة وعلى المحنة لان اصله الاختبار وهو كما يكون بالمحنة
 لاظهار الصبر يكون بالنعمة ايضا لاظهار الشكر والاختبار من الله تعالى اظهر امر اعلم كما علم لا تحصيل علم مالم
 يعلم لانه تعالى ممتزج عنه واللام متعلقة بمحذوف مؤخر اي والاحسان اليهم بالنصر والغنية والاجر العظيم
 فعل ما فعل لا شيء غير ذلك مما لا يمجديهم نفعا واما رمي ذلواو للعطف على علة محذوفة اي ولكن الله رمي ليحقق
 الكافرين وليلى المؤمنين قال ابن السكيت والظاهر ان بلاء اسم مصدر ليلى اي ليلبهم ابلاء حسناً والمتبادر
 من عبارة القاضي انه حمله على نفس الشيء المبوبة على طريق اطلاق المصدر على المفعول حيث قال وليعم
 عليهم نعمة عظيمة (قال الكاشغرى) در حقايق سلى از امام جعفر صادق رضى الله عنه نقل ميكند كه
 بلاء حسن آنست كه ايشانرا از نفوس ايشان فاني كرداند وبعد از فنايهويت خودشان باقى شازد
 امام فشيرى كويد بلاء حسن آنست كه منبلى مشاهده كند ميلى زادر عين بلاء * چود انستى كه
 اين درد نواز كيست * رزنج خويشتن مى باش خرم * كراو زهرت دهدد بهتر ز شكر *
 وراو زخت نهدد بهتر كه مرهم (ان الله سميع) لاستغاثهم ودعائهم (عليهم) بنياتهم واحوالهم الداعية الى
 الاجابة (ذلكم) اشارة الى البلاء الحسن ومحله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وقوله تعالى (وان الله موهن كيد
 الكافرين) معطوف على ذلكم اي المقصود ابلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وابطال جليلهم والايمان
 سيست كردن والتفت موهون كذا في تاج المصادر والوهن الضعف والكيد المكر والحيلة والحرب وفي الآية

اشارة الى ان التأثير من الله تعالى والعبد آلة في البين فينبغي للمرء ان لا يحب نفسه وعمله ولذا قال الله تعالى فلم تقتلوهم واطهرتمه عليهم والحب استعظام العمل الصالح من غير ذكر التوفيق قال المسيح عليه السلام يا معشر الحوار بينكم من سراح قد اطفاته الريح وكم من عابد قد افسده الحب واعلم ان الناس في الحب ثلاثة اصناف صنفهم محبون بكل حال وهم المعتزلة والقدرية الذين لا يرون لله تعالى عليهم منة في افعالهم وينكرون العون والتوفيق الخاص واللطيف وتلك الشهية استولت عليهم وضعتهم الداكرون المنفعة بكل حال وهم المستنيون لا يحبون بشئ من الاعمال وذلك لبصيرة اكرموا بها وتأيد خصوبه والصنف الثالث الخاطون وهم عامة اهل السنة تارة يتنهون فيذكرون منة الله تعالى وتارة يعملون فيجرون وذلك لمكان الغفلة العارضة والعثرة في الاجتهاد والنقص في البصيرة حتى للعاقل ان يرى حقارة عمله وقلة مقداره من حيث هو وان يرى ان منة الله عليه اشرف من ثمر عمله واعظم من جزائه وان يحذر على فعله من ان يقع على وجه لا يصلح لله تعالى ولا يقع منه موقع الرضى فتذهب عنه القيمة التي حصلت له ويعود الى ما كان في الاصل من الشئ الخبير من دراهم اودواق ومثاله ان العنقود من الغنم او الاضيرة من الريحان تكون قيمته في السوق دنانير فاذا اهداه واحدا الى الملك دستجة فوقع منه موقع الرضى يهبه على ذلك الف دينار فصار ما قيمته حبة تألف دينار فاذا لم يرضه الملك اوردته عليه رجع الى قيمته الحسبة من حبة اوداق فكذلك ما نحن فيه قال وهب كان فيهم قتلهم رجل عدالة سبعين سنة يظلم من سبت الى سبت فطلب من الله حاجة فلم يقض فاقبل على نفسه وقال لو كان عندك خير قضيت حاجتك فانزل الله تعالى ملكا فقل يا ابن آدم ساعتك التي ازريت بنفسك فيها خير من عبادتك التي مضت (ونعم ما قال الحافظ الشيرازي) درراه ماشكسته دلي بمخزند وس * بازار خود فروشي ازان سوى ديكرست * اللهم اجعلنا من اهل التوفيق ومن السالكين بطريق التحقيق (ان تستفتحوا) الخطاب لاهل مكة على سبيل التمهيم بهم وذلك انهم حين ازادوا الخروح الى بدر تعلقوا باستار الحكمة وقالوا اللهم انصرنا على الجندين واهدي القتين واكرم الحزبين وافضل الدينين وروى ان ابا جهل قال يوم بدر اللهم انصر افضل الفريقين واحقهما بالنصر اللهم انا اقطع للرحم وافسد للجماعة فاهلكه دعا على نفسه لغاية حاقته فاستجاب الله دعاءه حيث ضرب به ابنا عفراء عود ومعاذ واجهز عليه ابن مسعود رضى الله عنه فالعبي ان تسنصروا يا اهل مكة لا على الجندين (فقد جاءكم الفتح) حيث نصر اعداها وقد زعمتم انكم الاعلى فانتهكم في المجيء او قد جاءكم الهزيمة والفقر والحرى فانتهكم في نفس الفتح حيث وضع موضع ما قبله (وان تنهوا) عن الكفر ومعاداة الرسول (فهو) اي الانتهاء (خير انكم) اي من الحراب الذي ذقتم فائدت لما فيه من السلامة من القتل والاسر ومضى اعتبار اصل الخبرة في المفضل عليه هو انتهكم (وان تهودوا) لمخارسته (بعد) لنصره (وان تغني) اي ان تدفع ابدا (عنكم فتكم) اي جماعتكم التي تنجمونهم وتستغيثون بهم (شيا) اي من الاغواء فتصب شيا على المصدر او من المضار فتصبه على المفعولية (واو كثر) فتكم في العدد (وان الله مع المؤمنين) اي ولان الله مع المؤمنين بالنصر والمعونة فعل ذلك وفي الآية اشارة الى ان النجاة في الايمان والاسلام والتسليم لامر الله الملك العلام وان غاية الباطل هو الزوال والاضمحلال وان ساعده الامم الهال (قال الحافظ) اسم اعظم يكند كار خود داي دل خوش باش * كه بتلييس وحيل ديو سليمان نشود * واعلم ان المحاربة مع الاولياء الكرام كالمحاربة مع الانبياء العظام وكل منهم منصور على اعدائه لان الله معهم وهو لا ينساهم ولا يتركهم بحال (حكى) ان دانيال عليه السلام طرح في الجب والقيت عليه السباع فجعلت السباع تلحسه وتندصب اليه فاتاه رسول فقال يا دانيال قل من انت قال انار رسول ربك اليك ارسلني اليك بطعام فقال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره

واذا السعادة لاحظتك عيونها * ثم فالتخايف كلهن امان

واصطد بها العتقاء فهي حباله * واقتد بها الجوزاء فهي عنان

وحكى الماوردي في كتاب ادب الدنيا والدين ان الوليد بن يزيد بن عبد الملك تقاتل يوما في المصحف فخرج له قوله تعالى واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد ففرق المصحف وانشأ يقول

اتوعد كل جبار عنيد * فها انا ذاك جبار عنيد

اذا ما جئت ربك يوم حشر * فقل يا رب مرزقي الوليد

فأبليت اياما حتى قتل شرقلة وصلب رأسه على قصره ثم على سور ملده جزم القاضي ابو بكر في الاحكام في سورة المائدة بتحريم اخذ الفأل من المصحف ونقله القرافي عن الطرطوشي واقره واباحه ابى بطه من الخنائلة وقال بعضهم بكرهه كذا في حياة الحيوان للامام الدميري والاشارة في الآية ان تستفتحوا ابواب قلوبكم بمفتاح الصدق والاخلاص وترك ماسوى الله تعالى في طلب التجلي فقد جاءكم الفتح بالتجلي فان الله تعالى متجلى في ذاته اولا وابدأ فلا تغيره وانما التغير في احوال الخلق فانهم عند انغلاق ابواب قلوبهم الى الله محرومون من التجلي وعند انفتاح ابوابها محفوفون به وان انتهوا الى غير الله في طلب الله فهو خير لكم مما سواه وان تعودوا الى الدنيا وطاب لذاتها وشهواتها وزخارفها و الى ماسوى الله تعالى بعد الى خذلانكم الى انفسكم وهو اهاودوا واهلها وعلقات صغانتها ولن تغني عنكم فتكم شيئا اى تقوم لكم الدنيا والآخرة وما فيهما مقام شئ من مواهب الله والطائف ولو كثرت يعنى وان كثرت نعم الله من الدنيا والآخرة فلا توازي شيئا مما انعم الله على اهل الله وخاصة وبن الله باصناف الطائفة مع المؤمنين هذه المقامات وطالبها ليلغفهم اليها بفضلهم ورحمته لا يحولهم وقوتهم كذا في التأويلات الجهمية (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا رسوله ولا تولوا) يحذف احدى التائين اى لا تتولوا والتولى الاعراض وبالفارسية روى بكر دابدين (عنه) اى عن الرسول ولم يقل عنهما لان طاعة الله انما تكون بطاعة رسوله (وانتم تسمعون) اى والحال انكم تسمعون القرآن الناطق بوجوب طاعته والمواظب الراجحة عن مخالفة سماع فهم وتصديق (ولا تكونوا) بخالفة الاخرى والتبهي (كالذين قالوا سمعنا) على جهة القول (وهم لا يسمعون) للقول وانما سمعوا به لارد والاعراض عنه كالكفار الذين قالوا سمعنا وعصينا وكالمفتين الذين يدعون السماع والقول بالسمعتهم ويصرون الكفر والتكذيب (قال في المشوى) ليست راجحة خوانده حجة ناخوانده * هست اى اوبكل در مائه * كرسش جنيد بسير بادو * تو بسر جنبانيش غره مشو * آن سرش كويد سمعنا اى صا * باى او كويد عصينا حلنا (ان شر الدواب) اى شر ما يدب على الارض فلفظ الدابة محمول على معناه اللغوى اوشر اليها فهو محمول على معناه العرفى والهمة كل ذاك اربع من حيوانات البر والبحر (عند الله) اى في حكم قضائه (الصم) الذين لا يسمعون الحق (البكم) الذين لا ينطقون به (الذين لا يعقلون) الحق عندهم من البهائم ثم جعلهم شرها لانضالهم ما ميزوا به وفضلوا لاجله وانما وضعهم لعدم العقل لان الاصم الابكم اذا كان له عقل وبما يفهم بعض الامور يفهمه غيره بالاشارة ويهتدى بذلك الى بعض مطالبه واما اذا كان فاقدا للعقل ايضا فهو العايب في الشريعة وسوء الحال (قال السعدى) بهائم خوشة سند وكوايا بشر * برا كنده كوى از بهائم نتر * نطق است وعقل آدمى زاده فاش * چو طوطى سخن كوى ونادان مباش (ولو علم الله فيهم خيرا) شيئا من حسن الخير الذى من جلته صرف قواهم الى تحرى الحق وتباعد الهدى (لا سمعهم) سماع تفهم وتدر ولو ففوا على حقيقة الرسول واطاعوه وآمنوا به ولكن لم يعلم فيهم شيئا من ذلك لحالهم عنه بالرة فلم يسمعهم لذلك لحلوهم عن الفائدة وخروجه عن الحكمة قال ابن السكيت عبر عن عدم استقرار الخير فيهم لعدم علم الله تعالى بوجوده فيهم لان كل ما وقع واستقر يجب ان يعلم الله تعالى بحصوله ووجوده فعدم علم الله تعالى بوجود الشئ من لوازم عدمه في نفسه فعبر باللازم عن المللوم ففهم اوعلم الله فيهم خيرا لا سمعهم مقام ان يقال لو كان فيهم خير لا سمعهم لكونه بالغ في الدلالة على انعدام الخير فيهم لان نفي لازم الشئ نفي لنفس ذلك الشئ ببنية فيكون ابلغ من نفي نفس ذلك الشئ (ولو اسمعهم) سماع تفهم وهم على هذه الحالة العارضة عن الخير بالكلية (لتولوا) عما سمعوه من الحق ولم ينتفعوا به قط او ارتدوا لعدم اصدقوه وصاروا كان لم يسمعوه اصلا (وهم معرضون) اى لتولوا على ادبارهم والحال انهم معرضون عما سمعوه بقلوبهم لغنادهم وفيه اشارة الى ان من قدر له السقاوة فانه يتولى عن المشاة في اثناء السلوك ويعرض عن الله وطله و يقل على الدنيا وزخارفها واعلم ان الانسان خلق في احسن تقويم قال لا لثريته والترقى مستعدا لكمال لا يلبغه الملك المقرب فهو في بدء الخلقة دون الملك وفوق الحيوان فثريته الشريفة يصير فوق الملك فيكون خيرا البرية وبخالفة الشريفة ومتابعة الهوى يصير دون الحيوان فيكون شرا البرية فيؤول حال من يكون خيرا من الملك

الى ان يكون شر الدواب فعلى العاقل ان لا يخالف امر الرسول وشريعته فان الحيوان يستسلم لامره فكيف
بالانسان (حكى) انه جاء رجل في بعض اسفاره صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انه كان لي صايط فيه عشي
وعيش عيالى ولى فيه ناصحان والناصح العير الذى يستبقى عليه عسانى انفسهما وحائطى وما فيه ولا قدر
ان ندنوهما فنهض النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه حتى اتى الحائط فقال لصاحبه افتح قال امرهما عظيم
قال افتح فلما حرك الباب اتيا ولهما جلة فلما انزعج الساب دخلوا الى السبي عليه السلام وركبوا ثم سجدا فاحد
رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤوسهما ثم دفعهما الى صاحبهما وارقا استعملهما واحس اليهما فقال القوم
تسجد لك الالهاتم فلا تأذن لنا في السجود لك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان السجود لبس الالهة القيوم
ولو امرت احدا ان يسجد لاحد لامرته المرأة ان تسجد لزوجها وكل ما امره النبي عليه السلام اوفى عنه
وفي حكمة ومصلحة ولست بمأمور يا غنيس عنها وانما لمزم عليك الاطاعة والانقياد فقط اعترضنى
لنفسك ان تصدق ان البيطار فيما ذكره في العقابر والاحجار فتادر الى امثال ما امرتك ولا تصدق سبب
الشرك صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يخبر عنه وتا اني تحكيم الكسل عن الايمان بما امره او فعل ولنت تحكى انه
عابه السلام مكشف من العالم بجميع الاسرار والحكم كما اخبر عن نفسه وقال فعلت علم الاولين والآخرين
ولما اخرجك الله من صلب آدم في مقام الست رددت الى اسفل السافلين ثم منه دعيت لترفع بسعيت
وكسك الى اعلى عليين حيث ما قدر لك على حسب قابيتك ولا يمكنك ذلك الا ما امر من احدهما بحقه
صلى الله عليه وسلم وبان توثر حمله على نفسك واهلاك ومالك والثاني بمناعته صلى الله عليه وسلم في جميع ما امره
ونهى عنه وبذلك تستحكم مناسبتك به وبكمال مناعتك يحصل لك الارتفاع الى اوج الكمال ومن علامات الحق
حب القرآن وحب تلاوته والا كان من المعرضين عن سلوك طريقه صلى الله عليه وسلم ومن تمام محبة اثار
الفقر والزهد في الدنيا * كين جهان جيفة است ومردار ورخص * رجبين مردار جرح بالعلم حربى *
اللهم اعصمنا من المهالك واجعلنا من السالكين الى خير المسالك (يا ايها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول
اى احبوا الله ورسوله با طيعوهما (اذ دعاكم) اى الرسول اذ هو الماشى لدعوة الله تعالى ودعاؤه
بامر الله فهو دعاء الله تعالى ولذا اوجد الفعل (لا يحيبكم) اللام بمعنى الى اى الذى يحيبكم وهو انواع منها
العلوم الدينية فانها حياة القلب والجهل موته قل

لا تمنع الجهول حلقه * فذلك ميت وثوبه كف

وقال * جاهلى كان يعلم زنده نشده * ميتش دان ومسكش مدفن * ارجنازه نهان حازه او *
جاءهاى تش بجای كس * وفي الخبر ان الله تعالى ليحيى القلب الميت بالعلم كما يحيى الارض الميتة بالاول
المطر والعلوم الدينية السريعة هي التفسير والحديث والاصول والفقه والشرائع * علم دين فقهاء
وتفسير وحديث * هر كه خواند غير از اين كرد حبيت * ومنها العقائد والاعمال فانها ثور الحياة
الابدية في النعيم الدائم واما الجهاد فانه سب الفناء اذ لو تركوه لغلبهم العدو وقتلهم كما في قوله تعالى ولكم
في القصص حياة ومنها الشهادة فان الشهداء احياء عند ربهم سواء كانوا مقتولين بسيف الكفر
او بسيف الرياض الساقطة والمجاهدات القوية * دانه مردن مر اشيرين شدست * بل هم احياء
في من امدست

اقتلوني يا فتى لأمنا * ان في غملى حياتى دائما

فالمرء هو الفناء عن الكل والحياة هو النقاء بنور الله تعالى (واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه) قال في
القاموس كل ما حجز بين شئين فقد حال بينهما وهو تمثيل لغاية قرب به من العبد وهو اقرب الى قلبه منه لان
ما حال يدك وبين السبي فهو اقرب الى الشئ منك وتبعية على انه مطلع من مكنونات القلوب على ما عسى يغفل
عنه صاحبها قال على رضى الله عنه اللهم اعف عني ما كنت اعلم به مني اوحث على المبادرة الى اخلاص القلوب
وتصفيتها قبل ان يحول الله بينه وبين القلب بالموت او غيره من الآفات كانه قيل بادر الى تكميل النفوس
وتصفية القلوب باجابة الرسول المبعوث من علام الغيوب قبل فوات الفرصة فانها قد تفوت بان يحدث الله
اسما لا يتكلى العبد معها من تصريف القلب فيما يشاءه من اصلاح امره فيموت غير مستجيب لله ورسوله

ويحتمل ان يكون المراد بالخلولة تصوير تلكه تعالى قاب العبد وغلبته عليه فيصيح عزائمه ويغير نيانه ومقاصده ولا يمكنه من امضئها على حسب ارادته فيقول بينه وبين الكفران اراد سعادته وبينه وبين الايمان ان قضى شقاوته وكل عليه السلام يقول كثيرا يا قلب القلوب والابصار ثبت قلبي على دينك ويدل بالامن خوفا وبالدكر نسيانا وما شبه ذلك من الامور المعترضة المفوتة للفرصة در كشف الاسرار فروده كه علمادلا يابند وان كان له قلب اشارت بدانست وعرفادلا كم كشد يحول بين المرء وقلبه عبارات ارانست در بدايت از دل تا چارست و در نهايت حجب ديدارست - زين پيش همي ديدمش اندر دل خو يش - دل نيز حجاب بود در داشت زينش * فالله تعالى يحول بتجلي صفاته بين المرء وقلبه بعني اذا تجلى الله على قلب المرء يحول بسطوات ابوار جلاله ووجلاله بين مرءاة قلبه وظلمة او صافه (وانه) اي واعلموا ايضا ان الله تعالى (اليه) تعالى لا الى غيره (تحتسرون) تبعثون وتجمعون فيجازيكم على حسب اعمالكم ان حيرا فخير وار شرا فشر فسارعوا الى طاعة الله وطاعة رسوله وبالعوا في الاستجابة لهما واعلم ان الاستجابة لله بالسرا والرسول بالنظر واهر وايضا الاستجابة لله اجابة الارواح للشهود واستجابة القلوب للشواهد واجابة الاسرار للمشاهدة واجابة الحقي للفتاء في الله والاستجابة للرسول بالابدية في الاقوال والاحوال والافعال (وروي) انه عليه السلام مر على ابي بهو يصلي ودعا ففجأ في صلاته ثم جاء فقال عليه السلام ما معك عن امي قال كنت اصلي قال الم تخبر فيم الوحي الى استجيدوا لله والرسول * واختلف العلماء في حواز قطع الصلاة لاجابة الداعي فقال بعضهم انه مختص باستجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجوز قطع الصلاة لاجابة غيره لان قطعها ابطالها وابطال العمل حرام وقال بعضهم يجوز لكل مصل ان يقطع صلاته لاشئ لا يحتمل الاخير كما اذا خاف ان يسقط احد من سطح او تحرقه النار او يغرق في الماء وجب عليه ان يقطع الصلاة وان كان في الفريضة كذا في غية الفتاوى ويجب في صلاة النافلة دعاء امه دون نداء ابيه اي يقطع الصلاة ويقول لبك مثلا وذلك لار مسقة الام وتحملها التعب من الولد اكثر ولذا ورد الجنة تحت اقدام الامهات معناه ان التواضع للامهات سبب دخول الجنة وقال بعض المشايخ الاب يقدم على اثم في الاثم تزام والام في الخدمة حتى او دخلا عليه يقوم الاب واجابة الدعوة من قبيل الخدمة غالبا قال الطحاوي مصلئ النافلة اذا ناداه احد ابويه ان علم انه في الصلاة وناداه لابس بان لا يجيبه وان لم يعلم يجب وامام صلى الفريضة اذا ناداه احد ابويه فلا يجيب مالم يفرغ من صلاته الا ان يستغيثه لشي فان قطع الصلاة لا يجوز الا للضرورة وكذا الافطار في صوم النفل فانه اذا خلع عليه احدا بالافطار يجوز قبل الزوال واما اذا كان بعده فلا يفطر الا اذا كان في ترك الافطار عقوب الوالدين او احدهما كذا في شرح التحفة والوقاية واما في صوم اقضاء فيكره الافطار مطلقا كذا في الزهادي ثم اعلم ان استحباب الرسول يدخل فيها طريق الاشارة استجابة الاولياء العلماء الادباء الامناء لانهم الورثة وطريقتهم طريقة النبي عليه السلام ولا بد لمن اراد الوصول الى الله تعالى من صحة مرشد كامل عارف بالاممات والراتب وقبول مادعا اليه سواء كان محبوا له او لا فلن هذا بس طريق العقل بل طريق الكشف والاهتمام * كدر سرت هواي وصاليت حلقطا * بايد كه خاك در كه اهل نظر شوي * واهل الطريقة ثلاثة عباد ومر يدون وعارفون فطريق العباد كثرة الاعمال والتجرب من الزنى والضللال وطريق المريدن تخلص الباطن من الشوائب والنفور عن المشغلات وطريق العارفين تخلص انقلب الله وبذل الدنيا والآخرة في طلب رضا الله اجعلنا من المستجيبين للدعوة الحق واذقنا من حلاوة الاسرار المحققة آمين (واتقوا فتنة لا تصبن الذين ظلموا منكم خاصة) قال الحدادي في تفسيره ترات في عثمان وعلي رضي الله عنهما اخبر الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم بالفتنة التي تكون بسببهما انها ستكون بعدك تلقاها اصحابك تصيب الظالم والمظلوم ولا تكون للظلمة وحدهم خاصة ولكنها عامة فاخبر النبي عليه السلام بذلك اصحابه فكان بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم من الفتنة سبب علي وثمان رضي الله عنهما مالا يخفى على احد انتهى والمذي لا تختص اصاحتهما بمن يباشرا العلم منكم بل تعمه وغيره كاقرار المنكر بين اظهرهم والمداهنة في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وافتراق الكلمة وظهر البذع والتكاسل في الجهاد (واعلموا ان الله شديد العقاب) ولذلك يهيب بالعذاب من لم يباشر سببه وفيه

تخدير من شدة العقوبة لمن اهاج اعدائهم وفي الحديث الفتنة راتعة في بلاد الله واضعة خطامها قالوا بل لمن
اهاجها وفي بعض الاخبار الفتنة نائمة لعن الله من ايقظها (قال السعدي) ازان همسين تانوانى كرى
كدمر فتنة حفته راكفت حبر * قال الفرطى فان قيل قال الله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى وكل نفس
بما كسبت رهينة لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وهذا يوجب ان لا يواءم احد احد مذنب غيره وامانة ابي
العقوبة بصاحب الذنب والجواب ان الناس اذا تظلموا بالمرء الفرض على من رآه ان يعيره فان سكت
عليه فكلهم عاص هذا عمله وهذا رصده وقد جعل الله في حكمه وحكمته كراضى بمنزلة العامل فانتظم
في العقوبة قاله ابن العربي انتهى قال حضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره في شرح الاربعين حديثنا
واحيانا تطهر ساطعة العمل الفاسد فيسرى حكمها في حال ذى العمل الصالح فيتضرر بذلك وان لم يضر
الضرر الى اعماله والاشارة الى ذلك قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيب اديس ظلموا الآية وابس هذا بخلاف
للاصل المترجم عنه بقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى فان هذا لا يوقع ولا يسرى بحكمه فاما به امتياز
الصالح من الطالح بل بموجب ما به يثبت الاتحاد والاستتراك بينهما وقوله ولا تزر وازرة وزر اخرى لسان
غايته حكم ما به الامتياز وايضا ففعل الحق من حيث صدوره من جنابه وحادى كل شئ شامل لا تخصيص فيه
بل التخصيص من القوايل المتأخرة وهذا عام في الشر والخير في الشر ما ذكر في قوله تعالى واتقوا فتنة الآية
وفي الخير ما اشعار اليه عليه السلام في الحديث المذكور في حق الدين يجتمعون لذكر الله وكون الحق
يباهى بهم الملائكة ويقول اشهدكم اني قد عرفت لهم وقول بعض الملائكة ان فيهم ولا البس منهم وانما اتاهم
لحاجة فبقول الحق سبحانه وتعالى وله قد عرفت هم القوم لا يشقى جلسهم فهذا ارفعهم الحكم من جهة
الحق وكنيته والصلاح الحبل الفاسد بمجاورة ذى الحل والعمل الصالح والحضور معه فتد كرائته كلام
القنوي (وفي المتنوى) اى خك آى مرد كز خود رسته شد * در وجود زنده پيوسته شد * واى آن
زنده كه با مرده نشست * مرده كست وزندكى ازوى بچست * حق ذات باك الله الصمد * كه
بود به مار بد ار يار بد * مار بد جانى ستانداز سليم * مار بد آرد سوى نار مقيم * والاشارة في الآية واتقوا
يا ايها الواصلون فتنة يعنى ابتلاء النفوس بشئ من حطوطها الدنيوية والاحرورية لا تصيب الدين ظلمواكم
خاصة يعنى لا تصيب تلك الفتنة النفوس الطائفة فقط بل تصيب ظلمها الارواح الوراثة والقلوب البائية
فجتذرها من حطار القدس ورياض الانس الى حضائض صغيات الانس كما قال تعالى سنستدرجهم من حيث
لا يعلمون واعلموا ان الله شديد العقاب في حق الواصلين بالانقطاع والاستبداد راح عند اللعنات الى ما سواه
كذا في التاويلات الحميمة (واذكروا) ايها المهاجرون (اذ انتم قليل) اى وقت كونكم قليلا في العدد
(مستضعفون) خبر ثمان اى مقهورون تحت ايدى قريش (في الارض) اى ارض مكة (تخافون) خبر ثالث
(ان يخطفكم الناس) الخطف الاحذ والاستلاب بسرعة وهم كانوا يخافون ان يخرجوا من مكة خذرا
من ان يستلهم كفارق قريش ويذهبوا بهم (فآواكم) اى جعل لكم مأوى ترجعون اليه وهو المدينة دار الهجرة
(وايدكم) صره على الكفار (ورزقكم من الطيبات) من الغنائم التي لم تكن حلالا للامم السالفة
(لعلكم تشكروا) هذه النعم قال الحنيد قدس سره كنت عند السرى وانا سمع سنيين وبين يديه جماعة
يتكلمون في الشكر فقال لي يا غلام ما الشكر فقلت ان لا تعصى الله بنعمه فقال بوشك ان يكون حظك من الله
لسانك فلا ارال ابكى على هذه الكلمة * واعلم ان الدولة العثمانية التي هي آخر الدول الاسلامية كانت على الضعف
في الاوائل واهلها قليلون مستضعفون تحت ايدى فارس والروم حتى قواهم الله بالعدد والعدد وصرهم
على اعدائهم فكانوا يستفتحون من مشارق الارض ومغاربها ويأوون الى الاماكن في الاقطان الى ان آل
الامر الى آل فكل ذلك نعم حسية وستعود هذه الحال الى ما كانت عليه في الابتداء فان الاسلام بدا غريبا
وسبوحا غريبا وما ذلك الا باخروا والكفران وادعاء الاستحقاق من غير برهان (قال السعدي)
ترا آتكم جهنم ودهان داد وكوش * كرا قلى در خلاش مكوش * مكى كردن از شكر منع ميبخ *
كه روزى بسين سر رآرى بسخ * ثم اعلم ان الروح والقلب في بدء الخلقة وتعلقهما بالقلب وكذا صفتها
مستضعفون من غلات النفس لا غواز التربية بالان آداب الطريقة وانعدام جربان احكام الشريعة عليهم

الى اوار الدلوغ والتريبة في هذه المدة لا نفس وصفاتها لا استحكام القلب لجل اعباء تكاليف الشريعة وهما اعنى الروح وقلب يخفون ان تستلهم النفس وصفاتها ويقال لهم الشيطان واعوانه فآواكم الى حظائر القدس وايدكم بنصره بالواردات الربانية وورقكم من الطيبات اى من المواهب الطاهرة من لوث الحدوث لعلكم تشكروا وتستحقوا المزيد * شكر نعمت نعمت افرون كنسد * كفر نعمت از كفت بيرون كند * والعمدة قلة الاكل وكثرة التكر والطاعة ويقال اربع في الطعام فريضة ان لا يأكل الا من الحلال وان يعلم انه من الله تعالى وان يكون راضيا وان لا يعصى الله مادامت قرة ذلك الطعام فيه واربع سنة ان يسمى الله في الابتداء وان يحمد الله في الانتهاء وان يغسل يديه قبل الطعام ويعبه وان يثنى رجلاه اليسرى وينصب اليمنى على الجالوس واربع آداب اريأكل مما يليه وان يصغر اللقمة وان يمضغها مفضا ناعما وان لا ينظر الى لقمة غيره واثان دواء اريأكل ماسقط من المائدة وان يلعق القصعة واثان مكر وهان ان يشم الطعام وان يفتح فيه ولا يأكل حارا حتى يبرد فان اللذة في الحار والبركة في البارد فعلى العاقل الساعى في طلب مرضاة الله تعالى تحصيل القوة الحلال وكثرة شكر المعمل المضل والله على العبد نعم طهرة وباطنة والطاق جاية وخفية (يا ايها الذين آمنوا لا تخوفوا الله والرسول) اصل الحون النقص كما ان اصل الوفاء التمام واستعماله في صدق الامانة تضمنه اياه فانك اذا خنت الرجل فقد اخلت عليه انقصا (روى) انه عليه السلام حاصر بني قريظة احدى وعشرين ليلة فساأوه الصلح كما صالح اخوانهم بني النضير على ان يسيروا الى اخوابهم يلذراعات وارحاء من الشام فاقى الاارىة لواء على حكم سعد بن معاذ رضى الله عنه فابوا وقالوا ارسل الينا ابالامانة بن عبد المنذر وكان منا صحابهم لان عياله وماله كانت في ايديهم فعهته اليهم فاقوا ما ترى هل ينزل على حكم سعد فاشار الى حلقة بالسيف اى ان حكم سعد فيكم ان تملوا صرا فلا تزلوا على حكمه يقال فلان مقتول صرا اذا صار محسوسا على القتل حتى قال قال ابولبابة فازالت قدمى من مكانهما حتى علمت انى قد خنت الله ورسوله وذلك لانه عليه السلام اراد منهم ان يزلوا على حكم سعد ويرضوا بما حكم فيهم وهو صرف فهم عنه فثقلت هذه الآية فشدد نفسه على شاذية من سوارى المسجد وقال والله لا ذوق طعاما ولا شرابا حتى اموت او يترب الله على فثك سبعة ايام حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له قد تيب عليك فقل نفسك فقال لا والله لا اخلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يأتى بخفاءه عليه السلام فخله فقال ان من تمام توبتى ان اخرج دار قومى التى اصبت فيها الذنب وان اخلع من مالى فقل عليه السلام يجوز لك الثالث ان تصدق به (ونخونوا اماناكم) فيما بينكم اى لا نخونوها فهو مجرم معطوف على الاول (وانتم تعلمون) انكم نخونون يعنى ان الخيانة توجد منكم عن عمد لا عن سهو ولا عنى عن الخيانة نبيد على ان الداعى اليها انما هو حب المال والاولاد الا يرى ان ابالامانة انا حله على ما فعل ماله واهله وولده الذين كانوا فى بنى قريظة لانه امانا صحتهم لاجلهم وخان المسلمين بسببهم فقال (واعلموا اماناكم واولادكم فثمة) الفثمة قد تطلق على الآفة والبلاء وقد تطلق على الابتلاء والانهان فالعنى على الاول انما اموالكم واولادكم اسباب مؤدية الى الوقوع فى الآفة التى هى ارتكاب المعصية فى الدنيا والوقوع فى عقاب الآخرة وعلى الثانى انها اسباب الوقوع العبد فى محن الله تعالى واختاراته حيث يظهر من اتباع الهوى من آثر رضى المولى (وان الله عنده اجر عظيم) لمن آثر رضى الله وراعى حبه ووده فيهم فأنيطوا اى علقوا هممكم بما يؤدبكم اليه ولا يحملنكم جهما على الخيانة احسد انطاكى فرموده كه حق سبحانه وتعالى مال وفر زندان فثمة كفت تا از فثته بكسور ويم ومايوسسته فثته را ريانذت ميخواهيم جوان وپيركه در بند مال وفر زندند * نه عاقلند كه طفلان ناخر دهندند * قال بعض السلف كل ما شغلك عن الله سبحانه من مال وولد فهو مشغوم عليك واماما كان من الدنيا يقرب من الله ويعين على عبادته فهو المحمود لكل انسان المحبوب لكل انسان (قال فى المتنوى) جيبست دنيا از خدا غافل بدن * منى قاش وقره وميزان وزن * مال را كن بهر دين باشى حول * نعم مال صالح خواندش رسنول * آب در كشتى هلاك كشتى است * آب اندر زير كشتى پشنى است * چو كه مال و ملك را اذدل براند * زان سليمان خويش جز مسكين نخواهد * وفى الحديث ان العبد اذا قال لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله من عصى ربه فعلى العاقل ان فلا يشتغل بسبب الدنيا ولعنها بل يلوم

عنده وانها في حب الدنيا قال اوريد قدس سره رجعت فكري واحضرت ضميري ومثلت نفسي واقفاين يدور في فقال لي يا اريد باي شيء جئتني قلت يارب تارهد في الدنيا قال يا اريد اما كان مقدار الدنيا عندي مثل جناح بعوضة فميم رهدت منها فقلت الهى وسيدى استغفرك من هذه الحالة جئت بانوكل عليك قال يا اريد اتم اكن ثقة فيما صميت لك حتى توكلت على قلت الهى وسيدى استغفرك من هاتين الحالتين جئت بك با لا تقار اليك فقال عند ذلك قلنا لك فهذه حال العارفين بالله تعالى وقوامهم في طلبه جعلهم الله امانة لاسراره واعلم ان الحياة على انواع فالقراض والسنة اعمال اثمن الله تعالى عليها عاده ليحافظوا على اداها في اوقاتها رعاية حدودها وحقوقها في صيغها فقد خان الله تعالى فيها والوجود ومائة عه من الاعضاء والقوى امانات والاهل والاولاد والاموال امانات والاماء والعبيد وسائر الخدم امانات والسلطنة والوراثة والامارة والقضاء والقوى وما يحققها امانات وفي الحديث من قلد انسانا عملا وفي رعيته من هو اولى منه فقد خان الله ورسوله وجاعة المؤمنين (قال السعدى) كسنى راكه باخواجه تست حنك * بدسنى چرا ميدهى چوب وسك * سك آخركه باشد كه خواش بهند * بفرماي تا استخر اش دهندي * وفي الحديث اننا ان الشريكين مالم يخن احدهما صاحبه فاذا خال خرجت من بينهما وجاء الشيطان في كل ذلك يلهم العبد ان يكون امينا غير خائى والا فقد تعرض لخط الله تعالى ونعوذ بالله منه قال اس عباس رضى الله عنه كل امين خير من صاحب خؤن وكان للحارث بن صعصعة ثداء لا يغارقهم وكان شديد المحبة لهم فخرج في بعض منزهاته ومعه ثداء فقتل منهم واحد فدخل على زوجته ما كلاً وشرباً ثم اصططحها فوثب الكلب عليهما فلارجع الحارث الى منزله وجدهما قتيلين فعرف الامر (فاشد يقول)

وما زال يرعى ذمتي ويحوطنى * ويحفظ عرسى والليل يخون

فيا عجبا للخل تحليل حرمتى * بواجببالا الكلب كيف يصون

والاشارة في الآية يا ايها الذين آمنوا الى بابها الارواح والقلوب المنورة بنور الايمان المستعدة لساعات العرفان لا تخونوا الله فيما آتاكم من الموائم فجعلوها شكة الدنيا واصطياد اهلها والرسول بترك السنة والقيام بالبدعة وتخونوا اماناتكم فالامانة هي محبة الله وحياتها تهديها تحت المخلوقات يسير الى ارباب القلوب واصحاب السلوك اذا بلغوا الى اعلى مراتب الطاعات والقربات ثم انفتوا الى شيء من الدنيا ورينتها وخالوا الله بنوع من التصنع وخالوا الرسول بالتدع وترك التمتع بتعدي الحيانة واقامتها الى الامانة التي هي المحبة فقتل منهم بالتدريج فيكون لهم ركوبهم الى الدنيا وسكونهم الى جمع الاموال حرصا على الاولاد وانهم تملكون اديكم تدعون الذين بالدنيا والمولى بالاولى واعلموا انما اموالكم واولادكم التي تعرضون عن الله لها فتنه يخبركم الله بها لكي يتبين الموافق والصديق من الزنديق فمن اعرض عن الدنيا وما فيها صدق في طلب المولى وان الله عنده اجر عظيم من ترك ما عنده في طلب ما عند الله سبحانه عنده اجر عظيم والعظيم هو الله في الحقيقة فحمد الله تعالى كذا في الاوليات الخمسة (يا ايها الذين آمنوا ان تقوا الله) اى في كل ما تأتون وتذرون (فجعل لكم) سب ذلك (فرقا) هداية في قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل او بصرا يفرق بين الحق والباطل باعزاز المؤمنين واذلال الكافرين كما قال تعالى يوم الفرقان يوم التقى الجمعان واراد به يوم عز المؤمنين واذلال الكافرين (ويكرم عنكم سيئاتكم) اى يسترها والفرق بين السيئة والخطيئة ان السيئة قد يقال فيها قصد بالذات والخطيئة تغلب فيما يقصد بالعرض لانها من الخطأ (ويعفراكم) ذنوبكم بآدم والنجاوز عنها (والله ذو الفضل العظيم) اى عظيم الفضل على عباده وهو تعامل لما قبله وتبنيه على ان وعد الله ايهم على القوى تعضل واحسان لانه توجب التقوى كما اذا وعد السيد عبده انه ما على عمل وفي الآية امور * الاول اتقوا وهو في مرتبة الشريعة ما اشير اليه بقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وفي مرتبة الحقيقة ما اشير اليه بقوله تعالى واتقوا الله حق تقاته * متقى است كه حق سبحانه وتعالى رادقاه حور كرده باشد در ذات وصفات وادعال وفعل اود در افعال حق فاني شده باشد وصفات اود وصفات حق مستهلك كشته * كم شده چوى سايه نور آفتاب * يا چوبوى ككل در اجر اى كلاب * قال ابن المبارك سألت الثوري عن الناس فقال لعلماء قات من الاشراق قال المتقون قلت من الملوك قال الزهاد قلت من العوفاء قال القصاص السدي

يستأكلون اموال الناس بالكلام قلت من السفلة قال الطلحة * الثاني ان التقوى اسندت الى المخاطبين وجعل
الفرقان الى الله تعالى فانه تعالى اذا اراد بالعبد خيرا اصطفاه لنفسه وجعل في قلبه سراجا من نور قدسه
يفرق به بين الحق والباطل والوجود والعدم والحدوث والقدم ويتبصر به عيوب نفسه كما حكى عن احمد بن
عبد الله المقدسي قال صحبت ابراهيم بن ادهم فسالته عن بداية امره وما كان سبب انتقاله من الملك الثاني
الى الملك الباقي فقال لي يا اخي كنت جالسا يوما في اعلى قصر ملكي والخواصى قيام على رأسي فاشرفت من الطابق
فرأيت رجلا من الفقراء جالسا بفناء القصر ويده رقيق يابس فله بالماء واكله بالخب الجريش وانا انظر اليه
الى ان فرغ من اكله ثم شرب شيا من الماء وجد الله تعالى واثني عليه ونام في فناء القصر فألهى الله سبحانه
وتعالى الفكر فيه فقلت لبعض مماليكي اذا قام ذلك الفتر فأتني به فلما استيقظ من نومه قال له انكلام
يا فتير ان صاحب هذا القصر يريد ان يكلمك قال بسم الله وبالله وتوكلت على الله لاحول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم وقام معه ودخل على فلما نظر الى سلم على فرددت عليه السلام وامرته بالجلوس فجلس فلما اطمان قلت له
يا فتير اكلت الرغيف وانت جائع فثبعت قال نعم قلت وشربت الماء على شهوة فرويت قال نعم قلت ثم تمت طيبا
بلاهم وغم فاسترحت قال نعم فقلت في نفسي وانا اهابها يا نفس ما اصنع بالدنيا والنفس تقنع بما رأيت وسمعت
فعددت التوبة مع الله تعالى فلما انصرم النهار واقل الليل لبست مسحما من صوف وقلنسوة من صوف وخرجت
حافيا سائحا الى الله تعالى وهذه احدي الروايتين في بداية امره * والثالث ان المغفرة فضل عظيم من الله تعالى
فلا بد للمرء من حسن الظن بالله تعالى فانها لبست بمقطوعة قيل اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام اني
اعلمك خمس كلمات من عماد الدين ما لم تعلم ان قد زال ملكي فلا تترك طاعتي * همه تحت وملكى يذير ذوال *
يحرملك فرما يذير ذوال * وما لم تعلم ان خزائي قد نفذت فلا تهم برزقك * درداره قسمت ما غطه تسليم *
لطاف آنچه تو را بدستی وحكم آنچه تو فرمای * وما لم تعلم ان عدوك قد مات يعني ابليس فلانما من مفاجاته
ولا تدع محاربتك * بجاسر براريم ازین عارونك * كه با او بصلحيم وياحق بحتك * وما لم تعلم اني قد غفرت
لك فلا تعب المذنبين * مكن بنامه سياهي ملامت من مست * كه آ كه است كه تقدير بر سرش چه نوشت * وما لم
تدخل جنتي فلانما من من مكرى * را هداي من مشوا بازى خيزت زنهار * كره از صومعه تادير مغان اين همه
تيسب * فعلى العاقل ان يجتهد ان آخر العمرى بكفر الله عنه سيئات وجوده الفاني ويستريح بانوار جلاله
والله ذو الفضل العظيم لمن تجاوز عما عنده راغبيا فيما عند الله والفضل العظيم هو البقاء بالله بعد الفناء فيه كافي
انما ويلات النجيمه (واذبحرك الدين كفروا) تذكير لمرقريش حين كان بمكة ليستكر نعمة الله في خلاصه من
مكرهم واستيلائه عليهم قال ابن اسحق لما رواه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كانت له شيعه واصحاب من
غيرهم بغير دهم ورواها وخرج اصحابه من المهاجرين اليهم عرفوا انهم قد نزلوا دارا واصابوا سعة فخذروا خروج
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفوا انه قد اجمع لحربهم فاجتمعوا له في دار الندوة وهي الدار التي بناها قصي
ابن كلاب بمكة وكانت قريش لا تقضي امرا الا فيها وسميت دار الندوة لانهم يندون فيها اي يجتمعون للمشاورة
والندى والندوة والنادى مجلس القوم وتحدثهم فان تفرق القوم عنه لا يسمى ندبا كما لا يسمى الظرف كاسا
اذ لم يكن فيه شراب فتشاوروا في امر النبي عليه السلام منهم عتبة وشيبة ابنا ابي ربيعة وابو جهل وابوشفيان
والنضر بن الحارث وابو البخترى بن هشام وابي بن خلف وزمعة بن الاسود وسيرهم من الرؤساء والاكار فدخل
عليهم ابليس في صورة شيخ كبير عليه ثياب اطمار فجلس بينهم فقالوا مالك يا شيخ دخلت في خلوتنا بغيرا ذنا فقال
انا رجل من اهل نجد قدمت مكة فاراكم حسنة وجوهكم طيبة روايتكم فاحيت ان اسمع حديثكم فاقبست
منكم خيرا فدخلت وان كرهتم مجلسي خرجت وما جئكم الا اني سمعت باحتماءكم فاردت ان احضر معكم
ولس تعدوا مني رأيا ونصحا فقالوا هذا رجل لا بأس عليكم منه فتكلموا فيما بينهم فبدأ عمرو بن هشام فقال
ايماننا فاري ان تأخذوا محمدا فتجعلوه في بيت تسدون عليه بابا وتشهدون عليه وثاقه وتجعلون له كوة تدخلون
عليه طعامه وشرابه فيكون محبوبا عندكم الى ان يموت فقال ابليس شس الراي يا نبيكم من يثقلكم من قومه
ويخلصه من ايديكم فقالوا صدق والله الشيخ ثم تكلم ابو البخترى فقال لاري ان تحملوه على بعير فتشددوا وثاقه
عليه ثم تخرجوه من ارضكم حتى يموت او يذهب حيث شاء فقال ابليس شس الراي نعمدون الى رجل افسد

جاعلكم ومعه منكم طائفة فتخرجوه الى غيركم فيأتيهم ويفسد منهم ايضا جماعة عابرون من حلاوة كلامه
 وطلافة لسانه وتجتمع اليه العرب وتستمع الى حسن حديثه ثم يأتيهم بهم فيخرجكم من دياركم ويقتل اشرافكم
 فقالوا صدق والله الشيخ فكلهم ابو جهل فقال اري ان يجتمع من كل طي منكم رجل وياخذون السيوف
 فيضربونه جميعا صرمة رجل واحد فيتفرق دمه في القبائل فلا يدري قومه من يأخذونه ولا يقومون على
 حرب قر يش كلهم فاذا طلبوا العقل عقلناه واسترحنا فقال ابلis صديق والله هكذا الشاب وهو اجدكم راي
 القول قوله لا اري غيره ففارقوا على رايه فنزل جبرائيل عليه السلام فاخبر النبي بذلك وامره ان لا يبيت
 في مضجعه الذي كان يبيت فيه وامره بالهجرة الى المدينة فيبت عليها رضى الله عنه على مضجعه وخرج هو مع
 ابي بكر الصديق رضى الله عنه الى العار والمكر حيلة وتدير في اهلاك احد وافساد امره بطريق الخفية بحيث
 لا يعلم المرء ذلك الا عند وقوعه والمعنى اذكر يا محمد وقت مكرهم بك (ايبتوك) بالوثاق والحس فان اتيات النبي
 وثبته عبارة عن الزامه بموضع ومن شدد فقد اثبت لانه لا يقدر على الحركة والمراد ما قال عمرو بن هشام
 (او يقتلوك) اي بسبوفهم المختلفة وهو ما قال ابو جهل (او يخرجوك) اي من مكة من بين اطهرهم الى غيرهم
 وهو ما قال ابو البختري (ويمكرون ويمكر الله) اي يزد مكرهم عليهم والمكروا مثاله لا يسند اليه تعالى الاعلى
 طريق المتعالية والمساكلة ولا يحسن ابتداء تضمنه معنى الحيلة والخدعة وهي لا تليق بعظمة الله تعالى
 (والله خير الماكرين) لا يعسا بمكرهم عند مكره قال الخدادى لانه لا يكر الا بحق وصواب ومكرهم باطل وظلم
 واعلم ان الخلق مكر والحق مكر فمكر الخلق من الحيلة والعجز ومكر الخالق من الحكمة والقدرة فمكر الخلق مع مكر
 الحق باطل زاهق ومكر الحق حق ثابت (قال الحافظ) سحر با مجزه يهلون زنا بمن باش * سامري كبت
 كه دست ازيد بضا ببرد (وقال آخر) صعوه ككوبا عقاب سارزد جنك * دهذا زحون خود پرش
 رارنك * قال ابو العيانه كانت لي خصماء ظلة فشكوتهم الى احد بن ابي دؤاد وقتل قد تطأهروا فصاروا يدا
 واحدة فقال يدالله فوق ايديهم فقلت لهم مكر فقال ولا يحق المكر الربى الاباعله فقلت هم كثير فقال كم من
 فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله * هر كرا اقبال باش - بدر همنون * دشمنش كردد بزودي سر مكون *
 وجد في وقائع الاسكندر مكتوبا بالذهب اذا كان الله هو غاية الغايات فالمعرفة به اجل العبادات واذا كان
 الموت حقا فاركون الى الدنيا غرور واذا كان القدر حقا فالحرص على الدنيا باطل واذا كان الغدر في النفوس
 طعا والثقة بكل احد عجز واذا كان الله عدلا في احكامه فعقوبات الخلق بما كسبت ايديهم ولما قصد ابو جهل
 اضرار النبي عليه السلام بالقتل قتله الله في بدر وازال شره عن المسلمين وذلك عدل محض منه تعالى فانظر
 الى قر يش حيث شاهدوا الايات العظام من جهة النبي عليه السلام فازادوا الاكبراء وعنادا وعداوة فهم
 اشد الناس في ذلك ولورأى اليوم واحد من الكفرة كرامة لولى امسك عن الاذى بل سارع الى التجهل كما حكي
 ان بعض سلاطين الكفار استولى على بعض المسلمين بسفك دمائهم ونهب اموالهم واراد ان يقتل فقراء بعض
 المشايخ فاجتمع به الشيخ ونهاه عن ذلك فقال لهم السلطان ان كنتم على الحق فاطهروا الى آية فاشار الشيخ
 الى اعراس الجبال هناك فاداهى جواهر تضيء وشار الى كيران الارض فارغة من الماء فتلفت في الهواء
 وامتلأت ماء وافواها منكمسة الى الارض ولا يقطر منها قطرة فدهش السلطان من ذلك فقال له بعض
 جلسائه لا يكبر هذا في عينك فانه سحر فقال له السلطان ارنى غير هذا فامر الشيخ بالنار وامر الفقراء بالسماع
 فلما عمل فيهم الوجد دخل بهم الشيخ الى النار وكانت نار عظيمة ثم خطف الشيخ واد السلطان ودار به في النار
 ثم غاب به ولم يدرك اين ذهبوا والسلطان حاضر فقي متفجعا على ولده فلما كان بعد ساعة ظهرا وفي احدى يدي
 ابن السلطان تفاحة وفي الاخرى رمانة فقال له السلطان اين كنت فقال كنت في بستان فأخذت منه هاتين
 الحبنتين وخرجت فتخير السلطان من ذلك فقال له جلساءه السوء وهذا ايضا عمل بصنعة باطلة فقال السلطان
 عند ذلك بكل ما تطهره لا اصدق به حتى تشرب من هذه الكأس واخرج له كأسا مملوء سماتقتل القطرة منه
 في الحال فامر الشيخ بالسماع حتى وصل اليه الحال فاخذ الكأس حيث شرب جميع ما فيها فتمزقت ثيابه التي
 عليه فاقوا عليه ثيابا اخرى فتمزقت كذلك ثم اخرجى مرارا عديدة ثم رشع عرقا وبقيت الثياب بعد ذلك
 ولم تقطع فاعتقده السلطان وعظمه وبجله ورجع عن ذلك القتل والافساد وامله اسلم والله اعلم (واذا تلى)

(روى) ان النضر بن الحارث من بنى عبدالمبار كان يختلف تاجرا الى فارس والروم والحيرة فيسمع اخبار رستم
واسفنديار واحاديث العجم واشترى احاديث كثيرة ودمعة وكان يمر باليهود والنصارى فيراهم يقرأون التوراة
والانجيل ويركعون ويسجدون خائفاء فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى و يقرأ القرآن فطفق يسمعهم
مع المستهزئين وهول منهم ويقرأ عليهم اساطير الاولين اى ما سطروا في كتبهم من اخبار الامم الماضية واسماهم
وكان يرعى انهم ما يذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم من قصص الاولين فقال تعالى واذ انزلنا (عليهم)
اى على النضر ومتابعيه (آياتنا) القرآنية (قالوا قد سمعنا) هذا الكلام (اوتينا لقلنا مثل هذا) وهذا كما ترى
غاية المكابرة ونهاية العناد وكيف لا لو استطاعوا شيئا من ذلك فى الذى كان يعظمهم من المشيئة وقد تحداهم
عشر سنين فما استطاعوا معارضة مع فرط استكفافهم ان يغلبوا خصوصا في باب ما يتعلق بالفصاحة والبيان
فلما تحقق الخمامهم دعتههم شدة المكابرة والعناد الى ان علقوا معارضة بمسئلتهم (ان) ما (هذا الاساطير
الاولين) اى ما سطره الاولون من القصص جمع اسطورة وهى المسطورة المكتوبة فى التأويلات الجهمية قالوا
قد سمعنا وما سمعوا على الحقيقة فانها قرآن يهذى الى الرشد كما سمعت الجاهل وانهم سمعوا اساطير الاولين وانما هذا
قالوا ما قالوا فانهم يقدرون على ان يقولوا اساطير الاولين ولكن لا يقدر ان يقولوا مثل القرآن
لان القرآن كلام الله وصفته القدسية وما يقولون هو كلام المحدث المخلوق فلا يكون مثل القرآن فى الصورة
والمعنى والحقيقة والاسرار والانوار ولا يقدر على مثله الخلائق كلهم كما قال قل لئن احببت الاس والجن على
ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا (وفى المتنوى) چون كتاب الله
برآمد هم بران * اين چنین طعنه زدند آن کافران * که اساطیر است و انسانی نه زند * نیست
تعجب و تحقیق بل نه * کو دکان خرد فهمش می کند * نیست حرام رسد و ناسد * ذکر
یوسف ذکر رافت پرخش * ذکر یعقوب وزلیخا و عیش * ظاهر است و هر کس بی مبرد *
کوبان که کم شود در زوئی خرد * گفت اگر آسان نماید این تو * این چنین یک سوره مکرری سخت رو *
جنیان و انسیان و اهل کار * تو بی آیت ازین آسپان یار (واذ قالوا) اى واذکر وقت قول النضر ومتابعيه
(روى) انه لما قال ان هذا الاساطير الاولين قال النبى صلى الله عليه وسلم وبكابه كلام الله تعالى فقال (اللهم)
بارحنا يا (ان كان هذا) القرآن (هو) ضمير فصل لا محل له من الاعراب (الحق) المنزل (من عندك) ومعنى الحق
بالفارسية راست و درست (فما ظهر علينا بحجارة) نازلة (من السماء) ههنا بعلينا كما امطرته على قوم لوط
واصحاب القبلى (او اثنا عذاب اليم) سواء مما عذب به الامم والمراد به التهكم واطهار البقین والجرم التام على
كونه باطلا وحاشاه قبل نزل فى النضر بن الحارث اصع عشرة آية خاق به ما سأل من العذاب يوم يدر فانه عليه
السلام قتل يوم بدر ثلاثة من قریش صبرا وهم طعمية من عدی وعقبة بن ابى معیط والنضر بن الحارث وكان قد
اسره المقداد بن الاسود فانظر انه من غاية صلاحه وجهالة قاتل ما قال ولم يقل بدلا عند اللهم ان كان هدا هو
الحق من عندك فاهدا اليه ومتابعيه واحعله سقاء قلوبنا ونوره صدورنا وامثال هذا فكيف يمكن يكون هدا حاله
ان يكون مثل القرآن مقال (وما كان الله) فريدا (ايدهم وات فيهم) لان العذاب اذا نزل عموما بعد امة
الابعد خروج نبيها والمؤمنين منها وفيه تعظيم للنبي عليه السلام وحفظ لحرمة وقدا رسله الله تعالى رجة
للعالمين والرحمة والعذاب ضدان والضحكان لا يجتمعان قيل ان الرسول عليه السلام هو الامان الاعظم ما عاش
ودامت ستمه باقية والآية دليل على شرفه عليه السلام واحترامه عند الله حيث جعله سيدا لالمان العباد
وعدم نزول العذاب وفى ذلك ايماء الى ان الله تعالى يرفع عذاب قوم لا فترتهم باهل الصلاح والتقى قال حضرة
الشيخ الشهير بافاده قدس سره جميع الاطعام بوجوده الشريف فانه مطهر الدات وطالسم العالم حتى قيل
فى وجه عدم ارتحال جسده الشريف من الدنيا مع ان عيسى عليه السلام قد عرج الى السماء بجسده انه اما
بقى جسده الطاهر هنا لصلاح عالم الاجساد وانتظامه (قال الشيخ) انطار قدس سره) خو يشترى راخواحه
عروضات كفت * انما انار حجة مهداة كفت * رزق الله شفاعة (وما كان الله) معذبهم وهم
يستغفرون) المراد استغفار من بقى فيهم من المؤمنين المستضعفين الذين لا يستطيعون المهاجرة عنهم وقيل
معناه وفى اصلا بهم من يستغفر وقيل معناه وفيهم من يأول امره الى الاستغفار من الكفر قال امير المؤمنين

على المرتضى رضى الله عنه كان في الارض اما بان فرغ احدهما وبقي الآخر فاما الذي رفع فهو رسول الله واما الذي بقي فالاستغفار وقرأ بعده هذه الآية وفي نفائس المجلس المؤمن الصادق في ايمانه لا يعذبه الله في الآخرة لان نبيه يكون فيهم يوم القيامة واقسم الله سبحانه ان لا يعذب امته مادام هو بينهم والصدق في التوبة يؤدي الى الحياة وهو النعم مع الاقلاع لا باللسان فقط واسعار العوام من الدنوب واستغفار الخياص من رؤية الاعمال دون رؤية المنة والفضل واستغفار الاكابر من رؤية شئ سوى الله * كفت حق امر زش ازمن مى طلب * كان طلب من عفورا بلا شد سبب * ارپى نهر كنانه ارستوى * هست استغفار ترياقي قوى (وما لهم ان لا يعذبهم الله) اى شئ حصل لهم في انتفاء العذاب عنهم يعنى لاحظ لهم في ذلك وهم معدون لا محالة بعد زوال المانع والمؤنب لانها لهم وهما الامران المذكوران وكيف لا يعذبون (وهم) اى والحال انهم (يصدون) يصدون الرسول والمؤمنين (عن المسجد الحرام) اى عن طواف الكعبة شرفها الله كما وقع عام الحديبية ومن صدهم عنه الجأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الهجرة وكانوا يقولون نحن لولا البيت والحرم فنصد من شاء وندخل من نشاء فرد الله عليهم قوله (وما كانوا اولياء) اى مستحقين ولاية امر المسجد الحرام مع شركهم (اهل اولياؤه الا المقنون) من الشرك الذين لا يعبدون فيه غيره (وانكى اكرهم لا يعلمون) ان لا ولاية لهم عليه وفيه اشعار بان منهم من يعلم ذلك ولكنه يدعاه وقيل اريد باكثرهم كلهم كما يراد بالقله العدم وفي الأوليات ان اولياؤه الا المتقون فيه اشارة الى ان الولي هو المتقي بالله عما سواه ولكن اكثرهم لا يعلمون اى ولكن الاكثرين من الاولياء لا يعلمون انهم اولياء الله (وما كان صلاتهم) اى دعاء المشركين ان يعلم انه ولي ولكن الاكثرين من الاولياء لا يعلمون انهم اولياء الله (وما كان صلاتهم) اى دعاء المشركين (عند البيت) اى بيت الله وهو الكعبة (الامكاء) صفران مكائكم ومكوا ومكاء اذا صر وقال الحدادى المكاء طارايض يكون في الحجاز يصفر يسمى تصويبتداسه (وتصدية) تصفقا وهو تصويت اليدين بضرب احدهما على الاخرى واصلاها احداث الصدى وهو ما يسمع من رجوع الصوت في الامكنة الخالية الصلابة يقال صدى يصدى تصدبة وكان تقرب المشركين الى الله بالصغير والتصفيق يفعلونهما عند البيت مكان الدعاء والتسبيح ويعدونهما نوعا من العبادة والدعاء لما روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال كانت قریش يطوفون بالبيت تحرة الرجال والنساء مشبكين بين اصابعهم يصفرون فيها ويصفقون فساق الآية لتقرير استحقاقهم العذاب وعدم ولايتهم المسجد فانها الاتيق بمن هذه صلاته وقال مقاتل كاب النبي عليه السلام اذا صلى في المسجد قام رجلا من بني عبد الدار عن يمينه ورجلا عن يساره فيصفرون كما يصفر المكاء ويصفقون بالأيديهم ليحيطوا على النبي عليه السلام صلاته وقراءته وكانوا يفعلون كذلك بصلاته من آمن به ويريدون انهم يصلون ايضا لما مراد بالصلوة على هذا التقدير هي المأمور بها (فذوقوا العذاب) اى عذاب القتل والاسر يوم بدر ويقال اراد بهذا انه يقال لهم يوم القيامة فذوقوا العذاب (بما كنتم تكفرون) اعتقادا وعلا فالكفر والمعصية سبب للوقوع في العذاب والتوبة والاستغفار وسيلة الى فيض الرحمة من الوهاب وهي صابون الاوزار فيحث لا توبة ولا طهرارة كان كل مسلم لا يصلح لان يلى امر مسجد القلب وانما طريق بولايته من كان فارغا من التواغل معرضا عن العلائق طاهرا من الغيوب والله تعالى لا يعذب اولياء أعداءهم جنات الخبايا العالمة والاذواق والمالات المتوالية فانهم تخاصوا من الوحود المضاف الى التل المشابهة للحطب وما بقى فيهم غير النور الالهى المضي في بيت القلب الحفائي وانما يعدد عدله من لم يستعد للرحمة او من خلط عملا صالحا بآخر سيئا ليخلصه من ذلك اللوث فالافتداء بالنبي عليه السلام وقول ما جاء به من الاحكام والشرائع مؤد الى الخلاص وسبب للتصديفة فعلك بالاختيار والاجتناب فانهما فرضان وحقيقة التقوى عبارة عن كليهما وبالاحتماء يصح المر بوضوطة الجنة القلوب المرضي اولى من كل امر واهم من كل شئ للعبد العاقل وذلك بالتقوى واحياء سنة خير الورى وفي الحديث من احب سنتي فقد احباني ومن احباني فقد احبني ومن احبني كان معي في الجنة يوم القيامة وفي الحديث ايضا من حفظ سنتي اكرم الله باربع خصال المحبة في قلوب البررة والهبة في قلوب العجرة والسعة في الرزق والثقة بالدين فان فانت صحبة الرسول فقد تيسرت صحة سنته وصحة من احب سنته وذلك ماض الى يوم القيامة وصحبة الكبار واقتران المتقين تأثير عظيم ولاستماع كلام الحق والرسول نفع تام وانكى

النعمة توفيق الله وهدايته نسأل الله تعالى ان يصحح اغراضنا ويكثر صالحات اعمالنا واعواضنا ويؤيدنا بنور
 الكتاب والسنة ويشرفنا بالمقامات العالية في الجنة (ان الذين كفروا) نزلت في المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر
 رجلا من اشراف قريش يطعم كل واحد منهم عسكر الكفار كل يوم عشرين جزر وهو جمع جزور وهو البعير ذكر اكان
 او اشي الا ان لفظه مؤنث تقول هذه الجزور وان اردت ذكرها (ينفقون اموالهم) على عداوة الرسول صلى الله
 عليه وسلم (ليصدوا) اي يتبعوا الناس (عن سبيل الله) اي دين الله واتباع رسوله لانه طريق ثوابه والخلود
 في حبه لمن سلكه على ما امر به واللام في ليد واللام الصيرورة وهي لام العاقبة والمآل (فسينفقونها) بتأثيرها
 ولعل الاول اخبار عن انفاقهم وهو انفاق بدر والثاني اخبار عن انفاقهم فيما يستقبل وهو انفاق احدو يحتمل
 ان يراد بهما واحد بان يكون ينفقون الاستمرار التجدد ويكون السين في قوله فسينفقونها لانها كيد
 لا التسوية فيتحسد الانفاقان الان مساق الاول لبيان غرضهم من الانفاق ومساق الثاني لبيان عاقبة
 (ثم تكون) تلك الاموال (عليهم حسرة) تداومها لغواتها من غير حصول القصد ولما كانت عاقبة انفاقها
 حسرة في قلوبهم جعلت ذوات الاموال كأنها عين الحسرة للمالعة قال الحدادي والحسرة مأخوذة من
 الكشف يقال حسرت رأسه اذا كشفه والحاسر كاستف الرأس فيكون المعنى ثم يكشف لهم عن ذلك
 ما يكون حسرة عليهم (ثم يغلبون) آخر الامر وان كانت الحرب بينهم سجالا قبل ذلك (والذين كفروا) واصروا
 على الكفر (الى جهنم يحشرون) اي يساقون لالي غيرها (ليميز الله) اللام متعلقة بحشرون او يغلبون
 والميز بالمصرية جدا كردن (الحيث) غريب الكفار (من الغيب) غريب المؤمنين (ويجعل) الغريب
 (الحيث بعضه على بعض فيركه جميعا) اي يجمعهم ويضم بعضهم الى بعض حتى يتركوا ويتراخوا والركم ليس
 عبارة عن الجمع مطلقا بل هو الجمع بين الاشياء بحيث يتركب بعضها فوق بعض ومنه السحاب المركوم
 (فيجمعهم في جهنم) كله (او تلك) الغريب الخبيث (هم الخاسرون) الكاملون في الخسران لانهم خسروا اموالهم
 وانفسهم والاشارة ان الله تعالى خالق الروح نورانيا علويا وخلق النفس ظاهريا سفلية ثم اشرك بينهما
 وجعل رأس مالهما الاستعداد الفطري القابل للترقي والكمال في القربة والمعرفة والخساسة والتقصان
 فمن اتجر فآمن وجاهد بنفسه وماله في سبيل الله وطالبه وبلغ مبلغ الرجال البالغين فقد ربح روحه ونفسه جميعا
 ومن آمن بالله ورسوله لشك وجسد منه العصيان ومخالفة التبعة فقد ربح روحه وخسر نفسه
 ومن لم يؤمن بالله ورسوله وكفر بهما فقد خسروا روحه ونفسه جميعا قيل دخل على النبي قدس سره في وقت
 وفاته وهو يقول يجوز يجوز فقيل له ما معني قولك يجوز فقال خلق الله الروح والنفس واشرك بين الروح
 والنفس فعلا واتجرا سنين كثيرة فحوسب اقداهما قد خسرا وليس معها ربح فقد عرنا على الافتراق
 وانا اقول شركه لا ربح فيها يجوز ان يقع بين اشريكين افتراق (قال السعدي) كوس رحلت بكوفت
 دمت اجل * اي دو چشم وداع سر بكنيد * اي كف ودست وساعد وبازو * همه توديع يكدر كر
 بكنيد * برمن افتاده مرك دشمن كام * اخراي دوستان حذر بكنيد * روز كارم بشدينا داني *
 من نكر دم شما حذر بكنيد * فعلى العاقل ان يجتهد قبل مجيء الموت ويربح في تجارتها يذل النفس
 والمال وانطىب من الاموال ما يذل في طلب الله على الطاليع والحيث ما بلغت اليه الطالب من غير حاجة
 ضرورية فيشغله عن الله وطالبه فيكون قاطع طريقه وروى ان الله تعالى يضم الاموال الخبيثة بعضها
 الى بعض فليتها في جهنم ويعذب اربابها كقوله تعالى يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم
 وجنوبهم وظهورهم وروى ان اباسفيان استأجر ليوم احد الفين من العرب على محاربة الرسول صلى الله عليه
 وسلم سوى من استجاش من العرب اي صار جيشا وافق عليهم اربعين اوقية والاوقية انسان واربعون مثقالا
 وفي القاموس سبعة مثاقيل فانظر الى الكفار وجسارتهم على الانفاق لغرض فاسد وهو الصد عن سبيل الله
 واقل من القليل من المسلمين من يذل ماله ولو قليلا لجذب القلوب والوصول الى وضي انحوب فلا بد للبرء
 من قطع النفس عن مالوفها وهو حب المال ومن كمل الجنيح قدس سره ما اخذنا التصوف عن القال والقيل
 لكن نحن الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات والمستحبات وعن ابي سعيد الخدري قال قال رجل يا رسول الله
 اي الناس افضل قال مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قال ثم من قال رجل معترل في شعب من

على ما طلب منه امدد بجنود الانوار فكما اعتزته ظلمة قام لها نور فاذبحها وقطع عند مواد الظلم والاضمار فلم يبق للهوى مجال ولا لستهوة والاخلاق الذميمة مقال ولا حال كذا في التاويلات النجمية وفي شرح الحكم العطائية نسال الله سبحانه ان يمدنا بما امدده اخياره ويبيض علينا من سجال قبضه انواره

(ثم الجزء التاسع في اواسط شهر ربيع الاول من سنة الف ومائة وواحدة وينتاره الجزء العاشر وهو هذا)

(واعلموا) ايها المؤمنون (اعلموا) حق ما هذه ان تكتب مفصلة عن ان يكونها موصولة كافي قوله تعالى ان ما نوه وولات لكنهما كتبت مفصلة اما للرسم اي الذي (عمن) احدموه واصبتموه من الكفار قهرا وغلبة والغنى القرز بالتي واصل الغنية اصالة الغنى من العدو ثم اتسع واطلق على كل ماصيب منهم كائنا ما كان قالوا اذا دخل الواحد والاثنان دار الحرب فغير ادن امام فاجذوا شيئا لم يخمس لان الغنية هو المأخوذ قهرا وغلبة لا اختلاسا وسرقة هذا عند ابي حنيفة ويخمس عند الشافعي (من شيء) حال من عائد الموصول اي ما غنمتموه كائنا مما يقع عليه اسم الشيء حتى الحيط والمخيطة خلا ان ساب المقتول للقاتل اذا قتله الامام وان الاسارى يخبر فيها الامام وكذا الاراضى المغنومة ولا يه نزلت بيد وقال الواقدي كان الخمس في غزوة بني قينقاع بعد بدر بشهر وثلاث ايام للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة (فان لله خسه) مبتدأ خبره محذوف اي حكمه ثابت فيما شرعه الله وبينه لعامة ان خسه لله او خير مبتدأ محذوف اي فالحكم ان لله خسه والخمس بالفارسية بنح بك (ولرسول ولدى القربى) اعاد الالم في لذي القربى دون غيرهم من الاصناف الثلاثة لدفع توهم اشتراكهم في سهم النبي صلى الله عليه وسلم لمزيد اتصالهم به عليه الصلاة والسلام وهم بنو هاشم وبنو المطلب ودون ابني عبد شمس وبنو نوفل واعلم انه عليه السلام هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف وكان لعبد مناف اربعة بنين هاشم والمطلب وعبد شمس ونوفل وكان لها شهم ولدان عبد المطلب وابو وكان لعبد المطلب عشرة بنين منهم عبد الله وابوطالب وحزرة والعماس وابوهاج والحارث وزبير فكلهم وما يتفرع منهم فهاشميون لكونهم من اولاد هاشم وعبد مناف هو ابن قصي بن كلاب ابن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة وكل من كان من ولد النضر فهو قرشي دون ولد كنانة ومن فوقه فقيش قبيلة ابوهم النضر وانما خص ذوو قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنى هاشم وبنى المطلب لانهم لم يفرقوا عليه السلام في جاهلية ولا في اسلام فكانت قرابة لهم قرابة كانهما وهى القرابة بسبب اتواصلا في حال العسر واليسر فاعطوا الخمس واما بنو عبد شمس وبنو نوفل فمع مساواتهما بنى المطلب في القرب حرما والخمس لان قرابة نوفل باتواصل والتناصر لم تضم الى قرابتهم النسيبة (واليتيمى) جمع يتيم وهو الصغير المسلم الذي مات ابوه يصرف اليه سهم من الخمس اذا كان فقيرا (والمساكين) جمع مسكين وهو الذمى اسكنه الضعف عن النهوض لحاجته اي اهل الفاقة والجحاجة من المسلمين (وابن السبيل) اي المسافر البعيد عن ماله (قال الكاشفي) ومسافران مسلمانان ياتونى كبر مسلمانان نزول كند - واعلم ان الالم في الآية لام الاستحقاق والخمس الغنية فاقتضى الظاهر ان تكون المصارف ستة اقسام لكن الجمهور على ان ذلك راعى الله تعالى للتعطيم وافتتاح الكلام باسمه تعالى على طريق التبرك لا لالان نصيبا من الخمس فان الدنيا والآخرة كلها له سبحانه فلا يسدس خمس الغنية بان يصرف سهم منها الى الله تعالى بصرفه الى عمارة الكعبة ان كانت قريبة والا فالى مسجد كل بلدة ثبت فيها الخمس كما ذهب اليه البعض او يضمه الى سهم الرسول كما ذهب اليه الآخرون وسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سقط بوفاته لان الانبياء لا يورثون قال ابن الشيخ لانه عليه السلام لم يخلفه احد في الرسالة فلا يخلفه في سهمه هذا عند الامام الاعظم واما الشافعي فيصرف سهمه عليه السلام الى مصالح المسلمين ومافية قوة الاسلام وكذا سقط سهم ذوى القربى بوفاته عليه السلام فلا يعطى لهم لاجل قرابتهم بل يعطى لفقيرهم وكان عليه السلام يعطيهم غنيهم وفقيرهم لقرابتهم لافقرهم متى كان يعطى العباس بن عبد المطلب مع كثرة ماله والحاصل ان ذوى القربى اسوة لسائر الفقراء اي يدخلون فيهم ويقدمون على غيرهم ولا يعطى اغنيائهم وفي شرح الآثار عن ابي حنيفة ان الصدقات كلها اي فرضها ونفلها حائزة على بنى هاشم والحرمة كانت في عهد النبي عليه السلام لوصل خمس الخمس اليهم فلما سقط ذلك بموته حلت لهم الصدقة قال الطحاوى وبالجزوا نأخذ ولما سقط السهمان وهما سهم الرسول وسهم ذوى القربى

فخمس العيمة اليوم يجعل ثلاثة اقسام ويصرف الى ثلاثة اصناف التيحى والمساكين وابناء السبيل وتقسيم
الاخماس الاربعة بين العائمين للعارس سهسان وللراجل سهم وفي حياة الحيوان ان العيل يقاتل به وراكبه
برسخ له اكثر من راکب المل وفي التبعة هذه الثلاثة مصارف الخمس عندنا لاعلى سبيل الاستحقاق حتى
لو صرفت الى صنف واحد منهم جار (ان كنتم آمنتم بالله) متعلق بمحذوف دل عليه واعلموا اي ان كنتم آمنتم
بالله فاعلموا انه جعل الخمس لهؤلاء فسلموه اليهم واقطعوا اطعموا عكم منه واقتنعوا بالاخماس الاربعة الباقية
ووجه دلالة عليه انه تعالى اعلم بالعلم بهذا الحكم ليعمل به لان العلم بمثل هذا المعلوم ليس مما يقصد لنفسه
بل انما يقصد للعمل به (وما ازلها) اي وبما ازلها (على عبدنا) محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات والنصر
على ان المراد بالانزال محرد الاتصال والتبشير فيتنظم الكل انتظاما حقيقيا (يوم الفرقان) ظرف لانزالنا
يوم بدر فانه فرق فيه بين الحق والباطل نصير المؤمنين وكنت الكافرين (يوم النقي الجمعان) اي المسلمون
والكفار وهو بدل من الطرف الاول * وآنرورجعد بود هفد هم رمضان درسته ثابته ارهمرت وهو اول
مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم لقتال المسلمين لاعلاء الحق والدين (والله على كل شيء قدير)
فيقدر على نصر القليل على الكثير والذليل على العزيز كما فعل بكم ذلك اليوم (فاذنتم) نازلون (بالعدوة
الدنيا) اي في شفير الوادي الادنا من المدينة وهو بدل ثان من يوم الفرقان (وهم) اي وعدوكم نازلون (بالعدوة
القصوى) اي في جانبها الابعد منها وهو الجانب الذي يلي مكة والعدوة شط الوادي اي جانبه وشفيره وسميت
بذلك لانها عدت ما في الوادي من ماء عن ان يتجاوز اي منبته والدنيا من دنا يدنو دنوا والقصوى من قصا
المكان قصو وقصوا اذا بعد والقياس القصيا قلب الواو ياء كالديا الا ان واوها بقيت على حالها كواوالقود
(والركب) جمع راکب مثل صاحب وصاحب والراكب هو راکب البعير خاصة كما ان الفارس من على الفرس
والمراد بالركب ههنا العيراي القافلة المقلية المتوجهة من الشام او قواها وهم اوسفيان واصحابه وكانوا
جميعا على البعير (اسئل مسك) اي نازل في مكان اسفل من مكانكم كانوا يقرب ساحل البحر بينهم وبين المسلمين
ثلاثة اميال واسئل وان كان منصوبا على الطرية واقعا موقع خبر المبدأ الا انه في الحقيقة صفة لطرف مكان
محذوف والجملة حال من الطرف قبله وفائدتها الدلالة على قوة العدو واستطاعتهم بالركب وضعف حال
المسلمين ولهذه الفائدة ذكر مرار الفريقتين فان العدو الدنيا كانت رخوة تسوخ فيها الارجل ولا يمشي فيها
الأتبع ولم يكن فيها ماء بخلاف العدو القصوى فورد النظم على هذا الوجه الدال على القوة والضعف
ليتحققوا ان ما اتفق لهم من الفتح ليس الاصنع من الله خارقا للعادة فيردادوا ايمانا وشكرا (ولو تواعدتم) انتم
وهم القتال ثم علمتم حالكم وحالهم (لا حلتكم في الميعاد) دروعدو خود را هبة منهم وبأسا من الطغر عليهم
(ولكن) ما حلتكم وما تخلفتم عن القتال بل جمع بينكم على هذه الحال من غير ميعاد (ليقضى الله) ليقضى الله
(امر اكان مفعولا) حقيقا بان يفعل وهو نصر اوليائه وقهر اعدائه جعل ما قنضت الحكمة ان يفعل مفعولا
لقوة ما يستدعي ان يفعل (ليهلك من هلك عن بينة) بدل من لقصي قال سعدى جايي المنتى الطاهر والله
اعلم ان عن هناعي بعد كقوله تعالى عما ذليل ليصبح ناد مين انتهى والمعنى ليكون هلاك من شارف
الهلاك بعد مشاهدة بينة واصحة الدلالة على ان الدين المرصى عند الله تعالى هو الاسلام لاعتى بحالته شهية
حتى لا تبقى له عند الله تعالى معدرة وحجة في عدم تحليه بحلية الاسلام (ويحيى من حي عن بينة) اي يعيش
من يعيش عن حجة شاهدها حتى يقوى يقينه ويكمل ايمانه فان وقعة بصر كانت من الآيات الواضحة الدلالة
على حقيقة الاسلام فمن كفر بعد مشاهدتها كان مكابرا معاندا عادلا عن الحق الذي وضحت حقيقته والمراد
بمن هلك ومن حي المشارف للهلاك والحياة قال سعدى جايي المراد هو الاستمرار على الحياة بعد وقعة بدر
فيظهر صحة اعتبار معنى المسارفة في الحياة ايضا (وان الله لسميع عليم) اي بكفر من كفر وعقابه وايمان من
آمن وبوابه وله لجمع بين وصفي السميع والعليم لاستل كل واحد من الكفر والايمان على القول والاعتقاد
نقاست كه حضرت پيغمبر صلى الله عليه وسلم دران شب كه روزش جنگ بدر واقع شده بود در واقع دينة استكر
فريش را در عايت قلت وذلت تأويل فرمود كه دوستان غالب و دشمنان مغلوب خواهند شد مؤمنان بعد
از استماع اين رويا و تعبير آن بغايت مسرور وفرحان شدند و حق سبحانه و تعالى تذكر آن نعمت ميقت ما بد

وميكويد (اذير بكهم الله) اى اذكريا محمود وقت اراءة الله المستر كين اياك (فى منامك) مصدر ميمى بمى
 النوم (قليلا) حال من المفعول الثانى اى حال كونهم قليلا والاراءة بصريّة تتعدى الى اثنين (روى) عن
 محاهداته قال ارى الله تعالى كفار قر يش لنبه صلى الله عليه وسلم فى منامه قليلا فاخبر بذلك اصحابه فقالوا
 رؤيا النبى حق والتوم قليل فكان ذلك سببا لقوة قلوبهم (ولو اراهم كثيرا لقتلتم) اى لجنتم وتأخرتم عن
 الصف قال الحادى الفتن هو الضعف مع الوحل (ولتارعتم فى الامر) اى امر القتال وتفرقت آراؤكم بين
 الثبات والفرار والتنازع ان يحاول كل واحد من الاثنين ان يزع صاحبه مما هو عليه (ولكن الله سلم) اى انعم
 بالسلامة ومن الفشل والتنازع (انه عليم بذات الصدور) يعلم ما سيكون فيها من الجراءة والجن والصبر والجزع
 ولذلك درمادبر (واذير بكهموهم) الضميران معولا يرى وفاعل الاراءة هو الله تعالى والمعنى بالفارسيّة
 وازاياد كيند اى صحابه كه بنود خداى تعالى دشمنان شما (اذالتقيتم فى اعينكم) حال كونهم (قليلا)
 وانما ذلهم فى اعين المسلمين حتى قال ابن مسعود رضى الله عنه لما ن الى جنبه اراهم سبعين قال اراهم مائة مع
 انهم كانوا العا او تسعمائة وخمسين تستالهم وتقوية لقلوبهم وتصديقاً لرؤيا الرسول صلى الله عليه وسلم فانها
 وحى لا خلف فيه اصلا (ويقالكم فى اعينهم) حتى قال ابو جهل ان محمدا واصحابه اكلتة جزور وهو مثل يضرب
 فى القلة اى قلتهم بحيث يستعهم حرور واحد قلاهم فى اعينهم قول الحسام القتال ليحترؤا عليهم ولا يبالعوا
 فى الاجتهاد والاستعداد والتأهب والخذرم كثرهم حتى رأوهم مثليهم لتعاجتهم الكثرة قبهتهم وتكسر قلوبهم
 قال فى التأويلات الجمية ويقالكم فى اعينهم لانهم ينظرون اليكم بالابصار لطاهرة لا يرون كثرة معنائكم وقوة
 قلوبكم ومددكم من الملائكة فادهم عى البصار والقلوب ولثلا يفروا من القتال كما عى البص لما رأى مدد الملائكة
 وهو قد جاء مع الكفار فى صورة سراقفة فقالوا له ان تفر فقال لهم انى ارى ما لاترون (ليقضى الله امرا كان
 مفعولا) كره لاختلاف الفعل المعلن به وهو الجمع بين الفريقين على الحالة المذكورة فى الاول وتقليل كل
 واحد من الفريقين فى غير الآخر فى الثانى (والى الله ترجع الامور) كلها بصرفها كيف يريد لا اراد الامر
 ولا معق لحكمه وفيه تنبيه على ان احوال الدنيا غير متصودة لذواتها وانما المراد منها ما يكون وسيلة
 الى سعادة الآخرة ومؤديا الى مرضاة الرحمن وفى الآيات اشارات منها ان اركان الاسلام خمسة وهى غائم
 دينقر لكن التوحيد اعلى من الكل ولذا كان خسران ارجما الى الله تعالى وباقي الاخماس حظ الجوارح فعلى
 العقل ان يحرز غنائم العبادات وما يتعلق بالمعارف والكمالات التى تحقق بها السادات ليكون الروح
 والجوارح كلاهما محفوظين غير محرومين وفى التأويلات الجمية ما عتم عند رفع الحجب من انوار المشاهدات
 واسرار المكاشفات فلكم اربعة اخماس تعيشون بها مع الله وتكتمونها عن الاغبيار * داندو بوشد بامر
 ذوالجلال * كه نباشد كشف راز حق حلال * ولا تنفقون اكثر من خمسها فى الله مخلصا وللرسول متابعا
 ولذى القربى يعنى الاحوان فى الله مواصلا واليتامى يعنى اهل الطلب من الذين غاب عنهم مستانجهم قبل
 بلوغهم الى جد الكمال والمساكين يعنى الطالبين الصادقين اذا امسكوا بايدي الارادة انبال ارشادكم وانى
 السبل يعنى الصادر الوارد من اهل الصدق والارادة من اغيار جانب كل طائفة منهم على حسب صدقهم
 وارادتهم وطلبهم واستعدادهم واستحقاقهم مؤديا حقوقهم لله وفى الله وبالله فى متابعة رسول الله وقانون
 سيرته ومسته * ومنها ان الله تعالى كما جمع بين الفريقين بحيث لو تركهم على حالهم لما اجتمعوا ليطهر عز الاسلام
 وذل الكفر كذلك جمع بين الارواح والنفوس فى هذه الهياكل والقوال بحيث لو تركهم على حالهما وهما
 على تلك الضدية واختلاف الطبيعة لما اجتمعت ليحصل الارواح فى مقعد صدق والنفوس مع الملائكة
 المقر بين كما قال فادخل فى عبادى بعد ما كانت محبوسة فى سجن الدنيا والاجساد فى جنات النعيم واعلى
 عليين بعد ما كانت فى اسفل سافلين هذا بالنسبة الى السعداء المخلوقين للتحيات والقربات واما الاشقياء
 المذروون لجهنم فعلى خلاف ذلك وقد خلق الله الاستعداد للترقى والنزول لله على الناس الحجة البالغة
 (قال البكاشنى) در رجة شفا مذکور است كه كوه رش آبكه فروز عقل را همچنانچه در حقه سینه دوستان
 مى سازند در استرین دشمنان تردا من نیر مى نهند ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة يعنى بارقة
 نور عقل اكر از جانب عنایت و توفیق لامع شود دوستان بدان مهتدى گردند و اكر از طرف فھر و خذلان

استضاءت بظير دست اختطاف انصار بصائر دشمن شود بضل به كثيرا و يهدي به كثيرا * كرت
صورت حال بديانكوست * بكار يده دست تقدير اوست * ومنها ان من سنة الله ان يرى النبي عليه
السلام حقائق الاشياء حقا وصدقا وهو يخبر بها ثم يراها ارباب الصورة في الطاهر بضدها ابتلاء و احتارا
للمؤمن والمذيق فالؤمن يشت على ايمانه بتصديق النبي عليه السلام وتسليمه في اقواله واعماله واحواله من غير
اعتراض فيزيده الله ايمانا مع ايمانه والمنافق تزل قدمه وتسوش حاله بالاعتراض ويزيد عاقبه على النفاق وعماه
على العمى والى الله ترجع الامور فحال المؤمن وامره يرجع الى رضاه وحال المنافق وامره يرجع الى سخطه
وارضى والسخط من آثار لطفه وقهره يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد وقس على هذا الهاميات الاولياء
واحوالهم مع معتقديهم ومنكريهم فان الاختيار والابتلاء سنة قديمة وكما ترى من الصوفية من يزعم انه يحب
فلانا ويعتقده وطريقته حقا فاذا جاء سطوة القهر بارآة ما هو غير ملائم لطبعه كص على عقبه واتخذ
غرضا لطبعه وتشيعه وابس هو من المحبة وهو مقام عال يجتمع عنده اللطف والقهر والجلال والجلال ولايتشوش
صاحبه من الاحوال العارضة المريبة في صورة التزل والتدلي ولذا كثر ارباب الصورة وقل اصحاب
المعنى ويكفي لكل مرشد كامل واحد ممن يلزم طريقته ويتبع هداياه (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة)
اي حارتم جماعة كافرة لان اللقاء مما غالب في الحرب والقتال وهم ما كانوا يخاربون الا الكفار (فاجتنبوا) وقت
لقائهم وقتالهم ولا يتنهمزوا وفي الحديث لا تموا لقاء العدو فاذا لقيتمهم فاصبروا وانما نهى عن تمى لقاء العدو
لما فيه من صورة الاعجاب والثبوت بالقوة ولانه يتضمن قلة الاهتمام بالعدو وتحقيرهم وهذا يخالف الاحتياط
كما قالوا في آداب المناظرة انه ينبغي ان لا يحسب المناظر الخصم حقيرا اى صغيرا ذليلا لان استحقاق الخصم ربما
يؤدى الى صدور الكلام الضعيف من المناظر لعدم المساواة فيكون سببا لعلبة الخصم الضعيف عليه فيكون
الضعيف قويا والقوى ضعيفا والشر اذا جاء من حيث لا يحتسب كان اغم فعلى العقل ان يسأل العدو والعافية
فانه لا يدري ما يفعل به - اول شكسته باش كه اوج سرير ملك يوسف پس از محاورت قهر چاه يافت (واذكروا
الله كثيرا) اى في تضاعيف القتال ومواطن الشدة بالكبر والتهايل وغيرهما وادعوه بنصر المؤمنين وخذلان
الكافرين كاذبين قالوا ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين (اعلمكم نطقون) اى
تفوزون بمرامكم وتطفرون بمرادكم من النصر والمثوبة وفيه تنبيه على ان العدو ينبغي ان لا يشغله شئ
عن ذكر الله وان يلتجئ اليه عند الشدة ويقبل اليه بالكلية فارغ البال وثقيا بان لطفه لا يتنك عنه في حال
من الاحوال وعلى ان ذكر الله تعالى له تأثير عظيم في دفع المضار وجلب المنافع * تو بهر حال كه باشي روز
و شب * يك نفس غافل مباش از ذكر رب * در خوشي ذكر تو شكر نعمتست * در بلاها انجايا حضر تست *
قال بعض الحكماء ان الله جنة في الدنيا من دخلها بطيب عبثة وهي محاسن الذكرو في الحديث ان الله سبابة
من الملائكة يطلون خلق الذكر فاذا اتوا عليهم حفوا بهم ثم بعثوا رآدهم الى السماء الى رب العزة
تبارك وتعالى فيقولون ربنا اتينا على عباد من عبادك يعظمون آلاءك ويتلون كتابك ويصلون على نبيك محمد صلى
الله عليه وسلم ويسألونك لا حزنهم ودنياهم فيقول الله تبارك وتعالى غشوههم رحى فذهب الجلوس لا يتقى بهم
جليسهم قال في انوار المشارق وكما يستحب الذكر يستحب الجلوس في خلق اعلاه والعادة جرت في خلق الذكر بالعلانية
اذ لم يعرف في كراهة حلقه ذكر اجتمع عليها قوم ذاكروا في انفسهم فالذكر يرفع الصوت اشد تأثيرا في قعر
الخواطر الراسخة على قلب المبتدى وايضا يغتم الناس باظهار الدين بركته الذكروا من السامعين في الدور والسيوت
و يسجد له يوم القيامة كل رطب ويابس سمع صوته خصوصا في مواضع الازدحام بين الغافلين من العوام لتنبيه
الغافلين وتوجيه الفاسقين وفي بعض الفتاوى لو ذكر الله في مجلس الفسق ناويا اذهبهم يشتغلون بالفسق
وانا اشغل بالذكر فهو افضل كالذكر في السوق افضل من الذكر في غيره وحضور مجلس الذكر يكفر سبعين
محلسا من محاسن السوء وقد نهى عن ان يجلس الانسان محلسا لا يذكر الله فيه ولا يصلي على نبي محمد صلى الله
عليه وسلم ويكون ذلك للمجلس حسرة عليه يوم القيامة وفي الحديث من جلس محلسا كثر فيه لعطه فقال قبل ان
يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك غفر له ما كان في مجلسه
ذلك فعلى العاقل ان يكون رطب اللسان بالذكر والدعاء والاستغفار دائما خصوصا في الاوقات المارة (روى)

ان النبي عليه السلام بعث بعثا الى نجد فجمعوا واسروا وقال رجل ما رأينا بعثا افضل غنية واسرع رجعة
 فقال النبي عليه السلام (الا ادلكم على قوم افضل غنية واسرع رجعة الذين شهدوا صلاة الصبح ثم جلسوا
 يدكرون الله حتى تطلع الشمس ثم يصلون ركعتين ثم يرجعون الى اهل بيوتهم وهي صلاة بالاشراق وهو اول وقت
 الضحى وذلك بعد ان تطلع الشمس ويصلي ركعتين كانت كاجر حجة وعمرة ثامة ثامة ثامة ذكر في شرح
 المصابيح ان قوله ثم قد يذكر الله تعالى دلالة على ان المستحب في هذا الوقت انما هو ذكر الله تعالى لا القراءة
 لان هذا وقت شريف وان للمواظبة للذكر فيه تأثيرا عظيما في القوس وقال في المسبة ناقل عن جمع العلوم ومن
 وقت الفجر الى طلوع الشمس ذكر الله تعالى اولى من القراءة ويؤيده ما ذكره في الفقيه من ان الصلاة عن النبي
 عليه السلام والدعاء والتسبيح افضل من قراءة القرآن في الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها وعن النبي
 صلى الله عليه وسلم (الا ادلكم على ساعة من ساعات الجنة الطل فيها بمخدود والرزق فيها مقسوم والرحمة فيها
 مبسوطة والدعاء مستجاب قالوا على يا رسول الله قال ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس) قال على المرتضى
 رضي الله عنه مر النبي عليه السلام ثمانمائة رضى الله عنها قل طلوع الشمس وهي ثمانية فحركاتها برجله فقال
 قومي لتأهدي رزق ربك ولا تكوني من العافلين ابن الله يقسم ارزاق العباد بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس
 واختلاف في ان التهليل والتسبيح ونحوهما مجرد انقلب افضل او بالله ان مع حضور القلب اخير من ربح الاول
 بان عمل السر افضل واختم من ربح الثاني بان العمل فيه اكثر ما تقتضي زيادة والصحيح هو الثاني ذكره ابو الوصي
 في شرح مسلم والذكر الكثير ما كان بصفاء القلب بصفاء القلب جنة العارف في الدنيا فانه يجاوز بذكر الله تعالى
 عن حجب النفس الامارة بها ويتهافت فيرتقي الى نعيم الحضور قال ابو بكر الفرخاني كنت اسقط في بعض الايام
 عن القافلة فقلت يارب لوعظمتي الاسم الاعظم فدخل على رجلان وقال احدهما للاخر الاسم الاعظم ان
 تقول يا الله ففرحت به فقال ليس كما تقول بل بصدق اللسان اي الالتجاء والاضطرار كما يقول من كان في لجنة
 البحر ليس ملجأ غير الله واعلم ان الجهاد من اعظم الطاعات ولذلك لا يجتمع غدار المجاهد مع دخان جهنم وبخطوة
 من المجاهد يغفر ذنبه وياحري تكتب حسنة وليكن ينبغي للمجاهد ان يصحح نيته ويثبت في مواطن الحرب
 فان شات القلب والقدم يتبين اقدار الرجال كما كان لاصديق رضى الله عنه حين صدمته الوجعة بوفاة
 رسول الله حين قال من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد رب محمد فانه حي لا موت ويحجب عن
 العلم وارث كتاب المصاحفي فان الغلبة على الأعداء بالقوة القدسية والتأييد الالهى بالقوة الجسمانية وكثرة
 العدد والعدد والعدد الى الله تعالى كيف ايد المؤمنين بالملائكة في غروة بدر مع قتلهم وكثرة الكافرين فالذين
 حاضروا في سبيل الله ياتى النصر والاشواق فقد غلبوا على الأعداء ووصلوا الى الدرجات * كدستجاب
 وجوه صبره قرار جوكوه * كه سيب كوتره كراز عقاب + واستعرض الاسكندر جندته فتقدم
 اليه رجل بفرس اعرج فامر باسقاطه فضحك الرجل فاستعظم ضحكك في ذاك المقام فقال له ما اضحكك وقد
 اسقطتك قال العجب منك قال كيف قال نحتك آلة الهرب وتحتي آلة التماس ثم تسقط على فاعجب بقوله واثبتته
 ثم اعلم ان الدنيا الباطنية ظاهرة كالطائفة الكافرة والجماعة الفاجرة والباطنة كطائفة القوى النفسانية وجماعة
 النفس الامارة فكما ان المؤمن مأمور بالثبات عند ظهور الفتنة الباطنية الظاهرة فكذلك مأمور بالثبات عند
 ظهور الفتنة الباطنية بالمجاهدات والجهاد مع الكفار جهاد اصغر والجهاد مع النفس جهاد اكبر
 والاكبر افضل من الاصغر ولذلك يكون القتل في الاكبر صدقا وفي الاصغر شهيدا فالصديق فوق الشهيد
 كما قال الله تعالى فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والخلاص من ظلمات
 الخلقية والفوز بانوار الذكر الذي الاشتغال به من اكبر انواع الجهاد واسرع قدم في الوصول الى رب العباد
 سأل الله تعالى ان يحققنا محققى الذكر والتوحيد (واطيعوا الله ورسوله) في كل ما تأتون وما تذكرون
 خصوصا في امر الجهاد وثبات القدم في معركة القتال (ولا تنزعوه) باختلاف الاراء كما فعلتم بهدر واحد
 (فنفثوا) جواب للنهي يقال فثل اى كسل وضعف وثراخي وجس (ونذهب ربحكم) بالنصب عطيف على
 جواب البهي اى نذهب دولتكم وشوكةكم فانها مستعارة للدولة من حيث انها في تمشى امرها ونفاد
 مسهدها في هوبها وحرابها وقيل المراد بها الحقيقة فان العبرة لا تكون الا بربح يعجزها الله تعالى ويقال لها

ريح النصره وروى انه حاصر المدينة قریش وغطفان و خوقر يطة و نوالضير يوم الخندق فهت ربح الصبا
شديدا فقلعت خيامهم و اراقت قد و رهم و هربوا فقتال عليه السلام نصرت بالصبا و اهلك عاد بالدور
و الصبا بفتح الصاد و بالقصر ربح تهب من المشرق و الدور هي ما يقابل الصبا في الهبوب يعني الريح مأمورة
تجئ ناره للنصرة و تارة للاهلاك (وفي التنزيل) جـله ذرات زمين و آسمان * لشكر حقدكاه
انتحان * بادرا ديديكه باعادان چه كرد * اراد يدك باطغان چه كرد (و اصبروا) على شدائد
الحرب و قتال المشركين و لا تولوهم الا ديار (ار الله مع الصابرين) بالنصرة و الكلاءه و ما يغهم من كلة مع من
اصلتهم انما هي من حيث انهم المباشرون للصبر فهم متوعون من تلك الحثية و معيته تعالى انما هي من
حيث الامداد و الاعانة (و لا تكفروا) ايها المؤمنون (كالذين خرجوا من ديارهم) يعني اهل مكة حين خرجوا
منها لحماية العير اي القافلة المقتلة من الشام (بطرا) مفعول له اي اقتنار ايماء الاصول من الآباء و الامهات
و اشرا و هو مقابلة النعمة بالتكبر و الحيلاء (و رياء الناس) لينثوا عليهم بالنجاعة و السماحة و ذلك انهم لما لغوا
الحقة انهم رسول ابى سفيان و قال ارجعوا فقد سلمت عبركم من اصحاب محمد و من نفهم فقال ابو جهل لا والله
حتى تقدم بدرنا و نشرب بها الخمر و نعرف علينا القيان و ننعم بهما من حضر نامس العرب فوافوا اي اتوا بدرنا
ولكن سقوا كأس المنايا بدل كأس الخمر و ناحت عابهم التوايح مكال تغى اقيان فهي المؤمنون ان يكونوا
امثالهم بطرين مرتين و امرهم بالتقوى و الاخلاص لان النهى عن التى مستلزم الامر بضده (و يصدور
عن سئل الله) عطف على بطرا بتأويل المصدر اي و صدامه بالناس عن دين الله المؤدى الى الجنة و الثواب
(و الله بما يعملون محيط) فيجازيهم عليه و فيه تهديد على الاعمال القبيحة خصوصا ما ذكر في هذه الآية
من الطرہ الرئاء هو اظهار الجليل و ابطان التمجح و هو من الصفات المذمومة للنفس و حكى عن بعض الصالحين
انه قال كنت ليلة في وقت السحر في غرفة لي على الطريق اقر سورة طه فلما ختمتها غفوت غفوة ف رايت شخصا
نزل من السماء بيده صحيفة فشرها بين يدي فاذا فيها سورة طه و اذا تبت كل كلة عشر حسنة مثبتة الا كلة
واحدة فاني رأيت مكانها محو و لم اتمتعها شيئا فقلت و الله لقد قرأت هذه الكلمة و لا اري ثوابا و لا اراها ثابتة
فقال الشخص صدقت قد قرأتها و كتبتها الانا قد سمعنا من ديانادي من قبل العرش انحوها واسقطوا
ثوابها فحوناها قل فبكيت في منامي فقلت لم دعيت ذلك فقال من رجل فرفعت بها صوتك لاجله فذهب ثوابها
وفي الحديث ان النار و اهلها يعجون من اهل الرياء اي يتضرعون و يدفعون للصوت قيل يا رسول الله و كيف
تعم البار قال من ضر الناس الذين يعدون ما فو يل للرائي في عمله و من الرياء التزني بزي القوم تصنع اودورائ
الملاذ تغرجا ليتباهى بذلك على الاخوان كما عمله اكثر المسلمين بالصوفية في هذا الزمان فان مقصودهم ليس
القليد بالناس القوم تبر كاعم التحقق بمعانيهم فهم محرومون من انوار المعرفة و اسرار الحقيقة خارجون عن
دائرة الطريقة (قال الحافظ) مدعى خواتم كه آيد بتمشاشك راز * دست غيب آبد و رسية
نا مجرم زد * فعلى العاقل اخلاص العمل و هو ارادة القرب الى الله تعالى و تعظيم امره و واجابة دعوته
سواء كان من العبادات المالية او البدنية و في التاتار خاتمة لو افتتح الصلاة خالصا لله تعالى ثم دخل في قلند الرياء
فهو على ما افتتح و الرياء انه لو خلاص الناس لا يصلي ولو كان مع الناس يصلي فاما لو صلى مع الناس يحسنها
و لو صلى وحده لا يحسن فله ثواب اصل الصلاة دون الاحسان و لا رياء في الصوم الا ان يكون مراده من الرياضة
اصفرار الوجه و هزال البدن ليظنه الناس رجلا صالحا متقيامريدا للآخرة فاطرأ الي تعب لاجل الناس
ولو كان له عقل صحيح و فكر ناقب لما فعل هذا و في مثل هذا قالوا اخف حلمان عصفور قال حسان بن ثابت
الانصاري

لابأس باقوم من طول و من عظم * جسم الغل و احلام العصافير

وما الدنيا حتى يطلبها العاقل بعمله و يضع عمره الى حلول اجله و عن ابى الهيثم داء رضى عنه ان النبي عليه
السلام مر بدمية قوم فيها سحلة ميتة فقال ما لاهلها فيها حاجة قالوا يا نبي الله لو كان لاهلها فيها حاجة بآية و بها
قال فوالله الدنيا اهون على الله من هذه السحلة على اهلها (قال السعدي) و كرسم الدودة باسد بنحاس *
توان خرج كردن برنا شناس * منه آب زرحان من بر سيز * كه صرف ذاتا تكيرد بچير * چه قدر

آوردند بنده خور دیس * که نذر قبادهار دادند پندس * نسال الله تعالى ان يعصمنا من الزلزال في مسالك
الدين ووصلنا الى رضاه في كل قول وعمل وهو الامين آمين بحمد النبي الامين (وآمين لهم الشيطان اعلمهم)
آورده اند که چون قریش از مکه بروی آمده بحوالی منزل بنی کثانه رسیدند بجهت کیفیت قدیمی که سار
ایشان بود اندک شده خواستند باز کردند ابلیس بصورت سراقه بن مالک مهتر کثانه بود رآمد
رایشان ملاقات نمود و گفت شمنیکو حجابی میکند بروید من ضامن که از بنی کثانه ضرر بشمارند
و من نیز طریق رفاهه مرعی دارم پس ابلیس باجمعی از شیاطین همراه ایشان روی بدر آوردند حق سبحانه
و تعالی از بن قصه خبر میدهد و المعنی واذکر یا محمد وقت تربین الشیطان اعمل کفار مکة فی معاد المؤمنین
و غیرها و در حقائق سلی فرموده که قوه ایشانرا بنظر ایشان در آوردنا اعتماد بدان کردند (وقال لا غالب
لکم اليوم من الناس) فانکم کثیر و هم قلیل قوله لکم خبر لا غالب ای لغالب کائن لکم و الیوم منصوب بما تعلق به
الخبر و من الناس حال من الضمیر فیه و المراد من الناس المؤمنون (وای جار لکم) ای مجیرکم من بی کثانه
و مدین لکم معنی الجار المجیر الحافظ الذی يدفع عن صاحبه انواع الضرر کما يدفع الجار عن جاره تقول العرب
الجار لک من فلان ای حافظ لک من مضرتة فلا یصل الیک منه مکروه و قال فی القاموس الجار المجور و الذی
آخرته من ایه بظلم و المجبور و جاره اخذه (فلما رأنا اقتتان) ای قلاقی العریقان یوم بدر (قاله الکاشفی)
پس آهنگام که بدیدند هردو کروه لستریکدیگری (نکص علی عقبیه) رجع القهقری و هو اصل معنی
الکوص لان الغلب فین یفر عن موضع القتال ان یرجع القهقری خوفا من جهة العدو و قوله علی عقبیه حال
و کسرة لان رجوع القهقری انما یكون علی العقبین و این عبارتست از عزیمت کردن بمکروه حلیه آورده اند که
چون روز بدر و لایکه فرود آمدند ابلیس ایشانرا دید و روی بغرار نهاد و زان محمل دست بردست حارث
بن هشام بود حارث گفت ای سراقه در چنین حال مارا فرو میگذاری ابلیس دست بر سینه اوزد (وقال
انی رئی منکم) من یراکم از زندها رستم (انی اری ما لاترون) من نزول الملائكة للامداد فقال الحارث و ما رى
الاجما شش اعل یثرب و الخشوش الرجل اقصیر (انی اخاف الله) من ان یصنئ بمکروه من الملائكة
او یصلح لی علی ان یكون الوقت هو الوقت المعلوم الذی انظر الیه (والله شدید العتاب) لمن یخاف منه و قد صدق
الکثر انه یخاف من شدة عذاب الله فان عقابه لو وقع علیه لتلاشى و لذلك کان یفر من ظلم عمر رضی الله عنه
و ما سلك فی الاوساک الشیطان فی آخر ثلاث یقع علیه عکس نور و لایة عمر فیهرقه و قد علم الشیطان انه من
الاعدین المرافقین و انما یخوفه من الله من شدة عقابه لانه یعلم انه لانه لایة لستة عقابه و الله قادر علی ان یعاقبه
بعتوبة اشد من الاخری و فیه اشارة الی ان خوفه من الله بدل علی انه غیر منقطع الرجاء منه کذا فی التاویلات
النجمیة * نقلت که منزه مان بدر بعد از رجوع بمکد سراقه را یغتم دادند که لشکر مارا تو منهنرم ساختی سراقه
سو کند یاد کرد که تاهزیمت شما ننیدم از عزیمت شما و قوف نیافتم پس همه را معلوم شد که آن شیطان
بود که خرد را بر صورت سراقه نموده فان قبل کیف یحوز ان یفکن ابلیس من ان یخلع صورة نفسه و یلبس
صورة سراقه و لو کان قادر علی ان یجعل نفسه فی مثل صورة انسان لکان قادرا علی ان یجعل غبره انسانی قلیل
اراحت هذه الروایة فأجاب ان الله خلق ابلیس فی صورة سراقه و الله تعالى قادر علی خلق انسان فی مثل
صورة سراقه ان شاء فکان قادرا علی ان یصور ابلیس فی مثل صورة سراقه کما فی تفسیر الحارثی و قال القاضی
ابو یحیی و لا قدرة للشیاطین علی تغییر خلقهم و الانتقال فی لصور و انما یحوز ان یلبس الله تعالی کلمات و ضربا
من ضرب الافعال اذا فعله او تکلم بهاتفه الله تعالی من صورة الی صورة فیکال انه قادر علی التصویر
و التحیل علی معنی انه قادر علی قول اذا قاله او فعل اذا فعله نقله الله تعالی من صورته الی صورة اخرى بحجری
العدة و اما ان یصور نفسه فذلك محال لان انتقالها من صورة الی صورة انما یكون بنقض البنية و تفريق الاجزاء
و اذا انتقضت بطلت الحیاة و استحال وقوع الفعل بالجملة فکیف یثقل نفسهها قال و القول فی تشکیل الملائكة
مثل ذلک و الذی روى ان ابلیس تصور فی صورة سراقه بن مالک و ان جبریل تمثل فی صورة دحية و قوله تعالی
فارسا لیهار و یحنا فتمثل لیهار و یحنا و هو انما یحتمل علی ما ذکرنا و هو انه اقدره الله تعالی علی قول قاله فنقله الله
تعالی من صورته الی صورة اخرى کذا فی آکام المرجان و نظر فیه و الهی الاسکونی بان من قال تمثل جبریل

عليه السلام وتصور ابليس عليه ما يستحق ليس مراده انهما احداث تلك الصورة والمثال من قدرتهما انفسهما بل
 باعداد الله لهما على التصور والتأمل كيف شاء فلا منافاة بين القولين غاية ما في الباب ان العمل من طريق ما قدره
 الله به من الاسباب الخصوصية انتهى يقول الفقيران الملائكة والشياطين من قبيل الارواح اللطيفة والارواح
 النصور بانواع الصور كما ان الاجسام الملون باوان الالسة وكل ذلك باقدار الله تعالى في الحقيقة لكن هذا
 المعنى صعب المسالك فلا يهتدى الى دركه الا الانبياء والاولياء المكاشفون عن حقيقة الامر والله اعلم ثم ان من
 عادة الشيطان ان يقتحم من اطاعه ورطة الهلاك ثم يترأسه (حكي) ان عاددا عبد الله في صومعته دهرًا طويلًا
 فولدت للملكهم ابنة فأنف الملائكة اربعمها الرجال فاحرجها الى صومعته واسكنها معه كيلا يعرف احد مكانها
 ويستخطبها منه فكبرت الابنة فحضر ابليس على صورة شيخ وخدعه بها حتى واقعها الزاهد واجلبها
 فلما ظهر بها الجبل رجع اليه فقال له انك زاعدنا وانها لو ولدت يطهر زناك فتصير فصيحة فاقتلها قتل الولادة
 واعلم والدها انها قد ماتت فيصدقك فتجوز من العذاب والشين فقتلها الزاهد فجاء الشيطان الى الملك في زى
 العلماء فاخبره بصنع الزاهد بآيته من الاحمال والقتل وقال ان اردت ان تعرف حقيقة ما اخبرتك فانبش قبرها
 وشقطنها فان خرج منها ولد فهو مصداق مقاتلي وان لم يخرج فاقطني ففعل الملك ذلك فاذا الامر كما قال
 فاخذ الزاهد واركبه الابل وحمله الى بيته ففصله فجاءه الشيطان وهو مصلوب فقال له المكزيت بامرئ
 وقتلت نفسا بامرئ فاقم في انجك من عذاب الملك فادركته الشقاوة فاقم من به فهرب الشيطان منه ووقف
 من بعيد فقال الزاهد نجني فقال الشيطان اني اخاف الله رب العالمين فعلى العاقل الحذر من كيد (وفي
 المتنوى) آدمي رادش من بهان بسيت * آدمي باحذر عاقل كسيت * واعلم ان الشيطان اذا ظفر
 بالسالك يغره بالقوة والكمال والبلوغ الى مرتبة الرحال وانه لا يضره التصرف في الدنيا وارتكاب بعض
 المهيات بل ينفعه في نفي الرياء والعجب كما هو طريقه اهل الملامة قال بعض ارباب الحقيقة يجوز ان تظهر
 انفسك ما يوجب نفي دعواها من مباح مستشع او مكروه لم يمنع دواعي الهوى لا محرمًا متفقًا عليه انتهى
 فليكن هذا على ذكر من كان صوفية الزمان قد تجحوا وزوا الحلال الى الحرام وتركوا اليهود بينهم وبين المسيح
 الكرام ولم يعرفوا ان السلامة في الاخذ بالكتات وسنة النبي عليه السلام والنأذ بآداب وضعها الخواص
 من الانام لمن يطلب الدخول الى حرم اسرار الله الملك العلام (قال الحافظ) درراه عشق وسوسة امر من
 بسيت * هش دار وكوش دل بيه علم سروش كن (اذ) منصوب باذكري (يقول المتنوى) من اهل
 المدينة من الاوس والخزرج (والدين في قلوبهم مرض) من قریش كانوا قد اسلموا ولم يهاجروا لعدم قوة
 اسلامهم ولمنع اقر بانهم اياهم من الهجرة فلما خرجت قریش الى بدر اخرجوهم معهم كرها ولما رأوا قلة عدد
 المسلمين ارتابوا وارتدوا وقالوا لاهل مكة (غرهؤلاء) يعنون المؤمنين (دينهم) اذ خرجوا مع قلة عددهم
 وددتهم لحرب قریش مع كثرتهم وشوكتهم ولم يشككوا بل قطعوا بان قریشا تعلبهم لانهم زهاء الالف
 والمؤمنون ثلاثمائة وبضعة عشر فقال الله تعالى حوا بالاهم (ومن) هرکه (يتوكل على الله) اى ومن يعلم
 امره الى الله تعالى ويثق به وبقضائه (قال الله عزير) غالب لا يذل من توكل عليه واستجار به وان قل (حكيم)
 يفعل بحكمته الدافعة ما تستعده العقول ومحارفي فهم الداب الفحول (روى) ان الحجاج بن يوسف سمع مليا
 يلى حول البيت رافعا صوته بالتلبية وكان اذذاك بمكة فقال على بالرجل فاتي به اليه فقال من الرجل قال من
 المسلمين فقال ليس عن الاسلام سألتك قال فعم سألتك عن الاسلام قال من اهل اليمن قال كيف تركت
 محمد بن يوسف يعني اخاه قال تركته عطيا حسيما لاسا ركا ما خراجا ولا حيا قال ليس عن هذا سألتك قال فعم
 سألت قال سألتك عن سيرته قال تركته ظلو ما غشوا مطيعا للمخلوق عاصيا للخلاق فقال له الحجاج ما حلاك
 على هذا الكلام وانت تعلم مكانه منى قال الرجل اترى مكانه منك اعز منى بمكان من الله وانما وافديته وزأرت نبيه
 وقاعني دينه ومتبع دينه فسكت الحجاج ولم يخرجوا باوا نصرف الرجل من غير اذن فتعلق باستار الكعبة
 وقال اللهم بك اعوذ بك الود اللهم فرحك القريب ويعرفك القديم وعادتك الحسنة فانظر الى هذا الرجل
 كيف اظهر الحق ولم يخف من المخوف خصوصًا من الحجاج الذي كان اظلم خلق الله في زمانه حتى كسر
 الاعراض وسفك الدماء وفعل ما فعل الى حيث يضيق نطاق البيان عنه فلما توكل على الله واستجار به نصره الله

وهو بانفراده على الحجاج وهو مع جمعه لان الصحيح السالم وهو المؤمن غالب على السقيم المبلى وهو المنافق والحجاج كان من منافق هذه الامة واعلم ان مرض القلوب على نوعين نوع منه النك في الايمان والدين وحينئذ فذلك مرض قلوب الكفار والمنافقين والثاني ميلها الى الدنيا وشهواتها وملاحظة الخطوط النفسانية وهو مرض قلوب المسلمين والإشاعة فيه ان الملة لجة لما يكون في قلوب الكفار والمنافقين بالإيمان والتصديق واليقين وان ماتوا في مرضهم فهم من الهالكين ومعالجة مرض قلوب المسلمين بالتوبة والاستغفار والزهد والطاعة والورع والتقوى وان ماتوا في مرضهم فهم من اهل الجنة من النار بعد العذاب وشفاة الالباء. وير ما يتردى مرضهم بترك الملة والاحتفاء الى الهلاك وهو الكفر الا ترى الى حال بعض المسلمين من اهل مكة لما تركوا العلاج وانقضاء عن الطبيب وهو النبي عليه السلام وما احتوا عن اغذاء الخائف وهو قولهم غرهوا لاء دينهم هلكوا مع الهالكين ظاهرا وباطنا فعلى العاقل تحصيل حسن الحال قل حلول الاجل وهو انما يكون بحسنة واصل الى الله تعالى عز وجل والله تعالى يجود على الخلق عامة فكيف على العقلاء والعاق (قال الحافظ) عاشق كه شد كه يار بحالش نظر نكر د * اى خواجه درد نداشت وكرنه طبيب ست * (وقال آخر) مكو اصحاب دل رفتند وشهر عشق شد خالی * جهنم پر شمس تبریز است ومرتدی کو چو مولانا * اللهم وفقنا لما تحب وترضى وسهل علينا مداواة هذه القلوب المرضی (ولورى) يا محمد حال الكفرة اى اورأيت فان لو تجعل المضارع ماضيا عكس ان (اذيت في الدين كفروا الملائكة) اى حين تقضى اعوان ملك الموت ارواح الكفار بيد الملائكة فاعل يتوفى (يضربون) اى حال كون الملائكة يضربون بمقامع من حديد كما يضربوا بالتهب النار منها (وجوههم) اى ما قبل من اعضائهم (وادبارهم) اى ما ادبر منها (وذوقوا) اى يضربون ويقولون ذوقوا بعد السيف في الدنيا (عذاب الحريق) اى العذاب المحرق الذى هو مقدمة عذاب الآخرة فهو فعل بمعنى مفعول يقال حرقه بالنار واحرقه وحرقه فاحرق ونحرق وجواب لو محذوف والايدان بخروجه عن حدود البيان اى رأيت امرأ فظيعا لا يكاد يوصف (ذلك) المذكور من الضرب والعذاب واقع (بما قدمت ايديكم) اى بسبب ما كنتم من الكفر والمعاصي فاليه عبارة عن النفس الدراكة عبر عنها باسم اغلب آياتها في الكتاب الافعال (وار الله يس ظلام للعبيد) محله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبلها اى والامر انه تعالى ليس بعذاب لعبيده بغير ذنب من قلمهم فلا يجازى اهل الايمان بجحيم وعذابها وانما يجازى اهل الكفر والنفاق والارتداد بظلمهم على انفسهم وسر التعير عن نبي التعذيب بنبي الظلم مع ان تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم قطعا عند اهل السنة فضلا عن كونه ظلما بالاعا قدمر في سورة آل عمران فان قلت ظلام اخص من ظلم لانه للمصلحة المقتضية للتكثير ولا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم قلت المراد بكثرة الظلم كثرة باعتبار كثرة متعلقه فان لفظ العبيد يدل على الكثرة فيكون ما اصابهم من الظلم كثيرا نظرا الى كثرتهم فالنفي عن كل واحد منهم اصل الظلم فالعنى انه تعالى لا يظلم احدا من عبيده وايضا انه اذا نفي الظلم الكثير انفي الظلم القليل لان الذى يظلم انما يظلم للاتضاع بالظلم فاذا ترك كثيره مع زيادة نفعه في حق من يجوز عليه النزع والضرر كان لقليله مع قلة نفعه ترك وايضا ان الظلم للنسبة كما في بزار وعطار اى لا يذنب اليد ظلم البتة (كذا آل فرعون) تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم اى عادة كفار قريش في كفرهم وعنادهم كما في آل فرعون المشهورين بقساحه الاعمال واصل الدأب في اللغة ادامة العمل يقال فلان يدأب في كذا اى يداوم عليه ويواظب ويتعب نفسه فيه ثم سميت العادة دأبا لان الانسان يداوم على عادته وآل الرجل الذين يرجعون اليه باو كذا الاسباب ولهذا يقال لقرابة الرجل آل الرجل ولا يقال لاصحابه آله والمقصود هنا كذا آل فرعون وآله اى اتباعه (والذين من قلمهم) اى من قبل آل فرعون كقوم نوح وثمود وعاد وغيرهم من اهل الكفر والعناد (كفروا بآيات الله) تفسير للدأب والآيات هي دلائل التوحيد المصونة في الانفس والافاق او معجزات الانبياء على الاطلاق (فاخذهم الله بذنوبهم) اى عاقبهم الله تعالى بسبب كفرهم وسائر معاصيهم (ان الله قوى شديد العقاب) لا يغفل في دفعه شيء (ذلك) اى ترتب العقاب على افعالهم السيئة دون ان يقع ابتلاءهم مع قدرته تعالى على ذلك (بار الله) اى بسبب انه تعالى (لم يك) في حد ذاته واصله يكن فحذفت النون تخفيفا لشبهها بحرف اللين من حيث كونها حرف عنة فكما محذوف

حرف الاين حال الجزم حذفت اثنون الساكنة ايضا للضعف لكثرة استعمال فعل الكون ولم يحدف في محذوف
 لم يصن ولم يحذف لقله استعمالهما بالنسبة الى لا يكر وكثرة الاستعمال تستدعي التخفيف (غير النعمة النعمها)
 اي لم يبلغ له سبحانه ولم يصح في حكمته ان يكون بحيث يغير نعمة انعم بها (على قوم) من الاقوام اي نعمه كان
 حلت اودنت (حتى يعيروا ما بنفسهم) من الاعمال والاحوال التي كانوا عليها وقت ملابتهم للنعمة
 وتصرفوا بما فيه فيها سواء كانت احوالهم السابقة مرضية صالحة او قريية من اصلاح بالنسبة الى الحدثة
 كدأب هؤلاء الكفرة حيث كانوا قبل البعثة كفرة عداة الاصنام مستترين على حالة منكرة لا فاصلة بعدة
 الامهال وشارائع الديونية عليهم فلما بعث اليهم النبي عليه السلام بالآيات غيروها الى اسوء منها واستخذ
 حيث كذبوه عليه الصلاة والسلام وعادوه ومن تبعه من المؤمنين وتحزبوا عليهم يغيرونها الغوائل فغير الله تعالى
 ما نعم به عليهم من نعمة الامهال وعاجلهم بالعذاب والنكال وقل الحمد لله الذي اظلمهم الله من جوع آمنهم
 من خوف ورسلا اليهم رسولانهم ورسلا اليهم ثم اظلمهم غيروا نعمة النعم لم يشكروها ولم يعرفوها
 من الله بغير الله ما نعمهم واهلكهم وعاقبهم بدر (وار الله سميع عليم) اي وهدى الله تعالى لسمع ويعلم جمع
 ما أتوا وما يبدون من الاموال والافعال السابقة واللاحقة فيرتب على كل منها ما يليق بها من افعال الله
 وتعيرها (كما أب آل فرعون) تكرر للتأكي (والدين من قتلهم كذبوا بآيات ربهم فاهلكهم اذنوبهم)
 وعصف قوله تعالى (واغرق آل فرعون) على اهلاكهم اجمع المدراجه تحتها للاذان دمه ليهول الاغراق
 وفظ عنه كعطف جبرائيل على الملائكة (وكل) من غرق اقط وقتلى قر يش (كما واطمئن) انفسهم
 بالقر والمعاصي حيث عرضوها للهلاك او واضعين للكفر والكذب مكان الايمان والتصديق والاساة
 ان فرعون وقومه اختصوا بالاستغراق في بحر الهلاك عن غيرهم لادعاء فرعون الى ربوبية وافتقار قومه
 ونصد يقهم اياها وهذا غاية فساد حورها الروحانية باسلاء الصفات النورية وكل من كفر بالله وكذب
 بآياته كانوا طمى انفسهم لفساد استعدادهم وان لم يبلغوا في العلم والكفر ما بلغ فرعون وقومه فعاب
 لمحاوطة الاستعداد افطرى واكثر الشكر عليه وانيك وشوئ الممالات السبئية المؤدية الى الافساد والاهلاك
 ولا يحد لك اعتماد على مخافة الحق وعدم قولهم فانه لا ينبغي لأحد خصوصاً للهلك * كمنى راكك يتدار
 در سر بود * متدار هر كركه حتى بسود * قال الامام الغرالى قدس سره ان النعمة انما تلبس على لا يعرف
 قدرها واقف في هذا الباب مثل ملك يكرم صدها فيجمع عليه خائسة تبهه ويقر به منه ويجعله فوق سائر الخلق
 وحامد وامره بلانته بانه ثم امر ان يذلى في موضع آخر انقصه وروى عن الاميرة وتصله الموائد وتزين به
 الخوازي ويقيم له انفسان حتى انما رجع من الخدمة اجلس هنالك لما كان محذوما بكرما وما ين حال خدمته
 الى ملكه وولايته الاساعة من نهار او قل فان انصر هذا الموضع بحجاب الملك سائسا للدواب يأكل رثته
 اركلا يعض عظمه فيجمل يشغل عن خدمة الملك نظره اليه واقبله عليه ولا يهتم الى ماله من الخلع والكرامة
 فيسعى الى ذلك السائس ويبدله ويسأله كسرة من رغيفه ويراجح الكلب على العظم ويضطجعهما لونه لحيم ما هم
 فيه البس الملك اذا نظر اليه على مثل هذه الحلة يقول هذا السفيه لا يعرف حق كرامته ولم يقلد اشرار اياه
 نخلها والقرب الى حضرتها مع صرفنا اياه من عنايته وامر الله من الدخار بصروت الاياى ما هذا الاساط
 عظيم الجهل قليل التمييز اسلوه الطمع واظردوه هربا بفساد حال العلم اذا مال الى الدنيا والعاد اذا اتبع الهوى
 ما يك اياه الرحل بذل المجهود حتى تعرف نعم الله تعالى عايت واحذر من ان تكون النعمة نعمة والولاء لاء
 والعزلا والاقبال ادراوا وبين يسارا فان الله تعالى غيور (وفي المتن) هر كه شدمر شاه را او حابه وار -
 همت خسران بهر شه - اهنش اتجار * هر كه با سلطان شود او همستين * بر درش شملت بود حيف
 و بين * دست بوسش چون رسيدار پادشاه + گر كريند بوس پادشاه كساه * گر چه سطر بر ايهاد
 خدمتست * پاش آن خدمت مخطا مر لنت * شاه را غيرت بود رهركه او * بر كريند - از انكه
 دداو * و المقصود ادين من عرف الله وعرف قدر نعمته عليه ترك الالتفات الى الدنيا لى الى الكونين فلان
 الله احل من كل شئ وذكره افضل من كل ذكر وكلام (وحكى) سليمان داود عليهما السلام مرقى موكره
 والطير نطله والدواب من الوحوش والانعام والجن والانس وسائر الحيوانات عن يمينه ويساره في نعمه من

ع. د. بنى اسرائيل فقال والله يا داود لقد آتاك الله ملكا عظيما فسمع ذلك سليمان فقال لتسبيحة في صحيفه
 مؤمن خير مما اعطى ابن داود. فارما اعطى ابن داود يذهب والتسبيحة تبقى فهذا ارشاد عظيم لمن اراد الآخرة
 وسعى اليها. بها ونوجه الى المحصرة العليا. غاص شواغل الدنيا (ان شر الدواب) اي شر ما يدب على الارض
 ويخربك من الحيوانات (عند الله) اي في حكمه وقضائه (الذين كفروا) اي اصبروا على الكفر ورسوخا فيه (فهم
 لا يؤمنون) فلا يتوقع منهم لموت اهل الطمع وحملوا شر الدواب لشر الناس اي ابناء الى انهم يعمل
 عن محاسنهم وانما هم من جنس الدواب ومع ذلك هم شر من جميع افرادها كما قال تعالى انهم الا كالانعام بل هم
 اضل * در بغي آدمي زاده بر محل * كه باشت جوا انعام بل هم اضل. (الذين عاهدت منهم) بدل. الموصول
 الاول بدل البعض للبيان اول للخصيص اي الذين اخذت منهم عهدهم فن لا يتبداه الغاية (ثم يعصون عهدهم)
 الذي احبته منهم عطف على عاهدت (في كل مرة) من مرات المساعدة (وهم لا يتقون) اي يستمرو
 على النقض والحل انهم لا يتقون سبب الغدر ولا ياتون فيه من العار والار وهم يهود قر بطة عاهدهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على ان لا يعينوا عليه عدوا ففوضوا العهد واعاوا اهل مكة يوم بدر بالاسلح ثم قالوا انسيا
 واحصائهم عاهد هم مرة اخرى فكفوا ومالا وهم عليه يوم الخندق اي ساعدوا وعاونوا وذلك انهم لما رأوا
 غلبة المسلمين على المشركين يوم بدر قالوا والله هو النبي الموعود به في آخر الزمان فلا جرم يتم امره ولا يفدر احد
 على محاربه ثم انهم لما رأوا يوم احد ما رفع من نوع ضعف المسلمين شكوا وقد كان احترق كبدهم بنار الحسد
 من ظهور دينه وقوة امره فركب كعب بن اسد سيد بني قريظة مع اصحابه الى مكة ووافقوا المشركين على حرب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فادى ذلك الى غزوة الخندق وفيه مذم بطريق الإشارة للذين عاهدوا الله على ترك
 المعصية المبكرات ثم قضوا العهد مرة بعد اخرى * نه ما راد رعيان عهدهم فادى * جفا كرى ودعهدى
 يهودى * هنوزت ارسر صلحت بار آى * كران محبوبتر باى كه يودى (اما ثقة ففهم) ثقفه كسمعه
 صادفه او اخذه او طفر به او ادر كه كما في التاموس واما مركبة من ان للشرط ومالنا كيداي فاذا كان حالهم
 كما ذكرنا فاما تصادفهم وتطفرن بهم (في الحرب) اي في تضاعفها (فشرد) فرق قال البكاشي سببه كردان
 وتفريق ساز (انهم) اي بسبب قتلهم (من خافهم) مفعول شرداي من وراهم من الكفرة من اعدائك والتسريد
 الطرد وتفرق في الشمل وتبديد الجمع يعنى ان صادفت هؤلاء النافذين في الحرب اعداءهم ووقع فيهم من الكفاية
 والقهر ما يضرب به حالهم ويخاف منهم امثالهم بحيث يذهب عنهم الكفاية ما يخطر ببالهم من مناصتك اى
 بما دلك وتحميتك (اهلهم مذكرون) اي لعل المشركين وهم من خلفهم يتعظون بما شاهدوا مما نزل
 بالنافقين فيرتدعون عن النقض او عن الكفر * زود مرغ سوي داه فراز * چون ذكر مرغ يتداندربند *
 بند كبراز مصائب دكران * تا كبرند ديكران ز تو پند (واما تخافى) تعلم فانخوف مستعار للعلم
 (من قوم) من المعاهدين (خيفة) نقض عهد فيم اسياى بلاح لك منهم من علامات الغدر (فاجد اليهم) اي
 فاطرح اليهم عهدهم حال كونك (على سواء) اي ثابتا على طريق سوى في العداوة بان تظهر لهم النقص
 وتخبرهم اخبارا مكشوفة بانك قد قطعت ما بينك وبينهم من الوصلة فلا تاجزم الحرب وهم على توهم بقاء
 العهد كيلا يكون من قبلك شائبة خيئة اصلا فالجر متعلق بمحذوف وهو حال من التائبذ او على استواء
 في العلم بنقض العهد بحيث استلهمى فها تصاهم وادانهم فهو بحال من المنول اليهم او تحوى فيه انت وهم
 فهم و حال من الجانبين (ان الله لا يحب الخائنين) فعمل الامر بالنقض على طريقة الاستئناف كانه قيل لما امرت
 بذلك وفيهم تناعس المحاربة قبل نيل العهد فاجيب بذلك وبحمل ان يكون طمنا على الخائنين الذين عاهدهم
 الرسول عليه السلام كانه قيل واما تعلم من قوم خيانة فانيد اليهم ثم قال لهم ان الله لا يحب الخائنين وهم من
 جلتهم لم علمت حالهم واعلم ان النذ انما يجب على الامام اذا ظهرت خيئة المعاهدين بامارات ظنية واما اذا
 طهر انهم نقضوا العهد فظهر ما مقطوعا به فلا حاجة الى نيل العهد كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم باهل
 مكة لما نقضوا العهد بقتل خراعة وهم في ذمة النبي عليه السلام ولما امر الله بنقض العهد والتصریح به قبل
 المحاربة فخطر بالبال ان يقال كيف توقط العدو وتعلمهم بطرح العهد اليهم قبل المحاربة مع انهم ان علموا ذلك
 اما ان يشاءوا للقتال ويستجدوا اقصى ما يمكن لهم من اسباب القوى والغلبة او يغروا ويخلصوا وعلى

السدبرين بعوت المسعود وهو الاتقن منهم اما بكي لخدمة المحرمه هم غرئيد العهد اليهم واسلامهم به
 طهور امارات الجنة منهم فازاح الله تعالى هذا المحذور بقوله (ولا يحس) اي لا يظن (الذين كفروا) وهو
 فاعل والمفعول الاول محذوف اي انفسهم حذف هربا من تكرار ذكرهم (سبغوا) مفعول ثانى فاتوا وافانوا
 من ان يظفر بهم ويدخل فيه من لم يطفر به يوم بدر وغيره من معارلاته من الذين اذروه عليه السلام وبالعوا
 وعصيانهم (اللهم لا يهتروا) تعليل لانه على سبيل الاستنفاد المبني على تقدير السؤال اي لا يفوتون ولا
 يحذون طابعهم عاجزا عن ادراكهم على ارمهزة اعجز الوجود المفعول عليه اصل الفعل وهو المجزأ قول
 اختله اذا وجدته بخيالا يقال اعجزه الشيء اذا فاته واعجزت الرجل اذا وجدته عاجزا وفي الآية تهديد للفوس
 التي اجترأت على المعصية وهي في الحقيقة محترئة على الله تعالى وعن السرى السقطي رضى الله عنه قال كنت
 وما اكلهم بجماع المدينة فوقف على شهاب حسن السباب فاخراتنياب ومعه اصحابه فسمعي اقول في وعظي
 عجا اضعف بعصى قويا فتغير لونه وانصرف فلما كان بعد حلست في مجلسي مواظبه قد اقبل فلم وصلي ركعتين
 وقال ياسرى سمك بالامس تقول عجا اضعف كيف بعصى قويا فاعلمنا فلت لا اقوى من الله ولا اضعف
 من الله وهو بعصيه * كرجه شاطر بود خروبي بحتك * جه زنديش باررو بين چك * فنهض وخرج
 ثم اقبل من الغد وعليه ثوبان ابيضان وليس معه احد فقل ياسرى كيف الطريق الى الله فقلت ان اردت
 العبادة فعملك بصيام النهار وقيام الليل وان اردت الله فترك كل شيء سواء فصل اليه وليس الا المساجد
 والطراب والمقابر فقام وهو يقول والله لا سلكت الا صعب الطرق وولى خارجا فلما كان بعد ايام اقبل الى عمان
 كثير فقالوا ما فعل احمد بن يزيد الكاتب فقلت لا اعرف الا رجلا جاءني من صفته كذا وكذا وجرى لي معه كذا
 وكذا ولا اعلم حاله فقالوا بالله عليك متى عرفت حاله فعرفنا ودنا على داره فقيت سنة لا اعرف حاله ولا اعرف له
 حبرا فينا انا ذات ليلة بعد العشاء الاخيرة جالس في بيتي اذا بطارق بطرق الباب فاذنت له في الدخول فاذا با
 عليه قطعة من كساء في وسطه واخرى على عاتقه ومعه زنبيل فيه نوى فقبل بين عيني وقال ياسرى اعتنك الله
 من النار كما اعتنيتني من ريق الدنيا فاومأت الى صاحبي ان امض الى اهله فاخبرهم فضى فاذا زوجته قد جاءت
 ومعه اولده وعلمانه فدخلت واتقت الولد في حجره وعليه حلى وحلل وقالت له ياسرى ارمثني وانت حى
 وابنتك ولدك وانت حى قال السرى فنظر الى فقال ياسرى ما هذا وما ثم اقبل عليها وقال والله انك لثمرة فؤدى
 وحببة قلبي وان هذا ولدى لا عز الخلق على غير ان هذا السرى اخبرني ان من اراد الله قطع كل ماسواه ثم نزع
 ما على الصبي وقال ضعي هذا في الاكباد الجائعة والاجساد العارية وقطع قطعة من كساءه فلف فيها الصبي
 فقالت المرأة لا ارى ولدى في هذه الحالة وابترعته منه فحين رآها قد اشتعلت به بهض وقال ضيعتم على ابنتي
 ابني وينكم الله وولى خارجا وضجت الدار بالبكاء فقالت ان عاد ياسرى وسمعت له خبرا فاعلمت ان شاء
 الله فلما كان بعد ايام اتتني بجوز فقالت ياسرى بالشونيزية غلام يسألك الحصور فضيت فاذا به مطروح تحت
 رأسه ابنة فسلمت عليه ففتح عينيه وقال ياسرى ترى تغفر تلك الجنيات فقلت نعم قال اغفر لي فقلت نعم قال اما
 غريفي قلت هو فنبى الغرقى قال على مظالم فقلت في الخبر انه يؤتى بالثياب يوم القيامة ومعه خصومه فيقال لهم
 حلوا عنه فان الله تعالى يعوصكم فقال ياسرى معي دراهم من اقط النوى اذا انامت يا شتر ما احتاج اليه وكفى
 ولا تعلم اهلى لئلا يغبروا كفى فني بمحرام فحلبت عنده قليلا ففتح عينيه وقال لعل هذا افيعمل العاملون ثم مات
 فاخذت الدراهم فاشتريت ما يحتاج اليه ثم سرت نحوه فاذا بالاس يهرعون فقلت ما الخبر فقبل مات ولى من
 اولياء الله يزيد ان نصلى عليه فنجت ففعلته ودفعه فلما كان بعد مدة وفداه له يستعلمون خبره فاخبرتهم بموته
 فاقبات امرأته باكية فاخبرتها بما له فسالته ان اري بها قبره فقلت اخاف ان تغيروا اكفنه قالت لا والله فاريتهما
 القبر فمكت وامرت باحضار شاهدين فاحضرا فالتفت جوار بها ووقفت عقارها وتصدقت بمالهها ولزمت
 قبره حتى ماتت راحة الله عليهما * فداي دوسهت نكر دم عمر و مال در ينج * كه كار عشق زما ان قدر نمي آبد *
 (واعدوا) وآماده سازيداي مؤنان (اللهم) كى لاتقى الكفار ويثوا لحرانهم (ما استطعتم) اي ما استطعتموه
 حال كونه (من قرة) من كل ما يتقوى به في الحرب كائنا ما كان من خيل وسلاح وقسي وغيرها والحصر
 المستفاد من امر ربي انظر فيه في قوله عليه السلام الا ان القوة الرمي من قبل حصر الكمال لان الرمي بكن افراد

ما ينفذ في الحرب (روى) ان سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه رمى يوم احد الف سهم ماء هاسهم الار رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال وذلك ابى وامى يامد * كره بعض العلماء تغذية المسلم بايدي المسلمين قاتوا انما فداه عنه
 الا لا باو يد لا يسا كانا كافرين قال الا وى الصحيح انه جاز مطلقا لانه ليس فيه حقيقة الفداء وانما هو تطفل
 في الكلام واعلام بحبيته وفي الحديث فضيلة ارمى والدعاء لمن فعل خيرا وجاء في الحديث ان الله يدخل
 بالسهم الواحد ثلاثة نحر الجنة فانه الذي يختص في صنعة الخير والمهدي له والامى به وفي الحديث من شارب
 شربة في الاسلام كذب له نور يوم القيامة ومن رمى بسهم في سبيل الله فذبح العدو ولم يباغ كان له كعتق رقبة
 مؤمنة كانت له فداء من ان رعضوا بعضو وفي الحديث من مشى بين غرضين كان له بكل خطوة حسنة
 والغرض بفتح العين الجمجمة والراء بعدهما الضاد الجمجمة هو ما يقصده لزاما بالاصابة وفي الحديث كل شئ ليس
 من ذكر لله تعالى فهو له والاربع خصال مشى الرجل بين اغرضين * واذهب فرسه وملاعبة اهله وتعيم
 الساحة * رمى رسه كونه است رمى طاهره تير وكما رمى باطنه تيراه در صبحكاه اركل خضوع ورمى
 سهمهم حظوظ ازل وتوجه بحق وفراغت ارماسوى (قال الحافظ) ليست رايح دلم جرا الف قام
 دوست * جه كنم حرف ذكر يادند استادم * واعلم ان صاحب المجاهدة البطنة يتدرى على قتل
 انفس وهو اهتد كره الله تعالى فهو والقوة في حقه (ومن رباط الخيل) فعلى معنى مفعول كرس بمعنى ماوس
 فرباط الخيل معنى خيل مربوطة كره قيل جرد قطيفة معنى قطيفة جرد اضيف العام الى الخاص للبار
 او التخصيص كخاتم فضة وعصفها على القوة مع كونها من جلتها لا يذان فضلها على بقية افرادها كعطف
 جبريل وميكائيل على الملائكة ويقال ان الجلى لا يدخل يتا فيه فرس ولا ملاح وفي الحديث من اتى شعبا
 افرسه ثم حماه حتى بعاهه كتب الله له بكل شعيرة حسنة والعرس يرى المناسبات كنى آدم وعن ابن
 عباس رضى الله عنهما ان افرس يقول اذا التفت الفئتان سوح قدوس ربنا ورب الملائكة والروح ولذلك
 كان لهم في العيمة سهمان وفي الحديث عليكم باث الخيل فان ظهورها حرز وبطونها بمن وفي الحديث من
 احتس فرسا في سبيل الله ايمناه وقصديقا بوعده فان شعبه وربه وروثه وبوله في ميراثه يوم القيامة يه
 كفة حسنة قال موسى للخضر اى الدواب احب اليك قال الفرس والجار والعير لا افرس مرك اولى الزم
 من الابل والعير مرك هود وصالح وشعيب ومحمد عليهم السلام والجز مرك عيسى وعربا عليهم السلام
 وكتب لاجب شيا احياء الله تعالى بعد موته قبل الخضر واعلم ان الخيل ثلاثة فرس للرحى وهو ما اتخذ
 في سبيل الله وقتل عليه اعداء لله وفرس للانسان وهو ما يلتمس بطنه وهو ستر من افقر وفرس للشيطان وهو
 ما تفرع عليه وراهن (ترهون) حال من فاعل اعدوا اى حال كونه مرك مرهين مخوفين بالاعداد (عدو الله
 وسدوكم) وهم كف رمة حصوا بذلك من بين الكفار مع كون اكل كذلك اغاية عنوهم ومحاورتهم الحدة
 في العداوة وفيه اشارة الى ان المجاهد الساطى يره بالذكر والمراقبة اعندى العدو وهو انفس والتمطار
 (واخرين من دونهم) اى ترهونه ايضا عدا اخر من غيرهم من الكفرة كاليهود والمنافقين والرس
 وانهم كفار الجلى فان صهيل الفرس يخوفهم (لا تعلموهم) العلم بمعنى المعرفة لعديته الى مفعول واحد ومفعول
 المعرفة هو الدات اى لا تعرفونهم باعينهم ولو كان النسب كالمعنى لا تعرفونهم من حيث كونهم
 اعداء (الله يعلمهم) اى يعرفهم لا غير تعالى فان قلت المعرفة تستدعى سبق الجهل فلا يجوز اسنادها الى الله
 نه لى قلت المراد بالمعرفة في حقه تعالى مجرد توقي عنه بالذوات دون النسب مع قطع النظر عن كونها مجهولة
 بل تعلقه بها ودات الآية على ان الانسان لا يعرف كل عدوله * آتى رادشئ بينهما بسبب * آدمى
 باخذ رعاقل كسبت (وما) شرطية (تعلقوا من شئ) لا اعداء الله دقل او جل (في سبيل الله) الذى ارضه
 الجهاد (بوف اليكم) اى جرائه كاملا (وانتم لا تعلمون) بترك الاثامة او بقص الثواب وانما يعرف تركها باظم
 مع ان الاثم لغيره موحدة للثواب حتى يكون ترك تربيه عليها طبا ابران كمال تراثته سبحانه عن ذلك بتصوير
 المحورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى من القبح ثم وارا الاثامة في معرض الامور الواجبة عليه تعالى
 (روى) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بفرس جعل كل خطوة منه اقصى بصره فسار وسار معه جبريا
 عليه السلام فأتى على قوم يزرعون في يوم ويحصدون في يوم كما حصدوا شتبا عاد كما كان يقال يا جبريا

من هؤلاء المجاهدون في سبيل الله تضاعف لهم الحسنة بسبب ثمة ضعف وما انفقوا من شيء فهو يخلفه وفي الحديث من اعان مجاهدا في سبيل الله او غارما في عسرتة او مكاتبا في رقبتة اظله الله في طله يوم لا ظل الاظله (قال الخياط) احوال كنج قارون كايام داد در باد * باعنه باز كوي سدر ز رانها ندارد (وقال ايضا) چه دوزخى چه بهشتى چه آدمى چه ملك * بمذهب همه كفر طريقتى است امساك (و ان خنخوا) الجنوح الميل ومنه الجناح لان الطائر ميل به الى اى جهة شاء و يعنى بالام والى اى مال الكفار (للسلم) للصالح والاسلام بوقوع الرهبة في قلوبهم بمشاهدة مالا حكم من الاستعداد واختاد العتاد (فاحص لها) اى لا لم والتأنيث لجملة على نقيضه الذى هو الحرب وهى مؤنة اولكونه معنى المسألة اى المصاحبة (وتوكل على الله) اى لا تخف من ابطان مكرهم في الصلح فاب الله بعصمتك (انه هو السميع) فيسمع ما يقولون في خلواتهم من مقالات الخداع (العليم) فيعلم نياتهم فيؤاخذهم بما يستحقونه ويرد كيدهم في نحورهم والاية عامة لاهل الكتاب وغيرهم والامر في قوله فاحص للاباحة والامر فيه منوص لرأى الالهام وليس يجب عليه ان يقاهاهم ايدا ولا ان يسعفهم الى الصلح عند طلبهم ذلك ايدا بل يبنى الامر على ما فيه صلاح المسلمين فاذا كان للمسلمين قوة فلا ينبغي ان يصالحهم ويذبح ان يحاربهم حتى يملوا اربطوا الجرية وان رأى المصلحة في المصاحبة ومال اليها لا يجوز ان يصالحهم سنة كاملة الا اذا كانت القوة والعلية للمسلمين فيحيث جازله ان يصالحهم عشرين سنين ولا يجوز الزيادة عليها اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه عليه السلام فعل كذلك ثم انهم رضوا العهد قبل تمام المدة وكان ذلك سببا لفتح مكة (وان يريدوا) اى الذين يطلبون منك الصلح (ان يخذعوك) باظهار الصلح لتكف عنهم (فان حسبك الله) فان محسبك الله وكافيك من شرورهم وباعصرك عليهم يقال احسنى فلان اى اعطاني حتى اقول حسنى (هو الذى ايدك بنصره) اى قوالك بامداد من عنده بلا واسطة سبب معلوم مشاهد (وبالؤمنين) من المهاجرين والانصار ثم انه تعالى بين كيف ايدته بالمومنين فقال (والصابرين قلوبهم) ويؤنداف كنند بدوستى ميان دلهاى ايشان * مع ما كان بينهم قبل ذلك من العصبية والضعينة والنهمالك على الانتقام بحيث لا يكاد يألف فيهم قلان وكان اذا طم رحل من قبيلة لطمة قابل عنها قبيله حتى يدركوا ثاره فكان دأبهم الخصومة الدائمة والمحاربة ولا توقع بينهم الالفة والاتفاق ايدا فصاروا شوقيه تعالى كفس واحدة هذا من ابهر هجراته عليه السلام (قال الكاشى) اؤس وخرخ صد ويستى سال درميان ايشان تعصب وستره بود همواره بقتل وغارت هم اشتغال مى نمودند حتى تعالى تركت تودلهاى ايشانرا الفت داد * يك حرف صوفيانه بكويم احارتست * اى نورديده صلح ه ازجك آورى (لواغشت مافى الارض جميعا) اى لتأليف ما بينهم (ما الفت بين قلوبهم) اى شامت عداوتهم الى حد لو انفق دنفق في اصلاح ذات بينهم جمع مافى الارض من الاموال والبخار لم يقدر على الألف والاصلاح (ولكن الله الف بينهم) قلبا وقالبا بقدرته الباهرة فانه المسالك للقلوب فيقلها كيف يشاء (انه عزيز) كامل القدرة والعلية لا يستعصى عليه شيء مما يريد (حكيم) يعلم كيفية تسخير ما يريد واعلم ان الشدد والتألف والمواقة مع الاخوان من ائتلاف الارواح وفي الحديث المؤمن الف مألوف ولاخير فيمن لا يألف ولا يؤلف وفي الحديث مثل المؤمنين اذا التقيوا مثل الديدن تغسل احدهما الاخرى وما التقي المؤمنين الا استغادا احدهما من صاحبه خيرا وقال ابو ادريس الخزازى لمعاذنى احك في الله فقال اسمر ثم اسمر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تنصّب لطيفة من الناس كراسى حول العرش يوم القيسامة وجوههم كالقمر ليلة البدر يمزع الناس وهم لا يفزعون ويخاف الناس وهم لا يخافون وهم اولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقيل من هؤلاء يا رسول الله فقال المتحسون في الله قبل لو تحسات الناس وتعاطوا المحبة لاستغفروا بها عن العدالة فالعدالة خليفة المحبة تستعمل حيث لا توجد المحبة وقيل طاعة المحبة افضل من طاعة الرهبة فان طاعة المحبة من داخل وطاعة الرهبة من خارج ولهذا المعنى كانت صحبة الصوفية مؤثرة من البعض في البعض لانهم لما تحابوا في الله تواصوا بمحاسن الاخلاق ووقع القبول لوجود المحبة فانتفع بذلك المرید بالشيخ والابخ بالاخ ولهذا المعنى امر الله تعالى باحتماع الناس في كل يوم خمس مرات في المساجد من اهل كل درب وكل محلة وفي الجامع في الاسوع مرة من اهل كل بلد وانصاع اهل السواد الى البلدان في الاعياد في جميع

اثنى مرتين واهل الاقطار من البلدان في العمر مرة للتحج كل ذلك لحكم باقعة منها ناكدا لا لشد والمودة بين
 المؤمنين وفي الحديث الا ان من المؤمنين في توادهم وتحابهم وتراحهم كمثل الجسد اذا اشتكى به فسد تداعى
 سائر بالهوى والحمى (قال اسعدى) بن آدم اعضاي يكديكرند * كه در تفریش زيك جوهرند *
 جوهرى بدرد آورد روزگار * ذكر عضوها رائعا قد قرار * والتألف والتودد يؤكده الصلابة
 والصلابة مع الاخيار مؤثرة جدا بل يجرد النظر الى اهل الصلاح يؤثر سلاحا وانظر في الصور يؤثر اخلاقا
 مناسبة لخلق المنصور اليه كسوام النظر الى المحزون يحزن ودام النظر الى المسرور يسر وقد قيل من لا يفتك
 حافله لا يفتك لفظه والجل الشهود يصير ذلولا بعمارة الجمل الذلول والمقارنة اياه تأثير في الحيوان والنبات
 والجماد والماء والهواء فسدان بمقارنة الجيف والزروع يموت من انواع العروق في الارض والنبات لموضع
 الاوساد بالمقارنة واذا كانت المقارنة مؤثرة في هذه الاشياء ففي الصور الشريفة البشرية أكثر تأثير اوقيل
 سمي الانسان انسانا لانه يأمن بمباراة من خير اوشرو والتألف والتودد مستجلبان للزينة وانما العزلة والوحدة
 تنشد بالنسبة الى اراذل الناس واعمال الشرفا ماعل العلم والصفاء والوفاء والاخلاق الجميدة فتعظم مآثرهم
 والاستئناس بهم استئناس بالله تعالى كان محبة من محبة الله تعالى والجامع معهم رابطة الحق ومع غيرهم
 رابطة الطبع فالصوفي مع غير الجنس كائن بائن ومع الجنس كائن معاين والمؤمن من مرآة المؤمن انا انى مع
 اخيه يستشف من ورآه اقواله واعماله واحواله تجليات الهية وتعرفات وتلويحات من الله الكريم بحمة
 غابت عن الاغيار وادركها اهل الانوار كذا في عوارف المعارف يقول الفقير الصالح الله القدير سمعت من بعض
 العلماء المنورين والمشايخ المتهدين من له زوجتان متباغضتان انه قال قرأت هذه الآية وهي قوله تعالى
 هو الذى ايدك الى آخرها على ماء في كوز ونفخت فيه ثم اشربته اياهما فوق التودد والالفة بينهما باذن
 الله تعالى وزال التباغض والتنافر الى الان (يا ايها النبى) المخبر عن الله تعالى المرتفع شأنه (حسبك الله)
 اى كافيك في جميع امورك (ومن اتبعك من المؤمنين) الواو بمعنى مع اى كفاك وكفى اتباعك ناصرا كقولك
 حسبك وزيدا درهم او عطف على اسم الله تعالى اى كفاك الله والمؤمنون والكافي الحقيقى هو الله تعالى واستناد
 الكفاية الى المؤمنين لكونهم اسبابا ظاهرة لكفاية الله تعالى والآية نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال
 تقوية للحضرة النبوية وتبليغ للصحة رضى الله عنهم فالمراد بالمؤمنين الانصار وقال ابن عباس رضى الله عنه
 نزلت في اسلام عمر رضى الله عنه فتكون الآية مكية كتبت في سورة مدنية بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 روى انه اسمع مع النبي عليه السلام ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم اسمع عمر رضى الله عنه فكلهم الله
 الاربعين بالسلامه فنزلت وكان صلى الله عليه وسلم يدعو ويقول اللهم اعز الاسلام وفى رواية ايد الاسلام باحد
 الرحلين اما باني جهل بن هشام واما بعمر بن الخطاب وكان دعاؤه بذلك يوم الاربعاء فاسم عمر رضى الله عنه يوم
 الخميس وكان وقتئذ ابن ست وعشرين سنة وسبقه حزن بن عبد المطلب بالاسلام ثلاثة ايام او ثلاثة اشهر (روى)
 انه لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم اثم لها واردون قام ابو جهل بن هشام
 وكان يكنى في الجاهلية باني الحكم لانهم يزعمون انه عالم ذو حكمة ثم كناه النبي عليه السلام بابي جهل وغابت
 عليه كنيته وكان خال عمر لان عمر اخذت ابى جهل لان ام عمر بنت هشام بن المغيرة والدة ابى جهل فابو جهل
 خال عمر اولان ام عمر بنت عمر ابى جهل وعصبة الام اخوال الابن فلما قام خطب فقال يا معشر قريش ان محمدا
 قد شتم آلهتكم وسفه احلامكم وزعم انكم واباءكم وآلهتكم في البارفهل من رجل يقسم محمدا وله على مائة ناقة
 حراء وسوداء والف اوقية من فضة فقام عمر بن الخطاب وقال اتضمن ذلك يا ابا الحكم فقال نعم يا عمر فاخذ عمر
 بيد ابى جهل ودخل الكعبة وكان عندها صنم عظيم يسمونه هبل فحالفاه عندهما شهدا على انفسهما هبل فانهما
 كانوا اذا ارادوا امرا من سفر او حرب او سلم او نكاح لم يفعلوا شيئا حتى يستأمر واهبل ويشهدوه عليهم وتلك
 الاصنام التي كانت حوله كانت الف صنم وخمسمائة صنم ثم خرج عمر متقلدا سيفه ميتكبا كنيته زى واضعها
 لهما في منكب يريده رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النبي عليه السلام مخفيا مع المؤمنين في دار الارقم رضى
 الله عنه تحت الصفا يعبدون الله تعالى فيها ويقرأون القرآن فلما اتى الى البت الذي هم فيه قرع الباب فطر
 البدرجل من خلال الباب فرآه متوشحا سيفه فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فرزع فقال

يارسول الله هذا عمر بن الخطاب متوشحاً سيفه ولم يرد الاسفك الدم وهتك العرض فقال حزة فاذن له فان جاء
 يريد خيراً بذناله وان جاء يريد شراً قتلناه يسيفه فاذن له في الدخول فآراه النبي عليه السلام قال ما انت متهمي
 يا عمر حتى ينزل الله بك قارعة ثم اخذ بساعده او بجماع ثوبه وجائل سيفه وانهز به فارتعد عمر هيبه لرسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وجلس فقال اعرض علي الاسلام الذي تدعوا اليه فقال النبي عليه السلام تشهد
 ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمداً عبده ورسوله فقال اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله فكبر
 المسلمون تكبيرة سمعت وطرق مكة وضرب النبي عليه السلام صدر عمر بيده حين اسلم ثلاث مرات وهو يقول
 اللهم اخرج ما في صدر عمر من ثل وابله ايماناً ونزل جبرائيل عليه السلام فقال يا محمد لقد استبشرت اهل السماء
 باسلام عمر ولما اسلم قال المشركون لقد انتصف القوم منا وقيل له رضى الله عنه مما تسمية النبي عليه السلام
 لك بالفاروق قال لما اسلمت والنبي عليه السلام واصحابه متحفون قلت يارسول الله الساعلى الحق ان مثا
 وان حينما قال بلى فقلت فقيم الا خفاء والذي بعثك بالحق ما بقى محلس كنت اجلس فيه بالكفر الا ظهرت
 فيه الاسلام غير هائب ولا خائف والله لا بعد الله سراً بعد اليوم فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه
 المسلمون وعمر رضى الله عنه امامهم معه سيف ينادى لا اله الا الله محمد رسول الله حتى دخل المسجد ثم صاح
 مسعاً لقريش كل من تحرك منكم لا مكن سبي منه ثم تقدم امام رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطوف
 والمسلمون ثم صلوا حول الكعبة وقرأوا القرآن جهراً وكانوا قبل ذلك لا يقدرون على الصلاة عند الكعبة
 ولا يجهرون بالقرآن فسموا النبي عليه السلام الفاروق لانه فرق الله به الحق والباطل وجاء بسند حسن
 ان اول من جهر بالاسلام عمر بن الخطاب وكان عمر شديداً من حيث مطهرته للاسم الحق وجاء ما ترك الحق
 لعمر من صديق .

لما تمت الصح والحقيقة * لم يترك كمال في الوجود صديقا

قال اسماعيل بن جاد بن ابي حنيفة كان لنا جار طحان رافضى ملعون وكان له بغلان سمي احدهما ابانكر
 والاخر عمر فربحه ذات ليلة احد البغليين فقتله فاخبر جدتي ابو حنيفة فقال انظروا فاني اخال ان البغل الذي
 اسمه عمر هو الذي رحمه فظفروا فكان كما قال واستأذن عمر رضى الله عنه في العمرة فاذن له عليه السلام وقال
 يا سبي لا تنسنا من دعائك قل ما احب ان لي بقوله يا سبي ما طلعت عليه الشمس وجاء اول من يصاحبه الحق
 عز وجل عمر بن الخطاب واول من يتلم عليه وجاء لو كان بعدى نبي لكان عمر بن الخطاب وجاء ان الله تعالى
 ابدني باربعة وزراء اثنين من اهل السماء جبرائيل وميكائيل عليهما السلام واثنين من اهل الارض ابي بكر وعمر
 رضى الله عنهما فكانا بمنزلة الوزيرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عليه الصلاة والسلام يشاورهما
 في الامور كلها وفيهما نزل وشاورهما في الامر وجاء انه كان في ارضي قبلكم من الامم محدثون المحدث يتفتح الدال
 المشددة هو الذي ياتي في نفسه الشئ فيخبر به فرائد ويكون كما قال وكأنت حدثت الملا الاعلى وهذه منزلة جليلة
 من منازل الاواباء فانه ان كان في امي هذه فهو عمر بن الخطاب لم يرد النبي عليه السلام بقوله ان كان في امي
 التردد في ذلك فان استأذنت افضل الامم فاذا وجد في غيرهما محدثون فنبها اولي بل اراد به التأكد لفصل عمر كما يقال
 ان يكن لي صديق فهو فلان يريد بذلك اختصاصه بكمال الصداقة لاني سائر بالاصدقاء وقد قيل في فضيلة عمر
 له ذنابل لا تخفى على احد * الاعلى احد لا يعرف القمر .

وجاء انه يا ابي الخطاب والذي نفسي بيده ما ليك الشيطان سالكا فجا قط الاسلاك فجا غير فبك والفتح طريق واسع
 وجد دليل على علو درجة عمر رضى الله عنه حيث لا يقدر الشيطان ان يسلك طريقا فيه عمر والطريق واسع
 فكيف يتصور ان يجرى منه مجرى الدم كما يجرى في سائر الخلق وفيه تنبيه على صلاحته في الدين واستمرار حاله
 على الحق المحض وكان نقش خاتم ابي بكر اعظم النادر الله وكان نقش خاتم عمر كني بالموت واعظا يا عمر وكان نقش
 خاتم عثمان آمنت بالله بخلاصا وكان نقش خاتم علي رضى الله عنه الملائكة وكان نقش خاتم ابي عبيدة بن الجراح
 الحمد لله هذا هو نقش الظاهر المضاف الى البدن وامانة نفس الوجود فنفسه (فقد قيل) كرت ضرورت حاله
 بانكروست * نكاريده دست تقديرا وست (وقيل) نقش مستورى ومسئتي نه بدنت من بوتست
 آنجد سلطان ازل كنت بكن آن كردم * نسأل الله تعالى ان يحفظ نقش ايماننا في لوح القلب من مس

يدالك والرب ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب واجعلنا من اهل
 الايمان الذين قلت فيهم اولئك كتب في قلوبهم الايمان فأنقشهم قبضة جبالك لا يطرأ عليه محو من جلالك
 وان تطاول الرمان وامتد عمر الانسان (يا ايها النبي) يرفع القدر (حرض المؤمنين على القتال) اي بالغ
 في حثهم على قتال الكفار ورضهم فيه بوعده الثواب والتفيل عليه والتحرير بض على الشيء ان يحث الانسان غيره
 ويحمله على شيء حتى يعلم منه انه ان تخلف عنه كان حارضاى قريبا من الهلاك فتكون الآية اشارة الى ان
 المؤمنين لو تخلفوا عن القتال بعد حث النبي عليه السلام اياهم على القتال لكانوا حارضين مشرفين على الهلاك
 والحال انما يكون بعد الاقدام بنفسه ليقضى القوم به واهدا كان النبي عليه السلام اذا اشتدت الحرب اقرب الى
 العدو ومنهم كاتال على رضى الله عنه كنا اذا احرا باس ولقي القوم القوم بايقينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وان يكون احدا اقرب الى العدو منه قال السلطان سليم فاتح مصر * كر لشكر عدو وبود ارقاف تابقاف * بالله
 كه هيج روى غنى تاجم از مصاف * چون آفتاب ظلمت كفر از جهان برم * كاهى چو صبح نىغ برون آرم
 از غلاف * وفى الآية بيان فضيلة الجهاد والامال وقع البرغيب عليه وفى الحديث ما ججع اعمال العباد عند
 المجاهدين فى سبيل الله الا كمثل خطاف اخذ عنقاره من ماء العر (ان يكن منكم) ايها المؤمنون (عسرون
 صابرون) فى معارك القتال (يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا الف من الذين كفروا) بيان للآلف وهذا
 القيد معتبر فى المائتين ايضا كما ان قيد الصبر معتبر فى كل من المقاتلين (بانهم قوم لا يعفون) متعلق بغلبوا اي
 بسبب انهم قوم جملة بالله وباليوم الآخر لا يقسا تلون احتمابا وامتنالا لآخر الله واعلاء لكلمته وابتغاء
 لرضائه وانما يقتلون للحمية الجاهلية واتباع الشهوات وخطوات الشيطان واثارة نائرة البغى والعدوان
 فيستحقون القهر والخذلان وهذا القول وعد كريم منه تعالى متضمن لا يجاب مقاومة الواحد للعشرة وثباته
 لهم وقد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم حن فى ثلاثين را كبا لطفى ابا جهل فى ثلاثمائة راكب فنهزمهم فثقل
 عليهم ذلك وضجوا منه بعد مدة فسخ الله هذه الحكم بقوله (الا ن خفف الله عنكم) ففرض على الواحد ان يثبت
 لرجلين قال ابن عباس رضى الله عنهم من فر من ثلاثة لم يغروا من فر من اثنين فقد مر اى ارتكب المحرم وهو كبيرة
 الفرار من الزحف قال الحدادى وهذا اذا كان للواحد المسلم من السلاح والقوة ما لكل واحد من الزحلمين
 الكافرين كان يار او اما اذا لم يكن لم يثبت حكم الفرار (وعلم ان فيكم ضعف) اى ضعف البدن قال الفتازنى
 تقييد التخفيف بقوله الا ن ظاهرا لا سقامة لكن فى تقييد العلم به اشكال توهم انتفاء العلم بالحادث قبل وقوعه
 والجواب ان العلم متعلق به اذا ما قبل الوقوع فبانه سيقع وحال الوقوع بانه يقع وبعد الوقوع بانه وقع وقال
 الحدادى وعلم فى الازل ان فى الواحد منكم ضعف عن قتال العشرة والعشرة عن قتل المائة والمائة عن قتال الالف
 (فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله) بتيسيره وتسهيله وهذا القيد
 معتبر فيما سقى ابطا ترك ذكره تعالى على ذكره ههنا (والله مع الصابرين) بالنصر والتأييد فكيف لا يغلبون
 وما تشعب به كلمة مع من متبوعة مدخولها لاص التهم من حيث انهم الماشرون للصبر دلت الآية على ان من صبر
 طفران الصبر مطية الطفر * صبر و طفر هر دو دوشان قديمند * صبر كى اى دل كه بعد ازاى طفر آيد * از حن صبر رخ
 متاب كه روزى * باغ شود سر و شاخ كل سرايد * قال السلطان سليم الاول * مسلمى خصم سیه دل چه داند اى
 حات * كه از ظهور الهیمنت فتح لشكوما * قل فى التأويلات الجمجمة فى قوله تعالى بان الله يعنى ان الغلبة والطفر
 ليس من قوتكم لانكم ضعفاء واما هو بحكم الله الازلى ونصره واما الاقوياء وهم محمد عليه السلام والذين معه
 اشداء على الكفار لقوة توكلهم وبقينهم وفته قلوبهم لا يفر واحد منهم من مائة من العدو كما كان حال النبي عليه
 السلام ومن معه من اهل القوة على ما قال ابن عباس بن عبد المطلب شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
 حنين فلم افارقه ورسول الله على بغلة بيضاء فلما اتى المسلمون والكفار ولى المسلمون مدبرين فطفق النبي عليه
 السلام يركض بغلته قبل الكفار وانا اخذ بلجلم بغلته اكفها ارافة ان لا يسرع وابوسه قيان آخذ بركاب رسول
 الله فلما كان رسول الله ومن معه صابرين اولى قوة لم يقرؤا مع القوم (قال السلطان سليم) سيمرغ جان ما كه
 رميد ست ازدوكون * منت خدا را كه بجان رام مصطفاست * وفى ترجمة وصايا الفتوحات المكية آدمى
 از جهت انسانيت مخلوقست بر هلع و پردلى واما از سوى ايمان مخلوقست بر قوت و شجاعت و اقدام و در روایت

آمده است از بعضی از صحابه رسول الله علیه السلام رسول او را خبر داده بود که تو والی شوی در مصر و حکم کنی وقتی قلعه را حصار کرده بودند و آن صحابی نیز در میان بود سایر اصحاب را گفت مرا در کفۀ منجیق بپوش و سوری که فار در قلعه اندازید چون من آماج رسم قتال کنم و در حصار بکشایم چون از سبب این حرأت برسیدند گفت رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم مرا خبر داده است که در مصر والی شوم و هنوز نشدم یقین میدانم که نغمیم تا والی نشوم فهم کن که قوت ایمان اینست و الا از روی عرف معلومست که چون کسی را در کفۀ منجیق بپوشند از ندخال او چه باشد پس دل مؤمن قوی ترین دلهاست * الايمان الانسان بعد لقلبه * و لاخیر فی عمد اذا لم یکن نصل وجاء فی دعاء النبی علیه السلام اللهم انی اعوذ بک من الشک فی الحق بعد یقین واعوذ بک من الشیطان الرجیم واعوذ بک من شریوم الدین قال بعضهم العمل سعی الارکان الی الله والیسعی القلوب الی الله تعالی والقلب ملک والارکان جنوده ولا یحارب الملك الا بالجنود الابالمک (ماکان) ماصح وما استقام (لنبی) من الانبیاء علیهم السلام (ان یکون له اسری) ای ینت له فکان هذه ثامة واسری جمع اسیر کرحی جمع حریج واساری جمع الجمع (روی) انه علیه السلام اتی یوم بدر بسبعین اسیرا فیهم العناس وعقیل بن ابی طالب فاستشار فیهم فقال ابو بکرهم قومک باهلاک استبقهم لعل الله یمدهم الی الاسلام وخذ منهم فدية تقوی بها اصحابک وقال عمر کن بولاً واخرجوک من ديارک وقاتلک فاضرب اعتاقهم فانهم ائمة الکفر مکني من فلان لیسب له ومکن علیا من عقیل وحجرة من العناس فلاضرب اعتاقهم فلم یهو ذلك رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال ان الله لیلین قلوب رجال حتی تکون الین من الاین وان الله لیستد قلوب رجال حتی سکون اشد من الحجارة وان مثلك یا ابا بکر مثل ابراهیم قال فنی تبعی فانه منی ومن عصائی فانک غفور رحیم ومثلک یا عمر مثل نوح قال لاتذر علی الارض من الکافرين ديارا فخیر اصحابه بان قال لهم ان شئتم قتلتموهم وان شئتم اطلقتموهم بان تأخذوا من کل اسیر عشرين اوقية والاوقية اربعون درهما فی الدراهم وستة دنانیر فی الدنانیر الا ان یستشهد منکم بعدتهم فقالوا بل تأخذ الفداء ویدخل من الخنة سفون وفی لفظ ویستشهد مناعتهم فاستشهد وایوم احد بسبب قولهم هذا واخذهم الفداء فنزلت الایة فی فداء اساری بدر فدخل عمر علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاذا هو وابو بکر یمکیان فقال یارسول الله اخبرنی فان اجد نکاء مکبت والانباء کیت فقال انکی علی اصحابک فی اخذهم الفداء ولقد عرض علی عذابهم ادنی من هذه الشجرة لشجرة قریبة منه قال فی السیرة الحلبیة اسری بدر منهم من فدی ومنهم من خلی سبيله من غیر فداء وهو ابو العاص ووهب بن عجر ومنهم من مات ومنهم من قتل وهو النضر بن الحارث وعقبة بن ابی معیط (حتى یخفی فی الارض) بکثر القتل ویبالغ فیه حتی بذل الکفر ویقل حزبه ویزع الاسلام ویستولی اهله وحتى لانتهاه الغایة فذل الکلام علی ان له ان یقدم علی الاسر والشد بعد حصول الاثخان وهو مشتق من الثخانة وهی العلاطة والکثافة فی الاجسام ثم استعیر فی کثرة القتل والمبالغة فیه لان الامام اذا بالغ فی القتل یکون العدو کثیف ثقیل ینت فی مکانه ولا یقدر علی الحركة ینقال اثخنه المرض اذا اضعفه واثقله وسلب اقتداره علی الحركة (تریدون عرض الدنيا) استثناف مسوق للعتاب ای تریدون خطامها باخذکم الفداء وسمى المال عرضا لقله لبثه فینافع الدنيا وما یتعلق بها لا یثبت لها ولادوام فصارت کانها تعرض ثم تزول والخطاب لهم لارسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم واجله اصحابه فان مراد ابی بکر کان اعزاز الدین وهداية الاسارى وفیه اشارة الی ان اخذ الفداء من اسارى المشرکین ما کان شیئة للنبی علیه السلام وختل سایر الانبیاء فانه رغبة فی الدنیا ومن شیئة النبی علیه السلام انه قال مالی وللدنیا * کین جهان جیفه است ومراد رورخیص * برچین مراد چون باشم حز یص * وانما رغبت فیها بعضهم بعد ان شاورهم بامر الله تعالی اذا امره بقوله وشاورهم فی الامر (والله یرید الآخرة) یرید لکم ثواب الآخرة الذی لا مقدار عنده للدنیا وما فیهما قال سعدی خلی المفتی لعل المراد والله اعلم والله یرضی فاطلق الارادة علی الرضی علی سبیل المسا کلة فلا یرد ان الایة تدل علی عدم وقوع مراد الله تعالی خلاف مذهب اهل السنة (والله عزیز) یغلب اولیائوه علی اعدائه (حکیم) یعلم بما ینلقی بکل حال ویمنصه بابه کما امر بالاثخان ومنع عن الافداء حین کانت الشوكة للمشرکین وخیر بینة و بین المن بقوله تعالی فاما منابعد واما فداء لما تحولات الحال وصارت الغلة للمؤمنین قال بعضهم ذلت الایة علی ان الانبیاء مجتهدون لان العتاب الذی

فہا لا یكون فیما صدر عن وحی ولا فیما كان صوابا وانه قد يكون خطأ ولكن لا یتركون علیه بل ینبھون علی الصواب (لولا کتاب من اللہ سبق) لولا حکم من اللہ سبق اثباتہ فی اللوح المحفوظ وهو ان لا یعاقب المخطئ فی اجتہادہ وان لا یعذب اهل بدر او قومالم یصرح اھم بالٹھمی وفي التأویلات التجمیة لولا کتاب اللہ سبق باستثناء هؤلاء الاسارى لیؤمن من بعضھم ویؤمن من اولاد بعضھم وذرائعھم (مسکیم) ای لاصابکم (فما اخذتم) ای لاجل ما اخذتم من الفداء (عذاب عظیم) لا یقدر قدرہ روی انہ علیہ السلام قال لو نزل العذاب لم یجسم منه غیر عمر وسعد بن معاذ وذلك لانه ایضا اشکر بالاثخان وفيہ دلیل علی انہ لم یکن احد من المؤمنین ممن حضر بدرا الا احب اخذ الفداء غیرھما قال عبد اللہ بن عمر ما نزل بالناس امر فقال الناس وقال عمر انزل القرآن علی نحو ما قال عمر وفي الحديث ان اللہ جعل الحق علی لسان عمر وقابض وقدا وافق الوحی فی مواضع متھما فی هذه القصة ومنها انہ قال یارسول اللہ ان نساءک یدخل علیھن البر والفاجر فلو امرتھن ان یتحجبن فزلت آیة الحجاب واجتمعن علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الغیرة فقال لھن عمر عسی ربہ ان یتلکمن ان یدلھن ازواجاً خیرا منکن (فکلوا) مما عنکم (روی انھم امسکوا عن العینم) فقال تعالی قد ابحت لکم العناثم فکلوا مما عنکم وہ * ازانجھ عنیت کرفید وفدیہ ازان جملہ است (حلالا) حال من المغنوم وقائدتہ ازا حة ما وقع فی نفوسھم من عدم حل المغنوم بسبب تلك المعایبة فان من سمع العتاب المذكور وقع فی قلبہ استیاء فی امر حلہ (طیبا) الطیب المستلذ وبوصف الحلال بذلك علی التنبیہ فان المستلذ ما لا یكون فیہ کراہیة فی الطبع وكذا الحلال ما لا یكون فیہ کراہیة فی الدین (وانعوا اللہ) ای فی مخالفة امرہ ونھیہ (ان اللہ غفور رحیم) فیغفر لکم ما فرطتم من استباحة الفداء قبل ورود الاذن فیہ ویرحمکم ویحب علیکم اذا اتقیتوہ (قال الکاشفی) رحیم مہر بانست کہ غنیمت برشما جلال کردہ ویرام دیگر حرام بودہ * کما قال ابن عباس رضی اللہ عنہ كانت الغنائم حراما علی الانبیاء فکاتبوا اذا اصابوا مغنما جعلوہ للقربان فکانت تنزل نار من السماء فتأکلہ واللہ تعالی عنایات لھذہ الامۃ لا تخصی (روی عن النبی علیہ السلام انہ قال لا دم لیلۃ المعراج است خیر الناس لان اللہ تعالی قد فعل معک شئۃ اشیاء خلقک یدہ واكرمک بالعلم واسجد لک ملائککے ولعن من لم یسجد لک وکرمک بامر آہ منک جو آ و اباح لک الجنة ثم هذا فیرھا فقال لا بل انت خیر الناس لآئہ اعطاک ستۃ اشیاء لم یعطھا احدا غیرک جعل شیطانک مسلما وفھر عدوک واعطاک زوجۃ مثل عائشۃ تكون سیدۃ نساء الجنة واحبی جیع الانبیاء لاجلک وجعلک مطالعا علی سرایر امتک وعامل امتک بستۃ اشیاء اولھا اخرجنی من الجنة بمعصیۃ واحده ولا یخرج امتک من المسجد بالمعصیۃ ونزع منی الحلة ولم یزع السر من امتک وفرق عنی زوجتی ولا یفرق عن امتک ازواجھم ونقص من قامتی ولا ینقص من قامتھم وفضحنی بقولہ وعصى آدم وستر علی امتک وبکبت ما تھی سنة حتی غفر لی ویغفر لامتک بعدد رواجد (قال السعدی) محالست اکسر برین در نہی * کہ باز اید دست جاحت تھی * بضاعت نیاوردم الا امید * خدا باز عفو مکن تا امید * وینھی المؤمن ان یاخذ الخذر فان عتاب اللہ تعالی اذا کان بہذہ المرتبۃ فی صورة الخطأ فی الامور الاجتہادیۃ فساتنک فی عتابہ بل بعقابہ فی الامور العمدیۃ المخالفۃ لکتاب اللہ تعالی الاتری ان الھدھد لما خالف سلیمان فی الغیۃ استحق التھدید والزجر والعقوبۃ فانک ان خالفت امر سلطانک تستحق العقوبۃ فان انت واطبت علی الخسۃ والطاعة ائت عذرک وفي القصة بیان لزوم البکاء عند وقوع الخطأ لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم واباکر رضی اللہ عنہ بکيا قیل ان النار تھرب يوم القيامة فیتفرع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالنصراف فلا تنصرف حتی یأتی جبریل بقدرح من الماء ویقول اضربہ علی وجھھا فیضربہ فتقر النار فیکول یا جبرائیل من این هذا الماء فیکول انہ من دموع العصاة (وفي المشوٰی) تانکر یدار کی خندد جمن * تانکر ید طفل کی جوشیدلبن * طفلک روزہ ہمی داند طریق * کہ بکریم تارسد دایہ شفیق * تو نمی دانی کہ دایہ دایکان * کم دھدی کر یہ تیرا وریکان * چون برآنداز یستیانی این * عرس لرزد از این المذنین (بابھا النبی) من الالقب المشرفۃ لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای بابھا المنجبر عن اللہ وعن احکامہ (قل لمن فی یدیکم من الاسری) جمع اسیر روی انھا نزلت فی العباس بن عبد المطلب عم النبی علیہ السلام وكان اسیر يوم بدرو كان احد العشرة الذین نحتوا اطعام من خرج من مکۃ لحماۃ العیر وكان يوم بدر قد خرج بعشرین اوقیۃ من ذھب لیطعم بہا الکفار فوقع القتال قبل ان یضع بہا و بقیۃ العشرین

اوقية معه فاخذت منه في الحرب فكلهم النبي عليه السلام في ان يحسب العشري اوقية من فدايه ما بي وقال
 اماشي خرجت تستعين به علينا فلا تركه لك فكلفه ان يفدى نفسه بمائة اوقية زائدا على فداء غيره اقطع
 الرحم وكلفه ان يفدى ايضا ابني اخويه عقيل بن ابي طالب ونوفل بن الحارث كل واحد باربعين اوقية فقال
 يا محمد تركتني اى صيرتني اتكفف قرىشا مبيت والتكفف هو ان يمد كفه يسأل الناس يعنى غنم المسلمون
 مالى ومابقى لى شىء حتى امدى نفسى وابنى اخوى فقال واين الذهب الذى دفعته الى ام الفضل يعنى زوجته
 وقت خروجك من مكة وقلت لها انى لا ادري ما يصيبنى فى وجهى هذا فان حدث فى حديث فهو لك ولعبد الله
 والفضل وقتهم وهم ابناؤه فقال العباس وما يدريك قال اخبرنى به ربى قال اشهد انك صادق وان لا اله الا الله وانك
 رسول الله والله لم يطلع عليه احد الا الله ولقد دفعته اليها فى سواد الليل ولقد كنت مريتا فى امرى فاما اذا
 احترتني بذلك فلا ريب والآية وانزلت فى حق العباس خاصة الا ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب اى
 قل للعباس وعقيل وغيرهما من الاسارى (ان يعلم الله فى قلوبكم خيرا) ايمانا وبخلاصا هذا الشك بالنسبة اليها
 كما فى قوله عليه السلام ان كنت تعلم فى دعاء الاستخارة فان معناه ان تعلق عليك وارادتك فلما كان تعلق ههنا
 العلم منكوك بالنسبة الى العبد عبر عن هذا المعنى بما ترى هكذا سمعته من حضرة شيخنا العلامة ابقاه الله
 بالسلامة (ويوتئكم خيرا بما اخذ منكم) من الفداء (ويعفركم والله غفور رحيم) قال العباس فابدى الله خيرا
 به اخذمنى لى الان عثمرون عبدا وان ادناهم ايضا رب اى يحرق عشرين الف درهم واعطانى سقاية زمزم
 ما احب ان لى بها جميع اموال اهل مكة انجز لى احد الوعدين وانا ارجو ان ينجز لى الوعد الثانى اى ان تطر المغفرة
 من ربى فانه لا خلاف فى وعد الكريم * خلاف وعده محالست كزكرم ايد * لئيم اكرى كند وعده وفاشايد
 (وان يريدوا) يعنى الاسرى (حياتك) اى نقض ما عاهدوك عليه من الاسلام بالارتداد على دين
 آبائهم (فقد خانوا الله من قبل) بكفرهم ونقض ما اخذ على كل عاقل من ميثاقه فى الازل (فاماكن منهم) اى
 اقدر عليهم كما فعل يوم بدر فان اعدوا الخيانة فيمكنك منهم ايضا يقال يمكنه من الشىء وامكنه منه اى اقدره
 عليه فتمكن منه (والله عليم) يعلم ما فى نياتهم وما يستحقونه من العقاب * برؤى علمك ذره بوشيده نيت
 كهيدا وينها نيتك يشيكىست (حكيم) يفعل كل ما يفعله حسبما تقتضيه حكمته البالغة وفى بعض الروايات
 ان العباس كان قد اسلم قبل وقعة بدر ولكن لم يظهر اسلامه لانه كان له ديون متفرقة فى قريش وكان يخشى ان
 اظهر اسلامه ضياعها عندهم وانما كلفه النبي عليه السلام الفداء لانه كان عليه ظاهرا لاله ولما كان يوم فتح
 مكة وقهرهم الاسلام اظهر اسلامه ولم يظهر النبي عليه السلام اسلام العباس رفقا به كيلا يضيع ماله عند
 قريش وكان قد استأذن النبي عليه السلام فى الهجرة فكنت اليه باعماق مكك الذى ات فيه فان الله تعالى
 يختم بك الهجرة كما حتم فى النبوة فكان كذلك وفى الآية بيان قدرة الله تعالى وان مر يد الخلاص من يد قهره
 فى الدنيا والآخرة لا يجد اليه سبيلا الا بالايمان والاخلاص فهو القادر القوى الخالق وما سواه عاجز الضعيف
 المخلوق وفى الخبر ان النبي عليه السلام قال ان الله تعالى قال قل للقوى لا يعجبك قوتك فان اعجبك قوتك ادفع
 الموت عن نفسك وقل للعالم لا يعجبك علمك فان اعجبك فاخبرنى متى اجلك وقل للغي لا يعجبك غناك فان
 اعجبك فاطعم خلقى غدا واحدا وفى الآية اشارة الى ان النفوس المأسورة التى اسرت فى الجهاد الاكبر عند
 استيلاء سلطان الذكرك عليها والظفر بها ان اطمأنت الى ذكر الله والعبودية والانقياد تحت احكامه يوتئها الله نعيم
 الجنة ودرجاتها وهى خير من شهوات الدنيا ونعيمها وزينتها فان الدنيا ونعيمها فانية والجنة ونعيمها باقية وخيانة
 النفس التجاوز عن حد الشريرة والطريقة يقال ان متابعة سبعة اصناف اورثت سعة اشياء الاول ان متابعة
 النفس اورثت الندامة كما قال تعالى فى قتل قاتل هابيل فطوعت له نفسه قتل اخيه فقتله فاصبح من الخاسرين
 والثانى ان متابعة الهوى اورثت العدم كما قال للعلم واتبع هواه فله كمثل الكلب يعنى فى البعد والخساسة
 والثالث ان متابعة الشهوات اورثت الكفر كما قال تعالى واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا يعنى الكفر
 والرابع ان متابعة فرعون اورثت العرق فى الدنيا والحرق فى الآخرة كما قال تعالى وانعوا امر فرعون الى
 قوله فاوردتهم النار والخامس ان متابعة القادة الضالة اورثت الحسرة كما قال تعالى ادتبرأ الذين اتبعوا الى قوله
 كذلك يريهم الله اعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار والسادس ان محبة النبي عليه السلام اورثت

انما يامر الله تعالى ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله والسلم مع ان متابعة الشيطان اوردت
 فيهم كقول تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من اتيتك من الغاوين وان جهنم لموعدهم اجمعين
 (ان الذين آمنوا) بالله تعالى وبمحمد عليه الصلاة والسلام وباتقوا (وهاجروا) اوطانهم وهي مكنتهم
 وزمهم (وبجاهدوا بايادهم) بان صرفوها الى الكراع والسلاح وانفذوها على الكفر (واغزوهم) مباشرة
 القتال وافتحكم المعارك ولا تخوض في المهالك ولعل تقديم الاموال على النفس لان المجاهد حدة بالاموال اكثر
 وقوة وان دفع الحاجة حيث لا تتصور المجاهدة بالنفس للمجاهدة بالمال هكذا في تفسير الارشاد يقول
 الذبيح رحمه الله القدير وجه التقديم عندى ان المال من توابع النفس والوجود وتوابعه الاقدم منها في البذل
 وفي الآية اسلوب الترقى من الأدنى الى الأعلى ولذا قال سادات الصوفية قدس الله اسرارهم بذل المال في متابعة
 توحيد الاله والى بذل الوجود في مقابلة توحيد ذات المعبود (في سبيل الله) متعلق بجاهدوا قيدت معنى الجهاد
 والمراد بسبيل الله الطريق المؤصل الى ثوابه وجناته ودرجاته وقرابته وهوانا يكون موصلا بالاخلاص فبذل
 المال والنفس بطريق الرياء لا يوصل الى رضى الله ذى العظمة والكبرياء اللهم اجعلنا من الذين جاهدوا في سبيلك
 لا في سبيل غيرك قال الشيخ المفيد قدس سره * كل توحيد لرويد زمني كدرو * خار شرك وحسد وكبر ورياء
 وكين است (والذين آووا) النبي والمهاجرين معه اى اعطوهم المأوى وانزاههم بدارهم بالمدينة والابواء الضم
 (واصبروا) اى نصروهم على اعدائهم وامانهم بالسيف على الكفار فالاول في حق المهاجرين والثاني في حق
 الانصار والانصار كما علم للقبيلتين الاوس والخزرج ولهذا جازت النسبة الى لفظ الجمع حيث قالوا الانصارى
 نسبة الى الانصار وسماوا الانصار لانهم نصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وواحد الانصار نصير كشرىف
 واشراف قال العلامة سليمان سليم الاول * شاهنشاه كدا كه بود خاك راه او * آزاد بنده كه گرفتار مصطفاست *
 ان سینه شاد كز غم اوساخت دل حزين * وان جان عزيز كز بي ايشار مصطفاست (اوائك) الموصوفون
 بما ذكر من العتوت الفاضلة (بعضهم اولياء بعض) في الميراث وكان المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة
 والبصرة دون الاقارب حتى نسخ بقوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض اى اولى بمرثات بعض من الاحباب
 والحاصل ان التوارث في الابتداء بالهجرة والنصرة لا بمجرد القرابة فكان المهاجر يرثه اخوه الانصارى
 اذ لم يكن بالمدينة ولم يهاجرى ولا توارث بينه وبين قريبه السلم غير المهاجرى واستمر امرهم كذلك الى
 ان فتح مكة ففسخت فرضية الهجرة ثم توارثوا بالقرابة فالاولياء جمع على كصديق واصدقاء والولى من الولي
 بمعنى القرب والدنو فكانه قيل بعضهم اقرباء بعض لا قرابة بينهم وبين من لم يؤمن ولا بين من آمن ولم يهاجر
 كما قال تعالى (والذين آمنوا ولم يهاجروا) كسائر المؤمنين (مالكم من لايتهم من شيء) اى من توليهم
 في الميراث وان كانوا من اقرب اقراركم (حتى يهاجروا) ولما بين تعالى ان حكم المؤمن الذى لم يهاجر
 انقطاع الولاية بينه وبين المؤمنين وتوهم انه يجب ان يتحقق بينه التقاطع التام لتحقيقه بينه وبين الكفار ازال هذا
 التوهم بقوله (وان استنصروكم في الدين) اى ان طاب منكم المؤمنون الذين لم يهاجروا والبصرة (فعليناكم النصير)
 اى فوجب عليكم نصرهم على من يعادىهم في الدين (الا على قوم) منهم (بينكم وبينهم ميثاق) اى الا اذا كان
 من يعادىهم ويحاربهم من الكفار بينهم وبينكم عهد موثق فيحسد يجب عليكم الوفاء بالعهد وترك المحاربة
 معهم ولا يلزمكم نصير الدين آمنوا ولم يهاجروا عليهم بل الاصلاح بينهم على وجه غير القتال (والله بما
 تعملون بصير) فلا تخالفوا امره كيلا يحل بكم عقابه (والذين كفروا بعضهم اولياء بعض) آخر في الميراث
 منطوق الآية اثبات الموالاته بين الكفار والكفار ليسوا بمخاطبين بفروع الايمان فالمراد منه بطريق المفهوم
 المخالف نهى المسلمين عن موالاتهم وموارثهم وايجاب المبالغة بينهم ان وجد بينهم قرابة نسبية لان الموالاته
 بين الكفار مبنية على التناسب في الكفر كما انها بين المؤمنين مبنية على التناسب في الايمان فكما لا مناسبة
 بين الكفر والايمان من حيث ان الاول ظلمة والثاني نور فكذا لا مناسبة بين اهلها فان الكافر عدو الله
 والمؤمن ولي الله فوجب القاطع وازالة الوصلة من غير الجنس (قال الحافظ) نخست موعظته ببر صحت
 ابن ندبست * كذا في صاحب نالجس احتراز كنيد (الا) اى ان لا (تقتلوه) اى ما امرتم به من التواصل
 بينكم وتولي بعضكم بعضا حتى في التوارث ومن قطع العلائق بينكم وبين الكفار (تكن) تامة (فتنة في الارض)

اي تحصل فتنة عظيمة فيها وهي ضعف الايمان وظهور الكفر (وفساد كبير) في الدارين وفيه اشارة الى مساعدة طالب النصر باى وجه كان فان تركها يؤدى الى الخسران وارتفاع الامان وفي الحديث انصر اخاك طالما او مطلوما وبصرة الطالم بجهته عن الطلم وفي فتاوى قاضى خاں اذا وقع الثغير من قبل الروم فعلى كل من يقدر على القتال ان يخرج الى الغزو اذا ملك الراد والراحلة ولا يجوز له التخلف الا بعد ان ينتهي وكما انه لا كلام في فضيلة الاغاثة والامداد كذلك لا كلام في الهجرة الى ما يقوم به دين المرء من البلاد (روى) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى ما نزل بالمسلمين من توالى الاذى عليهم من كفار قريش مع عدم قدرته على انقاذهم مما هم فيه قال لهم تفرقوا في الارض فان الله سيجمعكم فيكم قالوا الى اين نذهب قال ههنا وبها ربيده الى جهة الحنسة وفي رواية قل لهم اخرجوا الى ارض الحنسة فان بها ملكا عظيما لا يطلم بعهده احدوهى ارض صدق حتى يجعل الله لكم فرجا مما انتم فيه يقول الفقير اصلحه الله التقدير سمعت من حضرة شيخى العلامة ابقاه الله بالسلا مة انه قال لو كان لى مال لهاجرت من قسطنطينية الى ارض الهند لانه لا مائدة في الإقامة مع سلطان لا خيرة له اصلا من جهة الدين ثم ذكر تورع سلطان الهند وهذا الكلام مطابق للشريعة والطريقة وقد قال بعض الكبار ان الاولياء لا يقيمون في بلاد الطلم وجاء في الحديث من فر لدينه من ارض الى ارض وان كان شرا من الارض استوجب الجنة وكان رفيق ابيه خليل الله ابراهيم ونبيه محمد عليهما الصلاة والسلام فيها جرى الحنسة ناس من مخافة الفتنة وفراروا الى الله تعالى بد ينهم منهم من هاجر الى الله بأهله ومنهم من هاجر نفسه وهي الهجرة الاولى فمن آمن بان طلب الله تعالى حق واجب هاجر من غير الله فهاجر من افعاله القبيحة الطبيعية الى الافعال الحسنة الشرعية ومن الاوصاف الدائمة الى الاحلاق الجميدة ومن الوجود المجازى الى الوجود الحقيقي وبذل ماله ونفسه في طلب الحق وترك كل باطل هو غير الحق (قال السيد البخارى قدس سره) هست تاح عارفان ادر جهاز از چار ترك * ترك دنيا ترك عفت ترك هستي ترك ترك * وفي الحديث كان فيما كان قتلهم رجل قتل تسعا وتسعين نفسا فسأل عن اعلم اهل الارض فدل على رآه فانه فقال انه قتل تسعا وتسعين نفسا فهل له من توبة فقال لا فقتله فكم له به المائة ثم سأل عن اعلم اهل الارض فدل على رجل عالم فقال انه قتل مائة نفس فهل له من توبة فقال نعم ومن يحول بينك وبين التوبة انطلق الى ارض كذا وكذا فان بها انسانا يعبدون الله تعالى فاعبد الله معهم ولا ترجع الى ارضك فانها ارض سوء فانطلق حتى اذا بلغ نصف الطريق اتاه الموت فاحصنت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقاتل ملائكة الرحمة جاثما ثم مقللا نقله الى الله وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط فاناهم ملك في صورة آدمي فجعلوه يشبههم حكما فقال قيسوا ما بين الارضين فالى ايتهما كان ادنى فهو لها ففاسوه فوجدوه ادنى الى الارض التي اراد فقتضته ملائكة الرحمة وفي رواية فاوحى الله الى هذه ان تباعدى والى هذه ان تقربى فان قلت الظاهر من الحديث انه قبلت توبة ذلك الرجل وهذا مخالف لما ثبت في الشرع من ان حقوق العاد لا تسقط بالتوبة قلنا اذا تاب ظالم لغيره وقبل الله توبته يغفر له ذنب مخالفته امر الله وما بقى عليه من حق العبد فهو في مشيئة الله ان شاء ارضى حصه وان شاء اخذ حقه منه والحديث من القسم الاول وعلى تقدير الارضاء لا يكون ساقطا ايضا لاخذ عوصه من الله وفي الحديث استحب ان يفارق الناس موضع الذنب والمساعدة ويستدل منهم صحة اهل الصلاح اللهم احملنا من المهاجرين والحقنا بعبادك الصالحين (والذين آمنوا) يجمع ما يجب ان يؤمن به اجمالا وتفصيلا (وهاجروا) او طابهم تأسيا برسول الله صلى الله عليه وسلم وطلبوا لمرصاة الله (وجهادوا) الكفار والمجاهدة والجهاد باكسى كار زار كردن در راه خداى (في سبيل الله) هودى الاسلام والاخلاص الموصلان الى الجنة ودرجاتها (والذين آووا) اى ضموا المؤمنين الى انفسهم في مساكنهم ومنزلاتهم وواسوهم يقال اويت منزلى واليه اويا نزلته بنفسى وسكنته واوئته وآوئته والمأوى المكان فلا يواء بالممارسة جليكاه دادن (ونصروا) اى اعانوه على اعدائهم فالوصول الاول عبارة عن المهاجرين الاولين والثانى عن الانصار كما سبق (اولئك هم المؤمنون) ايمانا (حقوا) لانهم حققوا ايمانهم بتحصيل مقتضاه من الهجرة والجهاد وبذل المال وبصرة الحق فلا آية الاولى مذكورة لبيان حكمهم وهو انهم يتوارثون ويتولى بعضهم بعضا في الميراث وهذه الآية مذكورة لبيان ان الكاملين في الايمان منهم هم المهاجرون الاولون

والانصار لاغيرهم فلا تكرر (لهم مغفرة) لذنوبهم (ورزق كريم) اى واسع كثير يطعمهم الله تعالى في الجنة طعاما يصير كالسك رشحا ولا يستحيل في اجوافهم نجوا وهو ما يخرج من الطن من ربح او غائط ثم الحق بهم في الامرين من سلق بهم ويتسم بسمتهم فقال (والذين آمنوا من بعد) اى من بعد الهجرة الاولى (وهاجروا) بعد هجر نبيهم (وجاهدوا معكم) في بعض مغازيكم (فاولئك منكم) اى من جعلتكم ايها المهاجرون والانصار وهم الذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان الحقهم الله بالسابقين وجعلهم منهم تعضلا منه ورغبا في الايمان والهجرة (روى) ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آتى بين المهاجرين والانصار فكان المهاجرين يريه اخوه الانصارى دون قريبه الغير المهاجروا كان مسلما فسبح الله تعالى ذلك الحكم بقوله (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) آخر منهم في التوارث من الاجاب (في كتاب الله) اى في حكمه (ان الله بكل شئ عليم) ومن جعلته ما في تعليق التوارث بالقرابة الدينية اولا وبالقرابة النسبية آخرا من الحكم البالغة * نه دما احكام اوسيت چون وچرا * نه در افعال او چكونه وچند * اعلم ان المهاجرين الاولين من حيث انهم اسسوا قاعدة الايمان واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم افضل من الانصار يدل عليه قوله عليه السلام لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار فان المراد منه اكرام الانصار بان لارتبة بعد الهجرة اعلى من نصرة الدين والمهاجرون على طبقات منهم من هاجر معه عليه السلام او بعد هجرته قبل صلح الحديبية وهو في سنة ثنتين من المهاجرة وهم المهاجرون الاولون ومنهم من هاجر بعد صلح الحديبية قبل فتح مكة وهم اهل الهجرة الثانية ومنهم ذو هجرتين هجرة الى الحبشة وهجرة الى المدينة وكانت الهجرة الى المدينة بعد ان هاجر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرضا على المؤمن المستطيع ليكون في سعة امر دينه ولينصر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اعلاء كلمة الله ففتح مكة اعلمهم بان الهجرة المفروضة قد انقطعت وانه ليس لاحد بعد ذلك ان ينال فضيلة الهجرة وان ينزع المهاجرين في مراتبهم واما الهجرة التي تكون من المسلم لصلاح دينه الى مكة او الى غيرها فانه باقية ابد الدهور غير منقطعة وفي الحديث لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ديني وفي الحديث من زارني بعد موتى فكأنما زارني في حياتي ومن مات باحد الحرمين بعث من المؤمنين يوم القيامة (وروى) الامام في الاحياء ان النبي عليه الصلاة والسلام لما عاد الى مكة استقبل الكعبة وقال انك خير ارض الله واحب بلاد الله الى ولولا اني اخرجت منك ما خرجت فاهو محبوب للنبي عليه السلام محبوب لامته ايضا فالاقامة بمكة مع الوفاء بحق المقام افضل كيف لا والنظر الى البيث عبادة والحسنات فيها مضاعفة وللناصر عن القيام بحق الموضوع ترك الاقامة فان بعض العلماء كرهها للثلة (حكى) ان عمر بن عبد العزيز وامثاله من الامراء كان يضرب فسطاطين فسطاطا في الحل وفسطاطا في الحرم فاذا اراد ان يصلى او يعمل شيئا من الطاعات دخل فسطاط الحرم رعاية لفضل المسجد الحرام واذا اراد ان يأكل او يشرب او غير ذلك خرج الى فسطاط الحل ومقدار الحرم من قبل المشرق ستة اميال ومن الجانب الثاني اثنا عشر ميلا ومن الجانب الثالث ثمانية عشر ميلا ومن الجانب الرابع اربعة وعشرون ميلا هكذا قال الفقيه ابو جعفر وكما ان اللاما كن التسريفة والقاع المنيفة قدرا وحرمة عند الله تعالى وعند الناس فكذا القلوب الصافية لاهل الكمال الوافية بل خطرهما اعظم * مسجدى كان در درون اوليست * خاوه خاص حقست آيجا خد است * نيست مسجد جز درون سروران * ما ن مجازست اين حقيقت اى جوان * وفي قوله تعالى فاولئك منكم اشارة الى ان كل سالك صادق سلك طريق الحق من المتأخرين على قدم الايمان والهجرة والجهاد الحقيقي فهو من المتقدمين لانه ليس عند الله صباح ولا مساء فالواصلون كلهم كنفس واحدة وهم متبرئون من الزمان والمكان استوى عندهم الامس واليوم والغد والقرب والبعد والعلو والسفل ولهذا قال عليه السلام امتى كالنظر لا يدري اولهم خير ام آخرهم وعد المتأخرين من اخوانه وقال واشوقا الى لقاء اخواني هذا وكان الحسن اذا قرأ سورة الانفال قال طوبى لجيش قائدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومباوزهم اسد الله وجهادهم طاعة الله ومددهم ملائكة الله وثوابهم رضوان الله تعالى ان يوفقنا لصلحات الاعمال وجسنت الاقوال والاحوال وان يجعلنا مشغولين بطاعة الله في كل آن وحال

تبت سورة الانفال بفضل الله المتعال في اواخر شهر ربيع الاخر من شهر سنة الف ومائة وواحد

(سورة التوبة مائة وثلاثون آية وهي مدنية)

* (اعوذ بالله من الشيطان الرجيم) *

اعتسرت التسمية اول راءه لعدم المناسبة بين الرحمة التي تدل عليها السجدة والتبري الذي يدل عليه اول برآة ورده في الفتوحات بانها حامت في اوائل السور المدونة بويل قال وابن الرحمة من الويل وقال في التأويلات البجمية الحكمة في ترك كتابة بسم الله الرحمن الرحيم في اول سورة برآة وكتابتها في سورة التل ليعلم انها آية مكررة في القرآن واكثر ما نزلت في اوائل السور لتكون فاصلة بين السورتين وتكون كل سورة متوجة بتساج اسم الله تعالى وصفة جماله وحلاله فيحيث نزلت كتبت وحيث لم تنزل لم تكتب فلما نزل في اول برآة ما كتبت في اولها ونزلت في اول التل وانما كتبت في الموضعين جميعا اه * در ترجمه اسباب نزول از بستان فقيه ابو الليث نقلی میکند که ثقات مشايخ بنعمه از ذی النورین رضی الله عنه روایت کردند که کاتب خاندن یسألونک عن الاغسال و فاتحة برآة من الله من بوم حضرت مصطفی علیه الصلوات والسلام میان این دو سوره املاء بسم الله نقرمودند * کذا في تفسير الكاشفي وهو مؤيد لكلام التأويلات وقال حضرت الشيخ الأكبر والمك الاذفر قدس سره الاظهر اعلم ان بسملة سورة برآة هي التي في سورة التل فان الحق سبحانه اذا وهب شيئا لم يرجع فيه ولا يردده الى العدم فلما خرجت رحمة برآة وهي التسمية وحكم التبري من اهلها برفع الرحمة الايضا صافية عنهم ووقت الملك بها لا يدري اين يضعها فان كل امة من الامم الانسانية اخذت رحمتها بآياتها قال تعالى اعطوا هذه البسملة للذين آمنوا بسم الله على السلام وهي لا يلزمها ايمان الا برسولها فلما عرفت قدر سليمان وآمنت به اعطيت من الرحمة الانسانية حننا وهو بسم الله الرحمن الرحيم الذي سلب من المشركين فلما وسعت الرحمة رحمة كل شيء في الوجود الكوني اقيمت الباء في برآة مقامها لانها من حروف آية الرحمة والامان لان كل شيء في الوجود الكوني لا يخلو من رحمة الله عامة او خاصة انتهى واعلم ان الاستعادة واجبة على كل من شرع في قراءة القرآن سواء بدأ من اوائل السور او من اجزائها مطلقا وان ارادها افتتاحا لكتب والدرس كما يقرأ على الاستاذ لا يعمد ثم ان البسملة لا بد منها في اول السجدة مطلقا وفي اول كل سورة ابتدئت بها سوى برآة فانها لا تسمية في اوائل اجزاءها والقارى تغير في التسمية وعدمها فيما بين اجزاء السور سوى اجزاء برآة فانه لا بد في اجزاءها ايضا كما في شرح الشاطبية للبيهقي (برآة من الله ورسوله) اي هذه برآة مبتدئة من جهة الله ورسوله واسمها (ال الذين عاهدتم) اي المسلمين (من المشركين) من لا بداء اعابته والى التسمية العاقبة من فلان يفتخرون كما تقول هذا كتاب من فلان الى فلان الى واسل مع اليد وليست آية من صيغة برآة كما في قولك برئت من فلان واربارة من آية انقطاع العصمة وفتن اليهود ولم يذكر ما يتعلق به البراءة كما في ان الله برئت من المشركين اكد بما في حيز التسمية واحترازا عن تكرار لفظ من ولما كانت المعاهدة غير واجبة بل واجبة مأذونة وكل اذا تخاف تعهد من المسلمين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبب انهم مع ان مبسطة امرها في السور من المسلمين فامن الله تعالى وان كانت باذن الله تعالى بخلاف البراءة فانها واجبة اوجبها الله تعالى وامر مشروط ببقاء الله تعالى كسائر الامور غير متوقفة على رأى الشاطبيين والمعتزليين ان الله ورسوله قدسهما من اعداء الذي عاهدتم به المشركين فانه مذبذب الزيم والعهد ان عند الوثاق باليمين وقد كانوا اعدوا مسرى العرب من اهل مكة وغيرهم باذن الله واتفاق الرسول فسكنوا الامنى فتمرة وثيق كناية من المسلمين بنحو العهد الى الان كمين وامرهم لو اربعة اشهر كما قال تعالى (مسجوا) اي ففعلوا والهم سجوا وسجوا (في الارض اربعة اشهر) متباين مدبرين آيتين من اشتغال غير خائفين من الشهب والعداوة والسج والسياسة الذهاب في الارض والسير فيه بسهولة لتل مفتضى المصلحة كسج الماء على موجب البديهة فنه من الثلاثة على كمال اتساعه واتساعه ليس في سيرها وسائر وزيادة في الارض لفسد التعميم لافسارها من دار الاسلام وغيرها والمراد بالاجرة ذلك لهم وثباتهم وشانهم للعرب او تحصيل الاهل والمال او تحصيل الحرب او غير ذلك لانكافهم بالسباحة فيها والمراد بالاشهر اربعة اشهر الحرم التي علق التمسك بالاسلخهم ساجي شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم لان السورة نزلت في شوال سنة تسع من الهجرة بعد فتح مكة فانه كان في السنة الثامنة منها امروا بان لا يعمروا للكفار بذلك المدة صيانة للاشهر الحرم عن القتال فيها

ثم نسخ وجوبها ليتفكروا ويعلموا ان ليس لهم بعد هذه المدة الا الاسلام او السيف فيصير ذلك حاملا لهم على الاسلام ولئلا ينسبوا المسلمين الى الخيانة ونقض العهد على غفلة المعاهدين وقيل هي عشرون من ذى الحجة والمحرم وصفر وشهر ربيع الاول وعشر من شهر ربيع الآخر لان التبليغ كان يوم النحر كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولي سنة الفتح عتاب بن اسيد الوقوف بالناس في الموسم واجتمع في تلك السنة في الوقوف المسلمون والمسلمون فلما كانت سنة تسع بعث ابا بكر رضى الله عنه اميرا على الموسم فلما اخرج منطلقا نحو مكة اتبعه عليا رضى الله عنه راكب العصابة ليقرأ هذه السورة على اهل الموسم فقبل له عليه السلام لو بعث بها الى ابي بكره فقال لا يؤدى عنى الا رجل منى وذلك لان عادة العرب ان لا يوتى امر العهد والنقض على القبلة الا رجل منها سيدهم او واحد من رعيته وعترته فعث عليا ازاخرة لليلة لئلا يقولوا هذا خلاف ما عرفه فينا في العهد والنقض فلما دنا علي بسمع ابو بكر الرغاء وهو صوت ذوات الحوافر فوقف وقال هذا رغاء ناقدة رسول الله فلما لحقه قال اميرام ما مؤثر قال مأمور فغضا فلما كان قبل يوم التروية خطب ابو بكر وحدثهم عن مساكنهم وقام على يوم النحر عند جرة العقبة فقال يا ايها الناس انى رسول رسول الله اليكم فقالوا بما اذا فقرأ عليهم ثلاثين اواربعين آية من اول هذه السورة ثم قال امرت باريح ان لا يقرب البت بعد هذا العلم مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الا كل نفس مؤمنة وان يتم الى كل ذى عهد عهده وقال الحدادى كان الحج في السنة التى قرأ على رضى الله عنه فيها هذه السورة في العاشر من ذى القعدة ثم صار الحج في السنة النامية في ذى الحجة وكان السبب في تقديم الحج في سنة العهد ما كان يفعله بنو كنانة في السيئ وهو التأخير انتهى فعلى هذا كان المراد بالاشهر الاربعة من عشر ذى القعدة الى عشر من شهر ربيع الاول كما ذهب اليه البعض (واعلموا انكم) بسياحتكم في اقطار الارض في العرض والطول وان ركنتم متين كل صعب وذلول (غير معجزى الله) انى لا تقوتونه بالهرب والتحصين قال في ربيع الابرار غير معجزى الله سابقى الله وكل معجز فى القرآن سابقى بلغة كنانة (وان الله) اى واعلموا انه تعالى (معجزى الكافرين) اى مذلهم فى الدنيا بالقتل والاسروى فى الآخرة بالعذاب وما يحصل لكم من الافتضاح والاخراء هو الاذلال بما فيه فصيحة وعار قال القشبرى قطع لهم مدة على وجه المهلة على انهم ان اقلعوا عن الضلال وجدوا فى المال حافقوا من الوصال وان ابوا الاتمادى فى الحرمة والجريمة انقطع ما بينهم وبينه من العصمة ثم ختم الآية بمعناه ان اصررت على فتح آثاركم مستبتم الى هلاككم بدمكم وسعيتكم فى عاجلكم فى اراقة دمكم وحصلتم فى آجلكم على ندمكم هذا خسرتكم الا فى صفقتكم

فتبدلت وتبدلنا واخسرنا * من ابتغى عوضا يسعى فلم يجد

ففى الآية دعوة الى الصلح والايمان بعد الحراب والكفر ان فن كفر وعصى فقد خاصم ربه فجاء الندم فى تأخيره التوبة والاستغفار وعدم مبالاة بما غتته قهر المالك الجبار قال بعض العرفاء ان شئت ان تصير من الابدال فحول خلقك الى بعض خلق الاطفال ففيهم خمس خصال لو كانت فى الكبار لكانوا ابدالا لا يهتمون للرزق (قال الصائب) فكرا ب ودانه در كنج قفسى حاصلست * زير چرخ اندیشه روزى چرا باشد مرا * ولا يشكون من خالقهم اذا امرضوا * حافظ از جور تو حاشاك بنا لدر روزى * كه ازان روز كه در بند توام دلشادم * وياكلون الطعام مجتمعين * اكر خواهى كه يابى ملك ودولت * بخورشاه بادر ويشان نعمت * واذا تخاصموا تسارعوا الى الصلح قال سلطان سليم الاول * خواهى كه كنج عشق كنى لوح سبندرا * ازل بشوى آينه سار كرد كيندر * واذا خافوا جرت عيونهم بالدموع (وفى المشوى) سوز مهر وكرية ابرجهان * چون همى دارد جهنم ترا خوش دهان * آفتاب عقل را در سوز دار * چشم را چون اراشك افروز دار * چشم كريان بايد چون طفل خرد * كم خور ان نازا كه نان آب و برد * واشارت الآية الكريمة الى النفوس المتردة المشركة التى اتخذت الهوى الهيا وعدت صنم الدنيا فها دنها الروح والقلب فى اوان الطفولية وعاهداهما على ان يجاهداها ولا يقاتلها الى حد البلوغ وهى ايضا لا تعرض لهما الى استكمال القلب واستواء القوى البشرية التى بها تتحمل حل الامانة واعباء اركان الشريعة وظهور كمال العقل الذى به يستعد لقبول الدعوة واجابتهما وبه يعرف الرسل ومعجزاتهم وبه يتب الصانع ويرى تعبه واجسا

لأداء شكر نعمة الله وإن الله ورسوله يرى من تلك المعاهدة بعد البلوغ فانه إذا نقض عهد الفوس مع القلوب والارواح لا رافس قبل البلوغ كانت تتصرف في المأكول والمشروب والملبوس لتربية القالب ودمع الحاجة المناسبة عالياً وذلك لا يمكن مضراً حداً للقلب والروح فاما بعد البلوغ فزادت في تلك التربية بالمأكول والمشروب والملبوس الضروري لأجل الشهوة ولما ظهرت الشهوة شملت آلتها المأكول والمشروب والملبوس والمكسوح واشتعلت نيرانها يوماً فبوما فيها مرض القلب والروح وبعثت الألبية لدفع هذا المرض وعلاجه كإفاد عليه السلام بعثت لدفع العادات وترك الشهوات وفي قوله فسيحوا في الأرض أربعة أشهر إشارة إلى أن لهوس في أرض التسريح سيرا وسباحة لتكميل الاوصاف الاربعة من السائية والحوائية والشيطنية والانسائية التي تتولد باردواح الروح العلوى الروحاني المفرد والقالب السفلى المركب من العناصر الاربعة السائية تولد الماء والحوائية تولد الريح والشيطنية تولد النار والانسانية تولد التراب فلتكتمل هذه الصفات ارجحت ازمة النفوس في مراتع الدنيا ونعيمها إلى البلاسة ثم قال واعلموا يعني نفوس اهل السعادة اسكنكم غير محمى الله اى لا تعجزونه ان يبعثكم عن المراتع الدنيوية ويمتكم بالمنافع الآخروية وإن الله مخبر الكافرين معنى مهلاك اهل النقاوة في تيه العفلات والشهوات كذا في التأويلات النجمية (وأذان من الله ورسوله) الاذان بمعنى الايدان كالمطباء بمعنى الاعطاء اى هذا اعلام وأصل منهما (إلى الناس) كافة المؤمنين والكافرين ما كثرين ارغبهم فالأذان عام والراءة خاصة بالثا كثرين من المعاهدين والجملة عطف على قوله رآة (يوم الحج الأكبر) منصوب بماتى له إلى الناس وفيه قولان * أحدهما انه يوم العيد فانه يتم فيه اركان الحج كطواف الزبارة وغيره ويتم فيه معظم افعاله كالحر والرمى وغيرهما واعلام الراءة كان فيه وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم وصف يوم الحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هدا يوم الحج الأكبر وروى ان علياً رضي الله عنه خرج يوم الحر على نغلة يضيء إلى الجبانة فحاء رجل فاخذ بلجامها وسأله عن يوم الحج الأكبر فقيل هو يومك هذا حل سبلها * والثاني انه يوم عرفة لقوله عليه الصلاة والسلام الحج عرفة حصر النبي عليه السلام افعال الحج في الوقوف بعرفة لانه معظم افعاله من حيث ادرك الوقوف بعرفة فقد ادرك الحج ومن فاته الوقوف فانه الحج ووصف الحج بالكبر لان العمرة تسمى الحج الاضغر ولا اجتماع المسلمين والمشركون في ذلك اليوم وموافقته لأعياد اهل الكتاب ولم يتفق ذلك قبله وبعده فاعظم ذلك اليوم في قلوب جميع الطوائف والملة وورد ان الله قد توفى يوم الجمعة بعد سبعين حجة وهو الحج الأكبر (ان الله) اى بار الله والبناء صلاة الأذان حذفت تخفيفاً (يرى من المشركون) اى من عهدهم الذي نقضوه فالمراد بالمشركون المعاهدون الناكثون (ورسوله) قال المفسرون هو مرفوع معطوف على المستكن في يرى اومضوب على ان الواو بمعنى مع اى يرى مع منهم او محروور على القسم ولا تكرر في ذكر يرى لان قوله رامة اخبرنا شدة البراءة وهذا أحادير يوجب الاعلام بذلك ولذلك علقه بالناس ولم يخصه بالمعاهدين كما قال اولا إلى الذين عاهدتم (ما تبتهم) من الكفر والعدو (وهو) اى قالوا به (حيراكم) في الدارين من الاقامة على الكفر والعدو (وان تواليت) اى اعرضتم عن اتوبته (فاحملوا انكم غير محمى الله) غير سابقين ولا فائزين اى لا تنفوتونه طلباً ولا تعجزونه هرباً في الدنيا وبالفراسة شمعانه عاجز كئيد خد اى معنى توائده اى زوكر يزد بابا وسيتريد (وبشر الذين كفروا باعداب اليم) في الآخرة والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر البشير في مقام الانذار تهكم بهم وعن الى هرية رضى الله عنه قال كنت مع علي رضي الله عنه حين بعث رسول الله بالبراءة الى مكة فقل لاني هرية عما اذا كنتم تنادون قال كنا ننادي انه لا يدخل الجنة الا مؤمن ولا يخرج من البيت بعد هذا العام مشرك ولا عريان ومن كان بينه وبين رسول الله عهد فاجله إلى أربعة أشهر فاذا مضت أربعة أشهر قال الله رضى من عهد لمشركون ورسوله (الا الذين عاهدتم من المشركون) استدراك اى استثناء مقطوع من السداد السابق الذى اخبر فيه التماسال أربعة أشهر كأنه قيل لا تمهلوا الناكثين فوق أربعة أشهر لكن الذى لم ينكثوا عهدهم فلا تجزوههم محمى الناكثين في المسارعة إلى قتلهم بل بانوا اليهم عهدهم (ثم) للدلالة على ثباتهم على عهدهم مع تنادى المدة (لم ينقصوكم شيئاً) من شروط العهد ولم ينكثوا وينقص يتعدى إلى اثنين فكهم مقبول اول وشبنا مقبول ثان وإلى واحد فشبنا منصوب على المصدرية اى شيئاً من النقصان (قال الكاشغرى) يس ايشان

كبرك دند چيزی ار عهد هاء شمابعی سستند بیار شمارا (ولم یظاهروا) لم یعاونوا (علیکم احدا) م اعدائکم
 کجاعت بنو مکر علی خراعة خلفاء النبی علیه السلام فظاهر تهم قریش بالسلاح (فاقموا الیهم عهدهم) عدی
 اتوا بالی لتضمنه معنی فادوا ای فادوه الیهم تاما کاملا (الی مدتهم) ولا تفاجؤهم بالقتال عند مضی الاجل
 المضروب للناس کثیرین ولا تعاملوهم معاملة تهم (روى) اربنی ضمرة وهم حی من بنی کنانة فاهدتهم رسول الله صلی الله
 علیه وسلم عام الحذیبة عند البیت وكان بقی لهم من عهدهم تسعة اشهر فاتم علیه الصلاة والسلام الیهم عهدهم
 (ان الله یحب المتقین) تعلیل لوجوب الامثال وتنبیه علی ان مراعاة حقوق العهد من باب التقوی وان
 التسویة بین الوفی والغاندر متافیه لذلك واما كان المعاهد مشرکا (قال الحافظ) وفا وعهد نکر وباشد
 ار باموزنی * وکرزه هر که تو بینی ستمکری داند * قال السیخ النصرانیادی للبتی علامات اربع حفظ الحدود
 وبذل المجهود والوفاء بالعهود والقناعة بالموجود قیل فی الترجمة * متقی را بود چهار نشان * حفظ
 احکام شرع اول آن * ثانیاً آنچه دست رس باشد * بر فقیران و بی کسان باشد * عهد را با وفا کند
 پیوند * هر چه باشد بیان شود خرسند * واعلم ان الحج الاکبر یوم الوصول الی کعبة الوصال والحج الاصغر
 یوم الوصول الی کعبة القلب و زیارة کعبة الوصال وطوافها حرام علی متمرکی الصفات الساسویة لانها تمیل
 الی غیر الله وتزکک الی ماسواه فلا تطوف الناسویة حول کعبة اللاهوتیة الا بعد فائدتها وفذوها انما یکون
 بالجذبات الالهیة فاذا تدارکت العناية الازلیة العبد یخاطب بالیها النفس المطمئنة ارجعی الی ربک امانی حال
 الحیاة و امانی وقت الوفاة ولكل احل کتاب امارتی الی سحرة فرعون کیف قالوا انا الی ربنا لنسلمون
 وفی حدث المعراج ثم ذهب الی الجنة فرأیت رضوان خازنها فلما رانی فرح بی ورحب بی وادخلنی الجنة
 وارانی فیها من العجب ما وعد الله فیها لاولیائه من الاعین رأیت ولا اذن سمعت ورأیت فیها درجات اصحابی
 ورأیت فیها الانهار والعبون وسمعت فیها صوتا وهو یقول آمنا رب العالمین فقلت ما هذا بالصوت یارضوان
 قال هم سحرة فرعون وسمعت صوتا آخر وهو یقول لیک اللهم فقلت من هو قال ارواح الحجاج وسمعت التکبیر
 فقال هؤلاء الغراة فسمعت التسبیح فقلت هؤلاء الانبیاء ورأیت قصور الصالحین ثم بلغت الی سدره المنتهی
 وسمیت المنتهی لان علم الخلاق ینتهی الیها ثم تخلف عنی جبریل فقلت له اترکنی وحیدا فقال لا یا کرم الخلق
 علی الله ما جاوز هذا المكان احد قبلك ولا یجوز بعدک فاذا نادانی ربی فقال لی ادن منی یا محمد فلما ازلت نوو هو
 یقول نادن الف کرة حتی قربت منه کما قاله تعالی فکان قاب قوسین او اقل فنی وما من مرة ادنو من ربی الا قضی لی
 فیها حاجة ثم رقت فقطرت علی لسانی قطرة ککات اخلی من العسل وابرء من النج فقلت علی الاولین
 والآخرین وقل لی یا محمد قد جعلت الاسلام حلوا فی قلوب امک حتی احبوه وجعلت الکفر مرأ فی قلوبهم
 حتی ابغضوه یقول الفقیر ومنه یعرف ان الله تعالی جعل الکفر حلوا فی قلوب امه الدعوة حتی احبوه وجعل
 الایمان مرأ فی قلوبهم حتی ابغضوه فحب الایمان من الجذبة الالهیة والعناية الازلیة وبه اتقی المؤمن من التفر
 ثم من العصبان ثم من الجهل ثم من رؤیة ماسوی الله والمیل الیه فی اهل الایمان ادر کتکم العناية العامة
 وبها اهل العرفان جذبتکم الیهادیة الخاصة فقوموا واشکروا الله تعالی علی ما انعم علیکم واصله من کمال کرمه
 الیکم وقد نص علی انه یحب المتقین فتارة تكون محبا وهو محبوب وتارة تكون محبوبا وهو محب ومقام
 المحبوبة اعلی المقامات واولاها فوقه ما هو اعلی منه لما قبل رسول الله صلی الله علیه وسلم حبیب الله
 فعلمک ایها العاقل بالرجوع الی المولی قبل تمام المدة وهو حلول الاجل وقیل ان تکشفک الموانع من الجبن
 والکسل وطریق الاختیار مقبولة دون طریق الإضطرار فان اقبلت فک سعادة الرقت وان اعترضت فک
 السقاوة والمقت نسأل الله تعالی ان یهدینا الی طریق الرضی و یقبل عثرتنا فیمضی آمین (فاذا اسلخ) ای
 انقضى استعبرله من الانبلاخ الواقع بین الحيوان و جلده (الاشهر الحرم) وانفصلت عما کانت مشتملة علیه
 سائرله انفصال الجلد عن الشاة واسکشف عنه انکشاف الحجاب عما وراءه وتحقیقه ان الزمان محیط بمحيطیه
 من الزمانیات مشتمل علیه اشتمال الجلد للحيوان وكذا کل جزء من اجزائه الممتدة من الايام والشهور والسنین
 فاذا مضی فکأنه اسلخ عافیه ووصفت الاشهر بالحرم وهی جمع حرام لان الله تعالی حرم فیها القتال وهی
 شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم الی اربع للناس کثیرین ان یسبحوا فیها الا اشهر الدآرة فی کل سنة وهی رجب

وذوالنعدة وذوالحجة والمحرّم لان نظم الآية يقتضى توالى الاشهر المذكورة وهذه ليست كذلك لان ثلاثة منها
سرد وواحد فرد (فافعلوا المشركين) الاكثبن ابدالاً بآد فهذه الآية ناسخة لكل آية في القرآن فيها ذكر
الاعراض عن المشركين والصبر على ابدائهم على وفق ما اجع عليه جمهور العلماء (حيث وجدتموهم)
ادر كتمهم في حل او حرم (وحدثوهم) اى ائسرهم والاخذ الاسير (واحصروهم) الحصر المع والمراد
اما حصرهم ومعهم عن التسط والتقلب في البلاد او معهم عن المسجد الحرام (واقعدوا) والهم كل مر صد
اى كل يمر ومخاض يجتازون منه في اسفارهم واتصافه على انه ظرف لاقعدوا اى ارصدوهم في كل مكان
يرصد فيه وارقدوهم حتى لايمروا به وهذا امر لتضييق السبيل عليهم فليس معناه حقيقة القعود (قال
الكاشي) بسته كرنايد برايشان راهها تا منتشر بشوند در بلاد وقرى (فان تابوا) عن الشرك بالايان
حسبما اضطروا بما ذكر من القتل والاسر والحصر (واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) تصد بقا التوبتهم وايضا بهم
واكتفى بذكرهما عن بقية العبادات لكونها رئيسى العبادات الدينية والمالية (فحلقوا سبلهم) فدعوهم
وسانهم لاتعرضوا لهم بسى بما ذكر قال القاصى في تفسيره فيه دليل على ان تارك الصلاة وماضى الزكاة لا يخلى
سبلهم انتهى وعن ابى حنيفة رحمه الله ان من ترك الصلاة ثلاثة ايام بعد استحقاق القتل قال الفقهاء الكافر
اذا اكره على الاسلام فاجرى كلمة الاسلام على لسانه يكره مسلماً فاذا عاد الى الكفر لا يقتل ويحجر على
الاسلام كاتى هدية المهديين للمولى احدى وفيه ايضا كافر لم يقر بالاسلام الا انه اذا صلى مع المسلمين بجماعة
بحكم بسلامه ولا جاعة لا وان صام او حج اراى الزكاة لا يحكم بسلامه في طاهر الرواية وفي اخرى انه ان حج
على الوجه الذى يفعله المسلمون في الايمان بجميع الاحكام والتلبية وشهود كل الماسك يصير مسلماً (ان الله
عمور رحيم) تعليل للامر بتحملة السبل اى فخلوهم فان الله يغفر لهم ما سلف من الكفر والغدر لان الايمان
يجب ما قبله اى يقطعه كالخروج ويبيهم بايمانهم وطاعتهم واعلم ان الله تعالى امر في هذه الآية بالجهاد وهو اربعة
انواع جهاد الاولياء بالقلب بتخليته بالاخلاق الحميدة وجهاد الزهاد بانفس تركيتها عن الاوصاف الذلّة
وجهاد العلماء باظهار الحق خصوصاً عند سلطان جائر وامام ظالم وجهاد العزاة ببدل الروح * بهر روز مره
اين دم مرده بش * تاستوى بانعشق سرمد خواجه تاش * كشته ومرده به پست اى قر * به ككه
شان زندگان جاى ذكر * فالقتل اما قتل النفوس المشركة بالسيف الطاهر واما قتل النفوس العاصية بالسيف
الباطن وقتلها في بهيها عن هواها ومنعها عن مشتهاها واستعمالها على خلاف طبعها وضد طبيعتها قيل
للحين بن على رضى الله عنه اى الجهاد افضل قال محاهدك هو لك ووصى زجل ولده فقال يابى اعص هواك
والنساء وابسنع ما شئت وقوله تعالى حيث وجدتموهم يسير الى قتلها في الطاعة والمعصية فقتلها
في الطاعة بملازمتها ومداومتها عليها وفطامها عن مشار بها فيها وانجا بها وتخليصها اياها قال في الفصيصة
الشهيرة بالبردة

وراعها وهى في الاعمال سائمة * وان هى استحلت المرعى فلا تسم

اى راع النفس في اشتغالها بالاعمال عما هو مفسد ومنقص للكمال من الرىاء والحجب والفطنة والضلال
وان حدثت النفس بعض التطوعات حلوا واعتادت به والفقه ما جتهد في ان تقطع نفسك عنه واشتغل بما هو اشد
عليها لان اعتبار العادة انما هو بالتميزها من العبادات فان تابوا ورجعوا الى الله اى رجعت النفوس عن هواها
الى طلب الحق تعالى واقاموا الصلاة وداومت على العبودية والتوجه الى الحق وآتوا الزكاة اى تركت
عن اوصافها الذميمة فخلوا سبلهم عن مقاساة الشدائد بالرياضات والمجاهدات ليعملوا بالشريعة بعد الوصول
الى الحقيقة فان النهاية هى الرجوع الى البداية كما في التأويلات الجمجمة يقول الفقير طهر من هذا ان السالك
وان باغ الى غاية المراتب ونهاية المطالب فهو متقيد في اطلاقه بمرتبة الشريعة والعمل باحكامها بحيث
لوانخلع عن الاحكام والآداب كان ملجداً سبى الادب مطرودا عن الباب مهجوراً عن حريم قرب رب الارباب
فالشرعية التسريفة محك لكل سالك مبتدى ولكن واصل متبهي يطهر بها صدق الطلب وخدمة الشكر
وفي الكتب الكلامية ولا يصل العبد ما دام عاقلاً بالعالى حيث يسقط الامر والنهى لعموم الخطأ بالواردة
في التكاليف واجماع المجتهدين على ذلك اللهم اجعلنا من المتقين بوثاق صوديتك والمراعين لحقوق ربوبيتك

(وان احد) رفع بفعل يقسمه ما بعده لا بالابتداء لان ان من عوامل الفعل (من المشركين) الدين امرتك
بقتلهم (استخارك) اى طلب منك الامان والجوار بعد اسلاح الاشهر الحرم (فاجره) فانه لا تسارع الى
قوله (حتى يسمع) اى الى ان يسمع او يسمع (كلام الله) اى القرآن فيآله وما عليه من الثواب واعقاب استدلال
الاشعري بهذه الآية الى انه يجوز ان يسمع الكلام القديم الذى هو صفة الله تعالى ومنعه الشيخ ابو منصور موسى
حتى يسمع كلام الله يسمع ما يدل عليه كقوله سمعت علم فلان فان حقيقة العلم لا تسمع بل سمعت خبرا دالا على
علمه وكما يقال انظر الى قدرته تعالى اى الى ما يدل على قدرته وتعالى والتفصيل فى كتب الكلام (ثم بلغه) بعد
استماعه ان لم يؤمن (ما أمه) اى مسكنه الذى يأمن فيه وهو دار قومه وبعد اذان باومقاته تعالى (ذلك) يعنى
بالامر بالاحارة والالاع المأمون (بالهم) اى سبب انهم (قوم لا يعلمون) مما الاسلام وما حقيقة اوقوم جهلة فلا بد
من اعطاء الامان حتى يفهموا الحق ولا يبقى لهم معذرة اصلا ومن ههنا قال الفقهاء حرى اسلم فى دار الحرب
ولا يعلم بالشرايع من الصوم والصلوة ويحرمهم اثم دخل دار الاسلام لم يكن عليه قضاء وها ولا يعاقب عليه
اذا مات ولو اسلم فى دار الاسلام ولم يعلم بالتسريع يلزمه القضاء واعلم كما ان الكفار قوم لا يعلمون احكام الله فكذا
النفوس وصفاتها قوم لا يعلمون الله والطه قد ولا يعلمون الدنيا وشهواتها فيرغون فيها وقدماء هل الله
تعالى بعضه ليرحم العبد اليه والى طاعته (روى) انه كان فى بنى اسرائيل شاب قد عبد الله عشرين سنة ثم عساه
عشرين سنة ثم دطر فى المرأة فرأى الشيب فى خيته فسأه ذلك فقال الهى اطعتك عشرين سنة وعصيتك
عشرين سنة فان رجعت اليك تقبلنى فسمع هاتعا من وراء البيت ولم يرتفعوا وهو يقول احببتا فا حينئذ
وتركتا فتركتناك وعصيتنا فامهلك فان رجعت اليك فكنك ويذبحى للعدان يسارع الى التوبة والاستغفار
فان توبة الثواب احسن من توبة الشيخ فان السات ترك الشهوة مع قوة الراعى اليها والشيخ قد ضعف شهوته وقل
دواعيه فلا يستويان (قال السعدى) فحسنة يبراز ناكارى چه كند توه مكند * لانه لارغبة فى محامتها
فانها تزدى الى موت ابجأة * وشحنة معزول از مردم ازارى * لانه لا ولاية له على الناس * جوان كوشه
سپين شير مر دراه حد است * كه بخر خود نتواند ز وشه رخاست

شيخ كبير له ذنوب * تجوز عن حملها المظايا

قد بيضت شعره البالي * وسودت قلبه الخطايا

يا من يأتي عليه عام بعد عام وقد غرق فى بحر الخطايا وهام يأس بشاهد الآيات والعبر كلما توالى عليه الاعوام
والشهور ويسمع الآيات والسور ولا ينفع بما يسمع ولا يمازى من عظم الامور ما الخيلة فيمن سبق عليه
الشفاء فى الكتاب المسطور فانها لاتعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور ومن لم يجعل الله نورا
فله من نور اللهم اجعلنا من المتلذذين بحسن خطابك والمستعدين بقرب جانبك والمتصفين بمعرفة آيات
صفائك والواصلين الى اسرار ذاتك انك انت انقياض (كف) فى محل النصب على التشبيه بالحال والظ ف
والاستفهام انكارى لا يعنى انكار الواقع كما فى قوله تعالى كيف تكفرون بالله بل يعنى انكار الوقوع (يدور)
من الكون اتمام (للمشركين) هم الكاثرين والمعنى على اى حال يوجد لهم (عهد) معقده (عند الله
وعند رسوله) يستحق ان يراعى حقوقه ويحافظ عليه الى تمام المدة ولا يمرض لهم بحسبه قتلا واخذنا اى
مستكر مستبعد ان يكون لهم عهد بحيث الوفاء به (الا الذى) استندرك من النقي المفهوم من الاستفهام
المبادر شموله لجميع المعاهدين اى لكرم الدين (عاهتم) يعنى بنى ضمة ونبنى كذنة (عند المسجد الحرام) زديك
مسجد حرام يعنى در حديده كه قريست بمكة معطحة والتعرض ليكون المعادة عند المسجد الحرام لزيادة بان
اصحابها والاشعار بسبب وكادتها ومحل الموصول الرفع على الابتداء خبره قوله تعالى (فما استقاموا لكم
فاستقموا لهم) والفاء لتضمنه معنى التمرط وما اما مصدرية منصوبة محل على الظرفية بتقدير المضاف اى
فاستقموا لهم بوفاء اجلهم مدة استقامتهم لكم فى وفاء العهد فلم ينقضوه كما قص غيرهم واما شرطية منصوبة
لمحل على الظرفية الزمانية اى اى زمان استقاموا لكم فى عهدهم فاستقموا لهم بالوفاء او مرفوعة على الابتداء
ولعائد محذوف اى اى زمان استقاموا لكم فيه فاستقموا لهم فيه (ان الله يحب المتقين) لنقض العهد
تعليل للأمر بالاستقامة واشعار بان المحافظة على العهد من لوازم التقوى وفى الحديث لكل فاجر لواء يوم

القيامة يعرف بقدر غدره قال في شرح الشهاب المراد بالوآء التشهير يعني يقتضخ الغدار يوم القيامة بقدر غدره (وفي المتنوى) سوى لطفي وفايان هين مرو * كان بل ويران بودنيكوشنو * نقض ميثاق وعهدوا اذا حقيقت * حفظ ايمان ووما كارتقيست (كيف) يكون للمشركون عهد حقيق بالمراعات عند الله سبحانه وعند رسوله عليه الصلاة والسلام (وان يظهر واعليكم) اي وحالهم انهم ان يظفروا بكم (لا يرقوا فيكم) اي لا يراعوا في شأنكم واصل الرقوب النظر بطريق الحفظ والرعاية ومنه الرقيب ثم استعمل في مطلق الرعاية (الا) اي حلفا او قرابة وقيل الال اسم عبري عنى الاله قال الازهرى ابل من اسماء الله تعالى بالعبرانية فحز ان يكون معرب الى اي لا يراعوا حق الله تعالى (ولازمة) اي عهدا حقا يعاقب على اغفاله واضاعته مع ما سبق لهم من تأكيد الايمان والمواثيق يعني ان وجوب مراعاة حقوق العهد على كل من المتعاهدين مشروطة بمراعاة الآخر لها فاذا لم يراعها المشركون فكيف تراحمونها (رضونكم بافواههم) استثناف ينافى كانه قيل باى وجه لا يراعون الحلف او القرابة فكيف يقدمون على علم المرأة فاحيب بانهم يرضونكم بافواههم حيث يطهرون الوفاء والمصافة ويعدون لكم بالايمان والطاعة ويؤكدون ذلك بالايمان الفاجرة من بتعللون عند ظهور خلافه بالمعاذير الكاذبة ونسبة الارضاء للافواه لا يذنان بان كلامهم مجرد الفاظ يتفوهون بها من غير ان يكون لها مصداق في قلوبهم (ونأى قلوبهم) ما تفوهوا به افواههم يعني ان استنهم تحالف قلوبهم وما في نواظرتهم من الضغائن ينافى ما اظهروه باستنهم من وعد الايمان والطاعة والوفاء بالعهد فهم انما يقولون كلاما محلوا مكرا وخديعة وفي الحديث المكر والخديعة في النار يعني ان بانهما وفي الحديث اليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع وهي جمع بلعة وهي الارض الفقرا التي لاشئ فيها وامرأة بلعة اذا كانت خالية من كل خير والمعنى يقتصر الحالف ويذهب ماله وجاهه فينبغي للعاقل ان لا يجعل عاداته ان يحلف في كل صغير وكبير فانه ربما يحلف كادبا فيستحق العقوبة (ورد) ان البياع الخلف اذا كان كاذبا في عينه يكون ثم ما باعه اشد حرمة من لحم الخنزير (واكثرهم) اي اكثر المشركين (فاسقون) خارجون عن الطاعة فان مراعاة حقوق العهد من باب الطاعة ممنردون في الكفر ليست لهم عقيدة تمنعهم ولا مروءة تردعهم وتخصيص الاكثر لما في بعض الكفرة من التفادى عن الغدر والتعفف عما يجرا جدوثة السوء والا جدوثة ما يحدث الناس في حقه من المثالب والمعايب يقول الفقيه كره عند حضرة شيخنا العلامة انقاء الله بالسلامة مروة بعض اهل الذمة فقال انه من آثار السعادة الازلية ويرجى ان ذلك يدعو الى الايمان والتوحيد و يصير عاقبته الى السجدة والعلاج (وفي المتنوى) من نديم درجهان جست وجوه * هيج اهليت به انزخوى بكو * دري خوباش و باخوش خوش نشين * چون نديدى روغى كل رابين * بس بدانكه صورت خوب و بكو * باخصال بدپذير ديك طسو * و ربود صورت حقير و ناپذير * چونكه خلعش نيك شد در پاش مير * وقد اوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ بوصية جامعة لمحاسن الاخلاق فقال يا معاذ اوصيك بتقوى الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد واداء الامانة وترك الخيانة وحفظ الجوار ورجة التيم ولين الكلام وبذل السلام وحبن العمل وقصر الامل ولزوم الايمان والتفقه في القرآن وحب الآخرة والجزع من الحساب وخفض الجاح واياك ان تسب حكيم او تكذب صادقا او تطيع انما او تعصى اماما عادلا او تفسد ارضا او يصيك بانقاء الله عند كل حجر وشجر ومدر وان تحدث لكل ذنب توبة السر بالسر والعلاية بالعلانية بذلك ادب الله عماده ودعاهم الى مكارم الاخلاق ومحاسن الآداب كذا في العوارف اعلم ان النفس حلقت من السفليات وجلت ميالة الى الدنيا وسهواتها ولداتها والى الجفاء والغدر والرياء والتفاق وقد عاهدنا الله يوم الميثاق على الصدق والاخلاص فهي ما دامت حية باقية على صفاتها الذميمة لا يمكنها العبودية الخالصة من شوب الطمع في المقاصد الدنيوية والاخرية فاذا تنوزت بالانوار المنعكسة من تجلى صفات الجمال والجلال لرآة القلب تفنى عن اوصافها المخلوقة وتبقى بالانوار الحسنة فيثبته الله بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة فتسلم من نقض العهد والمسجد الحرام اشارته الى مقام الوصول الذي هو خرام على اهل الدنيا والآخرة وهو مقام اهل الله وخاصته نسأل الله الوصول الى هذا المقام المكين والدخول في هذا الحرم الامين قال بعضهم الزم الصدق والنقى * وارك الحب والرياء * واغلب النفس والهوى * ترزق السؤل والمي

فعلى العاقل المجاهدة مع النفس ورعاية العهود والحقوق ومجانبة الفسوق والعقوق قال السبلي قدس سره عقدت
وقتا ان لا أكل الا من الحلال فكنت ادور في البرارى فرأيت شجرة تين قد دنت يدي اليها لاسكل فنادتني الشجرة
احفظ عليك عقدك لا تأكل منى فاني ليهودي يقول الفقير في هذه الحكاية شيان الاول ظهور الكرامة وهو تكلم
الشجرة والثاني تذكير الله تعالى اياه عقده وذلك بسبب صدقه في ارادته واخلاصه في طلبه في امراد ان يصل الى
هذه الرتبة فليحافظ وقته وليراقب فان في المراقبة حصول المطالب عصم الله وايامكم من تجسؤ الخد والخروج
عن الطريق وشرفنا بالوقوف في حد الحق والحق في طريق التحقيق (اشترى ابايات الله) يعنى المستر كين الناقضين
تركوا الآيات الامر بما لا ينافي بالعهود والاستقامة في كل امر واخذوا بدلها (ثمنا قليلا) اى شيئا حقيرا من حطام
الدنيا وهو مساوئهم وشهواتهم التي اتبعوها (قصدا) اى عدلوا بها وعرضوا من صد صدودا فيكون لازما
او منعوا وصرفوا غيرهم من صدقه عن الامر صدا فيكون متعبدا (عن سبيله) اى دينه الموصل اليه او سبيل يته
الخرم حيث كانوا يصدون الحجاج والعمار عنه ويحصر ونهم (انهم ساء ما كانوا يعملون) اى شئ العمل عملهم
المستمر في المصدرية مع ما في حيزها في محل الرفع على انها فاعل ساء والخصوص بالذم محذوف وقيل ان
اباسفيان بن حرب جمع الاعراب واطعمهم ليعصدهم بذلك عن متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم
اوليهم على نقض العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله فنقضوه بسبب تلك الاكلة ففاعل اشترى
الاعراب والتمس القليل هو ما اطعمهم ابوسفيان يقول الفقير هذا جار الى الازن فان بعض اهل الهوى والطمع
يضيف بعض اهل الطمع والمداخنة ممن يعد من اعيان القوم ليعهدوا له عند السلطان او القاضي بالحق والعدل
فيسترون بايات الله ثمنا قليلا هو الضيافة لهم (لا يرقون) اى لا يراعون ولا يحفظون (في مؤمن) اى في شانه
وحقه (الا) اى مخلصا او حق قرابة (ولا ذمة) اى عهد اهذا ناعى عليهم عدم مراعاة حقوق عهد المؤمنين على
الاطلاق فلا تكرار (واولئك) الموصوفون بماعد من الصفات السيئة (هم المعتدون) المجاوزون العاية القصوى
من الطم والسراة (فارتاوا) عن الكفر وسائر العظام (واقاموا الصلاة واتوا الزكاة) اى التزموا اقامتها
واعتقدوا فرضيتها (فاخوانكم) اى فهم اخوانكم (في الدين) متعلق باخوانكم لمسايد من معنى الفعل
اى لهم مالكم وعليهم ما عليكم فعاملوهم معاملة الاخوان ومتى لم توجد هذه الثلاثة لا تحصل الاخوة في الدين
ولا عصمة الدماء والاموال (ونفصل الآيات) اى بين الآيات المتعلقة باحوال المستر كين الساكنين وغيرهم
واحكامهم جالتي الكفر والايمان (لقوم يعلمون) اى ما فيها من الاحكام ويتفكرونها ويحافظون عليها
(وان نكثوا) عطف على قوله تعالى فان تابوا اى وان لم يفعلوا ذلك بل نقضوا (ايماهم من بعد عهدهم)
الموثق بها واطهر واما في ضمائرهم من السر واخرجوه من القوة الى الفعل (وطعنوا في دينكم) عابوه وقد حوا
فيه بتصريح الكذب وتقميع الاحكام (فقاتلوا) يس بكسيد (ائمة الكفر) اى فقاتلوه فوضع الظاهر
موضع الضمير للاشارة الى عنة وجوب مقاتلتهم اى لا يذيان بانهم صاروا بذلك ذوي رياسة وتقدم في الكفر
واحقاء بالقتل وقيل المراد بانهم رؤسائهم كابى سفيان والحري بن هشام وابى جهل بن هشام وسهل بن عمرو
وعكرمة بن ابي جهل واشباههم وتخصيصهم بالذكر ليس لنفي الحكم عما عداهم بل لان قتلهم اهم من حيث
انهم هم المعتدون في السراة ويدعون اتباعهم الى الافعال الباطلة كانه قيل فقاتلوا من نكث الوفاء بالعهود
لا سيما ائمتهم والرؤساء منهم واصل ائمة ائمة جمع امام نحو مثال وامثلة (انهم لا ايمان لهم) اى على الحقيقة حيث
لا يراونها ولا يعدون نقضها محذورا وان اجروها على السننهم فالمراد بالايمان المثبتة لهم بقوله تعالى وان
نكثوا ايماهم ما اطهره من الايمان وبالنفية ما هو ايمان على الحقيقة فانهم اذا لم يراعوها فلا وجود لها
في الحقيقة ولا اعتبار بها لان ما لم يرتب عليه احكامه ولو ازمه فهو في حكم المندوم وهو تعليل لاستمرار القتال
المأمور به المستفاد من سياق الكلام كانه قيل فقاتلوه الى ان يؤمنوا لانهم لا ايمان لهم حتى تعتدوا معهم عقدا
آخر (لعلهم يتقون) متعلق بقوله فقاتلوا اى قاتلوه ارادة ان يشعروا اى ليكن غرضكم من القتال انتباههم
عما هم عليه من الكفر وسائر العظام التي يرتكبونها لا ايصال الاذية كما هو ديدن المودين والاذية هو المكره
البشرى اقول فيه اشارة الى ان الفاعل ينبغي ان يكون له غرض صحيح شرعى في فعله كدفع المضرة في قتل القملة
والخلة واشباههم لا ارادة التشفى والانتقام وايصال الاذى والالام للفرص اولغيزه وليكن هذا على ذكر من

الصوفية المحتاطين في كل الامور والساعين في طريق الفناء الى يوم ينفع في الصور قال الحدادي في الآية بيان ان اهل العهد متى خالفوا شئنا معا هدوهم عليه فقد نقضوا العهد واما اذا طعن واحد منهم في الاسلام فان كان شرط في عهدهم ان لا يذكروا كتاب الله ولا يذكروا محمد صلى الله عليه وسلم بما لا يجوز ولا يفتوا واما سلب دينه ولا يقطعوا عليه طريقا ولا يبيعوا اهل الحرب بدلالة على المسلمين فابهم اذا فعلوا ذلك فقد برئت منهم ذمة الله وذمة رسول الله فان فعلوا شئنا من هذه الاشياء حل دمهم وان كان لم يشترط ذلك عليهم في عهدهم وطعنوا في القرآن وشتموا النبي عليه الصلاة والسلام فبقي خلاف من الفقهاء قال اصحابنا يعزرون ولا يقتلون واستدلوا بما روى انس بن مالك ان امرأته يهودية اتت النبي عليه السلام بشاة مسمومة اياكل منها حتى بها وقيل له اغتلتها فقال لا وحديث عائشة رضي الله عنها قال الله عز وجل يحب الرفق في امره كله فقالت يا رسول الله الم تسمع ما قالوا فقال بلى قد قلت عليكم ولم يقتلهم النبي عليه السلام بذلك وذهب مالك الى ان من شتم النبي عليه السلام من اليهود والنصارى قتل الا ان يسلم انتهى ما في تفسير الحدادي قال ابن الشيخ في الآية دليل على ان الذي اذا طعن في الاسلام اى عابه وازدراه جاز قتله لانه عوهد على ان لا يطعن في الدين فاذا طعن فقد خرج عن الذمة وعند ابن حنيفة يستتاب الذي طعنه في الدين ولا ينقض عهده بمجرد طعنه ما لم يصرح بالنكث انتهى قال المولى احمى چلى في هدية المهديين الذي اذا صرح بسبه عليه السلام او عرض واستخف بقدره او وصفه بغير الوجه الذي كفر به فلا خلاف عند الشافعي في قتله ان لم يسلم لانه لم يعط له الذمة والعهد على هذا وهو قول عامة العلماء الا ان ابا حنيفة والثوري واتباعهما من اهل الكوفة قالوا لا يقتل لانه باهو عليه من الشرك اعظم لكن يعزروا ويؤدب وقيل لا يسقط اسلام الذي الساب قتله لانه حق النبي عليه السلام وجب عليه اهتكه حرمة وقصده لحاق النقيصة والمعة به عليه السلام فلم يكن رجوعه الى الاسلام مسقطا له كالم يسقط سائر حقوق المسلمين من قبل اسلامه من قتل او قذف واذا كنا لا نقبل توبة المسلم فلان لا نقبل توبة الكافر اولى كما في الاسرار واخاوى المختار من صدمته ما يدل على تخفيفه عليه السلام وعدم وقصد من عامة المسلمين يجب قتله ولا نقبل توبته بمعنى الخلاص من القتل وان اتى بكلمتي الشهادة والرجوع والتوبة لكن اوملت بعد التوبة وقاتل حدمات ميتة الاسلام في غسله وصلاته ودفنه ولو اصر على السب وتماذى عليه واتي التوبة منه فقتل على ذلك كان كافرا وميرا للذين ولا يغسل ولا يصلى عليه ولا يكفن بل تستر عورته ويوارى كما يفعل بالكفار والفرق بين من سب الرسول وبين من سب الله على مشهور القول باشتباة ان النبي عليه السلام بشر والبشر من جنس تلحقهم المعة الامن اكرمه الله تعالى بنبوته والارى منزلة عن جميع العباد قطعا وليس من جنس تلحقهم المعة بحسبه واعلم انه قد اجمعت الامة على ان الاستخفاف ببينا وبابى نبي كان من الانبياء كفر سوا فاعل ذلك استخلاص فعله معتقدا بحرمته ليس بين العلماء خلاف في ذلك والقصد للسب وعدم القصد سواء اذا لم يعتد احد في الكفر بالجهالة ولا بد عوى زلل اللسان اذا كان عفا في فطرته سليمان قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اسود او يقيم ابى طالب او زعم ان زهده لم يكن قصدا بل لكمال فقره ولو قدر على الطيبات اكلها ونحو ذلك بكفر وكذا من عبره برعاية الغنم او السهو او اللسيان او السخر او بالليل الى نساءه او قال اشعره شعير بطريق الاهانة وان اراد بالنص في التعظيم لا يكفر ومن قال جن النبي ساعد بكفروا من قال اغنى عليه لا يكفر (وحكى) عن ابى يوسف انه كان جالساً مع هرون الرشيد على المائدة فررى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يحب القرع فقال حاجب من حجابيه انا لا احبه فقال له هرون انه كفر فان تاب واسلم فيها والا فاضرب عنقه فتاب واستغفر حتى امن من القتل ذكره في الطهسيرية قالوا هذا اذا قال ذلك على وجه الاهانة اما بدونها فلا كما في الخاقانية ولوقال رجل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اكل بلحس اصابعه الثلاث فقال الآخر ابن اديست فهذا كفر والحاصل انه اذا استخف سنة او حديثا من احاديثه عليه السلام بكفر ولو قال لو كانت الصلاة زائدة على الاوقات الخمسة او الزكاة على خمسة دراهم والصوم على شهر لا فعل منها شيئا يكفر ولو قال لا خير يصل فقال الآخر ان الصلاة عمل شديد الثقل يكفر ولو صلى رجل في رمضان لا في غيره فقال ابن خود بسيارست يكفر ولو ترك الصلاة متعمدا ولم ينو القضاء ولم يخف عقاب الله فانه يكفر ولو قال عند مجي شهر رمضان آمد آن ماه كران اوجاه الضيف الثقيل يكفر ومن

اشارات الآيات ان الطعن في الدين هو الانكار على مذهب السلوك والطلب وائمة الكفرهم النفوس كما ان ائمة
الايمن هم القلوب والارواح والنفوس لا وفاء لهم بالعهد على طلب الحق تعالى وترك ما سواه فلا بد من جهادهم
حق جهادهم كي ينهوا عن طيعتهم وعاجلوا عليه من الامارية بالسوء (الاتقوا تلون قوما) آياتا رزار
نميكند يا كروهي كه (نكشوا) بستكنند (ايتمهم) التي حلفوها مع الرسول والمؤمنين على ان لا يعا ونوا عليهم
فما ونواي مكر على خراعة (قال الكاشي) ديكر از عهدها ميان پيغمبر وقریش آن بود كه حلفا يكديگر را
زنجاند و بر قتال ايذان پا يكديگر مظاهره نكند قریش بنی كرا كه حلفاء اي شان بودند سلاح و مر دمدم
دادند باني خراعه كه حلفاي رسول بودند جنگ كردند (و همرا) وقصد كردند مشركان (باخراج الرسول) حين
تشاوروا في امره بدار الندوة فيكون نعياء عليهم جنايتهم القديمة وقيل هم اليهود نكشوا عهد الرسول وهموا
باخراجهم من المدينة (وهم يدوركم) اي بدوا نقض العهد بالعادة والمقاتلة (اول مرة) لان رسول الله صلى الله
عليه وسلم جاءهم اول بالكتاب المبين وتحداهم به فعدلوا عن المحاجة هجرهم عنها الى المقاتلة فما يتعكم ان
تعرضوهم وتصادمؤهم (اتخشوهم) اتزكون قتالهم خشية ان ياتكم مكروه منهم (فالله احق ان تخشوه)
فقاتلوا اعداءه ولا تتركوهوا امره قوله فالله مبتدأ خبره احق وان تخشوه بدل من الله اي خشية احق من
خشيتهم فان تخشوه في موضع رفع ويجوز ان يكون في موضع نصب اوجر على الخلاف اذا حذف حرف الجر
وتقديره بان تخشوه اي احق من غيره بان تخشوه (ان كنتم مؤمنين) فان قضية الايمان ان لا يخشى الا عند قال
في التأويلات الجمية اتخشون فوات حظوظ النفس في اجتهادها وخشية فوات حقوق الله والوصول اليه
اولى ان كنتم مؤمنين بالوصول اليه (قاتلوهم) كازار كنيد با مشركان (يعذبهم الله يا ايديكم) يعني شمشيرهاي
شما مقول شوند (ويخزهم) ورسوا سازد شان بمقهوريت ومغلوبيت (وينصرمكم عليهم) اي يجعلكم جميعا غالبيين
عليهم اجمعين ولذلك اخر عن التعذيب (ويستف) استفانخشد (صدور قوم مؤمنين) ممن لم يشهد القتال وهم خراعة
قال اس عباس رضي الله عنهما هم بطان من اليم وسأقد موامكة فاسلوا فلقوا من اهلها اذى كثيرا فعثروا الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم يسكون اليه فقال عليه السلام ابسروا فان العرح قريب (قال الح فط) آنكه پيرايه
سرم صحت يوسف بنواخت اجر صبريت كه در كلبه احزان كردم (ويذهب) ويرد خدای تعالی بخدشت شما
بركهار (غيط قلوبهم) اندوه دلها آنازا كه بواسطه اذاء كفار ملول بودند ولقد انجز الله ما وعدهم به على اجنى
ما يكون (ويثوب الله على من يشاء) كلام مستأنف ينبي عما سيكون من بعض اهل مكة من التوبة المقبولة
فكان كذلك حيث اسلم ناس منهم وحسن اسلامهم مثل ابي سفيان وعكرمة بن ابى جهل وسهل بن عمرو وغيرهم
(والله اعلم) بما كان وما سيكون (حكيم) لا يفعل ولا يأمر الا على وفق الحكمة (ام حببتم) آياي پنداريداي
مؤمنان وام منقطعة والمعنى بل احببتم ومعنى بل الاضراب عن امرهم بالقتال الى توبتهم على الحسان
(ان تركوا) مهملين غير ما مورين بالجهاد (ولما يعلم الله الذين جاعدوا منكم) اي والحال انه لم يبين الخلف
وهم الذين جاهدوا من غيرهم وفائدة التعبير عن عدم التبين بعدم علم الله تعالى ان المقصود هو التبين من حيث
كونه متعلقا للعلم ومدارا للتواب قال الحسادى وكان الله تعالى قد علم قبل امرهم بالقتال من لا يقاتل ممن يقبطل
ولكنه يعلم ذلك غيبا واراد العلم الذي يجازى عليه وهو علم المشاهدة لانه يجازيهم على علمهم لاعلى علمه فيهم
انتهى وعلم التعرض لجل المقصرين لما ان ذلك معزل من الاندراج تحت ارادة اكرم الاكرمين (ولم يمتدوا)
عطف على جاعدوا داخل في حيز الصلة اي ولما يعلم الله الذين لم يمتدوا (من دون الله) متعلق بالانتهاذان اتق على
حاله او مقول ثانه ان جعل بمعنى التصير (ولارسلوه ولا المؤمنين وليجة) اي بطانة وصاحب سر وهو الذي
تطلعه على ما في ضميرك من الاسرار الخفية من الالواح وهو الدخول قال ابو عبيدة كل شئ ادخلته في شئ وليس
منه فهو وليجة تكون للواحد والاثنين والجمع بلفظ واحد (والله خير بما تعملون) اي بجميع اعمالكم لا يخفى عليه
شئ منها فاعلم غرضكم من الجهاد هل فيه اخلاص او هو مشوب بالعلل كاحراز الغنية او جلب الشاء او نحو
ذلك (قال الدعدى) منه آب زرجان من بر بشير * كه مصراف دانا نكبر دي بجير * ز زانود كا ربا تش برند *
بيدايد آنكه كه مش يازند * وفي الآية حث على الجهاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرباط يوم في سبيل
الله محتسب من غير شهر رمضان افضل عند الله واعظم اجر من عبادة مائة سنة صيامها وقيامها ورباط يوم

في سبيل الله من وراء عورة المسلمين محتسباً من شهر رمضان افضل عند الله واعظم اجرام من عبادة الى سنة صيامها وقيامها فان رده الله الى اهله سالماً لم يكتب عليه سنة و يكتب له الحسنات ويجري له اجر الرباط الى يوم القيامة وفي الحديث من آمن بالله ورسوله واقام الصلاة وصام رمضان كان حقاً على الله ان يدخله الجنة جاهد في سبيل الله او جلس في ارضه التي ولد فيها قالوا افلا تبسر الناس قال ان في الجنة مائة درجة اعدتها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض فاذا جاءتم الله فاسأله الفردوس فانه اوسط الجنة و اعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تيجر انهار الجنة وفي الحديث المجاهد من جاهد نفسه لله تعالى جاهدوا هواكم كما تجاهدون اعداءكم اشجع الناس اقهرهم لهواهم عاقل اسير هواه عليه امير عند الشهوات اذل من عبد الرق ان المرأة لا تترك خدوش وجهك مع صداها وكذلك نفسك لا تترك عبوب نفسك مع هواها وفي الآية يبين ان المؤمن المخلص يجنب عن الكافر والمنافق ولا يتخذها صاحبه (روى) عن شداد بن اوس وعبد بن الصامت قال بينهما كنانة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال هل فيكم غريب يعني اهل كتاب قلنا لا يا رسول الله فامر بفتح الباب فقال ارفعوا ايديكم فقولوا لا اله الا الله فرفعنا ايدينا ساعة ثم وضع رسول الله يده ثم قال الحمد لله اللهم انك نعنتي بهذا الكلمة وامرني بها و وعدتني عليها الجنة انك لا تخلف الميعاد ثم قال ابشروا فان الله قد غفر لكم اقول هذا التلقين تلقين خاص قد ورثه الخواص من لدنه عليه السلام الى هذا اليوم ولم يطعموا عليه العوام ولم يقشوا اسرارهم الى الاجنب فان ذلك من الخيانة وكذا ولاية المؤمن للكافر ومحبة له من الخيانة وما الاخلال بالامن محبة الكفر والعياذ بالله تعالى من ذلك (ما كان للمشركين) نزلت الآية في جماعة من رؤساء قريش اسروا يوم بدر فيهم العباس عم النبي عليه السلام فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله فغير وهم بالشرك وحمل على رضى الله عنه بونخ العباس بقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطع رجه وعون المشركين عليه واغلط القول له فقال العباس ما لكم تدكرون مساوينا وتكتمون محاسنا فقال له على وهل لكم من محاسن قال نعم نعم المسجد الحرام والحجبة ونسقي الحاج فقال الله تعالى ردا ما كان للمشركين اى ماصح وما استقام على معنى بى الوجود والتحقق لا نفي المواز كافي قوله تعالى اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين اى ما وقع وما تحقق لهم (ان لم يمتروا) غارة معتد ايها (مساعد الله) اى المسجد الحرام وانما جاع لانه قبلة المساجد وامامها فعلمه كعاصرها اولان كل ناحية من نواحيه المختلفة الجهات مسجد على حاله بخلاف سائر المساجد اذ ليس في نواحيها اختلاف الجهة قيل لعكرمة لم تقرأ مساجد وانما هو مسجد واحد قال ان الصفا والمروة من شعائر الله اى شيئاً من المساجد فضلاً عن المسجد الحرام الذي هو افضل افراد الجنس على ان تعرف الجمع بالاضافة للجنس فالآية على هذا الوجه كناية عن عمارة المسجد على وجه آكد من التصريح بذلك ذكر في القضية ان اعظم المساجد حرمة المسجد الحرام ثم مسجد المدينة ثم مسجد بيت المقدس ثم الخوامع ثم مساجد السوارع فانها اخف مرتبة حتى لا يعتكف فيها اذ لم يكن لها امام معلوم وموذن ثم مساجد البيوت فانه لا يجوز الاعتكاف فيها الا للساء انتهى وهذه المساجد هي المساجد المجازية واما المساجد الحقيقية فهي القلوب الطاهرة عن اوث الشرك مطلقاً (كقوله من قال) مسجدي كان در درون اولياست * خانة خاص حققت آجبا خداست * نيت مسجدي جز درون سروران * ان محازست اين حقيقت اى جوان * ولهذا يعتبر عن مسمى المسجد بهدم قلب المؤمن (شاهدين على انفسهم بالكفر) اى باظهار آمار الشرك من نصب الاوثان حول البيت للعبادة فان ذلك شهادة صريحة على انفسهم بالكفر وان ابوان يقولوا نحن كفار كما نقل عن الحسن وقال السدي شهداتهم على انفسهم بالكفر ان اليهودى اوقيل له ما انت قال يهودى ويقول النصراني هو نصراني ويقول الجوسى هو جوسى او قولهم نعبد الاصنام ليقربوا الى الله زلى وهو حال من الضمير في يعبدوا اى محال ان يكون ماسمونه عمارة عمارة بيت الله مع ملاستهم لما فيها وبخطها من عبادة غيره تعالى فانها ليست من العمارة فى شئ (او انك) الذين يدعون عمارة المسجد وما يصاحبها من اعمال البر مع ما بهم من الكفر (خطبت) تباه وباطل شده است بواسطة كفر (اعمالهم) التي يفتخرون بها وان كانت من جنس طاعة المسلمين (وفي النارهم خالدون) لكفرهم ومعا صيهم قال القاضي عياض انعقاد الاجماع على ابطال كسار لا تنفعهم اعمالهم ولا يشاؤون عاينها نعيم

ولا يخفف عذاب لكن بعضهم يكون أشد عذابا من بعض بحسب نجاستهم وذكر الامام الفقيه ابو بكر البيهقي انه يجوز ان يراد بما ورد في الآيات والاخبار في بطلان خيرات الكفار انهم لا يتخلصون بهما من النار ولكن يخفف عنهم ما يستوجبه بجنايات ارتكبوها سوى الكفر ووافقه المازري قال الواحدى دلت الآية على ان الكفار ممنوعون من عمارة مسجد المسلمين ولو اوصى لم تقبل وصيته وهو مجمع عليه بين الحنفية ويمنع من دخول المساجد فان دخل بغير اذن مثل استحق التعزير وان دخل باذنه لم يعزروا والاولى تعظيم المساجد ومنعها منهم (المايعر مساجد الله) شامل للمسجد الحرام وغيره (من آمن بالله) وحده والايمان بالرسول داخل في الايمان بالله لما علم من تقارنهما وعدم انفكاك احدهما عن الآخر في مثل الشهادة والاذان والاقامة (واليوم الآخر) بما فيه من البعث والحساب والجزاء (واقام الصلاة) مع الجماعة واكثر المشايخ على انها واجبة وفي الحديث صلاة الرجل في جماعة تضعف على صلاته في بيته وفي سبوقه خمسا وعشرين ضعفا والجماعة في التراويح افضل وكل ما شرع فيه الجماعة فالمسجد فيه افضل فثواب المصلين في البيت بالجماعة دون ثواب المصلين في المسجد بالجماعة (واآتى الزكاة) اى الصدقة المفروضة عن طيب نفس وقرن الزكاة بالصلاة في الذكر لما ان احدهما لا يتقل الا بالآخرى اى انما تستقيم عمارتهما بجمع هذه الكمالات العلمية والعملية (ولم ينحس) في امور الدين (آلا الله) فعمل بموجب امره ونهييه غير آخذله في الله اومة لانهم ولا خشية ظنا لم يندرج فيه عدم الخشية عند القتال ونحو ذلك واما الخوف الجلبى من الامور المخوفة كالظلمة والسباع المهلكة والدواهي العظيمة فهو لا يتدح في الخشية من الله اذا الخشية من الله ارادة ناشئة من تصور عظمة الله واحاطة علمه بجميع المعلومات وكما قد رت على محازاة الاعمال مطلقا وهذا الخوف الجلبى لا يدخل تحت القصد والارادة (فسي اولئك) يس آن كروه شابد (ان يكونوا من المهتدين) الى مباغيتهم من الجنة وما فيها من فنون المطالب العالية وابرار اهتد انهم مع ما بهم من الصفات السنية في معرض التوقع لقطع اطماع الكفرة عن الوصول الى مواقف الاهتداء والابتغاء باعمالهم التى يحسبون انهم لها محسنون ولتوبخهم بقطعهم بانهم مهتدون فان المؤمنين مع ما بهم من هذه الكمالات اذا كان امرهم دارا بين اهل وعسى فبال الكفرة وهم هم واعمالهم اعمالهم * حاطى كه شير مردان در معرض عنا بئد * روياء سيرتازا آتجناحه تاب باشد * وديكر منع مومنانست از اغترار باعمال خو يش وبران اعتماد نمودن * كما قال الحدادى كلمة عسى من الله واجبة والقائدة في ذكرها في آخر هذه الآية ليكون الانسان على حذر من فعل ما يحبط ثواب عمله * هر كه بعمل مغرورست زفيض ازل مهجورست * مباش غره بعلم وعمل كه شد ابليس * بدین سبب ز در بارگاه عزت دور * واعلم ان عمارة المساجد تعم اتواطائها البناء وتجديد ما نهدم منها وفي الحديث سبع يجرى للعبد اجرهن وهو في قبره بعد موته من تعلم علما او كرى نهرا او حفر نورا او غرس نخلا او بنى مسجدا او ورث مصحفا او ترك ولدا يستغفر له بعد موته وفي الحديث من بنى مسجدا لله تعالى اعطاه الله بكل شبر او بكل ذراع اربعين الف الف مدينة من ذهب وفضة وياقوت وزبرجد ولؤلؤ في الجنة في كل مدينة الف الف بيت في كل بيت الف الف سرير على كل سرير زوجة من الخور العين في كل بيت اربعون الف مائدة على كل مائدة اربعون الف قصعة في كل قصعة اربعون الف الف لون من طعامو يعطى الله له من القوة حتى يأتى على تلك الأزواج وعلى ذلك الطعام والشراب ذكره الزندوستى في الروضة فان خرب المسجد وتعطل او خربت المحلة ولا يصلى فيه احد صار المسجد ميراثا لورثة الباني عند محمد وقال ابو يوسف هو على حاله مسجد وان تعطل ولو ارادوا ان يجعلوا المسجد مستغلا والمستغل مسجدا لم يجز يقول الفقير من الناس من جعل المسجد اصطبل الدواب او مطمورة القلة او نخرة وكذا الكتاب ونحوه من محال العلم والعبادات وقد شاهدته في ديار الروم والعباد بالله تعالى قال على رضى الله عنه ست من المروءة ثلاث في الحضر وثلاث في السفر فاما اللاتي في الحضر فتلاوة كتاب الله وعمارة مسجد الله واتخاذ الاخوان في الله واما اللاتي في السفر فبذل الزاد وحسن الخلق والمزاج في غير ما عصى الله ذكره الخطيب في الروضة ومنها قها اى كنسها وتنظيفها قال الحسن مهور الخور العين كنس المساجد وعمارتها وفي الحديث نظفوا افئتكم ولا تنسوها باليهود بجمع الاكباء ائى الكنائس في دورها وفي الحديث غسل الاناوط طهارة القنا يورثك الغنى فاذا كان الامر في طهارة البناء وهو فناء البيت والدكان ونحوهما هكذا فانظرك في تنظيف

المسجد والكتاب ونحوهما وترينها بالفرش قال بعضهم اول من فرش الحصير في المساجد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكانت قبل ذلك مفروشة بالحصى وهو بالفارسية سنك ريزه اي في زمنه صلى الله عليه وسلم وذلك ان المطرجاء ذات ليلة فاصبحت الارض مبتلة فجعل الرجل يأتي بالحصى فيثبته تحتها ليصلي عليها فلما قضى رسول الله الصلاة قال ما احسن هذا البساط ثم امر ان يحصب جميع المساجد فبات قبل ذلك فحصبه عمر رضي الله عنه وفي الاحياء اكثر معروفة هذه الاعصار منكرات في عصر الصحابة اذ من عد المعروف في زماننا من فرش المساجد بالسبط الرقيقة وقد كان يعد فرش الواري في المسجد بعدة كانوا لا يرون ان يكون بينهم وبين الارض حائل انتهى قال الفقهاء يستحب له ان يصلي على الارض بالاحاطل او ما تنبت كالحصير والبوربا لانه اقرب الى التواضع وفيه خروج عن خلاف الامام مالك فان عنده يكره السجود على ما ليس من جنس الارض ولا يأس بان يصلي على اللبود وسما الفرش اذا كان المفروش رقيقا بحيث يجرد الساجد فيمكنه من الارض وقد روى انه عليه السلام سجد على فروة مدبوغة ولا بأس بتبييض المسجد بالجص او بالتراب الابيض ذكر ابن الوليد بن عبد الملك انفق على عمارة مسجد دمشق في ترينه مثل خراج الشام ثلاث مرات (وروى) ان سليمان بن داود عليهما السلام بنى مسجد بيت المقدس وبلغ في ترينه حتى نصب الكبريت الاحمر على رأس القبة وكان ذلك اعز ما يوجد في ذلك الوقت وكان بضئ من ميل وكامت الغزالات يغرن في صوته من مسافة اثني عشر ميلا وكان على حاله حتى خر به بخت نصر ونقل جميع ما فيه من الذهب والفضة والجواهر والاثينة الى ارض بابل وحمل مائة الف وسعين عجلة * ومنها تعليق القناديل في المساجد واسراج المصابيح والشموع وفي الحديث من علق قنديلا صلى عليه سبعون الف ملك حتى ينكسر ذلك القنديل كما في الكشف وقال انس رضي الله عنه من اسرج في مسجد سراجا لم تزل الملائكة وحلة العرش تستقر له مادام في ذلك المسجد ضوؤه وكان سليمان عليه السلام امر باتحاد الف وسعمائة قنديل من الذهب في سلاسل الفضة (ذكر) ان مسجد النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا جاءت العتمة توقد فيه سبع النخل فلما قدم تميم الداري المدينة صحب معه قناديل وحبالا وزيتا وعلق تلك القناديل بسواري المسجد واوقدت فقال صلى الله عليه وسلم نورت مسجدنا نور الله عليك اما والله لو كان لي بنت لا نكحتها هذا وفي كلام بعضهم اول من جعل في المسجد المصابيح عمر بن الخطاب ويوافقه قول بعضهم والمستحب من بدع الافعال تعليق القناديل فيها يعني المساجد واول من فعل ذلك عمر بن الخطاب فانه لما جمع الناس على ابي بن كعب رضي الله عنه في صلاة التراويح علق القناديل فلما رآها على كرم الله وجهه تزهى قال نورت مسجدنا نور الله قبرك يا ابي الخطاب ولعل المراد تعليق ذلك بكثرة فلا يخالف ما تقدم من تميم الداري وعي بعضهم قال امرني المأمون ان اكتب بالاستكشاف من المصابيح في المساجد فلم ادر ما اكتب لانه شيء لم اسبق اليه فاريت في المنام اكتب فان فيه انسا للمتهجدين ونفيا ليهوت الله تعالى عن وحشة الظلم فانتبهت وكتبت بذلك قال بعضهم لكن زيادة الوقود كما واقع ليلة النصف من شعبان ويقال لها ليلة الوقود ينبغي ان يكون ذلك كثيرين المساجد ونقشها وقد كرهه بعضهم والله اعلم الكل من (انسان العيون في سيرة النبي المأمون) قال الشيخ عبد الغني النابلسي في كشف النور عن اصحاب القصور ما خلاصته ان البدعة الحسنة الموافقة لمقصود الشرع تسمى سنة فبناء القباب على قبور العلماء والاولياء والصالحين ووضع الستور والعمائم والثياب على قبورهم امر حار اذا كان القصد بذلك التعظيم في اعين العامة حتى لا يحتقروا صاحب هذا القبر وكذا ايقاد القناديل والشمع عند قبور الاولياء والصالحين من باب التعظيم والاجلال ايضا الاولياء والمقصد فيها مقصد حسن ونذر الزيت والشمع للاولياء يوقد عند قبورهم تعظيما لهم ومحبة فيهم جائزا ايضا لا يثنى الهى عنه ومنها الدخول والوقوف فيها والمكث والعبادة والذكر ودراسة العلوم ونحو ذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما الا دلکم علی ما هو خیر لکم من الجهاد قالوا بلی قال ان تبنا مسجداً فیتعلم فيه القرآن والفقه فی الدین او السنة کما فی الاسرار المحمدية * ومنها صیانتها مما لم تنس له کتدب الدنيا وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث في المسجد بأكل الحسنة نكاحاً كل الشهمة الحشيش ويقال حديث ثلث الدنيا في المسجد وفي مجلس العلم وعند الميت وفي المقابر وعند الاذان وعند تلاوة القرآن يحط ثواب عمل ثلاثين سنة وفي الحديث قال الله تعالى ان يتوفى في ارضي المساجد وان زوارى فيها عمارها فطوى لعبد تطهر في يته ثم زارني في بيتي فحق على المزور ان يكرم زواره قال

الامام القشيري قدس سره عمارة المساجد التي هي مواقف العبودية لا تأتي الا بتخريب اوطان البشرية
 فالمسجد يعمر المسجد بتخريب اوطان شهوته والزاهد يعمره بتخريب اوطان ملاحظته ولكل منهم صنف
 مخصوص وكذلك رتبهم بالايمان مختلفة فایمان من حيث البرهان وایمان من حيث البیان وایمان من حيث
 الديان وشتان ما بينهما انتهى كلامه نسال الله العفو ان يجعلنا من العمار والزوار (اجعلتم سقاية الحاح
 وعمارة المسجد الحرام) روي ابن المشركين قالوا القيام على السقاية وعمارة المسجد الحرام خير من آمن وبجاهد
 وكانوا يتفخرون بالحرم ويستكثرون به من اجل انهم اهله وعماره فانزل الله هذه الآية (قال انكاشي) آورده اند
 كه بعض اراهل حرم در جاهليت زمره حاح را بنيد زيب يا غسل و سويق ميدادند و در زمان حضرت صلي
 الله عليه وسلم منصب سقايت بعباس تعلق داشت و متصدى عمارة مسجد الحرام شيعة بن طلحة بود و روزی ابن
 هر دو با هم رضى على بمقام مفاخرت در آمده عباس بسقايت و شيعة بعمارة مهابت نمودند على باسلام
 و جهاد متفخرى بود حق سبحانه و تعالى بتصديق على آيت فرستاد (و روى العمان بن بشير قال كنت عند منبر
 رسول الله فقال رجل ما بالى ان لا اعمل بعد ان اسقى الحاح وقال آخر ما بالى ان لا اعمل عملا بعد ان امر المسجد
 الحرام وقال آخر الجهاد فى سبيل الله افضل مما قلتما فخرجهم عمر رضى الله عنه وقال لا ترفعوا اصواتكم عند
 منبر رسول الله وهو يوم الجمعة ولكن اذا صليتم انتقمتم رسول الله فيمما اختلفتم فيه فدخل فانزل الله هذه
 الآية والمعنى اجعلتم ايها المشركون او المؤمنون المورثون للسقاية والعمارة ونحوهما على الهجرة والجهاد
 ونظائرهما سقاية الحاح وعمارة المسجد الحرام فى الفضيلة وعلو الدرجة (يكن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد
 فى سبيل الله) السقاية والعمارة مصدران لا يتصور تشبيههما بالجث فلا بد من تقدير مضاف فى احد الجانبين
 اى اجعلتم اهلها كى آمن او اجعلتموها كايمن من آمن فان السقاية والعمارة وان كانتا فى انفسهما من اعمال
 البر والخير لكنهما بمعرض صلاحية ان يشبه اهلها باهل الايمان والجهاد او يشبه نفسيهما بنفس الايمان
 والجهاد وذلك قوله تعالى (لا يستوون عند الله) اى لا يساوى الفريق الاول الثانى من حيث اتصاف كل
 واحد منهما بوصف فيه او من ضرورته عدم التساوى بين الوصفين الاولين وبين الآخرين لان المدار فى الفاوت
 بين الموصوفين (والله لا يهدى القوم الظالمين) اى الكفرة الطلعة بالشرك ومعادات الرسول منهم يكون فى الضلالة
 فكيف يساوون الذين هداهم الله ووفقهم للحق والصواب (الذين آمنوا) استئناف لبيان مراتب فضلهم
 اثر بيان عدم الاستواء وصلاح المشركين وظلمهم (وهاجروا) من اوطانهم الى رسول الله (وجاهدوا
 فى سبيل الله) العدو فى طاعة الله (باموالهم) ببذل كردن مالها خود بمجاهدان و تهية اسباب قتال ابشان
 (وانفسهم) در باختن نفسها خود در معارك حرب اى هم باعتبار اتصافهم بهذه الاوصاف الجليلة (اعظم
 درجة عند الله) اى المحلى رتبة واكثر كرامة ممن لا يتصف بها كاسا من كان وان حاز جميع ماعداها من الكمالات
 التى من حيثها السقاية والعمارة قال الحدادى وانما قال اعظم وان لم يكن له كفارة درجة عند الله لانهم كانوا
 يتقدمون اراهم درجة عند الله وهذا كقوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واحسن مقيلا (واولئك
 المنعوتون بتلك الدعوت) هم الفارون المنصوصون بالفوز العظيم او بالفوز المطلق كان فوز من عداهم ليس
 بفوز بالنسبة الى فورهم واما على الثانى فهو لمن يورث السقاية والعمارة من المؤمنين على الهجرة والجهاد
 (بفسخهم ربه) فى الدنيا على السنة الرسل (برجة) عظيمة (منه) هى الجحاة من العذاب فى الآخرة (ورضوان)
 خشنودى كامل از يشنان (وجنته) اى بساكنات عالية (لهم فيها) اى تلك الجنات (نعيم مقيم) نعم لا تغاير
 لها (خالدين فيها) اى فى الجنات (ابدا) تأكيد للخلود لزيادة توضيح المراد اذ تقدير ابدية المكث الطويل
 (ان الله عنده اجر عظيم) اى ثواب كثير فى الجنة لا قدر عنده لا جور الدنيا در كشف الاسرار فرموده كه رحمت
 براى عاصي ناست و رضوان براى مطيعان و جنت براى كافه مؤمنان رحمت را تقديم كرد تا اهل عصيان روى
 نا اميدى بر صفحات احوال خود نكشند كه هر چند كناء عظيم بود در رحمت ازان اعظم است * كنه مابرون
 ز حد و شمار * عفوت افزون تر از كناء همه * قطرة زاب رحمت تو بس است * شستن نامة سياه
 همه * اعلم انه كما ان الكفار بالكفر الجلى لا يساوون المؤمنين فى اعمالهم و طاعاتهم كذلك المشركون بالشرك
 الحقيقى لا يساوون المخلصين فى احوالهم و مقاماتهم فالزهد والتصوف والتعرف والتعبد المشوبة بالرياء والهوى

والاغراض لاثمة لها عند اهل الطلاب لانها خدمة فاسدة كبدن فاسد * ذباذاري وآخرت مى طلبي *
 اين ناز بخانه پدر بايد كرد * قيل لا تطمع في المنزلة عند الله وانت تريد المنزلة عند الناس وفرقوا بين الخادم
 والمتخادم بان المتخادم من كانت خدمته مستوية بهواه فلا يراعى واجب الخدمة في طرق الرضى والغضب
 لانحراف مزاج فلهذا بوجود الهوى ونحب الخدمة والثناء من الخلق والخادم من ليس كذلك قال السرى
 الرهد ترك حطوط النفس من جميع ما في الدنيا ويجمع هذه الحطوط المألية والجاهلية تحت المنزلة عند الناس
 وحب الخدمة والثناء وجاء في الار لا يرال لا اله الا الله يدفع عن العباد سلطان الله مالم يبالوا بما ينقص من دنياهم
 فاذا فعلوا ذلك وقالوا لا اله الا الله قال الله تعالى كدتم استم بها صادقين (روى) ابن عباد من بنى اسرايل
 راودته ملكة عن نفسه فقال اجعلوا لي ماء في الخلاه انتطف به ثم صعد اعلى موضع في القصر فرمى نفسه
 فاوحى الله تعالى الى ملك الهواه ان الزم عبيدى قال فلزمه ووضعه على الارض وضعا رفيقا فقيل لا تلبس الا
 اغويته قال ليس لى سلطان على من خالف هواه وذل نفسه لله فهذا هو الجهاد في الله وثمرته الخلاص من
 الهلاك مطلقا قال العلماء بالله بنى للمريد ان يكون له في كل شئ نية لله تعالى حتى في اكله وشربه وملبوسه
 فلا يلبس الا لله ولا يأكل الا لله ولا يشرب الا لله وقد ورد في الخبر من طيب الله جاء يوم القيامة وريحه اطيب
 من المسك الا ذمير ومن طيب لغير الله جاء يوم القيامة وريحه اتق من الجيفة فالمريد بنى ان يتفقد جميع
 اقواله وافعاله ولا يسيح نفسه ان تحرك بحركة او تتكلم بكلمة الا لله تعالى وفي الاخير من الآيات اشارة
 الى من جاهد النفس وبذل التواجد والموجود جميعا فانه اعظم قربة في مقام العندية من النفوس المتمردة
 ومن وصل الى مقام العندية بالله يعظم اجره اى يجده في مقام العندية فافهم واسأل ولا تغفل عن حقيقة
 الحال (ايايها الذين آمنوا) سبب نزولها انه لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه بالهجرة الى المدينة
 كان من الناس من يتعلق به زوجته وولده واقاربه فيقولون نندك الله ان لا روح وتذعننا الى غير شئ
 فنضع بعدك فيرق لهم ويدع الهجرة فقال الله تعالى ايها المومنون (لا تأخذوا آباءكم واخوانكم) الكفرة بمكة
 (اولياء) يعنى ايس كروه بدوستى مكيريد (ان استخمو الكفرة) اى اختاروه (على الايمان) عسى استحب اعلى
 لتضمند معنى اختار وحرص (ومن يتولهم منكم) وهر كرا از شما ايستازا دوست دارد يعنى ايس عمل از شان
 پسندد ومن للجنس لا للدين (فاولئك) المتولون (هم الظالمون) بوضعهم الموالاة في غير موضعها كان
 ظلم غيرهم كلا ظلم عند ظلمهم قال الامام الصحيح ان هذه السورة انما نزلت بعد فتح مكة فكيف يمكن حل هذه
 الآية على ايجاب الهجرة والحال ان الهجرة انما كانت واجبة قبل فتح مكة والا قرب ان تكون هذه الآية
 محمولة على ايجاب التبرى من اقربائهم المشركين وترك الموالاة معهم بانخاذهم بطانة واصدقاء بحيث يعيشون
 اليهم اسرارهم ويؤثرون المقام بين اطهرهم على الهجرة الى دار الاسلام ويدل عليه قوله تعالى ومن يتولهم
 منكم فاولئك هم الظالمون اى المشركون مثلهم قال الحدادى انما جعلوا طالمين لموالاة الكفار لان الرضى
 بالكفر يكون كافرا (قال الكاشفى) جواب آيت آمد متخلصان از هجرت كفتد كه حالا ما در ميان قبائل
 وعشائر خوديم وبمعاملات ونجارات اشتغال نموده اوقات ميگذرانيم چون عزيمت هجرت كنيم بالضرورة
 قطع پدر وفرزند بايد كرتجارت از دست برودى كسى وى مالى ببايم آيت ديكر آمد كه (قل) يا محمد للذين
 تركوا الهجرة (ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم) اى اقرباؤكم من المعتنشة
 وهى المخالطة (واموال افتقرتوها) اى اكتسبتوها واصبغتوها بمكة وانما وصفت بذلك ايماء الى عرتها عندهم
 لمصولها بكد اليمين (وتجارة) اى امته استترتها للتجارة والريح (تخشون كسادها) بصوات وقت زواجها
 تخشونكم عن مكة المعظمة في ليام الموسم (ومساكن ترصونها) اى منازل تجمعكم الاقامة فيها لكمال تراهتها
 من الدور والساتين (احب اليكم من الله ورسوله) اى من طاعة الله وطاعة رسوله بالهجرة الى المدينة
 (و جهاد في سبيله) اى واحب اليكم من الجهاد في طاعة الله والمراد الحب الاختيارى المستمتع لاثره الذي
 هو الملامسة وعدم المفارقة لالحب الجلبى الذى لا يخلو عنه البشر فانه غير داخل تحت التكليف الدار على
 الطائفة (فترصوا) اى انتظروا جواب للشرط (حتى يأتى الله) تابار د خداى تعالى (بامر) هى عقوبة عاجلة
 او آجلة وهو وعيد لمن آثر حطوط نفسه على مصلحة دينه (والله لا يهدي القوم الفاسقين) الخرجين عن

الطاعة في موالاته المشركين اى لا يرشدهم الى ما هو خير لهم وفي الآية الكريمة وعيد شديد لا يتخلص منه الا اقل قليل فانك لو تنعت اخوان زماننا من الزهاد الورعين لو جدتهم يتحيرون ويتحزنون بفوات احقر شئ من الامور الدنيوية ولا يبالون بفوات اجل حط من الخطيئة الدينية فان محصل الآية ان من اثر هذه المشهيات الدنيوية على طاعة الرحمن فاستعد لزول عقوبة آجلة او عاجلة ولينظر ان ما اثره من الخطيئة العاجلة هل يخاص من الاهوال والدواهي النازلة اللهم عفوك وغفرانك يا ارحم الراحمين (قال الكاشغري) اى عزيز مرديايد كه اراهم واروى از كون مكر داند * فانهم عدوى الاربع العالمين مال را نيك مهمان وفرزند را قصد قربان و خود را فداى آتش سوزان كند تا دروى دعوى دوستي صادق باشد * انكس كه ترا ساخت جازا چه كند * فرزند و عيال و خازا چه كند * آورده نمائند كه حضرت صلى الله عليه وسلم فرموده است كه لا يؤمن احدكم حتى يكون احب اليه من حاله وولده والناس اجمعين قال ابن ملك المراد به نفي كمال الايمان وبالحب الحب الاختياري مثلا لو امر رسول الله مؤمنا بان يقاتل الكافر حتى يكون شهيدا او امر بقتل ابويه واولاده التكافرين لاحب ان يختار ذلك لعلمه ان السلامة في امثال امره عليه السلام وان لا يخير كيان المريض بنظر طبعه عن الدواء ولكن يميل اليه ويعمله لطنه ان صلاحه فيه كيف ونبينا عليه السلام اعطف علينا منا ومن آبائنا واولادنا لانه عليه السلام يسى لنا لا لغرض قال القاضي دوس محبة عليه السلام نصرة سنته والذب اى المنع والدفع عن شريعته * از حضرت شيخ الاسلام قدس سره منقولست كه اجد ابن يحيى دمشقى روزى پيش مادر و پدر نشسته بود قصه قربان اسماعيل از قرآن بدیشان ميخواند گفتند كفتند اى احد از پيش ما رخير و ترادر كار خدا كرديم برخاست وكفت الهى اكنون جز ترا ندارم رو بكنه نهاد بعد از ان كه بسفت و چهارموقف ايستاده بود قصد زيارت والدين كرد چون دمشق آمد و پدر سر اى خود ز سيد در مجنبانيد مادر آواز داد كه من على الباب جواب داد كه انا احد ابنتك مادرش كفت پيش از اين ما را فرزندى بود اورا كار خدا كرديم الحمد و محمود را با ما چه كار * ما هر چه داشتيم فداى تو كرده ايم * جازا سير بند هواى تو كرده ايم * ما كرده ايم ترك خود و هر دو ككون نيز * و بيهنا كه كرده ايم براى تو كرده ايم * وهذا لما سال المهاجرين كانوا يكرهون الموت فى بلدة هاجروا منها وتركوها لله تعالى لئلا ينقص ثواب الهجرة اذ فى العود نقص العمل الا ان يكون اضروية دون اختيار قال فى التأويلات اصل الدين هو محبة الله تعالى وان تصرف استعداد محبة الله فى هذه الاشياء المذكورة فيه فسق وهو الخروج من محبة الخالق الى محبة المخلوق وان من اثر محبة المخلوق على محبة الخالق فقد ابطال الاستعداد القطرى لقول الفيض الالهى واستوجب الحرمان وادر كه القهر والحذلان فتر بصوا حتى يأتى الله بامرء اى بقهره والله لا يهدى القوم الفاسقين الخارجين عن حسن الاستعداد يعنى لا يهدى بهم الى حضرة حلاله وقبول فيض جماله بعد ان ابطال حسن الاستعداد * وعص شرين الحارث رضى الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فى المنام فقال لى يا بشر اندرى لم رفعك الله تعالى على اقرانك قلت لا يا رسول الله قال يا بساعك اسنى وخدمتك الصالحين ونصحك لاخوايك ومحبتك لاصحابى واهل بيتى هو الذى بلغك منازل الابرار اقول المحبة الخالصة باب عظيم لا يفتح الا لاهل القلب السليم وتأثيرها غريب وامر ما عجب نسأل الله تعالى سبحانه ان يجعل لنا من الذين آثروا حب الله وحب رسوله على حب ماسواهما آمين (لقد نصركم الله) اى بالله قد احاسكم يا اصحاب محمد على عدوكم واعلاكم عليهم مع ضعفكم وقلة عددكم وعددكم (فى مواطن كثيرة) من الحروب وهى مواقعها ومقاماتها جاع موطن وهو كل موضع اقام به الانسان لاهل والمراد بها واقعات بدر والاحزاب وقرية والنضير والحديبية وخبر وفتح مكة (ويوم حنين) عطف على محل فى مواطن يحدف المضاف فى احدى ما اى وموطن يوم حنين ليكون من عطف المكان على المكان اوفى ايام مواطن كثيرة ويوم حنين لئلا يكون من عطف الزمان على الزمان واضيف اليوم الى حنين لوقوع الحرب يومئذ بها فيوم حنين هى غزوة حنين ويقال لها غزوة هوازن ويقال لها غزوة اوطاس باسم الموضع الذى كانت به الواقعة فى آخر الامر وحنين واديين مكة والطائف (اذ عجب بكم كثرتم) چون بشكفت آورد شمارا اى سرتكم كثره عددكم ووفور عددكم والاعجاب هو السرور بالتعجب وهو بدل من يوم حنين وكانت الواقعة فى حنين بين المسلمين وهم اثنا عشر الفا عشرة آلاف منهم من شهد

فتح مكة من المهاجرين والانصار والغان من الطلقاء وهم اهل مكة سمو لذلك لانه عليه السلام اطلقهم يوم فتح مكة عوة ولم يعيدهم بالاسار وبن هوازن وثقف وكنوا اربعة آلاف سوى الجمل العفير من امداد سائر العرب (روى) انه عليه السلام فتح مكة في اواخر رمضان وقديت منه ثلاثة ايام وقيل فتحها الثلاث عشرة ليلة مضت من رمضان ومكث فيهما الى ان دخل شوال فغدا يوم السبت السبعمائة منه خارجا الى غزوة حنين واستعمل على مكة عتاب بن اسيد يصلي بهم ومعاذ بن جبل يعلمهم السنن والفقه وعين ففتح مكة اطاعه عليه الصلاة والسلام قبائل العرب الاهواز وثقيفا فان اهلها كانوا طاعة مردة فحافوا ان يعزهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ووطنوا انه عليه السلام يدعوهم الى الاسلام فنقل ذلك عليهم فحسدوا وبعثوا وقالوا ان محمدا لاقى قوما لا يحسنون القتال فاجعوا امرهم على ذلك فاخرجوا معهم اموالهم ونساءهم وابنائهم وراءهم فحملوا النساء فوق الابل وراء صفوف الرجال ثم جاؤا بالابل والغنم والذراري وراء ذلك كي يقابل كل منهم عن اهلهم وماله ولا يفر احد رعبهم فصاروا كذلك حتى نزوا باوطاس وقد كان عليه السلام بعث اليهم عينا ليجسس عن حالهم وهو عبدالله بن ابي حذر بن بنى سليم فوصل اليهم فسمع مالك بن عوف امير هوازن يقول لاصحابه اتم اليوم اربعة آلاف رجل فاذا القيم العدو فاجلوا عليهم حلة رجل واحدوا كسروا حفون سيوفكم فوالله لا تضربون باربعة آلاف سيف شيئا الا فرح فاقبل العيين الى النبي عليه السلام فاخبره بما سمع من مقاتلهم فقال سلمة بن سلامة لوقسي الانصاري يا رسول الله ان نعال اليوم من قلة معناه بالفاسية ما امر وزا قلت اشكر مغلوب نخوهم شد * فساءت رسول الله كفته وقيل ان هذه الكلمة قالها ابو بكر رضى الله عنه وقيل قالها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الامام صاحب التفسير الكبير وهو بعيد لانه عليه السلام كان في اكثر الاحوال متوكلا على الله منقطع القلب عن الدنيا واسيادها قال ابن الشيخ في حواشيد الطاهر ان القول بها لابنا في التوكل على الله ولا يستلزم الاعتماد على الاسباب الظاهرة فان قوله لن نغلب اليوم من قلة نبي لا قوة واجباب بالكثرة والمعنى ان وقعت مغلوبية فلا امر آخر غير القلة فركب صلى الله عليه وسلم غلته لدل ولنس درع داود عليه السلام التي ايسها حين قتل جالوت ووضع اللوية والرايات مع المهاجرين والانصار فلما كان بحنين وانحدروا في الوادي وذلك عند غيش الضحى يوم الثلاثاء خرج عليهم القوم وكانوا كمنوالهم في شعاب الوادي ومضايقه وكانوا رماة فاقتلوا اقنبا لاشديدا فانهزم المشركون واخلوا الذراري فاك المسلمون فتنادى المشركون يا حسرة السوء اذكروا الفضائح فتراجعوا وحلوا عليهم فادركت المسلمين كلمة الاعجاب اى لحقتهم شؤم كلمة الاعجاب فانكشفوا ولم يبقوا موالهم مقدار حلب شاة وذلك قوله تعالى (فلم تفسدكم شيئا) بس دفع نكر داز شمان كثر شيئا * والاغناء اعطاء ما دفع به الحاجة اى لم تعطكم تلك الكثرة فتمتدحون به حاجتكم شتا من الاغناء (وصداقت عليكم الارض بما رحمت) اى رحمتها وسعتها على ان ما مصدرية والباء بمعنى مع اى لا تجدون فيها مقرا تطمئن اليه نفوسكم من شدة الرعب ولا تنبئون فيها كمن لا يسعه مكانه (قال الشاعر)

كأن بلا دالله وهي عريضة * على الحسائف المطلوب كئذ حائل

اى حيلة الصيد (ثم وابتهم) الكفار ظهوركم (مدبرين) اى منهزمين لا تلونون على احدى قال ولى ها رب اى اذبر فالادبار الذهاب الى خلف خلافا لاقبال (روى) انه بلغ فلهم اى منهزمهم مكة وسر بذلك قوم من اهل مكة واطهروا الثماتة حتى قال اخوصفون بن امية لامة الاقدابطل الله السحر اليوم فقبال له صفوان وهو يومئذ مشرك اسكت فض الله فاك اى اسقط اسنائك والله لان بنى من الرواية اى يملكني ويدبر امرى رجل من قريش احب الى من ان يربى رجل من هوازن ولما انهزموا بقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وليس معه الا عمه العباس آخذ بالجام اغلته وابى عمه ابوسفيان بن حرب بن عبد المطلب آخذ بركابه وهو يركض البغلة نحو المشركين ويقول انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب وهذا ليس بشعر لانه لم يقع عن قصب وانما قال انا ابن عبد المطلب ولم يقل انا ابن عبد الله لان العرب كانت تنسب صلى الله عليه وسلم الى جده عبد المطلب لشهرته ولموت عبد الله في حياته فليس من الاختيار بالآباء الذى هو من عمل الجاهلية وقال الخطابي انه عليه السلام اغتال انا ابن عبد المطلب لاعلى سيل الافتخار ولكن ذكرهم عليه السلام بذلك رؤيا رآها عبد المطلب بايام حياته وكانت القصيدة مشهورة عندهم فعرفهم بها وذكرهم اباها وهي احدى دلائل نبوته عليه السلام وقصة الرؤيا

على ما في عقد الدرر والالآ ان عبد المطلب جد النبي عليه السلام بينا هو نائم في الحجر انته مذعورا قال
العباس فتبعته وابو منده غلام اعقل ما يقال فأتى كهنة قريش فقال رابت كك أن سلسلة من فضة خرجت
من ظهري ولها اربعة اطراف طرف قد بلغ مشارق الارض وطرف قد بلغ مغاربها وطرف قد بلغ عنان
السما وطرف قد جاوز الثرى فبينا انا انظر عادت شجرة خضراء لها نور فينا انا كذلك قام على شيطان فقلت
لا حدهما من ارب قال انا نوح بن ربه العالمين وقتل للآخر من انت قال انا ابراهيم خليل ربه العالمين ثم انتبهت
قالوا ان صدقت رؤياك يخرجن من ظهرك بي يؤمن به اهل السموات واهل الارض ودلت السلسلة على كثرة
اتباعه وانصاره لتدخل خلق السلسلة وربخوعها شجرة يدل على ثبات امره وعلو ذكره وسيهلك من لم يؤمن به
كإهلاك قوم نوح وستظهر به ملة ابراهيم والى هذا وقعت اشارة النبي صلى الله عليه وسلم يوم حين قال انا الذي
لا كذب اثنان عدد المطلب كانه يقول انا ابن صاحب تلك الرؤيا مقتخر بها لما فيها من علم نبوته وعلو مكانته انتهى
(روى) انه عليه السلام كان يحمل على الكفار فيفرون ثم يحملون عليه فيقف لهم فعل ذلك اضع عشرة مرة
قال العباس كنت أكف البعة لثلاث تسرع به نحو المستركين وناهيك بهذا شهادة على تنهيه شجاعته حيث
لم يخف اسمه في تلك الحال ولم يخف الكفار على نفسه وما ذلك الا لكونه مؤيدا من عند الله العزيز الحكيم
فعند ذلك قال يارب اثني بما وعدتني وقال للعباس وكان صيتا جهوري الصوت صح بالناس يرهى من شدة
صوته انه اغير يوما على مكة فنادى واصباحاه فاسقطت كل حامل سمعت صوته وكان صوته يسمع من ثمانية
اميال فنادى الانصار فخذوا فخذنا فنادى يا اصحاب التجارة وهم اهل بيعة الرضوان يا اصحاب سورة البقرة
وهم المذكورون في قوله آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون وكانوا يحفظون سورة البقرة ويقولون
من حفظ سورة البقرة وآل عمران فقد جدد فينا فكري واعنقا واحدا اى جماعة واحدة يعنى دفعة وهم يقولون
لبيك ايديك وذلك قوله تعالى (ثم انزل الله سكينته على رسوله) اى راحته التى تسكن سببها القلوب وتطمئن اليها
اطمئنانا كليا مستمع للضمير القريب وامام مطلق السكينة فقد كانت حاصلة له عليه السلام قبل ذلك ايضا
(وعلى المؤمنين) شامل للمؤمنين وغيرهم فعاد المؤمنون وطمروا (واراد جنود الم زوها) اى بانصاركم كما يرى
بعضكم بعضا وهم الملائكة عليهم السباح على خيول باق وكان يراهم الكفار دون المؤمنين فنظر النبي عليه
السلام الى قتال المشركين فقال هذا حين جى الرطيس والوطيس بحجارة توقد العرب تحتها النار يستوون
عليها اللحم وهو فى الاصل الثور وهذه من الكلمات التى لم تسمع الا من صلى الله عليه وسلم وحى الوطيس كناية
عن شدة الحرب ثم نزل عن بغلته وقيل لم ينزل بل قال يا عباس ناولي من الحصباء او انخفضت بغلته حتى كادت
بطنها تمس الارض ثم قبض قبضة من راب فرمى به نحو المشركين وقال شأته الوجوه فلم يبق منهم احد
الا املاط به عيناه ثم قال عليه السلام انهزموا ورب الكعبة وهو اعظم من انقلاب العصاحية لان ابتلاعها
لجبالهم وعصيتهم لم يقهر العدو ولم يشئت شمله بل زاد بعدها طغيانه وجنونه على موسى بخلاف هذا الحصى
فانه اهلك العدو وشتت شمله وكان من دعائه عليه السلام يومئذ اللهم لك الحمد واليك الماشي واست المستعان
فقال له جبريل عليه السلام لقد اقلت الكلمات التى لفتها الله موسى يوم فلق البحر واخافوا فى عدد الملائكة
يومئذ فقل خمسة آلاف وقيل ثمانية آلاف وقيل ستة عشر الفا وفى قولهم ايضا فقل قالوا وقيل لم يقابلوا
الا يوم بدر وانما كان نزولهم لتقوية قلوب المؤمنين بالقاء الخواطر الحسنة وتأيدهم بذلك والقاء الرعب فى قلوب
المشركين (وعذب الذين كفروا) بالقتل والاسر والسبي (وذلك) اى ما فعل بهم بما ذكر (جزه الكافرين
فى الدنيا) لما هزم الله المشركين بوادى حنين ولوا مدبرين ونزوا باوطاس وهاجهاهم واموالهم فبعث رسول
الله رجلا من الاشعرين يقال له ابو عامر وامره على جيش الى اوطاس فسار اليهم فاقتلوا وهزم الله المشركين
وسى المسلمون عيالهم وهرب اميرهم مالك بن عوف فأتى الطائف وتحصن بها واخذوا معه وماله فحين اخذ
وقتل امير المؤمنين ابو عامر ثم نه عليه السلام اتي الطائف فحاصرهم ببقية ذلك الشهر فلما دخل ذو القعدة وهو
شهر حرام انصرف عنهم فأتى الجعرانة وهو موضع بين مكة والطائف سمي المحل باسم امرأة وهى ربطة
بنت سعلج وكان قلب الجعرانة وهى المرادة فى قوله تعالى كالتى نقضت غزلها فاحرم منها بعمرة بعد ان قام
لها ثلاث عشرة ليلة وقال اعتمر منها تسعون نبيا وقسم بها غنائم حنين واوطاس وكان السبي ستة آلاف

رأس والابل اربعة وعشرين الفا والغنم اكثر من اربعين الفا واربعة آلاف اوقية فضة وتألف اناسا فحمل يعطى الرجل الخمسين والمائة من الابل ولما قسم ما بقى خص كل رجل اربع من الابل واربعون شاة فقال طائفة من الانصار يا للحب ان اسبيا فتنظر من دمائهم وغنائمنا ترد عليهم فبلغ ذلك النبي عليه السلام ففهمهم فقال يا معشر الانصار ما هذا الذي يلغى عنكم فقالوا هو الذي ملكت وكانوا لا يكذبون فقال انهم يكونوا ضلالا فهذا لكم الله بنى وكنتم اذلة فاعزكم الله بنى وكنتم وكنتم اما ترضون ان يملك اناس بالتهاء والابل وتنقلون برسول الله الى بيوتكم فقالوا بلى رضينا يا رسول الله والله ما قلنا ذلك الا محبة لله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم ان الله ورسوله يصدقانكم ويعذرانكم (ثم يوب الله من بعد ذلك) ازس ايس جنك (على من يشاء) ان يتوب عليه منهم الحكمة تقتضيه اى يوفقهم للاسلام (والله غفور) يتجاوز عما سلف منهم من الكفر والمعاصي (رحيم) يتفضل عليهم ويثيبهم (روى) ان اناسا منهم جاؤا رسول الله وابعوه على الاسلام وقالوا يا رسول الله انت خير الناس وابرا الناس وقديسي اهلونا واوالادنا واخذت اموالنا فقال عليه السلام ان عندي ماترون ان خير القول اصدق اخذوا اما ذرارىكم ونساءكم واما اموالكم قالوا ما كنا نعدل بالانبياء شيئا هو جمع حسب وهو ما بعد من المباحركنوا بهذا القول عن اختيار ما سمنهم من الذراري والنسوان على استرجاع الاموال فان ترك الذراري والنسوان في ذل الاسر واحتياجا لاسترجاع الاموال عليها يفضى الى الطعن في احسانهم وينفى المروءة فقم النبي عليه السلام فقال ان هؤلاء جاؤا مسلمين وانا حينئذ بين الذراري والاموال فلم يعدلوا بالا حساب شيئا في كل بيده سبي وطابت نفسه ان يرد فشا به اى يلزم شأبه وليفعل ما طاب له ومن لا فليعطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه قالوا رضينا وسلمنا فقال عليه السلام انا لاندري اهل فيكم من لا يرضى فروا عرفاءكم فايرفعوا ذلك الينا فرفعت اليه العرفاء انهم قد رضوا ثم قال صلى الله تعالى عليه وسلم لو فدهو اذن ما فعل مالك بن عوف قالوا يا رسول الله هرب فلحقني بمحصن الطائفة مع ثقيف فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اخبروه انه ان اتاني مسلما رددت عليه اهله وماله وراعيته مائة من الابل فلما بلغه هذا اخبر نزل من الحصن مستخفا خوفا ان تحبس ثقيف اذا علموا الحال وركب فرسه وركضه حتى اتى الدهناء محملا معروفا وركب راحلته ولحق رسول الله فادركه بالجعرانة واسلم فرد عليه اهله وماله واستعمله عليه السلام على من اسلم من هوازن وكان مالك بن عوف بعد ذلك ممن افتتح عامة الشام ثم في القصة اشارات منها ان عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الواقعة كانوا في غاية الكثرة والقوة فلما انحدروا بكثرتهم صاروا منهزمين فلما تضرعوا في حال الانهزام الى الله تعالى قواهم حتى هزموا عسكر الكفار وذلك يدل على ان الانسان متى اعتمد على الدنيا فاته الدين ومتى اطاع الله ورحم الدين على الدنيا آتاه الله الدين والدنيا على احسن الوضوء وكما ان اكثر الاسباب الصورية وان كان مثارا للفتح الصورى لكنه في الحقيقة لا يحصل الا بمحض فضل الله فكذلك اكثر الاعمال والطاعات وان كانت سببا للفتح المعنوى لكنه في الحقيقة ايضا لا يحصل الا بخصوص هداية الله تعالى فلا بد من المحز والافتقار والتضرع الى الله الغفار (قال الحافظ) تذكير وتقوى ودانش وطريق كعربيت * راهروكرصد هتدارد تو كل بايدش * ومنها ان المؤمن لا يخرج من الايمان وان عمل الكسيرة لانهم قد دار تكبو الكسيرة حيث هو او كان عددهم اكثر من عدد المسلمين فسماعهم الله تعالى مؤمنين في قوله ثم انزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وذلك لان حقيقة الايمان هو التصديق القلبى فلا يخرج المؤمن عن الانصاف به الا بما ينفيه ومجرد الاقدام على الكسيرة لغلبة شهوة او غيره جاهلية او عار او كسل او خوف خصوصا اذا اقترن به خوف العقاب ورجاء العفو والعزم على التوبة لا ينفيه (قال الحافظ) يوش دامن عفوى رلت من مست * ككه آب زوى شريعت بدین قد زود * (وقال السعدى) برده از روى اطف كو زدار * كه اشقيارا اميد مغفرت است * يومنها انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يهرم قط في موطن من المواطن وما ماروى عن سلمة بن الاكوع رضى الله عنه حررت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تنهزما مهنزما حال من سلمة لامن النبي عليه السلام قال القاصي عبد الله بن المراتب من قال ان رضى الله عليه السلام هرم في بعض غزواته يستأب فان تاب فيها ونعمت والاقتل فان رتب اليه مالا يلبق بمنصبه والحق به نقضا وذلك لا يجوز عليه اذ هو على بصيرة من امره وبقين من عصمه وقد اعطاه الله تعالى

من الشجاعة وورباطة الجاش ما لم يعط احدا من العالمين فكيف تصورا الانهزام في حقه - شاهي وملائكة
ساهت * خلق توعظيم وحق كواهت * ومنها ان ذا القعدة شهر شريف ينبغي ان يعرف قدره
ويحاهد المرء فيه نفسه وهو الثلاثون يوما التي واعد الله فيها موسى عليه السلام وامره ان يصومها حتى يجيء
بعدها الى طور المذابة والمكالات والمشاهدات قال كعب الاحبار رضي الله عنه اختار الله الزمان فاحه
اليه الاشهر الحرم وذو القعدة من الاشهر الحرم بلا خلاف وسمى ذا القعدة لقعودهم فيه عن القتال وعن قتادة
قال سألت انسك اعتمر النبي عليه السلام قال اربع عشرة الحديبية في ذي القعدة حيث صدهم المشركون وعمره
من العسائم القابل حيث صالحتهم وعمره الجعرانة اذ قسم عنية ارباها حين قلت كم حج قال واحدة ومعناه بعد
الهجرة الى المدينة فانه صلى الله عليه وسلم قد حج قبلها كما في عقد الدرر واللاكي وكذا قال صاحب الروضة
وفي السنة التاسعة حج ابو بكر رضي الله عنه بالناس وفي العشرة كانت حجة الوداع ولم يحج اليها
عليه السلام بعد الهجرة سواها وحج قبل الهجرة وبعدها حجات لم يتفق على عددها واعتمر بعد الهجرة اربع عمر
وفي هذه السنة مات ابراهيم ابن النبي عليه السلام وفي الحادية عشرة وفاته صلى الله عليه وسلم انتهى اللهم احتم
لنا بالحجر واجعل لنا في بارئ انك مبوا ومنزلا وفيه حظا ثم قد سك مستقرا ومقاما وهو ثلث (يا ايها الذين
آمنوا انما المشركون نجس) النجس بفتحين مصدر بمعنى النجاسة ووصفوا بالمصدر مبالغة كأنهم عين النجاسة
يجب الاجتناب عنهم والتبري منهم وقطع مودتهم قال الحارثي سمي المشرك نجسا لان الشرك يجري مجرى
القدر في انه يجب تحببه كما يجب تجنب النجاسات اولانهم لا يتطهرون من النجاسة والحدث ولا يجتنون
عن النجاسة الحقيقية فهم ملاسئون لها غالفا فحكم عليكم بانهم نجس بمعنى ذوى نجاسة حكمية وحقيقية
في اعضائهم انما اظهروا وانهم نجس بمعنى ذوى نجاسة في باطنهم حيث تنجسوا بالشرك والاعتقاد المائل فلي
هذا يحتل ان يكون نجس صفة مشهدة كما في يجوز ترك تقدير المضاف (فلا يقربوا المسجد الحرام) الفاء سببية
اي فلا يقربوه بسبب انهم عين النجاسة فضلا عن ان يدخلوه فان نهيمهم عن اقترابه للباغاة في نهيمهم عن دخوله
قال في التبيان اي لا يدخلوا الحرم كله وحدود الحرم من جهة المدينة على ثلاثة اميال ومن طريق العراق
على سبعة اميال ومن طريق الجعرانة على تسعة اميال ومن طريق الطائف على تسعة اميال ومن طريق جدة
على عشرة اميال انتهى (بعد عامهم هذا) وهو السنة التاسعة من الهجرة التي حج فيها ابو بكر رضي الله عنه اميرا
وكانت حجة الوداع في السنة العاشرة هذا هو الظاهر الذي عليه الامام الشافعي واما على مذهب الامام الاعظم
فالمراد من الآية المنع من الدخول جاجا او معتمرا فالعنى لا يحجوا ولا يعتمروا بعد هذا العام ويدل عليه قول علي
رضي الله عنه حين نادى سراة الا لا يحج بعد عامنا هذا مشرك فلا يمنع المشرك عنده من دخول الحرم والمسجد
الحرام وسائر المساجد قال في الاشباه في احكام الدمى ولا يمنع من دخول المسجد جنبا بخلاف المسلم
ولا يتوقف دخوله على اذن مسلم عندنا ولو كان المسجد الحرام ثم قال في احكام الحرم ولا يسكن فيه كافر
وله الدخول فيه انتهى يقول الفقير لعل الحكمة في ان الجنب المذموم يمنع من دخول المسجدين الجنب الكافر
ان ما هو عليه الكافر من الشرك والخبث القلبي والجنابة المعنوية اعظم من حدثه الصوري فلا فائدة في منعه
نعم اذا كان عليه نجاسة حقيقية يمنع لانا مأمورون بتطهير المساجد عن القاذورات ولذا قالوا بحرمة ادخال
الصبيان والمجانين في المساجد حيث غلب تنجيسهم والافكيره كافي الاشباه هذا فلما منعوا من قربان المسجد
الحرام قال انس من تجار يكره وائل وغيرهم من المشركين بعد قراءة على هذه الآية ستعلمون يا اهل مكة
اذا فعلتم هذا ماذا تلقون من الشدة ومن اين تأكلون اما والله لنقطعن سبلكم ولا نحمل اليكم شيئا فوق ذلك
في انفس اهل مكة وشق عليهم والى الشيطان في قلوب المسلمين الحزن وقال لهم من اين تعبسون وقد نفي
المشركون وانقطعت عنكم الميرة فقال المسلمون قد كنا نصيب من تجار اثمهم فالا ان تقطع عنا الاسواق
والتجارات ويذهب عنا الذي كنا نصيبه فيها فانزل الله تعالى قوله (وان حقت عليكم) اي فقرا بسبب منعهم من
الحج وانقطع ما كانوا يجلبونه اليكم من الارزاق والمكاسب (فسوف يغنيكم الله من فضله) من عطائه او من
تفضله بوجه آخر وقد انجز وعده بان ارسل السماء عليكم مدرارا اكثر من خيرهم وميرهم ووفق اهل تبالة وجرش
والموا ودمتار والهم ثم فتح عليهم البلاد والغنائم وتوجه اليهم الناس من اقطار الارض (ان شاء) ان يغنيكم

قيده بالمسيئة مع ان التقيد بها ينسب في ما هو المقصود من الآية وهو ازالة خوفهم من العيلة لفوائد الفسادة
 الاولى ان لا يتعلق القلب بتحقيق الموعد بل يتعلق بكرم من وعده ويتضرع اليه في نيل جميع المهمات ودفع جميع
 الآفات والمليات والثانية التنبية على ان الاغناء الموعد ليس يجب على الله تعالى بل هو متفضل في ذلك لا يتفضل
 به الا على مشيئته واراؤه والثالثة التنبية على ان الموعد ليس بموعد باللسة الى جميع الاشخاص
 ولا باللسة الى جميع الامكنة والازمان (ان الله عليم) عصا حكيم (حكيم) فيما يعطي ويمنع (قال الكاشي)
 حكم كنده است بتحقيق آمال ايشان اگر دري در بندد يكرې بكتايد * كل مدارا كرض يعم تو بكنذاري *
 كنه ضايع بكنذارد مسبب الايساب * راي من در احسانا كرتو در بندي * دري وكر بكتايد
 مفتح الابواب * روى عن الشيخ ابى يعقوب المصرى رضى الله عنه قال رجعت مرة في الحريم عشرة ايام
 فوجدت ضعفا فحدثني نفسى ان اخرج الى الوادى لعلى احد شيئا ليسكن به ضعفى فخرجت فوجدت سلحمة
 مطروحة فاخذتها فوجدت في قلبى منها وحشة وكأني قائل يقول لي رجعت عشرة ايام فاخرها يكون حظك
 سلحمة مطروحة متعبة فرميت بها فدخلت المسجد فعدت فاذا رجل جاء فيجلس بين يدي ووضع قدمه وقال
 هذه لك قلت كيف خصصني بها فقال اعلمنا كنا في الحريم منذ عشرة ايام فاشرفت السفينة على الفرق فنذر
 كل واحد منا ذرا ان خلاصنا الله ان تصدق شئ ونذرت انان خلصني الله ان تصدق بهذه على اول من يقع
 عليه نصري من المجاورين واستاول من لقيته قلت اقتحمها فاذا فيها كعك سميد مصر ولوز مقشر وسكر كعاب
 فقصت قبضة من ذواقضة من ذواقلة رد الباقي الى صياك هدية مني اليهم وقد قلتها ثم قلت في نفسي
 رزقك يسير اليك منذ عشرة ايام وانت تطلبه من الوادى (قال الصائب) فكرآب ودانه در كنخ قفس
 بي حاصلست * زير چرخ اندیشه روزي چرا باشد مرا * وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى قد رفع قلم
 التكليف عن الانسان الى ان يبلغ استكمال القلب في تلك المدة كانت النفس وصفا تها يطغى حول كعبة
 القلب مستمدة من القوى العقلية والروحانية وبهذا يطفن عشهياتهن من الدنيا وتغيمها حتى صار تعدد الدنيا
 دأبهن والاشراك بالله طبعهن وبذلك تكامل القلب واستوت اوصاف البشرية الحيوانية عند ظهور
 الشهوة بالموعظ ثم اجري الله عليهم قلم التكليف وبهى القلب عن اتباع الفوس وامره بقا لها ونهاها عن
 تطوافها لثلاث تجس كعبة القلب بنحاسة شركنا النفس والوصاف الذميمة فلما منعت النفس عن تطوافها
 بحوالى القلب خاف القلب من قوت عطوطه من الشهوات بتبعية التفسر فاغناه الله عن تلك الخطوط عما
 يقتح عليه من فضل مواهد من الواردات الربانية والشواهد والكشوف الرجانية وفي قوله ان شاء اشارة
 الى ان ما عند الله لا ينال الا بمشيئة الله كذا في التأويلات الجمية (قال الحافظ) سكندر راعى بخشند
 آنى * بزور و زور بيسر نيت اين كار (قاتلوا) بكشيدى اى مؤثنان وكار زاركيد (الذي) بانا كلك
 (لا يؤمنون بالله) كما ينسب فان اليهود مشية والنصارى مثلة فإيمانهم بالله كلا ايمان (ولا باليوم الآخر) كما
 ينسب فان اليهود ذهبوا الى نبي الاكل والشرب في الجنة والنصارى الى اثبات المعاد الروحاني فكلهم
 باحوال الآخرة كلا علم فكذا إيمانهم المنى عليه ليس بايمان والمؤمن الكامل هو الذي يصف الله تعالى عما
 يليق به في وحدته ويزهه ويثبت المعاد الجسماني والرواحي كليهما والنعم للصوري والمعنى ايضا فان لكل
 من الجسم والروح حظا من النعم يليق بحاله ويناسب لمقامه (ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله) اى ما ثبت
 تحريمه بالوحي المتلو وهو الكتاب او غير المتلو وهو السنة وذلك مثل الدم والميتة والحمل الخبز والحرير ونظا رها
 (ولا يدينون دين الحق) يجوز ان يكون مصدر يدينون وان يكون مفعولا به ويدينون معنى يعتقدون
 ويقولون والحق صفة مشبهة بمعنى الثبات واضافة الدين اليه من قيل اضافة الموصوف الى صفته واصل
 الكلام ولا يدينون الدين الحق وهو دين الاسلام فانه دين ثابت نسخ جميع ما شواه من الادبان وص فتادة
 ان الحق هو الله تعالى والمعنى ولا يدينون دين الله الذي هو الاسلام فان الدين عند الله الاسلام (من الذين
 اوتوا الكتاب) من التوراة والانجيل وهو بيان للذين لا يؤمنون (حتى) للعناية (يعطوا) اى يعطوا
 ان يعطوا فان غاية القتال ليست نفس هذا الاعضاء بل قبوله (الجزية) فغلة من جرى دينه اذا قبضه سمي
 ما يعطيه الماهد مما تقرر عليه بمقتضى عهده جزية لوجوب قضائه عليه اولانها تجري عن الذمى اى تقضى

وتكنى عن القتل فإنه إذا قلها يسقط عند القتل (عريد) حال من الضمير في يعطوا أى عن يدهم بمعنى مسلمين
بأيديهم غير باعنين بأيدي غيرهم ولذلك منع من الوكيل فيه أو عن يد مطيعة غير ممتعة أى متقادين مطيعين
فإذا احتج في أحدها منهم إلى الجبر والأكراه لا يبقى عقد الذمة بل يعود حكم القتل والقتال ماعطاه
عن يد كناية عن الانتقيد والطوع يقال أعطى فلان يده إذا استسلم وانقاد وهلاقة الجحازان من أى وامتنع
لا يعطى يده بخلاف المطيع أو عن غي ولذلك قيل لم يجب الجزية على الفقير العاجز عن الكربة أو عن إتمام
عليه ما ابتاعه من الجارية نعمة عظيمة عليهم أو عن يد قاهرة مستولية عليهم وهى يد الآخذ
فمن سبيته كما في قولك يستنون عن الأكل والشرب أى يلعون إلى غاية السمن وحسن الهيئة بسبب الأكل
والشرب (وهم صاغرون) أى أدلاء وذلك بأن يأتى بهابنفه ماشيا عبرراكب ويسلمها وهو قائم والمتسلم جالس
ويؤخذ بتأييده أى بجيده ويجز ويؤخذ به إذا جازية يأذى أو ياعدو لله وأن كانوا يؤدونها أو علم أن الكفار ثلاثة
أنواع نوع منهم يقا تلون حتى يسلموا إذا لا يقبل منهم إلا الإسلام وهم مستركوا العرب والمردون أما مستركوا
العرب فلان النبى عليه السلام بعث منهم فظهرت العجرات إديهم فكفرهم يكون افحش وأما المرتدون فلأنهم
عداوا عن دين الحق بعد اطلاعهم على محاسنه فيكون كفرهم أقبح فالعقوبة على قدر الخيانة وفى وضع الجزية
تخفيف لهم فلم يستحقوه ونوع آخرية تلون حتى يسلموا أو يعطوا الجزية وهم اليهود والنصارى والمجوس أما
اليهود والنصارى فهذه الآية وأما المجوس فقوله عليه السلام سنواهم سنة أهل الكتاب غيرنا كفى نسائهم
وأكل ذبايحهم والنوع الثالث منهم الكفرة الذين لبسوا محوسا ولاهل كتاب تولوا من مسرى العرب كعبدة
الأوثان من الترك والهند ذهب أبو حنيفة وأصحابه رحيم الله إلى جواز أخذ الجزية منهم لجواز اجتماع الدينين
في غير جزيرة العرب وهم من غير العرب ومقدارها على الفقير المعتل اثنا عشر درهما في كل شهر درهم هذا
إذا كان في أكثر الحول صححها أما إذا كان في أكثره أو نصفه مريضاً فلا جزية عليه وعلى المتوسط الحال أربعة
وعشرون درهما في كل شهر درهمان وعلى العى ثمانية وأربعون درهما في كل شهر أربعة دراهم ولا شئ على
فقير جرح عن الكسب ولا على شيخ فان أو زم أو مقعد أو أعمى أو صم أو امرأة أو راهب لا يجالط الناس
وإنما لم توصع عليهم الجزية لأن الجزية شرعت زجرا عن الكفر وجماله على الإسلام فيجوز مجرى القتر فن
لا يعاقب بالقتل وهم هؤلاء لا يؤخذ بالجزية لأن الجزية خلف من القتال وهم ليسوا بأهله فإذا حصل الزاجر
في حق المقاتلة وهم الأصل أنجز التبع قال الحدادى أما طعن المحدث كيف يجوز اقتدار الكفار على كفرهم
بأداء الجزية بدلا من الإسلام فالجواب أنه لا يجوز أن يكون أخذ الجزية منهم رضى بكفرهم وأما الجزية عقوبة
أهم على إقامتهم على الكفر وإذا جاز أمهالهم بغير الجزية للاستدعاء إلى الإيمان كان أمهالهم بالجزية أولى
أنتهى فعلى الولاة والمسلمين أن لا يعتمدوا ما حدث الله تعالى في كتابه فان الظلم لا يجوز مطلقا و يعود وبالله على الظالم
اليسرى إلى غيره أيضا وفى الحديث خمس بخمس إذا أكل الربا كان الحسف والزلة وإذا حار الحكم فحط المطر
وإذا ظهر الزنى كثرت الموت وإذا منعت الزكاة هلكت الماشية وإذا تعدى على أهل الذمة كانت الدولة لهم
كذا في الأسرار المحمدية لابن فخر الدين الرومى * جله دائن داباكرتو بكروى * هر چه مى كار يش
روزى بدروى * يقول الفقير رأينا من السنة الرابعة والتسعين بعد الإلف إلى هذا الآن وهى السنة
الأولى بعد المائة والألف من استيلاء الكفار على البلاد الرومية وعلى البحر الأسود والابيض ما لم يره
أحد قلنا ولا يدري أحد ماذا يكون غدا والامر يسد الله تعالى وذلك بسبب الظلم المفرط على أهل
الإسلام وأهل الذمة الساكنين في تلك الديار فعاد الصغار والدل من الكفار إلى المسلمين الكاذبين فصاروا هم
صاغرين والعياذ بالله تعالى وليس الحبيب كالمعاينة نسأل الله تعالى اللحوق بأهل الحق والد حول في الأرض
المقدسة ثم إن محارم الله على أهل الحق الدنيا ومحبته فان حب الدينار أس كل خطيئة والكفار لم يقصروا
إنهم أرهم على الدنيا وأخذوها بدلا من الآخرة وضعت عليهم الجزية وحزبة النفس الامارة معسلا نهى
على خلاف طبعها لتكون صاغرة ذليلة تحت أحكام التسرع وآداب الطريقة فلا بد من جمعها دها
وتذليلهم ليعود العر والدولة إلى طرف الروح (وفي المشوى) آجحه در فر دون بود اندر تو هشت *
ليك ار در هات محبوس چه هشت * آتسته راهب زم فرعون نیست * زانكه چون فرعون اورا

عزير ليست * وهذه حال النفس فلا بد من قهرها الى ان تقضى عن دعواها ما اذاد امر الهيا وعند ذلك تكون فانية مطبوعة مستسلمة لامر الله متفادحة مسخرة تحت حكمه (وقالت اليهود دعير راب الله) يقرأ بالتونين على ان عزير مبتدأ وابن حبره ولم يحذف التاء اذا ما بال اول مستدأ وان ما بعده خبره وليس بصفة وعزير بن شرحية ارسل بعقوبت ازسط لاوى. بحجته ارده شت بهرون بن عزرا بن يسد وهو قول قدمائهم ثم اقطع حكى الله تعالى عنهم ذلك ولا عبرة بانكار اليهود وفي البحر وتقدم طائفة او تمدح صدور ما يناسب ذلك من بعضهم (روى) ان نخت نصر البابلي لما طهر على بني اسرائيل قتل علماءهم ولم يبق فيهم احد يعرف التوراة وكان عزير اذ ذاك صغيرا ما استصغره فلم يقتله ودمسه الى ابل مع حلة من احده من سايا بني اسرائيل فيما يجازى عزير من بال ارتحل على حماره حتى نزل بمدير هرف على شط دجلة فطاف في القرية فلم ير فيها احدا وعامة شجرها حامل فاكل من اعاكهة واعتصر من العشب مشرب مندو جعل فضل الفاكهة في سلة وفضل العصير في زق فلما رأى خراب القرية وهلاكها قال انى يحيى هذه الله بعد موتها فاعلمها لئلا يشك في المعصية والى الله تعالى عليه النور وتزع منه الروح وبقي مائة عام وامات حماره وعصمه وتينه عنده فواعى الله تعالى عليه العيون فلم يره احد ثم انه تعالى احياه بعدما اماته مائة سنة واسمى حماره ايضا ركاب حماره حتى ابي محله فاكروه الناس وانكرهوا ايضا الناس ومما زله فتبع اهلهم فموت فوجد ابنه شيخا بن مائة سنة وثم في عشرة سنة وتوابعه بنه شيوخ فوجد من ذويهم عجوزا عمياء مقعدة اتى بابها مائة وعشرون سنة كانت امهاتهم وقد كان حرح عزير عنهم وهى بنت عشرين سنة فقال لهم انى ابرار كان الله اماتى مائة سنة ثم بعثى قالت العجوز ان عزير كان مستجاب الدعوة يدعو للمريض وصاحب اللأى ما مائة فادع الله يرد الى بصرى حتى اراها فان كنت عزيرا عرفتك فدعا ربه ومسح بيده على عينيها فصحت واحذ بيدها وقال لها قومي باذن الله تعالى فاطلق رحلتها فقامت صحيحة فنظرت فقات اشهدا نك عزير وقال ابنه كان لابي شامة مثل الهلال بين كتفيه فكشف عن كفيه فاذا هو عزير قال السدى والكلي لما رجع عزير الى قومه وقد احرق تحت بصر التوراة ولم يكن من الله عهد بين الخلق بكى عزير على التوراة فانه ملك ماء فيه ماء حياه من ذلك الماء ولدت التوراة في صدره فقال لى اسرائيل يا قوم ان الله اعطى اليكم لاجددا لكم توراتكم قالوا فاملها علينا فاملها عليهم من ظهر قلبه ثم اراد ان يقول انى حدثنى عن جدى ان التوراة جعلت في غايه ودفت في كرم كذا فاطفوا معه حتى اخرجوه اعداء صومها بما كتبهم عزير فلم يجدوه فادر منها حرقا فقالوا ان الله تعالى لم يقذف التوراة في قلب رجل الا انه ابنه فعند ذلك قالت اليهود المتقدمون عزير ان الله (وقالت النصارى المسيح اس الله) هو ايضا قول بعضهم وانما قالوه استعجالا لان يكون ولد بلا ب اولاه لا يفعل ما فعله من ابراء الاك وللا رص واحياء الموتى من لم يكن الهيا (ذلك) اشارة الى ما صدر عنهم من الاعطيتين (قولهم باعواهم) اى ايس فيه برهان ولا حجة وانما هو قول بالغف فقط كالمهل قال الحدادى معناه انهم لا يتجاوزون في هذا القرن عن العماره الى المعنى اذ لا رهان لهم لانهم يعترفون ان الله لم يتخذ صاحبة فكيف يرعون ان له ولدا (بضاهئون) اى بضاهى ويسابه قولهم في الكفر والشناعة حذف المضاف واقيم المضى في اليه مقامه فانقلب مرفوعا (قول الدين كمر واس قال) اى من قبلهم وهم المشركون الذين يقولون الملائكة بنات الله واللات والمعزى بنات الله (قائلهم الله) دعاء عليهم جميعا بالاعلاك فان من قاله الله هلك فهو من قبيل ذكر الملوك وارادة الارام لعدو ارادة الحقيقة ويجوز ان يكون تعجيبا من شناعة قولهم من قطع النظر عن العلاقة الصحيحة الانتقال من المعنى الاصل الى المعنى المراد (انى يؤفكون) كيف يصرفون من الحق الى الباطل والحال انه لا سبيل اليه اصلا والاستفهام بطريق التعجب (اتخذوا) اى اليهود (حبارهم) اى علماءهم جمع حبر بال كسر فهو افصح وسمى العلم حبرا لكثرة كتابته بالحبر واتخذه المعنى باليساى الحسن وغلب في علماء اليهود من اولاد هرون (ورهبانهم) اى اتخذوا النصارى علماءهم جمع راهب وهو الذى تمسكت الرهبنة والحشبة في قلبه وظهرت آثارها في وجهه ولسانه وهيئته وغلب في عباد النصارى والحبسب الصوامع منهم (زبايا من دون الله) اى كالارباب فهو من باب السيد المبلغ والمعنى اطاعوا علماءهم وعبادهم فيما امرهم به طاعة العبيد الارباب فحرموا ما احل الله وحلوا ما حرم الله وفي الحديث ان تعزيم الحلال كالحرام الحرام اى ان عقوبة محرم الحلال

كعقوبة محال الحرام وذلك كفر محض ومثاله ان من اعتقد ان الاله حرام يكون كمن اعتقد ان الخمر حلال ومن
اعتقد ان نعيم النعم حرام يكون كمن اعتقد ان لحم الخنزير حلال (والسبح ابن مريم) عطف على رهبانهم اى
اتخذ الصابري ربا موددا بعدما قالوا انه ابن الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا وجمع اليهود والصابري في ضمير
اتخذ والى من اللبس (وما امروا) اى والحال ان اولئك الكفرة ما امروا في التوراة والانجيل وبابى العفل
(الالهدوا الالهيا واحدا) عظيم الشأن هو الله تعالى ويطيعوا امره ولا يطيعوا امر غيره بخلافه فان ذلك محال
عادته فان جميع الكتب السماوية متفقة على ذلك قاطبة واما طاعة الرسول وسائر من امر الله بطاعته فهي
في الحقيقة طاعة الله تعالى (لا اله الا هو) صفة ثانية لالهيا (سبحانه) بشر كون (ما مصدرية) اى تنزيها له عن
الاشراك في العبادات والطاعة (يريدون) اى يريد اهل الكتابين (ان يطعوا) يحمدا (نور الله) اى ردوا
القرآن ويكذبوه فيما نطق به من التوحيد والتنزه عن الشركاء والا ولاد والشرائع التي من جنتها ما خالفوه
من امر الحل والحرم (باءواهم) باقا ويلهم الساطلة الخارجة منها من غير ان يكون لهما مصداق تضيق عليه
واصل تستداليه حسنا حتى عنهم (وبأى الله الان يتم نوره) انما صح الاستثناء المفروق من الموجب لكونه
بمعنى النبي اى لا يريد الله شيئا من الاشياء الا اتمام نوره باعلاء كلمة التوحيد واعزاز دين الاسلام (ولو كره
الكافرون) جواب لو محذوف لدلالة ما قبله عليه والجملة معطوفة على جملة قبلها مقدرة كلناهما في موقع
الحال اى لا يريد الله الا اتمام نوره ولو لم يكره الكافرون ذلك بل ولو كرهوا اى على كل حال مفروض وقد حذفت
الاولى في الباب حذفاً مطرداً لدلالة الثانية عليها دلالة واصحها لان الشيء اذا تحقق عند المانع فلان يتحقق عند
عدمه اولى * چراغى را كه ايزد بر فرزند * كسى كس پف كند سلت بسوزد * (هو الهى) اى الذى
لا يريد شيئا الا اتم نوره ودينه هو الذى (ارسل رسوله) ملتبسا (بالهدى) اى القرآن الذى هو هدى للمؤمنين
(ودين الحق) اى الدين الحق وهو دين الاسلام (ليطهره) اى ليغلب الرسول (على الدين كله) اى على اهل
الاديار كلهم والمضاف محذوف او ليطهر الدين الحق على سائر الاديان بسخنها اياها حسبما تقتضيه الحكمة واللام في
ليطهره لا يتناقض النسب الموجب للارسل فهذه اللام لام الحكمة والسبب شرعا ولا م العلة عقلا لان افعال الله
تعالى ليست بعلة بالاعراض عند الاشاعة لكننا مستعدة لغايات جليلة فنزل ترتب العابد على ماضى ثمرته
مترتبة ترتب الغرض على ما هو غرض له (ولو كره المشركون) ذلك الاطهار ووصفهم بالشرك بعد وصفهم
بالكفر للدلالة على انهم ضلوا بالكفر بالرسول الى الكفر بالله قال ابن الشيخ وغلبة دين الحق على سائر الاديان
تكون على التزايد ابدا وتتم عند نزول عيسى عليه السلام لما روى ان رسوله الله صلى الله عليه وسلم قال
في نزول عيسى وبهالك في زمانه الملل كلها الا الاسلام وقيل ذلك عند خروج المهدي فانه حينئذ لا يبقى احد
الا يدخل في الاسلام والترنم اداء الخراج وفي الحديث لا يزداد الامر الا شدة ولا الدنيا الا ادبارا ولا الناس
الا شحما ولا تقوم الساعة الا على شرار الناس ولا مهدي الا عيسى ابن مريم ومعناه لا يكون احد صاحب
المهدي الا عيسى ابن مريم فانه ينزل لنصرته وصحبته والمهدي الذى من عتبة النبي عليه السلام امام عالم ليس
بنبي ولا رسول والفرق بينهما ان عيسى هو المهدي المرسل الموحى اليه والمهدي ليس بنبي موحى اليه وايضا ان
عيسى خاتم الولاية المطلقة والمهدي خاتم الخلافة المطلقة وكل منهما يخدم هذا الدين الذي هو خير الاديان واحبها
الى الله تعالى وعن بعض الروم قال كان سبب اسلامي انه غرانا المسلمون فكنت اسير جيشهم فوجدت غزاة
في السفة فاسرت نحو عشرة نفر وجلبتهم على باغسال بعد ان قيدتهم وجعلت مع كل واحد منهم رجلا
موكل به فرايت في بعض الايام رجلا من الاسرى يصلي فقلت للموكل به في ذلك فقال لي انه في كل وقت صلاة
يدفع الى دينارا فقلت وهل مع شيء قال لا ولكنه اذا فرغ من صلاته ضرب يده الى الارض ودفع لي ذلك
فلما كان انقضاء لست ثوبا خلقتا وركبت فرسا دونا وسرت مع الموكل لا تعرف صحة ذلك فلما دنا وقت صلاة
الظهر اومى الى ان يدفع لي دينارا حتى اركه يصلي فاشرفت ايدي الى آخذ الا دينارين فأومى برأيه نعم فلما
فرغ من صلاته رأته قد ضرب يده الى الارض فدفع الي منها دينارين فلما كان وقت العصر اشار كالمرة الاولى
فاشرت اليه اني لا آخذ الا خمسة دينابر فاشار الى الايجاب فلما فرغ من صلاته فعل كفعله الاول فدفع الى خمسة
دينابر فلما كان وقت المغرب اشار كذلك فقلت لا آخذ الا عشرة فاجابني فلما صلى فعل كما تقدم فدفع الى عشرة

فلما نزلنا واصبحنا دعوت به وسألته عن خبره وحيرته في رجوعه الى بلاد الاسلام فاخترنا الى جوع فاركتبه بغلا ودفعنا له زاداً وحملته بنفسه على الغل فقال امالك الله تعالى هل احب الايمان اليه فوق في قلبي من ذلك الوقت الاسلام فعلى المؤمن من الخصاص ان يعظم الرسول الذي ارسله الله بهذا الدين الحق وقد عظمه الله ورفع ذكره وكتب اسمه على صفحات الكون قال بعض الشيوخ دخلت بلاد الهند فوصلت الى مدينة رأيت فيها شجرة تحمل ثمرا يشبه اللوز له قشرة فاذا كسرت حنرت منها ورقة خضراء مطوية مكتوب عليها بالحجرات لا اله الا الله محمد رسول الله كلمة هندية واهل الهند يتبركون بها ويستسقون بها اذا منعوا الغيث ويتضرعون عندها حدثت بهذا الحديث ابي يعقوب الصياد فقال لي ما استعظم هذا كنت باليلة فانسطدت به سمكة مكتوب على اذننها الهي لا اله الا الله وعلى اليسرى محمد رسول الله وقذف بها الى الماء وانما قذف بها احتراماً لها لما عليها من اسم الله تعالى واسم رسوله عليه السلام شهباز هو ابي قاب قوسين * يرشد رتو آسيان كوني * وفي الحديث لا تجعلوني كقدح الراكب اي لا تنسوني في حاجة الشدة والرخاء ولا تذكروني كصانع الراكب مع قدحه المعاق في مؤخر رحلته اذا احتاج اليه من العطش استعماله واذا لم يخف اليه تركه وقيل لا تجعلوني في آخر الدعاء فان الائق ان يذكر اسمه الشريف اولا وآخرا ويجعل الدعاء له عوان الادعية * هر چند شد آخزين مقدم * شد بر همه نور تو مقدم * جعلنا الله وايكم من خدام عبدة بابه والمقربين بكل وسيلة الى عالي جنابه (يا ايها الذين آمنوا ان كثير من الاثبات) اي علماء اليهود وهم من ولد هرون (والرهان) وهم اصحاب الصوامع من الضاربي جمع راهب وقد سق (اي كلون اموال الناس بالباطل) ياخذونها بطريق الرشوة لتغير الاحكام والشرائع والتخفيف والمساخطة فيها ويوهمون الناس انهم حسنة في تأويل الآية وبيان مراد الله تعالى منها يقول الفقير وهكذا يفعل المنتون الما جنون والنقصاء الجسارون في هذا الزمان يفتنون على مراد المستفتي طمعاً له ويقضون لمرجوح الاقوال بل على خلاف الشرع ويرون ان لهم في ذلك سنداً قوياً قالهم الله وانما عبر عن الاخذ بالاكل مع ان المذموم منهم ثمردا خذها بالباطل اي بطريق الارشياء سواء اكلها ما اخذوه اولياً كوايها على ان لا ياكل معظم الغرض من الاحد (ويضدون) اي يمنعون الناس (عن سبيل الله) عن دين الاسلام او يعرضون عنه مانعهم باكلهم الاموال بالباطل (والذين يكتزون الذهب والفضة) اي يجمعونها ويحفظونها سواء كان ذلك بالدفن او بوجه آخر والكنز في كلام العرب هو الجمع وكل شيء جمع بعضه الى بعض فهو مكنوز يقال هذا جسم مكنوز الاحراء اذا كان مجتمع الاجزاء وسمى الذهب ذهباً لانه يذهب ولا يبقى وسمى الفضة فضة لانها تنفض اي تتفرق ولا تبقى وحسبها بالاسمين دلالة على فنا ثهما وانه لا يبقاه لهما يقال لما خرج آدم عليه السلام من الجنة بكى له كل شئ فيها الا شجرة العود والذهب والفضة فقال الله تعالى لو كان في قلوبكم رافة لبكىتم من خوفه ولكن من قسا قلبه احب قسه بالنار وعزني وجلالي لا يصاغ منكم حلقة ولا دينار ولا درهم ولا سوار الا بتوقد النار وانبت يا شجرة العود لا تترجى في النار والاحزان الى يوم القيامة ثم المراد بالوصول ما بيع الكشر من الاحار والرهان وغيرهم من المسلمين الكاذبين الغير المنفقين وهو مبتدأ خبره وشرهم (ولا ينفقونها في سبيل الله) اي لا ينفقون منها اي لا يؤدؤن زكاتها ولا يخرجون حق الله منها تحذف من واريدها انها ايدائل قرله تعالى في آية اخرى حذمن اموالهم صدقة وقال عليه السلام في مائتي درهم خمسة دراهم وفي عشرين مثقالاً من الذهب نصف مثقال ولو كان الواجب اتفاق جميع المال لم يكن لهذا التقدير وجه كما في تفسير الخدادى وانما قيل ولا ينفقونها مع ان المذكور شيان لان المراد بهما دنائير ودراهم كثيرة وقيل الضمير يعود على الاموال او على الكنوز المدلول عليها بالفعل او على الفضة لكونها اقرب فاكتفى ببيان احدهما عن بيان الآخر ليعلم بذلك كقوله تعالى واذا راوا تجارة اولهوا اغضوا اليها وكذا الكلام في قوله عليها الاقنى (وشرهم بعداب اليم) وضع الوعيد لهم بالعذاب موضع البشارة بالشرم لغيرهم (يوم) منصوب بعذاب (يحمى عليهم في نار جهنم) يقال حبت النار اي اشتدت حرارتها اي يوم توقد النار الحامية اي الشديدة الحرارة على تلك الدنياير والدراهم وعليها في موضع رفع لقيامه مقام الفاعل (فتكوى) يس داغ كرده شود (بها) بداني دينارها ودرمهاى سوزان (جهاهم) وجنوبهم وظهورهم (وانما تكوى هذه الاعضاء دون غيرها لان الغنى اذا راى الفقير الطالب للزكاة كان يعبس جبهته

واذا بالغ في السؤال بعرضه بجنه براد بالبع قوم من موضعه وولى طهره ولم يعطه شيا عالنا ولا من مقصود
 النكاز من جمع المال لما كان طلب الوحاة بالغى تعلق الكى باعلى وجهه وهر الجبهة ولما قصد به ايضا التعم
 بالمطعم الشهية التى يتفتح بسما جنباه والملايس البهية التى يلقيها على طهره تعلق الكى بالجوب والظهور
 ايضا (هذا ما كثرتم) انى يقال لهم حين الكى فى ذلك اليوم هذا ما حتم فى دار الدنيا (لانفسكم) اى لمقتتها
 وكان عين مضرتها وسب تعذيبها (فذوقوا ما كنتم تكبرون) اى وبال كبركم فامصدرية ولامصاف محذوف
 لان المعنى المصدري ليس مذوق واما مذاق وباله وعذابه واما مذاقوه فى الآخرة لانهم فى الدنيا فى مقام العلة
 عن الآخرة والنائم لا يذوق المالكى فى النوم واذ يذوقه عند الانتباه والناس ينام فاذا ماتوا انتهبوا * مردمان
 غائلند از عقى * همه كويان بخفتگان مانند * ضرر خفتى كه مى يوزند * چون ببردند آكهى
 دانند * درامانى طهر الدين وراحتى مذكور است كه اكر ديكراى خزينة مال كشد تو خزينة اعمال كس
 واكر ديكراى كنوز اعراض فتيه جويست دور موزا سرار باقيه جوي * يكدم كان دهى درويشى *
 بهتر از كجهاى مدخرست * زانچه دارى تمتعى بردار * كان دكر روزى كسى دكرست وفى الحديث ما من
 صاحب كنز لا يؤدى زكاته الا احى عليها فى نار جهنم فيجعل صفائح فيكوى بها جنبه وجبته وطهره حتى
 يحكم الله بين عبادته فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة مما لعدون ثم يرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار
 وما من صاحب ابل لا يؤدى زكاته الا يطع بها بقاع فرفرتين عليه بقواتها واخفافها اى رفع يدبها وتطر حما
 معا على صاحبها كالمضى عليه آخرها رد عليه اولها حتى يحكم الله بين عبادته فى يوم كان مقداره خمسين الف
 سنة ثم يرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار وما من صاحب غنم لا يؤدى زكاتها الا يطع لها بقاع قرقر نطأه
 بأطلا فيها وتطحنه قرونها ايس فيها جاء ولا منكسر قرونها كالمضى عليه آخرها رد عليه اولها حتى ينضى الله
 بين عبادته فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة ثم يرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار واعلم ان الزكاة شكر
 لبعده المال كان الصوم والصلوة والحج شكر لبعده الاعضاء ولذا صارت صلاة الصبح شكر النعمة ثلاثمائة وستين
 مفصلا فى الدنيا وهى اى الزكاة تملك خمسة دراهم فى مائتين للعقير المسلمة تعالى وارضاه فالتك رجا
 للعرض ليس بركاة وعائل اليتيم لو اطعمه من زكاته صح خلا فالحمد لوجود الركن وهو التملك وهذا اذا سلم
 الطعام اليه واما اذا لم يدفع اليه فلا يجوز له التملك وهذا ايضا اذ لم يستخدمه فلودفع شيا من زكاته الى
 خادمه الغير المملوك رجا للعرض وهو خدمته له لم يكن لله تعالى وهذا غائل عنه اكثر الناس ولو انفق على
 اقارب به بنية الركا جاز الا اذا حكم عليه بفقتهم قالوا الافضل فى صرف الزكاة ان يصرفها الى احوته ثم اعمامه
 ثم اخواله ثم ذوى الارحام ثم جيرانه ثم اهل سكنه ثم اهل مصره وافرقت بين الزكاة وصدقة الفطرا لا يجوز
 دفع الزكاة لمدى بخلاف صدقة الفطر ولا وقت لها وصدقة الفطروقت محدودا ثم بالآخر عن اليوم الاول
 قال الفقهاء اعتراض الزكاة عمرى وقبل فورى وعليه الفتوى فبانم بتأخيرها ورد شهادته اى رجل يستحب له
 اخفائها فقل الخائف من الظلمة حتى لا يعلموا كثر ماله اى رحل غنى عند الامام فلا نحل له فقير عند محرم فقل له
 قل من له دور يستعملها ولا يملك نصا باغى كان له دار لا تكون للسكى ولا للتجارة وقيمتها تباع الاصاب يجبها
 صدقة الفطردون الزكاة ولو اشترى زعفرانا ليحمله على كعك التمرة لا زكاة فيه واوكان سمسم وحت والفرق
 ان الاول مستهلك دون البانى والملح والخطب للطباخ والحرص والصاوان للتصار والش والقرط للديباغ
 كالزعفران والغصفر والزعفران كالمصباغ كالمصبغ كذا فى الاشباه ثم المعتبر فى الذهب والفضة الوزن وحوما
 واداء الذى يروح بين الناس من ضرب الامير وجاز دفع القيمة فى زكاة وكفارة غير الاغتيا وعشرون ذرا واذ قال
 الناذر على ان تصدق اليوم بهذا الدرهم على هذا الفقير فتصدق غدا بدرهم آخر على غيره بجره عندنا
 ولا تؤخذ الركاة من تركته بغير وصية وان اوصى اعتبرت من الثلث والمريض اذا خاف من ورثته بمنز جهاسرا
 عنهم (ان عدة الشهور) العدة مصدر بمعنى العدداى ان عند الشهور التى تتعلق بها الاحكام الشرعية من الحج
 والعمرة والصوم والزكاة والاعباد وغيرها وهى الشهور العربية القمرية التى تعتبر من الهلال الى الهلال
 وهى تكون مرة ثلاثين يوما ومرة تسعة وعشرين يوما ومدة السنة القمرية ثلاثمائة واربعة وخمسون يوما وثلاث
 دون الشهور الرومية والفارسية التى تكون ثارة ثلاثين يوما وثارة احدى وثلاثين ومدة السنة الشمسية ثلاثمائة

وخسة وستون يوماً وربع يوم وللشمس اثنا عشر برجاً تسير في كلهما في سنة والقمر في كل شهر وهي حل ثور
 جوزاء، سرطان اسد سبله ميران عقرب قوس حدى دلو حوت واصططحووا على ان جعلوا
 انتهاء السنة الشمسية من حين حلول مر كز الشمس نقطة رأس الحمل الى عودها الى تلك النقطة لان الشمس
 اذا حلت هناك طهر في السات قرة وستو ونماء وتغير الزمان من رثاء الشتاء الى نضارة الربيع واعتدل الزمان
 في كيفيتي الحر والبرد ولما كانت السنة عند العرب عارة عن اثني عشر شهراً من الشهور القمرية وكانت السنة
 القمرية اقل من السنة الشمسية بمقدار وبسبب ذلك التقصير تنقل الشهور القمرية من فصل الى فصل كال
 الحج والصوم والفطر يقع تارة في الصيف واخرى في الشتاء ولما كانت عند سائر الطوائف عارة عن مدة
 تدور فيها الشمس دورة تامة كانت اعيادهم وصومهم تقع في موسم واحد ادا (عند الله) اى في حكمة
 وهو ظرف لقوله عدة (اثنا عشر) خبر لان (شهراً) تمثيل مؤكداً في قولك عندي من الدنيا عشرين ديناراً
 (في كتاب الله) صفة لاثنا عشر والتقدير اثنا عشر شهراً مشتتة في كتابه وهو اللوح المحفوظ واء قال في كتاب الله
 لان كثيراً من الاشياء توصف بانها عند الله ولا يقال انها في كتاب الله (يوم خلق السموات والارض) ظرف
 منصوب بما تعلق به قوله في كتاب الله اى مشتتة في كتاب الله يوم خلق السموات والارض اى منذ خلق الاحرام
 اللطيفة والكثيفة وانما قال ذلك لان الله تعالى اجري الشمس والقمر في السموات يوم خلق السموات
 والارض فبلغ عدد الشهور اثنا عشر من غير زيادة او اقلها المحرم وآخرها ذو الحجة واء اخصت باثني عشر لانهم
 كانوا يماحلونها ثلثة عشر وذلك انهم كانوا يؤخرون الحج في كل عامين من شهر الى آخر ويحعلون الشهر الذي
 انساوا فيه اى احرروا ملغى فتكون تلك السنة ثلاثاً عشر شهراً ويكون العام الثاني على ما كان عليه الاول
 سوى ان الشهر الملعى في الاول لا يكون في العام الثاني وعلى هذا تمام الدورة ويستدبر جميعهم في كل خمس
 وعشرين سنة الى الشهر الذي يدى منه ولما خرج الحساب من ايديهم وربما يحكون في بعض السنة في شهر
 ويحكون من قابل في غيره الى ان كان العام الذي حج فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فصايفهم ذى الحجة
 فوقف بعرفة يوم التاسع واعلمهم بطلان النسيء كما سيحكي وهذه الشهور قد بطنها بعضهم قوله * چون مجرم
 مكذرا يدبذد ذو صفر * بس ريعين وجادين ورجب ايد سر * باز شعانست ومائة صوم وعيد وذى القعدة *
 بعد ازان ذى الحجة نام ماهها آيد سر اما المحرم فسمى بذلك لانهم كانوا يحرمون القتال فيه حتى ان احدهم
 كان يطفر بقاتل ابيه او ابنه فلا يكلمه ولا يتعرض له واما صفر فسمى بذلك لخلوهم من الطعام وخلو منازلهم
 من الزاد ولذلك كانوا يطلبون الميرة فيه ويرحلون لذلك يقال صفر السقاء اذ لا يمكن فيه شيء والصفرة الحالى
 من كل شيء كذا في التبيان وقال في شرح التقويم سمي بذلك لخلوه عن التحريم الذي كان في المحرم واما الربيعان
 فسميا بذلك لان العرب كانت تربع فيهما لكثرة الخصب وبهجة والربيع والربيع اثنا ربيع الشهور وربيع
 الازمنة امار ربيع الشهور فهو شهر ان بعد صفر اى ربيع الاول وربيع الآخر ذو ربيع على ان الاول
 صفته وكذا الآخر والاضافة غلط واما ربيع الازمنة فهو ايضا اثنا ربيع الاول وهو الذي تأتى فيه الكمأة
 والنور ويسمونه ربيع الكلا والربيع الثاني وهو الفصل الذي تدرك فيه الثمار فربيع الشهور لا يقال فيها
 الاشهر ربيع الاول وشهر ربيع الآخر ليتنازا عن الربيعين في الازمنة وامل الجماديان فسميا بذلك لان الماء
 كان يجمد فيهما اشدة البرد فيهما كذا في التبيان وقال في شرح التقويم جادى الاول لضم الجيم وفتح الدال
 فعلى من الجمد لضم الجيم والميم وسكون الميم لغة فيه وهو المكان الصلح المرتفع الحسن وانما سمي بذلك لان
 الزمان في اول وضع هذا الاسم كان حاراً والامكنة في الصلاة والارتفاع والخشونة من تأثير الحرارة وجادى
 الآخر تالية للشهر المتقدم في المعنى المذكور قال ابن الكمال جادى الاول والآخر حرة فعلى تكسارى والدال
 مهملة والعوام يستعملونها بالهمزة المكسورة ويصفونها بالاول فيكون فيها ثلاث مخزيفات قلت المهملة معجمة
 والفتحة كسرة والتأنيث تذكيراً وكذا جمادى الآخرة يقولون جمادى الآخرة بلقاء والصحيح الآخرة بالناء
 او الاخرى وهما معرفتان من اسماء الشهور فادخل اللام في وصفهما صحيح وكذا ربيع الاول وربيع الآخر
 في الشهور واما ربيع الازمنة فالربيع الاول باللام انتهى واما رجب فسمى بذلك لان العرب في الجاهلية
 كانوا يعظمونه ويتركون فيه القتال والمحاربة يقال رجبته بالاكسرة اى عظمتها والترجيب التعظيم وكانوا

يسمونه رجب مضر وهو اسم قبيلة لكونهم اشد تعظيماً له من بقية العرب ولذلك قال عليه السلام في رجب مضر الذي بين جددي وشهري وانما وصف رجب بقوله الذي للأب كبر اوليان ان رجب الحرام هو الذي بينهما لاما كانوا يسمونه رجب على حساب النسي او يسمونه رجب وشهران رجبين فيغلبون رجب عليه وربما يقال شعبانان تغلبا له على رجب واما شعبان فسمى بذلك لانهم كانوا يتفرقون وينتسبون من التشعب وهو اتفرق واما رمضان فسمى بذلك لشدة الحر الذي كان يكون فيه حتى ترمض الفصال كقيل للشهر الذي يمح في ذوالحجة قال في شرح التقويم ان معنى شدة وقع الشمس على الرمل وغيره وسب تسمية هذا الشهر بهذا الاسم ان العرب كانت تسمى الشهور بالوازم الا زمناً التي كانت الشهور واقعة فيها وكانت الوازم وقت التسمية ههنا رمل الحر الذي شدة انتهى وقيل سمي رمضان لانه ترمض فيه الذنوب رمضا اي تغفر وكان محمداً يذكره ان يقول رمضان ويقول له اسم من اسماء الله فالوجه ان يقال شهر رمضان لما روى لانه يقولوا جاء رمضان وذهب رمضان ولكن قواوا لما شهر رمضان فان رمضان اسم من اسماء الله تعالى على ما في التفسير قال في الموضح العلم هو شهر رمضان بالاضافة ورمضان يحول على الخذف للتخفيف ذكره في الكشف وذلك لانه لو كان رمضان علماً لكان شهر رمضان بمنزلة انسان زيد ولا يخفى قبحه ولهذا كثرت في كلام العرب شهر رمضان ولم يسمع شهر رجب وشهر شعبان على الاضافة انتهى قال المولى حزن جلبي قديم القبح بان الاضافة البالية شائعة عرفاً فلا محال لاسقاطها بعد ان تكون مطردة انتهى واما شوال فسمى بذلك لانه يشول الذنوب اي يرفعها وينهبها لانه من شال يشول اذ ارفع التي ومن ذك قولهم شالت اثماً فقة بذئها اي رفعته اذا طلت الضراب كذا في الثبيان وقال في شرح التقويم هو من الشول وهو الخفة من الحرارة في العمل والتجديمة وانما سمي بذلك لخروج الانسان فيه عن مخالفة النفس الامارة وقع شهواتها الذي كان في الانسان في رمضان باطلاق طوع المستلزمات والمستنهيات فعند خروجه عن ذلك كان يجد خفة في نفسه ويستريح واما ذوالقعدة فسمى بذلك لانهم كانوا يقدمون فيه لكثرة الخصب فيه او يقدمون عن القتال قال في شرح التقويم اما سمي هذا الشهر بهذا الاسم لانه زمان يحصل فيه قعود مكفوف والقعدة بفتح القاف وسكون العين المهملة قال ابن مالك قولهم ذوالقعدة وذوالحجة يجوز فيهما فتح القاف والحاء وكسرها لكن المشهور في القعدة التفتح وفي الحجة الكسر واما ذوالحجة فسمى بذلك لانهم كانوا يحججون فيه وقال في كتاب عقد الدرر واللائلي في فضائل الايام والشهور واللبالي تكلم بعض اهل العلم على معاني اسماء الشهور فقال كانت العرب اذ اراوا والسادات تركوا العادات وحرروا الغارات قالوا المحرم واذا امرضت ابدانهم وضعت اركانهم واصفرت الوانهم قالوا صفر واذا نبتت الرياحين واحضرت البساتين قالوا ربيعين واذا قلت اشجار ورد الهواء وانجمت الماء قالوا جادين واذا نامت البحار وجرت الانهار ورجبت الاشجار قالوا رجب واذا تشعبت القبائل وانقطعت الوسائل قالوا شعبان واذا حر الفضاء ورمضت الرمضاء قالوا رمضان واذا ارتفع التراب وكثر الذباب وشالت الابل الاذنان قالوا شوال واذا اراوا البحار قعدوا من الاسفار والممالك والاحرار قالوا ذوالقعدة واذا قصدوا الحج من كل فج ووح وكثر الحج والتخ قالوا ذوالحجة انتهى (منها) اي من تلك الشهور الاثني عشر (اربعة حرم) واحد رجب وهو رجب وثلاثة سرد ذوالقعدة وذوالحجة والحرم والحرم بضمين جمع الحرام اي اربعة اشهر حرم يحرم فيها القتال جعلت انفس الاشهر حرماً لكونها ازمناً لحرمة ما حل فيها من القتال وهو من قبيل استناد الحكم الى ظرفه استناداً مجازياً واجراء الزمان وان كانت متباعدة في الحقيقة الا انه تعالى له ان يميز بعض الامور المتشابهة بمراد حرمة لم يجعلها في البعض الآخر كما ميز يوم الجمعة ويوم عرفة بحرمة لم يجعلها في سائر الايام حيث خصها بعبادة مخصوصة تميزها عن سائر الايام وكذا ميز شهر رمضان عن سائر الشهور بزيادة حرمة لم يجعلها سائر الشهور وميز بعض ساعات الليل والنهار بان جعلها اوقافاً لوجوب الصلاة فيها وكما ميز الاماكن والبلدان وفضلها على سائرها كالبلد الحرام والمسجد الحرام فخص الله تعالى بعض الاوقات وبعض الاماكن بزيادة التعظيم والاحترام فلا بد في تخصيص بعض الاشهر بزيادة الحرمة بان جعل انتهاك المحارم فيها اشد واعظم من انتهاكها في سائر الاشهر ويضاعف فيها السيئات بتكثير عقوباتها ويضاعف فيها الحسنات بتكثير مزاياها وفي امثلة الحكم فضل الاشهر والايمان والافاق بعضها على بعض كما فضل الرسل والامم بعضها على بعض

لتأدر النفوس وتسارع القلوب الى ادراكها واحترامها وتذوق الا رواح الى احيائها بالتد فيها ويرغب الخلق في فضائلها وامتناعهم من الحسانات في بعضها من المواهب الدنية والاختصاصات الربانية وفي الاسرار المحمدية ان الله تعالى اذا احب عبدا استعمله في الاوقات الفاضلات بفاصل الاعمال الصالحات واذا مقتته والعياذ بالله شنت همه واستعمله بسبب الاعمال واوحى في عقوبته واشد لمقتته بحر ما ركة الوقت وانتهاك حرمة فليذل المرید كل وسعه حتى لا يغفل عنها اى عن الاوقات الفاضلة فائها موسم الحيرات ومطمان التجارات ومتى غفل اتاخر عن المواسم لم يرحم ومضى غفلت عن فضائل الاوقات لم يتبع دع التكاسل تغفم قد جرى مثل * كه زادرا هر وان حستينست وچالاکى واتفق اهل العلم على افضلية شهر رمضان لانه انزل فيه القرآن ثم شهر ربيع الاول لانه مولد حبيب الرحمن ثم رجب لانه فردا شهر الحرم ثم شعبان لانه شهر حبيب الرحمن مقسم الاعمال والآجال ثمين شهرين عظيمين رحب ورمضان فقيه فضل الجوارين العظميين ليس بغيره ثم ذوالحجة لانه موطن النج والعشر التي تعادل كل ليلة منها ليلة القدر ثم المحرم شهر الانبياء عليهم السلام ورأس السنة واحد الاشهر الحرم ثم الاقرب الى الفصل الاشهر من وجوه (ذلك) اى تحريم الاشهر الاربعة المعينة هو (الدين القيم) المستقيم دين ابراهيم واسماعيل عليهما السلام والعرب ورثوه منهما حتى احدثت السيئ فغروا (فلا تظلموا فيهن ابعسكم) نهتك حرمتهن وارتنك ما حرم فيهن قال في التبيان قال في الاثنى عشر منها فوجد الصبر لانه للكثرة وقال في الاربعة فيهن خضع الصبر لانه للقلة وسد ان الصبر في القلة لما وثى يرجع بالناء والثون وفي الكثرة يرجع بالناء والالف للفرق بين القلة والكثرة والمجهور على ان حرمة القتال فيهن منسوخة واولوا الظلم بارتكاب المعاصي فيهن فانه اعظم وزرا كان ارتكابها في الحرم وخلال الاحرام يعنى ان هذه الاشهر الاربعة خصت بالتمهي عن ظلم النفس فيها مع ان الظلم حرام في كل وقت لبيان ان الظلم فيها باعظ كانه قبل فلا تظلموا فيهن خصوصا انفسكم (وقاتلوا المشركين كافة) مصدر كف فان مصدر الثلاثي قد يجيى على فاعلة نحو عافية ومعناه معنى كل وجع وهو منصوب على الحال اما من الفاعل وهو الواو فاعلى قاتلوا جميعا المشركين اى مجتمعين على قتالهم متعاونين متناصرين ومن التعاون الدعاء بالصرة انه هو سلاح معزى كما ان السيف سلاح صورى فى تأخر ودعا فقلبه مجتمع بمن اقدم وغرا اذا التفرق الصورى لا يقدح فى الاحتماع المعنوى (كما قال الحافظ) درراه عشق مر بلمه قرب وبعد نيسبت * مى بيست عيان ودعاى فرستت (كما عاتلونكم كافة) كذلك اى مجتمعين واما من المفعول فاعلى قاتلوا المشركين بجميعا اى بكليتهم ولا تتركوا القتال مع بعضهم كما انهم يستحلون قتال جميعكم واما منهما معا نحو ضرب زيد بغير قاتلين فانه المصدر عام للثمة والجمع جميع المؤمنين بقاتل جميع الكافرين ويجوز ان يكون منصوبا على الطرف اى فى الحل والحرم وفى جميع الازمان فى الاشهر الحرم وفى غيرهما والى الابد فان الجهاد مستمر الى آخر الزمان (واعلموا ان الله مع المتقين) اى معكم بالنصر والامداد فيما تبشرون من القتال واعلموا وضع المظهر موضعه مدحاهم بالتقوى وحثا للقاصرين عليه وايدنا بانه المدار فى النصر كذا فى الارشاد وقال القامحى هي بشارة وضمان لهم بالنصرة بسبب تقواهم فان السلاح والدعاء لا ينفدان الا بالتقوى على مراتبها فكلمة التقوى هي طمة الشهادة وبها بقى المؤمن نفسه وماله وعياله من التعرض فى الدنيا ومن العذاب فى العقبى ثم انها اذا قارنت بشراً أطهر الطاهرة والباطية تحضل تقوى القلب وهو الخلق عن الاوصاف الدنية ثم يحصل تقوى السر وهو الخلق عن سوى الله فى كان الله كان الله له بالنصرة والامداد واعلم ان السيف سيفان سيف ظاهر وهو سيف الجهاد الصورى وسيف باطن وهو سيف الجهاد المعنوى فالاول تنقطع عروق الكفرة الظاهرة الناعية والثانى عروق القوى الباطنة الطاغية والاول بيد مظهر الاسم الطاهر وهو السلطان وجنوده والذى بيد مظهر الاسم الباطن وهو القطب وجنوده فسأل الله تعالى ان ينصر سلطانا بالاسم المدد ولناصر والمعين ويخذل اعداءنا بالاسم المستقم والقهار وذى الجلال وقد قال السعدى * دعاى ضعيفان اميد وار * زبازوى مرى به آيد نكار * فى الآية حث على المجاهدة مع الاعداء وفى الحديث القتل فى سبيل الله مصصة اى مطهرة غاملة من الذنوب يقال مصص الاء اذا جعل فيه الماء وجره ومضمضة كذلك عن الاصمعي كذا فى تاج المصادر وفى الحديث ان ابواب الجنة تحت طلال السيوف يعنى كون المجاهدين فى القتال

بحيث يعلوه سيوف الاعداء سبب للجنة حتى كأن ابوا بها حاضرة معه او المراد بالسيوف سيوف المجاهد هذا
 كناية عن الدنو من العدو في الضراب لانه اذا دنا منه كان تحت ظن سيفه حين رفعه لبضربه وانما ذكر السيوف
 لانها اكثر سلاح العرب ومن التقوى الاحتراز عن ازياء والسبعة في حضور معارك الحروب ومحافل الدماء
 قال خسرو دهلوي * غازي رستمی که بغارت رود * هست چو حاجی که تجارت رود * آنکه غزا خوانی
 وجوئی رضا * کر غرضی هست نیا شتر غزا * رو بمراد دل غرض آلوده وای * جهد خود است
 ابنه جهاد خدای * والاشارة الى عدة السهورای تعدید عدة الشهور عند الله في الازل اثناعشر شهرا
 في كتاب الله في علم الله يوم خلق السموات والارض منها اربعة حرم يعنى اقتصت الحكمة الالهية الازلية
 ان يكون من الشهور يوم خلق السموات والارض اربعة اشهر حرم اى يعظم انتهاك المحارم فيها باشد مما يعظم
 في غيرها بل هي اشهر الطاعات والعبادات محرمات فيها الشواغل الدنيوية والحطوط النفسانية على الطلاب
 وفيه الشارة الى ان ايام الطلاب واوقات عمره ينبغي ان تصرف جللتها في الطلب فان لم يتيسر له ذلك فلتلها
 والا فنصفها وان لم يكن فحرم صرف ثلثها في غير الطلب ولا يبلغ من نقص من صرف الثلث شيئا في الطلب
 اذ لا بد له من صرف بعض عمره في تهيه معاشه ومعاش اهله وعياله ومن استغنى عن هذا المعان فحرم عليه
 صرف لحظة من عمره في غير الطلب وتواضع كما قال ذلك الدين القيم اى المستقيم يعنى من صرف شيئا من عمره
 في شيء غير طلب الحق ما استقام دينه بل فيه اعوجاج بقدر ذلك فافهم جدا ثم قال فلا تطلوا فيهن انفسكم اى
 في ثلث العمر لان الاربعة هي ثلث الاثنى عشر يعنى ان صرفتم شيئا من ثلث العمر في المحرم في شيء من المصالح
 الدنيوية فقد ظلمتم انفسكم باستيلائكم على القلوب والارواح عند غلبات صفاتها لانه مهما يكن صرف
 اكثر العمر في الدنيا ومصالحها واستيفاء الحطوط النفسانية تكن النفس غالبة على القلب والروح
 فتغلب لهما وتساو عهما بجميع صفاتها الذميمة وتميل الى الدنيا وشهواتها وتعد هواها فتكون مشركة
 بالله فلهذا قال وقالوا المشركين كما فقه اى قلوبكم وصفاتها وارواحكم وصفاتها كما يتناولونكم كافة
 اى النفوس وصفاتها جميعا ومقتلة النفوس بمحالقتها ورذعها عن هواها وكسر صفاتها ومنعها عن شهواتها
 وشغلها بالطاعات والعبادات واستعمالها في العمارات الروحانية والقلبية وجعلتها التزكية عن الاوصاف الذميمة
 والتحلية بالاخلاق الحميدة ثم قال واعلموا ان الله مع المتقين وهم القلوب والارواح المتقية عن الشرك يعنى
 عن الالتفات لغير الله ولولم يكن الله معهم بالنصر والتوفيق لما اتقوا وانما اتقوا بالله عما سواه كذا في التاويلات
 للجهمية (انما النسي) مصدر نسا اى احره كس مسبا كانت العرب اذا جاء شهر حرام وهم يحاربون احلوه
 وحرموا مكانه شهرا باخر حتى روضوا خصوص الاشهر واعتبروا مجرد العدد (قال الكاشاني) آورده اند که
 طباع اهل جاهليت بقتل وغارت مستانس شد بدودر ماههای حرام قتال نمی کردند و چون سه ماه متصل
 حرام بود ببتک آمده گفتند ماه پی در پی بی تاراج و غارت تحمل نداریم قلند کثانی صوتی برا بگفت
 و در موسم ندا کرد که یاه مشر العرب خدای شمارا درین محرم حلال کرداید و حرمت اورا تا آخر کردیم
 سفر مردمان قول اورا قول نمودند باز سال دیگر منادی فرمود که خدای تعالی درین سال محرم حرام
 ساخت و صفر حلال کرده و گاه بودی که در اثنای محاورات با ایشان ماه حرام نوشتی و حرمت اورا تا آخر کردیدی
 عماهی بعد از و او را حلال داشتندی و در سالی چهار ماه حرام میداشتند اما اختصاص اشهر حرم فرو گذاشتند
 بمجرد عددرا اعتبار کردند و ایں عمل را نسی می گفتند حق سبحانه و تعالی فرمود انما النسی اى انما تأخیر
 حرمة شهر الى شهر آخر (زیادة) افر و نیست (فی الکفر) لانه تحلیل ما حرمة الله و تحریم ما حلاله فهو کفر آخر
 مضوم الى کفرهم و بدعة زائدة على بدع سائر الکفار (یضلل) على بناء المفعول من اضل (به) بدین عمل وهو
 النسی (الذین کفروا) و المضل هو الله تعالی اى یخلق فیهم الضلال عند مباشرتهم لمبادیه و اساسیه او الرؤساء
 فالوصول عبارة عن الاتباع اى الاتباع یضلون به باضلال الرؤساء و الشیطان فانه مطهر الاسم المضل يقول
 الفقیر سمعت من حضرة شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة ان الشیطان و النفس و الضلال امر واحد فی الحقيقة
 لكن الاول بحسب الشهر اربعة والثانی بحسب الطريقة و الثالث بحسب الحقيقة فکل مقام تعبیر لایناسب تعبیر
 المقام الآخر (یحلونه) اى الشهر المؤخر فالضمير الى النسی المدلول علیه بالنسی (عاما) من الاعوام و یحرمون

مكانه شهرا آخر مما ليس بحرام (ويحرمونه) اى يحافظون على حرمة كالكات والتعبر عن ذلك بالتحرى
 باعتبار احلالهم له في العام الماصى (عاما) آخر اذا لم يتعلق بتعديده غرض من اعراضهم (ليلوا طوا) المواصلة
 عبارة عن الموافقة والاحتجاج على حكم اى لوافقوا (قال الكاشى) تاموافق سائزند وتنام كند (عدة
 ما حرم الله) اى عدا حرمه من الاشهر الاربعة فانهم كانوا يقولون الاشهر الحرم اربعة وقد حرمنا رعدا شهرا
 (فيحلوا ما حرم الله) اى يتوصلوا بهذه الحيلة الى احلال الشهر الذى حرمه الله بخصوصه من الاشهر المعينة
 فهم وان راعوا احد الواجبين وهونفس العدد الا انهم تركوا الواجب الآخر وهو رعاية حكم خصوص الشهر
 (ريس لهم سوء اعمالهم) اى جعل اعمالهم مستهانة للطبع محبوبة للنفس والمزين هو الله تعالى في الحقيقة
 او الشيطان او النفس على تفاوت المراتب (والله لا يهدي القوم الكافرين) هداية موصلة الى المطلوب السنة
 وانه يهديهم الى ما يوصل اليه عند بلوكة وهم قد اعرضوا عنه سوء اختيارهم فانه وافي به الضلال * ذكر ينابيع
 آورده كه جاهد الان عرب در سالى چهار ماه حرام ميداشتند وخلق را از دست و زبى خود ايم مى ساختند
 مؤمنان مؤدبان بسق آوردند كه در همه ماهها از سر خود را سالم دارند وايدا وآل خلق ربان و دست
 فر و گذارند كه محازات اصرار هـ ان اصرار است و مكافات آزار * آزار دى خلقى محبوبى سبى *
 تار نكشـ نذيارى بيشى * برمال و جبال خويستن نكبه مكن * كازا شيبى برند و اين رايه تى *
 يقول الفقير سامحه الله القدير بلغت مسامحات الناس في هذا الزمان الى حيث تساوت عندهم الاشهر الحرم
 وغيرها اما ترى اليهم في شهر رمضان الذي جعله الله شهرا هذه الامة المرحومة وفضله على سائر الشهور كيف
 لا يبالون من ارتكاب المحرمات فيه وامسكوا عنها في النهار بسبب نوم او غيره من الموانع السرية واكوا عليها
 في الليالى فوا اسما على غربة هذا الدين وزوال انوار اليقين ومن الله التوفيق الى الاعمال المرصية خصوصا
 في الاوقات الفاضلة نهارا اولياى ثم ان النسيء المذكور وقعت اليه الاشارة في قوله عليه السلام لاعدوى
 ولا هامة ولا صفر اما لاعدوى فهو اسم من الاعداء كالدعوى من الادعاء وهو محاذرة العلة من صاحبها الى
 غيره وكانت العرب في الجاهلية تعتقد ان الامراض تعدى بطاعها من غير اعتقاد تقدير الله لذلك فالبعض لبس
 نفي سرية العلة فان السرية والتعدية واقعة بل اضافة الى العلة من غير ان يكون ذلك بفعل الله تعالى
 وبدل عليه قوله عليه السلام لا يورد بمرض على مريض والمريض صاحب الابل المريضة والمصحح صاحب الابل
 الصحيحة والمراد النهى عن ايراد الابل المريضة على الصحيحة وهو من باب اجتناب الاسباب التى هى سبب الالام
 اذا كان في عافية منه فكما انه مأثور ان لا يلقى نفسه في الماء او في النار او يدخل تحت ما اشرف على الانهدام
 ونحوه مما جرت العادة بانه يهلك او يؤذى فكذلك ما مور بالاحتياط عن مقاربة المريض كالمجنون
 والقوم على بلدا الطاعون فان هذه كلها اسباب المرض والى الله تعالى هو خالق الاسباب وميسرها
 وفي الامر بالاحتياط صيانة للنفس من الضعيف يقينه لئلا يعتقد انما نير من الاسباب اى عند وقوع الاء
 او يعتقد ان السرية كانت بالنافع لا قضاء الله تعالى وقدره واما اذا قوى التوكل على الله والايمن بقضائه
 وقدره فتجوز مباشرة بعض هذه الاسباب كما ورد ان النبي عليه السلام اكل مع مجنون وقال سمع الله ثقة بالله
 توكلت على الله ونظيره ماروى عن خالد بن الوليد وعمر رضى الله عنهما من شرب الخمر وانما لم يؤثر فيهما لانهما
 اعلما شربا في مقام الحقيقة لا بشرية لهما وانما اترفى النبي عليه السلام بعد تنزله الى حالة بشرية وذلك ان اوشاده
 عليه السلام كان في عالم التنزل خيرا تنزله من مرتبة الروح وهى اعدل المراتب ولم يؤثر فيه حتى
 مضى عليه اثنا عشرة سنة فلما اجتمع تنزل الى ادنى المراتب لان الموت انما يحرق على الشربة فلما تنزل الى تلك
 المرتبة اترفى فليفهم هذا المقام فانه من من اتقى الاقدام واما قوله ولا هامة بالتخفيف فيه تأويلان احدهما
 ان العرب كانت بتشاءم بالهام وهى الطير المعروف من طير الليل وقيل هى الومة كانت اذا سقطت على دار
 احداهم قالوا دعت اليه نفسه او بعض اهله هذا تفسير مالك بن انس والثاني ان العرب كانت تعتقد ان روح
 القتيل الذى لم يؤخذ ناره تصير هامة فتشتر جناحها بعد قبره ونصبح اسقوني من دم قاتلى فاذا اخذ
 يتساره طارت وقيل كانوا يزعمون ان عظام الميت اذا نلت تصير هامة ويسمون الهامة بالفارسية صكوف
 وتخرج من القبر وتردد وتأتى الميت باخبار اهلها وهذا تفسير اكثر العلماء وهو المشهور ويجوز ان يكون المراد

النوبةين وانه عليه السلام نهى عنهما جميعا وفي فتاوى قاضي خان اذا صاححت الهامة فقال احديهما رحل قال
 بعضهم يكون ذلك اقرا وكذا الورج فقال ارجع لصباح العتق كفر عدد بعضهم واما قوله ولا صفر فتيد تأويلان
 ايضا الاول ان الجاهلية كانت تعتقد ان في الجوف حية يقال لها الصفر تعض كبد الانسان عضا اذا جاع
 واشتاق ان المراد تأخيرهم تحريم المحرم الى صفر وهو السيئ الذي كانوا يصفونه ويجوز ان يكون المراد هذا
 والاول جميعا وان الصفرين جميعا باطلان لاصلهما وقيل كانوا يشبهون بصفر فتداه لابي عليه السلام
 بقوله ولا صفر (يحكى) ان بعض الاعراب اراد السفر في اول السنة فقال ان سافرت في المحرم كنت حذرا ان احرم
 وان رحلت في صفر حشيت على يدي ان تصفر فاخر السفر الى شهر ربيع الاول فلما سافر مرض ولم يحظ بطائل
 فقال ظنته من ربيع الرياض فاذا هو من ربيع الاخر اض وكأنت وقعة صفين بين علي ومعاوية غرة صفر
 سنة سبع وثلاثين قبل لذلك اجترأ عن صفر قال في روضة الاخبار ذهب الجمهور الى ان القعود في سفر اول من
 الحركة * عن النبي عليه السلام من يتعمق في بحر صفر استمره بالجنة انتهى يقول الفقير هذا الحديث لا يدل على
 مدعا وهو اولوية القعود في صفر وان النبي عليه السلام انما قال كذلك شعرا لشهر ولادته ووفاته وخبا لدخوله
 فان الانبياء والاولياء يستمر من الموت لكونهم تحفة لهم وينتظرون زمانه اذ ليس انتقامهم الا الى حواري الله
 تعالى وفي الحديث لا تسافروا في محاق الشهر ولا اذا كان القمر في العقر وكان على بكرة الزوج والسفر
 اذ انزل القمر في العقر وهو اسناد صحيح قال حضرة الشيخ الشهير افئدة افندي ان نحو سنة الايام قد ارتفعت
 عن المؤمنين يتصرف نينا عليه السلام واما ما نقل عن علي من انه عد سعة ايام في كل شهر بحسب ما فعل تقدير صحة
 النقل محمول على بحوسة النفس والطبيعة فليست السعادة والشقاوة الا لساعاتهما وسنة وتهما فاد انخلصنا من
 الشقاوة لم يبق نحو سنة انتهى قال في عقد الدرر واللائلي وكثير من الجهال يشاء من صفر ويرى بانتهى عن السفر
 وانتشأ من صفر هو من جنس الطيرة المهية عنها وكذا التساوم بيوم من الايام كيرم الاربعة ايام الجائر في آخر
 السنة وكذا تساوؤ اهل الجاهلية بشوال في النكاح فية خاصة وقد قيل ان طاعونا وقع في شوال في سنة من
 النسيين فمات فيه كثير من العرائس فتشام بذلك اهل الجاهلية وقدور والشرع بابط له قاتل عائشه رضي الله
 عنها تزوجني رسول الله في شوال وبنى في شوال فاي نسائه كان احظى عنده مني فتخصيص الشؤم برمان
 دور زمان كصفر او غيره غير صحيح واما الزمان كله فخلق الله تعالى وفيه تقع اعمال بني آدم فكل زمان اشغل فيه
 المؤمن بطاعة الله فهو زمان مبارك عليه وكل زمان اشتغل فيه بمعصية الله فهو مشؤم عليه فالشؤم
 في الحقيقة هو المعصية كما قال اس مسعود رضي الله عنه ان كان الشؤم في شيء فعيا بين اللعين يعني اللسان وفي
 الحديث الشؤم في ثلاث في المرأة والدار والفرس وتفسيره ان شؤم المرأة اذا كانت غير ولود وشؤم الدار جار السوء
 وان المرو يتأذى به كحاء في الحديث ادفنوا مواناكم وسط قوم صالحين فان الميت يتأذى بجوار السوء كما يتأذى
 الحي بجوار السوء وشؤم الفرس اذا لم يعز عليه في سبيل الله فان الخيل ثلاثة فرس للرحى وفرس للانسان وفرس
 للشيطان فاما الذي للرحى فاما اتخذ في سبيل الله وقول عليه اعداءه واما الذي للانسان فهو الذي يرتبطها
 بالتمس بطنها فهو ستر من العقر واما الذي للشيطان فهو مارو هو عليه وقومهم (يا ايها الذين آمنوا) بشروع
 في بيان غزوة تبوك وهي ارض بين الشام والمسيبة ويقال لها غزوة العمرة ويقال لها العاصمة لانه صحت لانها اظهرت
 حال كثير من المنافقين وروى انه عليه السلام لما فتح مكة وغزاهوازن وثقيفا بخين واوطاس وحاصر الطائف
 وفتحها واتى الجرائنة واحرم به العمرة واعتمر ثم اتى المدينة فامر بالحروح الى غزوة الروم قبل الشام وذلك في شهر
 رجب سنة تسع بلغه عليه السلام ان الروم قد جمعت له جوعا كثيرة بالشام ولأنهم قدموا مقدمتهم الى اللقاء
 المحل المعروف وقيل للاروم بنوا الاصفر لانهم ولد روم بن العيص بن اسحق بن ابي الله عليه الصلاة والسلام وكان
 يسمى الاصفر لصفر به فقد ذكر العلماء باخبار القدماء ان العيص تزوج بنت عمه اسمعيل فولدت له الروم وكان به
 صفرة فقبل له الاصفر وقيل بالصفرة كانت بايه العيص وكان ذلك في زمان عسرة من الناس وجذب في البلاد
 وشدة من طرحين طابت ثمار المدينة وابنت واستكملت ظلالها وطالت المسافة بينهم وبين العدو فشق عليهم
 الخروج فابذل الله تعالى هذه الآية وقال ايها المؤمنون (مالكم) استغفها في اللفظ واسكار وتوبخ في المعنى
 (اذا قيل لكم) من طرف رسول الله الامر بامر الله (انفروا في سبيل الله) يرون رويد در راه خدای تعالی

بون بعيد من حيث ان صفاته صفات النفس واحواله احوال الطبيعة وصفة تهم صفات الروح واخلاقهم
 اخلاق الله ولذا يشتر كثير من الناس في صورة صفاته العالة المدمومة الا ان يتدارك الله تعالى فضله
 ويكسوه كسوة الوجود الانساني على الحقيقة (الانتصروه) ان لم تنصروا محمد في عزة تبوك (فقد نصره الله)
 فسبغ الله كبايعه (اذا خرجت الدي كفروا) اي تسبوا لخروجه بان هموا بقله والافهوه عليه السلام
 اما خرج باذن الله تعالى وامره لا باحراج الكفرة اياه (ثاني اثنين) حال من ضميره عليه السلام اي احدائنين
 من غير اعتبار كونه عليه السلام ثانيا فان معنى قولهم ثالث ثلاثة ورابع اربعة ومحو ذلك احدى هذه الاعداد
 مطلقا للاثلاث والرابع خاصة والاثنتان ابو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم (ادھما في العار) بدل من
 اذا خرج به بدل البعض اذ لم يده زمان متسع والعار ثقب في اعلى ثور وثور جبل في معنى مكة على مبرس ساعة
 وقال في الثنيان على فرسخين او نحوهما وفي القاموس ويقال له ثور اطلح واسم الجبل اطلح نزل ثور بن عبد
 مائة فلبث اليه وفي انسان العيون وانما قيل للجبل ذلك لانه على صورة الثور الذي يحرك عليه وتحريك القصة
 انه لما ابتلى المسلمون باذن الكفار اذن صلى الله عليه وسلم لهم في الهجرة وقال اني رأيت دار هجرتكم ذات نخيل
 بين لابتيين وهما الحرتان وقال اني لارجو ان يؤذن لي في الهجرة اليها فقل ابو بكر وهل ترجو ذلك باي اتي قال
 نعم فحبس ابو بكر نفسه على رسول الله ليصحبه عند هجرته فلم يتخلف الا هو وعلى وصهيب ومن كان محبوسا
 او مريضا او عاجزا عن الخروج فاجتمع ابو بكر بعد هذا المقال السوي را حلتين بمائة درهم فحبسهما في داره
 يعافهما الخبط اعدادا لذلك والخطب محركة ورق يفض بالمحيط ويحف ويطن ويخلط بدقيق او غيره ويعجن
 بالماء فتوجره الابل اي تأكله فبكتا عنده قريبا من ثلاثة اشهر لان الهجرة كانت في ذي الحجة ومهاجرة عليه
 السلام كانت في ربيع الاول ولما رأته قریش قوة امر رسول الله حيث يابعه الاوس والخزرج وصار له انصار
 في اهل اهل والاقطار فخافوا من ان يخرج ويجمع الناس على حربهم وقده فقاموا فيه فاجتمعوا منه ولو كان بعد حين
 ونعم ما قيل * اذا تدبر الامر كان العطب في الحيلة * فاجتمعوا في دار الندوة ليتشاوروا في امره عليه
 السلام ودار الندوة هي اول دار بنيت بمكة كانت منزل قصي كلاب وكانت جهة الحجر عند مقام الحفي
 الآن وكان لها باب للمسجد وقبل لها دار الندوة لاجتماع الندوة وهي الجماعة فيها وكان ذلك اليوم يسمى يوم
 الرحلة لانه اجتمع فيه اشراف بني عبد شمس وبني نوفل وبني عبد الدار وبني اسد وبني مخزوم وغيرهم
 من الاعداء من قریش ولم يتخلف من اهل الرأي والحجبي احد وكانت مشاورتهم في يوم السبت فقدم رسول الله
 عليه وسلم عن يوم السبت فقال يوم مكر وخديعة قالوا ولم يارسول الله قال ان قریشا ارادوا ان يكرهوا فيه
 وحاء اليهم ابليس في صورة شيخ نجدى وقال انا من اهل نجد وانما قال ذلك لان قریشا قالوا لا بدخلن معهم
 في المشاورة احد من اهل تهامة لان هواهم كان مع محمد فعند ذلك قالوا هو من اهل نجد لاس مكة ولا يضركم
 حضوره معكم وعند المشورة قال بعضهم بالحس وبعضهم بالثني كما بين في تفسير قوله تعالى واذا مكر بك الذين
 كفروا في سورة الانفال فنهه ابليس واتفقت آراؤهم على قول ابى جهل وهو ان يخرجوا اليه من كل قبيلة
 من قریش شابا جليدا اي قويا بسيف صارم ويقتلوه بفرق دمه في القبائل بحيث لا يقدر شو عبد مناف
 على حرب قومهم جميعا فيرضون بالدية واستحسن الشيخ النجدي هذا الرأي وتفرقوا عن راض فلما امسى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه جبريل فاخبره بمكر قریش وامره بمبارقة مضجعه تلك الليلة فلما علم ما يكون
 منهم قال لعلى رضى الله عنه نعم على فراشي واتسج بردائي هذا الحضرمي فانه لن يخلص اليك شيء يكرهه منهم
 وكان عليه السلام يشهد العيدين في ذلك الرداء وكان طوله اربعة اذرع وعرضه ذراعين وشراو هل كان
 احضر او اجريد للثاني قول جابر رضى الله عنه كان يلبس رداء اخر في العيدين والجمعة وفي سيرة الحافظ
 الديلماسي وارتد بردائي لهذا الاحمر والحضرمي منسوب الى حضرموت التي هي القبيلة او البلدة باليمن كان
 عليه السلام يتسجي بذلك المبرد عند ثوبه وانما امر عليا رضى الله عنه ان يضطجع على فراشه لينعمهم سواد
 على عن طلاء حتى يبلغ هو وصاحبه الى ما امره الله ان يبلغا اليه فلما مضى عتمة من الليل اي الثلث الاول منه
 اجتمعوا على باب رسول الله وكانوا مائة فمعلوا بيطلعون من شق الباب ويرصدون متى ينساق فيثبون عليه
 فيقتلونه فخرج عليه السلام عليهم وهم يابه وفرأ قوله تعالى بس والقرآن الحكيم الى قوله فاغشيناهم فهم

لا يبصرون فأخذ الله ابصارهم عنه عليه السلام فلم يبصروه حتى خرج من بينهم وعن النبي عليه السلام انه ذكر في فضل يسر انها اذا قرأها خائف امن او حائف شيع او عار كسي او عاطش سقى او سقيم شفى وعند خروجه عليه السلام احدث حفنة من تراب فذرهم عليهم فانهم اتفقوا فقال ما تظنون قالوا محمد اقل قد حياكم الله والله اخرج عليكم محمد ثم ماترك رجلا منكم الاوضع على رأسه ترابا واطلق لحاجته فأتروا ما كنتم فوضع كل رجل منهم يده على رأسه فاذا عليه تراب قد حلوا على علي فقالوا له يا علي ابن محمد فقال لا ادري اين ذهب فكار قد انطلق الى بيت ابى بكر باشارة جبرائيل عليه السلام فلما دخل عليه قال قد اذن لي في الخروج فقال ابو بكر الصديق يا رسول الله بان انت اى اسالك الصديق قال نعم فكى ابو بكر سرورا والله در القائل

ورد الكتاب من الجيب بآله * سير نورنى فاستعبرت اجفائى

هجم السرور على حتى انه * من فرط ما قد سهرنى انكا فى

يا عين صار الدمع عندك عادة * تبكين من فرح ومن آخزان

قال ابو بكر فحدثناى انت احدى راحلتى هاتين فاني اعددتهم للخروج فقال عليه السلام نعم الثمن وذلك ان يكون هجرة عليه السلام الى الله بنفسه وماله والافقدا نفع ابو بكر رضى الله عنه على رسول الله اكتماله وعن عائشة رضى الله عنها اربعين الف درهم وفي رواية اربعين الف دينار وهي الناقة القصوى او الجذعاء وقد عاشت بعده عليه السلام وماتت في خلافة ابى بكر وامانافته عليه السلام العضاء فقد جاء ابنه فاطمة رضى الله عنها تحسرها عليها ثم استأجر رسول الله وابو بكر رجلا من بني الدئل وهو عبد الله بن اريقط ليدلهم على الطريق للمدينة وكان على دين قريش فدفعوا اليه راحلتيهما وواعداه فارجل ثور بعد ثلاث ليال ان يأتى بالراحلتين صاح الليله الثلاثة فكث عليه السلام في بيت ابى بكر الى الليلة القابلة فخرجوا الى طرف الغار وجعل ابو بكر يمشى مرة امام النبي ومرة خلفه فسأله رسول الله عن ذلك فقال يا رسول الله اذكر الرصد فاكون امامك واذا كز الطلب فاكون خلفك لاكون فدأب فثنى عليه السلام ليلته على اطراف اصابعه اى لئلا يظهر اثر رجله على الارض حتى حفيت رجلاه فلما بهما ابو بكر قد حفيا حله على كاهله وجعل يشتديه حتى اتى فم الغار فآزله وفي رواية كانت قد مار رسول الله قد قطر تادما ويثسه ان يكون ذلك من خشونة الجسل والافسد المكان لا يحتمل ذلك ولعلهم ضلوا طريق الغار حتى بعدت المسافة ويبدل عليه قوله فثنى ليلته اوانه عليه السلام ذهب الى جبل حنين فتاداه اهل عني فاني اخاف ان تقتل على طهرى فاعذب فناداه جيل ثور الى يا رسول الله وكان الغار معروفا بالهوام فلما اراد رسول الله دخوله قال له ابو بكر مكثك يا رسول الله حتى استبرى الغار فدخل واستبرأه وجعل يسد البجرة بثيابه خشية ان يخرج منها شيء يؤذيه اى رسول الله في حجر وكان فيه حية فوضع رضى الله عنه عقبه عليه ثم دخل رسول الله جعلت تلك الحية تلسعه وصارت دموعه تتحدر فقل رسول الله على محل اللدغة فذهب ما يجده وقال لغضهم والسرى في اتخاذ افضة العجم الا ايداه مضض على رؤسهم تعطيها للحية التي لدغت ابا بكر في الغار وذلك لايهم يزعمون ان ذلك على صورة تلك الحية ولما دخل رسول الله وابو بكر الغار امر الله شجرة وهي التي يقال لها القناد وقيل ام غيلان فنبتت في وجه الغار فسترته بفروعها ويقال انه عليه السلام دعا تلك الليلة الشجرة وكانت امام الغار فاقبلت حتى وقعت على باب الغار وانها كانت مثل قامة الانسان وقال الحدادى وكان عليه السلام مر على ثمامة وهي شجرة صغيرة ضعيفة فامر ابا بكر ان يأخذها معه فلما صار الى باب الغار امره ان يجهلها على باب الغار وبعث الله العنكبوت فسجحت ما بين فروعها نسجامترا كما بعضه على بعض كنسج اربع سنين كما قال في القصيدة البردية

ظنوا الحمام وظنوا العنكبوت على * خير البرية لم تنسج ولم تحم

اى ظنوا ان الحمام ما وكر وما باض على باب الغار الذي فيه خير البرية وظنوا ان العنكبوت لم تنسج ولم تحم اى لم تطف من حمام حوله اى طاف ودار فهو من قيل علقها بياوماء بادرا (وقال المولى الجامى) شدد دوسه تارى كه عنكبوت تنيد * بردان غار برده دار محمد * وقد نسج العنكبوت ايضا على نبي الله داود عليه السلام لما طلبه جالوت ونسج ايضا على عورة سيدنا زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابى طالب وهو اخو الامام محمد الباقر وعم جعفر الصادق وقد كان يوسف بن عمر الثقفى أمير العراقين من قتل هشام بن عبد الملك

عليه السلام يا خنزرو ج عليه وذلك في سنة ست وخمسين ومائة واقام معلوما اربع سنين وقبل خمس سنين
فم تروية وقيل بمئنة الشريف ارتقى على عورته فغضبه ولا مانع من وجود الامرين وكروا عند صل
وحيدوه الى غير اقلية فارت خشنه التي عليها الى ان صار وجهه الى القبلة ثم احرقوا خشنه وجسده ورضي
الله عنه قال النبي (وكنى للعنكوت شرفا نسجها على العار ونهى الي عليه السلام يومئذ عن قتل العنكوت
ونال اديا جند من جنود الله تعالى (قال في المنوى) جسوله ذرات زمين وآسمان * اسكر حفند كاه
امحسان * واما قوله عليه السلام العنكوت شيطان فاقناه ونفى اعط العنكوت شيطان مسخه الله فاقناه
من مسخ الله صدر قبل وقفة العار فهو مسوخ وع على طهرها ويوتكم من نسخ العنكوت فان تركه
في البيوت يورث الفقر وهذا لا يخدح في شرفها وذكر في حياة الحيوان ان ما تسجد العنكوت يخرج من خارج
جلده لا من جوفها ومن خواصها اذا وضع نسجها على الجراحة الطرية في ظاهر البدن حشمتها لا ورم
ويقطع سيلان الدم اذا وضع عليه والعنكوت التي تنسج على الكفيف اذا علق على المحموم برأقاله ابن زهير
وامر الله تعالى حامين حشيتين موقعا بفم النار وباجنتها ببارك عليه السلام على الحامين وحشيتين واحد رنا
في الحرم وهل حاتم الحرم من نسل تلك الحامين اولاد فهد اختلاف والطاهر انه ليس من نسلها لانه روى
في قصة نوح عليه السلام انه مات الحمامة من السبعة لنا فيه بخبر الارض ورقت بوا دى الحرم فاذا الساء
قد نصب من موضع الكعبة وكانت طيتها حرا ما خضبت رجلها ثم جاءته فمسح عنقه وطرقها طوقا وذهب بها
الحرة في رجلها واسكنها الحرم ودعا لها بالبركة وذكر ان حاتم مكذ اظاه عليه السلام يوم فتحها فادعاه بالبركة
وكان المسح عليه السلام يقول لا يحابه ان استطعتم ان تكونوا بلها في الله مثل الحمام فافعلوا وكان يقال انه ليس
بشيء الله من الحمام انك تأخذ فرخه من تحتته فتذبحه ثم يعود الى مكانه ذلك فيفرخ فيدومن طبعه انه يطلب وكره
واورسل من الف فرسخ يحمل الاخبار ويأتي بها من المسافة البعيدة في المدة القريبة كما قال في المعرب الحمام
بارض العراق والشام تسترى باثمان غالية وترسل من الغيات البعيدة بكتب الاخبار فتؤديها وتعود بالاجرة
قال الجاحظ اول الحمام لما عرف بالبصرة ما حدث بالكوفة في بياض يوم واحد واليه الاشارة في اشعار
البلغاء (كما قال المولى جلال الدين قدس سره في المنوى) رقه كبر برمرعى دوختي * برمرغ ارتف
رقعه مسوحتي (وقال السلطان سليم الاول يعني فاتح مصر) مرغ بضمهم من كه پروازش بجزسوى تونست
سعد ام از اشك صدحانامه شهوتش ببال * وقال في حياة الحيوان اخذ الحمام للبيض والفراخ وللانس
والجمل الكنت جار بلا كراهة واما اللعب بها والتطير والمساقة فليل يجوز لانه يحتاج اليها في الحرمة تنقل
الاحمار والاصح كراهيته فان قامر بالحمام ردت شهادته * ولا فقد المشركون رسول الله شق عليهم ذلك وخافوا
وطاؤوه بمكة اعلاها واسفلها وبعوا القسافة الى الدين يقفون الارقي كل وجد ليقفوا اثره فوجد الذي ذهب
الى حل ثور وهو علقمة س كر زاسم عام الفتح اثره انتهى الى الغار فقال هذه القطع الاثر ولا ادري اخذت مني
ام لا ام سعد الجبل وكان عليه السلام شتم الكفين والقدمين يقال شتمت كفه شتا وشتمت خشف
وغاطت فهو شتم الاصابع بالفتح كذا في القاسوس فاقبل فتبان قر يش من كل بطر بعصبيهم وسيوفهم فلما انتهوا
الى قم الغار قال قائل منهم ادخلوا الغار فقال ادية بن خلف وما راكم اى حاجتكم الى الغار ان عليه لعنكوتا
كان قتل ببلاد محمد وابودخل لما نسج ذلك العنكوت وتكسر البيض وعند ما حاموا حول الغار حزن ابو بكر
رضي الله عنه خوفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى (اذ يقول) بدل ثان او ظرف ثار
واله ثل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم (اصاحبه) وهو ابو بكر الصديق رضي الله عنه ولذلك قالوا من انكر
صحبة ابي بكر فقد كفر لانكاره كلام الله تعالى وكذا الروافض اذا كانوا يسبون الشيخين اى ابا بكر وعمر رضي الله
عنهما وبلغوا منهم الكفرون واذا كانوا يفضلون عليا عليهم اى يكونون مبتدعين والمبتدع صاحب الكبيرة والبدعة
الكبيرة كما في هدية المهديين وعن ابي بكر رضي الله عنه انه قال لمساءة ايكم بقر أسورة التوبة فان رحل اما
اقرأ فلما بلغ الى قوله اذ يقول لصاحبه الآية بكى رضي الله عنه وقال انا والله صاحبه (لا تخزن) ولم يقل لا تخف
لان حزنه على رسول الله يغفله عن حزنه على نفسه وهذا النهي تأنيس وتبشير كما في قوله تعالى له عليه السلام
ولا يحزنك قولهم بيه يرد ما رعبه الرافضة ان ذلك كان غضبا من ابي بكر وذم له لان حزنه ان كان طاعة فانه

عليه السلام لا ينهي عن الطاعة فلم يبق الا انه سعية كذا في انسان العيون (ان الله معنا) بالعون والعصمة والمراد بالمعية الولاية التي لا تحوم حولها شائبة من الحزن وشرها المشهور من اختصاص مع المتبوع فالمراد ما فيه من المتبوعة في الامر المباشر وتأمل الفرق بين قوله عليه السلام ان الله معنا وبين قول موسى عليه السلام ان معي ربي كيف تجده دقيقا والله الهادي (روى) ان المتشركين لما طلعوا فوق العار وعلوا على رؤسهما اشفق ابو بكر على رسول الله عليه السلام فقال عليه السلام ما طئتك باثنين الله ثالثهما فاعلمهم الله عن العار فحللوا بترد دون حوله فلم يروه وذكر ان ابا بكر لما قال للنبي عليه السلام لو ان اجدهم نظرت الى قدميه لا نصبرنا قال له النبي عليه السلام لو حاورنا من ههنا لمدهشنا من ههنا فنظر الصديق الى الغار فاداهو قد افرح من الجانب الآخر واذا البحر قد اتصل به وسفينة مشدودة الى جانه قال ابن كثير وهذا ليس بمنكر من حيث القدرة العظيمة وفي الآية دلالة على علو طقة الصديق وساقفة صحبته وهوثاني رسول الله في عالم الارواح حين خرج من العدم وثابته حين خرج مهاجر اوثابه في العار وثابته في الخلافة وثابته في القبر بعد وفاته وثابته في الشقاق الارض عنه يوم البعث وثابته في دخوله الجنة كما قال عليه السلام اما انك يا ابا بكر اول من يدخل الجنة من امتي وقال ايضا لا ابتسر لك بل بل باني انت وامى قال ان الله عز وجل يجعل يوم القيامة ويحلي لك خاصة وروى ان ابا بكر غطش في العار فقال عليه السلام اذهب الى صدر الغار فاشرب فانطلق ابو بكر الى صدر الغار فوجد ماء احلى من العسل وايض من اللبن واذا في راحة من المسك فاشرب منه فقال عليه السلام ان الله امر الملك الموكل بانهار الجنة ان يخرجق نهارا من حجة الفردوس الى صدر الغار لتشرب يا ابا بكر قال ابو بكر يا رسول الله ولي عند الله هذه المنزلة فقال عليه السلام نعم وافضل والذي بعثني بالحق نبيا لا يملك حل الجنة معك ولو كان عمله عمل سبعين نبيا (فانزل الله سكينته) امته التي تسكن عبيدها القلوب (وقال الكاشاني) رجت خو درا كه سب آرامش است (عليه) اي على النبي عليه السلام والمراد بها ما لا يحوم حوله شائبة الخوف اصلا او على صاحبه وهو الاظهر اذ هو المزعج وكان رسول الله ساكنا وعلى طمينة من امره واليه اشار الشيخ فريد الدين العطار قدس سره * خواجه اول كه اول يار اوست * ثاني اثنين اذ هما في الغار اوست چون سكينه شد رحق منزل برو * كشت مستكلهء عالم حل برو * وقال سعدى جلبي المفتي في حواشيه بل الاول هو الاظهر المناسب للمقام وارال السكينة لا يلزم ان يكون رفع الاثر عاجل بل قد يكون لدفعه كما سبق في قصة حنين والفاء للتعقيب الدكري انتهى وفي مصحف حفصة فانزل الله سكينته عليهما (وابدية) اي قوى النبي عليه السلام (بخود لم تروها) وهم الملائكة النازلون يوم بدر والاحزاب وحمين لبعينه على العدو والجملة معطوفة على نصره الله (وحل كلمة الدين كبروا السعالي) يعني جعل الله الشرك مقهورا مغلوبا الى يوم القيامة او دعوتهم الى الكفر يعني دعوت كفررا كه ازايتان صادر محي شد خوار وبقدر ساحت (وكلمة الله) اي التوحيد او الدعوة الى الاسلام وهي بالرفع على الابتداء (هي) ضمير فصل يدفع توهم انه قد يهوق غير كلمة الله (العليا) الى يوم القيامة وهو خبر المبتدأ وجعل الله ذلك بان اخرح رسوله من بين الكفرة وقرأ يعقوب كلمة الله بالصب عطف على كلمة الدين وهو ضعيف لان يدبر بان كلمة الله كانت سفلى ثم صارت عليا وليس كذلك بل هي عالية في نفسها ابدا وفي مناطرات المكي لو قال احد وجعل كلمة الدين كسروا السفلى وكلمة الله وقطع ولم يقل وكلمة الله هي العليا كان كافرا ان كان عبدا (والله عزير) وخداى تعالى عاليت عزير كندا هي توحيدرا (حكيم) في امره وتديبه وحكمه (قال الكاشاني) دالست خوار سار داهل كفر را مقصودا زا يرا دقصة غار در اثناء غزوه تبوك آست كذا كر شما اي كارهان جهاد يارى نكيد يغمير مرا من اورا يارى كنم چنانچهم دران محل كه باويك كس پيش نبود تمام صناديد قريش بقصد او رخاستند من يارى كردم واز ميان دشمنس سلامت بيرون آوردم پس مفتاح نصرت بفضة مست ومان النصر الامن عند الله * يارى ازوى جرى نه از خيل وسپاه رازبان كوى ني بامير وشاه * هر كرا يارى كنم بر رشود * هر كرا دورا كنم بر رشود * وتمام القصة انه لما انصرف قريش من الغار وابسوا منها ارسلو الامل السواحل ان من اسرا وقتل احدهما كان له مائة باقة وفي روايه مائتين ومكثا في الغار ثلاث لال نيت عند همد الله ابى بكر وهو غلام يعرف بايهمما حين يختلط الطلسم ويخبرهما بما وعاه من اخبار اهل مكة ويدلح

من عندهما بفجر فيصبح مع قريش بمكة كباث في بيته وكان عامر بن فهيرة مولى ابي بكر يرمى لابي بكر اغناما له بهاره ثم يروح عليهما فيجلبها لهما وكانت اسماء بنت ابي بكر تأتيهما اذا امست بطعامهما وشرا بهما فلما طلع صبح الليلة الثالثة اتى الدليل باراحلتين فركباهما واطلقا نحو المدينة وانطلق معهما عامر بن فهيرة رديفا لابي بكر واتزل الله عليه وقل رب ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واحملني من لدنك سلطانا نصيرا قال زيد بن اسلم جعل الله له مدخل صدق والمدينة مخرج صدق ومكة وسلطانا نصيرا الا نصار رضى الله عنهم ولما خرج من مكة التفت اليها وبكى وقال اتى لاخرج منك واتى لا علم لك احب بلاد الله واكرمها على الله ولولا ان اهالك اخرجوني ما خرجت وهو يدل على ان مكة افضل من سائر البلاد وفي الحديث من صبر على حرم مكة ساعة من نهار ثابعت عنه جهنم مسيرة مائة عام والحسنة فيها بمائة الف حسنة والكلام في غير ما ضم اعضاء الشريفة من ارض المدينة والافذاك افضل بقاع الارض بالاجاع حتى من العرش والكرسى ذكر ان الطوفان موح تلك التربة المكرمة عن محل الكعبة حتى ارساها بالمدينة فهي من جلة ارض مكة ولما سمع سراقة بن مالك بن جهم الكنانى ان الكفار جعلوا فيها ان قتلوا واسرا مائة ناقة ركب خلفهما حتى ادركهما في طريق الساحل فصاح وقال يا محمد من يملكه مى اليوم فقال عليه السلام يعنى الجبار الواحد القهار وزل جبر آتله وقال يا محمد ان الله يقول لك قد جعلت الارض مطبوعة لك فانمرها بما شئت فقال عليه السلام يا ارض خذيه طيخت ارجل حواده الى الركبة ل يا محمد الامام فقال عليه السلام يا ارض اطفيه فاطمئنته يقال عاهدني مرث ثم نكت العهد وكلما نكت نعوص قرايم فرسه في الارض وفي السابعة تاب توبة صدق ورجع الى مكة وصار لا يرى واحدا من طلابه عليه السلام الارده يقول احببت الطريق فلم ارا حدا وقصة نزوله المدينة مذكورة في السير (انقروا) اى اخرجوا بهما المؤمنون مع النبي عليه السلام الى غزوة تبوك قال في تاج المصادر الفخر والنفور سفر يبرون شدة (خفافا وثقالا) جمع خفيف وقيل اى حال كونكم شبانا وشيوخا وفقراء واغنياء اوركبنا ومثاة او اصحاب ومريض او عزبا ومتأهلين او خفا فامسرعين خارجين ساعة استماع النفر وثقالا بعد التروية فيه والاستعداد له او عقين من السلاح ومكثرين منه او شططا وغير نشاط اى خفت عليكم الحركة او ثقلت او مشاغيل وغير مشاغيل او مهازل وسما نا او اقوياء وضعفاء يا غريبان وكذا خديان كما في الكاشفي وهذا ليس لتحصيل الامر بين المتقابلين بالارادة من غير مقارنة للباقي قال المولى ابو السعد اى على اى حال كان من يسرا وعسري اى سبب كان من الصحة والمرض او الغنى والفقر او قلة العيال وكثرتهم او غير ذلك مما ينظمه مساعدة الاسباب وعدمها بعد الامكان والقدرة في الجملة وعن ابن ام مكنوم اعلى ان انقر فقال عليه السلام نعم فرجع الى اهله فلبس سلاحه ووقف بين يديه فنزل قوله تعالى لبس على الاعمى حرج وعن ابن عباس رضى الله عنه سمعت بقوله تعالى لبس على الضعفاء ولاعلى المرضى الآية * سلبى ميگويد سبك روحان بار تكاب طاعات وكرانان از مباشرت مخالفات امام قشبرى مقرر مايد كه خفاف آئند كه از بندشهود ماسوى آزادند و يقال ايشانند كه بقيد تعلقات مقيد اند وفي بحر الحقائق انقروا ايها الطلاب في طالب الحق خفافا مجردين عن علائق الاولاد والاهالي منقطعين عن عوائق الاموال والاملاك وثقا لامتمولين ومتأهلين وايضا خفافا مجذوبين بالغاية وثقا لا سالكين بالهداية * يعنى خفاف مجذوبيند از كشش غنايت براه سلبوك و يقال سالكانند بپرورش متوجه جذب حقاى شده هرد و طائفة در راهند اما بكي ببال كشش مى پرد بدي مشاهد ماسوى را طى ميكنند * مرد عارف چون بدان پرمى پرد * در دنى از نه فلاك مى بكزرد * سير زاهد در دمي يك روزه راه * شير عارف هر زمان تا نخست شاه (و جاعدوا) وجهاد كنند والجهاد في الاصطلاح قتال الكفار لتقوية الدين كما في شرح التلغاب النذرى وهو المراد بما في خاصة الحقائق نقلا عن اهل الحكمة الجهاد بذل الجهود وقتال المتمردين حيا لهم على الاسلام ومنعاهم عن عبادة الاصنام واعلم ان الجهاد لا يثنى كونه عليه السلام نبي الرحمة وذلك انه مأمور بالجهاد مع من خالفه من الاعم بالسيف ليرتدعوا عن الكفر وقد كان عذاب الاعم المتقدمه عند مخالفة انبيائهم بالهلاك والاستئصال فاما هذه الامة فلم يعاجلوا بذلك كرامة لئيبهم عليه السلام ولكن يجاهدوا بالسيف وله بقية بخلاف العذاب المنزل وقد زوى ان قوما من العرب قالوا يا رسول الله افئنا بالسيف فقال ذلك اتى لاخر كم كذا في ايكار الافكار

(يا معاليكم) بمالهاء خود كه تهيه زاد و سلاح كبد (وانفسكم) و بنفسها خود كه مباشر كار را كرد و فهو
 ايجاب الجهاد بهما ان امكن واحدهما عند امكانه واعوان الآخر حتى ان من ساعده النفس والمال بجاهد بهما
 ومن ساعده المال دون النفس يغزى مكانه من حاله على عكس حاله وفي التأويلات التجميعية وانما قدم اتفاق
 المال في طلب الحق على بذل النفس لان بذل النفس مع بقاء الصفات الذميمة غير معتروهي الحرص على
 الدنيا والنجل بها فاشار بانفاق المال الى ترك الدنيا وفي الحديث تعس عبد الدينار وعبد الدرهم قوله تعس
 العين وكسرهما غير او هلاك اوله ثم الشر او سطر او حجه او انتكس وهو دعاء عليه اي اتعس الله وانما دعاء عليه
 السلام على عبد الدينار والدرهم لانه حرص على تحصيل المال من الحرام والحلال ويضل بالانفاق في سبيل
 الملك الخلاق فوقف على متاع الدنيا القاني وترك العمل لنعيم الآخرة الباقي (قال السلطان ولد قدس سره)
 تكذار جهان را كه جهان ان تو نيست * ويستم كه همي زني غرام تو نيست * كرمال جهان جمع
 كني شاد مشو * ورتكبه بجان كني جان آن تو نيست * (في سبيل الله) هذا اللفظ عام يقع على كل عمل
 خالص لله تعالى سلك به طريق القرب الى الله تعالى بآداء الفرائض والنوازل وانواع الطاعات واذا اطاع فهو
 في العباد واقع على الجهاد حتى منار لكثرة الاستعمال كما انه مقصور عليه كما في شرح التريغيب بقول الفقير
 ومعنى في سبيل الله اي في الطريق الموصل الى الجنة والآخرة والرضى وهوان لا يكون بهوى وغرض وان كان
 حصول الجنة كما في المفايح (حكى) انه كتب واحدا الى يوسف بن اسباط وهو من متقدمي الصوفية ان انفسى
 تنازعنى الى العزوة فاقول فيه وكتب في الجواب لا ترد نفسك عن هواها خبر من ان تقتل او تقتل في المعركة
 (وحكى) انما دنا قنينة بن مسلم من بلدة بخارى لفتحها فانتهى الى حيجون اخذ الكفار السفن حتى لا يعبر
 جيش المسلمين عليها فقال قنينة اللهم ان كنت تعلم اني ما خرجت الا للجهاد في سبيلك ولا عزاز دينك ولو جهك
 ولا تغرقي في هذا البحر وان خرجت لعبر هذا ما غرقتي في هذا البحر ثم ارسل دابته في حيجون معه معاصيه
 باذن الله تعالى (روى) ابن بعضهم رأى ابليس في صورة شخص يعرفه وهو ناحل الجسم يصغر اللون باى العين
 محقوق الطهر وقال له ما الذى انحل جسمك قال سهل الخيل في سبيل الله ولو كان في سبيل الكمال احب الى
 فقال له فما الذى غير لونك فقال تعاون الجماعة على الطاعة ولو تعاونوا على المعصية لكل احب الى قال
 في الذى ايسر عيني قال خروج الحاج اليه لأبحارة اقول قد قصدوه واخاف ان لا ينجيهم فيحترق ذلك
 وفي التجميعين عن ابي سعيد برفعه قيل يا رسول الله اي الناس افضل فقال رسول الله مؤمن محاهد بنفسه وماله
 قالوا ثم من قال مؤمن في شعب من الشعب يعني الله ويدع الناس من شره (ذلكهم) اي ما ذكرهم من التفرع والجهاد
 (خبر ابيكم) من القعود وترك الامداد قال قيل مامع كون الجهاد خيرا من تركه والحال انه لا خبر من تركه احب
 بان معناه ان ما يستعاد من الجهاد من ثواب الآخرة خير مما يستفيده القاعد عنه من الراحة وسعة العيش
 والتمتع بهما كما قال في البحر الخيرية في الدنيا بعلم العدو ورأته الارض وفي الآخرة باثواب ورضوان الله
 تعالى قال سعد جلبي وفي الترك خير دينوى فبدا راحة (ان كنتم تعلمون) الخبر علمتم انه خير لان فيه استجلاب
 خير الدنيا وخير الآخرة وفي خلافة مفاسد ظاهرة وفي بحر الحقائق ترك الدنيا وبذل النفس خير لكم في طلب الحق
 من المال والنفس ان كنتم تعلمون قدر طلب الحق وعزة السير اليه فان الحاصل من المال والنفس الوزر والوبال
 والحاصل من الطلب الوصول والوصول انتهى قال في زبدة التفاسير عن اس رضي الله عنه ان ابا طلحة
 رضي الله عنه قرأ سورة براءة فأتى على هذه الآية انفروا خفا وخفا لا فقال اي هي جهروني فقال بنوه
 ربحك الله قد غزوت مع النبي عليه السلام حتى مات ومع ابي بكر وعمر رضي الله عنهما حتى ماتا ففكس انزعوا عنك
 فقال لا جهزوني فغزا بجران في البحر فلم يجدوا له جزيرة يدفونه فيها الا بعد سبعة ايام ودفنوه به ولم يغير
 بقول الفقير وذلك لان اجساد الانبياء والاولياء والشهداء لا تبلى ولا يتغير لما ان الله تعالى قد بقى ابدانهم من
 العفونة الموجبة للتفسيخ وبركة الروح القدس الى ابدن كما لا كبير فثمان الناس صنفان ارباب حصص واصحاب
 عزيمته والله دبر اصحاب العزيمة في مسابقتهم ومسابقاتهم عليك بطريقاتهم وسيرتهم وهذه الآية الذكرية متعلقة
 بمرتبة النفس واصلاحها فان النفس محبولة على حب المال وفي بذله تركيبتها عن هذه الرذيلة فمن بعد ان الغنى
 والفقر من الله تعالى وآمن بالقدرايماننا ببيانها ان عليه الذل ولم يبق عنده مقدار للمال كما ان من علم ان الموت

بالاجل وان المرء لا يموت قبل حلول ذلك الاجل لا يفر من محاربة العدو وحفظ المال وامساكه انما يحسن
 لاجل الاتفاق وقت الحاجة والافكرته مذموم * كويند كه نافع مولاي عبد الله بن عمر رضي الله عنه كذا استاذ امام
 شافعي بود در وقت مردن گفت اين جايكه را بكنيد مكنند بيست هزار درهم درسويي بديد آمد گفت آنكه كه
 از جازئه من بارآمده باشيد بدرويش دهيدا ورا گفتد يا شيخ چون تو كسي درهم نهك گفت بحق اين وقت تنك كه
 زكوة وي ركردن من نيست وهر كز عيالان خود را بسختي نداشتم اكس هرگاه كه مرا آرزويي بودمي آنچه بدان
 آرزو بياستي دادن درسوا فكندي تا اكر مرده سختي پيش آيد درسفله نيايد رفتن كذا في شرح الشهاب وفي هذه
 الحكاية امور الاول ان من كان اماما للناس ومقتدى في الدين لا ينبغي له ان يدخر ويكثر المال طمعا وحرصا لان
 الناس على دين ملوكهم (وقد قيل) شيخ چون مائيل بمال آيد مرید او بياش مائيل دينار هر كز مالك بديدار نيست
 والثاني ان من غلبت عليه شهوته ففزع طبيعته عن مقتضاها بامساكها عنه عن الصرف لهما رجاء بذهاب خبر منه
 فقد جاهد مع نفسه وطبيعته امانع نفسه فلانه ما كنتم المال لاجل الكثرة بل لاجل البذل لانفع شيء في وقت ما
 واما مع طبيعته فلاه منعها من مقتضاها وراضها وبذل هذا هو الجهاد الاكبر والثالث ان عرض الاحتياج
 على النبي ملوم مذموم شرعا وطريفة وانما من جاع واحتياج فكتمه عن الناس واقل الى الله تعالى كان على الله
 ان يفتح له رزق سنة والسكينة من الحب الى الخبز عين التوحيد والى غيره شرك تعلق به الوعيد فعلى العاقل
 ان يختار طريق اصحاب الصفة فانهم كانوا مع الحق وفي معونه دائما يبذل اموالهم ان فحوا وغسهم
 ان منعوا لان ما لا يدرك كله لا يترك كله فكل ما مور بمقدار طاقته وليست الطاعة الا بتدر الطاعة هذا
 هو الانحلال للذل والله اعلم بحقيقة الحال نسأل الله سبحانه ان يوفقنا لبذل المجهود وترك ملا حطة المفقود
 ويوصلنا الى جناته ايه هو المروم والمقصود (لو كان) اوريد اند كه چون حضرت صلى الله عليه وسلم مر دارا
 بغروة تبوك اشاوت فرمود ايئن سه فرقه شديد جعي مسارعت نمودند وفرمازا بسمع اطاعت شتو دند
 وان اكابر مهاجرين واصحاب بودند وبعضى ضعفاء مؤمنان را كران آمد فرماز خدا وحكم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم رهو اي نفس اختيار كردند ورحي دستوري اقامت وتخلف طلبيدند واما منافقان بودند ودر شان
 ايئن نارل شده كه * لو كان يا محمد مادعونهم اليه فاسم كان محذوف دل عليه ما قبله (عرضا قريبا) العرض
 ما عرض لك من منافع الدنيا اي عما سهل المأخذ قريب المثال (وسفرا قاصدا) ذاقصد وتوسط بين القريب
 والبعيد ففاعل معي ذى قصد كلابن وتامر يعني ذى لبن وذى تمر وسعى السفر سفر الاله يسفر اي يسكن
 عن اخلاق الرجال (لا تبعوك) في الخروج طمعا في المال وتعلق الاجتماع مكلا الامر ين يدل على عدم تحققة
 عند توسط السفر فقط (ولكن بعدت عليهم الشقة) اي المسافة الشاقة التي تقطع بشقة (وسيلفون بالله)
 السين للاستقبال اي سيلفون بالخلفون عن الغر واذ رجعت اليهم من غروة تبوك وقد صنع كما اخبر فهو من جهة
 المعجرات النبوة (لو استطعنا) اي قاتلين لو كان لنا استطاعة من جهة العدة او من جهة الصحة او من جهة
 جميعا (لخرجنا معكم) اي الى الغراة فقول الله متعلق بسيلفون وقوله لخرجنا ساد مسد حواشي القسم والشرط
 جميعا لان قولهم لو استطعنا في قوة بالله لو استطعنا فيكون بالله قسما (يهلكون انفسهم) بدل من سيلفون لان
 الجلف الكاذب اهلاك للنفس ولذلك قل عليه الصلاة والسلام اليمن الفاحرة تدع الديار بلاقع جمع بلقع وبلقعة
 وهي الارض الفقر التي لا شيء فيها والمرأة البلقعة الحالية من الخير يعني من حلف عمدا كذبا لاجل الدنيا وازيادة
 المال وقضاء الحياه فقد تعرض لزال ما في يده من المال والجاه وزاوله يقتدر ويخرب داره من البركة وفي الحديث
 (اليمن الكاذبة منسقة للسلعة) اي سبب اتفاقها ورواجها في ظن الخالف (محقة للكذب) اي سبب لمحق بركة
 المكسوت وذهابها اما بخل يلحقه في ماله او باغشاقه في غير ما يعود نفعه اليه في اهل اجل او ثوابه في الاجل
 او بقي عند وحرمت نفعه او ورثه من لا يحمد به (والله يعلم انهم لكاذبون) اي في مضمون التشرط وفيما ادعوا صحت
 من انتفاء تحقيق المقدم حيث كانوا مستطيعين للخروج ولم يخرجوا (عفا الله عنك لم اذنت لهم) لا لهم ولا لهم
 متعلقان بالاذن لاختلافهما في المعنى فالاولى للتعليل والثانية للتبليغ والصمير المجرور لجميع المستأذنين
 اي لا ي سبب اذنت لهم في الخلف حين اعتلوا بعلاهم واعلم ان قوله تعالى لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا
 لا تبعوك يدل على ان قولنا نخافوا عن اتباعه عليه السلام لان لولا انتفاء الجواب لانقضاء الشرط وقوله عفا الله

عنك لم اذنت لهم دل على ان ذلك التخلّف كان باذن رسول الله والعفو يستدعي سبق الخطأ وهذا الخطأ ليس من قبيل الذنب بل من ترك الاولى والافضل الذي هو التأتى والتوقف الى انجلاء الامر وانكشف الحال فعوله عفا جبري در كدار بند خدای از تو وقوله لم اذنت لهم بيان لما اشير اليه بالعفو من ترك الاولى وانما قدم الله العفو على العتاب تصديقا وتحقيقا لقوله تعالى ليعرف لك الله ماتقدم من ذنبك وما تأخر وقوله لم اذنت لهم ما كان على وجه العتاب حقيقة بل كان على اظهار لطفه به وكان رأيه في حقه كإن الدنيا بيلات الجمجمة قال سفيان بن عيينة انظروا الى هذا اللطف بدأ بالعفو قبل ذكر المعصية ولقد اخطأ واسياء الادب ونسما فعل فيما قال وكتب من زعم ان الكلام كناية عن الجناية وان معناه اخطأت وبئسما فعلت كافي الارشاد ويجوز ان يكون ادعاء كإقال النكاشي في تفسيره، عفا الله عنك * دعاء له استحق سبحانه وتعالى بغيره خورا، مفرما يدكه عفو كساد از تو خدای وعاديت مردمی باشد كه دعا كند كسى را به عفو و رحمت ومغفرتى وقوع خطايى ازوى چنانچه مثالا يكى تشنه را آب دهد او در جواب ميگويد غفر الله لك يادر جواب عا طس ميگويد برحمتك الله انتهى اقول ولقد اصاب في تفسيره واجاد في تقريره فان خطأ النبي عليه السلام وشهوته ونسيانه ليس من قبيل خطأ الامة وشهوهم ونسيانهم فالاولى للمأذون ان يسكت عما يشين بحاله او لا يليق بكما له (حتى يدين لك الذين صدقوا) اى فيما اخبروا به عند الاعتذار من عدم الاستطاعة من جهة المال او من جهة البدن او من جهة غيرها معا (وتعلم الكاذبين) في ذلك فتعامل كلا من الفريقين بما يستحقه وهو بيان لذلك الاولى والافضل وحتى متعلقة بمحذوف دل عليه الكلام تقديره لم سارعت الى الاذنبهم وهلاك اخرتهم وتأيت الى ان يشين الامر وينجلي اوليتهم كما هو قضية الحرم حتى بمعنى الى او بمعنى اللام ولا يجوز ان يتعلق باذنت لان ذلك يوحي ان يكون اذنهم الى هذه الغاية اولا جل التهنين وهذا لا يعاتب عليه واعلم ان الآية الاولى اشارت الى ان من كان مطلوبه الدنيا وزينتها يجدها مساعد ومصاحبا كثيرا ومن كان مطلوبه الحق والوصول اليه لا يجدها مرافقا وموافقا الاقل من القليل لصعوبة الانقطاع عن الخطوط والاماني (وفي المثوى)

حفت الجنة بمكروهاتنا * حفت النيران من شهواتنا

يعنى جعلت الجنة مخوفة بالاشياء التي كانت مكروهة لنا وجعلت النار محاطة بالامور التي كانت محبوبة لنا واثبات الخطوط اسهل من تركها ولذا ترى الزجل يدخل النار بالف درهم ولا يدخل الجنة بذرهم واحد والآية الاخيرة افادت التحري والتأني في الامور وفي حديث اس رضي الله عنه ان رجلا قال للنبي اوصني فقال النبي عليه السلام خذ الامر بالتدبر فان رأيت في عاقبته خيرا فامضه وان خفت غيبا فامسك والجملة صفة من صفات الشيطان (روى) انه لما رأى خلق آدم من الطين قل ان ينفع فيه الروح يحل في امره وقال وعمره ربي ان حمل هذا خيرا وفضله على فلا طيعه وان جعلني خيرا منه لا هلك منه فلما نفع فيه الروح وامر الملائكة وابليس بالسجود له يحل ابليس بالاباء لا طهار العداوة والسعي في هلاكه على ما عزم عليه اولا ولم يتأن ويطر في امره واما التأتى فمن اوصاف الرحمن ولدا خلق السموات والارض في ستة ايام وان كان قادرا على ان يتخلفها في مقدار طرفة عين فعلا العاقل العمل بالتأتى والافضل والجهاد الى آخر العمر وحاول الاجل كيلا يكون من المتخلفين قال شقيق ان الله تعالى اظهر هذا الدين وجعل عمره في الجهاد فمن اخذ منه حظا في زمانه كان كمن شاهد كاه وشارك من مضى قلبه من الغرابة ومن تهبطا عنه في زمانه فقد شارك المتخلفين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اثمهم وعارهم والتبطؤ والتخلف انما هو من الكسل الطبيعي البدني ومن كارهه حظ روحاني يحرم في نفسه المتسارعة الى الخيرات (وفي المثوى) هي كراي وكسل بخود از توست * چار زخفت حمله در بر دست * اللهم عصمتنا من الكسل في بابك الدين واعناك انت المعين (لا يستأذنك الدين يؤمنون

بالله واليوم الآخر) في (ان يجاهدوا باموالهم واعسهم) وان الخالص منهم يرون اليه من غير توقف على الاذن وصلا عن ان يستأذنوك في التخلّف وحيث استأذنتك هو لاء في التخلّف كان مطعة للتأتى في امرهم بل دلا على تقاعهم وعلة عدم الاستئذان الايمان كما ان علة الاستئذان عدم الايمان بناء على قاعدة ان تعليق الحكم بالوصف يشعر بعلة الوصف به (والله عليم بالمتقين) شهادة لهم بالانتماء في زمرة المؤمنين وعدة لهم باحزال الثواب واشعار بان ماصدر عنهم معال بالتقوى (انما يستأذنتك) في التخلّف (الذين لا يؤمنون بالله

واليوم الآخر) قال في التبيان كان الاستئذان في ذلك الوقت علامة النفاق قيل كانوا تسعة وثلاثين رجلاً (وارتات قلوبهم) عطف على الصلوة والماضى للدلالة على تحقق الريب والريب شك مع اضطراب القلب ودل على ان الشاك المرتاب غير مؤمن (فهم) حال كونهم (قريبهم) وشكهم المستقر في قلوبهم (يترددون) اى يحدون فان التردد بين التحير كما ان الثبات بين المستصر (ولو ارادوا الخروج) يدل على ان بعضهم قالوا عند الاعتذار كنا نريد الخروج لكن لم نتهيأ له وقد قرب الرجل بحيث لا يمكن فكذبهم الله وقال لو ارادوا الخروج معك الى العدو في عزوة نبوك (لاعدوا له) اى للخروج في وقته (عدة) اى اهبة من الزاد والراحلة والسلاح وغير ذلك مما لا بد منه للسفر (ولكن كره الله ان يبعثهم) واكن ما ارادوه لم ياله تعالى كره فهو ضيق الخروج لانه من المفاسد الآتية والابعات برا كبحته شدن كافى التاج فلكن للاستعداد لك من المقدم وفي حواشى سعدى جلبي الطاهر ان لكن ههنا لا تأكيده انتهى (فبطهم) اى حبسهم بالجبن والكسل فتطوا عنه ولم يستعدوا له والتبسيط صرف الانسان عن الفعل الذى يهيم به (وقيل اقموا مع القاعدین) الذين شأنهم القعود ولازمة البيوت وهم الزمنى والمضى والعينان والساء والصبيان ففيه ذم لهم وطاهره يخالف قوله تعالى انزعوا خفافا وثقالا فلذا جلاوه على التمثيل بان يشبه القاه الله تعالى في قلوبهم كراهة الخروج بامر امرهم بالقعود ثم بين سر كراهته تعالى لاتباعهم فقال (لو خرجوا فيكم) درميان شماى مخالطين لكم (ما زادوكم) اى ما اورثوكم شأ من الاشياء (الا خبالا) اى فساد او شرا كالبحرين وتهويل امر الكفار والسعي للؤمنين بالتمسك واعداد ذات الدين واغتراب بعضهم على بعض وتحسين الامر لبعضهم وتقبيح البعض الاخر ليختلفوا وتفرق كلمتهم فهو استثناء مفرغ من اعم العام الذى هو الشئ فلا يلزم ان يكون في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حبال وفساد وزيد المنافقون ذلك الفساد بخروجهم فيما بينهم لان الزيادة المستثناة انما هى الزيادة بالنسبة الى اعم العام لا بالنسبة الى ما كان فيهم من القبايح والمنكرات وفي البحر قد كان في هذه العزوة منافقون كثير ولهم لاشك خبال فلم يخرج هؤلاء لالتأموا فزاد الخبال انتهى (ولا اؤضعو خلا لكم) اى اسعوا بينكم واسرعوا بالقضاء ما يوجب العداوة وما يؤدى الى الانهزام والابضاع تبيح المركوب وجهه على الاسراع من قولهم وضع العبر موضع اذا اسرع ووضعه انا اذا حمله على الاسراع والمعنى لا اؤضعو اركابهم بينكم على حذف المفعول والمراد به المسالفة في الاسراع بالنمائم لان الراكب اسرع من الماشي والخلال جمع خلل وهو الفرجة بين الشئيين وهو معنى بينكم منصوب على انه نلرف اؤضعو (يغفونكم الفتنة) حال من فاعل اؤضعو الى حال كونهم باغين اى طالين الفتنة اىكم وهى افتراق الكلمة (وفيكيم) ودرميان شما (سماعون لهم) اى نعمامون يسعون حديثكم لاجل نقله اليهم فاللام للتعليل اوفيكيم قوم صغفة يسعون للمنافقين اى يطيعونهم فاللام لتقوية العمل لكون الدامل فرعا كقوله تعالى فاعال لما يريد (والله اعلم بالظالمين) علما محيطا بضارهم وظواهرهم وما عملوا فيما مضى وما يأتى منهم فيما سياتى وهو شامل للفریقین السامعين والقاعدین (لقد اتقوا) اى طلب هؤلاء المنافقون (الفتنة) تشبیه شماك وتفریق اصحابك عنك (من قبل) اى قبل عزوة نبوك بمعنى يوم احد فان ايا انصرف يوم احد مع ثلاثمائة من اصحابه وبقي الذى عليه السلام مع سبعمائة من حلفاء المؤمنين وقد تخلف بمن معه عن نبوك ايضا بعدما خرج النبي عليه السلام الى ذى جعدة اسفل من ثنية الوداع وكذا اتقوا الفتنة في حرب الخندق حيث قاروا باهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا وفي ليلة العقدة ايضا حيث القوا شيا بين قوائم ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل حتى تنفر وتلقى النبي عليه السلام عن ظهرها وايا وقف اثنا عشر رجلا من المنافقين على ثنية الوداع ليلة العقدة ليفتكوا به عليه السلام فاخبره الله بذلك وسلمه منهم والفتك ان يأتى الرجل صاحبه وهو غافل حتى يشده عليه فيقتله (وقلبوا لك الامور) تقليب الامر نصر يغه من وجه الى وجه وترديده لاجل التدبير والاجتهاد في المكر والحيلة يقال للرجل المتصرف في وجوه الخيل حول قلب اى اجتهدوا وذرخوا لك الخيل والمكاد ورددوا الآراء في ابطال امرك (حتى جاء الحق) اى النضر والتأييد الالهى (وطهر امر الله) غلب دينه وعلا شرفه (وهم كارهون) والحال انهم كارهون لذلك اى على رغم منهم (وقال الكاشفى) وايشان تاخواها نند نصرت وملت را عما چون خداى تعالى مى خواهد كراهت ايشان را برى نداشت * چون را اندر حريم قرب خود ره داده شاه * از تغير پرده دار وطن در بان غم مخور *

انظر الى ما في هذه الآيات من تفصيل حال المنافقين وتسليم رسول الله والمؤمنين وبيان كون العقوبة للمنفقين ولن يزال الناس مختلطاً بخلصهم منافقهم من ذلك الوقت الى هذا المين لكن من كان له نية صادقة صالحة يختار فراق اهل الهوى والرياء اجدين لان صحة غير الجس لا تريد الانشوشا وتعرفة في باب الدين وكسلا في حزيمة اهل البقية ما جهد ان لا ترى الا صداد ولا تجاورهم فكيف ان يعاشروهم وتخالطهم يامسكين (وفي المشوى) چون بندي توسر كوزه نهى * در میان حوض ویا جوی تهی * تا قیامت آن فرود آید بپست * که داش خالبت در وی باد هست * میل بادش چون سوی بالا بود * ظرف خود را هم سوی بالا کشد * بازان جابهها که جنس انبیاست * سوی ایشان کش کشان چون سایه هاست * جان هامان جاذب قبطنی شده * جان موسی جاذب سطنی شده * معده خر که کشد در اجتناب * معده آدم جذوب کندم آب * ثم فی قوله تعالى ولا تصوموا خلا لکم یغویکم الفتنه وفیکم ساء عون لهم ذم للناس والتمیحه وهی کشف ما یکره کشف یقال ان ثلث عذاب القبر من التمیمه قال عبد الله بن المبارک ولد الزنی لا یکنتم الحدیث قال الامام الغزالی اشاریه الى ان کل من لم یکنتم الحدیث ومشی بالتمیمه دل علی انه یولد الزنی وفي حدیث المغرالج قلت لملک ارنی جهنم فقال لا تطبق علی ذلك فقلت مثل سم الخياط فقال انظر فظطرت فرابت قوما علی صورة القردة قال هم القتاتون ای التماون وفرق بعضهم بین القتات والتمام بان التمام هو الذی يتحدث مع القوم والقتات هو الذی یسمع علی القوم وهم لا یعلمون ثم ینم کذا فی شرح المصابیح (رؤی) ان الحسن البصری جاء الیه رجل بالنمیمه وقال ان فلانا وقع فیک فقال له الحسن متى قال قال الیوم قال ابن رابعه قال فی منزله قال ما کنت تصنع فی منزله قال کانت له ضیافه قال ماذا اکلت فی منزله قال کیت وکیت حتی عدد ثمانیه الوان من الطعام فقال الحسن یا هذا قد وسع بطنک ثمانیه الوان من الطعام اما وسع حیشوا وخذلتم من عندی یا فاسق وفی اشاره الى ان التمام ینبئ ان یغض ولا یوثق بصداقته (و ذکر) ان حکیم من الحكماء زاره بعض اخوانه واخبره بخبر عن غیره فقال له حکیم قد ابصأت فی الزبارة واتیننی ثلاث جنس یات بعضه الى اخي وشملت قلبی الفارغ واتهمت نعلک الامینه کذا فی الروضه والاحیاء وهذا عادة الاخوان خصوصاً فی هذا الزمان ساءت لهم الله الماک الدیان فعلی العاقل حنط المسان وحنط الجوارح من مساوی الکلام والنواح الاثم فان السمع والبصر والفؤاد کل اولک کان عند مشیلا (ومنهم) ای من المنافقين (من یقول) لا یمجد (اذن لی) فی القعود عن غزوة نبوک (ولا تخشی) من فتنه یسنه او فتنه فی الفتنه کشفه واتنه یلزم ویستعبدی کما قال فی تاج المصادر الفنون والفتن دوفتنه افکندن وفتنه شیدن والمعنی لا تؤذی فی الفتنه وهی المعصیه والاثم یریدانی تخاف لایحالة اذنت اولم اذن فاذن لی حتی لا تقع فی المعصیه بالخالفه ولا توافی فی التهلكه فانی ان خرجت معک هاک مال وعیال لعدم من یقوم بمسالمهم (الا) بذاک (فی الفتنه) ای فی عینهم وانفسها واکل افرادها (ستموا) لا فی شیء مغابلهای وهی فتنه التغلف ومخالفة الرسول وظهور التفاسق یعنی انهم وقبوا فیمارعوا انهم یخترزون عند فالفتنه هی التي ستموا فیهام لا ما احتذوا عنه من کونههم مأمورین بالخروج الى غزوة نبوک (وان جهنم لشیطه بالکافرین) معذوف علی الجملة السابقه داخل تحت النبیة ای جامعه للمنافقين و غیرهم من الکفار یوم القیامة من کل حاسب ای انهم یدخلون جهنم لایحالة لان الشئ اذا کان محیطا بالانسان فانه لا یغتره کما فی الحدادی او جامعه لهم الا ان لاحاطة اسبابها من الکفر والمعاصی وقیل تلك المادی المسکله بصور الاعمال والاخلاق هی النار بعینها ولكن لا یظهر لک فی هذه المشأه وانما یظهر عند تشکالها بصورها الحقیقیة فی الشأه الآخرة وقس علیها الاعمال والاخلاق المرضیه الاثری ان دم الشهید یشکل بصورة المسک فلا یفوح منه الا المسک کما ورد فی الشرع وقال بعضهم هذه الآیه نزلت فی جد بن قیس من المنافقین دعاه النبی علی السلام الى الخروج الى العدو وحرشه علی الجهاد (فقال له یا جد بن قیس هل لک فی جلاد بنی الاسیر) یعنی ملو ال القدم یم فان الجلاد من التخل هی الکبار الصلاب (یتخذ منهم سراری ووصفاء فقال جد اذن لی فی القعود ولا تخشی یدکر نساء الروم فانه قد علمت الانصار انی رجل مولع بالنساء) ای مفرط فی التعلق بهن (فاختشی ان طمرت بیناب الاصفر ان لا اصبر عنهن فاواقعهن قبل القسمة فافق فی الفتنه والاثم) فلما سمع النبی علی السلام قوله اعرض عنده وقال اذنت لک ولم یقبل الله تعالی صدر جد و بین انه قد وقع فی الفتنه

بخالفه انبي عليه السلام والمراد بيني الاصفر الروم وهم جيل من ولد روم بن عيصوبن اسحق بن ابراهيم عليهم
 السلام والوجه في تسمية الروم بني الاصفر ان ملوك الروم انقضوا في الزمان الاول فبقيت منهم امرأة فتافسوا
 في الملك حتى وقع بينهم شرعظيم فاتفقوا على ان يملكوا اول من اشرف عليهم فجلسوا لذلك واقبل رجل
 من اليمن معه عبده حبشي يريد الروم فائق العبد فاشرف عليهم فقالوا انظروا في اي شيء وقعتم فزوجه تلك
 المرأة فولدت غلاما فسموه الاصفر فحاضهم المولى فقال صدق انا عبده فارضوه فلذلك قيل للروم بنوا الاصفر
 لصفرة لون هذا الولد لكونه مولدا بين الحبشي والمرأة البيضاء وفي الروض قيل لهم بنوا الاصفر لان عيصوب
 اسحق كاهنه صفرة وهو جددهم وقيل ان الروم بن عيصوهو الاصفر فهو اجددهم وامه نسمة بنت اسماعيل عليه
 السلام ولبس كل الروم من ولد بني الاصفر فان الروم الاول فهازموا من ولد يونان بن يافث بن نوح عليهم السلام
 انتهى وقيل قيل لهم بنوا الاصفر لان جددهم روم بن عيصوبن اسحق بن ابراهيم تزوج بنت ملك الحبشة فهازموا
 ولده بين البياض والسواد فقبل له الاصفر وقيل لاولاده بنوا الاصفر وقيل لان حبشا من الحبشة غلب على
 ناحيتهم في وقت فوطي نساءهم فولدت اولاد اصفراء بين سواد الحبشة وبياض الروم (حكى) عن بعض العرب
 انه رأى النبي عليه السلام في المنام فقال يا رسول الله اني اريد ان اتوجه الى الروم فقال عليه السلام الروم
 لا يدخله المعصوم فاخلى في صدره ان في الروم العلماء والصالحين والا وليه اكثر من ان يحصى ثم تبع فوجد
 ان المراد من المعصوم الانبياء واما هؤلاء فيسمون المحفوظين الكل من انوار المشرق وثبت في الصحيح انه لا يبقى
 مسلم وقت قيام الساعة لكن يكون الروم وهم قوم معروف اكثر الكثرة في ذلك الوقت كما كانوا اليوم اكثرهم
 ثم ان القعود عن الغزو من يخل الرجل وهو من ادم الصفات قال ابراهيم بن ادهم اياك واليخل قيل وما اليخل
 قال اما اليخل عند اهل الدنيا فهو ان يكون الرجل شحيحا باله واما الذي عند اهل الآخرة فهو الذي يخل بنفسه
 عن الله تعالى الا وان العبد اذا جاد بنفسه لله تعالى اورث قلبه الهدى والتقى واعطاه السكينة والوقار والعلم
 الراحم والعقل الكامل فعلى العاقل الجود بآله ونفسه في الجهاد الاصفر والا كبر حتى ينال ارضى من الله
 تعالى والجود من امدح الصفات (وحكى) عن ابي حنيفة بن حذيفة قال انطلقت يوم تبوك اطلب عبي ومحي ماء
 اردت ان اسقي ان كان به رمل فرأيت وجهه ومسحت وجهه فقلت له اسقيك الماء فاشار برأسه نعم فاذا رجل يقول
 آه من العطش فاولمى رأسه ان اذهب اليه فاذا هو هشام بن العاص فقلت اسقيك قال نعم فلما دنوت منه سمعت
 صوتا يقول آه من العطش فاشار الى ان اذهب به اليه فذهبت فاذا هو ميت فرجعت بالماء الى هشام فاذا
 هو ميت فرجعت الى عمي فاذا هو ميت كذا في خالصة الحقائق (قال الحافظ الشيرازي) فداى دوست
 نكرديم عمرو مال در بنگ * كه كار عشق زماين قدر نمي آيد (قال السعدي) اكركنج قارون بچنك
 آوري * نماد مكر آنچه بخشي ري (ن تصبك) في بعض غزواتك (حسنة) ظفر وعنيد ك يوم بدر
 (تسوههم) تلك الحسنة هي تورثهم يعني المواقفين ساعة وحزن افرط حسدهم وعداوتهم لك (وار تصبت)
 في بعضها (مصبية) جراحة وشدة كيوم احد او قتل وهزيمة على ان يكون المراد بالخطاب المؤمنين كما يدل عليه
 ما بعد الآية من اراد صمرا لم يكلم مع الغير والعين والافس قال ان النبي عليه السلام هزم في بعض غزواته يستتاب
 فان تاب فيها ونمت والاقتل لانه نقص ولا يجوز ذلك عليه خاصة اذ هو على بصيرة من امره ويقين من عصيته
 كما في هدية المهديين نقله عن القاضي عبد الله بن المرباط (يقولوا قد اخذنا امرنا) احتياط كارخود را (من قبل)
 اي من قبل اصابة المصيبة يعني دور الهيشي كديم وبدي حرب زعيم (ويتولوا) اي يدبروا عن مجلس الاجتماع
 والتحدث الى اهلهم (وهم فرحون) بما صنعوا من الاعتزال عن المسلمين والقعود عن الحرب والجملة حال من
 الضمير في يقولوا او يتولوا لان الاخبار فقطل عاترة الفرج لهما معا (قل) بيانا لبطلان ما بنوا عليه مسرتهم
 من الاعتقاد (لريصينا) اي (الما كتب الله) في الألواح المحفوظ (لنا) اللام للتعليل اي لاجلنا من خير
 وشروسة ورخاء لا يتغير بموافقتكم ومخلفكم وامور العباد لا تجري الا على تدبير قد احكم واربم (هو مولانا)
 ناخرنا ومنولي امورنا (وعلى الله) وحده وهو من تمام الكلام اذا مور به ويجوز ان يكون ابتداء كلام من الله
 تعالى (فليتوكل المؤمنون) التوكل تفويض الامر الى الله تعالى والرضي بما فعله وان كان ذلك بعد ترتيب
 المبادئ الأولية والمعنى ان حق العبد ان يتوكل على مولاه وينبغي رضوانه ويعتقد انه لن يصيبه شيء من الاشياء

الا ما قدر له * يبر ما كفت خطا بر قلم صنع نرفت * آفرين بر بطر پاك خطا پيش باد * وفي الحديث
ان العبد لا يبلغ حقيقة الايمان حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه وما اخطاه لم يكن ليصيبه (قل) للمنافقين
(هل تر بصون بنا) الترصن انتمكث مع انتطار محبي شئ خيرا كان او شرا او الداء للتعبية وا حدى الناءين
 محذوفة فا اصل ترصون والمعنى ما تنتظرون بنا (الا احدى الحسينين) اى العواقبين اللتين كل واحدة منهما
 من حسنى العواقب وهما النصر والشهادة وعذائهم يبار لما بهم في الخواب الاول وكشف حقيقة الحال باعلام
 ان ما يرمونه مضره للمسلمين من الشهادة انفع مما يعمدونه منفعه من الصبر والغنية والمعنى فانتقروا حجون الابعاد
 نلنا ما هو احسن العواقب وحر ما كنتم من ذلك فابن اتم من التيفط والعمل بالجزم كما زعمتم وفي الحديث يضمن
 الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الا ايمانا بالله وتصديقا برسوله ان يدخله الجنة او يرجعه الى منزله الذى خرج
 منه نائلا مانالا من اجرا وعقبة * دوات اكر مدد دهد داءش اورم بكف * كر نكس زهى طرب وركشد
 زهى شرف (ويح نترصن كنم) احد السؤا بين من العواقب (ان يصيبكم الله) آتكم برسائيد خيداى
 تعالى بشما (بذاب من عنده) كما اصاب من قبلكم من الامم المهلكة من الصيحة والبعثة والخسف وكون
 العذاب من عند الله عوارة عن عدم كونه بايدي البعاد (او) بذاب (بايدينه) وهو القتل بسبب الكفر
 (فترصوا) انتم فصيحة اى اذا كان الامر كذلك فترصوا بنا ما هو عاقبتنا (انامكم مترصون) ما هو عاقبتكم
 فاذا لقي كل منا ومنكم ما يترصه لا تشاهدون الا ما يسرنا ولا تشاهد الا ما يسوونكم وفي الحديث مثل المؤمن
 مثل السلسلة تحركها الريح فتقوم مرة وتقع اخرى ومثل الكافر مثل الارزة لا تزال قائمة حتى تنفعاى تنقطع
 يقال قمر الشجرة قلعهما من اسمها فاقمرت والارزة تجرى به الصنوبر يكون بالشام وبلاد الار من وقيل
 هو شجر الصنوبر يعنى مؤمن راعيش خوش نبود شادى باغم ونعمت باشدت ودرستى بايتاري وبعين بسيار
 بمائدوكا فرتى درستى ودر خوش بودلكى يك كرت بسر اندر آيد وهلاك شود * وفي الحديث من اهانى وليا
 فقد يارزى بالحجارة يعنى ان الولي وهو المؤمن المطيع ينصر الله تعالى فيكون الله ناصر له فانه عادى من كان الله
 ناصر له فقد يارزى بحجارة الله وكل كافر ومنافق فهو مبهين الاولياء وبهائهم يذرمحصوله الهلاك والاستصال
 قصة عاد وعمود ازهر جيست * تايدانى كا ايتار اناز كيست * ان نشان خسف وقذف وصاعقه *
شديسان عز نفس ناطقه * جمله حيوان راى انسان بكش * جمله انسان را بكش ابره هس *
هس چد باشد عقل كل هو شمس * هوش جزى هس بودا ما نرند * وقد ذم الله المنافقين بتغيير الحال
 وعدم موطأة الحال بالقال وفي الحديث لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم
 لسانه وفي الحديث طوى لمن طاب كسبه وصلحت سريرته وكرمت علانيته وعزل عن الناس شره وفي الحديث
 من شر الناس ذوالوجهين الذى بائى هؤلاء بوجه هؤلاء بوجه آخر ومن كان ذالوجهين فى الدنيا كان له
 يوم القيامة لسانان من نار كما فى اسكار الافكار (قل) جرا با الجدين قيس من المنافقين وهو قدامنا ذن
 فى الخطاب عن غزوة تبوك وقال اعينك بمالى (انفقوا) اي المنافقون اموالكم فى سبيل الله حال كونهكم (طوعا)
 اى طائعين من قبل انفسكم (او كرها) او كارهين بخسافه القتل كما فى الحدادى وقال فى الارشاد طوعا اى
 من غير الزام من جهته عليه السلام ولا رغبة من جهتهكم او هو فرضى توسيع الدائرة انتهى اى فلا يخالفه قوله
 ولا ينفقون الا وهم كارهون كما سببى (لن) يقبل منكم) يحتل ان يكون المراكمة منه عليه السلام لا يقبله
 منهم بل رد عايتهم ما يبدونه اوانه تعالى لا يقبله منهم ولا يبعهم عليه قوله انفقوا امر فى معنى الخبر اى انفقتم وذلك
 لان قوله لن يقبل منكم بائى عن حمله على معناه الظاهر اذ لا وجه لان يومى بسى ثم يخبر بانه عاى لا يجدى
 نفعا بوجه ما (روى) انه لما اعتذر من الخروج لامة ولده عبد الله رضى الله عنه وقال له والله لا يملكك الا اللفاق
 وسيتزل الله فيك قرأنا فاخذ منه وصرب به وجه ولده فماتت الابنة قال له الم اقل لك فقال له ايه كى بالك
 فوالله لا تاشد على من محمدتم هلال رضى الله عنهم بقوله (انكم كنتم قوما ماسئين) اى كافرين فالمراد بالفسق
 ما هو الكمال منه لا الذى هو دون الكفر (كما قال النكاشنى) بدرستى كه شهادت كروهي بيرون رفتگان
 از دائرة اسلام ونفقة كافر قبول نيست * فالتعليل هنا بالفسق وفيما بعده بالكفر حيث قال الا انهم كفروا بالله
 واحد روى الله تاب من الشقاق وحسن توبته ومات فى خلافة عثمان رضى الله عنه (وما منعهم) ان يقبل

منهم نفعاتهم الا انهم كفروا بالله ورسوله) استثناء من اعم الاشياء اى ما منعهم من قبول نفعها فهم منهم شئ من الاشياء الا كفروهم فالمستثنى المفرغ مرفوع المحل على انه فاعل منع وقوله ان تقل مفعوله الثانى بزغ الخافض او بنفسه فانه يقال منعت الشئ ومنعت فلانا حقه ومنعته من حقه وقال ابو البقاء ان تقبل في موضع نصب دلا من المفعول في منعهم (ولا يا تون الصلاة) ونى آتسد بتاز جاعث وهو معطوف على كفروا (الاوهم كسالى) اى لا يأتونها في حال من الاحوال الاحال كونهم متساقلين (قال الكاشفى) مكر ايشان كاهلاند بنمازى آتيدنكسات وكرهت به بصدق وارادت والكسالى جمع كسلان كاية الى سكارى وسكران قال البغوى كيف ذكر الكسل في الصلاة ولا صلاة لهم اصلا قيل الذم واقع على الكفر الذى يبعث على الكسل فان الكفر مكسل والايمان منشط (ولا يعقون الا وهم كارهون) قال ابن الشيخ الرغبة والدشاط في اداء العبادات متفرعة على رجاء الثواب بها وخوف العقاب على تركها المتفرعين على الايمان بما جاء به النبي عليه السلام من عند الله والمتأفق لا يؤمن بذلك فلا يرجو ثواب الآخرة ولا يخاف عقابها فيكون كسلان في اتيان الصلاة وكارها للاتفق نزعه اليهما اتعاب للبدن وتضييع للآل لا فائدة وفيه ذم الكسل قيل من دام كسله خاب اماله قال ابو بكر الخوارزمي

لا تصعب الكسلان في حالته * كم صالح بغساد آخر يفسد

عدوى البليد الى الجليد سريعة * والجر يوضع في الزماد فيخمد

(وفي التنوي) كره زاران طالبندويك ملول * از رسالت بازى ماند رسول * كى رسانند آن امانت را بنو *
 تانيا شى پيستان را كع دوتو (فلا تعجبك) الاعجاب استحسان على وجه التعجب من حسنة (قال الكاشفى)
 بس بلبه كه ترايشكفت نيار دخطاب بان حضرتست وجمراد امت اندمونا زامير مايد كه متعجب نكر دانند
 شمارا (اموا لهم) اى اموال المنافقين (ولا اولادهم) فان ذلك وبال عليهم واستدراج لهم كما قال (انما
 يريد الله ليُعذِبهم بها في الحياة الدنيا) ضميرها راجع الى الاموال دون الاولاد والمعنى ليُعذِبهم بالتعجب في جمعها
 والوجل في حفظها والكراهة في اتقاقها ويجوز ان يرجع اليها مع اسبابها على ان الاولاد ايضا اسباب للتعذيب
 الدنيوى من حيث انهم ان عاشوا يتلى اصولهم بمساعب تربيتهم وتحصيل اسباب معاشهم من المأكول
 والمشارب والملابس وان ماتوا يتلى اصولهم بحسرة فراقهم فان من احب شيئا كان تالمه على فراقه شديدا
 يقول الفقير ان قلت ان المؤمن والكافر يشتركان في هذا التعجب والحسرة فاعنى تخصيص الكافر اى المنافق
 قلت نعم الا ان المؤمن اخف حالا لايمانه وامله ثواب الآخرة وصبره على الشدة انذ فيكون التعذيب بترية
 الاولاد وحسرة فراقهم كالتعذيب بالنسبة اليه (وترهق) اصل الزهوق خروج الشئ بصعوبة (اغدهم
 وهم كاهرون) اى فيموتوا ككافرين مشغولين بالتمتع عن النظر في العاقبة فيكون ذلك لهم نعمة لانعمة
 نه مال ايشانرا دست كيردونه فرزند برباد رسد * وفي ارادة الله زهوق انفسهم على الكفر لينالوا بالله اشارة
 الى جواز الرضى بكفر الغير وموته عليه اذا كان شريرا مؤذيا ينقم الله منه اى من غير استحسان
 واستحاجة كما قال الفقهاء اذا دعا على ظالم املك الله على الكفر او قال سلب الله عنك الايمان او دعا عليه
 بالفارسية خدا جان تو بكافرى پستاند فهذا لا يكون كفرا اذا كان لا يستحسنه ولا يستجيره ولكن تمنى ان يسلب
 الله الايمان منه حتى ينقم الله منه على ظلمه واذا آتاه الخلق واعلم ان الطاعة في العبودية بثلاثة انواع بالمال
 والبدن والقلب اما بالمال فهو الاتفاق في سبيل الله وفي الحديث من جهنم غازيا ولو سلك ابره غفر الله له
 ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومن جهنم غازيا ولو بدرهم اعطاه الله سبعين درجة في الجنة من الدر والياقوت
 وعن ابن هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى نفرس يجعل كل خطوة منه اقصى بصره
 فسارا معه جبريل فأتى على قوم يزعمون في يوم ويحصدون في يوم كلما حصدا عادكا كان فقال يا جبرائيل
 من هؤلاء قال هؤلاء المجاهدون في سبيل الله تضاعف لهم الجنة بسبع مائة ضعف وما انفقتم من شئ فهو
 بخلافه واما بالبدن فهو القيام بالأوامر والنواهي والسنن والآداب المستحسنة المستحبة واما بالقلب فهو الايمان
 والصدق والاتصال في النية فالطاعة بالمال والبدن لا تقبل عند اعواز طاعة القلب كطاعة المنافقين وطاعة
 القلب عند اعواز الطاعة بالمال والبدن مقبولة لقوله عليه السلام ثمة المؤمن ابلغ من عمله فانثربة لا تقبل

الاصلى حقيقة الايمان وهو شرط اقامة الطاعات المالية والدينية وفي الحديث ان اعطاء هذا المال فتنة وامساكه فتنة وذلك لان انفاقه على طريق الرياء او بالمنة والا ذى فتنة وكذا امساكه ادق الا هناك ملامة وذلالة بل ضلالة وفي الحديث ان لكل امة فتنة وان فتنة امتي المال * حقيقة فتنة است كه رچيزى كه آن مرورا از دين ورشد مشغول دارد از كه از توفيق محرومست و آراكه موافقت است اكر پادشاه دنيا شود آن پادشاهى اورا از دين مشغول ندارد (وفي المتوى) چيست دنيا از خدا غافل بدن * نى قاش ونقره وعيران ورن * مال را كز بهر دين باشى حول * نعم مال صالح بخواندش رسول * آب در كشتى هلاك كشتى است * آب اندر زير كشتى پشتى است * حوكة مال وملك را از دل براند * زان سليمان خویش چن مسكين نخواهد * ومعاويه رنى را پرسيد كه علفى را دیده كه بلى گفت چه كونه مريدى بود علفى گفت لم يطره الملك ولم تحمه النعمة وعمر بن الخطاب رضي الله عنه كويد كه هر كه مال اورا نرسيد هيج جادوى و تدبوى اورا نرسيد و مريدى يعمر راصلى الله عليه وسلم گفت مر اجاره بياوز كه ديومر آن رسيد گفت دوستى ذال دم ردل مدار و با هيج زن نا محرم خالى مدام كذا فى شرح الشهاب * مكى نكه بر ملك وجهه وحشم * كه پيش از تو بودست وبعد از تو هم (ويخلفون) اى المنافقون (بالله) يحنل ان يتعلق بهمفون ويحنل ان يكون من كلامهم (انهم لنهم) اى لمن جلة المسلمين (وما هم منكم) لكفرلو بهم (ولكنهم قوم يعرفون) اى يخافون منكم ان تفعلوا بهم ما تفعلون بالمشر كين فيطهرون الاسلام تقية ويؤكده بالايمان الفاجرة بقال فرق كهرح اى فرج والفرق بفختين الفرع (او يحدون) اكر يا بدوا يار صبة الاستقبال فى الشرط وان كان المعنى على المضى لافادة استمرار عدم الوجدان (ملء) اى مكانا حصينا للجأ ون اليه من رأس جبل او قلعة او حجرة مفعول من لجأ اليه لطلب اى انصم اليه ليخصن به (او مغارات) هى الكهوف الكائنة فى الجبال الرفيعة اى غير انا وكهوف يخفون فيها انفسهم جمع مغارة وهى مفعلة اسم للموضع الذى يغور فيه الانسان اى يعيب ويستتر (او مدحلا) هو الهرب الكائن تحت الارض كالترابى نفعا يندسون فيه ويخفون او قوم يمكنهم الدخول فيما بينهم يحفظونهم منكم كما فى الحدادى وهو مفعول من الدخول اصله مدخل قال ابن السخ عطف المغارات والمدخل على الجأ من قيل عطف الخاص على العام لتحقيق عجزهم عن الطفر بما يتحصنون فيه فان الجأ هو المهرب الذى يلجئ اليه الانسان ويتحصن به من اى نوع كان (لولوا) اى اصرفوا وجوههم واقبلوا (اليه) اى الى احد ما ذكر (وهم يخفون) اى يسرعون اسراعا لا يردهم شىء كما فى الس الجوخ لئلا يجتمعوا معكم ويتعدوا عنكم والجوخ النفور باسراع يقال فرس جوح اذا لم يركه لجام والمعنى انهم وان كانوا يخفون لكم انهم منكم الا انهم كاذبون فى ذلك وانما يخفون خوفا من القتل لتعد خروجهم من بلادهم ولوا استطاعوا ترك دورهم واموالهم والاتجاه الى بعض الحصون والغيران التى فى الجبال أو السروب التى تحت الارض لفعلوه تسترا عنكم واستكراها لرؤيتكم وإقناكم وفيه بيان لكمال عتوهم وطغيانهم واشارة الى ان المنافق يصعب عليه صحة التخلص فان الجنس الى الجنس يميل لالى خلافة (قال السعدى فى كتاب الكستاتن طوطى را باز اى هم قفس کردند از قبح مشاهدة او مجاهده بر دى گفت اين چه طاعت مكر وهست وهيات بمقوت ومنظر ملعون وشمائل ناموزون يا غراب الدين ياليت بينى وبينك بعد المشرقين * على الصباح بروى توهر كه برخيزد * صباح روز سلامت بهر و مساباشد * بد اخبرى چو تودر صحبت تو يابستى * ولى چنانكه توى در جهان بجا باشد * عجزت انكه غراب هم از محاورت طوطى بجان آمده بود لا حول كان از كردش كيتى همى ناليد و دستهاى تغابن بركيد بركه همى مائيد و ميكفت اين چه بحث نكونسست و طالع دون و ايام بوقلمون لابق قدر من آستى كه باز اى در ديوار باعى خرامان همى رفتى * پارسار ايس اين قدر زندان * كه بودهم طويله زندان * تاجه كنه كرده ام روز كازم يعقوبت آن در سلك صحبت چنين ابلهى خود ز اى و نا جنس و يافه در اى بچنين پسند بلا كرده است * كس نبايد پياى ديوارى * كه بران صورت نكار كنند * كرتار در هشت باشد جاى * ديكران دوزخ اختيار كنند * اين مثل براى آن آوردم تا بدانى كه اصد چندانكه دانرا رندان نفرست نادانرا از دانا و خستست قيل اضيق السجون معاشره الاضداد وقال الاصمعى دخلت على الخليل وهو جالس على الحصير الصغير فاشار الى الجلو فقلت اضيق

عليك فقال مدان الدنيا بأسرها لا تسع متباغضين وان شبرا بشبر يسع المتحابين قال بعضهم الصديق الموافق
خير من الشقيق المتخالف فعلى العاقل ان يراعى جانب الآفاق والانفس بقدر الامكان ويجتهد فى اصلاح
الظاهر والباطن فى كل زمان وبجانب الاعداء وان ادعوا انهم من جهة الاخوان ومن الاعداء النفس
وصفاتهما وهى تدعى انهما على سيرة الروح والقلب والسر وسجيتهما وليست كذلك لان منشأ هذه عالم الامر
والا رواح ومنشأ تلك عالم الخلق والا شباح فلا بد من اصلاحها وازالة اخلاصها الرديئة لتكون لآفة بصحة
الروح ويحصل بسببها انواع الذوق والفتوح (ومنهم) اى من المنافقين (من يترك) ان يعيبك فان الله والهمز
العيب والا من كالهائم واللامز واللمزة كالهائمز والهيمزة بمعنى العيب وقيل الا من هوس بعيبك وفي وجهك
والهائمز من يعيبك بالعيب (فى الصدقات) اى فى شان الزكاة ويطعن عليك فى قسمتها جمع صدقة من الصدق
يسمى بها عطية راد بها المثوبة لا التكرمة لان بها يظهر صدقه فى العبودية كما فى الكرماتى والا آية نزلت
فى احدى الجؤوط المناقبة حيث قال الازنون الى صاحبكم يقسم صدقا تكفى رعاة الغنم ويزعم انه يعدل (فان
اعطوا وامنوا) بيان لاعداد لمزهم وانه لا مستأله سوى حرصهم على حطلم الدنيا اى ان اعطوا من تلك الصدقات
قدر ما يريدون (رضوا) مما اعطوه وما وقع من القسمة واستحسنوها (وان لم يعطوا منها) ذلك المقدار بل اقل
مما طمعوا (اذاهم يستخفون) اى بما جئوا من السخطة دل اذا الفجائية على انهم اذا لم يعطوا فاجاد سخطهم ولم يمكن
تاخره لما جئوا عليه من محبة الدنيا والشره فى تحصيلها وفى اتاويلات الجمية التناقض بين الظاهر باركان
الاسلام وتعطيل الباطن عن انوار الايمان واللبب المعطل عن نور الايمان يكون من بنا بضلة الكفر بحب
الدنيا فلا يرضى الا بوجود ان الدنيا ويسخط بقصد ها (قال السعدى) نكثت دوست زينها راز دوست *
دل نهادهم بر آنچه خاطر اوست * كر بلطغم بيزد خود بخواند * وربقههم براند اوداند (ولوا نهم رضوا
نما آتاهم الله ورسوله) اى ما اعطاهم الرسول من الصدقات طمى النفوس به وان قل وذكر الله تعالى للتعظيم
والثبوت على ان ما فعله الرسول عليه السلام كان بامر سبحانه فلا اعتراض عليه لكون المأمور به موافقا للحكمة
والصواب (وقالوا حسبنا الله) اى كفانا فضله وصنعه بنا وما قسمه لنا فان جميع ما اصابنا اعداؤه تغضض منه سواء
كان لكسبنا مدخل فيه او لم يكن (سيؤتي الله من فضله) صدقة اخرى (ورسوله) فيعطينا منها اكثر مما اعطانا
اليوم (انالى الله راغون) لن نعينا من فضله والاية بأسرها فى حيز الشرط والجواب محذوف بناء على
ظهوره ولتذهب فيه النفس بكل مذهب ممكن اى لكان خيرا لهم * زیرا که رضا بقسمت سبب ييجت است
وجزع دران موجب محنت سلمى ازا براهم ادهم نقل مي کنند که هر که بمقادير خرسند شدا زغم وملال
بازارست * رضا باده پده وزجين کره بکسا * که بر من وتودر اختيار نکشادست * ودرين معنى
فرموده است * بشنواين نکته که خود را زغم آزاده کنی * خون حورى کر طلب روزی نهاده کنی *
يقال اذا كان القدر حقا كان السخط حقا ولما قدم سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه مكة بعدما كف بصره قيل له
انت محاب الدعوة لم لا تسال رد بصرك فقال قضاء الله تعالى احب الى من بصرى قبل لحكم ما السبب فى قبض
الكف عند الولادة وفجحه عند الموت فاشد

ومقبوض كلف المرء عند ولادة * دليل على الحرص المركب فى الحى

وميسوط كلف المرء عند وفاته * يقول انظروا انى خرجت بلاشى

(حكى) ان نياش تاپ على بدانى يزبد السطاحى قدس سره فباله ابو زيد عن حاله فقال نبست عن الف فم
اروجوهم الى القبلة الارجلين فقال ابو زيد مساكين اولئك نهمة الرزق جوات وجوههم عن القبلة فعلى
العاقل التوكل على الله والاعتماد بوعده فان الله كاف لبعده ومن وجد الله فقد مادونه لان فقدان الله فى وجدان
ماسواه ووجدانه فى فقدان ماسواه ومن وجده رضى به ويقول سيؤتي الله من فضله ما نحتاج اليه فى كمال
الدين ونظام الدنيا انالى الله راغبون لالى الدنيا والعقبى وما فيها غير المولى (روى) ان عيسى عليه السلام
ممر بقوم يذكرون الله تعالى فقال لهم ما الذى جعلكم عليه قالوا الرغبة فى ثواب الله فقال اصتم ومرت على قوم
آخري يذكرون الله تعالى فقال لهم ما الذى جعلكم عليه قالوا الخوف من عقاب الله تعالى فقال اصتم ومرت على قوم
قوم ثالث مشغولين بذكر الله فسألهم عن سبب فقالوا لا نذكره للخوف من العقاب ولا الرغبة فى الثواب

بل لاظهار ذلة العبودية وعزة الربوبية وتشريف القلب بعرفته وتشريف اللسان بالالفاظ الدالة على
 صفات قدسه وعزته فقال انتم المحققون وفي هذا المعنى (قال الحافظ) يدرم روضه تجت بدو كندم
 بفروخت * ناخلف باسمهم اكر من بجوى نفروشم (انما الصدقات) اى جنس الزكوات المشتملة على الانواع
 المختلفة من القديس وغيرهما سميت الزكاة صدقة لدالاتها على صدق العبد في العبودية كما في الكافي وذكر
 في الاזהار ان تركها يدل على قوة في الشيء قولاً وفعلًا وسمى بها ما تصدق به لان قوته يرد البلاء وقيل لان اول
 حامل بعنه صلى الله عليه وسلم يجمع الزكاة رجل من نبي صدق يكسر الدال وهم قوم من كندة والسببة اليهم
 صدق بالفتح فاشتقت الصدقة من اسمهم (للفقراء والمساكين) اى مخصوصة بهؤلاء الاصناف الثمانية الآتية
 لا تجاوزهم الى غيرهم من المنافقين والفقير من له شيء دون نصاب والمساكين من لا شيء له وهو المروى عن ابي
 حنيفة وقيل بالعكس وقائمة الخلاف تطهر في الوصية للفقير والمساكين (والعاملين عليها) الساعى في جهدها
 وتحصيلها فيعطى العامل بما في يده من مال الزكاة بقدر عمله فقيرا كان او غنيا او هاشميا فلو ضاع ذلك المال
 لم يعط شيئا وكذا لو اعطى المالك بنفسه زكاته الى الامام لا يستحق العامل شيئا وفي التبيين لو استعرت كتابا
 الزكاة لا يراد على النصف لان التنصيف عين الانصاف (والمؤلفة قلوبهم) وهم طائفة مخصوصة من العرب
 لهم قوة واتباع كثيرة منهم مسلم ومنهم كافر قد اعطوا من الصدقة تفريرا على الاسلام وانحر بضاعليه واخوفا
 من شرهم (وفي الرقاب) اى وللصرف في فك الرقاب اى في تحليلها من الرق بأن يعان المكاتبون شيئا منها
 على اداء بدل كتابتهم للرقاب فان المكاتب لا يستحق المال ولا يملكه بل يملكه مولاه وكذا مال المديون يملكه
 الدائن فاعادول عن اللام للدلالة على ان استحقاق الاربعة الاخيرة ليس لدوائهم اى لكونهم مكاتباً ومديوناً
 ومحاهداً ومسافراً حتى يتصرفوا في الصدقة كيف يشاءوا كالاربعة الاول بل لجهة استحقاقهم كملك الرقبة من
 الرق وتخليص الذمة من مطالبة من له الحق والاحتياج الى ما يتكسبه من الجهاد وفضع المسافة ووجه
 الدلالة ان في قد تستعمل لسان السبب كما يقال عذب فلان في سرقة لقمة اى بسببها والمزاد مكاتب غيرهم ولو غلبا
 فيعطى ما مخزن عنده فيؤدى الى عتقه والرقاب جمع رقبة وهى بغير باغض الجملة وتجعل اسمها للمواكبة (والعارم من)
 اى الذين تدبوا لانفسهم في غير معصية اذ الم يكن لهم نصاب فاضل عن ديونهم والغارم والغريم وان كان يطلق
 بكل واحد منهما على من له الدين الا ان المراد بالعارم في الآية الذى عليه الدين وان المديون قسمان الاول من
 ادان لنفسه في غير معصية فيعطى له من الزكاة ما يفي بدينه بشرط ان لا يكون له من المال ما يفي بدينه
 وان كان له ذلك فلا يعطى والثاني من ادان في المعروف واصلاح ذات البين فانه يعطى من مالي الزكاة
 ما يغنى به دينه وان كان غنيا واما من ادان في معصية او فساد فانه لا يعطى له شيء منها وعن محامداً
 الغارم من احترق بيته او ذهب السيل بماله او ادان على عياله (وفي سبل الله) اى فقراء الغزاة عند ابي يوسف
 وهم الذين عجزوا عن المحرق يجبش الاسلام لقرهم اى لهلاك النفقة والادانة او غيرهما فتحمل لهم
 الصدقة وان كانوا كاسيين اذ الكسب بقدرهم عن الجهاد في سبل الله وسبل وان عم كل طائفة الا انه خفف
 بالغزو اذا اطلق وعند محمد والجميع النقطع هم (وابن السبيل) اى المسافر الكثير السير المنقطع عن ماله سمي به
 لما زعم الطريق فكل من يريد سفرا ما باحوا ولم يكن له ما يقطع به المسافة يعطى من الصدقة قدر ما يقطع به تلك
 المسافة سواء كان له في البلد المستقل اليه مال اولم يكن وهو متساو للقيم الذى له مال في غير وطنه فيسعى
 ان يكون بمنزلة ابن السبيل وللدائى الذى مديونه مقر ولكنه معسر فهو كمن ابن السبيل كما في المحيط
 (فريضة من الله) مصدر لما دل عليه صدر الآية لان قوله تعالى انما الصدقات للفقراء في قوة ان يقل فرض
 الله لهم الصدقات فريضة (قال الكاشغرى) حق سبحانه وتعالى برأى ابن جماعة فرض كرده است
 زكائر ارضه فرض كردنى من الله ثبات از تزديك خداى تعالى (والله عليم) باحوال الناس ومراتب
 استحقاقهم (حكيم) لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة من الامور الحسنه التى من جليلها سوق الحقوق الى
 مستحقها * حق تعالى چون در قسمت كشاد * هر كسى را هر چه مى بايست داد *
 نيست واقع اندران قسمت غلط * بنده را خواهي رضا خواهي سخط * واعلم ان سهم المؤلفة قلوبهم
 ساقط باجمع الصحابة لما ان ذلك كان لتكثير سواد الاسلام فلما اعز الله واعلى كلمه استغنى عن ذلك كما قال

عمر رضى الله عنه في زمن خلافة ابي بكر رضى الله عنه الاسلام اعز من ان يرثى عليه فان ثبت على الاسلام
 بغير رشوة فيها والافئنا ويتكم السيف وبقيت المصارف السبعة على حالها فلما تصدق ان يدفع صدقته الى كل
 واحد منهم وان يقتصر على صف منهم بل لو صرف الى شخص واحد منهم جاز فان اللام في الفقراء لبيان انهم
 مصارف لا يخرج عنهم كما يقال الخلافة لبي العباس وميراث فلان لقرايته اى ليست الخلافة لغيرهم لانها بينهم
 بالسوية فاللام الاختصاص بالتملك لئلا يرد جواز التملك للمجهول قال مسألتنا من اراد ان يتصدق
 بدينه يتخى فقيرا واحدا ويعطيه ولا يستري به فلو سافر فقيرا على المساكين كما في المحيط وكذلك الافضل
 في الفطر ان يؤدى صدقة نفسه وعياله الى واحد كما فعله ابن مسعود في التوثاقى وكره دفع نصاب او اكثر الى
 فقير غير مدبون اما اذا كان مدبونا وصاحب عيال او اذ فرق عليهم لم يخص كلامهم نصاب فلا يكره كما في الاشياء
 وقوله كره اى جاز مع الكراهة اما الجواز فلان الاداء يلاقى الفقراء لان الزكاة انما يتم بالتملك وحالة التملك المدفوع
 اليه فقير وانما يصير غنيا بعد تمام التملك فياخر القنى عن التملك ضرورة فيحوز واما الكراهة فلان الانتفاع به
 صانف حال القنى ولو صادف حال الفقر لكان اكل وندب دفع ما يغنى عن السؤال يومه لقوله عليه السلام
 اغنوه عن المسالة والسؤال ذل فكان فيه صيانة المسلم عن الوقوع فيه ولا يسأل من له قوت يومه لان
 في السؤال ذلا ولا يحل للمسلم ان يذل نفسه وبغير الاحتياج تكبر والتكدي حرام ثم اعلم ان الاوصاف التى
 عبر بها عن الاوصاف المذكورة وان كانت تعم المسلم والكافر الا ان الاحاديث خصتها بالمسلم منهم وقال
 ابو حفص لا يصرف الى من لا يصلى الاحياء والتصدق على الفقير العالم افضل من الجاهل وصدقة التطوع
 يجوز صرفها الى المذكورين وغيرهم من المسلم والذمي والى بناء المساجد والقناطر وتكفين الميت وقضاء دينه
 ونحوها نعم انما يتراعى التملك في التطوع وان اريد صرف الغرض الى هذه الوجوه صرف الى الفقير ثم يومر
 بالصرف اليها فيثاب المولى والفقير ولو قضى دين سعى اى من مال الزكاة وان كان بامر جاز كان تصدق على
 المدين فيكون القابض كالموكيل له في قبض الصدقة وان كان بغير امره يكون متبرعا فلا يجوز من زكاة ماله
 ولا تصرف الزكاة الى مخنون وصبي غير مأمق الا اذا قبض لهما من يجوز له قبضها كالأب والوصى وغيرهما
 وتصرف الى مراهق يعقل الاخذ كما في المحيط قال في جمع الفتاوى جلة ما في بيت المال اربعة اقسام الاول
 الصدقات وما ينضم اليها تصرف الى ما قال الله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين الآية والثاني الغنائم
 تصرف الى اليانحين والمساكين وابى السبيل والثالث الجزية والخراج تصرف الى ما فيه صلاح دار الاسلام والمسلمين
 نحو سد الثغور والمقاتلة وعطياتهم وسلاحهم وكرامتهم ويصرف الى امن الطريق والى اصلاح القناطر وكرى
 الانهار والى ارزاق الولاة والقضاة والائمة والودنين والقرأ والمحسنين والمفتين والعلمين والرابع ما اخذ من زكاة
 الميت اذا مات بلا وارث او الباقي من فرض الزوج والزوجة اذا لم يترك سواء يصرف الى نفقة المرضى وادويةهم
 وعلاجهم ان كانوا فقراء والى نفقة من هو عاجر عن الكسب انهمى والاشارة انما الصدقات اى صدقات الله
 كما قال عليه السلام ما من يوم ولا ليلة ولا ساعة الا الله فيها صدقة تصدق بها على من يشاء من عباده والفقراء هم
 الاغنياء بالله القانون عن غيره الباقون به وهذا حقيقة قوله عليه الصلاة والسلام الفقراء الصبرهم جلساء الله يوم
 القيامة وهو سر ما قال التواسطي الفقير لا يحتاج الى الله وذلك لانه غنى به والغنى بالشئ لا يحتاج اليه والمساكين
 وهم الذين لهم بقية اوصاف الوجود لهم سفينة القلب في بحر الطلب وقد خرقتها خضر الخيبة وكان وراءهم ملك
 يأخذ كل سفينة غصبا والعاملين عليها وهم ارباب الاعمال كما كان الفقراء والمساكين اصحاب الاحوال
 والمؤلفة قلوبهم وهم الذين تالف قلوبهم بذكر الله الى الله المتقربون اليه بالتباعد عما سواه وفي القاب وهم
 المكاتبون قلوبهم عن رق الموجودات تحريا لعبودية موجدتها والمكاتب عبد ما بقي عليه درهم والفارمين
 وهم الذين استقرضوا من مراتب المكنونات اوصافها وطبائعها ولخواصها وهم محبسون في سجن الوجود
 بقروضهم وانهم في استخلاص ذمهم عن القروض برد هافهم معاوزون بتلك الصدقات للخلاص من حبس
 الوجود وفى سبيل الله وهم الفراء المجاهدون في الجهاد الاكبر وهو الجهاد مع كفسار النفوس والهوى
 والشيطان والدنيا وابنى السبيل وهم المسافرون عن اوطان الطبيعة والبشرية السارون الى الله على اقدام
 الشريعة والطريقة بسفارة الانبياء والاولياء فرضة من الله اى هذا السير والجهاد ورد القرض والخبرة عن رق

الموجدات وألف القلوب الى الله واستعمال اعمال الشريعة والتكسب والافتقار الى الله طلبا للاستعانة به
امر واحب على العباد من الله وهذه الصدقات من المواهب الربانية والاطراف الالهية للعالمين الصادقين
امر اوحده الله تعالى في ذمة كرمهم كما قال تعالى الام طاي وجدنى والله عليم بطايبه حكيم في ايعاونهم
على الطلب للوجدان كما قال تعالى من تقرب الى شرا تقرت اليه ذراعا كذا في التأويلات الجهمية فعلى
السالك الفناء عن اوصاف الموحودات والحرية عن رق الكائنات وعرض الافقار الى هذه السمات
والصدقات (ومنهم) اى من المنافقين كاجلاس بن سويد واحرا به (الذين يؤذون النبي) بان يقولوا في حق
ما تأدى به الانسان (ويقولون) اذا قيل لهم من قبل بعضهم لا تفعلوا هذا العمل فاننا نخاف ان يبلعه ما يقولون
فتعضخوا (هو) اى النبي عليه السلام (اذن) يسمع كل ما قيل له يعنى انا نقول ما شئنا ثم تأييده فنكر ما قلنا
ونخلف في صدقنا نقول اما محمد اذن سامعة اى صاحبها وانما سمعه اذنا معلقة في وصفه باستماعه كل ما يقال
وتصديقه اياه حتى صار بذلك كأنه نفس الاذن السامعة يريدون بذلك انه ليس له ذكاء ولا يدور به وهو سليم
القلب سر يع الاغترار بكل ما يسمع فيسمع كلام الملغ الا فيأذى منه ثم اذا وقع الانكار او الخلف والاعتذار
يقوله ايضا صدقا كما او كذا يا وانما قالوه لانه عليه السلام كان لا يواحبهم سوء ما صنعوا ويصم عنهم حليا
وكرما فطن او تلك لله عليه السلام انما يفعل لقلته وقسطه وقصور شهواته (قل) هو (اذن خيراكم) من اضافة
الموصوف الى صفته كرجل صدق والمعنى نعم انه اذن لكنه نعم الاذن فان من يسمع العذر ويقبله خير من لا يقبله
لانه انما يشأ من الكرم وحسن الخلق سم الله تعالى قول المنافقين في حقه عليه السلام انه اذن الا انه جل ذلك
القول على ما هو مدح له ونساء عليه وان كانوا قصدوا به المدة (يؤمن بالله) تفسير لكونه اذن خيرا لهم على يقر به لما
قام عنده من الادلة الموجبة له فيسمع جميع ما جاء من عبده ويقبله وكون ذلك خيرا للمصالحين كما انهم خير للعالمين
مما لا يخفى (و يؤمن بالمؤمنين) اى يسلم لهم قولهم ويصدقهم فيما أخبروا به لما علم من خلوصهم وصدقهم ولا شك
ان ما احبره المؤمنين بالخلص يكون حقا في استمعه وقبله يكون اذن خيرا واللام من بدة للفرقة بين الايمان
المشهور وهو ايمان الامان من الخلود في النار الذي هو نقيض الكفر بالله فانه يعدي بالباء جلا للنقيض على
النقيض فيقال آمن بالله و يؤمنون بالعب و بين الايمان بمعنى التصديق والتسليم والقول فانه يعدي باللام
صل وما استؤمن لنا اى مصدق (ورجية) عطف على اذن خيراى وهو رجة بطريق اطلاق المصدر على
الفاعل للمبالغة (الذين آمنوا مكم) اى الذين اظهروا الايمان منكم وهم المنافقون حيث يتكلم منهم لكن
لا تصدقهم في ذلك بل رفقاهم وترجاهم ولا يكشف اسرارهم ولا يهتك استارهم (قال الكاشي)
يعنى نه آنت كه بقول شهاد انانيت صدق وكذب شهاد اريد اند اما پرده از روى كاشي رعيديار دوا ز روى
رحت با سمار فقي مينايه فالواجب على المؤمن الاقتداء بالرسول المختار في التحفظ عن كشف الاسرار والتحقيق
بالاسم الستار (والذين يؤذون رسول الله) بالقول او العمل (لهم عذاب اليم) عذابى دردناك در آخرت
بسببه ايذائه فانه قد بين انه عليه السلام خير ورجة لهم فاذاه مقابلة لاحسانه بالاساءة فيكون مستوحشا
للعذاب الشديد وكان المنافقون يتكلمون بالطاع ثم يأتون المؤمنين فيعتذرون اليهم ويؤكدون معاذيرهم
بالايمان بعدد ردهم ورضوا عنهم فقال تعالى (يحلفون بالله لكم) ايها المؤمنون انهم ما قالوا ما نقل اليكم مما يورث
اذية النبي عليه السلام (ايرضوكم) بذلك (والله ورسوله احق ان يرضوه) بالتوبة وترك الطغي والغيب والمبالغة
في باب الاجلال والاعطام مشهدا ومعيا وأما قول عذرهم وعهدم تكذيبهم فهو ستر عنيهم لاعتراض رضى بما
فعلوا وضمير يرضوه الى الله فانراده الايدان بان رضاه عليه السلام مندرج تحت رضاه سبحانه وهما متلازمان
فاكتفى بذكر احدهما عن الآخر لعدم انفكاك الآخر الى الرسول فان الكلام في اذاه وارضاه وذكرا لله للاعطام
وللتبشيع على ان ارضاء الرسول ارضاء الله فاكتفى بذكر ارضائه عليه السلام عن ذكر ارضائه تعالى كما في قوله
تعالى واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اكتبى بذكر حكم الرسول للتبشيع على ان حكم الرسول حكم الله
اوالى الله والرسول باستعارته لاسم الاشارة الذى يساربه الى الواحد والمتعدد بتأويل المدكور لا يقال
اى حاجة الى الاستعارة بعد التأويل لاننا نقول لولا الاستعارة لم يتس التأويل للملأ الضمير لا يتعرض الذات
ما يرجع اليه من غير تعرض لوصف من اوصافه التى من جعلتها المذكورية واما المتعرض لها اسم الاشارة قال

الحمدادى لم نقل يرضوهما لانه يكره الجمع بين ذكر اسم الله وذكر اسم رسوله في كناية واحدة كما روى ان رجلا قدم خطيبا عند النبي عليه السلام فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال عليه السلام بئس الخطيب انت هلا قلت ومن يعص الله ورسوله قال في اكارا الافكار اما اراد بذلك تعاليم الادب في المنطق وكره اعادة الجمع بين اسم الله واسم غيره تحت حر في الكناية لانه يتضمن نوعا من التسوية (قال السعدى) متكلم را تاكسى عيب **نكبر** دستخس صلاح نبذيرد * مشوخره برحسن گفتار خویش * بتحسين نادان وپندار خویش * وفي الحديث لا تقولوا ماشاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان قال الخطابي وهذا ارشاد الى الادب لان انواو الجمع والتشريك وثم للعطف مع الترتيب والترانخي فارشدهم عليه السلام الى تقديم مشيئة الله على مشيئة من سواه ومن هذا قال الخنعي يكره ان يقول الرجل اعوذ بالله وبك ويمحوز اعوذ بالله ثم بك ويقال اولا الله ثم فلان فقلت كذا ولا يثبت لاول الله وفلان وانما يقال من يطع الله ورسوله لان الله تعبد العباد بان قرض عليهم طاعة رسول الله فاذا اطع رسول الله فقد اطع الله بطاعة رسوله (ان كانوا مؤمنين) اي صادقين فيما اظهروه من الايمان فليرضوا الله ورسوله بالطاعة واحلاص الايمان فانهما احق بالارضاء (الم يعلموا) اي اوائل المنافقون والاستفهام للتوبيخ على ما اقدموا عليه من العظيمة مع علمهم بسوء عاقبتهم (انه) اي الشأن (من) شرطية معناها بالفارسية هر كس كه (يحاذي الله ورسوله) خلاف كند با خداى تعالى وبارسول او واز حد در گذراند والحادة باكسى حرب ياخلاف كردن * كما في ناج المصادر مقابلة من الحد وهو الطرف والنهاية وكل واحد من المتخالفين والمتعادين في حد غير حد صاحبه (فانله) بالفتح على انه مبتدأ حذف خبره اي فحق ائله (نارجهتم خالدا فيها ذلك) العذاب الخالد (الخرى العظيم) الخرى الذل والهوان المقارن للعضيعة والدائمة وهى ثمرات نفاقهم حيث يفتضحون على رؤس الاشهاد بظهورها وخلق العذاب الخاص بهم واعلم ان كل بي اودى لا يحيط به نطاق البيان وكان النبي عليه السلام انبدهم في ذلك كما قال ما اودى نبى مثل ما اوديت ولما كانت الاذية سبب التصفية كان المعنى ما يصيب بي مثل ما صفت وما قوله عليه السلام حين قسم غنائم الطائف فقال بعض المنافقين اعدم العدل من يعدل اذ لم يعدل الله ورسوله رجة الله على اخي موسى لقد اودى باكثر من هذا فصبر فيحتمل ان يكون بالنسبة الى ذلك الوقت وقد زاد اذاه الى آخر العمركية واشتد كيفية هذا هو اللائح بالسان فاذا كان الانبياء عليهم السلام يبتلين بالاذية والنفي من البلد والقنل فساظك بالاوياء الكرام وهم احوح منهم الى التصفية لان قدس الانبياء اغلب وبواطئهم ابور وسر آرههم اصفي قال حضرة السيخ الشهير بافتاده افندى قدس سره وانما كان الحسن مسموما والحسين مذبو حارضى الله عنهما بسب ان كمال تعينهما كان بالشهادة وكان النبي عليه السلام قادرا على تحليصهما بالشفاعاة من الله تعالى ولكنه رأى كمالهما في مرتبةهما راحما على الخلاص حتى انه عليه السلام دفع قارورتين لواحدة من الازواح المطهرة وقال اذا اصفر ما في احداهما اياكون الحسن شهيدا بالنسب واذا احمر ما في الاخرى يكون الحسين شهيدا بالذبح فكان كذلك فعلى العاقل الاطاعة والتسليم وتحمل الاذى من كل منافق لئيم فان الله تعالى مع المؤمن المتقى اينما كان فاذا كان الله معه وكاشف عن ذلك هان عليه الابتلاء لمشاهدته المبلى على كل حال في فرح وترح (وفي المشوى) هر كجا باشد ده مارا بساط * هست صحرا كر بود سم الخياط * هر كجا كه يوسى باشد چو ماه * جنتست او كرجه باشد قعر چاه * (يحذر المنافقون ان تنزل عليهم) اي على المؤمنين (سورة تبثهم) اي تخبر تلك السورة المؤمنين (بما في قلوبهم) اي قلوب المنافقين من الشرك والنفاق فتعضهم وتهتك عليهم استارهم فالصبر ان الاولان للمؤمنين وانما للنافاقين ولا يبالى بانتهكك عند ظهور الامر ويجوز ان تكون الصمائر كلها للمنافقين فالعنى يحذر المنافقون ان تنزل عليهم اي في شانهم فان ما نزل في حقهم نازل عليهم سورة تبثهم بما في قلوبهم من الاسرار الخفية فعلا عما كانوا يظهرونه فيما بينهم من اقاويل الكفر والنفاق ومعنى تنبئها بالهم مع انها معلومة لهم وان المحذور عندهم اطلاع المؤمنين على اسرارهم لا اطلاع انفسهم عليها انما تدبى ما كانوا يخفونه من اسرارهم فتتشر فيما بين الناس فيسعونهم من افواه الرجال فان قلت كيف يحذر المنافقون نزول الوحي الكاشف عن نفاقهم مع انهم ينكرون نبوته عليه السلام فكيف يجوزون نزول الوحي عليه قلت ان بعض المنافقين كانوا يعلمون النبوة

لكنهم كانوا يكفرون عند اهل الشرك عناداً وحسداً وبعضهم كانوا شاكين مترددين في امره صلى الله تعالى عليه وسلم والشاك يجوز نزول الوحي فيخاف ان ينزل عليه ما يعضه وقال ابو مسلم كان اظهارة الحذر عنهم بطريق الاستهزاء فانهم كانوا اذا سمعوا رسول الله يذكر كل شيء ويقول انه بطريق الوحي يكذبونه ويستهنئون به بان يقولوا فيما بينهم على وجه الاستهزاء به عليه السلام اننا نحذر ونخاف ان ينزل عليه ما يعضه ولذلك قيل (قل استهنؤنا) اي افعلو الاستهزاء وهو امر تهديد يعني استهزاء مكيد كما حزاخواه يدبوا وحرآاست كه راى نقصح سما (ان الله مخرج) اي من القوة الى الفعل اومى الكمون الى البروز (ما تحذرون) اي ما تحذرونه من انزال السورة اوما تحذرون اظهاره من مساويكم ومنى هذا سميت هذه السورة الفاضحة لانها فضحت المنافقين وتسمى ايضا الحافرة لانها حفرت عن قلوب المنافقين (ولئن سألتهم) عما قالوا بطريق الاستهزاء (ليقولن انما كنا نخوض) في الكلام وتحدث كما يفعل الركب لقطع الطريق بالخدث (ولعل) كإيلاء الصبيان (روى) انه عليه الصلاة والسلام كان يسير في غزوة تبوك وبين يديه ركب من المنافقين يستهنئون بأمره وبالرسول عليه السلام ويقولون انظر والى هذا الرجل يريد ان يفتح حصن السام وقصوره وهيئات يحسب محمدان قتال بين الاصفه معه اللعب والله لكنا بهم يعني الصحابة غدا مفرقون في الجبال فاطلع الله نبيه على ذلك فقال بحسوا على الركب فانهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا يا ابي الله لا والله ما كنا في شيء من امرك ولا من امر اصحابك انما كنا نخوض ونلعب فلما انكروا ما هم فيه من الاستهزاء والتخفيف امر الله تعالى رسوله فقال (قل) يا محمد على طريق التوبيخ غير ملتفت الى اعتذارهم (بالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون) عقب حرف التقرير بالاستهزاء به اشارة الى تحقق الاستهزاء وثبوته فانه فرق بين ان يقال تستهزئ بالله وبين ان يقال ابالله تستهزئ فان الاول يقتضى الانكار على ملا بسنة الاستهزاء والثاني يقتضى الانكار على اقباع الاستهزاء في الله (لا تعتذروا) لاستغلو بالاعتذار فانه معلوم الكذب بين الطلان والاعتذار عبارة عن محو اثر الذنب قال في النيان اصل الاعتذار القطع يقال اعتذرت اليه اي قطعت ما في قلبه من الموجدة (قد كفرتم) الكفر باذى الرسول والطعن فيه (بعدا بكم) اي بعد اظهاركم له فانهم قط لم يكونوا مؤمنين ولكن كانوا منافقين (ان نعف) اكرعفو كنيم (عن طائفة منكم) لتوبتهم واخلاصهم ولتجنبهم عن الاذية والاستهزاء (نعذب طائفة بانهم) اي بسبب انهم (كانوا يحرمين) مصرين على الاجرام وهم غير التائبين او مبشرين له وهم غير المجتنبين واعتذر النبي عليه السلام لمن قال الاتقتلهم اظهروا كفرهم بقوله اكره ان تقول العرب قائل اصحابه بل يكفينا هم الله بالدليلة اي بالداهية وفي الآيات اشارات الاولى ان المنافقين وان اعتقدوا نزول الوحي على النبي عليه السلام واعتقدوا نبوته لكن لم ينفعهم مجرد الاعتقاد والاقراء باللسان في ثبوت الايمان مع ادنى شك داخلهم ولم ينفعهم الحذر مع القدر وهذا تحقيق قوله ولا ينفع ذا الجحيم الجحود في هدية المهديين من قال آمنت بجميع الانبياء ولا اعلم آدم نبي ام لا يكفروا من لم يعرف ان سيدنا محمد عليه السلام خاتم الرسل لانسخ ادينه الى يوم القيامة لا يكون مؤمنا والثانية ان اظهار اللطف والرحمة ملائمة محتمل ولكن اظهار القهر والفرق لا يكون الا بسبب جرم من المجرمين كما قال بانهم كانوا يحرمين (وفي المشوى) جوعك بد كرى بترس ايمن مباش * زانكه تخمست وبروياند خدش * چند تاهى او پو شاند كه تا * آيدت زان بد دشيمان وحيا * بارها پوشد بي اظهار فضل * باز كير دازي اظهار عدل * تا كه اين هرد دو صفت ظاهر شود * آن مبشر كردد اين منذر شود * والثالثة ان الاستهزاء بالله ورسوله وبالآيات القرآنية كفر والاستهزاء اشتقاقا الغير بد كرى به على وجه يضحك قولاً او فعلاً وقد يكون الاستهزاء بالاشارة والاياء وبالضحك على كلامه اذا انحبط فيه او غلط او على صنمته ونحو ذلك وهو حرام بالاجماع معدود من الكبائر عند البعض كما قال علام الدين التركستاني في منظومته العادة لكبائر الذنوب وهى سبعون

ويل لمن من الانام يسخر * مقامه يوم الجزاء سقر

وفي الحديث ان المستهزئين بالناس يفتح لاحدهم في الآخرة باب من الجنة فيقال له هلم هلم فيجيب بكر به وعنه فاذا جاء اغلق دونه ثم يفتح له باب آخر فيقال له هلم هلم فيجيب بنفسه وكر به فاذا جاء اغلق دونه فيزال كذلك حتى ان احد هم لفتح له الباب من ابواب الجنة فيقال له هلم هلم فبأنه من الايام وفي الحديث ثلاثة لا يستخف بهم

الاستافق ذوالسبية في الاسلام وذوالعلم وامام مقسط كما في الترغيب والترهيب للامام المنذري وانما يخص هذه
 الثلاثة لان اوصافهم راجعة الى اوصاف الله تعالى فذوالسبية حصل له كبرائس والباري له انكبرياء والعالم
 اتصف بصفة العلم والامام المقسط اتصف بصفة العدل وهما من صفات الله تعالى ايضا في اجلال الله تعالى
 واکرامه اجلال هذه الثلاثة واکرامهم ومن استخفافه استخفافهم وفي الحديث اوجوا عزير قوم ذل وغنى قوم
 افتقروا عالمين الا قوام الجهال لا يعرفون حقه * كفت يغمس بركه باين سه كروه * رحم آريد دست كيريد
 از كوه * انكه اوبعد از عزيرى خوار شد * وان تو انكرهم بجهنم دينار شد * وان سوم ان عالمى
 كاند رجهان * مبتلا كرد ديسان ابلهان * زانكه از عزت بخوارى آمدن * هسجو قطع عضو
 باشد از بدن * عضو كرد مرده كزتن و اريد * تو بريده جنيده امانىديد * ومن تعظيم الرسول
 تعظيم اولاده (قبل) ركب زيد بن ثابت رضى الله عنه فدنا ابن عباس رضى الله لياخذ ركابه فقال لا يا ابن عم
 رسول الله فقال هكذا امرنا ان نفعل بكبرائنا فقال زيد انى يدك فاخرجها اليه فقبلها فقال هكذا امرنا
 ان نفعل باهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن اولاده المعنوية من اقتدى به قولاً وفعلًا وخلا فتعظيمه
 تعظيم الرسول وتحقيره تحقيره فعليك التعظيم والتجمل (المنافقون) مردان منافق كه سيصد نفر بودند
 (والمنافقات) وزنان منافقه كه صد و هفتاد بودند (بعضهم من بعض) اى متباينون في النفاق والبعث عن
 الايمان كابعاض النسي الواحد بالشخص (يا مروء بالسكر) اى بالكفر والمعاصي (ويهون عن المعروف) اى
 عن الايمان والطاعة استضاف مقرر لمضمون ماسبق ومفصح عن مضادة حالهم لخال المؤمنين (ويتبضون
 ايديهم) اى عن الانفاق في سبيل الله وعن الصدقة وعن كل خير فان قبض اليد كناية عن التمسك او عن رفعها
 للرجاء والمناجاة كما في الكاشفي (نسوا الله) صاروا غافلين عن ذكره وتركوا امره حتى صار كالنسي عندهم
 ذكر المروء وهو التسيان واربدا لا زم وهو الترك لان التسيان ليس من الافعال الاختيارية فلا يذم عليه
 (فسيهم) فتركهم من لطفه وفضله لانه قهره وتعذيبه وفسر التسيان ايضا بالمعنى المجازى الذى هو الترك لانه
 محال في حقه تعالى (ان المنافقين هم الفاسقون) المكاملون في الترد والفسق الذى هو الخروج عن الطاعة
 والانسلاخ عن كل خير (وعد الله المنافقين والمنافقات) الوعد يستعمل في الخير بمعنى الاخبار بايصال المفعة
 قبل وقوعها وفي التسي بمعنى الاخبار بايصال المعصرة قبل وقوعها يقال وعدته خيرا ووعدته شرا فاذا سخط الخير
 واكثر قالوا في الخير الوعد والعدة في التسي لا يعاد الوعيد وقد اوعده ووعدته اى وعد العقاب (والكفار) اى
 الجاهرين (نار جهنم) وهى من اسماء النار تقول العرب للبيتر العبيدة القعر جهنم فيجوز ان يكون جهنم
 مأخوذة من هذا اللفظ بعد قعرها (روى) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع صوتا هاله فأتاه جبريل فقتل
 عليه السلام ما هذا الصوت يا جبرائيل قال هذه صخرة هوت من شفير جهنم منذ سبعين عاما فها هذا حين بلغت
 قعرها فاحب الله ان يسمعك صوتها فخاروى رسول الله ضاحكا لم ي فيه حتى قضه الله (خالدين فيها) اى مقدرا
 خلودهم فيها (حتى حسبهم) عقابا وجرا ولا شئ ابلغ من تلك العقوبة ولا يمكن الزيادة عليها (ولعنهم الله) اى
 ابعدهم من رحمة واهانهم وهو بيان لبعض ما تضمنه الخلود في النار ان الخلود فيها مع كونها كافية
 في الايلام تضمن شدة اخر من اللعن والاهانة وغيرهما (ولهم عذاب مقيم) لا ينقطع والمزاد به ما وعدوه وهو
 الخلود في نار جهنم ذكر بعده تأكيد له لان الخلود والدوام بمعنى واحد (كالذين من قبلكم) اى اتم ابها
 المنافقون مثل الذين من قبلكم من الامم المهلكة (كانوا اشد منكم قوة) يعنى بت از شتم قوى تر بودند (واكثر
 اموالا واولادا فاستمعوا بخلاقهم) اى تمتعوا بنصيهم من دلاذ الدنيا سمي النصيب خلافا لانه مشتق من الخلق
 بمعنى التقدير ونصيب كل واحد هو الخير المقدرة (فاستمتعتم بخلاقكم كما استمتع الدين من قلمكم بخلاقهم)
 الكاف في محل النصب على انه نعت لمصدر محذوف اى استماعا كاستماعهم وليس في الآية تكرار لان قوله
 فاستمعوا بخلاقهم ذم الاولين بالاستغال بالخطوط الفانية وذمهم بذلك تمهيد لذم الخطاطين بسلوكهم سبيل
 الارلين وتسميه حالهم بخالهم (وخضتم) اى دخلتم في الباطل وشرعتم فيه (كالذى) اى كالقوج الذى
 (خاضوا) ويجوز ان يكون اصله الذى حذف اللون تخفيفا (اولئك) الموصوفون بما ذكر من الافعال الذميمة
 من المشبهين والمشبه بهم والخطاب لرسول الله اول لكل من يصلح للخطاب (حبطت اعمالهم) التى كانوا

يستحقون بها الاحور لو قارنت الايمان مثل الانفاق في وجوه الخير وصلة الرحم وغير ذلك اى ضاعت وطلت بالكلية ولم يترتب عليها اثر (في الدنيا والآخرة) اما في الآخرة فظاهر واما في الدنيا فلان ما يترتب على اعمالهم فيها من الصحة والسعة وغير ذلك جسماني عنده قوله تعالى من كان يريد الحيلة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها وهم فيها لا يخسرون ليس ترتيبه عليها على طريق الامونة والكرامة بل بطريق الاستدراج (واولئك) الموصوفون بحسوط الاعمال في الدارين (هم الخاسرون) الكاملون في الخسران في الدارين الجامعون لماديه واسبابه طرافة قد ذهبت رؤس اموالهم فيما ضرهم ولم ينفعهم قط ولوانها ذهبت فيما لا يضرهم ولا ينفعهم لكن به خسرانا (قال العددي) قيامت كه بارارمينو بهند * منازل باعمال نيكو بهند * بضاعت بچنداسكه آرى برى * اكر مقلبي شر ميسارى برى * كه بازار چنداد كه آكند ه تر * نهى دست رادل پرا كنده تر (الم يأتهم) اى المتألفين (نبأ الدين من قبلهم) اى خبرهم الذى له شان وهو كما فعلوا وما فعل بهم والاستعظام للتقرير والتخدير اى قد اتاهم خبر الامم السالفة وسمعه فليحذروا من الوقوع فيما وقعوا (قوم نوح) اغرقوا بالطوفان وهو بدله من المذنب (وعاد) اهلكوا ربح صرصر (ونمود) اهلكوا بال جفد والصيحة (وقوم ابراهيم) اهلكا نمرود - عوضة واهلك اصحابه بالهدم (واصحاب مدين) اى واهل مدين وهم قوم شعيب اهلكوا بالنار يوم الظلة ومدين هو مدين ابراهيم نسبت القرية اليه (والمؤمنكات) الطاهرات عطف على مدين وهى قريبات قوم لوط انتفكت بهم اى اعلنت بهم فصارا اليها سافلها وامطروا حجارة من سجيل (انهم) اى جميع من تقدم من المهلكين (رسلهم بالبينات) اى بالحق والبراهين فكذبوهم فاهلكهم الله (فاكال الله ليطلمهم) اى لم يكن من عادته ما يسابه ظلم الناس كالعقوبة بلا جرم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) حيث عرصوه بالعقاب بالكفر والتكذيب (قال الصائب) چراز غير شكيت كنم كه همچو حباب * هميشه جان خراب هواى خو يشتم * فعلى العاقل ان لا يغتر بالقوة والاولاد والاموال فان كانها في معرض الزوال (قال الحافظ) ببال وپرمر وازره كه تير برتابى * هوا گرفت زمانى ولى بخاك نشست * يعنى لا تعتر بقدرتك وقوتك البدنية والدنيوية ولا تخرج استنهاض الصبر اط المستقيم فان حالك مشابه لخال السهم فانه وان علا على الهواء زمانا لكنه يسقط على الارض فاحر كل علوهو اسفل واحر كل قدرة هو المحر واولاد من تدارك الامر بالتوبة والاستعانة بقل نزول ما نزل بالقيم الاشرار قال بعض الصالحين خرجت الى السوق ومعى حارية حبسية فاجلستها حتى مكنت وقلت لها لا تخرجى حتى اعود اليك فذهبت ثم عادت الى المكان فلم اجدها فيه فانصرفت الى منزلى وانا شديد الغضب عليها فحادثتني وقالت لي يا مولاي لا تبجل على فاك احلستني بين قوم لا يذكرون الله تعالى فخشيت ان ينزل بهم خسف وانا معهم فقلت ان هذمامة قد رفع عنها الخسف اكراما لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم فقلت ان ارفع عنها خسف المكان فارفع عنها خسف القلوب يامن خسف بمعرفته وقله وهو في غفلته من بلائه وكرهه بادر الى حبيك ودوائك قبل موتك وفنائك وعن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر والناس حوله ايها الناس استحيوا من الله حق الحياء فقال رجل يا رسول الله انا استحيى من الله فقال من كان منكم مستحييا فلا يدين الى الا واجله بين عبيده ولا يحفظ الوطن وماوى والراس وما حوى ويدكر الموت والبلوى وليترك زينة الدنيا قال الله تعالى لموسى وهرون عليهما السلام ولواشاء ان ازيكما بزيئة علم فرعون حين يراها ان مقدرته تعجز عنها لفعلت ولكنى ازوى عنكما وكذلك افعل يا وليائى وليس ذلك لهما وانهم على ولكن ليستكملوا سطعهم من كرامتى * مكرو جاهى از سلطنت بيش نيسنت * كه ايمن تراز ملك دره و بيش نيسنت * فهدتقر حال اهل الدنيا وحال اهل الآخرة فالعاقل يعتبر ويذهب الى ان يموت ويقبر (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض) اى بعضهم على دين بعض في الحق اى متفقون في التوحيد وبعضهم معين بعض في امر دينهم ودنياهم وبعضهم موصل بعض الى الدرجات العالية بسبب التربية وتركبة النفس وهم المرشدون في طريق الله تعالى (يا مرون بالمعروف) اى جنس المعروف السامل لكل خير ومنه الايمان والطاعة ويهيج بعضهم بعضا في طلب الله وهو المعروف الحقيقى كما قال فاحسنت ان اعرف (وينهون عن المنكر) اى جنس المنكر المستطعم لكل شر ومنه الكفر والمعاصى التى تقطع العمد عن الله من الدنيا وغيرها (ويعيرون الصلاة) فلا يرون الذين يذكرون الله تعالى ويدعون مراقبة القلب

وحصوره مع الله بحيث لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وهم ارباب المكاشفة واصحاب القلوب وهذا بمقالة
 ماسق من قوله بسوا الله (ويؤتون الزكاة) بمقالة قوله تعالى ويقضون ايديهم فهم يؤدون الزكاة الواحدة
 بل يصدقون ما فضل عن كفافهم الضرورى ويظهرون انفسهم عن محبة الدنيا بالاتفاق (ويعطون الله
 ورسوله) اى فى كل امر ونهي وهو بمقالة وصف المنافقين بكمال الفسق والخروج عن الطاعة قال فى التأويلات
 النجمية يتسبى الى الاخلاص فى معاملتهم فان المنافقين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ولكن لا يعطون الله
 ورسوله فى ذلك واعدا يعطون النفس والهوى رعاية لمصالح دنياهم (اولئك) الموصوفون بهذه الاوصاف
 الكريمة (سيرجهم الله) اى يقبض عليهم آثار رحمة من التأخير والصرة السعة وينجيهم من العذاب الاليم
 سواء كان عذاب النار او عذاب العدد من الملك الجبر بالادخال الى الجنة والايبصال الى القرية والوصلة وعن
 بعض اهل الاشارة سيرجهم الله فى نجسة مواضع عند الموت وسكراته يهون عليهم سكرات الموت ويحفظ ايمانهم
 من الشيطان وفى القبر وطمينة بنور قورهم ويحفظهم من عذاب القبر وعند قراءة الكتاب وحمراته يؤتيهم
 كتابهم يمينهم ويحبو سبائهم من كتابهم كيلا يتحسروا على سبائهم وعند الميزان وندما يعقل موازينهم وعند
 الوقوف بين يدي الله وسؤاله يشهد عليهم جوانبهم ولا يؤاخذهم بعورتهم وفى الحديث من صلى صلاة الصبح
 هان عليه الموت وغصته ومن صلى صلاة الظهر هان عليه القبر وخفته ومن صلى صلاة العصر هان عليه سؤال
 منده وكبر وهيبته ومن صلى صلاة المغرب هان عليه الميزان وخفته ومن صلى صلاة العشاء هان عليه
 الصراط ودفعه (ان الله عزيز) تعليل للوعد اى قوى قادر على اعرار اهلها وقهر راعداة ذوالنعمه لمن يطيعه
 (حكيم) بى احكامه على اساس الحكمة الداعية الى ايبصال الحقوق من النعمة والنعمة الى مستحقها من اهل
 الطاعة مواهل المعصية حكم المؤمنين بالجنة فى مقابلة تصديقهم واقرارهم وللمحسنين بالوصلة فى مقابلة طلبهم
 فى جميع الخصال رضى الله وتروكهم ماسواة وحكم للكافرين والمنافقين بالنار لانكارهم وتترك ذبيحهم الانبياء
 وعادتهم الاوثان والاعصام (وعد الله المؤمنين والمؤمنات) اى وعدهم وعدا شاملا لكل واحد منهم على
 اختلاف طقاتهم فى مراتب الفضل كقفا وكالوعد عبارة عن الاخبار بايبصال المنفعة قبل وقوعها (جات)
 جمع جنة وفى الحديث ذات البخن والشجر (تجرى من تحتها) اى استجارها وغرفها (الانهار) انهار الماء
 والعسل والخمر واللب (حادى فيها) اى مقدار اخلاودهم ودوامهم فيها فكل واحد من المؤمنين فائز بهذه الحبات
 لا بحالة (ومساكن طيبة) اى وعد بعض الخواص الكمل منهم منازل تستطيبها النفوس او يفتاب فيها العيش
 وفى الخبر انها قصور من اللؤلؤ والمرج والياقوت الاحمر (فى جنات عدن) هى ابهى اماكن الجنات واسناها
 عن النبي عليه السلام عدن دار الله لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاث النبون وانصديقون
 والسهداء طوى لمن دخلها روى ان الله تعالى خلق جنة عدن بيده من غير واسطة وجعلها له كالقاعة للملك
 وجعل فيها الكنب مقام تجلى الحق سبحانه وقبها مقام الوصلة مقام المصطفى صلى الله عليه وسلم وعرس شجرة
 طوى بيده فى جنة عدن واطالسا حتى علت فروعها سور حنة عدن ونزلت مطلة على سائر الجنات كلها وليس
 فى ايامها ثمر الا الحلى والحلل لباس اهل الجنة وزينتهم زائدة فى الحسن والهاء انها اختصاص فضل لبيك
 خلقها الله بده وهى اجمع الحقائق الجنانية نعمة وانعام بركة فانها اصل لجميع اشجار الجنة كما دم عليه السلام
 لما ظهر منه من البين وما فى الجنة نهر الا وهو يجرى من اصل تلك الشجرة وهى محمودة المقام وهى فى دار انبى
 عليه السلام يقال عدن بالكل اذا اقام به ومنه المعدن لمستقر الجواهر (ورسوان من الله) اى وشي يسير
 من رضوانه تعالى (اكبر) واعظم من الجنان وتعيمها لانه مبدأ جميع السعادات ومشتد تمام الكمالات * محققان راه
 وعارمان آگاه رادركاه ويكاه جزر صاى حضرت الله مطلوبى نيت * يكي مى خواهد از تو جنت
 و حور * يكي خواهد كه از دوزخ مشدود دور * وليكن ما بنخواهيم ان روان جست * مراد باعتمين
 خستندوى تست * چرتو خشود كشتى در دو عالم * همين مقصود بس والله اعلم (قال الحافظ)
 وصحت حرر بنخواهيم كه بودعين قصور * باخيال تو فكر با كرى پدازم روى انم تعالى بقول لاهل الجنة هل
 رصبتهم فيقولون ما بنا لارضى وقد اعطيتنا ما لم اعط اخدا من خلقك فيقول انا اعطيتكم افضل من ذلك فيقولون
 واى شيء افضل من ذلك فيقول احلى عليكم رضوانى فلا استخط عليكم ابدا (ذلك) المذكور من النعيم والرضى

(هو الفوز العظيم) دون ما بعده الناس فوزا من حظوظ الدنيا فانها مع قطع النظر عن فنائها وتغيرها وتغصنها وتكدرها ليست بالنسة الى ادنى شئ من نعيم الآخرة الا بعبادة جناح البعوض قال عليه السلام لو كانت الدنيا ترن عند الله حياح بعوضة ماسق الكافر منها شرية ماء قال يحيى بن معاذ الدنيا دار خراب وخراب منها قلب من يعمرها والآخرة دار عمران واعمر منها قلب من يطلبها وقال ايضا في الدنيا جنة من دخلها لم يبتسق الى الجنة قيل وما هو قال معرفة الله تعالى وهي الجنة المعنوية قال ابو زيد السطاسبي حلاوة المعرفة الالهية خير من جنة الفردوس واعلى عليين لو فتحوا الى ابواب الجنان الثماني واعطوني الدنيا والآخرة لم تعدل اينما وقعت السحر على العاقل الاجتهاد والتوجه الى الحضرة العليا والاعراض عن الدنيا والفوز بالمطلب الاعلى والمقصود الاسنى نسأل الله الدخول الى حرم الوصول (يا ايها النبي) اعلم ان الله تعالى خاطب الانبياء عليهم السلام باسمائهم الشرعية مثل يادم ويانوح وياموسى وياعيسى وخاطب نبينا صلى الله عليه وسلم باللقاب الشرعية مثل يا ايها النبي ويا ايها الرسول وذلك يدل على علو جلاله عليه السلام مع ان كثرة اللقب والاسماء تدل على شرف المسمى ايضا قال ابو الليث في آخرة سورة النور عند قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا اى لا تدعوا محمدا صلى الله عليه وسلم باسمه ولكن وقروه وعظموه فقولوا يا رسول الله ويا ابا القاسم وفي الآية بيان توقيفهم على الخير فامر الله تعالى بتوقيفه وتعظيمه وفيه معرفة حق الاستاذ وفيه معرفة حق اهل الفضل اذ قول ولذا يطلق على اهل الارشاد عند ذكرهم الفاظ الدالة على تعظيمهم على اى لغة كانت لانها اورد النبي عن النصريح باسماء الاء الصورية لكونه سوء ادب فطكت بتصریح اسماء الاء المعنوية والمعنى يا ايها المذاهب عن الله او المحبر او صاحب حظوا المكانة والرتبة لا تفتوا النبي بى عن الاناء والارتفاع (جاهد الكفار) اى المجاهدين منهم بالسيف والجهاد عبارة عن بذل الجهد في تصريف المطلبين عن المنكر وارشادهم الى الحق (وانما فتن) بالحجة واقامة الحدود فانهم كانوا كثيرى التعاطى للاسباب الموجبة للحدود ولا تحوز المحاربة معهم بالسيف لان شريعتهم بالظاهر وهم يطهرون الاسلام وينكرون الكفر (واعطاهم) اى على الفريقين جميعا فى ذلك واعنف بهم ولا ترفق * هبت زوى آفت جاس سمور * وزدر شتى ميرد جان خاريشت * قال عطاء نسخت هذه الآية كل شئ من العفو والصغح لان لكل وقت حكما (وما اوتاهم جهنم) جنة مستأنفة ابيان اجل امرهم ارباب عاجله (ونسب المصير) اى نفس الموضع موضعهم الذى يصيرون اليه ويرجعون والفرق بين المرحع والمصير ان المصير يحيا بخالف الخالدة الاول ولا كذلك المرحع وفى الحديث (اوصيك بتقوى الله فانها رأس امرك) يعنى اصل الطاعة هو الخوف من الله تعالى فان لم يراعى الميل الى الطاعة ولا يترقب عن المعصية الا بالتقوى ما اذا غرس شجرة التقوى فى القلب تميل اطراف الانسان الى جانب الحسنات ولا يقدم على ارتكاب السيئات (وعليك بالجهاد فانه رهبانية امتي) الرهبانية الحصال المنسوبة الى الرهبان من التعمد فى الصوامع والغيران وترك اكل اللحم والطيبات ولبس الحش من السياب فقد افاد بالنبي عليه السلام ان الثواب الذى يحصل للامم السالفة بالرهبانية يحصل لهذه الامة بالرحومة بالفرز وان لم يترهبوا بل ركبوا كل ما يشتهيه خيرون صائمات حب الدنيا فيه (قال السعدى) خورنده كه خبرى برايد زدست * مدارصا ثم الدهر دنيابرست ٢ قال الاوزاعى خمس كان عليها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعون لزوم الجماعة واتساع السنة وعمارة المسجد وتلاوة القرآن والجهاد فى سبيل الله وفى الحديث افضل رجل امتي الذين يجاهدون فى سبيل الله وافضل نساء امتي اللاتي لا يخرجن من البيوت الا لامر لاهلن منه وفى الحديث اتقوا ادنى المجاهدين فى سبيل الله فان الله تعالى يغضب لهم كما يغضب للرسول ويستجيب لهم كما يستجيب للرسول وفى الحديث اذا اخذتم اذنان القروص فيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه حتى ترجعوا الى دينكم دل هذا على ان رتبة الجهاد والاعراض عنه والسكون الى الدنيا خروج من الدين وكفى بهذا اثمنا وذنبنا مبنيا وفى الآية اشارة الى القلب الذى له نبأ من مقام الانبياء بامرهم بالجهاد مع كفار النفس وصفاتهم وهذا مقام المشايخ يجاهدون مع نفوسهم او نفوس مريدتهم كما قال عليه السلام الشيخ فى قوم كاذبي فى امته (قال فى المشوى) كنت يغمبر كه شخى رفته پيش * چون نرياشد ميان قوم خو يش * فامر بالجهاد مع كافر النفس وصفاتها بسيف الصدق فجهاد النفوس بمنها عن شهواتها واستعمالها فى عمل الشريعة على خلاف

الطبيعة والنفس بعضها كفار لم يسلموا الى لم يستسلموا للمشايخ في تربيتها فجهدا بالذود الى سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة وبعضها منافقون وهم الذين ادعوا الارادة والاستسلام للمشايخ في الظاهر ولم يعرفوا بما عاهدوا عليه فجهدا بالزأماهم مقاساة شدائد الرياضات في التزكية على قانونها بمنزلة اواخر الشيخ ونواهيته ولو يرى عليها الاباء والامتناع فلا يفعها الا الله شديد والغفلة كما قال تعالى واغلط عليهم فالواجب ان يبلغ في مخالفتها ومؤاخذتها في احكام الطريق فان فاءت الى امر الله فهو المراد والا استوجبت لما حلفت له ومأواهم جهنم اي مرجعهم جهنم المعدون بالقطيعة وبئس المصير مرجعهم كذا في التأويلات الجمية فعلى السالك ان يجاهد مع هواه اولافان السلطان يلزم عليه ان يجاهد البغاة الذين في مملكته ثم الذين وراءهم من الكفار نسأل الله تعالى ان يقويننا وينصرنا على القوم الكافرين اباما كانوا (يحلون بالله ما قالوا) روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقام في غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المنافقين المتخلفين فيمنعه من كان منهم معه عليهم السلام فقال الجلاس بن سويد منهم ان كان ما يقول محمد حق لاخواننا الذين حلفناهم وهم ساداتنا واشرافنا فحقن شرم من الجير فقال عامر بن قيس الانصاري للجلاس اجل والله والله ان محمدا لصادق وانت شرم من الجير فبلغ ذلك رسول الله فاستحضره فحلف بالله ما قال فرجع عامريه فقال اللهم ازل على عدك ونبيك تصديق الصادق وتكذيب الكاذب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون آمين فنزل جبريل قبل ان يتفرقوا بهذه الآية وصيغة الجمع في قالوا مع ان القائل هو الجلاس للايدان بان يقيتهم رضاهم بشوله صاروا بمنزلة القائل (ولقد قالوا كلمة الكفر) هي ما حكي انما (وكفروا بعد اسلامهم) اي واظهروا ما في قلوبهم من الكفر بعد اطهارهم الاسلام (وهو ما لم ينالوا) انهم بالتسبي في اللة مقارنته ذون الوقوع فيه اي قصدوا الى ما لم يصلوا الى ذلك من قتل الرسول وذلك ان خمسة عشر منهم توافقوا عند مرجعه عليه السلام من تبوك على ان يفتكوا به في العقبة التي هي بين تبوك والمدينة فقالوا اذا اخذ في العقبة دفعناه عن واصلته الى الوادي فاخبر الله تعالى رسوله بذلك فلما وصل الجيش الى العقبة نادى منادى رسول الله ان رسول الله يريد ان يسلك العقبة فلا يسلكها احدوا وسلوكوا بطن الوادي فانه اسهل لكم واوسع فسلك الناس بطن الوادي وسلك رسول الله صلى الله عليه وسلم العقبة فلما سمعوا بذلك استعدوا وتلحوا وسلوكوا العقبة وامر عليه السلام عمار بن ياسر رضي الله عنه ان يأخذ برامد الناقة يقودها وامر حذيفة بن اليمان رضي الله عنه ان يسوقها من خلفها فبينما هما كذلك اذ سمع حذيفة بوقع احفاف الاقل وبقععة السلاح فرجع اليهم ومعه محبى ففعل بضرب به وجوه واحلهم وقال اليكم اليكم يا اعداء الله اي تمنعوا عن رسول الله وتكفوا فهم بوا وفي رواية انه عليه السلام خرج بهم فولوا مدين فعملوا انه عليه السلام اطلع على مكرهم فانخطوا من العقبة مكرعين الى بطن الوادي واختلطوا بالناس فرجع حذيفة يضرب الناقة فقال عليه السلام هل عرفت احدا من الركع الذين رددتهم قال لا كان القوم متقين واليلة مظلمة فاصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء اليه اسيد حنيفة رضي الله عنه فقال يا رسول الله ما منعك بالرحمة من سلوك الوادي فقد كان اسهل من سلوك العقبة فقال اندرى ما اراد المنافقون وذكره القصة فقال يا رسول الله قد نزل الناس واجتمعوا فركل بطن ان يقتل الرجل الذي هم بهذا فان احببت بين اسمائهم والذي بعثك بالحق لا يرج حتى اتيك رؤسهم فقتل اني اكره ان يقول الناس ان محمدا قاتل بقوم حتى اذا اطهره الله بهم اقل عليهم يقتلهم فقال يا رسول الله هؤلاء ليسوا باصحاب فقال عليه السلام ليس يطهرون الشهادة ودعاء عليهم رسول الله فقال اللهم ارمهم بالديلة هي سراج من نار يطهر بين اكنافهم حتى ينجم من صدورهم وفي لفظ شهاب من نار يجمع على ناطق قلب احدهم ويهلكه (وما نقموا) قال في التاموس نقم الامر كرهه اي وما كرهوا وما عابوا وما انكروا شيئا من الاشياء (الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله) سبحانه وتعالى وذلك انهم كانوا حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في غاية ما يكون من شدة العيش لا يركبون الخيل ولا يحوزون الغنمة فاروا بالغنائم اي استغنوا وكثرت اموالهم وقتل للحلاس مولى فامر رسول الله بديته اثني عشر الف درهم فاستغنى (قال سعدى حابي) يحوز ان يكون زيادة الالفين شتقا اي تكملا لانهم كانوا يملكون الدية ويكرمون بزيادة عليها ويسمون بها شتقا انتهى وهذا الكلام من قبيل قولهم مالي عندك ذنب الاجساني اليك اي ان كان ثمة ذنب فهذا هو ذنبكم بهم وتوبخ

وقيل الصبر في اغناهم للمؤمنين اي غاظهم اغناؤه للمؤمنين كذا قال ابن عبد السلام (فان يتوبوا) عما هم عليه من الكفر والفاق (بك) تلك التوب (خير لهم) في الدارين قيل لما تلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جلاس يارسول الله لقد عرض الله على التوبة والله لقد قبلت وصدق عامر بن قيس فتاب جلاس وحسنت توبته (وان يتولوا) اي استروا على ما كانوا عليه من التولي والاعراض عن الدين (يعذبهم الله عذابا اليما في الدنيا بالقتل والاسر والنهب وغير ذلك من فتون العقوبات (في الآخرة) بالثأر وغيرها من افانين العقاب (ومالهم في الارض) مع سعتها وتعاذق طارها وكثرة كهلهما المصححة لوحدان مائتي بقوله تعالى (من ولي) دوستي كه دست كبرد (ولا نصير) ونه يارى كه عذاب ايشان بازدارد اي يقذهم من العذاب بالشفاعة والمدافعة فالعاصي لا ينجو من العذاب وان كان سلطانا منعة الابلاستغفار من الذنوب واخلاص التوحيد والتوجه الى صلام الغيوب (حكى) عن محمد بن جعفر انه قال كنت مع الخليفة في زورق فقال الخليفة انا واحد وربي واحد فقلت له اسكت يا امير المؤمنين لوفات ما قلت مرة اخرى لغرق جميعا قال لم قلت لانك لسيت بواحد ائمتا انت اثنان الروح والجسد من الاثنين الاب والام في الاثنين الليل والنهار بالاثنتين الطعام والسراب مع الاثنين الفقر والمحرز الواحد هو الله الذي لا اله الا هو وقال حكيم لاصحاب الجنة ثلاثة اشياء يدخلون بها الجنة قول لا اله الا الله محمد رسول الله والاستغفار من الذنوب والتدم عليها وتحميد الله تعالى في الدنيا وان اول ما يقولون اذا دخلوا الجنة الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن اي حزن القبر والكتاب واليران ان ربنا اوفور للذنوب والمعصية شكور لقليل العمل والطاعة وفي الحديث امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله (قال المولى الجامى) دلت آيته حداى ثمانست * روى آيته توبته چراست * صبقلى وارصيقلى مبرن * باشد ليه آت شود دروش ٢ صيقلى ان اكره آكاه * نيست جز لاله الا الله * وفي قوله يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم اشارة الى ان بعض المريدين عند استيلاء النفوس وغلبة هواها وظفر الشيطان بهم شلنهم ان ينكروا على مشايخهم ويقولوا في حقهم كلمة الكفر اي كلمة الانكار والاعراض و يعرضوا عنهم بقولهم بعد الارادة والاستسلام ماذا وقف المشايخ على احوال ضمائرهم وحال الارادة في سرائرهم يحلفون بالله انهم ما قالوا وما انكروا وهموا عالم ينالوا يعنى وهم بعصمهم ان يثبت لنفسه مرتبة الشيخوخة قبل اوانها وبطهر الدعوة الى نفسه وان لم ينلها وما تقموا الا ان اغناهم الله ورسله من فضله اي وما انكروا على الشيخ وخرجوا من امره الا كون الشيخ غنى بلبان فضل الله على حكمة الولاية يبروا آثار الرشد على انفسهم فلم يحتملوا لضيق حوصلة الهمة فزى لهم الشيطان سوء اعمالهم فأصمهم بذلك واعى ابصارهم فان يتوبوا يرجعوا الى ولاية الشيخ بطريق الانحصاء بك خير لهم بان يتخلصوا من غيرة الولاية ورداها فانها مهلكة ويتمسكوا بحبل الارادة فانها منجية وان يتولوا اي يعرضوا عن ولاية الشيخ يعذبهم الله عذابا اليما في الدنيا والآخرة بعد رد الولاية فان مرتدا الطريقة اعظم ذنبا من مرتد الشريعة قال الحيد لواقيل صديق على الله الف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان مافاتا اكثر مما ناله فاما عدايه في الدنيا ففسل الصدق والرد عن باب الصلابة وارضاء الحجاب وذله وتقوية الهوى وتبديل الاحلاص بالرياء والحرص على الدنيا وطلب الرفعة والجاه ولما عذابه في الآخرة فما شتعال نيران الحسرة والتدامة على قلبه العذب بنار القطعية وهى نار الله الموقدة التى تطلع على الافئدة ومالهم في الارض من ولي ولا نصير يشير الى ان من ابتلى برد ولاية شيخ كامل واوامتلات الارض بالمشايخ وارباب الولاية وهو يتمسك بذيول اراذتهم غير ان شيخه رده لا يمكن لاحدهم اعانته واخرجه من ورطة الرد الاما شاء الله كما في التأويلات الجمجمة (ومنهم) اى من المنافقين (من عاهد الله) المعاهدة المعاقبة واليمين (لئن آتانا) اى الله تعالى (من فضله) ازفضل خودمانى (لتصدقن) اى لتؤمنين الزكاة وغيرها من الصدقات واصله لتصدقن اذ تمت التاء في الصاد والمتصدق عطى الصدقة وسميت صدقة لدلائنها على صدق العبد في العبودية (ولنكونن من الصالحين) قال ابن عباس رضى الله عنه يريد بالحق نزلت في ثعلبة ابن حاطب الانصارى كان ملازما لمسيح رسول الله ليلا ونهارا وكان يلقب لذلك حجامة المسجد وكانت جبهته كركمة البعير من كثرة السجود على الارض والحجارة الجمجمة بالشمس ثم جعل يخرج من المسجد كلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من العجر بالجمجمة من غير ابت و اشتغال بالبداء فقال له عليه السلام يوما مالك صرت تعمل

عمل الماتقين بنحو الخروج فقال يا رسول الله اني في غاية الفقر بحيث لا ياتي ثوب واحد وهو الذي
 علي وانا اصلي فيه وهي عوياسة في البت ثم اعود اليها فانه وهي تلبسه فتصلي فيه فادع الله ان يرزقني
 ما لا قتال عليه السلام ويحك يا ثعلبة وهي كلة عذاب وقيل كلة شفقة قليل تؤدى شكره خير من كثير لا تضيقه
 فراجع فقال عليه السلام اما رضى ان تكون مثل نبي الله فوالدي نفسي بيده لو شئت ان تسير معي الجبال ذهبا
 وفضة لسارت واشار الى علم الكيمياء ولكن اعرف ان الدنيا حظ من لاحت له وبها يفتن من لا عقل له فراجع
 وقال يا رسول الله والذي بعثك بالحق نبيا لو دعوت الله ان يرزقني ما لا لاؤدين كل ذي حق حقه فقال عليه
 السلام اللهم اوزق ثعلبة ما لا ثلاث مرات فاتخذ سمعا فتمت كما يفوق الدود حتى صاقت بها ازقة المدينة فزفل
 واديا حتى فاتته الجماعة لا يصلي بالجماعة الا الظهر والعصر ثم رقت وكثرت فخفي مكانا بعيدا حتى انقطع عن
 الجماعة واجتمع فقال عنه رسول الله فقل كثر ما له حتى لا يسعه وادى واحد بل يسعد اودية وصحارى
 فصرخ بعيدا فقال عليه السلام يا ويح ثعلبة فلما ازل قوله تعالى خذ من اموالهم صدقة استعمل النبي عليه
 السلام رجلين على الصدقات رجلا من الانصار ورجلا من بني سليم وكتب لهما الصدقة واسنانها وامرهما
 ان يأخذ لهما من الناس فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ومرا بثلثه فسالاه الصدقة واقرآه كتاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فيه الفرائض فقال ما هذه الاجرية ما هذه الا اخت الجزية وقال ارجعا حتى ارى رأيي
 وذلك قوله تعالى (فلما آتاهم) الله تعالى المال (من فضله) وكرمه (بخلوها) اي منعوا حق الله منه (وتولوا)
 اي عرضوا عن طاعة الله والعهد معه (وهم معرضون) وهم قوم عادت عنهم الاعراض فلما رجعا قال لهما
 رسول الله قل ان يكلمكم يا ويح ثعلبة مرتين فتركت فركب عمر رضي الله عنه راحته ومضى الى ثعلبة وقال
 ويحك يا ثعلبة هل كنت قد انزل الله فيك كذا وكذا فبجاء ثعلبة بالصدقة فقال عليه السلام ان الله منعني ان اقبل
 منك فجعل يحثوا الزاب على رأسه لا لانه تاب عن النفاق بل للتحوق العار من عدم قبول زكاته مع المسلمين
 فقال عليه السلام هذا اي عدم قوله صدقك عماك اي جزاء عماك اراد قوله هذه جزية امرتك فلم تطعني
 فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فبجاء بها الى ابني بكر رضي الله عنه فلم يقبلها ثم جاء بها الى عمر رضي الله
 عنه في خلافته فلم يقبلها وهما في خلافة عثمان رضي الله عنه قال الحدادي لم يقبل منه عثمان صدقة
 انتهى (فاعقبهم) اي جعل الله عاقبة فعلهم ذلك فالعنى على تقدير المضاعف اي اعقب فعلهم (نفاقا) راسخا
 (بنى فلو بهم) وسوء اعتقاده يقال اعقب الله خيرا اي صير عاقبة امره ذلك خيرا ويقال اكلت سمكة واعقبني
 سمكا اي صيرت لك السمكة عاقبة امرى سمكة (الى يوم يلقونه) اي الى يوم موتهم الذي يلقون الله
 عنده دل على تأييد نفاقهم وان النحل وسع حق الله تعالى بما اعطاه اياه يؤدى الى ان يموت وهو منافق ولا يثبت
 له حكم الاسلام ابدانعوذ بالله كالبليس تركلة امرا واحدا فطرده عن بابه وضرب وجهه بعبادته ثمانين الف
 سنة ولعن الى يوم الدين واعده عذابا اليما بالآتين (قال الحافظ) زاهدان مشوا بازى غيرت زنهان
 كه ره ارضو معه تأدير معان ابن همه نيست (بما اخلفوا الله ما وعدوه) بسب اخلافهم ما وعدوه من
 التصديق والصلاح (وبما كانوا يكذبون) اي لكونهم مستترين على الكذب في جميع المقالات التي من جعلها
 وعدهم المذكور (الم يعلموا) اي من عاهدوا الله والاستغفار لم ينقروا (ان الله يعلم سرهم) اي ما اسروه
 في اعينهم من الغرم على الاخلاف ولم يتكلموا به سرا ولا جهرا (وبجواهرهم) وما يتناجون به فيما بينهم من
 تسمية الركة جزية وغير ذلك مما لا خيرة والتأجي بايديكم رار كردن يقال نجاة نجوى وتاجاه مناجاة ساره
 والنجوى السر كالنجي (وان الله غلام العيوب) فلا تخفى عليه شئ من الاشياء فكيف يجترئون على ما هم عليه من
 النفاق والعزم على الاخلاف * ممكن انديشه * بعضين چو ميداني كه مي دانند * حين در روى ابن وان
 چو ميداني كه مي بيند * وفي الايات اشارات * منها ان من نذر نذرا فيه قربة فهو ان يقول ان رزقني الله
 الف درهم فعلى ان اتصدق بخمسة لزمه الوفاء به ولس نذر ما ليس بقربة او بعمية كقوله نذرت ان ادخل
 الدار او قال الله علي ان اقتل فلانا اليوم فحث يلزمه الكفارة وهي عتق رقبة او اطعام عشرة مساكين
 او كسوتهم فالواجب واحد من هذه الثلاثة والعبد بخير فيه فارح عن احد هذه الاشياء الثلاثة صام ثلاثة ايام
 متتابعات وان علق النذر بشرط يريد وجوبه نحو ان يقول ان قدم فلان او ان قدمت من سفرى او ان شئ

الله من مرضى اوقصى ديني لله على صيام او صدقة او ان ملكت عبدا او هذا العبد فعلى ان اعطيه يلزمه الوفاء بما نذر لانه نذر بصيغته وليس فيه معنى اليقين وان علقه بشرط لا يريد وجوده كقوله ان كنت فلانا او دخلت الدار فعلى صوم سنة يجزئه كفارة يمين والمنذور اذا كاله اصل في الفروض اي واجب من حسنه لزم التباذر كالصوم والصلاة والصدقة والاعتكاف وما لا اصل له في الفروض فلا يلزم الا نذر كعبادة المربض وتشبيح الجنائز ودخول المسجد وبناء القنطرة والرباط والسقاية وقرآءة القرآن ومحوها والاصل فيه ان يحجب العبد معتبر بايجاب الله تعالى تحصيل المصلحة المتعلقة بالنذر والنذر الغير المعلق لا يختص برمان ومكان ودرهم وفقير بخلاف المعلق فلو قال الناذر على ان تصدق في هذا اليوم بهذا الدرهم على هذا الفقير فتصدق عدل درهم آخر على غيره اجره عندنا ولا يجزئه عند ركن واعلم ان المساجد الثلاثة المسجد الحرام ومسجد الرسول والمسجد الاقصى لكونها ابدية الانبياء عليهم السلام لها فضيلة تامة ولهذا قال الفقهاء لو نذر ان يصلي في اخيه هذه الثلاثة تعين بخلاف سائر المساجد فان من نذر ان يصلي في احدها له ان يصلي في الاخر * ونسبها ان العاق عبارة عن الكذب وخلف الوعد والحيانة الى ما اتفق كان الايمان عبارة عن الصدق وملازمة الطاعة لان الله تعالى خلق الصدق فطهر من طله الايمان وخلق المكذب فطهر من طله الكفر والتعاق وفي الحديث ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا انتن خال يعنى من يحدث عالما بانها كذب وتعهده عازما على عدم الوفاء وينظر الامانة للخيانة ولعل هذا يكون في حق من اعتاد بهذه الخصال لا في حق من ندرت منه كما هو مذهب البخاري وبعض العلماء ومذهب الجمهور على ان هذه الخصال خصالة المذنبين وصاحبها شبيد لهم فاطلاق اسم المنافق عليه على سبيل التحوز تعليلا كما ان الله تعالى قال ومن كفر مكان ومن لم ينجح لكمال فجهده قال صاحب التحفة ليس الغرض ان آية المنافق تخص صورة في الثلاث بل من اظن خلاف ما اظهر فهو من المنافقين واعلم ان المنافقين صنفان صنف يعلنوا الاسلام ومسرور به في بدء الامر وذلك اغلثة صفاته النفاق وقوتها في النفس وصنف معاوا الاسلام ومسرور به في بدء الامر الى ان استعملوا هذه الصفات المستكنة في النفس فيظهر بالفعل كما كان بالقوة وذلك لصفتها في النفس ويعتقهم النفاق الى الابد بالشكوك الواقعة في قلوبهم وهم عن هذا النوع من الكفر غافلون وهم يصرون ويصلون ويرعون انهم مسلمون قال عمر بن عبد العزيز لو جاءت كل امة بمناقبها وحسناتها لخاص فضلناهم بقول الفقيه شامحمد الله التقدير هذا الكلام بالسبب الى ذلك الوقت واوانه رأى وزراء آل عثمان وكلاءهم في هذا الزمان لو حاربهم ارحم من كل منافق لانه بلغ نفاقهم الى حيث اخذوا الرشوة من الكفار ليساحوهم في مقاتلتهم ومحاربتهم خد لهم الله ودمرهم * ومنها ذم الجمل والحرص على الدنيا وفي الحديث ثلاثة لا يحبه الله ورسوله وهم في لعنة الله والملائكة والناس اجمعين البخيل والمتكبر والاكول وفي الحديث ويل للاغنياء من العقر آية يوم القيامة يقولون ربنا طابونا حقوقنا التي فرضت لنا عليهم فيقول الله تعالى اعرني وجلالي لا بعدنهم ولا قرنكم (قال الحافظ) كنج قارون كد فروميروداز قهرهوز * خوانده باشي كدهم از غيرت درو يشانست - وفي الحديث ما جمل ولى الله الاعلى السمحاء واجود الاجواد هو الله تعالى الاترى انه كيف خلق خلقة الوجود على جملة الكائنات محانا وانعم عليهم انواع النعم الظاهرة والباطنة اى حيث منع الخلق عن المهالك كك الشهوات لا يشغل بل شوقا الى الذات الباقية (الدين) رفع على الذم اى المنافقون هم الذين (يلزبون) قال في القاموس اللزب العيب والاشارة بالعين ونحوها اى يعيبون ويغتابون (المطوعين) اى المتطوعين المتقنين (من المؤمنين) حال من المطوعين (في الصدقات) يتعلق بملزون (روى) ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب ذات يوم حين اراد الخروج الى غزوة تبرك على الناس على الاتفاق والاعانة في تجهيز العسكر فكان اول من جاء بالصدقة ابو بكر الصديق رضى الله عنه جاء ماله اربعة آلاف درهم فقال له رسول الله هل ابقيت لاهلك شيئا قال ابقيت لهم الله ورسوله وجاء عمر بن الخطاب رضى الله عنه بنصف ماله فقال له عليه السلام هل ابقيت لاهلك شيئا قال انصفت الثاني فقال ينكما ما بين كلامكما ومنه يعرف فضل ابى بكر على عمر رضى الله عنه وانفق عثمان بن عفان رضى الله عنه نفقة عفاية لم ينفق احد مثلها فانه جهم عشرة آلاف انفق عليها عشرة آلاف دينار ووصف في حجر النبي صايد السلام الف دينار واعطى ثلاثمائة نعيم باخلاصها واقتناها وخسين فرسا وعند ذلك قال صلى الله

عليه وسلم اللهم ارض عني عن عثمان فاني عنه راض وفي الحديث سألت ربي ان لا يدخل النار من صاهرته
او صاهرتي وقد كان عليه السلام زوج بنته رقية من عثمان فانت بعد ما خرج رسول الله الى بدر فلما رجع
من بدر زوجته ام كلثوم ولدا سمى عثمان يدي التورين ولما ماتت ام كلثوم قال عليه السلام لو كان عندي ثالثة
لزوجتكمها وحاء عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه باربعة آلاف درهم فقال عليه السلام بارك الله لك
فيما امسكت وفيما اعطيت فارك الله له حتى بلغ ماله حين مات وصولحت احدي نسائه الاربع عن ربع ثمنها
علي ثمانين الف درهم ونيف فكان ثمن ماله اكثر من ثلاثمائة الف وعشرين الف والواو في رواية جاء باربعين اوقية
من ذهب ومن ثمة قيل عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف كانا حزانين من حر آس الله في الارض ينفقان
في طاعة الله تعالى وحاء العباس عبال كثير وكذا طلحة وتصدق عاصم بن معدى بمائة وسق من تمر والوسق
ستون صاعا بصاع النوى عليه السلام وهو اربعة امداد وكل مد رطل وثلاث رطل بالبعدادى عند ابن يوسف
والشافعي والرطل مائة وثلاثون درهما وعند ابن حنيفة كل مد رطلان وبعث النساء بكل ما يقدرن عليه
من حليهن وحاء ابو عقيل الانصاري صاع من تمر وقال يارسول الله ست ليلتي كلها اجزها لجزير علي صاعين
اما احدهما فامسكته لعيالي واما الآخر فاقرصته ر في فامره رسول الله ان ينثره في الصدقات فطمس فيهم
المنافقون وقالوا ما اعطى عبد الرحمن وعاصم الارباء وسبعة وان اباع عقيل حاء ليدكر نفسه ويعطى من الصدقة
باكثر مما جاء به وان الله لغني عن صاع ان عقيل فازل الله هذه الآية (والذين لا يجحدون الا جهدهم) عطف على
المطوعين اي ويزنون الذين لا يجحدون الا طاعتهم من الصدقة قال الحدادي المكثر بارياء والمقل بالاقلال
يقول الجهد بالفتح المستقة والجهد بالضم الطاقية وقيل الجهد في العمل والجهد في القوة (فيسخرون منهم)
عطف على يزنون اي يستهزئون بهم والمراد بهم الفريق الاخير كما في عقيل (سخر الله منهم) اي حازاهم على
سخرتهم فيكون تسمية جزاء لسخرية سخرية من قبيل المشاكلة لوقوعه في محنة قوله فيسخرون منهم (ولهم)
اي ثلث لهم (عذاب اليم) على كفرهم وثناقتهم * اي كه دارد نفاق اندردل * خار بادش بجليده اندر خلق *
هر كه سازد نفاق بنشء خویش * خوار كرد دستزد خالق وخلق * قال الحدادي ولما نزلت هذه الآية
اتي المنافقون الى رسول الله وقالوا يارسول الله استغفر لنا فكان عليه السلام يستغفر لقوم منهم على طساهر
الاسلام من غير حلم منه بنفاقهم وكان اذا مات احد منهم يسألون رسول الله الدعاء والاستغفار لميتهم فكان
يستغفر لهم وعلى انهم مسلمون فاعلمه الله انهم منافقون واخبر ان استغفاره لا ينفعهم فذلك قوله تعالى
(استغفر لهم اولا تسغفر لهم) خرج الكلام مخرج الامر ومعناه الشرط اي ان شئت استغفر لهم وان شئت
لا تسغفرهم فالامر ان فتساويان في عدم النفع الذي هو المغفرة والرحمة (ان تسغفر لهم سبعين مرة) قوله مرة
انقص على المصدر اي سبعين استغفارة او على الطرف اي سبعين وقتا وتخصيص السبعين بالذكر لتأكيد
لبي المغفرة لان السبي اذا بولغ في وصفه اكد بالسبع والسبعين وهذا كما يقول القائل اوسألتني حاجتك سبعين
مرة لم اقضها لا يريد انه اذا زاد على السبعين قضى حاجته فالمراد التكثير لا التحديد (فلن يغفر الله لهم ذلك)
اي امتناع المغفرة لهم و لو بعد بالمغالطة في الاستعمار ليس لعدم الاعتداد باستغفارك بل (بالهم) اي بسبب انهم
(كفروا بالله ورسوله) اي كفرا تجاوزا عن الحد كما يلوح به وصفهم بالفسق في قوله تعالى (والله لا يهدي
القوم الفاسقين) فان الفسق في كل شيء عبارة عن الترد والتجاوز عن حدوده اي لا يهديهم هداية موصلة
الى المقصد الستة لخالف ذلك للحكمة التي عليها يدور فلك التكوين والتسريع واما الهداية بمعنى الدلالة
على ما يوصل اليه فهي متحققة لاحالة ولكنهم بسوء اختيارهم لم يقبواها فوقعوا فيما وقعوا وفيه اشارة
الى ان استغفار النبي عليه السلام لاحد من غير استغفاره لنفسه لا ينفعه فاليأس من المغفرة وعدم قبول
استغفاره ليس لخل من الله ولا لقصور في النبي عليه الصلاة والسلام بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصادف عنها
كما قال المولى جلال الدين في شرح الهياكل لا يدخل تحت قدرة قادر ولا يلزم من ذلك النقص في القادر بل
النقص في المحال حيث لا يصلح لتعلق القدرة انتهى ومنه يعرف معنى قول العرفي السبازي * ذات تو قادرست
باجداد هر محال * الا بافریدن چون تو بكنهه * وفي عثارتة سوء ادب كما لا يخفى واعلم ان من كفرهم وفسقهم
سخرتهم في امر الصدقات ولو كان لهم ايمان واصلاح لمالعوا في الاتفاق وجدوا في البذل كالخلصين

وفي التأويلات الجمية قلب المؤمن منور بالايمنان وروحه متوجه الى الحق تعالى فالحق يؤيد روحه بتأييد
 نظر العناية وتوفيق العبودية فيسطع من الروح نور روحاني مؤيد بسور رباني فتنبعث منه الخواطر الرجائية
 الداعية الى الله تعالى بأعمال موجهة للقرينة من العرائض والتوافل فتارة تكون الاعمال بدنية كالصوم
 والصلاة وتارة تكون تلك الاعمال مالية كالزكاة والصدقة فيتطوع بالصدقة فضلاً عن الزكاة وفي الحديث
 ان السائلة هدية المؤمن الى ربه فليحس احدكم هديته وليطيبها وقلب المنافق مظلم بطلمات صفات النفس
 لعدم نور الايمان وروحه متوجه الى الدنيا وزخارفها تنبعث النفس الامارة بالسوء مطرود بالخذلان لان قرينه
 الشيطان فتأثير الخذلان ومقارضة الشيطان يصعد من النفس طلبة نفسانية تمنع القلب من قبول الدعوة
 واحاطة الرسل واتباع الاوامر واجتناب الواهي بالصدق وتدفع منه الخواطر الظلمانية النفسانية وبذلك
 يمنع عن اداء العرائض فضلاً عن التوافل والتطوعات ويهزؤ من يفعل ذلك روى ان داود عليه السلام سأل
 ربه ان يريه الميراث فراه اياه في المنام فلما رأى عظمته غشي عليه فلما افاق قال الهى من الذي يهدران مملكتك
 من الحسنات فقال يا داود اني اذا رخصت عن عبيد املاها بتمرة وروى ان الحسن مر به بنحاس ومعه حارية
 حبيلة فقال للحناس اترغى في غنمها بدرهم او درهمين قال لا قال فاذهب فان الله يرصني في الخور العين بالعسل
 والعاسين (قال السعدي) بدنيا تواني كد عقي خرى * بخرحا من ورنه حسرت خورنى * واعلم
 ان الوافل مقولة بعد اداء الفرائض والا فهى من علامات اهل الهوى (فرح المخلفون) المخلف ما يتركه
 الانسان خلفه والمخلف الذي فاحر نفسه والمراد المنافقون الذين خلفهم النبي عليه السلام بالمدينة حين
 الخروج الى غزوة تبوك بالاذن لهم في القعود عند استدبابهم (مقعدهم) مصدر رمى بمعنى القعود متعلق بفرح
 اى بقعودهم وتخلفهم عن العزو (حلاف رسول الله) ظرف للمصدر اى خلفه وبعد حروجه حيث خرج
 ولم يخرجوا فالحلاف بمعنى خلف كما في قوله تعالى واذا لا يلبثون خلاذك الا قليلاً يقال اقام زيد خلافاً للقوم
 اى تخلف عنهم بعد ذهابهم طس او لم يطعن ويجوران يكون بمعنى الخلفاء ويكون انتصابه على العلة لفرح
 اى فرحوا لأجل مخالفتهم اياه عليه السلام بان مضى هو للجهاد وتخلفوا عنه (وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم
 وانفسهم في سبيل الله) اشارة للدعة والخفض اى الراحة وسعة العيش على طاعة الله مع ما في قلوبهم من الكفر
 والنفاق وفي ذكر الكراهة بعد الفرع الدال عليها تعريضاً للمؤمنين الذين بذلوا اموالهم وانفسهم في سبيل الله
 وآثروا تحصيل رضاه تعالى وفي قوله كرهوا مقابلة معنوية مع فرح لان الفرع من ثمرات الحجة (وقالوا) اى قال
 بعضهم لبعض ثبتنا لهم على التخلف والقعود وتواصوا فيما بينهم بالشر والفساد او قالوا للمؤمنين ثبتنا لهم عن
 الجهاد ونهينا لهم عن المعروف فقد جمعوا ثلاث خصال من خصال الكفر والضلال للفرح بالتعود وكراهة
 الجهاد ونهى العير عن ذلك (لا تسروا) اى لا تخرجوا (في الجرح) فانه لا يستطاع شدة وكناود عوا الى غزوة
 تبوك في وقت تضج الرطب وهو اشد ما يكون من الحر وقول عروة بن الزبير ان حروجه عليه السلام لتبوك كان
 في زمن الخريف لا يافى وجود الخرف في ذلك الزمان لا راوائل الخريف وهو الميراث يكون فيه الحر وقتان من تخلف
 عن مسيره معه صلى الله عليه وسلم ابو حنيفة ولما سار عليه السلام اياما دخل ابو حنيفة على اهله في يوم حار فوجد
 امرأتين له في عربيتين لهما في حائط قدر شت كل منهما امر بشتها وبردت فيهما ماء وهيأت طعاماً فلما دخل لطر
 الى امرأته وما صنعتا فقال ربي الله عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحر وابو حنيفة في ظل وماء بارد
 وطعام مهياً وامرأة حبيئة ما هذا بالنصف ثم قال والله لا ادخل عريشة واحدة منكمما حتى الحق رسول
 الله فمما زادنا ففعلنا ثم قدمنا ضحكة فارتحلها واخذ سيفه ورمحه ثم خرج في طلب رسول الله حتى ادركه
 (قال الحافظ) ما لول ازهم هان يودن طريق كارداني نيسبت * بكش ديشواري ميزل بيد عهد آساني (وقال)
 مقام عيش ميسر نيشودن رنج * بلي بخكم بلائسته اند حكم السبت (وقال) من ارد بار حبيب
 نه ازديار غريب * مهيناهن بران خود رسان باشم (قل) رداعليهم وتجهيلا (ما رجهم اشد حرا) من هذا
 الحر وقد آرموها بدهد المخالعة فالسكم لا تخذروا بها (لو كانوا يفقهون) اى يعلمون انها كذلك لما خالفوا
 وفي الحديث ان ناركم هذه جزؤ من سبعين جزءاً من اجزاء نار جهنم وبيانه انه لو جمع حطب الدنيا فاوقد كله حتى صار
 نار الكان الجزء الواحد من اجزاء نار جهنم الذي هو من سبعين جزءاً اشد من حر نار الدنيا وفي الخبر لما اهبط

آدم عليه السلام مضى جبرائيل اليه بالملك واخذ منه جرة لآدم فالتناوا لها احرقت كفه فقال ما هذه يا جبرائيل قال جرة من جهنم فسلتها سبعين مرة ثم آتيتها اليك فاق عليها الخطب واخبر وكل ثم بكى آدم وقال كيف تقوى اولادى على حرها فقال له جبرائيل ليس لها على اولادك المطيعين من سبيل كما ورد في الحديث تقول جهنم للمؤمن حزيا مؤمن فقد اطفأ نورك لهي ومن كان مع الله لا يحرقه شيء الا ترى الى حال النبي عليه السلام ليلة المعراج كيف تجاوز عن كرامة الاثير ولم يجترق منه شعر وكادت الاسار يردا وسلاما على ابراهيم عليه السلام (فليضحكوا) ضحكاً (قليل) في الدنيا وهو اشارة الى مدة العمر وعمر الدنيا قليل فكيف عمر من في الدنيا فانه اقل من القليل (وليكنوا) بكاء (كثيرا) في الآخرة في النار (جزاء) مفعول له لامع ال الثاني اي ليكنوا جزاء (بما كانوا يكسبون) من قنن المعاصي وهذا لفظ امر ومعناه خبر اي يضحكون قليلا ويكون دأما وانما اخرج في صورة الامر للدلالة على تحتم وقوع الخبر به فان امر الامر المطاع مما لا يكاد يتخلف عند المأمور به (يروي) ان اهل النار ينفقون في النار عمر الدنيا لا يرفأ لهم دمع ولا يكتحلون بنوم وفي الحديث يرسل الله الكاء على اهل النار فيكون حتى تقطع الدموع ثم يكون الدم حتى ترى وجوههم كهيئة الاخدود ويجوز ان يكون الضحك كناية عن الفرح والبكاء عن الغم وان تكون القلة عبارة عن العدم والكثرة عن الدوام يعني فردا ايشارا غمى يا شدي فرح واوهي في سرور فيكون وقت الضحك والبكاء في الآخرة ويجوز ان يكون وقتهم في الدنيا اي هم لما هم عليه من الخطر مع رسول الله وسوء الحال بحيث يذبح ان يكون ضحكهم قليلا وبكاؤهم من اجل ذلك كثيرا بنحو قوله عليه السلام لانه لو تعلمون ما اعلم لكنتم كثيرا وضحكتكم قليلا قال ابن عمر رضي الله عنهما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فاذا قوم يتحدثون ويضحكون فوقف وسلم عليهم فقال اكثروا ذكر هاذم اللذات قلنا وما هاذم اللذات قال الموت (قال الصائبي) برغفلت سياه دلان خنده ميزند * غافل مشو ز خنده داندن * اي صحيح * ومرا الحسن الصري بشتاب وهو يضحك فقال له يابني هل مررت على الصراط فقال لا فقال هل تدري الى الجنة تضيرام الى النار فقال لا فقال فقيم هذا الضحك فاروي الفتى بعد ذلك يضحك (قيل) لما فارق موسى الخضر عليهما السلام قال نيك والى الحاجة ولا تكن مشاء الحاجة ولا ضحاك من غير عجب كان وابك على خطيتك يا ابن عمران قال محمد بن واسع اذا رأيت رجلا في الجنة يبكي الست تتعجب من بكائه قال بلى قال فالذي يضحك في الدنيا ولا يدري الام يصير هو اعجب منه وعن وهب بن منبه انه قال ان زكريا عليه السلام فقد ابنه يحيى عليه السلام فوجده مضطجعا على قبر يبكي فقال يابني ما هذا البكاء قال اخبرني امي ان جبريل اخبرك ان بين الجنة والنار مفازة ذات لهب لا يطفى حرها الا الدمع فقال زكريا ابك يابني ابك وعن كعب الاحبار انه قال ان العبد لا يبكي حتى يبعث الله اليه ملاك فيمسح كده بجناحه فاذا فعل ذلك بكى وعن انس قال ثلاثة اعين لا تمسها النار عين فقئت في سبيل الله وعين باتت تحرس في سبيل الله وعين دمعت من خشية الله وفي الحديث لان لدمع دمعة من خشية الله احب الى من اراد صدق بالقر دينار وفي التوراة يا ادم اذا دمعت عينك فلا تمسح الدموع بتوبك ولكن امسحها بكفك فانها رحمة قال العلماء البكاء على عشرة انواع بكاء فرح وبكاء جزن وبكاء رجعة وبكاء خوف مما يحصل وبكاء كذب كبكاء السائبة لانها تبكي لتسجوها ووجاء تخرج النائحة من قبرها يوم القيامة بشعنا غراء عليها جلباب من لعنة ودبرع من جرب وضعت يدها على رأسها تقول واويللاه وتبكي كما ينبح الذئب وبكاء موافقة بان يرى جماعة يبكي مع عدم علمه بالسبب وبكاء لمحبة والشوق وبكاء الجزع من حصول الم لا يحتمية وبكاء الجور والضعف وبكاء التفاق وهو ان تدمع العين والقلب فاس واما التباكي فهو تكلف البكاء وهو نوعان محمود ومذموم فالاول ما يكون لاستجلاب رقة القلب والثاني ما يكون لاجل الرياء والسعة كما في انسان العيون والحاصل ان طالب الآخرة ينبغي له تقليل الضحك وتكثير البكاء ولا يغفل عن الموت ولقاء الجزاء فانه كم ضاحك وكفه عند القصار (قال الحافظ) ديدان قهقهة كك خرامان حافظ * كد زسر نحيب شاعين قضا غافل بود (فان رجعتك الله) من الرجوع المنعدي دون الرجوع اللازم بقول رجوعا الى انصرف ورجع الشيء عن الشيء اي صرفه وردده كارجعه والمعنى فان ردك الله من غزوة تبوك (الى طائفة منهم) الطائفة من الشيء القطعة منه وضمير منهم الى المنافقين المتخلفين في المدينة دون المتخلفين مطلقا منافقا كان او مخلصا فان تخلف بعضهم انما كان اعذر طائفة مع الاسلام اوالى من بقي من المنافقين لان منهم من مات

ومنهم من غاب عن البلد ومنهم من تاب ومنهم من لم يستأذن وعن قتادة إنهم كانوا اثني عشر رجلا قبل فيههم ما قيل (فاستأذنوك للخروج) معك الى غزوة اخرى بعد غزوتك هذه وهي تبوك (فقل ان يخرجوا معي ابدا) اي لا تأذن لهم بحال وهو اخبار في معنى الهى للمائة وكذا قوله (ولئن شئنا لنولوا معي عدوا) من الاعداء (ادكم) لتليل لما سيلف اي لامكم (رضيت بالقعود) اي عن العزو ورحمتكم بذلك (اول مرة) هي الخرجة الى غزوة تبوك وهذه كبر اسم التفصيل المضاف الى المؤث هو الاصب كثر الدار على الالسنه فانك لا تكاد تسمع قائلا يقول هي كبرى امرأة او اول مرة (فاقعدوا) من بعد (مع الخالفين) اي المتخلفين الذين ديدنهم القعود والتخلف دائما اعدم لياقتهم للجهاد كالنبياء والصديقين في الخالفين تغلب الذكور على الاناث فان قيل كانت اعمال المنافقين من الشهادة والصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد مقولة عند النبي عليه السلام وان لم تكن مقولة عند الله تعالى فكان النبي عليه السلام يقول نحن نحكم بالطاهر والله يتولى السراركة الحكمة في ان الله تعالى امر النبي عليه السلام بان لا يقبل من المتخلفين اعمالهم من الخروج معه والقتال مع العدو وغير ذلك قلنا ان الحكمه في ذلك والله اعلم ان المنافقين لما كانوا يطهرون الاسلام والاثار باوامر النبي عليه السلام مع ما كانوا يضربون من الكفر والتفان كانت اعمالهم مقولة عند النبي عليه السلام وسرارهم موكله الى الله تعالى طمعا في انابتهم ورجوعهم عن الضيق الى الوفاق فلما طمأنوا ما اضطروا ردت اليهم اعمالهم فكان الحكم بالطاهر ايضا فافهم قال العلماء اخرجهم الله تعالى من ديوان العزة ومحاسنهم من دفتر الجاهدين واعد محملهم من محفل صحبة النبي صلى الله عليه وسلم عقوبة لهم على تخلفهم لما فيه من الاهانة واطهار ثقاتهم وبيان انهم ليسوا ممن يتقوى به الدين ويدعى الاسلام كالمؤمنين الخالص بسأل الله تعالى صحبة الدين وصحة اهل الدين الى يوم الدين روى ان زيدا بن حارثة كان خديجة اشترى لها اسوق عكاظ فوهبه رسول الله لجاء ابوه يريد شراء منه فقال عليه السلام ان رضى بذلك فعلت فسل ريدا فقال دل الرقة مع صحبة احب الخلق الى الحق احب الى من الحرية مع مفارقه فقال عليه السلام اذا اختارناه اخترناه فاعتقه وزوجه فامان وبعد ها زيب بنت حمش (قال الحافظ) كذا في درجائنا مياطنت مفروش * كسي زساية اثن در بافتاب رود * والمنافقون لما لم يكن لهم استعداد لهذه الصعبة السريفة فارقه عليه السلام في السفر والحضر لان كل امرئ يصبو الى من يجانس وقدم ناس الى مكة وقالوا قدمنا الى بلدكم ففرنا خياركم من شراركم في يومين قيل كيف قالوا الحق خيانا بخيائكم وشرانا بشراركم قال ف كل شكك (قيل)

واذا الرجال توسلوا بوسيلة * فوسيلتي حيي لآل محمد

(قال الكاشي) جهاد كاردان مر دمار زان ميدان نبرد است از هر تر دامن اين كار نيابد وناظر دي درد مارزت مكره محمديت را نشايد * يارو هم چون زمان رهكي و بوي پيش كبر * يا جوهر داز نمايد آي وكوي در ميدان فكي (قال السعدي) نه هذ هوشمند وش راى * بفرومايه صكار هاى حطير * بوريا باف اك رچه بافندست * ببردش بكار كاه حرير * ومن بلاغات الزمخشري لا تصلح الا بئور الا باولي الالباب والارجاء لا تدور الا على الاقطاب جمع قطب وهو تدريج (ولا تصيل) يا محمد (على احد منهم) اي من المنافقين وهو صفة لاحد (مات) صفة اخرى ويجوز ان يكون منهم حالا من الصبر في مات كذا في تفسير ابن البقاء (ابدا) ظرف للنهي اي لا تدع ولا تستغفر لهم ابدا وهو الاطهر وقيل منصوب بمات على ان يكون المعنى لا تصلح على احد منهم ميت مات اذ بان مات على الكفر فان مات على الكفر ميت ابدا وان احياء للتعذيب دون التمتع مكانه لم يحيى وكان حذيفة رضى الله عنه صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يوما اني مسرايك سرا فلا تذكره اني نهيت ان اسلي على فلان وفلان وعهد جماعة من المنافقين ولما توفي رسول الله كان عمر من الخطاب رضى الله عنه في خلافته اذا مات الرجل ممن يظن انه من اولئك اخذ يد حذيفة فاداه الى الصلاة عليه فان مشى معه حذيفة صلى عليه عمر لان استغفره من يده ترك الصلاة عليه (ولا تقم على قبره) اي ولا تنقف عند قبره للدفن اول الزبارة واليداع وكان النبي عليه السلام اذا دفن الميت وقف على قبره ودعاه (انهم كفروا بالله ورسوله) لتليل للنهي على ان الاستغفار للميت والوقوف على قبره انما يكون لاستصلاحه وذلك مستحيل في حقهم لانهم استمروا على الكفر بالله ورسوله مدة حياتهم (قال الحافظ)

بآب زمزم وكوثر سفيد نتوان كرد * كليم بخت كسي را كه بافتند سياه (وقال السعدي) توان پاك كردن
 زژنك آينه * وليكن نيابد ز سنك آينه (وماتوا وهم فاسقون) اي حتر دون في الكفر خارجون عن
 حدوده (روى) عن ابن عباس ان رئيس المنافقين عبد الله بن ابى بن سلول دعا رسول الله عليه السلام في مرضه
 فلما دخل عليه سأل له ان يستغفره ويصلي عليه اذ مات ويقوم على قبره ثم انه ارسل اليه عليه السلام يطلب منه
 قيضه ليكن فيه فارسل اليه القميص القوقاني فرده فطلب الذي يلي جلده فقال عمر رضى الله عنه تعطى
 قيضك للرجس النجس فقال عليه السلام ان قيصى لا يغنى عنه من الله شيئا وارجو من الله تعالى ان يدخل به
 الف في الاسلام وذلك ان المنافقين كانوا لا يفارقون ابن ابى فلما رآوه يطلب منه عليه السلام قيضه يتبركه به
 ويرجوان يفعله القميص في دفع عذاب الله وجلب رحته وفضله ايلم الف من الخرج وانما قال عليه السلام
 ان قيصى لا يعنى لعدم الاساس الذى هو الايمان ومثله اما يوثر جند صلاح المحل ويدل عليه قوله عليه السلام
 ادفوا موتاكم وسط قوم صالحين فان الميت يأذى بحمار السوء كما يأذى الحى بحمار السوء وما يروى الارض
 المقدسة لا تقدر احدا انما يقدر المرأ عمه وقد ثبت ان عبد الله بن ابيس رضى الله عنه لما قتل سفيان بن خالد
 الهذلى ووضع بين يديه عليه السلام دفع اليه عصا كاستريده وقال تنحصر بهده في الجنة اي توكأ عليها
 فكانت تلك العصا عنده فلما خصرته الوفاة اوصى اهله ان يجعلوها بين جلده وكفنه ففعلوا ووثبت انه عليه السلام
 حلق رأسه الشريف معمر بن عبد الله فاعطى نصف شعر رأسه لابي طلحة وورق النصف الآخر بين الاصحاب
 شعرة وشعوتين فكانوا يتبركون بها ويصرون ماداموا حاملين لها ولد افاق في الاسرار المحمدية لو وضع
 شعر رسول الله او عصاه او سوطه على قبر عاصي لبحا ذلك العاصي ببركات تلك الذخيرة من العذاب وان كان في
 دار انسان او وحدة لا يصيب سكانها بلا بركته وان لم يشعروا به ومن هذا القيل ماء زمزم والكفى المبلول به
 وطبائه استار الكفة والكفى بها وكتابة القرآن على القرا طيس والوضع في ايدي الموتى انتهى اقول ان قلت
 قد ثبت ان في حرارة السلاطين خضوصا في خزانة آل عثمان شيئا مما يتبركه من خرقه النبي عليه السلام وغيرها
 ورأياهم يقد لا ينصرون ومعهم شيء من لوازمه عليه السلام ويصيب بلدتهم آفات كثيرة قلب ذلك لهتكهم
 الحرمه الاترى ان مكة والمدينة مكان لا يدخلهما طاعون فلهذا تلك السكان حرمتهما دخاما والله الغفور
 فلما مات ان انى انطلق ايته وكان مؤمنا صالحا الى النبي عليه السلام ودعا الى جنازة ايه فقال له عليه السلام
 ما سمك قال الحبيب بن عبد الله فقال عليه السلام انت عبد الله بن عبد الله ان الحباب هو الشيطان اي اسمه
 كما في القاموس ثم قال صل عليه وادفنه فقال ان لم تصل عليه يا رسول الله لا يصلي عليه مسلم انشدك الله ان
 لا تشمت بي الاعداء فاجابه عليه السلام تسليته ومراعاة لجانبه فقام ليصلي عليه فجاء عمر رضى الله عنه فقام بين
 رسول الله وبين القلة لا يصلي عليه وقال اتصلي على عدو الله القاتل كذا يوم كذا وكذا وعدا يامه الحبيشه
 فنزلت الآية واخذ جبرائيل عليه السلام شوبه وقال لا تصل على احد منهم مات المدافع عرض عن الصلاة عليه
 وهذا يدل على منقبة عظيمة من مناقب عمر رضى الله عنه فان الوحى كان ينزل على وفق قوله في آيات كثيرة منها
 هذه الآية وهو منصب عال ودرجة رفيعة له في الدين فلما قال عليه السلام في حقه لولم ابعث لعنت يدي يا عمر
 وقال انه كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون فانه ان كان في امتي هذه فانه عمر بن الخطاب رضى الله عنه
 والمحدث بفتح الدال المستددة هو الذى يلقى في نفسه الشيء فيخبر به فراسه وهي الاصابة في الطر ويكون كما قال
 وكان حدثه الملائكة الاعلى وهذه منزلة جليلة من منازل الاولياء ولم يرد النبي عليه السلام بقوله ان كان في امتي
 التردد في ذلك لان امته افضل الامم واذا وجد في غيرها محدثون ففيها اولى بل ازيد التاكيد لفضل عمر كما يقال
 ان يكن لي صديق فهو فلان يرايه اختصاصه بكمال الصداقة لا ينفى سائر الاصدقاء وقد قيل في فضيلة عمر
 رضى الله عنه

له فضائل لا تحصى على احد * الاعلى اجد لا يعرف القمرا

كذا في شرح المشارق لابن مراك فان قيل كيف يجوز ان يقال انه عليه السلام رغب في ان يصلي عليه بعد ان علم
 انه كافر مات على الكفر فان صلاته عليه دغا له بالمعرة وقد منعه الله من ان يستغفر للمشركين واعلم انه
 لا يغفر للكفار وايضا الصلاة عليه ودفع قيضه اليه توجب اعزازه وهو مأثور باهانة الكفار فالجواب ان الخبيث

لما طلب منه ان يرسل اليه قيصة الذي عس جلده الشريف ليدفن فيه غلب على ظنه انه قد تاب عن نفاقه وآمن
 لان ذلك الوقت وقت توبة الفاجر واما ان الكافر فلما رأى منه اظهار الاسلام وشاهد منه هذه الامارات الدالة
 على اسلامه غلب على ظنه انه صار مسلما فرغب في ان يصلي عليه فلما اتى جذيل واخبره بانه مات على كفره
 ونفاقه امتنع من الصلاة عليه وقيل نزل الآية بعدما صلى ولبت يسيرا فاصلى بعد ذلك على منافق ولا تاتم
 على قبره وامادفع التميمي الى مدكروا فيه وجوهها * منها ان العباس عم النبي عليه السلام لما اخذته امير يوم بدر
 ولم يجدوا له قبصا سوى قده وكان رجلا طويلا كساه عبدالله قيصة فهو عليه السلام اعاد دفع اليه قيصة
 مكافاة لاحسانه ذلك لاعتراراله * ومنها انه تعالى امره ان لا يرد سائلا حيث قال واما السائل فلا تهرق فاضنة
 بالقميص وعدم ارساله سيما وقد سئل فيه بمخل بالكريم * ومنها انه لعنه اوحى اليه انك ان دعوت اليه قميصك
 صار ذلك حاملا لدخول الف نفر من المنافقين في الاسلام ففعل ذلك بناء عليه والله اعلم بحقيقة الحال
 وما علمنا الا القبول وطى المقال وهو الهادي الى طريق التحقيق (ولا تعجب) الاعجاب بشكك في نعمته
 وخوش آمدن خطاب بان حضرة تست و مراد امت انديعي در عجب نبارد شمارا (اموالهم واولادهم)
 الصبر للمنافقين (قال الكاشي) مالهاء منافقان اكرجه بسپارست ومرتدان ايشان كه قوي و باقدارند
 وتقديم الاموال في امثال هذه المواقع على الاولاد مع كونهم اعز منها اما لعموم مباس الحاجة اليها بحسب
 الذات و بحسب الافراد والاقوات فانها مما لا بد منه لكل احد من الآباء والامهات والاولاد في كل وقت
 وحين حتى ان من له اولاد ولا مال له فهو واولاده في صيق وبكال واما الاولاد فانما يرغب فيهم من بلغ مبلغ
 الابوة واما لان المال مناط لبقاء النفس والاولاده لبقاء النوع واما لانها اقدم في الوجود من الاولاد لان الاجزاء
 المنزوية اما تحصل من الاغذية (انما يريد الله) عانتهم به من الاموال والاولاد (ان يعذبهم بها في الدنيا)
 بسبب جمع مال وحافظة آن بيوسته در رنج باشند و بر اى رونق احوال اولاد و تهيه اسباب ايشان
 همواره بخت و مسقت كشد (وترهق اعسهم) الزهوق بر آمدن چار اى تخر و يموتوا (وهم كفرون)
 اى كفرون بسبب اشتغالهم بالتمتع بها والالهاء عن النظر والتدبر في العواقب * درويسى ميگفت اغنيا
 اشقي الاشقياء ان مال دنيا جمع ميكند با انواع پریشانى وزجت و بكاه ميدارند با صنایف بليت و مشقت
 و ميكدارند بصدها را حسرت * در اول چو خواهي كنى جمع مال * بسى رنج برخويش بايد كاشيت *
 بس از بهران نابع اند بجاي * شب و روزى بايد پاس داشت * وزينم جلّه آن حال مشكلتر است *
 كه آخر بحسرت بايد گذشت * واعلم ان هذه الآية مرت في هذه السورة الكريمة مع التغاير في بعض الالفاظ
 فالتكرير لتأكيد الصيحة بها والاعتناء بشانها تنبيهها على ان هذه الصيحة مما لا ينبغي ان يذهل السامع عنها
 وان الماصح لانه ان يرجع اليها في انشاء كلامه دائما ولا سيما اذا تابع احد الكلامين عن الآخر بناء على ان
 الانصار طامحة اى مرتفعة نظرة الى الاموال والاولاد وان النفوس مغتبطة اى متمية لهم باحرصة عليهم
 والاموال والاولاد وان كانت نعمة في حق المؤمنين فانها نعمة في حق المنافقين لكونها ساقطة لقلوبهم
 عن الله وطالبه واشد عذاب القلوب من الحجاب ومن عذب بالحجاب فقد حرم من الايمان كما قال تعالى وترهق
 انفسهم وهم كفرون اى مستوروا القلوب بحجاب حب الاموال والاولاد كما في التاويلات الحميمة في الحديث
 الدنيا محفوفة بالبدات والشهوات فلا تلهيكم شهوات الدنيا ولذاتها عن الآخرة فانه لا دنيا لمن لا آخرة له
 ولا آخرة لمن لا دنيا له بعمل فيها بطاعة الله تعالى يعنى ان المؤمن يتزود لاخرته بالعمادات المالية (واذا انزلت
 سورة) من القرآن (ان آمنوا بالله) ان مصدر بة خائف منها الخار اى بان آمنوا بالله (وجاهدوا مع رسولك)
 لا عزاز دينه واعلاء كلمته (اسأ ذلك اولوا العاقل منهم) اى ذووا الفضل والسعة والقدرة على الجهاد بدنا واما لان
 المنافقين قال الحدادى الطول في الحقيقة هو الفضل الذى يتمكن به من مطاولة الأعداء قال الرازى في سورة
 النساء اصل هذه الكلمة من الطول الذى هو خلاف القصر لانه اذا كان طويلا ففيه كمال وزيادة كما انه اذا كان
 قصيرا ففيه قصور ونقصان وسمى العبي ايضا طويلا لانه يناله من المراتب ما لا ينال عند الفقر كما انه يال بالطول
 ما لا ينال بالقصر انتهى (وقالوا ذرنا) دعنا (يكن مع القاعد) اى الذين قعدوا عن الغزو ولما بهم من عذر
 (رصوا) اى المافقون (بارى كونوا مع الخوالف) اى مع النساء المتخلفات في البيوت والحق بعد از و جهن

جمع خائفة وأثناء التأنيث وقد يقال الخالفة الذي لا خير فيه فالتاء تنتقل من الوصفية الى الاسمية لا للتأنيث ولعل
 الوجه في تسمية من لا خير فيه من الرجال خالفة كونه غير محب الى ما دعى اليه من المهمات (وطمع على
 قلوبهم) ومهرته باده سده بزلها ابتان * قال الخدادي معنى الضع في اللغة جعل الشئ كالطاع نحو طمع
 الديار والدرهم قال في المصادر والتركيب يدل على نهاية ينتهي اليها انتهى حتى يفتح عندها ويقاس على
 هذا طمع الانسان وطبيعته وطباعه أي سجيته التي جبل عليها وخص القلب بالحتم لانه محل الفهم ولذا قال
 (فهم لا يفقهون) ما في الايمان بالله وطاعته في اوامره ونواحيه وموافقة الرسول وجهاد من العباد
 وما في اضداد ذلك من الشقاوة (لكس الرسول والذين آمنوا فعنه) بالله وبما جاء من عنده تعالى اي آمنوا
 كما آمن هو عليه السلام اذ لا شك ان زمان ايمان المؤمنين ما كان مقارنا لزمان ايمان الرسول فهو كقوله تعالى
 واسأت مع سليمان اي اسلام سليمان اي اسلمت كما اسلم سليمان (فجادوا باموالهم وانفسهم) لكن لم يخل
 امر الجهاد بخلافهم لانه قد جاهد من هو خير منهم واخاص به ومعتقدا (واولئك) وأن كرهه (لهم) بواسطة
 نعمتهم المذكورة (بالخيرات) اي منافع الدارين انصر والغنية في الدنيا والجنة والكرامة في العقبى ويميز
 ان يكون معناه الزوجات الحسنات في الجنة وهن الخور لقوله تعالى فيهن خيرات حسن وهي جمع خيرة تخفيف
 خيرة وخيرات العالدين هي الحسنات فهي متعلقة باعمالهم وخيرات العارفين مواهب اتفق تعالى فهي
 متعلقة باحوالهم (واولئك هم الفتحون) اي الفاتحون بالملوك لان حاز بعضا من الخطوط القسائية
 عما قريب (الحمد لله لهم) اي هب اليهم في الآخرة (جنات) جمع جنة وهي البستان الذي فيه استجار ثمرة
 تجري من تحتها اي من اسفل ارضها اومن تحت اشجارها اومن تحت القصور والغرف لا تحت الارض
 (الاوتار) جمع نهر وهو مسيل الماء سمي به لسعة وضياؤه وفي الحديث في الجنة بحر الين وبحر الماء وبحر
 العسل وبحر الخمر تستقي الانهار منها بعد وقيل النهر واحد ويجري فيه الخمر والماء والعسل والين لا يخالط
 بعضها بعضا وقال بعضهم الجاري واحد ويختلف باختلاف الامنية (خالدين فيها) اي مقدرا خلودهم في تلك
 الجنات الموصوفة (ذلك) اشارة الى ما فهم من اعداد الله سبحانه لهم الجنات المذكورة من نيل الكرامة
 العظمى (الفوز العظيم) الذي لا فوز وراءه فازوا بالجنة ونعيمها ونجوا من النار وجميعها وفي الحديث من شهد
 ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله حرم الله عليه النار وفي الخبر من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة فقد
 استترط في هذا القول الاخلاص ولا يكون الاخلاص الا بترك الذنوب والافلاس بخلص ويخاف
 ان يكون ذلك القول عنده عارية تسترد منه والاخلاص من صفات لقلب ومحلية بالاوصاف
 الحميدة نعم أي بترك النقص عن الرذائل قال في التأويلات النجمية الخلاص من حجب النفس وصفاتها
 هو الفوز العظيم لان عظم الفوز على قدر عظم الحجب ولا حجاب اعظم من حجب النفس والفوز منها يكون فوزا
 عظيما انتهى (وفي المتنوى) جملة قرآن شرح خبث ونفسه است * بنكر اندر محفف آل خبث
 كحاست * هين مر ولدن في نفس جوزاع * كوكورستان بردن في سوى باغ * نفس اكر چه
 زير كست وخرده دان * قبله اش دنياست اورامر ده دان * وفي الحديث (ان في الجنة مائة درجة) المراد
 بالمائة هنا الكثرة وبالدرجة المراتب (أعددها للمجاهدين في سبيله) وهم الغزاة او الحاجاج او الذين جاهدوا انفسهم
 لمرضاة ربهم (كل درجتين ما بينهما كما بين السماء والارض) وهذا التقاوت يجوز ان يكون صوريا وان يكون
 معنويا فيكون المراد من الدرجة المرتبة فالقرب الى الله تعالى يكون ارفع درجة مما دونه (فان سأتم الله
 فاسألوه الفردوس) وهو بستان في الجنة جامع لانواع الثمر (فانه اوسط الجنة) يعني اشرفها (واعلى الجنة) قيل
 فيه دلالة على ان السموات كربة فان الاوسط لا يكون اعلى الا اذا كان كريا وان الجنة فوق السموات تحت العرش
 قال الامام الطيبي التمكن في الجمع بين الاوسط والاعلى انه اراد باحدهما الحسى وبالاخر المعنوى واقول بجمعي
 ان يكونا حسين لان كونهما احسن وازين مما يحس (وفوق عرش الرحمن) هذا يدل على انه فوق جميع الجنان
 (برئته تفجير) اصله تفجير فحذف احدى التائين (انها الجنة) وهي اربعة مذكورة في قوله تعالى فيها انهار من ماء
 غير آسن وانهار من لبن لا يتغير طعمه وانهار من خمر لذة للشاربين وانهار من عدل مصفى المراد منها اصول انهار الجنة
 كذا في شرح المسارق لابن مالك نسأل الله سبحانه الرفيق الاعلى والنظر الى وجهه الابهي وجماله الاسنى (وجاء

المعذرون من الاعراب ايؤذن لهم) من عذر في الامر اذا قصر فيه وتواني ولم يجد وحقيقته ان يؤهم ان له عذرا فيما فعل ولا عذره فالمعذر اسم فاعل من باب الدعيل او من اعتذرا اذا مهد العذر بادغام التاء في الدال ونقل حركاتها الى العين فيكون اسم فاعل من باب الافتعال والاعتذار قديكون بالكذب وقديكون بالصدق وذلك لان الاعتذار صارة عن الاتيان بما هو في صورة العذر سواء كان للمعتذر عذر حقيقة او لم يكن والاعراب سكان البوادي من العرب لا واحده والعرب خلاف العجم وهم سكان الامصار او اوطان والعروة ناحية قرب المدينة واقامت قرية بعرة فسدت العرب اليها وهي باحة العرب وباحة دارين القصاحة اسمعيل عليه السلام كما في القاموس والمراد بالمعذر ريس اسد ونقطعان واستأذنوا في التخلف حين الخروح الى غزوة تبوك لمعتذرين بالجهد اي ضيق العيش وكثرة العيال اورط عامر بن الطفيل قالوا ان غزونا معك اعارت اعراب طي على اهلنا ومواسيتنا فقال عليه السلام سيعني الله عنكم واختافوا في انهم كانوا معذرين بالتصنع او بالصحة والطاهر الثاني ويدل عليه كلام القاموس حيث قال قوله تعالى وحاء المعذرون بتشديد الدال المكسورة هم المعتذرون الذين لهم عذر وقديكون المعذر غير محقق فالمعنى المقصرون غير عذراتهم اقول وعلى كل حال لا يثبت الاتفاق اذا لمقصروا وهو المعذر للتور والكسل لا يكون كافرا وان كان مدموما وقد اضطرر كلام المفسرين هناك فعليك بضبط المعنى واحذ المعنى (وقعد الدين كذبوا الله ورسوله) وهم منساقوا الاعراب الذين لم يجيبوا ولم يعتذروا ولم يستأذنوا في القعود فظهر انهم كذبوا الله ورسوله في ادعاء الايمان والطاعة قال في انساب العيون وحاء المعتذرون وهم الضعفاء والمقلون من الاعراب ليؤذن لهم في التخلف فاذن لهم وكانوا اثنين وثمانين رجلا وقعد آخرون من المنافقين بغير عذر واطهار علة وخدمة علي الله ورسوله وقد عناه الله بقوله وقعد الذين كذبوا الله ورسوله انتهى (سبب الدين كفر وامنهم) اي من الاعراب او من المعدرين وعلى كل تقدير فمن تعصية لا ياتية اذ ليس كلهم كفرة وقد علم الله تعالى ان بعض الاعراب سيؤم وان بعض المعتذرين يعتذر لكسله لا لكفره (عذاب اليم) بالقتل والاسر في الدنيا والنار في الآخرة قال في التاويلات الجدية الخلق ثلاث طبقات الاولى المعدرون وهم المقصرون المعترفون بتقصيرهم وذنوبهم التائبون عن ذنوبهم المتداركون بالرجعة والمعفرة والثانية القاعدون وهم الكاذبون الكذابين الذين لم يؤمنوا بالله ورسوله من الكافرين والمنافقين المتداركون بالجدلان والعذاب اليم كما قال وقعد الدين الآية والثالثة المؤمنون المخلصون الصادقون الناصحون ولكن فيهم اهل الجدر واليه الاشارة بقوله تعالى (ليس على الضعفاء) نيت رنا نوانا وعا جزان كالبهرى والزمي جمع هرم بكسر الراء وهو كبير السن وجمع زمن وهو المتعد (ولا على المرضى) ونه ر بجان ومعلول جمع مريض (ولا على الذين لا يجدون ما يفتقون) لفرهم كزية وجهية وبنى عذرة (حرج) اثم في التخلف والتأخر عن الغزو ثم انه تعالى شرط في انتهاء الحرج منهم شرطا معينا فقال (اذا انصحو الله ورسوله) قال ابو القاء العامل فيه معنى الكلام اي لا يخرجون عني هذا والصحيح اخلاص العمل من العيش يقال نصح الشيء اذا خلاص ونصح له في القول اذا كله بما هو خير محض اه والنصح الخالص (وفي الحديث الدين النصيحة الدين النصيحة) ذكرها ثلاث مرات قيل هذا الكلام مدار الاسلام لان النصيحة هي اراقة الخير معناه عماد الدين النصيحة كما قال الحنج عرفة اي عماده (قالوا لم يارسول الله قال لله) معنى نصيحتة تعالى الايمان به واخلاص العمل فيما امر به (ولرسوله) نصيحة تصديقه بكل ما علم بحجته به واحياء طريقه (ولكنابه نصيحتة الاعتقاد بانه كلام الله والعمل بحكمته والتسليم لمشايبه وفي الحقيقة هذه النصائح راجعة الى العبد (ولا لله المسلمين) نصيحتهم اطاعتهم في المعروف وتبئهم عند الغلبة (وعامتهم) نصيحة عامة المسلمين دفع المضار عنهم وجلب النافع اليهم بقدر الوسع كذا في شرح المشرق لابن ملك فعنى الآية ان المتخلفين من اصحاب الاعداد لا اثم عليهم في تخلفهم اذا اخلصوا الايمان لله ورسوله وامتلوا امرهما في جميع الامور ومعظمها ان لا يفتشوا ما سمعوه من الاراجيف في حق الغزاة والايثار والفتن وان يسرعوا في اقبال الخير الى المجاهدين ويقوموا باصلاح مهمات بيوتهم ويسعوا في اقبال الاخبار السارة من بيوتهم اليهم (ما على المحسنين من سبل) استضاف مقرر لمضمون ما سبق اي ليس عليهم جناح ولا الى معايتهم سبيل ومن زائدة لعموم النفي ووضع المحسنين موضع الضمير للدلالة على انتظامهم بنصيحتهم لله ورسوله في سلك

الحسنيين وقد اشتهر ان تعاقب الحكم على الوصف المناسب يستمر بعلة الوصف له (والله غفور رحيم) يشير الى ان بهم حاجة الى المغفرة وان كان تخلفهم بعذر فان الانسان محل التقصير والعجز فلا يسعه الا العفو (وفي المتنوى) شمس هم معدة زمين راكرم كرد * تازمين باقى حد شمارا بخورد * جزو خاكى كشت ورست ازوى نبات * هكذا يمحوا الاله السبئات * اى كد من زشتم خصالم مجله زشت * چون شوم كل چون مر اواخر كشت * نو بهار حس كل ده خاررا * زيت طوس ده آن هاررا (ولاعلى الدين اذا ماتوك لتحملهم) عطف على الحسين اى ليس شئ ثابتا على الحسين ولا على الذين اذا ماتوك چون بسامدند سوى توو در خواست كردند لتحملهم تا ايشان زاد فتورى دهى و يا خود بحرب برى وهم البكاون سبعة من الانصار فعقل بن يسار وصخر بن الحساء وعبد الله بن كعب وسالم بن عميرة وعلبة بن عمنة وعبد الله بن مغفل وعلبة بن زيد اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا نذرنا الخروج فاجازنا على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوفة فغزومك فقال عليه السلام لا جدد فتولوا وهم يكون وقيل هم بنوا مرقن كحدث وكانوا سبعة اخوة كلهم صحوا لى عليه السلام وليس فى الصحابة سبعة اخوة غيرهم كذا فى تفسير القرطبي (قلت لا جدد ما حملكم عليه) حال من الكاف فى اتوك باعتماد قداى اذا ماتوك قائلا لا جدد وما عامة لما سألوه عليه السلام وغيره مما يحمل عليه عادة من التفقة والظهور وفى ايشار لا جدد على ليس عنبى من تطيف الكلام وتطيب قلوب السائلين ما لا يخفى كانه عليه السلام يطلب ما يسألونه على الاستقرار فلا يجده (تولوا) جواب اذا كشتند از پيش تو (واعينهم تفيض) اى تسيل بثقة (من الدمع) اى اشك يعنى اشك از ديدهاى ايشان ميرىخت واستاد الفيض الى العين محاذى كسال الميراب والاصل يفيض دمعها عدل الى هذه الصور لبدلالة على المألوفة فى فيضان الدمع كان العين كلها دمع فياض (حزنا) نصب على العلية والعامل تفيض لا يقال فاعل الفيض مضافا على الحزن فكيف نصب لاننا نقول ان الحزن يجوز استاده الى العين محاذى فيقال عين حزينة عين مسرورة (ان لا يجدوا) ان مصدرية تقدير لآمل متعلقة بحزناى اى لا يجدوا (ما يفتقون) فى شراء ما يحتاجون اليه اذ لم يجدوه عندك (قال الكاشفى) اس تجرو ابن عباس رضى الله عنهم ابنتا زاد وتوشه ومركب داده همراه بردند (انما السبيل) بالمعانية (على الدين يستأذنونك) فى التحلف (وهم اغنياء) واجدون لا يفتقر الفروغ مع سلامتهم (رخصوا) استأنف تعليل لما سبق كانه قيل ما بالهم استأذنوا وهم اغنياء فقيل رخصوا (بان يكونوا مع الخوالب) اى النساء رضى بالدانة واينار الدعة (وطع الله على قلوبهم) ومهر نهاد خدى تعالى از خذلان رد لهاى ايشان حتى غفلوا عن وخامة العاقبة (فهم) بسبب ذلك (لا يملكون) اذا غاثله مارضوا به وما يستتبعه آجلا كالم يعلموا بنحاسة شأنه آجلا قال ارسطوا لارتقاء الى السودد صعب ولا يخطط الى الدانة سهل وسئل عيسى عليه السلام اى الناس اشرف فقضى قضتين من تراب ثم قال اى هذين اشرف ثم وجههما وطرحهما وقال الناس كلهم من تراب واكرمهم عند الله اتقاهم فالعلو والشرف فى التقوى والخيار المجاهدة على الراحة والحزن والكاء على الفرح والسرور وفى الحديث اقرب الناس الى الله يوم القيامة من طال حزنه وعطشه وجوعه وقال حكيم الدنيا سوق الآخرة والعقل قائد الخيروا الهل ردا التكبر والهوى مركب المعاصى والحزن مقدمة السرور (قال الصائب) هر محنتى مقدمه راحتى بود * شد هم زبان حق چو زبان بكلم سوخت * وقد ذم الله تعالى اهل الاتفاق بالفرح والاستهزاء ومدح اهل الاخلاص بالحزن والبكاء وادى ضحك اولئك الى البكاء الكثير وكاء هؤلاء الى الضحك الوفير (وفى المتنوى) تانكر پدا برى خندد چس * تانكر پد طفل لى جوشد لى * هر كجا آب روان سبز بود * هر كجا اشك روان رحمت بود * باش چون دولاب بالا ن چشم تر * تاز سخن جهان بر رويد خضر * ثم ان الله تعالى انما يمنع المرء عن مراده ليستعده له وليزاد شوقه الا ترى الى النبي عليه السلام كيف قال لا جدد ما حملكم عليه عزة وترفع واستغناء ودلا لا كما قال تعالى لموسى عليه السلام عند سؤاله بقوله رب ارنى انظر اليك قال لن تانى ليزيد بهذا المنع والتعزز شوق موسى عليه السلام فكان منع النبي عليه السلام عنهم من هذا القبيل فزادهم الشوق والحرقص على الغزو فلما غلب الشوق وزاد الطلب اعطوا ما مولهم واجيب سؤلهم كاسبق وهذه حال الصورة وقس عليها حال المعنى فكما ان الفرخ فى عالم الصورة لا يقدر على الطيران قبل نبات الجناح وهو من

الشعر فكدا العاشق لا يقدر على الطيران في عالم المعنى قبل وجود الجناح وهو من العلم والعمل والشوق الى المولى والتوجه الى الحضرة العليا وعن ابي عاصم رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت جعفر بن ابى طالب ملكا يطير في الجنة ذاحنا حين يطير بهما حيث شاء مخضوبة قروا دمه بالدماء قال الامام المذنب وكان جعفر قد ذهت يده في سبيل الله يوم موته فابله الله بهما ذاحنا حين فحل ذاسمى جعفر الطيار قال بالسهيلى ما يدعى الوقوف عليه في معنى الجاحين انهما ليسا كاسبق الى الوهم على مثل جناحي الطائر ورشد لا الصورة الآدمية استرعى الصور وانكها وفي قوام عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته تتسرف لها عظيم وحاش لله من التشبيه والتبيل وانكها عارة عن صورة ملكية وقوة روحانية اعطى جعفر كما اعطيتها الملائكة وقد قال الله تعالى لموسى عليه السلام واصمم يدك الى جناحك فمعصر العضد بالجناح توسعا وليس ثمة طيران فكيف عن اعطى القوة على الطيران مع الملائكة اخبر به اذن وصف الجناح مع كمال الصورة الآدمية وتنام الجوارح البشرية وقد قال اهل العلم في احقة الملائكة ليست كالبشر من احتكاك الطير ولكنها صفات ملكية لا تفهم الا بالمعاني والاحتكاك بقوله تعالى اولى احقة مشى وثلاث ورباع فكيف تكون كاحقة النمر على هذا ولم يطرأ له ثلاثة احقة ولا أربعة فكيف يستأمن جناح كاحق في صفة حمريل فدل على انها صنات لا تنضب كيفيتها للعكر ولا ورد ايضا في بيان احمر صعب علينا الا على انها لا يبعدنا اعمال الفكر في كيفيتها علما وكل امرئ قرب من معايضة ذلك فاما ان يكون من الذين تنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وانتمروا باخرة التي كنتم توعدون واما ان يكون من الذين تقول لهم الملائكة وهم باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون كذا في فتح القريب والله يهدي كل مريد

(تم الجرو العاشر في اليوم الثاني من ذى الحجة المستظم في سلك شهور سنة احدى ومائة والف وذلك في دار الواقعة ببلدة بروسة جازها الله والمجد لله تعالى)

(الجرو الحادى عشر من الثلاثين وهو قوله تعالى)

(يعندرون) أي يعتذرون الماعقون (اليكم) في الخلف وكانوا بصعة وثمانين رجلا واخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه والآية نزلت قبل وقوع الاعتذار ولدا (قال الكاشي) القاء اعتذار حواهد كرد منا فقان بسوى شما (اذا رجعت) من غزوة تبوك مشهية (اليهم) وانما لم يقل الى المدينة ابدأ ثانيا من اذار الاعتذار هو الرجوع اليهم لا الرجوع الى المدينة فلعل منهم من يادر بالاعتذار قبل الرجوع اليهم (قل) يا محمد والخصيص لما ان الجوارح من وطيفته عليه السلام (لا تعتذروا) انى لا تفعلوا الاعتذار لانه (لن نمن من لكم) ان نصدقكم في اعتذاركم لانه (قد نأنا الله من احباركم) اى علمنا بالوحى بعض احباركم المنبهة للتصديق وهو ما في ضمائرهم من الشر والفساد (وفي المشوى) ارمنا في عذر در آمدنه حوب * رايكه دراب بود آنى در قلوب * كذب چون خس باشد ودل چون ذهان * خس كررد در دهن هر كره نهان (وسيرى بالله عليكم) فيما سأتى (ورسوله) اتوبون عن الكفر والفاق ام تنسوا عليه وكاه استانة وانمهال للتوبة (ثم تردون) يوم القيامة (الى عالمنا) وهو ما عاب عن العباد (والشهادة) وهو ما علمه العباد (فيبشركم) عندكم اليه ووقوفكم بين يديه (بما كنتم تعملون) اى بما كنتم تعملونه في الدنيا على الاستمرار من الاعمال السيئة السابقة واللاحقة والمراد بالثبوت ذلك المجزاة واثارها عليها لا يذنب انهم ما كانوا عاقلين في الدنيا بحقيقة اعمالهم وانما يعلمونها يومئذ حين يرونها على صورها الحقيقية (سبحانه) باله (لكم) تأكيذا لمعا ذيرهم الكاذبة القائلين والله ما قدرنا على الخروج وارقدنا عليه لما تخفنا (اذا انقلبت) اى انصرفتم من الغزو (اليهم) وهم جدين قيس ومعتب بن قشير عاصي لهما (تعرضوا عنهم) اعراض صريح وهو الاعراض عن الدب وتتركوا لومهم وتعنيفهم (فاعرضوا عنهم) لكن لا اعراض رضى كما هو طلبتهم بل اعراض اجتناب ومقت وتحقير (انهم رجس) اى كائنات الذي يجب الاجتناب عنه وفيهم رجس روحاني وقال في البيان اى تحس وعلمهم قبح لا يظهرون بالتقريع (وما فاهم) اى نصيرهم (جهنم) من تمام التعليل فان كونهم من اهل النار من دواعي الاجتناب وموجبات ترك استصلا حهم بالالوم والعتاب (جراه) اى يحزنون حراء (عاصي) انوا يكسبون في الدنيا من فوس السيئات (يحلمون) به تعالى (لكم) برأى شما (لو تعرضوا عنهم) بحلفتهم الكاذبة وانستدعوا

عليهم ما كنتم تتعاون بهم (ما ترضوا عنهم ما لا يرضى عن التورم الفاسقين) المتدين في الكفران رضاكم
لا يستلزم رضى الله ورضاكم وحكم لا ينشأ عنهم اذا كانوا في سخط الله وصدد عقابه والمتصود من الآية نهى
المتدين عن الرضى عنهم والاعتذار بما ذيرهم الكاذبة على النع وجوه آكد فان الرضى عن لا يرضى عنه الله
تعالى مما لا يكاد يصدر عن المؤمن كما في الارشاد روى ان النبي عليه السلام حين قدم المدينة قال لا نبأ السوءهم
ولا تكلموهم وفيد اشارته الى هجر المنافق والمصر على ذنبه الى ان يتوب قال محمد الباقر رضى الله عنه اوصاني ابي
زين العابدين صلى الله عليه وسلم لا تحسن خيرة ولا تحاد بهم ولا تراقبهم في الطريق لا تصحب باسقامه يدعك باكلة
بغادونه اقلت يا سيدي وما دونها قال يطعم فيها ثم لا يزلها ولا تصحب الخيل فانه يقطع بك احوح ما يكون اليدي
ولا تصحب كذا بافانه بمرلة لأسرا ببعده عنك القريب ويقترب منك البعيد ولا تصحب احق فانه يريد ان ينفك
فبصرك وقد قيل ع وعاقل جهم من صديق احق ولا تصحب قاطع رحم فانه وجدته ملعونا في كتاب الله تعالى
في ثلاثة مواضع ثم في الآيات بيان ان الاعتذار الناطل مردود على صاحبه وان كان قول العبد من اخلاق
الكرام في نفس الامر (وفي المتن) عدرا حق مدترا جرمش بود * عذرنا ان زهره بدانش بود وبيان ان
اليمين الكاذبة لترويح عذره وعرضه باطلة ومدعومة بل وبيمين صادقة لا تجاسر عليها من هو بصدد التقوى
حذرا من ابتداء اسم الله تعالى فلا بد من ضبط اللسان وفي الحديث لا يبلغ العبد ان يكون من المؤمنين حتى يدع
مالا رأس به حذرا عما به رأس وبيان ان المنافقين رجس اى جعلوا على طينة خبيثة غير طيبة ولذا كسبوا
بخنة ثلاث الطينة اعمالا خبيثة واوصافا ذميمة وهما صارا واستحقوا للعار مطلقا اى صوربة وهى نارجهنم
ومعونة وهى نار القديعة والهجران من الله تعالى ومن الرسول عليه السلام والمؤمنين اجمعين شلى ديدنى
مراكه مى كريد و ميكويد ياويله من فراقى ولدى شلى كريدت وكهت ياويله من فراقى الاخذان زن
كهت چراچسين ميكويد شلى كهت نوكر به ميكيدى رخلوقى كه هراينه فاني خواهد شدمن چراكر به كنم
رهراق خالقي كه باقى باشد * فرزندو يارچو نكه بميرند عاقت * اى دست دل مبند بحزنى لا يموت *
فعلى العاشق المهجور ان ينجى من الم الفراق ويطلب الع في الوجود والاشتياق لول الله تعالى يرسل البين من البين
ويجعه ببعده وهمه قري العين ويرضى عنه كما رضى عن الارار والمقرين ولا يسخط عليه الى الم الابدين
(الاعراب) جمع اعرابي كان العرب جمع عزى والمجوس جمع محوسى واليهود جمع يهودى يحدف باء النسبة
في الجمع والفرق بين العرب والاعراب ان العرب صنف خاص من بني آدم سواء سكن الوادى ام القرى واما
الاعراب فلا يطاق الا على من يسكن البوادمى فالعرب اعجم وقيل العرب هم الذين استوطنوا المدن والقرى
والاعراب اهل البد وفيكونان متباينين اى اصحاب البدو (اشد كفرا ونفاقا) من اهل الحضرة لاهل البدو تشبه
بوحوش من حيث انهم محمولون على الامتاع عن الطاعة والانقياد لان استيلاء الهوى الحار الياس عليهم
يريدهم قساوة لقلوبهم وهى تستمع التكبر والفخر والطيش عن الحق ولا من لم يدخل تحت تأدب مؤدب
ولم يخاطب اهل العلم والمعرفة ولم يستمع كتاب الله ومواعظ رسوله كيف يكون مساويا لم اصبح ولمسى
في صحة ما اهل العلم والحكمة مستمع الموعظ الكتاب والسنة ولذا ورد في الحديث اهل الكفور اهل القبور الكفور
جمع كفر وهى القرية لانه الغساس والمعنى ان سكان القرى بمنزلة الموتى لا يشاهدون الامصار والجمع
وفي افردوس الا على يريدها القرى البعيدة عن الامصار ويحتمل اهل العلم لكون الجهل عليهم اغلب وهم الى
البدع اسرع (قال في المشوى) ده مروده مر در احق كند * عقل را بنى نورى رونق كند * قول
يعبر شواى محتى * كور عقل آمد وطن در روستا * وارشئت ان تعرف الدرق بين اهل الحضرة والبادية
فقال الفواكه الجلية بالفواكه الستانية قال في الاستعداد هذا مر باب وصف الخس بوصف بعض افراده
كافى قوله تعالى وكان الانسان كفورا ادليس كل الاعراب كما ذكر على ما مستحيط به خيرا (قال الكاشى) مراد
بوعيم ونواسد ومخطمان فاعراب حوالى مدينة اندن تماما اهل باديه بلكه ايس جمع مخصوص (واجدران
لا يعلموا) اى احق واولى ان لا يعلموا (حدود ما انزل الله على رسوله) اى حدود العادات والشرائع المنزلة من
الله تعالى على رسوله فرائضها وسننها وذلك لكونهم اعدى استماع القرآن والسنن ولذلك تكرر امامية الاعرابى
في الصلاة كما في الحدادى قال العلامة اذا كان الامام يترك المكروهات في الصلاة كره الاقتداء به وينبغى

لأنظر وولى امر عزله كافي قبح القريب (والله عليم) بأحوال كل من اهل الوبر والمدر (حكيم) فيما يصب به
 مسيئتهم ومحسنهم من العقاب والثواب قال في التأويلات النخبة ان في عالم الانسان بدوا وهو غسقد وحضرنا
 وهو قلبه كما ان في عالم الصورة بدوا وحضرنا والاعراب اشارة الى النفس وهواها وهو الكفر والانفاق لها ذاتي
 كما ان الايمان للقلب ذاتي من فطرة الله التي فطر الناس عليها فيحتل ان يصير القلب كافرا سرية صفة النفس
 البديلة بلون النفس (وفي التنزيل) انك انك انك راد زددها * وبن جنيئ دزددهم احق ازشما *
 كرميت راد زددها وسردى دهد * هم جنيان كوزير خود سكي نهدي * كما يحتمل ان تصير النفس مؤمنة لسرية
 صفة القلب فتلون بلون القلب * مكوز نهها راصل عود چو بست بين ديدش چه مستثنى وخويست *
 يعني است محاوره الالاب وذلك مشهور والنفس تكون اشد كفرا ونفاقا من القلب وان كان كافرا كما ان القلب
 يكون اشد ايمانا من النفس وان كانت مؤمنة واحذر يعني النفس وصماتها اولى من القلب ان لا يعلموا حدود
 ما انزل الله على رسوله اى من الواردات البارئة على الارواح فان الروح بمنابة الرسول في عالم الصورة والله عليم
 حكيم في ان يجعل بعض النفس الكافرة مؤمنة وبعض القلب المؤمن كافرا (ومن الاعراب) اى ومن جنس
 الاعراب الذين نعت بعض افراده (من يخدم ما يهوى) من المال اى بعد ما يصرفه في سبيل الله ويتصدق به
 صورة (مكرما) مصدر بمعنى العرامة والعزم وهو ما يوجب الانسان في ماله من ضرر لغير جنانية ومن لا يؤمن
 بالله واليوم الآخر ولا يرجو على انفاقه في سبيل الله ثوابا ولا يخاف على تركه عقابا فلا جرم بعد ما انفق غرامة
 وصياح مال لا فائدة وانما يهوى رياء اوتقية (ويترصد بكم الدوائر) والترصد الانتظار والدوائر جمع دائرة
 وهى ما يدور حول الانسان من المصائب والآفات ومعنى ترصد الدوائر انتظار المصائب بان تنقلب دولة
 المسلمين يموت الرسول صلى الله عليه وسلم وغلة الكفار عليهم فيخلصوا عن الانفاق يقول الفقير وهذا النفاق
 موجود الآن الا ترى الى بعض التسمين بسمة الاسلام كيف يتغير ظهور الكفار فيخلص من الانفاق واليكاليف
 السلطانية ولدا يتصدق الا كرها خالصه الله وايانا من كيد النفس والشيطان وحيلة الله وايانا من التحقطين
 بحقيقة الايمان (عليهم دائرة السوء) برايشان باد كردش پرور كاريد آستان منقلب شود فهو بداء عليهم
 بنحو ما ارادوا بالمؤمنين والسوء بالفتح مصدر ساء نقض سرتم اطلق على كل ضرر وشروا صيغت اليه الدائرة
 ذاتا كما يقال رجل سوء لان من دارت عليه يد يدها وهى من باب اضافة الموصوف الى صفته فوصفت في الاصل
 بالمصدر مبالغة ثم اضيفت الى صفتها (والله سميع) لما يقولون عند الانفاق مما لا يخبر به (عليهم) بما يصرونه
 من الامور الفاسدة التي من جعلتها ان يترصدوا لكم الدوائر (ومن الاعراب) اى من جنسهم على الاطلاق كما في
 الارشاد من اسد وجهينة وغمار واسم كافي التبيان (من يؤمن بالله واليوم الآخر) قال في الروضة سمع اعرابي
 قوله تعالى الاعراب اشد كفرا ونفاقا فانقض ثم سمع ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر فقال الله
 اكبر هجانا الله ثم مدحنا (ويخدم ما يهوى) اى يهوى في سبيل الله (قربات) اى سبب قربات وذرايع اليها وهي
 ثانی مفعولى يتخذ (عند الله) صفتها قال الجدادى اى يتخذ نفقته في الجهاد تقر بنا الى الله تعالى في طالب المنزل
 عنده والثواب والجمع باعتبار انواع القربات او افرادها وفيه اشارة الى الحديث القدسي من قرب الى شئ برا
 تقرت اليه ذراعا (و صلوات الرسول) اى وسائل اليها وسببها فانه عليه السلام كان يدعو للمتصدقين بالخير
 والبركة ويستغفر لهم وذلك من التصدق وهو من بأحد الصدقة ان يدعو للمتصدق اى يعطى الصدقة عند
 اخذ صدقة لئلا يكره له ان يصلى عليه كما فعله عليه السلام حين قال اللهم صل على آل ابي اوفى فان ذلك منصبه
 فله ان يفضل به على من يشاء (الا) كلمة تنبيه (ايها) اى الفقة المدلول عليها بما يقف والتأنيث باعتبار الخبر
 (قرينة) عطية (لهم) اى سير بهم الله بهذا الانفاق اذا فعلوه وهو شادة لهم من جناب الله تعالى بصحة
 ما اعتقدوه من كون ما يهوى في سبيل الله سبب قربات وتصدق لرحائهم (سيد خطهم الله في رحمتهم) وعد لهم
 باحاطة رحمة الواسعة بهم وتفسير القرينة والتبيين لتحقيق الوعد لانها في الاثبات بمنزلة ان في النبي (وقال
 الكاشاني) رود باشد كه در آمد خدای تعالى ايشان را در بهشت خود كه محل نزول رحمت (ان الله غفور)
 آمرزنده است من متصدقانا (رحيم) مهربانست رهمر بان واعلم ان فضل الصدقة والانفاق لا ينجي
 على احد حتى انه وقع القحط في بني اسرائيل فدخل فقير سكة من السكة وكان فيها بيت غني فقال تصدقوا

على لاجل الله فاخرجت اليه بنت الغنى خيراً حاراً فاستقبله الغنى فقال من دفع اليك هذا الخبر فقال ابنة من
هذا البيت قد دخل برقع يد ابنته اليي فحول الله حاله فافتقر ومات فقبراً ثم ان شاباً غنياً استحسن الابنة لكونها
حسنة فتزوجها وادخلها داره فلما جن الليل احصرت مأدبة فدت اليد اليسرى فقال الغنى سمعت ان الفقراء
يكونون قلوبهم في الادب فقال لم يدي يدك اليسرى فدت اليسرى ثانياً وثالثاً ففتفت بالبنت هاتفت ما خرج بي يدك اليسرى
فالت الذي اعطيت الخبر لاجله رد عليك يدك اليسرى فاخرجت يدها اليسرى بامر الله تعالى واكملت كذا في روضة
العلماء في الحكاية ان من آتاه الله تعالى نعمة فلم يؤد شكرها عوقب بزوالها الا ترى الى بلعم لم يشكر نعمة
الاسلام فقبضه الله على ملة الكفر كما في منهاج العابدين فان من طلب رضى الله تعالى في كل فعل وترك جبر
الله كسره وان الأكل باليسرى خلاف الادب فان الشيطان يأكل بيساره الا ان يكون معذوراً بسبب من
الاسباب (وفي المتنوى) كفت يغمركه دائم بهر بند * دو قمر شسته مخوش منادى ميكند * كاي
خدمه يا منقذ ترا سپردار * مهر درم شان راعوض ده صدهزار * اى خدايا مسكان را بوجهان * تو
مده الازيان اندر زيان * آن درم دادن سخني رالايق است * جز سپردن خود سخني عاشق است * تن
دهي از بهر خق ناست دهند * جان دهی از بهر حق جانت دهند * هر كه كار د كرد انبارس تهی *
ليكنش اندر مهر رعه باشد بهی * وایكه در انبار ماند و صرفه كرد * اسبش و موش و حواذیهاش خورد *
قیل ما منع مال من حق الاذهب في باطل اضعافه قال على رضى الله عنه فرض في اموال الأغنياء اقوات
الفقراء في جاع فقير الا يمنع غنى والله سائلهم عن ذلك (والسابقون الاولون من المهاجرين) والمراد قدماء
الحكبة وهم الذين سبقوا الى الايمان وصلوا الى القبلتين وشهدوا بدارا وكان اول من اسلم خديجة رضى الله عنها
وعليه الجمهور (والانصار) اهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة نفر واهل العقبة الثانية وكانوا سبعين والذين
امنوا حين قدم عليهم ابوذر رضى الله عنه مصعب بن عمير كاسياني وانما مدح السابقين لان السابق امام للتالى والفضل
للمتقدم (والذين اتبعوهم باحسان) اى متبسين به والمراد به كل خصلة حسنة وهم الاحقون بالسابقين من
المرقبين وكذا المراد بهم جميع الصحابة من المهاجرين والانصار فانهم سابقون الى الاسلام بالاتباع الى سائر
المسلمين في يابسة والتابعون هم اهل الايمان الى يوم القيامة (رضى الله عنهم) خبر المتند اى رضى عنهم بقول
طاعتهم وارتضاء اعمالهم (نورضوا عنه) بما اولا من نعمة الدينية والدنيوية (واعدلهم) واماده كرد خدائى
تعالى امر ابشاراً (جنات تجري من تحتها الانهار) يستانها كه ميروند در زرد ختان آن جويها القراء يقرؤون
تحتها الانهار في هذا الموضع غير من الااى ككثير فانه يقرأ من تحتها كما هو في سائر المواضع (خاديه فيها)
مقدرا خلودهم في تلك الجنات (ابداء) من غير انتهاء فهو لا استغراق المستقل كما ان الازل لا استغراق الماضى
ولا استغراق المآلى في طول الزمانين جدا قد يضاهون الى جمعهما فيقال ابداء لا ياد وازل الازل واما السرمد
لا استغراق الماضى والمضارع (ذلك) اشارة الى ما فهم من اعداد الله سبحانه لهم الجنات المذكورة من نيل
الكرامة العظمى (الفوز العظيم) الذى لا فوز ورآه واعلم انه عليه السلام اوحى اليه وهو ابن اربعين سنة
في مكة فيابعه جماعة من الناس فعداه عليهم كفارق ريش فظلمواهم ليردوهم الى ما كانوا عليه فامرهم ان يأتوا عليه
بالسلام بالهجرة الى ارض الحبشة ومفكها وهو الحباشى فخرجوا نحو اموهم من رجلين رجلان من رجب من السنة
الحامسة من النبوة وهذه هى الهجرة الاولى ثم بايعه في كل واحدة من العقبتين جمع من الانصار وكانت بيعة
العقبة الاولى في سنة احدى عشرة من النبوة وبيعة العقبة الثانية في السنة الثانية عشرة ولما انصرف اهل
العقبة الثانية الى المدينة بعث عليه السلام معهم مصعب بن عمير ليقره اهلها واولاهم القرآن فاسلم خلق كثير
منهم وسمى اهل المدينة انصار امع ان المهاجرين ايضا نصروا رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم نصروه عليه
السلام والذين هاجروا اليهم من المؤمنين لما جاءهم اووهم ونصروهم ثم اجتمعوا جميعاً على نصرته صلى الله
عليه وسلم في الغزوات ثم هاجر عليه السلام الى المدينة في السنة الرابعة عشرة من النبوة وهى الهجرة الثانية
واما تحويل القبلة من بيت المقدس الى الكعبة فهو وقع يوم الثلاثاء من شعبان على رأس ثمانية عشر شهراً من
مقامه بالمدينة وفي هذه السنة وقعت غزوة بدر الكبرى في شهر رمضان في تاسع عشرة وكانت غزوة اخديبية
في سنة ست من الهجرة وفيها وقعت بيعة الرضوان قبل اجمع اصحاباً على ان افضل هذه الامة الحفصة الاربعة

ثم الستة الماقون الى تمام العشرة ثم المدريون ثم اصحاب احد ثم اهل بيعة الرضوان بالحديبية وفي السابقون
وحده اخر السابقون اى الذين سقت لهم العناية الازلية كما قال تعالى ان الذين سقت لهم منا الحسنى
الاولون في سقى العناية لهم وايضا السابقون في الخروح من العدم الاولون عند الخروح وهم اهل الصف
الاول في عالم الارواح اذ كانت الارواح صغورا كالجود المجردة وايضا السابقون في الخروح من صلب آدم
عند اخذ ذرات ذريته من صلتهم الاولون عند استماع خطاب ربهم وايضا السابقون الاولون عند تخمير طيبة
آدم بيده اربعين صباحا بمساة ذراتهم بيد القدرة وباستكمال تصريف القدرة في كمال الاربعين وايضا
السابقون عند رجوعهم بقدم السلوك الى حضرة الربوبية على اقرانهم الاولون بالوصول الى سرادقات الحلال
واعلم ان هذا السبق مخصوص بالنبي عليه السلام وافته كما اخبر بقوله نحن الا حرون السابقون اى
الا حرون خروجا في الصورة السابقون دخولا في المعنى قال في فتح القريب نجيب الا حرون في الزمان والوجود
واعطاء الكتاب والاولون يوم القيامة اى بالفضل ودخول الجنة وفصل القصاص فتدخل هذه الامة الجنة
قل سائر الامة انتهى فالسبق انا بالقدم وانا بالهمم والسبق هو المرجح المقدم (يحكى) عن ابي القاسم الحيد قدس
سره قال كنت اكر الجامع فاسمع قدس بقى يا ابا القاسم فاقدم الوقت في الجهة الثانية فاسمع قدس بقى يا ابا القاسم
فلما رل كذلك حتى اصلى الصبح في الجامع سمعت قدس بقى يا ابا القاسم فاسأل الله ان يعرفني من يستقي مع
يكورى فتهتف في هاتف من زاوية المحراب الذي سبقك هو الذي يخرج آخر الناس فصلت الجمعة ثم جلست
الى العصر فصلت جماعة ثم جلست الى ان حرج الاس وفي آخرهم شيخ هم اى كبر فعلق له فقالت له يا شيخ
متى تحضر الجماعة قال وقت الزوال قلت فماى شئ تسبقني فقد دلت عليك فقال يا ابا القاسم انا اذا خرجت
من الجامع نويت ان يبقيت الى يوم مثله فحضرت الجماعة قال فعرفت ان السبق بالهمم لا بالقدم (قال في
المشوى) اول فكر آخر امد در عمل * خاصة فكري كوجود وصف ارب * دل بكه منبر و
در هر زمان * جسم طبعي دل بکبر دزامتنان * اى درازو كوتاهى مر جسم رانست * چند دراز
وكوته انجا كه چداست - چون خدامر جسم را تبديل كرد * رفتش في فرسخ وني ميل كرد (ومن
حولكم) حرم قدس بقى لقوله منافقون اى حول بلدكم يعنى المدينة (من الاعراب) من اهل النواحي وقد سبق
الفرق بينه وبين العرب (منافقون) وهم جهة ومنزلة واسم واسمخ وغار كانوا انازلين حولها (ومن اهل
المدينة) قوم (مر دواعلى النفاق) حوكره الدواقامات عموده بنفاق يادير منافق ما هر شه اند و المرود
على التهنى التمرن عليه والمهارة فيه باعنياده والمدينة اذا اطلقت لمريد بها دار الهجرة التي فيها يات رسول الله
صلى الله تعالى وسلم ومنه وقبره من مدن بالمكان اذا اقام به فتكون الميم اصلية والجمع مدغم الدال واسكانها
ومدائن بالهجرة او من دان اذا اطاع والدين الطاعة فتكون الميم زائدة والجمع مداين بلا همز كما يشى بالياء
ولها اسماء كثيرة منها طامة وطيبة بفتح الطاء وسكون الياء خلوها من الشرك واطيها بها كيه الاسهم ودهتهم
اولطاب عيشها فيها اولكونها طاهرة التربة او من النفاق وفي الحديث تنفى الناس اى شرارهم كايى الكبر
خث الجدي وفي الحديث ان الايمان ليارز الى المدينة كما تارز الحبة الى حجرها تدخل بلاعوج والمراى
بالمدينة تجيع الشام فانها من الشام حص المدينة بالد كر لشرفها فعلى هذا تكون المدينة شامية كل ذهب اليه
ابن ملك قال النوى ليست شامية ولا يمانية بل هى حجازية وقال الساجى مكة والمدينة يمانيتان (لا علمهم)
بيان لقوله مر دوا على النفاق اى ملعوا من المهارة في النفاق الى حيب خنى نفاقهم عليك مع كمال فطنتك وقوة
فراستك فالمراد لا تعرف حالهم ونفاقهم (نحس علمهم) منافقين ونطلع على اسرارهم ان قدروا ان يأسوا عليك
لم يقدروا ان يأسوا علينا (سعد بهم) السين للتاكيد (مرتين) دوى انه عليه السلام قام خطيبا يوم
الجمعة فقال ارحر فانك منافق ارحر يا فلان فانك منافق فاحرح ناسا وصحبه فهدا هو العذاب الاول
والعذاب الثانى عذاب القبر وفي بعض الآثار ان المنافق يسأل اربعين يوما فلا يقدر على الجواب ويجوز
ان يكون المراد بالمرتين محزنا كثيرا في قوله تعالى ثم ارجع الصبر كربين اى كرة بعد اخرى (ثم يردون) يوم
القيامة (الى عذاب عظيم) هو عذاب النار وبحقيقة عذاب عظيم اعد الله له من اذركاه عزت ومجربيت
ايشان از نور لقاء رويت وهى عذابى از نكت خرماني وشتت هجران بر كتر نيت * از فراق تلخ ميكوني سخن

* هر چند خواهی کن ولیکن آن ممکن * تلخ تر از زهر هجران هیچ نیست + در فراقت غیر یحییای نیست * صد
هراران مرگ تلخ از شوق تو نیست مانند فراق روی تو * جور دوران و هران رنجی که هست * سهلتر از بعد حق
و غفلت * از فراق این خاکها شوره شود * جله ذوق از فراق غوره شود (و آحرور) ای وطن اهل المدينة
قوم آحرور (اعترفوا) اقروا (بذنوبهم) التي هي تخلفهم عن الغزو و ايشاء الدعاء عليه و الرضى بسوء جوار
المنافقين و ندموا على ذلك و لم يعتذروا بالعدو الكاذب و هم طائفة من المتخلفين و اتفقوا انفسهم على سواري
المسجد عند ما بلعهم ما زل في المتخلفين و قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره فدخل المسجد و لا فصل
ركعتين حسب عادته الكريمة و زأهم كذلك فبال عن شأنهم فقالوا هؤلاء تخلفوا عنك فعاهدوا الله و انقسموا
ان لا يطلقوا انفسهم حتى يكون رسول الله هو الذي يطلقهم فقال عليه السلام و انما انقسم ان لا احلهم حتى اوامر
فيهم فبزلت فاطمعتهم و اعذرهم (حطوا و اعلا صالحا) هو ما سبق منهم من الاعمال الصالحة و الخروج الى المغازی
السابقة و ما لحق من الاعتراف بذنوبهم في التخلف عن هذه المرة و ندامتهم على ذلك (و آخر سائلا) هو
ما صدر عنهم من الاعمال السيئة و الا و آخر افي دخل فيه التخلف عن غزوة تبوك و تبديل الواو بالباء حيث لم يقل
بآخرين بل يكون كل منهم مخلوطا و مخلوطا به و هو باغ فان قولك خلطت الماء باللبن يقتضي ايراد الماء على
اللبن دون العكس و قولك خلطت الماء واللبن معناه ايقاع الخلط بينهما من غير دلالة على اختصاص احدهما
بكونه مخلوطا و الاخر بكونه مخلوطا به قال الحدا دي يقال خرجوا الى الجهاد مرة و تخلفوا مرة
فجمعوا بين العمل الصالح و العمل السيئ كما يقال خلط الدنابر و الدراهم اي جمعها و خلط الماء و اللبن
اي احدهما بالآخر (عسى الله ان يتوب عليهم) و ان يقبل توبتهم المفهومة من اعترافهم بذنوبهم (ان الله غفور
رحيم) يتجاوز عن سيئات الثابت و يفضل عليه و هو تعالى لما يفيد كلمة عسى من وجوب القبول فانها
للأطماع الذي هو من اكرم الاكرمين ايجاب و اي ايجاب قال الحدا دي و انما ذكر لفظ عسى ليكون الاشارة
بين الطمع و الاشفاق فيكون انعدم من الابتكال و الالهال چون بدی كنها رادانی * كست حادی پستیانی *
و رندانی كبراهرا كه بدست * آن نشدان مشاوت ابدست * اعلم ان بعض النفوس منافق و بعضها
كافر و بعضها مؤمن فلما وفق منها كالصفة الحيوانية من الشهوات فانها تبدل بالصفة عند استيلاء القلب
على النفس سياسة التسريعة و تربية الطريقة ظهرا لا حقيقة لانها لا تبدل بالكلية بحيث تتزع عنها الشهوة
بل يكون مغاوبة و الكافر منها كالصفة الدميعة في طلب الاغذية من طلب المأكول و المشروب فانها لا تبدل
بضدها و هو الاستعلاء على الاكل و التسرع لاجبة الجسد الى الغذاء بدل ما يتخلل من الجسد و المؤمن منها
كالصفة السمعية و البصيرية من العصب و الكبر و العداوة و الحياطة فانها تحتل ان تبدل باصداها من الحلم
و التواضع و المحبة و الصدق و الامانة عند استنارة النفس بنور الاسلام و ترسخ نور الايمان على القلب و انسراح
الصدر و سرورها و هذه الصفات و غيرها من صفات النفس اذا لم تبدل بالكلية اولم تكن معلومة باوار صفات
القلب ففيها بعض الفرق كما جعل النبي عليه السلام الكذب و الخيانة و خلف الوعد و القدر من الاتفاق يقال ذريع
من كس فيه فهو منافق و ان صام و صلى و زعم انه مسلم اذا حدث كذب و اذا ثمن خان و اذا وعد خلف و انما عاهد
عذر و من كانت فيه واحدة منهن كانت فيه خصلته من الاتفاق حتى مدعها على العقل ان يجتهد باحكام التسريعة
و آداب الطريقة الى ان يحصل الخلاص من العاق بالكلية ثم ان الاعتراف بالخطيئة ميراث للمؤمن من ابيه
آدم عليه السلام روى انه بكى على ذنبه مائتي سنة حتى قبل الله توبته و غفر ذنبه و اذا قال الراي نفي للذنب ان يكفر
السكاء و التذلل عند التوبة و يصلي على النبي عليه السلام فانه شفيع لكل بي و فؤي و اذا توسل به آدم الى الله
تعالى حيث قال الهی بحق محمد ان تغفر لي و يستغفر لجميع المؤمنين و المؤمنات و معنى الاستغفار سؤال العذر
ربه ان يعفله ذنوبه و معنى مغفرته لذنوب عباده ان يسترها عليهم بفضل و لا يكشف امورهم خلفه و لا يهتك
سترهم و من شرط التوبة ان لا يعتمد ذنبا فان وقع منه بسره او خطأ فهو معفو عنه بفضل الله تعالى (قال
المسافط) نجاني كه برق عصيان بر آدم صفي زد * مارا چكونه زيبد دعوى بى كنهى (خذ) يا محمد (من
اموالهم) اي من اموال هؤلاء المتخلفين المعترفين بذنوبهم (صدقة) حال كونك (تطهرهم) اي عما تلطخوا به
من اوسار التخلف (و تركيهم بها) اي تنفي تلك الصدقة و اخذها حسابتهم و رفعهم الى مراتب المحصلين

روى انه لما حاكمهم النبي عليه السلام من وثاقهم وثاب الله عليهم راحوا الى منازلهم وجاءوا باموالهم كلها وقالوا
 يا رسول الله هذه اموالنا حبايتنا عنك خذها فصدق بها عنا فكره النبي عليه السلام ذلك فبزات هذه الآية
 فآخذ رسول الله ثلث اموالهم لتحكم به توتهم ويكون حاريا محريا الكفارة لتخلفهم فهذه الصدقة ليست
 الصدقة المفروضة فانها لا تؤخذ هكذا وقيل هذا كلام مستأرل لا يجاب احد الزكاة من الاغنياء عليه
 وان لم يتقدم ذكر لهم كقوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر لادلالة الحال على ذلك والمعنى خذ من اموال اغنياء المسلمين
 صدقة اي زكاة وسميت بها لانها تجلي صدق العبد في العودية واليد ذهب اكثر الفقهاء قال في الاختيار
 من امتنع عن اداء الزكاة احدها الامام كرها ووضعها موضعها لقوله تعالى خذ من اموالهم صدقة وفي الاشياء
 المعتمد في المذهب عدم الاحذ كرها في المحبط ومن امتنع من اداء الزكاة قالوا لا يأخذ منه كرها
 ولو اخذ لا يقع عن الزكاة لكونها لا اختيارا وليس بجبر بالحدس ايؤتيه بنفسه انتهى قال في الميسر
 ومايا احد طلبة زماننا من الصدقات والعشور والحرية والخراج والجايات والمصادرات والايام ان يسقط جميع
 ذلك عن ارباب الاموال اذ انشؤا عند الدفع التصديق عليهم وقيل علم من يأخذ مما أخذ بشرط فلا حوط
 ان يعاد (وصل عايتهم) اي ادع لهم بالخير والبركة واستغفر لهم (ان صلاتك سكن لهم) تسكن اليهم وسهم
 وتطمئن بها قلوبهم وهو فعل معي مفعول كالتقص بمعنى المقبوض (والله سمع) باعتبارهم (عليهم) بندامتهم
 قال في الكافي الصلاة على الميت مشروعة بقوله تعالى وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم وقوله عليه السلام
 صلوا على كل بر وفاجر روى ابن آدم عليه السلام لما توفي ابي مخنف وكس من الجنة ونزلت الملائكة فعسلته
 وكفنته في يوم من الثياب وحنطوه وتقدم ملك منهم فعلى عليه وصلى الملائكة خلفه وفي رواية قال بولده شئت
 لجبريل عليه السلام صل عليه فقال له جبريل تقدم انت فصل على ابيك وصلى عليه وكبر ثلاثين تكبيرة ثم اقربوه
 ثم الحدوه ونصوا اليه عليه وابنه شئت الذي هو وصيه معهم فلما فرغوا قالوا له هكنا فاضع بولدك واخوتك
 فانها ستحكم ومنه يعلم ان الغسل والتكفين والصلاة والدفن والحمد من الشرائع القديمة وقال بعضهم صلاة
 الجنازة من خصائص هذه الامة ولا مافات لانه لا يلزم من كونه من الشرائع القديمة ان تكون معروفة لقريش
 اذ لو كانت كذلك لاعلموا ذلك وفي كلام بعضهم كانوا في الجاهلية يغسلون موتاهم وكانوا يكفونهم ويصلون
 عليهم وهو ان يقوم ولي الميت بعد ان يوضع على سريره فيدكر محاسنه كلها ويثني ثم يقول عليك رحمة الله ثم يدفن
 روى ان النبي عليه السلام لما قدم المدينة وجد البراء بن معرور رضي الله عنه قد مات فذهب رسول الله
 واصحابه فصلى على قبره وكبر في صلاته اربعاً فصلاة الجنازة فرضت في السنة الاولى من الهجرة على ما قالوا ومن
 اكره صفة صلاة الجنازة كهر كافي القية وههنا المباح الاول ان غسل الميت شربة ماء ضيقة والية لا تشترط
 لصحة الصلاة عليه وتحصيل طهارته وانما هي شرط لاسقاط الفرض عن ذمة المكلفين اي غسله في غسل
 الميت فرض كفاية فاذا تركوا انما فنية الغسل يسقط الفرض عن ذمة العاقل وغيره فيقول نويت الغسل
 لله تعالى وانما يغسل الميت لانه ينحس بالموت كسائر الحيوانات الدموية الا انه يطهر بالغسل كراهة له ولو وجد
 ميت في الماء فلا بد من غسله لان الخطاب بالغسل توحه لني آدم ولم يوجد منهم من فعل وقيل ان الميت اذا
 فارقه الروح وارتاح في شدة النزاع انزل فوجب على الاحياء غسله كما في استئذنه الحكم يقول الفقير فيه نظر
 لانه انما يجب الاغتسال بالماء اذا كان بشهوة عند الحفنة ولم يوجد في الميت اللهم الا ان يحمل على مذهب
 الشافعي فان المني عنده كيفما كان يوجب الاغتسال حتى لو حل حلاً قليلاً فخرج منه المني يجب عنده وينبغي
 ان يكون المغسول مسلماً تام الذن او اكثره وفي حكمه النصف مع الرأس فلا يغسل الكافر والنصف بالرأس
 وان يكون الفاسل يحل له التحلل الى المغسول فلو ماتت امرأة في السفر يعمها ذوو رحم محرم منها وان لم يوجد
 لف اجنبي على يده خرقة ثم يعمها وان ماتت امة يعمها اجنبي غير ثوب وكذا اومات رجل بين النساء بجمته
 ذات رحم محرم منه او امته غير ثوب ولو ماتت غير المستهني او المستهنة غسله الرجل والمرأة وعن ابي يوسف ابن
 ان الرضيعة يغسلها ذوالرحم وكمره غيره ولا يغسل زوجته وتغسل زوجها الا اذا ارتفعت الزوجية بوجه ويستحب
 ان يكون الغاسل اقرب الى الميت فان لم يعلم فاهل الورع والامانة وان يوضع الميت عند الغسل بموضع خالٍ من
 الناس مستور عنهم لا يدخله الا الغاسل ومن يعينه كما في الهيرة الحلبية ولو اختلط موتى المسلمين وموتى الكفار

من كانت عليه علامة المسلمين صلى عليه ومن كانت عليه علامة الكفار ترك ومن لم يكن عليه علامة والمسلمون
 أكثر غلوا وكفروا وصلى عليهم ويتوبون بالصلاة والدعاء للمسلمين دون الكفار ويدفون في مقابر المسلمين
 وإن كان الفريقان سواء أو كانت الكفار أكثر لم يصل عليهم ويغسلون ويكفنون ويدفون في مقابر المشركين ومن
 استهل بعد الولادة غسل وسمى وصلى عليه والغسل في المختار وأدرج في خرقه ولا يصل عليه وأومات لمسلم
 قريب كافر غسله غسل النجاسة ولفه في خرقه والقاد في حفرة أو دفعه إلى أهل دينه قال القهستاني لا يجب
 غسل كافر أصلا وإنما يباح غسل كافر غير حر بي له وفي مسلم كما في الجلابي والشهيد لا يغسل ويغسل الشهيد
 الجنب عنه خلافا لهما وإذا انقطع الحيض والنفسان استشهدت فعلى هذا الخلاف وإذا استشهدت قبل
 الانقطاع تغسل على الأصح ولومات يغير قتل ولو في المعركة غسل وأوقل برجم أو فصاص أو تعززا أو فتراس
 سمع أو سقوط بناء أو غرق أو طلق أو نحوها غسل بلا خلاف كما لو قتل لبنى أو قطع طريق غسل في رواية
 ولا يصل عليه في ظاهر الرواية وعند أبي حنيفة في الصلاة على المصلوب روايتان ولو قتل نفسه خطأ يصل
 عليه بلا خلاف ولو تعمد فالاصح لا يصل عليه لأنه لا يوجب بطله والصلاة متباعدة والثاني إن الصلاة على الميت
 فرض كفاية عند العامة ووقفها وقت حضوره ولذا قدمت على سنة المغرب كما في الحرثية وفي الحديث أسرعوا
 بالجنائز وأهل مكة في غفلة عن هذا فانهم غالباً يجيئون باليتم بعيد الظهور أو وقت السجود في السجود وقد
 يكرن مات قبل هذا الوقت بكثير فيضعونه عند باب الكعبة حتى يصل العصر أو انصح ثم يصل عليه
 كما في المقاصد الحسنة يقول الفقير وأهل كل بلدة في غفلة عن هذا في هذا الزمان سبحانه الله تعالى وتجاوز صلاة
 الجنائز حين طلع الشمس واستوائها وغروها بلا كراهة إن حضرت في هذه الأوقات وإن حضرت قبلها
 أخرت ويقوم الإمام حذاء الصدر لاه محل العلم ونور الايمان ويكبر ويبتلى أي يقول الإمام والمؤمن والمنفرد
 سبحانك اللهم وبحميدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا اله غيرك قوله وجل ثناؤك لم يذكر في
 الأحاديث المشهورة فلم يأت به مصل الفرض ولا بأس للاستقل بآتيانه لأن الغل منى على التوسع فيجوز فيه
 ما لم يجوز في الفرض قال الخطيب الأول تركه إلا في صلاة الجنائز ثم يكبر ويصل على النبي عليه السلام بما يحضره
 كما في الجلابي أو بما يصل به في الفرض كما في المستصفي فيقول اللهم صل على آل محمد وعلى آل محمد كما صليت على
 إبراهيم وعلى آل إبراهيم أنت خير مجيد وبارك على محمد وعلى محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم
 أنت خير مجيد والمعنى اللهم صل على محمد صلاة كماله كما دل عليه الإطلاق وقوله وعلى آل محمد من
 محض الجملة أي وصل على آله مثل الصلاة على إبراهيم وآله فلا يشكل بوجوب كون المشبه به أقوى كما هو
 المشهور كما في القهستاني ثم يكبر ويدعو للميت أو لكل مسلم ولو حيا ويسن الدعاء المعروف اللهم اغفر لحينا وميتنا
 وشاهديننا وعائتنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرا ونثنا اللهم من أحيتنا فاحيه على الإسلام ومن توفيتنا منا
 فتوفه على الإيمان وحس هذا الميت بالرحمة والعفوان والروضة والرضوان اللهم إن كان محسنا فرد
 في إحسانه وإن كان سيئا ف تجاوز عنه برحمتك يا أرحم الراحمين كما في عيون الحقائق وفي الصبي والمجنون
 لا يستغفر لهما لعدم ذنبهما بل يقول اللهم اجعله لنا فرطا واجعله لنا اجرا وذخرا واجعله لنا شافعا متفعا
 أي مقبول التفاعلة ومن لم يحسن قال اللهم اغفر لي ولوالدي ولجميع المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات
 برحمتك يا أرحم الراحمين وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما أدرج في الكفنة ووضع على سريره ثم وضع على صغير قبره
 المنور وذلك يوم الثلاثاء دخل عليه أبو بكر رضي الله عنه مع نفر من المهاجرين والأنصار بقدر ما يسع البيت
 وذلك بعدما بويج له بالخلافة وصلى على النبي عليه السلام بأربع تكبيرات وعن مطالته هذا الدعاء وهو اللهم
 أنا شهيد أنه صلى الله عليه وسلم قد بلغ ما أنزل الله عليه ونصح لأمته وجاهد في سبيل الله حتى أعز الله دينه
 وتمت كلمته فأحسنا الهنسأ من تبع القول الذي أنزل معه واجمع بيننا وبينه حتى تعرفه بنا وتعرفه فانه كان
 بالمؤمنين رؤفا رحيم لا ينبغي بالإيمان به بدلا ولا نشترى به ثمنا أبدا وأما خصوص هذا الدعاء بالذكر لانه الذي يليق به
 صلى الله عليه وسلم ومن ثم استشاروا كيف يدعون له فأشير بمثل ذلك ثم يكبر ويصل تسليمتين عن عيين وسأل
 بنية من ثممة الألبت غير رافع صوته بمثل سائر الصلوات ويسن خفض الثانية ورسل بعد الرابعة يديه لانه ليس
 بعدها ذكر والركن هو التكريرات الأربع وأما التفاء والصلاة والدعاء والسلام فسنن كما في الجلابي ولا يرفع يديه

الافى التكبير الاول لانه شرع بين كل تكبيرتين ذكر مقدر فاذا فرغ منه علم انه ناء او ان الآخر قال فى الاشياء ولو قرأ الفاتحة فى صلاته على الخبارة ان قصد الناء والدعاء لم يكره وان قصد القراءة كره انتهى واذا ادرك الامام فى الصلاة وقبض سبقت بعض تكبيراتها يتطير تكبيرة اخرى فيتابع الامام فيها ثم يأتي بما سبق به بعد سلام الامام متواليا وعند اني يوسف والسافعى لا ينتظر بل يكره ويشرع معه وانما اذا ادرك بعد الاية لا يكره عندهما لموات الصلاة عليه ويكره عند اني يوسف فاذا علم الامام قضى ثلاث تكبيرات ولو كان حاضرا وقت النحر مرة ولم يكره الامام الافتتاح فهو لا ينتظر تكبيرة الامام بل يشرع ويكره ولو اختتمت الجنازة يصلى عليهم دفعة واحدة كذا فى المحيط والصلاة على التكبير افضل من الصلاة على الصبر كما فى المصرات والثالث ما الحكمة فى عدم فرض الركوع والسجود فى صلاة الجنازة قيل لان صلاة الجنازة دعاء وشاة واستشهاد للميت والركوع والسجود خاص بالحمد لله تعالى من غير واسطة احتص به الملة المحمدية لانه السجدة كانت تجوز لتعظيم المخوف فى الملة العالفة ونحن بهينا عن الركوع والسجود لغير الله تعالى وقيل لان الميت اعترض بين المصلى وبين الله تعالى فلا ركوع والسجود لغير الله تعالى والجهة انه للميت كما توهم الشيطان من سجود الملائكة انه لا دم عليه السلام فابى حسدا وعصى جهلا وان كان اجدا متعبا قبل ذلك فافتق بجبهته وسدده باحتجابه عن ركوب السجود له فى الجنة فله الحق وقال آدم بمنزلة الخراب (قال الجاهلي) اى آتكم بقله فبان روست ترا * برمر جراحات شد پوست ترا * دل در پی ای وآن نه نیکوست ترا * یکدل داری بست یک دوست ترا (وقال غيره) اران محراب ابرو و مکر داس * اگر در مسجدی و در درختان * والرابع انه يستحب جعل الصفوف فى الصلاة على الميت ثلاثة وفى الحديث ما من مسلم يموت فيصلى عليه امة يبلغون ثلاثة صفوف الا غفر الله له قال الطبراني فى معجمه الائمة اربعون الى المائة وجاء النصريح بالعدد فى حديث مسلم وهو ما من مسلم يصلى عليه اربعون الصفوف اما سر تليث الصفوف فلان ذلك من باب التوسع فى الرجاء كانهم يقولون جئناك بثلاثة صفوف شافعين فلا تردنا خاشين وهذا مثل فكثير الخطى الى المساجد فانه يستحب تقصير الخطى فى المسعى الى المسجد لانه يكتب له بكل خطوة حسنة ويحط عنه سيئة ويرفع له درجة فهو من باب التوسع فى الرجاء واذا استحب جعل الصفوف ثلاثة فالظاهر انهم فى الفصيلة سواء ولا مزية حينئذ للصف المتقدم لانهم مأورون بالتأخر وقال الحلبي اضل صفوف الجنازة آخرها بخلاف سائر الصلوات فان الصف الاول اعلم بحال الامام فتكون متابعتة اكثر وثوابه اوفر وعبر اني سعيد الجندرى رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال اول زهرة تدخل المسجد هم اهل الصف الاول وارسلوا فى نواحى المسجد كما فى خالصة الحقائق اما سر الاربعين فلانه لم يجتمع قط اربعون الا وفيهم عدد صالح كما فى اسئلة الحكم وتحصل النفاة باقل الامر من من الثلاثة الصفوف والاربعين كما فى فتح القريب والمنحج هو الاول كما سبق وللمامى ان فى الدعاء والاستغفار نفع للميت ويصل ثواب جميع القرب اليه بدينه كان او ماليا كالصدقة والعق والصلاة والضياع والحق والقراءة واجمع المسلمون على ان قضاء الدين يسقط عن ذمة الميت التبعة ويغفر له ذلك حتى لو كان يترى اجنبى اذ من غير تركته واجمعوا على ان الحى اذا كان له على الميت حق من الحقوق فاجله منه ينعقد وببرأته كما يسقط من ذمة الحى قال ابن المالك اعلم ان جعل الانسان ثواب بماله لغيره صلاة كان او صدقة او غيره ما جار عند اهل السنة حلالا لما لم يعتزل له لهم ان الثواب هو الجنة ولا قدرة للانسان على تمليكها ولما انه عليه السلام صحى بذلك شين اثنين احدهما لهسد والاخر من امة المؤمنين فلا اعتراض على الشارع باطل اذ العادة انواع بدنية محضة كالصلاة فالياسة لا يجوز فيها لان العرض منها وهو اتعاب النفس الامارة لا يحصل ونوع منها مالية كالحج فالياسة فيها يجوز لان العرض منها وهو اغناء الفقير يحصل بالنية لكن لا تؤخذ من تركته بغير وصية بنوع منها مركبة بينهما كالطبخ من حيث انه متعلق بالبدن لا تجوز فيه الياسة عند الاحتيار ومن حيث انه متعلق بالمال بما زيد النية عند الاضطراب وهو العجز الدائم عن ادائه بهداى الحج الفرض واما فى النفل فالياسة جائزة مع القدرة لان فى النفل سعة قال فى فوائد الفتاوى الاولى ان يوصى باستساق صلاة عمره بعد البلوغ وان صلاها بغير ترك لا حتمال للمساواة او القسان فى اربكها انتهى واذا اوصى رجل ان يطعم عنه وليه لصلاة الفاتحة بعد موته فالوصية حارة ووجب تنفيذها من ثلث ماله

يعطى عن كل مكتوبة نصف صاع من الخنطة وفي صوم النذر كذلك ولا يجوز ان يصوم عند الولي كالاجحوز
صلاته له لقوله عليه السلام لا يصوم ولا يصلي احد عن احد قال القهستاني والقياس انه لا يجوز الفداء
عن الصلاة واليه ذهب الحنفي كافي قاضي خان والاستحسان ان يجوز الفداء عنهما اما في الصوم فلورود النص
واما في الصلاة فلعموم الفقهاء ولذا قال محمد بن يحيى بها ان شاء الله تعالى وينبغي ان يعتدى قبل الدفن
وان جار بعده وقال في الاشياء اذا اراد الغنية عن صوم ايده او صلاته وهو فقير يعطى من ماله من الخنطة فقيرا
تم يستوهه ثم يعطيه وهكذا وذلك بعد ان يسقط من عمره اثنتي عشرة سنة ويسقط من عمره تسعة لان اقل مدة
يلوع الرجل اثنتا عشرة سنة ومدة بلوع المرأة تسع سنين كما ذكره في الوقاية في آخر كتاب الحجر وما ينبغي ان يعلم
ان المعتبر في الطعام للصلاة ندر الطعام دون عدد المساكين حتى لو اعطى مسكينا واحدا في يوم واحدا اكثر من
نصف صاع من البر يجوز ولا يجوز ذلك في كفارة الصوم والطهارة لان المعتبر فيهما عدد المساكين كذا في شرح
الوقاية وكره دفع نصاب او اكثر الى فقير غير مدين لان الانتفاع به صايف حال الغنى ولو صايف حال الفقر كان
اكل فلو كان مديونا او صاحب عيال لا يكره لانه لا يكون به غنيا (المعلم) الاستفهام للتقرير ان الم يعلم اولئك
السائون (ان الله هو يقل التوبة) الصحيحة الحالصة (عن مجاهده) المخلصين فيها وتجاوز عن سيئاتهم كما يصح
عنه كذا عن قتال الحدادي قول التوبة ايجاب الثواب عليها (وبأخذ الصدقات) اي جنس الصدقات
صدقاتهم وصدقات غيرهم اراد به احداثي عليه السلام والائمة بعده لان احذهم لا يكون الا بامر الله وكان الله
هو الاخذ قال البيهقي ويقلها قبول من يأخذ شيئا ليؤدي بدله ففيه استعارة تبعية لان الاخذ حقيقة
هو الرسل عليه السلام لان عينه لاخذها والصدقات جمع صدقة تطلق على الواجب والتطوع وتطلب على
انفواه العامة شعبة الواجب من الماشية صدقة ومن الثبات عسرا ومن القود زكاة كما في فتح القريب
(وان الله هو الثواب) اي المتجاوز عن تاب وهو الذي يرجع بالانعام على كل مذهب يرجع الى التزام الطاعة
وفي التأويلات الجمجمة هو الثواب هو الموفق للتوبة بلطفه وكرمه ولولا توفيقه مات مذهب قط كما لا يتوب
ابليس لعندم التوفيق (وفي المتنوي) جرعتايت كه كسايه چشم را من جنحت كه نسايد خستم را *
جهدني توفيق خود كس راماد * در جهان والله اعلم بالرشاد (الرحيم) من مات على التوبة ورجعة
الله على العباد اداة الانعام عليهم ومنع الضرر عنهم ويجوز ان يرجع ضمير الم يعلموا الى غير التائبين من
المؤمنين فالآية اذ اترغيب للعتاة في التوبة والصدقة (وقل) لهم ما بان لهم شأن التوبة (اعملوا) ما شئتم
من الاعمال فطاهره ترخيص وتخبر وباطنه ترغيب وترهيب (فسيرى الله عملكم) فانه لا يخفى عليه خيرا كان
او شرا تعليل لما قبله وتأكيده لترغيب والترهيب والسين للتأكيد (ورسوله والمؤمنون) في الخبر لو ان رجلا عمل
في صخرة لا باب لها ولا كوة لمخرج عنه الى الناس كائنا ما كان والمعنى انه تعالى لا يخفى عليه عملهم كما رايتهم وتبين
لكم ثم ان كان المراد بالرؤية معناها الحقيقي فالامر ظاهر وان اراد بهاما آلهما من الجراء خيرا او شرا فهو خاص
بالدينوي من انهار المدح والثناء والذكر الجليل والاعزاز ونحو ذلك من الاجزية واضدادها (وستدرون)
اي بعد الموت (الى عالم الغيب والسموات) قدم الغيب على الشهادة لسعة عالمه وزيادة خطره وعن ابن عباس
رضي الله عنهما الغيب ما يسترونه من الاعمال والشهادة ما يظهره كقوله تعالى يعلم ما يسرون وما يعلنون
فالتقديم حينئذ لتحقيق ان نسبة علمه الخيط بالسرو العلل واحدة على الغيب وجهه واكد له لا يهجم ان علمه تعالى
بما يسرون اقدم منه بما يعلنون كيف لا وعلمه سبحانه بمعلوماته مثله عن ان يكون بطريق حصول الصورة بل
وجود كل شيء وتحققه في نفسه علم بالنسبة اليه تعالى وفي هذا المعنى لا يختلف الحال بين الامور الباصرة
والكامنة قال في التأويلات الجمجمة وستدرون باقدام اعمالكم الى الله الذي هو عالم ما غاب عنكم وغستم عنه
فاما ما غاب فهو نتائج اعمالكم من الخير والشر وجزاؤها فانها لم تنب عنكم زدتم في الخير وما عملتم شرا وما
ما نبتتم عنه فهو التقدير الاولي والحكمة فيما جرى به القلم من اعمال الخير والشر وعالم بما تشاهده العيون والقلوب
في الملك والمكبوت (فيبتكم) عقيب الرد الذي هو عبارة عن الامر الممتد الى يوم القيامة (بما كنتم تعملون)
قبل ذلك في الدنيا والمراد بالنسبة الاصل الى الدنيا منها من الملازمة في انهما سببان للعلم نتيجهما على انهم كانوا اجاهلين
بحال ما ارتكبوه غافلين عن سوء عاقبتهم اي يظهر لهم على رؤس الاشهاد ويعلمهم اي شيء شنيع كانوا يعملونه

في الدنيا على الاستمرار ويرت عليه ما يليق به من الجزاء انتهى فعلى العاقل ان يسعى في طريق الاعمال الصالحة
ويجتنب عن ارتكاب الادعال الفاضحة كيلا يفتضح عند الله وعند الرسول وكافة المؤمنين قال في التأويلات
الجمية ان اجمل المحسن وخلوصه نوراً يصعد الى السموات بقدر قوة صدقه واخلاصه فالله تعالى يراه بنور
الوهيته وروح الرسول عليه السلام يراه بنور تنوته وارواح المؤمنين يرونه بورايمائهم فاستعلاء ذلك بصفاة
وصونه يكون على تقدير علوهمة المحسن وخلوص نيته وصفاء طويته وان اجمل المسمى فجلته تعصداً الى السموات
بقدر قوة غفلته وحبائه نفسه فالله تعالى يراه براه وروح رسوله وارواح المؤمنين وفي الحديث تصعد الحفظة
بعمل العبد من صلاة وزكاة وصوم وحج وعمره وخلق حسن وصمت وذكر لله تعالى وتشيته ملائكة السموات
السمع حتى يقطعوه به الحب كلها الى الله تعالى فيقفون بين يدي الرب جل جلاله ويشهدون بالعمل الصالح
المخلص لله فيقول الله لهم انتم الحفظة على عمل عبادي وانا الرقيب على ما في نفوسهم لم يردني بهذا العمل
ولا اخلصه وانا اعلم بما اراد عمله غرا لادميين وغيركم ولم يعزني وانا علام بالعبود المطاع على ما في القلوب
لا تخفى على حافية ولا تعرب على عازمة على بما كان كعلمي عالم يكن وعلمي بما مضى كعلمي بما بقى وعلى بالاولين
كعلمي بالآخرين اعلم السراحي فكيف يعزني عبادي وعمله ولما يعبر المخلوقين الذين لا يعلمون واما اعلام العيوب
عليه لعنني وتقول الملائكة السبعة او الثلاثة الآلاف المشيعون ياربنا عبيد لعنتك ولعنتنا فيقول اهل السماء
عليه لعنة الله ولعنة اللاعنين (قال السعدى) وكرسم اندودة ناشد نحاس * توان خروح كرددن
رنا شناس * منه آب زرجان من بر شير * كه صراف دانا بكيو ديجير * اعلم ان الاقلام كتبت على
الاولواح احوال العالم كلها من السرار والطواهر ثم سلمت الاولواح للخرقة وجعل لكل شئ خزائن وكلت
عليها حواظ وكوالى كما قال تعالى وان من شئ الا عندنا خزائنه فستستخرج البقرة من الحرمة والحفظة من
السفرة فللاعمال كلها مخازن تقسم منها وتنتهي اليها وغاية خراش الاعمال الصالحة سببها المنتهى فعمل من هذا
ان الحفظة مبلعون على اعمال العباد قليلة كانت او قلبية وليسوا بمظالمين على المقبول منها غير المأبول
الا بعد العرض والرفع فكل عمل مضبوط محرم به فان احفاه العبد عن الخلق لا يقدر على اجفائه عن الله
بعمالي وعن الملائكة (قال السعدى) درسته زروى خود مردم * تا عيب نكستند مارا *
درستد چد سود عالم الغيب * داناي نهاس واشكارا (وآخرون) عطف على آخرون فله اى ومن
المختلفين من اهل المدينة ومن حولها من الاعراب قوم آخرون غير المعتزفين المذكورين (مرحون) قرأ نافع
وحزرة والكسائي وحفص مرجون بالواو على ان يكون اصله مرجون بالياء والباقون مرجأون بالهمزة
يقال ارجيته وارجأته بالياء والهمزة اذا اخرته والنسبة الى الهموز مر حتى كرجنى لا مزح كعط والى غير
مر حتى بياء مشددة عقيب الجيم وهم المرجئة بالهمزة والمرجئة بالياء مخففة كما في القساموس والمرجئة قوم
لا يقطعون على اهل الكبار شئ من عفو او عقوبة بل يرجئون الحكم في ذلك اى يؤخرونه الى يوم القيامة
كما في المغرب والمعنى مؤخرون (الامر الله) في شأنهم اى حتى ينزل الله فيهم ما يريد (اما بعد بهم) ان يقولوا على ما هم
عليه من الجلال وهو عدم المسارعة الى التوبة والاعتذار دون الفاق فانهم كانوا غير مخلصين (واما عتب عليهم
ان خلبست نيتهم وصحت قوتهم وبلجلة في محل التمس على الخلية اى منهم هؤلاء امام عديدين وامامو باعلينهم
فان قلت اما لشك الله تعالى منزعه عنه اذ هو عالم بما يصير اليه امرهم قلتم التردد راجع الى العاد والمعنى ليكن
امرهم عندكم بين الخوف والرجاء وقال ابو البقاء اذا كانت اما لشك جاز ان يليها الاسم ونجاز ان يليها الفعل
فان كانت للتخير وقع الفعل بعدها وكانت معد ان كقولها اما ان تاتى (والله اعلم) باحوالهم (حكيم) فيما فعل
بهم من الارضاء وغيره والائمة نزلت في ثلاثة نفر من المختلفين وهم كعب بن مالك ومرة بن الربيع العمري
وهلال ابن امية كانوا من اهل بدر وميأسير ومع ذلك تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك
قال كعب بن مالك انا افتره لاهل المدينة جلا لئى شئت لحقت العسكر فتأخر اياما وايس بعدها من اللوق بهم
فندم على ما صنعته وكذلك صاحباه ولكن لم يفعلوا ما فعله ابولامة واصحابه من شد انفسهم على السوارى
واظهار الغم والجزع فوقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية ونهى الناس ان يجالروهم
او يؤاكلوهم او يشاربوهم وامرهم باعتزال نساءهم وارسلهم الى اهل اليمن فجاءت امرأة هلال تسأل ان تأتبه

بطعامه فانه شيخ كبير ماذن لها في ذلك خاصة وحاء رسول عن الشام الى كعب برغبة في الحق بهم
فقال كعب بلغ من خطيتي الى ان طمع في المشركون قال فضافت على الارض عارحت وبكى بهلال
ابن امية حتى خيف على بصره فدخل ناس يقولون هلكوا ارم يزل الله لهم عدرا وآخرون يقولون عسى الله
ان يعفر لهم فصاروا فندهم من حين لا امر الله امارتهم واما رخصهم حتى نزلت توبتهم بعد ما مضى خمسون
يوما بقوله لقد تاب الله على النبي وعلى الثلاثة الذين خلفوا الآية احر الله تعالى امرهم مدة ثم بين
توبتهم على اجل الوجوه حيث قرئ توبتهم بتوبته تعالى على النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار
وعلم منه من المهاجرين للترتيب حاروا ووفوق ثلاثة ايام الا ترى الى الاصحاب كيف قطعوا سلامهم وكلامهم من
اولئك الثلاثة الى ارباع الكتب اجله وان احلاص السيرة ونفوذ الامور الى الله تعالى سب لرحمة الله تعالى
وان الكلاء ايضا مدار لقول التوبة واحلاص الحال فلا بد من الاستعانة والكلاء على الاوزار حكى عن بعض
اصحاب فتح الموصلي قدس سره قال دخلت يوما على قح فوجدته يبكي وقد خالطت دموعه صفرة فقلت له بالله
عليك يا سيدي هل بكيت الدم ففعل والله لوانك اقسيت على بالله عز وجل ما اخبرتك بكيت الدمع وبكيت
الدم فقلت على لم بكيت الدمع قال على تخلى عن الله تعالى فقلت فعلي لم بكيت الدمع قال على الدموع ان لا تصح لي
اي لا تقبل مني قال فلما توفي رأيت في المنام فقلت ما فعل الله بك قال غفر لي وقرئني ربي وقال يا قح بكيت
كل هذا الكلاء على ماذا فقلت يارب على تخلى عن حقك قال والدم لم بكيتك فقلت يارب على الدموع ان لا تصح
لي قال يا قح بما اردت بهذا كله وعرتني وجلالي لقد صدعا في حافظك اربعين سنة بصحيفةك وما هيها خطيئة
فهذه بحال الكبراء الله تعالى يستبشرون الطل بانفسهم ويجهدون في الله وان علموا العفو والمغفرة ووقف
الفضيل في بعض حجراته ولم ينطق بشيء فلما غرقت الشمس قال واسوأناه وان عصوت يقول القتيبي وهذا كلام حق
فان من الفضائل حجة العجيان ومن الفضائل ايضا بقاء اثره الديني بعد العفران الا ترى ان عتقاء جهنم
لا يستريحون يوم القيامة وان دخلوا الجنة الى ان يحواله تعالى ما كتب على جماهم من الاثر (قال الحافظ)
هر جندك هجران ثم وصل رار د * دهقار ازل كما شكه ابن نخم نكسيتي (وقال السعدي)
نسبنا نبيك كوى بجاء سال * كه يك نام زشتس كند باعمال * وفي الآية اشارة الى ان الحكمة الالهية
اقتضت اقدام بعض النفوس على الذنوب وتأخير توبتهم وهم مترددون بين الخوف والرجاء ولهم فيما بين ذلك
ترتبة لطيفة حتى لا تحرفوا والرجاء الى ان يصلوا الى مقام القس والسطر الى ان يبلغوا سرادقات الانس
والهبة ثم لا ينجروا بمنحى والانس والهبة الى قاب قوسى السير والتخلي او اذني الوحدة والله عليم بترتبه عباد
حكيم عن يصلح للقرن وانقول ومن يصلح للبعد والرد كذا في الاويلات الجمجمة (والذين اتخذوا مسجدا)
اي ومن المتخلفين عن غرة تبوك المتنافقون الذين اتخذوا مسجدا وهو بضم القاف ويذكر وبقصر قرية
قرب المدينة على نصف فرسخ منها كما في النيران اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر من مكة وقدم قبا
نزل في بني عمرو بن عوف وهم اطن من الاوس على كثرتهم من الهدم وكان شيخ بني عمرو بن عوف وهلم كابر اسم قبل
وصوله صلى الله عليه وسلم الى قبا او بعده ففيه اختلاف فلما نزل وذلك في يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت
من شهر ربيع الاول قال عمار بن ياسر رضي الله عنه ما رسول الله من ان يجعل له مكانا يتصل به اذا استيقظ
و يصلي فيه فجمع حجارة فاسس رسول الله مسجدا واستتم بنيانه عمار فعمار اول من بنى مسجدا للمسلمين
وكان مسجدا قبا اول مسجدا صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم باصحابه حادثة فاهرين اى آمنين واعد
تحوله عليه السلام الى المدينة وذلك في يوم الجمعة بعد ازل في قبا في يوم الاثنين و يوم الثلاثاء و يوم الاربعاء
ويوم الخميس او اضع عشرة ليلة وهو المنقول عن الجارى اوار عترة يوما وهو المنقول عن مسلم كان يأتيه
يوم السبت ماشيا وراكبا و يصلى فيه ثم ينصرف وفي الحديث من تولى واسع الوصو ثم جاء مسجدا صلى فيه
له اجر عرفة كافي السيرة الحلبية فهذا المسجد وصبه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمار بن عوف وبنى عمرو بن عوف
خالصاته تعالى كما عليه الاكثرون وفي الحديث من بنى مسجدا لا يريد به رياء ولا سمعة بنى الله له بيتا في الجنة
قال القزويني هذه المسألة ليست على طاهرها من كل الوجوه وانما معناه بنى له بتوابعه بناء اشرف واعظم وارفع
لان اجورا الاغنى متضاعفة وان الحسنه عشراته لها وهذا كما قال في التمرة انه يتراد حتى تكون مثل الجبل

وا سكن هذا التضعيف انما هو بحسب ما يقتضيه بالفعل من الاخلاص فان بنى على غير الاخلاص او على وجه غير مرضي فلا ثواب له ولا يعاب الله به وان كان في ظاهر السرعه حكم المساجد من الاحترام والتعظيم وغير ذلك وكذا الربط والحوافق والقاطر والمطاهروكل ساء فهو مسرور وطذلك قاله في شرح الالم قال النووي يدخل في هذا الحديث من عمر مسجدنا قد استهدم واذا اشترك جماعة في عمارة مسجد فهل يحصل لكل منهم بيت في الجنة كما لو اعتق جماعة عمدا مشتركا بينهم فابهم يعتقون من النار ويجوزون العتقة لقوله تعالى وما يدراك ما العتقة فك رقة وقد فسر النبي عليه السلام فك الرقة بعتق العض والقياس الحق المساجد بالعتق لأن فيه ترغيبا وجهلا للناس على انشاء المساجد وعمارته وهل يمكن الكافر من انشاء المسجد فذهب بعضهم الى ان الصحيح جوازه لقوله عليه السلام ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر كما في تفسير الغزالي قال الواحدي عند قوله تعالى ما كان للمسركين ان يعمروا مساجد الله دلت الآية على ان الكفار وعوثن من عمارة مسجد المسلمين ولو اوصى لم تقبل وصيته انتهى قال سعدى خلبي المتي عدم قول وصيته يجمع عليه بين اصحابنا الخليفة انتهى ولا يصير الكافر بدناء المسجد مسلما وان عطمه حتى يأتي بالشهادتين بخلاف المسلم اذا أتى كنيسته واعتقد تعظيمها فانه يكفر لان الكفر يحصل بمجرد النية والاسلام لا يحصل الا بالملط بالشهادتين كما في فتح القريب يقول الفقير رحمه الله القدير علم منه ان بعض القبط في الديار الرومية من اطهر الاسلام رأيتهم يصلون ويصومون كصلاة المخلصين وضيامهم ثم ابهم يدخلون كنائس النصراني في مواسمهم فهم عمر تدون بذلك ولا تصح الصلاة على موتاهم ان ماتوا على تلك الحالة لانه لا سك في تعظيمهم الكنائس وموافقتهم النصراني في افعالهم في ايامهم ولياليهم المعهودة فلا توقف في كفرهم واما تلفظهم بالشهادة فهو بحسب العادة ولا يغني عنهم ذلك شيئا في اعتقادهم وبعض المعاصرين من العلماء يتوقفون في كفرهم جهلا بالباطل بالله تعالى ثم يرجع ونقول ان نبي عروبي عوف لما بنوا ذلك المسجد حسدتهم اخوتهم نوغتم عوف وقالوا انصلي في مرط حمار لامرأة عمرو وذلك لانه كانت امرأته ترط فيه حمارها وقيل كان مكان مسجد قبا مثلا يحفظ فيه التمر لكنوم ابن هدم رضى الله عنهم فابنوا مسجدا آخر في قبا على قصد الفساد وتفرق جماعة المؤمنين واربؤمهم فيه ابو عامر الراهب اذا قدم من الشام وفي الحدادي انهم بنوه باذن النبي عليه السلام اقول هذا مخالف لثبوت القصص كما لا يخفى فبعد ان يأذن رسول الله قبل اشارة الله في ذلك وقصة ابي عامر الراهب انه كان من اشرف قبيلة الخزرج تصر في الجاهلية وترهب وابس المسوح وكان ماهرا في علم التوراة والابجيد (قال الكاشفي) وبيوسته بعث وصفت سيد عالم براهل مدينه في خوالد چون آن حضرت بمدينه هجرت فرقود اهل آن خطبه شتمه جمال وكال وى شبد وارضبت ابو عامر بر ميدند و پروای اونكرند * باوجود لب حان نخش توای آب حیات * حیفم آید سخن از حشمة حیوان گفتن * فحسد هو عاداه لانه زالت به عليه السلام ریاسته وقال له لاجد قوما يقتاتونك الا قاتلك فلم يزل يتقاتل معه عليه السلام الى ان تقاتل معه يوم هوازن فلما انهزم عت هوازن خرج الى الشام (قال الكاشفي) بنزد هرقل كه ملك روم بود رفت ومی خواست از روم عسکر و لشکر مساز كرده بچك مسلمانان آید نامه نوشت بمنافقان چون نعلبه بن خايط وامثال او كه شمادر مقادله قادر بخت و مخویش برای من مسجدی بسازید كه چون من بمدينه آیم آنجا با فاده عی اشتغال نمايیم ایشان مسجدی ساختند وحضرت پیغمبر چون عازم مغزوه تبوك شد بآبان مسجد آمده كهفتد يارسول الله ما برای ضعیفان و ببحاركان و باريكی و تاریکی مسجدی ساخته آیم و التماس دارم كه دران مسجد نماز كزاری و غرض ایشان آن بود كه بواسطه نماز آن حضرت مهم خود را استحکام دهند چنانچه در متنبوست * مسجد اصحاب مسجد را نواز * نامهی تاشب دمی با ما بساز * تاشود شب از جمالت همچو روز * ای جالت آفتاب جان فروز * ای عریعا كمان سخن از دل بدی * تا مراد آن و یو حاصل شنبی * قال فی السيرة الخلیفة كانوا یجتمعون فيه و یعیون النبي علیه السلام و یستهزئون به فقال النبي صلی الله علیه وسلم انی علی جناح سفر و حال شعل و لو قد منا لا تبارك فصلیما لكم فيه فلما رجع عن تبوك اتوه فسالوه اتیان مسجدهم فدعا علیه السلام بقمیصه لیلسه و یأثمهم فانزل الله هذه الآية فقال والذین اتخذوا مسجدا (ضرارا) ففعلوا له ای مضارة للمؤمنین (قال الكاشفي) برای ضرر مؤمنان و ستیزه ایشان (وكفرا) و تقویة للكفر الذی

بضم رنه (وتشرية بين المؤمنين) الذين كانوا يجتمعون في مسجد قناتانهم ارادوا بنائهم المسجد صرف بعض
الجماعة اليد وتشرية في كلمة المؤمنين (وارصادا) اي ترقبا وانتظارا (لمن حارب الله ورسوله من قبل) اي من قبل
اتخاذ هذا المسجد وهو ابو عامر الراهب اي لاجله حتى يحيى فيصلي فيه ويظهر على رسول الله وقد سبق حضوره
في الوقائع كلها فمن متعلق بحارب او بأتينوا اي اتخذوا مسجدا من قبل ان يظهر هؤلاء لثبات في التناهي
(وليخلص) والله ليخلص فهو جواب قسم مقدر (قال الكاشي) وهو آية شو كند ميخوردن چون کسی كريد
چرا اين فرست ساختيد (ان) نافيه (اردنا) اي ما اردنا ببناء هذا المسجد (الا الحسن) الا حصلة الحسن وهي
الصلاة وذكر الله والتوسعة على المصلين (والله يشهد انهم الكاذبون) في جعلهم ذلك والمنازل هذه الآية واسلمه
الله بنصرهم وما مشوا به دعا باي رسول الله الوحشي قاتل حرة وجماعة معه فقل انهم انطلقوا الى هذا المسجد
الظالم اهله فاحد موه واجر توه فخرجوا سراعا واخذوا سيفا من الجبل واشعلوا فيه النار وذلك بين المغرب
والعشاء وهدم موه الى الارض وامر النبي عليه السلام ان يتخذ كتاسة يلقى فيها القمامة والجيف ثم بعد زمان
اعطاه صلى الله عليه وسلم ثياب بي ارقم يجعله بيتا فلم يولد في ذلك البيت مولود قط وحفر فيه بقعة فخرج منها
الدخان ومات ابو عامر بالسم وحيدا غريبا وذلك انه عليه السلام لما قدم المدينة اقبل اليه ابو عامر فقال ما هذا
الذي جئت به فقال جئت بالحقيقة دين ابراهيم قال ابو عامر وانا عليها فقال عليه السلام انك لست عليها قال نبي
ولكنك ادخلت في الحيفية مما ليس فيها فقال عليه السلام ما فعلت ذلك ولست جئت بها بهضأة نفية فقال
ابو عامر امانات الله الكاذب منا طريدا وحيدا غريبا فقل عليه السلام آمين فسمعه ابا عامر الفاسق مكان الراهب
نفسات كافر ابتسرين وهي بكسر القاف وتسدب التون المشوحة او المكسورة اسم بلدة في الشام ومع هذه
الحاشية كان له ولد صالح يقال له ابو حنظلة استشهد يوم اجد فضله الملائكة عليهم السلام (قال السعدي)
يمنع من ياي اكره اري نه كوهه كل ازخار شنت و ابراهيم از آرز وفي الآية اسارة الى ان اهل الطبيعة
اتخذوا حنظلة النفس مسجدا ضاررا لارباب الحقيقة وكفرا باحوالهم كما اليهم اتخذوا بستان القلب مسجدا
يذكرون الله فيه ويطلونه وهذا وصفه مدعي الطلاب الكذابين في دعواهم المتشبهين برى ارباب الصدق
والطلب وتفرقا بين المؤمنين الطالين الصادقين باظهار الدعوى من غير المعنى اي يفرقون بين الاخوان في الله
في طلب انواع الحيل نارة بطلب صحة معهم ومراقتهم في الاسفار وتارة يذكروا البلدان وكثرة النعم فيها وطيب
هوائها وكرم اهلها وادواتهم لهذه الطائفة ليرفعوهم عن خدمه المشايخ وصحة الاخوان وارصادا لمن حارب
الله ورسوله من قبل ليقعوه في بلاء صحة الاباحية من مدعى الفقر والمعرفة وهم يحاربون الله بترك دينه
وشريعته ورسوله بترك مبادئه واجبه سنه وليخلص لهم ان اردنا الا الحسن فيما دعوناكم اليه والله يشهد
انهم الكاذبون فيما يدعون ويخلصون كذا في التأويلات النجحية (لا تقم) يا محمد الصلاة (فيه) اي في مسجده هؤلاء
المنافقين (ابدأ) قال سعدى المفتى اي لا تضل فيه عبر بالقيام عن الصلاة كما في قولهم فلان يقوم الليل ومنه
الحديث الصحيح من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه (مسجد) مسجد قبا والامم لا ابتداء
او القسم (اسنى) الأسس احكام أس البناء وهو اصله يعنى اسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه
ايام مقامه بقبا (على التقوى) قال في التبيان اي ديت حدوده ورفعت قواعده على طاعة الله وفي الحدادى
لوحة الله وعلى ههنا المصاحمة بمعنى مع كما في قوله تعالى وآتى المال على حبه كما في دعواشى سعدى المفتى
(من اول يوم) من ايام وجوده وتأنيبه متعلق باسس وكلمة من الجسارة اذا كانت للابتداء تجر المكان كثيرا
كما في قولك جئت من البصرة وقد تجر الزمان ايضا عند الكوفيين كما في هذه الآية فالمعنى منذ اول يوم نى لان
منذ لا بداء لغزاية في الزمان تقول ما رأيت حنظلة شهر وقال الرضى من في الآية بمعنى في وذلك كثير
في الظروف ويقال اراد يا مسجد مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة والاول اشهر وأوفق للقصة
اذا المسجد بقبا فالوازنة بينهما الاولى من الموازنة بين ما قبلها وما بالمدينة قال الحدادى لا يمتنع ان يكون المراد
بالمسجد الذي اسس على التقوى كلا المسجدين مسجد النبي عليه السلام ومسجد بقبا (احق ان تقوم فيه)
اي اولي ان تصلي فيه فان قيل لم قال الله تعالى احق ان تقوم فيه مع ان الماسد الاربع المذكورة بقوله ضاررا
وكفرا وتفرقا وارصادا تمنع جوارتهم في الآخر والجواب ان الكلام منى على النزول والمعنى لو فرضنا

جواز القيام في مسجد الضرار لكان القيام في مسجد التقوى احق واولى لكونه على قاعدة محكمة فكيف والقيام فيه باطل لكونه مبني لاغراض فاسدة ويجوز ان يقال احق ليس للفضل بل بمعنى حقيق كما قال المولى ابوالسعود والمراد بكونه احق كونه حقيقه ادلا استحقاق في مسجد الضرار رأسا وانما عسرته بصراحة التفضل لفصله وكما له في نفسه او الاغضلية في الاستحقاق المتناول ما يكون باعتبار رعي الساني ومن يتابعه في الاعتقاد وهو الانسب بما سيأتي (فيه) اي في المسجد المؤسس على التقوى (رجال) يعني الانصار حمله مستأ نفة مثبتة لاحقيقه لقيامه عليه السلام فيه من جهة الحال بعد بيان احقيقه له من حيث المحل (يحبون ان يتطهروا) من الانجاس والاشياء مطلقا بدنية كانت او عملية كما لمعاصي والحصول الذميمة (والله يحب المطهرين) أي يرضى عن المطهرين ويدنيهم عن جابه اثناء المحب بغيره روفي ان هذه الآية لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمغته المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قبا فاذا الانصار جلوس فقال امؤمنون انتم فسكت القوم ثم اعادها فقال عمر رضى الله عنه يا رسول الله فانهم لمؤمنون وانهم هم فقال عليه السلام اترضون بالقضاء قالوا نعم قال اتصرون على اللاء قالوا نعم قال انشكروا في الرضاء قالوا نعم ثم قال عليه السلام مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الانصار ان الله قد اثنى عليكم في الله تعالى تصنعون عند الوضوء وعند العائط فقالوا نتبع العائط الاجار الثلاثة ثم نتبع الاجار الماء فلافه رجال يحبون ان يتطهروا وفي كلام بعضهم ان من استحنى بالماء ابراهيم عليه السلام والاستنجاء مسح موضع الجوائى ما خرج من البطن وهو في الاصل اعم منه ومن غسله كما في العرب فيطهر موضع الجوى ثلاثة امداد فان لم يجد فبالاجار فان لم يجد فكفه ولا يسجد على سوى الثلاثة لانه يورث الفقر والمقصود التقية فلو حصل بالواحد كفاه ولو لم يحمله بالثلاثة زاد ولا يستحى من النوم والريح فانه بدلة وليس على المستحاضة استنجاء لكل صلاة بالبول وضائط كما في التوازل واستعمال المشعة ادب وذلك قيل ان يقوم وبعد الغسل ليزول اثر الماء المستعمل بالكية وكان الانصار يتبعون الماء اثر البول ايضا وعن بعضهم ان المراد التطهر من الجنابة فلا ينامون عليها وفي الحديث (ثلاثة لا تقر بهم الملائكة المراد بالملائكة هنا هم الذين يزنون بالرجة والبركة دون الحنطة فانهم لا يشارقونه على اى حال من الاحوال وقال بعض العلماء المراد بالملائكة غير الحنطة وغير الملائكة الموت وقيل اراد لا تحضره الملائكة بخير (جيفة الكافر) المراد به اذاته حيا وميتا لان الكافر نجس بعد من الرجة في الحياة وبعد الموت (والمتضجع) بالضاد والخاء المعجمتين اي المتأطع المتدهن بالخلوق يتبع الخلاء المعجمة طيب معروف مركب يتخذ من الزعفران وغيره من انواع الطيب وتغلب عليه الحمرة والصفرة وقال ابو عبدة عند العرب هو الزعفران وحده ووجه التسمية عن الخلوق لما فيه من العونة والتشد بالبناء والتهى عن الخلوق مختص بالرجال دون النساء كما في المفاتيح (والجنب) الجنابة بعد البعد وسمى الانسان جنبا لانه نهى ان يقرب مواضع الصلاة ما لم يتطهر وقيل لجانته الناس حتى يغتسل (الا ان يتوصأ) وهذا في حق كل من اخر الغسل لغير عذر اوله اذا مكسه الوضوء فلم يتوصأ وقيل لم يرد بالجنب من اصابته جنابة فاخر الغسل سال ولكنه الجنب الذي يجهلون بالغسل ويتخذ تركه عادة لان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينام وهو جنب ويطوف على نسائه بغسل واحد وفي الشريعة ويناوم بعد الوطى نومة خفيفة فانه ارواح النفس لكن السنة فيه ان يتوصأ او لا وضوء للصلاة ثم ينام كحديثي شرح ابن السيد على قال في فتح القريب المراد بالوضوء الشرعي لا خلاف وفي رواية شعبة اغسل ذكرك ثم توصأ وارقد هذا هو الصحيح يعني الامر بغسل الذكر ثم الوضوء ومن نام ولم يتوصأ فليستغفر الله تعالى ولو اراد العود اى من غير نوم فليتوصأ اى يتنطف بغسل الذكر واليدين فليس المراد بالوضوء الشرعي المشهور كما ذهب اليه المالكية كما في شرح المسارق والوضوء يطلق على غسل اليدين كما في قوله عليه السلام الوضوء قبل الطعام ينبي الفقر اذا توصأ وضوء للصلاة واراد ان ينام فغسل الاوى ان ينوى رفع الحدث الاصغر او ينوى سنة العود او رفع الجنابة او ما صليبه من الاعضاء الممسولة الطاهر الاول ليكون عبادة مستقلة او مخففة للحدث نزول احد الحديثين كذا في فتح القريب وفيه ايضا اختلاف في علة الوضوء فقيل لانه يخفف الحدث وقيل ليدت على اححدى الطهارتين خسية ان يموت في نومه ذلك لان الملائكة لا تدخل بيتا فيه جنب فيزول ذلك بالوضوء ومذهب الشافعي ومالك استحبوا الوضوء للجنب قبل النوم لانه عليه السلام كان يفعل ذلك

وعن بعض المالكية لا تسقط العدالة بتركه لاختلاف العلماء فيه وقال بعضهم في الآية يحبون ان يتطهروا
بالجني المكفرة لذنوبهم فحموا عن آخرهم روى ان جارا قال استأذنت الجني على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال من هذه قيل ام ملهم فامر بها عليه السلام الى اهل قبا فلقوا منها ما لا يعلم الا الله فشكوا اليه عليه السلام
فقال شئتم دعوت الله ليكتفبها عنكم وان شئتم تكون لكم طهورا قالوا اوتفعلي ذلك قال نعم قالوا فدعها
وقد جاء ان جني ليلة كفارة سنة ومن معن يوما كان له براءة من النار وخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه وعن
عائشة رضي الله عنها لما قدمت المدينة اخذتها الجني فستها فقال عليه السلام لا تسببها فانها مأمورة ولكن
ان شئت علمت لك ثلاث اذا قلتهن اذهبها الله تعالى عنك قالت علمني قال قلوا اللهم ارحم جلدى الرقيق وعظمي
والدقيق من شدة الحر يق يا ايم ملهم ان كنت آمنق بالله العظيم فلا تهدعي الرأس ولا تنني القيم ولا تأكلني اللحم
ولا تشر في الدم وتحول عني الى من اتخذ مع الله الها آخر فقلتهما فذهبت عنها ولما استوخم المها جروا هواء
المدينة ولم يوافق امر جهم فمرض كثير منهم وضعفوا تشوقوا الى مكة المكرمة ولذا نظر عليه السلام يوما
الى السماء لأنها قلته الدعاء وقال اللهم حبب اليك المدينة كما حبت اليك مكة وبارك لنا في مدها وصاعها
وصححها لنا ثم انتقل وباءها الى مهيعة هي الحفة وهي قرية قريبة من رابع محل احرام من يجي من جهة مصر
حاجا وكان سكانها اذذاك يهودا ودعاؤه عليه السلام ان يحب اليهم المدينة انا هو لما جلت عليه النفوس
من حب الوطن والحين اليه ومن ثمه جاني حديث عائشة رضي الله عنها انها سألت رجلا بحضرة النبي عليه
السلام قدم المدينة من مكة فقالت له كيف تركت مكة فذكر لها من اوصافها الحسنة ما غرغرت منه عينا
رسول الله عليه السلام وقال لا تشوقها يا فلان فتها درانجمن بيداشود از سوز من چون مرا در خاطر آيد
مسكن و ما وای دوست * وفي اسئلة الحكم او الختان لتطهر لانه يوجب النجاسة الالهية كما قال تعالى والله
محب المطهرين فيحصل الاحراز والتطهر من البول بالختان قال الفقهاء الا قلف يجب غلبه ايصال الماء الى
القلفة اذا حرج فيه وفي الحديث اتقوا البول فان عامة عذاب القبر من البول فانه اول ما يحاسب به العبد
في القبر كما في الترغيب اعلم ان مسجد الغافقين اشارة الى من لله النفس والمسجد المؤسس على التقوى اشارة
الى مسجد الطيب وهو قد ائسس على العبودية والطاعة والاقرار بالوحدانية من اول يوم الميثاق عند خطاب
الست بركم وجواب قالوا بلي واهله متطهرون عن الصفات للذمية والاخلاق للثيمة بل عن دنس الوجود
ولوث الحدوث والله بحث للتطهرين الغائبين عن وجودهم الباقيين بالله ولولا محبته اياهم ما وفقهم للتطهير
فقططهروهم مطلقا ارم من آثار محبة الله لهم (قال الحافظ) طهرت ارنه بخون جكر كند عاشق * بقول
مفتي عشق داش درشت بنسبت تميز (وفي التوبة) روى ناشسته نيند روى حور * لاصلاة كفت
الاباطهون * وهو بالفتح مصدر بمعنى التطهير ومنه مفتاح الصلاة الطهور واسم لما يتطهر به كذا
في المغر (افن اسس بنيانه) جملة مستأنفة مبنية لخيرية الرجال المذكورين من اهل مسجد الضرار وهمزة
الاستفهام للإنكار وإلقاء للعطف على مقدر والتأسيس احكام اس البناء وهو اصله والبيان مصدر كانه قران
لزيد به المفعول اي المبى والمعنى انعم ما علم حالهم من اسس بنيان مسجده اذا الكلام فيه ويؤيده اسس على
التقوى (وقال العكاشي) آيا هر كس كه اساس فكند بنيان دين خود را (على تقوى من الله) المراد بالتقوى
درجتها الثانية التي هي التقوى عن كل ما يؤثم من فعل او ترك فيكون غير منصرف كجلى فلا تنوين فيه اذن وقرئ
بالتنوين على ان يكون مفعله للإلحاق كالف ارطى (ورضوان) وهالب مرضته بالاستغفال بانطاعة (خير)
ابلاق خير على معتقد اصحاب مسجد الضرار من اعتقاد الاشتراك في الخيرية (امن اسس بنيانه) والمعنى
اي الفريقين خيروا حق بالمصاحبة والصلاة معهم من اسس بناء مسجده مرضه اياه تقوى الله وطاعته وهم
اهل مسجده قبا ام من اسس بنيان مسجده على التفاني والكفر وتفريق المؤمنين وارصاد كافر شانه كيد المسلمين
وتوهين امر الدين وترك الاضمار لا يذنان باختلاف البنيانين ذانا واختلافهما وصفوا واذافة (على شفا جرف هار)
نغنا التي بالقصر طرفة وشفا به وثنيته شنوان والجرف بالفتح والاسكان وهما لثتان الارض التي جرفت
السيول اصبها اي حفرته واكنته والهارى المتصدع المشرف على الشقوق يقال هار الجرف بهورا ويهرا اذا انشق
من خلفه وهو ثابت بعد مكانه فهو هار وفيها اي مقلوب هار نقلت لاجمسه الى مكان العين كما فعل في شك اصله شاك

فصارها رى فاعل كقاضى قال انوالقء اصله هاور اوهاير ثم احرث عين الكلمة فصارت بعد الراء وقبلت الواو
 ياء لانكسار ما قبلها ثم حذفت لسكونها وسكون التنوين فوزنه بعد القلب طالع وبعد الحذف قال وعين الكلمة
 واو اوباء يقال تهوور البناء وتهير (ما بهار به في نار جهنم) يقال هار الساء هدمه فانهار والانهيار وبهيد شدة
 كافي ناح المصادر وفاعل انهار ضمير الغنيان وضمير به للمؤسس الثاني اى تساقط بنيانه وتناثر به اى صاحبه في النار
 قال قتادة ذكر لنا انه محترق شجرة من مسجد الصرار فرؤى الدخان يخرج منها وقال حار بن عبد الله رايت
 الدخان يخرج من مسجد الصرار قال الحدادى كان من بنى على جانب نهر صفته ما ذكرنا انه هار شأوه في الماء
 وكذلك بناء اهل السماق مسجد الشقاق كناية على جرف جهنم يهوى بأهله فيها (والله لا يهدى القوم الظالمين)
 اى لانفسهم او الواضعين للاشياء في غير موضعها اى لا يرشددهم الى ما فيه نجاتهم وصلاحهم ارشاداً موصلاً
 لا محالة واما الدلالة على ما يرشددهم اليه اى لا تسترشدوا به فهو متحقق بلا اشتباه والطلم في الحقيقة وضيع عمادة
 الدنيا ومحبتها والحرص في طلبها في موضع عمادة الله تعالى ومحبة والصدقة في طاعة (لا يرشددهم)
 الذى بنوا (البنان مصدر اريد به المفعول ووصفه بالموصول الذى صلته فعله الايتان من كبرية
 بنائهم وتأسيسه على اوهى قاعدته واوهى اساسه والاشعار لقلة الحكم اى لا يزال مستجيد هم ذلك منسيا
 ومهتوما (يوبى في قلوبهم) اى سب ربيته وشك في الدين كانه نفس اريية كما حال بناءه فطاهر لما راعى الله
 من المؤمنين واجتماعهم في مجمع على حيله يظهر من فيه ما في قلوبهم من آثار التسلل والنفاق ويدرون فيه
 امورهم ويتشاورون في ذلك ويلقى بعضهم الى بعض ما سمعوا من اسرار المؤمنين مما يريدون ربيته وشكا في الدين
 واما حال هدمه فلما انه رشح به بما كان في قلوبهم من الشر والفساد وتضاعفت آثاره واحكامه (الا ان تقطع
 من العمل بحرف احدى التائين اى الا ان تقطع (قلوبهم) قطعاً وتفرق اجراء بحيث لا يبقى لها قايمة
 ادراك واصمار قطبها وهو استثناء من اعم الاوقات او اعم الاحوال محله الاصب على الطرفية اى لا يزال
 بنيانهم ربيته في كمال وقت من الاوقات او كل حال من الاحوال الا وقت تقطع قلوبهم فينبذ بها وبعثها
 واما ما ذاعت به الملة فالربيعة باقية بغيرها وهو تصور لامتناع زوال الربيعة عن قلوبهم الى الموت ويجوز ان يكون المراد
 حقيقة تقطعها عند قتلهم او في القبور بالي اوفى النار (والله عليم) وخداى تعالى دانست بتأسيس بنا
 وايشاد كما يجد نيت بوده (حكيم) فيما حكمهم وامر من هدم مسجدهم واظهار نفاقهم اعلم ان في الآيتين
 المذكورتين اشارات منها ان قضاء الطويئة وحسن الاعتقاد كالاساس في باب الاعمال فكما ان البناء لا يقوم
 على الماء بل يقوم على الارض الصلبة كذلك الأعمال لا تقوم الا على محكم الاعتماد وهو الاعتقاد على اخلاص
 العمل الذى هو ارادة التقرب الى الله تعالى وتعليم امره واحادته ووضه وضه الحائق وهو التقرب الى الحق من
 دون الله تعالى واما اخلاص طلب الاجر فهو ارادة نفع الآخرة بعمل الخير ووضه الرياء وهو ارادة نفع الدنيا
 بعمل الآخرة سواء اراده من الله او من الناس لان الاعتقاد في الرياء بالمراد لا بالمراد منه فعلى العاقل ان يجرد
 اساس دينه على الاعتقاد الصحيح والاخلاص والقوى حتى يكون كشجرة اصلها ثابت وفرعها في السماء
 ومنها ان المنافقين بنوا مسجداً للصلاة صورة فهم اعما بوا تحمدنا لهم حقيقة ومحلا لقب اذورات اقوالهم
 وافعالهم واما كان حراً بالقاء الجيف بعد الهدم فتحتموا قليلاً ثم وقعوا في النار جرماء كما قال تعالى ابراهيم
 حامع المنافقين والكافرين في جهنم فكما ان من يمسهم في حق السهم القدرة العذرة شقى شقاء حقيقة كذلك
 من جالس الصديقين والعارفين في محاسنهم المطهرة واديتهم المقدسة شعيرة سعادة البديعة وتطهر طهارة اصلية
 وقد قال عليه السلام انهم القوم لا يشقى بهم جليسهم والمراد السامع او السامع لان السامع والسماع يتجانسان
 المحبة قال عليه السلام المرء مع من احب وهما سر صوفي يريد صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة في الدنيا
 بالانحياز والادب الشرعى وفي الآخرة بالانحياز والادب الشرعى وادبها فيهم ارادوا بانهم مكر او حديعة وغفلوا
 عن مكر الله تعالى بهم ولذا افضحوا * مكر حق سر خشيعة ابن مكرهاست * قلب بين اصدين كبرياست *
 آنكه سازد ردت مكر بوقياس * آنشى نماند زدن اندر پلاس * ومنها ان من كانت شقاوته اصلية انزلت
 فيه ولا يرداد بما ابتلاه الله تعالى بالامم لا لا يغبطا وانكرا واما كل يختار فضوح الدنيا لانه اهون من وضوح
 الآخرة * ازين هلاك مينديش وباش مرنديش * كه اين هلاك بود موجب خلاص و نجات * و منها ان رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يذب الناس عن الساروع الوقوع فيها ولما هدم مسجد الضرار اذ لو تركه على حاله
اعاد الضرر على العامة بنزول الالباء وهي نار معني ولافتن به بعض الناس والفتنة الدنية سبب للنار حقيقة
فاهل الفساد والشر لا يقرون على ما هم عليه بل ينكر عليهم اشبه الاكابر بهتلك اعراضهم واخراجهم من
مساكنهم ان مست الحاجة الى الاخراج وكذا هدم بيوتهم ومنازلهم ذكر في فتاوى ابي الليث رجل بنى رباطا
للمسلمين على ان يكون في يده مادام حيا فليس لاحد ان يخرج من يده مالم يطهر مته امر يستوجب الاخراج
من يده كشراب الخمر فيه وما اشبه ذلك من الفسق الذي ليس فيه رضى الله لار شروط الوقف يجب اعتبارها
ولا يجوز تركها الا لضرورة وقال في نصاب الاحساب فانما كان الحائض يخرج من يد ياتيه لفسقه فكيف
يزك في الحائض ففسق او غير ذلك مثل الحديد لان الحديد نحلية اهل النار سواء اتخذ
خاتما او حلقة في اليد او في العنق او غير ذلك ومثل الجواهر التي الدين يلبسون الجواهر والكساء الغليظ
ويحلقونها اللحية وكلاهما مذكور فاما الاول فلانه لباس شهرة وقد نهى عنه واما الثاني فلانه من فعل الافرنج
وفيه تعيير خلق الله تعالى والتشبه بالنساء ومثل القلندرية الذين يقصون الشعور حتى الحجاب والاهداب
وفيههم (يقول الحافظ) قلندرى نه بر ينشت وموى يابرو * حساب راه قلندر يد انكه موى بموست
* كدش از سر مودر قلندرى سهاست * چو حافظ آنكه ز سر بكذرد قلند راوست * وقس عليهم
سائر فرق اهل البدعة وفي الحديث لقد هممت ان آمر رجلا يصلى بالناس وانظر الى اقوام يخلفون عن
الجماعة فاحرق بيوتهم وهذا يدل على جواز احراق بيت الذي يخلف عن الجماعة لان الهم على المعصية لا يجوز
من الرسول عليه السلام لانه معصية فاذا علم جواز احراق بيت على ترك البنية المؤكدة فإذ كان في احراق
البيت على ترك الواجب والفرض عصمت الله فيماكم من الاقوال والافعال المكرة (ان الله اشترى) روى ان
الانصار لما بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى العقبة بمكة وهم سبعون نفسا او اربعة وتسعون من اهل
المدينة قال عبد الله بن رواحة بارسول الله اشترط لربك ولفسك ماشئت فقال اشترطت لربى ان تعدوه
ولا تشركوا به شيئا واشترطت لنفسى ان تمنعوني ما تمنعون منه انفسكم واموا لكم قل فاذا فعلنا ذلك فليس
قال الجنة في الواريج البع لا تقبل ولا تستقبل اى لا نفسك ولا تنقضه * ان بيع راكه روزنل باتو كرده ايم
* اصلا د را حديث اقاله نميرود * فنزلت ان الله اشترى (من المؤمنين) لا من المنافقين والكافرين
فانهم غير مسلمين هذه المبيعة قال الحسن اسمعوا الى بعة ربكم بايع الله بها كل مؤمن والله ما على
وجه الارض مؤمن الا وقد تدخل في هذه البيعة وسميت المعاهدة مبيعة تشبيها بالمعاهدة المالية قال ابن ملك
في شرح المشارق المبيعة من جهة الرسول عليه السلام هو الوعد بالثواب ومن جهة الاخر التزام طمأنته
(انفسهم) نفسى اى ايشاراكه مباشر جهاد شوند * فالمراد بانفس هو البدن الذى هو المركب والآلة
فى اكتساب الكمال الروح المحرود الانسانى (واموالهم) وما لهاى ايشاراكه درراه نفقه كند * فالمال
الذى هو وسيلة الى رغبة مصالح هذا المركب (بان لهم الجنة) بانكس مر ايشاراكه بشد بهشت * اى
باحتساب قهيم الجنة فى مقابلتها وهو متعلق باشتري ودخلت الباء هنا على المتروك على ما هو الاصل فى باء
المقابلة والعوض ولم يقل بالجنة مائة تقرر وصول الثمن اليهم واختصاصه بهم كانه قيل بالجنة والجنة لهم
المنفعة بهم فان قيل كيف يشتري احد ملكه ملكه والعبد وماله لمولاه قيل انما ذكر على وجه البحر يرض فى الغرو
يعنى * اى بنده از تو نذل كردن نفس ومال واز من عطا دادن بهشت بى زوال * ففيه تلافى للمؤمنين
فى الدماء الى الطاعة الدينية والمالية وتأكيده للجزاء كما قال تعالى من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فذكر
الصدقة بلفظ القرض للتحريض على ذلك والترغيب فيه اذا قرض بوجوب رد المثل لا محالة وكان الله تعالى
عامل عبده معاملته من هو غير مالك بالاشترى استعارة عن قول الله تعالى من المؤمنين انفسهم واموالهم التى
ذلوه فى سبيله وابنته اياهم بمقابلتها الجنة فالله تعالى بمنزلة المشتري والمؤمن من بمنزلة البائع وبذنه وامواله بمنزلة
البيع الذى هو العمد فى العقد والجنة بمنزلة الثمن الذى هو الوسيلة وانما لم يجعل الامر على العكس بان يقال
ان الله باع الجنة من المؤمنين بانفسهم واموالهم ليدل على ان المقصد فى العقد هو الجنة وما بدله المؤمنون
فى مقابلتها من الانفس والاموال وبمنزلة البائع لانه باع الجنة بانفسهم واموالهم وعن جعفر الصادق

رضي الله عنه انه كان يقول يا ابن آدم اعرف قدر نفسك فان الله عرفك قدرك لم يرض ان يكون لك ثمن غير
الجنة (وفي المتنوى) خویش را نشناخت مسکین آدمی * از فروئی امد و شد در یکی * خویشان را
آدمی ارزان فروخت * بود اطلس خویش را ردلق دوخت (قال الكاشي) نفس مایه شروشورست
ومال سب طغیان و غرور آید و ناقص معیوب را در راه خدا کن و بهشت باقی مرغ و رانستان * سگ
بنداز و کهرمی ستان * خاک زمین می ده و زر می ستان * در عوض قالی خوار و حقیر * نعمت پاکیزه باقی
مکبر * وفي التفسير الكبير حكى في الحرار الشيطان يخاصم ربه بهذه الآية ويحتج بالسؤال الشرعية في البيع
اذا اشترى المشتري متاعا معيوبا يردده الى النافع يقول يارب انت اشتريت نفوسهم واموالهم ففوسهم واموالهم
كلها معيوبة رد لي عبادك بشركك وعدلك يكتونوا معنى بحيث اكون فيقول الله تعالى انت حائل بشركي
وعدلي وفضلتي اذا اشترى المشتري متاعا بكل عيب فيه بفضله وكرمه لا يجوز رده في شرعي في مذهب من
المداهب فيخسأ الشيطان حلالا طريدا مخذولا (وفي المتنوى) کاله که هیچ خلقش نسکرت * هر خلقت
آن کریم آرا خرد * هیچ قلبی پیش حق مر دود نیست * زانکه قصدش از خریدن سود نیست * کس
حق سبحانه و تعالی مارا جریده و معیوب ما را اماند است که از درگاه کرم رد نکند و در محبت الانس از ابوذر
بوزجانی نقل میکنند که * تو علم ازل مرا دیدی * دیدی آنکه عیب بخردی * تو علم آن و من
عیب همان * رد مکن آنچه خود بسندیدی (یقاتلون فی سبیل الله) استئناف لبيان البيع الذي
يستدعيه الاشتراء المذكور كأنه قيل كيف يدعون انفسهم واموالهم بالجنة فقيل يقاتلون في سبيل الله يعي
دروا خدا و طلب رضای او * وهو بذل منهم لاسمهم واموالهم الى جهة الله تعالى و تعرض لهما للهلاك
وقال الحدادی فيه بیان العرض لاجل اشترائهم و هو ان يقاتلوا العدو في طاعة الله انتهى اقول هل الأفعال
الالهية معاملة بالأعراض اولا ففيه اختلاف بين العلماء فانكره الاشاعرة واثبتته اكثر الفقهاء لان الفعل الخالي
عن العرض عمت والعمت من الحكيم محال وتماه في التفسير عند قوله تعالى يؤدب الخلق الجن والانس
الاليعبدون (فيقاتلون) يس كاهي می کشند دشمنان * و هم العزاة ولهم الجنة (و يقاتلون) می کاهي کشته
میشوند در دست ایشان و هم الشهداء فلهم الجنة قال في الارشاد هو بيان لكون القتل في سبيل الله بذلا
لنفس وأن المقاتل في سبيله باذل لها وان كانت سالمة فائمة فان الاسناد في الفعلين ليس بطريق اشتراط الجمع
بينهما ولا اشتراط الاتصاف باحدهما الهة بل بطريق وصف الكل بحال البعض فانه يتحقق القتال من الكل
سواء وجد الفعلان واحدهما منهم او من بعضهم بل يتحقق ذلك وان لم يصدر منهم احدهما ايضا كما اذا وجدت
المضارمة ولم يوجد القتل من احد الجانبين ولم توجد المضارمة ايضا فانه يتحقق الجهاد بمجرد العزيمة والافير وتكثير
السواد وتقديم حالة القتالية على حالة المعتولية للابذان بعدم الفرق بينهما في كونهما مصداقا لكون
القتال بدلا للنفس وقرى بتقديم المبنى للمفعول رعاية لكون الشهادة عريضة في الباب وايدانا بعدم ملائمتهم
بالموت في سبيل الله بل بكونه احب اليهم من السلامة واختار الحسن هذه القراءة لانه اذا قرئ هكذا كان
تسليم النفس الى الشراء اقرب واما يستحق النافع تسليم الثمن اليه بتسليم المبيع وانشد الاصمعي لجعفر رضي
الله عنه

انا من بالنفس النفيسة زبها * وليس لها في الخلق كله موضع

بها تشتري الجنات ان انا بعتها * بتي سواها ما من ذلكم موضع

اذا ذهب نفسي بتي اصبته * فقد ذهب الدنيا وقد ذهب الثمن

وانشد ابو علي الكوفي

من يشتري قبة في عدن عالية * في ظل طوبى رفيعات مبانيها

دلالها المصطفى والله بالبعها * ممن اراد وجنيريل مناديا

واعلم ان من بذل نفسه بماله في طلب الجنة فله الجنة وهذا هو الجهاد الإصر ومن بذل قلبه وروحه في طلب
الله فله رب الجنة وهذا هو الجهاد الأكبر لان طريق التصفية وتبديل الاخلاق اصعب مقاتلة الإعداء
الطاهرة فالقتل اماقتل العدو الطاهر واماقتل العا والباطن وهو النفس وهوها (وعدا) منه درم وكد

لا يدل عليه كون الثمن مؤجلاً اذا الجنة يستحيل وجودها في الدنيا فخصمون الجنة السابقة ناصبه قال
سعدى المفتي لان معنى اشترى بان لهم الجنة وعدهم الله على الجهاد في سبيله (عاينه) حال من قوله (حقاً) لانه
لولا آخر عند امكن صفته فلما تقدم عليه اتصبا خلا واصله وعدا خفا اى ثابتا مستقرا عاينه تعالى (قال الكاشفى)
حقائيات و باقى كنه خلاف نيت در آن (فى الترواة والابحيل والقزان) متعلق بمخذوف وقع صفة
لوعدا اى وعدا مثبتا مذكورا فى الترواة والانجيل كما هو مثبت مذكور فى القرآن بمعنى ان الوعد بالجنة
للمقاتلين فى سبيل الله من هذه الامة مذكور فى كتب الله المتصلة وجوز تعلقه باشترى فدخل على اهل الترواة
والانجيل ايضا ما مورون بالقتال موعودون بالجنة (ومن اوفى بعهده من الله) من استفهام بمعنى الانكار
راو فى افعلى تفضل وقوله من الله صلته اى لا يكون احدا واعيا بالوعد وانعهده وفاء الله بعهده ووعد لانه تعالى
قادر على الوفاء وغيره عاجز عنه الابتداء فبقه اياه كما فى التأويلات النجفية (فاستسروا) الاستسار اطهار
المسرور والسين يندلس للطلب كاستوقد واوقد والفاء لترتيب الاستسار على ما قبله اى فاذا كان كذلك ففسروا
نه لئلا المسرور واقر خرا غايه الفرج عافرت به من الجنة وانما قيل (بيعكم) مع ان الاجتهاد به باعتبار ادائه الى
الجنة لان المراد ترغيبهم فى الجهاد الذى عبر عنه بالبيع وانما لم يذكر العقد بعنوان التبراء لان ذلك من قبل الله
لام قبلهم والترغيب اعما يكون فيما بينهم من قبلهم قال الخدادى بيعكم انفسكم من الله فانه لا يشتري ارفع من
الله ولا من اهل الجنة وقوله تعالى (الذى باعتم به) اركه ما يه كريدان * لزيادة تقرير بيعهم والاشعار
بكونه معبرا لاسائر الباعات فانه بيع لافانى بالافى ولان كلا الدين له سبحانه وتعالى (وذلك) اى الجنة التى
جعلت ثمنا بمقابله ما بذلوا من انفسهم واموالهم (هو الفوز العظيم) الذى لا فوز اعظم منه قال الخدادى اى
الحياة بالعظمة والكواب الوافر لانه نيل الجنة الناقية بالنفس القانية ويجوز ان يكون ذلك اشارة الى البيع لدى
امرؤ بالاستسار به ويجعل ذلك كله نفس الفوز العظيم او يجعل فوزا فى نفسه واعلم ان الخلق كلهم ملك الله
وعبيده * وان الله يعل فى ملكه وعبيده ما يريد * لا يسأل عما يفعل وهم يسألون * ولا يقال لم لم يرد ولم
لا يكون * ونوع هذا فقد اشترى من المؤمنين انفسهم لفاسستها لديه اسما منه * ثم اعلم ان الاجل محكوم
ومحتوم * وان الرزق مقسوم ومعلوم * وان من اخطا لا يظنب * وان سهم المبيعة لكل احد مصيب *
وان كل نفس ذائقة الموت * وان ما قدر ازال لا يمتنى من ذموت * وان الجنة تحت طلال السيوف *
وان الرى الاعظم فى شرب كؤوس الخنوف * وان من اغرت قد ما فى سبيل الله حرمة الله على النار * ومن
اتفق دينارا كتب بسبعائة دينار وفى رواية بسبعائة الف دينار * وان الشهداء حقا عند الله من الاحياء *
وان ارواحهم فى جوف طيور خضر تدور من الجنة حيث تشاء * وان الشهيد يغفر له جميع ذنوبه وخطاياهم *
وانه يسفع فى سبعين من اهل بيته واولاده * وانه آمن يوم القيامة من انفرع الاكبر * وانه لا يجد كرب الموت
ولا هول المحتر * وانه لا يحس بالام القتل * وان الطاعم النائم فى الجهاد افضل من الصائم القائم فى سواه *
ومن حرس فى سبيل الله لا تبصر النار عناه * وان المرائى يجرى له اجر عمله الصالح الى يوم قياضه * وان الف
يوم لا تساوى يوما من ايامه * وان رزقه يجرى عليه كالسهم ايدا لا يقطع * وان رباط يوم خير من الدنيا
وما فيها * وانه يامن من فتنة القبر وعذابه * وان الله يكرمه فى القيامة بحس ما به * الى غير ذلك مما ذكرنا
الامر كذلك * فبين على كل عاقل التعرض لهذه الرتبة واصرف عمره فى طلبها والتسخير للجهاد * عن سابق
الاجتهاد * والغير الى ذوى العناد * من كل العباد * وتجهيز الجيوش والسرايا * وبذل الصلوات والعطايا *
وافراض الاموال لم يضاعفها ويركها * ودفع سلع النفوس من غير مماطلة لمستتر لها * وان يفر فى سبيل
الله خفافا وثقالا * ويتوجه الى جهاد اعداء الله بركنا ورحالا * حتى يخرجوا الى لا اسلام من اديانهم *
او يعطوا الجزية صغرة بايمانهم * او تستلب نفوسهم من اديانهم * وتجنذب رؤسهم من تيجانهم * فجميع
ذوى الاحاد مكسره * وان كانت بالتوسداد مذكورة * ورجوش اولى العناد مدبرة مدبرة * وان كانت
بعقولهم مقدمة مدبرة * وعز مات رجال الضلال مؤنته مصغرة * وان كانت ذواتهم مدكرة مكبرة * الا ترى
ان الله تعالى جعل كل مسلم يغلب منهم اثنين * ولذا ذكر من العقل مثل حظ الانثيين * فوجب علينا
ان نطير اليهم ونغير عليهم رجالا وفرسانا * ونجهد فى خلاص امير ومكروب * واستنام كل خطير ومحبوب *

ونبيدي بالجلاد حاة الشرك وانصاره * وبصول بالنصول الحداد على دعاة الكفر لتهتك استاره * ونطهر
 بدماء المشركين والكفار * من ارجاس الذنوب وانحاس الاوزار * هناك قحت من الجنة ابوابها *
 وارتفعت فرشها ووصعت اكوابها * وبرزت الحور العين عربها وارانها * وقام للجلاد على قدم الاجتهاد
 خطا بها * فضرروا ببيض الشرفه فوق الاعناق * واستعذبوا من المية المذاق * وباعوا الحياة
 المانية بالعيش النقي * فوردوا من مورد الشهادة موردا لم يطعموا بعده ادا * وربحت نجسارتهم فكانوا
 اسعد السعدا * اولئك في صفقة بيعهم ابراجون * فحين بما آتاهم الله من فضله ويستشرون
 اليك اللهم عداك كضراعة ان تجعلهم * وان لا تحب بنا عند قيام الساعة عنهم * وان تزرقتنا من
 فضلك شهادة ترصيك عنا * وغفر الذنوب الذي انقض الطهروعي * وقولا لغفوسنا اذ عرضناها رحمة منك
 وتفصلا منا * وحاشي كرمك ان تأوب بالخبيثة مما رجوناها واملنا * وانت ارحم الراحمين * ومن السبح
 عبد الواحد بن زيد قدس سره قال بينما نحن ذات يوم في مجلسنا هذا قد انتهينا بالخروج الى الغروب وقد امرت
 اصحابي بقرائة آيتين فقرأ رجل في مجلسنا ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة اذ قام
 غلام في مقعد ارجس عشرة سنة او نحو ذلك وقد مات ابوه وورثه مالا كثيرا فقال يا عبد الواحد بن زيد ان الله
 اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة فقلت نعم حبي وقال اني اشهدك اني قد بعته نفسي ومالي
 بان لي الجنة فقلت له ان هذا السيف اشد من ذلك وانت صبي وانى اخاف عليك ان لا تصبرا وتجزع ذلك فقال
 يا عبد الواحد اباع الله بالجنة ثم انحر اشهد الله اني قد باعته اذ قال رضى الله عنه قال عبد الواحد فتعاصرت
 اليها انفسنا وقتلنا صبي يعقل ونحس لانقل فخرج من ماله كله وتصدق به الا فرسه وسلاحه ونفقته فلما كان يوم
 الخروج كان اول من طلع علينا فقل السلام عليك يا عبد الواحد فقلت وعليك السلام ربح البيع ان شاء الله
 ثم سرنا وهو معنا يصوم النهار ويقوم الليل ويخدمنا ويخدم دوابنا ويحرسنا اذا نمنا حتى اذا انتهينا الى دار الروم
 فيما نحن كذلك اذابه قداقل وهو ينادى واشوقاه الى العيئة المرضية فتدلى اصحابي عليه وسوس هذا العلام
 واحتلط عقله فمات حبي وما هذه العيئة المرضية فقال قد سمعت تحفة فرأيت كلبه قد اتاني آت فقال لي
 اذهب الى العيئة المرضية فبجهم بي على روضة فيها بحر من ماء غير آسن واذا على ساطى الهرجوار عليهم من
 الخلل مالا اقدران اصغه فلما رأيتني استبشرون في وقل هذا زوج العيئة المرضية فقلت السلام عليكم افيكن
 العيئة المرضية فقل لا نحن خدمها واماؤها امض امامك فضيت امامي فاذا انا بئس من ابن لم يفسر طعمه
 في روضة فيها من كل زينة فيها جوار لما رايتني افنتت بحسنهن وجالهن فلما رايتني استبشرون وقلن والله
 هذا زوج العيئة المرضية فقلت السلام عليكم افيكن العيئة المرضية فقلن وعليك السلام يا ولي الله نحن
 خدمها واماؤها فتقدم امامك فتقدمت فاذا انا بهر من تجرع على شط الوادى جوار انفسني من خلفت
 فقلت السلام عليكم افيكن العيئة المرضية قل لا نحن خدمها واماؤها امض امامك فضيت فاننا انا
 شهر آخر من عمل مصي امامي فوصلت الى حية من درة يضاء وعلى باب الحية جارية ظليهما من الحلى والخلل
 مالا اقدرا بان اسمه فلما رايتني استبشرت بي ونادت من الحية اتها العيئة المرضية ههنا لك قد قدم قال
 قد نوبت من الحية ودخلت فاذا هي قاعدة على سرير من ذهب عكل بالدر واليا قوت فلما رايتها اغتنبت منها
 وهي تقول مرحبا بك يا ولي الله قد دلتك القدوم عينا فذهبت لاعاقها فقالت مهلا فانه لم يأن لك ان ته نقي
 لانك روح الحياة وابث تضر الليلة عندنا ان شاء الله تعالى فانتهت يا عبد الواحد ولا بصبر عنهما قال عبد
 الواحد فاقطع كلامنا حتى ارتفعت لنا سرية من العدو فحمل اعلام فعنه دت تسعة من العدو وقتلهم وكان هو
 العاشر فررت به وهو يتشجج في يده وهو يصحك ملي فوبه حتى فارقه الدنيا ولاه در القائل

يا من يعانق دنيا لا يقاها لها * يمسي ويصبح معرورا وغرارا

هلا تمكيت من الدنيا معيثة * حتى تعانق في الفردوس انكرا

ان كنت تري جنان الخلد تسكنها * فينبغي لك ان لا تأمن النارا

(التائبون) قال الزجاج هو متدأ خيره مضمر والمعنى التائبون الى آخر الآية من اهل الجنة كالنجاة هدين
 فيما قل هذه الآية فيكون الوعد بالجنة حاصلا للجاهدين وغيرهم من المؤمنين وان لم يجاهدوا اذا كانوا غير

اوخير فيه و بين ماهو الاول في مجرى موافقة الله تعالى فاذا قام العبد بفرائض الله تعالى وانتهى الى ما اراد الله
 به كان من الحافظين لحدود الله كما روى عن خلف بن ايوب انه امر امرأته ان تمسك عن ارضاع ولده في بعض
 الليل وقال قدمت له الستان فقبل له لو تركتها حتى ترضعه هذه الليلة قال فابن قوله تعالى والحافظون لحدود
 الله (و بسر المؤمنين) يعني هؤلاء الموصوفين بتلك الفضائل ووضع المؤمنين موضع ضميرهم للتنبيه على ان
 ايمانهم دعاهم الى ذلك وان المؤمن الكامل كان كذلك وحذف المبتدأ له للتعظيم كانه قيل وتسرههم بما يجعل
 عن احاطة الافهام وتعمير الكلام وعلى ذلك رؤية الله تعالى في دار السلام واعلم ان كل عمل له جراه مخصوص
 بياسه كالصوم مثلاً جزاؤه الاكل والشرب كما قال تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما اسلفتم في الايام الحالية وقس على
 هذا باقى الاعمال واجتهاد في تحصيل حسن الحال وفقنا الله واباكم الى اسباب مرضاته (ما كان للنبي والذين
 آمنوا) بالله وحده اى ماصح لهم وما استقام في حكم الله تعالى وحكمته (ان يستغفروا) اى يطلبوا المغفرة
 (للمشركين) بدعيانهم (ولو كانوا) اى المشركون (اولى قربي) اى ذوى قرابة لهم (من بعد ما بين لهم) اى ظهر
 لابي عليه السلام والمؤمنين (انهم) داني المشركين (اصحاب الجحيم) اى اهل النار بان ما واعد على الكفار ونزل الوحي
 بانهم يموتون على ذلك (روى) انه لما مرض ابو طالب وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين وبعد مضي عشرين سنين من
 بعثته عليه السلام وبلغ قريش اشتداد مرضه قال بعضهم لبعض ان حرة وعمر قد ائتمنا وقد فست الامر محمد في قبائل
 قريش كلها فانطلقوا بنا الى ابي طالب فلما اخذ لنا على ابن اخيه وليعه منّا فانا والله حاراً من يسلبوا امرنا
 وفي رواية اننا خاف ان يموت هذا الشيخ فيكون مناشئ اى قتل محمد فتعيرنا العرب ويقولون تركوه حتى اذا مات
 عمه تنازلوه فغشي اليه اشرافهم منهم عتبة وثيبة ابنا ربيعة وابو جهل وامية بن خلف وابوسفيا بن طه اسم ابنة
 الفتح فارسوا رجلاً فاستأذن لهم على ابي طالب فقال هؤلاء اشراف قومك يستأذنون بملكك قال ادخلهم
 فدخلوا عليه فقالوا يا ابا طالب استسدينا وكبيرنا وقد حضر ك ما ترى وتخوفنا عليك وقد علمت الدي بيننا وبين
 ابن اخيك فادعه فجدله منا وحملنا منه ايد عنا وذينا وندعه ودينه فبعث اليه عليه السلام ابو طالب فحياه
 ولما دخل عليه السلام على ابي طالب وكان بين ابي طالب وبين القوم فرجة تسع الجالس فخطى ابو جهل ابا
 يجلس النبي عليه السلام في تلك الفرجة فيكون ارقى منه وثب لعنه الله فجلس فيها فلم يجد عليه السلام
 مجلساً قريباً الى ابي طالب فيجلس عند الباب فقال ابو طالب لرسول الله عليه السلام يا ابن اخي هؤلاء اشراف
 قومك اعطهم ما سألوا لك فقد انصفوك سألوا ان تكف عن شتم آلهتهم ويدعونك والهك فقال عليه السلام ارايتكم
 ان اعطيتكم ما سألتم فهل تعطوني كفة واحدة تملكون بها العرب ويدين لكم بها العجم اى يطيع وينخضع فقال
 ابو جهل نعطيكمها وعشيراً معها فاهى قال تقولون لا اله الا الله وتخاصمون ما تملكون من دونه فصفقوا بايديهم
 ثم قالوا اصلنا يا محمد غير هذه الكلمة فقال لو حتموني بالسهم حتى تضعوها في يدي ما سألتم غير ما سألتم قال بعضهم
 لبعض والله ما هذا الرجل يعطيكم شيئاً مما تريدون فامضوا على دين آباءكم حتى يحكم الله بينكم وبينه
 ثم تفرقوا وعند ذلك قال عليه السلام اى عم فانت فقلها اشهدك بها عند الله فقال والله يا ابن اخي لو لا مخافة
 العرب عليك وعلى بني ابيك من بعدى وان تظن قريش انى انما قتلها خوفاً من الموت لقلتها فلما ابى عن كلمة التوحيد
 قال عليه السلام لا ازال استغفر لك ما لم انه عنه وذلك لعلة همته على مغفرته لانه كان يحفظه عليه السلام
 وينصره ولما مات ناستقر قريش من رسول الله من الاذى ما لم تكن تطمع فيه في حياة ابي طالب حتى ان بعض
 سفهاء قريش نثر على رأس النبي عليه السلام التراب فدخل بيته والتراب على رأسه فقام اليه بعض بنياته
 وجعلت تربله عن رأسه وتبكي ورسول الله يقول لها لا تبكي يا بنية فان الله ما بع اباك نبي عليه السلام
 يستغفر لابي طالب من ذلك الوقت الى وقت نزول هذه الآية وقال ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سأل عن ابويه ايهما اقرب به عمداً فقيل له امك آمنة فقال هل تعلمون موضع قبرها على
 آية فاستغفر لها فان ابراهيم عليه السلام استغفر لآبويه فقال المسلمون ونحن ايضا نستغفر الله لا بآبائنا واهلنا
 فانطلق رسول الله وذلك في سنة الفتح فانتهى الى قبورهم في الابواء بمنى مكة والمدينة وذلك انه عليه السلام
 ولد بعد ان توفي ابوه عبد الله ودفن بالمدينة لما انه قد خرج اليهم الحاجة فادركه الموت هناك وكان عليه السلام
 مع امه آمنة فلما بلغ ست سنين خرجت آمنة الى اخوالها بالمدينة ثرورهم ثم رجعت به الى مكة فلما كانت

بالابواء توفيت هناك وقيل دومت بالحجون ويمكن الجمع بينهما بانها دفنت اولاً بالابواء ثم نقلت من ذاك المحل الى مكة كما في السيرة الحلبية فلما جلس عليه السلام عند قبره نأخى طويلًا ثم بكى بكاء شديداً وبكى بكاءً فقلما يارسول الله ما لذي انكأ قال استأذنت ربي في زيارة قبري فاأذن لي فاستأذنته في الاستغفار لها فلم يأذن لي وانزل على الآيتين آية ما كان للآيتين وآية وما كان استغفار ابراهيم قال بعضهم لا مانع من تكرار رسل النزول فيحوز ان تنزل الآيتان لما استغفر لاهله ولما استغفر لعمه يقول الفقير ساجد القدير فيه بعد لانه ان سبق النزول لاستغفار امه فكيف بقي النبي عليه السلام على استغفار عمه وقد نزلت هذه السورة الكريمة من آخر القرآن نزولاً وكذا العكس ومن ادعى الفرق بين الاستغفار بين فعلية البيان (وما كان استغفار ابراهيم لاهله) بقوله واغفر لاني اى بان توفقه للايمان وتهديه اليه كما يوضح به فعلية بقوله انه كان من الضميرين (الاعن موعدة) استغفاره مفرع من اعم العمل اى لم يكن استغفاره لاهله آزر ناشئاً عن شئ من الاشياء الا عن موعدة (وعدها) ابراهيم (اياه) اى اياه بقوله لاستغفر لك وقوله سأستغرك ربى بى بقاء على رجاء ايمانه لعدم تبين حقيقة امره (فلما تبين له) اى لاهريم بان اوحى اليه انه مصر على الكفر غير موافق لما وقيل بان مات على الكفر والاول هو الاسباب بقوله (انه صدوقه) فان وصفه بالعداوة بما يراه حالة الموت (تراءى له) اى تراءى عن الاستغفار له وتجنب كل التجنب (ان ابراهيم لاواه) لكثير التاوه وهو ان يقول الرجل عند التضجر والتوجع آه من كذا او يقول آوه بالمد والتشديد وفتح الواو وسكون الهاء لطوبى للصوت بالشكاية والابواء الخاشع المتضرع وقوله انه كلما ذكر نقصيراً اذكره شئ من شدائد الآخرة كان يتأوه استغافاً واستعطافاً كما قال تكب الواو هو الذى اذا ذكرت عنده النار قال آه وقيل معناه المؤثر بلغة الحسنة الا ان من قال لا يحوز ان يكون في القرآن شئ غير عربى قال هذا موافق للعربية بلغة الحسنة والملائم انه كناية عن كمال الرأفة ورقة القلب لانه ذكر في معرض التعليل لاستغفاره لاهله المشرك والمعنى انه مترحم متعطف ولطف برحمته ورأفته كان يتعطف لاهله الكافر (حليم) صبور على الاذية ولذلك كان يحلم على ابيه ويتحمل اذاه ويستغفر له مع صعوبة خالفه ويخبط قلامه وقوله لا رجعت ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما استغفر لعمه وهو مشرك كما استغفر ابراهيم عليه السلام لاهله المشرك ثم نهى عن الاستغفار للكافرين هذه الآية ابيان عذر من استغفر لاسلافه المشركين قبل المنع عنه وهو قوله تعالى (وما كان الله ليضل قوماً) اى ليس من عادته ان يصفهم بالضلال عن طريق الحق ويحرى عليهم احكامه (بعد اذ هداهم) للاسلام (حتى بين لهم) بالوحي صريحاً او دلالة (مايقولون) اى يجب ان يؤمنوا من محظورات الدين فلا يترجوا عما نهوا عنه واما قبل ذلك فلا يسمى ما صدر عنهم ضلالاً ولا يؤاخذون به وفيه دليل على ان العاقل غير مكلف بما لا يستند بمعرفة العقل (ان الله بكل شئ عليم) اى انه تعالى عليم بجميع الاشياء التى من جعلها محتاجهم الى بيان فتح ما لا يستقل العقل معرفته فبين لهم ذلك كما فعل به هنا (ان الله له ملك السموات والارض) من غير شرك له فيد * واحد اندر ملك اورايارنى * بند كاندش ز احزا و سالونى * نىست خلقش را ذكر كس مالكى * شركتش دعوى كند جره الكى (بحى ويبت) اى يحيى الاموات ويحيى الاحياء اى يوجد الحياة والموت فى الارض والاحساد وقلوب الامم (وما لكم من دون الله) اى حال كونيكم متجاوزين ولا يتد ونصبرته (من ولى ولا نصير) لما منعهم من الاستغفار للمشركين وان كانوا اولى قربى وضمن ذلك التبرى منهم رأساً بين لهم ان الله مالك كل موجود ومتولى امره والعالم عليهم ولا يتأتى لهم ولا ينة ولا نهمة الا منه تعالى ليتوجهوا اليه بشراشرهم ويتبرأ وانما عداه حتى لا يبقى لهم مقصود فيم يأتون ويذرون سواء بقى ههنا ان الجهم الغفير من العلماء ذهبوا الى ان النبي عليه السلام مر على عقدة الحجون في حجة الوداع فسأل الله ان يحيى امه فاجابها قائماً بآية وردها الله تعالى اى روحها قال في انسان العيون لا يقال على ثبوت هذا الخبر وصحة التى صرح بها غير واحد من الحفاظ ولم يلتفتوا الى من طعن فيه كمن ينفع الايمان بعد الموت ولا يعترض لانا نقول هذا من جملة خصوصياته صلى الله عليه وسلم وفى كلام القرطبي قد احبى الله تعالى على يده جماعة من الموتى فاذا ثبت ذلك فانه ينع ايمان ابويه بعد احيائهما و يكون زيادة فى كرامته وفضيلته ولولم يكن احياء ابويه نافعا لايمانهم وتصديقهم لما احياهم ان ربه الشمس لولم يكن نافعا فى بقاء الوقت لم ترد والله اعلم انتهى بقوله الفقير قد اشعنا الكلام فى ايمان ابوى النبي عليه السلام وكذا ايمان عمى الى طالب وجده بعد المظلم بعد

الاحياء في سورة البقرة صدق قوله تعالى ولا تسأل عن اصحاب الجحيم فارجع اليه وجاء ان عبد المطلب رفض
 في آخر عمره عبادة الاصنام ووجد الله وتوثر عنه سنن جاء القرآن باكثرها وجاءت السنة بها منها الوفاء بالنذر
 والمنع لمن سلك المحارم وقطع يد السارق وانتهى عن قتل الموءدة وتحريم الخمر والزنى وان لا يطوف بالبيت
 عريان كما في كلام سبط ابن الجوزي وقال في انكار الافكار في مشكل الاخبار ان عبد المطلب قد كان يتعبد
 في كثير من احواله بشريعة ابراهيم عليه السلام ويتسكك بسنن اسمعيل عليه السلام ولم يكر نبوة محمد عليه
 السلام اذ لم يكن قد وُثِّق في ايامه ولا قطع بكفر من مات في زمن الفترة فلم يكن حكمه حكم الكفار المشركين
 الذين شهد النبي عليه السلام بانهم فحم في جهنم انتهى قال في السيرة الحلبية منع الاستغفار لامد عليه السلام
 اعياياتي على القول بان من بدل ديبه او غيره او عبد الاصنام من اهل الفترة معذب وهو قول ضعيف مبنى على
 وجوب الايمان والتوحيد بالعقل والذي عليه اكثر اهل السنة والجماعة ان لا يجب ذلك الا برسالة الرسل
 ومن المقرر ان العرب لم يرسل اليهم رسول بعد اسمعيل عليه السلام وان اسمعيل انتهت رسالته بموته كعبه
 الرب لان ثبوت الرسالة بعد الموت من خصائص نبينا صلى الله عليه وسلم وان اهل الفترة من العرب
 لا تعذب عليهم وان غيروا او بدلوا او عبدوا الاصنام والاحاديث الواردة في تعذيب من ذكر او من بدل او غير
 او عبد الاصنام ما اوله او خرجت يخرج الزجر للحمل على الاسلام ثم رأيت بعضهم يرجع ان التكليف بوجوب
 الايمان بالله تعالى وتوحيده اى بعدم عبادة الاصنام يكفي فيه وجود رسول دعا الى ذلك وان لم يكن الرسول
 مرسلا لذلك الشخص بان لم يدرك منه حيث بلغه دعاه الى ذلك او امكنه علم ذلك وان التكليف بغير ذلك من
 الفروع لا بد فيه من ان يكون ذلك الرسول مرسلا لذلك الشخص وقد بلغته دعوته وعلى هذا فن لم يدرك
 زمن نبينا صلى الله عليه وسلم ولا زمن من قبله من الرسل معذب على الاشراك بالله لعبادته الاصنام لانه على فرض
 ان لا تبلغ دعوة احد من الرسل السابقين الى الايمان بالله وتوحيده ولكنه كان متمكنا من علم ذلك فهو تعذيب
 بعد بعث الرسل لا قبله وجيئ لا يشك ما اخرج الطبراني في الاوسط بسند صحيح عن ابن عباس رضي الله عنه
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بعث الله نبيا الى قوم ثم قضيه الا جعل بعده فترة بلاء من تلك
 الفترة جهنم ولعل المراد المسألة في الكثرة والافق اخرج الشيخان عن انس رضي الله عنه عن النبي عليه
 السلام انه قال لا ترال جهنم بلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فيرتد بعضها الى بعض
 وتقول قط قط اى حسى بعزتك وكرمك ولما بالنسبة لغير الايمان والتوحيد من الفروع فلا تعذيب على تلك
 الفروع لعدم بعث رسول اليهم في اهل الفترة وان كانوا مقرين بالله الا انهم اشركوا لعبادة الاصنام فقد حكي الله عنهم
 ما عابهم الا ليقربونا الى الله زلفى ووجه التفرقة بين الايمان والتوحيد وغير ذلك ان السرائع بالنسبة
 للايمان والتوحيد كالشريعة الواحدة لاتفاق جميع السرائع عليه هذا وقد جاء ادبهم اى اهل الفترة بمثلهم
 يوم القيامة فقد اخرج الرازي عن ثوبان ان النبي عليه السلام قال اذا كان يوم القيامة جاء اهل الحاهلية يحملون
 اولادهم على ظهورهم فبسالهم ربهم فيقولون ربنا لم ترسل اليك امر ولوارسلت اليك رسولا لكننا
 اطوع عبادك فيقول لهم ربهم اريتم ان امرتكم بامر ان تطيعوني فيقولون نعم فيأخذ على ذلك مواثيقهم فيرسل
 اليهم ان ادخلوا النار فينطلقون حتى اذا رأوها فرقوا ورجعوا فقالوا ربنا فرقنا منها ولا نستطيع ان ندخلها
 فيقول ادخلوها فاخرين فقال النبي عليه السلام لودخلوها اول مرة كانت عليهم بردا وسلاما قال الحافظ ابن
 حجر فأنص بالله صلى الله عليه وسلم يعنى الذين ماتوا قبل البعثة انهم يطيعون عند الامتحان اكراما للنبي عليه
 السلام لتقر عينه ورجوا ان يدخل عبد المطلب الجنة في جماعة من يدخلها طائعا الا باطالب فانه ادرك
 البعثة ولم يؤمن به بعد ان طلب منه الايمان انتهى كلامه ولعله لم يذهب الى مسألة الاحياء ولذا قال ما قال
 في حق ابي طالب * ناسيكم مكي اذ بابقة لطف ازل * توجهه داني كه يسر برده خو بست و ككه
 رست (لقد تات الله على النبي) قال ابن عباس رضي الله عنهما هو العفو عن اذنه للمنافقين في الخلف عنه
 وهذا الاذن وان صدر عنه عليه السلام وحده الا انه استند الى الكل لان فعل البعض يستند الى الكل لوقوعه
 فيما يشبهه كما يقال بواحد قتلوا زيدا وهذا الاذن من قبيل الرثة لان الانبياء معصومون من الكبار والصغار
 عذابا لان ركوب الذنوب مما يسقط حشمة من يرتكبها وتعظيمه من قلوب المؤمنين والانبياء يجب

ان يكونوا مهابين موقزين ولذا عصموا من الامراض المنفرة كالجدام وغيره فلبس معنى الرلة انهم ذلوا من الحق الى الباطل ولكن معناها انهم زلوا عن الافضل الى الفاضل وانهم يعاتبون به لجلال قدرهم ومكانتهم من الله تعالى كما قال ابو سعيد الخزاز قدس سره حسنات الابرار سيئات المقرين وقال السلي ذكر توبة النبي عليه السلام لتكون مقدمة لتوبة الامة وتوبة التابع امام قبل التخليج بالمقدمة وقال في التأويلات الجمية التوبة فضل من الله ورحمة مخصوصة به لينعم بذلك على عباده فكل نعمة وفضل يؤصله الله الى عباده يكون عبوره على ولاية النبوة فيها يفيض على المهاجرين والانصار وجميع الامة فلهذا قال لقد نال الله على النبي (والمهاجرين والابصار) يدل عليه قوله عليه السلام ما نصب الله في صدرى شيئا الا ووضته في صدر انى بكر رضى الله عنه والانصار جمع نصير كشر يف واشراف اوجع ناصر كصاحب واصحاب وهم عمارة من الصحابة الذين آووا رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل المدينة وهو اسم اسلامي سمي الله تعالى به الاوس والخزرج ولم يكونوا يدعون بالانصار قبل نصرته لم يدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قبل نزول القرآن بذلك وحسبهم واجب وهو علامة الايمان وفي الحديث آية المؤمن حب الانصار وحب الانصار آية الايمان وآية الفخاف الغض الانصار كدافي قبح القرية والمهاجرون افضل من الانصار كما يدل عليه قوله عليه السلام لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار قال ابن الملك المراد منه اكرام الانصار فانه لا رتبة بعد الهجرة اعلى من نصرة الدين انتهى وبقى الكلام في معنى قوله تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار الآية فارجع الى تفسيرها (الذين اتبعوه) اي النبي صلى الله عليه وسلم ولم يتخلوا عنه ولم يتخلوا بامر من او امره (في ساعة العسرة) اي وهو الزمان الذي وقع فيه غزوة تبوك فانه قد اصابته فيها مشقة عظيمة من شدة الحر وقلة المركب حتى كانت العسرة تعقب على يعبر واجدوم قلة الزاد حتى قيل ان الرجلين كانا يفتسمان ثمرة ووربما مصها الجماعة ليسر بواعلها الماء المتغير ومن قلة الماء حتى شربوا الفط وهو ماء الكرش عن عمر رضى الله عنه خرجنا في قيط شديد واصابنا فيه عطش شديد حتى ار الرجل ليمر بغيره فيعصر رثته فيشربه (قال الكاشفي) ورويات اجواف واما ان دهن ترمس يخذ * ولذلك سميت غزوة العسرة وسمى من حاضرها بجيش العسرة وهذه صفة مدح لاصحاب النبي عليه السلام باتباعهم اياه في وقت الشدة ومع ذلك فقد كانوا محتاجين الى التوبة فاطمأن بغيرهم ممن لم يقاس ما قاسوه (من بعدما كاد يغب قلوب ربي منهم) اي يميل قلوب طائفة منهم عن الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بان هموا ان يتصرفوا في غير وقت الانصراف من غير ان يؤذوا في ذلك لشدائذ اصابته في تلك الغزوة لكنهم صبروا واحسنوا وندموا على ما طهر على قلوبهم فتاب الله عليهم وفي كاد ضمير الشأن وجلة يرغب في محل النصيب على انها حركاد وخر كاد اذا كان حلة لا بد ان يكون فيه ضمير يعود على اسمها الا اذا كان اسمها ضمير الشأن فيحشد لا يجب ان يكون فيه ضمير يعود الى اسمها (ثم تاب عليهم) اي تجاوز عن ذنبهم الذي فرط منهم وهو ترك التأكيد وتب عليه على انه يصاب عليهم من اجل ما كابدوا من العسرة (قال الخواف) مكن زغصه شكيت كد در طر بقى طلب * براحتي زسيد آنكه زجئي نكشيد * (انه) اي الله تعالى (روى رحيم) استأناف تعليل فان صفة الرأفة والرحمة من دواعي التوبة والعفو ويجوز كون الاول عبارة عن ازالة الضرر والثاني عن اتصال المنفعة وان يكون احدهما للسواني والاخر للواحق ومن كمال رحته ارسال حبيبهم واطهار ججرائه (روي) انهم شكروا للنبي عليه السلام عسرة الماء في غزوة تبوك فقال ابو بكر رضى الله عنه يا رسول الله ان الله تعالى عودك في الدماء خيرا فاه ع الله لنا قال نعم ذلك قال نعم فرفع عليه السلام يديه فلم يرتفعهما حتى ارسل الله سحابة قطرت حتى ارتوى الناس واحتملوا ما يحتملون اليه وتلك السحابة لم تتجاوز العسكر وروى انهم نزلوا يوما في غزوة تبوك على غير ماء بعلا من الارض وقد كادت عناق الخيل والركاب تقع عطشا فدعا عليه السلام وقال اين صاحب البليضة قيل هوذا يا رسول الله قال جئني بمضاتك فحاء بها وفيها شئ من ماء فوضع اصابعه الشريفة عليها فانبع الماء بين اصابعه العشر واكل الناس واستقوا فاقض الماء حتى روي ورووا خيلهم وركابهم وكان في العسكر من الخيل ثمانعشر الف فرس ومن الابل خمسة عشر الف بعير والناس ثلاثون الفا وفي رواية سبعون قال السلطان سليم الاول من الخوافين العثمانية * كثر نمي زحمة احسان رحمتي * آب جيات قطرة ارجام مصطفا ست روي انهم

لما صابهم في غزوة تبوك محاجة قالوا يا رسول الله لو اذنت لنا نخرجنا نواضعنا وادعنا فقال عمر رضي الله عنه
يا رسول الله ان فعلت في الطهر ولكن ادعهم بفضل ازوادهم وادع الله لهم فيها بالبركة لعل الله ان يجعلها
في ذلك فقال عليه السلام نعم فدعا بطع فبسطه ثم دعاهم بفضل ازوادهم فخل الرجل بأثي كفف من درة ويحيى
الآخر بكف من تمر ويحيى الآخر بيرة حتى اجتمع على الطع من ذلك شيء يسير فدعا عليه السلام بالبركة
ثم قال خذوا في اوعيتكم فاخذوا حتى ما تركوا في العسكر وعاء الا ملاؤه واكلوا حتى شبعوا وفضلت فصلة فقال
صلى الله عليه وسلم اشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله لا يلحق الله به عبد غير شاك الا وفاقا الله النار (قال
الشيخ المعري قدس سره) كلم توحيد زويد زمني كه درو * بخار شرك و حسد و كبر و ربا و كين است *
والاشارة في الآية لقد تاب الله على النبي اي نبي الروح بمنزلة الربي يأخذ بالهائم الحق حقائق الدين و يبلغها الى
امته من القلب والنفس والجوارح والاعضاء فالعني افاض الله على نبي الروح ومهاجرى صفاته الذين هاجروا
معه من مكة الروحية الى المدينة العجسية والابصار من القلب والنفس وصفاتها وهم ساكنوا مدينة الجسد
فبواسطه الرحمة الذين تابعوا الروح ساعة رجوعه الى عالم العلو بالعسرة اذهب نسا وفي عالم السفلى بعسر عليهم
السير الى عالم العلو من بعد ما كاد يرفع قلوب فرئق من النفس وصفاتها وهو اها فان ميلها طبعها الى عالم السفلى
ثم تاب عليهم بنافسة القبط الرباني لتعليمهم عن طبعهم انه بهم رؤوف رحيم لتعليمهم باكسبر التسريعة قابلين
للرجوع الى عالم الحقيقة كذا في التأويلات الخمسة (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) اي وثاب الله على الثلاثة الذين
احرامهم ولم يقطع في شأنهم شيء الى ان نزل فيهم الوحي وهم كعب بن مالك الشاعر ومراة بن الزبيع العجمي
وهلال بن امية الانصاري يجمعهم حروف كلمة مكة وآخر اسماء آبائهم عكة (حتى اذا ضاقت عليهم الارض)
غاية للتخفيف اي اخرامهم الى ان صاقت عليهم الارض (مبارحت) اي برحبها وسعتها لا عرض النفس حتى
عن المكالمه معهم ولو بالسلام ورده وكانوا يخافون ان يموتوا فلا يصلى النبي عليه السلام ولا المؤمنون على
جنازتهم وهو مثل لشدة الخيرة كانه لا يستقر به قرار ولا تطمئن له دار (وضاقت عليهم انفسهم) اي امتلأت
قلوبهم بفرط الوحشة والغم بحيث لم يبق فيها ما يسع شيئا من الراحة والانس والسرور عني عن الراحة
والسرور فغير عليهم حيث قبل ضاقت عليهم تنبها على ان يتفاد الراحة والسرور بمنزلة انتفاء ذواتهم (وظنوا
ان لا ملجأ من الله الا اليه) اي علموا وايقنوا ان لا ملاذ ولا خلاص من سخطه تعالى الا الى استغفاره فظنوا
بعمي علموا لانه تعالى ذكر هذا الوصف في معرض المدح والثناء وهذا لا يكون الا مع علمهم بذلك وقوله ان
مخففة من الثقله واسمها ضمير مؤن مقدور ولا مع ما في خيرها خيران ومن الله خبر لا وان مع ما في خيرها ساد مسد
مفعول وظنوا هو الاستثناء من العام المحذوف اي وعلموا ان التسان لا التجاء من سخط الله الى احد الا اليه قال
بعض المتقدمين من تطاهرث عليه النعم فليكثر الحمد لله ومن كثرت همومه فليكثر الاستغفار نواعلم ان من توغل
في بحر التوحيد بحيث لا يرى في الوجود الا الله لم يقبجى الا الى الله فالفرار ليس الا اليه على كل حال واما المظاهر
او الحال فليسب الاسبابا (وفي المشوى) كرجه سايه عكس شخص است اي سر * هتيج از سايه
تباي خور دبر * هين زسايه شخص راي كس طالب * در مسبب رو كدر كس از سبب (ثم تاب عليهم)
اي وفقهم للتوبة (اي توبوا) ليرجعوا عن المعصية واعلم ان ههنا امورا ثلاثة التوفيق للتوبة وهو ما قبل عليه
قوله ثم تاب ونفس التوبة وهو ما دل عليه قوله ليتوبوا وقول الله تعالى اياها وهو ما دل عليه قوله وعلى
الثلاثة وانما عطف الامر الاول على الثالث بكلمة ثم لكونه اصل الجميع مقدما على الامر الثالث بمرتين
فتكون كلمة ثم للتراخي الترتي ويجوز ان يكون المعنى ثم تاب عليهم اي ازل قبول توبتهم ليتوبوا اي يصيروا من
جمله التوابين ويعيدوا منهم فتكون كلمة ثم على اصل معناها لان ازال القول متفرغ على نفس القول المذكور
بقوله وعلى الثلاثة (ان الله هو التواب الرحيم) اي المانع في قبول التوبة لمن تابه وان عاد في اليوم مائة مرة
المفضل عليهم بنون الآلاء مع استحقاقهم لافانين العقاب * كراطف تو ياري نماند ز نخست * هم توبه
شكسته است وهم بيمان سست * چون توبه باميد پذيرفت تبعت * تا تو پذيرى نبود توبه در سست *
روى ان بابا سامن المرتمين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من بداهه وكره مكانه فلقى به عليه
السلام عن الحسن انه قال بلغني انه كان لا جدهم حائط كان خيرا من مائة الف درهم فقال يا حائطا ما خلقتني

الاضللك واستطاع ثمارك اذهب فانت في سبيل الله ولم يركس لآخر الا اهل فة قال يا اهله ما اطأني ولا خلفني
الا اضلك ولا جرم والله اني لا كابدن المعاوز حتى الحق رسول الله صلى الله عليه وسلم فركب ولحق ولم يكن
لا آخر الانفسه لاهل ولا مال فقال يا نفسي ما خلفني الاحب الحياه لك والله لا كابدن الشدائد حتى الحق
رسول الله صلى الله عليه وسلم فتأبط زاده وعلق به عليه السلام وعصا ابى ذرا الفخاري ان يعبره ابسطاه - تحمل
مناعه على ظهره واتبع اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشيا * راه تزيك وباندم سحبت در * سببر كشم
زنى سوارى سير سير * فقال صلى الله عليه وسلم لما رأى سواده كى ابادر فقال الناس هو ذاك فقال عليه السلام
رحم الله اباندرمشتى وحده ويعوت ومجده ويبعث وحده ومنهم من بقى ولم يلحق به عليه السلام وهم الثلاثة
وكان كعب شهد بعة العقبة وهلال ومرة شهيدا مدرا قال كعب لما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم جثته
وسلمت عليه فرد على كالعقب بعيد ما ذكرنى وقال ياليت شعرى ما خلف كعبا فقبل له ما خلفه الاحسن رديه
والنظر في عطفه قال ما اعلم الا فضلا واسلاما وقال ما خلفك عى الم تكن قد ابتعت ظهرك فقلت ما خلفني
عنك عذر وانما تخلفت بمجرد الكسبل وقلة الاهتمام فقال عليه السلام ثم عى حتى يقضى الله فيك وكذا
قال لصاحبيه ونهى عن كلامهم فاجتنبهم الناس فلم يكلمهم احد من قريب ولا بعيد فلما اترجلان فكشا
في يوتهما يتكبان واما كعب فكان يحصر الصلاة مع المسلمين ويطوف في الأسواق فلا يكلمه احد منهم قال كعب
وبينا انا ماشى بسوق المدينة انما بطى من انباط الشام بمن قدم بالاطعام يده بالمدينة يقول من يدنى عى كعب
ابن مالك فطفق اى جعل الناس يشيرون له حتى اذا جافى دفع الى كتابا من ملك غسان الى وهو الحارث بن ابي شمر
وكان الكتاب ملفرفا في قطعة من الحرير مادافيه امامه فانه قد بلغنى ان صاحبك قد جفك ولم يجعلك الله
مدار هو ان ولا بضعة ذيل فالحق بناتواسك فقلت لما قرأته وهذا ايضا من اللاه فتمت اى قصدت به الشور
فسجرت به اى القيت فيه والابطاط قوم يكتوبون البطائح بين العرافين قال حتى اذا مضت اربعون ليلة جاءنى
رسول من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بك ان تفتتن امرأتك فقلت
اطلقها ام نائما قال لا بل اعترلها ولا تقر بها وارسل الى صاحبي وهما هلال ومرة مثل ذلك قلت لأمرأتى
الحق باهلك فكرونى عندهم حتى يقضى الله في هذه الامر جاءت امرأة هلال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت يا رسول الله ان هلالا شيخ ضايع ليس له نكاح فهل يكره ان اخذمه فقال عليه السلام لا ولكن لا يترك
وقالت والله انه ما به حركة الى شئ والله ما زال يبكى منذ كان من امره ما كان الى يومه هذا فغضبى بعد ذلك عشرين
ليلة حتى كملت خمسون ليلة من حين انتهى عن الكلام قال كعب فلما كان صلاة الفجر صبح تلك الليلة سمعت
صوتها من ذروة جبل سلج يقول باعلى صوته يا كعب بن مالك ابشر

ابشروا يا قوم اذ جاء الفرح * افرحوا يا قوم قد زال الحرح

مى دمدر كوش هر غم كين بشير * خبر اى مبرره اقل كير * اى درين حبس ودرين كند و شش *
هين كه تا كس نشود رستى خوش * چون كنى خامش كنون اى يارس * كز من هر مور آيد طبل زن *
فخرت مساجدا وعرفت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اعلم بتو بذلك علينا فلما جاءنى الرجل الذي
سمعت قاعونه بيشرنى وهو حرة بن عمرو الاوسى زعت ثوبى فكسوته ابائما يشراء والله ما املك غيرهما يومئذ
بعيد نيست كه صدجائى بمزده ستانند * برين بشارت دوت كه عن قريب آمد * واستعرت من ابن عمى
ابى قتادة ثوبين فلبستهما وكان المشير لهلال بن امية اسعد بن سعد ولزارة بن ربيع سلكان بن سلامه قال كعب
ازل الله ثوبتا على نبيه حين بقى الثلث الاخير من الليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم عندهم سلمة رضى الله
عنها وكانت ام سلمة محسنة فى شأنى معينة فى امرى فقال عليه السلام يا ام سلمة تب على كعب قالت افلا ارسل
اليه فابشره قال اذا يحطم الناس فينمواكم النوم سائر اليلة حتى اذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة
الفجر اعلم نبوة الله علينا قال فانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت فى الناس فوجا فوجا يمشتونى
بالتوبة يقولون ليهنك تنبى الله عليك حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحوله
الناس فقام الى طلحة بن عبد الله يهرول حتى صافحنى وهنأتى والله ما قام الى رجل من المهاجرين غيره
ولا انساها طلحة وذلك لانه عابده السلام كان آسى بينهما حين قدم المدينة قال فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم وهو يبرق وجهه من السور وكان حايه السلام اذا سرامت بر وجهه كله قطعة قر قال السلطان سليم
الاول من السلاطين العثمانية * كرا كهي زماني والشمس وانصني * تعريف ما روى دلاراي
مصطفياست * نكر يجرخ وكوكه لشكر نجوم * كانهما فروغ كوه والاي مصطفياست * فلما
جلست بنى بيده صلى الله عليه وسلم قال ابنه ربا كعب يخبر يوم مامر عليك من. ولدك امك تم ولا غلبا الاية وهي
لقد تاب الله الى قوله وكونوا مع الصادقين فقلت يا رسول الله اب من توبتي ان اتخلع من مالي صدقة الى الله
والى رسوله قال امك عليك بعض مالك فهو خير لك وعن ابنه بكر الوراق انه سئل عن التوبة النصوح فقال
ان تضيي على التائب الارض بارجحت وتضيي عليه نفسه كتوبة كعب بن مالك وصاحبه * توبه كرم
حقيقت باخدا * نكتم تاجان شدن ارس جدا * واعلم ان في قصة هؤلاء الثلاثة اشارة الى ان المهاجران
بين المسلمين اذا كان فيه صلاح لدين المهاجر لا يحرم هجرة حتى يزول ذلك وتطهر توبته وكذا اذا كان المهاجر
منهم الخال لبذبة اوفق او نحوهما فانه لا يحرم المهاجران الى طهور التوبة لانه لحق الله لما كان في جانب
الدين فيجوز دوق ثلاثة ايام ولا يجوز الزيادة على الثلاثة فيما كان بينهم من الادور الدينية وحطوط النفس
وانما عني عند في الثلاثة لان الاذي محمول على الغفلة وسوء الخلق ونحو ذلك يعني عن المهاجر في الثلاثة
ليذهب ذلك العارض فعلى العقل ان يارع الى تحصيل الاخوة في الله ويحجب عن الكفاية والتباغض
والشدة * هيج رحى نه برادر برادر دارد * هيج شوق نه بدر را بستر مني * ذخرا تراهم جنكست
وجدل با مادر * بسر اراهم بدخواه پدر مني (يا ايها الذين آمنوا) قولوا وتصديقا (اتقوا الله)
فما لا يرصاه (وكونوا مع الصادقين) في كل شأن من الشؤون اي القائلين بالحق العاملين به ومع الصادقين
في معنى من الصادقين او في الصادقين لان مع للصاحبة وفي اللوء ومن للتبعض فاذا كانوا في جهتهم فهم
على المعاني الثلاثة اي كونوا في جملة الصادقين ومصاحبين لهم اول بعضهم وفي الآية دليل على فضل الصدق وعلو
درجته وحث عليه قال بعض اهل المعردة من لم يؤد الفرض الدائم لم يقبل منه الفرض الموقت قبل ما يفرض
الدائم قال الصدق * اربكا افتي بكم وكاسي * ازهم غم ررستي كراستي * راستي خويش نهسان
كس نكرد * بر سخن راست ريان كس نكرد * وفي الحديث النبوي يحشرون يوم القيامة بخار الامن
اتق و بر و صدق الفجار جمع فاجر وهو الميت في الغاي والمخارم سماهم بخار لما في البيع والشراء من الامان
الكاذبة والغش والتدليس والبالذي لا يتحاشاه احدهم ولذا قال في تمام الحديث الامن اتق اي الكذب
و بر في يمينه اي صدق وصدق في حديثه وقبل الامن خاف الله فلا يترك او امره ولا يفعل المناهي و بر اي احسن
فلا يؤذي احدا ولا يوصل ضررا الي احد وصدق في ثمن المناع فلم ينفع سلمته بالخلف الكاذب مثل ان يقول
للبخري اشترت هذا بمائة درهم والله ولم يشره به ابل اقل منها وبالخلف الكاذب يحق الله البركة من الثمن
وفي الحديث ان اطيب الكسب كسب التجار الذين اذا جدثوا لم يكذبوا واذا ائتموا لم يخونوا واذا وعدوا
لم يخلفوا واذا استروا لم يذموا واذا باعوا لم يمدحوا واذا كان عليهم لم يظلموا واذا كان لهم لم يعسروا فالصدق
في كل الاحوال بممدوح وساحبه محمود في الدنيا والاخرة * داني زجه روسرووان سر سبرست * بيوسته
چرا بيوستان سبر سبرست * چون مذهب اوست راستي در همه وقت * بر طرف چمن هميشه تران سر
سبرست * ثم ان مجمل العارفين في الصدق في العبودية والقيام بحقوق اربوبية قال احمد بن الحواري قلت
لابي سليمان الداراني قدس سرهما الى قد غبطت بنى اسرائيل لال باي شيء قلت بتامة سنة من العمر حتى
يصيروا كل سنين البالية وكا خنايا وكلا مزار قال ما ظننت الا وقد جئت بتي والله ما يريد منا ان تيسر جلودنا
على عظامنا ولا يريد منا الا صدق التبة فيما عنده هذا اذا صدق في عشرة ايام نال ما ناله ذاك في عمره الطويل
انتهى قرب عمر اتعت امداده وقلت امداده كاعمار بنى اسرائيل اذا كان الواحد منهم يعيش الف او نحوها
ولا يحصل له شيء مما يحصل لهذه الامة مع كثرة اعمارها و بر عمر قليلة امداده كثيرة امداده كعمر من فتح
عليه من هذه الامة فوصل الى بتاية الله بلحمه كما قال الامام القرالى قدس سره في منهاج العابدين منهم من
يقطع هذه البقيات في سبعين سنة ومنهم من يقطعها في عشرين سنة ومنهم من يقطعها في عشرين سنة ومنهم من
يحصار له في سنة ومنهم من يقطعها في شهر بل في جمعة بل في ساعة كبحر موسى (حكي) ان رابعة النصرية كانت

امة كبيرة يطاق بها في سوق البصرة لا يرغب فيها احد لكرسها فخر جهابعض التجار فاشترها بنحو مائة درهم فاعتقها فاختارت هذا الطريق فاقبلت على العبادة فقامت لها سنة حتى زارها علماء البصرة وقرأوها لعظم منزلتها وفي التاويلات الجارية كونواع الصادقين الذين صدقوا يوم الميثاق فيما احلوا الله عند خطاب الست ربكم قالوا لي وصدقوا الله على ما عاهدوه عليه ان لا يعبدوا الا الله ولا يشركوا به شيئا من مقاصد الدنيا والآخرة ويتجردوا عن كل حادث حتى عن الجسم (وفي المتن) جوهر صدقت حتى شديرو دوزخ * ههجو طعم روغش اندر طعم دوزخ * آن دروغتي اين تي فاني بود * را ست آمان حان ربا ني بود * يقول القسبر اصلحه الله القدير كتب الي حضرته الشيخ قدس سره في بعض مكاتبه الشريفة وقال عليكم بالصدق مطلقا بنية وعلا وهو يرجع الى الاخلاص جدا يان لا يكون للعبد اصلا باعث في الحركات في السكنات الى الله تعالى فان ما زجه شوب من خطوط النفس طلق بالصدق ويجوز ان يسمى كاذبا ودرجاته لانها بنية لها وقد يكون للعبد صدق في بعض الامور ودور بعض فاء كان صادقا في الجميع فهو الصديق حقا والصادق مخلص بالكسر من باب واحد وهو المخلص من شوائب الصفات النفسانية مطلقا والصديق والمخلص بالفتح من باب واحد وهو المخلص ايضا من شوائب العبرة والثاني اوسع قللك واكثر احاطة فكل صدق ومخلص بالفتح صادق ومخلص بالكسر من غير عكس ثم ديل كلاما طويلا يتضمن تأويل سورة الاشراح رزقنا الله ذوق كلامه والحقنا به في مقامه ثم الصادقون هم المرشدون الى طريق الوصول فاذا كان السالك في حله المحبا بهم ومن زمرة الخدام في عتبة بانهم فقه تلعب بمحبتهم وترينهم وقوة ولايتهم الى مراتب في السيرة الى الله وترك ما سواه قال حضرته الشيخ الاكبر قدس سره الا طهر ان لم تجر افعالك على مراد غيرك لم يصح لك اتقناك عن هواك ولوجاهت نفسك فاجادجت من يحصل في نفسك حرمة فاحدهم وكئي متباين يديه بصرفك كيف يشاء لا تدبر لك في نفسك معه تعش سعيدا مادرا لامثال ما يأمرك به وينهاك عنه فان امرك بالخرفة فاحترق عن امره لاعن هواك وان امرك بالقعود قعدت عن امره لاعن هواك فهو اعرف بمصلحتك منك فاسمع ياني في طلب شيخ يرشدك ويعصم خواطرك حتى تصكمل ذاتك بالوجود الالهي، وحيث تدبر نفسك بالوجود الكشفي الاعتصامي كدائي مواضع التجوم (وفي المتن) چون كزیدی پیرانك دل مناسی * سست وریزیده چو آب وكل مباشر * چون كرفت پیرهن تسلیم شو * ههجو موسی زیر حاكم فخررو *

شيخ را كه پیشواور هبرست * كرمی بدی امتحان كرد او خرسست - نسأل الله تعالى ان يحفظنا من زيغ الاعتقاد ويثبتنا في طريق اهل الرقاد (ما كان لاهل المدينة) اي ماسح وما استقام لهم والمدينة علم بالعلم لدار الهجرة كالبحر للثرثا اذا اطلقت فهي المرادة وان اريد غيرها قيد والسنة اليها مبنی ولغيرها من المدن مدينى للفرق بينهما كما في انسان الى الامام التتوي لا يعرف في البلاد اكثر اسماء منها من مكة وفي كلام بعضهم لها نحو مائة اسم منها دار الاخيار ودار الارار ودار السنة ودار السلامة ودار الفتح والبارة وطاية وطية لطيب العيش بها ولان اعطر الطيب بها رائحة لا توجد في غيرها وتراهم بما شفا عن الخدام ومن البرص بل ومن كل داء وعوتها شفاء من السم وقد خص الله تعالى مكة والمدينة بانهما لا يخلوان من اهل العلم والفضل والدين الى ان يرث الله الارض ومن عليها وهو خير الوارثين وهي اي المدينة تخزن قبل يوم القيامة باربعين عاما ويموت اهلها من الجوع (ومن حوالهم من الاعراب) بادية نشينان كهيئة وجهين في الشجع وغفار واضرارهم (قال الكاشفي) وتخصيص اهل المدينة وحوالي مجتهد قرب بوده ومعرفة ايشان بخروج آن حضرت عليه السلام بطرف تبوك (ان يتكلموا عن رسول الله) عند توجهه الى الغزو واذا استقروا واستنهضهم كما في حواشي ابن الشيخ وهذا نهى ورد لفظ النبي للتاكيد (ولا) ان (يرغبوا بانفسهم عن نفسه) الباء للتعدية فتوالت رغبت عنه معناه اعترضت عنه فعهدى بالساء فاذا قلت رغبت بنفسى عنه كالك قلت جعلت نفسي راغبة عنه فالمعنى اللغوي في الآية ولا يجعلوا انفسهم واغنة ومعرضة عن نفسه عليه السلام وحاصل المعنى لا يصرفوا انفسهم عن نفسه التكرية اي عجا التي فيه نفسه من شدائد الغزو واهو لها ولا يصونوها عملا لا يصون عنه نفسه بل يكابدوا معه ما يكاديه فانه لا ينبغي ان يختاروا لانفسهم الخفض والدعة ورغد العيش ورسول الله في الحروا المشقة قال الحدا دى لا ينبغي ان يكونوا انفسهم آبروا شفق عن نفسى محمد

صلى الله عليه وسلم بل عليهم ان يحملوا انفسهم وقاية للنبي عليه السلام لما وجب له من الحقوق عليهم بدعائه
 لهم الى الايمان حتى اعتدوا به ونحو من النار (ذلك) اي وحبو المتابعة فان النهي عن الخلف امر بضده
 الذي هو الامر بالمتابعة والمتابعة (بانهم) اي سبب انهم اذا كانوا معه عليه السلام (لا يصيبهم طمأ)
 اي عطش يسير (ولا نصب) ولا تعب ما في ابدانهم (ولا مخصصة) اي جماعة ما (في سبيل الله) واعلاء كلفه
 (ولا بطأون) ولا يدورون بارجلهم وحوافر خيولهم واخفاف روادعهم (موطن) دوسا فهو مصدر
 كالوعد او مكانا على ان يكون مفعولا (يغيط الله) يختمهم آرد كافر ازاى لا يبلعون موضعا من
 اراضي الكفار من سهل او جبل يغيط قلوبهم بحبائره ذلك الموضع فان الانسان يغيطه ان يطمأ أرضه غيره
 والغيط انقباض الطبع رؤيته بما يبوء والغضب قوة طلب الانتقام (ولا يبالون) ويبالند فان النيل بالفارسية
 يافس (من عدو) من قتلهم (يبال) بمعنى الميل على ان يكون خفولا به اي آفة مخنة كالقتل والاسر
 والهزيمة والخوف (الا كتب لهم به) اي بكل واحد من الادوار المعدومة قوله الا كتب في محله الصب على انه
 حال من طمأ وما عطف عليه اي لا يصيبهم ظمأ ولا كذا ولا كذا في حال من الاحوال الا في حال كونه مكتوبا
 لهم بذلك (عمل صالح) وحسنة مقولة اي استوجبوا به الثواب الجليل (وقال الكاشاني) يعني بهزئك
 انيهاكم بدعائهم مستحق ثواب شريد * ابن عباس كويد بهر رسي كه از بيشمن بدلي ايستان رسيد هفتاد
 درجه مي نوبسيد * هذا ما يدل عليه عامة التفاسير وقال ابن الشيخ في حواشيه يقال نال منه اذا ارزاه ونقصه
 وصرح بذلك شي مما تأذى الكفار من نيله وهذا المعنى خبر المعنى الاول كما لا يخفى (ان الله لا يضيع اجر المحسنين)
 على احسانهم وهو تعليل لكتب وتبنيه على ارباب الجهاد احسانا ما في حق الكفار فلانه سعي في تكليلهم باقصى
 ما يمكن كضرب المداوى للمجنون * سفيها زابود تأديب نافع * حنوزا شربت چوبوست دافع *
 واما في حق المؤمنين بلانه صيانة لهم من سطوة الكفار واستيلائهم (ولا ينفقون) في الجهاد (نفقة صغيرة)
 نفقة اندك ولو تمرة او فلاة سوط او نعل فرس (ولا كبيرة) وه نفقة بزرگ مثل ما انفق عثمان وعبد الرحمن
 ابن عوف رضي الله عنهما في حبش العسيرة وقه سق عند قوله تعالى الذين يلزون المطوعين الآية في هذه
 السورة (ولا يقطعون) اي لا يجتازون في مسيرهم الى ارض الكفار مقبلين ومديرين (واديا) من الاودية وهو
 في الاصل كل منفرد من الجبال والاكمام ينفذ فيه السيل اسم فاعل من ودى يدي اذا سال ثم شاع في الارض
 على الاطلاق (الا كتب لهم) اي اثبت لهم في صحائفهم ذلك الذي فعلوه من الاتفاق والقطع (ليحزبهم الله)
 بذلك متعلق بكتب (احسن ما كانوا يعملون) مفعول ثان ليحزبهم وما مصدرية اي ليحزبهم جزاء احسن
 اعمالهم بحذف المضاني فان نفس العمل لا يكون جزاء * درينا بيع فرموده كه اكر غازي راهزار طاعت باشد
 وبيكي اذهمه نيكو تر بود حق تعالى اثار ثواب عظيم دهد ونهصد ونودونه بدلفيل آن قبول كند وهر يك را برابر
 آن ثوابي ايد زاني دارد تا كرم او بنسبت مجاهدان بر همه ظاهر شود في الجهاد فضائل لا توجد في غيره وهو حرفة
 النبي عليه السلام وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال مر رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تشعب فيه عبيته من ماء عذب فاعجبته فقال لواعترلت الناس فالت في هذا الشعب ولن افعل حتى استأذن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك لرسول الله فقال لا تفعل فان مقام اجدكم في سبيل الله افضل من صلاته
 سبعين عاما الاتحبون ان يغفر الله لكم ويدخلكم الجنة اغزوا في سبيل الله من قاتل في سبيل الله فواق ناقة
 وجبت له الجنة قوله فواق ناقة وهو ما بين رفع يدك عن ضرعها وقت الحلبة ورضعها وقيل هو ما بين الحلبتين
 وفي الحديث دلالة على ان الجهاد والتصدى له افضل من العزلة للعبادة وقال في فتح القريب يا هذا ليت شعري
 من يقوم مقام هذا الصحابي في عزله وعبادته وطيب مطعمه ومع هذا قال النبي عليه السلام لا تفعل وارشده
 الى الجهاد فكيف لواحد منا ان يترك مع اعمال لا يوثق بها مع قاتها وخطايا لا ينجي معها الكثرة او جوارح
 لا تزال مطلقة فيما منعت منه ونفوس جامحة الاغماط عنه ونيات لا يتحقق اخلاصها وتبعات لا يرجى بغير
 الثبات خلاصها (قال الحافظ) كاذبي كنيم ورنه خياليت برآورد * روزيكه رخت نجان بجهان ذكر كشميم *
 واعلم ان الخلف بذرا اذا كانت نيته خالصة بشارك المجاهد في الاجر والثواب كما روي انه عليه السلام لما رجع من
 غزوة تبوك قال ان اقواما خلفناهم بالدينه ما سلكنا شعبا ولا واديا الا وهم معنا حبسهم العذر يعني يشاركوننا

في استحقاق الثواب لكونهم معاناة وانما تخلعوا عدا للعدو ولو لاه لكانوا معاندا وانا قال ابن الملك ولا يطمئنه التساوي في الثواب لان الله قال فضل الله المجاهدين على القاعدين اجر اعطيا انتهى بقول الفقير صلوات الله القدير هذه الآية مطبقة ساكتة عن بيان العذر وعدمه وقد قيدها الحديث المذكور ولا بعد في ان يشترك المجاهد والمتخلف اعذر في الثواب بل تأثير الهمة أشد برب نية خير من عمل ولهذا شواهد لا تحصى على اولى الالاب والاشارة ما كان سلاهل المدينة مدينة القلب واهلها النفس والهوى ومن جواهرهم من الاعراب اعز الصافات النفسانية والقلبية ان يتخلقوا عن رسول الله فمن رسول الروح انه هو راجع الى الله وسائر اليه ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه اى عن بذل وجودهم عند بذل وجوده باء في الله ذلك بابهم لا يصيبهم طمأ من ماء الشهوات ولا نصب من انواع المجاهدات ولا خصصة بترالادات وحطام الدنيا في سبيل الله في طلب الله ولا يطأون موطئا مقامات الذاء يعجز الكفار كفار النفس والهوى ولا يالون من عدو وغد والسبيل طمان والدنيا والنفس نبلا اى نلاء ومحنة وفقر وفاقة وجهدا وهما وحرى وغير ذلك من اسباب القناء لا لا كتب لهم به سهل صالح من القناء بالله بقدر القناء في الله ان الله لا يضيع اجر المحسنين الفانيين في الله فيقبحهم الله ليعبدوه على المعاودة لى الاحسان بان تعبد الله كلك تراه ولا يفتقون نعمة من بدل الوجود صغيرة ولا كبيرة الصغيرة بدل وجود الصفات والكبيرة بدل وجود الذات في صفات الله تعالى وذاته ولا يقطعون وادعيا من اودعة الدنيا والآخرة والنفس والهناء والقلب والزوج الا كتب لهم ينقطع كل واحد من هذه الاودية قرنة ومزلة ومخرجة كما قال من تقرب الى شبرا تقرت اليه ذرا بما ليريههم الله بالبقاء والفناء عن انفسهم احسن ما كانوا يعملون اى احسن مقام كانوا يعملون اليه ودية في طلبه لان طلبهم على قدر معرفتهم ومطمع نظرهم وحرارة يصيب عنده نطاق عقولهم وفهو مهم كما قال اعددت لعمادى الصالحين الحديث كما في التاويلات البجمية (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) الايام لما كبد الى اى ماعى وما استقام لهم ان ينفروا اى ينفروا خيلا الجحوش خزا او طلب علم كما لا يستقيم لهم ان يتطوا جميعا فان ذلك محل باصر المعاش (فلم لانقر) يس چرا برون زود دلوا لا تحضضية مثل هلا وحرى الحضيض اذا دخل على المسكن يفيد التوبىخ على ترك الفعل والتوبىخ انما يكون على ترك الواجب فعلم منه ان الفعل واجب وان قوله فلو لا نفر معنكم الامر بالانفرا واجبا (من كل فرقة منهم طائفة) اى من كل جماعة كثيرة كتيبة واهل بلدة جماعة قليلة ودات الالبقة على الفرق بين الفرق والطائفة بان الفرق اكثر من الطائفة لان القياس ان ينزع القليل من الكثير والطائفة تذلول الواحد فافقه (لينفقوا في الدين) ليكنفوا الففاهة في الدين ويتجسسوا مشاق تحصيلها والفقه معرفة احكام الدين (وايندبوا قومهم اذا رجعوا اليهم) وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم من الففاهة ارشاد لقوم وادارهم وذكر الاذاريون التبشير لانه اهم والخلية بالمجدة اقدم من الخلية بالمهملة (اعلمهم يحذرون) ارادة ان يحذروهم عما يبدرون منه وفي الآية دليل على ان التفقه والتذكير من فروض الكفاية وانه ينبغي ان يكون غرض المتعلم الاعتقامة والافاقة لا الترفع على الناس بالنصدر والرأس والتبسط في البلاد بالملاس والمراكب والعمد والاماء كما هو دين ابناء الزمان والله المستعان فيسعى ان يطلب المتعلم رضى الله والدار الآخرة والدار الدنياهل عن نفسه ومن سائر الجهل واحياء الدين وابقاء الاسلام فان بقاء الاسلام بالعلم ولا يصح الزهد والتقوى بالجهل * علم اهد دليل آكافى جهل برهان نقص وكراهي * يش ارباب عذائش وعمران * كي يودان تمام وآن نقصان * ويدعى اطال العلم ان يسوى به التسكر على نعمة العقل وصحة البدن وسهلا مذلخواس عملا نقوله تعالى والله اخرجكم من بطون امها تكملون ساء وجعل لكم السمع والابصار والاشدة لعلكم تشكرون وينبى اطال العلم ان يختار الاستاذ الايج والاورع والاسس بعد التأمل التام كما اختار ابو حنيفة رضى الله عنه احادا قل دخلت البصرة فظننت ان لا اسأل عن شى الا احيت عنه فيقولونى عن اشياء لم يكن محدى جمل انهاء فخلقت على نفسي ان لا افارق حامدا فصحت عشرين سنة وما صليت قط الا ودعوت السبى حامدا مع والذى فى اناس الاستاذ الصالحين ودعوات الرجال المكاملين تأثيرات عجيبة كما حكى ان ابابى حنيفة ثابت اهدى الفا اودح اعلى بن ابى طاف يوم النيروز ويوم الهمرحان فدعاه ولا ولادة بالبركة وكان ثابت يقول انانى بركة دعوة صدرت من على رضى الله عنه حتى كان يعجز اولاده العلماء بذلك فاذا وحد الطالب الاستاذ العالم العامل

فعليه ان يختار من كل علم احسنه وانفعه في الآخرة فيبدأ بفرض العين وهو علم ما يجب من اعتقاد وفعل وترك ظاهراً وباطناً ويقال له علم الحال أي العلم المحتاج اليه في الحال قال العزيز عبد السلام العلم الذي هو فرض لازم لثلاثة أنواع الأول علم التوحيد فالذي يتعين عليك منه مقدار ما تعرف به اصول الدين فيجب عليك اولاً ان تعرف المعبود ثم تعبد وكيف تعبد من لا تعرفه باسماء وصفات ذاته وما يجب له وما يستحيل في اعتد فربما تعتقد شيئاً في صفاته يخالف الحق فتكون عبادتك هباءً منثوراً والنوع الثاني علم الشر وهو ما يتعلق بالقلب ومساعده يفترض على المؤمن علم احوال القلب من التوكل والابابة والخشية والرضى فانه واقع في جميع الاحوال واجتناب الجور والفساد والكبر والحسد والحجب والرياء وغير ذلك وهو المراد بقوله عليه السلام طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسئلة اذا واريد بالعلم فيه التوحيد فهو حاصل ولو اراد به الصلاة فيجوز ان يتأهلها شخص وقت الصلوة ويموت قبل الظهر فلا يستقيم الصوم المستفاد من لفظ كل واما غيرهما فلا يظن انهم يبقوا في المعاملة القلبية اذ فرضية علمها متحققة في كل زمان ومكان في كل شخص والنوع الثالث علم الشريعة وهو ما يجب عليك فعله من الواجبات الشرعية فيجب عليك علمه لتؤديه على جهة الشرع كما امرت به وكذا علم كل ما يلزمك تركه من المناهي الشرعية لتتركه وذلك شامل للعبادات والمعاملات فكل من اشتغل بالبيع والشراء وايضا بالحرفة فيجب عليه علم التحرز عن الحرام في معاملاته وفيما يكسبه في حرفته واما حفظ ما يقع في بعض الاحايين فيفرض على سبيل الكفاية والعلوم الشرعية خشية الكلام والتفسير والحديث والفقه واصول الفقه قال في عين المعاني المراد بقوله ليتفقهوا في الدين علم الآخرة لا اختصاصه بالانذار والحذره في علم الآخرة يشمل علم المعاملة وعلم المكاشفة اما علم المعاملة فهو العلم المقرب اليه تعالى والمبعد عنه ويدخل فيه اعمال الجوارح واعمال القلوب واما علم المكاشفة فهو المراد فيما ورد فضل العلم نعلي العابد كفضلي على امي اذ غيره تبع العمل لشوته بشرطه فانما فرغ علماً وعلاساغ ان يتسرع في فروض الكفاية كالنفسير والخبار والفناوي غير متجاوز الى نوادر المسائل ولا مستغرق مشغول عن المقصود وهو العلم ويجوز ان يتعلم من علم اليوم قدر ما يعرف به القلة واوقات الصلوات ويتعلم من علم الطب قدر ما يمكن بعرفته تداوي الامراض قال في الاشباه تعلم العلم يكون فرض عين وهو بقدر ما يحتاج اليه لديه وفرض كفاية وهو ما زاد عليه لنفع غيره ومنذوباً وهو التجرد في الفقه وعلم القلب وحرماً وهو علم الفلسفة والشعبذة والنجوم والرمل وعلوم الطبائين والشجر ودخل في الفلسفة المنطق ومن هذا القسم علم الحروف والموسيقى ومكروها وهو اشعار المولدين من الغزل والبطالة ومباحا كاشعارهم التي لا تمنع فيها قال علي الخثاوي لم ارق كبت اصحابنا القول بتحريم المنطق ولا يبعد ان يكون وجهه ان يضع الغمر وايضا ان من اشتغل به يميل الى الفلسفة غالباً فكان المنع منه من قبيل سد الذرائع والافليس في المنطق ما ينافي التسرع انتهى قال الفقيه تاني ذكر في المهديات للاسوي لا يستحي بما كتب عليه علم محترم كالنحو واحترز بالمحترم عن غيره من الكميات مثل المنطق انتهى قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في مواقع التجوم ولا يكثر مما لا يحتاج اليه فان التكبر مما لا حاجة فيه سبب في تضييع الوقت على ما هو اهم وذلك ان من لم يعول على ان يلقى نفسه في درجة التثنية في الدين لان في البلد من يتوب عنه في ذلك لا يتعين عليه طلب الاحكام كلها اذ هو في حق القيرطاب فضول العلم انتهى فعلى العاقل ان يتعلم قدر الحاجة ويشغل بالعمل وفي الحديث من احب ان ينظر الى عطاء الله من النار فليتنظر الى المتعلمين فوالذي نفسي بيده ما من يتعلم يختلف الى باب العالم الا كتب الله له بكل قدم عادة سنة ومنى له بكل قدم مدينة في الجنة ويمشي على الارض والارض تستغفر له ويمشي ويصبح مغفوراً له وشهدت له الملائكة بانه من عتقاه الله من النار وفي نشر العلم والارشاد به فضائل ايضا قال عليه السلام لما داذ ابن جبل رضى الله عنه حين بعثه الى اليمن لان يهدي الله بك رجلاً نخيرك مما تطلع عليه الشمس والعلماء ورثة الانبياء فكما انهم اشتغلوا بالابلاغ والارشاد كذلك ورثتهم فكل مرشد من الورثة ينبغي ان يكون غرضه اقامة جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيمه بتكثير اتباعه وقد قال اني مكاتركم بالامم قال في العوارف الصوفية اخذوا حطام من علم الدراسة فاقادهم علم الدراسة بالعلم فلما عملوا بما علموا فاقادهم العمل علم الوراثة فهم مع سائر العلماء في علومهم وتميزوا عنهم بعلوم الوراثة وعلم الوراثة هو الفقه

في الدين قال الله تعالى فلو لا نفر الآية فصارا لانتذار مستفادا من الفقه والانتذار احياء المنذر بماء العلم والاحياء رتبة الفقيه في الدين فصهار الفقه في الدين من اكل الرتب واعلاها وهو علم العلم الزاهد في الدنيا المتقن الذي يبلغ رتبة الانتذار بعلمه ثور الهدى والعلم برسول الله صلى الله عليه وسلم اولو اورد عليه الهدى والعلم من الله تعالى فارثوى بذلك ظاهرا وباطنا وانتقل من قلبه الى القلوب ومن شبهه الى القوس ولا يدرك المرء هدى العلم بالمتقن بل بالجهد والطلب الا ترى الى الجنيد قبله حملت بما لم تقال بحلوتى تحت تلك الدرجة ثلاثين سنة و اشار الى درجة في داره * هر كس سعادت كه خداداد بحافظ * از اين دعاى شمس وورد سحرى بود * وفي الآية تخرج بعض المؤمنين على الخروج من الاوطان لطلب العلم النافع ويحل جابر من المدينة الى مصر لحديث واحد ولذا لم يعد احد كاملا الا بعد رحلته ولا وصل مقصده الا بعد هجرته وقيل

سافر تجد عوضا عن ثقافته * وانصب فان اكتساب الجهد في التمسك

فلا سدل ولا فراق الخيس ما فرست * والسهم لولا فراق القوس لم يصيب

(سعدى) جفا بترده وجه داني تو قدر يار * تحصيل كام دل متكوى خوشترست * قاله في التأويلات التجميعية الاششارة في الآية ان الله تعالى يندب خواص عباده الى رحلة الصورة والمعنى فاما رحلة الصورة ففي طلب اهل الكمال الكمالين المتكاملين الواصلين الموصلين كما ندب موسى الى الرحلة في طلب الخضر عليهما السلام واما رحلة المعنى فكما كان حال ابراهيم عليه السلام قال اتى ذاهب الى ربي فهو السير من القالب وصفاته الى القلب وصفاته ومن القلب الى الروح وصفاته ومن الروح الى الخلق باخلاق الله بتقديم فناء اوصافه وهو السير الى الله ومن اخلاق الله الى ذات الله بتقديم فناء ذاته بجلى صفات الله وهو السير بالله وعن انانيته الى هويته ومن هويته الى الوهيته الى ابد الاباد وهو السير بالله عن الله الى الله تعالى وتقدس انتهى باختصار (يا ايها الذين آمنوا) اقروا بالله و بوجدانيته وصدقوا بحضرة صاحب الرشالة وحقانيته (قاتلوا الذين) كازار كنيد آنانكه لم يلونكم) الولي القرب والدنو (من الكفار) اى قاتلوا من نجوكم وبقربكم من العدو وواحدهوا الاقرب فالاقرب ولا تدعوا الاقرب وتغصدوا والا بعد فية ضد الاقرب بلادكم واهاليكم واولادكم وفيه انهم اذا آمنوا بالاقرب كان لهم محاربة الاعداء واعلم ان القتال واجب مع كافة الكفرة قريبتهم وبعيدهم ولكن الاقرب فالاقرب اوجب ولذا حارب عليه السلام قومه اولائهم انتقل الى غزو سائر العرب ثم انتقل عنهم الى غزو الشام وكذا الصحابة رضي الله عنهم لما فرغوا من امر الشام دخلوا العراق وهكذا المفروض على اهل كل ناحية ان يقاتلوا من وبلدكم ما لم يضرب بهم اهل ناحية اخرى وقد وقع امر الدعوة ايضا على هذا الترتيب فانه عليه السلام امر اوليا بانداز عسبرته فان الاقرب احق بالشفقة والاستصلاح لنا كد حقه واختلقوا في افضل الاعمال بعد الرأى فقال السافعي رضي الله عنه الصلاة افضل اعمال الدن وتطوعها افضل التطوع وقال احمد لا اعمل شيئا بعد الرأى افضل من الجهاد لانه كان حرقة النبي عليه السلام وقال ابو حنيفة هذا لك لاشي بعد عروض الاعيان من اعمال البر افضل من العلم لان الاعمال تبنى عليه ثم الجهاد وبلغ من علم ابي حنيفة رحمه الله الى ان سمع في المنام انا عند علم ابي حنيفة بعد ما قيل ابن اطلبك يا رسول الله وفي الحديث اقرب الناس من درجة النوبة اهل العلم واهل الجهاد اما اهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل واما اهل الجهاد فجاهدوا بآياتهم على ما جاءت به الرسل والجهاد سبب النجاة اذ لو تركه الناس لغلبيهم العدو وقتلهم وفيه الحياة الدائمة في الآخرة لانه سبب الشهادة التي تورث تلك الحياة والشهداء احياء غير اموات (وفي المتنوى) يس زيادتها درون نقصهات * مر شهيد از احيات اندر فاست (ويعبدوا فيكم غلطة) اى سدة وصبرا على القتال قاله في القاموس الغلطة مثله تسد الرقة وهذا الكلام من باب لا اربك ههنا فانه وان كان على صورة ان ينهى المتكلم نفسه عن رؤية المخاطب ههنا الا انى لمراده نهى المخاطب عن ان يضر ههنا فكذا الآية فانها على صورة امر الكفار بان يجحدوا من المؤمنين غلطة لكن المعنى على امر المؤمنين بان يعاملوا الكفار بالغلظة والحسونة على طريق الكناية حيث ذكرنا التزام واو يد الملوم (وفي المتنوى) هر بمر سخت رو بد در جهان * يكسواره كفت برجش شهان * روى كرى بيد از ترس وغمي * يك تنه نها بر دبر عالمي * كوستند ان كروست از حساب * انبهستان كى ترسدان قضاى * قيل الاسكندر في عسكر دارا الف الف مة تل

المشار اليه بقوله سمع الله من حده والحاصل ان من اعتقد الكعبة ادارتها من بعد قوى يقينه ثم ادا قرب
منها كسلا ثم ادا دخل اذداد الكمال ولا تفاوت في اصل الاعتقاد (وهي ينتشرون) منزولها ومعافيه من المنافع
الدينية والدينيوية (واما الدين في قلوبهم مرض) اي كمر وسوء عقيدة قال الحدادي سمي الله العاق من مرضا
لان الحيرة في القلب مرض القلب كما ان الوجع في البدن مرض البدن يقول العقير كل منهما مؤد الى الهلاك
اما لمرض الطاهر الى هلاك الجسم واما لمرض الباطن الى هلاك الروح فلا بد من منة لجه كل منهما بحسب
ما يليق به (درادنهم رجسا الى رحسهم) اي كبر ابها محصوما الى الكفر ونقلا باطله والخلقا ذميمة كد لك
والفرق بين الرحس والجحس ان الرحس اكثر مما يستعمل فيما يستندو عقلا والجحس اكثر مما يستعمل فيما يستند
طبعيا (وماتوا وهم كافرون) اي واسحقية ذلك الى ان يموتوا عليه بين الله تعالى ان ينزل سورة من السماء حصل
للمؤمنين امر ان زيادة الايمان والاستسار وحصل للمنافقين امر ان مقابلتهم لهما زيادة الرجس والموت
على الكفر وفي الحديث ان الله يرفع بهذا الكتاب اقواما ويضع به آخرين يعني ان من آمن بالقرآن وعظم شأنه
وعمل به رفع الله درجته في الآخرة ويرزقه عزة وشرفا ومن لم يؤمن به او لم يعمل به او لم يعظم شأنه حذله الله
في الدنيا والآخرة (اولا يرون) الهمة للانكار والتوبيخ والاول للعطف على مقدر اي لا يسطر المايقون ولا يرون
(انهم يغترون في كل عام) من الأقوام بالافارسية در هر سالی (مرة او مرتين) والمراد مجرد التذكير لا بيان
الوقوع حيث العدد المزبور انهم يتلون باصناف اللغات من المرض والسوء وغير ذلك مما يذكر الدنوب
والوقوف بين يدي رب العزة ويؤدي الى الايمان به تعالى (ثم لا يرون) عطف على لا يرون داخل تحت الانكار
والتوبيخ (ولا هم يذكرون) والمعنى اولاً يرون افتتاهم الموجه لايمانهم ثم لا يرون عما هم عليه من الاتفاق
ولا هم يذكرون ثلاثة الفتن الموجه للتذكر والتوبة قال في التأويلات الجمعية هذه العنة موحية لانتفاء القلب
الحى وقلوبهم ميتة والقلب الميت لا يرجع الى الله ولا يؤثر فيه نصيح الصالحين كما قال مالك لا تسمع الموتى وقال
لينذر من كان حيا (وفي المتنوى) ورنكوبى عيب خود بارى خش * اونايش ارد غل خود را بكش *
كرو تو نقدى باقى بكساد هيا * هست در ره سپيكهاى انجمن - كفت يردان از لادى نالجهين *
يغترون. كل عام مرتين * انجمن را متحاسب است اى پدر * هين بذكمترا متحاسب خود را بختر *
ما هيا نرا بحر كذار دبرون * خاك بار بحر بكدار درون (واذا ما انزلت سورة) يسبان لاجوابهم عند
نزولها في محفل تباع الوحى كما ان الاول بيان لمقالاتهم وهم غائبون عنه (نار يهتفهم الى بعض) المراد بلا طر
النظر المخصوص المدا على الطمس في تلك السور المتهزاة بها انى تغصموا وبالعيون انكار الهوى وسخرية
(هل يراكم من احد) اى قائلين هل يراكم من احد من المسلمين انصرفوا من المسجد والخارجين مطهرين انهم
لا يضطربون عند استماعها ويغلب ثيابهم الضحك فيفصحون (ثم انصرفوا) عطف على اضطرب بعضهم وانما انهم
باعتبار وجدان الفرصة والوقوف على علم رؤفة احد من المؤمنين اى انصرفوا خارجين محفل الوحى خوفا
من الانتهاج والمعنى يقول بعضهم لبعض هل يراكم من احد من المؤمنين ان قتم من محاسنكم فان لم يراهم احد
خرجوا من المسجد وان علموا ان احدا يراهم اقاموا فيه وثبتوا حتى يفرغ عليه السلام من خطبته ثم انصرفوا
(صرف الله قلوبهم) اى عن الايمان حسب انصرفهم عن المجلس والجملة اخبارية اودعائية (بانهم) اى بعد
انهم (قوم يصفهون) لواء الفهم اولادهم التدرو في التأويلات الجمعية ليس فقد انتلب قال فقد القلب من
امارات حياة القلب وهو نور يهتدى به الى الحق كما ان الجهل طلمة يقيم عندها ولا يدري ماذا يفعل اللهم
اجعلنا من المتدبرين والتدكرين والمعتبرين قال بعض العلماء اصحاب القلوب من الالاس ثلاثة اصناف صنف
كالبها ثم قال الله تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها ووصف اجسادهم اجسادى اعم فاروا حهم اراح الشياطين
وصنف في ظل الله تعالى يوم لا ظل الا ظله وعسى ابي بكر الوراق رحمه الله انه قال للقلب ستة اشياء حياة وموت
وصحة وسقم وبقطة ونوم وخياته الهدى ونوره الضلالة وصحته الصفاء وعالته العلاقة ويقطعه الذك
ونومه الغفلة (وفي المتنوى) هر صيالى چون سليمان آمدنى * خاضع اندر مسجد اقصى شيدى *
نو كيهى رسنه ديدى اندرو * اس بكفتى نام و نفع خود بكو * توجه داروى وجد نامت جديت *
توزيان كه ونفعت بر كيش * اس بكفتى هر كه ايج فعل و نام * كه من آرخانم واين زاجا و *

يس سليمان ديداندر كوشه * نو كياهي رسته همچون خورشه * كفت نامت چيست بر كوي دهان *
نام من خروب بي شاه جهان * كفت فعلت چيست و از توجه رود * كفت من رستم مكان ويران شود *
من كه خروم خراب مزل * من خرابي مسجد وآب وكلم * پس سليمان آن زمان دانيست زود *
كه اجل آمد سفر خواهد نمود * كفت تابي هستم اين مسجد يقين * در حال نايد رافات زمين *
يس خرابي مسجد ما يكمان * نبود الا بعد مرگ مايدان * مسجدت آن دل كه حشمتي سا جدست *
يار مدخوب هر جا به شدست * يار بد چون رست در تو مهر او * هين اورد كبري و كم كن كفت وكو *
بر كن از بخشش كه بكر سر برزند * مير را و مسجدت را ز كند (لقد جاءكم) يحتمل ان يكون الخطاب
للعرب والعجم جميعا فالمعنى بالله قد جاءكم اية الناس (رسول) اي رسول الله صلى الله عليه وسلم لان
الله تعالى اتي الخلق بالدين الاحكام (من انفسكم) اي من انفسكم آدمي ملككم لامن الغلظة ولا من
غيرهم وذلك لثلاثين راعه وبعثوا من متابعه ويقولوا لا طاعة الا لاطاعة الله لا لاطاعة لابي من جنسه اي قوله تعالى
قل اما امرتكم بكونكم وقره تعالى لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم ادلفظ المؤمنين
عام اكل مؤمن من كل صنف فيكون معنى من انفسهم اي من جنسهم لان الملك وكذا الجن لعدم جنسيتها ولا يكونه
غيره يدرك بالجناس الحسن لا يتفع به فاحتاج الى واسطة جنسية ذي جهة اخرى لا يمكن الاستعاضة
من جانب اقدس وجهة تتعلق لتكم الاقاصه الى جانب الخلق وهو الرسول صلى الله عليه وسلم ومنه يظهر انه
لكمال اطاعتكم يمكن ان يستفيض منه الجن ايضا لكونهم اجراما ما لطيفة ولذا دعاهم دعوة البشر - متعده
افروز غلب خاكين * سمع سرا پرده افلاكيان * ويحتمل ان يكون الخطاب للعرب خاصة والمعنى بالله قد جاءكم
لنهار العرب رسول عربي منكم وعلى لغةكم وذلك اقرب الى اللفة وابعدهم من اللجاجة وابتسرع الى فهم الحجة
فالارشاد لا يحتمل الا بعرفة اللسان (حكي) ان ارعته تفرج عني وعري وركي وروي وجدوافي طريق
درهما فاحتجوا فيه فلم يعرف ولم يفهم واحده منهم مراد الاحرف سال منهم رجل آخر يعرف الا لينة فقتل
للعربي ابني تريد وللعممي وجهه يخواهني مثلاً وعلم ان مراد الكل ان يأخذ وبذلك الدرهم عرباً فاخذ العارف
الدرهم منهم واشترى لهم عنفاً فارتفع الخلاف من بينهم وقرئ من انفسكم بفتح الفاء اي من اشرفكم وافضلهم
من البغاة وبما مارية عزيرشون وشي تغني اي خطير وذلك لان محمداً صلى الله عليه وسلم ان عبد الله بن
عبد المطلب اني هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب وفي كلاب يجتمع نسب ابيه وانه لان امه آمة بنت
مروه بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب ونوه هاشم بفضل القبه بل الى اسماء عليه السلام من جهة الخصة الجيدة
وكلاب بن مرة بن كعب بن اؤي بن غالب بن فهر واجمع النسابون على ان قبر بشا انما تقربت عن فهر فهو جتماع
قريش وعسى فهر قريش لا به كان يقرس اني يقتس عي حاجته المحتاج فيسدها بماله وكل بنوه يقرشون
اهل المدينت عن حوائجهم فيرفدونهم فسموا بذلك قريشاً والرافدة طعام الخياح ايام المرسوم حتى تفرقوا فان
قريش كانت على زمن قضى تخرج من اموالها في كل موسم شيئاً فتدفعه الى قصي فيضع به طعاماً للسياح
ياكل منه من لم يكن له بعة ولا راد حتى قام بها ولده عديمث ثم بعد عديمث ولده هاشم ثم بعدهم شمس
ولده عبد المطلب ثم ولده اوطاب وقيل ولد له اس ثم استر ذلك الى ربه صلى الله عليه وسلم ورر من الخلفاء
بعده ثم استر ذلك في الخلفاء الى ان اتمت الخلافة من بغداد ثم من مصر وعن انس بن مالك رضى الله عنه
حب قريش ايمان وفضلهم كقر وفي الحديث انما قريش طابق الارض علما وعلى الامام احمد رحمه الله
هذا العالم هو السافعي لانه لم يشر في طباق الارض من سلم علماء قريش من الاحياء وغيرهم ما انتشر من
سلم الامام اشافعي ويجمع نسبة مع نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم في عديمث وهو الجد التاسع للنفعي
رحمه الله وفي الحديث انا انفسكم نسباً وصهر او حسبا ليس في آباء من لدن آدم سفاح كلها بكاح وذلك لانه
لا يحيى من الزنى ولي فكيف في والاشارة فيه الى النسبة جوهره في اصل الحقيقة لانه اول جوهر خلقه الله
تعالى وعن ابني هريرة انه عليه السلام سأل جبريل عليه السلام فقال يا جبريل كم عمرك من السنين فقال
يا رسول الله اوت اعلم صيرار في الحجاب الرابع نجدا بطالع في كل سبعين الف سنة مرة رأيت اثنى وسعين الف
مرة فقل فعله الله سلام يا جبريل وعبرني انا انك اكويك راء خلق الله آدم جعل نور جيندي ظهره فكان

بلغ في حبسه ثم انتقل الى ولده شيث الذي هو وصيه واشتال من ولده وكانت حواء تلد ذكرا وانثى معا ولم تلد
 ولدا مفردا الا شيث فكرامة لهذا النور ثم انتقل الى واحد بعد واحد من اولاده الي ان وصل الى عند المطلب
 ثم الى ابنه عبد الله ثم الى آمنه وكان عليه السلام علة غايه اوحد كل كون فوجوده الشريف وبعده صره
 اللطيف افضل الموجودات الكونية وروحها المطهر امثل الاواوح المقدسية وقبيلته افضل القبائل ولسانه خير
 الالسنه وكلامه خير الكتب الالهيه وآله واصحابه خير الال وخبر الاصحاب ورمان ولأذنه خير الازمان وروضته
 المورة اعلى الاماكن مظلمتا والماء الذي ينبع من اصابه الشريفة افضل المياه مطبقا ثم بعده الاخضر ماء
 زمزم لا يغسل منه صدره عليه السلام لاله المعراج ولمو كان ماء افضل منه لم يغسل به صدره عليه السلام
 ثم ان في قوله لقد جاءكم اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم هدية عظيمة من الله تعالى وتحفة حسنة ولا يعرض
 عن هدية الله تعالى الا الكافرون والمنافقون قال حصرة السبح العطار قدس سره * خويجتكم را خواجة
 عرصات صفحات * انما نار حجة مهدة كفت (عز عليه ما عظم) العزيز العايب الشديد بكلمة
 ما يصدرية والعنف الوقوع في امر شاق راشق الا مور دخول النار والحلة من الخير القدم والمبتدأ المؤخر
 صفته رسوله والمعنى شاق شديدا عليه عيبكم اي ما يلحقكم من المشقة والالم بترك الايمان فهو يخاف عليكم سوء
 العاقبة والوقوع في البعدان وهذا من نتائج ما سلف من المجاسة (مقال الكاشي) وبعضى وظنيت عري يوقف
 كرده اند آرا صفة رسول دايه ومعنى عليه ما عظم ربي فرود ارنده روست آية بكيد اركناه يعنى اعتبار
 آل رويست در روز قیامت به شما عت تدارك آن حواهد عود ودریں معنی گسترد * مانند بعضی ان كسى
 در گروه * كه دایود چنین سیدی پدش رو * اگر دفتر از كنه پاك نیستی * چو او عذر نخواهد بود
 پاك نیست (حریف عايكم) اي على اء لكم وصلاح احوالكم ادم من الذين انه عليه السلام ليس حر بها
 على دوائهم والمحرص شدة الطلب للشيء مع احتشاد فيه كفى تعسير الخدادى (بالؤمنين) متعلق بقوله (رؤف
 رحيم) قدمه الابلع مبهما وهو الرؤف لان الرأفة شدة الرحمة مع ان مقام المدح يقتضى الترقى من العاقل
 الى الافضل مخافة على القواصل وقدم بالؤمنين على متعلقه وهو رؤف اليهم الاحتصاص اي لا وألفة
 ولا رحمة الا بالؤمنين واما الكفار فليس له عليهم رأفة ولا رحمة قال في التأويلات الحمدة بالؤمنين رؤف رحيم
 لتريتهم في الدين المتين بالرفق كما قال علاه السلام ان هذا الدين متين ما وغلوا فيه بالرفق وبالرحمة يعفون عنهم
 سبنا تهم كما امره الله تعالى بقوله باعف عنهم واصبح وفي قوله بالؤمنين رؤف رحيم في حق نبيه عليه السلام
 وفي قوله افسد تعالى اربالله بالامن رؤف رحيم دقيقة لطيفة شريفة وهى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما كان
 مخلوقا كانت رأفته وزجته مخلوقة فصارت مخصوصة بالؤمنين لضعف الخلقة وان الله تعالى لما كان خالقها
 كانت رأفته وزجته قديمة فكانت عامة للناس لقوة حالته كما قال لرحمتي وسعت كل شيء من تداركه الى الرحمة
 والرحمة الخ لقيه من الناس كان قادرا للرأفة والرحمة السوية لانها كانت من نتائج الوأفة والرحمة الخالقية كما
 قال فيما رحمة من الله انت لهم انتهى كلام التأويلات قال بعض الحكماء ان الله تعالى خلق محمدا ابي روحه وجعل
 له صورة مروحية كهشنة في الدنيا جعل رأسه من البركة وعينه من الجيا واذنيه من النهرة ولسانه من الذكر
 وسفغته من التسنخ ووجهه من الرضي وصدره من الاحلاص وقفه من الرحمة وفؤاده من الشفقة وكفيه
 من السخوة وسعره من نبات الجنة وريقه من عسل الجنة الا ترى انه تعالى في تكملة في المبدية وكان ماؤها
 رعاقا فصارعها ولما اكمل به هذه الصفات ارسله الي هذه الأمة روي انه لما مات انوطا ونالت قرش من النبي
 عليه السلام ما لم تكن تاتيه منه في حياته حرج الى البائس وهو مكروب مشوش الخاطر مما لقي من قرش
 من قرانه وعترته خصوصا من عمه اني لهب وزوجته ام جميل خالدة الحبيب من الهجو والست والتكذيب
 يقولون له انت الذي جعلت الالهة الهة واحدا جعل ابو مكر يضربه هذا ويدفع هذا ويقول يقتلون رجلا
 ما يقول ربي الله وكان بخروجه في شوال سنة عشر من النبوة وحده وقيل معه مؤلف زيد في جارية رضى الله
 عنه ياتس من ثقيف الاسلام رجاء ان يسلموا وان ينصروه على الاسلام والقيام معه على من خالفه من قومه
 وكان ثقيف احوال له عليه السلام لما انتهى الى الطائف عمه الى لشمراي ثقيف وكابوا احوه ثلاثة جليش اليهم
 وكلهم فيما جاءهم به فقل احد هم هو يقطع ثياب الكعبة ولا يسرقها وقال احرموا وجد الله احدا يرسله برك

وقال له انا لست كمثل رسولا من عند الله كما تقول لانت اعظم خطايا اي قدرا من اب اراد عليك الكلام ولست كنت تكذب على الله ما ينبغي لي ان اكلّمك فقام عليه السلام مل عندهم ما يؤسأ وقال لهم اكنموا على وكره ان يبلغ قومه ذلك فيشتد امرهم عليه وقالوا له عليه السلام اخرج من بلدنا وسلطوا عليه شفاءهم يسونه فويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس وقعدوا له صفين على طريقه فلما امر عليه السلام بين الصفين دقوا رحايه بالخجارة حتى ادموا هما وتبعوا رأس ريد فلما خلص ورجلاه يسيلان دما عمد الى شتان فاستطل في شجرة كرم ودعا بقوله اللهم اني اشكو اليك ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس يا ارحم الراحمين انت رب المستضعفين وانت ربني فالي من مكنتني ان لم يكن لك غضب على فلا ابالي ثم انطلق عليه السلام وهو وهموم حتى اتى بقرن النعالب وهو ميقنات اهل مجد او اليين وبينه وبين مكه يوم و ليلة فارسل الله تعالى جبريل ومعه ملاك الجبال فقال ان شئت اطقت على ثقيف هذين الجبلين فقال عليه السلام بل ارجو ان ينضح الله من اصلا لهما من يبعد الله تعالى لا يسترك به شيأ وعند ذلك قال له عليه السلام ملاك الجبال انت كما سمناك ربك رؤف رحيم (وفي المشوى) يشد كان حق رحيم ورد بار خويجي حق دارند در اصلاح كار * مهر يار في رشوتان ياري کران * در مقام سخت و در روز کران * اي سليمان در میان زاغ و راز * حلم حق شوباهم مرغان ساز * اي ذوقد بلقبس حلت راز بون * که اهد قومی ابرهم لا يعلمون * صدر هزاران تکيما حق آرد کيماي همي و صر آدمديد * سأل الله سبحانه ان يلحقنا باهل العلم والكرم ويؤكنا من سيئ الاخلاق والتيم (فان تاولوا) تشابه رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ان اعرضوا عن الايمان بك وقبول بحكك ولم يدعوك (قول حسبي الله) كما فني فانه يكلمك معرفتهم اي المساء التي لحقتك من قلوبهم ويعينك عليهم وفيه اشارة الى ان تبلغ الرسالة من النبي عليه السلام كان موجبا لقربه الى الله وقوله اياه فلما بلغ رسالته فقد حصل على القول من الله وقربه ان تبولوا وان اعرضوا (لا اله الا هو) كالدليل على ما قلّه يقول الفقير امسحه الله القدير هذه الكلمة الطيبة في حكم لا اله الا الله لان الصبر ما تد الى المذكور من لفظ الجلالة وكون هو ضمير اجتناف في كونه اسمه لان المصمات من قبيل الاسماء فاشتهر بين الصوفية السالكين من الدكر به بناء على كونه اسماء كاي وجود النكون هو هو ما ووجود الحق محققه معلوما صحيح ان يتواربه الى الله تعالى سيما اطاق لعدم المزاحم في الحقيقة والله كرهه مناسبت لامتدني لكونه في حال الغيبة فاذا رقي الترقى البكلى فلا يشاربه اي دها والى الهويده المطلقة نسأل الله التوفيق للوصول الى مراتب التحقيق (عليه توكلت) اي وتقت فلا ارجو ولا اخاف الا منه والتوكل اعتماد القلب على الله وهو كونه وعدم اضطرابه لتعلقه بالله تعالى (وهورب العرش العظيم) پرورد کار عرش بزرگ مراد ملك عظيم است يا عرش که قلعه دلا و مکان ملائکه باشد اشارة بكمال قدرت وحفظ حق تعالى راسته يعنى آن خدايى که عرش را بدان همه عطسه که هست هزار کن دارد و روايتي سيصد هزار قاعده و ارقاعده تا قاعده سيصد هزار سال راه همه آن مملو از حقايق وصايات بقدرت كامله نگاه ميدارد قادر است که مرا از شر جاسوسان در پناه آرد که حافظ بند كان و ناصر سرافکند كان اوست * از خود ياري که ياري ده اوست * وندو التجا کن که اينها اوست * کسی را که او آورد در پناه * چه غم دارد در وقت کينه حواء * قال الجدادى رب العرش العظيم اى خالق السرير العظيم الذى هو عظمته من السموات والارض واما خص العرش بذلك لانه اذا كان رب العرش العظيم مع عظمته كان رب مادونه في العظم وقيل انما خص العرش تسريفا للعرش وتعظيما لاسانه واعلم ان العاصم والافلاك مرتبة فالارض ثم الماء ثم الهوا ثم النار ثم فلك القمر ثم فلك عطارد ثم فلك الزهرة ثم فلك الشمس ثم فلك المريخ ثم فلك المشترى ثم فلك زحل ثم الثوابت ثم فلك الافلاك ويسمى الفلك الاعظم وهو محيط بجميع الاجسام من الفلكيات والعناصر ليس دور له شئ لا حلاء ولا ملاء وكل محيط من الافلاك والعناصر محيط بالذي يليه في الترتيب المذكور لاستحالة انجلاء وجهه هذه الاجرام من الافلاك والعناصر وما فيها يطلق عليها اسم العالم قال بعض اهل التحقيق خلق الله العرش لاطهارة شرف محمد صلى الله عليه وسلم وهو قوله غنى ان يبعثك ربك مقبلا محمدا وهو مقام تحت العرش ولان العرش معدن كتاب الابرار لقوله تعالى ان كتاب الابرار لى عليين وايضا العرش مرآة الملائكة يرون الادميين واحوالهم فتمت بشهد واعلم انهم يوم القيامة فان عالم المثال والعالم في العرش كالاطلس

في الكرسي قال حضرة شيخنا قدس سره في الرسالة العرفانية التي صنفها في سنة تسع وثمانين بعد الالف العرش العظيم هو الانسان الكبير والعرش الكريم هو الانسان الصغير فظاهر العرش العظيم والانسان الكبير على التبدل والتغير وباطنهما على البدوام والثبات وباطن العرش الكريم والانسان الصغير على التبدل والتغير وظاهرهما على الدوام والثبات انتهى اجبالا يقول القبر المباهي بالانساب الى ذلك السيد الخطير له مراد رضي الله عنه ان باطن العرش العظيم هو العرش المحبط الذي يقال له الملكوت بظاهره مأخوذة من الاجرام ويقال له عالم الكون والفساد فظاهر العرش لكونه عالم الكون والفساد على التبدل والتغير وباطنه وهو العرش نفسه على حاله بخلاف العرش الكريم الذي هو الانسان فان ظاهره من اول عمره الى آخره على الثبات وباطنه على التغير لان قلبه لا يخلو عن الافكار والاعتقالات والله تعالى رف العرش العظيم ورب العرش الكريم في الظاهر والباطن والاول والاخر بهذا وقد ذكر في فضائل هاتين الآيتين اللتين احدهما اقدم من الاخرى فان تو لولا الآية ان ابكر من محمد المصطفى رحمه الله اتى اليه ابو بكر السلمي قدس سره فيدخل عليه في مسجدة فقام اليه فتحدث اصحاب ابن محسا هديجدهما وقالوا انت لم تقم على بن عيسى الوزير وفكرتم للسلمي فقال الا اقوم لمن يعظمه رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقال لي يا ابا بكر اذا كان في غيب فسيدخل عليك رجل من اهل الجنة فاذا دخل فأكرمته قال ابن محسا فلما كان بعد ذلك بليتين رأيت النبي عليه السلام فقال لي يا ابا بكر اكرهك الله كما اكرمت رجلا من اهل الجنة قلت يا رسول الله ثم استحق السلمي هذا منك فقال هذا رجل يصلي خمس صلوات يدركني اثر كل صلاة ويقرأ آية جاءكم رسول من انفسكم الى آخر السورة وذلك مند ثمانين سنة افلا اكرم من فعل هذا كذا في عقد الدرر والالكي وفيه ايضا حكى عن بعض الصالحين انه حصل له ضيق شديد فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له اعلان لا تعتم ولا تحزن اذا كان الغد ادخل على علي بن عيسى الوزير فأقرته مني السعالم وقل له بعلامة انك صليمت علي عند قبري اربعة آلاف مرة بدفع لك مائة دينار عينا فلما أصبح ذهب اليه وقضى عليه الرويا باغروررت عينا على جرم عيسى بالدموع وقال صدق الله ورسوله وصدقت انت يا رجل هذا شئ ما كان عليه الا الله ورسوله يا غلام هات الكيس فأخضره بين يديه فلخرج منه ثلاثمائة دينار وقال هذه المائة التي تقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه المائة الاخرى ستاة وهذه المائة الاخرى هدية لك فخرج الرجل من عنده ومعه ثلاثمائة دينار وقد زال همه ونغمه ومن الله على الوزير المذكور فترك الوزارة وعلو الواشة وظلم السلطنة وعظمته الجارية وذهب الى مكة وجاور فيها ابركة ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وتخصه به يارسال ذلك الرجل فاسق له في علم الله تعالى بما يقول امره السيد من الخير وحسن الخاتمة * خذ يا محقق نبي فاطمة * كما روى له ايمان كنم خاتمة وعن ابي رضي الله عنه ان آخر ما نزل هاتان الآيتان وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما نزل القرءان على الآياتية وحرم ما خلا سورة برآة وسورة قل هو الله احد فانهما ازلنا على وجهها سبعون الف صف من الملائكة واعلم ان الاحاديث التي ذكرها صاحب الكشف في اواخر السورة ونسبها القاضي البيضاوي والمولى ابو السعود رحمه الله من اجلة المفسرين قد اكثر العلماء القول فيها في مشتب ومن يخالف بناء على رجم وضعها كالامام الصغاني وغيره والاشع لهدا العبد الفقير ساجدة الله الفديران تلاء الاحاديث لا تخلو اما ان تكون صحيحة قوية او ضعيفة ضعيفة او مكذوبة موضوعة فان كانت صحيحة قوية فلا كلام فيها وان كانت ضعيفة الاسانيد فقد اتفق المحدثون على ان الحديث الضعيف يجوز العمل به في الترغيب والترهيب فقط كافي الاذكار للنووي وانسان العيون لعلي بن جرهمان اللبس الخافي والاسرار المحمدية لابن حجر الدين الرومي وغيرها وان كانت موضوعة فقد ذكر الحاكم وغيره أن رجلا من الزهاد انتدب في موضع الاحاديث في فضل القرمان وسوره فقيل له فلم فعلت هذا فقال رأيت الناس زعموا في القرمان فاحسب ان ارفعهم فيه فقيل له ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كذب على متعمدا فليتبوأ عقابه من انار اي فليتحذق بالتيه الدار اتخذها مائة اي مسكنا وميز لا ولغة امرهم معناه خفي على ان الله يواهقه اي موضع قعوده منها فقال انما كذبت عليه انما كذبت له كافي في شرح الترغيب والترهيب المسمى بفتح القريب اراد ان الكذب عليه يؤدي الى هدم قواعد الاسلام وافساد الدرس بعثوا الاحكام وليس كذلك الكذب له فانه للبحث على اتباع

شريعة وافقه ساثر في طريقته قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الكلام وسيلة الى المقاصد فكل مقصود
 محمود يجب ان يتوصل اليه بالصدق والكذب جميعا فالكذب حرام فان امسك التوصل اليه بالكذب دون الصدق
 والكذب ليد مباح ان كان فيحصل ذلك المقصود. احاروا وجاب ان كان ذلك المقصود واجبا فلهذا ضابطه
 انتهى (قال الشيخ سعدى) خرد متدان كفت المدد روع مصححت اميريه ازراست فتته انكبر (وقال اللطيفي
 دروي كد على وديت خون كند) انه ازراستي كان بهوش كند * وبالجملة المرء يخبر في هذا الباب
 فان شاء عمل تلك الاحاديث بناء على حسن الظن بالاكار حيث اثبتوها في كتبهم خصوصا في صحف التفسير
 الحديث وطهراتهم لا يضعون حرفا الا مد الصريح الكبر وان شاء ترك العمل بها وخرم من منافع جنة
 ولا يحتاج معه وورثا يتفق المحدثون على صحة بعض الاحاديث ولا يحتج به في نفس الامر فان الانسان مركب
 من السهو والنسيان وحقيقة العلم عند الله الملك المان ولذا قال في طريقته الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر
 قد يهمل من الخبيثة الاخذاء في الله ما يخالف حديثا ما في الحكم فيتحيل انه من الاجتهاد وليس كذلك
 والاعمال الايام لم يثبت عنده من جهة التمسك ذلك الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولو ثبت الحكم به وان كان
 طريق الاستناد العدل عن العدل فالعدل ليس بمضموم من انفسهم الذي هو مبدأ السهو والنسيان ولا من النقل
 على المعنى الذي هو مبدأ الاويلات والحريقات فكل هذا يقع من الخبيثة اليوم انتهى فهذا الكلام متفق بلا مريبة
 واثبتوا رأيا على ان قريه نقي ههنا نشي وهو ان بعض المتقدمين جعل القراء ان اثنائا فالتلك الاول ينتهي عند
 قوله في سورة التوبة وقعد الذين كذبوا الله ورسوله واثبت الثاني عند قوله في سورة العنكبوت الابائي
 هي احسن وعند العامة التلك الاول ينتهي عند قوله تعالى وطع الله على قدرهم فهم لا يعلمون وهو منتهى
 اخر الله شهر واول الاول قبل تحقيقه والثاني تقريبي والله اعلم بالصواب - يقول الفقير سمي الذي سمي اسماعيل حقي
 سرمد الله سبحانه على التحقيقات والترقي وعفد رب وجوده وجاوز به عن انانياته واحسن الى ابائهم امهاته
 واعفه به - زياته قد كبرت انفسهم حين ما يثرت هذا الامر الخطير النية - وهو هذا الجمع المسمى بالالهام الذي لا يشك
 فيه - روح الباري في تفسير القرآن ان يطوبه في محله او محالين ان ساعدني الحين الى الحين فلما جاء بمحمد
 الله بعقل منه بما حواه من قون المعرفة كبر الحليم والمقدار رأيت ان اجعله اثلاثا فتمت

الدفع الاول عند تمام سورة التوبة الخلية الاكثر وذلك في احدى البلاد الثلاث

المسماة بروسة المحروسة في الدار المشروطة في المشهورة بدار السيد محمد

سبحني المدرس المأثور يوم الاحد وهو العشر العاشر من التلك الاول

من السعدس الثاني من النصف الاول من العشر الثاني

من العشر الاول من العقد الثاني من الالف الثاني

من الهجرة لسوية لله الحمد على بعمه الاتمام

ولر سوله افضل الصلاة والسلام

ولا له واصحابه اكمل

التحيات والاکرام

جده لله روز كشدوهم ماه صفر * چون بخستين دفتر از روح البيان فارغ شدم

حقيقتا نارنج ووي كردم بحرف جوهری * جالب از جلد اول فارغ الهال آدم

ثم طبع الجزء الاول من تفسير القرآن المسمى - روح البيان * للفاضل الكامل الشيخ اسماعيل حقي
 في دار الصاعدة العاهرة في زمي السلطنة السيد للسلطان ابن السلطان ابن السلطان (عبد العزيز)
 خاه دامت سلطنته الى آخر الزمان في او ماخر ربيع الآخر في سنة خمس
 وثمانين ومائتين والف من هجرة حاتم الرسل الكرام * صلى الله
 عليه وسلم ملاح بدر تمام كروفاح معك ختام
 آهين